اصح الكتب بعد كتاب الله تعالى تحت اديم السماء

صحيح البخاری

للامام محمد بن اسمعيل البخاری رحمه الله رحمة واسعة

مع حواشی

الحافظ الشيخ المحدث احمد على السهارنفوری رحمه الله رحمة واسعة

ومع حواشی الامام السندی

تراجم ابواب البخاری

للشيخ المحدث الشاه ولی الله الدهلوی رحمه الله رحمة واسعة

الجزء الثانی

MAKTABA-E-REHMANIA

مکتبہ رحمانیہ

اقرأ سنٹر، غزنی سٹریٹ، اردو بازار، لاہور
فون: 042-7224228-7355743

قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰى

قُلْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِىْ يُحْبِبْكُمُ اللّٰهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوْبَكُمْ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ

قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُؤْمِنُ اَحَدُكُمْ حَتّٰى يَكُوْنَ هَوَاهُ تَبَعًا لِّمَا جِئْتُ بِهٖ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِىْ وَفَّقَنَا لِطَبْعِ هٰذَا الْكِتَابِ الْمُسْتَجَابِ

صَحِيْحُ الْبُخَارِىْ

اَلْجُزْءُ الثَّانِىْ

وَوَفَّقَنَا لِسَعْىٍ جَمِيْلٍ فِىْ اَدَاءِ حُقُوْقِهٖ مِنْ صِحَّةِ الْكِتَابَةِ وَالطِّبَاعَةِ وَالتَّحْقِيْقِ وَالتَّدْقِيْقِ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰى نَبِيِّهِ الْمُخْتَارِ الَّذِىْ قَدْ اُعْطِىَ جَوَامِعَ الْكَلِمِ وَوَفَّقَ اَتْبَاعَهُ الْمُخْتَارِيْنَ لِجَمْعِ اَحَادِيْثِهِ الْمُبَارَكَةِ مِنْهُمْ

مُحَمَّدُ بْنُ اِسْمٰعِيْلَ الْبُخَارِىُّ رَحِمَهُ اللّٰهُ رَحْمَةً وَّاسِعَةً

اَلَّذِىْ جَمَعَهَا وَاَحْسَنَ فِىْ جَمْعِهَا حَتّٰى اتَّفَقَ عُلَمَاءُ الْاَرْضِ بِاَنَّ تَصْنِيْفَهُ الْمَتِيْنَ هُوَ اَصَحُّ الْكُتُبِ بَعْدَ كِتَابِ اللّٰهِ تَعَالٰى تَحْتَ اَدِيْمِ السَّمَاءِ، وَاَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ عَلٰى تَوْثِيْقِهٖ وَاَمَانَتِهٖ وَضَبْطِهٖ وَصِيَانَتِهٖ فَالْحَمْدُ لِلّٰهِ عَلٰى اَنَّهُ وَفَّقَنَا لِطَبْعِهِ الصَّحِيْحِ مَعَ

حَوَاشِىْ

الْحَافِظِ الشَّيْخِ الْمُحَدِّثِ اَحْمَدْ عَلِى السَّهَارَنْفُوْرِىْ رَحِمَهُ اللّٰهُ رَحْمَةً وَّاسِعَةً وَمَعَ حَوَاشِى الْاِمَامِ اَبِى الْحَسَنِ السِّنْدِيِّ رَحِمَهُ اللّٰهُ رَحْمَةً وَّاسِعَةً الشَّهِيْرَةِ الْقَبِيْلَةِ بَيْنَ الْعُلَمَاءِ الصَّالِحِيْنَ وَالنُّبَغَاءِ الْعَارِفِيْنَ، وَاَنَّا صَحَّحْنَا مَتْنَهُ وَحَوَاشِيَهُ وَفْقَ النُّسَخِ الصَّحِيْحَةِ.

وَقَدْ بَذَلْنَا جُهْدًا بَلِيْغًا وَصَرَفًا كَثِيْرًا فِىْ تَصْحِيْحِهٖ وَتَدْقِيْقِهٖ ثُمَّ اَلْحَقْنَا بِهٖ حَلَّ اللُّغَاتِ وَفَوْقَ كُلِّ صَفْحَةٍ لِكَىْ يَسْهُلَ عَلَى الطَّالِبِ الْمُطَالَعَةُ عَلَيْهِ، ثُمَّ اَلْحَقْنَا مَعَ مُقَدَّمَةِ الْمُجَلَّدِ الْاَوَّلِ كِتَابًا

لِتَرَاجِمِ اَبْوَابِ الْبُخَارِىْ

لِلشَّيْخِ الْمُحَدِّثِ الشَّاهْ **وَلِىِّ اللّٰهِ الدِّهْلَوِىْ**. رَحِمَهُ اللّٰهُ رَحْمَةً وَّاسِعَةً لِكَىْ يَصِلَ الطَّالِبُ اِلٰى مُرَادِ الْبُخَارِىْ مِنْ تَرَاجِمِهٖ لِاَنَّهُ قِيْلَ؛ فِقْهُ الْبُخَارِىْ فِى التَّرَاجِمِ وَقَدْ كَثُرَ كَلَامُ الْعُلَمَاءِ فِيْهَا.

وَالْاَهَمُّ الْمَخْصُوْصُ الزَّائِدُ

وَالْمِيْزَةُ الْخَاصَّةُ لِهٰذِهِ الطَّبْعَةِ بِاَنَّنَا جَعَلْنَا حَوَاشِىْ كُلِّ صَفْحَةٍ وَفْقَ مَتْنِهٖ لَاسِيَّمَا حَاشِيَةَ السِّنْدِيِّ لِكَىْ يَسْهُلَ عَلَى الطَّالِبِ الْحُصُوْلُ عَلَيْهَا، وَذَكَرْنَا اَسْمَاءَ الرِّجَالِ مَعَ تَرَاجِمِهِمْ وَقَدْ اَضَفْنَا تَرْقِيْمَ الْاَحَادِيْثِ وَالْاَبْوَابِ لِاَوَّلِ مَرَّةٍ فَنَشْكُرُ اللّٰهَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالٰى عَلٰى هٰذَا الطَّبْعِ الْقَدِيْرِ بِالذِّكْرِ، وَنُصَلِّىْ وَنُسَلِّمُ عَلٰى حَبِيْبِهِ الْجَدِيْرِ بِالذِّكْرِ، وَعَلٰى اٰلِهٖ وَصَحْبِهٖ اَجْمَعِيْنَ.

خَادِمُ الْعِلْمِ وَالْعُلَمَاءِ الْعَبْدُ الْفَقِيْرُ اِلٰى رَبِّهٖ عَزَّوَجَلَّ مَقْبُوْلُ الرَّحْمٰن. عَفَا اللّٰهُ عَنْهُ

مکتبہ رحمانیہ

اقرأ سنٹر، غزنی سٹریٹ، اردو بازار لاہور

فون: 042-7224228-7355743

MAKTABA-E-REHMANIA

احباب مکتبہ رحمانیہ تشنگان علوم نبویہ کی خدمت میں ذخیرۂ حدیث کی ایک ایسی کتاب پیش کر رہے ہیں جسے اصح الکتب بعد کتاب اللہ تحت ادیم السماء کا اعزاز حاصل ہے اس تحفے کو منصۂ شہود پر لانے میں ہم ان علماء طلبہ کی دعاؤں کے محتاج ہیں، جو روز وشب اسمیں مشغول ہے ہمیں امید ہے کہ وہ ماضی کی طرح مستقبل میں بھی ہمیں اپنی دعاؤں میں یاد رکھیں گے۔

چنانچہ اپنے کرم فرماؤں کے شدید اصرار پر ادارے نے فیصلہ کیا کہ بخاری شریف کو ایک نئے انداز سے زیور کتابت سے مرصع کیا جائے۔ تاکہ تشنگان علوم نبویہ کو ایک ایسا تحفہ پیش کیا جائے جو اُن کیلئے اس کتاب کے مطالعے کو آسان اور سہل بنادے۔ چنانچہ بخاری شریف کے اس نسخے کی کتابت کثیر نسخوں کو سامنے رکھ کر کی گئی ہے پھر ھیئۃ العلماء کی زیر نگرانی اس کی پروف ریڈنگ کروائی گئی تاکہ اشاعت کے دوران حفاظت کے پہلو کو خوب سامنے رکھا جائے۔ صحت وتحسین کے ساتھ ساتھ اس نسخے کی اہم خصوصیات یہ ہیں۔

۱۔ کتاب کے آغاز میں مولانا احمد علی سہارنپوری رحمہ اللہ کا علمی مقدمہ لگایا گیا ہے جسمیں ۲۷ فصلوں میں مختلف موضوعات کو زیر بحث لایا گیا ہے۔
۲۔ مقدمے کے بعد حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے قلم مبارک سے نکلی ہوئی تراجم بخاری کی تشریحات کو ایک رسالے کی صورت میں زینت نسخہ بنایا گیا ہے۔
۳۔ حضرت مولانا احمد علی سہارنپوری کے حواشی کا اضافہ کیا گیا ہے۔
۴۔ امام ابو الحسن السندی کے حواشی بھی درج کیے گئے ہیں۔
۵۔ ہر صفحے پر آنیوالے مشکل الفاظ کے حل کیلئے حل لغات ترتیب دی گئی ہیں۔
۶۔ ہر صفحے پر جن رجال حدیث کا تذکرہ آرہا ہے اُن کے تراجم کا ذکر کیا گیا ہے۔
۷۔ متن اور حواشی میں تمیز کے لئے ایسا خط استعمال کیا گیا ہے کہ جس سے واضح فرق ہو جاتا ہے۔
۸۔ ہر صفحے سے متعلقہ حواشی کو اسی صفحے پر ذکر کیا گیا ہے تاکہ طالب علم کو مطالعہ میں کسی قسم کی دشواری اور دقت کا سامنا نہ ہو۔
۹۔ اس نسخے میں احادیث اور ابواب پر نمبر لگا دیے گئے ہیں۔
۱۰۔ جلد دوم کے شروع میں بعض الناس فی دفع الوسواس نامی رسالے کو آراستہ کیا گیا ہے۔ تاکہ دوران مطالعہ طالب علم ان مقامات سے بھرپور فائدہ اٹھا سکے۔ تلك عشرة كاملة

استدعا

اللہ کے فضل وکرم سے ہم نے اپنی طاقت اور بساط کے مطابق کتاب کی تصحیح میں حتی الامکان اپنی سی خدمت سرانجام دی ہے، تاہم انسان خطا کا پتلا ہے چنانچہ ہم علمائے دین متین، طلبہ علم دین کی خدمت میں انتہائی عاجزانہ طور پر درخواست کرتے ہیں کہ انہیں جہاں کہیں کوئی غلطی دکھائی دے اسے ہم تک ضرور پہنچائیں آپ کی یہ اطلاع ہمارے لیے انتہائی مسرت کا باعث ہوگی، ہم پر احسان عظیم ہوگا اور اس غلطی کا جلد از جلد سدباب کیا جائے گا۔ آپ کی معزز آراء کی بدولت ہی ہم اشاعت دین کے ساتھ ساتھ حفاظت دین کا فریضہ سرانجام دینے کے قابل ہوں گے۔

احبابِ مکتبہ رحمانیہ

فهرس المجلد الثانی من النصف الآخر صحیح البخاری

کتاب المغازی

کتاب التفسیر

کتاب فضائل القرآن

کتاب النکاح

مضمون	صفحہ

كتاب الطلاق

كتاب النفقات

كتاب الاطعمة

مضمون	صفحہ

کتاب العقیقۃ

کتاب الذبائح والصید والتسمیۃ

کتاب الاضاحی

کتاب الاشربۃ

کتاب المرضی

کتاب الطب

کتاب اللباس

كتاب الادب

کتاب الاستیذان

کتاب الدعوات

کتاب الرقاق

کتاب الحوض

کتاب القدر

کتاب الایمان والنذور

كتاب الفرائض

كتاب الحدود

كتاب المحاربين من اهل الكفر والردة

كتاب الديات

کتاب استتابة المعاندین والمرتدین وقتالہم الخ

کتاب الاکراہ

کتاب الحیل

کتاب التعبیر

کتاب اخبار الاحاد

كتاب الاعتصام

كتاب الرد على الجهمية وغيرهم التوحيد

مصححین حافظ عبد المنان

تمت

سلیم اللہ زاہد راول پنڈی؛ حافظ شہزاد احمد شہزاد قصوری

بعض الناس

فی

دفع الوسواس

بسم الله الرحمٰن الرحیم

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلوٰة والسلام على سيد المرسلين وعلى اله واصحابه اجمعين **اما بعد** فلما كان البخاری رحمه الله اورد فی صحيحه قول بعض العلماء فی اربع وعشرين موضعا بصيغة وقال بعض الناس والزم فی تلك المواضع باثبات التناقض ومخالفة الكتاب والسنة وغير ذلك حتى قال فی موضع فخالف الرسول فی الهبة واسقط الزكوٰة وقال فی موضع اخر فاجاز هٰذا الخداع بين المسلمين واشتهر ان كل موضع قال البخاری رح فيه بصيغة وقال بعض الناس فمراده به الحنفية او ابو حنيفة وحده وكان لكل الزام جواب اردت ان اجمع المسائل التی قال فيها بهذه الصيغة مع الجواب لئلا يقع المبتدئ فی سوء الظن بالعلماء قال الله تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وقال صلى الله عليه وسلم اياكم والظن فان الظن اكذب الحديث ولا تحسسوا ولا تجسسوا ولا تناجشوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخوانا رواه البخاری فی كتاب الادب **واعلم** ان المجتهد لا يقول ولا يجوز القول الا بادلة الشرع وادلة الشرع اربعة الكتاب والسنة واجماع الامة والقياس ذكرها البخاری رح فی كتاب الاعتصام وما سوى هذه الادلة فهو داخل فی هذه الاربعة ولا خلاف فی حجية هذه الاربعة عند اهل السنة والجماعة ثم الادلة اربعة انواع اولها قطعی الثبوت والدلالة كالنصوص المتواترة المحكمة وثانيها قطعی الثبوت ظنی الدلالة كالاٰيات المؤولة وثالثها ظنی الثبوت قطعی الدلالة كالاخبار التی مفهومها قطعی ورابعها ظنی الثبوت والدلالة كالاخبار التی مفهومها ظنی فبالاول يثبت الفرض والحرام وبالثانی والثالث يثبت الوجوب وكراهة التحريم وبالرابع يثبت السنة والاستحباب وكراهة التنزيه ليكون ثبوت الحكم بقدر دليله اما ترتيب الاخذ بالادلة فقال فی الخيرات الحسان فقد جاء عن ابی حنيفة من طرق كثيرة ما ملخصه انه اولا ياخذ بما فی القراٰن فان لم يجد فبالسنة فان لم يجد فبقول الصحابة رض فان اختلفوا اخذ بما هو اقرب الى القراٰن والسنة من اقوالهم ولم يخرج عن اقوالهم فان لم يجد لاحدهم قولا فلا ياخذ بقول احد من التابعين بل كان يجتهد كما يجتهدون انتهى وبهٰذا الترتيب صرح شمس الايمة السرخسی رح فی المبسوط والمسائل التی قال الامام البخاری رح فيها بصيغة وقال بعض الناس **اولها** تفسير الركاز فان الركاز عند البخاری رح هی دفن الجاهلية فقط والمعدن ليس بركاز عنده و عند الحنفية الركاز المال المدفون والمعدن جميعًا[1] وللبخاری رح فی ذلك قوله صلى الله عليه وسلم العجماء جبار والبئر جبار والمعدن جبار وفی الركاز الخمس فانه صلى الله عليه وسلم عطف الركاز على المعدن وذكر للركاز حكما غير الحكم الذی ذكر للمعدن فعلم ان المعدن ليس بركاز واجاب الحافظ العينی عن هٰذا فقال المعدن هو الركاز فلما اراد ان يذكر له حكما اٰخر ذكره بالاسم الاٰخر وهو الركاز ولو قال وفيه الخمس بدون ان يقول وفی الركاز الخمس لحصل الالتباس باحتمال عود الضمير الى البئر انتهى ثم ان البخاری رح اراد ان يلزم الحنفية فی قولهم فشرح قولهم على ما فهمه فقال فی باب الركاز من كتاب الزكوٰة وقال بعض الناس المعدن ركاز مثل دفن الجاهلية لانه يقال اركز المعدن اذا اُخرج منه شئ قيل له فقد يقال لمن وهب له الشئ او ربح ربحا كثيرا او كثر ثمره اركزت ثم ناقض وقال لا بأس ان يكتمه ولا يؤدی الخمس انتهى **اقول** مقصود الامام البخاری رح بذلك الالزام بوجهين **الاول** انه يلزم على هذا القول ان يكون كل واحد من الموهوب والربح والثمر ركازا فيجب فيه الخمس ولا قائل بذلك فالزم والامر ليس كذلك و لذا قال القسطلانی واعترضه بعضهم بانه لم ينقل عن بعض الناس ولا عن العرب انهم قالوا اركز المعدن وانما قالوا اركز الرجل فاذا لم يكن هذا صحيحا فكيف يتوجه الالزام بقول القائل قد يقال لمن وهب له الخ ومعنى اركز الرجل صار له ركاز من قطع الذهب ولا يلزم منه انه اذا وهب له شئ ان يقال اركزت بالخطاب وكذا اذا ربح ربحا كثيرا او كثر ثمره ولو علم المعترض ان معنى افعل هنا ما هو لما اعترض ولا افحش فيه ومعنى افعل هنا للصيرورة يعنی لصيرورة الشئ منسوبا الى ما اشتق منه الفعل كاغد البعير ای صار ذا غدة ومعنى اركز الرجل صار له ركاز من قطع الذهب كما مر ولا يقال الا بهٰذا القيد لا مطلقا انتهى ودليل كون المعدن ركازا ما ذكره شمس الايمة السرخسی رح فی مبسوطه هٰكذا واصحابنا رحمهم الله احتجوا بحديث

---

[1] قوله جميعًا ای الركاز يطلق عليهما جميعا فتارة على المدفون وتارة على المعدن قال العينی المال المستخرج من الارض له اسماء كثيرة كنز ومعدن وركاز فالكنز اسم لما دفنه بنو اٰدم والمعدن اسم لما خلقه الله فی الارض يوم خلقها والركاز اسم لهما جميعا فقد يذكر و يراد به المعدن انتهى ١٢

الفهرسة الفوقانية للتاقال صفحة البخاری والتحتانية الى سطرها

الى سلمة عن ابى ابى هريرة رضى الله عنهما عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال وفى الركاز الخمس واسم الركاز يتناول الكنز والمعدن جميعا لانه عبارة عن الاثبات يقال ركز رمحه فى الارض اذا اثبت والمال فى المعدن مثبت كما هو فى الكنز ولما قيل يا رسول الله وما الركاز قال الذهب والفضة الذين خلقهما الله تعالى فى الارض يوم خلقها ولما سُئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عما يوجد فى الخرب العادى قال فيه وفى الركاز الخمس فعطف الركاز على المدفون فعلم ان المراد بالركاز المعدن انتهى وفى مؤطا محمد بن الحسن رح الحديث المعروف عن النبى صلى الله عليه وسلم فى الركاز الخمس قال يا رسول الله وما الركاز قال المال الذى خلقه الله تعالى فى الارض يوم خلق السموات والارض فى هذه المعادن ففيها الخمس وهو قول ابى حنيفة والعامة من فقهائنا قال الملا على القارئ فى شرح المؤطا ولفظ البيهقى عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الركاز الخمس قيل وما الركاز يا رسول الله قال الذهب والفضة الذى خلق الله فى الارض يوم خلقت انتهى وقال الحافظ العينى فى شرح البخارى فى كتاب الديات وقد اورد ابوعمر وفى التمهيد عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى كنز وجده رجل ان كنت وجدته فى قرية غير مسكونة او فى غير سبيل ميتاء ففيه وفى الركاز الخمس وقال القاضى عياض وعطف الركاز على الكنز دليل على ان الركاز غير الكنز وانه المعدن كما يقوله اهل العراق فهو حجة لمخالف الشافعى رح فالحاصل ان الحنفية احتجوا على كون المعدن ركازا بهذه الاحاديث دلالة ونصا لا بار كز المعدن اذا اخرج منه شئ **والوجه الثانى** انه قال اولا المعدن ركاز فاوجب فيه الخمس ثم اسقطه حيث قال لا باس ان يكتمه ولا يؤدى الخمس فناقض قوله والتحقيق خلافه قال القسطلانى وقد اعترض ابن بطال على المؤلف رح فى هذه المناقضة بان الذى اجاز ابوحنيفة كتمانه انما هو اذا كان محتاجا اليه بمعنى انه يتأول ان له حقا فى بيت المال ونصيبا فى الفئ فاجاز له ان ياخذ الخمس لنفسه عوضا عن ذلك لا انه اسقط الخمس عن المعدن بعد ما اوجبه فيه انتهى وقال الكرمانى اما قول البخارى انه ناقضه فهو تعسف قال الحافظ العينى ولقد صدق الشاعر ؎ وكم من عائب قولا صحيحا ÷ وآفته من الفهم السقيم ÷ انتهى اقول لعله قال ذلك تبعا لاحد كما انكر تفسير المتكأ بالاترنج تبعا لابى عُبيدة حيث قال فى تفسير سورة يوسف وابطل الذى قال الاترنج وليس فى كلام العرب الاترنج قال الحافظ العينى قال صاحب التوضيح هذه الدعوى من الاعاجيب فقد قال فى المحكم المتكأ الاترنج وعن الاخفش كذلك وفى الجامع المتكأ الاترنج ثم قال الحافظ العينى كانه لم يفحص عن ذلك كما ينبغى فقلد اباعبيدة والآفة من التقليد وما قلته يؤيده ما حكاه القسطلانى عن البخارى رح انه قال فلما طعنت ست عشرة سنة حفظت كتب ابن المبارك ووكيع وعرفت كلام هؤلاء يعنى اصحاب الرأى **والثانية** تفسير قول الرجل اخدمتك هذا العبد هل هو هبة او عارية فمال البخارى رح الى الاول واستدل فى ذلك بقصة هاجر وهى قوله صلى الله عليه وسلم هاجر ابراهيم بسارة فاعطوها آجر فرجعت فقالت اشعرت ان الله كبت الكافر واخدم وليدة وقال ابن سيرين عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم فاخدمها هاجر وقال ابوحنيفة بالثانى لانه اذن له فى استخدامه وهو العارية ولما فهم البخارى رح ان قول الامام خلاف الحديث المذكور اراد ان ينبه عليه فقال فى كتاب الهبة فى باب اذا قال اخدمتك هذه الجارية على ما يتعارف الناس فهو جائز وقال بعض الناس هذه عارية وان قال كسوتك هذا الثوب فهو هبة انتهى قال الحافظ العينى قال الكرمانى قيل اراد به الحنفية وغرضه انهم يقولون انه اذا قال اخدمتك هذا العبد فهو عارية وقصة هاجر تدل على انه هبة انتهى قلت ليس فى قصة هاجر ما يدل على الهبة الا قوله فاعطوها هاجر وقوله اخدمها هاجر لا يدل على الهبة قال وكذلك قال ابن بطال واستدلال البخارى رح بقوله فاخدمها هاجر لا يصح وانما صحة الهبة فى هذه القصة من قوله فاعطوها هاجر انتهى والله اعلم **والثالثة** تفسير قول الرجل حملتك على هذا الفرس هل هو عارية او هبة وهل يصح الرجوع فى ذلك ام لا يصح كالعمرى والصدقة جزم البخارى رح بالثانى واستدل فى ذلك بقصة الفرس وهو ما روى عن عمر رضى الله عنه انه قال حملت على فرس فى سبيل الله فرأيته يباع فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تشتره ولا تعد فى صدقتك وعند الحنفية قول الرجل حملتك على هذا الفرس ان نوى به الهبة فهو هبة والا فعارية قال الزيلعى انه مستعمل فيما يقال حمل فلان فلانا على دابته يراد به الهبة تارة والعارية اخرى فاذا نوى احدهما صحت نيته وان لم تكن له نية حمل على الادنى كيلا يلزمه الاعلى بالشك انتهى والادنى هو العارية وعلى التقديرين يصح الرجوع عندهم اما العارية فلانها تمليك المنفعة فيصح الرجوع واما الهبة فكذلك يصح الرجوع لما سياتى فى تحقيق رجوع الهبة ولما فهم البخارى رح ان هذا القول مخالف لقصة الفرس قال فى آخر كتاب الهبة وقال بعض الناس له ان يرجع فيها انتهى قال ابن بطال لا خلاف بينهم انه اذا قبضها المعمر لا رجوع فيها وكذلك الصدقة وكذلك الحمل على الخيل فما كان من الحمل تمليكا للمحمول عليه فهو كالصدقة عليه وما كان تحبيسا فى سبيل الله فهو كالاوقاف ولا رجوع فيه عند الجمهور ومذهب ابى حنيفة رح فى الوقف معروف والظاهر من حديث الباب انه اعطى الفرس للذى حمله عليه فلذا اقدم على الشراء ولا يلزم منه ان مجرد الحمل يكون تمليكا او وقفا كذا فى

---

[1] قوله وما الركاز قال صاحب النهاية الركاز عند اهل الحجاز كنوز الجاهلية المدفونة فى الارض وهى عند اهل العراق المعادن والقولان تحتملهما اللغة لان كلا منهما مركوز اى ثابت والحديث انما جاء فى تفسير الاول وهو الكنز الجاهلى وانما فيه الخمس لكثرة نفعه وسهولة اخذه انتهى ومناقضته للحديث السابق مما لا يخفى وقال السيوطى وقع فى زمن شيخ الاسلام قال عزالدين بن عبد السلام ان رجلا راى النبى صلى الله عليه وسلم فى المنام فقال له اذهب الى موضع كذا فاحفره فان فيه ركازا فخذه ولا خمس عليك فيه فلما اصبح ذهب الى ذلك الموضع فحفره فوجد الركاز فاستفتى علماء عصره فافتوه بانه لا خمس عليه لصحة روياه وافتى الشيخ عزالدين بان عليه الخمس قال واكثر ما ينزل منامه منزلة حديث وروى باسناد صحيح وقد عارضه ما هو اصح منه وهو الحديث المخرج فى الصحيحين فى الركاز الخمس قلت وايضا حديث المنام لا يعارض حديث اليقظة فان حالها اقوى كما لا يخفى ولهذا لا يجوز العمل بما يرى فى المنام اذا كان مخالفا للشرع عليه السلام مع ان الراى له فيه تهمة بهذه الرواية حيث يجر الى المنفعة ۱۲ على القارى

الخير الجاري شرح البخاري وفي العيني وقال الداؤدي قول البخاري كالعمرى والصدقة تحكم بغير تامل انتهى **والرابعة** شهادة القاذف هل تقبل شهادته اذا تاب امر لا اختلف فيه العلماء من الصحابة والتابعين فذهب بعضهم الى عدم قبول شهادته وان تاب وبه اخذ ابوحنيفة وذهب بعضهم الى قبول شهادته اذا تاب وبه اخذ البخاري وهذا الاختلاف مبنى على ان الاستثناء فى قوله تعالىٰ اِلَّا الَّذِيْنَ تَابُوْا من قوله وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ اومن جميع الاحكام المذكورة فى الاٰية اختار البخاري الثانى فذكر فى باب شهادة القاذف قوله تعالىٰ وَلَا تَقْبَلُوْا لَهُمْ شَهَادَةً اَبَدًا مع قوله تعالىٰ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ اِلَّا الَّذِيْنَ تَابُوْا واحتج فى ذٰلك بما روى عن عمر رضى الله عنه فقال وجلد عمر ابا بكرة وشبل بن معبد ونافعا بقذف المغيرة ثم استتابهم وقال من تاب قبلت شهادته ثم ذكر قول جماعة من العلماء تقوية لما اختاره فقال واجازه عبد الله بن عتبة وعمر بن عبد العزيز وسعيد بن جبير وطاؤس ومجاهد والشعبى وعكرمة والزهرى ومحارب بن دثار وشريح ومعاوية بن قرة انتهى قال الحافظ العينى وهؤلاء احد عشر نفسا ذكرهم البخاري تقوية لمذهب من يرى بقبول شهادة القاذف وردًّا لمذهب من لا يرى بذلك ومن لا يرى بذلك ايضا روواعن ابن عباس ذكره ابن حزم عنه بسند جيد من طريق ابن جرية عن عطاء الخراسانى عنه قال شهادة القاذف لا تجوز وان تاب وهذا واحد يساوى هؤلاء المذكورين بل يفضل عليهم وكفى به حجة وقال ابن حزم ايضا وصح ذٰلك ايضا عن الشعبى فى احد قوليه والحسن البصرى ومجاهد فى احد قوليه وعكرمة فى احد قوليه وشريح وسفيان بن سعيد وروى ابن ابى شيبة فى مصنفه حدثنا ابو داؤد الطيالسى عن حماد بن سلمة عن قتادة عن الحسن وسعيد بن المسيب قالا لا شهادة له وتوبته بينه وبين الله تعالىٰ وهذا اسناد صحيح على شرط مسلم انتهى وقال شمس الائمة السرخسى فى المبسوط وعن ابراهيم اى النخعى قال لا تجوز شهادة المحدود فى القذف وان تاب انما توبته فيما بينه وبين الله تعالىٰ وعن شريح رضى الله عنه مثله وبذلك ياخذ علماؤنا رحمهم الله وهو قول ابن عباس رضى الله عنهما فانه كان يقول توبته فيما بينه وبين الله تعالىٰ فاما نحن فلا تقبل شهادته قال وتاويل قول عمر رضى الله تعالىٰ عنه لابى بكرة تقبل شهادتك فى الديانات الا ترى الى ما روى ان ابا بكرة كان اذا استشهد فى شئ قال وكيف تشهدنى وقد ابطل المسلمون شهادتى وهو اعلم بحاله من غيره وقال فى فتح البارى وروى ابن جرير باسناد صحيح عن شريح انه كان يقول فى القذف يقبل الله توبته ولا اقبل شهادته وروى ابن ابى حاتم باسناد ضعيف عن شريح انه كان يقبل شهادته انتهى وروى ابن ماجة فى سننه فى باب من لا تجوز شهادته بلفظ حدثنا ايوب بن محمد الرقى حدثنا معمر بن سليمان ح وحدثنا محمد بن يحيٰى حدثنا يزيد بن هارون قال حدثنا حجاج بن ارطاة عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة ولا محدود فى الاسلام ولا ذى غمر على اخيه انتهى وجواب ما قيل فى هذا الحديث يطلب من العينى ولم يثبت عن النبى صلى الله عليه وسلم حديث يدل نصًّا على قبول شهادة القاذف حتى يعارض هذا الحديث ثم بين البخاري رحمه الله قول من قال بقبول شهادة القاذف فقال فى كتاب الشهادة فى باب شهادة القاذف المذكور وقال بعض الناس لا تجوز شهادة القاذف انتهى **واعلم** ان بعض طلبة الزمان ممن يدعى انه مقلد لامام ابى حنيفة رضى الله عنه يقول فى مثل هذا الموضع ان هؤلاء الجماعة من الصحابة والتابعين يقولون كذا وامامنا الاعظم يقول كذا ولم يعلم ان عادة البخاري غالبا ان لا يذكر دليلا لمخالف كما علم هنا فيغتر بذلك بعض المغترين فيبغض الامام بعد ما كان يحبه ولما كان قول الحنفية بحسب الظاهر متناقضا اراد البخاري ان يبينه فقال ثم قال (اى بعض الناس) لا يجوز نكاح بغير شاهدين وان تزوج بشهادة محدودين جاز وان تزوج بشهادة عبدين لم يجز واجاز شهادة المحدود والعبد والامة لرؤية هلال رمضان انتهى قال الحافظ العينى اراد به اثبات التناقض فيما ذهب اليه ابوحنيفة ولكن لا يمشى اصلا لان حالة التحمل لا يشترط العدالة كما ذكر عن بعض الصحابة انه تحمل فى حال كفره ثم ادى بعد اسلامه وذٰلك لان الغرض شهرة النكاح وذٰلك حاصل بالعدل وغيره عند التحمل واما عند الاداء فلا يقبل الا العدل انتهى وقال فى رد المحتار اعلم ان النكاح له حكمان حكم الانعقاد وحكم الاظهار فالاول ما ذكره والثانى انما يكون عند التجاحد فلا يقبل فى الاظهار الا شهادة من تقبل شهادته فى سائر الاحكام كما فى شرح الطحاوى فلذا انعقد بحضور الفاسقين والاعميين والمحدودين فى قذف وان لم يتوبا وابنى العاقدين وان لم يقبل اداؤهم عند القاضى كانعقاده بحضرة العدوين فعلى هذا فمن عرف مذهب الامام ظهر له مبنى التناقض واما عدم جواز التزوج بشهادة عبدين قال الحافظ العينى فلان الاصل فيه ان كل من ملك القبول بنفسه انعقد (العقد) بحضوره ومن لا فلا فاذا كان كذٰلك لا ينعقد بحضور عبدين او صبيين او مجنونين فمن اين التناقض يرد ومن اين يجئ الاعتراض الصادر من غير تامل فى دقائق الاشياء **قوله** واجاز شهادة المحدود الخ قال الحافظ العينى وهذا الاعتراض ايضا ليس بشئ اصلا وذٰلك لان ابا حنيفة اجرى ذٰلك مجرى الخبر والخبر يخالف الشهادة فى المعنى وقال فى البداية وشرحها الهداية واذا كان بالسماء علة قبل الامام شهادة الواحد العدل فى رؤية الهلال رجلا كان او امرأة حرا كان او عبدا لانه امر دينى فاشبه رواية الاخبار ولهذا لا يختص بلفظة الشهادة انتهى **والخامسة** من المسائل التى قال فيها او قال بعض الناس اقرار المريض لوارثه بالدين فانه يصح عند البخاري ولا يصح عند الامام فقال فى كتاب الوصايا فى باب قول الله عزوجل من بعد وصية يوصى بها او دين وقال بعض الناس لا يجوز اقراره بسوء الظن به للورثة ثم استحسن فقال يجوز اقراره بالوديعة والبضاعة والمضاربة وقد قال النبى صلى الله عليه وسلم اياكم والظن فان الظن اكذب الحديث ولا يحل مال المسلمين بالظن لقول النبى صلى الله عليه وسلم اية المنافق ثلث اذا اؤتمن خان وقال الله عزوجل ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها فلم يخص وارثا ولا غيره انتهى قال الحافظ العينى فى ذيل الترجمة غرض البخاري بهذه الترجمة الاحتجاج على جواز اقرار المريض بالدين مطلقا سواء كان المقر له وارثا او اجنبيا وقال بعضهم وجه الدلالة انه سبحانه تعالىٰ سوى بين الوصية والدين فى تقديمهما على الميراث ولم يفصل فخرج الوصية للوارث بالدليل وبقى الاقرار بالدين على حاله انتهى قلت كما خرجت الوصية للوارث بالدليل وهو قوله عليه السلام لا وصية لوارث فكذٰلك خرج الاقرار بالدين للوارث بقوله ولا اقرار له بدين وقد تقدم انتهى واشار بقوله وقد تقدم الى ما قدمه من الاحاديث فى باب لا وصية لوارث ذكر فيه وروى الدارقطنى من حديث ابان بن تغلب

عن جعفر بن محمد عن ابيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا لا وصية لوارث ولا اقرار له بدين انتهى وقال فى المبسوط وحجتنا فى ذلك قول النبى صلى الله عليه وسلم الا لا وصية لوارث ولا اقرار له بدين الا ان هذه الزيادة شاذة غير مشهورة وانما المشهور قول ابن عمر رضى الله عنهما كما روينا وقول الواحد من فقهاء الصحابة عندنا مقدم على القياس انتهى وفى الهداية ولنا قوله عليه السلام لا وصية لوارث ولا اقرار له بالدين ولانه تعلق حق الورثة بماله فى مرضه ولهذا يمنع من التبرع على الوارث اصلا ففى تخصيص البعض به ابطال حق الباقين انتهى فعلم من النقول ان البخارى رح علل للحنفية خلاف ما عللوا به ولذا قال الحافظ العينى ولم يعلل الحنفية على جواز اقرار المريض لبعض الورثة بهذه العبارة بل قالوا لا يجوز ذلك لانه ضرر لبقية الورثة مع ورود قوله عليه السلام لا وصية لوارث ولا اقرار له بدين ومذهب مالك كمذهب ابى حنيفة اذا اتهم وهو اختيار الرويانى من الشافعية وعن شريح والحسن بن صالح لا يجوز اقرار المريض لوارث الا لزوجته بصداقها وعن القاسم بن سالم والثورى لا يجوز اقرار المريض لوارثه مطلقا وزعم ابن المنذر ان الشافعى قد رجع الى هؤلاء وبه قال احمد والعجب من البخارى انه خصص الحنفية بالتشنيع عليهم وهم ما هم متفردون فيما ذهبوا اليه ولكن ليس هذا الا بسبب سبق فيما بينهم والله اعلم انتهى **اقول** لعله هو ما ذكره شمس الائمة السرخسى فى المبسوط ما نصه محمد بن اسمٰعيل صاحب الاخبار يقول يثبت بلبن البهيمة حرمة الرضاع فانه دخل بخارا فى زمن الشيخ الامام ابى حفص رح وجعل يفتى فقال الشيخ لا تفعل فانك لست هنالك فابى ان يقبل نصيحته حتى استفتى عن هذه المسئلة اذا ارضع صبيان بلبن شاة فافتى بثبوت الحرمة فاجتمعوا واخرجوه بسبب هذه الفتوى انتهى **وقوله** ثم استحسن الخ كانه استبعد القول بالفرق بين الاقرار بالدين وبين الاقرار بالوديعة قال الحافظ العينى والفرق بين الاقرار بالدين وبين الاقرار بالوديعة والبضاعة والمضاربة ظاهر لان مبنى الاقرار بالدين على اللزوم ومبنى الاقرار بهذه الاشياء المذكورة على الامانة وبين اللزوم والامانة فرق عظيم انتهى **واما قوله** وقد قال النبى صلى الله عليه وسلم اياكم والظن الخ فقال القسطلانى ساقه لقصد الرد على من اساء الظن بالمريض فمنع تصرفه وهذا مبنى على تعليل بعض الناس بسوء الظن وقد عللوا بخلافه انتهى **واما استدلاله** بقوله تعالىٰ ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الخ فقال القسطلانى نازع العينى البخارى فى الاستدلال بهذه الاية لما ذكره بانه على تقدير تسليم اشتغال ذمة المريض بشئ فى نفس الامر لا يكون الا مضمونا فلا يطلق عليه الامانة قال فلا يصح الاستدلال بالاية الكريمة على ذلك علا ان يكون الدين فى ذمته انتهى **والسادسة** حد الاخرس فانه اذا قذف امرأته بكتابة او اشارة او ايماء معروف فهو كالمتكلم عند البخارى رح واحتج فى ذلك بان النبى صلى الله عليه وسلم قد اجاز الاشارة فى الفرائض وهو قول بعض اهل الحجاز واهل العلم قال الله تعالىٰ فاشارت اليه قالوا كيف نكلم من كان فى المهد صبيا وقال الحنفية لا حد على الاخرس ولا لعان ولما فهم البخارى رح ان قول الحنفية مخالف لهذه الادلة اراد ان يبينه فقال فى كتاب الطلاق فى باب اللعان وقال بعض الناس لا حد ولا لعان انتهى قال فى المبسوط لا حد ولا لعان ان كان احدهما اخرس اما اذا كان الزوج هو الاخرس فقط فلا يوجب الحد ولا اللعان عندنا وعند الشافعى رح حق الله تعالىٰ يوجب لان اشارة الاخرس كعبارة الناطق ولكنا نقول لابد من التصريح بلفظ الزنا ليكون قذفا موجبا للحد او اللعان ولا يتأتى هذا التصريح فى اشارة الاخرس فان اشارته دون عبارة الناطق بالكتابة ولانه لابد من لفظ الشهادة فى اللعان حتى ان الناطق لو قال احلف مكان قوله اشهد لا يكون صحيحا وبعض اصحاب الشافعى رضى الله عنهم يرتكبون هذا ولكنه مخالف للنص فاذا ثبت انه لابد من لفظ الشهادة وذلك لا يتحقق باشارة الاخرس وكذلك ان كانت هى خرساء لان قذف الخرساء لا يوجب الحد على الاجنبى لجواز ان تصدقه لو كانت تنطق ولا تقدر على اظهار هذا التصديق باشارتها واقامة الحد مع الشبهة لا يجوز وقال فى موضع اخر والاصل فى ذلك قوله صلى الله عليه وسلم ادرءوا الحدود بالشبهات انتهى ولفظ الترمذى ادرءوا الحدود عن المسلمين ما استطعتم وان كان له مخرج فخلوا سبيله فان الامام ان يخطئ فى العفو خير من ان يخطئ فى العقوبة وقال انه قد روى موقوفا وان الوقف اصح وقال الزيلعى وعندنا لا يضر ذلك اذ اصح الرفع لاسيما فيما لا يدرك بالراى فان الموقوف فيه محمول على السماع انتهى وفى رد المحتار طعن بعض الظاهرية فى الحديث بانه لم يثبت مرفوعا والجواب ان له حكم الرفع لان اسقاط الواجب بعد ثبوته بالشبهة خلاف مقتضى العقل وايضا فى اجماع فقهاء الامصار على الحكم المذكور يعنى ان الحد لا يثبت عند قيام الشبهة كفاية ولذا قال بعضهم ان الحديث متفق عليه وايضا تلقته الامة بالقبول وفى تتبع المروى عن النبى صلى الله عليه وسلم وعن اصحابه من تلقين ماعز وغيره الرجوع احتيالا للدرء بعد الثبوت ما يفيد القطع بثبوت الحكم وتمامه فى الفتح اھ ولما كانت الحنفية فرقوا بين قذف الاخرس وطلاقه حيث لم يعتبروا قذف الاخرس واعتبروا طلاقه بين البخارى رح ذلك بقوله ثم زعم ان الطلاق بكتاب او اشارة او ايماء جائز وليس بين الطلاق والقذف فرق فان قال القذف لا يكون الا بكلام قيل له كذلك الطلاق لا يكون الا بكلام والا بطل الطلاق والقذف وكذلك العتق انتهى قوله وليس بين الطلاق والقذف فرق ما ظهر للبخارى رح الفرق بينهما وقد علمت الفرق بين الطلاق والقذف من عبارة المبسوط وكيف لا مع ان القذف من الامور التى تسقط بالشبهة و الطلاق من الامور التى جدها جد وهزلها جد قوله فان قال القذف لا يكون الا بكلام هذا سوال اورده البخارى رح من طرف بعض الناس على قوله ان الاخرس فى القذف كالمتكلم وتوضيح السوال ان بعض الناس اذا قال القذف لا يكون الا بكلام وقذف الاخرس ليس بكلام فلا يترتب عليه حد ولا لعان ثم اجاب عن هذا السوال بقوله قيل له كذلك الطلاق لا يكون الا بكلام قال الحافظ العينى وهذا الجواب واه جدا لان بين الكلامين فرقا عظيما دقيقا لا يفهمه كما ينبغى الا من له دقة نظر وذلك لان المراد بالكلام فى الطلاق اظهار معناه فان لم يتلفظ بلفظ الطلاق لا يقع شئ بخلاف الاخرس فانه ليس له كلام ضرورة وانما له الاشارة والاشارة تتضمن وجهين فلم يجز ايجاب الحد بها كالكناية والتعريض الا ترى ان من قال لاخر وطأت وطأ حراما لا يكون قذفا لاحتمال ان يكون وطئ وطأ شبهة فاعتقد القائل

بانه حرام والاشارة لایتضح بها التفصیل بین المعنیین ولذلک لایجب الحد بالتعریض انتهی ثم ان البخاریؒ الزم اباحنیفةؒ فی هذه
المسألة بقول شیخه فقال وقال حمادؒ الاخرس والاصمان قال برأسه جاز قال الحافظ العینی لم یدر هذا القائل مامراد الشیخ مزهذا
ولوعرف لما قال هذا ومراد الشیخ من هذا ان اشارة الاخرس معهودة فاقیمت مقام العبارة والکوفیون قائلون به فمن این یتأتی الزامهم
والله اعلم **والسابعة** تفسیر النبیذ قال فی کتاب الایمان فی باب ان حلف لایشرب نبیذًا فشرب طلاء اوسکرا اوعصیرا لم
یحنث فی قول بعض الناس ولیست هذه بانبذة عنده انتهی اختلف الشارحون فی مراد البخاریؒ هنا فقال بعضهم مراده الرد علی ابی حنیفةؒ
وقال بعضهم مراده تصویب قول ابی حنیفةؒ ومن قال لم یحنث بدلیل انه لواراد خلافه لترجم علی انه یحنث قوله ولیست هذه بانبذة
عنده اعترضه الحافظ العینی بانه یحتاج الی دلیل ظاهر انه نقل هکذا عن ابی حنیفةؒ ولئن سلمنا ذلک فمعناه ان کل واحد منها یسمی
باسم خاص وان کان یطلق علیها اسم النبیذ فی الاصل فان قلت فعلی هذا من خلف علی انه لایشرب نبیذا فشرب شیئا من هذه الثلثة
ینبغی ان لایحنث قلت ان نوی تعیین احد هذه الاشیاء ینبغی ان لایحنث وان اطلق یحنث بالنظر الی اصل المعنی او بالنظر الی العرف
والثامنة بیع المکره وهبته فان بیع المکره عند البخاریؒ غیر صحیح وعند الحنفیة بیع المکره ینعقد فاسدا فیثبت به الملک عند
القبض والاصل فی ذلک ان تصرفات المکره قولا منعقدة عند الحنفیة الا ان مایحتمل الفسخ منه کالبیع والاجارة یفسخ اعنی یثبت له الخیار
ان شاء امضاه وان شاء فسخه ومالایحتمل الفسخ منه کالطلاق والتدبیر فهو لازم فلما کان البخاریؒ لم یتفکر فی هذا الاصل اعترض علی
الحنفیة فقال فی کتاب الاکراه فی باب اذا اکره حتی وهب عبدا اوباعه لم یجز وبه قال بعض الناس فان نذر المشتری فیه نذرا فهو جائز
بزعمه وکذلک ان دبره انتهی قال بعض الشراح ممن لم یدرک دقائق مذهب الحنفیة فی بیان غرض البخاریؒ هنا انهم تناقضوا فان بیع
المکره ان کان ناقلا للملک الی المشتری فانه یصح منه جمیع التصرفات ولایختص بالنذر والتدبیر وان قالوا لیس بناقل فلا یصح النذر و
التدبیر ایضا وحاصله انهم صححوا النذر والتدبیر بدون الملک وفیه تحکم وتخصیص بغیر مخصص انتهی قال الحافظ العینی لیس مذهب
الحنفیة فی هذا کما زعمه البخاریؒ فان مذهبهم ان شخصا اذا اکره علی بیع ماله اوهبته لشخص اوعلی اقراره بالف مثلا لشخص ونحو ذلک
فباع او وهب او اقر ثم زال الاکراه فهو بالخیار ان شاء امضی هذه الاشیاء او فسخها لان الملک ثبت بالعقد لصدوره من اهله فی محله الا انه
فقد شرط الحل وهو التراضی فصار کغیره من الشروط المفسدة حتی لو تصرف فیه تصرفا لایقبل النقض کالعتق والتدبیر ونحوهما ینفذ
وتلزمه القیمة وان اجاز جاز لوجود التراضی بخلاف البیع الفاسد لان الفساد لحق الشرع انتهی **والتاسعة** تخلیص المسلم عن القتل
بارتکاب شرب الخمر او اکل المیتة ونحوهما فان الشخص لوقیل له لتشربن الخمر او لتاکلن المیتة اولنقتلن اباک او اخاک یسعه شرب الخمر
واکل المیتة لتخلیص الاب والاخ عند البخاریؒ ولا یاثم بذلک واحتج فی ذلک بقوله صلی الله علیه وسلم المسلم اخ المسلم ولایسعه
ذلک عند الامامؒ لان حرمة هذه الاشیاء ثابتة بالنص ولاتباح الاعند قیام الضرورة ولاتتحقق الابان یخاف علی خاصة نفسه اوعلی
عضو من اعضائه کما فی المخمصة فان اقدم علی هذه الاشیاء من غیر تحقق ماذکر یاثم قال البخاریؒ فی کتاب الاکراه فی باب یمین
الرجل لصاحبه بعد ما ذکر مذهبه وقال بعض الناس لوقیل له لتشربن الخمر اولتاکلن المیتة اولنقتلن ابنک اواباک اوذا رحم محرم لم یسعه
لان هذا لیس بمضطر انتهی لان الاکراه انما یکون فیما یتوجه الی الانسان فی خاصة نفسه لا فی غیره ولیس له ان یعصی الله حتی یدفع عن غیره و
لما فهم البخاریؒ ان قول الحنفیة فی هذا الباب متناقض بینه بقوله ثم ناقض فقال ان قیل له لنقتلن اباک اوابنک اولتبیعن هذا العبد اولتقربن
اوتهب هبة یلزمه فی القیاس ولکن نستحسن ونقول البیع والهبة وکل عقدة فی ذلک باطل فرقوا بین کل ذی رحم محرم وغیره بغیر کتاب
ولاسنة انتهی قال الحافظ العینیؒ بیان التناقض علی زعمه انهم قالوا بعدم الاکراه فی الصورة الاولی وقالوا به فی الصورة الثانیة من حیث القیاس
ثم قالوا ببطلان البیع ونحوه استحسانا فقد تناقضوا اذ یلزم القول بالاکراه وقد قالوا بعدم الاکراه قلت هذه المناقضة ممنوعة لان المجتهد
یجوز له ان یخالف قیاس قوله بالاستحسان والاستحسان حجة عند الحنفیة انتهی فان قیل ان الاستحسان والقیاس کل واحد منهما حجة عندکم
من حجج الشرع واجب العمل فان عملتم بالاستحسان ترکتم العمل بالقیاس وان عملتم بالقیاس ترکتم العمل بالاستحسان قلت الاستحسان
عند الحنفیة عبارة عن الدلیل الخفی الذی یعارض القیاس الظاهر الذی یسبق الافهام الیه قبل امعان النظر فیه فاذا امعن النظر فی حکم
الحادثة واشباهها من الاصول ظهر قوة المعارض وظهر ان العمل به واجب دون العمل بالقیاس الظاهر ونظیر ذلک ما قاله فی المبسوط ولو
قیل له لنقتلن ابنک اواخاک اولتبیعن عبدک هذا بالف درهم فباعه فالقیاس فیه ان البیع جائز لانه لیس بمکره علی البیع فان المکره
من یهدد بشئ فی نفسه ولکنه استحسن فقال البیع باطل لان البیع یعتمد تمام الرضا وبما هدده ینعدم رضاه فان الانسان لایکون
راضیا عادة بقتل ابیه اوابنه ثم یلحق الهم والحزن به فیکون بمنزلة الاکراه بالحبس والاکراه بالحبس یمنع نفوذ البیع والاقرار
والهبة والعقود التی تحتمل الفسخ فکذلک الاکراه بقتل ابیه وکذلک التهدید بقتل کل ذی رحم محرم لان القرابة المتأبدة
بالمحرمیة بمنزلة الولادة فی حکم الاحیاء بدلیل انها یوجب العتق عند الدخول فی ملکه انتهی ومن هذا لایلزم التناقض ونظیره
قولهم ان هذا الحدیث یقتضی کذا ولکنا رجحنا هذا لقوته فاذا عرف هذا ظهر ان مبنی التناقض کان علی عدم حجیة الاستحسان
عنده حتی لوسلم البخاریؒ انه حجة من حجج الشرع لما قال بالتناقض فنقول حجیة الاستحسان تثبت بالکتاب والسنة کحجیة
القیاس قال العلامة التفتازانی فی التلویح وقد کثر فیه ای فی الاستحسان المدافعة والرد علی المدافعین ومنشأهما عدم تحقیق
مقصود الفریقین ومبنی الطعن من الجانبین علی الجرأة وقلة المبالاة فان القائلین بالاستحسان یریدون به ماهو احد الادلة الاربعة

على ما نبينه والقائلون بان من استحسن فقد شرع يريدون ان من اثبت حكما بانه مستحسن عنده من غير دليل من الشارع فهو الشارع لذلك الحكم حيث لم ياخذه من الشارع والحق انه لا يوجد فى الاستحسان ما يصلح محلا للنزاع اذ ليس النزاع فى التسمية لانه اصطلاح وقد قال الله تعالىٰ اَلَّذِيْنَ يَسْتَمِعُوْنَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُوْنَ اَحْسَنَهٗ وقال النبى صلى الله عليه وسلم ما راٰه المؤمنون حسنا فهو عند الله حَسَن ونقل عن الائمة اطلاق الاستحسان فى دخول الحمام وشرب الماء من يد السقاء ونحو ذلك وعن الشافعیؒ انه قال استحسن فى المتعة ان يكون ثلاثين درهما ثم ذكرا قوالا فى تعريف الاستحسان ثم قال ولما اختلفت العبارات فى تفسير الاستحسان مع انه قد يطلق لغة على ما يهواه الانسان ويميل اليه وان كان مستقبحا عند الغير ذكر استعماله فى مقابلة القياس على الاطلاق كان انكار العمل به عند الجهل بمعناه مستحسنا حتى يتبين المراد منه اذ لا وجه لقبول العمل بما لا يعرف منه وبعد ما استقرت الاٰراء على انه اسم لدليل متفق عليه نصا كان او اجماعا او قياسا خفيا اذا وقع فى مقابلة قياس يسبق اليه الافهام حتى لا يطلق على نفس الدليل من غير مقابلة فهو حجة عند الجميع من غير تصور خلاف انتهىٰ وقال شمس الايمة فى المبسوط كان شيخنا الامامؒ يقول الاستحسان ترك القياس والاخذ بما هو ارفق للناس وقيل الاستحسان طلب السهولة فى الاحكام فيما ابتلى فيه الخاص والعام وقيل الاخذ بالسعة وابتغاء الدعة وقيل الاخذ بالسماحة وابتغاء ما فيه الراحة وحاصل هٰذه العبارات انه ترك العسر لليسر وهو اصل فى الدين قال الله تعالىٰ يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقال عليه السلام خير دينكم ايسره وقال لعلى ومعاذ رضى الله عنهما حين وجههما الى اليمن يسرا ولا تعسرا الحديث ثم قال والقياس والاستحسان فى الحقيقة قياسان احدهما جلى ضعيف اثره فسمى قياسا والاٰخر خفى قوى اثره فسمى استحسانا قال وهو نظير الاستدلال مع الطرد فانه صحيح والاستدلال بالمؤثر اقوى والاصل فيه قوله تعالىٰ فَبَشِّرْ عِبَادِیَ الَّذِيْنَ يَسْتَمِعُوْنَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُوْنَ اَحْسَنَهٗ والقراٰن حسن ثم امر باتباع الاحسن وبيان هٰذا ان المرأة من قرنها الى قدمها عورة هو القياس الظاهر واليه اشار عليه السلام فقال المرأة عورة مستورة ثم ابيح النظر الىٰ بعض المواضع منها للحاجة والضرورة فكان ذلك استحسانا لكونه ارفق بالناس كما قلنا انتهىٰ فاذا عرف هذا علم براءة الحنفية من القول بغير كتاب وقال بعض الشراح وما ذكره البخاریؒ من امثال هٰذه المباحث غير مناسب لوضع الكتاب آه والاستحسان حجة عند الحنابلة ايضا كما فى مختصر ابن الحاجب **والعاشرة** اسقاط الزكوة قبل تمام الحول للاحتيال فمذهب البخاریؒ فى ذلك عدم الجواز واحتج فى ذلك باحاديث منها حديث لا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة ومذهب الامام فيه انه لا بأس به فلما ثبت عند البخاریؒ ان هذا القول خلاف الاحاديث بينه فى كتاب الحيل فى باب الزكوة بقوله وقال بعض الناس فى عشرين ومائة بغير حقتان فان اهلكها متعمدا او وهبها او احتال فيها فرارا من الزكوة فلا شئ عليه انتهىٰ قال الحافظ العينیؒ قيل اراد ببعض الناس ابا حنيفةؒ والتشنيع عليه لان مذهبه ان كل حيلة يتحيل بها احد فى اسقاط الزكوة فاثم ذلك عليه وابو حنيفةؒ يقول اذا نوى بتفريقه الفرار من الزكوة قبل الحول بيوم لا تضره النية لان ذلك لا يلزمه الا بتمام الحول ولا يتوجه اليه معنى قوله صلى الله عليه وسلم خشية الصدقة الا حينئذ وقد قام الاجماع على جواز التصرف قبل دخول الحول كيف شاء وهو قول الشافعی ايضًا فكيف يريد بقوله بعض الناس ابا حنيفة على الخصوص انتهىٰ ولما كان مذهب الامام فى اداء الزكوة جواز التقديم على الحول وجواز الاسقاط قبل تمام الحول ظن البخاریؒ ان قول الامام متناقض فاراد ان يبينه فقال فى هذا الباب وقال بعض الناس فى رجل له ابل وخاف ان تجب عليه الصدقة فباعها بابل مثلها او بغنم او ببقر او بدراهم فرارا من الصدقة بيوم او احتيالا فلا شئ عليه وهو يقول ان زكّٰى ابله قبل ان يحول الحول بيوم او بسنة جازت عنه انتهىٰ قال فى فتح البارى توجيه الزامهم التناقض ان من اجاز التقديم لم يراع دخول الحول من كل جهة فاذا كان التقديم على الحول مجزئا فليكن التصرف قبل الحول غير مسقط واجاب عنهم ابن بطال بان ابا حنيفةؒ لم يتناقض فى ذلك لانه لا يوجب الزكوة الا بتمام الحول ويجعل من قدمها كمن قدم الدين مؤجلا واستدل البخاریؒ فى عدم سقوط الزكوة بالقياس فى الباب المذكور فقال حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا الليث عن ابن شهاب عن عُبيد الله بن عتبة عن ابن عباس انه قال استفتى سعدُ بن عبادة الانصارى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى نذر كان على امه توفيت قبل ان تقضيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقضه عنها وقال بعض الناس اذا بلغت الابل عشرين ففيها اربع شياه فان وهبها قبل الحول او باعها فرارا او احتيالا لاسقاط الزكوة فلا شئ عليه وكذلك ان اتلفها فمات فلا شئ عليه فى ماله انتهىٰ واجاب القسطلانى عن هذا الاستدلال فقال لان المال انما تجب فيه الزكوة ما دام واجبا فى الذمة وهذا الذى مات لم يبق فى ذمته شئ يجب على ورثته وفائدة قال فى فتح البارى نقلا عن المهلب فيه اى فى هٰذا الحديث حجة على ان الزكوٰة لا تسقط بالحيلة ولا بالموت لان النذر لما لم يسقط بالموت والزكوة اوكد منه كانت لازمة لا تسقط بالموت اولىٰ لانه لما الزم الولى بقضاء النذر عن امه كان قضاء الزكوة التى فرضها الله تعالىٰ اشد لزوما قال الحافظ العينی فيه نظر لا يخفىٰ اما الحديث فانه لا يدل على حكم الزكوٰة لا بالسقوط ولا بعدم السقوط واما قياس عدم سقوط الزكوة على عدم سقوط النذر بالموت فقياس غير صحيح لان النذر حق معين واحد والزكوة حق الله وحق الفقير فمن اين الجامع بينهما ومع هذا فهٰذا الحديث والحديثان اللذان قبله لا تطابق الترجمة اذا حققت النظر فيها وانها بمعزل عنها وقال الكرمانى ذكر البخاریؒ فى هٰذا الباب ثلثة فروع يجمعها حكم واحد وهو انه اذا ازال ملكه عما تجب فيه الزكوٰة قبل الحول سقطت الزكوٰة سواء كان لقصد الفرار من الزكوٰة ام لا ثم اراد بتفريقها عقب كل حديث التشنيع بان من اجاز ذلك خالف ثلثة احاديث صحيحة

انتہی قال الحافظ العینیؒ التشنیع علی المجتہدین الکبار لایجوز ولیس فیما ذہبوا الیہ مخالفۃ لاحادیث الباب کما تراہ وہی بمعزل عما ذہبوا الیہ ومن لہ ادراک دقیق فی دقائق الکلام یقف علی ہذا ویظہر لہ الحق والباطل والصواب من الخطأ واللہ ولی العصمۃ والتوفیق **والحادیۃ عشر** مسئلۃ نکاح الشغار والشغار باطل عند الفریقین ولکن لما زعم البخاریؒ ان ابا حنیفۃ اجاز نکاح الشغار بالحیلۃ قال فی باب الحیلۃ فی النکاح وقال بعض الناس ان احتال حتی تزوج علی الشغار فہو جائز والشرط باطل الخ قال الحافظ العینی اراد ببعض الناس الحنفیۃ علی ما قالوا ان فی کل موضع قال البخاری وقال بعض الناس فمرادہ الحنفیۃ او ابو حنیفۃؒ وحدہ وہذا غیر وارد علیہم لانہم قالوا بصحۃ العقدین فیہ وبوجوب مہر المثل لوجود رکن النکاح من اہلہ فی محلہ والنہی فی الحدیث لاخلاء العقد عن المہر فصار کالعقد بالخمر وقولہ ان احتال لم یذکر احد من الحنفیۃ انہم احتالوا فی الشغار انتہی والحاصل ان الحنفیۃ لم یحتالوا فی الشغار ولم یخالفوا حدیث الباب بل عملوا بموجبہ وہو ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن الشغار وتوضیح المسئلۃ فی فتح القدیر ما نصہ حکم ہذا العقد عندنا صحتہ وفساد التسمیۃ فیجب مہر المثل وقال الشافعیؒ بطل العقد بالمنقول والمعقول اما الاول فحدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما اخرجہ الستۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن نکاح الشغار وہو ان یزوج الرجل بنتہ او اختہ من رجل علی ان یزوجہ بنتہ او اختہ ولیس بینہما صداق والنہی یقتضی فساد المنہی عنہ والفاسد فی ہذا العقد لایفید الملک اتفاقا وعنہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لاشغار فی الاسلام والنفی رفع لوجودہ فی الشرع واما الثانی فان کل بضع حینئذ صداق ومنکوح فیکون مشترکا بین الزوج ومستحق المہر وہو باطل والجواب عن الاول ان متعلق النہی والنفی مسمی الشغار ماخوذ فی مفہومہ خلوہ عن الصداق وکون البضع صداقا ونحن قائلون بنفی ہذہ الماہیۃ وما یصدق علیہ شرعا فلا یثبت النکاح کذلک بل نبطلہ فبقی نکاحا مسمی فیہ مالا یصلح مہرا موجبا لمہر المثل کالنکاح المسمی فیہ خمرا وخنزیر فما ہو متعلق النہی لم نثبتہ وما اثبتناہ لم یتعلق بہ بل اقتضت العمومات صحتہ اعنی ما یفید الانعقاد بمہر المثل عند عدم تسمیۃ المہر وتسمیۃ مالا یصلح مہرا فظہر انا قائلون بموجب المنقول حیث نفیناہ وعن الثانی بتسلیم بطلان الشرکۃ فی ہذا الباب نحن لم نثبتہ اذ لاشرکۃ بدون الاستحقاق وقد ابطلنا کونہ صداقا فبطل استحقاق مستحق المہر بضعہ فبقی کلہ منکوحا فی عقد شرط فیہ شرط فاسد ولا یبطل بہ النکاح انتہی وقال بعض الشراح ان ادخال البخاریؒ الشغار فی باب الحیلۃ فی النکاح مشکل لان القائل بالجواز یبطل الشغار **والثانیۃ عشر** مسئلۃ المتعۃ فقال فی ذلک الباب وقال بعض الناس ان احتال حتی تمتع فالنکاح فاسد وقال بعضہم النکاح جائز والشرط باطل انتہی قال الحافظ العینی لامناسبۃ لذکرہ ہہنا لان بطلان المتعۃ مجمع علیہ وقولہ ان احتال لیس لہ دخل فی المتعۃ وانما ذکرہ لیشنع بہ علی الحنفیۃ من غیر وجہ **والثالثۃ عشر** مسئلۃ الغصب صورتہا انہ اذا غصب جاریۃ فزعم انہا ماتت فقضی بقیمۃ الجاریۃ المیتۃ ثم وجدہا فہی لہ ویرد القیمۃ ولا تکون القیمۃ ثمنا عند البخاریؒ ولما کان مذہب الامام فی ذلک خلاف ہذا بینہ فی الکتاب المذکور بقولہ وقال بعض الناس الجاریۃ للغاصب لاخذہ القیمۃ وفی ہذا احتیال لمن اشتہی جاریۃ رجل لایبیعہا فغصبہا واعتل بانہا ماتت حتی یاخذ ربہا قیمتہا فیتطیب للغاصب جاریۃ غیرہ وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اموالکم علیکم حرام ولکل غادر لواء یوم القیمۃ انتہی قال الحافظ العینی لیس لذکر ہذا الباب ہہنا وجہ لانہ لیس موضعہ وانما اراد بہ التشنیع علی الحنفیۃ ولیس ہذا من داب المشائخ وقولہ اموالکم علیکم الخ ہذان طرفان للحدیثین ذکرہما فی معرض الاحتجاج لما ذکرہ ولیس فیہما ما یدل علی دعواہ اما الاول فمعناہ ان اموالکم علیکم حرام اذا لم یوجد التراضی وہنا قد وجد التراضی بدفع الغاصب القیمۃ واما الثانی فلا یقال للغاصب فی اللغۃ انہ غادر لان الغدر ترک الوفاء والغصب ہو اخذ شیٔ قہرا وعدوانا وقول الغاصب انہا ماتت کذب ثم اخذ المالک القیمۃ رضاء انتہی **والرابعۃ عشر** انہ لو اقام شاہدی زور انہ تزوجہا برضاہا فاثبت القاضی نکاحہا والزوج یعلم ان الشہادۃ باطل فہل یکون ذلک تزویجا صحیحا ام لا قال البخاریؒ بالثانی وذہب الامام الی الاول فبین مذہب الامام فی الکتاب المذکور فی باب النکاح بقولہ وقال بعض الناس ان لم تستاذن البکر ولم تزوج فاحتال رجل فاقام شاہدی زور انہ تزوجہا برضاہا فاثبت القاضی نکاحہا والزوج یعلم ان الشہادۃ باطل فلا بأس ان یطأہا وہو تزویج صحیح انتہی وقال بہذہ الصیغۃ فی ہذا الباب فی ثلث مواضع ہذہ المسئلۃ مبنیۃ علی شیٔ آخر وہو ان قضاء القاضی بالعقود والفسوخ کالنکاح والطلاق والعتاق بشہادۃ الزور ینفذ ظاہرا وباطنا عند الامام واحتج فی ذلک کما قال شمس الائمۃ فی المبسوط بما روی ان رجلا ادعی علی امرأۃ نکاحا بین یدی علی رضی اللہ عنہ واقام شاہدین فقضی علیؓ بالنکاح بینہما فقالت المرأۃ ان لم یکن بُدٌّ یا امیر المؤمنین فزوجنی منہ فانہ لانکاح بیننا فقال علی رضی اللہ عنہ شاہداک زوّجاک فقد طلبت منہ ان یعفہا عن الزنا بان یعقد النکاح بینہما فلم یجبہا الی ذلک ولا یقال انما لم یجبہا الی ذلک لان الزوج لم یرض بذلک لانا نقول لیس کذلک بل الزوج راض لانہ یدعی النکاح والمرأۃ رضیت ایضا حیث قالت فزوجنی منہ وکما ینشر علیہ ذلک فقد کان الزوج راغبا فیہا ثم لم یشتغل بہ وبین ان مقصودہما قد حصل بقضائہ فقال شاہداک زوجاک ای الزما فی القضاء بالنکاح بینکما فثبت النکاح بقضائی وما نقل عنہ فی ہذا الباب کالمرفوع الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ لا طریق الی معرفۃ ذلک حقیقۃ بالرای ویتبین بہذا ان ما استدلوا بہ من الآیۃ والحدیث فی الاملاک المرسلۃ وبہ نقول والمعنی فیہ انہ قضی بامر اللہ تعالی فیما لہ فیہ ولایۃ الانشاء وقضاہ بامر اللہ تعالی یکون نافذا حقیقۃ لاستحالۃ القول بان یامر اللہ تعالی فی القضاء ثم لاینفذ ذلک القضاء منہ وبیان الوصف انہ لما تفحص من احوال الشہود وذکوا عندہ سرا وعلانیۃ وجب علیہ القضاء بشہادتہم حتی لو امتنع من ذلک یاثم

ويجرح ويعزل ويعزر فعرفنا انه صار مامورا بالقضاء وهٰذا لانه لاطريق له الى معرفة حقيقة الصدق والكذب من الشهادة لان الله تعالٰى لم يجعل لنا طريقا الى معرفة حقيقة الصدق من غير من هو غير معصوم عن الكذب ولا يتوجه عليه شرعا الوقوف على ما لاطريق له الى معرفته لان التكليف بحسب الوسع والذى فى وسعه التعرف عن احوال الشهود فاذا استقصٰى فى ذٰلك غاية الاستقصاء فقد اتى بما فى وسعه وصار مامورا بالقضاء لان ما وراء هذا ساقط عنه باعتبار انه ليس فى وسعه ثم انما يتوجه عليه الامر بحسب الامكان والمامور به ان يجعلها بقضائه زوجته ولذٰلك طريقان اظهار نكاح ان كان وانشاء عقد بينهما فاذا لم يسبق منهما عقد تعذر اظهاره بالقضاء فيتعين الانشاء اذ ليس هنا طريق اٰخر فيثبت له ولاية الانشاء بهذا النوع من الدليل الشرعى ويجعل انشاءه كانشاء الخصمين فيثبت الحل به بينهما حقيقة بل قضاؤه اقوى من انشاء الخصمين عن اتفاق الا يرى ان فى المجتهدات صفة اللزوم يثبت بانشاء القاضى ولا يثبت بانشاء الخصمين فعرفنا ان قضاءه اقوى من انشاء الخصمين وشرط صحة الانشاء الشهادة والمحل القابل له ولا شك ان المحل شرط حتى ان كانت المرأة منكوحة الغير او محرمة عليه بسبب لا ينفذ قضاؤه لانعدام المحل وكذٰلك الشهادة شرط لان مجلس القضاء لا يخلو عن شاهدين فلهذا لم يذكر الشهادة فاما الولى فليس بشرط عندنا ولا حاجة الى ذكر المهر ويجب هٰذا التحقيق حكمة بالغة وهو ان لا يجتمع رجلان على امرأة واحدة احدهما بنكاح ظاهر له والاٰخر بنكاح باطن له ففى ذٰلك من القبح ما لا يخفى والدين مصون عن مثل هذا القبح ولا يكون القاضى بقضائه ممكنا من الزنا ففيه من الفساد ما لا يخفى واذا كان يثبت له ولاية انشاء التفريق بين العنين وبين امرأته ليعفها به عن الزنا ويثبت له ولاية تزويج الصغير والصغيرة لمعنى النظر لهما فلان يثبت له ولاية انشاء العقد هنا ليعفها به عن الزنا ويصون قضاؤه به عن التمكين من الزنا اولٰى وكذٰلك يثبت له ولاية انشاء التفريق بين المتلاعنين لقطع المنازعة مع يقينه بكذب احدهما كما قال عليه السلام الله يعلم ان احدكما لكاذب فكذٰلك يثبت له ولاية الانشاء مع كذب الشهود ليتوجه الامر بالقضاء عليه شرعا وامر القبلة على هذا فانه لما توجه عليه الامر بالصلوة الى جهة القبلة واتى بما فى وسعه فى طلب القبلة ثبت له ولاية نصب القبلة حتى ان الجهة التى ادى اليها اجتهاده تنتصب قبلة فى حقه فيجوز صلوته اليها وان تبين له الخطأ بعد ذٰلك وبهٰذا تبين فساد ما قالوا ان المدعى عالم بما لو علمه القاضى امتنع من القضاء ففى اللعان الكاذب منهما عالم بما لو علمه القاضى امتنع من التفريق ومع ذٰلك ينفذ القضاء فى حقه لتوجه الامر على القاضى وتوجه الامر بالانعقاد واتباع امر القاضى فى حق الناس وهذا بخلاف ما اذا ظهر ان الشهود عبيد او كفار او محدودون فى قذف فان هٰذه الاسباب يمكن الوقوف عليها عند الاستقصاء ولكن ربما يلحقه الحرج فى ذٰلك فللحرج يعذر ويترك الاستقصاء ولكن لم يسقط الخطاب باصابتها حقيقة فلا يتوجه الامر بالقضاء بدونها حقيقة فاما حقيقة الصدق فلا طريق الى الوقوف عليه والامر بالقضاء يتوجه بدونه وهو بمنزلة ما لو توضأ بماء وصلى فى ثوب ثم تبين انه كان نجسا فانه يلزمه الاعادة لهذا المعنى اوهو بمنزلة ما لو قضى باجتهاده ثم ظهر نص بخلافه فاما الاملاك المرسلة فليس للقاضى هناك ولاية الانشاء لان تمليك المال من الغير بغير سبب ليس فيه ولاية للقاضى ولا لصاحب المال ايضا واسباب تمليك المال كثيرة فلا يمكن تعيين شئ منها فعرفنا انه ليس له فى ذٰلك الموضع الا ولاية اظهار الملك فاذا لم يكن هناك ملك سابق فلا تصور لاظهاره بالقضاء والتكليف يثبت بحسب الوسع فبهذا يتبين انه لم يكن مامورا بالقضاء باطنا واما هنا فله ولاية الانشاء وطريقه متعين من الوجه الذى قلنا فباعتباره يصير مامورًا بالقضاء بالنكاح بينهما حقيقة وذكر فى المسئلة خلاف محمد ولكن ظاهر مبسوط ابى سليمان يفيد ان قول محمد كقول الامام حيث قال فى كتاب الحيل بعد ما ذكر هذا الاثر وبهذا ناخذ بلا ذكر خلاف وفى اول المبسوط ما نصه ابو سليمان الجوزجانى عن محمد بن الحسن قال قد بينت لكم قول ابى حنيفة رح وقول ابى يوسف وقولى ما لم يكن فيه اختلاف فهو قولنا جميعًا انتہى وفى رد المحتار قال محمد رح فى الاصل بلغنا عن على كرم الله وجهه ان رجلا اقام عنده بينة على امرأة انه تزوجها فانكرت فقضى له بالمرأة فقالت انه لم يتزوجنى فاما اذا قضيت علىّ فجدد نكاحى فقال لا اجدد نكاحك الشاهدان زوجاك قال بهذا ناخذ فلو لم ينعقد النكاح بينهما باطنا بالقضاء لما امتنع من تجديد العقد عند طلبها ورغبة الزوج فيها وقد كان فى ذٰلك تحصينها من الزنا وصيانة مائه انتہٰى من رسالة العلامة قاسم[له] المؤلفة فى هذه المسألة وقوله بهذا ناخذ دليل لما حكاه الطحاوى رح من ان قول محمد كقول ابى حنيفة رح انتہى۔ **والخامسة عشر الاحتيال فى اسقاط الزكوة بالرجوع عن الهبة** قال البخارى رح فى الكتاب المذكور فى باب فى الهبة والشفعة وقال بعض الناس ان وهب هبة الف درهم او اكثر حتى مكث عنده سنين واحتال فى ذٰلك ثم رجع الواهب فيها فلا زكوٰة على واحد منهما قال ابو عبد الله فخالف رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الهبة واسقط الزكوٰة انتہٰى قال الحافظ العينى رح اراد به التشنيع ايضا على ابى حنيفة من غير وجه لان ابا حنيفة فى اى موضع قال هذه المسألة على هٰذه الصورة بل الذى قاله ابو حنيفة ان الواهب له ان يرجع فى هبته قال واستدل فى جواز الرجوع بقوله صلى الله عليه وسلم الواهب احق بهبته ما لم يثب منها اى ما لم يعوض رواه ابو هريرة وابن عباس وابن عمر رضى الله عنهم اما حديث ابى هريرة فاخرجه ابن ماجة فى الاحكام من حديث عمرو بن دينار عن ابى هريرة واما حديث ابن عباس فاخرجه الطبرانى من حديث عطاء عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من وهب هبة فهو احق بهبته ما لم يُثب منها واما حديث ابن عمر فاخرجه الحاكم من حديث سالم بن عبد الله يحدث عن ابن عمر ان النبى صلى الله عليه وسلم قال من وهب هبة فهو احق بها ما لم يُثب منها وقال حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه فكيف يحل ان يقال فى حق هذا الامام الذى علمه وزهده لا يحيط بهما الواصفون انه

[له] وهو ابن قطلوبغا الحنفى المحدث المصرى المعروف بابن الهمام الثانى"

خالف الرسول وكيف يخالفه وقد احتج فيما قاله باحاديث هؤلاء الثلاثة من الصحابة الكبار واما الحديث الذى احتج به مخالفوه وهو ما رواه البخارى رح الذى ياتى الأن رواه ايضا الجماعة غير الترمذى عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن ابن عباس رض عن النبى صلى الله عليه و سلم قال العائد فى هبته كالكلب يعود فى قيئه فلم ينكره ابو حنيفة رح بل عمل بالحديثين معا فعمل بالحديث الاول فى جواز الرجوع و بالثانى فى كراهة الرجوع واستقباحه لا فى حرمة الرجوع كما زعموا وقد شبه النبى صلى الله عليه وسلم رجوعه بعود الكلب فى قيئه وفعل الكلب يوصف بالقبح لا بالحرمة وهو يقول بانه مستقبح ولقائل ان يقول للقائل الذى قال ان ابا حنيفة رح خالف الرسول انت خالفت الرسول فى الحديث الذى احتج به على عدم الرجوع لان هذا الحديث يعم منع الرجوع مطلقا سواء كان الذى يرجع منه اجنبيا او والدا انتهى واعلم ان الامام[له] ليس بمتفرد فيما ذهب اليه قال الحافظ العينى رح فى كتاب الهبة و قال ابو حنيفة رح واصحابه للواهب الرجوع فى هبته من الاجنبى مادامت قائمة ولم يعوض منها وهو قول سعيد بن المسيب وعمر بن عبد العزيز وشريح القاضى والاسود ابن يزيد والحسن البصرى والنخعى والشعبى وروى ذلك عن عمر بن الخطاب رض وعلى بن ابى طالب وعبد الله بن عمر وابى هريرة وفضالة ابن عبيد رضى الله عنهم واجابوا عن الحديث بانه عليه السلام جعل العائد فى هبته كالعائد فى قيئه بالتشبيه من حيث انه ظاهر القبح مروة وخلقا لا شرعا والكلب غير متعبد بالحلال والحرام فيكون العائد فى هبته عائدا فى امر قذر كالقذر الذى يعود فيه الكلب فلا يثبت بذلك منع الرجوع فى الهبة ولكنه يوصف بالقبح وبه نقول ولذلك نقول بكراهة الرجوع انتهى قال محمد ابن الحسن فى المؤطا اخبرنا مالك اخبرنا داؤد بن الحصين عن ابى غطفان يزيد بن طريف عن مروان بن الحكم انه قال عمر بن الخطاب رض من وهب هبة لصلة رحم او على وجه صدقة لا يرجع فيها ان لم يرض منها قال محمد وبهذا ناخذ من وهب هبة لذى رحم محرم او على وجه صدقة فقبضها الموهوب له فليس للواهب ان يرجع فيها ومن وهب هبة لغير ذى رحم محرم فقبضها فله ان يرجع فيها ان لم يثب او يزد خيرا فى يده او تخرج من ملكه وهو قول ابى حنيفة رح والعامة من فقهائنا انتهى وفى مؤطا مالك مالك عن داؤد بن الحصين عن ابى غطفان بن طريف المرى ان عمر بن الخطاب رض قال من وهب هبة لصلة رحم او على وجه صدقة فانه لا يرجع فيها ومن وهب هبة يرى انه انما اراد بها الثواب فهو على هبته يرجع فيها اذا لم يرض منها قال مالك والامر المجتمع عليه عندنا ان الهبة اذا تغيرت عند الموهوب له ان يعطى صاحبها قيمتها يوم قبضها انتهى فالحاصل ان احاديث هذا الباب قد جاءت مختلفة قابلة للجمع فجمع الحنفية بينها فظن من استروح ولم يتامل فى اصولهم ولا فى فروعهم انهم خالفوا الرسول قال ابن حجر المكى فى الخيرات الحسان ولقد احسن ابو العتاهية حيث قال ؛ ومن الذى ينجو عن الناس سالما ؛ وللناس قال بالظنون وقيل ؛ وقيل لابن المبارك فلان يتكلم فى ابى حنيفة رح فانشد حسدوك ان فضلك الله ؛ بما فضلت به النجباء ؛ وقيل ذلك لابى عاصم النبيل فقال هو كما قال ابو الاسود الدؤلى حسدوا الفتى اذ لم ينالوا سعيه ؛ فالقوم اعداء له وخصوم ؛ انتهى **والسادسة عشر** اسقاط الشفعة بالحيلة قال فى الباب المذكور وقال بعض الناس الشفعة للجوار ثم عمد الى ما شدده فابطله وقال ان اشترى دارا فخاف ان ياخذ الجار بالشفعة فاشترى سهما من مائة سهم ثم اشترى الباقى وكان للجار الشفعة فى السهم الاول فلا شفعة له فى باقى الدار وله ان يحتال فى ذلك انتهى اراد به التشنيع على ابى حنيفة رح بانه ابطل الشفعة بعد ما اثبتها قال فى فتح البارى قال ابن بطال اصل هذه المسألة ان رجلا اراد شراء دار فخاف ان ياخذها جاره بالشفعة فسأل ابا حنيفة كيف الحيلة فى اسقاط الشفعة فقال له اشتر منها سهما واحدا شائعا من مائة سهم فتصير شريكا لمالكها ثم اشتر منه الباقى فتصير انت احق بالشفعة من الجار لان الشريك فى المشاع احق من الجار وانما امره بان يشترى سهما من مائة سهم لعدم رغبة الجار فى شراء السهم الواحد لحقارته وقلة انتفاعه به قال وهذا ليس فيه شئ من خلاف السنة انتهى فكيف يصح ان يقال فى هذه الصورة ان ابا حنيفة رح ابطل حق الجار بل الجار هو ابطل حقه حيث تركه لحقارته وقلة انتفاعه واذا علم هذا بطل التناقض ايضا لان الجار لما ترك الشفعة فى السهم الاول وصار المشترى شريكا فى الدار انتقل حق الشفعة الى المشترى فلم يثبت حق الشفعة للجار فى باقى الدار حتى يقال انه ابطل الشفعة بعد ما اثبتها فمنشأ القول بابطال الشفعة والتناقض عدم التامل فى مذهب الحنفية قال محمد بن الحسن فى المؤطا قد جاءت فى هذا اى فى حكم الشفعة احاديث مختلفة فالشريك احق بالشفعة من الجار والجار احق من غيره بلغنا ذلك عن النبى صلى الله عليه وسلم انتهى وقال ايضا فى الباب المذكور وقال بعض الناس اذا اراد ان يبيع الشفعة فله ان يحتال حتى يبطل الشفعة فيهب البائع للمشترى الدار ويحدها[اى البخارى ۱۲] ويدفعها اليه ويعوضه المشترى الف درهم فلا تكون للشفيع فيها شفعة قال بعض الشراح ذكر البخارى فى المسألة حديث ابى رافع ليعرفك ان ما جعله النبى صلى الله عليه وسلم حقا للشفيع بقوله الجار احق بسقبه لا يحل ابطاله انتهى اقول نسبة ابطال الشفعة الى هذا القول فى هذه الصورة غير صحيح لان الابطال لا يكون الا بعد الثبوت والشفعة لا يثبت الا بعد البيع لان البيع شرط لثبوتها والبيع فى ما نحن فيه لم يوجد ولذا قال الحافظ العينى رح ليس فى الحديث ما يدل على ان البيع وقع والشفيع لا يستحق الا بعد صدور البيع فحينئذ لا يصح ان يقال لا يحل ابطاله وقال صاحب التوضيح انما اراد البخارى رح ان يلزم ابا حنيفة رح التناقض لانه يوجب الشفعة للجار وياخذ فى ذلك بحديث الجار احق بسقبه فمن اعتمد مثل هذا وثبت ذلك عنده من قضائه صلى الله عليه وسلم ويتحيل بمثل هذه الحيلة فى ابطال شفعة الجار فقد ابطل السنة التى اعتمدها انتهى قلت هذا الذى قاله كلام من غير ادراك ولا فهم قالا نه لا جار فى هذه الصورة لان الذى فيها الشريك فى نفس المبيع والجار لا

[له] له اى الامام الاعظم ابا حنيفة رضى الله عنه ۱۲

يتقدم عليه ولا يستحق الجار الشفعة الا بعده وبعد الشريك فى حق المبيع ايضا فكيف يحل لهذا القائل ان يفترى على الامام
الذى سبق امامه وامام غيره وينسب اليه ابطال السنة انتهى تنبيـــه انهم ينقلون شيئا من مذهب الامام من غير تحرير
ولا وقوف على مدركه ثم ينسبونه اليه وهذا اجرأة وعدم انصاف ذكره العينى فى كتاب الهبة فلا يؤمن على
نقلهم حتى ينظر فى كتاب الحنفية وقال ايضا فى الباب المذكور وقال بعض الناس ان اشترى نصيب دار فاراد ان يبطل
الشُفعة وهب لابنه الصغير ولا يكون عليه يمين انتهى هذا ايضًا تشنيع على الحنفية بغير وجه قاله الحافظ العينى رح وقال
فى باب احتيال العامل ليهدى له وقال بعض الناس اذا اشترى دارا بعشرين الف درهم فلا بأس ان يحتال حتى يشترى الدار
بعشرين الف درهم وينقده تسعة الاف درهم وتسع مائة وتسعة وتسعين وينقده دينارا بما بقى من العشرين الفا فان
طلب الشفيع اخذها بعشرين الف درهم والا فلا سبيل له على الدار فان استحقت الدار رجع المشترى على البائع بما دفع اليه
وهو تسعة الاف درهم وتسع مائة وتسعة وتسعون درهما ودينار لان المبيع حين استحق انتقض الصرف فى الدينار فان وجد
بهذه الدار عيبًا ولم تستحق فانه يردها عليه بعشرين الف درهم قال ابوعبدالله فاجاز هذا الخداع بين المسلمين وقال النبى
صلى الله عليه وسلم بيع المسلم لا داء ولا خبثة ولا غائلة انتهى اراد به الالزام بالتناقض ووجهه ان الائمة مجمعة و
ابوحنيفة معهم على ان البائع لا يرد فى الاستحقاق والرد بالعيب الا ما قبض وكذلك الشفيع لا يشفع الا بما نقد المشترى
وما قبضه من البائع الا بما نقد كذا ذكره الحافظ العينى وفى فتح البارى والفرق عندهم ان البيع فى الاول كان مبنيا على شراء
الدار وهو منفسخ ويلزم عدم التقابض فى المجلس فليس له ان ياخذ الا ما اعطاه وهو الدراهم والدينار بخلاف الرد
بالعيب فان البيع صحيح وان ينفسخ باختيار المشترى واما بيع الصرف فكان وقع صحيحا فلا يلزم من فسخ هذا بطلان هذا
انتهى اقول هذا وكل ما مر من التناقض ليس بتناقض عند من يعرف دقائق الاشياء بل نظير ذلك يوجد فى كلام البخارى رح
قال فى كتاب اللقطة باب اذا لم يوجد صاحب اللقطة بعد سنة فهى لمن وجدها انتهى وقال بعد اربعة ابواب اذا جاء صاحب
اللقطة بعد سنة ردها عليه لانها وديعة عنده انتهى واشار فى كتاب الهبة فى باب الهبة للولد الى ان للوالد الرجوع فى هبته
وقال بعد احد عشر بابا لا يحل لاحد ان يرجع فى هبته وصدقته انتهى فمثل هذا لا يلزم به التناقض عند العلماء وقوله
فاجاز هذا الخداع بين المسلمين قال الحافظ العينى ان كان مراده به اباحنيفة ففيه سوء الادب وحاشا ابوحنيفة من ذلك
ودينه المتين وورعه المحكم يمنعه عن ذلك انتهى فان قلت كيف اجاز العلماء الحِيَل مع ان البخارى رح اورد فى كتاب الحيل احدا و
ثلثين حديثا فى منع الحيل قلت تحقيق المقام ان ادلة باب الحيل قد جاءت مختلفة فبعضها يقتضى عدمه وبعضها يقتضى
وجوده والبخارى رح اختار الاول فاورد الاحاديث التى تراها ولكن بعضها لا يدل على الحيل اصلا ولم يذكر ما يدل على الجواز
من الكتاب والسنة بل شنع على من اجاز الحيل قال الحافظ ابن الحجر العسقلانى فى شرح البخارى بعد ما ذكر اقسام الحيل و
اختلاف العلماء فيها ما نصه ولمن اجازها مطلقا او ابطلها مطلقا ادلة كثيرة فمن الاول قوله تعالى وخذ بيدك ضغثا
فاضرب به ولا تحنث وقد عمل به صلى الله عليه وسلم فى حق الضعيف الذى زنى وهو من حديث ابى امامة بن سهل فى السنن
ومنه قوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا وفى الحيل مخارج من المضائق ومنه مشروعية الاستثناء فان فيه تخليصا
من الحنث وكذلك الشروط كلها فان فيها سلامة من الوقوع فى الحرج ومنه حديث ابى هريرة وابن سعيد فى قصة بلال بع
الجمع بالدراهم ثم ابتع منها ومن الثانى قصة اصحاب السبت وحديث حرمت عليهم الشحوم فجملوها فباعوها واكلوا ثمنها
وحديث النهى عن النجش وحديث لعن المحلل والمحلل له اهـ وقال شمس الايمة السرخسى رح فى حيل المبسوط ان الحيل
فى الاحكام المخرجة عن الاثام جائزة عند جمهور العلماء انما كره ذلك بعض المتقشفة لجهلهم وقلة تاملهم فى الكتاب
والسنة والدليل على جوازه من الكتاب قوله تعالى وخذ بيدك ضغثا فاضرب به ولا تحنث هذا تعليم المخرج لايوب عليه
السلام عن يمينه التى حلف ليضربن زوجته مائة سوط فانه حين قالت له لو ذبحت عناقا باسم الشيطان فى قصة طويلة
اوردها اهل التفسير رحمهم الله وقال تعالى فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية فى رحل اخيه الى قوله ثم استخرجها من
وعاء اخيه كذلك كدنا ليوسف وكان هذا منه حيلة لامساك اخيه عنده على وجه لا يقف اخوته على مقصوده وقال جل
جلاله حكاية عن موسى عليه السلام ستجدنى ان شاء الله صابرا ولم يغلب على ذلك لانه قيد سلامته بالاستثناء و
هو مخرج صحيح قال الله تعالى ولا تقولن لشئ انى فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله واما السنة فما روى عن النبى صلى الله عليه وسلم
قال يوم الاحزاب لعروة بن مسعود فى شأن بنى قريظة فلعلنا امرناهم بذلك فلما قال له عمر رضى الله عنه فى ذلك قال
عليه السلام الحرب خدعة وكان ذلك منه الكتاب حيلة ومخرجا من الاثم بتقييد الكلام بلعل ولما اتاه رجل واخبره انه
حلف بطلاق امرأته ثلاثا ان لا يكلم اخاه قال له طلقها واحدة فاذا انقضت عدتها فكلم اخاك ثم تزوجها وهذا
تعليم الحيلة والاثار فيه كثيرة ومن تامل احكام الشرع وجد المعاملات كلها بهذه الصفة وقال فمن كره الحيل فى
الاحكام فانما يكره فى الحقيقة احكام الشرع وانما يقع مثل هذه الاشياء من قلة التامل فالحاصل ان ما يتخلص به الرجل
من الحرام او يتوصل به الى الحلال من الحيل فهو حسن وانما يكره ذلك ان يحتال فى حق الرجل حتى يبطله او فى باطل حتى

يموهه او فى حق حتى يدخل فيه شبهة فما كان على هذا السبيل فهو مكروه وما كان على السبيل الذى قلنا اولا فلا بأس به لان الله تعالىٰ قال وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان ففى النوع الاول معنى التعاون على البر والتقوى وفى النوع الثانى معنى التعاون على الاثم والعدوان وقال فى اٰخر باب الشفعة بالعروض بعد ما ذكر صور الحيل والاشتغال بهذه الحيل لابطال حق الشفيع لا بأس به اما قبل وجوب الشفعة فلا اشكال فيه وكذٰلك بعد الوجوب اذا لم يكن قصد المشترى الاضرار به وانما كان قصده الدفع عن ملك نفسه وقيل هذا قول ابى يوسف فاما عند محمد فيكره ذٰلك على قياس اختلافهم فى الاحتيال لاسقاط الاستبراء وللمنع من وجوب الزكوٰة انتهى اقول ظاهر مبسوط ابى سليمان ان قول محمد كقول ابى يوسفؒ قال فى باب النفقة فى الشفعة لو خاف من يريد شراء دار ان يأخذها الجارُ بالشفعة وكره ان يمنعه من ذٰلك فيظلمه وان يعطيه الدار فيدخل عليه ما يكره فالوجه حتى لا يأثم فى ذٰلك ان يتصدق البائع على المشترى ببيت فى الدار بطريقه ثم يبيعه باقى الدار فلا يكون للجار شفعة فان استحلفه القاضى ما دلست ولا والست حلف وهو صادق وانما صدق وقد تصدق عليه بشئ من الدار لانه فر من ظلم الشفيع حقه فصنع ما وصفت انتهى فانه لم يذكر فيه الخلاف و قد ثبت عن محمد كما مر انه قال قد بينت لكم قول ابى حنيفة وقول ابى يوسف وقولى وما لم يكن فيه اختلاف فهو قولنا جميعاً فالحاصل ان بعضهم رجح منع الحيل حتى سماها الخداع وبعضهم رجح جواز الحيل حتى سماها التفقه وقال من كره الحيل فى الاحكام فانما يكره فى الحقيقة احكام الشرع والله اعلم **والسابعة عشر** ترجمة الحكام هل يكفى ترجمان واحد ام لابد للحاكم من الاثنين مال البخارى الى الاول وقال فى باب ترجمة الحكام وقال بعض الناس لا بد للحاكم من مترجمين انتهى اختلف الشارحون فى مراد البخارى ههنا ببعض الناس قال الكرمانى قال المغلطائى المصرى كانه يريد ببعض الناس الشافعى وهو رد لمن قال ان البخارى اذا قال بعض الناس اراد به ابا حنيفة ثم قال الكرمانى اقول غرضهم بذلك غالب الامر اوفى موضع تشنيع عليه اوقبح الحال اواراد به هنا بعض الحنفية ..... لان محمد بن الحسن قال بانه لا بد من اثنين غاية ما فى الباب ان الشافعى ايضا قائل به لكن لم يكن مقصودا بالذات انتهى وقال بعضهم المراد ببعض الناس محمد بن الحسن فانه الذى اشترط انه لابد فى الترجمة من اثنين ونزلها منزلة الشهادة و وافقه الشافعى فتعلق بذلك مغلطائى وقال فيه ما ذكره البخارى قلت سبحان الله ما هذا التعسف الباطل حتى يوافقوا به انفسهم فى الحذو والكرمانى الذى طرح جلباب الحياء ويقول اوفى موضع تشنيع عليه وقبح الحال وليس التشنيع وقبح الحال الا على من يتكلم فى الائمة الكبار الذين سبقوهم بالاسلام وقوة الدين وشدة الورع والقرب من زمن النبى صلى الله عليه وسلم ومع ذلك فالكرمانى ما جزم بان مراد البخارى ببعض الناس ابو حنيفة او محمد بن الحسن لانه ردد فى كلامه والعجب من بعضهم الذى جزم بان المراد به محمد بن الحسن فهو وهم عن المراد به الشافعى مثل ما ذكره الشيخ علاؤ الدين مغلطائى لما ذا والحال ان المراد به لو كان الشافعى لا يلزم به نقص الشافعیؒ ولا ينقص من جلالة قدره شئ على ان البخارى لا يراعى الشافعى قط فى جامعه الصحيح ولو كان يعترف به لروى عنه كما روى عن الامام مالك وجملة مستكثرة وكذلك عن احمد بن حنبل فى اٰخر المغازى فى مسند بريدة انه غزا مع النبى صلى الله عليه وسلم ست عشرة غزوة وقال فى كتاب الصدقات حدثنا محمد بن عبد الله الانصارى حدثنا ابى حدثنا ثمامة الحديث ثم قال عقيبه وزاد فى رواية احمد عن رواية احمد بن حنبل عن محمد ابن عبد الله الانصارى وقال فى كتاب النكاح قال انا احمد بن حنبل ذكره الحافظ العينى فهذه اربع وعشرون موضعاً قال فيها البخاریؒ بصيغة وقال بعض الناس واما ما اورده البخاریؒ من اقاويل العلماء من الصحابة والتابعين تقوية لما اختاره من المسائل الخلافية وردّ المذهب الامام فجواب ذٰلك ما روى عن الامام كما فى تاريخ الخميس وكان ابو حنيفةؒ يقول ما جاءنا واتانا عن الله ورسوله قبلناه على الراس والعين وما جاءنا واتانا عن الصحابة اخترنا احسنه ولم نخرج عن اقاويلهم وما جاءنا واتانا عن التابعين فهم رجال ونحن رجال واما غير ذٰلك فلا نسمع التشنيع كذا فى ربيع الابرار غير قوله واما غير ذٰلك فلا نسمع التشنيع انتهٰى وقال صاحب الكفاية فى قول صاحب الهداية وله ان شريحاً كان يشهر ولا يضرب فان قيل اليس ان ابا حنيفةؒ لا يرى تقليد التابعين حتى رُوى عنه انه قال لا نقلدهم هم رجال اجتهدوا ونحن رجال نجتهد وقال مشائخنا المتاخرون انما ذكر ابو حنيفةؒ اقاويل التابعين فى كتبه لبيان انه لم يستبد بهذا القول بل سبقه غيره وقال متبعا لا مخترعا قلنا ذكر فى النوادر عن ابى حنيفةؒ من كان من الائمة التابعين وافتى فى زمان الصحابة وزاحمهم فى الفتوى وسوّغوا له الاجتهاد فانا اقلده مثل شريح والحسن ومسروق و علقمة وعلى هذه الرواية لا يحتاج الى الجواب وعلى ظاهر الرواية قالوا لم يذكر قوله محتجا به بل محتجا بتجويز الصحابة فعله فان قضاءه وتشهيره كان بمحضر من عمر وعلیؓ فانه كان قاضيا فى عصرهما فما اشتهر من قضاياه كالمروى عنهما وكان هذا فى الحقيقة احتجاجا بقولهما وابو حنيفةؒ يرى تقليد كل من كان من الصحابة كذا فى الجامع الصغير للامام المحبوبى وذكر الامام العلامة النسفیؒ فى الكافى وشريح كان قاضيا فى زمن الصحابة ومثل هذا التشهير لا يخفى على الصحابة ولم ينكر عليه احد منهم فحل محل الاجماع فكان هذا منه احتجاجا باجماع الصحابة لا تقليد الشريح لانه لا يرى تقليد التابعى انتهٰى

تنبیـــہ قال الحافظ الخوارزمی فی مسنده فی الباب الاول بعد ما ذکر فضائل الامام فان قیل قد ذکر ابوبکر احمد بن علی بن ثابت الخطیب فی تاریخ بغداد عن المطاعن فی ابی حنیفة ومعائبه ونقائصه ومثالبه ما یعارض ما ذکرت من فضائله ومناقبه فالجواب عنه من وجوه خمسة الاربعة من حیث الاجمال والخامس من حیث التفضیل اما الاول فان الاخبار اذا تعارضت تساقطت وتهادرت وتهاترت وجعلت کانها لم ترد ولم تروعن احد وقد ذکر الخطیب الحسود عفا الله عنه فی رد مناقب الامام المحسود رضی الله عنه ومفاخره ومحامده ومآثره التی حدثت بها الرکبان فی الفلوات اوالنسوان فی الخلوات واخبرت بها السنة اهل الآفاق وخیار اهل الشام والعراق وانه رضی الله عنه وفضائله کالشمس فی کبد السماء وضوؤها یغشی البلاد مشارقا ومغاربا اضعاف ما حکی عن حساده ومناویه ظنا منه ان ذلک یدنیه الی مساعیه فلما تعارضت روایاته وتناقضت تهاترت وتساقطت وجعلت کان الخطیب ما هذی بها ولا ذکرها فی تاریخه ولا رواها وبقی ما ذکرنا نحن وسائر ائمة الاسلام وفحول الانام بلا معارض والدلیل علی ما ذکرنا ان التعدیل متی ترجح علی الجرح یجعل الجرح کان لم یکن وقد ذکر ذلک امام ائمة التدقیق ابوالفرج ابن الجوزی فی کتاب التحقیق فی احادیث التعلیق فی مواضع منه فقال فی حدیث المضمضة والاستنشاق الذی یرویه جابر الجعفی عن عطاء عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال المضمضة والاستنشاق من الوضوء الذی لا یتم الوضوء الا بهما فان قال الخصم اعنی الشافعی رحمه الله فانه یراهما سنة فیهما جابر الجعفی فقد کذبه ایوب السختیانی وزائدة قلنا قد وثقه سفیان الثوری وشعبة وکفی بهما وقال فی حدیث الاذنان من الرأس فیما یرویه سنان بن ربیعة عن شهر بن حوشب عن ابی امامة عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال الاذنان من الرأس فان قال الخصم اعنی الشافعی بانه قال یاخذ لهما ماء جدیدا ان سنان بن ربیعة مضطرب الحدیث وشهر بن حوشب لا یحتج بحدیثه قال ابن عدی لیس بالقوی ولا یحتج بحدیثه قلنا فی الجواب اما شهر بن حوشب فقد وثقه احمد بن حنبل ویحیی بن معین واما سنان فاضطراب حدیثه لا یمنع ثقته وقال فی حدیث مس الذکر الذی یرویه اسحاق بن محمد القروی عن عبید الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم من مس ذکره فلیتوضأ وضوءه للصلوٰة فان قال الخصم اسحق لیس بثقة قال النسائی اسحق لیس بثقة قلنا وثقه یحیی وشعبة وهٰکذا فعل غیره من علماء الحدیث متی ترجح التعدیل جعل الجرح کان لم یکن فالذی یروی عن بعض المحدثین توثیقه لا یعتبر فیه طعن الطاعنین فامام المسلمین الذی قلدته الامة الی اقطار الارضین اولی ان لا یعتبر فیه طعن الحاسدین المعاندین والجواب الثانی ان شهادة الذی لیس بعدل وروایته غیر مقبولة والمحدثون طعنوا فی الخطیب وذکروا فیه خصالا موجبة عدم قبول روایته ولولا موانع ثلاثة لذکرناها الاول ان امامنا الذی نقلده وهو ابوحنیفة رحمه الله لم ینقل عنه انه ذکر اعداءه بسوء اوسب احدا من الاموات بل مذهبه حسن الظن بالمسلمین حتی قال بعد التهم الا اذا وجد دلیل ومذهبه انه لا یخرج احد من الایمان بذنب ولا یوجد فی کتاب اصحابنا رحمهم الله ذکر احد من الائمة الاخیر فالواجب علینا الاهتداء بهدیهم والاقتداء بهم والمانع الثانی ظاهر قوله علیه السلام لا تذکروا موتاکم الابخیر والخطیب عفا الله عنه وان کان قد ظلمنا فی ما احب ان یشنع فی امامنا رضی الله تعالیٰ عنه وقد قال الله تعالیٰ لا یحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم لکن الواجب الاقتداء بامیر المؤمنین علی رض حیث رای رجلا یتنفل بالصلوٰة قبل العید فلم ینهه فقیل له انک تعلم ان الصلوٰة قبل العید منهی عنها فقال اخاف ان ادخل تحت قوله تعالیٰ ارایت الذی ینهی عبدا اذا صلی والمانع الثالث ان سب الخطیب وذکر ما قیل فیه اشتغال بما لا یعنینا وقد قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من حسن اسلام المرء ترکه ما لا یعنیه ومن احب ان یعرف سریرة الخطیب فلیطالع ترجمته من کتاب تاریخ الکبیر لدمشق الذی جمعه الحافظ ابوالقاسم علی بن الحسین بن هبة الله الشافعی وکتاب الانتصار لامام ایمة الامصار الذی جمعه الحافظ یوسف سبط ابن الجوزی رحمه الله فتری من سیرته وسریرته ما یقضی منه العجب کیف یتکلم مثله فی الامام ابی حنیفة رضوان الله علیه والجواب الثالث ان روایة من کان کثیر الغلط والزلل وان کان ورعا غیر مقبولة والخطیب بهذه المثابة وقد کفی بذلک تقریر ذلک الامام الحافظ ابن الجوزی فی کتابه الموسوم بالسهم المصیب فی الرد علی الخطیب وغیره من العلماء فلا نذکرها عملا بالموانع السابقة والجواب الرابع ان الذین حکی عنهم المطاعن حملهم الحسد فان ذا الفضل لا یزال محسودا وان الحاسد لم یزل مطرودا ولعمری ان الحسد قلما ینجو عنه احد وسببه ان الآدمی لا یحب ان یفوقه احد من ابناء جنسه فاذا رای من قد برز علیه امتحض فی باطنه فان کان عاقلا تقیا قهر نفسه وحفظ لسانه وتمنی مثل تلک النعمة لنفسه ولا یتمنی زوالها عنه فهو فی غبطة وهو قوله علیه السلام لا حسد الا فی اثنین رجل آتاه الله مالا فهو ینفق منه فی سبیل الله الحدیث الی آخره وان کان غیر تقی غلبته نفسه الامارة بالسوء فیتعرض للمحسود ثم هم علی مراتب فمنهم من یتعرض له بالسیف والسنان ومنهم من یتعرض له باللسان ومنهم من تغلبه

النفس الامارة بالسوء تارة و تارة يغلبها وهم العلماء الذين حسدوا ابا حنيفة رضی الله عنهم اجمعين فتارة
مدحوه وتارة قدحوا فيه وهكذا حال المؤمن يغلب الشيطان تارة ويغلبه اخرى وقد صرحوا بذلك واعترفوا
به منهم ابن ابی ليلی فانه كان يقع فی ابی حنيفة تارة ويمدحه اخری فقيل له فی ذلك فقال الفتی محسود والجواب
الخامس من حيث التفصيل عما ذكره الخطيب فمنها ما شنع هو وغيره علی ابی حنيفة رضی الله عنه انه لا يعمل
بالخبر وانما يعمل بالرای وهذا قول من لا يعرف شيئا من الفقه ومن شم رائحته وانصف اعترف ان ابا حنيفة
اعمل الناس بالاخبار واتباع الآثار والدليل علی بطلان ما قاله من وجوه ثلثة احدها ان ابا حنيفة يری المراسيل
حجة ويقدمها علی القياس خلافا للشافعی والثانی ان انواع القياس اربعة احدها القياس المؤثر وهو الذی يكون بين
الاصل والفرع معنی مشترك مؤثر والثانی القياس المناسب وهو ان يكون بين الاصل والفرع معنی مناسب و
الثالث قياس الشبه وهو ان يكون بين الاصل والفرع مشابهة صورة فی الاحكام الشرعية والرابع قياس الطرد وهو
ان يكون بين الاصل والفرع معنی مطرد وابو حنيفة واصحابه رحمهم الله قالوا بان قياس الشبه والمناسبة باطل
واختلف اصحابه فی قياس الطرد فانكره بعضهم وقال ابو زيد الكبير بان القياس المؤثر حجة والباقی ليس بحجة
وقال الشافعی بان الانواع الاربعة من القياس حجة ويستعمل قياس الشبه كثيرا فمن ذلك قياسه المطعومات
علی المنصوصات للمشابهة بينهما فی الطعم وان لم يكن الطعم مؤثرا فی الزيادة وفی المقدار كالكيل والوزن
ومن ذلك قوله بان العاقلة تتحمل قليل الجناية لمشابهتها الكثيرة ومن ذلك قولهم الخل مائع لا تبتنی
القنطرة علی جنسها فلا يزيل النجاسة كالدهن وان لم يكن ذلك مؤثرا فجمع الشافعی بين الخل والدهن
لمشابهتهما فی الصورة وابو حنيفة جمع بين الخل والماء فی المعنی المؤثر فی ازالة النجاسة من الترقيق
بالمجاورة والشيوع بالدلك والتقاطر والزوال بالعصر ولذلك امثلة كثيرة ثم العجب ان ابا حنيفة لا يستعمل
الا نوعا او نوعين من القياس والشافعی يستعمل الانواع الاربعة ويراها حجة ويقول الخطيب وامثاله بان ابا حنيفة
كان يستعمل القياس دون الاخبار وهذا لغلبة الهواء وقلة الوقوف علی الفقه والوجه الثالث لابطال ما قيل انه كان
لا يتبع الاخبار ان من عرف ماخذ ابی حنيفة واصحابه عرف بطلان ما قاله وبيان ذلك من حيث التفصيل ان
ابا حنيفة قال بان القهقهة فی الصلوٰة ناقضة لحديث الاعمی الذی وقع فی الركية فضحك بعض القوم
قهقهة فقال رسول الله صلی الله عليه وسلم الا من قهقه منكم فليعد الوضوء والصلوٰة وهذا الحديث
وان كان ضعيفا فقد قال به ابو حنيفة وترك به قياس القهقهة فی الصلوٰة علی غير الصلوٰة خلافا للشافعی
فانه اخذ بالقياس وقال ابو حنيفة بجواز الوضوء بنبيذ التمر لحديث ابن مسعود ليلة الجن وان كان ضعيفا فقد
عمل به ابو حنيفة وترك به قياس النبيذ علی سائر الاشربة خلافا للشافعی فانه اخذ بالقياس فتعلم ان ابا حنيفة
يقدم الاحاديث الضعيفة علی القياس ولكن رای الخطيب وامثاله انه ترك ابو حنيفة العمل ببعض الاحاديث التی
اخذ بها الشافعی وظنوا انه تركها بالقياس ولم يعلموا انه انما تركها لاحاديث اصح منها فمنها قوله عليه السلام اذا بلغ
الماء قلتين لم يحمل خبثا تركه ابو حنيفة لانه ليس فی الصحيحين ولان القلة اسم مشترك واسناده مضطرب
واخذ بالحديث الذی اتفق عليه الشيخان البخاری ومسلم علی اخراجه فی صحيحيهما وهو قوله عليه السلام لا
يبولن احدكم فی الماء الدائم ثم يتوضأ منه ولفظ مسلم ثم يغتسل منه ومنها حديث ام هانئ انها كرهت ان
يتوضأ بالماء الذی يبل فيه شئ تركه ابو حنيفة لان ام هانئ روت عن النبی صلی الله عليه وسلم حديثا يخالف
هذا وهو الحديث الصحيح الذی اتفق الشيخان البخاری ومسلم علی اخراجه وهو حديث ام عطية قالت توفيت
احدی بنات رسول الله صلی الله عليه وسلم فقال اغسليها بسدر واجعلی فی الاخيرة كافورا فلهذا الحديث
الصحيح قال ابو حنيفة بان اسم الماء المطلق اذا زال باختلاط شئ طاهر كالسدر والكافور والاشنان والصابون
والزعفران يجوز الوضوء به خلافا للشافعی ومنها احاديث وردت فی عدم جواز الوضوء بفضل وضوء المرأة ليس
شئ منها فی الصحاح ترك العمل بها للحديث الصحيح الذی ذكره الترمذی فی جامعه وهو حديث ميمونة قالت اجنبت انا و
رسول الله صلی الله عليه وسلم فاغتسلت فی جفنة ففضلت فضلة فجاء رسول الله صلی الله عليه وسلم ليغتسل
منها قلت انی اغتسلت منها قال ان الماء ليس عليه جنابة ولا ينجسه شئ فاغتسل منه قال ابو عيسی الترمذی هذا
حديث صحيح حسن فلهذا قال ابو حنيفة يجوز الوضوء بذلك خلافا لبعض اصحاب الحديث ومنها الاحاديث العامة
التی وردت فی نجاسة الماء بموت الحيوان تركها ابو حنيفة فی موت ما ليس له دم سائل كالبق والذباب والزنابير و
العقارب للحديث الخاص الذی اخرجه البخاری فی صحيحه ان رسول الله صلی الله عليه وسلم قال اذا وقع الذباب

فی اناء احدکم فلیغمسه کله ثم لیطرحه فان فی احد جناحیه شفاءً وفی الاخر داءً ومنها العمومات التی وردت فی المیتة ترکها ابوحنیفة رح فی جواز دباغ جلدها خاصة للحدیث الصحیح الذی اتفق الشیخان البخاری رح ومسلم رح علی اخراجه وهو حدیث ابن عباس رض قال مر رسول الله صلی الله علیه وسلم بشاة میتة فقال الا استنفعتم باهابها فقالوا یا رسول الله انها میتة فقال انما حرم اکلها فلهذا قال یطهر جلدها بالدباغ خلافا للجماعة ومنها هذه العمومات الواردة فی المیتة ایضا ترکها ابوحنیفة رح لهذا الحدیث الصحیح وهو قوله انما حرم اکلها فقال ان شعر المیتة وعظمها وقرنها وصوفها طاهر خلافا للشافعی رح ومنها احادیث وردت فی عدم وجوب غسل المنی وجواز القرص والفرك ظنوا ان ابا حنیفة رح ترکها حیث قال بنجاسة المنی ولم یترکها بل عمل بها فقال یجزی الفرك فی الیابس و یجب غسل الرطب للحدیث الصحیح الذی اتفق الشیخان البخاری رح ومسلم رح علی اخراجه فی صحیحیهما وهو حدیث عطاء بن یسار قال اخبرتنی عائشة انها کانت تغسل المنی عن ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم فیخرج ویصلی وانا انظر الی البقع فی ثوبه من اثر الغسل فلذا قال انه نجس خلافا للشافعی رح ومنها حدیث ابن عمر رقیت یوما علی بیت حفصة فرأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم علی حاجته مستقبل القبلة مستدبر الشام فظنوا ان ابا حنیفة رح ترك العمل به بل قال ابوحنیفة رح یحتمل انه کان قاعدا لیقضی حاجته فلما ابتدأ فی قضائها استدبر القبلة جمعا بینه وبین الحدیث الصحیح الذی اتفق الشیخان البخاری رح ومسلم رح علی اخراجه فی صحیحیهما وهو حدیث ابی ایوب ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لا تستقبلوا القبلة بغائط ولا بول ولکن شرقوا وغربوا فلهذا الحدیث قال لا یجوز استقبال القبلة فی قضاء الحاجة فی الصحاری والبنیان خلافا للشافعی رح وبعض اصحاب الحدیث ومنها الاحادیث التی وردت ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ ثلاثا ثلاثا فظنوا ان ابا حنیفة رح لم یعمل بها حیث لم یر تکرار المسح مستحبا وابوحنیفة رح قال الوضوء هو الغسل فیستحب فیه التکرار واما المسح فلیس بوضوء ولا یستحب فیه التکرار للحدیث الذی رواه ابو عیسی الترمذی فی جامعه فی حدیث علی رض انه حکی وضوء رسول الله صلی الله علیه وسلم وذکر فیه انه مسح برأسه مرة ثم قال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح ومنها الاحادیث التی وردت فی تعجیل المغرب وکراهة تاخیرها فظنوا ان ابا حنیفة رح لم یعمل بها حیث قال للمغرب وقتان کسائر الصلوات وابوحنیفة رح یقول بکره تاخیرها لهذه الاحادیث ولا تدل کراهة التاخیر علی انه لیس له وقت جواز الاداء‌‌…… ……کتاخیر العصر الی وقت اصفرار الشمس فیجوز المغرب لو اداه قبل غیبوبة الشفق للحدیث الصحیح الذی اتفق الشیخان البخاری رح ومسلم رح علی اخراجه فی صحیحیهما عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال اذا قدم العشاء فابدؤا به قبل ان تصلوا صلوٰة المغرب ولا تعجلوا عن عشائکم فلهذا قال بالجواز خلافا للشافعی رح ومنها الاحادیث التی وردت فی اداء الصلوات لمواقیتها وفی اول الوقت فظنوا ان ابا حنیفة رح لم یعمل بها حیث قال بان الاسفار افضل وانما جمع ابوحنیفة رح بینهما لاحتمالها وبین الحدیث الاخر الصحیح الصریح الذی رواه ابو عیسی الترمذی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال اسفروا بالصبح فانه اعظم للاجر قال الترمذی رح هذا حدیث حسن صحیح فلهذا قال یستحب الاسفار جمعا بینه وبین الحدیث الاخر الصحیح افضل الاعمال اداء الصلوٰة لوقتها فان اخر الوقت ایضا وقتها واما قوله اول الوقت رضوان الله واخره عفو الله فهو من الموضوعات اشار الیه ابن الجوزی فی کتاب التحقیق ولم یصرح بکونه موضوعا وقد صرح به غیره ومنها الاحادیث التی وردت ان الصلوٰة الوسطی صلوٰة الفجر فظنوا ان ابا حنیفة رح لم یعمل بها حیث قال الوسطی صلوٰة العصر وانما قال ابوحنیفة بموجب الحدیث الصحیح الذی اتفق الشیخان البخاری رح ومسلم رح علی اخراجه فی صحیحیهما عن امیر المؤمنین علی رض عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال یوم الاحزاب ملأ الله قلوبهم وقبورهم نارا کما شغلونا عن الصلوٰة الوسطی صلوٰة العصر حتی غابت الشمس فلهذا قال ان الوسطی صلوٰة العصر خلافا للشافعی رح فانه قال الفجر ومنها الاحادیث التی وردت فی الجهر بالتسمیة ظنوا ان ابا حنیفة رح خالفها بالقیاس وانما لم یعمل بها لانها لم یصح عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ذلك شیٔ فاما عن بعض الصحابة فقد صح منه شیٔ ولم یصح الباقی والعجب کل العجب من علی بن عمر الدارقطنی حیث صنف کتابا فی الجهر بالبسملة تعصبا واورد فیه احادیث موضوعة فانکر ذلك علیه المحدثون ورموه عن قوس واحدة فلما قدم مصر قال له بعض المالکیة انا شدك الله الذی لا اله الا هو هل صح عن رسول الله صلی الله علیه وسلم حدیث فی الجهر بسم الله الرحمٰن الرحیم فقال لا فلهذا لم یعمل بها ابوحنیفة رح وانما عمل بالحدیث الصحیح الذی اتفق

الشیخان البخاریؒ ومسلمؒ علی اخراجه فی صحیحیهما عن انس بن مالك قال صلیت خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم وخلف ابی بکر وعمر وعثمان وکانوا لا یجهرون ببسم الله الرحمٰن الرحیم وفی لفظ حدیثهما فلما سمع احدا منهم یقول بسم الله الرحمٰن الرحیم وفی لفظ فکانوا لا یستفتحون القراءة ببسم الله الرحمٰن الرحیم فلهٰذا قالؒ لا یجهر بها خلافا للشافعیؒ ومنها الاحادیث التی وردت فی الفاتحة نحو قوله علیه السلام لا صلٰوة الا بفاتحة الکتاب وقوله کل صلٰوة لا یُقرأ فیها بفاتحة الکتاب فهی خداج غیر تمام ظنوا ان ابا حنیفةؒ لم یعمل بها حیث قال بان الصلٰوة بدون قراءة فاتحة الکتاب صحیحة اذا قرأ غیرها ولم یعلموا انه انما عمل بها ابو حنیفة وانما جمع بین الکل ابو حنیفةؒ لانه قال الصلٰوة بغیر فاتحة الکتاب خداج ناقصة غیر تامة فان کان ترکها عمدا فهو عاص فصلٰوته ناقصة غیر تامة وان کان ترکها ناسیا یجبر ذٰلك النقصان بسجود السهو وقال لا صلٰوة کاملة فاضلة الا بفاتحة الکتاب لکن لا یبطله ترك الفاتحة للحدیث الصحیح الذی تلقته الامة بالقبول واتفق الشیخان البخاریؒ ومسلمؒ علی اخراجه فی صحیحیهما ان النبی صلی الله علیه وسلم علم المسیٔ فی الصلٰوة فرائضها کلها فقال کبر ثم اقرأ ما تیسر معك من القراٰن والعمل به واجب لانه موافق لکتاب الله تعالٰی حیث قال فاقرؤا ما تیسر من القراٰن فلهٰذا قال لا تبطل الصلٰوة بترکها خلافا للشافعیؒ ومنها تشهد ابن عباسؓ ظنوا ان ابا حنیفةؒ ترکه برایه ولم یعلموا ان ابا حنیفةؒ انما اخذ بتشهد ابن مسعودؓ فانه اصح ما نقل قال ابو عیسی الترمذیؒ اصح حدیث رُوی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی التشهد حدیث ابن مسعودؓ ثم قال الترمذی وعلیه اکثر اهل العلم من الصحابة والتابعین ومنها قوله علیه السلام اذا شك احدکم فی صلٰوته فلیبن علی الیقین ظنوا ان ابا حنیفةؒ ترکه برأیه ولم یعلموا ان ابا حنیفةؒ عمل به فیما اذا لم یکن له غالب ظن واذا کان له غالب ظن یتحری الصواب عملا بالحدیث الصحیح الذی اتفق الشیخان علی اخراجه فی صحیحیهما عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال اذا شك احدکم فی صلٰوته فلیتحر الصواب خلافا للشافعیؒ ومنها الاحادیث التی وردت فی القنوت فی صلٰوة الفجر ظنوا ان ابا حنیفةؒ ترکها برأیه ولم یعلموا ان ابا حنیفةؒ علم انها منسوخة والدلیل علیه ما اخرجاه فی الصحیحین عن انس بن مالك قال قنت رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الفجر شهرا یدعوا علی احیاء من العرب ثم ترکه ومنها العمومات الواردة فی صلٰوة الجنازة ظنوا ان ابا حنیفةؒ خالفها برایه حیث کره صلٰوة الجنازة فی الاوقات المکروهة الثلاثة وانما خصصها ابو حنیفةؒ بالحدیث الصحیح الخاص الذی اخرجه مسلمؒ فی صحیحه فرواه عن عقبة بن عامر ثلاث ساعات کان ینهانا رسول الله صلی الله علیه وسلم ان نصلی فیهن وان نقبر فیهن موتانا ومنها قوله عفوت عن امتی عن صدقة الخیل والرقیق ظنوا ان ابا حنیفةؒ لم یعمل به برایه وانما اخذ ابو حنیفةؒ بالحدیث الصحیح الذی اتفق الشیخان البخاریؒ ومسلمؒ علی اخراجه فی صحیحیهما ان رسول الله صلی الله علیه وسلم ذکر الخیل فقال ورجل ربطها تعففا ثم لم یمنع حق الله تعالٰی فی رقابها ولا ظهورها فهی له ستر فلهٰذا قال فی الخیل زکٰوة خلافا للشافعیؒ ومنها قوله علیه السلام افطر الحاجم والمحجوم ان ابا حنیفةؒ علم معناه وتاویله فعمل بمعناه والحجامة لا تفطر للحدیث الصحیح الذی رواه ابو عیسی الترمذیؒ عن ابن عباسؓ ان النبی صلی الله علیه وسلم احتجم وهو صائم قال الترمذی هٰذا حدیث صحیح ومنها الحدیث الذی اوردہ مسلم ان رسول الله صلی الله علیه وسلم افرد الحج ظنوا ان ابا حنیفةؒ ترکه برأیه حیث قال القران افضل وانما رجح ابو حنیفة الحدیث الصحیح الذی اتفق الشیخان البخاریؒ ومسلمؒ علی اخراجه عن انس قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول لبیك بحجة وعمرة ومنها قوله علیه السلام لا یَنکح المحرم ولا یُنکح ولا یخطب انفرد مسلم باخراجه ظنوا ان ابا حنیفةؒ ترك العمل به بالقیاس وانما عمل ابو حنیفةؒ بالحدیث الذی اتفقا علی صحته واخرجاه فی صحیحیهما من حدیث ابن عباسؓ ان النبی صلی الله علیه وسلم تزوج میمونة وهو محرم ومنها قوله علیه السلام الشفعة فیما لم یقسم ظنوا ان ابا حنیفة ترکه بالقیاس وانما اخذ ابو حنیفة بالحدیث الصحیح الذی اتفق الشیخان البخاریؒ ومسلمؒ علی اخراجه وهو قوله علیه السلام الجار احق بسقبه ومنها العمومات الواردة فی الحث علی نوافل العبادات ظنوا ان ابا حنیفةؒ ترکها بالقیاس حیث قال الاشتغال بالنکاح افضل وانما اخذ ابو حنیفةؒ بالحدیث الصحیح الذی اتفق الشیخان علی اخراجه ولکنی اصوم وافطر واصلی وارقد واتزوج النساء فمن رغب عن سنتی فلیس منی ومنها العمومات الواردة فی اشتراط الولی فی النکاح نحو قوله علیه السلام لا نکاح الا بولی ظنوا ان ابا حنیفةؒ ترك العمل بها بالقیاس حیث قال بانه یصح النکاح بغیر ولی فی البالغة وانما عمل ابو حنیفةؒ بالحدیث الصحیح الخاص الذی رواه ابو عیسی الترمذیؒ فی جامعه ان النبی صلی الله علیه وسلم قال الایم

احق بنفسها من وليها والبكر تستاذن فى نفسها واذنها صماتها وبالحديث الصحيح الذى رواه البخارى فى صحيحه ان خنساء زوجها ابوها وهى كارهة وكانت ثيبة فرد النبى صلى الله عليه وسلم نكاحه فلهذا قال ابوحنيفة الايم احق بنفسها من وليها والبكر تستاذن خلافا للشافعى ومنها العمومات الدالة على اشتراط التسمية فى النكاح ظنوا ان ابا حنيفة ترك العمل بها بالقياس ولم يعلموا انما عمل ابوحنيفة بالحديث الصحيح الذى رواه ابوعيسى الترمذى فى جامعه ان امرأة اتت عبد الله بن مسعود قد تزوجها رجل ومات عنها ولم يفرض لها صداقا ولم يدخل بها فقال عبد الله ارى لها مثل صداق نسائها ولها الميراث وعليها العدة فشهد معقل بن سنان الاشجعى ان النبى صلى الله عليه وسلم قضى فى بروع بنت واشق الاشجعية مثل ما قضى به عبد الله قال الترمذى هذا حديث صحيح فلهذا قال ابوحنيفة يصح النكاح خلافا للشافعى ومنها العمومات الواردة فى اباحة الطلاق ظنوا ان ابا حنيفة تركها بالقياس حيث قال بحرمة ارسال الثلاث وانما اعتمد ابوحنيفة بالحديث الصحيح الذى اتفق الشيخان على اخراجه فى الصحيحين وهو حديث ابن عمر انه طلق امرأته فى حال الحيض فسأل عمر النبى صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال مره فليراجعها ثم يمسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم ان شاء امسكها بعد وان شاء طلقها قبل ان تبين فتلك العدة التى امر الله تعالىٰ ان يطلق لها النساء ومنها جريان القصاص فى كسر السن خلافا للشافعى ظنوا ان ابا حنيفة قاله بالقياس وانما اعتمد ابوحنيفة بالحديث الصحيح الذى اخرجه البخارى فى صحيحه وهو حديث انس ان الربيع بنت النضراى عمته لطمت جارية فكسرت سنها فعرضوا عليهم الارش فابوا فعرضوا عليهم العفو فابوا فاتوا النبى صلى الله عليه وسلم فامرهم بالقصاص الحديث بطوله ومنها العمومات الواردة بقتل المشركين ظنوا ان ابا حنيفة ما عمل بها بل بالقياس حيث قال لا تقتل المرأة ولا الشيخ الفانى ولا الرهبان ولا العميان خلافا للشافعى وانما اعتمد ابوحنيفة بالحديث الصحيح الذى رواه الترمذى فى جامعه ان امرأة وجدت مقتولة فى بعض مغازى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانكر رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل النساء والصبيان قال الترمذى هذا حديث صحيح ومنها العمومات الواردة فى اباحة صيد الكلب ظنوا ان ابا حنيفة لم يعمل بها بل بالقياس حيث قال بانه لا يؤكل صيد الكلب اذا اكل منه خلافا للشافعى فى احد قوليه وانما اعتمد ابوحنيفة بالحديث الصحيح الذى اخرجه البخارى ومسلم فى صحيحيهما ان عدى بن حاتم سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اذا ارسلت كلبك المعلم فقتل فكل واذا اكل فلا تاكل فانما امسك على نفسه ومنها الرد على ذوى السهام الا على الزوج والزوجة وعند الشافعى يوضع فى بيت المال ظنوا ان ابا حنيفة قال ذلك بالقياس وانما اعتمد ابوحنيفة بالحديث الصحيح الذى اخرجه البخارى ومسلم فى صحيحيهما وهو حديث ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى فى جنين امرأة من بنى لحيان سقط ميتا بغرة عبد او امة ثم توفيت المرأة التى قضى لها بالغرة فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بان ميراثها لبنيها وزوجها وان العقل على عصبتها واحاديث اخر اخرجها مسلم فى صحيحه فعلم هذا كله ان الذى قاله الخطيب وغيره ان ابا حنيفة كان يعمل بالقياس والراى دون الاخبار بهت وافتراء هو واصحابه براء وانما يعملون بالقياس عند عدم الحديث وكذلك جميع المجتهدين رضوان الله عليهم اجمعين وفى الخيرات الحسان واجتمع فى المدينة بمحمد بن الحسن بن على رضى الله عنهم فقال له انت الذى خالفت احاديث جدى صلى الله عليه وسلم بالقياس فقال معاذ الله من ذلك اجلس فان لك حرمة كحرمة جدك عليه افضل الصلوة والسلام فجلس وجلس ابوحنيفة بين يديه فقال له الرجل اضعف ام المرأة قال المرأة قال كم سهمها قال نصف سهم الرجل قال لو قلت بالقياس لقلبت الحكم ثم قال الصلوة افضل ام الصوم قال الصلوة قال لو قلت بالقياس لامرت الحائض بقضائها دون قضائه ثم قال البول نجس ام النطفة قال البول قال لو قلت بالقياس لاوجبت الغسل من البول دون المنى معاذ الله ان اقول غير الحديث بل اخدم قوله فقام وقبل وجهه انتهى اقول ان الامام رضى الله عنه رد بعض الاحاديث لكونها منسوخة او معارضة او لعدم صحتها عنده فلو عد ذلك من مخالفة السنة لا يسلم احد من الفقهاء والمحدثين قال فى الخيرات الحسان قال الليث بن سعد احصيت على مالك سبعين مسألة قال فيها برايه وكلها مخالفة لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولقد كتبت اليه اعظه فى ذلك ولم نجد احدا من علماء الامة اثبت حديثا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رده الا بحجة كادعاء نسخ باثر مثله او باجماع او بعمل يجب على اصله الانقياد اليه او لمعنى فى سنده ولو رده احد من غير حجة سقطت عدالته فضلا عن امامته ولزمه اسم الفسق ولقد عافاهم الله من ذلك وقد جاء عن الصحابة رضى الله عنهم من اجتهاد الراى والقول بالقياس على الاصول ما يطول ذكره وكذلك التابعون وعد منهم خلقا كثيرا انتهى كلام ابن عبد البر ومن ذلك قول الزهرى بجواز الانتفاع بجلد الميتة مطلقا

دبغ اولم یدبغ واستدل علیٰ ذلک بقولہ علیہ السلام فی حدیث الشاۃ انما حرم اکلہا واختار البخاری رحمہ
اللہ ھذا المذھب حیث اکتفی فی کتاب البیوع فی باب جلود المیتۃ قبل ان تدبغ بالروایۃ الخالیۃ عن الدبغ
فقال حدثنا زھیر بن حرب حدثنا یعقوب بن ابراھیم حدثنا ابی صالح قال حدثنی ابن شھاب ان عبید اللہ بن
عبد اللہ اخبرہ ان عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اخبران رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مر بشاۃ میتۃ فقال ھلا
استمتعتم باھابہا قالوا انہا میتۃ قال انما حرم اکلہا وقد ثبت التقیید بالدبغ من طرق اخری عند مسلم من طریق
ابن عیینۃ ھلا اخذ تم اھابہا فد بغتموہ وانتفعتم بہ انتہی ونظائرہ کثیرۃ ولم اقصد بھذا الجمع انتقاص احد
من العلماء انما الغرض من ذلک دفع مازعم بعض طلبۃ الزمان ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذین سبقونا بالایمان
ولا تجعل فی قلوبنا غلا للذین امنوا ربنا انک رؤف رحیم وصلی اللہ علیہ وعلیٰ الہ واصحابہ اجمعین والحمد
للہ رب العلمین قال جامعہا عفا اللہ عنہ وغفر لوالدیہ

یا حیُّ	تمّت	یا قیّوم

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب المغازي

باب غزوة العشيرة او العسيرة وقال ابن اسحق اول ما غزا النبي صلى الله عليه وسلم الابواء ثم بواط ثم العشيرة ۳۹۴۹ **حدثني** عبد الله بن محمد قال حدثنا وهب قال حدثنا شعبة عن ابي اسحق كنت الى جنب زيد بن ارقم فقيل له كم غزا النبي صلى الله عليه وسلم من غزوة قال تسع عشرة قيل كم غزوت انت معه قال سبع عشرة قلت فايهم كانت اول قال العشير او العسيرة فذكرت لقتادة فقال العشيرة **باب** ذكر النبي صلى الله عليه وسلم من يقتل ببدر ۳۹۵۰ **حدثني** احمد بن عثمان قال حدثنا شريح بن مسلمة قال حدثنا ابراهيم بن يوسف عن ابيه عن ابي اسحاق قال حدثني عمرو بن ميمون انه سمع عبد الله بن مسعود حدث عن سعد بن معاذ انه قال كان صديقا لامية بن خلف وكان امية اذا مر بالمدينة نزل على سعد وكان سعد اذا مر بمكة نزل على امية فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة انطلق سعد معتمرا فنزل على امية بمكة فقال لامية انظر لي ساعة خلوة لعلي ان اطوف بالبيت فخرج به قريبا من نصف النهار فلقيهما ابو جهل فقال يا ابا صفوان من هذا معك فقال هذا سعد فقال له ابو جهل الا اراك تطوف بمكة امنا وقد اويتم الصباة وزعمتم انكم تنصرونهم وتعينونهم اما والله لولا انك مع ابي صفوان ما رجعت الى اهلك سالما فقال له سعد ورفع صوته عليه اما والله لئن منعتني هذا لامنعنك ما هو اشد عليك منه طريقك على اهل المدينة فقال له امية لا ترفع صوتك يا سعد على ابي الحكم سيد اهل الوادي فقال سعد دعنا عنك يا امية فوالله لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انهم قاتلوك قال بمكة قال لا ادري ففزع لذلك امية فزعا شديدا فلما رجع امية الى اهله قال يا ام صفوان الم تري ما قال لي سعد قالت وما قال لك قال زعم ان محمدا اخبرهم انهم قاتلي فقلت له بمكة قال لا ادري فقال امية والله لا اخرج من مكة فلما كان يوم بدر استنفر ابو جهل الناس قال ادركوا عيركم فكره امية ان يخرج فاتاه ابو جهل فقال يا ابا صفوان انك متى يراك الناس قد تخلفت وانت سيد اهل الوادي تخلفوا معك فلم يزل به ابو جهل حتى قال اما اذ غلبتني فوالله لاشترين اجود بعير بمكة ثم قال امية يا ام صفوان جهزيني فقالت له يا ابا صفوان وقد نسيت ما قال لك اخوك اليثربي قال لا ما اريد ان اجوز معهم الا قريبا فلما خرج امية اخذ لا ينزل منزلا الا عقل بعيره فلم يزل بذلك حتى قتله الله ببدر **باب** قصة غزوة بدر وقول الله تعالى ولقد نصركم الله ببدر وانتم اذلة فاتقوا الله لعلكم تشكرون اذ تقول للمؤمنين الن يكفيكم ان يمدكم ربكم

كتاب المغازي بسم الله الرحمن الرحيم غزوة العشيرة ثنا يحدث انه كان قال لا ام ام فانه سيد انه قاتلك قاتليك صلى الله عليه وسلم انه قاتلي فقال عيرهم متى ما يراك غلبني يترك قصة غزوة بدر عز وجل

۱؎ قوله كتاب المغازي كذا لابي ذر والاصيلي وابي الوقت ولغيرهم بتاخيرها وسقط لابي ذر باب وقوله او العسيرة ولفظه بعد البسملة كتاب المغازي غزوة العشيرة حسب ولابن عساكر باب بالتنوين في المغازي غزوة العشيرة او العسيرة كذا في القسطلاني والمغازي جمع مغزى مصدر غزا كالغزو كذا في التوشيح قال في الفتح واصل الغزو القصد ومغزى الكلام مقصده والمراد بالمغازي هنا ما وقع من قصد النبي صلى الله عليه وسلم الكفار بنفسه او بجيش من قبله وقصدهم اعم من ان يكون الى بلادهم او الى الاماكن التي دخلوها حتى مثل احد والخندق انتهى ۱۲ ۲؎ قوله ابن اسحاق هو محمد بن اسحاق بن يسار المدني التابعي صاحب كتاب المغازي قدم بغداد وحدث بها ومات بها سنة ۱۵۰ ۱۲ ک ۳؎ قوله الابواء بفتح الهمزة وسكون الموحدة بالمد وبواط بفتح الموحدة وضمها وتخفيف الواو وبالمهملة وكان الابواء في صفر على رأس اثني عشر شهرا من مقدمه المدينة ووادع فيها بني ضمرة وهي قرية من عمل الفرع بينها وبين الجحفة من جهة المدينة ثلثة وعشرون ميلا خرج صلعم اليها يريد قريشا وبواط جبل من جبال جهينة بقرب ينبع خرج صلعم اليها في ربيع الاول سنة اثنين والعشيرة في جمادى الاولى سنة اثنين وصالح فيها بني مدلج ولم يكن في الثلثة حرب من الكرماني والتوشيح وقس ۱۲ ۴؎ قوله تسع عشرة ولابي يعلى بسند صحيح عن جابر انه غزا احدى وعشرين غزوة فلعل زيد بن ارقم خفي عليه منها ثنتان ولعبد الرزاق عن ابن المسيب اربعا وعشرين وتوسع ابن سعد فعد المغازي التي خرج فيها بنفسه سبعا وعشرين كذا في التوشيح قال في الخير الجاري ومنشأ الاختلاف ان بعض الرواة ترك البعض اولم يضبط الكل بل اخبر بما علم او منشأه انه ادخل بعضها في بعض المناسبة بينها كالطائف وحنين وكالاحزاب وبني قريظة ووقع المقاتلة في تسع منها مع الكفار بدر واحد واحزاب وبني قريظة وبني المصطلق وخيبر وفتح مكة وحنين والطائف انتهى ۱۲ ۵؎ قوله قال العشير او العسيرة فذكرت لقتادة فقال العشيرة يعني بالمعجمة والهاء وهذا هو الصواب وعليه اتفق اهل السير كذا في التوشيح قال في الخير الجاري واختلفوا في اول الغزوات قال محمد بن اسحق وجماعة اولها غزوة الابواء ثم بواط ثم عشيرة وقيل اولها عشيرة والاول ارجح عند الشيخ ابن حجر انتهى ۱۲ ۶؎ قوله الصباة بضم المهملة وخفة الموحدة جمع صابي بلا همزة من ينتقل من دين الى دين ۱۲ توشيح ۷؎ قوله انهم اي النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه ووهم من اعاد الضمير الى ابي جهل واصحابه قوله قاتلوك ويروى قاتليك وهو لحن وتكلف توجيهه على تقدير يكونون ۱۲ توشيح ۸؎ قوله استنفر ابو جهل اي طلب الخروج من الناس قوله عيركم بكسر العين اي القافلة التي كانت مع ابي سفيان. ک وقال القسطلاني وكان ابو سفيان جاء من الشام في قافلة عظيمة فيها اموال قريش فندب النبي صلى الله عليه وسلم اليهم فلما بلغ ابو سفيان ذلك ارسل ضمضم بن عمرو الغفاري الى قريش يحرضهم على المجيء بحفظ اموالهم فلما وصل بمكة جدع بعيره وشق قميصه وصرخ يا معشر قريش اموالكم مع ابي سفيان قد عرض لها محمد الغوث الغوث انتهى ومر الحديث ...... في آخر كتاب الانبياء ۱۲ ۹؎ قوله اذ تقول للمؤمنين اختلف اهل التاويل فمنهم من قال هي متعلقة بقوله ولقد نصركم الله فعلى هذا هي في قصة بدر وعليه عمل المص وهو قول الاكثر وبه جزم الداؤدي وانكره ابن التين فذهل وقيل هي متعلقة بقوله واذ غدوت من اهلك تبوئ المؤمنين مقاعد للقتال فعلى هذا هي بغزوة احد وهو قول عكرمة وطائفة ويؤيد الاول ما روى ابن ابي حاتم بسند صحيح الى الشعبي ان المسلمين بلغهم يوم بدر ان كرز بن جابر يمد المشركين فانزل الله تعالى الن يكفيكم ان يمدكم ربكم بثلثة آلاف الآية قال فلم يمد كرز المشركين ولم يمد المسلمين الخمسة ومن طريق سعيد عن قتادة قال امد الله المسلمين بخمسة الاف من الملائكة وعن الربيع بن انس قال امد الله المسلمين يوم بدر بالف ثم زادهم فصاروا ثلثة الاف ثم زادهم فصاروا خمسة آلاف وكانه جمع بين آيتي آل عمران والانفال وقد لمح المص بالاختلاف في النزول وذكر قوله تعالى واذ غدوت من اهلك في غزوة احد كذلك قوله ليس لك من الامر شيء وذكر ما عدا ذلك في غزوة بدر وهو المعتمد ۱۲

حل اللغات

المغازي جمع مغزى والمغزى يصلح ان يكون مصدرا وان يكون موضع الغزو الغزوة هو السير الى القتال ويقال غزاه اراده وطلبه العشيرة تصغير من العشر. العسيرة اسم مصغر من العسر. الابواء بفتح الهمزة موضع بين مكة والمدينة وهي الى المدينة اقرب بواط بضم الباء وهو جبل من جبال جهينة استنفر اي طلب الخروج العير بكسر العين وهو الابل التي تحمل الميرة ويراد به القافلة اجوز ان انفذ حتى قتله الله اي قدر الله قتله. عـه بالمعجمة اعرف. ق وهي بالتصغير مكانها عند ينبع خرج اليها يريد قريشا في جمادى الاولى سنة اثنين في خمسين ومائة وقيل مائتين ۱۲ توشيح عـه كذا بالجمع والصواب فايها ووجهه بعضهم على حذف المضاف اي فاي غزوتهم ۱۲

بثلثة الف من الملٰئكة منزلين بلٰى ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة الٰاف من الملٰئكة مسومين وما جعله الله الا بشرى لكم ولتطمئن قلوبكم به وما النصر الا من عند الله العزيز الحكيم ليقطع طرفا من الذين كفروا او يكبتهم فينقلبوا خائبين ٢ وقال وحشي قتل حمزة طعيمة بن عدي بن الخيار يوم بدر وقوله تعالى واذ يعدكم الله احدى الطائفتين انها لكم الآية

٣٩٥١ حدثني يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الرحمٰن بن عبد الله بن كعب ان عبد الله بن كعب قال سمعت كعب بن مالك يقول لم اتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاها الا في غزوة تبوك غير اني تخلفت في غزوة بدر ولم يعاتب احد تخلف عنها انما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد عير قريش حتى جمع الله بينهم وبين عدوهم على غير ميعاد **باب** قول الله تعالى اذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم اني ممدكم بالف من الملائكة مردفين وما جعله الله الا بشرى ولتطمئن به قلوبكم وما النصر الا من عند الله ان الله عزيز حكيم اذ يغشيكم النعاس امنة منه وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به ويذهب عنكم رجز الشيطٰن وليربط على قلوبكم ويثبت به الاقدام اذ يوحي ربك الى الملٰئكة اني معكم فثبتوا الذين امنوا سالقي في قلوب الذين كفروا الرعب فاضربوا فوق الاعناق واضربوا منهم كل بنان ذلك بانهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاقق الله ورسوله فان الله شديد العقاب ٣٩٥٢ **حدثنا** ابو نعيم قال حدثنا اسرائيل عن مخارق عن طارق بن شهاب قال سمعت ابن مسعود يقول شهدت من المقداد بن الاسود مشهدا لان اكون صاحبه احب الي مما عدل به اتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يدعو على المشركين فقال لا نقول كما قال قوم موسى اذهب انت وربك فقاتلا ولكنا نقاتل عن يمينك وعن شمالك وبين يديك وخلفك فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم اشرق وجهه وسره ٣٩٥٣ **حدثني** محمد بن عبد الله بن حوشب قال حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر اللهم انشدك عهدك ووعدك اللهم ان شئت لم تعبد فاخذ ابو بكر بيده فقال حسبك فخرج وهو يقول سيهزم الجمع ويولون الدبر **باب** ٣٩٥٤ **حدثني** ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام ان ابن جريج اخبرهم قال اخبرني عبد الكريم انه سمع مقسما مولى عبد الله بن الحرث يحدث عن ابن عباس انه سمعه يقول لا يستوي القاعدون من المؤمنين عن بدر والخارجون الى بدر **باب** عدة اصحاب بدر ٣٩٥٥ **حدثنا** مسلم قال حدثنا شعبة عن ابي اسحاق عن البراء قال استصغرت انا وابن عمر ٣٩٥٦ ح وحدثني محمود قال حدثنا وهب عن شعبة عن ابي اسحاق عن البراء قال استصغرت انا وابن عمر يوم بدر وكان المهاجرون يوم بدر نيفا على ستين والانصار نيف واربعون ومائتان ٣٩٥٧ **حدثنا** عمرو بن خالد قال حدثنا زهير قال حدثنا ابو اسحٰق قال سمعت البراء يقول حدثني اصحاب محمد صلى الله عليه

ن ١ ھ فورهم غضبهم ٢ قال ابو عبد الله وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم الشوكة الحد ٣ الحدة ثنا ٤ ابن مالك ٥ ابن مالك عن ٦ ولم يعاتب الله ٧ احدا ٨ النبي صلى الله عليه وسلم ٩ عز وجل ١٠ انا صاحبه ١١ ثنا ١٢ اني ١٣ ثنا ١٤ ابن ابراهيم ١٥ يوم بدر ١٦ ثنا ١٧ نيفا واربعين ١٨ ومائتين

١ قوله عدي بن الخيار كذا وقع فيه ابن الخيار وهو وهم والصواب ابن نوفل كما سيأتي في غزوة احد ١٢ فتح الباري **٢** قوله غير اني تخلفت قال الكرماني فان قلت استثنى قلت غير للصفة اي ما تخلفت الا في تبوك حال مغايرة تخلف بدر لتخلف تبوك لان التوجه فيه لم يكن بقصد الغزو بل بقصد اخذ العير انتهى ١٢ **٣** قوله عير بالكسر القافلة قال في التوشيح كانت الف بعير فيها خمسون الف دينار مع اربعون رجلا وقيل اربعون وقيل ستون انتهى ١٢ **٤** قوله اذ تستغيثون بدل من اذ يعدكم او متعلق بقوله ليحق الحق او على اضمار اذكروا استغاثتهم انهم لما علموا ان لا محيص من القتال اخذوا يقولون اي رب انصرنا على عدوك اغثنا يا غياث المستغيثين قوله مردفين اي متبعين المؤمنين او بعضهم بعضا من اردفته اذا جئت بعده كذا في البيضاوي قال القسطلاني كذا ساق الآيات كلها في رواية كريمة ولابي ذر ولابن عساكر اذ تستغيثون ربكم الى قوله فان الله شديد العقاب وسقط لهم ما بعد ذلك انتهى وقد تقدمت الاشارة اليه في الذي قبله والجمع ايضا بين قوله بالف من الملٰئكة وبين قوله بثلثة آلاف واورد البخاري فيه بيان الاستغاثة كذا في الفتح قال البيضاوي قيل امدهم الله يوم بدر اولا بالف من الملٰئكة ثم صاروا ثلثة آلاف ثم صاروا خمسة انتهى ١٢ **٥** قوله ما عدل به بمهملتين مبنيا للمفعول اي من كل شيء قوبل في الدنيا ١٢ توشيح **٦** قوله قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر اي لما نظر الى اصحابه وهم ثلث مائة ونيف ونظر الى المشركين فاذا هم الف وزيادة فاستقبل عليه السلام القبلة قوله اللهم انشدك بضم الشين والدال مع فتح الهمزة ولابي ذر اني انشدك قوله عهدك ووعدك اي اطلب منك الوفاء بما عهدت ووعدت من الغلبة على الكفار والنصر للرسول واظهار الدين قوله ان شئت لا تعبد بعد ها يتسلطون على المؤمنين وفي حديث عمر عند مسلم اللهم ان تهلك هذه العصابة من اهل الاسلام لا تعبد في الارض وانما قال ذلك لانه علم انه خاتم النبيين فلو هلك ومن معه حينئذ لم يبعث الله احدا من يدعو الى الايمان ١٢ قس **٧** قوله فاخذ ابو بكر الخ قال ابن العربي فيما حكاه تلميذه السهيلي عنه كان صلى الله عليه وسلم في مقام الخوف وكان ابو بكر في مقام الرجاء وهذا كما تراه وفي التوشيح قال الخطابي لا يجوز ان يتوهم احد ان ابا بكر كان اوثق بربه من النبي صلى الله عليه وسلم في تلك الحال بل الحامل له على ذلك شفقته على اصحابه وتقوية قلوبهم لانه كان اول مشهد شهده فبالغ في التوجه والابتهال لتسكن نفوسهم عند ذلك لانهم كانوا يعلمون ان وسيلته مستجابة فلما قال ابو بكر ما قال علم انه استجيب له لما وجد عند ابي بكر من القوة والطمانينة فكف عن ذلك انتهى ولهذا قال بعده سيهزم الجمع ويولون الدبر كذا في الكرماني ومر في ص ٥١٦ في الجهاد ١٢ **٨** قوله لا يستوي القاعدون الى آخره اورده المؤلف مختصرا وانفرد باخراجه دون مسلم وقد رواه الترمذي من طريق حجاج عن ابن جريج عن عبد الكريم عن مقسم عن ابن عباس قال لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير اولي الضرر عن بدر والخارجون الى بدر لما نزلت غزوة بدر قال عبد الله بن جحش وابن ام مكتوم الاعميان يا رسول الله هل لنا رخصة فنزلت لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير اولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله الآية كذا في القسطلاني ١٢ **٩** قوله استصغرت يقال استصغره اذا عده صغيرا قوله نيفا بالتخفيف والتشديد يقال عشرة ونيف وكل ما زاد على العقد فهو نيف حتى يبلغ العقد الثاني ونيف فلان على السبعين اي زاد عليها ١٢ كرماني

حل اللغات من فورهم اي من ساعتهم مسومين اي معلمين بالسيماء. طرفا اي جماعة او يكبتهم اي يهزمهم وقيل يهلكم فينقلبوا اي فرجعوا لم يعاتب على صيغة المجهول يريد عير قريش اي لم يرد القتال فوق الاعناق اي اعالي التي هي المذابح. البنان الاصابع وقيل يريد الاطراف شاقوا الله ورسوله اي خالفوهما ما عدل به مبنيا للمفعول اي مما وازن به من شيء يقابله اشرق من الاشراق اي استنار انشد بضم الشين اي اطلب. نيفا بالتشديد والتخفيف يقال عشرة ونيف وكل ما زاد على العقد فهو نيف حتى يبلغ العقد الثاني وقيل النيف كالبضع بين الثلاث الى التسع.

س يعني العير فانه لم يكن فيها الا اربعون فارسا ولذلك يتمنونها ويكرهون ملاقاة النفير لكثرة عددهم وعددهم والشوكة الحدة مستعارة من حدة الشوك ١٢ بيضاوي.

وسلم ممن شهد بدرا انهم کانوا عدة اصحاب طالوت الذین جازوا معه النهر بضعة عشر وثلثمائة قال البراء لا والله ما جاوز معه النهر الا مؤمن ٣٩٥٨ حدثنا عبد الله بن رجاء قال حدثنا اسرائیل عن ابی اسحاق عن البراء قال کنا اصحاب محمد صلی الله علیه وسلم نتحدث ان عدة اصحاب بدر علی عدة اصحاب طالوت الذین جاوزوا معه النهر ولم یجاوز معه الا مؤمن بضعة عشر وثلثمائة ٣٩٥٩ حدثنی عبد الله ابن ابی شیبة قال حدثنا یحیی عن سفیان عن ابی اسحاق عن البراء ح وحدثنا محمد بن کثیر قال اخبرنا سفیان عن ابی اسحق عن البراء قال کنا نتحدث ان اصحاب بدر ثلثمائة وبضعة عشر بعدة اصحاب طالوت الذین جاوزوا معه النهر وما جاوز معه الا مؤمن

باب دعاء النبی صلی الله علیه وسلم علی کفار قریش شیبة وعتبة والولید وابی جهل بن هشام وهلاکهم ٣٩٦٠ حدثنی عمرو بن خالد قال حدثنا زهیر قال حدثنا ابو اسحق عن عمرو بن میمون عن عبد الله بن مسعود قال استقبل النبی صلی الله علیه وسلم الکعبة فدعا علی نفر من قریش علی شیبة بن ربیعة وعتبة بن ربیعة والولید بن عتبة وابی جهل بن هشام فاشهد بالله لقد رأیتهم صرعی قد غیرتهم الشمس وکان یوما حارا

باب قتل ابی جهل ٣٩٦١ حدثنا ابن نمیر قال حدثنا ابو اسامة حدثنا اسمعیل قال اخبرنا قیس عن عبد الله انه اتی ابا جهل وبه رمق یوم بدر فقال ابو جهل هل اعمد من رجل قتلتموه ٣٩٦٢ حدثنا احمد بن یونس قال حدثنا زهیر حدثنا سلیمن التیمی ان انسا حدثهم قال قال النبی صلی الله علیه وسلم ح وحدثنی عمرو بن خالد قال حدثنا زهیر عن سلیمن عن انس قال قال النبی صلی الله علیه وسلم من ینظر ما صنع ابو جهل فانطلق ابن مسعود فوجده قد ضربه ابنا عفراء حتی برد قال انت ابو جهل قال فاخذ بلحیته قال وهل فوق رجل قتلتموه او رجل قتله قومه قال احمد بن یونس انت ابو جهل ٣٩٦٣ حدثنی محمد بن المثنی قال حدثنا ابن ابی عدی عن سلیمن التیمی عن انس قال قال النبی صلی الله علیه وسلم یوم بدر من ینظر ما فعل ابو جهل فانطلق ابن مسعود فوجده قد ضربه ابنا عفراء حتی برد فاخذ بلحیته قال انت ابو جهل قال وهل فوق رجل قتله قومه او قال قتلتموه حدثنی ابن المثنی قال اخبرنا معاذ بن معاذ قال حدثنا سلیمن قال اخبرنا انس بن مالک نحوه ٣٩٦٤ حدثنا علی بن عبد الله قال کتبت عن یوسف بن الماجشون عن صالح بن ابراهیم عن ابیه عن جده فی بدر یعنی حدیث ابنی عفراء ٣٩٦٥ حدثنی محمد بن عبد الله الرقاشی قال حدثنا معتمر قال سمعت ابی یقول حدثنا ابو مجلز عن قیس بن عباد عن علی بن ابی طالب انه قال انا اول من یجثو بین یدی الرحمن للخصومة یوم القیمة وقال قیس بن عباد وفیهم انزلت هذان خصمان اختصموا فی ربهم قال هم الذین تبارزوا یوم بدر حمزة وعلی وعبیدة او ابو عبیدة ابن الحارث وشیبة بن ربیعة وعتبة والولید بن عتبة ٣٩٦٦ حدثنا قبیصة قال حدثنا سفین عن ابی هاشم عن ابی مجلز عن قیس بن عباد عن ابی ذر قال نزلت هذان خصمان اختصموا فی ربهم فی ستة من قریش علی وحمزة وعبیدة بن الحارث وشیبة ابن ربیعة وعتبة بن ربیعة والولید بن عتبة ٣٩٦٧ حدثنا اسحق بن ابراهیم الصواف حدثنا یوسف بن یعقوب کان ینزل فی بنی ضبیعة

اجلزوا تجاوز ثنا حدثنا ثنا ٢بن مسعود اعذر ٢قال ٢التیمی ان انسا حدثهم انت ابا ایا ثنا حدثنا ثنا اخبرنا ٢بن ربیعة

ـــ۱ـــ قوله طالوت اسم رجل فقیر کان سقاء او دباغا فاتاه الله الملک واصطفاه وکانت فئة قلیلة غلبت علی فئة کثیرة باذن الله فقال فلما فصل طالوت بالجنود قال ان الله مبتلیکم بنهر ولا یخفی المشابهة بین القصتین من وجوه ١٢ کرمانی ـــ۲ـــ قوله بضعة عشر وثلث مائة تخلف ثمانیة لعلة ضرب رسول الله صلی الله علیه وسلم بسهامهم واجرهم وهم عثمان بن عفان تخلف علی امرأته رقیة وطلحة بن عبید الله وسعید بن زید بعثهما رسول الله صلی الله علیه وسلم یتجسسان خبر العیر وابو لبابة خلفه علی المدینة وعاصم بن عدی خلفه علی اهل العالیة والحرث بن حاطب رده من الروحاء الی بنی عمرو ابن عوف بشیء بلغه عنه والحرث بن الصمة وقع فکسر بالروحاء فرده الی المدینة وخوات بن جبیر کذلک ١٢ قسطلانی ـــ۳ـــ قوله لقد رأیتهم ای یوم بدر وبهذه المناسبة ذکر هذا الباب فی قصة بدر ١٢ خیر جاری ـــ۴ـــ قوله صرعی جمع صریع ای المطروح بین القتلی فی المصارع التی عینها رسول الله صلعم قبل القتال ١٢ ک ـــ۵ـــ قوله اتی ابا جهل وبه رمق زاد ابن اسحق فرفعه فوضع رجله علی عنقه ثم قال له اخزک الله یا عدو الله ١٢ قس ـــ۶ـــ قوله هل اعمد قال الجوهری قولهم انا اعمد من کذا ای اعجب منه ومنه قول ابی جهل اعمد من سید قتله قومه یعنی لیس قتلکم لی الا قتل رجل قتله القوم لا یزید علی ذلک ولا فخر بکم ولا عار علی ١٢ ک ـــ۷ـــ قوله قد ضربه ابنا عفراء بفتح المهملة وسکون الفاء وفتح الراء بعدها همزة ممدودة معاذ ومعوذ وفی مسلم ان الذین قتلاه معاذ بن عمرو بن الجموح ومعوذ بن عفراء هو ابن الحارث وعفراء امرهما ابنة عبید ابن ثعلبة النجاریة کذا قاله القسطلانی وروی ان ابن مسعود هو الذی اجهز فیه واخذ رأسه قال الشیخ یحمل هذا علی ان الثلثة اشترکوا فی قتله وکان الاثخان من معاذ بن عمرو بن الجموح وجاء ابن مسعود بعد ذلک وفیه رمق فحز رأسه کذا فی الطیبی قال الکرمانی قال النووی قتله معاذ بن عمرو وابن عفراء قلت لعل القتل کان بفعل الکل فاسند کل راو الی ما رواه من الضرب او زیادة الاثر علی حسب اعتقاده وقال ابن عبد البر الاصح انه قد ضربه ابنا عفراء حتی برد ای مات کذا فی الکرمانی ١٢ ـــ۸ـــ قوله حتی برد بفتح الموحدة والراء مات ای صار فی حال من یموت وقیل معناه فتر ولم یبرک ای سقط کذا فی التوشیح قال القسطلانی وکذا عند احمد قال عیاض وهذه اولی لانه قد کلم ابن مسعود فلو کان مات لم یکلم ابن مسعود قوله انت ابو جهل بواو الرفع ولابن عساکر والاصیلی وابی ذر عن الحموی والکشمیهنی ابا جهل بالالف بدل الواو علی لغة من یثبت الالف فی الاسماء الستة فی کل حال او النصب علی النداء ای انت مصروع یا ابا جهل وهذا هو المعتمد من جهة الروایة فکان الرفع من اصلاح بعض الرواة. قس ومر الحدیث فی ص ٦٢٧ ١٢

ـــ۹ـــ قوله انا اول من یجثو بالجیم والمثلثة یقعد علی رکبتیه مخاصما والمراد بهذه الاولیة تقییده بالمجاهدین لان هذه المبارزة وقعت فی الاسلام ١٢ توشیح ـــ۱۰ـــ قوله تبارزوا یوم بدر من البروز وهو الخروج من بین الصفین للقتال فبارز حمزة شیبة وعلی الولید بن عتبة وعبیدة عتبة وکان اسن القوم عتبة ابن ربیعة ولم یمهل کل من حمزة وعلی حتی ان قتل من بارزه واختلف عبیدة وعتبة بینهما ضربتان فاثخن کل واحد منهما صاحبه وکر حمزة وعلی بسیفیهما علی عتبة فذففا علیه واحتملا صاحبهما فحازاه الی اصحابه وکانت الضربة وقعت فی رکبته فمات رضی الله عنه منها لما رجعوا بالصفراء ویقال ان عبیدة للولید وعلیا لشیبة والسند بذلک اصح الا ان الاول انسب لان عبیدة وشیبة کانا شیخین کعتبة وحمزة بخلاف علی والولید فکانا شابین کذا فی القسطلانی قال فی التوشیح ولابی داؤد ان حمزة اقبل الی عتبة وعبیدة الی شیبة وعلی الی الولید انتهی ١٢ ـــ۱۱ـــ قوله فی ستة من قریش یعنی ثلاثة من المسلمین علی وحمزة بن عبد المطلب وعبیدة بن الحارث ابن عبد المطلب وثلثة من المشرکین شیبة بن ربیعة بن عبد شمس وعتبة هو اخوه والولید بن عتبة ولده کذا فی الفتح ١٢

حل اللغات

صرعی جمع صریع ای المطروحین قد غیرتهم الشمس ای غیرت الوانهم الی السواد واجسادهم بالانتفاخ رمق وهو بقیة الروح تتردد فی الحلق هل اعمد من رجل ای هل اعجب من رجل وقیل اعمد بمعنی اغضب حتی برد بفتح الموحدة مات ای صار فی حال من یموت کتبت کنایة عن السماع الا ان الکتابة لازم السماع عادة. یجثو بالجیم والثاء المثلثة ای یقعد علی رکبتیه مخاصما تبارزوا من التبارز هو الخروج من الصف علی الانفراد للقتال ١٢

وهو مولًى لبنی سدوس قال حدثنا سلیمان التیمی عن ابی مجلز عن قیس بن عُباد قال قال علیٌّ فینا نزلت هٰذه الاٰیة هٰذانِ خَصمانِ اختَصَموا فی ربّهم ۳۹۶۸ حدثنی یحیی بن جعفر قال اخبرنا وکیع عن سفیان عن ابی هاشم عن ابی مجلز عن قیس بن عُباد سمعت اباذرٍ یُقسم لنزل هٰؤلاء الاٰیات فی هٰؤلاء الرهط الستة یوم بدر نحوه ۳۹۶۹ حدثنا یعقوب بن ابراهیم قال حدثنا هُشیم قال اخبرنا ابو هاشم عن ابی مجلز عن قیس قال سمعت اباذرٍ یُقسم قسمًا انّ هٰذه الاٰیة هٰذانِ خَصمانِ اختَصَموا فی ربّهم نزلت فی الذین برزوا یوم بدر حمزة وعلیٍّ وعُبیدة بن الحارث وعُتبة وشیبة ابنی ربیعة والولید بن عُتبة ۳۹۷۰ حدثنی احمد بن سعید ابو عبد الله قال حدثنا اسحٰق بن منصور حدثنا ابراهیم بن یُوسف عن ابیه عن ابی اسحٰق سأل رجل البراءَ وانا اسمع أشهد علیٌّ بدرًا قال بارز وظاهر حقًا ۳۹۷۱ حدثنا عبد العزیز بن عبد الله قال حدثنی یوسف بن الماجشون عن صالح بن ابراهیم بن عبد الرحمٰن بن عوف عن ابیه عن جده عبد الرحمٰن قال کاتبتُ اُمیّة بن خلف فلما کان یومُ بدر فذکر قتله وقتل ابنه فقال بلالٌ لا نجوتُ اِن نجا اُمیّة ۳۹۷۲ حدثنا عبدان بن عثمٰن قال اخبرنی ابی عن شعبة عن ابی اسحٰق عن الاسود عن عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قرأ والنجم فسجد بها وسجد من معه غیر انّ شیخًا اخذ کفًّا من تراب فرفعه الی جبهته فقال یکفینی هٰذا قال عبد الله فلقد رأیته بعدُ قُتل کافرًا ۳۹۷۳ اخبرنی ابراهیم بن موسٰی حدثنا هشام بن یوسف عن معمر عن هشام عن عروة قال کان فی الزُّبیر ثلٰث ضربات بالسیف احدٰهنّ فی عاتقه قال ان کنتُ لاُدخل اصابعی فیها قال ضُرب ثنتین یوم بدر وواحدة یوم الیرموک قال عروة وقال لی عبد الملک بن مروان حین قُتل عبدُ الله بن الزبیر یا عروة هل تعرف سیف الزُّبیر قلتُ نعم قال فما فیه قلت فیه فلّة فُلّها یوم بدر قال صدقت بهنّ فلول من قراع الکتائب ثم ردّه علی عروة قال هشام فاقمناه بیننا ثلٰثة الٰف واخذه بعضنا ولوددتُ انی کنتُ اخذتُه ۳۹۷۴ حدثنا فروة عن علی عن هشام عن ابیه کان سیف الزبیر محلًّی بفضة قال هشام وکان سیف عروة محلًّی بفضة ۳۹۷۵ حدثنا احمد بن محمد قال حدثنا عبد الله قال اخبرنا هشام بن عروة عن ابیه انّ اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم قالوا للزبیر یوم الیرموک الا تشدُّ فنشدَّ معک فقال انی ان شددتُ کذبتم فقالوا لا نفعل فحمل علیهم حتی شقّ صفوفهم فجاوزهم وما معه احدٌ ثم رجع مقبلًا فاخذوا بلجامه فضربوه ضربتین علی عاتقه بینهما ضربة ضُربها یوم بدر قال عروة کنتُ اُدخل اصابعی فی تلک الضربات العب وانا صغیر قال عروة وکان معه عبد الله بن الزبیر یومئذ وهو ابن عشر سنین فحمله علی فرس ووکل به رجلًا ۳۹۷۶ حدثنی عبد الله بن محمد سمع روح بن عُبادة قال حدثنا سعید بن ابی عروبة عن قتادة قال ذکر لنا انس بن مالک عن ابی طلحة ان نبی الله صلی الله علیه وسلم امر یوم بدر باربعة وعشرین رجلًا من صنادید قریش فقُذفوا فی طویٍّ من اطواء بدر خبیث مُخبث وکان اذا ظهر علی قوم اقام بالعرصة ثلٰث لیالٍ فلما کان ببدر الیومَ الثالث امر براحلته فشُدَّ علیها رحلها ثم مشٰی واتّبعه اصحابه

۱ بن ابی طالب ۲ ثنا ۳ حدثنا ۴ لنزلت ۵ الدورقی ۶ عن ابی هاشم ۷ بن عباد ۸ ثنا ۹ السلولی ۱۰ قال ۱۱ قال ۱۲ حدثنی ۱۳ حدثنا ۱۴ قال اخبرنا ۱۵ اخبرنا ۱۶ فیهن ۱۷ بثلٰثة ۱۸ ثنی ۱۹ حدثنا علی ۲۰ قال ۲۱ بن العوام ۲۲ اخبرنا ۲۳ قال ۲۴ قالوا ۲۵ وکل ۲۶ ثنا ۲۷ تبعه

۱ قوله یقسم قسما ان هذه الآیة الخ وروی عن قتادة فی قوله هذان خصمان اختصموا قال اختصم المسلمون واهل الکتاب فقال اهل الکتاب نبینا قبل نبیکم وکتابنا قبل کتابکم فنحن اولی بالله منکم وقال المسلمون کتابنا یقضی علی الکتب کلها ونبینا خاتم الانبیاء فنحن اولی بالله منکم فانزل الله الآیة وقال ابن ابی نجیح عن مجاهد فی هذه الآیة مثل الکافر والمؤمن اختصما وهذا یشمل الاقوال کلها وینتظم فیه قصة بدر وغیرها فان المؤمنین یریدون نصرة دین الله والکافرین یریدون اطفاء نور الایمان وخذلان الحق وظهور الباطل وهذا اختیار ابن جریج وهو حسن کذا فی قس ۱۲ ۲ قوله بارز وظاهر ای نصر واعان کذا فی المجمع قال القسطلانی وکذا السیوطی ظاهر ای لبس درعا علی درع ۱۲ ۳ قوله امیة ای ابن خلف فکان قد عذب بلالا کثیرا فی المستضعفین بمکة کذا فی الکرمانی وهذا الحدیث قطعة من حدیث مضی مع بیانه الکافی فی ص فی اول کتاب الوکالة ۱۲ ۴ قوله یکفینی هذا قال فی المرقاة هذا لما فی رأسه من توهم الکبریاء قوله قال عبد الله ای ابن مسعود فلقد رأیته بعد ای بعد هذه القضیة قتل کافرا قال ابن حجر ای یوم بدر انتهی وفیه المطابقة للترجمة ۱۲ ۵ قوله یوم الیرموک بفتح التحتیة وسکون الراء وضم المیم وبالکاف موضع بناحیة الشام وقع فیه مقاتلة عظیمة بین المسلمین وعسکر قیصر الروم هرقل فی خلافة عمرؓ کذا فی الکرمانی قال القسطلانی وکان امیر المؤمنین ابو عبیدة بن الجراح وامیر الروم من قبل هرقل باهان بالموحدة والمیم الارمنی سنة خمس عشرة بعد فتح دمشق وقیل قبله سنة ثلٰث عشرة واستشهد من المسلمین فیها اربعة آلاف وقتل من الروم زهاء مائة الف وخمسة واسر اربعون الفا وکان فی المسلمین من البدریین مائة رجل انتهی ۱۲ ۶ قوله قتل عبد الله بن الزبیر ای قتله الحجاج بمکة فی امارة عبد الملک قال القسطلانی واخذ الحجاج ما وجد له فارسله الی عبد الملک وکان من جملته سیفه وخرج عروة الی عبد الملک بالشام ۱۲ ۷ قوله فلة بالفتح واحد فلول وهی کسور فی حده فله یفله ای کسره ولفظ فلها بالمجهول والضمیر راجع الی الفلة قوله بهن فلول من قراع الکتائب مصرع من بیت اوله لا عیب فیهم غیر ان سیوفهم ۱۲ ک ۸ قوله فاقمناه ای ذکرنا قیمته یقال قومت الشیٔ واقمته ای ذکرت ما یقوم مقامه من الثمن قوله واخذه بعضنا هو عثمٰن بن عروة اخو هشام ۱۲ توشیح ۹ قوله الا تشد بضم الشین المعجمة فیها ای الا تحمل علی المشرکین فنحمل معک علیهم کذا فی قس ۱۰ قوله کذبتم یقال حمل فلان فما کذب بالتشدید ای ما جبن قال الخطابی کذب الرجل فی القتال اذا حمل علیه ثم انصرف قوله لا نفعل ای لا نجبن ولا ننصرف ۱۲ ۱۱ قوله فضربوه ضربتین الخ هذا مخالف للسابق اذ قال ضرب ثنتین یوم بدر وواحدة یوم الیرموک قال صاحب الفتح فان کان اختلافا علی هشام فروایة ابن المبارک اثبت لان فی حدیث معمر عن هشام مقالا والا فیحتمل ان یکون فی غیر عاتقه ضربتان ایضا فیجمع بذلک بین الروایتین کذا فی القسطلانی قال الکرمانی فان قلت قال ثم احدهن علی عاتقه فما وجه الجمع قلت مفهوم العدد لا اعتبار له وایضا یحتمل ان یکون المراد من العاتق اوسط العاتق ای احدهن فی وسطه والضربتان فی طرفیه فان قلت سبق ثم ان الضربتین کانتا فی بدر وواحدة فی الیرموک والمفهوم ههنا انه بالعکس قلت لا منافاة لاحتمال ان یکون هاتان الضربتان بغیر السیف والتی تقدمت مقیدة به ولفظ ضربها مجهول والضمیر للمصدر انتهی ۱۲ ۱۲ قوله ووکل به رجلا لیحفظ لئلا یهجم علی العدو بما عنده من الفروسیة علی ما لا طاقة له به سیما عند اشتغال الزبیر بالقتال ۱۲ قسطلانی ۱۳ قوله صنادید بمهملة ونون جمع صندید بوزن عفریت وهو السید الشجاع فی طوی البئر التی طویت وبنیت بالحجارة وافاد الواقدی انه قد حفرها من بنی النار فناسب ان یلقی فیها هؤلاء الکفار ۱۲ توشیح

حل اللغات

یقسم بضم الیاء ای یحلف. بارز وظاهر ای لبس درعا علی درع وقیل ای نصر واعان الیرموک بفتح الیاء موضع بین اذرعات ودمشق وقیل انه نهر. فلة بفتح الفاء وهی واحدة فلول السیف وهی کسوره. القراع بکسر القاف المضاربة بالسیف الکتائب جمع کتیبة وهی الجیش فاقمناه ای ذکرنا قیمته محلّی بالحاء المهملة من الحلیة کذبتم ای اخلفتم لا نفعل ای لا نکذب وقیل ای لا ننصرف الصنادید جمع صندید وهو الرئیس العظیم فی طوی بالطاء المهملة وکسر الواو وهی البئر المطویة بالحجارة خبیث ای غیر طیب ۱۲

ع ۵ ابن ثابت یعرف بابن شبویه قاله الدارقطنی وقال الحاکم ابو عبد الله وابو نصر هو احمد بن محمد بن موسی المروزی یعرف بمردویه ورجح غیره هذا الثانی وهو المراد هنا ۱۲ قس

وقالوا ما نُری ینطلق الا لبعض حاجته حتی قام علیٰ شفة الرکی فجعل یُنادیهم باسمائهم واسماء اٰبائهم یا فلانُ بن فُلان ویا فلان بن فلان اَیَسُرُّکم انکم اطعتم اللّٰه ورسولَه فانّا قد وجدنا ما وعدنا ربُّنا حقًّا فهل وجدتم ما وعد ربُّکم حقًّا قال فقال عمرُ یا رسول اللّٰه ما تُکلّم من اجسادٍ لا ارواحَ لها فقال النبی صلی اللّٰه علیه وسلم والذی نفس محمد بیده ما انتم باَسمعَ لما اقول منهم قال قتادةُ احیاهم اللّٰه حتی اَسمعَهم قولَه توبیخًا وتصغیرًا ونقمةً وحسرةً وندمًا **حدثنا** الحُمَیدی قال حدثنا سُفیٰنُ قال حدثنا عَمرٌو عن عطاءٍ عن ابن عباس اَلَّذِینَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ کُفْرًا قال هم واللّٰهِ کفار قریش قال عمرو وهم قریش ومحمد صلی اللّٰه علیه وسلم نعمة اللّٰه وَاَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ قال النار یوم بدرٍ **حدثنی** عُبَید بن اسمٰعیل قال حدثنا ابواُسامة عن هشامٍ عن ابیه قال ذُکر عند عائشة انّ ابن عمر رفع الی النبی صلی اللّٰه علیه وسلم انّ المیتَ یُعَذَّبُ فی قبرِه ببکاءِ اهله فقالت انما قال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم انه لیُعذّب بخطیئته وذنبه وانّ اهلَه لیبکون علیه الاٰن قالت وذٰلک مثلُ قوله ان رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم قام علی القلیب وفیه قتلیٰ بدرٍ من المشرکین فقال لهم ما قال انهم لیسمعون ما اقول وانما قال انهم الاٰن لیعلمون انّ ما کنت اقول لهم حق ثم قرأت اِنَّکَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتٰی وَمَآ اَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّنْ فِی الْقُبُوْرِ یقول حین تبوّءوا مقاعدهم من النار **حدثنی** عثمٰن حدثنا عَبدة عن هشام عن ابیه عن ابن عمر قال وقف النبی صلی اللّٰه علیه وسلم علی قلیب بدرٍ فقال هَلْ وَجَدْتُّمْ مَّا وَعَدَ رَبُّکُمْ حَقًّا ثم قال انهم الاٰن یسمعون ما اقول لهم فذُکر لعائشة فقالت انما قال النبی صلی اللّٰه علیه وسلم انهم الاٰن لیعلمون انّ الذی کنتُ اقول لهم هو الحق ثم قرأت اِنَّکَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتٰی حتی قرأت الاٰیة

باب

فضلِ مَن شهد بدرًا **حدثنی** عبد اللّٰه بن محمد قال حدثنا مُعٰویة بن عمرو قال اخبرنا ابو اسحٰق عن حُمَید قال سمعتُ اَنسًا یقول اُصیب حارثةُ یومَ بدرٍ وهو غلام فجاءت اُمُّه الی النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فقالت یا رسول اللّٰه قد عرفتَ منزلةَ حارثةَ منّی فان یکُ فی الجنة اَصبِرْ واَحتسِبْ وان تکُ الاُخریٰ تریٰ ما اَصنعُ فقال ویحکِ اَوَ هَبِلتِ اَوَ جنةٌ واحدةٌ هی انها جِنانٌ کثیرةٌ وانّه فی جنة الفردوس **حدثنی** اسحٰق بن ابراهیم قال اخبرنا عبد اللّٰه بن ادریس قال سمعت حُصَین بن عبد الرحمٰن عن سعد بن عُبَیدة عن ابی عبد الرحمٰن السُّلَمی عن علی قال بعثنی رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم وابا مرثدٍ والزبیرَ وکلُّنا فارسٌ قال انطلِقوا حتی تأتوا روضةَ خاخٍ فانّ بها امرأةً من المشرکین معها کتابٌ من حاطب الی المشرکین فادرکناها تسیر علیٰ بعیرٍ لها حیث قال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم فقلنا الکتابَ فقالت ما معنا کتابٌ فانخناها فالتمسنا فلم نرَ کتابًا فقلنا ما کذَبَ رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم لتُخرِجِنَّ الکتابَ او لنُجرِّدَنّکِ فلمّا رأتِ الجِدَّ اَهوَت الی حُجزتها وهی مُحتجِزةٌ بکساءٍ فاخرجته فانطلقنا بها الی رسول

شفیر ۱ فیها ۲ رسول اللّٰه ۳ البوار ۴ ثنا ۵ لیعذب ۶ علیه ۷ فقال ۸ وذاک ۹ لیعلمون الاٰن ۱۰ تقول ۱۱ ثنا ۱۲ یسمعون ۱۳ حدثنا ۱۴ فان یکن ۱۵ فان تکن ۱۶ وان تکن ۱۷ تر ۱۸ ثنا ۱۹ الغنوی ۲۰ بن العوام ۲۱ بن ابی بلتعة ۲۲ معنی الکتاب ۲۳ کذب

۱ قوله علی شفة الرکی ای طرف البیر ولابی ذر شفیر بدل شفة والرکی بفتح الراء وکسر الکاف وتشدید التحتیة البیر قبل ان یطوی ویجمع بینه وبین السابق بانها کانت مطویة فاستهدمت فصارت کالرکی ۱۲ قس ۲ قوله ما انتم باسمع قال النووی قال المازری قیل ان المیت یسمع عملا بظاهر هذا الحدیث وفیه نظر لانه خاص فی حق هؤلاء ورد علیه القاضی وقال یحمل سماعهم علی ما یحمل سماع الموتی فی احادیث عذاب القبر وفتنته التی لا مدفع لها وذلک باحیائهم او احیاء جزء منهم یعقلون به ویسمعون فی الوقت الذی یریده اللّٰه قال الشیخ هذا هو المختار ۱۲ طیبی ۳ قوله تصغیرا هو مشتق من الصغار وهو الذلة والهوان والنقمة العقوبة ضد النعمة ۱۲ ک ۴ قوله دار البوار البوار الهلاک والمراد به ههنا النار ویوم بدر ۱۲ ک ۵ قوله مثل قوله ای قول ابن عمر قال الکرمانی فان قلت کیف جاز تکذیب ابن عمر قلت ما کذبه احد بل البحث فی انه حمل علی الحقیقة وعائشة حملته علی المجاز فان قلت هل وجه تاویل کلامه بما اولته عائشة قلت یحتمل ان یقال معنی الاٰیة انک لا تسمع بل اللّٰه هو المسمع مع ان المفسرین قالوا المراد من الموتی الکفار باعتبار موت قلوبهم وان کانوا احیاء صورة وکذا المراد من الاٰیة الاخری قال صاحب الکشاف فی قوله انک لا تسمع الموتی شبهوا بالموتی وهم احیاء لان حالهم کحال الاموات وفی قوله وما انت بمسمع من فی القبور ای الذین هم کالمقبورین انتهی ۱۲ ۶ قوله ثم قرأت لا یخفی ان تاویلها وتوفیقها بین الحدیثین والکریمة دال علی کمال علمها وقوة فهمها کذا فی الخیر الجاری ومر الحدیث فی ص ۱۲۵۴ فی الجنائز ۱۲ ۷ قوله یقول بالتحتیة ای عروة ولابی ذر بالفوقیة ای عائشة کذا فی القسطلانی قال الکرمانی یقول ای الرسول ثم قال فان قلت ما وجه التعریض بانه لم یقل هذا الکلام زمان کونهم فی القلیب وانما یقال یوم القیٰمة قلت الغرض ان القول المراد به الحقیقة فی ذلک الیوم واما هذا فکان قولا مجازیا واللّٰه اعلم بحقیقة الحال انتهی ۱۲ ۸ قوله اصیب حارثة بالمهملة والراء المثلثة ابن سراقة بضم المهملة الانصاری وامه اسمها الربیع بضم المهملة وفتح الموحدة وشدة التحتیة عمة انس کذا فی الکرمانی قال القسطلانی رماه ابن العرقة بسهم وهو یشرب من الحوض فقتله ۱۲ ۹ قوله وان تک الاخری ای النار او الحالة المضادة لاهل الجنة قوله تر بحذف الیاء وفی بعضها تری باثباتها علی صیغة الخطاب ۱۲ خ ۱۰ قوله او هبلت بفتح الهمزة للاستفهام والواو للعطف علی مقدر وهبلت بلفظ المعروف والمجهول ای ثکلت وبالباء الموحدة والتاء المثناة مکسورتان خیر جاری ک قال الکرمانی هو من قولهم هبلته امه ای ثکلته والفردوس هو اوسط الجنة واعلاها ومنه تفجر انهار الجنة ومر الحدیث فی ص ۳۹۹ فی الجهاد ۱۲ ۱۱ قوله روضة خاخ بمعجمتین موضع باثنی عشر میلا من المدینة وقیل بمهملة وجیم وهو تصحیف ۱۲ مجمع البحار ۱۲ قوله حجزتها حجزة الازار معقد السراویل التی فیها التکة واحتجز الرجل بازاره اذا شده علی وسطه فان قلت تقدم فی کتاب الجهاد فی باب الجاسوس ص ۴۲۲ انه بعثه والمقداد والزبیر وانها اخرجته من العقاص لا من الحجزة قلت لا منافاة لاحتمال انه بعث الاربعة واما الحجزة فهی المعقد مطلقا او انها اخرجته اولا من الحجزة واخفته فی العقصة ثم اضطرت الی الاخری منها [illegible] وان کان مضمونهما واحدا کذا فی الکرمانی ۱۲

حل اللغات

علی شفة الرکی ای طرف البئر. دار البَوار البوار الهلاک ۱ صنع ای اجتهدت علیه فی البکاء. ویحک کلمة ترحم واشفاق. هبلت بلفظ صیغة المعلوم والمجهول من قولهم هبلته ای ثکلته وهبله اللحم ای غلب علیه روضة خاخ بمعجمتین موضع باثنی عشر میلا من المدینة الحجزة فی الاصل موضع الازار ثم قیل للازار حجزة للمجاورة وقیل حجزة الازار معقده. محتجزة ای شادة کساها علی وسطها ۱۲ ۵ او هبلت ای او فقدت عقلک ۱۲

(کتاب المغازی) (قوله باب فضل من شهد بدرا) وفیه قوله صلی اللّٰه علیه وسلم ویحک او هبلت کانها ما سألت بناء علی الشک فی شهادة الولد لانه مات بسهم عند اشتغاله بشرب الماء ذکرلها صلی اللّٰه تعالیٰ علیه وسلم ان هذا الشک منک مبنی علی ما غلب علی عقلک من فقد الولد والا فهو شهید من اهل الجنة فلا ینبغی ان یسئل عن شان دخول الجنة بل عن شان انه من اهل ای الجنان واللّٰه تعالیٰ اعلم اه سندی۔

الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر يا رسول الله قد خان الله ورسوله والمؤمنين فدعني فلأضرب عنقه فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما حملك على ما صنعت قال حاطب والله ما بي ان لا اكون مؤمنا بالله ورسوله اردت ان يكون لي عند القوم يد يدفع الله بها عن اهلي ومالي وليس احد من اصحابك الا له هناك من عشيرته من يدفع الله به عن اهله وماله فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق ولا تقولوا له الا خيرا فقال عمر انه قد خان الله ورسوله والمؤمنين فدعني لأضرب عنقه فقال أليس من اهل بدر فقال لعل الله اطلع الى اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد وجبت لكم الجنة او فقد غفرت لكم فدمعت عينا عمر وقال الله ورسوله اعلم

باب حدثني عبد الله بن محمد الجعفي قال حدثنا ابو احمد الزبيري قال حدثنا عبد الرحمن بن الغسيل عن حمزة بن ابي اسيد والزبير بن المنذر بن ابي اسيد عن ابي اسيد قال قال لنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر اذا اكثبوكم فارموهم واستبقوا نبلكم ٣٩٨٥ **حدثني** محمد بن عبد الرحيم قال حدثنا ابو احمد الزبيري قال حدثنا عبد الرحمن بن الغسيل عن حمزة بن ابي اسيد والمنذر بن ابي اسيد عن ابي اسيد قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر اذا اكثبوكم يعني كثروكم فارموهم واستبقوا نبلكم ٣٩٨٦ **حدثني** عمرو بن خالد قال حدثنا زهير قال حدثنا ابو اسحق قال سمعت البراء بن عازب قال جعل النبي صلى الله عليه وسلم على الرماة يوم احد عبد الله بن جبير فاصابوا منا سبعين وكان النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه اصاب من المشركين يوم بدر اربعين ومائة سبعين اسيرا وسبعين قتيلا قال ابو سفيان يوم بيوم بدر والحرب سجال ٣٩٨٧ **حدثني** محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن بريد عن جده ابي بردة عن ابي موسى اراه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال واذا الخير ما جاء الله به من الخير بعد وثواب الصدق الذي اتانا الله بعد يوم بدر ٣٩٨٨ **حدثني** يعقوب قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه عن جده قال قال عبد الرحمن بن عوف اني لفي الصف يوم بدر اذ التفت فاذا عن يميني وعن يساري فتيان حديثا السن فكأني لم آمن بمكانهما اذ قال لي احدهما سرا من صاحبه يا عم ارني ابا جهل فقلت يا ابن اخي وما تصنع به قال عاهدت الله ان رأيته ان اقتله او اموت دونه فقال لي الآخر سرا من صاحبه مثله قال فما سرني اني بين رجلين مكانهما فاشرت لهما اليه فشدا عليه مثل الصقرين حتى ضرباه وهما ابنا عفراء ٣٩٨٩ **حدثنا** موسى بن اسمعيل قال حدثنا ابراهيم قال اخبرنا ابن شهاب قال اخبرني عمر بن اسيد بن جارية الثقفي حليف بني

ن ١ فلأضرب ن ١ فاضرب قال والله ٢ ما بي ان اكون ٣ فلأضرب ٤ علي ٥ ثنا ٦ رسول الله ٧ كثبوكم ٨ ثنا ٩ النبي ١٠ اكثروكم ١١ ثنا ١٢ اصابوا ١٣ ثنا ١٤ ثنا ١٥ بن ابراهيم ١٦ اذا ١٧ بمكانهما ١٨ عمير عمرو ١٩

١٢ الى لابي ذر عن الحموي بزيادة الى ١٢ قس

١ قوله لاضرب عنقه قال في المصابيح هذا ما استشكل جدا وذلك انه صلعم قد شهد له بالصدق ونهى ان يقال له الا الخير فكيف ينسب بعد ذلك الى خيانة الله ورسوله والمؤمنين وهو مناف للاخبار بصدقه والنهي عن اذاته ولعل الله يوفق للجواب عن ذلك انتهى وقد اجيب بان هذا موجب لقتله لكنه لم يجزم بذلك ولذا استاذن في قتله واطلق عليه النفاق لكونه ابطن خلاف ما اظهره والنبي صلعم عذره لانه كان متأولا ان لا ضرر فيما فعله ١٢ قس ٢ قوله او فقد غفرت لكم بالشك من الراوي والمراد غفرت لكم في الآخرة والتعبير بلفظ الماضي في قوله غفرت مبالغة في تحقيقه والا فلو توجه على احد منهم حد استوفي منه. قس ن والمراد بقوله اعملوا ما شئتم اظهار لعناية الترخص لهم في كل لا حقيقة الامر بكل ما شاؤا وان كان حراما ومعصية كذا في اللمعات اذ هو خلاف عقد الشرع فيحتمل ان يكون المراد لو صدر ذنب من احد منهم يوفق بالتوبة ١٢ ٣ قوله والزبير بضم الزاء وفتح الموحدة ابن المنذر بن مالك ابي اسيد بن ربيعة وقد ينسب الى جده كذا في التقريب وفي بعض النسخ ذكر المنذر عن ابي اسيد واسقط لفظ الزبير وفيه اختلافات اخر ذكرها الكرماني ١٢ ٤ قوله كثبوكم بمثلثة ثم موحدة من الكثب الجمع والاجتماع وكاثبتم دنوت منهم انتهى فمعنى اكثبوكم اذا قربوا منكم كذا في الخير الجاري قوله يعني كثروكم قال ابن حجر هذا تفسير من بعض الرواة لا يعرفه اهل اللغة ولابي داؤد يعني غشوكم بمعجمتين مخففا وهو اشبه بالمراد ١٢ تو ٥ قوله واستبقوا من الاستفعال والنبل السهام العربية اي لا ترموهم عن بعد فانه يسقط في الارض او البحر فذهبت السهام ولم يحصل نكاية وقيل ارموهم بالحجارة فانها لا تكاد تخطي اذا رمي في الجماعة ١٢ ك مجمع ٦ قوله قال ابو سفين هو صخر بن حرب الاموي وكان رئيس المشركين يومئذ فاسلم يوم الفتح والسجال جمع السجل بالمهملة والجيم الدلو شبه المتحاربين بالمستقين يستقي هذا دلوا وذاك دلوا كما قال الشاعر فيوم علينا ويوم لنا والمساجلة ان يفعل كل من الخصمين مثل ما يفعله صاحبه ك مجمع ومر الحديث بطوله في صفحة في كتاب الجهاد ويجئ في ص ان شاء الله تعالى ١٢ ٧ قوله واذا الخير هو عند الشرح هو اختصار من الحديث المذكور في اواخر باب علامات النبوة في ص و هو ان رسول الله صلعم راى في المنام بقرا تنحر وخيرا فعبر نحر البقر باصابة المؤمنين فقال فاذا هم المؤمنون يوم احد يعني حيث اصيبوا فيه والخير بانه هو الخير الذي جاء الله به بعد ذلك وقيل معناه ما صنع الله بالمقتولين فهو الخير اذ هو خير لهم من بقائهم وقيل هو ما جاء الله به بعد بدر الثانية من تثبيت قلوب المؤمنين لان الناس قد جمعوا لهم وخوفوهم فزادهم ذلك ايمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ١٢ ك خ ٨ قوله جده اي جد سعد وهو عبد الرحمن والحديث مسلسل بالابوة اذ هو يعقوب بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم ابن عبد الرحمن روى كل عن ابيه ١٢ ك ٩ قوله لم آمن اي من العدو بجهة مكانهما ويحتمل ان يكون مكانهما كناية عنهما اي لم اثق بهما ١٢ ك ١٠ قوله اخبرني عمر بضم العين في الاصل ولابن السكن عمير بالتصغير والاول اصح ابن اسيد بفتح الهمزة وكسر المهملة بعدها تحتية ابن جارية بالجيم وفي الفتح عن الكشميهني عمرو بن جارية ونسبه الى جده كذا في القسطلاني قال الكرماني عمرو بالواو عند اكثر اصحاب الزهري وبدون الواو عند الآخرين وهو ابن ابي سفين بن اسيد بن جارية الثقفي انتهى ١٢ **حل اللغات**

اذا اكثبوكم من الاكثاب من الكثب وهو القرب . **سجال** جمع سجل وهو الدلو. **الصقرين** تثنية صقر وهو الطائر الذي يصاد به ١٢ ع كان جده الاعلى واسمه حنظلة غسيلة الملئكة حين استشهد جنبا يوم احد ١٢ ك ب من الاستفعال اي لا ترموا عن بعد فانه يسقط السهام في الارض ويجئ ١٢ ع بيان لقوله ما جاء الله به وقد يقال الصدق ويراد به الامر المرضي الصالح ١٢ ك

(قوله صدق ولا تقولوا له الا خيرا فقال عمر انه قد خان الله الخ) لا يخفى ان كلام عمر المذكور بعد قوله صلى الله تعالى عليه وسلم صدق وقوله ولا تقولوا له الا خيرا لا يخلو عن اشكال ولعل وجهه انه كان لشدة ما قام عليه من الحال ما التفت الى المقال فما علم ما ذا قال فان الانسان عند شدة الحال عليه كثيرا ما يغفل عما يقول له صاحبه ويحتمل ان عمر اول كلامه صلى الله تعالى عليه وسلم بحمله على التاليف وانه قال بناء على الظاهر للتاليف ورأى ان مثله لا يليق بحاله التاليف فاشار الى ان الا صلح في حقه التاديب لا التاليف والله تعالى اعلم

(قوله فقال اعملوا ما شئتم) مثله لا يكون لاباحة المعاصي بل يكون لاظهار صلاح الحال وان الغالب على اعماله الصلاح وما يكون على خلافه فذاك نادر معفو لكثرة الحسنات ان الحسنات يذهبن السيئات وانه تعالى يوفقه للتوبة عنه فالحاصل انه بشارة بحسن العاقبة والتوفيق للخيرات رزقنا الله تعالى ذلك

(قوله يعني كثروكم) اي قاربوكم بحيث كانهم اختلطوا معكم فظهر بهم الكثرة فيكم فهذا كناية عن القرب فاندفع ما قيل انه لا يظهر لهذا التفسير اصل اه سندي

زهرة وكان من اصحاب ابی هريرة عن ابی هريرة قال بعث رسول الله صلی الله عليه وسلم عشرة عينا وامّر عليهم عاصم بن ثابت الانصاری
جد عاصم بن عمر بن الخطاب حتی اذا كانوا بالهدة بين عسفان ومكة ذكروا لحی من هذيل يقال لهم بنو لحيان فنفروا لهم بقريب
من مائة رجل رام فاقتصّوا آثارهم حتی وجدوا ماكلهم التمر فی منزل نزلوه فقالوا تمر يثرب فاتبعوا آثارهم فلما حسّ بهم عاصم و
اصحابه لجئوا الی موضع فاحاط بهم القوم فقالوا لهم انزلوا فاعطوا بايديكم ولكم العهد والميثاق ان لا نقتل منكم احدا فقال عاصم بن
ثابت ايها القوم اما انا فلا انزل فی ذمة كافر ثم قال اللهم اخبر عنا نبيك فرموهم بالنبل فقتلوا عاصما ونزل اليهم ثلثة نفر علی العهد و
الميثاق منهم خبيب وزيد بن الدثنة ورجل آخر فلما استمكنوا منهم اطلقوا اوتار قسيهم فربطوهم بها قال الرجل الثالث هذا اول
الغدر والله لا اصحبكم ان لی بهؤلاء اسوة يريد القتلی فجرّروه وعالجوه فابی ان يصحبهم فانطلق بخبيب وزيد بن الدثنة حتی باعوهما
بعد وقعة بدر فابتاع بنو الحارث بن عامر بن نوفل خبيبا وكان خبيب هو قتل الحارث بن عامر يوم بدر فلبث خبيب عندهم اسيرا
حتی اجمعوا قتله فاستعار من بعض بنات الحارث موسی يستحد بها فاعارته فدرج بنی لها وهی غافلة حتی اتاه فوجدته مجلسه
علی فخذه والموسی بيده قالت ففزعت فزعة عرفها خبيب فقال اتخشين ان اقتله ما كنت لافعل ذلك قالت والله ما رأيت اسيرا
خيرا من خبيب والله لقد وجدته يوما ياكل قطفا من عنب فی يده وانه لموثق بالحديد وما بمكة من ثمرة وكانت تقول انه لرزق رزقه
الله خبيبا فلما خرجوا به من الحرم ليقتلوه فی الحل قال لهم خبيب دعونی اصلّ ركعتين فتركوه فركع ركعتين فقال والله لولا
ان تحسبوا ان ما بی جزع لزدت ثم قال اللهم احصهم عددا واقتلهم بددا ولا تبق منهم احدا ثم انشأ يقول ؎ فلست ابالی حين
اقتل مسلما ؛ علی ای جنب كان فی الله مصرعی ؛ وذلك فی ذات الاله وان يشأ ؛ يبارك فی اوصال شلو ممزع ؛ ثم قام اليه ابو سروعة
عقبة بن الحارث فقتله وكان خبيب هو سنّ لكل مسلم قتل صبرا الصلوة واخبر اصحابه يوم اصيبوا وبعث ناس من قريش
الی عاصم بن ثابت حين حدثوا انه قتل ان يؤتوا بشیء منه يعرف وكان قتل رجلا عظيما من عظمائهم فبعث الله لعاصم مثل
الظلة من الدبر فحمته من رسلهم فلم يقدروا ان يقطعوا منه شيئا وقال كعب بن مالك ذكروا مرارة بن الربيع العمری وهلال بن
امية الواقفی رجلين صالحين قد شهدا بدرا ۳۹۹۰ حدثنا قتيبة قال حدثنا ليث عن يحيی عن نافع ان ابن عمر ذكر له ان سعيد بن
زيد بن عمرو بن نفيل وكان بدريا مرض فی يوم جمعة فركب اليه بعد ان تعالی النهار واقتربت الجمعة وترك الجمعة وقال الليث
حدثنی يونس عن ابن شهاب قال حدثنی عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان اباه كتب الی عمر بن عبد الله بن الارقم الزهری يأمره
ان يدخل علی سبيعة بنت الحارث الاسلمية فيسألها عن حديثها وعما قال لها رسول الله صلی الله عليه وسلم حين استفتته

فاعطونا ۲ صلی الله عليه وسلم ۲ الذی ۲ علی فاعارت فی يده ۲ اتحسبين ۲ قط وقال لله علی ۲ يعنی صلی الله عليه وسلم ۲ واخبر النبی صلی الله عليه وسلم اصيب ۲ بن سعيد مريض وعن ما

۱ قوله بالهدة بفتح الهاء والدال المهملة المشددة بلا همزة ولابی ذر والاصيلی بفتح الدال مخففة بعدها همزة مفتوحة وفی نسخة صحيحة تسكين الدال مع الهمزة موضع علی سبعة اميال من عسفان ۱۲ قس تو ۲ قوله فنفروا بتخفيف الفاء وتشديدها. قس ای استعدوا واخرجوا لقتالهم قوله تمر يثرب ای انهم اكلوا تمرا مدنيا وعرفوا من النوی ويثرب اسم مدينة الرسول صلعم قوله ابن الدثنة بفتح المهملة وكسر المثلثة وبالنون قوله رجل آخر هو عبد الله بن طارق ذكره ابن حجر فی المقدمة ۱۲ ۳ قوله وكان خبيب ای ابن عدی كما وقع فی الاستيعاب ان عقبة بن الحارث اشتری خبيب بن عدی وكان قد قتل اباه يوم بدر والله اعلم ۱۲۔ ۴ قوله موسی جاز صرفه ومنعه نظرا الی اشتقاقه وهی ما يحلق به قوله يستحد بها الاستحداد حلق شعر العانة وانما اراد بالاستحداد التنظيف استعداد اللقاء بربه لان ذلك كان حين فهم اجماعهم علی القتل قوله درج ای ذهب اليه قوله مجلسه بلفظ الفاعل من الاجلاس المضاف الی المفعول ای اجلس ابنه الصغير علی فخذه قوله اتخشين وفی بعضها اتخشی وحذف النون بغير ناصب وجازم لغة فصيحة قوله قطفا بكسر القاف وسكون الطاء المهملة وبالفاء عنقود. ملتقط من الكرمانی وغيره ومر الحديث ...... مع بعض بيانه فی ص۴۲۷ فی باب هل يستاسر الرجل ومن لم يستاسر ومن ركع ركعتين عند القتل فی كتاب الجهاد ۱۲۔ ۵ قوله لولا ان تحسبوا ای لولا ان تظنوا قوله جزع ای فزع من القتل والجزع نقيض الصبر وجواب لولا لزدت ومر فی الجهاد بطولها ۱۲ ۶ قوله احصهم عددا من الاحصاء بالمهملتين دعا عليهم بالهلاك استيصالا بحيث لا يبقی واحد من عددهم ۱۲ ك ۷ قوله بددا بفتح الموحدة ويروی بكسرها جمع بدة وهی القطعة وهو نصب علی الحال من المدعو عليهم قال السهيلی ما معناه ان الدعوة اجيبت فمن مات كافرا من قتل منهم بعد هذه فانما قتلوا بددا غير معسكرين ولا مجتمعين، وقال الكرمانی بددا بكسر الموحدة وفتح المهملة الاولی ای متفرقة منقطعة ۱۲ ۸ قوله شلو بكسر المعجمة واسكان اللام العضو قوله ممزع بفتح الزاء المعجمة وبالمهملة المقطع ای يبس غم علی قطع اعضائی قطعا قطعا فان الله سبحانه قادر علی ان يجعل البركة فيها ويكرمها ۱۲ ك خ ۹ قوله الدبر بفتح المهملة وسكون الموحدة وكسرها ذكور النحل او الزنابير ۱۲ مجمع ك قس ۱۰ قوله فحمته بالحاء المهملة ای حفظته وعصمته ودفعتهم ولهذا

سمی عاصم حمی الدبر وقيل ان الارض ابتلعته وقيل ان السيل احتمله قالوا كان عاصم عاهد الله ان لا يمسه مشرك ولا يمس مشركا ابدا تجنبا منه فمنعه الله ايضا بعد وفاته من ذلك وهذا هو المسمی بيوم الرجيع بفتح الراء وكسر الجيم وبالمهملة ۱۲ ك خ ۱۱ قوله قال كعب بن مالك ... ومرارة الخ ای فيمن تخلف عن تبوك وهما قد شهدا بدرا قال القسطلانی هذا يرد علی الدمياطی ... حيث قالوا لم يذكر احد مرارة وهلالا فی البدريين وما فی الصحيح اصح والمثبت مقدم علی النافی كذا فی الخير الجاری وفی الفتح كان المصعرف ان بعض الناس ينكران يكون مرارة وهلال شهدا بدرا وينسب الوهم فی ذلك الی الزهری فرد ذلك بنسبة ذلك الی كعب بن مالك وهو الظاهر من السياق فان الحديث عنه قد اخذ وهو اعرف بمن شهد بدرا ممن لم يشهدها ممن جاء بعده انتهی ۱۲ ۱۲ قوله فركب اليه ای ركب ابن عمر الی سعيد فان قلت كيف جاز له ترك الجمعة قلت كان له عذر وهو اشراف القريب علی الهلاك لانه كان ابن عم عمر وزوج اخته ۱۲ ك

حل اللغات

عينا ای جاسوسا الهدة بفتح الهاء والدال المهملة وقيل باسكان الدال وبالالف واللام موضع علی سبعة اميال من عسفان فنفروا ای استعدوا. فاقتصوا ای تتبعوا فاعطوا بايديكم ای انقادوا واسلموا. اوتار قسيهم الاوتار جمع وتر والقسی جمع قوس اسوة بضم الهمزة اقتداء موسی آلة الحلق فدرج ای ذهب قطفا بكسر القاف عنقودا ما بی جزع ای فزع من القتل والجزع نقيض الصبر احصهم عددا من الاحصاء بددا بكسر الباء وفتح الدال المهملة الاولی ای متفرقة منقطعة اوصال جمع وصل شلو بكسر المعجمة وسكون اللام ای جسد ممزع بالزاء ای مقطع الظلة بضم الظاء كل ما اظلك الدبر بفتح الدال الزنابير وقيل الدبر النحل فحمته ای حفظته

عـه لم يشهد بدرا لان النبی صلی الله عليه وسلم بعثه هو وطلحة يتجسسان الاخبار فوقع القتال قبل ان يرجعا فالحقهما النبی صلعم بمن شهدها وضرب لهما بسهميهما واجرهما ۱۲ فتح.

فکتب عمر بن عبد اللہ بن الارقم الی عبد اللہ بن عتبۃ یخبرہ ان سبیعۃ بنت الحارث اخبرتہ انہا کانت تحت سعد بن خولۃ وھو
من بنی عامر بن لؤی وکان ممن شہد بدرا فتوفی عنہا فی حجۃ الوداع وھی حامل فلم تنشب ان وضعت حملہا بعد وفاتہ فلما
تعلت من نفاسہا تجملت للخطاب فدخل علیہا ابو السنابل بن بعکک رجل من بنی عبد الدار فقال لہا مالی اراک تجملت للخطاب
ترجین النکاح وانک واللہ ما انت بناکح حتی تمر علیک اربعۃ اشہر وعشر قالت سبیعۃ فلما قال لی ذلک جمعت علی ثیابی حین
امسیت واتیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فسألتہ عن ذلک فافتانی بانی قد حللت حین وضعت حملی وامرنی بالتزوج ان بدالی
تابعہ اصبغ عن ابن وھب عن یونس وقال اللیث حدثنی یونس عن ابن شہاب وسألناہ فقال اخبرنی محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان
مولی بنی عامر بن لؤی ان محمد بن ایاس بن البکیر وکان ابوہ شہد بدرا اخبرہ ۳۹۹۱ **باب شہود الملائکۃ بدرا** ۳۹۹۲ **حدثنی** اسحق بن
ابراہیم قال اخبرنا جریر عن یحیی بن سعید عن معاذ بن رفاعۃ بن رافع الزرقی عن ابیہ وکان ابوہ من اھل بدر قال جاء جبرئیل الی
النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ما تعدون اھل بدر فیکم قال من افضل المسلمین او کلمۃ نحوھا قال وکذلک من شہد بدرا من الملائکۃ
۳۹۹۳ **حدثنا** سلیمن قال حدثنا حماد عن یحیی عن معاذ بن رفاعۃ بن رافع وکان رفاعۃ من اھل بدر وکان رافع من اھل العقبۃ وکان
یقول لابنہ ما یسرنی انی شہدت بدرا بالعقبۃ قال سأل جبرئیل النبی صلی اللہ علیہ وسلم بھذا ۳۹۹۴ **حدثنا** اسحق بن منصور اخبرنا یزید
اخبرنا یحیی سمع معاذ بن رفاعۃ ان ملکا سأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعن یحیی ان یزید بن الھاد اخبرہ انہ کان معہ یوم حدثہ
معاذ ھذا الحدیث فقال یزید قال معاذ ان السائل ھو جبرئیل ۳۹۹۵ **حدثنی** ابراہیم بن موسی **قال** اخبرنا عبد الوھاب حدثنا خالد
عن عکرمۃ عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یوم بدر ھذا جبرئیل اٰخذ برأس فرسہ علیہ اداۃ الحرب **باب**
۳۹۹۶ حدثنی خلیفۃ قال حدثنا محمد بن عبد اللہ الانصاری قال حدثنا سعید عن قتادۃ عن انس قال مات ابو زید ولم یترک عقبا وکان
بدریا ۳۹۹۷ **حدثنا** عبد اللہ بن یوسف قال حدثنا اللیث قال حدثنی یحیی بن سعید عن القسم بن محمد عن ابن خباب ان ابا سعید
ابن مالک الخدری قدم من سفر فقدم الیہ اھلہ لحما من لحوم الاضاحی فقال ما انا باٰکلہ حتی اسأل فانطلق الی اخیہ لامہ وکان بدریا
قتادۃ بن النعمان فسألہ فقال انہ حدث بعدک امر نقض لما کانوا ینھون عنہ من اکل لحوم الاضحی بعد ثلثۃ ایام **حدثنی** عبید
ابن اسمعیل قال حدثنا ابو اسامۃ عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ قال قال الزبیر لقیت یوم بدر عبیدۃ بن سعید بن العاص وھو مدجج
لا یری منہ الا عیناہ وھو یکنی ابو ذات الکرش فقال انا ابو ذات الکرش فحملت علیہ بالعنزۃ فطعنتہ فی عینہ فمات قال ھشام
فاخبرت ان الزبیر قال لقد وضعت رجلی علیہ ثم تمطأت فکان الجھد ان نزعتہا وقد انثنی طرفاھا قال عروۃ فسألہ ایاہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فاعطاہ فلما قبض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اخذھا ثم طلبہا ابو بکر فاعطاہ فلما قبض ابو بکر سألہا ایاہ عمر
فاعطاہ ایاھا فلما قبض عمر اخذھا ثم طلبہا عثمن منہ فاعطاہ ایاھا فلما قتل عثمن وقعت عند اٰل علی فطلبہا عبد اللہ بن الزبیر

ترجین ۱ فانک ۲ عشرا ۳ حدثنی ۴ حدثتہ ۵ البکیر البکر ۶ قال ابو عبد اللہ وانما اردنا انہ شہد بدرا ۷ قال ۸ بن حرب ۹ فکان ۱۰ تنی ۱۱ حدثنا ۱۲ نحوہ ح ۱۳ فقال ۱۴ ثنا ۱۵ ثنا ۱۶ اخبرنا ۱۷ الاضحیۃ ۱۸ الاضاحی ۱۹ ایا ۲۰ تمنیت ۲۱ الجھد ۲۲ ایاہ ۲۳ ایاھا

۱؎ قولہ تعلت بالمہملۃ وشدۃ اللام یقال تعلت المرأۃ من نفاسہا وتعللت اذا خرجت منہ وطہرت من دمہا والخطاب جمع خاطب وابو السنابل بفتح المہملۃ وبالنون وبالموحدۃ واللام اسمہ عمرو بن بعکک بفتح الموحدۃ واسکان المہملۃ وفتح الکاف الاولی وھو منصرف اسلم یوم الفتح وکان شاعرا وسکن الکوفۃ قولہ وما انت بناکح ای لیس من شانک النکاح ولست من اھلہ ۱۲ ک ۲؎ قولہ حین وضعت حملی قال الخطابی فیہ ان للمرأۃ ان تنکح حین الوضع وان لم تعل من نفاسہا ودم النفاس لا یمنع من عقد النکاح قالہ الکرمانی وقال الشیخ فی اللمعات وھذا مذھبنا لعموم قولہ تعالی واولات الاحمال اجلہن ان یضعن حملہن وھو متاخر وناسخ لقولہ تعالی والذین یتوفون منکم ویذرون ازواجا یتربصن بانفسہن اربعۃ اشہر وعشرا ۱۲ ۳؎ قولہ ایاس بن البکیر بضم الموحدۃ وفتح الکاف مصغرا ولابی ذر بکسر الموحدۃ وفتحہا وتشدید الکاف مخففۃ قالہ القسطلانی ۱۲ ۴؎ قولہ اخبرہ بھذا الحدیث ویحتمل ان یکون المقصود بیان انہ شہد بدرا لا بیان انہ اخبرہ بھذا او بغیرہ کذا فی الکرمانی ویدل علیہ ما فی نسخۃ الصغانی قال ابو عبد اللہ وانما اردنا انہ شہد بدرا ۱۲ ۵؎ قولہ بالعقبۃ ای بدل العقبۃ وھی ما استفہامیۃ وفیہ معنی التمنی بشہود بدر ویحتمل ان یکون نافیۃ فان قلت غزوۃ بدر افضل المغازی وقیل ان اصحابہا افضل من اصحاب العقبۃ قلت لعل اجتہادہ الی ان بیعۃ العقبۃ لما کانت ھی منشأ نصرۃ الاسلام وسبب ھجرۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم التی ھی سبب لقوتہ واستعدادہ للغزوات کانت افضل ۱۲ ک ۶؎ قولہ سمع معاذ بن رفاعۃ ان ملکا سأل الخ فان قلت معاذ ھو تابعی لا صحابی فکیف قال ان ملکا سأل النبی صلعم قلت ذکرہ علی سبیل الارسال او علی وجہ الاعتماد علی الطریق السابق فان قلت ما المسئول بہ قلت شہود بدر وذلک کان قبل وقوعہ او فضیلۃ بدر والعقبۃ یقال سألتہ عنہ وبہ بمعنی واحد قال تعالی سأل سائل بعذاب واقع ای عن عذاب ۱۲ ک ۷؎ قولہ ابو زید ھو قیس بن السکن الانصاری احد الذین جمعوا القرآن علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وھو احد عمومۃ انس رض ۱۲ ک ۸؎ قولہ قتادۃ بن النعمان العقبی البدری من فضلاء الصحابۃ اصیبت عینہ یوم احد علی الاصح فسالت حدقتہ علی وجہہ فاتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ ان عندی امرأۃ احبہا وان ھی رأت عینی کذلک حسبت ان تقذرنی فاخذہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدہ فردہا الی موضعہا فاستوت وکانت احسن عینیہ واصحہا ۱۲ ک خ ۹؎ قولہ نقض ای ناقض بالقاف والمعجمۃ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن ادخار لحم الاضحیۃ الی بعد ایام التشریق ثم اباح لہم ادخارہ واکلہ منہ ۱۲ کرمانی ۱۰؎ قولہ مدجج بلفظ الفاعل والمفعول من التدجیج بالمہملۃ والجیمین ای شاکی السلاح یقول تدجج فلان اذا دخل فی سلاحہ کانہ تغطی بہا ۱۲ ک ۱۱؎ قولہ ذات الکرش بفتح الکاف وکسر الراء وھو لغۃ لکل مجتر بمنزلۃ المعدۃ للانسان ویطلق علی العیال والجماعۃ ۱۲ قس ک ۱۲؎ قولہ بالعنزۃ بمہملۃ ونون وزای مفتوحات قال فی القاموس وھی رمیح بین العصا والرمح فیہ زج انتہی ۱۲ ۱۳؎ قولہ فکان الجھد بفتح الجیم وضمہا وبالنصب والرفع واسم کان ان نزعتہا والضمیر للعنزۃ ۱۲ خ ۱۴؎ قولہ فسألہ ای فسأل علیہ الصلوۃ والسلام الزبیر ان یعطیہ العنزۃ عاریۃ کذا فی القسطلانی قولہ ایاہ بتذکیر الضمیر وفی بعضہا ایاھا بالتانیث للعنزۃ والتذکیر بتاویل الرمح ۱۲ خیر جاری ۱۵؎ قولہ فاعطاہ ای اعطی الزبیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العنزۃ عاریۃ وکذا من بعدہم وفیہ اشارۃ الی ان عملہ مقبول وان آلۃ جہادہ مقبولۃ ۱۲ خیر جاری ۱۶؎ قولہ آل علی قالوا لفظ آل مقحم وقیل کان عند علی ثم عند آلہ ۱۲ خیر جاری

حل اللغات فلم تنشب ای فلم تلبث فلما تعلت یقال تعلت المرأۃ من نفاسہا وتعلت اذا خرجت منہ وطہرت من دمہا ترجین من الرجاء ضد الیاس علیہ اداۃ الحرب الاداۃ الآلۃ العقب الولد وولد الولد امر نقض ای ناقض مدجج بلفظ الفاعل ای شاکی السلاح العنزۃ ھی اطول من العصا واقصر من الرمح تمطأت من التمطی وھو مد الیدین فی المشی یندبن بفتح الیاء من الندب وھو ذکر المیت باحسن اوصافہ ۱۲

فكانت عندهٗ حتى قُتِل حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيبٌ عن الزهري قال اخبرني ابو ادريس عائذ الله بن عبد الله انّ عُبادة
ابن الصامت وكان شهد بدرًا انّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بايعوني حدثنا يحيى بن بُكير قال حدثنا الليث عن عُقيل عن
ابن شهاب اخبرني عُروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انّ اباحُذيفة وكان ممن شهد بدرًا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم تبنّى سالمًا وانكحهٗ بنت اخيه هندَ بنت الوليد بن عُتبة وهو مولى لامرأةٍ من الانصار كما تبنّى رسول الله صلى الله عليه وسلم
زيدًا وكان من تبنّى رجلًا في الجاهلية دعاهُ الناسُ اليه وورث من ميراثه حتى انزل الله تعالى اُدعُوهُم لاٰبائهم فجاءت سهلة النبي
صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث حدثنا علي قال حدثنا بشر بن المفضّل قال حدثنا خالد بن ذكوان عن الرُّبيّع بنت مُعوّذ قالت دخل
عليّ النبي صلى الله عليه وسلم غداة بُني عليّ فجلس على فراشي كمجلسك مني وجُويريات يضربن بالدف يندبن من قُتل من ابائهن يوم
بدر حتى قالت جارية وفينا نبيٌّ يعلم ما في غدٍ فقال النبي عليه السلام لاتقولي هكذا وقولي ماكنتِ تقولين حدثني ابراهيم
ابن موسى قال اخبرنا هشام عن معمر عن الزهري ح وحدثنا اسمٰعيل قال حدثني اخي عن سليمٰن عن محمد بن ابي عتيق عن ابن
شهاب عن عُبيد الله بن عبد الله بن عُتبة بن مسعود انّ ابن عباسٍ قال اخبرني ابو طلحة صاحب رسول الله صلى الله
عليه وسلم وكان قد شهد بدرًا مع رسول الله عليه السلام انه قال لاتدخل الملائكة بيتًا فيه كلب ولا صورة يُريد
صورة التماثيل التي فيها الارواح حدثنا عبدان قال اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس ح وحدثنا احمد بن صالح قال حدثنا عنبسة قال حدثنا
يونس عن الزهري قال اخبرنا علي بن حُسين انّ حسين بن علي اخبره انّ عليًّا قال كانت لي شارف من نصيبي من المغنم يوم
بدر وكان النبي صلى الله عليه وسلم اعطاني مما افاء الله عليه من الخُمُس يومئذٍ فلما اردتُ ان ابتني بفاطمة بنت النبي صلى الله
عليه وسلم واعدتُ رجلًا صوّاغًا في بني قينقاع ان يرتحل معي فناتي باذخر فاردتُ ان ابيعهٗ من الصوّاغين فنستعين به في وليمة
عُرسي فبينا انا اجمع لشارفيّ من الاقتاب والغرائر والحبال وشارفاي مناختان الى جنب حجرة رجل من الانصار حتى جمعتُ
ما جمعتُ فاذا انا بشارفيّ قد اُجِبَّت اسنمتهما وبُقِرت خواصرهما واُخذ من اكبادهما فلم املك عينيّ حين رايتُ المنظر قلتُ من
فعل هذا قالوا فعله حمزة بن عبد المطّلب وهو في هذا البيت في شربٍ من الانصار عندهٗ قينة واصحابه فقالوا في غنائها الا يا حمزُ
للشُرُف النواء فوثب حمزة الى السيف فاجبّ اسنمتهما وبقر خواصرهما فاخذ من اكبادهما قال عليّ فانطلقت حتى ادخل على النبي صلى
الله عليه وسلم وعنده زيد بن حارثة فعرف النبي صلى الله عليه وسلم الذي لقيت فقال مالك قلتُ يا رسول الله ما رأيتُ كاليوم عدا
حمزة على ناقتيّ فاجبّ اسنمتهما وبقر خواصرهما وها هو ذا في بيت معه شربٌ فدعا النبي صلى الله عليه وسلم بردائه فارتدى ثم انطلق
يمشي واتّبعتُهٗ انا وزيد بن حارثة حتى جاء البيت الذي فيه حمزة فاستاذن عليه فاُذِن له فطفق النبي صلى الله عليه وسلم يلوم حمزة

هذا ابائي ببدر ثنا صور الحسين الرسول رسول الله من فبينما مناخان جُبّت فقلت فقالت النواء فجبّ واخذ وعرف فجبّ

۱ـه قوله ابا حذيفة بضم المهملة وفتح المعجمة وسكون التحتية يقال اسمه مهشم بالمعجمة او هشيم بضم الهاء او هاشم والاكثر على انه هشام وهو ابن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس صلى الى القبلتين وهاجر الهجرتين ۱۲ كرماني ۲ـه قوله تبنى سالما هو ابن معقل بفتح الميم واسكان المهملة وكسر القاف وقيل هو ابن عبيد مصغرا قال في الاستيعاب وكان سالم عبد الثبيتة بضم المثلثة وفتح الموحدة واسكان التحتية وبالفوقية بنت يعار بالتحتية والمهملة والراء الانصارية زوجة ابي حذيفة فاعتقته فانقطع الى ابي حذيفة فتبناه وزوجه بنت اخيه فاطمة بنت الوليد بن عتبة بضم المهملة وسكون الفوقية وقال ايضا فيه في مواضع متعددة ان سالما مولى ابي حذيفة وقال ابن الاثير فاطمة بنت الوليد بن عتبة امرأة سالم مولى ابي حذيفة هكذا في كتاب الموطا واما في كتاب ابي داؤد والنسائي فهو ان اسمها هند ولم اجد في اسماء الصحابيات هند بنت الوليد بن عتبة اقول فبين رواية البخاري والموطا تفاوت من جهتين والتفاوت الثاني حاصل في نفس هذا الجامع ايضا حيث قال ههنا هو مولى لامرأة من الانصار يعني ثبيتة وقال في فضائل الصحابة باب مناقب مولى ابي حذيفة والجواب عنه ان النسبة الى حذيفة انما هو لادنى ملابسة فهو اطلاق مجازي هذا كله من الكرماني ۱۲ ۳ـه قوله فجاءت سهلة بنت سهيل بن عمرو القرشية العامرية امرأة ابي حذيفة وليست هي التي اعتقت سالما فان تلك انصارية وهذه قرشية جاءت سهلة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان سالما بلغ مبلغ الرجال وانه يدخل علينا واني اظن ان في نفس ابي حذيفة من ذلك شيئا فقال ارضعيه تحرمي عليه ويذهب ما في نفس ابي حذيفة وفيه بحث مذكور في موضعه ۱۲ كرماني ۴ـه قوله غداة بني بضم الموحدة مبنيا للمفعول قوله علي بتشديد الياء اي غداة دخل عليها زوجها اياس بن بكير قوله كمجلسك بكسر اللام كاصله وقال الكرماني وتبعه البرماوي والعيني بفتحها بمعنى الجلوس قوله يندبن اي يذكرن باحسن اوصافهم مما يهيج البكاء والشوق وكان قتل ابوها معوذ وعمها عوف قتلهما عكرمة بن ابي جهل واطلقت على عمها الابوة تغليبا كذا في القسطلاني ومر بيان الغناء مرارا قريبا وبعيدا ۱۲ ۵ـه قوله كلب ولا صورة اي مما يحرم اقتناءه من الكلاب والصور فلا يمنع كلب الزرع والصيد والصور الممتهنة في الوسادة والبساط قال النووي والاظهر انه عام في كل كلب وصورة لاطلاق الحديث كذا في الطيبي ۱۲ ۶ـه قوله يريد هو كلام ابن عباس تفسيرا له وتخصيصا للعموم ۱۲ ك ۷ـه قوله شارف بالشين المعجمة آخره فاء اي ناقة مسنة ۱۲ قس ۸ـه قوله اعطاني مفعوله الثاني محذوف اي اعطاني شارفا اخرى كذا في الكرماني قال القسطلاني اي مما حصل من سرية عبد الله بن جحش وكانت في رجب من السنة الثانية قبل بدر بشهرين انتهى ۱۲ ۹ـه قوله ان ابتني الابتناء والبناء الدخول بالزوجة والاصل فيه ان الرجل كان اذا تزوج امرأة بنى عليها قبة ليدخل بها فيها ۱۲ مجمع ۱۰ـه قوله بني قينقاع بفتح القافين وضم النون وفتحها وكسرها منصرفا وغير منصرف قبيلة من اليهود ۱۲ ك ۱۱ـه قوله باذخر بكسر الهمزة وسكون ذال وكسر خاء معجمتين هو نبت عريض الاوراق يحرقه الحداد بدل الحطب والفحم ۱۲ مجمع ۱۲ـه قوله من الاقتاب جمع قتب هو للجمل كالاكاف لغيره كذا في المجمع قوله والغرائر جمع الغرارة بفتح المعجمة بالراء المكررة ظرف التبن ونحوه كذا في الخير الجاري قوله مناختان كذا للاكثر وهو باعتبار المعنى لانهما ناقتان وفي رواية كريمة مناخان باعتبار لفظ الشارف كذا في الفتح وقوله قد اجبت اي قطعت والاسنمة جمع سنام وبقرت خواصرهما اي شقت ۱۲ كذا في العيني ۱۳ـه قوله الا يا حمز وهي اشارة اي قصيدة مطلعها الا يا حمز الخ مر بيان بعض اشعارها في ص۳۱۵ ج۱ ۱۲

حل اللغات

شارف وهي المسنة من النوق ان ابتني الابتناء والبناء الدخول بالزوجة بني قينقاع بفتح القافين وضم النون قبيلة من اليهود الاقتاب جمع قتب هو للجمل كالاكاف لغيره. الغرائر جمع الغرارة وهي وعاء التبن اُجبّت على صيغة المجهول من الجب وهو القطع بقرت اي شقت الشرف جمع شارف النواء بالكسر جمع الناوية وهي السمينة ۱۲ ع عـه هذا موضع الترجمة وسبق الحديث تاما في ص۶۵ ج۱ في كتاب الايمان ۱۲ سـه فيه كراهة نسبة علم الغيب لاحد من المخلوقين ۱۲ ف. عـه بلفظ المضارع مبالغة في استحضار صورة الحال ۱۲ قس

فبما فعل فاذا حمزة ثَمِلٌ مُحمرة عيناه فنظر حمزة الى النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم صعّد النظر فنظر الى ركبته ثم صعّد النظر فنظر الى وجهه ثم قال حمزة وهل انتم الا عبيدٌ لابی فعرف النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه ثَمِلٌ فنكص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم على عقبيه القهقرى فخرج وخرجنا معه حدثنی محمد بن عباد قال حدثنا ابن عيينة قال انفذه لنا ابن الاصبهانی سمعه من ابن معقل ان عليًّا كبّر على سهل بن حنيف فقال انه شهد بدرًا ٤٠٠٥ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهری قال اخبرنی سالم بن عبد الله انه سمع عبد الله بن عمر يحدث ان عمر بن الخطاب حين تأيّمت حفصة بنت عمر من خنيس بن حذافة السهمی وكان من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد شهد بدرًا توفی بالمدينة قال عمر فلقيت عثمان بن عفان فعرضت عليه حفصة فقلت ان شئت انكحتك حفصة بنت عمر قال سانظر فی امری فلبثت ليالی فقال قد بدا لی ان لا اتزوج يومی هذا قال عمر فلقيت ابا بكر فقلت ان شئت انكحتك حفصة بنت عمر فصمت ابو بكر فلم يرجع الیّ شيئًا فكنت عليه اوجد منی على عثمان فلبثت ليالی ثم خطبها رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانكحتها اياه فلقينی ابو بكر فقال لعلك وجدت علیّ حين عرضت علیّ حفصة فلم ارجع اليك قلت نعم قال فانه لم يمنعنی ان ارجع اليك فيما عرضت الا انی قد علمت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد ذكرها فلم اكن لافشی سر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولو تركها لقبلتها ٤٠٠٦ حدثنا مسلم قال حدثنا شعبة عن عدی عن عبد الله بن يزيد سمع ابا مسعود البدری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال نفقة الرجل على اهله صدقة ٤٠٠٧ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهری قال سمعت عروة بن الزبير يحدث عمر بن عبد العزيز فی امارته اخّر المغيرة بن شعبة العصر وهو امير الكوفة فدخل ابو مسعود عقبة بن عمرو الانصاری جد زيد بن حسن شهد بدرًا فقال لقد علمت نزل جبرئيل فصلّى فصلّى رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خمس صلوات ثم قال هكذا اُمرتُ كذلك كان بشير بن ابی مسعود يحدث عن ابيه ٤٠٠٨ حدثنا موسى قال حدثنا ابو عوانة عن الاعمش عن ابراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد عن علقمة عن ابی مسعود البدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الاٰيتان من اٰخر سورة البقرة من قرأهما فی ليلة كفتاه قال عبد الرحمن فلقيت ابا مسعود وهو يطوف بالبيت فسألته فحدثنيه ٤٠٠٩ حدثنا يحيى قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب اخبرنی محمود بن الربيع ان عتبان بن مالك وكان من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ممن شهد بدرًا من الانصار انه اتى رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ح ٤٠١٠ وحدثنا احمد قال حدثنا عنبسة حدثنا يونس قال ابن شهاب ثم سألت الحصين بن محمد وهو احد بنی سالم وهو من سراتهم عن حديث محمود بن الربيع عن عتبان بن مالك فصدّقه ٤٠١١ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهری قال اخبرنی عبد الله بن عامر بن ربيعة وكان من اكبر بنی عدی وكان ابوه شهد بدرًا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان عمر استعمل قدامة بن مظعون على البحرين وكان شهد بدرًا وهو خال عبد الله بن عمر وحفصة ٤٠١٢، ٤٠١٣ حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء قال حدثنا جويرية عن مالك عن الزهری ان سالم بن عبد الله اخبره قال اخبر رافع بن خديج عبد الله بن عمر ان عمّيه وكانا شهدا بدرًا اخبراه ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ن ركبتيه ٢ ن عليه السلام ٣ ت ثنا ٤ ن الينا ٥ ن علیّ ٦ ن عليه السلام ٧ ن ابدا ٨ ن الصلوٰة ٩ ن عليه ١٠ ن ابن بكير ١١ زعامر ١٢ ز اخبرنی

١ـ قوله عبيد لابی وفی رواية ابن جريج لآبائی قيل اراد ان اباه عبد المطلب جد للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ولعلی رض ايضا والجد يدعى سيدا ١٢ ع ٢ـ قوله القهقری هو المشی الى خلف وكانه فعل ذلك خشية ان يزداد عبث حمزة فی حال سكره فينتقل من القول الى الفعل وكان ذلك قبل تحريم الخمر ١٢ ف ومر الحديث مع بيانه فی ص٢١٨ وفی ص٥٢٢ ج١ ١٢ ٣ـ قوله انفذه لنا بالفاء والذال المعجمة ای بلغ به منتهاه من الرواية والمراد بقوله انفذه ارسله فكانه حمله عنه مكاتبة ١٢ قسطلانی تو ای ارسله الينا ای كتب الينا بالحديث ١٢ خ ٤ـ قوله كبر ای صلی صلوٰة الجنازة مات بالكوفة سنة ثمان وثلثين ولم يذكر البخاری عدد التكبير وروى ابن عيينة باسناده انه كان ستا وقيل خمسا ١٢ خ قال القسطلانی الاجماع فی تكبير الجنازة انه لا يكبر الاربع تكبيرات لكن لو كبر الامام خمسا لم تبطل ولا يتابعه المأموم ١٢ قس ٥ـ قوله تأيمت بتشديد التحتية ای صارت ايمًا وهی من مات زوجها ١٢ توشيح ٦ـ قوله توفی بالمدينة من جراحة اصابته فی وقعة احد قاله فی الاصابة وقيل بل بعد بدر قال فی الفتح ولعله اولى فانهم قالوا انه صلی اللہ علیہ وسلم تزوجها بعد خمسة وعشرين شهرا من الهجرة وفی رواية بعد ثلاثين شهرا وكانت احد بعد بدر باكثر من ثلاثين شهرا وجزم ابن سعد بانه مات بعد قدومه عليه السلام من بدر وبه جزم ابن سيد الناس ١٢ قس ٧ـ قوله اوجد منی ای احزن فان قلت ما المفضل وما المفضل عليه قلت عمر مفضل باعتبار ابی بكر ومفضل عليه باعتبار عثمان قاله الكرمانی قال القسطلانی ای لكونه اجابه اولا ثم اعتذر له ثانيا بخلاف ابی بكر فانه لم يجبه بشیء انتهى ١٢ ٨ـ قوله هكذا امرت بضم الهمزة وبفتح التاء على الخطاب ای الذی امرت به من الصلوٰة ليلة الاسراء ولابی ذر بضم التاء ای امرت ان اصلی بك قس ومر الحديث فی صفحة ٧٦ ج١ فی المواقيت ١٢ ٩ـ قوله ابی مسعود البدری هو عقبة بن عمرو بن ثعلبة بن مسعود الانصاری من بنی الحارث بن خزرج وهو مشهور بكنيته يعرف بابی مسعود البدری لانه كان يسكن بدرا قال موسى بن عقبة عن ابن شهاب انه لم يشهد بدرا وهو قول ابن اسحٰق وقالت طائفة قد شهد ابو مسعود بدرا وبذلك قال البخاری فذكره فی البدريين ولا يصح شهوده بدرا كذا ذكره ابن عبد البر فی الاستيعاب قال السيوطی ابو مسعود البدری الاكثر على انه لم يشهدها وانما نزلها فنسب اليها وقد ذهب الى شهودها جماعة منهم مسلم انتهى مختصرا ١٢ ١٠ـ قوله كفتاه ای اغنتاه عن قيام الليل وقيل اراد انهما اقل ما يجزی من القراءة فی قيام الليل وقيل يكفيان ويقيان من المكروه او عن قراءة سورة الكهف او آية الكرسی ١٢ ١١ـ قوله رافع بالرفع فاعل ولابی ذر عن الحموی والمستملی اخبرنی وهو خطأ ١٢ قس ف تو ١٢ـ قوله ان عميه هما ظهير ومظهر قوله وكانا شهدا بدرا انكر ذلك الدمياطی وقال انما شهدا احدا قال ابن حجر من اثبت شهودهما اثبت ممن نفاه ١٢ توشيح

حل اللغات الثمل بفتح الثاء المثلثة وكسر الميم السكران نكص رجع القهقری بان مشى الى خلف ووجهه لحمزة تأيّمت ای صارت ايمًا وهی من مات زوجها اوجد منی ای احزن كفتاه ای اغنتاه من سراتهم ای ساداتهم ١٢

عـه ای ارسله الينا عبد الرحمٰن ابن عبد الله الاصفهانی ١٢ ك . ـه الاكثر على انه لم يشهد بدرا وانما نسب اليه لانه نزل ثمه ١٢ ك وسيأتی بيانه.

عـه بناء الخطاب ومر فی المواقيت ان المغيرة بن شعبة اخر الصلوٰة يوما وهو بالعراق فدخل عليه ابو مسعود الانصاری فقال ما هذا يا مغيرة اليس قد علمت ان جبرئيل نزل الحديث ١٢ ـ

عليه وسلم نهى عن كراء المزارع قلت لسالم فتكريها انت قال نعم ان رافعا اكثر على نفسه **حدثنا** ادم قال حدثنا شعبة عن حصين بن
عبد الرحمن قال سمعت عبد الله بن شداد بن الهاد الليثي قال رأيت رفاعة بن رافع الانصاري وكان شهد بدرا **حدثنا** عبدان قال
اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر ويونس عن الزهري عن عروة بن الزبير انه اخبره ان المسور بن مخرمة اخبره ان عمرو بن عوف وهو حليف
لبني عامر بن لؤي وكان شهد بدرا مع النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث ابا عبيدة بن الجراح الى البحرين يأتي
بجزيتها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو صالح اهل البحرين وامّر عليهم العلاء بن الحضرمي فقدم ابو عبيدة بمال من البحرين
فسمعت الانصار بقدوم ابي عبيدة فوافوا صلوة الفجر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انصرف فتعرضوا له فتبسم رسول الله صلى الله
عليه وسلم حين رأهم ثم قال اظنكم سمعتم ان ابا عبيدة قدم بشيء قالوا اجل يا رسول الله قال فابشروا واملوا ما يسركم فوالله ما الفقر اخشى
عليكم ولكني اخشى ان تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها وتهلككم كما اهلكتهم **حدثنا** ابو النعمان
قال حدثنا جرير بن حازم عن نافع ان ابن عمر كان يقتل الحيات كلها حتى حدثه ابو لبابة البدري ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن
قتل جنان البيوت فامسك عنها **حدثني** ابراهيم بن المنذر قال حدثنا محمد بن فليح عن موسى بن عقبة قال ابن شهاب حدثنا
انس بن مالك ان رجالا من الانصار استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ائذن لنا فلنترك لابن اختنا عباس فداءه قال
والله لا تذرون منه درهما **حدثنا** ابو عاصم عن ابن جريج عن الزهري عن عطاء بن يزيد عن عبيد الله بن عدي عن المقداد بن
الاسود ح وحدثني اسحق قال حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد قال حدثنا ابن اخي ابن شهاب عن عمه اخبرني عطاء بن يزيد
الليثي ثم الجندعي ان عبيد الله بن عدي بن الخيار اخبره ان المقداد بن عمرو الكندي وكان حليفا لبني زهرة وكان ممن شهد بدرا مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبره انه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أرأيت ان لقيت رجلا من الكفار فاقتتلنا فضرب احدى يدي
بالسيف فقطعها ثم لاذ مني بشجرة فقال اسلمت لله أأقتله يا رسول الله بعد ان قالها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتله فقال
يا رسول الله انه قطع احدى يدي ثم قال ذلك بعد ما قطعها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتله فان قتلته فانه بمنزلتك قبل
ان تقتله وانك بمنزلته قبل ان يقول كلمته التي قال **حدثني** يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابن علية قال حدثنا سليمن التيمي
قال حدثنا انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر من ينظر ما صنع ابو جهل فانطلق ابن مسعود فوجده قد ضربه ابنا
عفراء حتى برد فقال انت ابا جهل قال ابن علية قال سليمن هكذا قالها انس قال انت ابا جهل قال وهل فوق رجل قتلتموه قال سليمن
او قال قتله قومه قال وقال ابو مجلز قال ابو جهل فلو غير اكار قتلني **حدثنا** موسى قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا معمر عن الزهري
عن عبيد الله بن عبد الله حدثني ابن عباس عن عمر لما توفي النبي صلى الله عليه وسلم قلت لابي بكر انطلق بنا الى اخواننا من الانصار

ن ۱ رسول الله النبي ۲ النبي تعرضوا ۳ ولكن ۴ كان ۵ ثنا ۶ النبي ۷ له ۸ ثنا ۹ عليه السلام ۱۰ يا رسول الله ۱۱ ثنا ۱۲ ابن مالك ۱۳ كان ۱۴ قال

---

۱ قوله اكثر على نفسه قال الكرماني فان قلت رافع يرفع الحديث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم قال هو اكثر على نفسه قلت لعل غرضه انه لا يفرق بين الكراء ببعض ما يحصل من الارض وبين الكراء بالنقد ونحوه والاول هو المنهي عنه لا مطلقا او لا يفرق بين الناسخ والمنسوخ كذا في الخير الجاري ومر الحديث في صـ۳۱۳ في الحرث ۱۲ ۲ قوله رأيت رفاعة بن رافع الخ هذا الحديث اخرجه الاسمعيلي من طريق معاذ ابن معاذ عن شعبة بلفظ سمع رجلا من اهل بدر يقال له رفاعة بن رافع كبر في صلاة حين دخلها ومن طريق ابن ابي عدي عن شعبة ولفظه عن رفاعة رجل من اهل بدر انه دخل في الصلوة فقال الله اكبر كبيرا ولم يذكر البخاري ذلك لانه موقوف ۱۲ قسطلاني ۳ قوله بجزيتها اي بجزية اهلها وكان غالب اهلها اذ ذاك مجوس والبحرين بلد مشهور بالعراق وهي بين البصرة وهجر كذا ذكره ابن حجر في كتاب الجزية ۱۲ ۴ قوله ما الفقر بالنصب مفعول مقدم على الفعل ۱۲ ك ۵ قوله فتنافسوها من التنافس وهو الرغبة لان المنافسة في الدنيا قد تجر الى هلاك الدين ووقع عند مسلم مرفوعا يتنافسون ثم يتحاسدون ثم يتدابرون ثم يتباغضون او نحو ذلك كذا في الفتح ومر الحديث في صفحة ۴۵۲ في الجزية ۱۲ ۶ قوله جنان بكسر الجيم وتشديد النون جمع جان وهي الحية البيضاء او الرقيقة او الصغيرة كذا في القسطلاني ومر الحديث في صـ۴۶۸ ۱۲ ۷ قوله استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اسر العباس وكان الذي اسره ابو اليسر كعب بن عمرو الانصاري ولما شد وثاقه انّ فسمعه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يأخذه النوم فاطلقوه ثم طلبوا تمام رضاه عليه السلام ۱۲ قس ۸ قوله لابن اختنا بالمثناة من فوق والمراد انهم اخوال ابيه عبد المطلب فان ام العباس هي نتيلة بنت جناب ليست من الانصار وانما اراد بذلك ان ام عبد المطلب منهم وهي سلمى بنت عمرو بن احيحة بمهملتين مصغرا وهو من بني النجار واصل هذا ان هاشما اب عبد المطلب لما مر بالمدينة في تجارته الى الشام نزل على عمرو الخزرجي النجاري وكان سيد قومه فاعجبته ابنته سلمى فخطبها الى ابيها فزوجها منه واشترط عليه مقامها

عنده قوله لا تذرون منه اي لا تتركون من الفداء درهما واختلف في علة منعه صلى الله عليه وسلم اياهم في ذلك فقيل انه كان مشركا وقيل منعهم خشية في قلوب بعض المسلمين شيء وقيل كان العباس اسر يوما مع قريش ففاداهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فارادوا الانصار ان يتركوا له فداء اكراما لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لقرابتهم منه فلم ياذن لهم في ذلك ولان يحابوه في ذلك وكان العباس ذا مال فاستوفيت منه الفدية وصرفت مصرفها في حقوق الغانمين ۱۲ ۹ قوله وانك بمنزلته الخ قال في التنقيح فيه اربعة تاويلات احدها ان ذلك صار مباحا بقتلك اياه بالقصاص بمنزلة دم الكافر بحق الدين قال الخطابي ثانيها تكون آثما كما هو آثم في كفره فيجمعكما اسم الاثم ثالثها انت عنده مباح الدم قبل ان يسلم كما انه عندك مباح الدم رابعها ان قتلته مستحلا انتهى وفيه نظر فان استحلاله للقتل انما هو بتاويل كونه اسلم خوفا من القتل ولم يرد باسلامه وجه الله والاستحلال على هذا التاويل لا يوجب كفرا ويشهد له قصة اسامة ۱۲ ۱۰ قوله ابا جهل بالالف بعد الموحدة وخرجها القاضي عياض على انه منادى اي انت المقتول الذليل يا ابا جهل على جهة التوبيخ والتقريع ۱۲ ۱۱ قوله وهل فوق رجل اي ليس فعلكم زائدا على قتل رجل، اكار زراع والانصار قتلوه وكانوا اهل زراعة اي باليت ان غير زارع قتلني يريد استحقارهم ۱۲ ك

حل اللغات اهل البحرين على لفظ تثنية بحر هو موضع بين بصرة وعمان فتنافسوها اي رغبوا فيها على وجه المعارضة جنان بكسر الجيم وتشديد النون جمع جان وهي الحية البيضاء او الرقيقة او الصغيرة لا تذرون اي لا تتركون. لاذ مني بشجرة اي تحيل في الفرار مني بها هل فوق رجل قتلتموه اي ليس فعلكم زائدا على قتل رجل الاكار بفتح الهمزة وتشديد الكاف الزراع والفلاح ۱۲

عـه قال الكرماني ما وجه تعلق الحديث ببدر قلت اسر العباس يومئذ وهؤلاء الرجال كانوا بدريين ۱۲

(قوله ان رافعا اكثر على نفسه) اي اطلق في موضع التقييد والا فالممنوع نوع من كراء المزارع وهو ما يكون فيه البدل مجهولا او مطلق الكراء اه سندی

فلقينا منهم رجلان صالحان شهدا بدرًا فحدثت عروة بن الزبير وقال هما عُوَيم بن ساعدة ومَعن بن عدي **حدثني** اسحاق بن ابراهيم سمع محمد بن فُضَيل عن اسمٰعيل عن قيس كان عطاءُ البدريين خمسةَ آلاف خمسةَ آلاف وقال عمر لأُفَضِّلَنَّهم على من بعدهم **حدثني** اسحٰق بن منصور قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن الزهري عن محمد بن جُبَير عن ابيه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور وذلك اول ما وقر الايمان في قلبي وعن الزهري عن محمد بن جُبَير بن مُطعم عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في أُسارى بدر لو كان المُطعِم بن عدي حيًّا ثم كلمني في هؤلاء النَّتْنى لتركتهم له وقال الليث عن يحيى عن سعيد بن المسيّب وقعت الفتنة الاولى يعني مقتل عثمٰن فلم تُبقِ من اصحاب بدر احدًا ثم وقعت الفتنة الثانية يعني الحَرّة فلم تُبقِ من اصحاب الحُدَيبية احدًا ثم وقعت الثالثة فلم ترتفع وللناس طَباخ **حدثنا** الحجاج بن منهال قال حدثنا عبد الله بن عمر النُّمَيري قال حدثنا يونس بن يزيد قال سمعت الزهري قال سمعت عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقّاص وعُبَيد الله بن عبد الله عن حديث عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم كلٌّ حدثني طائفةً من الحديث قالت فاقبلت انا وامّ مِسطح فعَثَرت امّ مِسطح في مِرطها فقالت تَعِس مسطح فقلت بئس ما قلتِ تَسُبِّين رجلًا شهد بدرًا فذكر حديث الافك **حدثنا** ابراهيم بن المنذر قال حدثنا محمد بن فُلَيح بن سُلَيمان عن موسى بن عُقبة عن ابن شهاب قال هٰذه مَغازي رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يُلقيهم هل وجدتم ما وعد كم ربكم حقًّا قال موسى قال نافع قال عبد الله قال ناس من اصحابه يا رسول الله تُنادي ناسًا امواتًا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما انتم باسمع لما اقول منهم فجميع من شهد بدرًا من قريش ممن ضُرب له بسهمه احد وثمانون رجلًا وكان عُروة بن الزبير يقول قال الزبير قُسمت سُهمانهم فكانوا مائة والله اعلم **حدثني** ابراهيم بن موسٰى قال اخبرنا هشام عن مَعمر عن هشام بن عروة عن ابيه عن الزبير قال ضُربت يوم بدر للمهاجرين بمائة سهم

باب تسمية من سُمّي من اهل بدر في الجامع النبي محمد بن عبد الله الهاشمي صلى الله عليه وسلم اياس بن البُكَير بلال بن رباح

نسخہ بدل: ۱ بِه ۲ ثنا ۳ ثنا ۴ اخبرنا ۵ ابن مطعم ۶ الاسلام ۷ بن سعيد ۸ بن عفان ۹ الفتنة ۱۰ وعثرت ۱۱ ثني ۱۲ يلعنهم ۱۳ وعد ربكم ۱۴ قلتُ ۱۵ قال ابو عبد الله ۱۶ لهم ۱۷ ثنا ۱۸ ضرب ۱۹ الذي وضعه

ابو عبد الله على حروف المعجم النبي محمد بن عبد الله الهاشمي صلى الله عليه وسلم ابوبكر الصديق ثم عمر العدوي ثم عثمٰن بن عفان خلفه على ابنته وضرب له بسهمه ثم علي ابن ابي طالب الهاشمي ثم اياس بن البكير

۱ قوله لأفضلنهم اي على غيرهم في زيادة العطاء وفي حديث مالك بن اوس عن عمر انه اعطى المهاجرين خمسة آلاف خمسة آلاف والانصار اربعة آلاف اربعة آلاف وفضّل ازواج النبي صلى الله عليه وسلم فاعطى كل واحدة اثني عشر الفا ۱۲ فتح ۲ قوله النتنى بنون وفوقية جمع نتن اسارى بدر قوله لتركتهم له اي بغير فداء مكافاة لما صنع معه من جوازه له صلعم حين رجع من الطائف والقصة مبسوطة عن ابن اسحٰق كذا في التوشيح قال الطيبي مطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف هو ابن عم جد رسول الله صلعم وكان له يد عند رسول الله صلعم اذ اجاره حين رجع من الطائف وذب المشركين عنه فاحب انه كان حيا فكافاه عليها بذلك فيه تحقير حال هٰؤلاء الكفرة من حيث انه لا يبالي بهم ويتركهم لمشرك كانت له عنده يد ويحتمل انه اراد تطييب قلب ابنه جبير وتاليفه على الاسلام وانما سماهم نتنى اما لكفرهم على التمثيل او لان المشار اليه ابدانهم وجيفهم الملقاة في قليب بدر انتهى مختصرا قال الكرماني والنتنى بالنونين بينهما فوقية اي اسارى بدر قتلوا وصاروا جيفا وقوله لتركتهم اي احياء ولم اقتلهم احتراما لكلامه وقبولا لشفاعته وذلك لانه سعى لهم سعيا جميلا في قصة بني هاشم حين اخرجهم الكفار من مكة وحاصروهم بخيف بني كنانة فان قلت تقدم في الجهاد في باب فداء المشركين حين سمع قراءته في المغرب بالطور كان كافرا وقد جاء الى المدينة في اسارى بدر وانما اسلم بعد ذلك يوم الفتح قلت التصريح بالكلمة والتزام احكام الاسلام كان عند الفتح واما حصول وقار الايمان في صدره فكان في ذلك اليوم انتهى مختصرا ۱۲ ۳ قوله مقتل عثمان بن عفان رض يوم الجمعة لثمان ليال خلت من ذي الحجة بعد ان حوصر تسعة واربعين يوما او شهرين وعشرين يوما وليس المراد انهم قتلوا عند مقتل عثمٰن بل المراد انهم ماتوا منذ قامت الفتنة بمقتل عثمٰن الى ان قامت الفتنة الاخرى بوقعة الحرة وكان آخر من مات من البدريين سعد بن ابي وقاص ۱۲ قس ۴ قوله يعني الحرة الحرة بفتح المهملة وشدة الراء ارض ذات حجارة سود قال الطيبي وعلي القاري نقلا عن النهاية الحرة هذه ارض بظاهر المدينة بها حجارة سود كثيرة كانت الوقعة المشهورة في الاسلام ايام يزيد بن معٰوية لما انتهب المدينة عسكره من اهل الشام الذين ندبهم لقتال اهل المدينة من الصحابة والتابعين وامّر عليهم مسلم بن عقبة المري في ذي الحجة سنة ثلاث وستين انتهى قال القسطلاني وكان ذلك بسبب خلع اهل المدينة يزيد واخرجوا عامل يزيد عثمٰن بن محمد بن عم يزيد من بين اظهرهم ۱۲ ۵ قوله ثم وقعت الثالثة قيل هي فتنة الازارقة بالعراق وقيل هي فتنة ابي حمزة الخارجي بالمدينة في خلافة مروان بن محمد ابن مروان بن الحكم سنة ثلاثين ومائة وقيل فتنة قتل الحجاج لعبد الله بن الزبير وتخريبه الكعبة سنة اربع وسبعين ۱۲ قس ۶ قوله طباخ بفتح مهملة وخفة موحدة ومعجمة اصله القوة والسمن ثم استعمل في غيره وقيل لا طباخ له اي لا عقل له ولا خير عنده اراد انها لم تبق في الناس من الصحابة احد ۱۲ مجمع طيبي ۷ قوله وهو يلقيهم الالقاء وللاصيلي وابي الوقت عن الحموي ويلقيهم بفتح اللام وكسر القاف مشددة بعدها موحدة وللكشميهني يلعنهم بسكون اللام وبالعين المهملة كذا في القسطلاني وفي بعضها بالقاف والنون ۱۲ ک ۸ قوله باسمع لما اقول منهم فيه دليل على جواز الفصل بين افعل التفضيل وكلمة من قاله الكرماني ومر بيانه في صـ ۱۲ ۹ قوله فجميع من شهد قال في الفتح هو من بقية كلام موسى بن عقبة عن ابن شهاب وبه قال الكرماني لكن في الفرع قال ابو عبد الله وعليه علامة السقوط لابي ذر وحده وهو يدل على ان قوله فجميع الى آخره من كلام البخاري ۱۲ قس ۱۰ قوله بمائة سهم لا ينافي قوله احد وثمانون رجلا لانه كان فيهم من له فرس فتعدد سهمه وضرب للرجال كان ارسلهم في بعض امره سهامهم فكملت مائة بهذا الاعتبار كذا في التوشيح ۱۲ ۱۱ قوله في الجامع اي في هذا الصحيح الذي هو جامع لاقوال رسول الله صلعم وافعاله واحواله وايامه والمقصود منه تسمية من علم في هذا الكتاب انه من اهل بدر على الخصوص فكانه فذلكة واجمال لما تقدم مفصلا لا تسمية المذكورين منهم مطلقا اذ كثير ممن لم يختلف في شهوده بدرا كابي عبيدة الجراح رض لم يذكره ههنا ولا تسمية من روى حديثا منهم فان كثيرا من المذكورين ههنا لم يرد واحديثا فيه نحو حارثة وغيره واعلم انه ذكر الاسماء بترتيب حروف التهجي الا رسول الله صلعم والخلفاء الاربعة فانه قدمهم على غيرهم وفي بعضها قدم رسول الله فقط وذكر الباقين بالترتيب وفائدة ذكرهم معرفة فضيلة السبق وترجيحهم على غيرهم والدعاء لهم بالرضوان على التعيين رض تعالى عنهم اجمعين كذا في الكرماني قال في اللمعات قيل ان الدعاء عند ذكرهم في البخاري مستجاب ۱۲ ۱۲ قوله اياس بفتح الهمزة وكسرها وخفة التحتية ابن البكير مصغر البكر بالموحدة يقال له ابن ابي

حل اللغات اول ما وقر الايمان اي اول ما حصل وقور الايمان في قلبي اي ثباته النتنٰى بنونين مفتوحتين هو جمع نتن سمى اسارى بدر الذين قتلوا وصاروا جيفا بالنتنى الحرة بفتح المهملة وتشديد الراء ارض ذات حجارة سود طباخ بفتح المهملة اصله القوة والسمن ثم استعمل في غيره فقيل لا طباخ له اي لا عقل له ولا خير عنده المرط بكسر الميم الكساء ۱۲

مولی ابی بکر القرشی حمزۃ بن عبد المطلب الهاشمی حاطب بن ابی بلتعۃ حلیف لقریش ابو حذیفۃ بن عتبۃ بن ربیعۃ القرشی
حارثۃ بن الربیع الانصاری قتل یوم بدر وهو حارثۃ بن سراقۃ کان فی النظارۃ خبیب بن عدی الانصاری خنیس بن حذافۃ السهمی
رفاعۃ بن رافع الانصاری رفاعۃ بن عبد المنذر ابو لبابۃ الانصاری زبیر بن العوام القرشی زید بن سهل ابو طلحۃ الانصاری ابو زید
الانصاری سعد بن مالک الزهری سعد بن خولۃ القرشی سعید بن زید بن عمرو بن نفیل القرشی سهل بن حنیف الانصاری ظهیر بن رافع الانصاری واخوه
عبد اللہ بن عثمن ابو بکر الصدیق القرشی عبد اللہ بن مسعود الهذلی عبد الرحمن بن عوف الزهری عبیدۃ بن الحارث القرشی عبادۃ
ابن الصامت الانصاری عمر بن الخطاب العدوی عثمن بن عفان القرشی خلفه النبی صلی اللہ علیه وسلم علی ابنته وضرب له بسهمه
علی بن ابی طالب الهاشمی عمرو بن عوف حلیف بنی عامر بن لؤی عقبۃ بن عمرو الانصاری عامر بن ربیعۃ العنزی عاصم بن ثابت
الانصاری عویم بن ساعدۃ الانصاری عتبان بن مالک الانصاری قدامۃ بن مظعون قتادۃ بن النعمان الانصاری معاذ بن عمرو
ابن الجموح معوذ بن عفراء واخوه مالک بن ربیعۃ ابو اسید الانصاری مرارۃ بن الربیع الانصاری معن بن عدی مسطح بن اثاثۃ بن
عباد بن المطلب بن عبد مناف مقداد بن عمرو الکندی حلیف بنی زهرۃ هلال بن امیۃ الانصاری **باب حدیث بنی النضیر**
ومخرج رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم الیهم فی دیۃ الرجلین وما ارادوا من الغدر برسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم قال الزهری عن
عروۃ کانت علی رأس ستۃ اشهر من وقعۃ بدر قبل احد وقول اللہ تعالیٰ هو الذی اخرج الذین کفروا من اهل الکتاب من دیارهم
لاول الحشر وجعله ابن اسحٰق بعد بئر معونۃ واحد ۴۰۲۸ **حدثنی** اسحٰق بن نصر قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا ابن جریج عن
موسی بن عقبۃ عن نافع عن ابن عمر قال حاربت النضیر وقریظۃ فاجلی بنی النضیر واقر قریظۃ ومن علیهم حتی حاربت قریظۃ
فقتل رجالهم وقسم نساءهم واولادهم واموالهم بین المسلمین الا بعضهم لحقوا بالنبی صلی اللہ علیه وسلم فامنهم واسلموا واجلی
یهود المدینۃ کلهم بنی قینقاع وهم رهط عبد اللہ بن سلام ویهود بنی حارثۃ وکل یهود بالمدینۃ ۴۰۲۹ **حدثنی** الحسن بن
مدرک قال حدثنا یحیی بن حماد قال اخبرنا ابو عوانۃ عن ابی بشر عن سعید بن جبیر قال قلت لابن عباس سورۃ الحشر قال قل
سورۃ النضیر تابعه هشیم عن ابی بشر ۴۰۳۰ **حدثنا** عبد اللہ بن ابی الاسود قال حدثنا معتمر عن ابیه قال سمعت انس بن مالک قال
کان الرجل یجعل للنبی صلی اللہ علیه وسلم النخلات حتی افتتح قریظۃ والنضیر فکان بعد ذلک یرد علیهم ۴۰۳۱ **حدثنا** ادم قال حدثنا

۱ الصدیق ۲ الربیع ۳ الزبیر ۴ نافع ۵ عتبۃ بن ۶ الغنوی ۷ العدوی ۸ بن الخطاب ۹ مقداد ۱۰ بالنبی ۱۱ عزوجل
۱ ما ظننتم ان یخرجوا ۲ قریظۃ ۳ والنضیر ۴ فامنهم ۵ یهود المدینۃ ۶ یهودی ۷ حدثنا

متعلقہ صفحہ گزشتہ

البکر اللیثی ۱۲ ک مر ذکرہ فی صفحۃ ۵۲۹ الثالث بلال بن رباح بتخفیف الموحدۃ الحبشی المؤذن مر فی صـ۲۲۴۰ والرابع حمزۃ بن عبد المطلب مر فی صـ۲۲۳۹ والخامس حاطب بمهملتین ابن بلتعۃ بفتح الموحدۃ وسکون اللام وفتح الفوقیۃ وبالمهملۃ اللخمی حلیف لقریش مر فی صـ۲۲۴۱ والسادس ابو حذیفۃ ابن عتبۃ بن ربیعۃ بن عبد شمس بن عبد مناف القرشی یقال اسمه مهشم وقیل هشیم وقیل هاشم وقیل هشام کذا فی الاستیعاب وغیرہ مر فی صـ۲۲۴۴ والسابع حارثۃ بن الربیع مصغرا وهی امه وابوه سراقۃ قوله کان فی النظارۃ ای الذین ینظرون الی المقاتلین ولم یخرجوا للقتال مر فی صفحۃ ۵۰۷ والثامن خبیب بالمعجمۃ والموحدتین مصغرا ابن عدی مر فی صـ۲۲۴۲ والتاسع خنیس بالمعجمۃ والنون آخرہ مهملۃ مصغرا مر فی صـ۲۲۴۵ والعاشر رفاعۃ بن رافع مر فی صـ۲۲۴۶ والحادی عشر رفاعۃ ابن عبد المنذر ابو لبابۃ قال موسی بن عقبۃ اسمه بشیر بن عبد المنذر وکذلک قال ابن هشام وخلیفۃ وقال احمد بن حنبل ویحیی بن معین اسمه رفاعۃ وزعم قوم ان ابا لبابۃ بن عبد المنذر والحارث بن حاطب خرجا معه صلعم الی بدر فرجعهما وامر ابا لبابۃ علی المدینۃ وضرب له بسهمه مع اصحاب بدر ۱۲ استیعاب ومر فی صـ۲۲۴۰ والثانی عشر زبیر بن العوام مر فی صـ والثالث عشر زید بن سهل ابو طلحۃ مر فی صـ۲۲۴۴ والرابع عشر ابو زید قیس مر فی صـ۲۲۴۴ والخامس عشر سعد بن ابی وقاص الزهری هو وان کان بدریا بالاتفاق لکنی لم استحضر الموضع الذی صرح البخاری فیه بذلک وفی بعضها لم یوجد ههنا ایضا ذکرہ. ک والسادس عشر سعد بن خولۃ مر فی صـ۲۲۴۳ والسابع عشر سعید بن زید مر فی صـ۲۲۴۳ قال فی اللمعات قال القسطلانی قال فی عیون الاثر قدم من الشام بعد ما قدم رسول اللہ صلعم من بدر فکلمه فضرب له بسهمه واجرہ انتهی والثامن عشر سهل بن حنیف مر فی صـ۲۲۴۵ والتاسع عشر ظهیر مصغرا ابن رافع واخوه مظهر بلفظ الفاعل من الاظهار کذا فی الکرمانی وفی اللمعات والقسطلانی

مظهر بلفظ الفاعل من التفعیل واللہ اعلم مر فی صـ۲۲۴۶ وابو بکر الصدیق فی صـ۲۲۳۸ وعبد اللہ ابن مسعود فی صـ۲۲۳۹ وعبد الرحمن بن عوف فی صـ۵۶۵ وعبیدۃ بن الحارث فی صـ۲۲۳۹ وعبادۃ ابن الصامت فی صـ۲۲۴۲ وقد کتبت علامۃ صفحات ذکر الباقین فی المتن ۱۲ **۱ـ** قوله ومخرج رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم وسبب خروجه صلی اللہ علیه وسلم ان رجلین من بنی عامر طلعا من المدینۃ متوجهین الی اهلهما وکان معهما عهد من رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم فالتقی عمرو بن امیۃ الضمری بهما ولم یعلم العهد فقتلهما فلما قدم المدینۃ اخبر الخبر قال نبی اللہ صلی اللہ علیه وسلم قتلت قتیلین کان لهما منی جوار لادینهما فخرج رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم الی بنی النضیر مستعینا بهم فی دیۃ القتیلین واما صورۃ الغدر فهو انه صلی اللہ علیه وسلم لما کلمهم الاعانۃ فی دیتهما قالوا نعم یا ابا القاسم اجلس حتی نطعم ونقوم فنتشاور ونصلح امرنا فیما جئتنا به فقعد رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم مع ابی بکر وعمر وعلی وغیرهم الی جدار من جدرهم فاجتمع بنو النضیر علی اغتیاله علیه السلام بان یلقوا علیه صخرۃ من رأس الجدار فاخبرہ جبریل بذلک فقام ونهض الی المدینۃ وتهیأ للقتال فخرج الیهم فحاصرهم وقطع نخیلهم وحرقها فصالحوا علی اخلاء سبیلهم الی خیبر واجلاهم من المدینۃ ۱۲ قس ک **۲ـ** قوله سورۃ النضیر لانها نزلت فیهم وذکر اللہ فیها الذی اصابهم من النقمۃ ۱۲ قس **۳ـ** قوله کان الرجل الخ قال الکرمانی قصته ان الانصار کانوا یجعلون لرسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم من عقارهم نخلات لینصرف فی نوائبه وکذلک لما قدم المهاجرون قاسمهم الانصار اموالهم فلما وسع اللہ الفتوح علیه صلی اللہ علیه وسلم کان یرد علیهم نخیلاتهم انتهی ۱۲

حل اللغات بنی النضیر بفتح النون والمعجمۃ قبیلۃ من یهود المدینۃ. فی دیۃ رجلین کلمۃ فی هنا للتعلیل ای کان خروجه الیهم بسبب دیۃ الرجلین لاول الحشر ای فی اول حشرهم من جزیرۃ العرب والمراد بالحشر الجلاء یقال جلا من الوطن اذا خرج مفارقا اقر قریظۃ ای فی منازلهم. من علیهم ای لم یأخذ منهم شیئا ۱۲

الليثُ عن نافعٍ عن ابن عُمر قال حرّق رسولُ الله صلى الله عليه وسلم نخلَ النضير وقطع وهى البُويرة فنزلت مَا قَطَعْتُم مِّن لِّينَةٍ اَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلٰى اُصُولِهَا فَبِاِذْنِ اللهِ حدثنی اسحٰق قال اخبرنا حَبّان قال اخبرنا جُويرية بن اسماء عن نافع عن ابن عمر اَنّ النبی صلى الله عليه وسلم حرّق نخلَ بنی النضير قال ولها يقول حسّان بن ثابت: وهَانَ على سَرَاةِ بنی لؤی: حريقٌ بالبُويرة مُستطير قال فاجابه ابو سفيان بن الحرث: اَدامَ اللهُ ذٰلك مِن صَنِيعٍ: وحرّق فی نواحيها السعير: ستعلم اَيُّنا منها بنُزهٍ: وتعلم ایّ ارضينا تضير حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهری قال اخبرنی مالك بن اوس بن الحدثان النصریّ ان عمر بن الخطاب دعاه اذ جاءه حاجبُه يرفأ فقال هل لك فی عثمان وعبد الرحمٰن والزبير وسعد يستأذنون قال نعم فادخلهم فلبث قليلاً ثم جاء فقال هل لك فی عباسٍ وعلی يستأذنان قال نعم فلما دخلا قال عباس يا امير المؤمنين اقض بينی وبين هٰذا وهما يختصمان فی التی افاء الله على رسوله من بنی النضير فاستبّ علیّ وعباس فقال الرهط يا امير المؤمنين اقض بينهما وارح احدهما من الأخر فقال عمر اتّئدوا انشُدكم بالله الذی باذنه تقوم السماء والارض هل تعلمون انّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نُورث ما تركنا صدقة يريد بذٰلك نفسه قالوا قد قال ذٰلك فاقبل عُمر على علیّ وعباسٍ فقال اَنشُدكما بالله هل تعلمان انّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قال ذٰلك قالا نعم قال انی اُحدّثكم عن هٰذا الامر انّ الله كان خصّ رسوله فی هٰذا الفیء بشیء لم يعطه احدًا غيره فقال جلّ ذكره وَمَآ اَفَآءَ اللهُ عَلٰى رَسُوْلِهٖ مِنْهُمْ فَمَآ اَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَّلَا رِكَابٍ الى قوله قَدِيْرٌ فكانت هٰذه خالصةً لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم والله ما احتازها دونكم ولا استاثر بها عليكم لقد اعطاكموها وقسمها فيكم حتى بقی هٰذا المالُ منها فكان رسولُ الله صلى الله عليه وسلم يُنفق على اهله نفقةَ سنتهم من هٰذا المال ثم ياخذ ما بقی فيجعله مَجعلَ مال الله فعمل ذٰلك رسول الله صلى الله عليه وسلم حياتَه ثم تُوفّی النبی صلى الله عليه وسلم فقال ابو بكر فانا ولیّ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبضه ابو بكر فعمل فيه بما عمل به رسولُ الله صلى الله عليه وسلم وانتم حينئذٍ واقبل على علیّ وعبّاس وقال تذكران ان ابا بكر فيه كما تقولان والله يعلم انه فيه لصادقٌ بارٌّ راشدٌ تابع للحق ثم توفی اللهُ ابا بكر فقلت انا ولی رسول الله صلى الله عليه وسلم وابی بكر فقبضته سنتين من امارتی اعمل فيه بما عمل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر والله يعلم انی فيه صادق بارّ راشد تابع للحق ثم جئتمانی كلاكما وكلمتكما واحدة وامركما جميع فجئتنی يعنی عباسًا

نسخہ: ثنا، لهان، نضير، اخبرنا، الحدثان، فقال، فقال الذی صلى الله عليه وسلم، يامره، قد، صلى الله عليه وسلم، ولا استاثرها، منها، سنة، بذلك، انا، انتما، فاقبل، ما، لصادق

۱؎ قوله وهی البويرة بضم الموحدة وفتح الواو وسكون التحتية وفتح الراء بعدها تاء تانيث موضع نخل بنی النضير بقرب المدينة الشريفة ۱۲ قسطلانی ۲؎ قوله ما قطعتم من لينة الخ وذلك لانهم اختلفوا فی ذلك فقال بعضهم لا تقطعوا فانه مما افاء الله علينا وقال بعضهم بل نغيظهم بقطعها فانزل الله هٰذه الاية بتصديق من نهى عن قطعه وتحليل من قطعه. كذا فی المعالم للبغوی ۱۲ ۳؎ قوله سراة بفتح وخفة الراء جمع السری وهو السيد الشريف وبنو لؤی قريش ای هان على سادات قريش واكابرهم قوله حريق فاعل هان وقوله مستطير صفة طريق وذلك لان قريشا وبنی النضير كانوا معاهدين بينهم فعير حسان كفار قريش بانهم لا يستطيعون ان يعينوا بنی النضير كانهم سهل عليهم تحريق البويرة وهی موضع نخل بنی النضير ۱۲ ۴؎ قوله وحرق فی نواحيها ای نواحی البويرة والمراد من نواحيها المدينة وغيرها من مواضع اهل الاسلام فهو دعاء على المسلمين لانهم لانه كان كافرا اذ ذاك قوله اينا منها ای من البويرة بنزه بضم النون وسكون الزاء وهی البعد من السوء قوله ای ارضينا بلفظ الجمع فی اليونينية وغيرها وفی الفرع بلفظ التثنية ای المدينة التی هی دار الايمان او مكة التی كان بها الكفار قوله تضير بفتح الفوقية وكسر الضاد المعجمة من الضير ای تضير بذلك كذا فی القسطلانی غرضه ادام الله تحريق تلك الارض بحيث يتصل بنواحيها وهی المدينة ونحوها كذا فی المجمع ۱۲ ۵؎ قوله يرفأ بفتح التحتية وسكون الراء وبالفاء علم لحاجب عمر وهو مهموز وغير مهموز ۱۲ كرمانی خ ۶؎ قوله افاء الله من الفیء وهو ما حصل للمسلمين من اموال الكفار من غير حرب ولا جهاد واصله الرجوع فاء يفیء ۱۲ مجمع ۷؎ قوله فاستب اريد به كلمة شدة لا من قبيل القذف ۱۲ خ ۸؎ قوله اتّئدوا ای لا تستعجلوا وهو بتشديد الفوقية والهمزة المكسورة من التودة وهو التانی والمهلة وانشدكم بضم الشين قوله لا نورث بفتح الراء والمعنى على الكسر ايضا صحيح ۱۲ من قس ك ۹؎ قوله ما احتازها بهمزة وصل وحاء مهملة وفوقية وزاء مفتوحة من الاحتياز وهو الجمع ای ما جمعها دونكم قوله ولا استاثر من الاستيثار وهو الاستبداد والاستقلال ۱۲ من قس ك ۱۰؎ قوله مجعل مال الله بفتح الميم وسكون الجيم ای بان يجعله فی السلاح والكراع ومصالح المسلمين ۱۲ من قس ك خ ۱۱؎ قوله تذكران بالتثنية واستشكل مع قوله وانتم حينئذ بالجمع لعدم المطابقة بين المبتدأ والخبر واجاب فی الكواكب الدراری بانه على مذهب من قال ان اقل الجمع اثنان اوان لفظ حينئذ خبره وتذكران ابتداء كلام قال وفی بعضها انتما ۱۲ قسطلانی. ۱۲؎ قوله فجئتنی يعنی عباسًا لاينافی هٰذا قوله اولاً جئتمانی بالتثنية لجوازانهما جاءا معا اولا ...... ثم جاء العباس وحده ۱۲ ك

حل اللغات

البويرة بضم الباء الموحدة مصغر البورة وهو موضع بقرب المدينة من لينة قيل اللينة من الالوان وهی ما لم تكن برنية ولا عجوة هان ای سهل سراة القوم ساداتهم مستطير ای منتشر مشتعل بنزه ای ببعد وزنًا ومعنًى تضير من ضار يضير يرفأ بفتح التحتية علم لحاجب عمر افاء الله من الفیء وما حصل للمسلمين من اموال الكفار من غير حرب ولا جهاد فاستب اريد به كلمة شدة لا من قبيل القذف اتّئدوا ای لا تستعجلوا ما احتازها من الاحتياز وهو الجمع ولا استاثر بها من الاستيثار وهو الاستقلال ۱۲.

(قوله فاستب علیّ وعباس) المذكور فی صحيح مسلم هو ان عباسا سب عليا فقال اقض بينی وبين هٰذا الكاذب الأثم وكانه سكت علیّ واطال عباس فی الكلام لانه بمنزلة الوالد لعلی ثم لعل معنى هٰذا الكلام بينی وبين من يعاملنی معاملة من يتصف بهٰذه الاوصاف وهٰذا بناء على انه ما رضی بمعاملته وان معاملة علیّ فی نفسه لا تكون كذلك وهٰذا يجری بين الاكابر فی المعاملات والله تعالٰى اعلم
(قوله وانتم حينئذ فاقبل على علیّ وعباس وقال تذكران ان ابا بكر فيه كما تقولان) انتم مبتدأ فی معنى انتما ولذا اثنى الضمير فی الخبر اعنی تذكران وهٰذا كناية عن قولهما فی ابی بكر انه غير صادق وغير بارّ ونحو ذلك لكنه مشكل جدا اذ كيف يجیء منهما تكذيب ابی بكر سيما فی ما روى عن النبی صلى الله عليه وسلم وهو صديق هٰذه الامة الا ان يقال انما تعاملان معاملة من يصف ابا بكر بنقيض هٰذه الاوصاف التی ذكر عمر بقوله انه لصادق الخ فی طلب المال واظهار الغضب بالمنع عنه وذلك الغضب الذی جری وان لم يكن منهم بسبب منعه الارث بل بسبب ان ابا بكر لما منعهم المال ارثا للنص الذی سمعه كانه خطر ببالهما انه لو اعطاهم شيئا تكرما لكان احسن لكن اظهاره بعد المتم يشبه انهم غضبوا لمنع الارث ولا يتحقق ذلك الا اذا كان المنع لا يكون حقا والله تعالٰى اعلم اه سندی

فقلتُ لکما انّ رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم قال لانورث ماترکنا صدقۃ فلما بدالی ان ادفعہ الیکما قلتُ ان شئتما دفعتہ الیکما علی ان
علیکما عہد اللّٰہ ومیثاقہ لتعملان فیہ بما عمل فیہ رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم وابوبکر وما عملتُ فیہ منذ ولیتُ والا فلا تکلمانی فقلتما
ادفعہ الینا بذلک فدفعتہ الیکما افتلتمسان منی قضاءً غیر ذلک فواللّٰہ الذی باذنہ تقوم السماء والارض لا اقضی فیہ بقضاءٍ غیر ذٰلک
حتی تقوم الساعۃ فان عجزتما عنہ فادفعا الیّ فانا اکفیکماہ قال فحدثتُ ہٰذا الحدیث عروۃ بن الزبیر فقال صدق مالکُ بن اوسٍ انا سمعتُ
عائشۃ زوج النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم تقول ارسل ازواجُ النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم عثمٰن الی ابی بکر یسألنہ ثمنہن مما افاء اللّٰہ علی رسولہٖ صلی
اللّٰہ علیہ وسلم فکنتُ انا اردُّہن فقلتُ لہن الا تتقین اللّٰہ الم تعلمن ان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم کان یقول لا نورث ما ترکنا صدقۃ یرید
بذٰلک نفسہٗ انما یاکل اٰل محمد فی ہٰذا المال فانتہٰی ازواجُ النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم الی ما اخبرتُہن قال فکانت ہٰذہ الصدقۃ بید علیٍّ منعہا
علیٌّ عباسًا فغلبہٗ علیہا ثم کان بید حسن بن علی ثم بید حسین بن علی ثم بید علی بن حسین وحسن بن حسن کلاہما کانا یتداولانہا
ثم بید زید بن حسن وہی صدقۃ رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم حقا **حدثنی** ابراہیم بن موسٰی قال اخبرنا ہشام قال اخبرنا معمر
عن الزہری عن عروۃ عن عائشۃ ان فاطمۃ والعباس اتیا ابا بکر یلتمسان میراثہما ارضہ من فدک وسہمہ من خیبر فقال ابوبکر سمعتُ
النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم یقول لا نورث ما ترکنا صدقۃ انما یاکل اٰل محمد فی ہٰذا المال واللّٰہ لقرابۃ رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم احبّ الیّ
ان اصل من قرابتی **باب** قتل کعب بن الاشرف **حدثنا** علی بن عبد اللّٰہ قال حدثنا سفیٰن قال عمرو سمعتُ جابر بن عبد اللّٰہ
یقول قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم من لکعب بن الاشرف فانہ قد اٰذی اللّٰہ ورسولہٗ فقام محمد بن مسلمۃ فقال یا رسول اللّٰہ
اتحبّ ان اقتلہٗ قال نعم قال فأذن لی ان اقول شیئًا قال قل فاتاہ محمد بن مسلمۃ فقال ان ہٰذا الرجل قد سألنا صدقۃ وانہ قد
عنّانا وانی قد اتیتک استسلفک قال وایضًا واللّٰہ لتملنّہ قال انا قد اتبعناہ فلا نحبّ ان ندعہ حتی ننظر الی ای شیء یصیر شانہٗ و
قد اردنا ان تسلفنا وسقًا او وسقین وحدثنا غیر مرۃ فلم یذکر وسقًا او وسقین فقلتُ لہ فیہ وسقًا او وسقین
فقال اری فیہ وسقًا او وسقین فقال نعم ارہنونی قالوا ای شیء ترید قال ارہنونی نساءکم قالوا کیف نرہنک نساءنا وانت اجمل العرب
قال فارہنونی ابناءکم قالوا کیف نرہنک ابناءنا فیسبّ احدہم فیقال رہن بوسق او وسقین ہٰذا عار علینا ولکنا نرہنک اللأمۃ قال سفیٰن
یعنی السلاح فواعدہٗ ان یاتیہ فجاءہ لیلًا ومعہ ابو نائلۃ وہو اخو کعب من الرضاعۃ فدعاہم الی الحصن فنزل الیہم فقالت لہ امرأتہ
این تخرج ہٰذہ الساعۃ فقال انما ہو محمد بن مسلمۃ واخی ابو نائلۃ وقال غیر عمرو قالت اسمع صوتًا کانہ یقطر منہ الدم قال انما ہو
اخی محمد بن مسلمۃ ورضیعی ابو نائلۃ ان الکریم لو دعی الی طعنۃ بلیل لاجاب قال ویدخل محمد بن مسلمۃ معہ برجلین قیل لسفیٰن
سماہم عمرو قال سمی بعضہم قال عمرو جاء معہ برجلین فقال اذا ما جاء وقال غیر عمرو وابو عبس بن جبر والحارث بن اوس وعبّاد

ن۱ مُنذ ن۲ فادفعاہ ن۳ وانا ن۴ لیسألنہ ن۵ علیہ السلام ن۶ قالت ن۷ الحسن ن۸ الحسین ن۹ الحسین ن۱۰ کلاہما ن۱۱ ثنا ن۲ مَن ن۲ عمرو بن مُرَّۃ ن۱۲ وسق ن۱۳ او وسقان ن۱۴ فیقال ن۱۵ الینا ن۱۶ اذا ن۱۷ رجلین

۱؎ قولہ فغلبہ علیہا ای بالتصرف فیہا وتحصیل غلاتہا لا بتخصیص الحاصل بنفسہ قولہ یتداولان ای علی بن الحسین بن علی والحسن بن الحسن بن علی وکل منہا ابن عم الآخر یتناوبان فی تصرفہا وزید بن الحسن ابن علی اخو الحسن المذکور کذا فی الکرمانی قال فی الفتح وفی ہذہ القصۃ اشکال وہو ان القصۃ صریح بان العباس وعلیا قد علما بانہ صلعم قال لا نورث فان کانا سمعاہ من النبی صلعم فکیف یطلبانہ من ابی بکر وان کانا انما سمعاہ من ابی بکر او فی زمنہ بحیث افاد عندہما العلم بذلک فکیف یطلبانہ بعد ذلک من عمر والذی یظہر واللّٰہ اعلم حمل الامر فی ذلک علی ما تقدم ان کلا من علی وفاطمۃ والعباس اعتقد ان عموم قولہ لا نورث مخصوص ببعض ما یخلفہ دون بعض ولذلک نسب عمر الی علی وعباس انہما کانا یعتقدان ظلم من خالفہما فی ذلک واما مخاصمۃ علی وعباس بعد ذلک ثانیا عند عمر فقال اسمٰعیل القاضی فیما رواہ الدارقطنی من طریقہ لم یکن فی المیراث انما تنازعا فی ولایۃ الصدقۃ وفی صرفہا کیف تصرف کذا قال وفی روایۃ النسائی وعمر بن شبہ ما یدل انہما ارادا ان یقسم بینہما علی سبیل المیراث وفی السنن لابی داؤد وغیرہ ارادا ان عمر یقسمہا بینہما لینفرد کل منہما فینفرد ما یتولاہ فامتنع عمر من ذلک واراد ان لا یقع علیہا اسم قسم ولذلک اقسم علی ذلک وعلی ہذا اقتصر اکثر الشراح واستحسنوہ انتہی کلام الفتح مختصرا ومر الحدیث مع بیانہ فی صفحۃ ۴۳۵ فی الخمس ۱۲ واللّٰہ اعلم ۲؎ قولہ قتل کعب بن الاشرف الیہودی القرظی الشاعر کان یہجو رسول اللّٰہ صلعم کذا فی الکرمانی قال القسطلانی کان قتلہ فی ربیع الاول فی السنۃ الثالثۃ کما عند ابن سعد ۱۲۔ ۳؎ قولہ قد آذی اللّٰہ ورسولہ بہجائہ لہ والمسلمین ویحرض قریشا علیہم کذا فی القسطلانی ۱۲ ۴؎ قولہ محمد بن مسلمۃ بفتح المیم واللام الحارثی الاشہلی وقال بعضہم القائم القائل اتحب ان اقتلہ ابو نائلۃ ۱۲ ک ۵؎ قولہ فاذن لی ان اقول شیئا ای اقول عنی وعنک ما ہو مصلحۃ من التعریض وانما امر بقتلہ لنقضہ العہد وسبہ النبی صلعم ۱۲ ۶؎ قولہ قد عنانا ای اتعبناہ وہذا من التعریض الجائز بل من المستحسن لان معناہ فی الباطن ادبنا بآداب الشریعۃ التی فیہا تعب لکنہ تعب فی مرضاۃ اللّٰہ والذی فہم المخاطب ہو العناء الذی لیس بمحبوب ۱۲ ک ۷؎ قولہ لتملنہ بفتح الفوقیۃ والمیم وتشدید اللام المضمومۃ ای لیزیدن ملالتکم وضجرکم عنہ ۱۲ قس۔ ۸؎ قولہ وسقا او وسقین الوسق بفتح الواو وکسرہا ستون صاعا والصاع اربعۃ امداد ۱۲ قس ۹؎ قولہ اللأمۃ مہموزۃ الدرع وقد فسرہ سفیٰن الراوی بالسلاح وقال ابن الاثیر اللامۃ الدرع وقیل السلاح ولامۃ الحرب اداتہ وقد تترک الہمزۃ تخفیفا وقال ابن بطال لیس فی قولہم نرہنک اللامۃ دلالۃ علی جواز رہن السلاح عند الحربی وانما کان ذلک من معاریض الکلام المباحۃ فی الحرب وغیرہ ۱۲ عینی ۱۰؎ قولہ ابو نائلۃ بالنون والہمزۃ بعد الالف واسمہ سلکان بکسر المہملۃ وسکون اللام الانصاری الاشہلی ویقال سلکان لقب واسمہ سعد شہد احدا وکان فیمن قتل کعب بن الاشرف وکان اخاہ من الرضاعۃ ۱۲ ک استیعاب ۱۱؎ قولہ یقطر منہ الدم کنایۃ عن طالب شر وعند ابن اسحٰق فقالت واللّٰہ انی لاعرف فی صوتہ الشر ۱۲ قسطلانی۔ ۱۲؎ قولہ ویدخل بفتح التحتیۃ وبضم المعجمۃ وقولہ برجلین بزیادۃ الموحدۃ وفی بعضہا یدخل بضم التحتیۃ وکسر المعجمۃ ورجلین بدون الموحدۃ کذا فی القسطلانی مع تغیر فی اللفظ قولہ معہ ای مع ابی نائلۃ والبوعبس بفتح المہملۃ وسکون الموحدۃ وبالمہملۃ ہو عبد الرحمٰن بن جبر ضد الکسر الانصاری الحارثی کذا فی الکرمانی ومر الحدیث فی صفحۃ ۵۵۱ فی الرہن وایضا فی صفحۃ ۴۲۲ فی الجہاد ۱۲۔ ۱۳؎ قولہ قال عمرو ای قول عمرو وجاء معہ برجلین محفوظ عندی قولہ قال غیر عمرو ای غیر عمرو عدہم وہم ابو عبس آہ قال فی الفتح قلت فی روایۃ الحمیدی قال انہ فاتاہ ومعہ ابو نائلۃ وعباد بن بشر وابو عبس بن جبر والحارث بن اوس ۱۲ خیر جاری

حل اللغات افتلتمسان ای افتطلبان. فغلبہ علیہا ای بالتصرف فیہا وتحصیل غلاتہا یتداولانہا ای یتناوبان فی تصرفہا فدک بفتحتین اسم قریۃ بخیبر من لکعب بن الاشرف ای من یستعد لقتالہ عنانا بفتح العین وتشدید النون ای اتعبنا وکلفنا لتملنہ من الملالۃ معناہ لتزیدن ملالتکم وضجرکم اللامۃ بتشدید اللام قیل ہی السلاح وقیل ہی الدرع ۱۲۔

ابن بشر قال عمرو جاء معه برجلين فقال اذا ما جاء فانی قائل بشعره فاشمه فاذا رايتمونی استمكنت من رأسه فدونكم فاضربوه وقال مرة ثم اشمكم فنزل اليهم متوشحا وهو ينفح منه ريح الطيب فقال ما رأيت كاليوم ريحا ای اطيب وقال غير عمرو قال عندی اعطر سيد العرب واكمل العرب قال عمرو فقال اتأذن لی ان اشم رأسك قال نعم فشمه ثم اشم اصحابه ثم قال اتأذن لی قال نعم فلما استمكن منه قال دونكم فقتلوه ثم اتوا النبی صلی الله عليه وسلم فاخبروه **باب** قتل ابی رافع عبد الله بن ابی الحقيق ويقال سلام بن ابی الحقيق كان بخيبر ويقال فی حصن له بارض الحجاز وقال الزهری هو بعد كعب بن الاشرف **حدثنا** اسحق بن نصر قال حدثنا يحيی بن آدم قال حدثنا ابن ابی زائدة عن ابيه عن ابی اسحق عن البراء بن عازب قال بعث رسول الله صلی الله عليه وسلم رهطا الی ابی رافع فدخل عليه عبد الله بن عتيك بيته ليلا وهو نائم فقتله **حدثنا** يوسف بن موسی قال حدثنا عبيد الله بن موسی عن اسرائيل عن ابی اسحق عن البراء قال بعث رسول الله صلی الله عليه وسلم الی ابی رافع اليهودی رجالا من الانصار وامر عليهم عبد الله بن عتيك وكان ابو رافع يؤذی رسول الله صلی الله عليه وسلم ويعين عليه وكان فی حصن له بارض الحجاز فلما دنوا منه وقد غربت الشمس وراح الناس بسرحهم قال عبد الله لاصحابه اجلسوا مكانكم فانی منطلق ومتلطف للبواب لعلی ان ادخل فاقبل حتی دنا من الباب ثم تقنع بثوبه كانه يقضی حاجة وقد دخل الناس فهتف به البواب يا عبد الله ان كنت تريد ان تدخل فادخل فانی اريد ان اغلق الباب فدخلت فكمنت فلما دخل الناس اغلق الباب ثم علق الاغاليق علی ود قال فقمت الی الاقاليد فاخذتها ففتحت الباب وكان ابو رافع يسمر عنده وكان فی علالی له فلما ذهب عنه اهل سمره صعدت اليه فجعلت كلما فتحت بابا اغلقت علی من داخل قلت ان القوم لو نذروا بی لم يخلصوا الی حتی اقتله فانتهيت اليه فاذا هو فی بيت مظلم وسط عياله لا ادری اين هو من البيت قلت ابا رافع قال من هذا فاهويت نحو الصوت فاضربه ضربة بالسيف وانا دهش فما اغنيت شيئا وصاح فخرجت من البيت فامكث غير بعيد ثم دخلت اليه فقلت ما هذا الصوت يا ابا رافع فقال لامك الويل ان رجلا فی البيت ضربنی قبل بالسيف قال فاضربه ضربة اثخنته ولم اقتله ثم وضعت ضبيب السيف فی بطنه حتی اخذ فی ظهره فعرفت انی قتلته فجعلت افتح الابواب بابا بابا حتی انتهيت الی درجة له فوضعت رجلی وانا اری انی قد انتهيت الی الارض فوقعت فی ليلة مقمرة فانكسرت ساقی فعصبتها بعمامة ثم انطلقت حتی جلست علی الباب فقلت لا اخرج الليلة حتی اعلم اقتلته فلما صاح الديك قام الناعی علی السور فقال انعی ابا رافع تاجر اهل الحجاز فانطلقت الی اصحابی فقلت النجاء فقد قتل الله ابا رافع فانتهيت الی النبی صلی الله عليه وسلم فحدثته فقال ابسط رجلك فبسطت رجلی فمسحها فكانما لم اشتكها قط **حدثنا** احمد بن عثمان قال حدثنا شريح قال حدثنا ابراهيم بن يوسف عن ابيه عن ابی اسحق قال سمعت البراء قال بعث رسول الله

مائل نساء اجمل ثنی ثنی النبی بيته ۲بن عازب فامر حاجته الاعاليق وقد ان القوم نذر فقلت داهش قال ظبة ضبيب ابرح النجاة فكانها ۲يعنی هو ابن مسلمة ۲بن عازب

۱؎ قوله فانی قائل بشعره ای آخذ به والعرب تطلق القول علی غير الكلام مجازا ولابی ذر عن الكشميهنی فانی قال قائل بشعره قوله فاشمه بفتح الشين المعجمة قوله فدونكم ای فخذوه باسيافكم كذا فی القسطلانی ۱۲ ۲؎ قوله متوشحا ای متلبسا يقال توشح الرجل بثوبه وسيفه كذا فی الكرمانی قال النووی والتوشيح ان يأخذ طرف ثوب القاه علی منكبه الايمن من تحت يده اليسری ويأخذ طرفه الذی القاه علی الايسر تحت يده اليمنی ثم يعقدهما علی صدره والمخالفة بين طرفيه والاشتمال بالثوب بمعنی التوشيح، مجمع. قوله ينفح منه ريح الطيب نفح الريح هبوبها ونفح الطيب اذا فاح كذا فی المجمع ۱۲ ۳؎ قوله اعطر سيد العرب قال فی الفتح فكان سيد تصحيف من نساء فان كانت محفوظة فالمعنی اعطر نساء سيد العرب علی الحذف وعند الواقدی ان كعبا كان يدهن بالمسك الفتيت والعنبر حتی يتلبد فی صدغيه كذا فی القسطلانی قال الكرمانی فان قلت ما الفائدة فی ذكر سيد ولم لم يقل اعطر العرب قلت غرضه انه اعطر سادات العرب فان قلت القياس ان يقال اعطر نساء سيد العرب قلت هو محذوف بقرينة السياق او المراد شخص او مصاحبه اعطر من سيدهم ولفظ المثل روی مرفوعا ومنصوبا. ومر الحديث فی ص ۵۲۳ فی الجهاد ۱۲ ۴؎ قوله فی حصن له بارض الحجاز هو قول وقع فی سياق الحديث الموصول فی الباب ويحتمل ان يكون حصنه كان قريبا من خيبر فی اطراف ارض الحجاز ووقع عند موسی بن عقبة فطرقوا ابا رافع بن ابی الحقيق بخيبر فقتلوه فی بيته ۱۲ قسطلانی ۵؎ قوله بيته بفتح الموحدة وسكون التحتية ولابی ذر عن الحموی والمستملی بفتح التحتية مشددة بلفظ الماضی من التبييت والجملة حالية بتقدير قد ای دخل علی ابی رافع عبد الله ابن عتيك والحال انه قد بيت الدخول ۱۲ قس ۶؎ قوله ويعين عليه ذكر ابن عائذ من طريق ابی الاسود عن عروة انه كان ممن اعان غطفان وغيرهم من مشركی العرب بالمال الكثير علی رسول الله صلی الله عليه وسلم ۱۲ فتح ۷؎ قوله ثم علق بالعين المهملة وتشديد اللام والاغاليق بمعجمة جمع غلق بفتح اوله وهو ما يغلق به الباب والمراد بها المفاتيح ولغير ابی ذر الاعاليق بالمهملة المفاتيح ايضا قوله علی ود بفتح الواو وشدة الدال الوتد كذا فی التوشيح ومر فی الجهاد فوضعوا المفاتيح فی كوة ويجمع بان الوتد كان فی كوة والاقاليد جمع اقليد بمعنی المفتاح ۱۲ ۸؎ قوله فی علالی بفتح العين وتخفيف اللام وبعد الالف لام اخری مكسورة فتحتية مفتوحة مشددة جمع علية بضم العين وكسر اللام مشددة وهی الغرفة ۱۲ قسطلانی ۹؎ قوله فما اغنيت شيئا ای ما فعلت شيئا اريده من قتله حيث بقی حيا ولم يمت ۱۲ خ ۱۰؎ قوله ضبيب السيف بمعجمة وموحدتين بوزن رغيف حرفه كذا فی التوشيح قال الكرمانی قال الخطابی هكذا يروی وما اراه محفوظا انما هو ظبة السيف وهو حرف حد السيف فطرفه واما الضبيب فلا ادری له معنی يصح فيه انما هو سيلان الدم من الفم قال عياض روی بعضهم الصبيب بالمهملة وقال اظن انه الطرف انتهی ۱۲ ۱۱؎ قوله النجاء بفتح النون والمد والقصر بمعنی السلامة والمد اشهر اذا افرد فان كرر قصر ای اسرعوا ۱۲ قس قال الشيخ ابن حجر فی الفتح فيه جواز التجسس علی المشركين وطلب غرتهم وجواز اغتيال ذوی الاذية البالغة فيه وكان ابو رافع يعادی النبی صلی الله عليه وسلم ويولب عليه الناس ويؤخذ منه جواز قتل المشرك بغير دعوة اذا كان قد بلغته الدعوة قبل ذلك واما قتله اذا كان نائما فمحله ان يعلم مستمرا علی كفره وانه قد ايس من فلاحه وطريق العلم بذلك اما بالوحی واما بالقرائن الدالة علی ذلك انتهی ومر الحديث فی صفحة ۵۳۲ فی الجهاد ۱۲.

حل اللغات

فدونكم ای خذوه بسيفكم ثم اشمكم بضم الهمزة ای امكنكم من الشم متوشحا ای متلبسا والتوشيح ان يأخذ طرف ثوب القاه علی منكبه الايمن من تحت يده اليسری ويأخذ طرفه الذی القاه علی الايسر من تحت يده اليمنی ثم يعقدهما علی صدره والمخالفة بين طرفيه ينفح معناه يفوح دونكم ای خذوا باسيافكم راح الناس بسرحهم ای رجعوا بمواشيهم التی ترعی ثم تقنع ای تغطی فهتف به ای ناداه فكمنت ای اختبأت الاغاليق ای المفاتيح التی يغلق بها يسمر عنده علی صيغة المجهول من السمر وهو الحديث بالليل فی علالی جمع علية بضم العين وهو الغرفة لو نذروا ای اعلموا ضبيب السيف حرفه النجاء بفتح النون السلامة ۱۲.

صلی اللہ علیہ وسلم الی ابی رافع عبد اللہ بن عتیک وعبد اللہ بن عتبۃ فی ناس معھم فانطلقوا حتی دنوا من الحصن فقال لھم
عبد اللہ بن عتیک امکثوا انتم حتی انطلق انا فانظر قال فتلطفت ان ادخل الحصن ففقدوا حمارا لھم قال فخرجوا بقبس یطلبونہ
قال خشیت ان اعرف قال فغطیت راسی ورجلی وجلست کانی اقضی حاجۃ ثم نادی صاحب الباب من اراد ان یدخل فلیدخل
قبل ان اغلقہ فدخلت ثم اختبأت فی مربط حمار عند باب الحصن فتعشوا عند ابی رافع وتحدثوا حتی ذھبت ساعۃ من اللیل
ثم رجعوا الی بیوتھم فلما ھدأت الاصوات ولا اسمع حرکۃ خرجت قال ورأیت صاحب الباب حیث وضع مفتاح الحصن فی کوۃ فاخذتہ
ففتحت بہ باب الحصن قال قلت ان نذر بی القوم انطلقت علی مھل ثم عمدت الی ابواب بیوتھم فغلقتھا علیھم من ظاھر ثم صعدت
الی ابی رافع فی سلم فاذا البیت مظلم قد طفی سراجہ فلم ادر این الرجل فقلت یا ابا رافع قال من ھذا قال فعمدت نحو الصوت فاضربہ
وصاح فلم تغن شیئا ثم جئت کانی اغیثہ فقلت مالک یا ابا رافع وغیرت صوتی فقال الا اعجبک لامک الویل دخل علی رجل فضربنی
بالسیف قال فعمدت لہ ایضا فاضربہ اخری فلم تغن شیئا فصاح وقام اھلہ قال ثم جئت وغیرت صوتی کھیأۃ المغیث واذا
ھو مستلق علی ظھرہ فاضع السیف فی بطنہ ثم انکفئ علیہ حتی سمعت صوت العظم ثم خرجت دھشا حتی اتیت السلم ارید
انزل فاسقط منہ فانخلعت رجلی فعصبتھا ثم اتیت اصحابی احجل فقلت انطلقوا فبشروا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانی لا ابرح
حتی اسمع الناعیۃ فلما کان فی وجہ الصبح صعد الناعیۃ فقال انعی ابا رافع قال فقمت امشی ما بی قلبۃ فادرکت اصحابی قبل ان
یاتوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فبشرتہ **باب** غزوۃ احد وقول اللہ تعالی واذ غدوت من اھلک تبوئ المؤمنین مقاعد للقتال واللہ
سمیع علیم وقولہ جل ذکرہ ولا تھنوا ولا تحزنوا وانتم الاعلون ان کنتم مؤمنین ان یمسسکم قرح فقد مس القوم قرح مثلہ
وتلک الایام نداولھا بین الناس ولیعلم اللہ الذین امنوا ویتخذ منکم شھداء واللہ لا یحب الظلمین ولیمحص اللہ الذین امنوا ویمحق
الکفرین ام حسبتم ان تدخلوا الجنۃ ولما یعلم اللہ الذین جاھدوا منکم ویعلم الصابرین ولقد کنتم تمنون الموت من قبل ان تلقوہ
فقد رایتموہ وانتم تنظرون وقولہ ولقد صدقکم اللہ وعدہ اذ تحسونھم تستاصلونھم قتلا باذنہ حتی اذا فشلتم وتنازعتم فی
الامر وعصیتم من بعد ما ارکم ما تحبون منکم من یرید الدنیا ومنکم من یرید الاخرۃ ثم صرفکم عنھم لیبتلیکم ولقد عفا عنکم واللہ ذو
فضل علی المؤمنین ولا تحسبن الذین قتلوا فی سبیل اللہ امواتا الایۃ **حدثنا** ابراھیم بن موسی قال اخبرنا عبد الوھاب قال حدثنا

۱؎ قولہ فی ناس معھم سمی منھم معوذ بن سنان وعبد اللہ بن انیس وابو قتادۃ وخزاعی بن الاسود کذا فی التوشیح قال ابن حجر فی المقدمۃ زاد موسی بن عقبۃ اسود بن حرام وروی ابو موسی انہ اسود بن ابیض انتھی ۱۲ ۲؎ قولہ ثم نادی عطف علی مقدر ای ذھبوا وطلبوا ورجعوا ودخلوا الحصن ثم نادی ۱۲ خ ۳؎ قولہ فی کوۃ بفتح الکاف وضمھا ثقب البیت کذا فی الکرمانی وما تقدم انہ علق علی ود ومر وجہ الجمع ایضا من ان الو ولعلہ کان فی کوۃ ۱۲ ۴؎ قولہ ان نذر بی القوم بکسر الذال المعجمۃ ای علموا واصلہ من الانذار وھو الاعلام بالشیٔ الذی یحذر منہ ۱۲ ۵؎ قولہ فانخلعت رجلی فی الروایۃ الاولی فانکسرت ساقی قال الداؤدی الخلع زوال المفصل من غیر کسر وقد یجوز التعبیر باحدھما عن الآخر کذا فی التوشیح قال الکرمانی اما انھما وقعتا او اراد من کل منھما اختلال الرجل ۱۲ ۶؎ قولہ احجل بفتح الھمزۃ وسکون الحاء وضم الجیم بعدھا لام ای امشی مشی المقید کحجل البعیر علی ثلاثۃ والغلام علی واحدۃ کذا فی القسطلانی الحجل ان یرفع رجلا ویقف علی اخری ۱۲ تو ۷؎ قولہ ما بی قلبۃ بمفتوحات ای الم وعلۃ فان قلت سبق انہ مسحھا فکانما لم اشتکھا قط قلت لعلہ عاد الی الحالۃ الاولی او کان بقی منہ اثر ۱۲ مجمع البحار ۸؎ قولہ احد بضمتین جبل بالمدینۃ علی اقل من فرسخ ذکر الزبیر بن بکار ان قبر ھارون علیہ السلام بہ وانہ قدم مع موسی علیہ السلام فی جماعۃ من بنی اسرائیل حجاجا فمات ھناک وکانت الغزوۃ عندہ فی شوال سنۃ ثلث وشذ من قال سنۃ اربع ۱۲ توشیح ۹؎ قولہ واذ غدوت ای واذکر یا محمد اذ خرجت غدوت من اھلک بالمدینۃ والمراد غدوت من حجرۃ عائشۃ رض الی احد تبوئ المؤمنین تنزلھم وھو حال مقاعد للقتال مواطن ومواقف من المیمنۃ والمیسرۃ والقلب والجناحین للقتال یتعلق بتبوئ واللہ سمیع لاقوالکم علیم بنیاتکم وضمائرکم ولا تھنوا ولا تحزنوا علی ما فاتکم من الغنیمۃ او علی من قتل منکم او جرح وھو تسلیۃ من اللہ لرسولہ وللمؤمنین عما اصابھم یوم احد وتقویۃ لقلوبھم وانتم الاعلون لانکم اصبتم منھم یوم بدر اکثر مما اصابوا منکم یوم احد وانتم الاعلون بالنصر والظفر فی العاقبۃ وھی بشارۃ بالعلو والغلبۃ ان کنتم مؤمنین جوابہ محذوف فقیل تقدیرہ فلا تھنوا ولا تحزنوا وقیل تقدیرہ ان کنتم مؤمنین علمتم ان ھذہ الوقعۃ لا تبقی علی حالھا وان الدولۃ تصیر للمؤمنین ۱۲ قس ۱۰؎ قولہ ویتخذ منکم شھداء ای لیکرم ناسا منکم بالشھادۃ یرید المستشھدین یوم احد واللہ لا یحب الظلمین ای الذین یضمرون خلاف ما یظھرون او الکافرین وھو اعتراض کذا فی البیضاوی ۱۲ ۱۱؎ قولہ ولیمحص من التمحیص وھو التخلیص من الشیٔ المعیب وقیل ھو الابتلاء ویمحق الکافرین ای ویھلک الکافرین الذین حاربوہ علیہ الصلوۃ والسلام ۱۲ ۱۲؎ قولہ ام حسبتم ای ھل حسبتم ومعناہ الانکار ولما یعلم اللہ الذین جاھدوا منکم ای لما یجاھد بعضکم وفیہ دلیل علی انہ فرض الکفایۃ والفرق بین لما ولم ان فیہ توقع الفعل فیما یستقبل ویعلم الصابرین نصب باضمار ان علی ان الواو للجمع ۱۲ بیض ۱۳؎ قولہ ولقد صدقکم اللہ وعدہ ای وعدہ ایاھم بالنصر بشرط التقوی والصبر وکان کذلک حتی خالف الرماۃ فان المشرکین لما اقبلوا جعل الرماۃ یرشقونھم والباقون یضربونھم بالسیف حتی انھزموا والمسلمون علی آثارھم قولہ اذ تحسونھم باذنہ ای تقتلونھم من حسہ اذا ابطل حسہ حتی اذا فشلتم ای جبنتم وضعف رأیکم او ملتم الی الغنیمۃ فان الحرص من ضعف العقل وتنازعتم فی الامر یعنی اختلاف الرماۃ حین انھزم المشرکون فقال بعضھم فما موقفنا ھھنا وقال الآخرون لا نخالف امر الرسول فثبت مکانہ امیرھم فی نفر دون العشرۃ ونفر الباقون للنھب وھو المعنی بقولہ وعصیتم من بعد ما اراکم ما تحبون من الظفر والغنیمۃ وانھزام العدو وجواب اذا محذوف وھو امتحنکم ۱۲ بیض ۱۴؎ قولہ ثم صرفکم عنھم ثم کفکم عنھم حتی تغیرت الحال فغلبوکم لیبتلیکم علی المصائب ویمتحن ثباتکم علی الایمان عندھا ۱۲ بیضاوی

نا صح	نعسہ ذ ن	ن ۳	ن ھ ۴	ن ۵	نسخۃ جلا ن	ن	ن ۸	ن ۹	ن ۱۰
فخشیت	ذھب	ھدأت	فاغلقتھا	۱۲ قال	فجئت	فاذا	۱۲ ان	وقولہ	۱۲ الایۃ

(ھدأت: بالھمزۃ المفتوحۃ ای سکنت ۱۲)

حل اللغات

فخرجوا بقبس ای شعلۃ من نار فتعشوا ای اکلوا العشاء ھدأت الاصوات ای سکنت فی کوۃ بفتح الکاف وضمھا ثقب البیت فلم تغن شیئا ای فلم تنفع الضربۃ انکفئ علیہ ای انقلب علیہ احجل بفتح الھمزۃ وسکون الحاء قبل الجیم ثم الجیم من الحجلان وھو مشی المقید. ما بی قلبۃ ای تقلب واضطراب تبوئ المؤمنین ای تنزلھم مقاعد ای منازل ولا تھنوا ای ولا تضعفوا بسبب ما جری ولیمحص من التمحیص وھو التطھیر والتصفیۃ ویمحق الکافرین ای یھلکھم ۱۲۔ ع؎ بضم المھملۃ وسکون الفوقیۃ وغلط ابن الاثیر فقال عنبۃ بکسر المھملۃ وفتح النون ۱۲ توشیح ع؎ عطف علی جملۃ محذوفۃ ای نداولھا لیکون کیت وکیت ولیعلم ۱۲ بیض۔

(قولہ قلت ان نذر بی القوم انطلقت علی مھل) ای ان کان الباب مفتوحا وان لم یکن مفتوحا احتاج الی استعجال کثیر لفتح الباب واللہ تعالی اعلم
(قولہ فقلت لھم انطلقوا فبشروا الخ) کانہ قال ذلک لبعض اصحابہ وترک البعض مکانہ ورجع الی قرب القلعۃ ثم رجع الیھم ثانیا حین سمع کلام الناعی واما قولہ امشی ما بی قلبۃ فکان المراد بہ قلۃ الوجع واما ذھاب تمام الوجع فکان حین وصل الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم واللہ تعالی اعلم اھ سندی

خالد عن عکرمة عن ابن عباس قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم احد هذا جبرئیل اٰخذ برأس فرسه علیه اداة الحرب ۴۰۴۲ حدثنا محمد
ابن عبد الرحیم قال اخبرنا زکریا بن عدی قال اخبرنا ابن المبارک عن حیوة عن یزید بن ابی حبیب عن ابی الخیر عن عقبة بن عامر قال
صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی قتلی احد بعد ثمانی سنین کالمودع للاحیاء والاموات ثم طلع المنبر فقال انی بین ایدیکم فرط و
انا علیکم شهید وان موعدکم الحوض وانی لانظر الیه من مقامی هذا وانی لست اخشی علیکم ان تشرکوا ولکنی اخشی علیکم الدنیا
ان تنافسوها قال فکانت اٰخر نظرة نظرتها الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۴۰۴۳ حدثنا عبید اللہ بن موسی عن اسرائیل عن ابی اسحٰق
عن البراء قال لقینا المشرکین یومئذ فاجلس النبی صلی اللہ علیہ وسلم جیشا من الرماة وامر علیهم عبد اللہ وقال لا تبرحوا ان رأیتمونا ظهرنا
علیهم فلا تبرحوا وان رأیتموهم ظهروا علینا فلا تعینونا فلما لقینا هربوا حتی رأیت النساء یشتددن فی الجبل رفعن عن سوقهن قد
بدت خلاخلهن فاخذوا یقولون الغنیمة الغنیمة فقال عبد اللہ عهد الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان لا تبرحوا فابوا فلما ابوا صرف وجوههم
فاصیب سبعین قتیلا واشرف ابو سفیان فقال افی القوم محمد فقال لا تجیبوه فقال افی القوم ابن ابی قحافة قال لا تجیبوه فقال افی
القوم ابن الخطاب فقال ان هؤلاء قتلوا فلو کانوا احیاء لاجابوا فلم یملک عمر نفسه فقال کذبت یا عدو اللہ ابقی اللہ لک ما یخزیک
قال ابو سفیان اعل هبل فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اجیبوه قالوا ما نقول قال قولوا اللہ اعلی واجل قال ابو سفیان لنا العزی ولا عزی لکم فقال
النبی صلی اللہ علیہ وسلم اجیبوه قالوا ما نقول قال قولوا اللہ مولانا ولا مولی لکم قال ابو سفیان یوم بیوم بدر والحرب سجال وتجدون
مثلة لم اٰمر بها ولم تسؤنی ۴۰۴۴ اخبرنی عبد اللہ بن محمد قال حدثنا سفیان عن عمرو عن جابر قال اصطبح الخمر یوم احد ناس ثم قتلوا
شهداء ۴۰۴۵ حدثنا عبدان قال حدثنا عبد اللہ اخبرنا شعبة عن سعد بن ابراهیم عن ابیه ابراهیم ان عبد الرحمٰن بن عوف اتی بطعام
وکان صائما فقال قتل مصعب بن عمیر وهو خیر منی کفن فی بردة ان غطی رأسه بدت رجلاه وان غطی رجلاه بدا رأسه واراه قال
وقتل حمزة وهو خیر منی ثم بسط لنا من الدنیا ما بسط او قال اعطینا من الدنیا ما اعطینا وقد خشینا ان تکون حسناتنا عجلت لنا ثم
جعل یبکی حتی ترک الطعام ۴۰۴۶ حدثنا عبد اللہ بن محمد قال حدثنا سفیان عن عمرو سمع جابر بن عبد اللہ قال قال رجل للنبی صلی
اللہ علیہ وسلم یوم احد ارأیت ان قتلت فاین انا قال فی الجنة فالقی تمرات فی یده ثم قاتل حتی قتل ۴۰۴۷ حدثنا احمد بن یونس قال
حدثنا زهیر قال حدثنا الاعمش عن شقیق عن خباب قال هاجرنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نبتغی وجه اللہ فوجب اجرنا
علی اللہ ومنا من مضی او ذهب لم یاکل من اجره شیئا کان منهم مصعب بن عمیر قتل یوم احد لم یترک الا نمرة کنا اذا غطینا بها رأسه
خرجت رجلاه واذا غطی بها رجلاه خرج رأسه فقال لنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم غطوا بها رأسه واجعلوا علی رجله الاذخر او قال القوا
علی رجله من الاذخر ومنا من قد اینعت له ثمرته فهو یهدبها ۴۰۴۸ اخبرنا حسان بن حسان قال حدثنا محمد بن طلحة قال حدثنا حمید

۱ ۲ بن شریح ۲ ثمان ۳ شهید علیکم ۴ ولکن ۵ واجلس ۶ لقیناهم ۷ رأینا ۸ یتشددن ۸ یسندن ۹ یرفعن ۱۰ سبعون ۱۱ علیک ۱۲ یخزنک ۱۳ ستجدون ۱۴ بها ۱۵ حدثنی ۱۵ حدثنا ۱۶ ۲ بن دینار
۱۷ اخبرنا ۱۸ ۲ قد ۱۹ تنی ۲۰ ۲ بن الارت ۲۱ النبی ۲۲ فمنا ۲۳ رسول اللہ ۲۴ رجلیه ۲۵ اینعت ۲۶ حدثنا

۱ قوله یوم احد ثبت هذا الحدیث لابی الوقت والاصیلی فقط قال ابن حجر والصواب اسقاطه کما لغیرهما فان المعروف فی لفظ الحدیث یوم بدر کما تقدم فی غزوتها لا یوم احد. توشیح مر فی ص۵۴۴،۳۶۷ ۱۲ ۲ قوله یشتددن کذا للاکثر بفتح اوله وسکون الشین وفتح المثناة بعدها دال مکسورة ثم اخری ساکنة ای یسرعن المشی وکان النساء اللواتی خرجن مع المشرکین یوم احد خمس عشرة امرأة ۱۲ ۳ قوله والوا والله ما یرد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هذا قد انهزم المشرکون فما مقامنا ههنا ودخلوا ینتهبون العسکر ویاخذون ما فیه من الغنائم وثبت امیرهم عبد اللہ فی نفر یسیر دون العشرة مکانه وقال لا اجاوز امر رسول اللہ صلعم کذا فی القسطلانی ۱۲ ۴ قوله کذبت یا عدو اللہ انما قال ذلک مع نهی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لانه انکر قول الباطل ولم یرد العصیان ۱۲ مر فی صفحة ۵۳۴ ۵ قوله اعل بضم الهمزة وسکون العین المهملة وضم اللام قوله هبل بضم الهاء وفتح الموحدة بعدها لام اسم صنم کان فی الکعبة ای اظهر دینک. قس وفی روایة ارق الجبل یعنی علوت حتی صرت کالجبل العالی کذا فی المجمع ۱۲ ۶ قوله سجال ای دلاء وهو بکسر سین وخفة جیم جمع سجل بفتح فسکون ای المتحاربون کالمستقین یستقی هذا دلوا وهذا دلوا والمساجلة ان یفعل کل من الخصمین مثل ما

یفعله صاحبه ۱۲ مجمع ۷ قوله مثلة بضم المیم واسکان المثلثة اسم من مثل به ای نکل به ومثله ای جدعه وذلک لانهم جدعوا انوفهم وشقوا بطونهم وکان حمزة ممن مثل به قوله لم اٰمر بها یعنی انه لم یأمر الا بالافعال الحسنة التی لا یرد علی فاعلها قوله ولم تسؤنی وذلک لانکم عدوی وقد کانوا قتلوا ابنه یوم بدر ۱۲ الکرا مر فی صفحة ۵۳۴ ۱۲ ۸ قوله اصطبح الخمر ای شرب الخمر صباحا قبل ان حرمت کذا فی الخیر الجاری والکرمانی ۱۲ ۹ قوله مصعب بن عمیر هو القرشی العبدری کان من اجلة الصحابة وکان فی الجاهلیة من انعم الناس عیشا فلما اسلم زهد فی الدنیا قوله وهو خیر منی یعنی قال عبد الرحمٰن کان مصعب خیرا منی انما قاله تواضعا والا فعبد الرحمٰن من العشرة المبشرة ۱۲ ع ۱۰ قوله یهدبها بفتح اوله وضم الدال المهملة وکسر ها موحدة ای یجتنیها ۱۲ قس ومر مرارا

عه جمع الخلخل کما ان الخلاخیل جمع الخلخال وهما بمعنی ۱۲ ک عه عقوبة لعصیانهم قول رسول اللہ صلعم ۱۲ سه بفتح النون وکسر المیم شملة مخططة من صوف ۱۲ قس.

(قوله یوم احد هذا جبریل) قد ثبت قتال الملٰئکة یوم احد ایضا کما سیجیئ فلا وجه لحمل قوله یوم احد فی هذا الحدیث علی السهو والقول بانه سهو من بعض الکاتبین بعید جدا اذ المصنف ما ذکر هذا الحدیث فی هذا الباب الا لمکان قوله یوم احد فیه کما لا یخفی واللہ تعالیٰ اعلم (قوله کالمودع للاحیاء والاموات) کان المراد وکان فی ذلک الیوم کالمودع بتقدیر کان ولیس المراد انه صلی کالمودع للاحیاء اذ لا یتصور ان تکون الصلوٰة تودیعا بالنسبة الی الاحیاء واللہ تعالیٰ اعلم
(قوله فلم یملک عمر نفسه فقال الخ) کان عمر فهم ان نهی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لمجرد تحقیره فرأی ان مصلحة التحقیر تقتضی فی ذلک الوقت الجواب بهذا الوجه فاجاب والا فلا وجه للتکلم بعد النهی واللہ تعالیٰ اعلم اه

عن انس ان عمه غاب عن بدر فقال غبتُ عن اول قتال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لئن اشھدنی اللہ مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیرین اللہ ما اُجِدُّ فلقی یوم احد فھُزِم الناس فقال اللھم انی اعتذر الیک مما صنع ھؤلاء یعنی المسلمین وابرأ الیک مما جاء بہ المشرکون فتقدم بسیفہ فلقی سعد بن مُعاذ فقال این یا سعد انی اجد ریح الجنۃ دُون اُحُدٍ فمضٰی فقُتِل فما عُرِف حتی عرفتہ اختہ بشامۃ او ببنانہ فیہ بضع وثمانون من طعنۃ وضربۃ ورمیۃ بسھم **حدثنا** موسی بن اسمٰعیل قال حدثنا ابراھیم بن سعدٍ قال حدثنا ابن شھابٍ قال اخبرنی خارجۃ بنُ زید بن ثابت انہ سمع زید بن ثابت یقول فقدتُ اٰیۃً مِنَ الاحزاب حین نسخنا المصحف کنتُ اسمعُ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأُ بھا فالتمسناھا فوجدناھا مع خُزَیمۃ بن ثابت الانصاری مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ رِجَالٌ صَدَقُوْا مَا عَاھَدُوا اللّٰہَ عَلَیْہِ فَمِنْھُمْ مَّنْ قَضٰی نَحْبَہٗ وَمِنْھُمْ مَّنْ یَّنْتَظِرُ فالحقناھا فی سُورتھا فی المصحف **حدثنا** ابو الولید قال حدثنا شعبۃ عن عدی بن ثابت سمعتُ عبد اللہ بن یزید یحدِّث عن زید بن ثابت قال لما خرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی اُحد رجع ناسٌ ممن خرج معہ وکان اصحابُ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فرقتین فرقۃ تقول نقاتلھم وفرقۃ تقول لا نقاتلھم فنزلت فَمَا لَکُمْ فِی الْمُنَافِقِیْنَ فِئَتَیْنِ وَاللّٰہُ اَرْکَسَھُمْ بِمَا کَسَبُوْا وقال انھا طیبۃ تنفی الذنوب کما تنفی النارُ خبثَ الفضۃ **باب** اِذْ ھَمَّتْ طَّآئِفَتَانِ مِنْکُمْ اَنْ تَفْشَلَا وَاللّٰہُ وَلِیُّھُمَا وَعَلَی اللّٰہِ فَلْیَتَوَکَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ **حدثنا** محمد بن یوسف حدثنا ابن عُیینۃ عن عمرو عن جابرٍ قال نزلت ھذہ الاٰیۃ فینا اِذْ ھَمَّتْ طَّآئِفَتَانِ مِنْکُمْ اَنْ تَفْشَلَا بنی سلمۃ وبنی حارثۃ وما احبُّ انھا لم تنزل واللہ یقول وَاللّٰہُ وَلِیُّھُمَا **حدثنا** قتیبۃُ قال حدثنا سفیٰن حدثنا عمرو عن جابر قال قال لی رسولُ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ھل نکحت یا جابرُ قلت نعم قال ماذا ابکرًا ام ثیبًا قلتُ لا بل ثیبًا قال فھلا جاریۃً تلاعبُک قلتُ یا رسول اللہ انّ ابی قُتِل یوم اُحد وترک تسع بناتٍ کُنّ لی تسع اخواتٍ فکرھتُ ان اجمع الیھن جاریۃً خرقاءَ مثلھن ولکن امرأۃً تمشطُھن وتقوم علیھن قال اصبتَ **حدثنی** احمد بن ابی سُریجٍ قال اخبرنا عُبَید اللہ بنُ موسٰی قال حدثنا شیبانُ عن فراسٍ عن الشعبی قال حدثنی جابر بنُ عبد اللہ ان اباہ استُشھد یوم اُحد وترک علیہ دینًا وترک ستّ بنات فلما حضر جزاز النخل قال اتیتُ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلتُ قد علمتَ انّ والدی قد استُشھد یوم احد وترک دینًا کثیرًا وانی اُحبُّ ان یراک الغرماءُ فقال اذھبْ فبیدِر کلَّ تمرٍ علی ناحیۃٍ ففعلتُ ثم دعوتُہ فلما نظروا الیہ کانھم اُغروا بی تلک الساعۃ فلما رای ما یصنعون اطاف حول اعظمھا بیدرًا ثلث مراتٍ ثم جلس علیہ ثم قال ادعُ لک اصحابک فما زال یکیلُ لھم حتی ادّی اللہُ عن والدی امانتہ وانا ارضٰی ان یؤدّی اللہ امانۃ والدی ولا ارجع الی اخواتی بتمرۃ فسلّم اللہُ البیادرَ کلّھا حتی انی انظر الی البیدر الذی کان علیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم کانھا لم تنقص تمرۃً واحدۃً **حدثنا** عبدُ العزیز بن عبد اللہ قال حدثنا ابراھیم بن

۱ ما اجد ای ۲ فیہ ۳ الخطی ۴ فکان ۵ فرقۃ ۶ قول اللہ عز وجل ۷ رضی اللہ عنہ ۸ لقول اللہ تعالٰی ۹ اخبرنا ۱۰ ثنا ۱۱ رضی اللہ عنھما ۱۲ علینا ۱۳ جدد ۱۴ تمرۃ ۱۵ کانما ۱۶ فی لی

۱ قولہ لیرین اللہ بتشدید نون التاکید واللام جواب القسم المقدر قولہ ما اجد بضم اولہ وکسر الجیم وتشدید الدال من اجد فی الشیء بالغ فیہ وقال ابن التین صوابہ فتح اولہ وضم الجیم من جد فی الامر اجتھد واما اجد فانما یقال لمن سار فی الارض مستویۃ ولا معنی لہ ھنا وضبطہ بعضھم بالفتح وکسر الجیم وتخفیف الدال من الوجدان ای ما القی من الشدۃ فی القتال کذا فی التوشیح ۱۲ ۲ قولہ اعتذر ای من فرار المسلمین ھذہ شفاعۃ منہ لاصحابہ وبرارۃ عن فعل اعدائہ قال ابن المنیر ھذا من ابلغ الکلام وافصحہ حیث قال فی حق المسلمین اعتذر الیک وفی حق المشرکین ابرأ الیک فاشار الی انہ لم یرض الامرین جمیعًا مع تقاربھما فی المعنی کذا فی الخیر الجاری وفتح الباری قولہ اجد ریح الجنۃ یحتمل الحقیقۃ ------- وانہ وجد ریح الجنۃ حقیقۃ، ویجوز ان یکون اراد انہ استحضر الجنۃ التی اعدت للشھید فتصور ھذا الموضع الذی یقاتل فیہ فیکون المعنی انی لاعلم ان الجنۃ تکتسب فی ھذا الموضع فاشتاق لھا کذا فی الفتح ۱۲ ۳ قولہ بشامۃ بتخفیف المیم الخال والبنان رأس الاصبع والبضع بکسر الموحدۃ وتفتح وھو ما بین الثلث الی التسع ۔کرمانی مر الحدیث مع بعض بیانہ فی صفحۃ ۳۹۸ فی کتاب الجھاد واللہ تعالٰی اعلم بالصواب ۱۲ ۴ قولہ مع خزیمۃ مصغر الخزمۃ بالمعجمۃ والزاء ابن ثابت ابن عمارۃ الاوسی فان قلت کیف جاز الحاق الاٰیۃ بالمصحف بقول واحد او اثنین وشرط کونہ قراٰنا التواتر قلت کان متواترا عندھم وانما فقدوا مکتوبتھا فما وجدوھا مکتوبۃ الا عندہ قالہ الکرمانی ولیؤیدہ قولہ فقدت اٰیۃ کنت اسمع الخ قال فی الخیر الجاری ویحتمل انھم لم یتذکروا اولا فاذا سمعوھا تذکروھا حتی بلغ تذکرھم الی حد التواتر ۱۲ ۵ قولہ من قضی نحبہ ای مات شھیدا حمزۃ ومصعب وقضاء النحب عبارۃ عن الموت لان کلا من المحدثات لا بدلہ من ان یموت فکانہ نذر لازم فی رقبتہ فاذا مات قضی نحبہ ای نذرہ۔ ومر فی الجھاد بعض بیانہ فی صفحۃ ۳۹۸ قال الکرمانی فان قلت ما تعلقہ بھذا الموضع قلت نزولھا فی عم انس ونظائرہ من شھداء احد انتھی ۱۲ ۶ قولہ رجع ناس ای من الشوط وھو اسم بستان بین المدینۃ واحد وھم عبد اللہ بن ابی ومن تبعہ من المنافقین وکانوا ثلث الناس ۱۲ قس ۷ قولہ واللہ ارکسھم بما کسبوا ای ردھم الی حکم الکفرۃ او نکسھم بان صیرھم للنار واصل الرکس رد الشیء مقلوبا ۱۲ بیض ۸ قولہ انھا ای المدینۃ والمقصود من النفی الاظھار والتمییز ومن الذنوب اصحابھا ۱۲ ک ومر فی صفحۃ ۲۴۲ ۹ قولہ اذ ھمت ای عزمت طائفتان ای حیان من الانصار بنو سلمۃ من الخزرج وبنو حارثۃ من الاوس کذا فی القسطلانی ۱۲ ۱۰ قولہ ان تفشلا من الفشل بالفاء والمعجمۃ الجبن وقیل الفشل فی الرأی العجز وفی البدن الاعیاء وفی الحرب الجبن قولہ واللہ ولیھما ای الدافع عنھما وما ھموا بہ من الفشل لان ذلک کان من وسوسۃ الشیطان من غیر وھن منھم فی دینھم ۱۲ فتح ۱۱ قولہ وما احب کلمۃ ما نافیۃ یعنی ان اول الاٰیۃ وان دلت ظاھرا علی ضعفھم وجبنھم لکن اٰخرھا یدل علی ازالۃ ذلک وعلی شرفھم وفضلھم حیث اثبت اللہ لھم ولایتہ ۱۲ خیر جاری ۱۲ قولہ تلاعبک التلاعب عبارۃ عن الالفۃ التامۃ فان الثیب قد تکون معلقۃ القلب بالزوج الاول فلم یکن محبتھا کاملۃ ۱۲ مجمع ۱۳ قولہ خرقاء بفتح المعجمۃ وسکون الراء والقاف ای غیر کیسۃ ذات تجربۃ ۱۲ ک ۱۴ قولہ ست بنات لا تنافی الروایۃ السابقۃ تسع بنات لان التخصیص بالعدد لا ینافی الزائد اوان ثلاثا منھم کن متزوجات وبالعکس ۱۲ قس ۱۵ قولہ حضر جزاز بفتح الجیم وکسرھا وبالزایین المعجمتین بینھما الف بمعنی القطع ولابی ذر عن الکشمیھنی وابن عساکر وکسر الجیم وبدالین مھملتین قطعہ کذا فی القسطلانی قال فی القاموس جزّ النخل حان لھا ان تجز کاجزوا تمر ویجز جزوء یبس ۱۲ ۱۶ قولہ فبیدر بفتح الموحدۃ وکسر الدال وبالجزم ھو امر ای اجمع فی موضع واحد من البیدر وھو الموضع الذی یداس فیہ الطعام ۱۲ مجمع خ وقدم الحدیث فی موضع منھا صفحۃ ۴۲۰۔

ع المراد بالمعاھدۃ ما ذکر اللہ تعالٰی لا یولون الادبار وقیل ما وقع لیلۃ العقبۃ ۱۲۔

(قولہ وترک ست بنات) ولعل الست ھی المحتاجۃ بالعنایۃ لصغرھا فلذلک خصصت ھھنا فلا ینافی التسع واللہ تعالٰی اعلم اھ سندی

سعد عن ابيه عن جده عن سعد بن ابي وقاص قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد ومعه رجلان يقاتلان عنه عليهما
ثياب بيض كأشد القتال ما رأيتهما قبل ولا بعد ٤٠٥٥ حدثني عبد الله بن محمد قال حدثنا مروان بن معاوية قال حدثنا هاشم بن
هاشم السعدي قال سمعت سعيد بن المسيب يقول سمعت سعد بن ابي وقاص يقول نثل لي النبي صلى الله عليه وسلم كنانته يوم أحد
فقال ارم فداك ابي وامي ٤٠٥٦ حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن يحيى بن سعيد قال سمعت سعيد بن المسيب قال سمعت سعدا
يقول جمع لي النبي صلى الله عليه وسلم ابويه يوم أحد ٤٠٥٧ حدثنا قتيبة قال حدثنا ليث عن يحيى عن ابن المسيب انه قال قال سعد
ابن ابي وقاص لقد جمع لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد ابويه كليهما يريد حين قال فداك ابي وامي وهو يقاتل ٤٠٥٨ حدثنا ابو نعيم
قال حدثنا مسعر عن سعد عن ابن شداد قال سمعت عليا يقول ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يجمع ابويه لاحد غير سعد ٤٠٥٩ حدثنا
يسرة بن صفوان قال حدثنا ابراهيم عن ابيه عن عبد الله بن شداد عن علي قال ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم جمع ابويه لاحد الا
لسعد بن مالك فاني سمعته يقول يوم أحد يا سعد ارم فداك ابي وامي ٤٠٦٠ حدثنا موسى بن اسمعيل عن معتمر عن ابيه قال زعم ابو عثمن
انه لم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض تلك الايام التي يقاتل فيهن غير طلحة وسعد عن حديثهما ٤٠٦٢ حدثنا عبد الله بن ابي
الاسود قال حدثنا حاتم بن اسمعيل عن محمد بن يوسف قال سمعت السائب بن يزيد قال صحبت عبد الرحمن بن عوف وطلحة بن
عبيد الله والمقداد وسعدا فما سمعت احدا منهم يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم الا اني سمعت طلحة يحدث عن يوم أحد
٤٠٦٣ حدثني عبد الله بن ابي شيبة قال حدثنا وكيع عن اسمعيل عن قيس قال رأيت يد طلحة شلاء وقى بها النبي صلى الله عليه وسلم
يوم أحد ٤٠٦٤ حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا عبد العزيز عن انس قال لما كان يوم أحد انهزم الناس عن النبي صلى الله عليه
وسلم وابو طلحة بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم مجوب عليه بحجفة له وكان ابو طلحة رجلا راميا شديد النزع كسر يومئذ قوسين
او ثلثا وكان الرجل يمر معه بجعبة من النبل فيقول انثرها لابي طلحة قال ويشرف النبي صلى الله عليه وسلم ينظر الى القوم فيقول ابو طلحة
بابي انت وامي لا تشرف يصيبك سهم من سهام القوم نحري دون نحرك ولقد رأيت عائشة بنت ابي بكر وام سليم وانهما لمشمرتان
ارى خدم سوقهما تنقزان القرب على متونهما تفرغانه في افواه القوم ثم ترجعان فتملآنها ثم تجيئان فتفرغانه في افواه القوم ولقد وقع
السيف من يدي ابي طلحة اما مرتين واما ثلثا حدثني عبيد الله بن سعيد قال حدثنا ابو اسامة عن هشام بن عروة عن ابيه عن
عائشة قالت لما كان يوم أحد هزم المشركون فصرخ ابليس لعنة الله عليه اي عباد الله اخراكم فرجعت اولاهم فاجتلدت هي و
اخراهم فبصر حذيفة فاذا هو بابيه اليمان فقال اي عباد الله ابي ابي قال فوالله ما احتجزوا حتى قتلوه فقال حذيفة يغفر الله لكم قال
عروة فوالله ما زالت في حذيفة بقية خير حتى لحق بالله بصرت علمت من البصيرة في الامر وابصرت من بصر العين ويقال بصرت و

ثنا يقول كلاهما الا لسعد غير سعد في تلك الايام التي الذي رسول الله ثنا ثلثة وتشرف لا تشرف يصيبك وقال غيره تنقلان القرب من يد سعد قالت عزوجل

ل قوله كاشد القتال الكاف زائدة الرجلان هما ملكان كذا في الكرماني وفي التوشيح زاد مسلم يعني جبرئيل وميكائيل انتهى ١٢ ٢ قوله نثل بفتح النون والمثلثة يقال نثلت كنانتي اذا استخرجت ما فيها من النبل كذا في الكرماني والكنانة بكسر الكاف قال في القاموس كنانة السهام بالكسر جعبة من جلد لا خشب فيها او بالعكس انتهى قوله فداك ابي وقاص فداك ابي وامي قال في المجمع هو بكسر فاء وفتحها مدا و قصرا والتفدية منه صلى الله عليه وسلم دعاء وقيل انما فدى بابويه لما مات عليه والحق انه كناية عن الرضا كانه قال ارم مرضيا عنك انتهى ١٢. ٣ قوله غير سعد قال في اللمعات لا ينافي هذا الحصر جمعه للزبير لانه مخبر عن سماعه فلعله لم يسمع جمعه للزبير انتهى او اراد بذلك تقييده بيوم احد والظاهر الاطلاق المقيد بنفي السماع بلا واسطة وهو لا ينافي انه اطلع على تفديته بواسطة الغير قاله علي القاري ١٢ ٤ قوله عن حديثهما اي عن جملة ما يتعلق بحديثهما او عن قولهما او عن حالهما ١٢ ك خ. ٥ قوله ابو طلحة هو زيد بن سهل الانصاري وهو زوج ام سليم والدة انس قوله مجوب عليه مترس من الجوبة وهي الترس والحجفة بالمهملة والجيم والفاء المفتوحات الترس الذي من الجلد ويسمى بالدرقة ١٢ ك قس ٦ قوله شديد النزع بفتح النون وسكون الزاء بعدها عين مهملة الجذب في القوس قوله بجعبة بفتح الجيم وسكون العين المهملة الكنانة التي فيها السهام قوله ويشرف بضم التحتية وسكون المعجمة وكسر الراء بعدها فاء اي ويطلع ولابي الوقت بفتح الفوقية والمعجمة والراء المشددة اي تطلع ١٢ قس ٧ قوله يصيبك بالجزم والرفع كذا في التوشيح قال الزركشي هو بالرفع كذا لهم وهو الصواب وعند الاصيلي يصبك وهو خطأ وقلب للمعنى قلت تقدم توجيهه على رأي الكسائي وان التقدير فان تشرف تصبك سهم وهو على هذا صواب لا خطأ فيه ولا قلب للمعنى نعم غير الكسائي انما يقدر فعل الشرط منفيا فمن ثم يجئ انقلاب المعنى في مثل هذا التركيب ١٢ و ٨ قوله نحري دون نحرك والنحر الصدر اي صدري عند صدرك اي اقف انا بحيث يكون صدري كالترس لصدرك وام سليم بضم المهملة وفتح اللام واختلف في اسمها فقيل سهلة وهي زوجة ابي طلحة وام انس وخالة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الرضاعة قوله لمشمرتان اي رافعتان ثيابهما متهيئتان للسقي قوله خدم بالمعجمة والمهملة المفتوحتين جمع الخدمة وهي الخلخال والسوق وهذا قبل نزول آية الحجاب قوله تنقزان بالنون والقاف والزاي من النقز وهو الوثوب وهو لازم فالقرب منصوب بنزع الخافض اي بالقرب ويراد بذلك حكاية تحرك القرب على متونهما وذلك اما لقلة عادتهما بحمل القرب واما بسرعة مشيهما بها لعجلتهما او مرفوع بالابتداء وعلى متونهما خبر كذا في الكرماني ومر في ص ٤٠٢ ج ١ ١٢ ٩ قوله اخراكم اي الطائفة المتأخرة اي يا عباد الله احذروا الذين من ورائكم متأخرين عنكم او اقتلوهم والخطاب للمسلمين اراد ابليس تغليطهم ليقاتل المسلمون بعضهم بعضا فرجعت الطائفة المتقدمة قاصدين لقتال الاخرى ظانين انهم من المشركين فتجالدا اي تضارب الطائفتان ويحتمل ان يكون الخطاب للكافرين اي فاقتلوا فراجعت اولاهم فتجالد اولى الكفار واخرى المسلمين ١٢ ك ١٠ قوله ابي ابي اي كان اليمان والد حذيفة في المعركة وظن المسلمون انه من عسكر الكفار فقصدوا قتله فصاح حذيفة يقول هو ابي هو ابي لا تقتلوه ١٢ مجمع ١١ قوله ما احتجزوا بالحاء المهملة الساكنة والفوقية والجيم المفتوحتين و الزاء المضمومة اي ما امتنعوا من قتله ١٢ من قس ك ١٢ قوله بصرت بضم الصاد وسكون الراء وهذا ذكره تفسير القول فبصر حذيفة وهو ساقط في رواية ابي ذر وابن عساكر ١٢ قس.

حل اللغات

شلاء بشدة لام كحمراء اي اصابها الشل المجوب المترس الحجفة بتقديم المهملة الترس النزع الجذب الجعبة وعاء النبل النقز الرفع والحمل لشئ ثقيل اجتلدت تقاتلت ١٢.

عه خشية ان يقعوا في قوله صلعم من كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار ١٢ قس عه اي بقية دعاء واستغفار لقاتل ابيه قال التيمي معناه ما زال في حذيفة بقية حزن على ابيه من قتل المسلمين اياه ١٢ ق.

(قوله حدثنا مسعر) بكسر الميم وسكون السين وفتح العين المهملتين آخره راء ابن كدام الكوفي اهـ سندي

ابصرت واحدًا باب قول الله تعالیٰ اِنَّ الَّذِیْنَ تَوَلَّوْا مِنْکُمْ یَوْمَ الْتَقَی الْجَمْعَانِ اِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّیْطَانُ بِبَعْضِ مَا کَسَبُوْا وَلَقَدْ عَفَا اللّٰهُ عَنْهُمْ اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ حَلِیْمٌ حدثنا عبدان قال اخبرنا ابوحمزة عن عثمان بن موهب قال جاء رجل حج البیت فرای قومًا جلوسًا فقال من هؤلاء القعود قالوا هؤلاء قریش قال من الشیخ قالوا ابن عمر فاتاه فقال انی سائلك عن شیء افتحدثنی قال انشدك بحرمة هذا البیت اتعلم ان عثمان بن عفان فر یوم احد قال نعم قال فتعلمه تغیب عن بدر فلم یشهدها قال نعم قال فتعلم انه تخلف عن بیعة الرضوان فلم یشهدها قال نعم قال فکبر قال ابن عمر تعال لاخبرك ولابین لك عما سألتنی عنه اما فراره یوم احد فاشهد ان الله عفا عنه واما تغیبه عن بدر فانه کانت تحته بنت رسول الله صلی الله علیه وسلم وکانت مریضة فقال له النبی صلی الله علیه وسلم ان لك اجر رجل ممن شهد بدرًا وسهمه واما تغیبه عن بیعة الرضوان فانه لو کان احد اعز ببطن مکة من عثمان بن عفان لبعثه مکانه فبعث عثمان وکان بیعة الرضوان بعد ما ذهب عثمان الی مکة فقال النبی صلی الله علیه وسلم بیده الیمنی هذه ید عثمان فضرب بها علی یده فقال هذه لعثمان اذهب بهذا الان معك باب اِذْ تُصْعِدُوْنَ وَلَا تَلْوٗنَ عَلٰٓی اَحَدٍ وَّالرَّسُوْلُ یَدْعُوْکُمْ فِیْٓ اُخْرٰکُمْ فَاَثَابَکُمْ غَمًّا بِغَمٍّ لِّکَیْلَا تَحْزَنُوْا عَلٰی مَا فَاتَکُمْ وَلَا مَآ اَصَابَکُمْ وَاللّٰهُ خَبِیْرٌ بِمَا تَعْمَلُوْنَ تُصْعِدُوْنَ تذهبون اصعد وصعد فوق البیت حدثنی عمرو بن خالد قال حدثنا زهیر قال حدثنا ابواسحٰق قال سمعت البراء بن عازب قال جعل النبی صلی الله علیه وسلم علی الرجالة یوم احد عبدالله بن جبیر واقبلوا منهزمین فذاك اذ یدعوهم الرسول فی اخراهم باب قوله ثُمَّ اَنْزَلَ عَلَیْکُمْ مِّنْ بَعْدِ الْغَمِّ اَمَنَةً نُّعَاسًا یَّغْشٰی طَآئِفَةً مِّنْکُمْ وَطَآئِفَةٌ قَدْ اَهَمَّتْهُمْ اَنْفُسُهُمْ یَظُنُّوْنَ بِاللّٰهِ غَیْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِیَّةِ یَقُوْلُوْنَ هَلْ لَّنَا مِنَ الْاَمْرِ مِنْ شَیْءٍ قُلْ اِنَّ الْاَمْرَ کُلَّهٗ لِلّٰهِ یُخْفُوْنَ فِیْٓ اَنْفُسِهِمْ مَّا لَا یُبْدُوْنَ لَکَ یَقُوْلُوْنَ لَوْ کَانَ لَنَا مِنَ الْاَمْرِ شَیْءٌ مَّا قُتِلْنَا هٰهُنَا قُلْ لَّوْ کُنْتُمْ فِیْ بُیُوْتِکُمْ لَبَرَزَ الَّذِیْنَ کُتِبَ عَلَیْهِمُ الْقَتْلُ اِلٰی مَضَاجِعِهِمْ وَلِیَبْتَلِیَ اللّٰهُ مَا فِیْ صُدُوْرِکُمْ وَلِیُمَحِّصَ مَا فِیْ قُلُوْبِکُمْ وَاللّٰهُ عَلِیْمٌ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ وقال لی خلیفة حدثنا یزید بن زریع قال حدثنا سعید عن قتادة عن انس عن ابی طلحة قال کنت فیمن تغشاه النعاس یوم احد حتی سقط سیفی من یدی مرارًا یسقط واخذه ویسقط واخذه باب لَیْسَ لَکَ مِنَ الْاَمْرِ شَیْءٌ اَوْ یَتُوْبَ عَلَیْهِمْ اَوْ یُعَذِّبَهُمْ فَاِنَّهُمْ ظٰلِمُوْنَ قال حمید وثابت عن انس شج النبی صلی الله علیه وسلم یوم احد فقال کیف یفلح قوم شجوا نبیهم فنزلت لَیْسَ لَکَ مِنَ الْاَمْرِ شَیْءٌ حدثنا یحیی بن عبدالله السلمی قال اخبرنا عبدالله قال اخبرنا معمر عن الزهری حدثنی سالم عن ابیه انه سمع رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا رفع راسه من الرکوع من الرکعة الاخرة من الفجر یقول اللهم العن فلانًا وفلانًا وفلانًا بعد ما یقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد فانزل الله لَیْسَ لَکَ مِنَ الْاَمْرِ شَیْءٌ الی قوله فَاِنَّهُمْ ظٰلِمُوْنَ وعن حنظلة بن ابی سفیان سمعت سالم بن عبدالله یقول کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یدعو علی صفوان بن امیة و سهیل بن عمرو والحارث بن هشام فنزلت لَیْسَ لَکَ مِنَ الْاَمْرِ شَیْءٌ الی قوله فَاِنَّهُمْ ظٰلِمُوْنَ باب ذکر ام سلیط حدثنا یحیی بن

ن الاٰیة الی قوله غفور حلیم ؎ قال ن اتحدثنی ن تغیب ن فقال ن قدعفا ن النبی ن عن ن وکانت ن بها ن ثنا ن الاٰیة ن یغشاه ن فاخذه ن الاٰیة ن اویتوب علیهم ن فی ربنا لك

؎۱ قوله یوم التقی الجمعان ای جمع النبی صلعم وجمع ابی سفیان لقتال یوم احد انما استزلهم الشیطان دعاهم الی الزلة وحملهم علیها قوله ببعض ماکسبوا ای بترکهم المرکز الذی امرهم النبی صلی الله علیه وسلم بالثبات فیه قوله ولقد عفا الله عنهم ای تجاوز عنهم ان الله غفور ای الذنوب حلیم ای لایعاجل بالعقوبة ۱۲ قس ؎۲ قوله انشدك بالله ای اسئلك بالله کذا فی المجمع قوله فر یوم احد یعنی والفرار منقصة عظیمة قوله ولم یشهدها ای لم یحضرها ذکره تاکیدا اوارادانه فاته فضل اهل بدر کذا فی المرقاة قوله عن بیعة الرضوان وهی البیعة التی کانت تحت الشجرة بحدیبیة وفیها نزل قوله تعالی لقد رضی الله الاٰیة فلذا سمیت ببیعة الرضوان ۱۲ لمعات ومرقاة ۱۲ ؎۳ قوله فکبر ای الرجل تعجبا لما اجابه ابن عمر لکونه مطابقا لما یعتقده ۱۲ قس ؎۴ قوله لو کان احد اعز ای اکثر عزة من جهة العشیرة من بقیة الصحابة ببطن مکة قوله لبعثه مکانه ای مکان عثمن لکن لما فقد الاعز منه حتی امتنع عمر رض خوفا عن نفسه معللا یا رسول الله مالی قوم بمکة یعینونی ویحفظونی ورا ظهری قوله فبعث عثمن ای الی مکة فاستقبله اهله درهطه ورکبوه قدامهم واجاروه من تعرض احد له وقالوا طف بالبیت لعمرتك فقال ماشانی الطوف فی غیبته صلعم وکانت بیعة الرضوان بعد ما ذهب عثمن قوله اذهب بهذا ای بالجواب الذی اجبت عن سالتك حتی یزول ماکنت تعتقده من عیب عثمن ۱۲ ملتقط من المرقاة وقس ومر فی صفحة ۶۵۴ ؎۵ قوله اذ تصعدون ای تبالغون فی الذهاب وصعد الارض قوله ولا تلوون علی احد ای ولا تلتفتون وهی عبارة من غایة انهزامهم وخوف عدوهم قوله والرسول یدعوکم یقول ای عباد الله من یکر فله الجنة والجملة فی موضع الحال ۱۲ قس ؎۶ قوله فاثابکم غما بغم روی عبد بن حمید من طریق مجاهد قال کان الغم اول حین سمعوا الصوت ان محمدا قد قتل و الثانی لما انحازوا الی النبی صلی الله علیه وسلم وصعدوا فی الجبل فتذاکروا قتل من قتل منهم فاغتموا قوله لکیلا تحزنوا علی ما فاتکم ای من الغنیمة ۱۲ ف ؎۷ قوله الرجالة بتشدید الجیم جمع راجل خلاف الفارس وکانوا خمسین رجلا رماة ۱۲ قس ؎۸ قوله واقبلوا منهزمین ای بعضهم اذ فرقة استمروا فی الهزیمة حتی فرغ القتال وهم قلیل وفیهم نزل ان الذین تولوا وفرقة تحیرت لما سمعت انه صلعم قتل فکانت غایة جدهم الذب عن نفسه او یستمر علی بصیرته فی القتال حتی یقتل وهم الاکثر و الثالثة ثبتت معه صلعم حی ۱۲ قس ؎۹ قوله هل لنا من الامر من شیء ای هل لنا مما امرنا الله ووعد من النصر والظفر نصیب قط قوله یخفون فی انفسهم مالا یبدون لك ای یقولون مظهرین انهم مسترشدون طالبون للنصر مبطنین الانکار والتکذیب ۱۲ بیض ؎۱۰ قوله لبرز الذین کتب علیهم القتل ای لخرج الذین قدر الله علیهم القتل وکتب فی اللوح المحفوظ الی مصارعهم ۱۲ بیض ؎۱۱ قوله ولیبتلی الله ای لیمتحن ما فی صدورکم ویظهر سرائرها من الاخلاص والنفاق وهو علة فعل محذوف ای وفعل ذلك لیبتلی قوله ولیمحص ما فی قلوبکم ای لیکشفه ویمیزه ویخلصه من الوساوس ۱۲ ؎۱۲ قوله لیس لك من الامر شیء او یتوب علیهم الخ عطف علی قوله او یکبتهم والمعنی ان الله مالك امرهم فاما ان یکبتهم ای یخزیهم والکبت شدة غیظ او یتوب علیهم ان اسلموا او یعذبهم ان اصروا ولیس لك من امرهم شیء ویحتمل ان یکون معطوفا علی الامر او شیء باضمار ان ای لیس لك من امرهم او من التوبة علیهم او من تعذیبهم شیء وان یکون او بمعنی الاان ای لیس لك من امرهم شیء الاان یتوب الله علیهم فتسر به او یعذبهم فتشتفی منهم ۱۲ بیض ؎۱۳ قوله سهیل بن عمرو بن عبد شمس القرشی کان متولی الصلح یوم الحدیبیة واسلم یوم الفتح وحسن اسلامه من الکرمانی والاستیعاب قال فی الخیر الجاری هؤلاء الثلثة اسلموا بعد الفتح وحسن اسلامهم ولعله السر فی نزول الکریمة انتهی ۱۲

حل اللغات

العزة المنعة تصعدون تهربون بالشدة. المروط الاکسیة من ملحفة او ازار او ثوب اخضر جمع مرط بالکسر تزفر بالزاء والراء بینهما فاء کتفرب ای تحمل ۱۲.

ع سقط هذا التفسیر للمستملی کانه یرید الاشارة الی التفرقة بین الثلاثی والرباعی فالثلاثی بمعنی ارتفع والرباعی بمعنی ذهب ۱۲ فتح. ع انما ذکر بلفظ قال لانه لم ینقله علی طریق

بکیر قال حدثنا اللیث عن یونس عن ابن شہاب وقال ثعلبة بن ابی مالک ان عمر بن الخطاب قسم مروطا بین نساءِ اهل المدینة
فبقی منها مرط جید فقال له بعض من عنده یا امیر المؤمنین اعط هذا ابنت رسول الله صلی الله علیه وسلم التی عندك یریدون ام
کلثوم بنت علی فقال عمر ام سلیط احق به وام سلیط من نساء الانصار ممن بایع رسول الله صلی الله علیه وسلم قال عمر فانها کانت
تزفر لنا القرب یوم احد **باب قتل حمزة** حدثنی ابو جعفر محمد بن عبد الله قال حدثنا حجین بن المثنی قال حدثنا
عبد العزیز بن عبد الله بن ابی سلمة عن عبد الله بن الفضل عن سلیمن بن یسار عن جعفر بن عمرو بن امیة الضمری قال
خرجت مع عبید الله بن عدی بن الخیار فلما قدمنا حمص قال لی عبید الله هل لك فی وحشی نسأله عن قتل حمزة قلت
نعم وکان وحشی یسکن حمص فسألنا عنه فقیل لنا هو ذاك فی ظل قصره کانه حمیت قال فجئنا حتی وقفنا علیه بیسیر
فسلمنا فرد السلام قال وعبید الله معتجر بعمامته ما یری وحشی الا عینیه ورجلیه فقال عبید الله یا وحشی اتعرفنی قال
فنظر الیه ثم قال والله الا انی اعلم ان عدی بن الخیار تزوج امرأة یقال لها ام قتال بنت ابی العیص فولدت له غلاما بمکة فکنت
استرضع له فحملت ذلك الغلام مع امه فناولتها ایاه فلکانی نظرت الی قدمیك قال فکشف عبید الله عن وجهه ثم قال الا تخبرنا
بقتل حمزة قال نعم ان حمزة قتل طعیمة بن عدی بن الخیار ببدر فقال لی مولای جبیر بن مطعم ان قتلت حمزة بعمی فانت
حر قال فلما ان خرج الناس عام عینین وعینین جبل بحیال احد بینه وبینه واد خرجت مع الناس الی القتال فلما ان اصطفوا للقتال
خرج سباع فقال هل من مبارز قال فخرج الیه حمزة بن عبد المطلب فقال یا سباع یا ابن ام انمار مقطعة البظور اتحاد الله ورسوله
قال ثم شد علیه فکان کامس الذاهب قال وکمنت لحمزة تحت صخرة فلما دنا منی رمیته بحربتی فاضعها فی ثنته حتی خرجت
من بین ورکیه قال فکان ذاك العهد به فلما رجع الناس رجعت معهم فاقمت بمکة حتی فشا فیها الاسلام ثم خرجت الی الطائف
فارسلوا الی رسول الله صلی الله علیه وسلم رسلا فقیل لی انه لا یهیج الرسل قال فخرجت معهم حتی قدمت علی رسول الله صلی الله علیه
وسلم فلما رانی قال انت وحشی قلت نعم قال انت قتلت حمزة قلت قد کان من الامر ما بلغك قال فهل تستطیع ان تغیب وجهك عنی
قال فخرجت فلما قبض رسول الله صلی الله علیه وسلم فخرج مسیلمة الکذاب قلت لاخرجن الی مسیلمة لعلی اقتله فاکافئ به حمزة
قال فخرجت مع الناس فکان من امره ما کان قال فاذا رجل قائم فی ثلمة جدار کانه جمل اورق ثائر الراس قال فرمیته بحربتی
فاضعها بین ثدییه حتی خرجت من بین کتفیه قال ووثب الیه رجل من الانصار فضربه بالسیف علی هامته قال عبد الله بن الفضل
فاخبرنی سلیمن بن یسار انه سمع عبد الله بن عمر یقول فقالت جاریة علی ظهر بیت وا امیر المؤمنین قتله العبد الاسود **باب** ما اصاب
النبی صلی الله علیه وسلم من الجراح یوم احد حدثنا اسحق بن نصر قال حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام سمع ابا هریرة قال قال

---

۱ حمزة سید الشهداء ۔ حمزة بن عبد المطلب ۲ ابن عدی ۳ قتله ۴ یسیرا یسیر ۵ قیال ۶ صلی الله علیه وسلم ۷ رسوله ۸ وقیل ۹ قد ۱۰ قائم ۱۱ فوضعها ۱۲ فوثب ۱۳ ثنی

---

۱ قوله مروطا بضمتین ای اکسیة وتکون من صوف وربما کان من خز او غیره قال الکرمانی ہی جمع مرط بکسر المیم وہی الملحفة او الازار او الثوب الاخضر ۱۲ ہذا کلہ من المجمع ۲ قوله ام سلیط بفتح المہملة وکسر اللام کانت زوج ابی سلیط فمات عنہا قبل الہجرة فتزوجہا مالک ابن سنان فاولدہا ابا سعید الخدری ۱۲ توشیح ۳ قوله تزفر بفتح اوله وسکون الزاء وکسر الفاء ای تحمل وزنا ومعنی کذا فی الفتح ومر الحدیث فی صفحة ۵۱۰ فی کتاب الجہاد وفیہ قال ابو عبد الله تزفر تخیط ۱۲ ۴ قوله حجین بضم المہملة وفتح الجیم وسکون التحتیة وبالنون ابن المثنی البغدادی ثم الیمانی مات ۲۰۵ھ ۱۲ ک ۵ قوله حمص بلد بالشام یذکر ویؤنث قال النووی ہو غیر منصرف للعجمة والعلمیة والتانیث وذکر الثعلبی فی العرائس انه نزل حمص بسبعمائة رجل من الصحابة ۱۲ ک ۶ قوله وحشی بفتح الواو وسکون المہملة وکسر المعجمة وشدة التحتیة ابن حرب ضد الصلح کان من سودان مکة ۱۲ ک ۷ قوله حمیت بفتح المہملة وکسر المیم آخره منقوطة فوقیة بعد التحتیة وہو الزق الذی لا شعر علیه وہو للسمن ویشبه به الرجل السمین الجسیم ۱۲ ک خیر جاری ۸ قوله یقال لہا ام قتال بکسر القاف وفتح الفوقیة المخففة وبعد الالف لام قاله ابن ماکولا قال فی الفتح وللکشمیہنی ام قبال بموحدة بدل الفوقیة والاول اصح قال الکرمانی وتبعه البرماوی وفی بعضہا قتال بضم القاف ۱۲ قسطلانی ۹ قوله العیص بکسر المہملة الاولی وسکون التحتانیة ابن امیة بن عبد شمس ام عبید الله المذکور آنفا کذا فی الکرمانی ۱۲ ۱۰ قوله استرضع له ای اطلب من یرضعه قوله فناولتہا ای ناولت ذلک الغلام تلک المرضعة قوله فلکانی بفتح اللام ای لکانی نظرت حین رأیت رجلی ذلک الغلام ای رجلین لک شبیہتین برجلی ذلک الغلام وہذا یدل علی کمال فراسته وحفظه وکان ما بین الرؤیتین خمسین سنة ۱۲ خ ۱۱ قوله سباع بکسر المہملة وخفة الموحدة ابن عبد العزی الخزاعی ۱۲ ک ۱۲ قوله ام انمار بفتح الہمزة وسکون النون وفتح المیم وبعد الالف راء ام سباع قوله مقطعة البظور جمع البظر بالموحدة والمعجمة لحمة فرج المرأة التی تقطع فی الختان وکانت ام انمار تختن النساء بمکة ۱۲ توشیح ۱۳ قوله ثنته بضم المثلثة وشدة النون العانة وقیل ما بین السرة والعانة ولفظ العہد منصوب ای کان ذلک فی آخر الامر ۱۲ الملتقط من ک ۱۴ قوله لا یہیج الرسل بفتح التحتیة ای لا ینالہم من رسول الله صلی الله علیه وسلم مکروہ ۱۲ خیر جاری ۱۵ قوله مسیلمة مصغر المسلمة ابن حبیب ضد العدو وقیل ہو ابن ثمامة بضم المثلثة الحنفی الکذاب ادعی النبوة وکان صاحب نیرنجات وہو اول من ادخل البیضة فی القارورة وجمع جموعا من بنی حنیفة وغیرہم وقصد قتال الصحابة رض علی اثر وفات رسول الله صلی الله علیه وسلم فجہز الیه ابو بکر رض الجیش وامر علیہم خالد بن الولید فقاتلوہ فقتلوہ ۱۲ ک ۱۶ قوله اورق وہو الابل الذی فی لونه بیاض الی سواد والہامة الرأس وکان وحشی یقول قتلت فی کفری خیر الناس وفی اسلامی شر الناس ۱۲ ک ۱۷ قوله ما اصاب النبی صلی الله علیه وسلم من الجراح یوم احد قال عبد الرزاق عن معمر عن الزہری ضربوا بالنبی صلی الله علیه وسلم یومئذ بالسیف سبعین ضربة وقاه الله شرہا کلہا قاله السیوطی فی التوشیح ۱۲

حل اللغات

حمص بلد بالشام حمیت بفتح المہملة وہو الزق الذی لا شعر له ویشبه به الرجل السمین معتجر من الاعتجار وہو لف العمامة علی الرأس علم عینین ای عام احد البظور بضم الباء والظاء جمع بظر وہو ہنة فی الفرج وہی اللحمة الکائنة بین شفری الفرج تقطع عند الختان فکان کامس الذاہب ہذا کنایة عن اعدامه ایاہ بالقتل فی الحال وکمنت ای اختفیت فی ثنته بضم الثاء المثلثة وہی العانة لا یہیج الرسل ای لا ینالہم منه ازعاج. فی ثلمة جدار فی خلله جمل اورق ای لونه مثل الرماد ۱۲.

عه کنایة عن قتله ای قتله فی الحال ولم یبق له اثر ۱۲ ک تو.

رسول الله صلی الله علیه وسلم اشتد غضب الله علی قوم فعلوا بنبیه یشیر الی رباعیته اشتد غضب الله علی رجل یقتله رسول الله فی سبیل الله حدثنی مخلد بن مالك قال حدثنا یحیی بن سعید الاموی قال حدثنی ابن جریج عن عمرو بن دینار عن عکرمة عن ابن عباس قال اشتد غضب الله علی من قتله النبی صلی الله علیه وسلم فی سبیل الله اشتد غضب الله علی قوم دموا وجه نبی الله

باب حدثنا قتیبة بن سعید قال حدثنا یعقوب عن ابی حازم انه سمع سهل بن سعد وهو یسأل عن جرح رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال اما والله انی لاعرف من کان یغسل جرح رسول الله صلی الله علیه وسلم ومن کان یسکب الماء وبما دووی قال کانت فاطمة بنت رسول الله صلی الله علیه وسلم تغسله وعلی یسکب الماء بالمجن فلما رأت فاطمة ان الماء لا یزید الدم الا کثرة اخذت قطعة من حصیر فاحرقتها فالصقتها فاستمسك الدم وکسرت رباعیته یومئذ وجرح وجهه وکسرت البیضة علی رأسه حدثنی عمرو بن علی قال حدثنا ابو عاصم قال حدثنا ابن جریج عن عمرو بن دینار عن عکرمة عن ابن عباس قال اشتد غضب الله علی من قتله نبی واشتد غضب الله علی من دمی وجه رسول الله

باب الذین استجابوا لله والرسول حدثنا محمد قال حدثنا ابو معاویة عن هشام عن ابیه عن عائشة الذین استجابوا لله والرسول من بعد ما اصابهم القرح للذین احسنوا منهم واتقوا اجر عظیم قالت لعروة یا ابن اختی کان ابواك منهم الزبیر وابو بکر لما اصاب رسول الله صلی الله علیه وسلم ما اصاب یوم احد وانصرف عنه المشرکون خاف ان یرجعوا فقال من یذهب فی اثرهم فانتدب منهم سبعون رجلا قال کان فیهم ابو بکر والزبیر

باب من قتل من المسلمین یوم احد منهم حمزة بن عبد المطلب والیمان والنضر بن انس ومصعب بن عمیر حدثنی عمرو بن علی قال حدثنا معاذ بن هشام قال حدثنی ابی عن قتادة قال ما نعلم حیا من احیاء العرب اکثر شهیدا اعز یوم القیمة من الانصار قال قتادة وحدثنا انس بن مالك انه قتل منهم یوم احد سبعون ویوم بئر معونة سبعون ویوم الیمامة سبعون قال وکان بئر معونة علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم ویوم الیمامة علی عهد ابی بکر یوم مسیلمة الکذاب حدثنا قتیبة بن سعید قال حدثنا اللیث عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن کعب بن مالك ان جابر بن عبد الله اخبره ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یجمع بین الرجلین من قتلی احد فی ثوب واحد ثم یقول ایهم اکثر اخذا للقران فاذا اشیر له الی احد قدمه فی اللحد وقال انا شهید علی هؤلاء یوم القیمة وامر بدفنهم بدمائهم ولم یصل علیهم ولم یغسلوا وقال ابو الولید عن شعبة عن ابن المنکدر قال سمعت جابرا قال لما قتل ابی جعلت ابکی واکشف الثوب عن وجهه فجعل اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ینهونی والنبی صلی الله علیه وسلم لم ینه وقال النبی صلی الله علیه وسلم لا تبکیه او ما تبکیه ما زالت الملئکة تظله باجنحتها حتی رفع حدثنی محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن برید بن عبد الله بن ابی بردة عن جده ابی بردة عن ابی موسی اری عن النبی صلی الله علیه وسلم قال رأیت فی رؤیای انی

النبی ۲ صلی الله علیه وسلم قال قال النبی صلی الله علیه وسلم ۲ صلی الله علیه وسلم ۲ بن ابی طالب والصقتها ثنا انا ۲ صلی الله علیه وسلم ثنی اخبرنا ابواك بنی وانصرف قال انس بن النضر اغر النبی ۲ ابن عبد الله علیه السلام لا تبکه رفعتموه اراه اریت

---

۱ قوله یشیر الی رباعیته ای الیمنی السفلی والرباعیة بفتح الراء وتخفیف الموحدة السن التی تلی الثنیة من کل جانب وللانسان اربع رباعیات وکان الذی کسر رباعیته عتبة بن ابی وقاص وجرح شفته السفلی، ومن ثم لم یولد من نسله ولد فیبلغ الحنث الا هو اجزا واسم ای مکسور الثنایا یعرف ذلك فی عقبه ۱۲ قس ۲ قوله یقتله رسول الله فی سبیل الله قید به احترازا عمن یقتله فی حد او قصاص فان من قتله فی سبیل الله کان هو قاصد القتل رسول الله صلی الله علیه وسلم فان قلت هل قتل رسول الله صلی الله علیه وسلم بیده احدا قلت نعم قتل ابی بن خلف الجمحی ۱۲ ۳ قوله دموا بفتح الدال المهملة والمیم المشددة ای جرحوا ۱۲ قسطلانی ۔ ۴ قوله وهو یسأل وهو علی صیغة المجهول وکذا دووی فیما بعد وکذا کسرت رباعیته وجرح وکسرت البیضة ۱۲ خیر جاری۔ ۵ قوله کسرت رباعیته هو بوزن ثمانیة رماه عتبة بن ابی وقاص فکسرت السفلی وجرح شفته السفلی ولم یکسر رباعیته من اصلها بل ذهبت منها فلقة وابن شهاب شجه فی وجهه کذا فی المجمع قال الحلبی فی سیرته وکسرت البیضة ای الخودة علی رأسه صلی الله علیه وسلم وشج وجهه الشریف عبد الله بن شهاب الزهری فانه اسلم بعد ذلك وهو جد الامام الزهری رح انتهی قال الکرمانی فیه وقوع الابتلاء والاسقام بالانبیاء علیهم السلام لینالوا جزیل الاجر ولتعرف اممهم ذلك فیأتوا بهم ولیعلموا انهم من البشر یصیبهم من الدنیا ما یطرأ علی الاجسام ولیتیقنوا انهم مخلوقون فلا یفتتنوا بما ظهر علی ایدیهم من المعجزات وفیه استحباب لبس البیضة وغیرها وفیه اثبات المداواة وانه لا یقدح فی التوکل لانه صلعم فعل مع قول الله تعالی وتوکل علی الحی الذی لا یموت ۱۲ ۶ قوله الذین استجابوا الخ صفة للمؤمنین او نصب علی المدح او مبتدأ خبره للذین احسنوا منهم واتقوا اجر عظیم بجملته ومن للبیان والمقصود من ذکر الوصفین المدح والتعلیل لا التقیید لان المستجیبین کلهم محسنون متقون روی ان ابا سفین واصحابه لما رجعوا فبلغوا الروحاء ندموا وهموا بالرجوع فبلغ ذلك رسول الله صلی الله علیه وسلم فندب اصحابه للخروج فی طلبه وقال لا یخرجن معنا الا من حضر یومنا بالامس فخرج صلعم مع جماعة حتی بلغوا حمراء الاسد وهی علی ثمانیة امیال من المدینة وکان باصحابه القرح فتحاملوا علی انفسهم حتی لا یفوتهم الاجر والقی الله الرعب فی قلوب المشرکین فذهبوا فنزلت ۱۲ بیضاوی۔ ۷ قوله یا ابن اختی وذلك لان عروة بن الاسماء اخت عائشة والزبیر کان اباه وابو بکر عطف علی ابوك وفی بعضها ابواك فابو بکر عطف علی الزبیر واطلق الاب علی ابی بکر وهو جده مجازا ۱۲ ۸ قوله اعز من العزة وفی بعضها اغر باعجام الغین فان قلت ما تعلقه بما قبله قلت صفة او بدل او عطف وجاز حذف العطف کما فی التحیات المبارکات قوله بئر معونة بفتح المیم وضم المهملة وبالنون قد قتل ثمه القوم المشهورون بالقراء والیمامة مدینة بالیمن علی مرحلتین من الطائف هذا کله فی الکرمانی ۱۲ ۹ قوله ایهم اکثر اخذا ای ایهم اعلم کذا فی الکرمانی ومر الحدیث مع بیانه فی ص ۲۵۹ فی الجنائز ۱۲ ۱۰ قوله او ما تبکیه ما نافیة قاله فی الخیر الجاری وقال الکرمانی ما للاستفهام ومر فی باب ما یکره من النیاحة لکن ثمه روی انه صلعم قال لعمة عبد الله لم تبکی او لا تبکی وههنا قاله لجابر انتهی فعلی هذا قوله لا تبکیه باثبات الیاء لا یصح الا ان یقال ان الیاء حصل باشباع کسر الکاف ویفهم من بعض الحواشی ان المخاطب ههنا ایضا عمته والله اعلم والمعنی تبکی علیه او لا فان الملئکة قد اظلته باجنحتها فلا ینبغی البکاء لاجل حصول هذه المنزلة له بل ینبغی ان یفرح بذلك. ومر فی ص ۲۵۱ ۱۲

حل اللغات

یسکب الماء ای یصب الماء دووی من المداواة المجن بکسر المیم هو الترس. البیضة هی الخودة فانتدب ای فاجاب بئر معونة موضع ببلاد هذیل بین مکة وعسفان الیمامة مدینة من الیمن علی مرحلتین من الطائف. ایهم اکثر اخذا ای ایهم اعلم. انا شهید ای راقب احوالهم وشفیع لهم اری بضم الهمزة ای اظن وجه الله ای رضاه ۱۲

عه وعمر وعثمن وعلی وعمار وطلحة وسعد بن ابی وقاص وابو حذیفة وابن مسعود وعبد الرحمن ابن عوف ۱۲ قس. عه بالضم ای اظن وقائل ذلك البخاری ۱۲ توشیح

هَزَزْتُ سَيْفًا فَانْقَطَعَ صَدْرُهُ فَإِذَا هُوَ مَا أُصِيبَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ أُحُدٍ ثُمَّ هَزَزْتُهُ أُخْرَى فَعَادَ أَحْسَنَ مَا كَانَ فَإِذَا هُوَ مَا جَاءَ اللّٰهُ بِهِ مِنَ الْفَتْحِ وَاجْتِمَاعِ الْمُؤْمِنِينَ وَرَأَيْتُ فِيهَا بَقَرًا وَاللّٰهُ خَيْرٌ فَإِذَا هُمُ الْمُؤْمِنُونَ يَوْمَ أُحُدٍ ‎٤٠٨٢‏ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ شَقِيقٍ عَنْ خَبَّابٍ قَالَ هَاجَرْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نَبْتَغِي وَجْهَ اللّٰهِ فَوَجَبَ أَجْرُنَا عَلَى اللّٰهِ فَمِنَّا مَنْ مَضَى أَوْ ذَهَبَ لَمْ يَأْكُلْ مِنْ أَجْرِهِ شَيْئًا كَانَ مِنْهُمْ مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ قُتِلَ يَوْمَ أُحُدٍ فَلَمْ يَتْرُكْ إِلَّا نَمِرَةً كُنَّا إِذَا غَطَّيْنَا بِهَا رَأْسَهُ خَرَجَتْ رِجْلَاهُ وَإِذَا غُطِّيَ بِهَا رِجْلَاهُ خَرَجَ رَأْسُهُ فَقَالَ لَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَطُّوا بِهَا رَأْسَهُ وَاجْعَلُوا عَلَى رِجْلَيْهِ مِنَ الْإِذْخِرِ أَوْ قَالَ أَلْقُوا عَلَى رِجْلَيْهِ مِنَ الْإِذْخِرِ وَمِنَّا مَنْ أَيْنَعَتْ لَهُ ثَمَرَتُهُ فَهُوَ يَهْدِبُهَا **بَابٌ** أُحُدٌ يُحِبُّنَا قَالَهُ عَبَّاسُ بْنُ سَهْلٍ عَنْ أَبِي حُمَيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ‎٤٠٨٣‏ حَدَّثَنِي نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ قُرَّةَ بْنِ خَالِدٍ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هٰذَا جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ ‎٤٠٨٤‏ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللّٰهِ بْنُ يُوسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَمْرٍو مَوْلَى الْمُطَّلِبِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلَعَ لَهُ أُحُدٌ فَقَالَ هٰذَا جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ اللّٰهُمَّ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ وَإِنِّي حَرَّمْتُ مَا بَيْنَ لَابَتَيْهَا ‎٤٠٨٥‏ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ عَنْ عُقْبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يَوْمًا فَصَلَّى عَلَى أَهْلِ أُحُدٍ صَلَاتَهُ عَلَى الْمَيِّتِ ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَى الْمِنْبَرِ فَقَالَ إِنِّي فَرَطٌ لَكُمْ وَأَنَا شَهِيدٌ عَلَيْكُمْ وَإِنِّي لَأَنْظُرُ إِلَى حَوْضِي الْآنَ وَإِنِّي أُعْطِيتُ مَفَاتِيحَ خَزَائِنِ الْأَرْضِ أَوْ مَفَاتِيحَ الْأَرْضِ وَإِنِّي وَاللّٰهِ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ تُشْرِكُوا بَعْدِي وَلٰكِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنَافَسُوا فِيهَا **بَابُ** غَزْوَةِ الرَّجِيعِ وَرِعْلٍ وَذَكْوَانَ وَبِئْرِ مَعُونَةَ وَحَدِيثِ عَضَلٍ وَالْقَارَةِ وَعَاصِمِ بْنِ ثَابِتٍ وَخُبَيْبٍ وَأَصْحَابِهِ قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ حَدَّثَنَا عَاصِمُ بْنُ عُمَرَ أَنَّهَا بَعْدَ أُحُدٍ ‎٤٠٨٦‏ حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قَالَ أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يُوسُفَ عَنْ مَعْمَرٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي سُفْيَانَ الثَّقَفِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَرِيَّةً عَيْنًا وَأَمَّرَ عَلَيْهِمْ عَاصِمَ بْنَ ثَابِتٍ وَهُوَ جَدُّ عَاصِمِ بْنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَانْطَلَقُوا حَتَّى إِذَا كَانَ بَيْنَ عُسْفَانَ وَمَكَّةَ ذُكِرُوا لِحَيٍّ مِنْ هُذَيْلٍ يُقَالُ لَهُمْ بَنُو لِحْيَانَ فَتَبِعُوهُمْ بِقَرِيبٍ مِنْ مِائَةِ رَامٍ فَاقْتَصُّوا آثَارَهُمْ حَتَّى أَتَوْا مَنْزِلًا نَزَلُوهُ فَوَجَدُوا فِيهِ نَوَى تَمْرٍ تَزَوَّدُوهُ مِنَ الْمَدِينَةِ فَقَالُوا هٰذَا تَمْرُ يَثْرِبَ فَتَبِعُوا آثَارَهُمْ حَتَّى لَحِقُوهُمْ فَلَمَّا انْتَهَى عَاصِمٌ وَأَصْحَابُهُ لَجَئُوا إِلَى فَدْفَدٍ وَجَاءَ الْقَوْمُ فَأَحَاطُوا بِهِمْ فَقَالُوا لَكُمُ الْعَهْدُ وَالْمِيثَاقُ إِنْ نَزَلْتُمْ إِلَيْنَا أَنْ لَا نَقْتُلَ مِنْكُمْ رَجُلًا فَقَالَ عَاصِمٌ أَمَّا أَنَا فَلَا أَنْزِلُ فِي ذِمَّةِ كَافِرٍ اللّٰهُمَّ أَخْبِرْ عَنَّا رَسُولَكَ فَقَاتَلُوهُمْ فَرَمَوْهُمْ حَتَّى قَتَلُوا عَاصِمًا فِي سَبْعَةِ نَفَرٍ بِالنَّبْلِ وَبَقِيَ خُبَيْبٌ وَزَيْدٌ وَرَجُلٌ آخَرُ فَأَعْطَوْهُمُ الْعَهْدَ وَالْمِيثَاقَ فَلَمَّا أَعْطَوْهُمُ الْعَهْدَ وَالْمِيثَاقَ نَزَلُوا إِلَيْهِمْ فَلَمَّا اسْتَمْكَنُوا مِنْهُمْ حَلُّوا أَوْتَارَ قِسِيِّهِمْ فَرَبَطُوهُمْ بِهَا فَقَالَ الرَّجُلُ الثَّالِثُ الَّذِي مَعَهُمَا هٰذَا أَوَّلُ الْغَدْرِ فَأَبَى أَنْ يَصْحَبَهُمْ فَجَرَّرُوهُ

سیفی ¹ن ― رجلیه ²ن ― فقال ³ن ― ونحبه ⁴ن ― ثنا ⁵ن ― المدینة ⁶ن ― ثنا ⁷ن ― ولکن ⁸ن ― ثنا ⁹ن ― بسریة ¹⁰ن ― کانوا ¹¹ن ― لجأوا ¹²ن ― ان لا ¹³ن ― نبیك ¹⁴ن

١ قوله انی ہززت بفتح الہاء والزاء الاولی وسکون الثانیۃ والسیف ہو ذوالفقار وفی روایۃ عروۃ کان الذی رأی بسیفہ ما اصاب وجہہ وعند ابن ہشام واما الثلم فی السیف فہو رجل من اہل بیتی یقتل کذا فی القسطلانی ١٢ ٢ قولہ واللّٰہ خیر مبتدأ وخبر ای وصنع اللّٰہ خیر او واللّٰہ عندہ خیر کذا فی التوشیح قال الکرمانی قال القاضی ضبطناہ واللّٰہ خیر برفع الہاء والراء علی المبتدأ والخبر ای ثواب اللّٰہ خیر ای ما صنع اللّٰہ بالمقتولین خیر لہم من بقائہم فی الدنیا قال النووی جاء فی روایۃ رأیت بقرا تنحر بہذہ الزیادۃ یتم تاویل الرؤیا اذ نحر البقر ہو قتل الصحابۃ باحد انتہی ١٢ ومر الحدیث مع بیانہ فی ص٥٢٠ فی آخر باب علامات النبوۃ۔ ٣ قولہ لم یأکل من اجرہ ای الدنیوی شیئا ای من الغنائم ونحوہا مما ناولہا من ادرک زمن الفتوح فیکون اجرہ کاملا فالمراد بالاجر ثمرۃ فلیس مقصورا علی اجر الآخرۃ ١٢ مرقاۃ ٤ قولہ الا نمرۃ بفتح نون فکسر میم ای کساء غلیظ فیہ خطوط بیض وسود کذا فی المرقاۃ شرح المشکوٰۃ لعلی القاریؒ ومر الحدیث مرارا مع بیانہ الکافی ١٢۔ ٥ قولہ فہو یہدبہا۔ ہو بضم دال وکسرہا ای یجتنیہا والمراد من الاجر اعم من الآخرۃ اذ المصعب لم یأخذ من الدنیا شیئا واما الآخرۃ فمدخرہ قال النووی ہو بضم دال وکسرہا ہو کنایۃ عما فتح علیہم من الدنیا ای عجل ثوابہ والمضارع لاستمرار الماضیۃ والآتیۃ استحضارا لہ کذا فی المجمع ومر بیانہ مرارا ١٢ ٦ قولہ احد۔ ہو اسم مرتجل لہذا الجبل وقال السہیلی سمی بہ لتوحدہ وانقطاعہ من جبل اخری ہنا قال ایضا ہو مشتق من الاحدیۃ وحرکات حروفہ الرفع قال القسطلانی قولہ یحبنا ای یحبنا اہلہ وہم اہل المدینۃ ویحتمل ان یسند المحبۃ الیہ حقیقۃ بان یخلقہا اللّٰہ فیہ واللّٰہ علی کل شیء قدیر قال الکرمانی قال السیوطی فی التوشیح لا مانع من حملہ علی الحقیقۃ وامکان المحبۃ من الجبل کامکان التسبیح وقیل ہو علی حذف اہل وبردہ ما ورد وعیر جبل یبغضنا ونبغضہ انتہی ١٢ ٧ قولہ لابتیہا بتخفیف الموحدۃ تثنیۃ لابۃ وہی الحرۃ والمدینۃ بین حرتین ومرادہ الحرمۃ والتعظیم فقط لا وجوب الجزاء ١٢ قس ومر بیانہ فی صفحہ ٢٥٢ فی فضائل المدینۃ ١٢ ٨ قولہ فرط بفتحتین ای متقدمکم الیہ فرط فہو فارط وفرط اذا تقدم وسبق القوم لیرتاد لہم الماء ویہیئ لہم الدلاء والارشیۃ وہو اشارۃ الی قرب وصالہ قولہ انا شہید علیکم ای اشہد علیکم باعمالکم فکانی باق ١٢ مجمع ومر الحدیث مع متعلقاتہ فی صفحہ ١٧٩ فی الجنائز وفی ص٥٠٧ ١٢ ٩ قولہ ان تنافسوا بحذف احدی تائیہ ای ترغبوا علی وجہ المعارضۃ والانفراد فیہا ای فی الخزائن او فی الدنیا ١٢ مجمع ١٠ قولہ غزوۃ الرجیع۔ بفتح الراء وکسر الجیم وبعد تحتیۃ عین مہملۃ اسم لموضع من بلاد ہذیل کانت الواقعۃ بالقرب منہ فی صفر سنۃ اربع ١٢ قس ١١ قولہ ورعل بکسر الراء وسکون المہملۃ وباللام وذکوان۔ بفتح المعجمۃ وسکون الکاف وبالواو والنون قبیلتان من بنی سلیم بضم المہملۃ وفتح اللام قالہ الکرمانی ١٢ ١٢ قولہ بئر معونۃ۔ بفتح المیم وضم المہملۃ ونون موضع فی بلاد ہذیل بین مکۃ وعسفان وعضل بفتح المہملۃ ثم المعجمۃ ولام بطن من بنی الہون والقارۃ اکمۃ سوداء فیہا حجارۃ نزلوا عندہا وقصۃ عضل والقارۃ کانتا فی غزوۃ الرجیع لا فی بئر معونۃ والاولی فی آخر سنۃ ثلاث والثانیۃ فی اول سنۃ اربع وذکر الواقدی ان خبرہما جاء الی النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم فی لیلۃ واحدۃ ١٢ توشیح قال الکرمانی فان قلت ہذا المذکور کلہ غزوۃ واحدۃ او اکثر قلت غزوتان احدہما غزوۃ الرجیع وقاتل فیہ ہذیل عاصما وخبیبا واصحابہما والثانیۃ بئر معونۃ وقاتل فیہ رعل وذکوان القوم المشہورون بالقراء من الصحابۃ فان قلت این فی الباب حدیث عضل قلت ہو اصل قصۃ الرجیع وذلک ان رہطا من العضل والقارۃ قدموا علی رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فقالوا ابعث معنا القراء یعلموننا شرائع الاسلام فبعث معہم بعضا من اصحابہ عاصما وغیرہ حتی اذا کانوا علی الرجیع بالہذیل غدروا بہم فاستصرخوا علیہم ہذیلا فقتلوہم انتہی ما قالہ الکرمانی وکذا فی الخیر الجاری ١٢ ١٣ قولہ عسفان۔ بضم المہملۃ الاولی وسکون الثانیۃ وبالفاء قولہ ذکروا بلفظ المجہول وہذیل بضم الہاء وفتح المعجمۃ وسکون التحتیۃ ولحیان بکسر اللام واسکان المہملۃ وبالتحتیۃ وبالنون کذا فی الکرمانی قولہ لجؤا الیہ قال فی القاموس لجأ الیہ کمنع وفرح لاذ قولہ الی فدفد بفتح الفائین وسکون المہملۃ الاولی الزاویۃ المشرفۃ قولہ وزید ہو ابن الدثنۃ بفتح المہملۃ وکسر المثلثۃ وبالنون والرجل الثالث ہو عبد اللّٰہ بن طارق کذا فی الکرمانی قولہ لیستحد بہا۔ الاستحداد حلق شعر العانۃ وموسیٰ جاز صرفہ لانہ مفعل وترکہ لانہ فعلی قولہ قطف بکسر القاف وسکون المہملۃ وبالفاء عنقود قولہ لولا ان تروا بضم التاء ای لولا ان تظنوا ومر الحدیث مع بیانہ فی صفحہ ٥٢٧ فی الجہاد ١٢ خ.

حل اللغات اینعت ادرکت ونضجت یھدبھا ای یجتنیہا احد ہو اسم جبل قیل سمی بہ لتوحدہ وانقطاعہ من جبل آخر لابتیہا تثنیۃ لابۃ وہی الحرۃ فرط بفتحتین ای متقدمکم الیہ غزوۃ الرجیع بفتح الراء اسم لموضع من بلاد ہذیل رعل بکسر الراء ذکوان بفتح المعجمۃ قبیلتان من بنی سلیم عضل بفتحتین قبیلۃ من الیہود القارۃ قبیلۃ من بنی الہون عینا جاسوسا عسفان موضع علی مرحلتین من مکۃ فاقتصوا آثارہم ای تبعوہا شیئا فشیئا الی فدفد وہو

وعالجوه على ان يصحبهم فلم يفعل فقتلوه وانطلقوا بخبيب وزيد حتى باعوهما بمكة فاشترى خبيبا بنو الحارث بن عامر بن نوفل وكان خبيب هو قتل الحارث يوم بدر فمكث عندهم اسيرا حتى اذا اجمعوا قتله استعار موسى من بعض بنات الحارث ليستحد بها فاعارته قالت فغفلت عن صبي لي فدرج اليه حتى اتاه فوضعه على فخذه فلما رايته فزعت فزعة عرف ذاك مني وفي يده الموسى فقال اتخشين ان اقتله ما كنت لافعل ذاك ان شاء الله وكانت تقول ما رايت اسيرا قط خيرا من خبيب لقد رايته ياكل من قطف عنب وما بمكة يومئذ ثمرة وانه لموثق في الحديد وما كان الا رزق رزقه الله فخرجوا به من الحرم ليقتلوه فقال دعوني اصلي ركعتين ثم انصرف اليهم فقال لولا ان تروا ان ما بي جزع من الموت لزدت فكان اول من سن الركعتين عند القتل هو ثم قال اللهم احصهم عددا ثم قال ؎ ما ان ابالي حين اقتل مسلما ؎ على اي شق كان لله مصرعي ؎ وذلك في ذات الاله وان يشأ ؎ يبارك على اوصال شلو ممزع ؎ ثم قام اليه عقبة بن الحارث فقتله وبعثت قريش الى عاصم ليؤتوا بشيء من جسده يعرفونه وكان عاصم قتل عظيما من عظمائهم يوم بدر فبعث الله عليه مثل الظلة من الدبر فحمته من رسلهم فلم يقدروا منه على شيء حدثني عبد الله بن محمد قال حدثنا سفيان عن عمرو سمع جابرا يقول الذي قتل خبيبا هو ابو سروعة حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا عبد العزيز عن انس قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم سبعين رجلا لحاجة يقال لهم القراء فعرض لهم حيان من بني سليم رعل وذكوان عند بئر يقال لها بئر معونة فقال القوم والله ما اياكم اردنا انما نحن مجتازون في حاجة للنبي صلى الله عليه وسلم فقتلوهم فدعا النبي صلى الله عليه وسلم عليهم شهرا في صلوة الغداة وذلك بدء القنوت وما كنا نقنت قال عبد العزيز وسأل رجل انسا عن القنوت ابعد الركوع او عند فراغ من القراءة قال لا بل عند فراغ من القراءة حدثنا مسلم قال حدثنا هشام قال حدثنا قتادة عن انس قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا بعد الركوع يدعو على احياء من العرب حدثني عبد الاعلى بن حماد قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا سعيد عن قتادة عن انس بن مالك ان رعلا وذكوان وعصية وبني لحيان استمدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على عدو فامدهم بسبعين من الانصار كنا نسميهم القراء في زمانهم كانوا يحتطبون بالنهار ويصلون بالليل حتى كانوا ببئر معونة قتلوهم وغدروا بهم فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقنت شهرا يدعو في الصبح على احياء من احياء العرب على رعل وذكوان وعصية وبني لحيان قال انس فقرأنا فيهم قرانا ثم ان ذلك رفع بلغوا عنا قومنا انا قد لقينا ربنا فرضي عنا وارضانا وعن قتادة عن انس بن مالك حدثه ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قنت شهرا في صلوة الصبح يدعو على احياء من احياء العرب على رعل وذكوان وعصية وبني لحيان زاد خليفة حدثنا ابن زريع حدثنا سعيد عن قتادة قال حدثنا انس ان اولئك السبعين من الانصار قتلوا ببئر معونة قرانا كتابا نحوه حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا همام عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة قال حدثني انس ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث خاله اخ لام سليم في سبعين راكبا وكان رئيس المشركين عامر بن الطفيل خير بين ثلث خصال فقال يكون لك اهل السهل ولي اهل المدر او اكون خليفتك او اغزوك باهل غطفان بالف والف فطعن عامر في بيت ام فلان فقال غدة كغدة البعير في بيت امرأة من ال فلان ائتوني بفرسي فمات على ظهر فرسه فانطلق حرام اخو ام سليم وهو رجل اعرج ورجل من بني فلان

واستحد ذلك اتحسبين رزقا اصل ٢من فلست ابالي ولست ذاك بعث عليه ثنا شهرا عليهم النبي ٢احيا ثنا عدو وهم يحطبون ان ٢يزيد اخا البكر بني

---

۱ قوله اول من سن ركعتين واستشكل بان السنة انما هي اقوال الرسول صلى الله عليه وسلم وافعاله واحواله واجيب بانه فعلها في حيوته صلى الله عليه وسلم واستحسنها ١٢ قسطلانی ۲ قوله ما ان ابالي بضم الهمزة ولابي ذر عن الحموي والمستملي وما ان ابالي ما نافية وان بكسر الهمزة نافية للتاكيد وله عن الكشميهني فلست ابالي وفي نسخة من اليونينية ولست ابالي ١٢ قس والمصرع موضع سقوط الميت والاوصال جمع وصل وهو العضو والشلو بكسر المعجمة الجسد قوله ممزع بزاء مهملة اي مقطع قوله من الدبر بفتح المهملة وسكون الموحدة الزنابير وقيل ذكور النحل ولا واحد له من لفظه قوله فحمته بفتح المهملة والميم منعته فلم يقدروا منه على شئ زاد ابن اسحاق وكان عاصم اعطى الله عهدا ان لا يمسه مشرك ولا يمس مشركا ابدا فكان عمر يقول لما بلغه خبره حفظ الله العبد المؤمن بعد وفاته كما حفظه في حيوته كذا في التوشيح ومر الحديث في صفحة ٤٢٢ ج ١، ١٢ ۳ قوله لا بل عند فراغ من القراءة. قال الكرماني فان قلت هذا دليل على ان القنوت قبل الركوع قلت يعارضه الحديث الذي بعده انتهى ومر في ص ٢٠٩ ١٢ ۴ قوله قرانا بضم القاف وسكون الراء قس قال الكرماني غرضه تفسير القرآن بالكتاب وفي بعضها بلفظ الماضي قوله نحوه اي نحو ما تقدم في الطريقة السابقة انتهى ومر الحديث غير مرة ١٢ ۵ قوله بعث خاله الضمير لانس او للنبي صلعم لانه كان خاله اما من جهة الرضاعة او من جهة النسب وان كان بعيدا واسمه حرام ضد الحلال ١٢ ك ۶ قوله خير من التخيير اي خير عامر النبي صلى الله عليه وسلم فالمفعول محذوف واهل السهل سكان البوادي واهل المدر بفتحتين اهل البلاد ويحتمل ان يكون المراد بالسهل ضد الصعب قوله او اغزوك باهل غطفان بالف والف في فتح الباري بالف اشقر والف اشقر انتهى في القاموس الاشقر من الدواب الاحمر ومن الناس من يعلو بياضه حمرة اي اما ان يفعل احد الامرين السابقين او اغازيك مع من معي من غطفان الذين لهم حمرة وبياض ومراكبهم كذلك وهو كناية عن قوتهم وقوة مراكبهم ١٢ هذا كله من الخير الجاري ١٢ ۷ قوله فطعن بضم الطاء اي اخذه الطاعون فطلع له في اصل اذنه غدة عظيمة كالغدة التي تطلع على البكر وهو الفتى من الابل قال الجوهري غدة البعير طاعونه ١٢ ك ۸ قوله وهو رجل اعرج الصواب هو ورجل آخر كما في بعض النسخ لانه لم يكن حرام اعرج كما صرح به الكرماني قال الشيخ ابن حجر اسم الاعرج كعب بن زيد واسم الرجل الآخر المنذر بن محمد والمقتول حرام ولم يقتل الاعرج بل صعد الجبل ولم يقتل ١٢ خير جاري ار شيخ ١٢

حل اللغات فدرج اي مشى اللهم احصهم عددا اي لا تبق منهم احدا. المصرع موضع سقوط الميت اوصال جمع وصل وهو العضو الشلو بكسر المعجمة الجسد ممزع اي مقطع الظلة السحابة الدبر الزنابير او ذكور النحل فحمته اي منعته استمدوا اي طلبوا منه المدد يحتطبون اي يجمعون الحطب اهل السهل سكان البوادي اهل المدر اهل البلاد فطعن بضم الطاء اي اخذه الطاعون فطلع له في اصل اذنه غدة عظيمة ١٢.

عــه قوله سروعة بكسر المهملة الاولى وفتحها وسكون الراء كنية عقبة بن الحارث ١٢ ك خ تو قس وقد يضم الراء ١٢ عــه فانطلق عطف على بعث خاله وما بينهما وقع على سبيل الاستطراد كذا في الخير الجاري ١٢.

قال كونوا قريبا حتى اتيهم فان امنوني كنتم وان قتلوني اتيتم اصحابكم فقال اتؤمنون ابلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يحدثهم واومؤا الى رجل فاتاه من خلفه فطعنه قال همام احسبه حتى انفذه بالرمح قال الله اكبر فزت ورب الكعبة فلحق الرجل فقتلوا كلهم غير الاعرج كان فى راس جبل فانزل الله علينا ثم كان من المنسوخ انا قد لقينا ربنا فرضى عنا وارضانا فدعا النبى صلى الله عليه وسلم عليهم ثلثين صباحا على رعل وذكوان وبنى لحيان وعصية الذين عصوا الله ورسوله ٤٠٩٢ حدثنى حبان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر قال وحدثنى ثمامة بن عبد الله بن انس انه سمع انس بن مالك يقول لما طعن حرام بن ملحان وكان خاله يوم بئر معونة قال بالدم هكذا فنضحه على وجهه وراسه ثم قال فزت ورب الكعبة ٤٠٩٣ حدثنى عبيد بن اسمعيل قال حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت استاذن النبى صلى الله عليه وسلم ابو بكر فى الخروج حين اشتد عليه الاذى فقال له اقم فقال يا رسول الله اتطمع ان يؤذن لك فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انى لارجو ذلك قالت فانتظره ابو بكر فاتاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ظهرا فناداه فقال اخرج من عندك فقال ابو بكر انما هما ابنتاى فقال اشعرت انه قد اذن لى فى الخروج فقال يا رسول الله الصحبة فقال النبى صلى الله عليه وسلم الصحبة قال يا رسول الله عندى ناقتان قد كنت اعددتهما للخروج فاعطى النبى صلى الله عليه وسلم احداهما وهى الجدعاء فركبا فانطلقا حتى اتيا الغار وهو بثور فتواريا فيه فكان عامر بن فهيرة غلاما لعبد الله بن الطفيل بن سخبرة اخو عائشة لامها وكانت لابى بكر منحة فكان يروح بها ويغدو عليهم ويصبح فيدلج اليهما ثم يسرح فلا يفطن به احد من الرعاء فلما خرجا خرج معهما يعقبانه حتى قدما المدينة فقتل عامر بن فهيرة يوم بئر معونة وعن ابى اسامة قال قال هشام بن عروة فاخبرنى ابى قال لما قتل الذين ببئر معونة واسر عمرو بن امية الضمرى قال له عامر بن الطفيل من هذا واشار الى قتيل فقال له عمرو بن امية هذا عامر بن فهيرة فقال لقد رايته بعد ما قتل رفع الى السماء حتى انى لانظر الى السماء بينه وبين الارض ثم وضع فاتى النبى صلى الله عليه وسلم خبرهم فنعاهم فقال ان اصحابكم قد اصيبوا وانهم قد سالوا ربهم فقالوا ربنا اخبر عنا اخواننا بما رضينا عنك ورضيت عنا فاخبرهم عنهم واصيب يومئذ فيهم عروة ابن اسماء بن الصلت فسمى عروة به ومنذر بن عمرو وسمى به منذرا ٤٠٩٤ حدثنى محمد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا سليمن التيمى عن ابى مجلز عن انس قال قنت النبى صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهرا يدعو على رعل وذكوان ويقول عصية عصت الله ورسوله ٤٠٩٥ حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا ملك عن اسحق بن عبد الله بن ابى طلحة عن انس بن مالك قال دعا النبى صلى الله عليه وسلم على الذين قتلوا يعنى اصحابه ببئر معونة ثلثين صباحا حين يدعو على

قال كونوا اتؤمنونى فاومؤا ثنا ابن موسى ثنا اخى خرج قدم قال ثنا حتى

١ قوله كونوا قريبا الخطاب للاعرج وللرجل الثالث وفى بعضها كونوا باعتبار ان اقل الجمع اثنان وقوله كنتم بمعنى ثبتم اذ هو تامة ١٢ ك ٢ قوله فلحق الرجل قال ابن حجر اشكل ضبط هذه الكلمة فيحتمل ان يكون المراد بالرجل الذى كان رفيق حرام اى فلحق بالمسلمين ويحتمل ان يكون المراد به قاتل حرام وانه لحق بقومه المشركين فاجتمعوا على المسلمين فقتلوهم كلهم ويحتمل ان يكون فلحق بضم اللام والرجل هو حرام اى لحقه اجله اوالرجل رفيقه اى انهم لم يمكنوه ان يرجع الى المسلمين بل لحقه المشركون فقتلوه وقتلوا اصحابه ويحتمل ان يضبط الرجل بسكون الجيم وهو صيغة جمع يرلوبهم المسلمين اى لحقوا فقتلوا قال وهذا اوجه التوجيهات ان تثبت الرواية بالسكون كذا فى التوشيح قال الكرمانى وفى بعضها الرجل بسكون الجيم ونصب اللام جمع الراجل اى لحق الطاعن قومه رعلا وذكوان وعصية فاخبرهم فجاؤا فقتلوا كل القراء ويقال لحقه ولحق به انتهى وفى الخير الجارى وقال بعضهم انه اتى خبر بير معونة و اصحاب الرجيع فى ليلة واحدة فجمع بالدعاء عليهم انتهى ١٢. ٣ قوله ثم كان من المنسوخ اى منسوخ التلاوة حتى لا يتعلق به حرمة القرآن ١٢ خير جارى ٤ قوله قال بالدم اى اخذ حرام دمه فنضحه على وجهه وراسه وقال فزت ورب الكعبة وهذا من كمال شجاعته واقباله على الله تعالى فرحان ١٢ خير جارى ٥ قوله الصحبة بالنصب فى الاول وبه وبالرفع فى الثانى ١٢ اخ. ٦ قوله وهى الجدعاء اى المقطوعة الاذن قال الكرمانى وهى مشتق من الجدع وهو قطع الانف والاذن ونحوه انتهى قال القسطلانى لكنها تسمية لها ولم تكن مقطوعتها انتهى ١٢ ٧ قوله عامر بن فهيرة بضم الفاء وفتح الهاء مصغرا وقوله لعبد الله بن الطفيل بن سخبرة بفتح السين المهملة وسكون الخاء المعجمة بعدها موحدة فراء فتاء تانيث كذا فى القسطلانى قال الشيخ ابن حجر فى الفتح فى قوله عبد الله بن الطفيل نظر وكانه مقلوب والصواب كما قال الدمياطى الطفيل بن عبد الله بن سخبرة وهو ازدى من بنى زهران وكان ابوه زوج ام رومان والدة عائشة فقدما فى الجاهلية مكة فحالف ابا بكر ومات وخلف الطفيل فتزوج ابو بكر امراته ام رومان فولدت له عبد الرحمن وعائشة فالطفيل اخوهما من امهما واشترى ابو بكر عامر بن فهيرة من الطفيل انتهى ١٢ ٨ قوله منحة بكسر الميم وسكون النون ناقة تدر منها اللبن وقوله فيدلج بتشديد الدال المهملة المفتوحة بعد التحتية المفتوحة ادلج القوم اذا ساروا من اول الليل وان ساروا فى آخر الليل فقد ادلجوا بتشديد الدال قوله يعقبانه اى يردفانه بالنوبة وهو ان ينزل الراكب ويركب رفيقه ثم ينزل الآخر ويركب الماشى ١٢ ملتقط من قس ك خ تو ١٢.

٩ قوله ثم وضع اى على الارض ويروى عنه انه قال رأيت اول طعنة طعنتها عامرا نورا خرج منه فقال عروة طلب عامر يومئذ فى القتلى فلم يوجد قال ويروى ان الملئكة دفنته اورفعه فان قلت ما الفائدة فى الرفع والوضع قلت تعظيمه وبيان قدره او تخويف الكفار وترهيبهم فان قلت هذا مشعر بان موت عامر بن الطفيل كان بعد بير معونة وتقدم فى ص ٦٠ انه مات على ظهر فرسه فانطلق حرام بعد ذلك اليهم قلت قوله فانطلق عطف على قوله بعث لا على قوله مات وقصة عامر وقعت فى البين على سبيل الاستطراد ١٢ كرمانى ١٠ قوله عروة بن اسماء بوزن حمراء بن الصلت بفتح المهملة وسكون اللام وبالفوقية السلمى ١٢ ك ١١ قوله فسمى عروة به. قال السيوطى فى التوشيح قيل المراد ابن الزبير واستبعد طول المدة بين ولادة عروة بن الزبير وقتل عروة بن اسماء فانهما بضعة عشر عاما وانه لا قرابة بين الزبير وعروة بن اسماء وكانه لما كان ابن الزبير اسم امه اسماء ناسب ان يسمى باسم عروة بن اسماء قوله سمى به منذرا. قيل المراد به ابن الزبير ايضا وقيل ابو اسيد فان المنذر بن عمرو عم ابيه وهو اوجه انتهى كلام السيوطى قال الكرمانى سمى عروة بن الزبير به وكذا اخوه منذر بلفظ الفاعل من الانذار ابن الزبير سمى بمنذر بن عمرو الانصارى الساعدى فان قلت ما وجه المناسبة فى هذه التسمية قلت التفاؤل باسم من رضى الله عنهم ورضوا عنه واعلم ان اسماء من الاسماء المشتركة فى اسم ام عروة بن الزبير واسم ام عروة السلمى انتهى ١٢.

حل اللغات قال بالدم هكذا هذا من اطلاق القول على الفعل فمعناه اخذ الدم من موضع الطعن فنضحه اى رشه على وجهه وراسه فى الخروج يعنى فى الهجرة من مكة الى المدينة اشعرت معناه اعلم لان الهمزة هنا خرجت عن الاستفهام الحقيقى الصحبة منصوب بفعل محذوف اى اتريد الصحبة ثور بفتح المثلثة جبل معروف بمكة فتواريا اى اختفيا منحة بكسر الميم وهى ناقة يدر منها اللبن يعقبانه اى يردفانه ١٢ ع اى يذهب بالمنحة الى المرعى ١٢ قس.

ع قنت النبى صلى الله عليه وسلم بعد الركوع شهرا وروى ابو داؤد عن انس ان النبى صلى الله عليه وسلم قنت شهرا ثم تركه فقوله ثم تركه يدل على ان القنوت فى الفرائض كان ثم نسخ وروى ابن ماجة بسند صحيح عن ابى بن كعب ان رسول الله صلعم كان يوتر فيقنت قبل الركوع انتهى ذكره العينى قال ابن الهمام ان ابن مسعود واصحاب النبى صلى الله عليه وسلم كانوا يقنتون فى الوتر قبل الركوع انتهى وسنده مر فى ص ٢٠٩ فى الوتر ١٢.

رِعل وذکوان ولحیان وعُصیّة عصت اللّٰہ ورسولہ قال قال انسٌ فانزل اللّٰہ تعالیٰ لنبیہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فی الذین قتلوا اصحاب بئرمعونة قرآنا قرأناه حتی نسخ بعدُ بلّغوا قومنا فقد لقینا ربّنا فرضی عنا ورضینا عنہ حدثنا موسی بن اسمٰعیل قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا عاصم الاحول قال سألت انس بن مالک عن القنوت فی الصلوٰة فقال نعم فقلت کان قبل الرکوع او بعده قال قبلہ قلت فان فلانا اخبرنی عنک انک قلت بعده قال کذب انما قنت رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم بعد الرکوع شہرا انہ کان بعث ناسا یقال لہم القرّاء وہم سبعون رجلا الی ناسٍ من المشرکین وبینہم وبین رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم عہدٌ قبلہم فظہر ہؤلاء الذین کان بینہم وبین رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم عہدٌ فقنت رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم بعد الرکوع شہرا یدعو علیہم

باب غزوة الخندق وهی الاحزاب قال موسی بن عقبة کانت فی شوّال سنة اربع حدثنا یعقوب بن ابراهیم قال حدثنا یحیی ابن سعید عن عُبید اللّٰہ قال اخبرنی نافع عن ابن عمر ان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم عرضہ یوم احد وهو ابن اربع عشرة فلم یجزه وعرضہ یوم الخندق وهو ابن خمس عشرة فاجازه حدثنا قتیبة قال حدثنا عبد العزیز عن ابی حازم عن سهل بن سعد قال کنا مع رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فی الخندق وهم یحفرون ونحن ننقل التراب علی اکتادنا فقال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم اللّٰہم لا عیش الا عیش الاٰخرة فاغفر للمہاجرین والانصار حدثنا عبد اللّٰہ بن محمد قال حدثنا معاویة بن عمرو حدثنا ابو اسحٰق عن حمید سمعت انسا یقول خرج رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم الی الخندق فاذا المہاجرون والانصار یحفرون فی غداة باردة فلم یکن لہم عبید یعملون ذلک لہم فلما رای ما بہم من النصب والجوع قال اللّٰہم ان العیش عیش الاٰخرة فاغفر للانصار والمہاجرة فقالوا مجیبین لہ نحن الذین بایعوا محمدا علی الجہاد ما بقینا ابدا حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث عن عبد العزیز عن انس قال جعل المہاجرون والانصار یحفرون الخندق حول المدینة وینقلون التراب علی متونہم وهم یقولون نحن الذین بایعوا محمدا علی الجہاد ما بقینا ابدا قال یقول النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم وهو یجیبہم اللّٰہم انہ لا خیر الا خیر الاٰخرة فبارک فی الانصار والمہاجرة قال ویؤتون بملء کفّی من الشعیر فیصنع لہم باہالة سنخة توضع بین یدی القوم والقوم جیاع وهی بشعة فی الحلق ولہا ریح منتن حدثنا خلاد بن یحیی قال حدثنا عبد الواحد بن ایمن عن ابیہ قال اتیت جابرا فقال انا یوم الخندق نحفر فعرضت کدیة شدیدة فجاؤا النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم فقالوا هذه کدیة عرضت فی الخندق فقال انا نازل ثم قام وبطنہ معصوب بحجر ولبثنا ثلثة ایام لا نذوق ذواقا فاخذ النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم المعول فضرب فعاد کثیبا اهیل او اهیم فقلت یا رسول اللّٰہ ائذن لی الی البیت فقلت لامرأتی رأیت بالنبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم شیئا ما فی ذلک صبر فعندک شیء قالت عندی شعیر وعناق فذبحت العناق وطحنت الشعیر حتی جعلنا اللحم فی البرمة ثم جئت النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم والعجین قد انکسر والبرمة بین الاثافی قد کادت ان تنضج فقال طعیّم لی فقم انت یا رسول اللّٰہ ورجل او رجلان قال کم هو

ن قتلوا ٢ قرأه ٣ فقال النبی ٤ سنة ٥ خمس عشرة ٦ سنة ٧ النبی علیہ السلام ٨ فقال للانصار والمہاجرة ٩ الاسلام ١٠ الاسلام ١١ الی ١٢ کف ١٣ شعیر ١٤ کیدة ١٥ کندة ١٦ کیدة

---

١ قولہ قتلوا بضم القاف وکسر التاء وقولہ اصحاب بالجر لانہ بدل من المجرور السابق وفی بعض النسخ قتلوا بفتح القاف والتاء کذا فی القسطلانی ١٢ ٢ قولہ وبینہم وبین رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم عہد فان قلت کیف جاز بعث الجیش الی المعاہدین وما معنی قبلہم بکسر القاف وفتح الموحدة وفی بعضہا قبلہم ضد بعدہم قلت بینہم وبین رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم عہد جملة ظرفیة حالیة وتقدیره بعث الی ناس من المشرکین ای غیر المعاہدین والحال ان بین ناس منہم وبین رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم عہد یعنی رعلا وذکوان وعصیة فغلب المعاہدون فغدروا فقتلوا القراء المبعوثین لامدادہم علی عہدہم فقنت رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم یدعو علیہم کذا فی الکرمانی ومر بیانہ ایضا فی ص ٢٠٩ فی باب الوتر ١٢ ٣ قولہ باب غزوة الخندق. سقط لفظ باب فی بعض النسخ وکانت فی شوال سنة اربع وقال بعضہم سنة خمس وذکر البخاری الاول والاحزاب جمع حزب وهی الطائفة اجتمع طوائف العرب ومن یہود علی حوالی المدینة لقتال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم کذا فی الخیر الجاری وفی المجمع فی السنة الخامسة غزوة الخندق وهی الاحزاب کانت فی ذی القعدة فانہ لما اجلی بنو النضیر ساروا الی خیبر فخرج نفر من اشرافہم الی مکة لیستنفر قریشا الی حرب المسلمین ودعوا غطفان فنشطت قریش للقتال ونزلوا قریبا من المدینة فاشار سلمان الی حفر الخندق وکانوا عشرة آلاف وخرج صلی اللّٰہ علیہ وسلم لثمان من ذی القعدة فی ثلثة آلاف فضربوا عسکرہم والخندق بین بین انتہی مختصرا ومر فی ص ٥٠٣ ١٢ ٤ قولہ عرضہ یوم احد من عرضت الجند اذا امررتہم علیک ونظرت ما حالہم قولہ ولم یجزه من الاجازة وهی الانفاذ وفیہ ان البلوغ بخمس عشرة سنة ١٢ کرمانی ٥ قولہ الی الخندق. تسمیتہا بالخندق لاجل الخندق الذی حفر حول المدینة بامره صلی اللّٰہ علیہ وسلم ولم یکن اتخاذ الخندق من شان العرب ولکنہ من مکائد الفرس وکان الذی اشاره بذلک سلمان الفارسی فقال یا رسول اللّٰہ انا کنا بفارس اذا حوصرنا خندقنا علینا فامر النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم بحفره وعمل فیہ بنفسہ ترغیبا للمسلمین کذا مر فی صفحة ٥٠٣ ١٢ ٦ قولہ فیصنع ای یطبخ والاہالة بکسر الہمزة وتخفیف الہاء الذی یؤتدم بہ زیتا کان او سمنا او شحما والسنخة بفتح المہملة وکسر النون وفتح المعجمة بعدہا ہاء تانیث متغیرة الریح فاسدة الطعم وبشعة بفتح الموحدة وکسر المعجمة الخشن کریہ الطعم یأخذ الحلق. ملتقط من قس ک خ تو ١٢ ٧ قولہ فعرضت کدیة بکاف مضمومة فمہملة ساکنة فتحتیة قطعة صلبة من الارض لا یعمل فیہا المعول ولابن عساکر وابی ذر عن الحموی والمستملی بفتح الکاف وسکون التحتیة وفتح الدال المہملة القطعة الشدیدة الصلبة من الارض ولابن عساکر ایضا بکاف مفتوحة فموحدة مکسورة ای قطعة من الارض صلبة ایضا ووقع فی روایة الاصیلی عن الجرجانی معاذکر فی فتح الباری بنون بعد الکاف وعند ابن السکن بمثناة فوقیة لکن قال القاضی عیاض لا اعرف لہا معنی ١٢ قس ٨ قولہ ذواقا. قال فی النہایة الذواق الماکول والمشروب فعال بمعنی مفعول من الذوق ویقع علی المصدر انتہی کذا فی المجمع ١٢ ٩ قولہ الاثافی بمثلثة وفاء ثلثة احجار یوضع علیہا القدر وطعیّم بالتشدید صغره مبالغة فی تحقیره ١٢ تو

حل اللغات علی رعل وذکوان وہما قبیلتان قبلہم بکسر القاف ای قبل المبعوث علیہم ای من جہتہم فظہر ای غلب فلم یجزه ای فلم یمضہ ولم یأذن لہ فی القتال الاکتاد جمع الکتد وہو ما بین الکاہل الی الظہر علی متونہم ای ظہورہم فیصنع ای یطبخ الاہالة بکسر الہمزة ہی الودک سنخة بالسین المہملة ای متغیرة الریح فاسدة الطعم بشعة بفتح الباء الموحدة والشین ای کریہة الطعم تأخذ الحلق کدیة بضم الکاف قطعة صلبة من الارض ذواقا الذواق الماکول والمشروب وقیل ذواقا شیئا المعول بکسر المیم المسحاة. الاہیل ہو ان ینہال فیسیل من لینہ البرمة ہی القدر الاثافی ہی الحجارة التی تنصب وتوضع القدر علیہا ١٢

(قولہ باب غزوة الخندق) وفیہ قولہ عرضہ یوم احد ای اظہره واحضره عنده لینظر فی حالہ وانہ ہل یلیق الحضور فی الحرب لمثلہ املا اه سندی

فذكرتُ له قال كثير طيّب قال قل لها لا تنزع البُرمة ولا الخبز من التنّور حتى آتى فقال قوموا فقام المهاجرون فلمّا دخل على امرأته قال ويحكِ جاء النبي صلى الله عليه وسلم بالمهاجرين والانصار ومن معهم قالت هل سالك قلت نعم فقال ادخلوا ولا تضاغطوا فجعل يكسر الخبز ويجعل عليه اللحم ويخمّر البُرمة والتنّور اذا اخذ منه ويقرب الى اصحابه ثم ينزع فلم يزل يكسر الخبز ويغرف حتى شبعوا وبقي بقية قال كلي هذا واهدي فانّ الناس اصابتهم مجاعة ٤١٠٢ **حدثني** عمرو بن علي قال حدثنا ابو عاصم قال اخبرنا حنظلة ابن ابي سفيان قال اخبرنا سعيد بن ميناء قال سمعتُ جابر بن عبد الله قال لما حُفر الخندق رايتُ بالنبي صلى الله عليه وسلم خمصًا شديدًا فانكفيتُ الى امرأتي فقلتُ هل عندكِ شيءٌ فاني رايتُ برسول الله صلى الله عليه وسلم خمصًا شديدًا فاخرجتْ الىّ جرابًا فيه صاعٌ من شعير ولنا بُهيمةٌ داجنٌ فذبحتُها وطحنتِ الشعير ففرغتْ الى فراغي وقطعتُها في بُرمتها ثم ولّيتُ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت لا تفضحني برسول الله صلى الله عليه وسلم وبمن معه فجئتُه فساررتُه فقلت يا رسول الله ذبحنا بُهيمةً لنا وطحنتُ صاعًا من شعير كان عندنا فتعال انت ونفرٌ معك فصاح النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا اهل الخندق ان جابرًا قد صنع سُورًا فحيّ هلا بكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تُنزلنّ بُرمتكم ولا تخبزنّ عجينكم حتى اجيء فجئتُ وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يقدم الناس حتى جئتُ امرأتي فقالت بك وبك فقلت قد فعلتُ الذي قلتِ فاخرجتْ له عجينًا فبسق فيه وبارك ثم عمد الى بُرمتنا فبسق فيه وبارك ثم قال ادعُ خابزة فلتخبز معي واقدحي من بُرمتكم فلا تُنزلوها وهم الفٌ فاقسم بالله لأكلوا حتى تركوه وانحرفوا وانّ بُرمتنا لتغطّ كما هي وانّ عجيننا ليُخبز كما هو ٤١٠٣ **حدثني** عثمان بن ابي شيبة قال حدثنا عبدة عن هشام عن ابيه عن عائشة اذ جاءُوكم من فوقكم ومن اسفل منكم واذ زاغتِ الابصار قالت كان ذاك يوم الخندق ٤١٠٤ **حدثنا** مسلم بن ابراهيم قال حدثنا شعبة عن ابي اسحق عن البراء قال كان النبي صلى الله عليه وسلم ينقل التراب يوم الخندق حتى اغمر بطنه او اغبرّ بطنه يقول: والله لولا الله ما اهتدينا: ولا تصدّقنا ولا صلّينا: فانزلن سكينةً علينا: وثبّت الاقدام ان لاقينا: انّ الاولى قد بغوا علينا: اذا ارادوا فتنة ابينا: ورفع بها صوته ابينا ابينا ٤١٠٥ **حدثنا** مسدد قال حدثنا يحيى بن سعيد عن شعبة قال حدثني الحكم عن مجاهد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نُصرتُ بالصّبا واُهلكتْ عادٌ بالدّبور ٤١٠٦ **حدثني** احمد بن عثمان قال حدثنا شريح بن مسلمة قال حدثني ابراهيم بن يوسف قال حدثني ابي عن ابي اسحق قال سمعتُ البراء يحدث قال لما كان يوم الاحزاب وخندق رسول الله صلى الله عليه وسلم رايتُه ينقل من تراب الخندق حتى وارى عنّي الغبار جلدة بطنه وكان كثير الشعر فسمعتُه يرتجز بكلمات ابن رواحة وهو ينقل من التراب ويقول: اللّهمّ لولا انت ما اهتدينا: ولا تصدّقنا ولا صلّينا: فانزلن سكينةً علينا: وثبّت الاقدام ان لاقينا: ان الاولى رغبوا علينا: وان ارادوا فتنةً ابينا: قال ثم يمدّ صوته باخرها ٤١٠٧ **حدثني** عبدة بن عبد الله قال حدثنا عبد الصمد عن عبد الرحمن هو ابن عبد الله بن دينار عن ابيه ان ابن عمر قال اول يوم شهدتُه يوم الخندق ٤١٠٨ **حدثني** ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام عن

قال ٢ والا نصاب ثنا ميني فانكفأتُ ومن معه فجئت وطحنا فحي اهلا فحيهلا لا تنزلنّ برمتكم عجيننا فبصق فبصق فيها لقد اكلوا ثنا ٢ وبلغت القلوب الحناجر ذلك انت اتينا ثنا ٢ بن عازب التراب قد بغوا رغبوا وان ارادونا على فتنة ابينا

ك قوله واهدي. اى البعث بالهدية الى الجيران ١٢ ك ٢ قوله سعيد بن ميناء. بكسر الميم وسكون التحتية وبالنون مقصورًا وممدودًا مر مع الحديث في الجهاد ١٢ ك ٣ قوله خمصا بمعجمة وميم مفتوحتين ثم صاد مهملة وقد تسكن الميم وهو خموص البطن ١٢ ف ٤ قوله بهيمة. تصغير بهمة بفتح الموحدة وسكون الهاء هي الصغير من اولاد الضان كذا في المجمع ١٢ ٥ قوله داجن. بكسر الجيم من الغنم ما يربّى في البيوت ولا يخرج الى المرعى من الدجن وهو الاقامة بالمكان ولا تدخله التاء لانه صار اسمًا للشاة وخرج من الوصفية ١٢ قسطلاني ٦ قوله في برمتها. بضم الموحدة وسكون الراء وبالميم قال في المجمع البرمة القدر مطلقا وهي في الاصل ما اتخذ من الحجر ١٢ ٧ قوله قد صنع سورًا. بضم السين المهملة وسكون الواو بغير همز وهو هنا الصنيع بالحبشية وقيل العرس بالفارسية واما الذي بالهمزة فهو البقية كذا في فتح الباري ١٢ ٨ قوله فحيّ. بالحاء المهملة وتشديد التحتية هلا بكم بفتح الهاء واللام المنونة مخففة كلمة استدعاء فيها حث اى هلموا مسرعين ١٢ قس قال في الفتح ووقع في رواية القابسي اهلا بكم بزيادة الالف والصواب حذفه انتهى ١٢ ٩ قوله لا تنزلن. روى بلفظ المجهول والمعلوم وكذلك لا تخبزن عجينكم كذا في الخير الجاري ١٢ ١٠ قوله بك وبك. متعلق بمحذوف على سبيل الدعاء عليه نحو فعل الله بك كذا وكذا حيث اتيت بناس كثير والطعام قليل وذلك موجب الخجالة ١٢ ك ١١ قوله فبسق فيه. بالسين والصاد ويقال بالزاى ايضا قال النووي هو بالصاد في اكثر الاصول وفي بعضها بالسين وهي لغة قليلة وفي القاموس البصاق كغراب والبساق والبزاق ماء الفم اذا خرج منه وما دام فيه فريق كذا في قس ١٢ ١٢ قوله فلتخبز معي. كذا في اكثر النسخ وفي الاسمعيلي معك وفي المشكوة في الحديث المتفق عليه ثم قال ادعي خابزة فلتخبز معك وهو ظاهر وفي غيره تكلف ١٢ ١٣ قوله واقدحي. بفتح الدال من منع يمنع اى اغرفي من قدح القدر اذا غرف ما فيها والمقدحة المغرفة ١٢ مجمع ولمعات ١٤ قوله وهم الف. اى والحال ان القوم الذين اكلوا الف والحكم للزائد لمزيد علمه فلا يقدح ما روى انهم كانوا تسعمائة او ثلثمائة ١٢ قس او ثماني مائة ١٢ ف ١٥ قوله اغمر بطنه او اغبر بطنه. شك وكلاهما بالمعجمة والثانية من الغبار وهي الاوجه والاولى بمعنى وارى التراب جلدة بطنه وروى اعفر بمهملة وفاء من العفر بالتحريك وهو التراب ١٢ توشيح ١٦ قوله قد بغوا باثبات قد في الفرع كاصله وغيرهما وقال ابن حجر ليس بموزون وتحريره ان الذين قد بغوا علينا فذكر الراوي الاولى بمعنى الذين وحذف قد انتهى والظاهر ان قد محذوفة من نسخته ١٢ قس ١٧ قوله ورفع بها صوته اى كان يرفع صوته بالكلمة الآخرة ويكررها ويمدها فيقول ابينا ابينا قاله الكرماني ومر الحديث في ص ٥٠٤ ١٨ قوله الصبا الصبا مقصورًا الريح الشرقية والدبور الغربية ولما حاصر الاحزاب المدينة هبت الصبا وكانت شديدة فقلعت خيامهم وقلبت قدورهم فهربوا ١٢ ك ١٩ قوله كثير الشعر اى شعر صدره وهو معارض بما روى انه كان دقيق المسربة وجمع بينهما بانه كان مع دقته كثيرا اى لم يكن منتشرا بل كان مستطيلا ١٢ قس تو

حل اللغات لا تضاغطوا اى لا تزدحموا خمصا بمعجمة وميم مفتوحة وهو خموص البطن جرابا بكسر الجيم وعاء من جلد بهيمة بضم الباء الموحدة وهي الصغيرة من اولاد الغنم داجن بكسر الجيم وهو من اولاد الغنم يربى في البيوت ولا يخرج الى المرعى فساررته اى قلت له سرا سورا معناه العرس بالفارسية اما السؤر بالهمزة فهو البقية

(قوله ادعي خابزة فلتخبز معك) وفي بعض النسخ معي ولعله بمعنى عندي اوهو حكاية قولها بتقدير اى قالت نعم فلتخبز معي اه سندي

معمر عن الزهری عن سالم عن ابن عمر قال واخبرنی ابن طاؤس عن عکرمة بن خالد عن ابن عمر قال دخلت علی حفصة ونوساتها
تنطف قلت قد کان من امر الناس ما ترین فلم یجعل لی من الامر شیٔ فقالت الحق فانهم ینتظرونك واخشی ان یکون فی
احتباسك عنهم فرقة فلم تدعه حتی ذهب فلما تفرق الناس خطب معٰویة قال من کان یرید ان یتکلم فی هذا الامر فلیطلع
لنا قرنه فلنحن احق به منه ومن ابیه قال حبیب بن مسلمة فهلا اجبته قال عبد الله فحللت حبوتی وهممت ان اقول احق بهذا
الامر منك من قاتلك وایاك علی الاسلام فخشیت ان اقول کلمة تفرق بین الجمع وتسفك الدم ویحمل عنی غیر ذلك فذکرت ما
اعد الله فی الجنان قال حبیب حفظت وعصمت قال محمود عن عبد الرزاق ونوساتها ٤١٠٩ حدثنا ابو نعیم قال حدثنا سفیان عن ابی
اسحٰق عن سلیمٰن بن صرد قال قال النبی صلی الله علیه وسلم یوم الاحزاب نغزوهم ولا یغزوننا ٤١١٠ حدثنی عبد الله بن محمد قال حدثنا
یحیی بن ادم قال حدثنا اسرائیل سمعت ابا اسحٰق یقول سمعت سلیمٰن بن صرد یقول سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول حین اجلی
الاحزاب عنه الاٰن نغزوهم ولا یغزوننا نحن نسیر الیهم ٤١١١ حدثنا اسحٰق قال حدثنا روح قال حدثنا هشام عن محمد عن عبیدة
عن علی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال یوم الخندق ملأ الله علیهم بیوتهم وقبورهم نارا کما شغلونا عن الصلٰوة الوسطٰی حتی
غابت الشمس ٤١١٢ حدثنا المکی بن ابراهیم قال حدثنا هشام عن یحیی عن ابی سلمة عن جابر بن عبد الله ان عمر بن الخطاب جاء
یوم الخندق بعد ما غربت الشمس جعل یسب کفار قریش وقال یا رسول الله ما کدت ان اصلی حتی کادت الشمس ان تغرب قال
النبی صلی الله علیه وسلم وانا والله ما صلیتها فنزلنا مع النبی صلی الله علیه وسلم بطحان فتوضأ للصلٰوة وتوضأنا لها فصلی العصر بعد ما
غربت الشمس ثم صلی بعدها المغرب ٤١١٣ حدثنا محمد بن کثیر قال اخبرنا سفیٰن عن ابن المنکدر قال سمعت جابرا یقول قال رسول
الله صلی الله علیه وسلم یوم الاحزاب من یأتینا بخبر القوم فقال الزبیر انا ثم قال من یأتینا بخبر القوم فقال الزبیر انا ثم قال من یأتینا
بخبر القوم فقال الزبیر انا ثم قال ان لکل نبی حواریا وان حواری الزبیر ٤١١٤ حدثنا قتیبة بن سعید قال حدثنا اللیث عن سعید بن ابی سعید
عن ابیه عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یقول لا اله الا الله وحده اعز جنده ونصر عبده وغلب الاحزاب وحده
فلا شیٔ بعده ٤١١٥ حدثنا محمد قال حدثنا الفزاری وعبدة عن اسمٰعیل بن ابی خالد قال سمعت عبد الله بن ابی اوفی یقول دعا رسول
الله صلی الله علیه وسلم علی الاحزاب فقال اللهم منزل الکتٰب سریع الحساب اهزم الاحزاب اللهم اهزمهم وزلزلهم ٤١١٦ حدثنا محمد بن
مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا موسی بن عقبة عن سالم ونافع عن عبد الله ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا قفل من
الغزو او الحج او العمرة یبدأ فیکبر ثلٰث مرار ثم یقول لا اله الا الله وحده لا شریك له له الملك وله الحمد وهو علی کل شیٔ قدیر اٰئبون تائبون
عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده **باب** مرجع النبی صلی الله علیه وسلم من

ونسواتها ١ بهم ٢ الجمع ٣ یغزونا ٤ ثنا ٥ قال ٦ یغزونا ٧ تنی ٨ اخبرنا ٩ کلما ١٠ صلوٰة ١١ غابت ١٢ فقال ١٣ ثم ١٤ حواری ١٥ لا شریك له ١٦ تنی ١٧ اخبرنا ١٨ ابن عمر ١٩ مرات ٢٠ تکبیرات

ـــــ ١ قوله ونوساتها تنطف. ای ذوائبها تقطر. وفی بعضها نسواتها قال الخطابی هو لیس بشیٔ کذا فی الکرمانی ١٢ ـــــ ٢ قوله ما ترین ای بما وقع بین علی ومعٰویة من القتال فی الصفین یوم اجتماعهم علی الحکومة فیما اختلفوا فیه فراسلوا بقایا الصحابة من الحرمین وغیرهما وتواعدوا علی الاجتماع لینظروا فی ذلك ١٢ قس ـــــ ٣ قوله من الامر ای من الامارة والملك والحق ای بالقوم وفرقة ای افتراق بین الجماعة وتفرق الناس ای من المبایعة والاجتماع علیها قاله الکرمانی ١٢ ـــــ ٤ قوله فلیطلع لنا قرنه. ای من یدعیه فلیبد لنا رأسه وصفحته ١٢ مجمع ك. ـــــ ٥ قوله حبوتی. بضم المهملة وسکون الموحدة ثوب یلقی علی الظهر ویربط طرفاه علی الساقین بعد ضمهما قاله السیوطی فی التوشیح وکذا فی الکرمانی حیث قال الحبوة بضم الحاء وکسرها اسم من احتبی الرجل اذا جمع ظهره وساقیه بعمامة ونحوها ١٢ ـــــ ٦ قوله من قاتلك وایاك. یعنی یوم احد ویوم الخندق ویدخل فی هذه المقالة علی رضه وجمع من شهدها من المهاجرین ومنهم عبد الله بن عمر ومن هنا یظهر مناسبة ادخال هذه القصة فی غزوة الخندق لان ابا سفیٰن کان رأس الاحزاب یومئذ وکان رأی معٰویة فی الخلافة تقدیم الفاضل فی القوة والرأی والمعرفة علی الفاضل فی السبق الی الاسلام والدین والعبادة فلهذا قال انه احق ورأی ابن عمر بخلاف ذلك ١٢ فتح الباری ـــــ ٧ قوله ویحمل علی صیغة المجهول ای یراد غیر مرادی فانه یحتمل ان یراد بالموصول ترجیح علی رض علیه مع جمیع من قاتل معه وزاده التأسف علی الذی کان له قبل قوله فذکرت ای لاجل الصبر والکظم علی ذلك ایثار الاٰخرة علی الدنیا ١٢ خیر جاری ـــــ ٨ قوله اجلی الاحزاب فی الفتح بضم الهمزة وسکون الجیم ای رجعوا عنه وفیه اشارة الی انهم رجعوا بغیر اختیارهم انتهی وفی بعض النسخ بصیغة المعلوم کما فی الیونینیة علی ما نقله القسطلانی وفی القاموس جلا القوم عن الموضع ومنه جلوا وجلاء واجلوا تفرقوا اوجلا من الخوف واجلی من الجدب وهو مؤید للنسخة المعلوم ١٢ خیر جاری ـــــ ٩ قوله ملأ الله علیهم بیوتهم وقبورهم نارا ای جعل الله النار ملازمة لهم فی الحیاة وبعد الممات عذبهم فی الدنیا والاٰخرة قاله الطیبی قوله کما شغلونا. ای لاجل انهم شغلونا ولابی ذر عن الحموی والمستملی کلما بزیادة اللام قال ابن حجر وهو خطأ ١٢ ـــــ ١٠ قوله ما کدت ان اصلی. قال الکرمانی فان قلت ظاهره یقتضی ان عمر رض صلی قبل الغروب قلت لا نسلم بل یقتضی ان کیدودته کانت عند کیدودتها ولا یلزم منه وقوع الصلٰوة فیها بل یلزم ان لا یقع الصلٰوة فیها اذ حاصله عرفا ما صلیت حتی غربت الشمس انتهی ومر الحدیث مع بیانه فی ص ١٥١ فی آخر کتاب المواقیت ١٢. ـــــ ١١ قوله وان حواری. بخفة واو وشدة یاء لفظ مفرد واذا اضیف الی یاء المتکلم فقد یحذف الیاء اکتفاء بالکسرة وقد تبدل فتحة للتخفیف ١٢ مجمع ـــــ ١٢ قوله فلا شیٔ بعده. ای جمیع الاشیاء بالنسبة الی وجوده کالمعدوم اذ کلها یفنی وهو الباقی فهو بعد کل شیٔ ولا شیٔ بعده کذا فی التوشیح قال فی الخیر الجاری ویحتمل ان یکون المراد منه فلا شیٔ بعد هذه الوقعة من خوف الاحزاب وهجومهم بقرینة ما سبق من قوله ولا یغزوننا وبقرینة فاء التفریع ١٢ ـــــ ١٣ قوله اٰئبون بالرفع خبر مبتدأ محذوف ای نحن ومعناه راجعون الی الله عزوجل تائبون من التوبة وهی الرجوع عما هو مذموم شرعا قوله صدق الله وعده فیما وعد به من اظهار دینه وهزم الاحزاب ای یوم الاحزاب وحده ای من غیر فعل من الاٰدمیین ١٢ قس ومر الحدیث مع بیانه فی ص ٢٣٠ فی الحج ١٢ ـــــ ١٤ قوله باب مرجع النبی صلی الله علیه وسلم. بفتح الجیم کذا فی الکرمانی وفی القاموس مرجع کمقعد ومنزل انتهی ١٢

حل اللغات

نوساتها بفتح النون ای ذوائبها فلیطلع لنا قرنه ای فلیبد لنا رأسه حبوتی بضم الحاء وسکون الموحدة ثوب یلقی علی الظهر ویربط طرفاه علی الساقین بعد ضمهما حفظت وعصمت کلاهما علی صیغة المجهول ملأ الله علیهم بیوتهم نارا وقبورهم نارا ای جعل الله النار ملازمة لهم فی الحیٰوة الدنیا وبعد الممات بطحان بضم الموحدة واد بالمدینة حواری بتشدید الیاء الحواری الناصر اذا قفل ای رجع اٰئبون ای راجعون ١٢.

الاحزاب ومخرجه الی بنی قریظة ومحاصرته ایاهم حدثنی عبد الله بن ابی شیبة قال حدثنا ابن نمیر عن هشام عن ابیه عن عائشة قالت لما رجع النبی صلی الله علیه وسلم من الخندق ووضع السلاح واغتسل اتاه جبرئیل فقال قد وضعت السلاح والله ما وضعناه اخرج الیهم قال فالی این قال ههنا واشار الی بنی قریظة فخرج النبی صلی الله علیه وسلم الیهم حدثنا موسی قال حدثنا جریر بن حازم عن حمید بن هلال عن انس قال کانی انظر الی الغبار ساطعا فی زقاق بنی غنم موکب جبرئیل حین سار رسول الله صلی الله علیه وسلم الی بنی قریظة حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء قال حدثنا جویریة بن اسماء عن نافع عن ابن عمر قال قال النبی صلی الله علیه وسلم یوم الاحزاب لا یصلین احد العصر الا فی بنی قریظة فادرک بعضهم العصر فی الطریق فقال بعضهم لا نصلی حتی نأتیها وقال بعضهم بل نصلی لم یرد منا ذلک فذکر ذلک للنبی صلی الله علیه وسلم فلم یعنف واحدا منهم حدثنا ابن ابی الاسود قال حدثنا معتمر ح وحدثنی خلیفة قال حدثنا معتمر قال سمعت ابی عن انس قال کان الرجل یجعل للنبی صلی الله علیه وسلم النخلات حتی افتتح قریظة والنضیر وان اهلی امرونی ان اتی النبی صلی الله علیه وسلم فاسأله الذین کانوا اعطوه او بعضه وکان النبی صلی الله علیه وسلم قد اعطاه ام ایمن فجاءت ام ایمن فجعلت الثوب فی عنقی تقول کلا والذی لا اله الا هو لا یعطیکهم وقد اعطانیها او کما قالت والنبی صلی الله علیه وسلم یقول لک کذا وتقول کلا والله حتی اعطاها حسبت انه قال عشرة امثاله او کما قال حدثنی محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن سعد قال سمعت ابا امامة قال سمعت ابا سعید الخدری یقول نزل اهل قریظة علی حکم سعد بن معاذ فارسل النبی صلی الله علیه وسلم الی سعد فاتی علی حمار فلما دنا من المسجد قال للانصار قوموا الی سیدکم او خیرکم فقال هؤلاء نزلوا علی حکمک فقال تقتل مقاتلتهم وتسبی ذراریهم قال قضیت بحکم الله وربما قال بحکم الملک حدثنا زکریا بن یحیی قال حدثنا عبد الله بن نمیر قال حدثنا هشام عن ابیه عن عائشة قالت اصیب سعد یوم الخندق رماه رجل من قریش یقال له حبان بن العرقة رماه فی الاکحل فضرب النبی صلی الله علیه وسلم خیمة فی المسجد لیعوده من قریب فلما رجع رسول الله صلی الله علیه وسلم من الخندق وضع السلاح واغتسل فاتاه جبرئیل وهو ینفض رأسه من الغبار فقال قد وضعت السلاح والله ما وضعته اخرج الیهم قال النبی صلی الله علیه وسلم فاین فاشار الی بنی قریظة فاتاهم رسول الله صلی الله علیه وسلم فنزلوا علی حکمه فرد الحکم الی سعد قال فانی احکم فیهم ان تقتل المقاتلة وان تسبی النساء والذریة وان تقسم اموالهم قال هشام فاخبرنی ابی عن عائشة ان سعدا قال اللهم انک تعلم انه لیس احد احب الی ان اجاهدهم فیک من قوم کذبوا رسولک واخرجوه اللهم فانی اظن انک قد وضعت الحرب بیننا وبینهم فان کان بقی من حرب قریش شیء فابقنی لهم حتی اجاهدهم فیک وان کنت وضعت الحرب فافجرها واجعل موتتی فیها فانفجرت من لبته فلم یرعهم وفی المسجد خیمة من بنی غفار الا الدم یسیل الیهم

قال ابن اسحاق انها لرفیدة فلعل زوجها کان من بنی غفار ١٢ قس

الذی کان[٨] نعطیکم یعطیکم ثنا خیرکم اخبرنا ثنی انی له قد لیلته لیته

١ قوله ومخرجه الی بنی قریظة. بضم القاف وفتح الظاء المعجمة قبیلة من یهود خیبر لسبع بقین من ذی القعدة سنة خمس فی ثلثة آلاف رجل وستة وثلاثین فرسا ١٢ قس. ٢ قوله فی زقاق. بضم الزای وتخفیف القاف وبعد الالف قاف اخری السکة قوله بنی غنم بفتح الغین وضمها وسکون النون لبطن من الخزرج ١٢ قس ک ٣ قوله موکب بالنصب بتقدیر ینظر موکب ولابی ذر بالجر بدل من الغبار وضبطه ابن اسحق بالضم خبر مبتدا محذوف تقدیره هذا موکب جبرئیل والموکب نوع من السیر وجماعة الفرسان او جماعة رکاب یسیرون برفق ١٢ قس قال الکرمانی فان قلت من این عرف انس انه جبرئیل وکذا من این عرفت عائشة قلت لعلهما سمعا من النبی صلی الله علیه وسلم او عرفا بالقرائن والعلامات انتہی ومر الحدیث فی ص٤٥٦ فی بدء الخلق ١٢. ٤ قوله لا یصلین احد العصر. ووقع فی مسلم الظهر مع اتفاقهما علی روایتهما عن شیخ واحد باسناد واحد فجمع بینهما باحتمال ان یکون بعضهم قبل الامر کان صلی الظهر وبعضهم لم یصلها فقیل لمن لم یصلها لا یصلین احد الظهر ولمن صلاها لا یصلین احد العصر او ان طائفة منهم راحت بعد طائفة فقیل للطائفة الاولی الظهر وللتی بعدها العصر کذا فی القسطلانی قال فی التوشیح وقد تابع مسلما ابو یعلی وآخرون واتفق اهل المغازی علی انها العصر قال ابن حجر وقد ظهر لی ان الاختلاف فیه من شیخ البخاری وانه حدث به علی الوجهین ١٢ ٥ قوله العصر. نصب علی المفعولیة ولابی ذر لبعضهم نصب مفعول مقدم والعصر رفع علی الفاعلیة ١٢ قس ٦ قوله حتی نأتیها. ای بنی قریظة عملا بظاهر قوله لا یصلین احد وقال بعضهم بل نصلی نظرا الی المعنی لا الی ظاهر اللفظ ١٢ قس ومر فی ص١٢٠ ٧ قوله او کما قالت. ای ام ایمن شک من الراوی فی اللفظ مع حصول المعنی ١٢ قس قال فی الفتح حاصله ان الانصار کانوا واسوا المهاجرین بنخیلهم لینتفعوا بثمرها فلما فتح الله النضیر ثم قریظة قسم صلعم فی المهاجرین من غنائمهم وامرهم برد ما کان للانصار لاستغنائهم عنه ولانهم لم یکونوا ملکوهم رقاب ذلک وامتنعت ام ایمن من رد ذلک ظنا انها ملکت الرقبة فلاطفها النبی صلی الله علیه وسلم لما کان لها علیه من حق الحضانة حتی عوضها عن الذی کان بیدها بما ارضاها ١٢ ٨ قوله مقاتلتهم بکسر التاء وهم البالغون الذین علی صدد القتال وذراریهم جمع ذریة ای النساء والصبیان ١٢ مجمع ٩ قوله بحکم الملک بکسر اللام هو الله تعالی وبفتحها هو جبرئیل الذی ینزل بالاحکام ١٢ ک ومر فی صفحة ٦٧٠ ١٠ قوله حبان. بکسر المهملة وشدة الموحدة وبالنون ابن العرقة بفتح المهملة وکسر الراء وبالقاف وهی اسم امه سمیت بها لطیب ریحها ١٢ ک ١١ قوله فنزلوا علی حکمه صلی الله علیه وسلم. قس قال الکرمانی فان قلت تقدم انهم نزلوا علی حکم سعد قلت لعلهم بعضهم نزلوا بحکم الرسول صلی الله علیه وسلم والبعض بحکمه وقال ابن اسحاق فی المغازی لما ایقنوا ان النبی صلعم غیر منصرف عنهم نزلوا علی حکم النبی صلی الله علیه وسلم فقالت الاوس یا رسول الله هم موالینا فقال صلی الله علیه وسلم الا ترضون یا معشر الاوس ان یحکم فیهم رجل منکم قالوا بلی قال فذلک سعد بن معاذ وحکمه فیهم ١٢ ١٢ قوله فافجرها. بهمزة وصل وضم الجیم ای الجراحة وقد کادت ان تبرأ. قس قال الکرمانی فان قلت کیف استدعی الموت وذلک غیر جائز قلت غرضه ان یموت علی الشهادة فکانه قال ان کان بعد هذا قتال معهم فنعم والا فلا تحرمنی عن ثواب هذه الشهادة ١٢ ١٣ قوله من لبته. بفتح اللام وشدة الموحدة موضع القلادة من الصدر وکان موضع الجرح ورم حتی اتصل الورم الی صدره فانفجر ولابی ذر عن الکشمیهنی لیته قال فی الفتح وهو تصحیف ١٢ قس. ١٤ قوله فلم یرعهم. بفتح اوله وضم ثالثه وتسکین العین المهملة ای لم تفزع اهل المسجد ورجع الکرمانی وتبعه البرماوی الضمیر فی قوله فلم یرعهم لبنی غفار ١٢ قسطلانی

حل اللغات

ساطعا ای مرتفعا فی زقاق بنی غنم الزقاق السکة وغنم بضم العین البوحی من تغلب موکب جبرئیل الموکب هو نوع من السیر او جماعة الفرسان فلم یعنف من التعنیف وهو التوبیخ مقاتلتهم بکسر التاء وهم البالغون الذین علی صدد القتال الذراری جمع ذریة النساء والصبیان فاتاهم ای حاصرهم اللبة موضع القلادة من السلاح عه ای رضوا علی حکمک ١٢ ک قال الطیبی انما نزلوا علی حکم سعد لان الاوس طلبوا منه صلعم العفو بینهم لانهم کانوا احلفائهم فقال صلعم الا ترضون ان یحکم فیهم برجل منکم فرضوا به وسیجیٔ ١٢ عه بفتح الهمزة وسکون الکاف بعدها مهملة عرق فی وسط الذراع ١٢ قس

فقالوا یا اھل الخیمۃ ما ھذا الذی یاتینا من قبلکم فاذا سعد یغذ جرحہ دما فمات منھا حدثنا حجاج بن منھال قال اخبرنا شعبۃ قال اخبرنی عدی انہ سمع البراء قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لحسان اھجھم او ھاجھم وجبرئیل معک وزاد ابراھیم بن طھمان عن الشیبانی عن عدی بن ثابت عن البراء بن عازب قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم قریظۃ لحسان بن ثابت اھج المشرکین فان جبرئیل معک **باب** غزوۃ ذات الرقاع وھی غزوۃ محارب خصفۃ من بنی ثعلبۃ من غطفان فنزل نخلا وھی بعد خیبر لان ابا موسٰی جاء بعد خیبر وقال عبد اللہ بن رجاء اخبرنا عمران القطان عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمۃ عن جابر بن عبد اللہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی باصحابہ فی الخوف فی غزوۃ السابعۃ غزوۃ ذات الرقاع وقال ابن عباس صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخوف بذی قرد وقال بکر بن سوادۃ حدثنی زیاد بن نافع عن ابی موسٰی ان جابرا حدثھم صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بھم یوم محارب وثعلبۃ وقال ابن اسحٰق سمعت وھب بن کیسان سمعت جابرا خرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی ذات الرقاع من نخل فلقی جمعا من غطفان فلم یکن قتال واخاف الناس بعضھم بعضا فصلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم رکعتی الخوف وقال یزید عن سلمۃ غزوت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم القرد **حدثنی** محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامۃ عن برید بن عبد اللہ بن ابی بردۃ عن ابی بردۃ عن ابی موسٰی قال خرجنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی غزاۃ ونحن ستۃ نفر بیننا بعیر نعتقبہ فنقبت اقدامنا ونقبت قدمای وسقطت اظفاری فکنا نلف علی ارجلنا الخرق فسمیت غزوۃ ذات الرقاع لما کنا نعصب من الخرق علی ارجلنا وحدث ابو موسٰی بھذا ثم کرہ ذاک قال ما کنت اصنع بان اذکرہ کانہ کرہ ان یکون شیء من عملہ افشاہ **حدثنا** قتیبۃ بن سعید عن مالک عن یزید بن رومان عن صالح ابن خوات عمن شھد مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم ذات الرقاع صلٰوۃ الخوف ان طائفۃ صفت معہ وطائفۃ وجاہ العدو فصلی بالتی معہ رکعۃ ثم ثبت قائما واتموا لانفسھم ثم انصرفوا فصفوا وجاہ العدو وجاءت الطائفۃ الاخرٰی فصلی بھم الرکعۃ التی بقیت من صلاتہ ثم ثبت جالسا واتموا لانفسھم ثم سلم بھم وقال معاذ حدثنا ھشام عن ابی الزبیر عن جابر قال کنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم بنخل فذکر صلٰوۃ الخوف قال مالک وذلک احسن ما سمعت فی صلٰوۃ الخوف تابعہ اللیث عن ھشام عن زید بن اسلم ان القاسم ابن محمد حدثہ صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی غزوۃ بنی انمار **حدثنا** مسدد قال حدثنا یحیی عن یحیی عن القسم بن محمد عن صالح بن خوات عن سھل بن ابی حثمۃ قال یقوم الامام مستقبل القبلۃ وطائفۃ منھم معہ وطائفۃ من قبل العدو وجوھھم الی العدو فیصلی بالذین معہ رکعۃ ثم یقومون فیرکعون لانفسھم رکعۃ ویسجدون سجدتین فی مکانھم ثم یذھب ھؤلاء الی مقام اولئک فیجیء اولئک فیرکع بھم رکعۃ فلہ ثنتان ثم یرکعون ویسجدون سجدتین **حدثنا** مسدد قال حدثنا یحیی عن شعبۃ عن عبد الرحمٰن بن القسم عن ابیہ عن صالح بن خوات عن سھل بن ابی حثمۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ **حدثنی** محمد بن عبید اللہ قال حدثنی ابن ابی حازم

نسخہ: ۱ الحجاج حدثنا ۲ یوم قریظۃ ۳ حفصۃ من بنی ثعلبۃ بن غطفان ابو عبد اللہ الغزوۃ ۴ قال ثنا غزوۃ ذلک صلی وصفوا ۲ بن ھشام

۱ قولہ یغذو بالغین والذال المعجمتین من غذا العرق اذا سال وجرحہ فاعل ودما تمیز ۱۲ ک ۲ قولہ فمات منھا ای من تلک الجراحۃ واھتز لموتہ عرش الرحمٰن وشیعہ سبعون الف ملک ۱۲ قس ومر الحدیث فی ص ۵۴۳ ۱۲ ۳ قولہ غزوۃ ذات الرقاع. بکسر الراء بعدھا قاف فالف فعین مھملۃ ۱۲ قسطلانی قال فی القاموس ذات الرقاع جبل فیہ بقع حمرۃ وبیاض وسواد ومنہ غزوۃ ذات الرقاع اولانھم لفوا علی ارجلھم الخرق لما نقبت ارجلھم انتھی اوارض فیھا بقع سود وبیض کانھا مرقعۃ اولانھم رقعوا فیھا رایاتھم اولتر قیع صلوۃ الخوف فیھا اولان خیلھا کان فیھا سواد وبیاض اقوال ۱۲ ۴ قولہ محارب خصفۃ. بالخاء المعجمۃ والصاد المھملۃ والفاء المفتوحات باضافۃ محارب لتالیہ للتمییز عن غیرھم من المحاربین لان المحارب فی العرب جماعۃ ثم ان خصفۃ المذکور من بنی ثعلبۃ من غطفان بمثلثۃ وعین فی الاول وفتح المعجمۃ وبالمھملۃ والفاء فی الثانی کذا وقع ھنا وھو یقتضی ثعلبۃ جد محارب قال ابن حجر ولیس کذلک فانہ من ذریۃ غطفان وغطفان ھو ابن سعد بن قیس ومحارب ھذا ھو ابن خصفۃ بن قیس فمحارب وثعلبۃ وغطفان ابناء عم فکیف یکون الاعلی منسوبا الی الادنی والصواب ما فی الباب اللاحق وھو عند ابن اسحٰق وغیرہ وبنی ثعلبۃ بواو العطف ولذا نبہ علی ذلک ابو علی الغسانی فی اوھام الصحیحین ۱۲ قس ک ف خیر ملتقط منھا ۵ قولہ بنی ثعلبۃ. کذا وقع والصواب وبنی ثعلبۃ بواو العطف کما عند محمد بن اسحٰق لان ثعلبۃ لیس جد المحارب فانہ من ذریۃ غطفان وغطفان ھو ابن سعد بن قیس فھو ابن عم محارب ۱۲ سیوطی ۶ قولہ فنزل. ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم نخلا بالنون والخاء المعجمۃ مکانا بالمدینۃ علی یومین بواد یقال لہ شدخ بمعجمتین بینھما مھملۃ وبذلک الوادی طوائف من قیس بنی فزارۃ واشجع وانمار ۱۲ قسطلانی ۷ قولہ لان ابا موسٰی الاشعری جاء. ای من الحبشۃ سنۃ سبع بعد خیبر وقد ثبت انہ شھد ذات الرقاع ففقتضاہ وقوع ذات الرقاع بعد غزوۃ خیبر لکن قال الدمیاطی حدیث ابی موسٰی مشکل مع صحتہ وما ذھب احد من اھل السیر الی انھا بعد خیبر نعم فی شرح الحافظ مغلطائی ان ابا معشر قال انھا کانت بعد الخندق وقریظۃ قال وھو من المعتمدین فی السیر وقولہ موافق لما ذکرہ ابو موسٰی انتھی فما فی الصحیح اصح قالہ القسطلانی قال الشیخ ابن حجر وغیرہ اختلف فیھا متی کانت واستدل البخاری علی انھا کانت بعد خیبر بامور سیاتی الکلام علیھا مفصلا ومع ذلک فذکرھا قبل خیبر لا ادری ھل تعمد ذلک تسلیما لاصحاب المغازی حیث قالوا انھا کانت قبلھا اوان ذلک من الرواۃ عنہ او اشارۃ الی ان ذات الرقاع اسم لغزوتین مختلفتین کما اشار الیہ البیھقی ای واحدۃ قبل خیبر وواحدۃ بعدھا انتھی کلامہ ملتقطا منہ ومن الحلبی ۱۲ ۸ قولہ غزوۃ السابعۃ. ای من غزواتہ صلعم التی وقع فیھا القتال قولہ غزوۃ ذات الرقاع بالجر بدل من السابعۃ الاولی بدر والثانیۃ احد والثالثۃ الخندق والرابعۃ قریظۃ والخامسۃ المریسیع والسادسۃ خیبر فیلزم ان یکون ذات الرقاع بعد خیبر للتنصیص علی انھا السابعۃ ۱۲ قس ۹ قولہ وذلک. ای المروی فی حدیث صالح وافق مالکا علی ترجیحھا الشافعی واحمد کذا فی القسطلانی واخذ ابو حنیفۃ بحدیث ابن عمر ۱۲ ۱۰ قولہ بنی انمار بفتح الھمزۃ وسکون النون من بجیلۃ بفتح الموحدۃ وکسر الجیم وھذہ الروایۃ مرسلۃ ورجالھا غیر رجال الاولی فوجہ ھذہ المتابعۃ من جھۃ ان حدیث سھل بن ابی حثمۃ فی غزوۃ ذات الرقاع فتتحد مع حدیث جابر وھذہ المتابعۃ وصلھا المؤلف فی تاریخہ ۱۲ قس.

حل اللغات اھجھم بضم الجیم من الھجو ھاجھم من المھاجاۃ محارب بضم المیم قبیلۃ نخلا بفتح النون وھو موضع من المدینۃ علی یومین وھو بواد یقال لہ شدخ فی الخوف ای فی حالۃ الخوف ذی قرد بفتح القاف ھو موضع علی نحو یوم من المدینۃ مما یلی بلاد غطفان نعتقبہ ای نرکبہ نوبۃ فنقبت بفتح النون یقال نقب البعیر اذا رقت اخفافہ وسقطت اظفارہ وجاہ العدو ای محاذیھم ومواجھھم ۱۲.

سہ من المھاجاۃ والشک من الراوی ۱۲ قس.

عہ کانہ قال محارب الذین ینسبون الی خصفۃ بن قیس لا الذین ینسبون الی فھر والی غیرھم ۱۲ ق عہ لان محاربا ھو ابن خصفۃ بن قیس ۱۲ کذا فی الخیر الجاری.

سلہ ای رقت وتقرحت وقلعت الارض جلودا ۱۲ قس للعہ ھذا الحدیث مرسل لان اھل العلم بالاخبار اتفقوا علی ان سھل بن ابی حثمۃ کان صغیرا فی زمنہ صلعم وفیہ ثلثۃ من التابعین المدنیین ۱۲ قس

عن یحییٰ سمع القسم اخبرنی صالح بن خوات عن سهل حدثه قوله ٤١٣٢ حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزهری قال اخبرنی سالم ان ابن عمر قال غزوت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم قبل نجد فوازینا العدو فصاففنا لهم ٤١٣٣ حدثنا مسدد قال حدثنا یزید بن زریع قال حدثنا معمر عن الزهری عن سالم بن عبد الله بن عمر عن ابیه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی باحدی الطائفتین والطائفة الاخری مواجهة العدو ثم انصرفوا فقاموا فی مقام اصحابهم اولئک فجاء اولئک فصلی بهم رکعة ثم سلم علیهم ثم قام هؤلاء فقضوا رکعتهم وقام هؤلاء فقضوا رکعتهم ٤١٣٤ حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزهری قال حدثنی سنان وابو سلمة ان جابرا اخبر انه غزا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم قبل نجد ح ٤١٣٥ وحدثنا اسمعیل قال حدثنی اخی عن سلیمن عن محمد بن ابی عتیق عن ابن شهاب عن سنان بن ابی سنان الدؤلی عن جابر بن عبد الله اخبره انه غزا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم قبل نجد فلما قفل رسول الله صلی الله علیه وسلم قفل معه فادرکتهم القائلة فی واد کثیر العضاه فنزل رسول الله صلی الله علیه وسلم وتفرق الناس فی العضاه یستظلون بالشجر ونزل رسول الله صلی الله علیه وسلم تحت سمرة فعلق بها سیفه قال جابر فنمنا نومة ثم اذا رسول الله صلی الله علیه وسلم یدعونا فجئناه فاذا عنده اعرابی جالس فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان هذا اخترط سیفی وانا نائم فاستیقظت وهو فی یده صلتا فقال لی من یمنعک منی قلت الله فها هو ذا جالس ثم لم یعاقبه رسول الله صلی الله علیه وسلم ٤١٣٦ وقال ابان حدثنا یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن جابر قال کنا مع النبی صلی الله علیه وسلم بذات الرقاع فاذا اتینا علی شجرة ظلیلة ترکناها للنبی صلی الله علیه وسلم فجاء رجل من المشرکین وسیف النبی صلی الله علیه وسلم معلق بالشجرة فاخترطه فقال تخافنی قال لا قال فمن یمنعک منی قال الله فتهدده اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم واقیمت الصلوة فصلی بطائفة رکعتین ثم تاخروا وصلی بالطائفة الاخری رکعتین وکان للنبی صلی الله علیه وسلم اربع وللقوم رکعتین وقال مسدد عن ابی عوانة عن ابی بشر اسم الرجل غورث بن الحارث وقاتل فیها محارب خصفة ٤١٣٧ وقال ابو الزبیر عن جابر کنا مع النبی صلی الله علیه وسلم بنخل فصلی الخوف وقال ابو هریرة صلیت مع النبی صلی الله علیه وسلم غزوة نجد صلوة الخوف وانما جاء ابو هریرة الی النبی صلی الله علیه وسلم ایام خیبر

باب غزوة بنی المصطلق من خزاعة وهی غزوة المریسیع

قال ابن اسحق وذلک سنة ست وقال موسی بن عقبة سنة اربع وقال النعمان بن راشد عن الزهری کان حدیث الافک فی غزوة المریسیع ٤١٣٨ حدثنا قتیبة بن سعید قال اخبرنا اسمعیل بن جعفر عن ربیعة بن ابی عبد الرحمن عن محمد بن یحیی بن حبان عن ابن محیریز انه قال دخلت المسجد فرایت ابا سعید الخدری فجلست الیه فسألته عن العزل قال ابو سعید خرجنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی غزوة بنی المصطلق فاصبنا سبیا من سبی العرب فاشتهینا النساء فاشتدت علینا العزبة واحببنا العزل فاردنا ان نعزل وقلنا نعزل ورسول الله صلی الله علیه وسلم بین اظهرنا قبل ان نسأله فسألناه عن ذلک فقال ما علیکم ان لا تفعلوا ما من نسمة کائنة الی یوم القیمة الا وهی کائنة ٤١٣٩ حدثنا محمود قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن الزهری عن ابی سلمة عن جابر بن عبد الله قال غزونا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم غزوة نجد فلما ادرکته القائلة وهو فی واد کثیر العضاه فنزل تحت شجرة

النبی ١ اخبرنی ٢ ثنا ٣ اخبره ٤ رکعتان ٥ فی ٦ فقال ٧ واشتدت ٨ ثنی ٩

١ قوله العضاه. بکسر العین المهملة وفتح الضاد المعجمة المخففة وبعد الالف هاء شجر عظیم له شوک کالطلح والعوسج ١٢ قس ٢ قوله سمرة بسین وراء مفتوحتین بینهما میم مضمومة شجرة کثیرة الورق یستظل بها ١٢ قس ٣ قوله فها هو ذا جالس. وعند ابن اسحق فدفع جبرئیل فی صدره فوقع السیف من یده فاخذه النبی صلی الله علیه وسلم وقال من یمنعک منی قال لا احد ١٢ قس ٤ قوله ثم لم یعاقبه رسول الله صلی الله علیه وسلم استیلافا للکفار لیدخلوا فی الاسلام وعند الواقدی انه اسلم ورجع الی قومه واهتدی به خلق کثیر ١٢ قسطلانی ٥ قوله اسم الرجل ای الذی اخترط سیف النبی صلی الله علیه وسلم قوله غورث بفتح الغین المعجمة وسکون الواو وفتح الراء فمثلثة ١٢ قس ٦ قوله وانما جاء ابو هریرة الی النبی صلی الله علیه وسلم ایام خیبر. فدل علی ان غزوة ذات الرقاع بعد خیبر وتعقب بانه لا یلزم من کون الغزوة من جهة نجد ان لا تتعدد فان نجدا وقع القصد الی جهتها فی عدة غزوات فیحتمل ان یکون ابو هریرة حضر التی بعد خیبر لا التی قبلها ١٢ قس ف ٧ قوله بنی مصطلق. بضم المیم وسکون المهملة الاولی وفتح الثانیة وکسر اللام بعدها قاف لقب خذیمة بن سعد بن عمرو بن ربیعة بن حارثة بطن من خزاعة بضم المعجمة وفتح الزای المخففة قال فی القاموس حی من الازد وسموا بذلک لانهم تخزعوا ای تخلفوا عن قومهم واقاموا بمکة وسمی جذیمة بالمصطلق لحسن صوته وکان اول من غنی من خزاعة قوله وهی غزوة المریسیع بضم المیم وفتح الراء وسکون التحتیة وکسر السین المهملة بعدها تحتیة ساکنة فعین مهملة قال فی القاموس مصغر مرسوع ماء او بئر لخزاعة بینه وبین الفرع مسیرة یوم والیه تضاف غزوة بنی المصطلق وفیه سقط عقد عائشة ونزلت آیة التیمم انتهی کذا فی القسطلانی قال فی الخیر الجاری وفیه تامل یظهر لک اذا نظرت فی حدیث التیمم ١٢ ٨ قوله وذلک سنة ست. ای ذلک الغزو فی شعبان سنة ست من الهجرة وفی روایة قتادة وعقبة وغیرهما عند البیهقی فی شعبان سنة خمس ورجحه الحاکم وغیره وجزم الاول الطبری وغیره ١٢ قس ٩ قوله سنة اربع. قال الحلبی فی سیرته وجری علیه النووی فی الروضة قال الحافظ ابن حجر وکانه سبق قلم اراد ان یکتب سنة خمس فکتب سنة اربع لان الذی فی مغازی ابن عقبة من عدة طرق سنة خمس وقیل سنة ست انتهی قال السیوطی فی التوشیح الذی فی مغازی موسی بن عقبة سنة خمس فالذی ذکره هنا سبق من قلم البخاری ثم قال وهذا اصح من قول ابن اسحق ١٢ ١٠ قوله فسألته عن العزل. بفتح المهملة والزای وهو نزع الذکر من الفرج قبل الانزال دفعا لحصول الولد اهو جائز ام لا ١٢ قس ١١ قوله ما علیکم ان لا تفعلوا ای لیس عدم الفعل واجبا علیکم او لا زائدة ای لا بأس علیکم فی فعله کذا فی القسطلانی قال الطیبی قوله ما علیکم روی بها و لا ومعناه لا بأس علیکم ان لا تفعلوا و لا مزیدة ومن لم یجوز العزل قال لا نفی لما سألوه وقوله علیکم ان لا تفعلوا کلام مستانف مؤکد له وقد صرح بالتجویز فی حدیث جابر حیث قال اعزل عنها ان شئت وللعلماء فیه خلاف واختیار الشافعی جوازه عن الامة مطلقا وعن الحرة باذنها انتهی وبه قال ابو حنیفة ١٢ لمعات

حل اللغات

قبل نجد ای جهة الدؤلی بضم الدال وفتح الهمزة نسبة الی الدؤل بن بکر القائلة ای شدة الحر وسط النهار العضاه بکسر العین کل شجر عظیم له شوک کالطلح صلتا بفتح الصاد ای مجردا من الغمد بمعنی مسلولا ظلیلة ذات ظل فاخترطه ای سله العزل بفتح المهملة وهو نزع الذکر من الفرج قبل الانزال العزبة بضم العین والزای الساکنة فقد الازواج والنکاح نسمة نفس

واستظلّ بها وعلّق سيفهٗ فتفرق الناسُ فی الشجر يستظلّون وبينا نحنُ كذٰلك اذ دعانا رسول الله صلی الله علیه وسلم فجئنا فاذا اعرابی قاعدٌ بين يديهِ فقال انّ هٰذا اتانی وانا نائم فاخترط سيفی فاستيقظتُ وهو قائمٌ علی راسی مخترط صلتًا قال مَن يمنعك منی قلتُ الله فشامه ثم قعد فهو هٰذا قال ولم يُعاقبه رسول الله صلی الله علیه وسلم **باب** غزوة انمار

حدثنا ادمُ قال حدثنا ابنُ ابی ذئب قال حدثنا عثمٰن بن عبدِ الله بن سُراقة عن جابر بن عبدِ الله الانصاری قال رأيتُ النبی صلی الله علیه وسلم فی غزوة انمار يصلّی علی راحلتِه متوجهًا قِبَل المشرق متطوّعًا **باب** حديثُ الافك الافك والافَكُ بمنزلة النِجس والنَجس يُقال اِفكهم وأَفكهم وأفَكهم **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال حدثنا عروة بن الزبير وسعيد بن المسيّب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله بن عُتبة بن مسعود عن عائشة زوج النبی صلی الله علیه وسلم حين قال لها اهل الافك ما قالوا وكلهم حدثنی طائفةً من حديثها وبعضهم كان اوعی لحديثهم من بعضٍ واثبت له اقتصاصًا وقد وعيتُ عن كل رجل منهم الحديثَ الذی حدثنی عن عائشة وبعض حديثهم يصدّق بعضًا وان كان بعضهم اوعی له من بعضٍ قالوا قالت عائشة كان رسولُ الله صلی الله علیه وسلم اذا اراد سفرًا اقرعَ بين ازواجه وايّتهنّ خرج سهمُها خرج بها رسول الله صلی الله علیه وسلم معهٗ قالت عائشة فاقرعَ بيننا فی غزوةٍ غزاها فخرج فيها سهمی فخرجتُ مع رسول الله صلی الله علیه وسلم بعد ما أُنزل الحجابُ فكنتُ أُحمل فی هودجٍ واُنزل فيه فسرنا حتی اذا فرغ رسول الله صلی الله علیه وسلم من غزوته تلك وقفل دنونا من المدينة قافلين اٰذن ليلةً بالرحيل فقمتُ حين اٰذنوا بالرحيل فمشيتُ حتی جاوزتُ الجيشَ فلما قضيتُ شانی اقبلتُ الی رحلی فلمستُ صدری فاذا عقدٌ لی من جزع ظفار قد انقطع فرجعتُ فالتمستُ عقدی فحبسنی ابتغاؤه قالت واقبل الرهطُ الذين كانوا يرحلون بی فاحتملوا هودجی فرحلوه علی بعيری الذی كنتُ اركبُ عليه وهم يحسبون انّی فيه وكان النساءُ اذ ذاك خفافًا لم يهبلن ولم يغشهنّ اللحم انما ياكلن العُلقة من الطعام فلم يستنكر القومُ خفّةَ الهودج حين رفعوه وحملوه وكنتُ جاريةً حديثةَ السنّ فبعثوا الجملَ فساروا ووجدتُ عقدی بعد ما استمرّ الجيشُ فجئتُ منازلهم وليس بها منهم داعٍ ولا مجيبٌ فتيمّمتُ منزلی الذی كنتُ به وظننتُ انهم سيفقدونی فيرجعون الیّ فبينا انا جالسة فی منزلی غلبتنی عينی فنمتُ وكان صفوان بن المعطّل السُّلمی ثم الذكوانی من وراء الجيش فاصبح عند منزلی فرای سوادَ انسانٍ نائمٍ فعرفنی حين رانی وكان رانی قبل الحجاب فاستيقظتُ باسترجاعه حين عرفنی فخمّرتُ وجهی بجلبابی والله ما تكلّمنا بكلمةٍ ولا سمعتُ منه كلمةً غير استرجاعه

ن ١ صح مخترطا · ن ٢ فرٰاهُ · ن ٣ تقول يقول · ن ٤ فمن قال اَفَكهم يقول صرفهم عن الايمان وكذّبهم كما قال يؤفك عنه من أُفِك يُصرف عنه من صُرف · ن ٥ بن كيسان · ثنی · ن ٧ فايتهن · ن ٨ هودجی · ن ٩ اظفار · ن ١٠ يرتحلون · ن ١١ يُرحّلونی · فحملوه · ن ١٢ لم يُهبّلن · لم يُهبلهن · ن ١٣ لم يغشاهنّ · ن ١٤ فيه · ن ١٥ سيفقدوننی · ن ١٦ بجلبابی

ل قوله فشامه يقال شمت السيف ای غمدته وسللته هو من الاضداد فان قلت هذه القصة كانت فی غزوة ذات الرقاع فلم ذكرها فی هذا الباب قلت ليست هذه القصة فی هذا الباب فی النسخ بل فی الباب المتقدم فقط وايضا لما صرح فيه بانها كانت فی غزوة نجد فلا بأس بذكره ههنا اذ علم منه انها لم تكن فی غزوة بنی المصطلق وقال بعضهم انهما كانا متقاربتين فكان هذا الراوی اعطاهما حكم غزوة واحدة والغالب انه كان علی الحاشية واشتبه علی الناسخ فنقله فی هذا الباب ١٢ ك خ **٢** قوله غزوة انمار ويقال بنی انمار وهی قبيلة من بجيلة قال فی الفتح وكان محل هذا قبل غزوة بنی المصطلق لانه عقبه بترجمة حديث الافك والافك كان فی غزوة بنی المصطلق فلا معنی لادخال غزوة بنی انمار بينهما بل غزوة انمار تشبه ان تكون غزوة محارب وبنی ثعلبة والذی يظهر ان التقديم والتاخير فی ذلك من النساخ والله اعلم انتهی قال الكرمانی لا اهتمام للبخاری بترتيب الابواب او لاحظ التعلق الذی بين الغزوتين انتهی ١٢ **٣** قوله وكلهم الخ هذا قول الزهری قوله اوعی ای احفظ قوله اثبت له اقتصاصا ای احفظ واحسن ايرادا وسردا للحديث وهذا الذی فعله الزهری من جمع الحديث عنهم جائز لا كراهة فيه لان هؤلاء الاربعة ائمة حفاظ ثقات من عظماء التابعين فالحجة قائمة لقول ايهم كان منهم ١٢ ك قس خ **٤** قوله الحديث الذی حدثنی ای بعض الحديث الذی حدثنی به منه عن حديث عائشة من اطلاق الكل علی البعض فلا تنافی بين قوله وكلهم حدثنی طائفة من الحديث وبين قوله وقد وعيت عن كل واحد منهم الحديث وحاصله ان جميع الحديث عن مجموعهم لا ان جميعه عن كل واحد ١٢ قسطلانی **٥** قوله اقرع بين ازواجه تطييبا لقلوبهن قوله فايهن بغير تاء تانيث ولابی ذر فايتهن باثباتها ولابن عساكر ولابی الوقت وابن بالواو بدل الفاء ١٢ **٦** قوله فی غزوة غزاها هی غزوة المريسيع قوله وانزل فيه بضم الهمزة وفتح الزای قوله قفل بفتح القاف والفاء ای رجع قوله دنونا ای قربنا ولابی ذر ودنونا قوله قافلين ای

حال كوننا راجعين قوله آذن بفتح الهمزة ممدودة وتخفيف المعجمة ای اعلم قوله فمشيت ای لقضاء حاجتی منفردة قوله الی رحلی ای الموضع الذی نزلت به قوله عقد بكسر العين قلادة قوله من جزع ظفار بفتح الجيم وسكون الزای مضافا لظفار بغير همزة ولابی ذر عن المستملی اظفار بالهمزة وصوب الخطابی حذف الهمزة وكسر الراء مبنيا كحضار مدينة باليمن قوله فرجعت ای الی الموضع الذی ذهبت اليه قوله يرحلون بضم التحتية وفتح الراء وتشديد الحاء ويجوز فتح التحتية وسكون الراء وفتح الحاء قوله فرحلوه بالتخفيف ای وضعوه قوله لم يهبلن ضبطوه علی وجوه بلفظ مجهول مضارع التهبيل ومعروف الهبل والاهبال وهو الاثقال وكثرة الشحم واللحم والعلقة بضم العين وسكون اللام القليل قوله فوطی علی يدها ووطی صفوان يد الراحلة ليسهل الركوب عليها قوله موغرين بضم الميم وسكون الواو وكسر المعجمة بعدها راء ای داخلين فی الوغرة وهی شدة الحر وعبر بلفظ الجمع موضع التثنية قوله كبر الافك بكسر الكاف وسكون الموحدة ای الذی باشر معظمه عبد الله بن ابی بالتنوين ابن سلول بالرفع علم لام عبد الله فيكتب بالالف وشاع ذلك فی الجيش قوله اخبرت بضم الهمزة مبنيا للمفعول انه ای حديث الافك قوله كان يشاع ويتحدث به عنده ای عند عبد الله بن ابی ولفظ عنده من باب تنازع العاملين عليه قوله فيقره ويستمعه ای فلا ينكره ولا ينهی من يقوله قوله ويستوشيه ای يستخرجه بالبحث والمسئلة ثم يفشيه ولا يدعه قال الجوهری يستوشيه ای يطلب ما عنده ويزيده قوله لا علم لی بهم ای باسمائهم غير انهم عصبة عشرة او ما فوقها الی الاربعين ١٢

حل اللغات

فشامه بالشين المعجمة يقال شمت السيف ای غمدته وشمته ای سللته وهو من الاضداد ادعی ای احفظ قفل رجع دنونا ای قربنا اٰذن ای اعلم عقد بكسر العين ای قلادة ظفار مدينة باليمن فرحلوه ای وضعوه لم يهبلن ای لم يثقلن العلقة بضم العين القليل سواد انسان ای شخص انسان فخمرت ای غطيت موغرين ای داخلين فی الوغرة وهی شدة الحر فی نحر الظهيرة ای فی صدر النظر يستوشيه ای يستخرج من البحث فاشتكيت ای مرضت يفيضون ای يخوضون يريبنی ای يوهمنی ويشككنی متبرزنا هو موضع البراز ١٢

(باب حديث الافك) وفيه وكلهم حدثنی ای كل واحد منهم حدثنی ولذلك افرد حدثنی وجعل مفعوله طائفة من حديثها قوله فكنت احمل علی بناء المفعول وقولها وانزل فيه من بناء المفعول او الفاعل من النزول والله تعالیٰ اعلم اه سندی

وهوى حتى اناخ راحلته فوطئ على يدها فقمتُ اليها فركبتُها فانطلق يقود بي الراحلة حتى اتينا الجيش مُوغِرين في نحر الظهيرة وهم
نزول قالت فهلك من هلك وكان الذى تولّى كبر الافك عبدُ الله بن اُبَيّ ابن سلول قال عُروة اُخبرتُ انّه كان يُشاع ويتحدّث به عنده
فيُقرّه ويستمعه ويستوشيه وقال عروة ايضًا لم يُسمّ من اهل الافك ايضًا الا حسّان بن ثابت ومسطح بن اُثاثة وحمنة بنت جحش
في ناسٍ اٰخرين لا علم لي بهم غير انهم عُصبة كما قال الله تعالى وانّ كِبْرَ ذلك يقال له عبد الله بن اُبَيّ ابن سلول قال عروة كانت
عائشة تكره ان يُسبّ عندها حسّان وتقول انه الذى قال: فانّ ابي و والده وعرضي: لعرض محمد منكم وقاء: قالت عائشة فقدمنا
المدينة فاشتكيتُ حين قدمتُ شهرا والناس يُفيضُون في قول اصحاب الافك لا اشعر بشيءٍ من ذلك وهو يَريبني في وجعي انّي
لا اعرف من رسول الله صلى الله عليه وسلم اللُّطف الذى كنتُ ارى منه حين اشتكى انما يدخل عليّ رسول الله صلى الله عليه
وسلم فيُسلّم ثم يقول كيف تِيكم ثم ينصرف فذلك يريبني ولا اشعر بالشرّ حتى خرجتُ حين نقهتُ فخرجتْ معي امّ مِسطح
قِبَل المناصع وكان مُتبرّزنا وكنا لا نخرج الا ليلًا الى ليل وذلك قبل ان تُتّخذ الكُنُف قريبًا من بيوتنا وامرنا امرُ العرب الاُوَل في البرّية
قِبَل الغائط وكنا نتأذّى بالكُنُف ان نتخذها عند بيوتنا قالت فانطلقتُ انا وامّ مسطح وهي ابنة ابي رهم بن المطّلب بن عبد مناف
واُمّها بنت صخر بن عامر خالة ابي بكر الصدّيق وابنُها مِسطح بن اُثاثة بن عبّاد بن المطّلب فاقبلتُ انا وامّ مسطح قِبَل بيتي حين
فرغنا من شاننا فعثرت امّ مِسطح في مِرطها فقالت تعس مسطح فقلتُ لها بئس ما قلتِ اتسُبّين رجلا شهد بدرا فقالت اي هَنتاه
ولم تسمعي ما قال قالت وقلتُ ما قال فاخبرتني بقول اهل الافك قالت فازددتُ مرضًا على مرضي فلما رجعتُ الى بيتي دخل عليّ
رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلّم ثم قال كيف تيكم فقلتُ له اتاذن لي ان اٰتي ابويّ قالت واُريد ان استيقن الخبر من قبلهما قالت
فاذن لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلتُ لاُمّي يا اُمّتاه ماذا يتحدّث الناس قالت يا بُنيّة هوّني عليك فوالله لقلّما كانت امرأة قطّ
وضيئة عند رجل يحبّها لها ضرائر الا كثّرن عليها قالت فقلتُ سبحان الله اولقد تحدّث الناس بهذا قالت فبكيتُ تلك الليلة حتى
اصبحتُ لا يرقأ لي دمعٌ ولا اكتحل بنوم ثم اصبحتُ ابكي قالت ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليّ بن ابي طالب واُسامة بن زيد
حين استلبث الوحيُ يسألهما ويستشيرهما في فراق اهله قالت فامّا اُسامة فاشار على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالذى يعلم من براءة
اهله وبالذى يعلم لهم في نفسه فقال اُسامة اهلك ولا نعلم الا خيرًا واما عليّ فقال يا رسول الله لم يُضيّق الله عليك والنساء سواها
كثير وسل الجارية تصدُقك قالت فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بريرة فقال اي بريرة هل رأيتِ من شيءٍ يريبك قالت له بريرة
والذى بعثك بالحقّ ما رأيتُ عليها امرًا قطّ اغمصه غير انها جارية حديثة السنّ تنام عن عجين اهلها فتاتي الداجن فتاكله قالت فقام
رسول الله صلى الله عليه وسلم من يومه فاستعذر من عبد الله بن اُبَيّ وهو على المنبر فقال يا معشر المسلمين من يَعذرني من رجل قد
بلغني عنه اذاه في اهلي والله ما علمتُ على اهلي الا خيرًا ولقد ذكروا رجلًا ما علمتُ عليه الا خيرًا وما يدخل على اهلي الا معي قالت فقام سعد

---

١ اهوى ٢ يقودني بالراحلة ٣ امنا ٤ وانا ٥ الذى ٦ فخرجت مع ٧ قالت ٨ بنت ٩ اولم ١٠ قالت قلت ١١ فقالت ١٢ اكثرن ١٣ اكثرمن

---

١ قوله فان ابي اي ثابتا ووالده اي والد ابيه وهذا البيت من قصيدة مشهورة له وابوه ثابت وجده منذر وابو جده حرام ضد الحلال وعاش كل واحد من الاربعة مائة و عشرين سنة وهذا من الغرائب كذا في الكرماني قوله وعرضي بكسر العين موضع المدح والذم من الانسان سواء كان في نفسه او سلفه ينسب اليه ١٢ قس ٢ قوله يريبني. بفتح اوله وضمه يقال رابه اذا اوهمه وشككه واللطف بضم اللام وسكون الطاء وبفتحهما جميعا الرفق ١٢ ك ٣ قوله نقهت بكسر القاف وفتحها لغتان والناقه هو الذى برئ من المرض وهو قريب عهد به لم يتراجع الى كمال صحته قوله ام مسطح بكسر الميم وسكون المهملة الاولى وفتح الثانية واهمال الحاء واسمها سلمى بنت ابي رهم قوله المناصع بالنون والمهملتين على وزن الجمع مواضع خارجة عن المدينة يتبرزون فيها والمتبرز اسم المكان كذا مرّ في صفحة ٣٦٥ ١٢ ٤ قوله الكنف بضمتين الامكنة المتخذة لقضاء الحاجة ١٢ قس خ. ٥ قوله امر العرب الاول. قال القاضي الاول بفتح الهمزة وضم اللام نعت الامر قيل هو وجه الكلام وروى الاول بضم الهمزة وخفة الواو وكسر اللام وصفا للعرب لا للامر لان العرب اسم جماعة تريد رضي الله عنها انهم بعد لم يتخلقوا باخلاق اهل الحواضر انتهى كلامه ١٢ ٦ قوله اي هنتاه. بفتح الهاء واسكان النون وفتحها واما الهاء الاخيرة فتضم وتسكن وهذه اللفظة تختص بالنداء ومعناها يا هذه وقيل يا بلهاء كانها نسبتها الى قلة المعرفة بمكائد الناس وشرورهم ١٢ كرماني ٧ قوله كثرن. بتشديد المثلثة ولابي ذر عن الكشميهني الا اكثرن اي اكثرن القول في عيبها ونقصها والمراد بعض اتباع ضرائرها كحمنة بنت جحش اخت زينب او نساء ذلك الزمان فالاستثناء منقطع لان امهات المؤمنين لم يعبنها ١٢ قسطلاني ٨ قوله لا يرقأ لي. بالقاف والهمزة اي لا ينقطع لي دمع ولا اكتحل بنوم لان الهموم موجبة للسهر وسيلان الدموع ١٢ قس ٩ قوله اهلك بالرفع اي هم

اهلك العفائف ولغير ابي ذر بالنصب اي امسك اهلك ١٢ قس ١٠ قوله وسل الجارية. اي بريرة ولعلها كانت تخدم عائشة حينئذ قبل شرائها او كانت اشترتها واخرت عتقها الى بعد الفتح قوله تصدقك. بالجزم على الجزاء وهي لم تعلم منها الا البراء فتخبرك ١٢ قس ١١ قوله اغمص بغين معجمة وصاد مهملة اي اعيبه عليها والداجن بكسر الجيم الشاة ١٢ قس ١٢ قوله فاستعذر اي قال من يعذرني فيمن آذاني في اهلي ومعنى من يعذرني اي من يقوم بعذري ان كافأته على قبيح فعاله ولا يلمني وقيل معناه من ينصرني والعذير الناصر ١٢ قس ك ١٣ قوله فقام سعد اي ابن معاذ الاوسي قال القاضي هذا مشكل لان هذه القضية كانت في غزوة المريسيع المصطلقية سنة ست وسعد مات اثر غزوة الخندق وذلك سنة اربع فقال بعضهم ذكر سعد فيه وهم بل المتكلم اولا وآخرا اسيد مصغر الاسد ابن حضير كما في مغازي ابن اسحق والجواب ان المريسيع كانت سنة خمس وكانت الخندق وقريظة بعدها ذكره الواقدي وغيره وهو اصح اقول انه على ما روى البخاري عن عقبة في غزوة الخندق انها سنة اربع وفي المصطلقية انها ايضا سنة اربع الاشكال مندفع ١٢ ك

حل اللغات

الكنف كعنق جمع الكنيف البرية البادية تعس هلك اي هنتاه كناية عن الحمقاء يرقأ ينقطع الفخذ كالبطن مرادف القبيلة ١٢

ع لم تقل في فراق لكراهتها التصريح باضافتها الفراق اليها ١٢ قس ع التذكير على ارادة الجنس قس او لان فعيلا يستوي فيه التذكير والتانيث ١٢

قوله وهو يريبني) ضمير هو للشأن او هو مبهم وقولها اني لا اعرف الخ بيان له اه سندي

اخو بني عبد الاشهل فقال انا يا رسول الله اعذرك فان كان من الاوس ضربت عنقه وان كان من اخواننا من الخزرج امرتنا ففعلنا امرك قالت وقام رجل من الخزرج وكانت ام حسان بنت عمه من فخذه وهو سعد بن عبادة وهو سيد الخزرج قالت وكان قبل ذلك رجلا صالحا ولكن احتملته الحمية فقال لسعد كذبت لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على قتله ولو كان من رهطك ما احببت ان يقتل فقام اسيد بن حضير وهو ابن عم سعد فقال لسعد بن عبادة كذبت لعمر الله لنقتلنه فانك منافق تجادل عن المنافقين قالت فثار الحيان الاوس والخزرج حتى هموا ان يقتتلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر قالت فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يخفضهم حتى سكتوا وسكت قالت فبكيت يومي ذلك كله لا يرقألي دمع ولا اكتحل بنوم قالت واصبح ابواي عندي وقد بكيت ليلتين ويوما لا اكتحل بنوم ولا يرقألي دمع حتى اني لاظن ان البكاء فالق كبدي فبينا ابواي جالسان عندي وانا ابكي فاستاذنت علي امرأة من الانصار فاذنت لها فجلست تبكي معي قالت فبينا نحن على ذلك دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم علينا فسلم ثم جلس قالت ولم يجلس عندي منذ قيل ما قيل قبلها وقد لبث شهرا لا يوحى اليه في شاني بشيء قالت فتشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جلس ثم قال اما بعد يا عائشة انه بلغني عنك كذا وكذا فان كنت بريئة فسيبرئك الله وان كنت الممت بذنب فاستغفري الله وتوبي اليه فان العبد اذا اعترف ثم تاب تاب الله عليه قالت فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالته قلص دمعي حتى ما احس منه قطرة فقلت لابي اجب رسول الله صلى الله عليه وسلم عني فيما قال فقال ابي والله ما ادري ما اقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لامي اجيبي رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما قال قالت امي والله ما ادري ما اقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت وانا جارية حديثة السن لا اقرأ من القران كثيرا اني والله لقد علمت لقد سمعتم هذا الحديث حتى استقر في انفسكم وصدقتم به فلئن قلت لكم اني بريئة لا تصدقوني ولئن اعترفت لكم بامر والله يعلم اني منه بريئة لتصدقني فوالله لا اجد لي ولكم مثلا الا ابا يوسف حين قال فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون ثم تحولت واضطجعت على فراشي والله يعلم اني حينئذ بريئة وان الله مبرئي ببراءتي ولكن والله ما كنت اظن ان الله منزل في شاني وحيا يتلى لشاني في نفسي كان احقر من ان يتكلم الله فيّ بامر ولكن كنت ارجو ان يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم رؤيا يبرئني الله بها فوالله ما رام رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلسه ولا خرج احد من اهل البيت حتى انزل عليه فاخذه ما كان ياخذه من البرحاء حتى انه ليتحدر منه من العرق مثل الجمان وهو في يوم شات من ثقل القول الذي انزل عليه قالت فسري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يضحك فكانت اول كلمة تكلم بها ان قال يا عائشة اما الله فقد برأك قالت فقالت لي امي قومي اليه فقلت والله لا اقوم اليه فاني لا احمد الا الله قالت وانزل الله تعالى ان الذين جاءو بالافك العشر الآيات ثم انزل الله هذا في براءتي قال ابو بكر الصديق وكان ينفق على مسطح بن اثاثة لقرابته منه وفقره والله لا انفق على مسطح شيئا ابدا بعد الذي قال لعائشة ما قال فانزل الله ولا ياتل اولو الفضل منكم الى قوله غفور رحيم قال ابو بكر الصديق بلى والله اني لاحب ان يغفر الله لي فرجع الى مسطح النفقة التي كان ينفق عليه وقال والله لا انزعها منه ابدا قالت عائشة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل زينب بنت جحش

ن ۱ قال ابنة ن ۲ فكان ن ۳ فانه ن ۴ اني ن ۵ فقالت ن ۶ لا تصدقونني ن ۷ فاضطجعت ن ۸ مبرئني ن ۹ ولكني ن ۱۰ الله ن ۱۱ لينحدر ن ۱۲ الوحي ن ۱۳ امي لي ن ۱۴ واني ن ۱۵ عصبة منكم ن ۱۶ والسعة

---

۱ قوله ام حسان اسمها فريعة مصغر الفرع بالفاء والراء فان قلت علم من لفظ بنت عمه انها من عشيرته فما الفائدة في ذكر من فخذه قلت بيان انها ليست بنت عمه الحقيقي بل هو من جملة اقاربه ۱۲ ک ۲ قوله قبل ذلك رجلا صالحا اي كاملا في الصلاح لم يتقدم ما يتعلق بالوقوف مع انفة الحمية ولم نغمصه في دينه ولكن كان بين الحيين مشاحنة قبل الاسلام ثم زالت وبقي حكمها ببعض الانفة كما قالت ولكن احتملته من مقالة سعد ابن معاذ الحمية اي اغضبته وحملته على الجهل ۱۲ قس ک ۳ قوله منافق اي انك تفعل فعل المنافقين ولم يرد نفاق الكفر بل اظهاره الود للاوس ثم ظهر منه في هذه القصة خلاف ذلك ۱۲ قس ک ۴ قوله فثار الحيان بالمثلثة اي نهض بعضهم الى بعض من الغضب كذا في القسطلاني ومر الحديث مرارا في كتاب الشهادات وغيره ۱۲ ۵ قوله الممت بذنب اي قربت به اي فعلت ذنبا مع انه ليس من عادتك وقيل اللمم مقاربة المعصية من غير ايقاع وقيل هو من اللمم صغار الذنوب كذا في المجمع وغيره ۱۲ ۶ قوله قلص دمعي بالقاف واللام المفتوحتين والصاد المهملة اي انقلع لان الحزن والغضب اذا اخذا احدهما فقد الدمع لفرط حرارة المصيبة ۱۲ قس ۷ قوله صدقتم به اي عاملتم به معاملة الصدق ۱۲ خ ۸ قوله ان الله مبرئي بلفظ الفاعل من التبرئة والباء في براءتي للسببية اي تحولت مقدرة ان الله تعالى يبرئني عند الناس بسبب اني بريئة في نفس الامر فهو جملة حالية مقدرة وفي بعضها بلفظ الفاعل من الابراء ۱۲ ک ۹ قوله ما رام رسول الله صلعم بالراء بعدها الف ثم ميم اي ما فارق قوله حتى انزل عليه اي الوحي قوله فاخذه عليه السلام من البرحاء بضم الموحدة وفتح الراء وبالمهملة والمد من البرح وهو الشدة التي كانت تصيبه من ثقل الوحي قوله ليتحدر بالفوقية ولابن عساكر لينحدر بنون ساكنة بدل الفوقية اي لينصب قوله مثل الجمان بضم الجيم وتخفيف الميم مفتوحة اللؤلؤ قوله فسري بضم السين المهملة وتشديد الراء مكسورة اي ازيل وكشف ما اصابه من الكرب قوله اما الله بفتح الهمزة وتشديد الميم قوله برأك مما نسب اليك بما اوحاه الى من القرآن ملتقط من القسطلاني وغيره ۱۲ ۱۰ قوله لا اقوم اليه قالت هذا ادلالا عليهم وعتابا لكونهم شكوا في حالها مع علمهم بحسن طرائقها وجميل احوالها وتنزيهها عن هذا الباطل الذي افتراه الذي لا حجة لهم فيه قوله ثم انزل الله هذا في براءتي وتاب الى الله من كان تكلم فيه من المؤمنين واقيم الحد على من اقيم عليه قوله قال ابو بكر الصديق وسقط لفظ الصديق لابي ذر قوله لقرابته اذ كان ابن خالة الصديق قوله ولا ياتل اي لا يحلف قوله اولو الفضل منكم اي الطول والاحسان والصدقة ملتقط من قس وغيره ۱۲

حل اللغات

الممت بذنب اي قربت به قلص دمعي اي انقطع وذهب صدقتم به اي عاملتم به معاملة الصدق. ان الله مبرئي بلفظ الفاعل من التبرئة مادام اي ما فارق البرحاء بضم الباء الموحدة هو شدة الذي كانت تصيبه من ثقل الوحي ليتحدر اي لينصب الجمان بضم الجيم هو اللؤلؤ الصغار فسري عن رسول الله صلعم اي ازيل وكشف ما اصابه من الكرب ولا ياتل اي لا يحلف ۱۲

سه بفتح القاف وسكون الموحدة ۱۲ قس

(قوله ثم انزل الله تعالى هذا في براءتي) هو بمنزلة التاكيد بكلمة ثم مثل كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون اهـ سندي

عن امری فقال لزینب ما ذا علمت او رأیت فقالت یا رسول الله احمی سمعی وبصری والله ما علمت الا خیرا قالت عائشة وهی التی
تسامینی من ازواج النبی صلی الله علیه وسلم فعصمها الله بالورع قالت وطفقت اختها حمنة تحارب لها فهلکت فیمن هلک قال
ابن شهاب فهذا الذی بلغنی من حدیث هؤلاء الرهط ثم قال عروة قالت عائشة والله ان الرجل الذی قیل له ما قیل لیقول
سبحان الله فوالذی نفسی بیده ما کشفت من کنف انثی قط قالت ثم قتل بعد ذلک فی سبیل الله **حدثنا** عبد الله بن محمد قال
املاء علی هشام بن یوسف من حفظه قال اخبرنا معمر عن الزهری قال قال لی الولید بن عبد الملک ابلغک ان علیا کان فیمن قذف
عائشة قلت لا ولکن قد اخبرنی رجلان من قومک ابو سلمة بن عبد الرحمن وابو بکر بن عبد الرحمن بن الحارث ان عائشة قالت لهما
کان علی مسلما فی شأنها **حدثنا** ابو عبد الله محمد بن اسمعیل بن ابراهیم بن المغیرة الجعفی رحمة الله علیه قال حدثنا موسی
ابن اسمعیل قال حدثنا ابو عوانة عن حصین عن ابی وائل قال حدثنی مسروق بن الاجدع قال حدثتنی ام رومان وهی ام عائشة قالت
بینا انا قاعدة انا وعائشة اذ ولجت امرأة من الانصار فقالت فعل الله بفلان وفعل فقالت ام رومان وما ذاک قالت ابنی فیمن حدث
قالت وما ذاک قالت کذا وکذا قالت عائشة سمع رسول الله صلی الله علیه وسلم قالت نعم قالت وابو بکر قالت نعم فخرت مغشیا علیها فما
افاقت الا وعلیها حمی بنافض فطرحت علیها ثیابها فغطیتها فجاء النبی صلی الله علیه وسلم فقال ما شأن هذه قلت یا رسول الله اخذتها
الحمی بنافض قال فلعل فی حدیث تحدث قالت نعم فقعدت عائشة فقالت والله لئن حلفت لا تصدقونی ولئن قلت لا تعذرونی
مثلی ومثلکم کیعقوب وبنیه والله المستعان علی ما تصفون قالت فانصرف ولم یقل لی شیئا فانزل الله عذرها قالت بحمد الله لا بحمد
احد ولا بحمدک **حدثنی** یحیی قال حدثنا وکیع عن نافع بن عمر عن ابن ابی ملیکة عن عائشة کانت تقرأ اذ تلقونه بألسنتکم وتقول
الولق الکذب قال ابن ابی ملیکة وکانت اعلم من غیرها بذلک لانه نزل فیها **حدثنا** عثمن بن ابی شیبة قال حدثنا عبدة عن هشام
عن ابیه قال ذهبت اسب حسان عند عائشة فقالت لا تسبه فانه کان ینافح عن رسول الله صلی الله علیه وسلم وقالت عائشة
استاذن النبی صلی الله علیه وسلم فی هجاء المشرکین قال کیف بنسبی قال لاسلنک منهم کما تسل الشعرة من العجین وقال محمد ثنا
عثمن بن فرقد سمعت هشاما عن ابیه قال سببت حسان وکان ممن کثر علیها **حدثنی** بشر بن خالد قال اخبرنا محمد بن جعفر
عن شعبة عن سلیمن عن ابی الضحی عن مسروق قال دخلت علی عائشة وعندها حسان بن ثابت ینشدها شعرا یشبب بابیات له
وقال حصان رزان ما تزن بریبة ۔ وتصبح غرثی من لحوم الغوافل ۔ فقالت له عائشة لکنک لست کذلک قال مسروق فقلت لها لم تأذنی
له ان یدخل علیک وقد قال الله تعالی والذی تولی کبره منهم له عذاب عظیم قالت وای عذاب اشد من العمی فقالت له انه کان

---

۲ کانت ثنی مسیئا ۲ فراجعوه فلم یرجع وقال مسلما بلا شک فیه وعلیه وکان فی اصل العتیق کذلک معها لا تصدقونی لا تعذرونی وانصرف ثنا ۲ عن ثنی النبی فقال ۳ قال
وقال محمد بن عقبة هشام بن عروة ثنا دخلنا فقال لم تاذنین قالت

---

۱ قوله احمی سمعی. ای اصون سمعی من ان اقول سمعت ولم اسمع وبصری من ان اقول رأیت ولم انظر قوله وہی ای زینب التی کانت تسامینی ای تضاهینی وتفاخرنی بجمالها ومکانها عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ قس ۲ قوله تحارب. ای تتعصب لها فتقول وتحکی ما یقوله اہل الافک کذا فی الکرمانی ۱۲ ۳ قوله من کنف. بفتح الکاف والنون الثوب الذی یسترها وہی کنایۃ عن عدم الجماع وقد روی انہ کان حصورا وانہ کان معہ مثل الہدابۃ کذا فی الکرمانی والقسطلانی والخیر الجاری لکن یخالفہ ما فی سنن ابی داؤد عن ابی سعید قال جاءت امرأۃ الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ونحن عندہ فقالت زوجی صفوان بن المعطل یضربنی اذا صلیت ویفطرنی اذا صمت الی آخر ما قال اما قولها یفطرنی اذا صمت فانها تنطلق تصوم وانا رجل شاب فلا اصبر فقال صلی اللہ علیہ وسلم لا تصوم امرأۃ الا باذن زوجہا الحدیث واللہ اعلم بالصواب قال الکرمانی واعلم ان براءۃ عائشۃ قطعیۃ بنص القرآن ولو شک فیہا احد صار کافرا انتہی وزاد فی الخیر الجاری وہو مذہب الشیعۃ الامامیۃ مع بغضہم بہا انتہی ۱۲ ۴ قوله قالت لہما لابی بکر وابی سلمۃ قوله کان علی مسلما بکسر اللام المشددۃ من التسلیم ای ساکتا فی شانہا ای فی شان عائشۃ وللحموی مسلما بفتح اللام من السلامۃ من الخوض فیہ ولابن السکن والنسفی مسیئا ضد محسن ای فی ترک الحزن لہا فالمراد من الاساءۃ ہنا مثل قولہ والنساء سواہا کثیر وہو رض منزہ عن ان یقول بمقالۃ اہل الافک قوله کما فی بعض النسخ فراجعوہ قال فی الفتح ای ہشام بن یوسف فیما احسب وزعم الکرمانی ان المراجعۃ وقعت فی ذلک عند الزہری قوله فلم یرجع ہشام وقال الکرمانی فلم یرجع الزہری الی الولید ای لم یجب بغیر ذلک وقال مسلما بکسر اللام المشددۃ ولابی ذر بفتحہا بلا شک فیہ لا بلفظ مسیئا علیہ ای قال فلم یرجع الزہری علی الولید ۱۲ قسطلانی ۵ قوله قالت ابنی فیمن حدث الحدیث. قال الحافظ ابن حجر والذین تکلموا فی الافک من الانصار ممن عرفت اسماءہم عبد اللہ بن ابی وحسان بن ثابت ولم تکن ام واحد منہما موجودۃ الا ان یکون ام من رضاع او غیرہ ۱۲ فس ۶ قوله حمی بنافض. ای حمی ذات رعدۃ و (قوله فقالت وای عذاب اشد من العمی) کانہ قالت علی تقدیر فرض شمول الآیۃ لحسان والا فہی فی ابن ابی واللہ تعالی اعلم سندی

الکلم ان الظاہر من حدیث مسروق نوع مخالفۃ بالحدیث الطویل ولعل السماع والغشی وقعا مرتین وکذا یحتمل تعدد سوال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ۱۲ خ ۷ قوله لئن حلفت. ای علی براءتی لا تصدقون قولی ولئن قلت تخلفی عن الجیش کان بسبب فقد العقد لا تعذرونی ای لا تقبلون عذری کذا فی الکرمانی ۱۲ ۸ قوله لا بحمد احد ولا بحمدک. قالت ذلک ادلالا علیہم وعتبا لکونہم شکوا فی حالہا مع علمہم بحسن طرائقہا وجمیل احوالہا ۱۲ قسطلانی ومر الحدیث فی صفہ ۴۹۵ فی احادیث الانبیاء ۱۲ ۹ قوله کیف بنسبی ای کیف تعمل بنسبی اذا ہجوت قریشا ۱۲ قسطلانی قوله لاسلنک منہم ای لاتلطف فی تخلیص نسبک بحیث لا یبقی جزء من نسبک فیما نالہ الہجو کالشعر اذا سل من العجین لا یبقی شیء منہ بخلاف لو سل من شیء صلب فانہ ربما انقطع وبقی منہ بقیۃ وہذا بان اہجوہم بافعالہم وبما یختص عادۃ لہم قال عروۃ اسب حسان لانہ کان موافق اہل الافک ۱۲ مجمع البحار ۱۰ قوله یشبب بفتح المعجمۃ وتشدید الموحدۃ المکسورۃ الاولی من التشبیب وہو ذکر الشاعر ما یتعلق بالغزل ونحوہ ۱۲ قسطلانی. ۱۱ قوله حصان. بفتح المہملتین وبعد الالف نون عفیفۃ رزان براء مہملۃ فزاء معجمۃ مخففۃ صاحبۃ وقار وعقل ثابت قوله ما تزن بضم الفوقیۃ وفتح الزاء المعجمۃ وتشدید النون المضمومۃ ای ما تتہم بریبۃ بکسر الراء ای تہمۃ قوله غرثی بفتح الغین وسکون الراء وفتح المثلثۃ ای جائعۃ لا تغتاب الناس اذ لو کانت مغتابۃ لکانت آکلۃ من لحم اخیہا فتکون شبعانۃ ۱۲ قس ۱۲ قوله والذی تولی کبرہ منہم الخ قال الزرکشی انکر ذلک علیہ وانما الذی تولی کبرہ عبد اللہ بن ابی بن سلول وانما کان حسان من الجملۃ قلت ہذا فی الحقیقۃ انکار علی عائشۃ رض فانہا سلمت لمسروق ما قال بقولہا وای عذاب اشد من العمی ۱۲ قس۔

حل اللغات

احمی سمعی وبصری ای من ان اقول رأیت ولم انظر ۔ ولجت دخلت حمی بنافض ای نفض من الحمی ذات الرعدۃ لئن حلفت ای علی براءتی لا تعذرونی ای لا تقبلوا منی العذر ینافح ای یخاصم کیف بنسبی ای کیف تعمل بنسبی اذا ہجوت قریشا لاسلنک ای لاخرجنک یشبب من التشبیب وہو ذکر الشاعر ما یتعلق بالغزل ونحوہ حصان ای عفیفۃ تمنع من الرجال رزان ای صاحبۃ الوقار ما تزن ای تتہم الریبۃ التہمۃ غرثی ای جائعۃ ۱۲. ع شیخ در ترجمۂ مشکوۃ نوشتہ کہ این صحابی ست کہ در افک عائشہ بوی نسبت می کردند این شنیعہ را انتہی ۱۲۔

باب غزوة الحديبية لقول الله تعالى لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة الآية **حدثنا** خالد بن مخلد قال حدثنا سليمن بن بلال قال حدثنى صالح بن كيسان عن عبيد الله بن عبد الله عن زيد بن خالد قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فاصابنا مطر ذات ليلة فصلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح ثم اقبل علينا فقال اتدرون ماذا قال ربكم قلنا الله ورسوله اعلم فقال قال الله اصبح من عبادى مؤمن بى وكافر بى فاما من قال مطرنا برحمة الله وبرزق الله وبفضل الله فهو مؤمن بى كافر بالكوكب واما من قال مطرنا بنجم كذا فهو مؤمن بالكوكب كافر بى **حدثنا** هدبة بن خالد قال حدثنا همام عن قتادة ان انسا اخبره قال اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع عمر كلهن فى ذى القعدة الا التى كانت مع حجته عمرة من الحديبية فى ذى القعدة وعمرة من العام المقبل فى ذى القعدة وعمرة من الجعرانة حيث قسم غنائم حنين فى ذى القعدة وعمرة مع حجته **حدثنا** سعيد بن الربيع قال حدثنا على بن المبارك عن يحيى عن عبد الله بن ابى قتادة ان اباه حدثه قال انطلقنا مع النبى صلى الله عليه وسلم عام الحديبية فاحرم اصحابه ولم احرم **حدثنا** عبيد الله بن موسى عن اسرائيل عن ابى اسحق عن البراء قال تعدون انتم الفتح فتح مكة وقد كان فتح مكة فتحا ونحن نعد الفتح بيعة الرضوان يوم الحديبية كنا مع النبى صلى الله عليه وسلم اربع عشرة مائة والحديبية بئر فنزحناها فلم نترك فيها قطرة فبلغ ذلك النبى صلى الله عليه وسلم فاتاها فجلس على شفيرها ثم دعا باناء من ماء فتوضأ ثم مضمض ودعا ثم صبه فيها فتركناها غير بعيد ثم انها اصدرتنا ما شئنا نحن وركابنا **حدثنى** فضل بن يعقوب قال حدثنا الحسن بن محمد بن اعين ابو على الحرانى قال حدثنا زهير قال حدثنا ابو اسحق قال انبأنا البراء بن عازب انهم كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية الفا واربع مائة او اكثر فنزلوا على بئر فنزحوها فاتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتى البئر وقعد على شفيرها ثم قال ائتونى بدلو من مائها فاتى به فبصق فدعا ثم قال دعوها ساعة فارووا انفسهم وركابهم حتى ارتحلوا **حدثنا** يوسف بن عيسى حدثنا ابن فضيل قال حدثنا حصين عن سالم عن جابر قال عطش الناس يوم الحديبية ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين يديه ركوة فتوضأ منها ثم اقبل الناس نحوه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لكم قالوا يا رسول الله ليس عندنا ماء نتوضأ به ولا نشرب الا فى ركوتك قال فوضع النبى صلى الله عليه وسلم يده فى الركوة فجعل الماء يفور من بين اصابعه كامثال العيون قال فشربنا وتوضأنا فقلت لجابر كم كنتم يومئذ قال لو كنا مائة الف لكفانا كنا خمس عشرة مائة **حدثنا** الصلت بن محمد قال حدثنا يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة قلت لسعيد بن المسيب بلغنى ان جابر بن عبد الله كان يقول كانوا اربع عشرة مائة فقال لى سعيد حدثنى جابر كانوا خمس عشرة مائة الذين بايعوا النبى صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية تابعه ابو داؤد حدثنا قرة عن قتادة وتابعه محمد بن بشار حدثنا ابو داؤد حدثنا شعبة **حدثنا** على حدثنا

ثنا صلوة الصبح قال بالكواكب وكذا بالكواكب انس بن مالك النبى عمرته رسول الله ثنا نزحوها فقعد فبصق حين قال قال يثور ثنى الطيالسى

١ــــه قوله الحديبية بتخفيف الياء وتشديدها مر تحقيقه فى ص١٨٤ وهى قرية صغيرة سميت ببئر هناك عند مسجد الشجرة وهى شجرة بايع صحابة تحتها وهى على نحو مرحلة من مكة كذا فى الكرمانى قال فى الفتح وكان توجهه صلى الله عليه وسلم من المدينة فى يوم الاثنين مستهل ذى القعدة سنة ست فخرج قاصدا الى العمرة فصده المشركون عن الوصول الى البيت ووقعت منهم المصالحة على ان يدخل مكة فى العام المقبل انتهى ومر بيانه فى ص٣٧٢ فى الشروط ١٢ ٢ــــه قوله كافر بى الكفر الحقيقى لانه اعتقد ما يفضى الى الكفر وهو اعتقاد ان الفعل للكوكب انتهى قال النووى فيه وجهان احدهما من قال معتقدا بان الكوكب فاعل مدبر منشئ للمطر كزعم اهل الجاهلية فلا شك فى كفره وهو قول الشافعى والجماهير وثانيهما انه من قال معتقدا بانه من الله تعالى وتفضله وان النوء علامة له ومظنة لنزول الغيث فهذا لا يكفر والاظهر انه مكروه كراهة تنزيه لانه كلمة موهمة مترددة بين الكفر والايمان فيساء الظن بصاحبها ولانها شعار الجاهلية انتهى ١٢ ٣ــــه قوله عمرة من الحديبية. قال الكرمانى فان قلت كيف يكون عمرة من الحديبية قلت عمرة المحصر عن الطواف محسوبة بعمرة وان لم تتم مناسكها قوله من الجعرانة بكسر الجيم وسكون المهملة وخفة الراء وبكسر العين وشدة الراء وجهان مشهوران وهى موضع بين الطائف ومكة فان قلت ذكر فى كتاب الجهاد فى باب ما كان النبى صلى الله عليه وسلم يعطى المؤلفة قال نافع ولم يعتمر صلى الله عليه وسلم من الجعرانة ولو اعتمر لم يخف على ابن عمر قلت الملازمة ممنوعة لاحتمال غيبته او نسيانه كما مر فى كتاب العمرة انه قال احدهن فى رجب وانكرت عليه عائشة رض فقال النووى قالوا كان ذلك للاشتباه عليه او للنسيان ونحوه ١٢ ك. ٤ــــه قوله تعدون انتم الفتح الخ اى فى قوله تعالى انا فتحنا لك فتحا هو اختلاف قديم وقع فى الفتح والتحقيق ان قوله انا فتحنا لك فتحا مبينا المراد به الحديبية لانها مبدء الفتح بل مبدء الفتوح التى وقعت بعدها على المسلمين لما ترتب على الصلح الذى وقع من الامن ورفع الحرب وتمكن من كان يخشى الدخول فى الاسلام والوصول الى المدينة كما وقع لخالد بن الوليد وعمرو بن العاص وغيرهما وتتابعت الاسباب التى ادت الى الفتح وفيه اسلام اهل مكة ودخول الناس افواجا وهذا لانهم بالصلح اختلطوا بالمسلمين وشاهدوا اهل النبوة والمعجزات وحسن سيرته فاسلم كثير ومال آخرون اليه اشد الميل فلما فتح مكة اسلموا كلهم وتبعهم اهل البوادى وقوله تعالى واثابهم فتحا قريبا المراد به خيبر وقوله فجعل من دون ذلك فتحا هو الحديبية ايضا وقوله اذا جاء نصر الله والفتح هو فتح مكة ١٢ ملتقط من قس ك تو مجمع بيضاوى خ ١٢ ٥ــــه قوله اصدرتنا من الاصدار يقال اصدرته فصدر اى ارجعته فرجع قوله ما شئنا اى القدر الذى اردنا شربه والركاب الابل التى يسار عليها ١٢ ك ٦ــــه قوله ركوة. بفتح الراء وسكون الكاف ظرف من جلد يتوضأ منه وكثير ما يستصحبه الصوفية ١٢ مجمع ٧ــــه قوله فجعل الماء يفور بالفاء ولابى ذر عن الكشميهنى يثور بالمثلثة بدل الفاء اى ينبع بشدة وقوة قوله من بين اصابعه اى من اللحم الكائن من بين اصابعه ويحتمل ان يكون الماء انفجر من اصابعه وهذا يغاير حديث البراء انه صب ماء وضوئه فى البير وجمع ابن حبان بالتعدد وان كلا فى وقت وان هذا حين حضرت صلوة العصر واريد الوضوء وذلك بعده ١٢ ك قس مجمع ف تو ٨ــــه قوله خمس عشرة مائة قال الكرمانى فان قلت اختلف الروايات فى الف واربعمائة وخمسمائة وثلثمائة فما الصحيح منها قلت كل يخبر على ظنه ولعل بعضهم اعتبر الاكابر وبعضهم الاوساط ايضا والآخرون الاصاغر ايضا ثم التخصيص بالعدد ايضا لا يدل على نفى الزائد والاكثر على انه اربع مائة قال النووى يمكن الجمع انهم كانوا اربعمائة وكسرا فمن قال اربعمائة لم يعتبر الكسر ومن قال خمس مائة اعتبره ومن قال ثلثمائة ترك بعضهم لكونه لم يتيقن العدد انتهى قال القسطلانى واما قول عبد الله بن ابى اوفى الفا وثلثمائة فيحمل على ما اطلع هو عليه واطلع غيره على زيادة والزيادة من الثقة مقبولة او العدد الذى ذكره حمل فى ابتداء الخروج من المدينة والزائد تلاحقوا بهم بعد ذلك ١٢ انتهى.

حل اللغات نزحناها اخرجنا ماءها شفير الشئ حافته وطرفه وحرفه بصق وبسق وبزق كلها بمعنى الركوة بالفتح ظرف من جلد يتوضأ منه حفالة الشئ رديئه الذى

سُفیانُ قال عَمْرٌو سمعتُ جابر بن عبد الله قال قال لنا رسول الله صلی الله علیه وسلم یوم الحدیبیة انتم خیر اهل الارض وکنا الفًا واربع مائة
ولو کنتُ اُبصِرُ الیومَ لاَرَیتُکم مکانَ الشجرة تابعهُ الاعمشُ سمع سالمًا سمع جابرًا الفًا واربع مائة
وقال عُبیدُ الله بن معاذ حدثنا ابی حدثنا شعبة عن عمرو بن مُرّة حدثنی عبدُ الله بن ابی اوفی کان اصحاب الشجرة الفًا وثلث مائة وکانت
اسلمُ ثُمُنَ المهاجرین حدثنا ابراهیم بن موسیٰ قال اخبرنا عیسیٰ عن اسمٰعیل عن قیس انه سمع مرداس الاسلمی یقول وکان من
اصحاب الشجرة یُقبَض الصالحون الاوّل فالاول وتبقی حُفالةٌ کحفالة التمر والشعیر لا یعبأ الله بهم شیئًا حدثنا علی بن عبد الله قال
حدثنا سفیان عن الزهری عن عروة عن مروان والمسور بن مخرمة قالا خرج النبی صلی الله علیه وسلم عام الحدیبیة فی بضع عشرة مائة من
اصحابه فلما کان بذی الحُلیفة قلّد الهدی واشعر واحرم منها لا اُحصی کم سمعته من سفیان حتی سمعته یقول لا احفظ من الزهری
الاشعار والتقلید فلا ادری یعنی موضع الاشعار والتقلید او الحدیث کلّه حدثنا الحسن بن خلف قال حدثنا اسحٰق بن یوسف عن
ابی بشر ورقاء عن ابن ابی نجیح عن مجاهد قال حدثنی عبد الرحمٰن بن ابی لیلی عن کعب بن عُجرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم راٰه
وقَمله یسقط علی وجهه فقال ایؤذیک هوامّک قال نعم فامره رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یحلق وهو بالحدیبیة لم یُبیّن لهم
انهم یحلّون بها وهم علی طمع ان یدخلوا مکة فانزل الله الفدیة فامره رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یُطعم فرقًا بین ستة مساکین او
یُهدی شاة او یصوم ثلثة ایام حدثنا اسمٰعیل بن عبد الله قال حدثنی مالک عن زید بن اسلم عن ابیه قال خرجتُ مع عمر بن الخطاب
الی السوق فلحقت عمرَ امرأةٌ شابّةٌ فقالت یا امیر المؤمنین هلک زوجی وترک صِبیةً صغارًا والله ما یُنضجون کُراعًا ولا لهم زرع ولا ضرع
وخشیتُ ان تاکلهم الضبع وانا بنتُ خُفاف بن ایماء الغفاری وقد شهد ابی الحدیبیة مع النبی صلی الله علیه وسلم فوقف معها عمر ولم یمض
ثم قال مرحبًا بنسب قریب ثم انصرف الی بعیر ظهیر کان مربوطًا فی الدار فحمل علیه غرارتین ملأهما طعامًا وحمل بینهما نفقة وثیابًا ثم
ناولها بخطامه ثم قال اقتادیه فلن یفنی حتی یاتیکم الله بخیر فقال رجل یا امیر المؤمنین اکثرت لها قال عمر ثکلتک امّک والله انی لاری
ابا هذه واخاها قد حاصرا حصنًا زمانًا فافتتحاه ثم اصبحنا نستفیء سُهمانهما فیه حدثنی محمد بن رافع قال حدثنا شبابة بن سوار ابو عمرو
الفزاری قال حدثنا شعبة عن قتادة عن سعید بن المسیب عن ابیه قال لقد رأیت الشجرة ثم اتیتها بعدُ فلم اعرفها قال محمود ثم
اُنسیتها بعدُ حدثنا محمود قال حدثنا عبید الله عن اسرائیل عن طارق بن عبد الرحمٰن قال انطلقت حاجًّا فمررت بقوم یصلون قلت
ما هذا المسجد قالوا هذه الشجرة حیث بایع رسول الله صلی الله علیه وسلم بیعة الرضوان فاتیت سعید بن المسیب فاخبرته فقال سعید
حدثنی ابی انه کان فیمن بایع رسول الله صلی الله علیه وسلم تحت الشجرة قال فلما خرجنا من العام المقبل نُسّیناها فلم نقدر علیها فقال
سعید ان اصحاب محمد صلی الله علیه وسلم لم یعلموها وعلمتموها انتم فانتم اعلم حدثنا موسیٰ قال حدثنا ابو عوانة قال حدثنا طارق عن

حدثنا عمرو قال سمعت ۲ تابعه محمد بن بشار حدثنا ابو داؤد قال حدثنا شعبة ثنی مرداسا حین ثنی لم یتبیّن ولیس لهم ضرع ولا زرع رسول الله فقال نستفی سهماننا
ثنا ۲ قال ابو عبد الله اَنسیتُها نُسّیتُها اُنسیناها

---

۱ قوله انتم خیر اهل الارض فیه افضلیة اصحاب الشجرة علی غیرهم من الصحابة وعثمان رضی الله عنه منهم وان کان حج غائبا بمکة لانه صلعم بایع عنه فاستوی معهم فلا حجة فی الحدیث للشیعة فی تفضیل علی رضی الله عنه علی عثمان رضی الله عنه قوله ولو کنت ابصر الیوم وذلک لانه کان عمی فی آخر عمره قوله لاریتکم مکان الشجرة ای التی وقعت بیعة الرضوان تحتها ۱۲ قس

۲ قوله وکانت اسلم بلفظ الماضی قبیلة ای کان فی العسکر من قبیلتهم قدر ثمن عدد المهاجرین قال الکرمانی قال القسطلانی وجزم الواقدی بان اسلم کانت فی غزوة الحدیبیة مائة وحینئذ فالمهاجرون کانوا ثمانمائة ۱۲

۳ قوله الاول فالاول ای الاصلح فالاصلح وقال فی العمدة الاول رفع بفعل محذوف ای یذهب الاول وقوله فالاول عطف علیه قوله وتبقی ای بعد ذهاب الصالحین حفالة کحفالة التمر والشعیر بضم الحاء المهملة وخفة الفاء فیها ای رذالة من الناس کردی التمر والشعیر وهو مثل الحثالة بالمثلثة والفاء قد تقع موضع الثاء نحو فوم وثوم ۱۲ قس ک

۴ قوله بذی الحلیفة بضم المهملة میقات اهل المدینة قوله قلد الهدی بان علق فی عنقه شیٔ لیعلم انه هدی قوله واشعر بان ضرب صفحة السنام الیمنی بحدیدة فلطخها بدمها اشعارا بانه هدی ایضا قاله القسطلانی ومر بیان ما قال ابو حنیفة رحمه الله وتاویله فی صفحہ ۲۳۱ فی کتاب الحج ۱۲

۵ قوله لا احصی ای قال علی بن المدینی لا احصی کم مرة سمعت الحدیث من سفین ویحتمل ان یرید لا احصی کم عدد سمعت خمسمائة ام اربع مائة ام ثلث مائة ۱۲ ک

۶ قوله فلا ادری ای لا ادری ما اراد سفیان بذلک هل اراد انه لا یحفظ من الزهری الاشعار والتقلید خاصة او اراد انه لا یحفظ الحدیث کله ۱۲ خیر جاری

۷ قوله هوامک جمع هامة بتشدید المیم فیهما وهی الدابة والمراد به القمل ۱۲ قسطلانی ومر فی صفحہ ۲۳۲ فی الحج ۱۲

۸ قوله انهم یحلون ای عن عمرتهم بها ای بالحدیبیة وهم ای الرسول صلعم ومن معه علی طمع ان یدخلوا مکة للعمرة وهذه الزیادة ذکرها الراوی لبیان ان الحلق کان لاستباحة محظور بسبب الاذی لا لقصد التحلل بالحصر قس ع ومر بیانه فی صفحہ ۲۳۲ ۱۲

۹ قوله ما ینضجون بضم اوله وکسر الضاد المعجمة بعدها جیم قوله کراعا بضم الکاف هو مادون الکعب من الشاة قال الخطابی معناه انهم لا یکفون القسم معالجة ما یاکلونه ویحتمل ان یکون المراد لا کراع لهم فینضجونه ۱۲ ف

۱۰ قوله تاکلهم الضبع بفتح المعجمة وضم الموحدة وبالمهملة السنة المجدبة الشدیدة کذا فی القسطلانی والکرمانی وزاد الکرمانی وایضا الحیوان المشهور قال فی الخیر الجاری کانها ارادت انها لا تقدر علی ترک الصبیة وحدهن بالاشتغال بعمل ۱۲

۱۱ قوله بنت خفاف بضم المعجمة وفائین مخففتین بینهما الف وایما بکسر الهمزة وسکون التحتیة ممدود الغفاری بکسر المعجمة وتخفیف الفاء وله ولابیه وجده صحبة کما حکاه ابن عبد البر ۱۲ قسطلانی

۱۲ قوله نستفئ وهو استفعال من الفئ قوله سهمانهما بضم المهملة جمع سهم وهو النصیب ای کانا یفتحان الحصن ومع ذلک کنا نطلب الفئ من سهمانهما من الغنیمة کذا فی الخیر الجاری ۱۲

۱۳ قوله فمررت بقوم یصلون قال ابن حجر لم اقف علی اسم احد منهم وزاد الاسمٰعیلی فی مسجد الشجرة ۱۲ قس

حل اللغات

فرقا بفتح الفاء وهو مکیال یسع ستة عشر رطلا. صبیة بکسر الصاد جمع صبی ماینضجون کراعا یعنی لاکراع لهم حتی ینضجونه ولا لهم زرع ای نبات ولا ضرع کنایة عن النعم الضبع بفتح الضاد المعجمة ای السنة المجدبة الشدیدة مرحبا معناه اتیت سعة ورحبا بعیر ظهیر ای قوی الظهر معد الحاجة غرارتین تثنیة غرارة وهی التی متخذة للتبن وغیره بخطامه وهو الحبل الذی یقاد به البعیر ثکلتک امک کلمة تقولها العرب للانکار ولا یریدون حقیقتها ۱۲

ع بکسر الصاد وسکون الموحدة ولم تسم الصبیة ولا ابوهم ۱۲ قسطلانی

سعید بن المسیب عن ابیہ انہ کان ممن بایع تحت الشجرة فرجعنا الیہا العام المقبل فعمیت علینا ۴۱۶۵ حدثنا قبیصة قال حدثنا سفیٰن عن طارق ذُکرتُ عند سعید بن المسیب الشجرةُ فضحک فقال اخبرنی ابی وکان شہدہا ۴۱۶۶ حدثنا آدم بن ابی ایاس قال حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت عبد اللہ بن ابی اوفٰی وکان من اصحاب الشجرة قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا اتاہ قوم بصدقة فقال اللہم صل علیہم فاتاہ ابی بصدقتہ فقال اللہم صل علی اٰل ابی اوفٰی ۴۱۶۷ حدثنا اسمٰعیل عن اخیہ عن سلیمان عن عمرو بن یحیٰی عن عباد بن تمیم قال لما کان یوم الحرة والناس یبایعون لعبد اللہ بن حنظلة فقال ابن زید علی ما یبایع ابن حنظلة الناس قیل لہ علی الموت قال لا اُبایع علی ذلک احدًا بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان شہد معہ الحدیبیة ۴۱۶۸ حدثنا یحیٰی بن یعلی المحاربی قال حدثنی ابی قال حدثنا ایاس بن سلمة بن الاکوع قال حدثنی ابی وکان من اصحاب الشجرة قال کنا نصلی مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم الجمعة ثم ننصرف ولیس للحیطان ظل یُستظل فیہ ۴۱۶۹ حدثنا قتیبة بن سعید قال حدثنا حاتم عن یزید بن ابی عبید قال قلت لسلمة بن الاکوع علی ای شیء بایعتم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم الحدیبیة قال علی الموت ۴۱۷۰ حدثنی احمد بن اشکاب قال حدثنا محمد بن فضیل عن العلاء بن المسیب عن ابیہ قال لقیت البراء بن عازب فقلت طوبٰی لک صحبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وبایعتہ تحت الشجرة فقال یا ابن اخی انک لا تدری ما احدثنا بعدہ ۴۱۷۱ حدثنا اسحٰق قال حدثنا یحیٰی بن صالح قال حدثنا معٰویة ہو ابن سلام عن یحیٰی عن ابی قلابة ان ثابت بن الضحاک اخبرہ انہ بایع النبی صلی اللہ علیہ وسلم تحت الشجرة ۴۱۷۲ حدثنی احمد بن اسحٰق قال حدثنا عثمان بن عمر قال اخبرنا شعبة عن قتادة عن انس بن مالک انا فتحنا لک فتحًا مبینًا قال الحدیبیة قال اصحابہ ہنیئًا مریئًا فما لنا فانزل اللہ لیدخل المؤمنین والمؤمنات جنات قال شعبة فقدمت الکوفة فحدثت بہذا کلہ عن قتادة ثم رجعت فذکرت لہ فقال اما انا فتحنا لک فعن انس واما ہنیئًا مریئًا فعن عکرمة ۴۱۷۳ حدثنا عبد اللہ بن محمد قال حدثنا ابو عامر قال حدثنا اسرائیل عن مجزأة بن زاہر الاسلمی عن ابیہ وکان ممن شہد الشجرة قال انی لاُوقد تحت القدر بلحوم الحمر اذ نادٰی منادی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینہاکم عن لحوم الحمر وعن مجزأة عن رجل منہم من اصحاب الشجرة اسمہ اُہبان بن اوس وکان اشتکٰی رکبتہ فکان اذا سجد جعل تحت رکبتہ وسادة ۴۱۷۵ حدثنی محمد بن بشار قال حدثنا ابن ابی عدی عن شعبة عن یحیٰی بن سعید عن بشیر بن یسار عن سوید بن النعمان وکان من اصحاب الشجرة کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ اُتوا بسویق فلاکوہ تابعہ معاذ عن شعبة ۴۱۷۶ حدثنا محمد بن حاتم بن بزیع قال حدثنا شاذان عن شعبة عن ابی جمرة قال سألت عائذ بن عمرو وکان من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم من اصحاب الشجرة ہل یُنقض الوتر قال اذا اوترت من اولہ فلا توتر من اٰخرہ ۴۱۷۷ حدثنی عبد اللہ بن یوسف قال اخبرنا مالک عن زید بن اسلم عن ابیہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ن ۱	ن ۲	ن ۳	ن ۴	ن ۵	ن ۶	ن ۷	ن ۸	ن ۹	ن ۱۰	ن ۱۱	ن ۱۲	ن ۱۳
وقال	قال	بہ	ثنا	الفضل	النبی	اخ	ثنی	ثنا	ثنی	عثمٰن بن عمر	القدر	وکان ثنا

۱؎ قولہ فعمیت. بفتح العین المہملة وکسر المیم ای اشتبہت علینا قال القسطلانی قال الکرمانی قالوا سبب خفائہا ان لا یفتتن الناس بہا لما جری تحتہا من الخیر ونزول الرضوان فلو بقیت ظاہرة معلومة لخیف تعظیم الجہال ایاہا وعبادتہم لہا فاخفاؤہا رحمة من اللہ تعالٰی ۱۲ ۲؎ قولہ وکان شہدہا. زاد الاسمٰعیل من طریق ابی زرعة عن قبیصة انہم اتوہا من العام المقبل فانسوہا انتہی قال فی الفتح وانکار سعید بن المسیب علی من زعم انہ عرفہا معتمدا علی قول ابیہ انہم لم یعرفوہا فی العام المقبل لا یدل علی رفع معرفتہا اصلا فقد وقع عند المصنف فی حدیث جابر السابق قریبا قولہ لو کنت ابصر الیوم لاریتکم مکان الشجرة فہذا یدل علی انہ کان یضبط مکانہا بعینہ واذا کان فی آخر عمرہ بعد الزمان الطویل یضبط موضعہا ففیہ دلالة علی انہ کان یعرفہا بعینہا قال ثم وجدت عند ابن سعد باسناد صحیح عن نافع ان عمر بلغہ ان قوما یأتون الشجرة فیصلون عندہا فتوعدہم ثم امر بقطعہا فقطعت انتہی ۱۲ قسطلانی ۳؎ قولہ اللہم صل علیہم. ای ترحم علیہم واغفر لہم وکان یفعلہ امتثالا لقولہ تعالٰی وصل علیہم ولا یحسن ہذا لغیرہ صلی اللہ علیہ وسلم وہذا الحدیث قد مر فی الزکوٰة والغرض منہ ہنا قولہ وکان من اصحاب الشجرة ۱۲ قس ۴؎ قولہ یوم الحرة. ای وقعة الحرة بفتح المہملة وشدة الراء خارج المدینة التی وقعت بین عسکر یزید واہل المدینة فی سنة ثلٰث وستین بسبب خلع اہل المدینة یزید بن معٰویة واباح مسلم بن عقبة امیر جیش یزید المدینة ثلٰثة ایام یقتلون ویأخذون الناس ووقعوا علی النساء حتی قیل حملت الف امرأة فی ہذہ اللیلة من غیر زوج قسطلانی خیر جاری ۱۲ ۵؎ قولہ والناس یبایعون الخ ای اہل المدینة کانوا یبایعون عبد اللہ علی طاعتہ وخلع بیعة یزید کذا فی الخیر الجاری قال القسطلانی وقتل عبد اللہ بن حنظلة واولادہ وزید یوم الحرة فی سبعمائة من وجوہ الناس من المہاجرین والانصار وغیرہم وہذا الحدیث قد سبق فی الجہاد فی صفحة ۴۲۲ ۶؎ قولہ اشکاب. بکسر الہمزة وفتحہا وسکون المعجمة وبکاف وموحدة غیر منصرف مات سنة سبع عشرة ومائتین ۱۲ مغنی ک ۷؎ قولہ یا ابن اخی. ولابی ذر عن الکشمیہنی ابن اخ بغیر اضافة وہو علی عادة العرب فی المخاطبة او المراد اخوة الاسلام ۱۲ قس ۸؎ قولہ ما احدثنا بعدہ علیہ السلام من الفتن الواقعة او قالہ تواضعا ہضما لنفسہ رضی اللہ تعالٰی عنہ ۱۲ قسطلانی کرمانی ۹؎ قولہ قال الحدیبیة. ای ہو الحدیبیة ای الصلح الواقع فیہا لما آل فیہ من المصلحة التامة العامة قولہ قال اصحابہ ای اصحاب رسول اللہ صلعم ہنیئًا لا اثم فیہ مریئًا لا اذی فیہ ونصبا علی المفعول او الحال او صفة لمصدر محذوف ای صادفت او عش عیشا ہنیئا مریئا یا رسول اللہ غفر اللہ لک ما تقدم من ذنبک وما تأخر قولہ فما لنا. ای فای شیء لنا واحکمنا فیہ فانزل اللہ تعالٰی لیدخل المؤمنین والمؤمنات جنات وثبت تجری من تحتہا الانہار فی روایة ابی ذر والاصیلی. کذا فی قس ۱۲ ۱۰؎ قولہ فذکرت لہ. ای لقتادة فقال اما انا فتحنا یعنی تفسیرہ بالحدیبیة فاردیہ عن انس واما قول الصحابة ہنیئًا مریئًا فاردیہ عن عکرمة ۱۲ ک ۱۱؎ قولہ مجزأة بفتح المیم وسکون الجیم وفتح الزاء والہمزة والتاء للتانیث قال الغسانی والمحدثون یسہلون الہمزة فلا یلفظون بہا وربما کسر بعضہم المیم مع ذلک ۱۲ ک ۱۲؎ قولہ وکان ممن شہد. ذکر ہذا الحدیث ہنا لاجل انہ شہد الحدیبیة وان کان ما ذکرہ فی الحدیث کان فی غزوة خیبر فلا منافاة بینہما کذا فی الخیر الجاری والکرمانی ۱۲ ۱۳؎ قولہ فلاکوہ. علی لفظ الجمع من الماضی المعلوم من اللوک ای مضغوہ وادارہ فی الفم والحدیث سبق فی الطہارة ویأتی فی غزوة خیبر ان شاء اللہ تعالٰی والغرض منہ ہنا قولہ وکان من اصحاب الشجرة. ملتقط من قس خ مجمع ۱۲ ۱۴؎ قولہ ہل ینقض باعجام الضاد ای اذا صلی مثلا ثلٰث رکعات منہ وتام فہل یصلی بعد النوم شیئا آخر مضافا الی الاول واذا صلاہا مرة فہل بعد النوم یصلیہ مرة اخرٰی محافظة علی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم اجعلوا آخر صلٰوتکم باللیل وترا کذا فی الکرمانی والقسطلانی ۱۲ ۱۵؎ قولہ فلا توتر من آخرہ یعنی لا ینقضہ وہذا ہو الصحیح عند الشافعیة وہو قول المالکیة وعلیہ جمہور الحنفیة. قسطلانی ۱۲.

حل اللغات

یوم الحرة ای وقعة الحرة قال الحدیبیة ای ہو الحدیبیة ای الصلح الواقع فیہا ہنیئًا ای لا اثم فیہ مریئًا ای لا داء فیہ. فلاکوہ من اللوک وہو مضغ الشیء وادارتہ فی الفم فلم یجبہ ای لاشتغالہ بالوحی ۱۲ ع؎ ہو عبد اللہ بن زید بن عاصم عم عباد بن تمیم المازنی ۱۲ قس

ع؎ لیتمکن من السجود من غیر ضرر یخل بالخشوع ۱۲ قس

كان يسير في بعض اسفاره وعمر بن الخطاب يسير معه ليلا فسأله عمر بن الخطاب عن شيء فلم يجبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم سأله فلم يجبه ثم سأله فلم يجبه وقال عمر بن الخطاب ثكلتك امك يا عمر نزرت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث مرات كل ذلك لا يجيبك قال عمر فحركت بعيري ثم تقدمت امام المسلمين وخشيت ان ينزل في قرآن فما نشبت ان سمعت صارخا يصرخ بي قال فقلت لقد خشيت ان يكون قد نزل في قرآن وجئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلمت عليه فقال لقد انزلت علي الليلة سورة لهي احب الي مما طلعت عليه الشمس ثم قرأ انا فتحنا لك فتحا مبينا. حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا سفين قال سمعت الزهري حين حدث هذا الحديث حفظت بعضه وثبتني معمر عن عروة بن الزبير عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم يزيد احدهما على صاحبه قالا خرج النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية في بضع عشرة مائة من اصحابه فلما اتى ذا الحليفة قلد الهدي واشعره واحرم منها بعمرة وبعث عينا له من خزاعة وسار النبي صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان بغدير الاشطاط اتاه عينه قال ان قريشا جمعوا لك جموعا وقد جمعوا لك الاحابيش وهم مقاتلوك وصادوك عن البيت ومانعوك فقال اشيروا ايها الناس علي اترون ان اميل الى عيالهم وذراري هؤلاء الذين يريدون ان يصدونا عن البيت فان يأتونا كان الله قد قطع عينا من المشركين والا تركناهم محروبين قال ابو بكر يا رسول الله خرجت عامدا لهذا البيت لا تريد قتل احد ولا حرب احد فتوجه له فمن صدنا عنه قاتلناه قال امضوا على اسم الله. حدثنا اسحق قال اخبرنا يعقوب قال حدثني ابن اخي ابن شهاب عن عمه اخبرني عروة بن الزبير انه سمع مروان بن الحكم والمسور بن مخرمة يخبران خبرا من خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم في عمرة الحديبية فكان فيما اخبرني عروة عنهما انه لما كاتب رسول الله صلى الله عليه وسلم سهيل بن عمرو يوم الحديبية على قضية المدة وكان فيما اشترط سهيل بن عمرو انه قال لا يأتيك منا احد وان كان على دينك الا رددته الينا وخليت بيننا وبينه وابى سهيل ان يقاضي رسول الله صلى الله عليه وسلم الا على ذلك فكره المؤمنون ذلك وامتعضوا فتكلموا فيه فلما ابى سهيل ان يقاضي رسول الله صلى الله عليه وسلم الا على ذلك كاتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا جندل بن سهيل يومئذ الى ابيه سهيل بن عمرو ولم يأت رسول الله صلى الله عليه وسلم احد من الرجال الا رده في تلك المدة وان كان مسلما وجاءت المؤمنات مهاجرات فكانت ام كلثوم بنت عقبة بن ابي معيط ممن خرج الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي عاتق فجاء اهلها يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يرجعها اليهم حتى انزل الله تعالى في المؤمنات ما انزل قال ابن شهاب واخبرني عروة بن الزبير ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمتحن من هاجر من المؤمنات بهذه الآية يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات وعن عمه قال بلغنا حين امر الله رسوله ان يرد الى المشركين ما انفقوا على من هاجر من ازواجهم وبلغنا ان ابا بصير فذكره بطوله. حدثنا قتيبة عن مالك عن نافع ان عبد الله ابن عمر خرج معتمرا في الفتنة فقال ان صددت عن البيت صنعنا كما صنعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاهل بعمرة من اجل

فقال نزل بي ٢ قال ابو عبد الله يستصرخني من الصراخ استصرخني استغاث بي بمصرخي ثني ٢ قال الاشطاظ فقال ٢ عزوجل حربا ثني عليه السلام وامعضوا وامعطوا وامتحظوا واتحظوا وكانت عليه السلام فاخبرني اخبرته يا ايها الذين امنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات ٢ يبايعنك رسول الله صلى الله عليه وسلم ٢ حين قال

ك قوله نزرت بتخفيف الزاء اي الححت عليه او راجعته او اتيته بما يكره من سوالك وفي رواية نزرت بتشديد الزاء وهو الذي ضبطه الاصيلي وهو على المبالغة ومن الشيوخ من رواه بالتشديد والتخفيف هو الوجه قال ابو ذر سألت عنه من لقيت اربعين سنة فما قرأته الا بالتخفيف ١٢ قس ٢ ك قوله انا فتحنا لك فتحا مبينا الفتح الظفر بالبلدة عنوة او صلحا بحرب او بغيره لانه يغلق ما لم يظفر به فاذا ظفر به فقد فتح ثم قيل هو فتح مكة وقد نزلت مرجعه صلى الله عليه وسلم من الحديبية وجيء به على لفظ الماضي لانها لتحققها بمنزلة الكائنة وقيل هو صلح الحديبية فانه حصل بسببه الخير الجزيل لا مزيد عليه وقيل المعنى قضينا لك قضاء بينا على اهل مكة ان تدخلها انت واصحابك من قابل لتطوفوا بالبيت من الفتاحة وهي الحكومة وظاهر هذا الحديث الارسال لان اسلم لم يدرك هذه القصة لكن ظاهره يقتضي ان اسلم تحمله عن عمر كما وقع التصريح بذلك عند البزار بلفظ سمعت عمر ١٢ قسطلاني ٣ ك قوله ثبتني معمر اي جعلني معمر ثابتا فيما سمعته من الزهري في هذا الحديث قوله عينا اي جاسوسا له قوله من خزاعة بضم المعجمة وخفة الزاء وبالمهملة قبيلة واسمه بسر بن سفيان ملتقط من ك قس ١٢ ٤ ك قوله بغدير الاشطاط الغدير مجمع الماء والاشطاط بفتح الهمزة وسكون المعجمة وبالمهملتين وقيل بالمعجمتين موضع تلقاء الحديبية ١٢ ك ٥ ك قوله الاحابيش بالحاء المهملة وبعد الالف موحدة آخره شين معجمة جماعات من قبائل شتى قال الخليل احياء من القارة انضموا الى بني ليث في محاربتهم قريشا قبل الاسلام وقال ابن دريد هم حلفاء قريش تحالفوا تحت جبل يسمى حبشا فسموا الاحابيش ١٢ قسطلاني ٦ ك قوله من المشركين متعلق لقوله قطع اي ان يأتونا كان الله قد قطع منهم جاسوسا يعني الذي بعثه رسول الله صلعم اي غايته انا كنا كمن لم نبعث الجاسوس ولم نغير الطريق وواجههم بالقتال وان لم يأتونا نهبنا عيالهم واموالهم وتركناهم محروبين بالمهملة والراء اي مسلوبين منهوبين الاموال والعيال

ك خ قس ٧ ك قوله وامتعضوا من الامتعاض بالمهملة والمعجمة اي شق ذلك عليهم وفي بعضها امعضوا بتشديد الميم بعدها مهملة فمعجمة ١٢ كذا في الخير الجاري وجاء هنا الفاظ اخر ايضا ١٢ ٨ ك قوله فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا جندل الخ وكان قد جاء يرسف في قيوده وقد خرج من اسفل مكة حتى رمى بنفسه بين اظهر المسلمين ١٢ قس ومر بيانه في صفحة ٤٨١ ٩ ك قوله ما انزل اي قوله يا ايها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن الله اعلم بايمانهن فان علمتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن الى الكفار اي لا تردوهن الى ازواجهن المشركين فنقض العهد بينه وبين المشركين في النساء خاصة كذا في القسطلاني قال الكرماني نزلت هذه الآية بيانا لان الشرط انما كان في الرجال دون النساء ومر بيانه زائدا في صـ ٣٧٤ في الشروط ١٢ ١٠ ك قوله في الفتنة حين نزل الحجاج لقتال ابن الزبير بحوالي مكة قوله كما صنعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اي في الحديبية من التحلل بالنحر ثم الحلق كذا في القسطلاني ومضى الحديث في صفحة ٢٣٠ في كتاب الحج ١٢

حل اللغات قد نزرت بفتح النون وتشديد الزاء اي الححت وضيقت عليه حتى احرجته فما نشبت اي فما لبثت عينا اي جاسوسا بغدير الاشطاط بفتح الهمزة هو موضع تلقاء الحديبية الاحابيش على وزن المصابيح الجماعة من الناس ليسوا من قبيلة واحدة محروبين اي مسلوبين منهوبين فمن صدنا عنه اي من منعنا من البيت ان يقاضي اي يصالح ويحاكم امتعضوا بمعنى كرهوا وانفوا وهي عاتق اي شابة قيل من اشرفت على البلوغ وقيل من لم تتزوج في الفتنة اي في ايام الفتنة ان صددت بصيغة المجهول اي ان منعت ١٢

انّ رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اهلّ بعمرة عام الحديبيّة ٤١٨٤ حدثنا مُسدّد قال حدثنا يحيى عن عُبيد الله عن نافع عن ابن عُمر انّه اهلّ وقال إن حِيل بيني وبينه لفعلتُ كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم حين حالت كفار قريش بينه وتلا لقد كان لكم في رسول الله اُسوة حسنة ٤١٨٥ حدثنا عبدُ الله بن محمد بن اسماء قال حدثنا جُويرية عن نافع انّ عُبيد الله بن عبد الله وسالم بن عبد الله اخبراه انهما كلما عبد الله بن عُمر ح وحدثنا موسى بن اسمٰعيل قال حدثنا جُويرية عن نافع انّ بعض بني عبد الله قال له لو اقمت العام فاني اخاف ان لا تصل الى البيت قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فحال كفار قريش دون البيت فنحر النبي صلى الله عليه وسلم هداياه وحلق وقصّر اصحابه اُشهدكم اني اوجبت عمرة فان خُلّي بيني وبين البيت طُفتُ وان حِيل بيني وبين البيت صنعتُ كما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسار ساعة ثم قال ما ارى شانهما الا واحدا اُشهدكم اني قد اوجبتُ حجّة مع عُمرتي فطاف طوافا واحدا وسعيا واحدا حتى حلّ منهما جميعا ٤١٨٦ حدثني شجاع بن الوليد سمع النضر بن محمد قال حدثنا صخر عن نافع قال انّ الناس يتحدّثون انّ ابن عُمر اسلم قبل عُمر وليس كذلك ولكن عُمر يوم الحديبيّة ارسل عبد الله الى فرس له عند رجل من الانصار يأتي به ليقاتل عليه ورسول الله صلى الله عليه وسلم يبايع عند الشجرة وعُمر لا يدري بذلك فبايعه عبدُ الله ثم ذهب الى الفرس فجاء به الى عُمر وعمر يستلئم للقتال فأخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يُبايع تحت الشجرة قال فانطلق فذهب معه حتى بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم فهي التي يتحدّث الناس ان ابن عُمر اسلم قبل عُمر ٤١٨٧ وقال هشام بن عمّار حدثنا الوليد بن مُسلم حدثنا عمر بن محمد العُمري اخبرني نافع عن ابن عُمر انّ الناس كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحُديبيّة تفرّقوا في ظلال الشجر فاذا الناس مُحدقون بالنبي صلى الله عليه وسلم فقال يا عبد الله انظر ما شانُ الناس قد احدقوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدهم يبايعون فبايع ثم رجع الى عُمر فخرج فبايع ٤١٨٨ حدثنا ابن نمير قال حدثنا يعلي قال حدثنا اسمٰعيل سمعتُ عبد الله بن ابي اوفى كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم حين اعتمر فطاف وطفنا معه وصلّى وصلّينا معه وسعى بين الصفا والمروة فكنا نستره من اهل مكة لا يُصيبه احدٌ بشيء ٤١٨٩ حدثنا الحسن بن اسحٰق قال حدثنا محمد بن سابق قال حدثنا مالك بن مغول قال سمعتُ ابا حصين قال قال ابو وائل لمّا قدم سهل بن حُنيف من صِفّين اتيناه نستخبره فقال اتّهموا الرأي فلقد رأيتُني يوم ابي جندل ولو استطيع ان اردّ على رسول الله صلى الله عليه وسلم امره لرددتُ والله ورسوله اعلم وما وضعنا اسيافنا على عواتقنا لامر يُفظعنا الا اسهلن بنا الى امر نعرفه قبل هذا الامر ما نسُدّ منها خصما الا انفجر علينا خصم ما ندري كيف نأتي له ٤١٩٠ حدثنا سُليمن بن حرب قال حدثنا حمّاد بن زيد عن

---

١٠ نسخہ قال	٩ نسخہ الذی	٨ نسخہ ثنا	٧ نسخہ النبی	٦ نسخہ فصنعت	٥ نسخہ صح قد	٤ نسخہ وبینہ	٣ نسخہ حال	٢ نسخہ فعلت	١ نسخہ علیہ السلام

ـــــہ ١ قوله قال له لما اراد ان يعتمر نزول الحجاج على ابن الزبير قوله لو اقمت العام اى لكان خيرا ١٢ قس ـــــہ ٢ قوله اشهدكم انى اوجبت عمرة اى الزمت نفسى ذلك وكانه اراد تعليم من يريد الاقتداء به والا فاللفظ ليس بشرط ١٢ عينى ومر الحديث مرارا ـــــہ ٣ قوله قد اوجبت حجة مع عمرتى قال العينى فيه ادخال الحج على العمرة فما حكمه قلت قال القاضى عياض اتفق العلماء على جواز ادخال الحج على العمرة وشذ بعض س فمنعه فقال لا يدخل احرام على احرام كما فى الصلوة واختلفوا فى عكسه وهو ادخال العمرة على الحج فجوزه ابو حنيفة والشافعى فى القديم ومنعه آخرون وقالوا هذا كان خاصا بالنبى صلى الله عليه وسلم قلنا دعوى الخصوصية تحتاج الى دليل انتهى كلام العينى ١٢ ـــــہ ٤ قوله فطاف طوافا واحدا وسعيا واحدا هذا يؤيد من قال الطواف الواحد والسعى الواحد يكفيان للقارن وهو مذهب عطاء والحسن وطاؤس وبه قال مالك واحمد والشافعى وغيرهم وقد روى سعيد بن منصور عن نافع عن ابن عمر رض عن النبى صلى الله عليه وسلم قال من جمع بين الحج والعمرة كفاه لهما طواف واحد هذا ملتقط من العينى والقسطلانى قال على القارى فى شرح [illegible] ولنا ما رواه النسائى عن ابراهيم بن محمد بن الحنفية قال طفت مع ابى وقد جمع بين الحج والعمرة فطاف [illegible] طوافين وسعى سعيين وحدثنى ان عليا فعل ذلك وحدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك وروى محمد بن الحسن فى الآثار عن ابى حنيفة عن منصور بن المعتمر عن ابراهيم النخعى عن ابى نصر السلمى عن على بن ابى طالب قال اذا اهللت بالحج والعمرة فطف لهما طوافين واسع لهما سعيين بين الصفا والمروة قال منصور فلقيت مجاهدا وهو يفتى بطواف واحد لمن قرن فحدثته بهذا الحديث فقال لو كنت سمعته لم افت الا بطوافين واما بعد فلا افتى الا بهما انتهى وبه قال ابن مسعود والشعبى والنخعى وجابر بن زيد وعبد الرحمن بن الاسود والثورى والحسن بن صالح انتهى كلام القارى ١٢ ومر بيانه مرارا فى كتاب الحج فى صفحة ٢٢٥ وفى صفحة ٢٠٦ وفى صفحة ٢٠٨ ـــــہ ٥ قوله قال ان الناس الخ قال القسطلانى ظاهر هذا الطريق الارسال لكن ظهر فى الطريق التالية ان نافعا حمله عن ابن عمر ١٢ ـــــہ ٦ قوله محدقون بلفظ الفاعل من الاحداق اى محيطون به ناظرون اليه باحداقهم وهذا لا ينافى الطريق السابق لامكان ان ابن عمر ارسله الى احضار الفرس وامره بان يتفحص سبب احداق الناس اليه صلى الله عليه وسلم ثم ان المستفاد مما تقدم فى آخر باب هجرة النبى صلى الله عليه وسلم فى صفحة ٦٨٦ واصحابه الى المدينة ان مثل هذه القصة كانت عند قدوم عمر وعبد الله المدينة والاشكال اذ بيعتهما كانت متكررة ١٢ ملتقط من الخير الجارى والقسطلانى. ـــــہ ٧ قوله ثم رجع الى عمر فاخبره بذلك فخرج فبايع عمر وبايع معه ابنه مرة اخرى واستشكل بان سبب مبايعة ابن عمر هنا غير سبب مبايعته قبل واجيب باحتمال ان عمر بعثه ليحضر له الفرس فرأى الناس مجتمعين فقال له انظر ما شانهم فذهب يكشف حالهم فوجدهم يبايعون فبايع وتوجه الى الفرس فاحضرها ثم ذكر حينئذ الجواب لابيه ١٢ قس ـــــہ ٨ قوله لا يصيبه احد بشىء يؤذيه ومر الحديث فى ص ٣٢٩ قال العينى انما ذكر هذا الحديث هنا لكون عبد الله بن ابى اوفى ممن بايع تحت الشجرة وهى فى عمرة الحديبية وكان ايضا مع النبى صلى الله عليه وسلم فى عمرة القضاء ١٢ ـــــہ ٩ قوله فقال اتهموا الراى وذلك ان سهلا كان يتهم بالتقصير فى القتال فقال اتهموا رايكم اى فى هذا القتال فانى لا اقصر وما كنت مقصرا وقت الحاجة لكن اتوقف عنه لمصلحة المسلمين وانتم تقاتلون فى الاسلام اخوانكم باجتهاد اجتهدتموه قوله يوم ابى جندل العاص بن سهيل لما جاء للنبى صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية من مكة مسلما وهو [illegible] وكان قد عذب فى الله فقال ابوه يا محمد اول ما اقاضيك عليه فرده صلى الله عليه وسلم عليه اباجندل وكان رده على المسلمين اشق عليهم من سائر ما جرى عليهم فلو قدرت مخالفة حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلت قتالا لا مزيد عليه لكن الله ورسوله اعلم بما فيه المصلحة فترك عليه السلام القتال ابقاء على المسلمين وصونا للدماء ١٢ من قس ك. ـــــہ ١٠ قوله وما وضعنا اسيافنا اى فى الله قوله يفظعنا اى يشق علينا قوله الا اسهلن بنا اى ادتنا الاسياف الى امر سهل اى افضى بنا الى سهولة قوله قبل هذا الامر يعنى الفتنة الواقعة بين المسلمين اى مقاتلة على ومعٰوية فانها مشكلة لما فيها من قتل المسلمين ١٢ قس ك ـــــہ ١١ قوله خصم بضم المعجمة وسكون المهملة الناحية والجانب واصله خصم القربة وهو طرفها واستعمله هنا على جهة الاستعارة وحسنه ترشيح ذلك بالانفجار اى كما ينفجر الماء من نواحى القربة كذا فى قس ومر الحديث مع بيانه فى صفحة ٦٧٦ فى آخر الجهاد ١٢ـ

حل اللغات اسوة حسنة اى خصلة حسنة من حقها ان يؤتى الخ اوجبت اى الزمت نفسى ذلك وعمر يستلئم اى يلبس لأمته وهى السلاح محدقون بالنبى صلعم اى محيطون به ناظرون اليه من صفّين بكسر الصاد المهملة يعنى من وقعة صفّين التى كان بين على ومعاوية فقد رأيتني اى رأيت نفسى يوم جندل اراد به يوم الحديبية على عواتقنا العواتق جمع عاتق وهو ما بين منكب الرجل الى عنقه يفظعنا اى يشق علينا الا اسهلن بنا اى ادتنا الاسياف الى امر سهل ١٢ـ

عــہ بكسر المهملة والفاء المشددة موضع بين العراق والشام قاتل فيه معٰوية رض عليا ١٢ ك

ايوب عن مجاهد عن ابن ابي ليلى عن كعب بن عجرة قال اتى علىّ النبي صلى الله عليه وسلم زمن الحديبية والقمل يتناثر على وجهي فقال ايؤذيك هوام رأسك قلت نعم قال فاحلق وصم ثلثة ايام او اطعم ستة مساكين او انسك نسيكة قال ايوب لا ادري باي هذا بدأ ٤١٩١ حدثني محمد بن هشام ابو عبد الله قال حدثنا هشيم عن ابي بشر عن مجاهد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن كعب بن عجرة قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحديبية ونحن محرمون وقد حصرنا المشركون قال وكانت لي وفرة فجعلت الهوام تساقط على وجهي فمرّ بي النبي صلى الله عليه وسلم فقال ايؤذيك هوام رأسك قلت نعم قال وانزلت هذه الاية فمن كان منكم مريضا او به اذى من رأسه ففدية من صيام او صدقة او نسك

باب قصة عكل وعرينة

٤١٩٢ حدثني عبد الاعلى بن حماد قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا سعيد عن قتادة ان انسا حدثهم ان ناسا من عكل وعرينة قدموا المدينة على النبي صلى الله عليه وسلم وتكلموا بالاسلام فقالوا يا نبي الله انا كنا اهل ضرع ولم نكن اهل ريف واستوخموا المدينة فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بذود وراع وامرهم ان يخرجوا فيه فيشربوا من البانها وابوالها فانطلقوا حتى اذا كانوا ناحية الحرة كفروا بعد اسلامهم وقتلوا راعي النبي صلى الله عليه وسلم واستاقوا الذود فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فبعث الطلب في اثارهم فامر بهم فسمروا اعينهم وقطعوا ايديهم وتركوا في ناحية الحرة حتى ماتوا على حالهم قال قتادة بلغنا ان النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك كان يحث على الصدقة وينهى عن المثلة وقال شعبة وابان وحماد عن قتادة من عرينة وقال يحيى بن ابي كثير وايوب عن ابي قلابة عن انس قدم نفر من عكل ٤١٩٣ حدثني محمد بن عبد الرحيم قال حدثنا حفص بن عمر ابو عمر الحوضي قال حدثنا حماد بن زيد قال حدثنا ايوب والحجاج الصواف قال حدثني ابو رجاء مولى ابي قلابة وكان معه بالشام ان عمر بن عبد العزيز استشار الناس يوما قال ما تقولون في هذه القسامة فقالوا حق قضى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقضت بها الخلفاء قبلك قال وابو قلابة خلف سريره فقال عنبسة بن سعيد فاين حديث انس في العرنيين قال ابو قلابة اياي حدثه انس بن مالك قال عبد العزيز بن صهيب عن انس من عرينة وقال ابو قلابة عن انس من عكل ذكر القصة

باب ٣٨ غزوة ذات القرد

وهي الغزوة التي اغاروا على لقاح النبي صلى الله عليه وسلم قبل خيبر بثلاث ٤١٩٤ حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا حاتم عن يزيد بن ابي عبيد قال سمعت سلمة بن الاكوع يقول خرجت قبل ان يؤذن بالاولى وكانت لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم ترعى بذي قرد قال فلقيني غلام لعبد الرحمن بن عوف فقال اخذت لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت من اخذها قال غطفان قال فصرخت ثلث صرخات يا صباحاه قال فاسمعت ما بين لابتي المدينة ثم اندفعت على وجهي حتى ادركتهم وقد اخذوا يستقون من الماء فجعلت ارميهم بنبلي وكنت راميا واقول انا ابن الاكوع ؏ اليوم يوم الرضع ۞ وارتجز حتى استنقذت اللقاح منهم واستلبت منهم ثلثين بردة قال وجاء النبي صلى الله عليه وسلم والناس فقلت يا نبي الله قد حميت القوم الماء وهم عطاش فابعث اليهم الساعة فقال يا ابن الاكوع ملكت

قال ثنا فانزلت ثنا اناسا بهم راع وبلغنا ثنا قالاحدثنا فقال ذى القرد ذى قرد قال بثلث واليوم

---

١ قوله قصة عكل بضم اوله واسكان الكاف ذي الالام قبيلة وعرينة مصغر العرنة بالمهملة والراء والنون ايضا قبيلة ١٢ ك ٢ قوله اهل ضرع بفتح المعجمة وسكون الراء ماشية وابل قوله ولم نكن اهل ريف بكسر الراء ارض زرع وخصب قوله واستوخموا من قولهم ارض وخيم اذا لم يوافق ساكنها والذود من الابل ما بين الثلث الى العشر والطلب جمع طالب ١٢ ك ٣ قوله وقتلوا راعي النبي صلى الله عليه وسلم اسمه يسار وذلك لما استاقوا الذود ادركهم فقاتلهم فقطعوا يده ورجله وغرزوا الشوك في لسانه وعينه حتى مات وعلم منه وجه ما جازاهم النبي صلى الله عليه وسلم ١٢ قس خ ٤ قوله فسمروا اعينهم بتخفيف الميم ولابي ذر بتشديدها اي كحلت اعينهم بالمسامير المحمية وقطعوا ايديهم بتخفيف الطاء وتركوا بضم التاء في ناحية الحرة ظاهر المدينة. قس ومر بعض متعلقات الحديث في ص ٩٩ في الوضوء ١٢ ٥ قوله عن المثلة بضم الميم وسكون المثلثة يقال مثلث بالقتيل اذا جدعت انفه واذنه ومذاكيره وشيئا من اطرافه ١٢ قس ٦ قوله في هذه القسامة اي قسمة الايمان على الاولياء في الدم عند اللوث اي القرائن المغلبة على الظن ١٢ قس ٧ قوله فاين حديث انس في العرنيين فانهم قتلوا الراعي وكان ثمه لوث ولم يحكم فيهم رسول الله صلعم بحكم القسامة بل اقتص منهم ١٢ قس ك خ ٨ قوله ذكر القصة وسقط من قوله قال شعبة الى ههنا عند ابوي ذر والوقت وابن عساكر وهو ثابت عندهم في آخر غزوة ذي قرد، القسطلاني ولعل الفصل وقع من تغير بعض الرواة يحتمل ان يكون البخاري تعمد ذلك اشارة منه الى ان قصة العرنيين متحدة مع قصة ذي قرد كما يشير اليه بعض اهل المغازي وان كان الراجح خلافه والله اعلم ١٢. ٩ قوله ذات القرد بفتح القاف والراء وبالمهملة ماء على نحو يوم من المدينة مما يلي بلاد غطفان ١٢ ك ولابي ذر ذي قرد مع سقوط الباب له قوله لقاح بكسر اللام جمع لقحة وهي الناقة ذات اللبن وكانت عشرين لقحة ١٢ قس ١٠ قوله قبل خيبر بثلاث وعند ابن سعد كانت في ربيع الاول سنة ست قبل الحديبية كذا في القسطلاني قال الحلبي في سيرته لا يختلف اهل السير ان غزوة ذي قرد كانت قبل الحديبية والشامي ذكرها بعد الحديبية تبعا لما في صحيح البخاري انها بعد الحديبية وقبل خيبر بثلثة ايام وفي مسلم نحوه قال الحافظ ابن حجر ما في البخاري اصح مما ذكره اهل السير قال ويحتمل في طريق الجمع ان يكون اغارة عيينة بن حصن على اللقاح اي في الغابة وقعت مرتين وذكر الحاكم في الاكليل انها تكررت ثلث مرات انتهى كلام الحلبي مختصرا ١٢ ١١ قوله لابتي المدينة اي حرتيها وفي الطبراني فصعدت في سلع ثم صحت يا صباحاه فانتهى صياحي الى النبي صلى الله عليه وسلم فنودي في الناس الفزع الفزع قوله ثم اندفعت اي اسرعت في السير على وجهي فلم التفت يمينا وشمالا ١٢ قسطلاني ١٢ قوله اليوم يوم الرضع هما بالرفع او رفع الثاني ونصب الاول على الظرف والرضع جمع الراضع اي اللئيم واصله ان رجلا كان يرضع ابله او غنمه ولا يحلبها لئلا يسمع صوت الحلب فيطمع فيه الفقير ونحوه اي اليوم يوم هلاك اللئام ١٢ ك مجمع

حل اللغات

يتناثر اي يتساقط هوام رأسك اي قمل رأسك انسك نسيكة اي اذبح ذبيحة وفرة شعر الى شحمة الاذن تكلموا بالاسلام اي تلفظوا بكلمة التوحيد اهل ريف اي ارض ذات زرع واستوخموا اي لم يوافقهم هواها فسمروا اعينهم اي كحلت اعينهم بالمسامير المحمية. ذات القرد بالقاف والراء المفتوحتين هو ماء على نحو بريد مما يلي بلاد غطفان ويقال على مسيرة ليلتين من المدينة بينها وبين خيبر على طريق الشام لقاح بكسر اللام جمع لقحة وهي ناقة ذات اللبن يا صباحاه كلمة تقال عند الغارة لابتي المدينة اي حرتيها هي ارض بظاهر المدينة فيها حجارة سود كثيرة النبل السهام. الرضع جمع الراضع اي اللئيم فاسجح من الاسجاح وهو تسهيل الامر ١٢

عه مجمع

الهامة بتشديد الميم فيها الدابة والمراد ههنا القمل ١٢ ك قس سه بفتح المعجمة آخره مهملة من الابل ما بين الثلث الى العشر ١٢ قس للعه من شيوخ المؤلف روى عنه بالواسطة ١٢ قس صه اي هو معلوم ومسموع ومع ذلك قلت ما قلت والحاصل رده ١٢ خير جاري .

فاسْجُح قال ثم رَجعنا ويُردفني رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناقته حتى دخلنا المدينة **باب** غزوة خيبر **حدثنا** عبد الله بن مَسلمة عن مالك عن يحيى بن سَعيد عن بُشير بن يسار انّ سُويد بن النعمان اخبرهُ انه خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم عام خيبر حتى اذا كنّا بالصَّهباء وهي من ادنى خيبر صلّى العصر ثم دعا بالازواد فلم يُؤت الا بالسويق فامر به فثُرّي فاكل واكلنا ثم قام الى المغرب فمضمض ومضمضنا ثم صلى ولم يتوضّأ **حدثنا** عبد الله بن مَسلمة قال حدثنا حاتم بن اسمعيل عن يزيد بن ابي عُبيد عن سلمة بن الاكوع قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى خيبر فسرنا ليلاً فقال رجل من القوم لعامر يا عامر الا تُسمعنا من هُنيهاتك وكان عامر رجلاً شاعرًا فنزل يحدو بالقوم يقول اللهم لولا انت ما اهتدينا ؛ ولا تصدّقنا ولا صلّينا ؛ فاغفر فداءً لك ما ابقينا ؛ وثبّت الاقدام ان لاقينا ؛ والقين سكينةً علينا ؛ انا اذا صِيح بنا ابينا ؛ وبالصّياح عوّلوا علينا ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا السائق قالوا عامر بن الاكوع قال يرحمه الله قال رجل من القوم وجبت يا نبي الله لولا امتعتنا به فاتينا خيبر فحاصرناهم حتى اصابتنا مخمصة شديدة ثم ان الله تعالى فتحها عليهم فلما امسى الناس مساء اليوم الذي فتحت عليهم اوقدوا نيرانا كثيرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هذه النيران على اي شيء توقدون قالوا على لحم قال على اي لحم قالوا لحم حُمر الانسيّة قال النبي صلى الله عليه وسلم اهريقوها واكسروها فقال رجل يا رسول الله او نُهريقها ونغسلها قال او ذاك فلما تصافّ القوم كان سيف عامر قصيرًا فتناول به ساق يهودي ليضربه فيرجع ذُباب سيفه فاصاب عين ركبة عامر فمات منه قال فلما قفلوا قال سلمة رآني رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو آخذ بيدي قال مالك قلت له فداك ابي وامي زعموا انّ عامرًا حبط عمله قال النبي صلى الله عليه وسلم كذب من قاله وانّ له لاجرين وجمع بين اصبعيه انه لجاهد مجاهد قلّ عربي مشى بها مثله **حدثنا** قُتيبة قال حدثنا حاتم قال نشأ بها **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن حميد الطويل عن انس انّ رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى خيبر ليلاً وكان اذا اتى قومًا بليل لم يُغِر بهم حتى يصبح فلما اصبح خرجت اليهود بمساحيهم ومكاتلهم فلما رأوه قالوا محمد والله محمد والخميس فقال النبي صلى الله عليه وسلم خربت خيبر انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين **اخبرنا** صدقة بن الفضل قال اخبرنا ابن عُيينة قال حدثنا ايوب عن محمد بن سيرين عن انس بن مالك قال صبّحنا خيبر بكرةً فخرج اهلها بالمساحي فلما بصروا بالنبي صلى الله عليه وسلم قالوا محمد والله محمد والخميس فقال النبي صلى الله عليه وسلم الله اكبر خربت خيبر انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين فاصبنا من لحوم الحمر فنادى منادي النبي صلى الله عليه وسلم انّ الله ورسوله ينهيانكم عن لحوم الحمر فانها رجس **حدثنا** عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا ايوب عن محمد عن انس بن مالك انّ رسول

هنياتك حداء مالقينا ماتقينا والق السكينة اعولوا قال الحمر فقال هريقوها ورجع يدی اجرين مشى بها يُغِرهم حدثنا رسول الله ينهاكم ثنى

ـــه قوله باب غزوة خيبر وهي مدينة ذات حصون ومزارع على ثمانية برد من المدينة الى جهة الشام وسقط لفظ باب لابي ذر كذا في القسطلاني قال الحلبي خيبر على وزن جعفر سميت باسم رجل من العماليق نزل بها يقال له خيبر وهو اخو يثرب اي الذي سميت باسمه المدينة وقيل الخيبر بلسان اليهود الحصن ومن ثم قيل لها خيابر لاشتمالها على الحصون وهي مدينة كبيرة بينها وبين المدينة ثمانية برد ومعلوم ان البريد اربعة فراسخ وكل فرسخ ثلثة اميال لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحديبية اقام شهرا وبعض شهر اي ذي الحجة ختام سنة ست واقام عن المحرم افتتاح سنة سبع اياما قيل عشرين ليلة او قريبا من ذلك ثم خرج الى خيبر وهذا ما ذهب اليه الجمهور انتهى كلام الحلبي ۱۲ ـــه قوله من هنيهاتك بهائين اولاهما مضمومة بعدها نون مفتوحة فتحتية ساكنة مصغر هنهة ولابي ذر عن الكشميهني هنياتك بهاء واحدة مضمومة وتشديد تحتية اي من اشعارك واراجيزك ۱۲ قس خ ـــه قوله فداءلك بكسر الفاء والمد كلمة يراد بها المحبة والتعظيم والا فالله تعالى لا يقال في حقه الفداء لاختصاصه بمن يجوز عليه الفناء كذا في التوشيح وقال القسطلاني والمخاطب بذلك النبي صلى الله عليه وسلم اي اغفرلنا تقصيرنا في حقك ونصرك اذ لا يتصور ان يقال مثل هذا الكلام في حق الله تعالى وقوله اللهم لم يقصد بها الدعاء وانما افتتح بها الكلام انتهى ويعكر عليه قوله ثبت الاقدام وقوله والقين سكينة فانه دعاء فالاوجه ما قال في التوشيح وكذا في ف ۱۲ ـــه قوله ما ابقينا من الابقاء بالموحدة اي ما خلفنا وراءنا من الذنوب ولابي ذر ما اتقينا بتشديد الفوقية وقاف اي ما تركناه من الاوامر وللقابسي ما لقينا اي ما وجدنا من المناهي ۱۲ توشيح ـــه قوله انا اذا صيح بنا بكسر الصاد المهملة وتسكين التحتية اي اذا دعينا الى غير الحق ابينا من الاباء اي امتنعنا ولابي ذر عن الكشميهني اتينا من الاتيان اي اذا دعينا الى الجهاد او الى الحق جئنا قوله وبالصياح عولوا علينا اي بالصوت العالي قصدونا واستغاثوا علينا يقال عولت على فلان وبه بمعنى استغثت به وفي نسخة في الفرع اعولوا علينا ۱۲ قس تو ف ـــه قوله وجبت اي الشهادة بدعائك او الجنة وانما قال ذلك لما عرفه من عادته صلى الله عليه وسلم اذا استغفر لانسان يخصه بالاستغفار استشهد ۱۲ توشيح قس خ ـــه قوله قل عربي مشابها بلفظ الفاعل من المشابهة اي مشابها بصفة الكمال معناه قل عربي مثله في جميع صفات الكمال وفي بعضها مشى بها بلفظ الماضي من المشي اي مشى بالارض او المدينة او الحرب او الخصلة مثله اي مثل عامر قال القاضي عياض واكثر رواة البخاري عليه ۱۲ قس ك ـــه قوله نشأ بها بالنون والهمزة اي شب وكبر والضمير عائد الى الحرب او بلاد العرب اي خالف حاتم في هذه اللفظة ۱۲ قس ك ـــه قوله بمساحيهم جمع مسحاة وهي المجرفة من الحديد ۱۲ مجمع والمكاتل جمع مكتل الزنبيل قوله فساء صباح المنذرين المخصوص بالذم محذوف اي فساء صباح المنذرين صباحهم ۱۲ قس ـــه قوله بكرة استشكل مع الرواية انهم قدموها ليلا واجيب بالحمل على انهم لما قدموها باتوا دونها وركبوا اليها بكرة فصبحوها بالقتال والاغارة ۱۲ قسطلاني ـــه قوله ينهيانكم استدل به على جواز اسم الله مع غيره في ضمير واحد كذا في القسطلاني قال في الفتح فيرد به على من زعم ان قوله للخطيب بئس خطيب القوم انت لكونه قال ومن يعصهما فقد غوى ۱۲.

حل اللغات فثرّي اي بلّ بالماء، من هنيهاتك اي من اشعارك. يحدو من الحدو وهو سوق الابل مخمصة اي مجاعة بمساحيهم المساحي جمع مسحاة وهي آلة الحرث مكاتلهم جمع مكتال وهي القفة الكبيرة التي يحول فيها التراب. الخميس الجيش بساحة قوم الساحة الفضاء فانها رجس اي قذر ونتن فاكفئت اي قلبت لتفور من فارت القدر اذا اشتد غليانها. ما اصد فرها اي ما امهرها ۱۲

عـه بهمزة قطع مفتوحة وسكون السين مهملة فجيم مكسورة فحاء مهملة اي فارفق ولا تأخذ بالشدة ۱۲ قس

عـه اي سل ربك ان يلقين علينا كذا قاله القسطلاني بناء على ما قال ان المخاطب في قوله فداءلك النبي صلعم اما التوجيه الذي ذكره صاحب التوشيح فلا حاجة فيه الى هذا التاويل والله تعالى اعلم ۱۲.

(قوله باب غزوة خيبر) وفيه قوله فاغفر فداءلك يحتمل ان يقال اللام الداخلة على كاف الخطاب ليست لام التقوية الداخلة على المفعول بل لام التعليل فالمقصود انا نفدي انفسنا حيثما نفديها لاجلك ولتحصيل رضاك ومحبتك واما المفعول فمحذوف كالنبي صلى الله عليه وسلم ونحوه ويحتمل ان تكون اللام داخلة على المفعول على حذف المضاف فداء لنبيك او لدينك مثلا ولعل هذا من الوجهين اقرب مما ذكره بعض الشراح والله تعالى اعلم اهـ سندی

الله صلى الله عليه وسلم جاءه جاءٍ فقال أُكلت الحمر فسكت ثم أتاه الثانية فقال أُكلت الحمر فسكت ثم أتاه الثالثة فقال أُفنيت الحمر فامر مناديا فنادى فى الناس ان الله ورسوله ينهيانكم عن لحوم الحمر الاهلية فأكفئت القدور وانها لتفور باللحم ۴۲۰۰ حدثنا سليمان ابن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن انس قال صلى النبى صلى الله عليه وسلم الصبح قريبا من خيبر بغلس ثم قال الله اكبر خربت خيبر انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين فخرجوا يسعون فى السكك فقتل النبى صلى الله عليه وسلم المقاتلة وسبى الذرية وكان فى السبى صفية فصارت الى دحية الكلبى ثم صارت الى النبى صلى الله عليه وسلم فجعل عتقها صداقها فقال عبد العزيز ابن صهيب لثابت يا ابا محمد آنت قلت لانس ما اصدقها فحرك ثابت راسه تصديقا له ۴۲۰۱ حدثنا آدم قال حدثنا شعبة عن عبد العزيز ابن صهيب قال سمعت انس بن مالك يقول سبى النبى صلى الله عليه وسلم صفية فاعتقها وتزوجها فقال ثابت لانس ما اصدقها قال اصدقها نفسها فاعتقها ۴۲۰۲ حدثنا قتيبة قال حدثنا يعقوب عن ابى حازم عن سهل بن سعد الساعدى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم التقى هو والمشركون فاقتتلوا فلما مال رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عسكره ومال الآخرون الى عسكرهم وفى اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل لا يدع لهم شاذة ولا فاذة الا اتبعها يضربها بسيفه فقال ما اجزأ منا اليوم احد كما اجزأ فلان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما انه من اهل النار فقال رجل من القوم انا صاحبه قال فخرج معه كلما وقف وقف معه واذا اسرع اسرع معه قال فجرح الرجل جرحا شديدا فاستعجل الموت فوضع سيفه بالارض وذبابه بين ثدييه ثم تحامل على سيفه فقتل نفسه فخرج الرجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اشهد انك رسول الله قال وما ذاك قال الرجل الذى ذكرت آنفا انه من اهل النار فاعظم الناس ذلك فقلت انا لكم به فخرجت فى طلبه ثم جرح جرحا شديدا فاستعجل الموت فوضع نصل سيفه فى الارض وذبابه بين ثدييه ثم تحامل عليه فقتل نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك ان الرجل ليعمل عمل اهل الجنة فيما يبدو للناس وهو من اهل النار وان الرجل ليعمل عمل اهل النار فيما يبدو للناس وهو من اهل الجنة ۴۲۰۳ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهرى قال اخبرنى سعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال شهدنا خيبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل ممن معه يدعى الاسلام هذا من اهل النار فلما حضر القتال قاتل الرجل اشد القتال حتى كثرت به الجراحة فكاد بعض الناس يرتاب فوجد الرجل الم الجراحة فاهوى بيده الى كنانته فاستخرج منها اسهما فنحر بها نفسه فاشتد رجال من المسلمين فقالوا يا رسول الله صدق الله حديثك انتحر فلان فقتل نفسه فقال قم يا فلان فاذن انه لا يدخل الجنة الا مؤمن ان الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر تابعه معمر عن الزهرى ۴۲۰۴ وقال شبيب عن يونس عن ابن شهاب اخبرنى ابن المسيب وعبد الرحمن بن عبد الله بن كعب ان ابا هريرة قال شهدنا مع النبى صلى الله عليه وسلم خيبر وقال ابن المبارك عن يونس عن الزهرى عن سعيد عن النبى صلى الله عليه وسلم تابعه صالح عن الزهرى

ن ذا جای ، ن ۲ ثم اتی ، ن ۳ ثم اتی ، ن ۴ قال ، ن ۵ قاذة ، ن ۶ فقلت ، ن ۷ فقالوا ، ن ۸ فقیل ، ۲ اهل ، ن ۹ سهما ، ۱۰ انه ، ن لیؤید ، ن ذ حنینا بالتنوین وهو تصحیف

ا؎ قوله جاءٍ بالهمزة منونا لم يسم ولابى ذر جاى بالتحتية منونا بدل الهمزة قوله اكلت بضم الهمزة مبنيا للمفعول ۱۲ قس ۲؎ قوله فاكفئت بضم الهمزة وسكون الكاف وكسر الفاء وهمزة مفتوحة قيل الصواب فكفئت باسقاط الهمزة الاولى كذا فى القسطلانى ۱۲ اى قلبت ۱۲ مجمع ۳؎ قوله فخرجوا اى يهود خيبر حال كونهم يسعون فى السكك اى فى ازقة خيبر ويقولون محمد والخميس فقاتلهم عليه السلام حتى الجأهم الى قصرهم فصالحوه على ان له صلى الله عليه وسلم الصفراء والبيضاء والحلقة ولهم ما حملت ركابهم وعلى ان لا يكتموا ولا يغيبوا شيئا فان فعلوا فلا ذمة لهم ولا عهد فغيبوا مسكا لحيى بن اخطب فيه حليهم فقال عليه السلام اين مسك حيى بن اخطب قالوا اذهبته الحروب والنفقات فوجدوا المسك فقتل النبى صلى الله عليه وسلم المقاتلة بكسر الفوقية اى الرجال وسبى الذرية ۱۲ قس ومر الحديث فى ص۲۰ وص۱۱۹ ۴؎ قوله اصدقها نفسها هذا ظاهر جدا فى ان المجهول مهرا هو نفس العتق وهو من خصائصه وممن جزم بذلك الماوردى ۱۲ قس ۵؎ قوله التقى هو والمشركون اى فى خيبر كما فى حديث ابى هريرة اللاحق لهذا الحديث قوله مال رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عسكره اى رجع بعد فراغ القتال فى ذلك اليوم، الآخرون اى اهل خيبر قوله رجل قيل هو قزمان بضم القاف وسكون الزاء الظفرى بفتح المعجمة والفاء نسبة لبنى ظفر بطن من الانصار وكنيته ابو الغيداق بمعجمة قوله لا يدع لهم اى لا يترك لليهود نسمة قوله شاذة بشين وذال مشددة معجمتين التى تكون مع الجماعة ثم تفارقهم قوله ولا فاذة بالفاء والمعجمة المشددة ايضا هى التى لم تكن اختلطت بهم اصلا والمعنى انه لا يرى نسمة منهم الا اتبعها بتشديد الفوقية يضربها بسيفه اى يقتلها كذا فى القسطلانى ۱۲ ۶؎ قوله ذبابه بمعجمة مضمومة اى طرفه قوله ثم تحامل اى مال على سيفه زاد اكثم حتى خرج من ظهره قال المهلب هذا الذى ممن اعلمنا صلى الله عليه وسلم انه نفذ عليه الوعيد من الفساق ولا يلزم منه ان كل من قتل نفسه يقضى عليه بالنار، قال السفاقسى يحتمل ان يكون قوله هو من اهل النار ان لم يغفر الله له. قس ومر الحديث مع بيانه فى صفحة ۵۱ فى كتاب الجهاد فى باب لا يقال فلان شهيد ۱۲ ۷؎ قوله شهدنا خيبر اراد جنسه من المسلمين لان الثابت انه جاء بعد ان فتحت خيبر ووقع عند الواقدى انه قدم بعد فتح معظم خيبر فحضر فتح آخرها ۱۲ فتح ۸؎ قوله لرجل اى عن رجل منافق كذا فى قس قال فى الفتح واللام قد يأتى بمعنى عن ويحتمل ان يكون بمعنى فى اى فى شانه انتهى ۱۲ ۹؎ قوله فنحر بها نفسه قال الكرمانى فان قلت قال ههنا نحر بالاسهم نفسه وفى الحديث السابق انه قتل نفسه بذباب السيف قلت لا امتناع فى الجمع بينهما ۱۲ ۱۰؎ قوله قم يا فلان هو بلال كما فى مسلم او عمر بن الخطاب او عبد الرحمن بن عوف كما عند البيهقى ويحتمل انهم نادوا جميعا فى جهات مختلفة كما قال فى الفتح ۱۲ ۱۱؎ قوله بالرجل الفاجر الذى قتل نفسه او ال للجنس لا للعهد فيعم كل فاجر ايد الدين وساعده بوجه من الوجوه وقد صرح فى حديث ابى هريرة هذا بما ابهم فى حديث سهل من ان هذه القضية كانت بخيبر وهو ظاهر سياق المؤلف وانهما متحدتان عنده لكن بين السياقين اختلاف كما لا يخفى فلذا جنح السفاقسى الى التعدد نعم يمكن الجمع باحتمال ان يكون نحر نفسه باسهمه فلم يزهق روحه وان كان قد اشرف بذا على القتل فاتكأ على سيفه استعجالا للموت ورجح فلا تعدد ۱۲ قسطلانى ۱۲؎ قوله خيبر وللاصيلى وابن عساكر وابوى ذر والوقت عن الحموى والمستملى حنينا بالحاء المهملة والنونين بدل خيبر يعنى فخالف يونس معمرا وشعيبا وقال عياض فى شرحه لمسلم فى حديث ابى هريرة شهدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حنينا كذا وقعت الرواية فيها عن عبد الرزاق فى الام ورواه الذهلى خيبر اى بالخاء المعجمة وهو الصواب وقال فى المشارق رواه جميع رواة مسلم حنينا وكذا لبعض رواة البخارى من طريق يونس عن الزهرى وكذا للمنذرى وصوابه خيبر كما رواه ابن السكن واحدى الروايتين عن الاصيلى عن المروزى فى حديث يونس هذا وكذا فى البخارى فى حديث شعيب والزبيدى عن الزهرى وكذا قال عنده عن معمر قاله الزهرى قال وحنين وهم لكن رواية من رواه عن البخارى فى حديث يونس صحيحة الرواية خطأ فى نفس الحديث لما عند مسلم لانه روى الرواية على وجهها وان كانت خطأ فى الاصل الا ترى قصد البخارى الى التنبيه عليها بقوله وقال شبيب عن يونس الى قوله خيبر فالوهم من يونس لا من دون البخارى ومسلم. قس قال فى الفتح وقد اقتضى صنيع البخارى ترجيح رواية شعيب ومعمر واشار الى ان بقية الروايات محتملة وهذه عادته فى الروايات المختلفة اذا رجح بعضها عنده اعتمده واشار الى البقية وان ذلك لا يستلزم القدح فى الرواية الراجحة لان شرط الاضطراب ان يتساوى وجوه الاختلاف فلا يرجح شئ منها انتهى ۱۲

حل اللغات

شاذة بالشين المعجمة وهو الذى ينفرد عن الجماعة ولا فاذة وهو الذى لا يختلط بهم وقيل الشاذ الخارج والفاذ المنفرد. ما اجزأ اى ما اغنى. ذبابه اى طرف الحديد. اى يظهر يرتاب اى يشك

وقال الزبيدي اخبرني الزهري ان عبد الرحمٰن بن كعب اخبره ان عبيد الله بن كعب قال اخبرني من شهد مع النبي صلى الله عليه وسلم خيبر قال الزهري واخبرني عبيد الله بن عبد الله وسعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم ٤٢٠٥ حدثنا موسى بن اسمٰعيل قال حدثنا عبد الواحد عن عاصم عن ابي عثمان عن ابي موسى الاشعري قال لما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر او قال لما توجه رسول الله صلى الله عليه وسلم اشرف الناس على واد فرفعوا اصواتهم بالتكبير الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعوا على انفسكم انكم لا تدعون اصم ولا غائبا انكم تدعون سميعا قريبا وهو معكم وانا خلف دابة رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعني وانا اقول لا حول ولا قوة الا بالله فقال لي يا عبد الله بن قيس قلت لبيك رسول الله قال الا ادلك على كلمة من كنز من كنوز الجنة قلت بلى يا رسول الله فداك ابي وامي قال لا حول ولا قوة الا بالله ٤٢٠٦ حدثنا المكي بن ابراهيم قال حدثنا يزيد بن ابي عبيد قال رأيت اثر ضربة في ساق سلمة فقلت يا ابا مسلم ما هذه الضربة قال هذه ضربة اصابتها يوم خيبر فقال الناس اصيب سلمة فاتيت النبي صلى الله عليه وسلم فنفث فيه ثلاث نفثات فما اشتكيتها حتى الساعة ٤٢٠٧ حدثنا عبد الله بن مسلمة قال حدثنا ابن ابي حازم عن ابيه عن سهل قال التقى النبي صلى الله عليه وسلم والمشركون في بعض مغازيه فاقتتلوا فمال كل قوم الى عسكرهم وفي المسلمين رجل لا يدع من المشركين شاذة ولا فاذة الا اتبعها فضربها بسيفه فقيل يا رسول الله ما اجزأ احد ما اجزأ فلان فقال انه من اهل النار فقالوا اينا من اهل الجنة ان كان هذا من اهل النار فقال رجل من القوم لاتبعنه فاذا اسرع وابطأ كنت معه حتى جرح فاستعجل الموت فوضع نصاب سيفه بالارض وذبابه بين ثدييه ثم تحامل عليه فقتل نفسه فجاء الرجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اشهد انك رسول الله فقال وما ذاك فاخبره فقال ان الرجل ليعمل بعمل اهل الجنة فيما يبدو للناس وانه لمن اهل النار ويعمل بعمل اهل النار فيما يبدو للناس وهو من اهل الجنة ٤٢٠٨ حدثنا محمد بن سعيد الخزاعي قال حدثنا زياد بن الربيع عن ابي عمران قال نظر انس الى الناس يوم الجمعة فرأى طيالسة فقال كانهم الساعة يهود خيبر ٤٢٠٩ حدثنا عبد الله بن مسلمة قال حدثنا حاتم عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة قال كان علي تخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم في خيبر وكان رمدا فقال انا اتخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم فلحق به فلما بتنا الليلة التي فتحت قال لاعطين الراية غدا او ليأخذن الراية غدا رجل يحبه الله ورسوله يفتح عليه فنحن نرجوها فقيل هذا علي فاعطاه ففتح عليه ٤٢١٠ حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمٰن عن ابي حازم قال اخبرني سهل بن سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم خيبر لاعطين هذه الراية غدا رجلا يفتح الله على يديه يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله قال فبات الناس يدوكون ليلتهم ايهم يعطاها فلما اصبح الناس غدوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم يرجون ان يعطاها فقال اين علي بن ابي طالب فقالوا هو يا رسول الله يشتكي عينيه قال فارسلوا اليه فاتي به فبصق رسول الله صلى الله عليه وسلم في عينيه ودعا له فبرأ حتى كأن لم يكن به وجع فاعطاه الراية فقال علي يا رسول الله اقاتلهم حتى يكونوا مثلنا فقال

ن ١ صح عبدالله ن ٢ حدثني ن ٣ عُبيدالله ٢ الى خيبر ن ٥ عليه السلام ن ٦ اصما ن ٧ الى ن ٨ ٢ يا

ن ٩ فقلت ن ١٠ اصابتنا ن ١٠ اصابتني ن ١١ فاتيت النبي ن ١٢ فاذة ن ١٣ احدمنا ن ١٤ من ن ١٥ وانه ن ١٦ ٢ بن ابي طالب ن ١٧ يحب ن ١٨ يفتح الله ن ١٩ يرجو ن ٢٠ فقيل ن ٢١ قال

ـــه قوله عبدالله مكبرا وفي بعضها مصغرا ابن عبدالله بن عمر بن الخطاب فحديثه ايضا مرسل لانه تابعي بالتكبير و التصغير قال الغساني عبيد الله بالتصغير لا ادري من هو ولعله وهم والصحيح عبد الرحمٰن بن عبد الله بن كعب وكذا عند الذهلي قال الزهري واخبرني عبد الرحمٰن بن عبد الله قال ابن حجر وهو اصوب من عبيد الله اي بالتصغير ١٢ قس ك ٢ــه قوله اربعوا بكسر الهمزة وفتح الموحدة اي ارفقوا وامسكوا عن الجهر واعطفوا على انفسكم بالرفق وكفوا عن الشدة قوله لا حول ولا قوة الا بالله قيل الحيلة هو الحول قلبت واوه ياء لانكسار ما قبلها والمعنى لا يوصل الى تدبير امر وتغيير حال الا بمشيئتك ومعونتك كذا في القسطلاني قال الطيبي ومعنى قوله كنز من كنوز الجنة انه يعد لقائله ويدخر له من الصواب ما يقع له في الجنة موقع الكنز في الدنيا لان من شان الكانزين ان يستعدوا به ويستظهروا بوجدان ذلك عند الحاجة انتهى ١٢ ٣ــه قوله حتى الساعة بالنصب لان حتى للعطف فالمعطوف داخل في المعطوف عليه وتقديره فما اشتكيتها زمانا حتى الساعة نحو اكلت السمكة حتى رأسها بالنصب ١٢ ك ٤ــه قوله نصاب سيفه النصاب مقبض السيف قوله بالارض اي ملتصقا بها او الباء للظرفية وذبابه طرفه قوله ثم تحامل اي مال على سيفه واتكأ. ك قس ومر قريبا وبعيدا ١٢. ٥ــه قوله طيالسة بكسر اللام وهو جمع طيلسان بفتح اللام وهو فارسي معرب قال في الفتح الذي يظهر ان يهود خيبر كانوا يكثرون من لبس الطيالسة وكان غيرهم من الناس الذين شاهدهم انس لا يكثرون منها فلما قدم البصرة رآهم يكثرون منها فشبههم بيهود خيبر ولا يلزم منه كراهية لبس الطيالسة وقيل انما انكر الوانها لانها كانت صفرا انتهى وتعقبه العيني فقال اذا لم يفهم منه الكراهة فما فائدة تشبيهه اياهم باليهود في استعمالهم الطيالسة ١٢ قسطلاني ٦ــه قوله وكان رمدا بكسر الميم زاد ابو نعيم لا يبصر من رمد اذا هاجت عينه قوله انا اتخلف بحذف همزة انكار كانه انكر على نفسه تخلفه قوله فلحق به صلى الله عليه وسلم اي بخيبر او قبل وصوله اليها قوله لاعطين وعند احمد والنسائي وابن حبان والحاكم من حديث بريدة لما كان يوم خيبر اخذ ابو بكر اللواء فرجع ولم يفتح له فلما كان الغد اخذه عمر فرجع ولم يفتح له وقتل محمود بن مسلمة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لادفعن لوائي غدا الى رجل يفتح عليه ١٢ قس بجمع ٧ــه قوله يدوكون بدال مهملة مضمومة وبعد الواو كاف اي في اختلاط واختلاف ودوران وقيل اي يخوضون في ذلك و يتحدثون ١٢ قس ك ٨ــه قوله فارسلوا اليه بكسر السين امر من الارسال وبفتحها اي قال سهل بن سعد فارسلوا اي الصحابة ١٢ قس. ٩ــه قوله كان لم يكن به وجع وعند الطبراني من حديث علي فما رمدت ولا صدعت مذ دفع الي النبي صلى الله عليه وسلم الراية يوم خيبر وعنده ايضا قال ودعا لي فقال اللهم اذهب عنه الحر والقر فما اشتكيتهما حتى يومي هذا ١٢ قس ١٠ــه قوله حتى يكونوا مثلنا مسلمين قوله انفذ بضم الفاء آخره معجمة اي امض قوله على رسلك بكسر الراء اي بهينتك قوله بساحتهم اي بفنائهم قوله من حق الله فيه اي في الاسلام فان لم يطيعوا لك بذلك فقاتلهم ١٢ قس

حل اللغات

اربعوا اي ارفقوا فنفث فيه اي في موضع الضربة والنفاثات جمع نفثة وهي فوق النفخ ودون التفل نصاب سيفه وهو مقبضه فرأى طيالسة اي عليهم وهو جمع طيلسان الراية العلم الذي يحمل في الحرب يعرف به موضع صاحب الجيش وقيل ان الراية والعلم مترادفان. يدوكون اي يخوضون ويتحدثون وقيل يدوكون في اختلاط واختلاف ليلتهم انفذ امض على رسلك اي بهينتك بساحتهم بفنائهم ١٢

عـه اي نسمة شاذة وهي التي انفردت بعد ان كانت معهم ١٢ قس سـه هو العلم الذي يحمل في الحرب يعرف به موضع صاحب الجيش وقد يحمله امير الجيش ١٢ قس للـه حذف النون بغير ناصب وجازم لغة. قس او الضمير للفظ الكل ١٢.

هٰذا الحديث الرابع عشر من ثلاثيات الامام الهمام البخاري

انفُذ علی رِسلِكَ حتی تنزلَ بساحتِهم ثم ادعُهم الی الاسلامِ واَخبِرهم بما یجب علیهم من حقِّ اللّٰه فیه فواللّٰهِ لَاَن یهدی اللّٰه بك رجلا واحدًا خیرٌ لكَ مِن ان یکون لكَ حُمرُ النَّعَمِ حدثنا عبدُ الغفار بن داؤد قال حدثنا یعقوب بن عبد الرحمٰن ح وحدثنی احمد قال حدثنا ابن وهب قال اخبرنی یعقوبُ بن عبدِ الرحمٰن الزُّهریّ عن عَمرو مولی المطلب عن انسِ بن مالك قال قدِمنا خیبرَ فلما فتح اللّٰه علیه الحِصنَ ذُکر له جمالُ صفیةَ بنت حُیَیّ بن اَخطبَ وقد قُتِلَ زوجُها وکانت عروسًا فاصطفاها النبی صلی اللّٰه علیه وسلم لنفسه فخرج بها حتی بلغنا سَدَّ الصَّهباءِ حلَّت فبنٰی بها رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم ثم صنع حیسًا فی نِطَعٍ صغیر ثم قال لی اٰذِن مَن حولكَ فکانت تلك ولیمةً علی صفیةَ ثم خرجنا الی المدینة فرأیتُ النبی صلی اللّٰه علیه وسلم یحوّی لها وراءَه بعباءةٍ ثم یجلس عند بعیره فیضع رُکبتَه وتضعُ صفیةُ رِجلَها علی رکبته حتی ترکب حدثنا اسمٰعیل قال حدثنی اخی عن سلیمٰن عن یحیٰی عن حُمَید الطویل سمع انس بن مالك انّ النبی صلی اللّٰه علیه وسلم اقام علی صفیة بنت حُیَیّ بطریق خیبر ثلثةَ ایامٍ حتی اعرس بها وکانت فیمن ضُرِبَ علیها الحجابُ حدثنا سعید بن ابی مریم قال اخبرنا محمد بن جعفر بن ابی کثیر قال اخبرنی حُمَید انه سمع انسًا یقول اقام النبی صلی اللّٰه علیه وسلم بین خیبر والمدینةِ ثلثةَ لیالٍ یُبنٰی علیه بصفیةَ فدعوتُ المسلمین الی ولیمته وما کان فیها من خبزٍ ولا لحمٍ وما کان فیها الّا ان امر بلالًا بالانطاعِ فبُسطت فالقٰی علیها التمرَ والاَقِطَ والسَّمنَ فقال المسلمون احدی اُمّهات المؤمنین اوما ملکت یمینهُ قالوا ان حجبها فهی احدی اُمّهاتِ المؤمنین وان لم یحجبها فهی مما ملکت یمینه فلما ارتحل وطّا لها خلفه ومدّ الحجاب حدثنا ابو الولید قال حدثنا شعبة ح وحدثنی عبد اللّٰه بن محمد قال حدثنا وهب قال حدثنا شعبة عن حُمَید بن هلال عن عبد اللّٰه بن مُغفّل قال کنا محاصِری خیبرَ فرمٰی انسانٌ بجرابٍ فیه شحمٌ فنزوتُ لاٰخذه فالتفتُّ فاذا النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فاستحییتُ حدثنی عُبَید بن اسمٰعیل عن ابی اُسامة عن عُبَید اللّٰه عن نافع وسالم عن ابن عمر انّ رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم نهٰی یوم خیبر عن اکل الثوم وعن لحومِ الحُمُرِ الاهلیة نهٰی عن اکل الثوم هو عن نافع وحده ولحوم الحُمُر الاهلیة عن سالم حدثنی یحیی بن قزعة قال حدثنا مالك عن ابن شهاب عن عبد اللّٰه والحسن ابنی محمد بن علی عن ابیهما عن علی بن ابی طالب انّ رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم نهٰی عن متعة النساءِ یوم خیبر وعن اکل الحُمُرِ الانسیة حدثنا محمد بن مُقاتل قال اخبرنا عبد اللّٰه قال حدثنا عبید اللّٰه بن عمر عن نافع عن ابن عمر انّ رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم نهٰی یوم خیبر عن لحوم الحُمُر الاهلیة حدثنی اسحٰق بن نصر قال حدثنا محمد بن عُبَید قال حدثنا عُبَید اللّٰه عن نافع وسالم عن ابن عمر نهی النبی صلی اللّٰه علیه وسلم عن اکل لحوم الحُمُر الاهلیة حدثنا سلیمٰن بن حرب قال حدثنا حمّاد بن زید عن عمرو عن محمد بن علی عن جابر بن عبد اللّٰه قال نهٰی رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم یوم خیبر عن لحوم الحُمُر ورخّص فی الخَیل حدثنا سعید بن سلیمٰن قال حدثنا عبّاد عن الشیبانی قال سمعتُ

ولیمة فیما حدثنا قام ثلث فقالوا ثنا حمر ثنا اکل لحوم الحُمُر الانسیة عُبَید اللّٰه اخبرنا ثنا اخبرنا حمر الانسیة قال النبی الاهلیة

ا؎ قوله حمر النعم بضم المهملة وسکون المیم والنعم بفتحتین ای الابل الحمر وهی انفس اموال العرب فجعلت کنایة عن خیر الدنیا کله کذا فی المجمع قال فی الفتح المراد خیر لک من ان یکون لک فتتصدق بها وقیل تملکها انتهی ومر فی ص ۶۵۶ فی المناقب ۱۲ ۲؎ قوله عروسا یطلق علی الرجل والمرأة ماداما فی اعراسهما قوله فاصطفاها ای اختارها النبی صلی اللّٰه علیه وسلم لنفسه من الصفی الذی کان یؤخذ له علیه السلام من رأس الخمس قبل کل شیء قیل وکان اسمها زینب قبل ان تسبی فلما صارت من الصفی سمیت صفیة ۱۲ قس ۳؎ قوله سد بفتح المهملة وضمها کذا فی الفتح والصهبا مؤنث الاصهب بالمهملة موضع باسفل خیبر قوله حلت ای صارت حلالا لرسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم بالطهارة عن الحیض ونحوه قوله فبنی بها ای دخل علیها قوله صنع حیسا بحاء مهملة مفتوحة فتحتیة ساکنة فسین مهملة تمر یخلط بسمن واقط قوله فی نطع بکسر النون وفتح الطاء المهملة قوله یحوی لها بضم الیاء وفتح الحاء المهملة وتشدید الواو المکسورة ای یجعل لها حویة وهی کساء محشوة تدار حول الراکب ویروی باسکان الحاء المهملة وتخفیف الواو ورواه ثابت یحول باللام وفسره یصلح لها علیه مرکبا ۱۲ قس ک تن قال الکرمانی فی الکواکب الدراری فان قلت تقدم فی آخر البیع انه سد الروحاء ههنا قال سد الصهباء قلت لعل ذلک الموضع سمی بهما اوهما موضعان مختلفان ولتقاربهما یطلق اسم کل علی الآخر قال بعضهم الصواب سد الروحاء ۱۲ ۴؎ قوله اقام المراد انه اقام فی المنزلة التی اعرس بها فیها ثلثة ایام لانه سار ثلثة ایام ثم اعرس ۱۲ ف۔ ۵؎ قوله فیمن ضرب علیها الحجاب ای کانت من امهات المؤمنین لان ضرب الحجاب انما هو علی الحرائر لا علی ملک الیمین ۱۲ قس ک ۶؎ قوله نهی یوم خیبر عن اکل الثوم اجمع العلماء علی اباحة اکله لکن یکره لمن اراد حضور جماعة او جمع وکان صلی اللّٰه علیه وسلم یترک الثوم دائما لانه یتوقع مجیء الملائکة کل ساعة فاختلف اصحابنا فی حقه فقال بعضهم کان محرما علیه والآخرون انه مکروه فان قلت النهی عنه للتنزیه وعن لحوم الحمر للتحریم فیلزم منه استعمال اللفظ الواحد فی الحقیقة والمجاز قلت جاز عند الشافعی واما عند غیره فیستعمل علی سبیل عموم المجاز ۱۲ ک ۷؎ قوله نهی عن متعة النساء هو النکاح الذی بلفظ التمتع الی وقت معین کان یقول لامرأة امتع بک مدة بکذا من المال ۱۲ ک لان الغرض منه مجرد التمتع دون التوالد وغیره من اغراض النکاح وکان جائزا فی اول الاسلام لمن اضطر الیه کاکل المیتة ثم حرم یوم خیبر ورخص فیه عام الفتح او عام حجة الوداع ثم حرم الی یوم القیٰمة وقد قیل ان فی هذا الحدیث تقدیما وتاخیرا وان الصواب نهی یوم خیبر عن لحوم الحمر الانسیة وعن متعة النساء ولیس یوم خیبر ظرفا لمتعة النساء لانه لم یقع فی غزوة خیبر تمتع بالنساء ۱۲ ۸؎ قوله لحوم الحمر الاهلیة اقتصر فی هذه علی ذکر نافع وحده وفی المتن علی الحمر فقط ۱۲ قس ۹؎ قوله ورخص فی الخیل قال الطیبی اختلفوا فی اباحة لحوم الخیل فذهب جماعة الی اباحته روی ذلک عن شریح والحسن وعطاء بن ابی رباح وسعد بن جبیر وحماد بن ابی سلیمٰن وبه قال الشافعی واحمد واسحٰق وذهب جماعة الی تحریمه روی ذلک عن ابن عباس رض وهو قول ابی حنیفة واحتج ابو حنیفة بقوله تعالیٰ والخیل والبغال والحمیر لترکبوها وزینة لم یذکر الاکل وذکر الاکل من الانعام فی الآیة التی قبلها وبحدیث خالد بن الولید نهی رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم عن لحوم الخیل والبغال والحمیر رواه ابوداؤد والنسائی وابن ماجة انتهی مختصرا ویجیء فی الذبائح ان شاء اللّٰه تعالیٰ قیل ان ابا حنیفة رجع الی اباحة الخیل قبل موته بثلثة ایام ۱۲ کذا قاله الشیخ عبد الحق۔

حل اللغات حمر النعم الابل الحمر سد الصهباء موضع باسفل خیبر حلت ای صارت حلالا لرسول اللّٰه صلعم ای طهرت من الحیض صنع حیسا هو تمر تخلط بسمن واقط العباءة ضرب من الاکسیة اعرس بها ای دخل بها بالانطاع ای السفر وطالها ای اصلح لها فنزوت ای وثبت ۱۲۔

ع؎ المروزی وقیل البخاری السعدی لنزوله فی بخارا بباب بنی سعد ونسبه لجده واسم ابیه ابراهیم ۱۲ قس۔

ابن ابی اوفی اصابتنا مجاعۃ یوم خیبر فان القدور لتغلی قال وبعضہا نضجت فجاء منادی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تاکلوا من
لحوم الحمر شیئا واھریقوھا[1] قال ابن ابی اوفی فتحدثنا انہ انما نہی عنہا لانہا لم تخمس وقال بعضہم نہی عنہا البتۃ[2] لانہا کانت
تاکل العذرۃ[3] حدثنا حجاج بن منہال قال حدثنا شعبۃ قال اخبرنی عدی بن ثابت عن البراء وعبد اللہ بن ابی اوفی انہم کانوا
مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاصابوا حمرا فطبخوھا فنادی منادی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اکفئوا القدور[4] حدثنی اسحق قال حدثنا
عبد الصمد قال حدثنا شعبۃ قال حدثنا عدی بن ثابت سمعت البراء وابن ابی اوفی یحدثان عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال
یوم خیبر وقد نصبوا القدور اکفئوا القدور حدثنا مسلم قال حدثنا شعبۃ عن عدی بن ثابت عن البراء قال غزونا مع النبی صلی
اللہ علیہ وسلم نحوہ حدثنی ابراھیم بن موسی قال اخبرنا ابن ابی زائدۃ قال اخبرنا عاصم عن عامر عن البراء بن عازب قال امرنا
النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی غزوۃ خیبر ان نلقی[5] لحوم الحمر الاھلیۃ نیئۃ[6] ونضیجۃ ثم لم یامرنا باکلہ بعد حدثنی محمد بن ابی
الحسین قال حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابی عن عاصم عن عامر عن ابن عباس قال لا ادری انہی عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
من اجل انہ کان حمولۃ الناس[7] فکرہ ان تذھب حمولتھم او حرمہ فی یوم خیبر لحم الحمر الاھلیۃ حدثنا الحسن بن اسحق قال
حدثنا محمد بن سابق قال حدثنا زائدۃ عن عبید اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال قسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم خیبر
للفرس سہمین وللراجل سہما قال فسرہ نافع فقال اذا کان مع الرجل فرس فلہ ثلثۃ اسہم فان لم یکن لہ فرس فلہ سہم حدثنا
یحیی بن بکیر قال حدثنا اللیث عن یونس عن ابن شہاب عن سعید بن المسیب ان جبیر بن مطعم اخبرہ قال مشیت انا وعثمن
ابن عفان الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقلنا اعطیت بنی المطلب من خمس خیبر وترکتنا ونحن بمنزلۃ واحدۃ[8] منک فقال انما
بنو ھاشم وبنو المطلب شیء واحد[9] قال جبیر ولم یقسم النبی صلی اللہ علیہ وسلم لبنی عبد شمس وبنی نوفل شیئا حدثنی محمد
ابن العلاء قال حدثنا ابو اسامۃ قال حدثنا برید بن عبد اللہ عن ابی بردۃ عن ابی موسی قال بلغنا مخرج[10] النبی صلی اللہ علیہ وسلم ونحن
بالیمن فخرجنا مہاجرین الیہ انا واخوان لی انا اصغرھم احدھما ابو بردۃ والاخر ابو رھم اما قال بضع واما قال فی ثلثۃ وخمسین او اثنین
وخمسین رجلا من قومی فرکبنا سفینۃ فالقتنا سفینتنا الی النجاشی بالحبشۃ فوافقنا جعفر بن ابی طالب فاقمنا معہ حتی قدمنا
جمیعا فوافقنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم حین افتتح خیبر[11] وکان اناس من الناس یقولون لنا یعنی لاھل السفینۃ سبقناکم بالھجرۃ ودخلت
اسماء بنت عمیس وھی ممن قدم معنا علی حفصۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم زائرۃ وقد کانت ھاجرت الی النجاشی فیمن ھاجر
فدخل عمر علی حفصۃ واسماء عندھا فقال عمر حین رای اسماء من ھذہ قالت اسماء بنت عمیس قال عمر الحبشیۃ[12] ھذہ البحریۃ
ھذہ قالت اسماء نعم قال سبقناکم بالھجرۃ فنحن احق برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منکم فغضبت وقالت کلا واللہ کنتم مع رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یطعم جائعکم ویعظ جاھلکم وکنا فی دار او فی ارض البعداء[13] البغضاء بالحبشۃ وذلک فی اللہ وفی رسولہ وایم[14]

هریقوها اخبرنا فاطبخوها ثنا ثنا حدثنا ثنا حمر سبي فقال ثنا بضعا فی بضع قومه فکان البحریة البعد البعداء البغضاء البعد البغضاء

۱؎ قولہ اہریقوہا بہمزۃ قطع مفتوحۃ ای صبوہا ولابی ذر وہریقوہا باسقاط الہمزۃ وفتح الہاء ۱۲ قس ۲؎ قولہ البتۃ معناہ القطع والفہا الف وصل وجزم الکرمانی بانہا الف قطع علی غیر قیاس ولم ارہ ما قالہ فی کلام احد من اہل اللغۃ ۱۲ ف ۳؎ قولہ العذرۃ بالذال المعجمۃ ای النجاسۃ وفی التعلیلین مناقشۃ لان التبسط قبل القسمۃ فی الماکولات قدر الکفایۃ حلال واکل العذرۃ یوجب الکراہۃ لا التحریم قال النووی السبب فی الامر بالاراقۃ انہا نجسۃ وقیل نہی عنہا للحاجۃ الیہا وقیل لانہا اخذوہا قبل القسمۃ وہذان التاویلان لاصحاب مالک القائلین باباحۃ لحومہا ولبقیۃ البحث یأتی فی موضعہ انشاء اللہ تعالی ۱۲ قس ۴؎ قولہ اکفؤا القدور بقطع الہمزۃ وکسر الفاء وبوصلہا وفتح الفاء لغتان ای اقلبوہا او امیلوہا لیراق ما فیہا ۱۲ قس ک ۵؎ قولہ ان نلقی بضم النون وسکون اللام وکسر القاف وان مصدریۃ ای بالقاء الحمر الاہلیۃ ۱۲ قسطلانی ۶؎ قولہ نیئۃ بکسر النون بعدہا تحتیۃ ساکنۃ فہمزۃ مفتوحۃ آخرہ نون لم یطبخ ونضیجۃ بالتنوین ایضا ۱۲ قس ۷؎ قولہ حمولۃ الناس بفتح الحاء المہملۃ وضم المیم التی یحملون علیہا قولہ ان تذہب حمولتہم بسبب الاکل قولہ او حرمہ ای تحریما مطلقا ابدیا یعنی بقولہ نہی عنہ ۱۲ قس ۸؎ قولہ بمنزلۃ واحدۃ منک ای فی الانتساب الی عبد مناف لان عثمن من بنی عبد شمس وجبیر بن مطعم من بنی نوفل وعبد شمس ونوفل وہاشم والمطلب کلہم بنو عبد مناف فہذا معنی قولہما ونحن وہم منک بمنزلۃ واحدۃ کذا فی الفتح وقس ۱۲ ۹؎ قولہ شیء واحد لان احدہما لم یفارق لا فی الجاہلیۃ ولا فی الاسلام وکانا محصورین معا بخیف بنی کنانۃ کذا فی الکرمانی ولابی ذر عن المستملی بناسی بکسر سین مہملۃ بدل المعجمۃ المفتوحۃ وتشدید التحتیۃ من غیر ہمزۃ ای سواء کذا فی القسطلانی ومر الحدیث مع بیانہ فی ص۵۵۵ فی الجہاد ۱۲ ۱۰؎ قولہ مخرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم بفتح المیم وسکون الخاء المعجمۃ مصدر میمی بمعنی خروجہ او اسم زمان بمعنی وقت خروجہ ای بعثتہ او ہجرتہ وعلی الثانی یحتمل انہ بلغتہم الدعوۃ فاسلموا وتاخروا فی بلادہم حتی وقعت الہدنۃ او الامان من خوف القتال والواو فی قولہ ونحن بالیمن الحال فخرجنا ای حال کوننا مہاجرین قولہ اما قال بکسر الہمزۃ والبضع ما بین الثلثۃ الی تسع او ما بین الواحد الی العشرۃ ولابی ذر بضعا وللاصیلی فی بضع والبضع متعلق بخرجنا وموضعہ نصب علی الحال والنجاشی بفتح النون وخفۃ الجیم وتشدید التحتیۃ وتخفیفہا ۱۲ ک قس ۱۱؎ قولہ افتتح خیبر زاد فی فرض الخمس فاسہم لنا ولم یسہم لاحد غاب عن فتح خیبر منہا شیئا الا لمن شہدہا معہ الا اصحاب سفینتنا مع جعفر واصحابہ فانہ قسم لہم معہ وعند البیہقی انہ صلی اللہ علیہ وسلم کلم المسلمین قبل ان یقسم فاشرکوہم ۱۲ قس ۱۲؎ قولہ الحبشیۃ بمد ہمزۃ الاستفہام وکذا قولہ آلبحریۃ ونسبہا عمر الی الحبشۃ بملابسۃ ہجرتہا الیہا والی البحر بملابسۃ رکوبہا السفینۃ ۱۲ ک قس ۱۳؎ قولہ البعداء بضم الموحدۃ وفتح العین والدال المہملتین ممدودا ودار وارض بغیر تنوین لاضافتہما الی البعداء والبغضاء بضم الموحدۃ وفتح العین جمع بعید وبغیض ۱۲ قس قال فی الفتح کذا للاکثر جمع بغیض وبعید وفی روایۃ ابی یعلی بالشک البعداء او البغضاء وللنسفی البعد بضمتین وللقابسی البعداء البغضاء جمع ما بینہما فلعلہ فیہ الاولی بالثانیۃ انتہی ۱۲ ۱۴؎ قولہ وایم اللہ لفظ قسم ذو لغات وہمزتہا وصل وقد تقطع تفتح وتکسر کذا فی مجمع البحار قولہ کنا نوذی ونخاف بضم النون فیہما مبنیین للمفعول والذال المعجمۃ قالہ القسطلانی ۱۲۔

حل اللغات

اہریقوہا اصلہ اریقوہا من الاراقۃ لم تخمس ای لم یؤخذ منہا الخمس العذرۃ النجاسۃ اکفؤا القدور من الاکفاء وہو القلب حمولۃ الناس بفتح الحاء وہی التی یحمل علیہا الناس من الدواب بضع بکسر الباء ہو ما بین الثلاث الی التسع فوافقنا یعنی صادفنا بارض الحبشۃ البعداء جمع بعید ای البعداء عن الدین البغضاء بضم الباء جمع بغیض یعنی البغضاء للدین ۱۲۔ ع من الاکفاء وہو القلب وجاء الثلاثی ایضا بمعناہ ۱۲ ک۔

الله لا اطعم طعامًا ولا اشرب شرابًا حتى اذكر ما قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن كنا نؤذى ونخاف وساذكر ذلك للنبى صلى الله عليه وسلم واسأله والله لا اكذب ولا ازيغ ولا ازيد عليه فلما جاء النبى صلى الله عليه وسلم قالت يا نبى الله ان عمر قال كذا وكذا قال فما قلت له قالت قلت له كذا وكذا قال ليس باحق بى منكم وله ولاصحابه هجرة واحدة ولكم انتم اهل السفينة هجرتان قالت فلقد رأيت ابا موسى واصحاب السفينة يأتونى ارسالا يسألونى عن هذا الحديث ما من الدنيا شئ هم به افرح ولا اعظم فى انفسهم مما قال لهم النبى صلى الله عليه وسلم قال ابو بردة قالت اسماء فلقد رأيت ابا موسى وانه ليستعيد هذا الحديث منى ٤٢٣٢ وقال ابو بردة عن ابى موسى قال النبى صلى الله عليه وسلم انى لاعرف اصوات رفقة الاشعريين بالقران حين يدخلون بالليل واعرف منازلهم من اصواتهم بالقران بالليل وان كنت لم ار منازلهم حين نزلوا بالنهار ومنهم حكيم اذا لقى الخيل او قال العدو قال لهم ان اصحابى يأمرونكم ان تنظروهم ٤٢٣٣ حدثنى اسحق بن ابراهيم سمع حفص بن غياث قال حدثنا بريد بن عبد الله عن ابى بردة عن ابى موسى قال قدمنا على النبى صلى الله عليه وسلم بعد ان افتتح خيبر فقسم لنا ولم يقسم لاحد لم يشهد الفتح غيرنا ٤٢٣٤ حدثنى عبد الله بن محمد قال حدثنا معاوية بن عمرو قال حدثنا ابو اسحق عن مالك بن انس قال حدثنى ثور قال حدثنى سالم مولى ابن مطيع انه سمع ابا هريرة يقول افتتحنا خيبر فلم نغنم ذهبًا ولا فضة انما غنمنا البقر والابل والمتاع والحوائط ثم انصرفنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى وادى القرى ومعه عبد له يقال له مدعم اهداه له احد بنى الضباب فبينما هو يحط رحل رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاءه سهم عائر حتى اصاب ذلك العبد فقال الناس هنيئًا له الشهادة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلى والذى نفسى بيده ان الشملة التى اصابها يوم خيبر من المغانم لم تصبها المقاسم لتشتعل عليه نارًا فجاء رجل حين سمع ذلك من النبى صلى الله عليه وسلم بشراك او بشراكين فقال هذا شئ كنت اصبته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم شراك او شراكين من نار ٤٢٣٥ حدثنا سعيد بن ابى مريم قال اخبرنا محمد بن جعفر قال اخبرنى زيد عن ابيه انه سمع عمر بن الخطاب يقول اما والذى نفسى بيده لولا ان اترك اخر الناس ببانا ليس لهم شئ ما فتحت على قرية الا قسمتها كما قسم النبى صلى الله عليه وسلم خيبر ولكنى اتركها خزانة لهم يقتسمونها ٤٢٣٦ حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا ابن مهدى عن مالك بن انس عن زيد بن اسلم عن ابيه عن عمر قال لولا اخر المسلمين ما فتحت عليهم قرية الا قسمتها كما قسم النبى صلى الله عليه وسلم خيبر ٤٢٣٧ حدثنا على بن عبد الله قال حدثنا سفين قال سمعت الزهرى وسأله اسمعيل بن امية قال اخبرنى عنبسة بن سعيد ان ابا هريرة اتى النبى صلى الله عليه وسلم فسأله قال له بعض بنى سعيد بن العاص لا تعطه فقال ابو هريرة هذا قاتل ابن قوقل فقال واعجباه لوبر تدلى من قدوم الضان ٤٢٣٨ ويذكر عن

ن ١ للنبى ٢ يأتونى ٣ يأتون ٤ يسئلونى ٥ ولقد ٦ قال ٧ تنتظروهم ٨ ثنا ٩ ثنا ١٠ ولم ١١ فبينا ١٢ بل هى الصواب ١٣ الغنائم ١٤ شراك او شراكان ١٥ اخبرنا ١٦ ثنى ١٧ فقال ١٨ قدوم

١ قوله ولكم انتم تاكيد لضمير الخفض قوله اهل السفينة نصب على الاختصاص او النداء بحذف اداته ويجوز الخفض على البدل من الضمير قوله هجرتان الى النجاشى واليه عليه السلام وعند ابن سعد باسناد صحيح عن الشعبى قال قالت اسماء يا رسول الله ان رجالا يفخرون علينا ويزعمون انا لسنا من المهاجرين الاولين فقال لكم هجرتان هاجرتم الى ارض الحبشة ثم هاجرتم بعد ذلك كذا فى القسطلانى قال فى الفتح ظاهره تفضيلهم على غيرهم من المهاجرين لكن لا يلزم منه تفضيلهم الاطلاق بل من الحيثية المذكورة ١٢ ٢ قوله يأتونى ولابى ذر عن الحموى والمستملى يأتونى وله عن الكشميهنى يأتون اسماء ارسالا بفتح الهمزة افواجا اى ناسا بعد ناس وقوله قالت اسماء يحتمل ان يكون من رواية ابى موسى عنها فيكون من رواية صحابى عن مثله ويحتمل ان يكون من رواية ابى بردة عنها ويؤيده ما يجئ من قوله قال ابو بردة الخ كذا فى قس ١٢ خير جارى ٣ قوله رفقة بتثليث الراء وضمها اشهر جماعة ترافقهم والاشعر ابو قبيلة من اليمن ويقول العرب جاءتك الاشعرون بحذف ياء النسب ١٢ كرمانى قس ٤ قوله بالقرآن يتعلق باصوات وفيه ان رفع الصوت بالقرآن فى الليل مستحسن لكن اذا لم يؤذ به احدا وامن الرياء ١٢ فتح البارى ٥ قوله ان تنظروهم بفتح وضم الظاء المعجمة ولابى ذر ان تنتظروهم بضم التاء وكسر الظاء اى تنتظروهم من الانتظار اى انه لفرط شجاعته كان لا يفر من العدو بل يواجههم ويقول لهم اذا ارادوا الانصراف انتظروا الفرسان حتى يأتوكم ليبعثهم على القتال وهذا بالنسبة الى قوله العدو واما بالنسبة الى الخيل فيحتمل ان يريد بها خيل المسلمين ويشير بذلك الى ان اصحابه كانوا رجالة فكان يأمر الفرسان ان ينتظروهم ليسيروا الى العدو جميعا ١٢ قسطلانى فتح البارى ٦ قوله غيرنا اى الاشعريين ومن معهم وجعفر ومن معه كذا فى القسطلانى وفى شرح المشكوة للطيبى وانما اسهم لهم لانهم وردوا قبل حيازة الغنيمة ولذلك قال الشافعى فى احد قوليه من حضر بعد انقضاء القتال وقبل حيازة الغنيمة شارك فيها الغانمين ومن لم ير ذلك حمله على انه اسهم لهم بعد استيذان اهل الحديبية ورضاهم ١٢ ٧ قوله مدعم بكسر الميم وسكون الدال وفتح العين المهملتين آخره ميم اهداه له احد بنى الضباب بكسر المعجمة والموحدتين بينهما الف وهو رفاعة بن زيد بن وهب الجذامى كما فى مسلم ولمسلم الضبيب مصغرا واختلف هل اعتقه صلى الله عليه وسلم او مات رقيقا ١٢ قس

٨ قوله سهم عائر بعين مهملة فالف فهمزة فراء بوزن الفاعل لا يدرى من رمى به وقيل كركرة بفتح الكافين وكسرها ١٢ قسطلانى ٩ قوله لتشتعل عليه نارا وذلك لانه اخذها من الغنيمة قبل القسمة وهو الغلول الذى اوعد الله عليه قال الله تعالى ومن يغلل يأت بما غل يوم القيمة قال الكرمانى قال فى الفتح يحتمل ان يكون ذلك حقيقة بان يصير الشملة نفسها نارا فيعذب بها ويحتمل ان يكون المراد بها سبب لعذاب النار وكذلك القول فى الشراك الآتى ذكره ١٢ ١٠ قوله شراك بكسر المعجمة احد سيور النعل التى يكون على وجهها ولفظ شراكان فى بعضها شراكين وهو على سبيل الحكاية عن لفظه ١٢ ك ١١ قوله ببانا بفتح موحدة اولى وتشديد ثانية وبنون اى شيئا واحدا وقيل مستويا اى لولا اترك الذين بعدنا فقراء مستوين فى الفقر لقسمت اراضى القرى المفتوحة بين الغانمين فاتركها وقفا مؤبدا باسترضائهم كالخزانة يقتسمونها كل وقت الى يوم القيمة ١٢ مجمع البحار ١٢ قوله هذا هو ابان قاتل ابن قوقل بفتح القافين وسكون الواو باللام هو النعمان الانصارى الصحابى قتله ابان يوم احد وكان ابان يومئذ كافرا ثم اسلم قبل خيبر قوله واعجباه بسكون الباء اسم فعل بمعنى اعجب والوبر بتسكين الموحدة دويبة اصغر من السنور لا ذنب لها تدجن فى البيوت قوله تدلى اى تنزل وقدوم بفتح القاف وخفة المهملة والضان بالضاد المعجمة بعدها همزة اسم جبل بارض دوس قوم ابى هريرة وقيل الضان هو الغنم والقدوم مقدم شعره اراد ابان بذلك تحقير ابى هريرة ١٢ قس ك خ

حل اللغات

ارسالا بفتح الهمزة اى افواجا يتبع بعضهم بعضا رفقة الاشعريين الرفقة بضم الراء الجماعة ترافقهم فى سفرك والاشعريين نسبة الى اشعر ابو قبيلة من اليمن الحوائط البساتين عائر اى حائد عن قصده وقيل هو سهم لا يدرى من اين اتى الشملة هى كساء يشتمل به الرجل ويجمع على الشمال. الشراك هو سير النعل على ظهر القدم واعجبا هو اسم فعل بمعنى اعجب الوبر بفتح الواو دويبة تشبه السنور تدلى اى نزل ١٢

ع ولابى ذر عن الحموى والمستملى بل بسكون اللام وهى الصواب والاولى تصحيف ١٢ قس ع خشى عمران يبقى آخر الناس لا شئ لهم ويغلب الشح فان قلت هو حقهم كيف لا يقسم قلت يسترضيهم بالبيع ونحوه ويوقفوه على الكل ١٢ مجمع

الزبيدي عن الزهري قال اخبرني عنبسة بن سعيد انه سمع ابا هريرة يخبر سعيد بن العاص قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ابانًا على سرية من المدينة قبل نجد قال ابو هريرة فقدم ابان واصحابه على النبي صلى الله عليه وسلم بخيبر بعد ما افتتحها وان حزم خيلهم لليف قال ابو هريرة قلت يا رسول الله لا تقسم لهم[1] قال ابان وانت بهذا يا وبر تحدر من رأس ضان فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا ابان اجلس فلم يقسم لهم ٤٢٣٩ حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا عمرو بن يحيى بن سعيد قال اخبرني جدي ان ابان بن سعيد اقبل الى النبي صلى الله عليه وسلم فسلم عليه فقال ابو هريرة يا رسول الله هذا قاتل ابن قوقل فقال ابان لابي هريرة واعجبا لك وبر تدأدأ[2] من قدوم ضان ينعى[3] علي امرأ اكرمه الله بيدي ومنعه ان يهينني بيده ٤٢٤٠، ٤٢٤١ حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم ارسلت الى ابي بكر تسئله ميراثها من رسول الله صلى الله عليه وسلم مما افاء[4] الله عليه بالمدينة وفدك وما بقي من خمس خيبر فقال ابو بكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة انما يأكل ال محمد في هذا المال واني والله لا اغير شيئا من صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حالها التي كان عليها في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولاعملن فيها بما عمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم فابى ابو بكر ان يدفع الى فاطمة منها شيئا فوجدت[5] فاطمة على ابي بكر في ذلك فهجرته فلم تكلمه حتى توفيت وعاشت بعد النبي صلى الله عليه وسلم ستة اشهر فلما توفيت دفنها زوجها علي ليلا ولم يؤذن[6] بها ابا بكر وصلى عليها وكان لعلي من الناس وجه[7] حياة فاطمة فلما توفيت استنكر علي وجوه الناس فالتمس مصالحة ابي بكر ومبايعته ولم يكن يبايع تلك[8] الاشهر فارسل الى ابي بكر ان ائتنا ولا يأتنا احد معك كراهية ليحضر عمر فقال عمر لا والله لا تدخل عليهم وحدك فقال ابو بكر وما عسيتهم[9] ان يفعلوا بي والله لاتينهم فدخل عليهم ابو بكر فتشهد علي فقال انا قد عرفنا فضلك وما اعطاك الله ولم ننفس[10] عليك خيرا ساقه الله اليك ولكنك استبددت علينا بالامر وكنا نرى لقرابتنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم نصيبا حتى فاضت عينا ابي بكر فلما تكلم ابو بكر قال والذي نفسي بيده لقرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الي ان اصل من قرابتي واما الذي شجر بيني وبينكم من هذه الاموال فاني لم آل فيها عن الخير ولم اترك امرا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنعه فيها الا صنعته فقال علي لابي بكر موعدك العشية للبيعة فلما صلى ابو بكر الظهر رقي على المنبر فتشهد وذكر شأن علي وتخلفه عن البيعة وعذره[11] بالذي اعتذر اليه ثم استغفر وتشهد علي فعظم حق ابي بكر وحدث انه لم يحمله على الذي صنع نفاسة على ابي بكر ولا انكارا للذي فضله الله به ولكنا كنا نرى لنا في هذا الامر نصيبا واستبد علينا فوجدنا في انفسنا فسر بذلك

ن ابانُ ‏ ن الليف ‏ ن ضال ‏ ن ولم ‏ ن ٢قال ابو عبد الله الضال السدر ‏ ن وقتل ‏ ن واعجبني ‏ ن تردى ‏ ن تدارا ‏ ن رسول الله ‏ ن النبي ‏ ن كانت ‏ ن ابو بكر ‏ ن لمحضر ‏ ن يفعلوا ‏ ن استبدت ‏ ن فلم ال ‏ ن وعظم ‏ ن فاستبد

[1] قوله لا تقسم لهم اعلم ان طلب المنع في هذا الطريق من جهة ابي هريرة عكس الطريق الاولى وجمع بان كلا من ابان وابي هريرة اشار الى ان لا يقسم الآخر واحتج ابو هريرة بانه قاتل ابن قوقل وابان احتج على ابي هريرة بانه ليس ممن له في الحرب يد يستحق بها النفل كذا في الفتح قوله تحدر بلفظ الماضي على سبيل الالتفات من الخطاب الى الغيبة والضال بتخفيف اللام السدر البري كذا في الكرماني ١٢ [2] قوله تدأدأ بمهملتين بينهما همزة ساكنة وآخره همزة اخرى مفتوحة بجم ولابي ذر عن المستملي تدارا برا بدل الدال الثانية بغير همزة كذا في القسطلاني قال في الفتح وفي رواية ابي زيد المروزي تردى وهو بمعنى تحدر وتدلى كانه يقول هجم علينا بغتة انتهى ١٢ [3] قوله ينعى علي بفتح التحتية وسكون النون وفتح العين المهملة اي يعيب علي قوله امرأ بفتح الراء تبعا للهمزة يعني ابن قوقل اكرمه الله بيدي بالافراد اي صيره شهيدا قوله منعه اي ابن قوقل ان يهينني من الاهانة اي يقتلني بيده اي بان يقتل النعمان ابانا على سبيل الاهانة والخزي في الدارين لان ابانا كان ح كافرا فلو قتله ابن قوقل يومئذ قبل ان يسلم كان ذلك اهانة له وخزيا ففاز ذلك بالشهادة وذا بالاسلام ١٢ ملتقط من قس ك [4] قوله مما افاء الله اي مما اعطاه الله من مال الكفار من غير حرب ولا جهاد قوله بالمدينة نحو ارض بني النضير حين اجلاهم قوله وفدك بفتح الفاء والمهملة منصرفا وغير منصرف قرية على نحو مرحلتين من المدينة اي مما صالح اهل فدك على نصف ارضها وما كان له ايضا من ارض خيبر لكنه ما استأثر بها بل كان ينفقها على اهله والمسلمين فصارت بعده صدقة حرم التملك فيها لقوله صلعم لا نورث ما تركنا صدقة هذا ملتقط من قس ك ومر بيانه مبسوطا في ص ٤٣٥ في الخمس ١٢ [5] قوله فوجدت فاطمة اي غضبت وكان ذلك امرا حصل على مقتضى البشرية ثم سكن بعد ذلك اذ الحديث كان عندها مؤولا بما فضل عن ضرورات معاش الورثة واما هجرانها فمعناه انقباضها عن لقائه وعدم الانبساط لا الهجران المحرم من ترك السلام ونحوه ١٢ ك [6] قوله ولم يؤذن بها ابا بكر لانه ظن ان ذلك لا يخفى عنه وليس فيه ما يدل على انه لم يعلم بموتها ١٢ قس [7] قوله لعلي من الناس وجه اي يحترمونه حيوة فاطمة اكراما لها فلما توفيت استنكر وجوه الناس لانهم تغيروا عن ذلك الاحترام لاستمراره على عدم مبايعة ابي بكر وكانوا يعذرونه ايام حيوة فاطمة عن تاخره عن ذلك باشتغاله بها وتسلية خاطرها ١٢ قس [8] قوله تلك الاشهر الستة قال المازري العذر في تخلفه ما اعتذر هو انه يكفي في بيعة الامام مبايعة بعض اهل الحل والعقد ولا يلزم استيعاب كل احد ١٢ توشيح [9] قوله وما عسيتهم بكسر السين وفتحها اي ما رجوتهم ان يفعلوا وما استفهامية وعسى استعمل استعمال الرجاء فلذا اتصل به ضمير المفعول والغرض انهم لا يفعلون شيئا لا يليق بحالهم كذا في الكرماني قال القسطلاني ويجوز جعل تاء عسيتهم والهاء والميم اسم عسى والتقدير ما عساهم ان يفعلوا بي وهو وجه حسن انتهى ١٢ [10] قوله لم ننفس بفتح الفاء اي لم نحسدك على الخلافة قوله ولكنك استبددت بدالين مفتوحة وساكنة اي لم تشاورنا في امر الخلافة وكنا نرى بضم النون وفتحها قوله نصيبا اي من المشاورة ولم يزل علي رض يذكر له ذلك حتى فاضت عينا ابي بكر من الرأفة والعذر لابي بكر انه خشي من التأخر عن البيعة الاختلاف لما كان وقع من الانصار ١٢ قس ف ك [11] قوله وعذره بفتحات بصيغة الماضي اي قبل عذره ولغير ابي ذر وعذره بضم العين وسكون المعجمة ١٢ قس

حل اللغات قدوم الضان بفتح القاف اسم جبل بارض دوس قوم ابي هريرة ينعى علي اي يعيب علي يهينني من الاهانة اي يقتلني بيده. فدك محركة قرية بخيبر وجه اي جاه وعز ما عسيتهم بكسر السين اي ما رجوتهم. ولم ننفس اي لم نحسدك على الخلافة استبددت اي استقللت بالامر اي بامر الخلافة شجر اي وقع من الاختلاف والتنازع لم آل اي لم اقصر رقي بكسر القاف اي علا عذره اي قبل عذره الامر بالمعروف اي موافقة سائر الصحابة بالمبايعة للخلافة.

سه اي اقبل علينا مسرعا وهو من الديدا اشد عدو البعير وقد دأدأ وتدأدأ ويجوز ان يكون اصله تدهده فقلبت الهاء همزة اي تدحرج وسقط علينا ١٢ نهاية مجمع.

عه اي لم يعلم كذا في العيني قال في الخير الجاري واما عدم الاعلام فلعله لاجل هول المصيبة ولعدم رضائها بحضور اجنبي ١٢

المسلمون وقالوا اصبت وكان المسلمون الى علىّ قريبا حين راجع الامر بالمعروف حدثنا محمد بن بشار حدثنا حرمى قال حدثنا شعبة قال اخبرنى عمارة عن عكرمة عن عائشة قالت لما فتحت خيبر قلنا الان نشبع من التمر حدثنا الحسن قال حدثنا قرة ابن حبيب قال حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار عن ابيه عن ابن عمر قال ما شبعنا حتى فتحنا خيبر

باب استعمال النبى صلى الله عليه وسلم على اهل خيبر حدثنا اسمعيل قال حدثنى مالك عن عبد المجيد بن سهيل عن سعيد بن المسيب عن ابى سعيد الخدرى وابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل رجلا على خيبر فجاءه بتمر جنيب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل تمر خيبر هكذا فقال لا والله يا رسول الله انا لنأخذ الصاع من هذا بالصاعين والصاعين بالثلثة فقال لا تفعل بع الجمع بالدراهم ثم ابتع بالدراهم جنيبا وقال عبد العزيز بن محمد عن عبد المجيد عن سعيد ان ابا سعيد وابا هريرة حدثاه ان النبى صلى الله عليه وسلم بعث اخا بنى عدى من الانصار الى خيبر فامّره عليها وعن عبد المجيد عن ابى صالح السمان عن ابى هريرة وابى سعيد مثله

باب معاملة النبى صلى الله عليه وسلم اهل خيبر حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا جويرية عن نافع عن عبد الله قال اعطى النبى صلى الله عليه وسلم خيبر اليهود ان يعملوها ويزرعوها ولهم شطر ما يخرج منها

باب الشاة التى سمّت للنبى صلى الله عليه وسلم بخيبر رواه عروة عن عائشة عن النبى صلى الله عليه وسلم حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث حدثنا سعيد عن ابى هريرة لما فتحت خيبر اهديت لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاة فيها سمّ

باب غزوة زيد بن حارثة حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا سفين بن سعيد قال حدثنا عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال امّر رسول الله صلى الله عليه وسلم اسامة على قوم فطعنوا فى امارته فقال ان تطعنوا فى امارته فقد طعنتم فى امارة ابيه من قبله وايم الله لقد كان خليقا للامارة وان كان من احب الناس الىّ وان هذا لمن احب الناس الىّ بعده

باب عمرة القضاء ذكره انس عن النبى صلى الله عليه وسلم حدثنا عبيد الله بن موسى عن اسرائيل عن ابى اسحق عن البراء قال اعتمر النبى صلى الله عليه وسلم فى ذى القعدة فابى اهل مكة ان يدعوه يدخل مكة حتى قاضاهم على ان يقيم بها ثلثة ايام فلما كتبوا الكتاب كتبوا هذا ما قاضانا عليه محمد رسول الله قالوا لا نقرّ بهذا لو نعلم انك رسول الله ما منعناك شيئا ولكن انت محمد بن عبد الله فقال انا رسول الله وانا محمد بن عبد الله ثم قال لعلى امح رسول الله قال علىّ لا والله لا امحوك ابدا فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب وليس يحسن يكتب فكتب هذا ما قاضى محمد بن عبد الله لا يدخل مكة السلاح الا السيف فى القراب وان لا يخرج من اهلها باحد ان اراد ان يتبعه وان لا يمنع من اصحابه احدا ان اراد ان يقيم بها فلما دخلها ومضى الاجل اتوا عليا فقالوا قل لصاحبك اخرج عنا فقد مضى الاجل فخرج النبى صلى الله عليه وسلم فتبعته ابنة حمزة تنادى يا عم يا عم فتناولها على فاخذ بيدها وقال لفاطمة دونك ابنة عمك حملتها فاختصم فيها على وزيد وجعفر قال على انا اخذتها وهى بنت عمى وقال جعفر ابنة عمى وخالتها تحتى وقال

غزوة ثنى كتب فاضا لا نقر لك ۲ بن ابى طالب ۲ عليه قضى قضى احمليها حمليها فقال فقال

۱ے قوله حين راجع الامر بالمعروف اى من الدخول فيما دخل الناس قال القرطبى من تامل ما دار بين ابى بكر وعلى فى هذا المجلس من المعاتبة والاعتذار وما تضمن ذلك من الانصاف عرف ان بعضهم يعترف بفضل آخر وان قلوبهم كانت متفقة على الاحترام والمحبة وان كان الطبع البشرى قد يغلب احيانا لكن الديانة ترد ذلك والله الموفق وقد تمسك الرافضة بتاخر علىؓ عن بيعة ابى بكرؓ الى ان ماتت فاطمة وهذيانهم فى ذلك مشهور وفى هذا الحديث الصحيح ما يدفع حجتهم وقد صحح ابن حبان وغيره من حديث ابى سعيد الخدرى ان عليا بايع ابا بكر فى اول الامر واما ما وقع فى مسلم عن الزهرى ان رجلا قال لم يبايع على ابا بكر حتى ماتت فاطمة قال ولا احد من بنى هاشم فقد ضعفه البيهقى بان الزهرى لم يسنده وان الرواية الموصولة عن ابى سعيد اصح وجمع غيره بانه بايعه بيعة ثانية مؤكدة للاولى لازالة ما كان وقع بسبب الميراث وح فيحمل قول الزهرى لم يبايعه تلك الايام على ارادة الملازمة له والحضور عنده فان ذلك يوهم من لا يعرف باطن الامر انه بسبب عدم الرضا بخلافته فاطلق من اطلق ذلك وبسبب ذلك اظهر على المبايعة بعد موت فاطمة لازالة هذه الشبهة ۱۲ فتح ۲ے قوله جنيب بفتح الجيم وكسر النون نوع من التمر هو اجود تمورهم قوله بع الجمع بفتح الجيم وسكون الميم نوع اردى منها وقيل هو الاخلاط منها كذا فى الكرمانى ومر الحديث مع بعض بيانه فى صفحة ۲۹۲ فى البيع . ۳ے قوله ان يعملوها اى يتعاهدوا اشجارها بالسقى وغير ذلك قوله ولهم شطر ما يخرج منها اى لنصفه ۱۲ قس ومضى الحديث فى صفحة ۳۱۱ ۴ے قوله فيها سم بتثليث السين اهدتها له زينب بنت الحارث اليهودية امرأة سلام بن مشكم وروى انه عفا عنها وروى انه قتلها وجمع بينهما بان العفو كان فى حق نفسه فلما مات البراء بن معرور باكله من تلك الشاة قتلها قصاصا به قال الزركشى وروى معمر جامعا انها اسلمت فتركها ۱۲ قسطلانى ۵ے قوله قوم من كبار المهاجرين والانصار فيهم ابو بكر وعمر وسعد وسعيد وابو عبيدة وقتادة بن النعمان وغيرهم قوله فطعنوا اى بعضهم فى امارته بكسر الهمزة وكان اشدهم فى ذلك عياش بن ابى ربيعة فقال يستعمل هذا الغلام على المهاجرين فكثرت المقالة فى

ذلك فسمع عمر بن الخطاب بعض ذلك فرده على من تكلم واخبر بذلك النبى صلعم فغضب غضبا شديدا فخطب وقال ان تطعنوا بضم العين وفتحها قوله فى امارة ابيه زيد فى غزوة موتة وقد بعث صلعم زيد بن حارثة فى عدة سرايا ولم يقع فى حديث الباب تعيين الغزوة التى امر عليها كذا فى القسطلانى مختصرا ومر الحديث فى صفحة ۶۶۰ فى المناقب ومر ثمه فى الحاشية نقلا عن الفتح انه بعث الذى امر بتجهيزه فى مرض وفاته والله اعلم ۱۲ ۶ے قوله هذا ما قاضانا لابى ذر عن الكشميهنى قال ابن حجر ورواية الكشميهنى غلط وكان لما رأى قوله كتبوا ظن ان المراد قريش وليس كذلك بل المراد المسلمون ونسبة ذلك اليهم وان كان الكاتب واحدا مجازية انتهى ۱۲ قس ۷ے قوله لا امحوك اى لا امحو اسمك فان قلت كيف لم يمتثل علىؓ امره صلعم قلت عرف بالقرائن انه لم يكن للايجاب ۱۲ ک ۸ے قوله فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب فقال لعلى ارنى مكانها فمحاها فاعادها لعلى فكتب وبهذا التقرير يزول الاستشكال الذى ظاهره يقتضى انه صلى الله عليه وسلم كتب وهو مستلزم لكونه غير امى فينا قض الآية التى قامت بها الحجة كذا فى القسطلانى قال الكرمانى فان قلت هو النبى الامى فكيف كتب قلت الامى من لا يحسن الكتابة لا من لا يكتب ۱۰ الاسناد مجازى اذ هو الآمر بها او كتب خارقا للعادة على سبيل المعجزة انتهى ۱۲ ۹ے قوله فاختصم فيها اى فى بنت حمزة بعد ان قدموا المدينة كما عند احمد والحاكم كذا فى قس قال الكرمانى فان قلت كيف اخذوها وفيه مخالفة كتاب العهد قلت لعلهم ارادوا بلفظ الاخذ المكلفين او الذكور ومر بيان الحديث فى صفحة ۳۷۵ فى كتاب الصلح ۱۲

حل اللغات فى ذى القعدة اى من سنة ست ان يدعوه بفتح الدال اى ان يتركوه حتى قاضاهم اى صالحهم وفاصلهم فى القراب وقراب السيف جفنه وهو وعاء يكون فيه السيف بغمده دونك من اسماء الافعال معناه خذها ۱۱ے قوله حرمى وهو بفتح المهملة والراء وكسر الميم فتحتانية ثقيلة وهو اسم بلفظ النسب وهو ابن عمارة بن ابى حفصة ۱۲ ف ے فيه اشارة

زید ابنة اخی فقضی بها النبی صلی اللہ علیہ وسلم لخالتها وقال الخالة بمنزلة الام وقال لعلی انت منی وانا منك وقال لجعفر اشبهت خلقی وخلقی وقال لزید انت اخونا ومولانا قال علی الا تتزوج ابنة حمزة قال انها ابنة اخی من الرضاعة ٤٢٥٢ حدثنا محمد بن رافع قال حدثنا سریج قال حدثنا فلیح ح وحدثنی محمد بن الحسین بن ابراهیم قال حدثنی ابی قال حدثنا فلیح بن سلیمان عن نافع عن ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج معتمرا فحال کفار قریش بینه وبین البیت فنحر هدیه وحلق رأسه بالحدیبیة وقاضاهم علی ان یعتمر العام المقبل ولا یحمل سلاحا علیهم الا سیوفا ولا یقیم بها الا ما احبوا فاعتمر من العام المقبل فدخلها کما کان صالحهم فلما ان اقام بها ثلثا امروه ان یخرج فخرج ٤٢٥٣ حدثنی عثمٰن بن ابی شیبة قال حدثنا جریر عن منصور عن مجاهد قال دخلت انا وعروة بن الزبیر المسجد فاذا عبد اللہ بن عمر جالس الی حجرة عائشة ثم قال کم اعتمر النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اربعا ثم سمعنا استنان عائشة قال عروة یا ام المؤمنین الا تسمعین ما یقول ابو عبد الرحمٰن ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اعتمر اربع عمر فقالت ما اعتمر النبی صلی اللہ علیہ وسلم عمرة الا وهو شاهده وما اعتمر فی رجب قط ٤٢٥٥ حدثنا علی بن عبد اللہ قال حدثنا سفیٰن عن اسمٰعیل بن ابی خالد سمع ابن ابی اوفی یقول لما اعتمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سترناه من غلمان المشرکین ومنهم ان یؤذوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ٤٢٥٦ حدثنا سلیمٰن بن حرب قال حدثنا حماد هو ابن زید عن ایوب عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال قدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحابه فقال المشرکون انه یقدم علیکم وفد وهنهم حمی یثرب وامرهم النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یرملوا الاشواط الثلثة وان یمشوا ما بین الرکنین ولم یمنعه ان یأمرهم ان یرملوا الاشواط کلها الا الابقاء علیهم وزاد ابن سلمة عن ایوب عن سعید ابن جبیر عن ابن عباس لما قدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم لعامه الذی استأمن قال ارملوا لیری المشرکون قوتهم والمشرکون من قبل قعیقعان ٤٢٥٧ حدثنا محمد عن سفیٰن بن عیینة عن عمرو عن عطاء عن ابن عباس قال انما سعی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالبیت وبین الصفا والمروة لیری المشرکین قوته ٤٢٥٨ حدثنا موسی بن اسمٰعیل قال حدثنا وهیب قال حدثنا ایوب عن عکرمة عن ابن عباس قال تزوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم میمونة وهو محرم وبنی بها وهو حلال وماتت بسرف ٤٢٥٩ وزاد ابن اسحٰق حدثنی ابن ابی نجیح وابان ابن صالح عن عطاء ومجاهد عن ابن عباس تزوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم میمونة فی عمرة القضاء

باب غزوة موتة من ارض الشام

٤٢٦٠ حدثنا احمد قال حدثنا ابن وهب عن عمرو عن ابن ابی هلال قال واخبرنی نافع ان ابن عمر اخبره انه وقف علی جعفر یومئذ وهو قتیل فعددت به خمسین بین طعنة وضربة لیس منها شیء فی دبره ٤٢٦١ اخبرنا احمد بن ابی بکر قال حدثنا مغیرة بن عبد الرحمٰن عن عبد اللہ بن سعید عن نافع عن عبد اللہ بن عمر قال امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی غزوة موتة زید بن حارثة فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان قتل زید فجعفر وان قتل جعفر فعبد اللہ بن رواحة قال عبد اللہ کنت فیهم فی تلك الغزوة فالتمسنا جعفر بن ابی طالب فوجدناه فی القتلی ووجدنا ما فی جسده بضعا وتسعین من طعنة ورمیة ٤٢٦٢ حدثنا احمد بن واقد قال حدثنا حماد

وقال بنت ثنی بنت ثنا الم تسمعی وقد وهنتهم فامرهم رسول اللہ ۲قال قال اخبرنا لیری المشرکین وبالصفا ۲ زاد ابن سلمة عن ایوب عن سعید عن ابن عباس قال لما قدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم لعامه الذی استأمن قال ارملوا لیری المشرکین قوتهم

١؎ قوله وما اعتمر فی رجب قط وزاد مسلم عن عطاء عن عروة قال وابن عمر یسمع فما قال لا ولا نعم بل سکت قال النووی سکوت ابن عمر علی انکار عائشة یدل علی انه اشتبه علیه او نسی او شک وحینئذ فلا یقال هنا قول ابن عمر مثبت مقدم علی نفی عائشة کما لا یخفی کذا فی القسطلانی ومر الحدیث مع البیان الوافی فی صـ ٣٢٧ فی باب کم اعتمر النبی صلی اللہ علیہ وسلم من کتاب الحج ١٢ ٢؎ قوله سترناه لئلا یؤذیه احد قوله ومنهم ای ومن المشرکین ان یؤذوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعند الحمیدی کنا نستره من اهل مکة ان یرمیه احد کذا فی القسطلانی ومر الحدیث فی صفحة ٣٢٨ فی ابواب العمرة من کتاب الحج وایضا فی صفحة ٥٩٧ فی غزوة الحدیبیة ١٢ ٣؎ قوله وفد بالفاء الساکنة والرفع فاعل یقدم ای جماعة والضمیر فی انه للشان ولابی الوقت وقد بالقاف والضمیر فی انه للنبی صلعم ای انه یقدم علیکم صلی اللہ علیہ وسلم والحال ان قد وهنتهم ای الصحابة ولابن عساکر وهنهم بحذف الفوقیة ای اضعفهم کذا فی القسطلانی قال الکرمانی فیه جمع الواو مع قد وفی بعضها الواو للعطف وقد للتقریب ووهنهم ای اضعفهم انتهی قال فی التوشیح هو وفد بسکون الفاء ای قوم ولابن السکن وقد حرف التحقیق وهو خطأ انتهی ١٢ ٤؎ قوله حمی یثرب بفتح التحتیة وسکون المثلثة وکسر الراء اسم مدینة الرسول صلی اللہ علیہ وسلم قال القسطلانی فاطلع اللہ نبیه علیه السلام علی ما قالوه قوله ان یرملوا بضم المیم من الرمل وهو الهرولة وهی اسراع المشی مع تقارب الخطی قوله الاشواط هو جمع شوط ای مرة واحدة من الطواف قوله الثلثة ای الاول من الاطوفة السبعة لیروا المشرکین قوتهم بذلك قوله ما بین الرکنین ای الیمانیین حیث لا یراهم قریش اذ کانوا من قبل قعیقعان قوله الا الابقاء علیهم بکسر الهمزة والرفع فاعل لم یمنعه ای الارادة الرفق ای رفقا علیهم یقال ابقیت علی فلان اذا رحمته ١٢ قس ك ملتقطا ٥؎ قوله استأمن ای دخل فی الامان قوله قعیقعان بضم القاف الاولی وکسر الثانیة وفتح المهملتین وسکون التحتیة جبل بمکة معروف مقابل لابی قبیس ١٢ ٦؎ قوله وهو محرم ای بعمرة القضاء قوله وبنی بها کنایة عن الدخول بها یقال بنی بامرأته ای زفها وسرف بفتح السین وکسر الراء موضع علی عشرة امیال من مکة وقد اتفق بتزوج میمونة رض وزفافها وموتها حصل فی هذا المکان وهذا الحدیث حجة للحنفیة ورجحوه علی حدیث یزید الاصم لکون ابن عباس افضل فی الحفظ والاتقان والفقه هذا ملتقط من اللمعات ومر بیانه فی صفحة ٢٤٦ فی الحج ١٢ ٧؎ قوله شیء فی دبره بضم الموحدة وسکونها الظهر یعنی لم یکن شیء منها فی حال الادبار بل کلها فی حال الاقبال وغرضه بیان شجاعته ١٢ ک ٨؎ قوله بضعا وتسعین فان قلت بالروایة السابقة خمسون قلت کان ذلك فی قبله خاصة وهذا فی جمیع جسده او ذلك من الطعنات والضربات وهذا من الطعنات والرمیات والفرق بینها ان الطعنة بالرمح والضربة بالسیف والرمیة بالسهم مع ان التخصیص بالعدد لا یدل علی نفی الزائد ١٢ ک قس

حل اللغات

وهنهم ای اضعفهم بنی بها کنایة عن الدخول بها سرف بفتح السین وکسر الراء موضع علی عشرة امیال من مکة فی دبره بضم الدال ای فی ظهره ١٢

ع؎ بضم السین المهملة آخره جیم ابن النعمان البغدادی وهو شیخ المؤلف روی عنه بالواسطة ١٢ قس
ع؎ هو عثمان بن محمد بن ابی شیبة العبسی الکوفی ١٢ قس ب؎ وقال القسطلانی اجیب بان النبی صلعم لم یخرجها ولم یأمر باخراجها وبان المشرکین لم یطلبوها انتهی ١٢.
ع؎ کانت سنة بالقرب من البلقاء فی جمادی الاولی سنة ثمان ١٢ قس ع؎ هو ابن صالح وبه جزم ابو نعیم قال الکلاباذی هو احمد بن عیسی وقیل احمد بن عبد الرحمٰن ١٢ قس

ابنُ زید عن ایوب عن حمید بن هلال عن انسٍ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نعی زیدا وجعفرًا وابن رواحة للناس قبل ان یاتیہم خبرُهم فقال اخذ الرایة زیدٌ فاصیب ثم اخذ جعفر فاصیب ثم اخذ ابن رواحة فاصیب وعیناہ تذرفان حتی اخذ الرایة سیفٌ من سیوف اللہ حتی فتح اللہ علیہم ۴۲۶۳ حدثنا قتیبة قال حدثنا عبد الوهاب قال سمعتُ یحیی بن سعید قال اخبرتنی عمرة قالت سمعتُ عائشة تقول لما جاء قتل ابن حارثة وجعفر بن ابی طالب وعبد اللہ بن رواحة جلس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یُعرف فیہ الحُزنُ قالت عائشة وانا اطلع من صائر الباب تعنی من شق الباب فاتاہ رجل فقال ای رسول اللہ ان نساء جعفرٍ قال وذکر بکاءهن فامرہ ان ینهاهن قال فذهب الرجل ثم اتی فقال قد نهیتُهن وذکر انہ لم یُطِعنہ قال فامر ایضًا فذهب ثم اتی فقال واللہ لقد غلبننا فزعمتْ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فاحثُ فی افواههن من التراب قالت عائشة فقلت ارغم اللہ انفك فواللہ ما انت تفعل وما ترکت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من العناء ۴۲۶۴ حدثنی محمد بن ابی بکر قال ثنا عمر بن علی عن اسمٰعیل بن ابی خالد عن عامر قال کان ابن عُمر اذا حیّی ابن جعفرٍ قال السلام علیك یا ابن ذی الجناحین ۴۲۶۵ حدثنا ابو نُعیم قال حدثنا سفیٰن عن اسمٰعیل عن قیس بن ابی حازم قال سمعتُ خالد بن الولید یقول لقد انقطعتْ فی یدی یوم موتة تسعةُ اسیافٍ فما بقی فی یدی الا صفیحة یمانیة ۴۲۶۶ حدثنی محمد بن المثنٰی قال حدثنا یحیٰی عن اسمٰعیل قال حدثنی قیس سمعتُ خٰلد بن الولید یقول لقد دُقّ فی یدی یوم مُوتة تسعةُ اَسیاف وصَبَرت فی یدی صفیحةٌ لی یمانیة ۴۲۶۷ حدثنی عمران بن میسرة قال حدثنا محمد بن فضیل عن حصین عن عامر عن النعمان بن بشیر قال اُغمی علٰی عبد اللہ بن رواحة فجعلت اُختُه عَمرة تبکی واجبلاہ واکذا واکذا تُعدّد علیہ فقال حین افاق ما قلتِ شیئًا الا قیل لی انت کذاك ۴۲۶۸ حدثنا قتیبة قال حدثنا عبثر عن حُصین عن الشعبی عن النعمٰن بن بشیر قال اُغمی علٰی عبد اللہ بن رواحة بهٰذا فلما مات لم تبك علیہ

باب بعث النبی صلی اللہ علیہ وسلم اُسامة بن زیدٍ الی الحُرُقات من جُهینة ۴۲۶۹ حدثنی عمرو بن محمد قال حدثنا هُشیم قال اخبرنا حُصین قال اخبرنا ابو ظَبیان قال سمعتُ اسامة بن زید یقول بَعَثنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی الحُرقة فصبّحنا القوم فهزمناهم ولحقتُ انا ورجل من الانصار رجلا منهم فلما غشیناہ قال لا الٰه الا اللہ فکف الانصاریّ فطعنتہ برُمحی حتی قتلتہ فلما قدِمنا بلغ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا اسامة اقتلتہ بعد ما قال لا الٰه الا اللہ قلت کان متعوذًا فما زال یکررُها حتی تمنّیتُ انی لم اکن اسلمتُ قبل ذلك الیوم ۴۲۷۰ حدثنا قتیبة بن سعید قال حدثنا حاتم عن یزید بن ابی عُبید قال سمعت سلمة بن الاکوع یقول غزوتُ مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم سبْع غزوات وخرجتُ فیما

ن حدثنی ۱ قتل ابن رواحة وابن حارثة ۲ شق ۳ صائر الباب بشق الباب ۴ قالت ۵ فذکر ۶ انهن ۷ ثنا حیّا ۸ ثنا ۹ ثنی ۱۰ ابن ابی خالد ۱۱ ثنا ۱۲ کذلك ۱۳ ثنا ۱۴ قال ۱۵ فلحقت ۱۶ وطعنته ۱۷

---

۱ قولہ تذرفان بذال معجمة وراء مکسورة ای تدفقان الدموع والواو للحال قولہ حتی اخذ الرایة سیف من سیوف اللہ خالد بن الولید باتفاق اصحابہ علی تامیرہ ۱۲ قس وهذا الحدیث قد سبق ذکرہ فی الجنائز فی ص ۱۸۷ والجهاد وعلامات النبوة وفضل خالد ۱۲ ۲ قولہ یعرف فیہ الحزن بضم الحاء وسکون الزاء وضبطہ ابو ذر الحزن بفتحها للرحمة التی فی قلبہ ولاینافی ذلك الرضاء بالقضاء قولہ ان نساء جعفر زوجاتہ لکن لاتعرف لہ غیر اسماء فالحمل علی من ینسب الیہ من النساء فی الجملة اولی قولہ فذکر انہ وللاصیلی وابی ذر عن الکشمیهنی انهن قال فی الفتح وهی اوجہ ۱۲ قس ۳ قولہ لقد غلبننا بسکون الموحدة ای فی عدم الامتثال لقولہ لکونہ لم یصرح لهن بنهی الشارع او حملن الامر علی التنزیہ اولشدة الحزن لم یستطعن ترك ذلك ولیس النهی عن البکاء فقط بل الظاهر علی انہ علی نحو النوح او کن ترکن النوح ولم یترکن البکاء وکان غرض الرجل حسم المادة فلم یطعنہ لکن قولہ فاحث فی افواههن من التراب یدل علی انهن تمادین علی الامر الممنوع منہ شرعا ۱۲ قس ۴ قولہ ما انت تفعل ما امرك بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم لقصورك من القیام بذلك وعند ابن اسحٰق من وجہ صحیح انها قالت وعرفت انہ لایقدر ان یحثی فی افواههن التراب قولہ وما ترکت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من العناء بفتح العین والنون والمد من التعب کذا فی القسطلانی قال النووی معناہ انك قاصر عما امرت بہ ولم تخبرہ علیہ السلام بانك قاصر حتی یرسل غیرك ویستریح من العناء ومر فی صفحة ۲۵۳ ۵ قولہ اذا حیی ابن جعفر عبد اللہ ای سلم علیہ قولہ یا ابن ذی الجناحین لانہ لما قطعت یدا جعفر یوم موتة جعل اللہ لہ جناحین یطیر بهما فی الجنة ۱۲ قسطلانی ولذا لقب بالطیار ۱۲ ۶ قولہ الا صفیحة یمانیة بخفة التحتیة وحکی تشدیدها والصفیحة بصاد مهملة ففاء فتحتیة ساکنة فحاء مهملة السیف العریض ۱۲ قس ۷ قولہ صبرت بفتح الموحدة ای لم تنقطع هذا یدل علی انهم قتلوہ من الکفار کثیرا ۱۲ قس ۸ قولہ واجبلاہ بالجیم والموحدة واللام والواو فیہ للندبة والهاء للسکت قولہ واکذا واکذا من قولہ تعدد علیہ ای تذکر محاسنہ وذلك غیر جائز ۱۲ قس قولہ انت کذلك استفهام انکار ۱۲ قس قال الکرمانی هذا الکلام علی سبیل الاذلال والاهانة ۱۲ ۹ قولہ بهذا ای بما ذکر فی الحدیث السابق من قولہ فجعلت اختہ عمرة تبکی الخ وفی مرسل عمران ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عادہ فاغمی علیہ فقال اللهم ان کان اجلہ قد حضر فیسر علیہ والا فاشفہ قال فوجد خفة فقال کان ملك قد رفع مرزبة

من حدید یقول انت کذا فلو قلت نعم لقمعنی بها ۱۲ قس ۱۰ قولہ فلما مات ای فی غزوة موتة وبلغها خبرہ لم تبك علیہ لنهیہ ایاها عن ذلك فی مرضہ الذی اغمی علیہ فیہ ولم یبت منہ وبهذا یتضح وجہ ادخال الحدیث الذی قبل هذا فی الباب کما لایخفی ۱۲ قس ۱۱ قولہ الی الحرقات بضم الحاء والراء المهملتین وفتح القاف وبعد الالف فوقیة نسبة الی الحرقة واسمہ جهیش بن عامر بن ثعلبة بن مودعة بن جهینة وسمی الحرقة لانہ حرق قوما بالقتل فبالغ فی ذلك والجمع فیہ باعتبار بطون تلك القبیلة قولہ من جهینة نسبة الی جدہ المذکور ۱۲ قس ۱۲ قولہ بعثنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ لیس فی هذہ ما یدل علی انہ کان امیر الجیش کما هو ظاهر الترجمة وهذہ الغزوة عند اهل المغازی تعرف بسریة غالب بن عبد اللہ اللیثی الی المیفعة بتحتانیة ساکنة وفاء مفتوحة وهی وراء بطن نخل وذلك فی رمضان سنة سبع وقالوا ان اسامة قتل الرجل فی هذہ السریة فان ثبت ان اسامة کان امیر الجیش فالذی صنعہ البخاری هو الراجح لانہ ما امر الا بعد قتل ابیہ بغزوة موتة وذلك فی رجب سنة ثمان وان لم یثبت انہ کان امیرها رجح ما قال اهل المغازی ۱۲ فتح الباری ۱۳ قولہ لم اکن اسلمت قبل ذلك الیوم انما قال اسامة ذلك علی سبیل المبالغة لا الحقیقة قال الکرمانی فان قلت کیف تمنی عدم سبق الاسلام قلت کان یتمنی اسلاما مالا ذنب فیہ وقال الخطابی ویشبہ ان یکون اسامة تاول قولہ فلم یك ینفعهم لما راوا باسنا ولم ینقل ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الزم اسامة بن زید دیة ولا غیرها نعم نقل القرطبی فی تفسیرہ انہ امرہ بالدیة فلینظر ۱۲ قس ك ۱۴ قولہ سبع غزوات خیبر والحدیبیة ویوم حنین ویوم القرد وغزوة الفتح وغزوة الطائف وغزوة تبوك وهی آخر الغزوات النبویة فهذہ سبع غزوات کما ثبت فی اکثر الروایات وان کانت الروایة بلفظ التسع محفوظة فلعلہ عد غزوة وادی القری التی وقعت عقب خیبر وعد عمرة القضاء غزوة ۱۲ فتح الباری

حل اللغات نعی زیدا ای اخبر بقتلہ تذرفان ای تدفعان الدموع وانا اطلع ای انظر ارغم اللہ انفك ای الصقہ بالرغام وهو التراب من العناء هو التعب دق علی صیغة المجهول ای تکسر قطعا قطعا وصبرت ای لم تنقطع ولم تندق ۱۲ الی الحرقات بضم الحاء وفتح الراء وهی قبیلة من جهینة ۱۲

س بضم الدال وتشدید القاف فسرہ فی الروایة الاولی انقطعت ۱۲ قس ع بکسر المعجمة وفتحها وسکون الموحدة هو حصین بن جندب الکوفی ۱۲ قس

يبعث من البعوث تسع غزوات مرة علينا ابوبكر ومرة اسامة وقال عمر بن حفص بن غياث حدثنا ابى عن يزيد بن ابى عبيد قال سمعت سلمة يقول غزوت مع النبى صلى الله عليه وسلم سبع غزوات وخرجت فيما يبعث من البعث تسع غزوات علينا مرة ابوبكر ومرة اسامة ٤٢٧٢ حدثنا ابوعاصم الضحاك بن مخلد قال حدثنا يزيد عن سلمة بن الاكوع قال غزوت مع النبى صلى الله عليه وسلم سبع غزوات وغزوت مع ابن حارثة استعمله علينا ٤٢٧٣ حدثنا محمد بن عبد الله قال حدثنا حماد بن مسعدة عن يزيد بن ابى عبيد عن سلمة بن الاكوع غزوت مع النبى صلى الله عليه وسلم سبع غزوات فذكر خيبر والحديبية ويوم حنين ويوم القرد قال يزيد ونسيت بقيتهم باب غزوة الفتح وما بعث حاطب بن ابى بلتعة الى اهل مكة يخبرهم بغزو النبى صلى الله عليه وسلم ٤٢٧٤ حدثنا قتيبة قال حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار قال اخبرنى الحسن بن محمد انه سمع عبيد الله بن ابى رافع يقول سمعت عليًا يقول بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم انا والزبير والمقداد فقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها ظعينة معها كتاب فخذوا منها قال فانطلقنا تعادى بنا خيلنا حتى اتينا الروضة فاذا نحن بالظعينة قلنا اخرجى الكتاب قالت مامعى الكتاب فقلنا لتخرجن الكتاب اولنلقين الثياب قال فاخرجته من عقاصها فاتينا به رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا فيه من حاطب بن ابى بلتعة الى ناس بمكة من المشركين يخبرهم ببعض امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا حاطب ماهذا قال يارسول الله لا تعجل علىّ انى كنت امرأً ملصقًا فى قريش يقول كنت حليفًا ولم اكن من انفسها وكان من معك من المهاجرين من لهم قرابات يحمون اهليهم واموالهم فاحببت اذ فاتنى ذلك من النسب فيهم ان اتخذ عندهم يدًا يحمون قرابتى ولم افعله ارتدادًا عن دينى ولا رضًى بالكفر بعد الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما انه قد صدقكم فقال عمر يارسول الله دعنى اضرب عنق هذا المنافق فقال انه قد شهد بدرًا وما يدريك لعل الله اطلع على من شهد بدرًا قال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فانزل الله السورة يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء تلقون اليهم بالمودة الى قوله فقد ضل سواء السبيل باب غزوة الفتح فى رمضان ٤٢٧٥ حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث قال حدثنى عقيل عن ابن شهاب قال اخبرنى عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان ابن عباس اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا غزوة الفتح فى رمضان قال وسمعت ابن المسيب يقول مثل ذلك وعن عبيد الله بن عبد الله اخبرنى ان ابن عباس قال صام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا بلغ الكديد الماء الذى بين قديد وعسفان افطر فلم يزل مفطرًا حتى انسلخ الشهر ٤٢٧٦ حدثنى محمود قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر قال اخبرنى الزهرى عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم خرج فى رمضان من المدينة ومعه عشرة الاف وذلك على رأس ثمان سنين ونصف من مقدمه المدينة فسار هو ومن معه من المسلمين الى مكة يصوم ويصومون حتى بلغ الكديد وهو ماء بين عسفان وقديد افطر وافطروا قال الزهرى وانما يؤخذ من امر رسول الله صلى الله عليه وسلم الاخر فالاخر ٤٢٧٧ حدثنى عياش بن الوليد

---

١ قوله مرة علينا ابو بكر الصديق اميرا الى بنى فزارة واخرى الى بنى كلاب وثالثة الى ابح ومرة علينا اسامة اميرا الى الحرقات والى ابنى بضم الهمزة وسكون الموحدة ثم نون مقصورة من نواحى البلقاء وهذه خمسة ذكرها اهل السير وبقيت اربع لم يذكروها فيحتمل ان يكون فى هذا الحديث حذف ١٢ قس ٢ قوله غزوة الفتح اى فتح مكة انتقض اهلها العهد الذى وقع بالحديبية ١٢ قس ٣ قوله روضة خاخ بخائين معجمتين بينهما الف موضع بين مكة والمدينة قوله فان بها ظعينة اى امرأة فى هودج اسمها سارة او كنود وجعل لها حاطب عشرة دنانير على ذلك ١٢ قس قيل كانت مولاة للعباس ١٢ تو ٤ قوله تعادى بحذف احدى التائين اى يجرى قوله لتخرجن بضم الفوقية وكسر الراء قوله اولنلقين اى نحن قوله من عقاصها بكسر العين وبالقاف الخيط الذى يعقص به اطراف الذوائب او الشعر المضفور ١٢ قس قال الكرمانى فان قلت تقدم فى باب فى صفحة ٥٤٣ اذا اضطر الرجل الى النظر انها اخرجته من الحجزة قلت لعلها اخرجته من الحجزة فاخفته فى العقيصة ثم اخرجت منها وله اجوبة اخرى مذكورة ثم واما صورة الكتاب فقال اصحاب المغازى اما بعد يا معشر قريش فان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءكم بجيش كالليل يسير كالسيل فوالله لو جاءكم وحده لنصره الله عليكم وانجز له وعده فانظروا لانفسكم والسلام انتهى وروى الواقدى ان صورته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم آذن فى الناس بالغزو ولا اراه يريد غيركم وقد احببت ان يكون لى عندكم يد كذا فى التوشيح ١٢ ٥ قوله هذا المنافق لانه ابطن خلاف ما اظهر لكن عذره النبى صلى الله عليه وسلم لانه كان متأولا ثم ارشد الى علة عدم قتله انه شهد بدرا وكانه قال هل شهود بدر يسقط هذا الذنب الكبير فاجابه بقوله وما يدريك قوله فقد غفرت لكم المراد المغفرة فى الآخرة وسقوط الحد والقصاص فى الدنيا كذا فى القسطلانى ومر الحديث فى صفحة ٥٣٠ وفى صفحة ٥٤٢ وفى صفحة ٤٢١ مع بيانه ١٢ ٦ قوله اعملوا ما شئتم فيه اظهار العناية لا حقيقة الامر بكل ما شاؤا وان كان معصية ويحتمل ان يكون المراد لو صدر ذنب من احد لوفق بالتوبة ١٢ ٧ قوله الكديد بفتح الكاف وكسر الدال الاولى وقديد بضم القاف وفتح الدال الاولى وعسفان كعثمان كما سيجئ بيانها ١٢ ٨ قوله ومعه عشرة آلاف وعند ابن اسحق فى اثنى عشر الفا من المهاجرين والانصار واسلم وغفار ومزينة وجهينة وسليم وجمع بين الروايتين بان عشرة آلاف من نفس المدينة ثم تلاحق به الالفان ١٢ قسطلانى ٩ قوله على رأس ثمان ونصف من المدينة هكذا وقع فى رواية معمر وهو وهم والصواب على رأس سبع سنين ونصف وانما وقع الوهم من كون غزوة الفتح كانت فى سنة ثمان ومن اثناء ربيع الاول الى اثناء رمضان نصف سنة سواء فالتحرير انها سبع سنين ونصف ويمكن ان يوجه رواية معمر بانه بنى على التاريخ باول السنة من المحرم فاذا دخل من السنة الثانية شهران او ثلثة اطلق عليها سنة مجازا من تسمية البعض باسم الكل ويقع ذلك فى آخر ربيع الاول ومن ثم الى آخر رمضان نصف سنة او يقال كان آخر شعبان تلك السنة آخر سبع سنين ونصف من اول ربيع الاول فلما دخل رمضان دخل سنة اخرى واول السنة يصدق عليها انه رأسها فيصح انه ثمان سنين ونصف او ان رأس الثمان كان اول ربيع الاول ومابعده نصف سنة ١٢ فتح ١٠ قوله الآخر فالآخر اى يجعل الآخر اللاحق ناسخا للاول السابق وفيه اشارة الى الرد على القائل ليس له الفطر واذا شهد اول رمضان فى الحضر مستدلا بآية فمن شهد منكم الشهر فليصمه ١٢ قس

حل اللغات البعوث جمع البعث وهو الجيش. يوم القرد بفتح القاف وهو ماء على نحو يوم من المدينة. روضة خاخ بخائين موضع بين مكة والمدينة. ظعينة اى امرأة. تعادى بنا خيلنا اى اسرعت بنا وتعدت من مشيتها المعتاد. من عقاصها بكسر العين وهى الشعور المظفورة. يدًا اى منة وحقا ١٢. عه بالميم فى جمع الغزوات والمعروف فى ذلك بقيتهن بنون التانيث ١٢ قس ٢ه حال من الضمير فى لا تتخذوا اى لا تتخذوهم اولياء ملقين ١٢ قس

هذا الحديث هو الخامس عشر من ثلاثيات الامام الهمام البخاري

قال حدثنا عبد الاعلیٰ قال حدثنا خالد عن عکرمة عن ابن عباس قال خرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی رمضان الیٰ حُنین والناس مختلفون فصائم ومفطر فلما استوی علیٰ راحلته دعا باناء من لبن او ماء فوضعه علیٰ راحته او علیٰ راحلته ثم نظر الی الناس فقال المفطرون للصُّوَّم اَفطِروا وقال عبد الرزاق اخبرنا معمر عن ایوب عن عکرمة عن ابن عباس خرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم عام الفتح وقال حماد بن زید عن ایوب عن عکرمة عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۴۲۷۹ حدثنا علی بن عبد اللہ قال حدثنا جریر عن منصور عن مجاهد عن طاؤس عن ابن عباس قال سافر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی رمضان فصام حتی بلغ عُسفان ثم دعا باناء من ماء فشرب نهارًا لِیُرِیَه الناسَ فافطر حتی قدم مکة قال وکان ابن عباس یقول صام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی السفر وافطر فمن شاء صام ومن شاء افطر **باب** این رکز النبی صلی اللہ علیہ وسلم الرایة یوم الفتح ۴۲۸۰ حدثنا عبید بن اسمٰعیل قال حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابیه لما سار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عام الفتح فبلغ ذٰلک قریشا خرج ابو سفیان بن حرب وحکیم بن حزام وبُدَیل بن ورقاء یلتمسون الخبر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاقبلوا یسیرون حتی اتوا مرَّ الظهران فاذا هم بنیران کانها نیران عرفة فقال ابو سفیان ما هٰذه لکانها نیران عرفة فقال بُدَیل بن ورقاء نیران بنی عمرو فقال ابو سفیان عمرو اقل من ذٰلک فراٰهم ناس من حرس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فادرکوهم فاخذوهم فاتوا بهم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاسلم ابو سفیان فلما سار قال للعباس احبس ابا سفیان عند خَطْمِ الخَیل حتی ینظر الی المسلمین فحبسه العباس فجعلت القبائل تمر مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم تمر کتیبة کتیبة علیٰ ابی سفیان فمرت کتیبة قال یا عباس من هٰذه قال هٰذه غفار قال مالی ولغفار ثم مرت جُهَینة قال مثل ذٰلک ثم مرت سعد بن هُذَیم فقال مثل ذٰلک ثم مرت سُلَیم فقال مثل ذٰلک حتی اقبلت کتیبة لم یُرَ مثلها قال من هٰذه قال هٰؤلاء الانصار علیهم سعد بن عُبادة معه الرایة فقال سعد بن عبادة یا ابا سفیان الیوم یوم المَلحَمة الیوم تُستَحَلُّ الکعبة فقال ابو سفیان یا عباس حبذا یوم الذِّمار ثم جاءت کتیبة وهی اقل الکتائب فیهم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحابه ورایة النبی صلی اللہ علیہ وسلم مع الزبیر بن العوام فلما مر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بابی سفیان قال الم تعلم ما قال سعد بن عبادة قال ما قال قال کذا وکذا فقال کذب سعد ولکن هٰذا یوم یُعَظِّمُ اللہُ فیه الکعبة ویوم تکسی فیه الکعبة قال وامر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ترکز رایته بالحَجُون قال عروة فاخبرنی نافع بن جُبَیر بن مُطعِم قال سمعت العباس یقول للزبیر بن العوام یا ابا عبد اللہ ههنا امرک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ترکز الرایة قال وامر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یومئذٍ خالد بن الولید ان یدخل من اعلیٰ مکة من کَدَاءٍ ودخل النبی صلی اللہ علیہ وسلم من کُدًا فقُتِل من خَیل خالد یومئذٍ رجلان حُبَیش بن الاشعر وکُرز بن جابر الفِهری ۴۲۸۱ حدثنا ابو الولید قال حدثنا شعبة عن معٰویة بن قُرَّة قال سمعت عبد اللہ بن مغفَّل یقول رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم فتح مکة علیٰ ناقته وهو یقرأ سورة الفتح یُرَجِّع وقال لولا ان یجتمع الناس حولی لرجَّعت کما رجَّع ۴۲۸۲ حدثنا سلیمٰن بن عبد الرحمٰن قال حدثنا سعدان بن

رسول اللہ ۔ راحلته او علی راحته ۔ الی ۔ للصوام ۔ لیراه الناس ۔ ثنی ۔ قال ۔ قال ۔ خطم الجبل ۔ رسول اللہ ۔ فقال ۔ فقال ۔ قال ۔ رسول اللہ ۔ وقال ۔ کدی ۔ بن الولید ۔ ویطوس

١ قوله الی حنین بضم المهملة وفتح النون وسکون تحتیة فنون واد بینه وبین مکة بضعة عشر میلاً والمحفوظ المشهور ان خروجه علیه السلام لحنین انما کان فی شوال سنة ثمان اذ مکة فتحت فی سابع عشر رمضان واقام علیه السلام بها تسعة عشر یومًا یصلی رکعتین فیکون خروجه الی حنین فی شوال بلا ریب واجیب عنه باجوبة اولها ما قاله الطبری ان المراد من قوله خرج صلی اللہ علیه وسلم فی رمضان الی حنین انه قصد الخروج الیها وهو فی رمضان فذکر الخروج واراد القصد بالخروج وهذا شائع ذائع فی الکلام ١٢ قسطلانی ٢ قوله افطروا بهمزة قطع مفتوحة وکسر الطاء زاد الطبری فی تهذیبه یا عصاة وهذا الحدیث انفرد به البخاری ١٢ قس ٣ قوله مر الظهران بفتح المیم وشدة الراء وفتح المعجمة واسکان الهاء وبالراء والنون موضع بقرب مکة قوله ما هذه استفهام قوله لکانها جواب قسم محذوف ای واللہ لکانها نیران لیلة یوم عرفة وکان عادتهم انهم یشعلون نیرانا کثیرة فیها وبنو عمرو بالواو قبیلة والحرس جمع الحارس ١٢ کرمانی ٤ قوله حطم الخیل بالحاء والطاء الساکنة المهملتین والخیل بالخاء المعجمة بعدها تحتیة ای ازدحامها وللاصیلی وابی ذر عن المستملی خطم بالخاء المعجمة الجبل بالجیم والموحدة ای انف الجبل لانه ضیق فیری الجیش کلهم ولا یفوته رؤیة احد منهم ١٢ قس ٥ قوله ولغفار بغیر صرف ولابی ذر بالتنوین مصروفا ای ما کان بینی وبینهم حرب ١٢ قسطلانی ٦ قوله یوم الملحمة بفتح المیم وسکون اللام وبالحاء المهملة ای یوم حرب لا یوجد فیه مخلص او یوم القتل والمراد المقتلة العظمیٰ ١٢ قس ٧ قوله یوم الذمار بالذال المعجمة المکسورة وخفة المیم آخره راء الهلاک او حین الغضب للحرم والاهل یعنی الانتصار لمن بمکة قاله غلبة وعجزا وقیل اراد حبذا یوم یلزمک فیه حفظی وحمایتی عن المکروه قاله القسطلانی قال الکرمانی یرید بیوم الذمار بکسر المعجمة یوم الحدیبیة والمصالحة فیه انتهی ١٢ ٨ قوله یعظم اللہ فیه الکعبة ای باظهار الاسلام واذان بلال علیٰ ظهرها وازالة ما کان فیها من الاصنام وغیر ذٰلک ١٢ قسطلانی ٩ قوله من کداء ثنیة باعلیٰ مکة بفتح الکاف والمد قوله من کدا بالضم والقصر ثنیة باسفلها هذا اصح ما قیل وقیل فی السفلی کدی بالتصغیر کذا فی التنقیح قال القسطلانی وهذا مخالف للاحادیث الصحیحة الآتیة ان شاء اللہ تعالیٰ ان خالدا دخل من اسفل مکة والنبی صلعم من اعلاها ١٢ ١٠ قوله فقتل بضم القاف وکسر التاء قوله حبیش بحاء مهملة مضمومة فموحدة مفتوحة فتحتیة فمعجمة وهو لقبه واسمه خالد بن سعد والاشعر بشین معجمة وعین مهملة الخزاعی وکرز بضم الکاف بعدها راء ساکنة فزاء اسلم بعد بدر وقتل من المشرکین اثنی عشر رجلا او ثلثة عشر وانهزموا ١٢ قسطلانی مختصرا ١١ قوله یرجع من الترجیع وهو تردید القراءة ومنه ترجیع الاذان وقیل هو تقارب ضروب الحرکات فی الصوت وحکی ترجیعه بمد الصوت نحو آ آ آ آ وهذا انما حصل منه واللہ اعلم لانه کان راکبا ١٢ مجمع البحار ١٢ قوله کما رجع ای عبد اللہ بن مغفل یحکی قراءة النبی صلی اللہ علیه وسلم قال القسطلانی ١٢

حل اللغات

علیٰ راحته ای علیٰ کفه عسفان کعثمان موضع علیٰ مرحلتین من مکة. مر الظهران بفتح المیم وتشدید الراء والظهران بفتح الظاء المعجمة وهو موضع بقرب مکة حرس بفتح الحاء المهملة وهو جمع حرسی وقیل الحرس خدم السلطان المرتبون لحفظ وحراسته یرجع بتشدید الجیم من الترجیع وهو تردید القاری الحرف فی الحلق ١٢

يحيى قال حدثنی محمد بن ابی حفصة عن الزهری عن علی بن حسین عن عمرو بن عثمان ٤٢٨٣ عن اسامة بن زید انه قال زمن الفتح
یا رسول الله این تنزل غدًا قال النبی صلی الله علیه وسلم وهل ترک لنا عقیل من منزل ثم قال لا یرث المؤمن الکافر ولا یرث
الکافر المؤمن قیل للزهری ومن ورث ابا طالب قال ورثه عقیل وطالب قال معمر عن الزهری این تنزل غدًا فی حجته ولم یقل
یونس حجته ولا زمن الفتح ٤٢٨٤ حدثنا ابو الیمان قال حدثنا شعیب قال حدثنا ابو الزناد عن عبد الرحمٰن عن ابی هریرة قال قال رسول
الله صلی الله علیه وسلم منزلنا ان شاء الله اذا فتح الله الخیف حیث تقاسموا علی الکفر ٤٢٨٥ حدثنا موسی بن اسمٰعیل قال حدثنا
ابراهیم بن سعد قال اخبرنا ابن شهاب عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم حین اراد حنینًا منزلنا
غدًا ان شاء الله بخیف بنی کنانة حیث تقاسموا علی الکفر ٤٢٨٦ حدثنا یحیی بن قزعة قال حدثنا مالک عن ابن شهاب عن انس بن
مالک ان النبی صلی الله علیه وسلم دخل مکة یوم الفتح وعلی رأسه المغفر فلما نزعه جاء رجل فقال ابن خطل متعلق باستار الکعبة فقال
اقتله قال مالک ولم یکن النبی صلی الله علیه وسلم فیما نری والله اعلم یومئذ محرمًا ٤٢٨٧ حدثنا صدقة بن الفضل قال اخبرنا ابن
عیینة عن ابن ابی نجیح عن مجاهد عن ابی معمر عن عبد الله قال دخل النبی صلی الله علیه وسلم مکة یوم الفتح وحول البیت ستون
وثلث مائة نصب فجعل یطعنها بعود فی یده ویقول جاء الحق وزهق الباطل جاء الحق وما یبدئ الباطل وما یعید ٤٢٨٨ حدثنا اسحٰق
قال حدثنا عبد الصمد قال حدثنی ابی قال حدثنا ایوب عن عکرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لما قدم مکة
ابی ان یدخل البیت وفیه الالهة فامر بها فاخرجت فاخرج صورة ابراهیم واسمٰعیل فی ایدیهما من الازلام فقال النبی صلی الله علیه
وسلم قاتلهم الله لقد علموا ما استقسما بها قط ثم دخل البیت فکبر فی نواحی البیت وخرج ولم یصل فیه تابعه معمر عن ایوب وقال
وهیب حدثنا ایوب عن عکرمة عن النبی صلی الله علیه وسلم ٤٢٨٩ **باب دخول النبی صلی الله علیه وسلم من اعلی مکة** وقال اللیث حدثنی
یونس قال اخبرنی نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم اقبل یوم الفتح من اعلی مکة علی راحلته مردفًا اسامة
ابن زید ومعه بلال ومعه عثمان بن طلحة من الحجبة حتی اناخ فی المسجد فامره ان یاتی بمفتاح البیت فدخل رسول الله صلی الله
علیه وسلم ومعه اسامة بن زید وبلال وعثمٰن بن طلحة فمکث فیه نهارًا طویلًا ثم خرج فاستبق الناس فکان عبد الله بن عمر
اول من دخل فوجد بلالًا وراء الباب قائمًا فسأله این صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم فاشار له الی المکان الذی صلی فیه قال
عبد الله فنسیت ان اساله کم صلی من سجدة ٤٢٩٠ حدثنا الهیثم بن خارجة قال حدثنا حفص بن میسرة عن هشام بن عروة عن
ابیه ان عائشة اخبرته ان النبی صلی الله علیه وسلم دخل مکة عام الفتح من کداء التی باعلی مکة تابعه ابو اسامة ووهیب فی کداء
٤٢٩١ حدثنا عبید بن اسمٰعیل قال حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابیه دخل النبی صلی الله علیه وسلم عام الفتح من اعلی مکة من

١ ثنا ٢ من ورث ٣ اخبرنا ٤ عن النبی ٥ حنینًا ٦ جاءه ٧ ان ٨ حدثنا ٩ ثنی ١٠ ثنی ١١ اخبرنا ١٢ عن ابن عباس ١٣ فیها ١٤ عن ١٥ عبید الله ١٦ ثنی

ـــ١ـــ قوله هل ترک لنا عقیل بفتح العین وکسر القاف ابن ابی طالب وذلک ان عقیلا بعد هجرة رسول الله صلی الله علیه وسلم باع الدور التی لعبد المطلب کلها ولما مات ابو طالب کان عقیل کافرا فورثها منه ١٢ ک ـــ٢ـــ قوله ورثه عقیل وطالب ولم یرث جعفر ولا علی شیئًا لانهما کانا مسلمین ولو کانا وارثین لنزل علیه الصلوة والسلام فی دورهما وکانت کانهما ملکه لعلمه بایثارهما اياه علی انفسهما ١٢ قس ـــ٣ـــ قوله ولم یقل یونس حجته ولا زمن الفتح ای سکت عن ذلک قال فی الفتح وبقی الاختلاف بین ابن ابی حفصة ومعمر ومعمر اوثق والنقص من محمد بن ابی حفصة کذا فی القسطلانی وسبق الحدیث فی صـ٢١٦ فی کتاب الحج ١٢ ـــ٤ـــ قوله الخیف بفتح الخاء المعجمة وسکون التحتیة رفع خبر المبتدأ الذی هو منزلنا او الخیف مبتدأ ومنزلنا خبره والخیف ما انحدر عن غلظ الجبل وارتفع عن مسیل الماء حیث تقاسموا ای تحالفوا علی الکفر من اخراج النبی صلعم وبنی هاشم وبنی المطلب من مکة الی الخیف وکتبوا بینهم الصحیفة المشهورة ١٢ قس ومر بیانه فی صـ٦٨٣ ـــ٥ـــ قوله حین اراد حنینا یعنی فی غزوة الفتح لان غزوة حنین کان عقب غزوة الفتح ١٢ قس قوله بخیف بنی کنانة بکسر الکاف وخیفهم هو الذی بمنی وفیه المسجد المعروف ١٢ ک ـــ٦ـــ قوله ابن خطل بفتح المعجمة والمهملة اسمه عبد الله[عـــه] وکان اسلم ثم ارتد وقتل قتیلا بغیر حق وکانت له قینتان تغنیان بهجاء رسول الله صلعم فضربت عنقه صبرا بین زمزم ومقام کذا فی القسطلانی ومن جملة من امر صلعم بقتلهم عبد الله بن ابی السرح اسلم قبل الفتح ثم ارتد لکن استامنه عثمان رضـ فاسلم ثانیا ومنهم عکرمة بن ابی جهل وکان اشد الناس هو وابوه اذیة للنبی صلعم ولما بلغه ان صلعم اهدر دمه فر الی الیمن فاتبعته امرأته بعد ان اسلمت فجاء معها فاسلم وحسن اسلامه ومنهم هبار بن الاسود فلم یوجد یوم الفتح ثم اسلم بعد ذلک وحسن اسلامه وانما امر صلعم بقتله لانه عرض لزینب بنت رسول الله صلعم حین بعث بها زوجها ابو العاص الی المدینة فنخس بها بالرمح فسقطت من الجمل علی صخرة وکانت حاملا فالقت ما فی بطنها واهراقت الدم ولم یزل بها مرضها ذلک حتی ماتت ومنهم هند امرأة ابی سفین فانها اسلمت بعد ذلک وانما امر بقتلها لانها مثلت بعمه حمزة یوم احد ولاکت قلبه ومنهم کعب بن زهیر فانه اسلم بعد ذلک وکان ممن یهجو رسول الله صلعم ومنهم وحشی لانه قتل حمزة وکانت الصحابة احرص شیء علی قتله ففر الی الطائف ثم اسلم ومنهم مقیس بن صبابة کان اسلم ثم ارتد فقتله رجل من الانصار ومنهم الحویرث بن نقید کان یؤذی النبی صلی الله علیه وسلم وینشد الهجاء فقتله علی بن ابی طالب رضـ ١٢ ملتقط من سیرة الحلبی ١٢ ـــ٧ـــ قوله نصب بضم النون وسکون المهملة وضمها الصنم المنصوب للعبادة قاله الکرمانی قوله یطعنها بضم العین وفتحها والاول اشهر ١٢ قس وفعل النبی صلعم ذلک لاذلال الاصنام وعابدیها ولاظهار انها لا تنفع ولا تضر ولا یدفع عن نفسها شیئا کذا فی الفتح ١٢ ـــ٨ـــ قوله جاء الحق الاسلام او القرآن وزهق الباطل اضمحل وتلاشی جاء الحق وما یبدئ الباطل وما یعید ای زال الباطل وهلک لان الابداء والاعادة من صفات الحق فعدمهما عبارة عن الهلاک والمعنی جاء الحق وهلک الباطل وقیل الباطل الاصنام وقیل ابلیس لانه صاحب الباطل کذا فی القسطلانی قال البیضاوی المعنی لا ینشئ خلقا ولا یعیده او لا یبدئ خیرا لاهله ولا یعیده وقیل ما استفهامیة منتصبة بما بعده انتهی ١٢ ـــ٩ـــ قوله الازلام السهام التی کانت اهل الجاهلیة یستقسمون بها الخیر والشر ١٢ ک مر بیانه فی صـ٣٠٣ و فی صـ٥٩ ـــ١٠ـــ قوله تابعه ابو اسامة ووهیب مصغرا ای فی روایتهما عن هشام بن عروة بهذا الاسناد تابعا حفص بن میسرة فی کداء بفتح الکاف والمد ١٢ قسطلانی

حل اللغات

الخیف بفتح الخاء وسکون الیاء هو ما ارتفع من غلظ الجبل وارتفع عن مسیل الماء تقاسموا ای تحالفوا المغفر بکسر المیم زرد ینسج من الدروع علی مقدار القلنسوة یلبس تحت القلنسوة ١٢

[عـــه] کان اسمه فی الجاهلیة عبد العزی ١٢ حلبی

[عـــه] وامر صلعم لقتل قینتیه فقتلت احدیهما وامن الاخری فاسلمت ١٢ ج

كذا آء باب منزل النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح حدثنا ابو الوليد قال حدثنا شعبة عن عمرو عن ابن ابي ليلى قال ما اخبرنا
احد انه راى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى غير ام هانئ فانها ذكرت انه يوم فتح مكة اغتسل في بيتها ثم صلى ثماني ركعات
قالت لم اره صلى صلوة اخف منها غير انه يتم الركوع والسجود باب حدثني محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن
منصور عن ابي الضحى عن مسروق عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا
وبحمدك اللهم اغفرلي حدثنا ابو النعمان قال حدثنا ابو عوانة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان
عمر يدخلني مع اشياخ بدر فقال بعضهم لم تدخل هذا الفتى معنا ولنا ابناء مثله فقال انه ممن قد علمتم قال فدعاهم
ذات يوم ودعاني معهم قال وما رأيته دعاني يومئذ الا ليريهم مني فقال ما تقولون اذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس
يدخلون في دين الله افواجا حتى ختم السورة فقال بعضهم امرنا ان نحمد الله ونستغفره اذا نصرنا وفتح علينا وقال بعضهم
لا ندري ولم يقل بعضهم شيئا فقال لي يا ابن عباس اكذاك تقول قلت لا قال فما تقول قلت هو اجل رسول الله صلى الله عليه
وسلم اعلمه الله له اذا جاء نصر الله والفتح فتح مكة فذاك علامة اجلك فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا قال عمر
ما اعلم منها الا ما تعلم حدثنا سعيد بن شرحبيل قال حدثنا الليث عن المقبري عن ابي شريح العدوي انه قال لعمرو بن
سعيد وهو يبعث البعوث الى مكة ائذن لي ايها الامير احدثك قولا قام به رسول الله صلى الله عليه وسلم الغد من يوم الفتح سمعته
اذناي ووعاه قلبي وابصرته عيناي حين تكلم به انه حمد الله واثنى عليه ثم قال ان مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس لا يحل
لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر ان يسفك بها دما ولا يعضد بها شجرا فان احد ترخص لقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها
فقولوا له ان الله اذن لرسوله ولم يأذن لكم وانما اذن لي فيها ساعة من نهار وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالامس وليبلغ
الشاهد الغائب فقيل لابي شريح ماذا قال لك عمرو قال قال انا اعلم بذلك منك يا ابا شريح ان الحرم لا يعيذ عاصيا ولا فارا بدم
ولا فارا بخربة حدثنا قتيبة قال حدثنا الليث عن يزيد بن ابي حبيب عن عطاء بن ابي رباح عن جابر بن عبد الله انه سمع
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عام الفتح وهو بمكة ان الله ورسوله حرم بيع الخمر باب مقام النبي صلى الله عليه وسلم
بمكة زمن الفتح حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفين ح وحدثنا قبيصة قال حدثنا سفين عن يحيى بن ابي اسحق عن انس
قال اقمنا مع النبي صلى الله عليه وسلم عشرا نقصر الصلوة حدثنا عبدان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا عاصم عن عكرمة عن ابن
عباس قال اقام النبي صلى الله عليه وسلم بمكة تسعة عشر يوما يصلي ركعتين حدثنا احمد بن يونس قال حدثنا ابو شهاب عن
عاصم عن عكرمة عن ابن عباس قال اقمنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر تسع عشرة نقصر الصلوة وقال ابن عباس ونحن
نقصر ما بيننا وبين تسع عشرة فاذا زدنا اتممنا باب وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب قال اخبرني عبد الله بن ثعلبة بن

ثماني ثنا يقرأ أريته في اولم يقل ابن ليث ولم له فيها ولا فارا بخربة ولا فارا بدم قال ابو عبد الله الخربة البلية الليث عشرة حدثنا

۱؎ قوله غير ام هاني هي فاختة بنت ابي طالب قال الكرماني ولا يلزم من عدم وصول الخبر اليه عدم وقوعه ومر بيانه في ص ۲۲ في الصلوة ۱۲ ۲؎ قوله في بيتها قال القسطلاني هذا لا ينافي قوله منزلنا غدا ان شاء الله بخيف بني كنانة لانه صلى الله عليه وسلم لم يقم في بيتها انما نزل فاغتسل وصلى ثم رجع الى الخيف ۱۲
۳؎ قوله اللهم اغفرلي زاد في الصلوة يتأول القرآن اي يفعل ما امر به فيه اي في قوله فسبح بحمد ربك واستغفره قال في فتح الباري ووجه دخول هذا الحديث هنا ما سيأتي في التفسير بلفظ ما صلى النبي صلى الله عليه وسلم صلوة بعد اذ انزلت عليه اذا جاء نصر الله والفتح الا يقول فيها فذكر الحديث ۱۲ قس
۴؎ قوله يدخلني عليه في مجلسه قوله مع اشياخ بدر الذين حضروا غزوتها قوله هذا الفتى اي ابن عباس ۱۲ قسطلاني ۵؎ قوله ممن قد علمتم الظاهر ان المراد به انه ممن دعا له النبي صلعم فقال اللهم فقهه في الدين مع قرب قرابته وفي طريق آخر قال عمر ان له لسانا سؤلا وقلبا عقولا وهذا لا ينافي ما ذكرناه ۱۲ خير جاري ۶؎ قوله وما رأيته بضم الراء فهمزة مكسورة فتحتية ساكنة ولابي ذر عن المستملي والحموي اريته بهمزة مضمومة فراء مكسورة فتحتية ساكنة اي ظننته ۱۲ قس ۷؎ قوله فسبح بحمد ربك الخ اي امره تعالى بعد بذل المجهود فيما كلف به من تبليغ الرسالة ومجاهدة اعداء الدين بالاقبال على التسبيح والاستغفار والتاهب للمسير الى المقامات العليا واللحوق بالرفيق الاعلى وهذا المعنى هو الذي فهمه منها ابن عمر حتى رد به على اولئك وقال اجل رسول الله صلى الله عليه وسلم وصدقه عمر ۱۲ قس.
۸؎ قوله ان الحرم لا يعيذ بالذال المعجمة اي لا يعصم عاصيا من اقامة الحد عليه قوله ولا فارا بخربة بفتح الخاء المعجمة وسكون الراء بعدها موحدة اي سرقة وللاصيلي بضم الخاء اي فساد وقد جاء عمرو عن الجواب واتى بكلام ظاهره حق ولكن اراد به الباطل فان ابن الزبير لم يرتكب ما يجب عليه فيه شيء بل هو اولى بالخلافة من يزيد لانه صحابي بويع قبله ۱۲ مجمع قس ۹؎ قوله فاذا زدنا في الاقامة على تسعة عشر يوما اتممنا الصلوة اربعا ظاهر هذين الحديثين والذي قبله التعارض والذي اعتقده ان حديث انس انما هو في حجة الوداع فانها السفرة التي اقام فيها بمكة عشرا لانه دخل يوم الرابع وخرج يوم الرابع عشر واما حديث ابن عباس فهو في الفتح ولعل البخاري ادخله في هذا الباب اشارة الى انه لا تعارض بين حديث انس وبين حديثي ابن عباس لان الاقامتين مختلفتان في سفرين ۱۲ ف قس خ.
۱۰؎ قوله باب كذا في الاصول وسقط من رواية النسفي فصارت احاديثه من جملة الباب الذي قبله ومناسبتها له غير ظاهرة ولعله كان قد بيض له ليكتب له ترجمة فلم يتفق والمناسب لترجمة من شهد الفتح ۱۲ فتح ۱۱؎ قوله ثعلبة بن صعير بالمهملات مصغرا ويقال ابن ابي صعير العذري بضم العين المهملة وسكون الذال وبالراء ولد عبد الله قبل الهجرة وقيل بعدها ولابيه ثعلبة صحبة واطلق الدارقطني وغيره ان لعبد الله صحبة كذا في قس قال الكرماني مات عبد الله سنة تسع وثمانين والمقصود من ذكره بيان وصفه بالمسح يوم الفتح والمخبر به غير مذكور انتهى اي لم يذكر مقول عبد الله بن ثعلبة اختصارا او اقتصارا على ذكر المناسبة من الحديث وهو مسح وجه عبد الله يوم الفتح ۱۲

حل اللغات

لا يعضد اي لا يقطع الشاهد الحاضر لا يعيذ من الاعاذة اي لا يعصم العاصي عن اقامة الحد عليه الخربة السرقة وقيل بضم الخاء وهي الفساد ۱۲.

(قوله باب منزل النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح) وفيه (فقال انه ممن قد علمتم) اي ممن قد علمتموهم اهل فضل وتقدم لما سيظهر لكم اي ممن ستعلمون فضله وتقدمه فعبر بعلمتم للتنبيه على ان ظهور فضله محقق ثابت وان تاخر الى حين والله تعالى اعلم اه سندي

صَغیر وکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد مسح وجھہ عام الفتح حدثنی ابراھیم بن موسٰی قال حدثنا ھشام عن معمر عن الزھری
عن سُنین ابی جمیلۃ قال اخبرنا ونحن مع ابن المُسَیَّب قال وزعم ابوجمیلۃ انہ ادرک النبی صلی اللہ علیہ وسلم وخرج معہ عام
الفتح حدثنا سُلیمٰن بن حرب قال حدثنا حماد بن زید عن ایوب عن ابی قلابۃ عن عمرو بن سلمۃ قال قال لی ابوقلابۃ الا
تلقاہ فتسألہ قال فلقیتہ فسألتہ فقال کنا بماءٍ ممر الناس وکان یمر بنا الرکبان فنسألھم ما للناس ما للناس ما ھذا الرجل فیقولون
یزعم ان اللہ ارسلہ اوحی الیہ اوحی اللہ کذا فکنت احفظ ذاک الکلام فکانما یقرأ فی صدری وکانت العرب تلوم باسلامھم
الفتح فیقولون اترکوہ وقومہ فانہ ان ظھر علیھم فھو نبیٌ صادق فلما کانت وقعۃ اھل الفتح بادر کل قوم باسلامھم وبدر ابی
قومی باسلامھم فلما قدم قال جئتکم واللہ من عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم حقا فقال صلوا صلوۃ کذا فی حین کذا وصلوۃ کذا
فی حین کذا فاذا حضرت الصلوۃ فلیؤذن احدکم ولیؤمکم اکثرکم قراٰنا فنظروا فلم یکن احد اکثر قراٰنا منی لما کنت اتلقی من
الرکبان فقدمونی بین ایدیھم وانا ابن ست او سبع سنین وکانت علی بردۃ کنت اذا سجدت تقلصت عنی فقالت امرأۃ من الحی
الا تغطون عنا است قارئکم فاشتروا فقطعوا لی قمیصا فما فرحت بشیءٍ فرحی بذلک القمیص حدثنا عبداللہ بن مسلمۃ
عن مالک عن ابن شھاب عن عروۃ بن الزبیر عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال اللیث حدثنی یونس عن ابن شھاب
قال اخبرنی عروۃ بن الزبیر ان عائشۃ قالت کان عُتبۃ بن ابی وقاص عھد الی اخیہ سعد ان یقبض ابن ولیدۃ زمعۃ وقال عُتبۃ
انہ ابنی فلما قدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکۃ فی الفتح اخذ سعد بن ابی وقاص ابن ولیدۃ زمعۃ فاقبل بہ الی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم واقبل معہ عبد بن زمعۃ قال سعد بن ابی وقاص ھذا ابن اخی عھد الی انہ ابنہ قال عبد بن زمعۃ یارسول اللہ
ھذا اخی ھذا ابن زمعۃ وُلد علی فراشہ فنظر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی ابن ولیدۃ زمعۃ فاذا اشبہ الناس بعتبۃ بن
ابی وقاص فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ھولک ھو اخوک یا عبد بن زمعۃ من اجل انہ وُلد علی فراشہ وقال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم احتجبی منہ یا سودۃ لما رای من شبہ عُتبۃ بن ابی وقاص قال ابن شھاب قالت عائشۃ قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم الولد للفراش وللعاھر الحجر وقال ابن شھاب وکان ابوھریرۃ یصیح بذلک حدثنا محمد بن مقاتل قال
اخبرنا عبداللہ قال اخبرنا یونس عن الزھری قال اخبرنی عروۃ بن الزبیر ان امرأۃ سرقت فی عھد رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم فی غزوۃ الفتح ففزع قومھا الی اسامۃ بن زید یستشفعونہ قال عروۃ فلما کلمہ اسامۃ فیھا تلون وجہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم فقال اتکلمنی فی حد من حدود اللہ قال اسامۃ استغفرلی یارسول اللہ فلما کان العشی قام رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم خطیبا فاثنی علی اللہ بما ھو اھلہ ثم قال اما بعد فانما اھلک الناس قبلکم انھم کانوا اذا سرق فیھم الشریف ترکوہ
واذا سرق فیھم الضعیف اقاموا علیہ الحد والذی نفس محمد بیدہ لو ان فاطمۃ بنت محمد سرقت لقطعت یدھا ثم امر رسول

ثنا اخبرنا اواوحی اللہ بکذا ویقر یغری یقری وبادر وصلوا الا تغطوا توبا بذاک ثنی ح النبی فقال فقال بن حارثۃ

شک من الراوی نزید حکایۃ ما کانوا یخبرونہم بہ مما سمعوہ من القراٰن ۱۲ قسطلانی

۱؎ قولہ قال ای الزھری اخبرنا ای ابوجمیلۃ وقولہ ونحن مع ابن المسیب الجملۃ حالیۃ اراد الزھری تقویۃ روایتہ عنہ بانھا کانت بحضرۃ سعید ولم یذکر المخبر بہ قولہ ادرک النبی صلی اللہ علیہ وسلم وخرج معہ ای الی مکۃ عام الفتح کذا ذکرہ فی الصحابۃ ابن مندۃ وابونعیم وابن عبدالبر وقال غیرھم وحج معہ علیہ السلام حجۃ الوداع کذا فی القسطلانی قال الکرمانی جمھور الاصولیین علی ان العدل المعاصر للرسول صلعم اذا قال انا صحابی یصدق فیہ ظاھرا انتھی ۱۲

۲؎ قولہ ممر الناس بتشدید الراء مجرورۃ صفۃ لماء ای موضع مرورھم ۱۲۔ ۳؎ قولہ فکنت احفظ ذلک الکلام ولابی داؤد وکنت غلاما فحفظت من ذلک قراٰنا کثیرا ۱۲ قس ۴؎ قولہ یقرأ ھذا لابی ذر عن الحموی والمستملی ونسبھا فی الفتح للاکثر بسکون القاف آخرہ ھمزۃ مضمومۃ من القراءۃ وفی روایۃ عن الکشمیھنی یقری بزیادۃ الف مقصورۃ من التقریۃ ای یجمع وایضا لابی ذر عن الکشمیھنی یقر بقاف مفتوحۃ وشدۃ راء من القرار وللاسمٰعیلی یغری بغین معجمۃ وراء ثقیلۃ ای یلتصق بالغراء ورجحہا عیاض ۱۲ ملتقط من قس ف والغراء بالمد والقصر ما یلصق بہ الاشیاء ویتخذ من اطراف الجلود والسمک ۱۲ مجمع ۵؎ قولہ تقلصت بقاف ولام مشددۃ وصاد مھملۃ ای انجمعت وتکشفت قولہ الا تغطوا بحذف النون فی الفرع فی حالۃ الرفع قال ابن مالک انہ ثابت فی الکلام الفصیح نثرہ ونظمہ ولابی ذر الا تغطون وبھذا تمسک الشافعیۃ فی امامۃ الصبی الممیز فی الفریضۃ ولا یستدل بہ علی عدم ستر العورۃ فی الصلوۃ لانھا واقعۃ فیحتمل ان یکون ذلک قبل علمھم بالحکم کذا فی القسطلانی قال فی المرقاۃ وعندنا لا یجوز لقول ابن مسعود لا یؤم الغلام الذی لا یجب علیہ الحدود وقول ابن عباس لا یؤم الغلام الذی لا یحتلم ولانہ متنفل فلا یجوز ان یقتدی بہ المفترض علی ما عرف فی موضعہ واما امامۃ عمرو فلیس بمسموع من النبی صلعم وانما قدموہ باجتھاد منھم لما کان یتلقی من الرکبان فکیف یستدل بقول الصغیر علی الجواز وقد قال بنفسہ وکانت علی بردۃ الخ والعجب من الشافعیۃ انھم لم یجعلوا قول ابی بکر وعمر وغیرھم من کبار الصحابۃ حجۃ واستدلوا بفعل صبی مثل ھذا حالہ انتھی کلام القاری ۱۲

۶؎ قولہ اخذ سعد بن ابی وقاص ابن ولیدۃ زمعۃ وفی روایۃ معمر عن الزھری فلما کان یوم الفتح رای سعد الغلام فعرفہ بالشبہ فاحتضنہ الیہ فقال ابن اخی ورب الکعبۃ ۱۲ قس ۷؎ قولہ ھو اخوک بالاستلحاق او بحکمہ علیہ السلام بعلمہ فی ذلک قولہ یا عبد بن زمعۃ بضم دال عبد وفتحہا وابن نصب علی الحالین قولہ احتجبی منہ ای من ابن ولیدۃ زمعۃ المتنازع فیہ واشار الخطابی الی ان ذلک مزیۃ لامھات المؤمنین لان لھن فی ذلک ما لیس لغیرھن کذا فی قس قال الکرمانی امرہ بالاحتجاب تورعا واحتیاطا ۱۲ ۸؎ قولہ الولد للفراش ای لصاحب الفراش زوجا او سیدا قولہ وللعاھر ای الزانی الحجر ای الخیبۃ والحرمان ولا حق لہ فی الولد والمراد الرجم وضعف بانہ لیس کل من یزنی یرجم بل المحصن وایضا فلا یلزم من رجمہ نفی الولد والحدیث انما ھو فی نفیہ عنہ ۱۲ قس ومر الحدیث فی ص۲۵۵ فی اول البیع ۹؎ قولہ ان امرأۃ اسمھا فاطمۃ المخزومیۃ سرقت حلیا او غیرہ ظاھرہ الارسال لکن قولہ فی آخرہ قالت عائشۃ انہ عن عائشۃ وموضع الترجمۃ منہ قولہ فی غزوۃ الفتح قولہ ففزع قومھا ای التجؤا الی اسامۃ بن زید مولی رسول اللہ صلعم قولہ اتکلمنی بھمزۃ الاستفھام الانکاری قولہ انما اھلک الناس قبلکم وللنسائی انما اھلک بنو اسرائیل قولہ لو ان فاطمۃ بنت محمد سرقت لقطعت یدھا وھذا من الامثلۃ التی صح فیھا ان لو حرف امتناع لامتناع وقد ذکر ابن ماجۃ عن محمد بن رمح سمعت اللیث یقول عقب ھذا الحدیث قد اعاذھا اللہ من ان تسرق وکل مسلم ینبغی لہ ان یقول ھذا وخص صلعم فاطمۃ ابنتہ بالذکر لانھا کانت اعز اھلہ عندہ فاراد المبالغۃ فی تثبیت اقامۃ الحد علی کل مکلف وترک المحاباۃ کذا فی القسطلانی ولانھا کانت سمیتھا قالہ الطیبی ۱۲

حل اللغات

تلوم ای تنتظر۔ بادر ای اسرع۔ بردۃ ای شملۃ مخططۃ وقیل کساء اسود مربع۔ تقلصت ای انضمت وارتفعت۔ الاست العجز۔ تلون ای تغیر ۱۲۔

الله صلی الله علیه وسلم بتلك المرأة فقطعت یدها فحسنت توبتها بعد ذلك وتزوجت قالت عائشة فكانت تأتی بعد ذلك
فارفع حاجتها الی رسول الله صلی الله علیه وسلم ٤٣٠٥، ٤٣٠٦ حدثنا عمرو بن خلد قال حدثنا زهیر قال حدثنا عاصم عن ابی عثمان
قال حدثنی مجاشع قال اتیت النبی صلی الله علیه وسلم باخی بعد الفتح قلت یا رسول الله جئتك باخی لتبایعه علی الهجرة
قال ذهب اهل الهجرة بما فیها فقلت علی ای شیء تبایعه قال ابایعه علی الاسلام والایمان والجهاد فلقیت ابا معبد بعد وكان
اكبرهما فسألته فقال صدق مجاشع ٤٣٠٧، ٤٣٠٨ حدثنا محمد بن ابی بكر قال حدثنا الفضیل بن سلیمن قال حدثنا عاصم عن ابی عثمان
النهدی عن مجاشع بن مسعود قال انطلقت بابی معبد الی النبی صلی الله علیه وسلم لیبایعه علی الهجرة قال مضت الهجرة لاهلها ابایعه علی الاسلام
والجهاد فلقیت ابا معبد فسألته فقال صدق مجاشع وقال خلد عن ابی عثمان عن مجاشع انه جاء باخیه مجالد ٤٣٠٩ حدثنی محمد
ابن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن ابی بشر عن مجاهد قلت لابن عمر انی ارید ان اهاجر الی الشام قال لا هجرة ولكن
جهاد فانطلق فاعرض نفسك فان وجدت شیئا والا رجعت ٤٣١٠ وقال النضر اخبرنا شعبة قال اخبرنا ابو بشر قال سمعت مجاهدا قلت
لابن عمر فقال لا هجرة الیوم او بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم مثله ٤٣١١ حدثنی اسحٰق بن یزید قال حدثنا یحیی بن حمزة قال
حدثنی ابو عمرو الاوزاعی عن عبدة بن ابی لبابة عن مجاهد بن جبر المكی ان عبد الله بن عمر كان یقول لا هجرة بعد الفتح
٤٣١٢ حدثنا اسحٰق بن یزید قال حدثنا یحیی بن حمزة قال حدثنی الاوزاعی عن عطاء بن ابی رباح قال زرت عائشة مع عبید بن
عمیر فسألها عن الهجرة فقالت لا هجرة الیوم كان المؤمن یفر احدهم بدینه الی الله والی رسوله مخافة ان یفتن علیه فاما الیوم
فقد اظهر الله الاسلام فالمؤمن یعبد ربه حیث شاء ولكن جهاد ونیة ٤٣١٣ حدثنا اسحٰق قال حدثنا ابو عاصم عن ابن جریج
قال اخبرنی حسن بن مسلم عن مجاهد ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قام یوم الفتح فقال ان الله حرم مكة یوم خلق السمٰوت
والارض فهی حرام بحرام الله الی یوم القیٰمة لم تحل لاحد قبلی ولا تحل لاحد بعدی ولم تحلل لی قط الا ساعة من الدهر
لا ینفر صیدها ولا یعضد شوكها ولا یختلی خلاها ولا تحل لقطتها الا لمنشد فقال العباس بن عبد المطلب الا الاذخر یا
رسول الله فانه لا بد منه للقین والبیوت فسكت ثم قال الا الاذخر فانه حلال وعن ابن جریج اخبرنی عبد الكریم عن عكرمة
عن ابن عباس بمثل هذا او نحو هذا رواه ابو هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم

باب ٥٥ قول الله تعالیٰ ویوم حنین اذ اعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شیئا وضاقت علیكم الارض بما رحبت ثم ولیتم مدبرین ثم انزل الله سكینته الی قوله غفور رحیم

٤٣١٤ حدثنا محمد بن عبد الله بن نمیر قال حدثنا یزید بن هٰرون قال اخبرنا اسمٰعیل قال رأیت بید عبد الله بن ابی اوفی ضربة
قال ضربتها مع النبی صلی الله علیه وسلم یوم حنین قلت شهدت حنینا قال قبل ذلك ٤٣١٥ حدثنا محمد بن كثیر قال حدثنا سفیٰن عن

ن١ یوم ن٢ فقلت ن٣ معبدا ن٤ فضیل ن٥ فقال ن٦ ثنا ن٧ ثنا ن٨ اخبرنا ن٩ اخبرنا ن١٠ فسألتها ن١١ النهار ن١٢ شجرها ن١٣ مثل ن١٤ ابو شریح ن١٥ اخبرنا

---

١ قوله فحسنت توبتها وعند احمد انها قالت هل من توبة یا رسول الله فقال انت الیوم من خطیئتك كیوم ولدتك امك ١٢ قس ومر الحدیث مع بعض بیانه فی ص ٦٦٠ وایضا فی ص ٥٣٦ فی المناقب ویجیء فی الحدود ان شاء الله تعالیٰ ١٢ ٢ قوله ذهب اهل الهجرة ای الذین هاجروا قبل الفتح بما فیها من الفضل فلا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونیة قوله والجهاد ای عند الحاجة الیه قوله فلقیت ای قال ابو عثمٰن النهدی فلقیت ابا معبد یرید مجالدا ای بعد سماع الحدیث من مجاشع وللاصیلی وابن عساكر ولابی ذر عن الحموی والمستملی فلقیت معبدا والصواب الاول قوله وكان ای ابو معبد اكبرهما ای اكبر الاخوین فسألته عن حدیث مجاشع الذی سمعته منه فقال صدق مجاشع قاله القسطلانی ومر فی ص ٥٢٢ فی الجهاد ١٢ ٣ قوله بابی معبد بفتح المیم وسكون المهملة وفتح الموحدة وبمهملة اخری اخو مجاشع اسمه مجالد بلفظ الفاعل من المجالد بالجیم والمهملة ١٢ ك ٤ قوله مضت الهجرة لاهلها ای الهجرة التی هی من مكة الی المدینة لانه لا هجرة بعد الفتح لانها صارت دار اسلام قال فی المجمع وغیره اما الهجرة من دار الحرب فهی باقیة واجبة الی یوم القیٰمة قال الطیبی وهی لاصلاح دینه باقیة مدی الدهر ١٢ ٥ قوله فانطلق بكسر اللام والجزم علی الامر قوله فاعرض بهمزة قطع مجزوم علی الامر ایضا قوله فان وجدت شیئا ای من الجهاد والقدرة علیه فهو المراد قوله والا ای وان لم تجد شیئا من ذلك رجعت ١٢ قس ٦ قوله فهی حرام بحرام الله بفتح الحاء والراء بعدها الف فی اللفظین والخلیل مبلغ تحریمه من الله الی الناس قوله لا ینفر صیدها ای لا یزعج من مكانه قوله ولا یعضد ای لا یقطع شوكها ولابی ذر عن الكشمیهنی شجرها قوله ولا یختلی بضم التحتیة وسكون المعجمة مقصورا ای لا یقلع قوله خلاها بفتح المعجمة مقصورا ایضا كلاؤها الرطب قوله الا لمنشد ای لمعرف یعرفها ثم یحفظها لمالكها قوله ثم قال ای النبی صلی الله علیه وسلم بوحی او نفث فی روعه لانه صلعم لا ینطق عن الهوی فالتحریم الی الله حكما والی الرسول بلاغا قوله بمثل هذا ای الحدیث السابق قوله او نحو هذا شك من الراوی المتل

المتحد فی الحقیقة والنواعم او هما مترادفان ١٢ ملتقط من قس ك قال فی اللمعات وفی الهدایة فان قطع حشیش الحرم او شجرة وهو لیس بمملوك وهو مما لا ینبته الناس فعلیه قیمته الا ما جف منه وما جف من شجر الحرم لا ضمان فیه لانه لیس بنام ولا یرعی حشیش الحرم ولا یقطع الا الاذخر وقال ابو یوسف لا بأس بالرعی لان فیه ضرورة فان منع الدواب عنه متعذر ولنا ما رویناه وحمل الحشیش من الحل ممكن بخلاف الاذخر لانه استثناه رسول الله صلی الله علیه وسلم فیجوز قطعه ورعیه وبخلاف الكماة لانها لیست من جملة النبات انتهی وعند الشافعی ومن وافقه یجوز رعی البهائم فی كلأ الحرم ومذهب احمد كمذهبنا انتهی كلام اللمعات ومر الحدیث مع بیانه فی ص ٢٣٥ فی الحج ١٢ ٧ قوله ویوم حنین بمهملة ونونین مصغرا واد الی جنب ذی المجاز قریب من الطائف بینه وبین مكة بضعة عشر میلا من جهة عرفات كذا فی الفتح قال القسطلانی خرج الیه النبی صلی الله علیه وسلم لست خلون من شوال لما بلغه ان مالك بن عوف النصری جمع القبائل من هوازن ووافقه علی ذلك ثقیفون وقصدوا محاربة المسلمین وكان المسلمون اثنی عشر الفا وهوازن وثقیف اربعة آلاف وقد روی یونس بن بكیر عن الربیع بن انس قال قال رجل یوم حنین لن نغلب الیوم من قلة فشق ذلك علی النبی صلعم فكانت الهزیمة انتهی ١٢ ٨ قوله بما رحبت ما مصدریة والباء بمعنی مع ای مع رحبها ای سعتها ای لم تجدوا مفرا عن اعدائكم فكانها ضاقت علیكم او لا تثبتون فیها كمن لا یسعه مكانه ١٢ ملتقط من البیضاوی والقسطلانی ٩ قوله قبل ذلك ای قبل حنین من المشاهد واول مشاهده الحدیبیة ووقفت فی بعض طرقه علی ما یدل انه شهد الخندق ١٢ فتح

حل اللغات

لا ینفر صیدها ای لا یزعج من مكانه. لا یعضد لا یقطع. لا یختلی لا یقطع. خلاها بفتح الخاء مقصورا ای كلأها الرطب. الا لمنشد ای لمعرف یعرفها ثم یحفظها لمالكها. بما رحبت ما مصدریة والباء بمعنی مع ای مع رحبها ای مع سعتها ١٢.

ع ای بل قبل ذلك من المشاهد ایضا شهدت ١٢.

ابی اسحٰق قال سمعت البراء وجاءه رجل فقال یا ابا عمارة اتولیت یوم حنین فقال اما انا فاشهد علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ لم یول ولکن عجل سرعان القوم فرشقتهم هوازن وابو سفین بن الحارث اخذ براس بغلته البیضاء یقول انا النبی لا کذب انا ابن عبد المطلب. حدثنا ابو الولید قال حدثنا شعبة عن ابی اسحٰق قیل للبراء وانا اسمع اولیتم مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم حنین فقال اما النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلا کانوا رماة فقال انا النبی لا کذب انا ابن عبد المطلب. حدثنی محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن ابی اسحٰق سمع البراء وسأله رجل من قیس افررتم عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم حنین فقال لکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یفر کانت هوازن رماة وانا لما حملنا علیهم انکشفوا فاکببنا علی الغنائم فاستقبلنا بالسهام ولقد رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی بغلته البیضاء وان ابا سفین اخذ بزمامها وهو یقول انا النبی لا کذب. قال اسرائیل وزهیر نزل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن بغلته. حدثنا سعید بن عفیر قال حدثنی لیث قال حدثنی عقیل عن ابن شهاب ح وحدثنی اسحٰق قال حدثنا یعقوب بن ابراهیم قال حدثنا ابن اخی ابن شهاب قال محمد ابن شهاب وزعم عروة بن الزبیر ان مروان والمسور بن مخرمة اخبراه ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قام حین جاءه وفد هوازن مسلمین فسألوه ان یرد الیهم اموالهم وسبیهم فقال لهم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معی من ترون واحب الحدیث الی اصدقه فاختاروا احدی الطائفتین اما السبی واما المال وقد کنت استأنیت بکم وکان انظرهم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بضع عشرة لیلة حین قفل من الطائف فلما تبین لهم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غیر راد الیهم الا احدی الطائفتین قالوا فانا نختار سبینا فقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی المسلمین فاثنی علی اللہ بما هو اهله ثم قال اما بعد فان اخوانکم قد جاؤنا تائبین وانی قد رأیت ان ارد الیهم سبیهم فمن احب منکم ان یطیب ذلک فلیفعل ومن احب منکم ان یکون علی حظه حتی نعطیه ایاه من اول ما یفیء اللہ علینا فلیفعل فقال الناس قد طیبنا ذلک یا رسول اللہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا لا ندری من اذن منکم فی ذلک ممن لم یأذن فارجعوا حتی یرفع الینا عرفاؤکم امرکم فرجع الناس فکلمهم عرفاؤهم ثم رجعوا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاخبروه انهم قد طیبوا واذنوا هذا الذی بلغنی عن سبی هوازن. حدثنا ابو النعمان قال حدثنا حماد بن زید عن ایوب عن نافع ان عمر قال یا رسول اللہ ح وحدثنی محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد اللہ قال اخبرنا معمر عن ایوب عن نافع عن ابن عمر قال لما قفلنا من حنین سأل عمر النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن نذر کان نذره فی الجاهلیة اعتکاف فامره النبی صلی اللہ علیہ وسلم بوفائه وقال بعضهم حماد عن ایوب عن نافع عن ابن عمر ورواه جریر بن حازم وحماد بن سلمة عن ایوب عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم. حدثنا عبد اللہ بن یوسف قال اخبرنا مالک عن یحیی بن سعید عن عمر بن کثیر بن افلح عن ابی محمد مولی ابی قتادة عن ابی قتادة قال خرجنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم عام حنین فلما التقینا کانت للمسلمین جولة فرأیت رجلا من المشرکین قد علا رجلا من المسلمین فضربته من ورائه علی حبل عاتقه بالسیف فقطعت الدرع واقبل علی فضمنی ضمة وجدت منها ریح الموت ثم ادرکه الموت فارسلنی فلحقت عمر فقلت ما بال الناس قال

قال اولیتم قال ثنا قال فاستقبلونا النبی ۲ بن الحارث ۲ انا ابن عبد المطلب: قال ابو عبد اللہ ثنا اللیث ۳ قال اخبرنا ۲ بن مسلم ما لکم انتظرهم یرجع رسول اللہ بسیف

۱ قوله سرعان. بفتح السین المهملة والراء وقد تسکن ای اوائل الذین یسارعون الی الشیء ویقبلون علیه بسرعة قوله فرشقتهم بالشین المعجمة والقاف ای رمتهم قوله هوازن قبیلة معروفة وکانوا رماة وکان المسلمون قد حملوا علی العدو فانکشفوا فاقبل المسلمون علی الغنائم فاستقبلهم هوازن فرشقوهم رشقا ما یکادون یخطئون ۱۲ قسطلانی ۲ قوله اولیتم بصیغة الجمع. الشاملة لکلهم فقال البراء مجیبا للسائل بجواب بدیع متضمن لاثبات الفرار لهم لکن لا علی جهة التعمیم قوله فلا ای لم یفر بل ثبت وثبت معه اربعة نفر ثلثة من بنی هاشم علی والعباس بین یدیه وابو سفین اخذ بالعنان وابن مسعود من الجانب الایسر ۱۲ قسطلانی. ۳ قوله وفد هوازن. الوفد القوم یجتمعون ویردون البلاد واحدهم وافد وکذا الذین یقصدون الامراء لزیارة ۱۲ عینی ۴ قوله من ترون. بفتح الفوقیة من الصحابة ۱۲ قس ۵ قوله استانیت بکم ای اخرت قسم السبی بسببکم ولابی ذر عن الکشمیهنی لکم ای لاجلکم فابطأتم حتی ظننت انکم لا تقدمون وقد قسمت السبی قوله وکان انظرهم کذا فی الفرع وفی نسخة انتظرهم بزیادة فوقیة بعد النون ۱۲ قس ۶ قوله عرفاؤکم جمع عریف وهو الذی یعرف امر القوم واحوالهم ای القیم بامور القبیلة والمحلة وهو دون الرئیس کذا فی العینی ومر الحدیث فی ص ۳۰۴ فی الوکالة وایضا فی ص ۵۴۹ فی الخمس ۱۲ ۷ قوله ان عمر قال یا رسول اللہ. اورده کذا مختصرا مرسلا وسبق فی الخمس تاما بلفظ ان عمر قال لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انه کان علی اعتکاف یوم فی الجاهلیة فامره ان یفی به ۱۲ قس ۸ قوله اعتکاف. بالجر بدل من نذر وفی نسخة بالفرع مصحح علیها اعتکافا ولابی ذر اعتکاف ۱۲ قسطلانی ۹ قوله ورواه جریر بن حازم وحماد بن سلمة قال القسطلانی فاما روایة جریر فوصلها مسلم بلفظ ان عمر سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو بالجعرانة واما روایة حماد فوصلها مسلم ایضا انتهی مختصرا ۱۲ ۱۰ قوله عن النبی صلعم. قال الکرمانی فان قلت هذا مروی عن عمر رض فما معنی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قلت المروی عنه امره بوفائه انتهی ومر الحدیث فی ص ۲۷۳ وایضا فی ص ۵۵۵ فی الخمس ۱۲ ۱۱ قوله فلما التقینا ای مع المشرکین کانت للمسلمین ای لبعضهم غیر رسول اللہ صلعم ومن حوالیه ۱۲ قس ک قوله جولة بالجیم ای تقدم وتاخر وعبر بذلک احترازا عن لفظ الهزیمة قال النووی انما کانت الهزیمة من بعض الجیش واما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وطائفة معه فلم یزالوا والاحادیث الصحیحة مشهورة ولم یرو احد قط ان رسول صلعم انهزم فی موطن من المواطن بل ثبت فیها باقدامه ۱۲ قس طیبی ۱۲ قوله حبل عاتقه ای عصب عاتقه عند موضع الرداء من العنق ۱۲ کذا فی القسطلانی ۱۳ قوله ریح الموت. استعارة عن اثره ای وجدت منه شدة کشدة الموت قال الطیبی قال فی الفتح واشعر ذلک بان هذا المشرک کان شدید القوة جدا انتهی ۱۲. ۱۴ قوله فقلت ما بال الناس یحتمل وجهین احدهما ما بالهم منهزمین وکان جوابه ای کان ذلک من قضاء اللہ وقدره وثانیهما ما بال الناس ای ما بال المسلمین بعد الانهزام فکان جوابه امر اللہ غالب ای النصرة للمسلمین ومعنی قوله ثم رجعوا علی الاول ثم رجع المسلمون بعد الهزیمة وعلی الثانی رجعوا بعد انهزام المشرکین ویظهر الثانی قوله وجلس النبی صلعم الی آخره کذا قاله الطیبی ۱۲

حل اللغات

استأنیت ای انتظرت قفل ای رجع یطیب من التطییب ای یعطیه عن طیب نفس منه بغیر عوض علی حظه ای علی نصیبه عرفاؤکم جمع عریف وهو النقیب جولة بفتح الجیم ای

امر الله عزوجل ثم رجعوا وجلس النبی صلی الله علیه وسلم فقال من قتل قتیلا له علیه بینة فله سلبه فقلت من یشهد لی ثم جلست قال قال النبی صلی الله علیه وسلم مثله فقمت من یشهد لی ثم جلست ثم قال النبی صلی الله علیه وسلم مثله ثم قمت فقال مالك یا ابا قتادة فاخبرته فقال رجل صدق وسلبه عندی فارضه منی فقال ابوبکر لاها الله اذا لا یعمد الی اسد من اسد الله یقاتل عن الله ورسوله فیعطیك سلبه فقال النبی صلی الله علیه وسلم صدق فاعطه فاعطانیه فابتعت به مخرفا فی بنی سلمة فانه لاول مال تاثلته فی الاسلام وقال اللیث حدثنی یحیی بن سعید عن عمر بن کثیر بن افلح عن ابی محمد مولی ابی قتادة ان ابا قتادة قال لما کان یوم حنین نظرت الی رجل من المسلمین یقاتل رجلا من المشرکین واخر من المشرکین یختله من ورائه لیقتله فاسرعت الی الذی یختله فرفع یده لیضربنی واضرب یده فقطعتها ثم اخذنی فضمنی ضما شدیدا حتی تخوفت ثم ترك فتحلل ودفعته ثم قتلته وانهزم المسلمون وانهزمت معهم فاذا بعمر بن الخطاب فی الناس فقلت له ما شان الناس قال امر الله ثم تراجع الناس الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم من اقام بینة علی قتیل قتله فله سلبه فقمت لالتمس بینة علی قتیلی فلم ار احدا یشهد لی فجلست ثم بدا لی فذکرت امره لرسول الله صلی الله علیه وسلم فقال رجل من جلسائه سلاح هذا القتیل الذی یذکر عندی فارضه منه فقال ابوبکر کلا لا یعطه اصیبغ من قریش ویدع اسدا من اسد الله یقاتل عن الله ورسوله قال فقام رسول الله صلی الله علیه وسلم فاداه الی فاشتریت منه خرافا فکان اول مال تاثلته فی الاسلام

باب غزوة اوطاس

حدثنا محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن برید بن عبد الله عن ابی بردة عن ابی موسی قال لما فرغ النبی صلی الله علیه وسلم من حنین بعث ابا عامر علی جیش الی اوطاس فلقی درید بن الصمة فقتل درید وهزم الله اصحابه قال ابو موسی وبعثنی مع ابی عامر فرمی ابو عامر فی رکبته رماه جشمی بسهم فاثبته فی رکبته فانتهیت الیه فقلت یا عم من رماك فاشار الی ابی موسی فقال ذاك قاتلی الذی رمانی فقصدت له فلحقته فلما رانی ولی فاتبعته وجعلت اقول له الا تستحیی الا تثبت فکف فاختلفنا ضربتین بالسیف فقتلته ثم قلت لابی عامر قتل الله صاحبك قال فانزع هذا السهم فنزعته فنزا منه الماء قال یا ابن اخی اقرئ النبی صلی الله علیه وسلم السلام وقل له استغفر لی واستخلفنی ابو عامر علی الناس فمکث یسیرا ثم مات فرجعت فدخلت علی النبی صلی الله علیه وسلم فی بیته علی سریر مرمل وعلیه فراش قد اثر رمال السریر بظهره وجنبیه فاخبرته بخبرنا وخبر ابی عامر وقال قل له استغفر لی فدعا بماء فتوضا ثم رفع یدیه فقال اللهم اغفر لعبید

فجلس ۱ فقال النبی صلی الله علیه وسلم مثله قال ثم قال النبی صلی الله علیه وسلم مثله فقمت فقلت من یشهد لی ثم جلست ثم قال النبی صلی الله علیه وسلم مثله فقمت ۲ فقال النبی صلی الله علیه وسلم مثله فقلت من یشهد لی ثم جلست ثم قال النبی صلی الله علیه وسلم مثله فقمت صح ۳ لاها الله ذا لا یعمد ۴ فاضرب ۵ یذکره ۶ منی ۷ اضیبع ۸ وکان ۹ غزاة ۱۰ ثنی ۱۱ تستحی ۱۲ فقال ۱۳ ثم قال

---

۱ قوله من قتل قتیلا وقع القتل علی المقتول باعتبار ماله کقوله اعصر خمرا والسلب ما یاخذه احد القرینین فی الحرب من قرینه مما علیه ومعه من سلاح وثیاب ودابة وغیرها وهو فعل بمعنی المفعول کالقبض بمعنی المقبوض ۱۲ ط ۲ قوله لاها الله اذا. ہاؤہ بدل من الواو ای لا والله وصوابه ذا بحذف ہمزة ویجوز حذف الف الله للساکنین ویجوز ثبوتها لجواز الالتقاء للمد والشد ای لا والله لا یکون ذا کذا فی المجمع قال السید المحشی علی المشکوة الروایة فی الصحیحین ہکذا اعنی اذا الجزائیة ای اذا صدق ابو قتادة فلا یعمد وقال النحویون الغلط من الرواة فان لاها الله لا یستعمل بدون ذا وہو ممنوع ونقل عن ابی زید ان اذن قد یکون زائدة کما قوله اذا القام بنصری فالمعنی لاها الله لا یعمد انتہی کلام السید ۱۲ ۳ قوله لا یعمد بکسر المیم ای لا یقصد صلی الله علیه وسلم ۱۲ قسطلانی قوله الی اسد ای الی رجل کانه اسد فی الشجاعة فیاخذ حقه ویعطیك بغیر طیبة من نفسه ہکذا ضبطه الاکثر بالتحتانیة فیه وقع یعطیك وضبط النووی فیهما بالنون قال فی الفتح ۱۲ ۴ قوله فابتعت ای اشتریت قوله مخرفا بفتح المیم وسکون المعجمة وفتح الراء ویکسر ای بستانا وبنی سلمة بکسر اللام بطن من الانصار قوله تاثلته بالمثلثة ای اتخذته اصل المال واقتنیته ۱۲ ك قس تن ومر الحدیث مع بیانه فی ص۵۵۵ فی الخمس ۱۲ ۵ قوله ثم ترك من الترك کذا فی الفرع المصحح علیه مع حذف المفعول وقال فی الفتح وغیره برك بالموحدة للاکثر ولبعضهم بالمثناة ۱۲ قسطلانی وفی روایة الاسمٰعیلی ثم نزف بضم النون وکسر الزاء بعدها فاء ۱۲ ف ۶ قوله اصیبغ باہمال الصاد واعجام الغین وبالعکس وعلی الاول تصغیر وتحقیر له بوصفه باللون الردی وقیل مذمة بسواد اللون وتغیره وقیل ہو وصف له بالمهانة والضعف والحقارة تشبیه بالاصبغ وہو نوع من الطیور ویجوز ان یکون شبهه بنبات ضعیف یقال الصبغاء وعلی الثانی تصغیر الضبع علی غیر قیاس شبهه بالضبع فی ضعف افتراسه کتشبیه ابی قتادة بالاسد وقال المالکی الاضیبع تصغیر الاضبع وہو القصیر الضبع ای العضد ویکنی به عن الضعف ہذا ملتقط من الکرمانی والمجمع والقسطلانی ۱۲ ۷ قوله غزوة اوطاس قال عیاض ہو واد فی دیار ہوازن وہو موضع حرب حنین انتہی وہذا الذی قاله ذهب الیه بعض اہل السیر والراجح ان وادی اوطاس غیر وادی حنین ویوضح ذلك ما ذکر ابن اسحٰق ان الواقعة کانت فی وادی حنین وان ہوازن لما انہزموا صارت طائفة منهم الی الطائف وطائفة الی نخلة وطائفة الی اوطاس فارسل النبی صلعم عسکرا مقدمهم ابو عامر الاشعری الی من مضی الی اوطاس کما یدل علیه حدیث الباب ثم بعساکره توجه الی الطائف ۱۲ فتح ۸ قوله ابا عامر عبید بن سلیم بن حضار الاشعری وہو عم ابی موسی الاشعری علی المشهور امیرا علی الجیش فی طلب الفارین من ہوازن یوم حنین الی اوطاس فانتهی الیهم فلقی درید ابن الصمة فقتل درید وہزم الله اصحابه ای اصحاب درید وقتله ربیعة بن رفیع ۱۲ قس ۹ قوله فنزا بالنون والزاء من غیر ہمز ای انصب من موضع السهم الماء ۱۲ قس ۱۰ قوله سریر مرمل بضم المیم الاولی وکسر الثانیة بینهما راء ساکنة کذا فی نسخ القسطلانی وفی المجمع بسکون الراء وفتح میم انتہی ثم قال القسطلانی ولابی ذر بفتح الراء والمیم الثانیة مشددة منسوج بحبل ونحوه انتہی قال فی التوشیح مرمل براء مهملة ومیم مشددة ای معمول بالرمال وہی الحبال قال فی المجمع رمال الحصیر وشریطة ای خیوطه المتداخلة بمنزلة الخیوط فی الثوب النسیج والمراد انه کان السریر قد نسج وجهه بالسعف قوله وعلیه فراش کذا فی الصحیحین وصوابه ما علیه فراش فسقط لفظ ما النافیة انتہی مختصرا ملتقطا ۱۲

حل اللغات فله سلبه ای ما معه من الثیاب لا یعمد بکسر المیم ای لا یقصد تاثلته ای اقتنیته یختله ای یخدعه خرافا بکسر الخاء ای بستانا تاثلته ای اقتنیته فاثبته ای السهم ولی ای ادبر فکف ای توقف وکف نفسه فنزا منه الماء ای انصب من موضع السهم مرمل بضم المیم وفتح الراء وتشدید المیم ای مرمول بالرمال وہی حبال الحصیر التی یربط بها الاسرة ۱۲

ع قیل الصحیح ما علیه فراش علی وفق سائر الروایات بزیادة ما النافیة ۱۲ ك قس.

ابی عامر ورأیتُ بیاض ابطیه ثم قال اللّٰهم اجعله یوم القیٰمة فوق کثیر من خلقك ومن الناس فقلت ولی فاستغفر فقال اللّٰهم
اغفر لعبد اللّٰه بن قیس ذنبه وادخله یوم القیٰمة مدخلًا کریمًا قال ابو بردة احدهما لابی عامر والاُخری لابی موسٰی **باب** غزوة
الطائف فی شوّال سنة ثمان قاله موسی بن عقبة **حدثنا** الحُمیدی سمع سفیٰن قال حدثنا هشام عن ابیه عن زینب ابنة ابی سلمة
عن اُمّها ام سلمة دخل علیّ النبی صلی اللّٰه علیه وسلم وعندی مُخنّثٌ فسمعته یقول لعبد اللّٰه بن ابی امیة یا عبد اللّٰه ارأیت ان فتح
اللّٰهُ علیکم الطائف غدًا فعلیك بابنة غیلان فانها تُقبل باربع وتُدبر بثمانٍ وقال النبی صلی اللّٰه علیه وسلم لایدخلنّ هٰؤلاء علیکم
قال ابنُ عُیینة وقال ابن جُریج المخنّث هِیتُ **حدثنا** محمود قال حدثنا ابو اُسامة عن هشام بهٰذا وزاد وهو محاصر الطائف
یومئذٍ **حدثنا** علی بن عبد اللّٰه قال حدثنا سفیٰن عن عمرو عن ابی العباس الشاعر الاعمٰی عن عبد اللّٰه بن عمر قال لما حاصر
رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم الطائف فلم ینل منهم شیئًا قال انا قافلون ان شاء اللّٰه فثقل علیهم وقالوا نذهب ولا نفتحه
وقال مرة نقفل فقال اغدوا علی القتال فغدوا فاصابهم جراح فقال انا قافلون غدًا ان شاء اللّٰه فاعجبهم فضحك النبی صلی اللّٰه
علیه وسلم وقال سفیٰن مرة فتبسّم قال الحُمیدی حدثنا سفیٰن کله بالخبر **حدثنا** محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا
شعبة عن عاصم قال سمعت اباعثمان قال سمعتُ سعدًا وهو اوّل من رمی بسهمٍ فی سبیل اللّٰه واباکرة وکان تسوّر حصن
الطائف فی اُناسٍ فجاء النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فقالا سمعنا النبی صلی اللّٰه علیه وسلم یقول من ادّعی الی غیر ابیه وهو یعلم فالجنة علیه
حرام وقال هشام اخبرنا معمر عن عاصم عن ابی العالیة اوابی عثمان النّهدی قال سمعتُ سعدًا وابا بکرة عن النبی صلی اللّٰه علیه و
سلم قال عاصم قلتُ لقد شهد عندك رجُلان حسبُك بهما قال اَجل اَمّا احدُهما فاوّل من رمٰی بسهمٍ فی سبیل اللّٰه واما
الآخر فنزل الی النبی صلی اللّٰه علیه وسلم ثالث ثلٰثةٍ وعشرین من الطائف **حدثنا** محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اُسامة عن بُرید
ابن عبد اللّٰه عن ابی بُردة عن ابی موسٰی قال کنتُ عند النبی صلی اللّٰه علیه وسلم وهو نازل بالجِعرّانة بین مکة والمدینة ومعه بلالٌ
فاتی النبی صلی اللّٰه علیه وسلم اعرابی فقال الا تُنجزلی ما وعدتنی فقال له ابشر فقال قد اکثرتَ علیّ من ابشر فاقبل علی ابی موسٰی
وبلال کهیئة الغضبان فقال ردّ البُشری فاقبلا انتما قالا قبلنا ثم دعا بقدحٍ فیه ماءٌ فغسل یدیه ووجهه فیه ومجّ فیه ثم قال
اشربا منه وافرغا علی وُجوهکما ونحورکما وابشرا فاخذا القدح ففعلا فنادت امّ سلمة من وراء السِتر ان افضلا لامّکما فافضلا لها منه
طائفة **حدثنا** یعقوب بن ابراهیم قال حدثنا اسمٰعیل قال حدثنا ابن جُریج قال اخبرنی عطاء انّ صفوان بن یعلی بن اُمیّة
اخبره انّ یعلی کان یقول لیتنی اَری رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم حین یُنزل علیه قال فبینا النبی صلی اللّٰه علیه وسلم بالجعرانة
وعلیه ثوبٌ قد اُظلّ به معه فیه ناس من اصحابه اذ جاءه اعرابیٌّ علیه جُبّة مُتضمّخ بطیبٍ فقال یا رسول اللّٰه کیف تری فی رجل
احرم بعُمرة فی جبةٍ بعد ما تضمّخ بالطیب فاشار عمر الی یعلی بیده ان تعال فجاء یعلی فادخل رأسه فاذا النبی صلی اللّٰه علیه وسلم محمرّ
الوجه یغطّ کذلك ساعة ثم سُرّی عنه فقال این الذی یسألنی عن العمرة انفًا فالتُمس الرجل فاُتی به فقال اما الطیبُ الذی بك

فقال علیکن عمرو قال الخبر کله بالخبر کله تنی ثنی له فقالا منها بطیب

قوله غزوة الطائف هو بلد مشهور کثیر الاعناب علی ثلث مراحل او اثنین من جهة المشرق کذا فی الفتح قال فی القاموس الطائف بلاد ثقیف فی واد سمیت لانها طافت علی الماء فی الطوفان او لان جبریل طاف بها علی البیت او لانها کانت بالشام فنقلها اللّٰه تعالٰی الی الحجاز بدعوة ابراهیم علیه السلام ۱۲ **قوله مخنث** بکسر النون وفتحها والکسر افصح والفتح اشهر وهو الذی خلقه خلق النساء او سمی به لانکساره کلامه ولینه ۱۲ ک **قوله تقبل باربع وتدبر بثمان** ای اربع عکن فی البطن من قدامها واراد بثمان اطراف هذه العکن من ورائها عند منقطع الجنبین یرید انها سمینة تحصل لها فی بطنها عکن اربع وتری من ورائها لکل عکن طرفان کذا فی المجمع قال القسطلانی والعکنة بضم العین ما انطوی وتثنی من لحم البطن سمنا والمرادات اطراف العکن الاربع التی فی بطنها تظهر ثمانیة فی جنبیها انتهی ۱۲ **قوله لایدخلن هٰؤلاء** المختثین ثم اجلاه من المدینة الی الحمی فلما ولی عمر بن الخطاب قیل له انه قد ضعف وکبر فاحتاج فاذن له ان یدخل کل جمعة فیسأل الناس ویرد الی مکانه قاله القسطلانی قال الکرمانی انما یؤذن له علی ازواج النبی صلعم علی انه من حملة غیر اولی الاربة من الرجال فلم یر بأسا بدخوله علیهن فلما سمع صلعم هذا الکلام ورای انه یفطن لمثل هذا من النعت امر بان یحجب فلا یدخل علیهن ۱۲ **قوله هیت** بکسر الهاء فتحتانیة ساکنة ففوقیة هذا هو المشهور وقال ابن درستویه بکسر الهاء فنون ساکنة فموحدة وزعم ان ما سواه تصحیف وقیل هیمت

لقبه واسمه مانع بفوقیة فمهملة وهو مولی عبد اللّٰه بن امیة المذکور ۱۲ قسطلانی **قوله فضحك** النبی صلی اللّٰه علیه وسلم حاصل الجزانه لما اخبرهم بالرجوع بغیر فتح لم یعجبهم فلما رای صلی اللّٰه علیه وسلم ذلك امرهم بالقتال فلم یفتح لهم فاصیبوا بالجراح لانهم رموا علیهم من اعلی السور فکانوا ینالون منهم بسهامهم ولا یصل السهام الی من اعلی السور فلما راوا ذلك تبین لهم تصویب الرجوع فلما اعاد علیهم القول بالرجوع اعجبهم ح لهذا قال فضحك ۱۲ فتح. **قوله بالجعرانة** بکسر الجیم وسکون العین وقد تکسر وتشدد الراء قوله بین مکة والمدینة کذا وقع ههنا قال الداؤدی وهو وهم فالصواب بین مکة والطائف وبه جزم النووی وغیره ۱۲ قس **قوله ما وعدتنی** من غنیمة حنین وکان ذلك وعدًا خاصًا به فقال صلعم له ابشر بقطع الهمزة لقرب القسمة او بالثواب الجزیل علی الصبر ۱۲ قس قال الکرمانی فان قلت ما تعلقه بغزوة الطائف قلت کان هذا الشان وقت قفوله عن الطائف انتهی ومر الحدیث فی ص ۲۹ فی الوضوء ۱۲ **قوله متضمخ** ای متلطخ وهو صفة اعرابی المرفوع او خبر مبتدأ محذوف ای هو متضمخ ۱۲ قس **قوله یغط** بکسر المعجمة وتشدید المهملة ای تردد صوت نفسه کالنائم من شدة ثقل الوحی قوله ثم سری عنه ای کشف عنه ما یغشاه من ثقل الوحی ۱۲ قس

حل اللغات مخنث بکسر النون وفتحها والکسر افصح والفتح اشهر وهو الذی خلقه خلق النساء سمی به لانکساره کلامه ولینه الجعرانة بکسر الجیم هو محل بین مکة والطائف الا تنجزلی من الانجاز وهو ایفاء الوعد افرغا ای صبا لامکما تعنی نفسها طائفة ای بقیة متضمخ ای متلطخ یغط ای یتردد صوت نفسه کالنائم من شدة ثقل الوحی ثم سری عنه ای انکشف الحالة جمع العائل وهو الفقیر ۱۲ عسه ای صعد الی اعلاه ثم تدلی ۱۲ قس

(قوله باب غزوة الطائف) وفیه من ادعی الی غیر ابیه فالجنة علیه حرام ای دخوله ابتداء حرام بمعنی ان جزاء عمله ان لا یدخل ابتداء واما فضل اللّٰه فواسع فیمکن انه تعالٰی بفضله یدخله ابتداء لقوله تعالٰی ان اللّٰه لا یغفر ان یشرك به الاٰیة وان استحل ذلك فامره اصعب واللّٰه تعالٰی اعلم اه سندی

فاغسله ثلث مرات واما الجبة فانزعها ثم اصنع فی عمرتك كما تصنع فی حجك **حدثنا** موسى بن اسمٰعيل قال حدثنا وهيب قال حدثنا عمرو بن يحيى عن عباد بن تميم عن عبد الله بن زيد بن عاصم قال لما افاء الله على رسوله يوم حنين قسم فی الناس فی المؤلفة قلوبهم ولم يعط الانصار شيئا فكانهم وجدوا اذلم يصبهم ما اصاب الناس اوكانهم وجد واذلم يصبهم ما اصاب الناس فخطبهم فقال يا معشر الانصار الم اجدكم ضلالا فهداكم الله بی وكنتم متفرقين فالفكم الله بی وعالة فاغناكم الله بی كلما قال شيئا قالوا الله ورسوله امن قال ما يمنعكم ان تجيبوا رسول الله كلما قال شيئا قالوا الله ورسوله امن قال لو شئتم قلتم جئتنا كذا وكذا اترضون ان يذهب الناس بالشاة والبعير وتذهبون بالنبی الى رحالكم لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار ولو سلك الناس واديا وشعبا لسلكت وادی الانصار وشعبها الانصار شعار والناس دثار انكم ستلقون بعدی اثرة فاصبروا حتى تلقونی على الحوض **حدثنی** عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام قال اخبرنا معمر عن الزهری قال اخبرنی انس ابن مالك قال قال ناس من الانصار حين افاء الله على رسوله ما افاء من اموال هوازن فطفق النبی صلى الله عليه وسلم يعطی رجالا المائة من الابل فقالوا يغفر الله لرسول الله يعطی قريشا ويتركنا وسيوفنا تقطر من دمائهم قال انس فحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم بمقالتهم فارسل الى الانصار فجمعهم فی قبة من ادم ولم يدع معهم غيرهم فلما اجتمعوا قام النبی صلى الله عليه وسلم فقال ما حديث بلغنی عنكم فقال فقهاء الانصار اما رؤساؤنا يا رسول الله فلم يقولوا شيئا واما ناس منا حديثة اسنانهم فقالوا يغفر الله لرسول الله يعطی قريشا ويتركنا وسيوفنا تقطر من دمائهم فقال النبی صلى الله عليه وسلم فانی اعطی رجالا حديثی عهد بكفر اتالفهم اما ترضون ان يذهب الناس بالاموال وتذهبون بالنبی الى رحالكم فوالله لما تنقلبون به خير مما ينقلبون به قالوا يا رسول الله قد رضينا فقال لهم النبی صلى الله عليه وسلم ستجدون اثرة شديدة فاصبروا حتى تلقوا الله ورسوله فانی على الحوض قال انس فلم يصبروا **حدثنا** سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن ابی التياح عن انس قال لما كان يوم فتح مكة قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم غنائم بين قريش فغضبت الانصار قال النبی صلى الله عليه وسلم اما ترضون ان يذهب الناس بالدنيا وتذهبون برسول الله قالوا بلى قال لو سلك الناس واديا او شعبا لسلكت وادی الانصار او شعبهم **حدثنا** علی ابن عبد الله قال حدثنا ازهر عن ابن عون قال انبأنا هشام بن زيد بن انس عن انس قال لما كان يوم حنين التقى هوازن ومع النبی صلى الله عليه وسلم عشرة الاف والطلقاء فادبروا قال يا معشر الانصار قالوا لبيك يا رسول الله وسعديك لبيك نحن بين يديك

ن ١ صلى الله عليه وسلم ٢ وجد ن ٣ او شعبا ن ٤ ثنا ن ٥ حدثنی ن ٦ صلى الله عليه وسلم ن ٧ رؤساؤنا ن ٨ صلى الله عليه وسلم ن ٩ فتجدون ن ١٠ ابن الحجاج ن ١١ ابن مالك ن ١٢ غنائم قريش فی ن ١٣ صلى الله عليه وسلم

له قوله ثلث مرات العامل فيه اما قوله فاغسله وهو اقرب الفعلين او فقال وكانت القصة بالجعرانة سنة ثمان وقد قالت عائشة رضی الله عنها طيبته فی حجة الوداع ای سنة عشر فهو ناسخ الاول كذا فی القسطلانی قال فی الهداية والممنوع عنه التطيب بعد الاحرام والباقی كالتابع له لاتصاله به بخلاف الثوب فانه مباين عنه وعن محمد انه يكره اذا تطيب بما يبقى عينه بعد الاحرام وهو قول مالك والشافعی لانه منتفع بالطيب بعد الاحرام انتهى مع تغير ١٢ ٢ه قوله المؤلفة قلوبهم هم اناس اسلموا يوم الفتح اسلاما ضعيفا وقد سرد ابن طاهر فی المبهمات له اسماءهم وهو ابو سفين بن حرب وسهيل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى وحكيم بن حزام وابو السنابل بن بعكك وصفوان بن امية وعبد الرحمن بن يربوع وهؤلاء من قريش وعيينة بن حصن الفزاری والاقرع بن حابس التميمی وعمرو بن الايهم التميمی والعباس بن مرداس السلمی ومالك بن عوف النصری والعلاء بن حارثة الثقفی قال ابن حجر وفی ذكر الاخيرين نظر فقيل انما جاءا طائعين من الطائف الى الجعرانة وذكر الواقدی فی المؤلفة معوية ويزيد ابنی ابی سفين واسيد بن حارثة ومخرمة بن نوفل وسعيد بن يربوع وقيس بن عدی وعمرو بن وهب وهشام بن عمرو وزاد ابن اسحق النضر بن الحارث والحارث بن هشام وجبير بن مطعم وممن ذكره فيهم ابو عمر سفين بن عبد الاسد والسائب بن ابی السائب ومطيع بن الاسود وابو جهم بن حذيفة وذكر ابن الجوزی فيهم زيد الخيل وعلقمة ابن علاثة وحكيم بن طلق بن سفين بن امية وخالد بن قيس السهمی وعمير بن مرداس وذكر غيرهم فيهم قيس بن مخرمة واحيحة بن امية بن خلف وابن ابی شريق وحرملة بن هوذة وخالد بن هوذة وعكرمة بن عامر العبدری وشيبة بن عمارة وعمرو بن ورقة ولبيد بن ربيعة والمغيرة بن الحارث وهشام بن الوليد المخزومی فهؤلاء زيادة على الاربعين نفسا قاله فی الفتح ١٢ قسطلانی ٣ه قوله لو شئتم قلتم جئتنا كذا وكذا وفی حديث ابی سعيد فقال اما والله لو شئتم لقلتم فصدقتم وصدقتم اتيتنا مكذبا فصدقناك ومخذولا فنصرناك وطريدا فاويناك وعائلا فواسيناك زاد احمد من حديث انس قالوا بل المنة لله ولرسوله وانما قال صلعم ذلك تواضعا منه فنی الحقيقة الحجة البالغة والمنة له عليهم كما قالوا ١٢ قس ٤ه قوله لكنت امرأ من الانصار قاله استطابة لنفوسهم وثناء عليهم وليس المراد منه الانتقال عن النسب الولادی لانه حرام مع ان نسبه عليه السلام افضل الانساب واكرمها كذا فی قس ودمر فی ص٥٦٦ فی المناقب ١٢ ٥ه قوله شعار الثوب الذی يلی الجلد والدثار بكسر المهملة وفتح المثلثة ما يجعل فوق الشعار ای انهم بطانة وخاصته وانهم الصق به واقرب اليه من غيرهم وهو تشبيه بليغ ١٢ قس ٦ه قوله اثرة بفتح الهمزة والمثلثة وضم الهمزة مع سكون المثلثة ای يستأثر عليكم بما لكم فيه اشتراك فی الاستحقاق قوله فاصبروا حتى تلقونی على الحوض يوم القيمة فيحصل لكم الانتصاف ممن ظلمكم مع الثواب الجزيل على الصبر ١٢ قس ودمر بيانه فی ص٥٥٥ ٧ه قوله ما ينقلبون به وفی مناقب الانصار اولا ترضون ان يرجع الناس بالغنائم الى بيوتهم وترجعون برسول صلى الله عليه وسلم الى بيوتكم قوله ستجدون اثرة بضم الهمزة وسكون المثلثة وبفتحهما من تفرد عليكم بما لكم فيه اشتراك فی الاستحقاق او يفضل نفسه عليكم فی الفئ وقيل المراد بالاثرة نفس الشدة وقال فی الفتح ويرده سياق الحديث ١٢ قس ودمر بيان الحديث فی ص٥٥٥ ٨ه قوله قالوا بلى قد رضينا وذكر الواقدی انه حينئذ دعاهم ليكتب لهم بالبحرين يكون لهم خاصة بعده دون الناس وهی يومئذ افضل ما يفتح عليه من الارض فابوا وقالوا لا حاجة لنا بالدنيا ١٢ قسطلانی ٩ه قوله لو سلك الناس واديا الوادی مفرج بين جبال اوتلال اواكام والجمع اوداء واودية والشعب بكسر الشين الطريق فی الجبل وسيل الماء فی بطن ارض اوما انفرج بين الجبلين ١٢ قاموس لمعات ١٠ه قوله سلكت وادی الانصار او شعبهم لسے وتركت سلوك وادی سائر الناس قال الخطابی اراد ان ارض الحجاز كثيرة الاودية والشعاب فاذا اضاف الطريق فسلك رئيس شعبا اتبعه قومه حتى يفضی الى الجادة وفيه وجه آخر وهو انه اراد بالوادی الرأی والمذهب كما يقال فلان فی واد وانا فی واد قيل اراد صلعم بذلك حسن موافقته اياهم وترجيحهم فی ذلك على غيرهم لما شاهد منهم حسن الوفاء بالعهد والذمة فيما بايعوه عليه وحسن الجوار وما اراد بذلك وجوب متابعته اياهم فان متابعته حق على كل مؤمن لانه صلعم هو المتبوع المطاع لا التابع المطيع ١٢ طيبی مرقات ١١ه قوله الطلقاء بضم الطاء وفتح اللام والقاف ممدودة جمع طليق فعيل بمعنى مفعول وهم الذين من عليهم صلعم يوم الفتح فلم ياسرهم ولم يقتلهم منهم ابو سفين بن حرب وابنه معوية وحكيم بن حزام كذا فی القسطلانی قال الكرمانی ويراد به اهل مكة فانه صلعم اطلق عنهم وقال لهم اقول لكم ما قال يوسف لا تثريب عليكم اليوم ١٢

حل اللغات الى رحالكم ای منازلكم والطلقاء جمع طليق وهو الاسير الذی اطلق عنه اسره وخلی سبيله ويراد بهم اهل مكة ١٢

عه قال الكرمانی فان قلت ما فائدة التكرار قلت اذا كان الاول اسما والثانی فعلا فهو ظاهر اذا احدهما

فنزل النبي صلى الله عليه وسلم فقال انا عبد الله ورسوله فانهزم المشركون فاعطى الطلقاء والمهاجرين ولم يعط الانصار شيئا فقالوا
فدعاهم فادخلهم في قبة فقال اما ترضون ان يذهب الناس بالشاة والبعير وتذهبون برسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم
لو سلك الناس واديا وسلكت الانصار شعبا لاخترت شعب الانصار حدثني ٤٣٣٤ محمد بن بشار قال ثنا غندر قال حدثنا شعبة قال
سمعت قتادة عن انس بن مالك قال جمع النبي صلى الله عليه وسلم ناسا من الانصار فقال ان قريشا حديث عهد بجاهلية ومصيبة
واني اردت ان اجبرهم واتألفهم اما ترضون ان يرجع الناس بالدنيا وترجعون برسول الله الى بيوتكم قالوا بلى قال لو سلك الناس
واديا وسلكت الانصار شعبا لسلكت وادي الانصار او شعب الانصار حدثنا ٤٣٣٥ قبيصة قال ثنا سفيان عن الاعمش عن ابي وائل
عن عبد الله قال لما قسم النبي صلى الله عليه وسلم قسمة حنين قال رجل من الانصار ما اراد بها وجه الله فاتيت النبي صلى الله عليه
وسلم فاخبرته فتغير وجهه ثم قال رحمة الله على موسى قد اوذي باكثر من هذا فصبر حدثنا ٤٣٣٦ قتيبة بن سعيد قال حدثنا
جرير عن منصور عن ابي وائل عن عبد الله قال لما كان يوم حنين اثر النبي صلى الله عليه وسلم ناسا اعطى الاقرع مائة من الابل
واعطى عيينة مثل ذلك واعطى ناسا فقال رجل ما اريد بهذه القسمة وجه الله فقلت لاخبرن النبي صلى الله عليه وسلم قال رحم
الله موسى قد اوذي باكثر من هذا فصبر حدثنا ٤٣٣٧ محمد بن بشار ثنا معاذ بن معاذ ثنا ابن عون عن هشام بن زيد بن انس عن انس
ابن مالك قال لما كان يوم حنين اقبلت هوازن وغطفان وغيرهم بنعمهم وذراريهم ومع النبي صلى الله عليه وسلم عشرة الاف ومن
الطلقاء فادبروا عنه حتى بقي وحده فنادى يومئذ نداءين لم يخلط بينهما التفت عن يمينه فقال يا معشر الانصار قالوا لبيك يا رسول
الله ابشر نحن معك ثم التفت عن يساره فقال يا معشر الانصار قالوا لبيك يا رسول الله ابشر نحن معك وهو على بغلة بيضاء فنزل
فقال انا عبد الله ورسوله فانهزم المشركون واصاب يومئذ غنائم كثيرة فقسم في المهاجرين والطلقاء ولم يعط الانصار
شيئا فقالت الانصار اذا كانت شديدة فنحن ندعى ويعطى الغنيمة غيرنا فبلغه ذلك فجمعهم في قبة فقال يا معشر الانصار
ما حديث بلغني فسكتوا فقال يا معشر الانصار الا ترضون ان يذهب الناس بالدنيا وتذهبون برسول الله تحوزونه الى بيوتكم
فقالوا بلى فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو سلك الناس واديا وسلكت الانصار شعبا لاخذت شعب الانصار قال هشام قلت
يا ابا حمزة وانت شاهد ذاك قال واين اغيب عنه باب السرية التي قبل نجد حدثنا ٤٣٣٨ ابو النعمان قال حدثنا حماد ثنا ايوب
عن نافع عن ابن عمر قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية قبل نجد فكنت فيها فبلغت سهامنا اثني عشر بعيرا ونفلنا
بعيرا بعيرا فرجعنا بثلاثة عشر بعيرا باب بعث النبي صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد الى بني جذيمة حدثني ٤٣٣٩
محمود قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر ح وحدثني نعيم قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر عن الزهري عن

ثنا اجبرهم ، صلى الله عليه وسلم لقد والطلقاء فاصاب ، عنكم ، صلى الله عليه وسلم فقلت ذلك سهامنا فرجعت ثنا

بفتح الهمزة وسكون الجيم وضم الموحدة من الجبر ضد الكسر ولابي ذر عن الحموي والمستملي ان اجيزهم بضم الهمزة وكسر الجيم بعدها تحتية فزاي من الجائزة ١٢ قس

١ قوله فقالوا. اي الانصار ولم يذكر مقولهم اختصارا اي تكلموا في منع العطاء عنهم وفي رواية الزهري عن انس السابقة فقالوا يغفر الله لرسوله صلعم يعطي قريشا ويتركنا واسيافنا تقطر من دمائهم ١٢ قس ٢ قوله ما اريد بهذه القسمة وجه الله لم ينقل انه عاتبه على ذلك فيحتمل انه لم يثبت عليه ذلك وانما نقله عنه واحد وبشهادة واحد لا يراق الدم او لانهم لم يفهم منه الطعن في النبوة وانما نسبه لترك العدل في القسمة ١٢ قس ٣ قوله فصبر وذلك ان موسى عليه السلام كان حييا ستيرا لا يرى من جلده شئ استحياء فآذاه من آذاه من بني اسرائيل فقال ما يستر هذا التستر الا من عيب بجلده اما برص او ادرة فبرأه الله مما قالوا كما مر في احاديث الانبياء ١٢ قس ٤ قوله وذراريهم بتشديد التحتية وتخفيفها وكانت عادتهم اذا ارادوا التثبت في القتال استصحاب الاهالي ونقلهم معهم الى موضع القتال ١٢ قس ك ٥ قوله من الطلقاء ولابي ذر عن الكشميهني والطلقاء بحرف العطف واسقاط حرف الجر وهو الصواب لان الطلقاء لم يبلغوا ذلك بل ولا عشر عشرة وقال الحافظ ابن حجر كالكرماني والبرماوي قيل ان الواو مقدرة عند من جوز تقدير حرف العطف قال العيني وفيه نظر لا يخفى قاله القسطلاني لكن في عدة من النسخ الموجودة ومن الطلقاء مع وجود الواو والله اعلم بالصواب ١٢ ٦ قوله وحده اي متقدما مقبلا على العدو وبهذا التقدير يجمع بين قوله هنا حتى بقي وحده وبين قوله في الروايات الدالة على ان بقي معه جماعة فالوحدة بالنسبة لمباشرة القتال والذين ثبتوا كانوا معه ابو سفيان بن الحرث وغيره كانوا يخدمونه في امساك البغلة ونحوه ١٢ قس ٧ قوله وهو على بغلة بيضاء وفي رواية لمسلم انه صلعم قال اي عباس ناد اصحاب الشجرة وكان العباس صيتا قال فناديت باعلى صوتي اين اصحاب الشجرة قال فوالله لكان عطفتهم حين سمعوا صوتي عطفة البقرة على اولادها فقالوا يا لبيك يا لبيك قال فاقتتلوا الكفار فنظر رسول الله صلعم فهو على بغلته كالمتطاول الى قتالهم فقال هذا حين حمي الوطيس فنزل عن بغلته ثم قبض قبضة من تراب ولاحمد والحاكم من حديث ابن مسعود ورسول الله صلعم على بغلته فجادت به بغلته فمال عن السرج فقلت ارتفع رفعك الله فقال ناولني كفا من تراب فضرب به وجوههم فامتلأت اعينهم ترابا وجاء المهاجرون والانصار سيوفهم بايمانهم كانها الشهب ويجمع بين الروايتين بانه اولا قال لصاحبه ناولني فناوله ثم نزل عن بغلته فاخذ فرماهم ايضا ١٢ قس ٨ قوله فسكتوا وفي طريق الزهري عن انس السابقة قريبا فقال فقهاء الانصار اما رؤساؤنا يا رسول الله صلعم فلم يقولوا شيئا ويجمع بينهما بان بعضهم سكت وبعضهم اجاب قاله القسطلاني او سكتوا اولا واجابوا ثانيا بعد ما انتبهوا عن حال القائلين ١٢ ٩ قوله تحوزونه. بالمهملة والزاي ١٢ ك قس ١٠ قوله واين اغيب عنه. استفهام انكاري كان الوجه ان يقدم حديث انس هذا على حديث ابن مسعود والذي سبق لتوالي طرق حديث انس قال ابن حجر واظنه من تغير الرواة عن الفربري فان طريق انس الاخيرة سقطت من رواية النسفي فلعل البخاري الحقها فكتبت مؤخرا عن مكانه ١٢ قس ١١ قوله سرية هي طائفة من الجيش قال ابن حجر وهي من مائة الى خمس مائة وقال في القاموس من خمسة انفس الى ثلث مائة او اربعمائة وكان ابو قتادة اميرها وعند اهل المغازي انها كانت قبل التوجه للفتح وقال ابن سعد في شعبان سنة ثمان ١٢ قس ١٢ قوله ونفلنا. بضم النون مبنيا للمفعول اي اعطى كل واحد منا زيادة على المستحق ١٢ قس ١٣ قوله بني جذيمة. بفتح الجيم وكسر المعجمة بوزن عظيمة قال ابن حجر اي ابن عامر ابن عبد مناف بن كنانة قاله القسطلاني قال الكرماني هي قبيلة من عبد القيس قال السيوطي في التوشيح كان البعث اليهم في شوال عقب الفتح ١٢ في ثلثمائة وخمسين من المهاجرين والانصار ١٢ قس

حل اللغات

ان اجيزهم من الجائزة بمعنى العطية اثر بالمد اي اختص هوازن وغطفان قبيلتان شديدة يعني قضية شديدة مثل حرب تحوزونه بالحاء المهملة والزاء يقال حازه يحوزه اذا قبضه وملكه واستبد به ونفلنا من التنفيل وهو عطية التطوع من حيث لا يجب ١٢

سالم عن ابیه قال بعث النبی صلی الله علیه وسلم خلد بن الولید الی بنی جذیمة فدعاهم الی الاسلام فلم یحسنوا ان یقولوا اسلمنا فجعلوا یقولون صبأنا صبأنا فجعل خالد یقتل ویاسر ودفع الی کل رجل منا اسیره حتی اذا کان یوم امر خلد ان یقتل کل رجل منا اسیره فقلت والله لا اقتل اسیری ولا یقتل رجل من اصحابی اسیره حتی قدمنا علی النبی صلی الله علیه وسلم فذکرناه له فرفع النبی صلی الله علیه وسلم یده فقال اللهم انی ابرأ الیک مما صنع خالد مرتین باب سریة عبد الله بن حذافة السهمی وعلقمة ابن مجزز المدلجی ویقال انها سریة الانصار حدثنا مسدد قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا الاعمش قال حدثنی سعد بن عبیدة عن ابی عبد الرحمن عن علی قال بعث النبی صلی الله علیه وسلم سریة فاستعمل رجلا من الانصار وامرهم ان یطیعوه فغضب قال الیس امرکم النبی صلی الله علیه وسلم ان تطیعونی قالوا بلی قال فاجمعوا لی حطبا فجمعوا فقال اوقدوا نارا فاوقدوها فقال ادخلوها فهموا وجعل بعضهم یمسک بعضا ویقولون فررنا الی النبی صلی الله علیه وسلم من النار فما زالوا حتی خمدت النار فسکن غضبه فبلغ النبی صلی الله علیه وسلم فقال لو دخلوها ما خرجوا منها الی یوم القیمة الطاعة فی المعروف باب بعث ابی موسی ومعاذ الی الیمن قبل حجة الوداع حدثنا موسی قال حدثنا ابو عوانة قال حدثنا عبد الملک عن ابی بردة قال بعث رسول الله صلی الله علیه وسلم ابا موسی ومعاذ بن جبل الی الیمن قال بعث کل واحد منهما علی مخلاف قال والیمن مخلافان ثم قال یسرا ولا تعسرا وبشرا ولا تنفرا فانطلق کل واحد منهما الی عمله قال وکان کل واحد منهما اذا سار فی ارضه کان قریبا من صاحبه احدث به عهدا فسلم علیه فسار معاذ فی ارضه قریبا من صاحبه ابی موسی فجاء یسیر علی بغلته حتی انتهی الیه واذا هو جالس وقد اجتمع الیه الناس واذا رجل عنده قد جمعت یداه الی عنقه فقال له معاذ یا عبد الله بن قیس ایم هذا قال هذا رجل کفر بعد اسلامه قال لا انزل حتی یقتل قال انما جیء به لذلک فانزل قال ما انزل حتی یقتل فامر به فقتل ثم نزل فقال یا عبد الله کیف تقرأ القرآن قال اتفوقه تفوقا قال فکیف تقرأ انت یا معاذ قال انام اول اللیل فاقوم وقد قضیت جزئی من النوم فاقرأ ما کتب الله لی فاحتسب نومتی کما احتسب قومتی حدثنی اسحق قال حدثنی خالد عن الشیبانی عن سعید بن ابی بردة عن ابیه عن ابی موسی الاشعری ان النبی صلی الله علیه وسلم بعثه الی الیمن فسأله عن اشربة تصنع بها فقال وما هی قال البتع والمزر فقلت لابی بردة ما البتع قال نبیذ العسل والمزر نبیذ الشعیر فقال کل مسکر حرام رواه جریر وعبد الواحد عن الشیبانی عن ابی بردة حدثنا مسلم قال حدثنا شعبة قال حدثنا سعید بن ابی بردة عن ابیه قال بعث النبی صلی الله علیه وسلم جده ابا موسی ومعاذا الی الیمن فقال یسرا ولا تعسرا وبشرا ولا تنفرا وتطاوعا فقال ابو موسی یا نبی الله ان ارضنا بها شراب من الشعیر المزر وشراب من العسل البتع فقال کل مسکر حرام فانطلقا فقال معاذ لابی موسی کیف تقرأ القرآن قال قائما وقاعدا وعلی راحلتی واتفوقه تفوقا قال اما انا فانام واقوم فاحتسب

ن ۱ منهم انسان ۲ ن یدیه ۳ ذ مجزز ۴ ذ ثنا ۵ ن واستعمل ۶ ذ فقال ۷ ن اذا ۸ ن فاذا ۹ ن فاحتسبت ۱۰ ن احتسبت ۱۱ ذ ثنا ۱۲ ن قال ابو عبد الله ۱۳ ن راحلته ۱۴ ن فاقوم وانام

---

۱ قوله صبأنا. یقال صبأ الرجل اذا خرج من دین الی دین وقولهم صبأنا کلام یحتمل ان یکون معناه خرجنا من دین الی دین آخر وهو اعم من الاسلام فلما لم یکن هذا القول صریحا فی الانتقال الی دین الاسلام نفذ خالد الامر الاول بقتالهم اذ لم یوجد شرط حقن الدم بتصریح الاسم ویحتمل انه انما لم یکف عنهم بهذا القول من قبل انه ظن انهم عدلوا عن اسم الاسلام الیه انفة من الاستسلام والانقیاد فلم یر ذلک القول اقرارا بالدین ۱۲ کرمانی ۲ قوله یوم. بالتنوین ای من الایام قاله ابن حجر وقال العینی لیس بصحیح لان یوم اسم کان التامة مضافا الی قوله امر خالد کذا فی قوله تعالی هذا یوم ینفع الصادقین انتهی والذی فی الفرع التنوین وعند ابن سعد فلما کان السحر نادی خالد من کان معه اسیر فلیضرب عنقه ۱۲ قس ۳ قوله انی ابرأ الیک. مما صنع خالد قال الخطابی انما نقم صلی الله علیه وسلم علی استعجاله فی شانهم وترک التثبت فی امرهم قبل ان یعلم المراد من قولهم صبأنا لکن لم یر علیه قودا لانه تاول انه کان مامورا بقتالهم الی ان یسلموا ۱۲ قس ک ف ۴ قوله عبد الله بن حذافة. بضم المهملة وخفة المعجمة بعدها الف ففاء ابن قیس ابن عدی بن سعد السهمی ۱۲ قس ک وعلقمة بن مجزز بضم اوله وفتح الجیم وتشدید الزاء الاولی وکسرها وهو ولد القائف المذکور فی حدیث اسامة کذا فی التوشیح قال القسطلانی وذکر ابن سعد فی طبقاته ان سبب هذه السریة انه بلغه صلی الله علیه وسلم ان ناسا من الحبشیة ترآهم اهل جدة فبعث الیهم علقمة بن مجزز فی ربیع الآخر سنة تسع فی ثلثمائة فانتهی بهم الی جزیرة فی البحر فلما خاض البحر الیهم هربوا فلما رجع تعجل بعض القوم الی اهلیهم فامر عبد الله بن حذافة علی من تعجل قال البرماوی ولعل هذا عذر البخاری حیث جمع بینهما مع انه فی الحدیث لم یسلم واحدا منها وترجمة البخاری لعلها تفسیر للمبهم الذی فی الحدیث انتهی ۱۲ ۵ قوله لو دخلوها. ای النار التی اوقدوها ظانین انهم بسبب طاعتهم امیرهم ما خرجوا منها لانهم کانوا یموتون فلم یخرجوا او الضمیر فی قوله دخلوها للنار التی اوقدوها وفی قوله ما خرجوا منها لنار الآخرة والمراد بقوله الی یوم القیمة التابید لانهم ارتکبوا ما نهوا عنه من قبل انفسهم مستحلین له وعلی هذا ففیه نوع من البدائع وهو الاستخدام قال الداؤدی فیه ان التاویل الفاسد لا یعذر به صاحبه ۱۲ ملتقط من قس ک ف ۶ قوله مخلاف. بکسر المیم وسکون المعجمة آخره فاء الکورة والاقلیم والرستاق بضم الراء وسکون المهملة وفتح الفوقیة آخره قاف بلغة اهل الیمن والیمن مخلافان وکانت جهة معاذ العلیا الی صوب عدن وجهة ابی موسی السفلی ۱۲ قس ف ۷ قوله ایم. بفتح الیاء والمیم بغیر اشباع ای شیء هذا واصله ایما ای استفهامیة وما بمعنی شیء فحذفت الالف تخفیفا ولابی ذر ایم بضم الیاء ۱۲ قس ۸ قوله اتفوقه تفوقا. بالفاء ثم القاف ای اقرأه شیئا بعد شیء یعنی لا اقرأه مرة واحدة ماخوذ من فواق الناقة وهو ان یحلب ساعة بعد ساعة ۱۲ قس ک ۹ قوله جزئی بضم الجیم وسکون الزاء بعدها همزة مکسورة فیاء ای من جزء اللیل اجزاء جزء للنوم وجزء للقراءة والقیام ۱۲ قس ۱۰ قوله فاحتسب نومتی الخ ای اطلب الثواب فی الراحة کما اطلبه فی التعب لان الراحة اذا قصد بها الاعانة علی العبادة حصلت الثواب قاله القسطلانی اعلم ان القسطلانی وابن حجر قالا ان قوله فاحتسب بلفظ المضارع من غیر فوقیة ای احسب اما النسخ الموجودة حین الطبع ففی کلها بفوقیة والله اعلم ۱۲ ۱۱ قوله تطاوعا. ای کونا متفقین فی الحکم ولا تختلفا فان اختلافکما یؤدی الی اختلاف اتباعکما وح تقع العداوة والمحاربة بینهم ۱۲ قس

حل اللغات حتی خمدت النار بفتح المیم یعنی انطفی لهیبها والیمن مخلافان ای ارض الیمن کورتان الی عمله ای موضع عمله احدث به عهدا ای جدد عهد الصحبة ۱۲.

ع بفتح الهاء وضم المیم المشددة فسره البرماوی کالکرمانی ای حزنوا قال العینی ولیس کذلک بل المعنی قصدوا ویؤیده روایة حفص فلما هموا بالدخول فیها فقاموا ینظر بعضهم الی بعض ۱۲ قسطلانی

ع الاصل ان یقال بشرا ولا تنذرا وانسا ولا تنفرا فجمع بینهما لیعم البشارة والنذارة والتانیس والتنفیر فهو من باب المقابلة المعنویة ۱۲ طیبی قس.

نومتى كما احتسب قومتى وضرب فسطاطا[1] فجعلا يتزاوران فزار معاذ ابا موسى فاذا رجل موثق فقال ما هذا فقال ابو موسى يهودى
اسلم ثم ارتد فقال معاذ لاضربن عنقه تابعه العقدى ووهب عن شعبة وقال[2] وكيع والنضر وابوداؤد عن شعبة عن سعيد عن ابيه
عن جده عن النبى صلى الله عليه وسلم رواه جرير بن عبد الحميد عن الشيبانى عن ابى بردة حدثنى عباس بن الوليد قال حدثنا
عبد الواحد عن ايوب بن عائذ قال حدثنا قيس بن مسلم قال سمعت طارق بن شهاب يقول حدثنى ابوموسى الاشعرى قال
بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ارض قومى فجئت ورسول الله صلى الله عليه وسلم منيخ بالابطح فقال احججت يا عبد الله
ابن قيس قلت نعم يا رسول الله قال كيف قلت قال قلت لبيك اهلالا كاهلالك قال فهل سقت معك هديا قلت لم اسق قال
فطف بالبيت واسع بين الصفا والمروة ثم حل ففعلت حتى مشطت لى امرأة من نساء بنى قيس ومكثنا بذلك حتى استخلف[3]
عمر ٤٣٤٧ حدثنى حبان قال اخبرنا عبد الله عن زكريا بن اسحق عن يحيى بن عبد الله بن صيفى عن ابى معبد مولى ابن عباس عن
ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمعاذ بن جبل حين بعثه[4] الى اليمن انك ستأتى قوما من اهل
الكتاب فاذا جئتهم فادعهم الى ان يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فان هم اطاعوا لك بذلك فاخبرهم ان
الله قد فرض عليهم خمس صلوات فى كل يوم وليلة فان هم اطاعوا لك بذلك فاخبرهم ان الله قد فرض عليهم صدقة
تؤخذ من اغنيائهم فترد على فقرائهم فان هم اطاعوا لك بذلك فاياك وكرائم اموالهم واتق دعوة المظلوم فانه ليس بينه
وبين الله حجاب قال[5] ابو عبد الله طوعت طاعت واطاعت لغة طعت وطعت واطعت ٤٣٤٨ حدثنا سليمن بن حرب قال
حدثنا شعبة عن حبيب بن ابى ثابت عن سعيد بن جبير عن عمرو بن ميمون ان معاذا لما قدم اليمن صلى بهم الصبح فقرأ
واتخذ الله ابراهيم خليلا فقال[6] رجل من القوم لقد قرت[7] عين ام ابراهيم زاد معاذ عن شعبة عن حبيب عن سعيد عن
عمرو ان النبى صلى الله عليه وسلم بعث معاذا الى اليمن فقرأ معاذ فى صلوة الصبح سورة النساء فلما قال واتخذ الله ابراهيم
خليلا قال رجل خلفه قرت عين ام ابراهيم **باب ٦٢ بعث على بن ابى طالب وخلد بن الوليد الى اليمن قبل حجة الوداع**
٤٣٤٩ حدثنى احمد بن عثمان قال حدثنا شريح بن مسلمة قال حدثنا ابراهيم بن يوسف بن اسحق بن ابى اسحق حدثنى
ابى عن ابى اسحاق قال سمعت البراء قال بعثنا[8] رسول الله صلى الله عليه وسلم مع خلد بن الوليد الى اليمن قال ثم بعث عليا بعد
ذلك مكانه فقال مر اصحاب خلد من شاء منهم ان يعقب معك فليعقب ومن شاء فليقبل فكنت فيمن عقب معه قال فغنمت[9]
اواقى ذوات عدد ٤٣٥٠ حدثنى محمد بن بشار قال حدثنا روح بن عبادة قال حدثنا على بن سويد بن منجوف عن عبد الله بن بريدة

فسطاطا ووهيب العباس عياش النرسى اهلالا كاهلال النبى صلى الله عليه وسلم قوما اهل كتاب طاعوا عليهم طاعوا عليهم طاعوا ثنا اواقى ثنا

[1] قوله فسطاط. مثلثة الفاء خباء من شعر وغيره وفيه لغات ١٢ مجمع ك [2] قوله وقال وكيع. هو ابن الجراح مما وصله فى الجهاد والنضر بالنون والضاد المعجمة الساكنة ابن شميل مما وصله البخارى فى الادب وابو داؤد وهشام وعبد الملك مما وصله النسائى عن شعبة بن الحجاج عن سعيد ابن ابى بردة بن ابى موسى عن ابيه عن جده عن النبى صلعم وثبت هذا من قوله قال وكيع الخ للمستملى وحده وقوله رواه جرير الخ سقط لابى ذر كذا فى القسطلانى والحاصل ان المؤلف ساق حديث ابى موسى من طرق مرسلا ومتصلا ١٢ [3] قوله حتى استخلف عمر رض. بضم الفوقية وسكون المعجمة مبنيا للمفعول زاد فى الحج فقال اى عمران نأخذ بكتاب الله فانه يأمرنا بالتمام قال الله تعالى واتموا الحج والعمرة لله وان نأخذ بسنة النبى صلعم فانه لم يحل من احرامه حتى نحر الهدى قاله القسطلانى قال الكرمانى فان قلت المفهوم منه ان بعد استخلافه تركوا التمتع قلت وقع الاختلاف فى جوازه بعده وتنازعوا فيه انتهى قال النووى والمختار انه نهى عن المتعة المعروفة اى الاعتمار فى اشهر الحج ثم الحج فى عامه وهو على التنزيه انما نهى عنها ترغيبا فى الافراد ثم انعقد الاجماع على جواز التمتع من غير كراهة وقيل علة كراهته عمران يكون معرسا بالمرأة ثم يشرع فى الحج ورأسه يقطر كذا فى العينى ومر الحديث مع بعض بيانه فى ص ٢١٣ فى كتاب الحج ١٢ [4] قوله بعثه الى اليمن سنة عشر قبل حجة الوداع ليعلمهم القرآن والشرائع ويقضى بينهم ويأخذ الصدقات من العمال ١٢ قسطلانى [5] قوله قال ابو عبد الله اى البخارى على عادته فى تفسير الفاظ غريبة تقع له من القرآن اذا وافقت لفظ الحديث طوعت له نفسه معناه طاعت له نفسه والطاعت بالهمزة لغة فى طاعت بغير همزة ويقال اذا عبر عن نفسه طعت بكسر الطاء وطعت بضمها و اطعت بزيادة الهمزة قال فى القاموس طاع له يطوع ويطاع انقاد وقال الجوهرى الطوع نقيض الكره وطاع له انقاد فاذا مضى لامره فقد اطاعه وقوله قال ابو عبد الله الخ ساقط فى رواية ابى ذر ١٢ قسطلانى [6] قوله فقال رجل من القوم المصلين جاهلا ببطلان الصلوة بالكلام الاجنبى او كان خلفهم لم يدخل فى الصلوة ١٢ قس [7] قوله قرت عين ام ابراهيم. اى بردت دمعتها لان دمعة السرور باردة ودمعة الحزن حارة ومراده من اعادته بيان بعثه صلعم لمعاذ وفهم من حديث ابن عباس السابق وهذا الحديث انه بعثه اميرا على المال وعلى الصلوة ايضا ١٢ قس [8] قوله بعثنا رسول الله صلعم مع خالد بن الوليد الى اليمن. اى بعد رجوعهم من الطائف وقسمة الغنائم بالجعرانة ثم بعث عليا بعد ذلك مكانه اى مكان خالد فقال صلعم مر اصحاب خالد من شاء منهم اى من اصحاب خالد ان يعقب بضم الياء وفتح العين وتشديد القاف المكسورة اى يرجع كذا فى القسطلانى قال الكرمانى التعقيب ان يعود الجيش بعد القفول قال الجوهرى التعقيب ان يغزو الرجل ثم يثنى فى سنة مرة اخرى ١٢ [9] قوله فغنمت اواق. بمثل جوار حذف الياء استثقالا ولابى ذر والاصيلى اواقى بياء مشددة ويجوز تخفيفها قاله القسطلانى قال فى المجمع هو جمع اوقية بضم همزة وشدة ياء وقد يجئ وقية وليست بغالبة وكانت قديما اربعين درهما انتهى ١٢

حل اللغات

يتزاوران اى يزور واحد منهما صاحبه. منيخ بضم الميم اى نازل بالابطح والابطح مكة سيل واديها حتى مشطت اى سرحت بالمشط رأسى ومكثنا بذلك اى لم نزل نعمل بذلك كرائم جمع كريمة وهى النفيسة ما بينه وبين الله حجاب كناية عن سرعة القبول ذوات عدد اى كثيرة ١٢.
ع بكسر المهملة وشدة الموحدة ابن موسى المروزى ١٢ قس

(قوله بعث على بن ابى طالب وخالد بن الوليد رضى الله تعالى عنهما) وفيه لا تبغضه فان له فى الخمس اكثر من ذلك قد يوخذ من هذا الحديث ان من له حق فى بيت المال له ان يأخذ منه بقدر حقه بغير اذن سلطان ان قدر على ذلك لا يقال لعله صلى الله عليه وسلم اذن له فى ذلك لانا نقول لو كان لذكر على ان الاكتفاء بهذا التعليل يكفى فى افادة هذا المطلوب حتى لو فرض وجود اذن ايضا لما كان له دخل لانه صلى الله عليه وسلم جعل هذا القدر علة لثبوت حل انتفاع على بالجارية فدل ذلك على ان هذا القدر يكفى والله تعالى اعلم.

عن ابيه قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم عليا الى خالد ليقبض الخمس وكنت ابغض عليا وقد اغتسل فقلت لخالد الا ترى الى
هذا فلما قدمنا على النبي صلى الله عليه وسلم ذكرت ذلك له فقال يا بريدة اتبغض عليا فقلت نعم قال لا تبغضه فان له في الخمس
اكثر من ذلك ۴۳۵۱ حدثنا قتيبة قال حدثنا عبد الواحد عن عمارة بن القعقاع بن شبرمة قال حدثنا عبد الرحمن بن ابي نعم قال
سمعت ابا سعيد الخدري يقول بعث علي بن ابي طالب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمن بذهيبة في اديم مقروظ لم
تحصل من ترابها قال فقسمها بين اربعة نفر بين عيينة بن بدر واقرع بن حابس وزيد الخيل والرابع اما علقمة واما عامر بن
الطفيل فقال رجل من اصحابه كنا نحن احق بهذا من هؤلاء قال فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال الا تامنوني وانا امين
من في السماء ياتيني خبر السماء صباحا ومساء قال فقام رجل غائر العينين مشرف الوجنتين ناشز الجبهة كث اللحية محلوق
الرأس مشمر الازار فقال يا رسول الله اتق الله قال ويلك اولست احق اهل الارض ان يتقي الله قال ثم ولى الرجل قال خالد
ابن الوليد يا رسول الله الا اضرب عنقه قال لا لعله ان يكون يصلي فقال خالد وكم من مصل يقول بلسانه ما ليس في قلبه قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لم اومر ان انقب عن قلوب الناس ولا اشق بطونهم قال ثم نظر اليه وهو مقف فقال انه
يخرج من ضئضئ هذا قوم يتلون كتاب الله رطبا لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية واظنه
قال لئن ادركتهم لاقتلنهم قتل ثمود ۴۳۵۲ حدثنا المكي بن ابراهيم عن ابن جريج قال عطاء قال جابر امر النبي صلى الله عليه و
سلم عليا ان يقيم على احرامه زاد محمد بن بكر عن ابن جريج قال عطاء قال جابر فقدم علي بن ابي طالب بسعايته قال له النبي
صلى الله عليه وسلم بما اهللت يا علي قال بما اهل به النبي صلى الله عليه وسلم قال فاهد وامكث حراما كما انت قال واهدى له علي هديا
۴۳۵۳ ۴۳۵۴ حدثنا مسدد قال حدثنا بشر بن المفضل عن حميد الطويل قال حدثنا بكر انه ذكر لابن عمر ان انسا حدثهم ان النبي صلى الله عليه وسلم
اهل بعمرة وحجة فقال اهل النبي صلى الله عليه وسلم بالحج واهللنا به معه فلما قدمنا مكة قال من لم يكن معه هدي فليجعلها عمرة
وكان مع النبي صلى الله عليه وسلم هدي فقدم علينا علي بن ابي طالب من اليمن حاجا فقال النبي صلى الله عليه وسلم بما اهللت
فان معنا اهلك قال اهللت بما اهل به النبي صلى الله عليه وسلم قال فامسك فان معنا هديا

باب غزوة ذي الخلصة

۴۳۵۵ حدثنا مسدد

الاقرع ۱ ان اتقى ۲ انقب ۳ قلوب مقف ۴ ضئضئ ۵ عن ۶ فقال ۷ بهم ۸ بهم ۹ قال ۱۰

۱ قوله ابغض. بضم الهمزة وانما ابغضه لانه راى عليا اخذ جارية من السبي ووطئها فظن انه غلها فلما اعلمه رسول الله صلعم انه اخذ اقل من حقه احبه رضي ۱۲ ک ۲ قوله وقد اغتسل فظن انه غلها ووطئها وللاسمٰعيلي من طريق ابي روح ابن عبادة بعث عليا الى خالد ليقسم الخمس وفي رواية له ليقسم الفيء فاصطفى علي منه لنفسه سبية اي جارية ثم اصبح ورأسه يقطر كذا في القسطلاني قال في الفتح وقد استشكل وقوع علي رضي على هذه الجارية بغير استبراء وكذلك قسمته لنفسه فاما الاول فمحمول على انها كانت بكرا غير بالغ ورأى ان مثلها لا يستبرأ كما صار اليه غيره من الصحابة ويجوز ان يكون حاضت عقب صيرورتها له ثم طهرت بعد يوم وليلة ثم وقع عليها وليس في السياق ما يدفعه واما القسمة فجائزة في مثل ذلك ممن هو شريك فيما يقسمه كالامام اذا قسم بين الرعية وهو منهم فكذلك من ينصبه الامام فاقام مقامه انتهى ۱۲ ۳ قوله بذهيبة بضم الذال المعجمة مصغر ذهبة وهي القطعة من الذهب وتعقب بانها كانت تبرا فالتانيث باعتبار معنى الطائفة او انه قد يؤنث الذهب في بعض اللغات قوله لم تحصل من ترابها اي لم تخلص الذهبية من ترابها المعدني بالسبك ۱۲ قس ۴ قوله زيد الخيل. باللام ابن مهلهل الطائي وقيل له زيد الخيل لكرائم الخيل التي كانت عنده وسماه النبي عليه السلام زيد الخير بالراء بدل اللام ۱۲ قسطلاني ۵ قوله والرابع اما علقمة بن علاثة بضم العين المهملة وتخفيف اللام العامري قوله واما عامر بن الطفيل العامري والشك في عامر وهم من عبد الواحد فقد جزم في رواية سعيد بن مسروق بانه علقمة بن علاثة وقد مات عامر بن الطفيل قبل ذلك ۱۲ قس ۶ قوله غائر العينين. بغين معجمة وتحتية بوزن فاعل اي ان عينيه داخلتان في محاجرهما لاصقتان بقعر الحدقة قوله مشرف بضم الميم وسكون المعجمة والوجنتان هما العظمان المشرفان على الخدين اي بارزهما قوله ناشز الجبهة بشين وزاء معجمتين اي مرتفعها قوله كث اللحية. اي كثير شعرها محلوق الرأس موافق لسيما الخوارج في التحليق مخالف للعرب في توفيرهم شعورهم مشمر الازار اي رافعه واسمه فيما قيل ذو الخويصرة التميمي ورجح السهيلي ان اسمه نافع كما في ابي داؤد وقيل حرقوص بن زهير كما جزم به ابن سعد ۱۲ قسطلاني ۷ قوله انقب قلوب الناس. بفتح الهمزة وسكون النون وضم القاف بعدها موحدة كذا ضبطه ابن ماهان ولغيره بضم الهمزة وفتح النون وتشديد القاف مع كسرها اي ابحث وافتش ولابي ذر عن قلوب الناس كذا في القسطلاني قال القرطبي انما منع قتله وان كان قد استوجب القتل لئلا يتحدث الناس انه يقتل اصحابه ولا سيما من صلى كما تقدم في قصة عبد الله بن ابي ۱۲ ف ۸ قوله من ضئضئ. بضادين معجمتين مكسورتين وبهمزتين وللكشميهني بصادين المهملتين وهما بمعنى اي من نسل هذا قوله رطبا اي لمواظبتهم على تلاوته فلا يزال لسانهم رطبا او هو من تحسين الصوت بها ۱۲ قس ۹ قوله لا يجاوز حناجرهم الحنجر الحلقوم والتجاوز يحتمل الصعود والحدور يعني لا يرفعها الله بالقبول ولا يصل قراءتهم الى قلوبهم ليتفكروا اذ هي مفتونة بحب الدنيا ۱۲ مجمع البحار ۱۰ قوله يمرقون من الدين الخ هذه صفة الخوارج الذين لا يطيعون الخلفاء قال الخطابي اراد بالدين طاعة الامام والا فقد اجمعوا على انهم مع ضلالتهم فرقة من المسلمين انتهى قال في الفتح في رواية سعيد بن مسروق الاسلام وفيه رد على من اول الدين بطاعة الامام والذي يظهر ان المراد بالدين الاسلام كما فسرته الرواية الاخرى وخرج الكلام مخرج الزجر وانهم يفعلون ذلك ويخرجون من الاسلام الكامل انتهى ومر في صفحة ۴۷۲ في كتاب الانبياء ۱۲

حل اللغات

مقروظ اي مدبوغ بالقرظ مشرف الوجنتين اي بارزهما ناشز الجبهة اي مرتفع الجبهة كث اللحية اي كثير شعرها مشمر الازار تشميره رفعه عن الكعب وهو مقف اي مول قفاه من ضئضئ هذا اي من نسل هذا حناجرهم جمع حنجرة وهو الحلقوم معناه لا ترفع في الاعمال الصالحة يمرقون اي يخرجون من الدين اي من الطاعة دون الملة لاقتلنهم قتل ثمود اي لاستاصلنهم كاستيصال ثمود. بما اهللت اي احرمت ۱۲.

(قوله فقال يا رسول الله اتق الله قال ويلك الى ان قال لعله يصلي الى ان قال اني لم اومر ان انقب قلوب الناس الخ) ظاهر هذا الحديث يفيد ان المسلم لا يقتل بمثل هذه الكلمة المشتملة على مثل هذا التعريض المؤدي الى ايذاء النبي صلى الله عليه وسلم اذ ظاهر هذا الحديث يفيد انه لاسلامه لم يتعرض له وجعل اسلامه الظاهري علة لعصمته مع وجود هذه الكلمة منه والقول بان هذه الكلمة تقتضي قتله الا انه تركه لمراعاة التالف حتى لا يشتهر بين الناس انه صلى الله عليه وسلم يقتل اصحابه فانه قد يؤدي الى تنفر قلوبهم عن الاسلام يأبى عنه هذا الحديث والله تعالى اعلم اهـ سندي

قال حدثنا خالد قال حدثنا بيان عن قيس عن جرير قال كان بيت في الجاهلية يقال له ذو الخلصة والكعبة اليمانية والكعبة الشامية فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم الا تريحني من ذي الخلصة فنفرت في مائة وخمسين راكبا فكسرناه وقتلنا من وجدنا عنده فاتيت النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرته فدعا لنا ولاحمس ۴۳۵۶ حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا يحيى قال حدثنا اسمعيل قال حدثنا قيس قال قال لي جرير قال لي النبي صلى الله عليه وسلم الا تريحني من ذي الخلصة وكان بيتا في خثعم يسمى كعبة اليمانية فانطلقت في خمسين ومائة فارس من احمس وكانوا اصحاب خيل وكنت لا اثبت على الخيل فضرب في صدري حتى رأيت اثر اصابعه في صدري وقال اللهم ثبته واجعله هاديا مهديا فانطلق اليها فكسرها وحرقها ثم بعث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول جرير والذي بعثك بالحق ما جئتك حتى تركتها كانها جمل اجرب قال فبارك في خيل احمس ورجالها خمس مرات ۴۳۵۷ حدثنا يوسف بن موسى قال اخبرنا ابو اسامة عن اسمعيل بن ابي خالد عن قيس عن جرير قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم الا تريحني من ذي الخلصة فقلت بلى فانطلقت في خمسين ومائة فارس من احمس وكانوا اصحاب خيل وكنت لا اثبت على الخيل فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فضرب يده على صدري حتى رأيت اثر يده في صدري وقال اللهم ثبته واجعله هاديا مهديا قال فما وقعت عن فرسي بعد قال وكان ذو الخلصة بيتا باليمن لخثعم وبجيلة فيه نصب تعبد يقال له الكعبة قال فاتاها فحرقها بالنار وكسرها قال ولما قدم جرير اليمن كان بها رجل يستقسم بالازلام فقيل له ان رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم هاهنا فان قدر عليك ضرب عنقك قال فبينما هو يضرب بها اذ وقف عليه جرير فقال لتكسرنها ولتشهدن ان لا اله الا الله او لاضربن عنقك قال فكسرها وشهد ثم بعث جرير رجلا من احمس يكنى ابا ارطاة الى النبي صلى الله عليه وسلم يبشره بذلك فلما اتى النبي صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله والذي بعثك بالحق ما جئت حتى تركتها كانها جمل اجرب قال فبرك النبي صلى الله عليه وسلم على خيل احمس ورجالها خمس مرات باب غزوة ذات السلاسل وهي غزوة لخم وجذام قاله اسمعيل بن ابي خالد وقال ابن اسحق عن يزيد عن عروة هي بلاد بلي وعذرة وبني القين ۴۳۵۸ حدثنا اسحق قال حدثنا خالد بن عبد الله عن خالد الحذاء عن ابي عثمن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث عمرو بن العاص على جيش ذات السلاسل قال فاتيته فقلت اي الناس احب اليك قال عائشة قلت من الرجال قال ابوها قلت ثم من قال عمر فعد رجالا فسكت مخافة ان يجعلني في اخرهم باب ذهاب جرير الى اليمن ۴۳۵۹ حدثني

ثني عن اسمعيل الكعبة على حدثنا من في فرس بهم ولتشهدن جئتك فبارك اخبرنا ثنا

---

۱ قوله ذو الخلصة الذي فيه الصنم وقيل اسم البيت الخلصة واسم الصنم ذو الخلصة وحكى المبرد كما في الفتح ان موضع ذي الخلصة صار مسجدا جامعا لبلده قوله والكعبة اليمانية بتخفيف الياء لكونها باليمن والكعبة الشامية هي التي بمكة فحذف خبر المبتدأ الذي هو الكعبة كذا في القسطلاني قال الكرماني قال النووي فيه اشكال اذ كانوا يقولون له الكعبة اليمانية فقط واما الكعبة الشامية فهي الكعبة المعظمة التي بمكة فلا بد من التاويل بان يقال كان يقال لها الكعبة الشامية وقال القاضي ذكر الشامية غلط اقول يحتمل ان تكون الكعبة مبتدأ والشامية خبره والجملة حال ومعناها والحال ان الكعبة هي الشامية لا غير انتهى كلام الكرماني قال في الفتح والذي يظهر لي ان الذي في الرواية صواب وانما كانت يقال لها اليمانية باعتبار كونها باليمن والشامية باعتبار انهم جعلوا بابها مقابل الشام وقد حكى عياض ان في بعض الروايات اليمانية الكعبة الشامية بغير واو وقال والمعنى كان يقال لها تارة بكذا وتارة هكذا وهذا يقوي ما قلت فان ارادة ذلك مع ثبوت الواو اولى انتهى ۱۲ ۲ قوله الا تريحني بضم التاء من الاراحة المراد بالاراحة راحة القلب لانه ما كان شيء اتعب له صلعم من بقاء ما يشرك به من دون الله والاحمس بالمهملتين بوزن احمر وهم اخوة رهط جرير ينتسبون الى احمس ابن الغوث بن انمار ۱۲ قس ومر في صفحة ۴۲۳ ۳ قوله هاديا مهديا قيل فيه تقديم وتاخير لانه لا يكون هاديا حتى يكون مهديا وقيل معناه كاملا مكملا وقيل هاديا لغيره ومهديا لنفسه فلا تقديم ولا تاخير ۱۲ قس ۴ قوله جمل اجرب بالجيم والراء والموحدة اي سودا من التحريق كالجمل الاجرب اذا طلي بالقطران او هو كناية عن اذهاب بهجتها ۱۲ قسطلاني ومر الحديث في ص ۴۲۲ في الجهاد ۱۲ ۵ قوله فيه نصب اي في البيت نصب بضمتين حجر ينصب يذبح عليه فاتاها جرير فحرقها بالنار وكسرها اي هدم بناءها ۱۲ قسطلاني ۶ قوله يستقسم بالازلام اي يطلب قسمة من الشر والخير بالقداح قال تعالى وان تستقسموا بالازلام كذا في الكرماني ۱۲ ۷ قوله ذات السلاسل بضم سين اولى وكسر ثانيته ماء بارض جذام وبه سميت الغزوة وهو لغة الماء السلسال كذا ذكره في المجمع والنهاية وقال الكرماني ذات السلاسل بالمهملة الاولى المفتوحة والمكسورة ثانيا وسميت الغزوة بماء بارض جذام يقال له السلسل انتهى قال السيوطي في التوشيح وسميت بذلك لان المشركين ارتبط بعضهم الى بعض مخافة ان يفروا وهي وراء وادي القرى على عشرة ايام من المدينة وكانت غزوتها في جمادى الآخرة سنة ثمان وقيل سنة سبع انتهى ۱۲ ۸ قوله لخم بفتح اللام وسكون الخاء المعجمة قبيلة تنسب الى لخم بن عدي بن الحارث ابن مرة بن ادد وجذام بضم الجيم وخفة الذال المعجمة قبيلة تنسب الى عمرو بن عدي اخي لخم ۱۲ قس تو ۹ قوله بلي بفتح الموحدة وكسر اللام وشدة التحتانية قبيلة من قضاعة بضم القاف وخفة المعجمة وبالمهملة وهو ابو حي من اليمن وعذرة بضم العين المهملة وسكون الذال المعجمة وبالراء قبيلة يمنية وبنو القين بفتح القاف وسكون التحتية وبالنون كذلك هكذا في الكرماني قال في الفتح وذكر ابن سعد ان جمعا من قضاعة تجمعوا وارادوا ان يدنوا من اطراف المدينة فدعا النبي صلى الله عليه وسلم عمرو بن العاص فعقد له لواء ابيض وبعثه في ثلثمائة من سراة المهاجرين والانصار ثم امده بابي عبيدة بن الجراح في مائتين وامره ان يلحق بعمرو وان لا يختلفا فاراد ابو عبيدة ان يؤم بهم فمنعه عمرو وقال انما قدمت على مددا وانا الامير فاطاع له ابو عبيدة فصلى بهم عمرو وسار حتى وطئ بلاد بلي وعذرة انتهى ۱۲ ۱۰ قوله جيش ذات السلاسل وكانوا ثلثمائة من سراة المهاجرين والانصار ومعهم ثلثون فرسا قوله فاتيته فقلت اي الناس احب اليك وعند البيهقي قال عمرو فحدثت نفسي انه لم يبعثني على قوم فيهم ابو بكر وعمر الا لمنزلة لي عنده فاتيته حتى قعدت بين يديه فقلت يا رسول الله من احب الناس الخ ۱۲ قس ۱۱ قوله ذهاب جرير اي ابن عبد الله البجلي الى اهل اليمن ليقاتلهم ويدعوهم ان يقولوا لا اله الا الله والظاهر كما في الفتح ان هذا غير ما بعثه الى هدم ذي الخلصة ۱۲ قس ويحتمل ان يكون بعثه الى الجهتين على الترتيب ۱۲ ف

حل اللغات

يستقسم اي يطلب قسمة من الخير والشر بالقداح فبرك بتشديد الراء اي دعا بالبركة غزوة لخم بفتح اللام هي قبيلة كبيرة مشهورة ينسبون الى لخم واسمه مالك بن عدي جذام ايضا قبيلة باليمن بلي وعذرة وبني القين هي الثلثة بطون من قضاعة ۱۲

ع قال القاضي السلاسل رمل منعقد بعضه ببعض فسمي الجيش بذلك لانهم كانوا مبعوثين الى ارض بها رمل كذلك ۱۲ مرقاة طيبي لمعات

عبد الله بن ابی شیبة العبسی قال حدثنا ابن ادریس عن اسمٰعیل بن ابی خالد عن قیس عن جریر قال کنت بالیمن فلقیت رجلین من اهل الیمن ذا کلاع و ذا عمرو فجعلت احدثهم عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال له ذو عمرو لئن کان الذی تذکر من امر صاحبك لقد مر علی اجله منذ ثلٰث واقبلا معی حتی اذا کنا فی بعض الطریق رفع لنا رکب من قبل المدینة فسألناهم فقالوا قبض رسول الله صلی الله علیه وسلم واستخلف ابوبکر والناس صالحون فقالا اخبر صاحبك انا قد جئنا ولعلنا سنعود ان شاء الله و رجعا الی الیمن فاخبرت ابابکر بحدیثهم قال افلا جئت بهم فلما کان بعد قال لی ذو عمرو یا جریر ان بك علی کرامة وانی مخبرك خبرا انکم معشر العرب لن تزالوا بخیر ما کنتم اذا هلك امیر تأمرتم فی اٰخر فاذا کانت بالسیف کانوا ملوکا یغضبون غضب الملوك و یرضون رضی الملوك باب غزوة سیف البحر وهم یتلقون عیرا لقریش وامیرهم ابو عبیدة

۴۳۶۰ حدثنا اسمٰعیل قال حدثنی مالك عن وهب بن کیسان عن جابر بن عبد الله انه قال بعث رسول الله صلی الله علیه وسلم بعثا قبل الساحل وامر علیهم ابا عبیدة بن الجراح وهم ثلٰث مائة فخرجنا فکنا ببعض الطریق فنی الزاد فامر ابو عبیدة بازواد الجیش فجمع فکان مزودی تمر فکان یقوتنا کل یوم قلیل قلیل حتی فنی فلم یکن یصیبنا الا تمرة تمرة فقلت ما تغنی عنکم تمرة فقال والله لقد وجدنا فقدها حین فنیت ثم انتهینا الی البحر فاذا حوت مثل الظرب فاکل منها القوم ثمان عشرة لیلة ثم امر ابو عبیدة بضلعین من اضلاعه فنصبا ثم امر براحلة فرحلت ثم مرت تحتهما فلم تصبهما

حدثنا علی بن عبد الله قال حدثنا سفیٰن قال الذی حفظناه من عمرو بن دینار قال سمعت جابر بن عبد الله یقول بعثنا رسول الله صلی الله علیه وسلم ثلٰث مائة راکب امیرنا ابو عبیدة بن الجراح نرصد عیر قریش فاقمنا بالساحل نصف شهر فاصابنا جوع شدید حتی اکلنا الخبط فسمی ذٰلك الجیش جیش الخبط فالقی لنا البحر دابة یقال لها العنبر فاکلنا منه نصف شهر وادهنا من ودکه حتی ثابت الینا اجسامنا فاخذ ابو عبیدة ضلعا من اعضائه فنصبه فعمد الی اطول رجل معه قال سفیٰن مرة ضلعا من اضلاعه فنصبه واخذ رجلا وبعیرا فمر تحته قال جابر وکان رجل من القوم نحر ثلٰث جزائر ثم نحر ثلٰث جزائر ثم نحر ثلٰث جزائر ثم ان ابا عبیدة نهاه وکان عمرو یقول اخبرنا ابو صالح ان قیس بن سعد قال لابیه کنت فی الجیش فجاعوا قال انحر قال نحرت قال ثم جاعوا قال انحر قال نحرت ثم جاعوا قال انحر قال نحرت ثم جاعوا قال انحر قال نهیت

۴۳۶۲ حدثنا مسدد قال حدثنا یحیٰی عن ابن جریج قال اخبرنی عمرو انه سمع جابرا یقول غزونا جیش الخبط وامر علینا ابو عبیدة فجعنا جوعا شدیدا فالقی البحر حوتا میتا لم نر مثله یقال له العنبر فاکلنا منه نصف شهر فاخذ ابو عبیدة عظما من عظامه فمر الراکب تحته فاخبرنی ابو الزبیر

ن ۱۰ یقوتنا قلیلا قلیلا ۱۱ قال ثمانی ۱۲ وامیرنا ۱۳ اضلاعه ۱۴ اعضائه ۱۵ رجلا ۱۶ قال ۱۷ فقال ۱۸ لنا ۱۹

۱ قوله ذا کلاع. بفتح الکاف وخفة اللام وبالمهملة الحمیری کان رئیسا فی قومه مطاعا وذو عمرو کان ایضا من رؤساء الیمن ومقدمهم اقبلا مسلمین الی النبی صلعم ولم یصلا الیه ۱۲ ک ۲ قوله لقد مر علی اجله. جواب الشرط مقدر ای ان اخبرتنی بهذا اخبرك بهذا و هذا قاله ذو عمرو عن اطلاع من الکتب القدیمة وقال الکرمانی یحتمل ان یکون سمع من بعض القادمین سرا وانه کان فی الجاهلیة کاهنا او انه صار بعد اسلامه محدثا ای بفتح الدال قلت وسیاق الحدیث یدل علی ما قررته لانه علق ما ظهر له من وفاته علی ما اخبره به جریر من احواله فلو کان ذلك مستفادا من غیره لما احتاج الی بناء ذلك علی ذلك ۱۲ فتح مختصرا ۳ قوله تامرتم. بمد الهمزة من التفاعل ای تشاورتم والائتمار المشاورة وفی بعضها من التفعل ای اقمتم امیرا منکم عن رضی منکم او عهد من الاول ۱۲ ملتقط من قس ک لو ۴ قوله سیف البحر. بکسر السین المهملة وسکون التحتیة بعدها فاء ای ساحله قوله وهم یتلقون ای یرصدون والعیر بکسر العین الابل التی تحمل المیرة وابو عبیدة مصغرا عامر بن عبد الله ابن الجراح الفهری القرشی ۱۲ قس ک ۵ قوله فکان ای الذی جمع مزودی تمر والمزود بکسر المیم وسکون الزاء ما یجعل فیه الزاد ۱۲ قس ف ۶ قوله فکان یقوتنا. هو من الثلاثی ومن التفعیل والقوت وهو ما یقوم به بدن الانسان من الطعام وقوله قلیلا هو بالنصب وفی بعضها کتب بدون الالف وهو لغة ربیعة کذا فی ک ۱۲ ۷ قوله لقد وجدنا فقدها. ای عرفنا ذلك حیث یحصل به نوع اطمینان لم یحصل بعد فقدها ۱۲ خیر جاری ۸ قوله فاذا حوت. اسم جنس لجمیع السمك وقیل هو مخصوص بما عظم منها ۱۲ فتح ۹ قوله ثمان عشرة لیلة. وفی روایة عمرو بن دینار فاکلنا منه نصف شهر وفی روایة ابی الزبیر فاقمنا علیها شهرا ویجمع بان الذی قال ثمانی عشرة ضبط مالم یضبطه وان من قال نصف شهر الغی الکسر الزائد وهو ثلٰثة ایام ومن قال شهرا جبر الکسر وضم بقیة المدة التی کانت قبل وجدانهم الحوت الیها ۱۲ فتح ۱۰ قوله الخبط. بالحرکة الورق الساقط بمعنی مخبوط والودك بفتح الواو والدال الشحم ۱۲ قسطلانی ۱۱ قوله ثابت الینا اجسامنا بالمثلثة وبعد الالف موحدة ففوقیة ای رجعت اجسامنا الی ما کانت علیه من القوة والسمن بعد ما هزلت من الجوع ۱۲ قس ک و مرقی ص ۳۰۲ ۱۲ قوله قال نهیت. بضم النون مبنیا للمفعول ای نهانی ابو عبیدة وتکرر قوله انحر اربع مرات ورواه الحمیدی فی مسنده فیما اخرجه ابو نعیم فی مستخرجه من طریقه بلفظ عن ابی صالح عن قیس بن سعد بن عبادة قال قلت لابی وکنت فی ذلك الجیش جیش الخبط فاصاب الناس جوع قال لی انحر فذکره ۱۲ قس ۱۳ قوله العنبر. قال فی التوشیح العنبر سمکة کبیرة والعنبر المشموم رجیعها وقیل یوجد فی بطنها طولها خمسون ذراعا انتهی ۱۲ وفی سیرة الحلبی لما رای قیس بن سعد بن عبادة ما بالمسلمین من جهد الجوع قال تائلهم والله لو لقینا عدوا ما کان منا حرکة الیه لما بالناس من الجهد قال قیس من یشتری منی تمرا اوفیه له بالمدینة بجزر یوفیها الی ههنا فقال له رجل من اهل الساحل انا افعل فاشتری خمس جزائر قال عمر کیف یدان ولا مال له انما المال لابیه سعد واخذ قیس الجزر فنحر لهم منها ثلٰثة فی ثلٰثة ایام واراد ان ینحر لهم فی الیوم الرابع و نهاه ابو عبیدة وقال له عزمت علیك ان لا تنحر اترید ان تخفر ذمتك ای لا یوفی لك بما التزمت ولا مال لك فقال قیس اتری ابا ثابت یعنی والده سعدا یقضی دیون الناس ویطعم فی المجاعة ولا یقضی دینا استدنته لقوم مجاهدین فی سبیل الله فلما قدم قیس قال له سعد ما صنعت فی مجاعة القوم قال نحرت قال اصبت قال ثم ماذا قال ثم نحرت قال اصبت قال ثم ماذا قال ثم نحرت قال اصبت قال ثم ماذا قال ثم نهیت قال ومن نهاك قال امیری ابو عبیدة قال ولم قال زعم انه لا مال لی انما المال لابیك فقلت له ابی یقضی عن الاباعد ویحمل الکل ویطعم فی المجاعة ولا یصنع هذا لی فلان لموافقتی فابی علیه عمر بن الخطاب الا التصمیم علی المنع فقال سعد لولده قیس لك اربع حوائط ای بساتین ادناها ما یتحصل منه خمسون وسقا ثم ان قیسا وفی لصاحب الجزر وحمله ای اعطاه ما یرکبه وکساه فبلغ النبی صلعم ما فعل قیس فقال انه فی بیت جود ان الجود لمن شیمة اهل ذلك البیت انتهی مختصرا ملتقطا

حل اللغات ذا کلاع بفتح الکاف وخفة اللام کان رئیسا فی قومه مطاعا. مثل الظرب بفتح الظاء المعجمة وهو الجبل الصغیر الخبط بفتح الباء هو ورق السلم من ودکه بفتح الواو هو من اللحم والشحم ما یتحلب منه ثلٰث جزائر جمع جزور وهو البعیر ذکرا کان او انثی العنبر قیل هی سمکة کبیرة والعنبر المشموم رجیعها وقیل یوجد فی بطنها طولها خمسون ذراعا ۱۲ ۱ ای حین اقبل جریر الی المدینة بعد قضاء حاجته وکان ایضا قد عرفا الی المدینة ۱۲ قس. ۲ ای بعد هذا الامر فی خلافة عمر بن الخطاب وهاجر ذو عمرو

انه سمع جابرًا يقول قال ابو عبيدة كلوا فلما قدمنا المدينة ذكرنا ذلك للنبی صلی الله عليه وسلم فقال كلوا رزقا اخرجه الله اطعمونا ان كان معكم فاتاه بعضهم فاكله **باب** حج ابی بكر بالناس فی سنة تسع **حدثنی** سليمان بن داؤد ابو الربيع قال حدثنا فليح عن الزهری عن حميد بن عبد الرحمن عن ابی هريرة ان ابا بكر الصديق بعثه فی الحجة التی امره النبی صلی الله عليه وسلم عليها قبل حجة الوداع يوم النحر فی رهط يؤذن فی الناس لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوفن بالبيت عريان **حدثنی** عبد الله بن رجاء قال حدثنا اسرائيل عن ابی اسحق عن البراء قال اخر سورة نزلت كاملة سورة براءة واخر سورة نزلت خاتمة سورة النساء يستفتونك قل الله يفتيكم فی الكلالة **باب** وفد بنی تميم **حدثنا** ابو نعيم قال حدثنا سفيان عن ابی صخرة عن صفوان ابن محرز المازنی عن عمران بن حصين قال اتی نفر من بنی تميم النبی صلی الله عليه وسلم فقال اقبلوا البشری يا بنی تميم قالوا يا رسول الله قد بشرتنا فاعطنا فرئ ذلك فی وجهه فجاء نفر من اليمن فقال اقبلوا البشری اذ لم يقبلها بنو تميم قالوا قد قبلنا يا رسول الله **باب** قال ابن اسحق غزوة عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر بنی العنبر من بنی تميم بعثه النبی صلی الله عليه وسلم اليهم فاغار واصاب منهم ناسا وسبی منهم نساء **حدثنی** زهير بن حرب قال حدثنا جرير عن عمارة بن القعقاع عن ابی زرعة عن ابی هريرة قال لا ازال احب بنی تميم بعد ثلث سمعته من رسول الله صلی الله عليه وسلم يقولها فيهم هم اشد امتی علی الدجال وكانت فيهم سبية عند عائشة فقال اعتقيها فانها من ولد اسمعيل وجاءت صدقاتهم فقال هذه صدقات قوم او قومی **حدثنی** ابراهيم بن موسی قال حدثنا هشام بن يوسف ان ابن جريج اخبرهم عن ابن ابی مليكة ان عبد الله بن الزبير اخبرهم انه قدم ركب من بنی تميم علی النبی صلی الله عليه وسلم فقال ابو بكر امر القعقاع بن معبد بن زرارة قال عمر بل امر الاقرع بن حابس قال ابو بكر ما اردت الا خلافی قال عمر ما اردت خلافك فتماريا حتی ارتفعت اصواتهما فنزل فی ذلك يايها الذين امنوا لا تقدموا بين يدی الله ورسوله حتی انقضت **باب** وفد عبد القيس **حدثنی** اسحق قال اخبرنا ابو عامر العقدی قال حدثنا قرة عن ابی جمرة قلت لابن عباس ان لی جرة تنتبذ لی نبيذا فاشربه حلوا فی جر ان اكثرت منه فجالست القوم فاطلت الجلوس خشيت ان افتضح فقال قدم وفد عبد القيس علی رسول الله صلی الله عليه وسلم فقال مرحبا بالقوم غير خزايا ولا ندامی فقالوا يا رسول الله ان بيننا وبينك المشركين من مضر وانا لا نصل اليك الا فی اشهر الحرم حدثنا بجمل من الامر ان عملنا به دخلنا الجنة وندعو به من وراءنا قال امركم باربع وانهاكم عن اربع الايمان بالله وهل تدرون ما الايمان

فقال فاتاه بعضهم ببعض منه ثنا ان لا يحج لا يطوف آية باب غزوة عيينة سبيا ثنا سمعتهن فيهم منهم ثنا اخبرنا قال حدثنا ينتبذ لی فيها نبيذ فيها نبيذ فيها لا الندامی

۱؎ قوله فاكله فيه ان ميتة الحوت حلال قال فی الهداية ويكره منه اكل الطافی منه وقال مالك والشافعی لا بأس به لاطلاق ما روينا ولان ميتة البحر موصوفة بالحل بالحديث ولنا ما روی جابر رض عنه صلعم انه قال ما نضب عنه الماء فكلوا وما لفظ الماء فكلوا وما طفا فلا تاكلوا وعن جماعة من الصحابة مثل مذهبنا وميتة البحر ما لفظه البحر ليكون موته مضافا الی البحر الامامات فيه بغير آفة ١٢ ۲؎ قوله كاملة. استشكل هذا من حيث انه نزلت شيئا فشيئا فالمراد بعضها او معظمها والا ففيها آيات كثيرة نزلت قبل سنة الوفاة النبوية ١٢ قس ۳؎ قوله آخر سورة. وفی بعضها آخر آية وهو الظاهر والاول محتاج الی التاويل لحمل السورة بمعنی قطعة من القرآن ويحتمل ان يقال ان ضمير نزلت عائد الی الآخر وتانيثه مكتسب من تانيث المضاف اليه آخرا بعاً من سورة نزلت كذا فی الخير الجاری قال الكرمانی فان قلت ما وجه تعلقه بالترجمة قلت مناسبة الآية فی براءة وهی قوله انما المشركون نجس الآية لما وقع فی حجته انتهی وكذا فی الفتح ١٢۔ ۴؎ قوله وفد بنی تميم. الوفد قوم يجتمعون ويردون البلاد الواحد وافد وكذا من يقصد الامراء بالزيارة او الوفادة قال القسطلانی وكانت الوفود بعد رجوعه صلعم من الجعرانة فی اواخر سنة ثمان وما بعدها انتهی ١٢ ۵؎ قوله نفر من بنی تميم. ای عدة رجال من ثلثة الی عشرة سنة تسع ١٢ قس۔ ۶؎ قوله رئ. بكسر الراء وسكون التحتية بعدها همزة ولابی ذر فرئ بضم الراء وكسر الهمزة فتحتية وفی بدء الخلق فتغير وجهه ای اسفا عليهم لايثارهم الدنيا ١٢ قس ومر فی ص ۴۵۳ فی اول بدء الخلق ١٢۔ ۷؎ قوله بعثه النبی صلعم. لما قيل فيما ذكر الواقدی انهم اغاروا علی الناس من خزاعة فاغار عليهم عيينة ومن معه وكانوا خمسين ليس فيهم انصاری ولا مهاجری قوله اصاب منهم ناسا وسبی منهم نساء وعند الواقدی انه اسر منهم احد عشر رجلا واحدی عشرة امرأة وثلاثين صبيا فقدم رؤساؤهم بسبب ذلك ١٢ قس ۸؎ قوله سبية بفتح المهملة وكسر الموحدة وتشديد الياء التحتية ای جارية سبية ١٢ قس ومضی فی ص ۵۵ فی العتق ١٢ ۹؎ قوله وفد عبد القيس. هی قبيلة كبيرة يسكنون البحرين ينتسبون الی عبد القيس بن افصی بسكون الفاء بعدها مهملة علی وزن اعمی ابن دعمی بضم الدال وسكون العين المهملتين وكسر الميم فتحتية ثقيلة ابن جديلة بالجيم وزن كبيرة ابن اسد بن ربيعة بن نزار ١٢ فتح قس ۱۰؎ قوله تنتبذ لی. بفتح فوقية ونبيذا بالنصب قال ابن حجر اسند الفعل الی الجرة مجازا وقال بعضهم لعل جارية تنتبذ فی بعضها ينتبذ بضم التحتية وفتح الموحدة مبنيا للمفعول كذا فی القسطلانی وغيره ١٢ ۱۱؎ قوله فی جر. بفتح الجيم وتشديد الراء جمع جرة كجرار تقديره ان لی جرة كائنة فی جملة جرار ١٢ قس ك ف. ۱۲؎ قوله خشيت ان افتضح. مقصوده انه اذا شرب الكثير منه يخاف ان يظهر منه ما يظهر من السكاری وافتضح به وحاصل جواب ابن عباس علی ما هو المتبادر منه انه نهی عن ذلك وانه اشار الی ان المنبوذ اذا بلغ حد السكر فهو منهی عنه فان النهی عن اتخاذ الاوانی المذكورة انما هو لاجل النهی عما شربوا من الخمور التی كانت فيها ١٢ خير جاری ۱۳؎ قوله قدم وفد عبد القيس. ای القدمة الثانية وكانوا ثلثة عشر راكبا كبيرهم الاشج واما ما جاء من انهم كانوا اربعين فيحتمل ان يكون الثلثة عشر رؤسهم ولذا كانوا ركبانا والباقون اتباعا ١٢ قس ۱۴؎ قوله مرحبا بالقوم۔ ماخوذ من رحب رحبا بالضم اذا وسع وهو من المفاعيل المنصوبة بعامل مضمر لازم اضماره والمعنی رحبتم رحبا وسعة وقوله غير حال من القوم والعامل فيه الفعل المقدر العامل فی مرحبا ای قدمتم غير خزايا جمع خزيان من الخزی وهو الذل والاهانة قوله ولا ندامی جمع ندمان بمعنی نادم او جمع نادم علی غير قياس او قياسه نادمين ازدواجا للخزايا والمعنی ما كانوا بالاتيان الينا خاسرين خائبين لانهم ما تاخروا عن الاسلام ولا اصابهم قتال ولا سبی فيوجب ذلا او ندما ١٢ ملتقط من المرقاة والطيبی والسيد ١٢

حل اللغات الكلالة هو ان يموت الرجل ولا يدع والدا ولا ولدا يرثانه وفد بنی تميم الوفد قوم يجتمعون ويردون البلاد بعد ثلاث ای بعد ثلثة اشياء من الخصال الاخلافی ای ليس مقصودك الا المخالفة قوله فتماريا ای تجادلا وتخاصما حتی انقضت ای الآية الی قوله وانتم لا تشعرون. مرحبا ماخوذ من رحب رحبا بالضم اذا وسع. والمعنی رحبتم رحبا وسعة غير خزايا ای قدمتم غير خزايا جمع خزيان من الخزی وهو الذل ١٢

عـه وهو قوله عليه السلام والحل ميتته ١٢ عـه ای متاخرا عنه ١٢ خ

بالله شهادة ان لا اله الا الله واقام الصلوٰة وايتاء الزكوٰة وصوم رمضان وان تعطوا من المغانم الخمس وانهاكم عن اربع ما
انتبذ في الدباء والنقير والحنتم والمزفت ٤٣٦٩ حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن ابي جمرة قال سمعت
ابن عباس يقول قدم وفد عبد القيس على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله انا هذا الحي من ربيعة وقد حالت بيننا
وبينك كفار مضر فلسنا نخلص اليك الا في شهر حرام فمرنا باشياء ناخذ بها وندعو اليها من وراءنا قال آمركم باربع وانهاكم
عن اربع الايمان بالله شهادة ان لا اله الا الله وعقد واحدة واقام الصلوٰة وايتاء الزكوٰة وان تؤدوا لله خمس ما غنمتم وانهاكم
عن الدباء والنقير والحنتم والمزفت ٤٣٧٠ حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال اخبرني عمرو ح قال ابو عبد الله
وقال بكر بن مضر عن عمرو بن الحارث عن بكير ان كريبا مولى ابن عباس حدثه ان ابن عباس وعبد الرحمن بن ازهر و
المسور بن مخرمة ارسلوا الى عائشة فقالوا اقرأ عليها السلام منا جميعا وسلها عن الركعتين بعد العصر وانا اخبرنا انك تصليهما
وقد بلغنا ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عنها قال ابن عباس وكنت اضرب مع عمر الناس عنهما قال كريب فدخلت عليها وبلغتها
ما ارسلوني فقالت سل ام سلمة فاخبرتهم فردوني الى ام سلمة بمثل ما ارسلوني الى عائشة فقالت ام سلمة سمعت النبي صلى
الله عليه وسلم ينهى عنهما وانه صلى العصر ثم دخل على وعندي نسوة من بني حرام من الانصار فصلاهما فارسلت اليه الخادم
فقلت قومي الى جنبه فقولي تقول ام سلمة يا رسول الله الم اسمعك تنهى عن هاتين الركعتين فاراك تصليهما فان اشار بيده
فاستأخري ففعلت الجارية فاشار بيده فاستأخرت عنه فلما انصرف قال يا بنت ابي امية سألت عن الركعتين بعد العصر انه اتاني
اناس من عبد القيس بالاسلام من قومهم فشغلوني عن الركعتين اللتين بعد الظهر فهما هاتان ٤٣٧١ حدثنا عبد الله بن محمد
الجعفي قال حدثنا ابو عامر عبد الملك قال حدثنا ابراهيم بن طهمان عن ابي جمرة عن ابن عباس قال اول جمعة جمعت بعد
جمعة جمعت في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد عبد القيس بجواثى من البحرين باب وفد بني حنيفة وحديث
ثمامة بن اثال ٤٣٧٢ حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثني الليث قال حدثني سعيد بن ابي سعيد سمع ابا هريرة قال بعث النبي
صلى الله عليه وسلم خيلا قبل نجد فجاءت برجل من بني حنيفة يقال له ثمامة بن اثال فربطوه بسارية من سواري المسجد فخرج
اليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما عندك يا ثمامة فقال عندي خير يا محمد ان تقتلني تقتل ذا دم وان تنعم تنعم على شاكر وان
كنت تريد المال فسل منه ما شئت فترك حتى كان الغد ثم قال له ما عندك يا ثمامة قال ما قلت لك ان تنعم تنعم على شاكر
فتركه حتى كان بعد الغد فقال ما عندك يا ثمامة فقال عندي ما قلت لك فقال اطلقوا ثمامة فانطلق الى نخل قريب من المسجد
فاغتسل ثم دخل المسجد فقال اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله يا محمد والله ما كان على الارض وجه ابغض الي من وجهك
فقد اصبح وجهك احب الوجوه الي والله ما كان من دين ابغض الي من دينك فاصبح دينك احب الدين الي والله ما كان من بلد

ن١ شهر الحرام ف٢ ها ن٣ فقال ن٤ الى الله صح ن٥ ثنا ن٦ فلما تصلينهما ن٧ تصليها ن٨ عنهما ن٩ بني ن١٠ هو ابن ن١١ يعني قرية ن١٢ ثنا ن١٣ انه صح ن١٤ ذا ذم ن١٥ فترك ن١٦ نخل (بالجيم اي ماء مستنقع ١٢ قس)

---

١ ـه قوله وان تعطوا من المغانم الخمس. قال القاضي عياض وانما لم يذكر الحج لان وفادة عبد القيس كانت عام الفتح ونزلت فريضة الحج سنة تسع على الاشهر انتهى او لكونه على التراخي لعدم استطاعتهم له من اجل كفار مضر او لم يقصد اعلامهم بجميع الاحكام كذا في القسطلاني قال علي القاري في المرقاة قال الطيبي في الحديث اشكالان احدهما ان المامور به واحد والاركان تفسير للايمان بدلالة قوله اتدرون ما الايمان وثانيهما ان الاركان اي المذكورة خمس وقد ذكر اربعة اي اولا واجيب عن الاول بانه جعل الايمان اربعا نظرا الى جزائه المفصلة وعن الثاني بان عادة البلغاء اذا كان الكلام منصبا لغرض من الاغراض جعلوا سياقه له كان ما سواه مطروح فاهنا ذكر الشهادتين ليس مقصودا لان القوم كانوا مؤمنين مقرين بكلمتي الشهادة بدليل قوله الله ورسوله اعلم انتهى ويدل عليه ما جاء في رواية البخاري امرهم باربع ونهاهم عن اربع اقيموا الصلوٰة وآتوا الزكوٰة وصوموا رمضان واعطوا الخمس ما غنمتم ولا تشربوا في الدباء والحنتم والنقير والمزفت انتهى وبهذه الرواية تندفع الاشكالات وترجع اليه التاويلات وقال السيد جمال الدين قبل هذا الحديث لا يخلو عن اشكال لانه ان قرئ واقام الصلوٰة بالرفع على انها معطوفة على شهادة يكون المجموع من الايمان فاين الثلثة الباقية وان قرئت بالجر على انها معطوفة على قوله بالايمان يكون المذكور خمسة لا اربعة واجيب على التقدير الاول بان الثلثة الباقية حذفها الراوي اختصارا او نسيانا وعلى التقدير الثاني بانه عد الاربع التي وعدهم ثم زادهم خامسة وهي اداء الخمس لانهم كانوا مجاورين لكفار مضر وكانوا اهل جهاد وغنائم انتهى والاظهر اختيار الجر والمجرورات الاربعة بالعطف هي المامورات ويكون ذكر الايمان لشرفه وفضله وبيان اساسه واصله انتهى كلام القاري ومر الحديث مع بيانه في ص١٣ في الايمان ١٢

٢ ـه قوله ما انتبذ في الدباء. بضم الدال وتشديد الموحدة القرع والنقير اصل خشب ينقر فينبذ فيه والحنتم الجرة الخضراء والمزفت المطلي بالزفت والمقصود بالنهي ليس استعمالها مطلقا بل النقيع فيها والشرب منها ما يسكر واضافة الحكم اليها اما لاعتيادهم استعمالها في المسكرات او لانها اوعية تسرع بالاشتداد فيما يستنقع فلعلها تغير النقيع في زمان قليل ويتناوله صاحبه على غفلة بخلاف السقاء فان التغير يحدث فيه على مهل ١٢ قاله السيد جمال الدين في حاشية المشكوٰة ١٢

٣ ـه قوله بجواثى بضم الجيم وتخفيف الواو وقد يهمز وفتح المثلثة الخفيفة يعني قرية من البحرين وسقط لابي ذر يعني قرية وحكى الجوهري وابن الاثير والزمخشري ان جواثا اسم حصن بالبحرين وهو لا ينافي كونها قرية كذا في القسطلاني وتقدم الحديث مع بيانه في ص١٩١ في باب الجمعة ١٢

٤ ـه قوله وفد بني حنيفة فهو ابن لجيم بالجيم ابن مصعب بن علي بن بكر بن وائل وهي قبيلة كبيرة مشهورة ينزلون اليمامة بين مكة واليمن وقد كان وفد بني حنيفة كما ذكره ابن اسحق وغيره في سنة تسع وذكر الواقدي انهم كانوا سبعة عشر رجلا فيهم مسيلمة واما ثمامة بن اثال وهو من فضلاء الصحابة وكانت قصته قبل وفد بني حنيفة بزمان فان قصته صريحة في انها كانت قبل فتح مكة وكان البخاري ذكر ههنا استطرادا ١٢ فتح

٥ ـه قوله ذا دم. اي من هو طلب بدم او صاحب دم مطلوب ويروى ذا ذم بمعجمة وشدة ميم اي ذا ذمامة وحرمة في قومه ومن اذا عقد ذمة وفي بها كذا في المجمع ومر في ص١٣٢ في كتاب الصلوٰة في المسجد ١٢

حل اللغات

الدباء بضم الدال وتشديد الموحدة القرع النقير اصل خشب ينقر فينبذ فيه الحنتم الجرة الخضراء المزفت المطلي بالزفت وهو القير نخلص اليك اي نصل اليك قبل نجد هو الارض المرتفعة من تهامة الى العراق ذا دم اي من هو طلب بدم او صاحب دم مطلوب ١٢.

ابغض الی من بلدك فاصبح بلدك احب البلاد الی وان خیلك اخذتنی وانا ارید العمرة فما ذا تری فبشره رسول الله صلی الله علیه وسلم وامره ان یعتمر فلما قدم مكة قال له قائل صبوت قال لا ولكن اسلمت مع محمد رسول الله صلی الله علیه وسلم ولا والله لا تأتیكم من الیمامة حبة حنطة حتی یأذن فیها النبی صلی الله علیه وسلم حدثنا ابو الیمان قال انا شعیب عن عبد الله بن ابی حسین قال حدثنا نافع بن جبیر عن ابن عباس قال قدم مسیلمة الكذاب علی عهد النبی صلی الله علیه وسلم فجعل یقول ان جعل لی محمد من بعده تبعته وقدمها فی بشر كثیر من قومه فاقبل الیه رسول الله صلی الله علیه وسلم ومعه ثابت بن قیس بن شماس وفی ید رسول الله صلی الله علیه وسلم قطعة جرید حتی وقف علی مسیلمة فی اصحابه فقال لو سألتنی هذه القطعة ما اعطیتكها ولن تعدو امر الله فیك ولئن ادبرت لیعقرنك الله وانی لاراك الذی اریت فیه ما رأیت وهذا ثابت یجیبك عنی ثم انصرف عنه قال ابن عباس فسألت عن قول رسول الله صلی الله علیه وسلم انك اری الذی اریت فیه ما رأیت فاخبرنی ابو هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال بینا انا نائم رأیت فی یدی سوارین من ذهب فاهمنی شأنهما فاوحی الی فی المنام ان انفخهما فنفختهما فطارا فاولتهما كذابین یخرجان بعدی احدهما العنسی والآخر مسیلمة حدثنا اسحق بن نصر قال حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام انه سمع ابا هریرة یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم بینا انا نائم اتیت بخزائن الارض فوضع فی كفی سواران من ذهب فكبرا علی فاوحی الی ان انفخهما فنفختهما فذهبا فاولتهما الكذابین اللذین انا بینهما صاحب صنعاء وصاحب الیمامة حدثنا الصلت بن محمد قال سمعت مهدی بن میمون قال سمعت ابا رجاء العطاردی یقول كنا نعبد الحجر فاذا وجدنا حجرا هو خیر منه القیناه واخذنا الآخر فاذا لم نجد حجرا جمعنا جثوة من تراب ثم جئنا بالشاة فحلبناه علیه ثم طفنا به فاذا دخل شهر رجب قلنا منصل الاسنة فلا ندع رمحا فیه حدیدة ولا سهما فیه حدیدة الا نزعناه فالقیناه شهر رجب قال وسمعت ابا رجاء یقول كنت یوم بعث النبی صلی الله علیه وسلم غلاما ارعی الابل علی اهلی فلما سمعنا بخروجه فررنا الی النار الی مسیلمة الكذاب

باب قصة الاسود العنسی

حدثنا سعید بن محمد الجرمی قال حدثنا یعقوب بن ابراهیم قال حدثنا ابی عن صالح عن ابن عبیدة بن نشیط وكان فی موضع آخر اسمه عبد الله ان عبید الله بن عبد الله بن عتبة قال بلغنا ان مسیلمة الكذاب قدم المدینة فنزل فی دار بنت الحارث وكانت تحته ابنة الحارث بن كریز وهی ام عبد الله بن عامر فاتاه رسول الله صلی الله علیه وسلم ومعه ثابت بن قیس بن شماس وهو

ولی النبی ٢١ صبأت ٣ یأتیكم ٣ رسول الله ٥ الامر ٦ تنی ٧ فاوحی الله ٨ احسن ٩ اخیر ١٠ منصل ١١ بنت ١٢

---

١ قوله فبشره رسول الله صلعم. بما حصل له من الخیر العظیم بالاسلام ونحو ما كان قبله من الذنوب العظام ١٢ قس ٢ قوله صبوت. ای خرجت من دین الی دین قال لا ای ما صبوت ولكن اسلمت مع محمد رسول الله صلعم وهذا من اسلوب الحكیم كانه قال ما خرجت من الدین لانكم لستم علی دین فاخرج منه بل استحدثت دین الله واسلمت مع رسول الله لله رب العالمین ١٢ قسطلانی ٣ قوله لا تأتیكم من الیمامة حبة حنطة الی آخره زاد ابن هشام ثم خرج الی الیمامة فمنعهم ان یحملوا الی مكة شیئا فكتبوا الی النبی صلعم انك تأمر بصلة الرحم فكتب الی ثمامة ان یخلی بینهم وبین الحمل الیهم ١٢ قس ف.

٤ قوله قدم مسیلمة الكذاب. بكسر اللام ابن ثمامة بن كبیر بالموحدة ابن حبیب بن الحارث من بنی حنیفة وكان فیما قاله ابن اسحق ادعی النبوة سنة عشر وقدم مع قومه كذا فی القسطلانی قال عیاض وكان مسیلمة یظهر الاسلام وانما اظهر كفره بعد ذلك ١٢ ٥ قوله فی بشر كثیر. ذكر الواقدی ان عدد من كان مع مسیلمة من قومه سبعة عشر نفسا فیحتمل تعداد القدوم كذا فی الفتح ١٢.

٦ قوله ولن تعدو امر الله. ای لن تجاوز حكمه بما سبق من قضاء الله وقدرته فی شقاوتك وبانك جهنمی مقتول. ملتقط من ك قس مجمع ١٢ ٧ قوله یجیبك. لانه كان خطیب الانصار وكان النبی صلی الله علیه وسلم قد اعطی جوامع الكلم فاكتفی بما قاله لمسیلمة واعلمه انه ان كان یرید الاسهاب فی الخطاب فهذا الخطیب یقوم عنی فی ذلك ویؤخذ منه استعانة الامام باهل البلاغة فی جواب اهل العناد ونحو ذلك. فتح الباری ١٢ ٨ قوله فاهمنی شانهما. ای احزننی قال فی الفتح ویؤخذ منه ان السوار وسائر آلات الحلی اللائقة بالنساء تعبیر للرجال بما یسوءهم ولا یسرهم انتهی ١٢ ٩ قوله فنفختهما فطارا. فیه اشارة الی اضمحلال امرهما قوله یخرجان ای یظهران شوكتهما ودعواهما النبوة والا فقد كانا فی زمنه صلعم والمراد بعد دعوی النبوة او بعد ثبوت نبوتی والعنسی بفتح العین المهملة وسكون النون وبالمهملة اسمه الاسود وقیل عبهلة بفتح المهملة وسكون الموحدة ابن كعب ١٢ ك ١٠ قوله فاولتهما كذابین. قال الطیبی وجه تاویل السوارین بالكذابین المذكورین والعلم عند الله تعالی ان السوار تشبه قید الید والقید فیهما یمنعها عن البطش ویكفها عن الاعتمال والتصرف علی ما ینبغی فتشابه من یقوم بمعارضته ویأخذ بیده فیصده عن امره ١٢ ١١ قوله صنعاء. بلدة بالیمن وصاحبها الاسود العنسی تنبأ بها فی آخر عهد الرسول صلعم فقتله فیروز الدیلمی فی مرض وفاته صلعم فقال صلعم فاز فیروز كذا فی الطیبی والمرقاة ١٢ ١٢ قوله وصاحب الیمامة بفتح التحتیة وتخفیف المیم بلدة بالیمن علی اربع مراحل من مكة وصاحبها مسیلمة الكذاب قتله الوحشی قاتل حمزة فی خلافة الصدیق كذا فی الكرمانی وغیره ١٢ ١٣ قوله هو خیر منه. وفی بعضها اخیر ولابی ذر عن الكشمیهنی احسن والمراد من الخیریة والاحسنیة كالبیاض والنعومة ونحو ذلك من صفات الاحجار المستحسنة ١٢ قس ١٤ قوله جمعنا جثوة. مثلث الجیم بعدها مثلثة ساكنة القطعة من التراب تجمع فتصیر كوما ١٢ قس ف تن ١٥ قوله منصل الاسنة. بلفظ الفاعل من الانصال وللكشمیهنی من التنصیل ای یقولون رجب منصل الاسنة لانهم كانوا ینزعون الاسنة فیه ولا یغزون ولا یغیر بعضهم علی بعض یقال انصلت الرمح اذا نزعت نصله ١٢ ك قس تن ١٦ قوله یوم بعث بضم الموحدة وكسر العین ولابی ذر بعث النبی صلعم بفتح الموحدة وسكون العین ای اشتهر امره ١٢ قس ١٧ قوله الی مسیلمة بدل من النار بتكرار العامل وفیه اشارة الی ان ابا رجاء كان ممن تابع مسیلمة من قومه بنی عطارد ١٢ ١٨ قوله الاسود العنسی. هو ابن كعب العنسی بفتح المهملة وسكون النون قیل اسمه الابهلة بفتح المهملة وسكون الموحدة وفتح الهاء قتله فیروز الدیلمی علی المشهور فی مرضه صلعم. ك وسیجیء بیانه فی الصفحة الآتیة ١٢ ١٩ قوله وهی ام عبد الله قیل الصواب ام اولاد عبد الله بن عامر لانها زوجته لا امه لان ام ابن عامر لیلی بنت ابی حثمة العدویة وهو اعتراض متجه ولعله كان فیه ام عبد الله بن عبد الله بن عامر وان لعبد الله بن عامر ولدا اسمه عبد الله كاسم ابیه وهو من بنت الحارث واسمها كیسة بتشدید التحتیة بعدها مهملة وهی بنت عم عبد الله بن عامر بن كریز ولد له منه ایضا عبد الرحمن وعبد الملك وكانت كیسة قبل عبد الله بن عامر بن كریز تحت مسیلمة الكذاب واذا ثبت ذلك ظهر السر فی نزول مسیلمة وقومه علیها لكونها كانت امرأته. فتح الباری ١٢.

حل اللغات

صبوت ای ملت الی دین غیر دینك لن تعدو امر الله ای حكمه بانه كذاب جهنمی مقتول ولئن ادبرت ای خالفت الحق لیعقرنك الله ای یهلكنك الله سوارین ای حلیتین فاهمنی ای احزننی یخرجان ای یظهران اتیت بخزائن الارض ای فتح بلادها صاحب الصنعاء هو العنسی صاحب الیمامة هو مسیلمة الكذاب هو خیر منه قیل المراد بالخیریة الحسیة من كونه اشد بیاضا او نعومة ونحو ذلك جثوة بضم الجیم وهی القطعة من التراب تجمع فیصیر كوما ١٢.

ع ای وافقته علی دینه فصرنا متصاحبین فی الاسلام انا بالابتداء وهو بالاستدامة ١٢ ف

ع لیتألفه وقومه رجاء اسلامه ولیبلغه ما انزل الیه ١٢ قس ك او اقبل الیه لرد سواله وزجره كما یدل علیه قوله لو سألتنی الخ وكان. كذلك قتله الله عز وجل یوم الیمامة ١٢ ك س قتله الوحشی یوم الیمامة فی خلافة الصدیق ١٢ للع حقیقة او مجازا عن التقرب الیه بتصدقه قاله البرماوی كالكرمانی واستبعده فی الفتح وقال المعنی غلبه علیه لیصیر نظیر الجر ١٢ قس.

الذی یقال له خطیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفی ید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قضیب فوقف علیه فکلمه فقال له مسیلمة ان شئت خلیت بیننا وبین الامر ثم جعلته لنا بعدک فقال له النبی صلی اللہ علیہ وسلم لو سألتنی هذا القضیب ما اعطیتکه وانی لاراک الذی اریت فیه ما اریت وهذا ثابت بن قیس وسیجیبک عنی فانصرف النبی صلی اللہ علیہ وسلم [٢٣٧٩] قال عبید اللہ بن عبد اللہ سألت عبد اللہ بن عباس عن رؤیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم التی ذکر قال ابن عباس ذکر لی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال بینا انا نائم اریت انه وضع فی یدی سواران من ذهب ففظعتهما وکرهتهما فاذن لی فنفختهما فطارا فاولتهما کذابین یخرجان قال عبید اللہ احدهما العنسی الذی قتله فیروز بالیمن والآخر مسیلمة

باب قصة اهل نجران [٢٣٨٠] حدثنا عباس بن الحسین قال حدثنا یحیی بن آدم عن اسرائیل عن ابی اسحق عن صلة بن زفر عن حذیفة قال جاء العاقب والسید صاحبا نجران الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یریدان ان یلاعناه قال فقال احدهما لصاحبه لا تفعل فواللہ لئن کان نبیا فلاعننا لا نفلح نحن ولا عقبنا من بعدنا قالا انا نعطیک ما سألتنا وابعث معنا رجلا امینا ولا تبعث معنا الا امینا فقال لابعثن معکم رجلا امینا حق امین فاستشرف لها اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال قم یا ابا عبیدة بن الجراح فلما قام قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هذا امین هذه الامة [٢٣٨١] حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة قال سمعت ابا اسحق عن صلة بن زفر عن حذیفة قال جاء اهل نجران الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا ابعث لنا رجلا امینا فقال لابعثن الیکم رجلا امینا حق امین فاستشرف لها الناس فبعث ابا عبیدة بن الجراح [٢٣٨٢] حدثنا ابو الولید قال حدثنا شعبة عن خالد عن ابی قلابة عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لکل امة امین وامین هذه الامة ابو عبیدة بن الجراح

باب قصة عمان والبحرین [٢٣٨٣] حدثنا قتیبة بن سعید قال حدثنا سفین قال سمع ابن المنکدر جابر ابن عبد اللہ یقول قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو قد جاء مال البحرین لقد اعطیتک هکذا وهکذا وهکذا ثلاثا فلم یقدم مال البحرین حتی قبض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما قدم علی ابی بکر امر منادیا فنادی من کان له عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم دین او عدة فلیأتنی قال جابر فجئت ابا بکر فاخبرته ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لو قد جاء مال البحرین اعطیتک هکذا وهکذا ثلاثا قال فاعطانی قال جابر فلقیت ابا بکر بعد ذلک فسألته فلم یعطنی ثم اتیته الثانیة فلم یعطنی ثم اتیته الثالثة فلم یعطنی فقلت له قد اتیتک فلم تعطنی ثم اتیتک فلم تعطنی ثم اتیتک فلم تعطنی فاما ان تعطینی واما ان تبخل عنی فقال اقلت تبخل عنی وای داء ادوأ من البخل قالها ثلاثا ما منعتک من مرة الا وانا ارید ان اعطیک وعن عمرو عن محمد بن علی قال سمعت جابر بن عبد اللہ یقول جئته فقال لی ابو بکر عدها فعددتها فوجدتها خمس مائة قال خذ مثلها مرتین

باب قدوم الاشعریین واهل

خلینا بینک، خلیت بینک، ذکرها، فقال النبی، وضع فی یدی، اسوارین، اسواران، فلاعننا، فلاعناه، له، شیئ، معنا، معکم، له، الاشعرین

---

١ قوله سوارا. السوار من الحلی معروف بکسر سینه وتضم وجمعه اسورة کذا فی المجمع یقال بالفارسیة باره وفی بعضها اسواران بکسر الهمزة وسکون السین قال صاحب الفتح وهی لغة فیه قال القسطلانی ولابی ذر والوقت والاصیلی وضع بفتحتین فی یدی بلفظ التثنیة ایضا واسوارین بکسر الهمز وسکون السین منصوب بالیاء علی المفعولیة ١٢ ٢ قوله ففظعتهما. بفاء فظاء معجمة مکسورة فعین مهملة من فولک شیئ فظیع ای شدید قال ابن الاثیر هکذا روی متعدیا والمعروف فظعت به او منه والتعدیة من باب الحمل علی المعنی انه بمعنی اکبرتهما وخفتهما قال فی المجمع هو بکسر ظاء ای استعظمت امرهما انتهی ١٢ ٣ قوله العنسی الذی قتله فیروز. وذلک انه کان قد خرج بصنعاء وادعی النبوة وغلب علی عامل صنعاء المهاجر بن ابی امیة وکان معه فیما رواه البیهقی فی دلائله شیطانان یقال لاحدهما سحیق بمهملتین وقاف مصغرا وللآخر شقیق بمعجمة وقافین مصغرا ایضا وکانا یخبرانه بکل شیئ یحدث فی امور الناس وکان باذان عامل النبی صلعم بصنعاء فجاء شیطان الاسود فاخبره فخرج فی قومه حتی ملک صنعاء وتزوج المرزبانة زوجة باذان فذکر القصة فی مواعدتها دازویة وفیروز وغیرهما حتی دخلوا علی الاسود لیلا وقد سقته المرزبانة الخمر صرفا حتی سکر وکان علی بابه الف حارس فنقب فیروز واجتز رأسه واخرجوا المرأة وما احبوا من المتاع وارسلوا الخبر الی المدینة فوافق بذلک عند وفات النبی صلی اللہ علیہ وسلم بیوم ولیلة فاتاه الوحی فاخبر اصحابه ثم جاء الخبر الی ابی بکر کذا فی الفتح وقس وذکر مسیلمة مر فی الصفحة السابقة وایضا مر ذکرهما فی ص ٦٣٠ ٤ قوله اهل نجران. بفتح النون وسکون الجیم بلدة معروفة من الیمن کانت منزلا للنصاری وهی علی سبع مراحل من مکة قوله العاقب بالمهملة والقاف والموحدة اسمه عبد المسیح والسید بفتح المهملة وکسر التحتیة المشددة اسمه الایهم بفتح الهمزة وسکون التحتیة والهاء هما رجلان من اکابر نصاری نجران وساداتهم وحکامهم ١٢ قس ک ٥ قوله ان یلاعناه. ای یباهلاه وکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیما ذکره ابن سعد دعاهم الی الاسلام وتلا علیهم القرآن فامتنعوا فقال ان انکرتم ما اقول فهلم اباهلکم وفیه نزلت قل تعالوا ندع ابناءنا الآیة ١٢ قس ٦ قوله ولا عقبنا من بعدنا ثم قالا بعد ان انصرفا ولم یسلما ورجعا وقالا انا لم نباهلک فاحکم علینا بما تحب نصالحک فصالحهم علی الف حلة فی رجب والف حلة فی صفر ومع کل حلة اوقیة قالا انا نعطیک الخ کذا فی قس ١٢ ٧ قوله عمان بضم المهملة وتخفیف المیم بلد معروف بقرب البحرین واما الذی بالشام فهو عمان بالفتح والتشدید ١٢ ک ٨ قوله اقلت. بهمزة الاستفهام الانکاری وادوأ روی بالهمزة وغیر الهمز ١٢ ک قس ٩ قوله جئته. یعنی ابا بکر فقلت له ان رسول اللہ صلعم قال لی کذا وکذا فحثی لی حثیة قوله عدها ای الحثیة وقد مر الحدیث فی ص ٣٠٢ فی الکفالة. قس وایضا فی ص ٤٤٥ فی الخمس ١٢ ١٠ قوله واهل الیمن. وهم وفد حمیر سنة الوفود سنة تسع ولیس المراد اجتماعهما فی الوفادة ١٢ قس

حل اللغات

ففظعتهما من فظع بالفاء والظاء یقال فظع الامر فهو فظیع اذا جاوز المقدار نجران بفتح النون هو بلد کبیر علی سبع مراحل من مکة الی جهة الیمن ان یلاعناه ای یباهلاه. عمان بضم العین وتخفیف المیم بلد معروف بقرب البحرین. البحرین موضع بین البصرة وعمان ع قال الکرمانی فان قلت ما وجه تعلق هذا الحدیث بهذا الباب قلت قاله صلعم حین بعثه الی نجران بقرینة الحدیث السابق ١٢ ک

(قصة عمان والبحرین) وفیها قال فاعطانی قال جابر فلقیت الخ یحتمل ان المراد بقوله فاعطانی ای بالآخرة ویکون قوله فلقیت بیانا لکیفیة ذلک الاعطاء ویحتمل ان المراد بقوله فاعطانی فوعدنی بالاعطاء واللہ اعلم. ولعله جمع عمان مع البحرین ثم ذکر قصة البحرین فقط بناء علی قدمهما فکان قصة البحرین قصتهما جمیعا واللہ تعالی اعلم اه سندی

اليمن وقال ابوموسى عن النبي صلى الله عليه وسلم هم منى وانا منهم ٤٣٨٤ حدثنا عبد الله بن محمد واسحق بن نصر قالا حدثنا يحيى بن ادم
قال حدثنا ابن ابي زائدة عن ابيه عن ابي اسحق عن الاسود بن يزيد عن ابي موسى قال قدمت انا واخي من اليمن فمكثنا حينا ما
نرى ابن مسعود وامه الا من اهل البيت من كثرة دخولهم ولزومهم له ٤٣٨٥ حدثنا ابو نعيم قال حدثنا عبد السلام عن ايوب عن
ابي قلابة عن زهدم قال لما قدم ابوموسى اكرم هذا الحي من جرم وانا لجلوس عنده وهو يتغدى دجاجا وفي القوم رجل جالس
فدعاه الى الغداء فقال اني رأيته يأكل شيئا فقذرته قال هلم فاني رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يأكله قال اني حلفت لا اكله
قال هلم اخبرك عن يمينك انا اتينا النبي صلى الله عليه وسلم نفر من الاشعريين فاستحملناه فابى ان يحملنا فاستحملناه فحلف
ان لا يحملنا ثم لم يلبث النبي صلى الله عليه وسلم ان اتي بنهب ابل فامر لنا بخمس ذود فلما قبضناها قلنا تغفلنا النبي صلى الله عليه
وسلم يمينه لا نفلح بعدها ابدا فاتيته فقلت يا رسول الله انك حلفت ان لا تحملنا وقد حملتنا قال اجل ولكن لا احلف على
يمين فارى غيرها خيرا منها الا اتيت الذي هو خير منها ٤٣٨٦ حدثنا عمرو بن علي قال حدثنا ابو عاصم قال حدثنا سفين قال حدثنا
ابو صخرة جامع بن شداد قال حدثنا صفوان بن محرز المازني قال حدثنا عمران بن حصين قال جاءت بنو تميم الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال ابشروا يا بني تميم قالوا اما اذ بشرتنا فاعطنا فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء ناس من اهل اليمن
فقال النبي صلى الله عليه وسلم اقبلوا البشرى اذ لم يقبلها بنو تميم قالوا قد قبلنا يا رسول الله ٤٣٨٧ حدثني عبد الله بن محمد الجعفي قال
حدثنا وهب بن جرير قال حدثنا شعبة عن اسمعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم عن ابي مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال الايمان ههنا واشار بيده الى اليمن والجفاء وغلظ القلوب في الفدادين عند اصول اذناب الابل من حيث تطلع قرنا الشيطان
ربيعة ومضر ٤٣٨٨ حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا ابن ابي عدي عن شعبة عن سليمن عن ذكوان عن ابي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال اتاكم اهل اليمن هم ارق افئدة والين قلوبا الايمان يمان والحكمة يمانية والفخر والخيلاء في اصحاب الابل والسكينة
والوقار في اهل الغنم وقال غندر عن شعبة عن سليمن سمعت ذكوان عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ٤٣٨٩ حدثنا اسمعيل
قال حدثني اخي عن سليمن عن ثور بن زيد عن ابي الغيث عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الايمان يمان والفتنة ههنا
ههنا يطلع قرن الشيطان ٤٣٩٠ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال اتاكم اهل اليمن اضعف قلوبا وارق افئدة الفقه يمان والحكمة يمانية ٤٣٩١ حدثنا عبدان عن ابي حمزة عن الاعمش
عن ابراهيم عن علقمة قال كنا جلوسا مع ابن مسعود فجاء خباب فقال يا ابا عبد الرحمن ايستطيع هؤلاء الشباب ان يقرءوا كما
تقرأ قال اما انك لو شئت امرت بعضهم يقرأ عليك قال اجل قال اقرأ يا علقمة فقال زيد بن حدير اخو زياد بن حدير اتأمر علقمة
ان يقرأ وليس باقرأنا قال اما انك ان شئت اخبرتك بما قال النبي صلى الله عليه وسلم في قومك وقومه فقرأت خمسين اية من

فقال ٢ ان ثني ٣ قال ٥ ثنا ٦ رسول الله ٧ فاشار ٨ قرن ٩ ثنا ١٠ يمان ١١ ان ١٢ ليقرأ ١٣ فقرأ ١٤

ويريد اهل الحرث وانما ذمهم لانه يشغل عن امر الدين ويلهى عن الآخرة قوله من حيث يطلع قرنا الشيطان اى من جهة المشرق وحيث هو مسكن القبيلتين ربيعة بفتح الراء ومضر وعبر عن المشرق بذلك لان الشيطان ينتصب فى محاذات المطلع حتى اذا طلعت كانت بين جانبى رأسه فيقع له السجدة حين يسجد عبدة الشمس لها ك ومر فى ص٥٨٢ فى بدء الخلق ١٢ ٩ قوله ارق افئدة والين قلوبا الرقة ضد القساوة والغلظة والفؤاد القلب وقيل باطنه وقيل ظاهره والمعنى هم اكثر رقة ورحمة من جهة الباطن كذا فى المرقاة قال فى المشارق الفؤاد والقلب لفظان بمعنى كرر لفظهما لاختلافه تاكيدا ١٢ ١٠ قوله الايمان يمان. اصله يمنى حذف احدى اليائين وعوض عنها الالف والحكمة يمانية بخفة الياء على الاصح المشهور وحكى تشديدها كذا فى اللمعات المراد منه وصف اهل اليمن بكمال الايمان كذا فى الكرمانى ١٢
١١ قوله فى قومك وقومه. اى فى قومك بنى اسد من الذم حيث قال عليه السلام فيما سبق فى المناقب ان جهينة وغيرها خير من بنى اسد وغطفان وقومه اى قوم علقمة هو النخع قبيلة شهيرة من اليمن اراد من الثناء فيما رواه احمد والبزار عن ابن مسعود قال شهدت رسول الله صلعم يدعو لهذا الحى من النخع ويثنى عليهم حتى تمنيت انى رجل منهم ١٢ ف قس.

حل اللغات فمكثنا حينا اى اقمنا زمانا
ما نرى بضم النون اى ما نظن يتغدى بالغين اى يأكل الغداء فقذرته بكسر الذال اى كرهته
بخمس ذود بفتح الذال ما بين الثنتين الى التسعة من الابل فى الفدادين تفسيره على وجهين احدهما ان يكون جمع الفداد بالتشديد وهو الشديد الصوت وذلك من دأب اصحاب الابل والآخر ان يكون جمع الفداد بالتخفيف وهو آلة الحرث. والسكينة اى المسكنة الوقار الخضوع اضعف قلوبا اى الين ١٢ ع يمانية بخفة الياء فقلوبهم معادن الايمان وينابيع الحكمة ١٢ قس.

١ قوله هم منى وانا منهم. كلمة من هى من الاتصالية اى هم متصلون بى ومعناه المبالغة فى اتحاد طريقتهما واتفاقهما على طاعة الله ١٢ ك قس ١ قوله اخى. هو ابو رهم او ابو بردة قوله من اليمن اى على النبى صلى الله عليه وسلم عند فتح خيبر قس ومر الحديث فى ص٦٦٣ فى مناقب عبد الله بن مسعود ١٢ ٢ قوله لما قدم ابو موسى. قال ابن حجر الى الكوفة اميرا عليها فى زمن عثمان ووهم من قال اراد اليمن لان زهدما لم يكن من اهل اليمن انتهى والظاهر انه اراد بالوهم الكرمانى قاله القسطلانى لان الكرمانى قال اكرم ابو موسى هذه القبيلة من جرم بالجيم المفتوحة وبالراء الساكنة حين قدم اليمن انتهى ١٢ ٣ قوله يتغدى. بالغين المعجمة والدال المهملة اى يأكل الغداء قوله فى القوم رجل لم يسم نعم فى الخمس انه من بنى تيم الله احمر كانه من الموالى قوله فقذرته. بكسر الذال اى كرهته واستقذرته قوله فاستحملناه اى طلبنا منه ان يحملنا واثقالنا على ابل فى غزوة تبوك. قس ومر فى ص٥٤٢ فى الخمس ١٢. ٤ قوله بخمس ذود. بالاضافة وفتح الذال المعجمة ما بين الثنتين الى التسعة من الابل ١٢ قس ٥ قوله اجل. اى نعم حلفت وحملتكم وزاد فى رواية عبد الله بن عبد الوهاب فنسيت كذا فى القسطلانى قوله ولكن احلف على يمين اى بيمين او المراد بها المحلوف عليه مجازا. لمعات ومر فى ص٥٥٢ فى الخمس ١٢ ٦ قوله اعطنا. من المال قال الحافظ ابن حجر فى فتح البارى اورده مختصرا وقد تقدم بتمامه فى بدء الخلق فى ص٥٦٤ والغرض منه قوله فجاء اناس من اهل اليمن واستشكل بان قدوم وفد بنى تميم كان سنة تسع ووفد الاشعريين كان قبل ذلك عقب فتح خيبر سنة سبع واجيب باحتمال ان يكون طائفة من الاشعريين قدموا بعد ذلك ١٢ ٧ قوله الى اليمن. اى الى جهة اليمن اى اهلها الا من ينسب اليها ولو كان من غير اهلها وفيه رد على من زعم ان المراد بقوله الايمان يمان الانصار فانهم يمانيون الاصل لان فى اشارته الى اليمن ما يدل على ان المراد به اهلها حينئذ لا الذى كان اصلهم منها وسبب الثناء عليهم بذلك اسراعهم الى الايمان وحسن قبولهم له ولا يلزم من ذلك نفيه من غيره قوله الجفاء بفتح الجيم والفاء ممدودا التباعد وعدم الرقة والرحمة قوله وغلظ القلوب بكسر المعجمة وفتح اللام بعدها معجمة ١٢ قس ٨ قوله الفدادين. يفسر على وجهين احدهما ان يكون جمعا للفداد وهو الشديد الصوت وذلك من دأب اصحاب الابل والوجه الآخر انه جمع الفداد وهو آلة الحرث وذلك اذا اردت بالتخفيف

سورة مريم فقال عبدالله كيف ترى قال قد احسن قال عبدالله ما اقرأ شيئاً الا وهو يقرأه ثم التفت الى خباب وعليه خاتم من ذهب فقال الم يأن لهذا الخاتم ان يلقى قال اما انك لن تراه على بعد اليوم فالقاه رواه غندر عن شعبة **باب** قصة دوس والطفيل ابن عمرو الدوسى ۳۹۲ **حدثنا** ابو نعيم قال حدثنا سفين عن ابن ذكوان عن عبدالرحمن الاعرج عن ابى هريرة قال جاء الطفيل ابن عمرو الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال ان دوسا قد هلكت عصت وابت فادع الله عليهم فقال اللهم اهد دوسا وأت بهم ۳۹۳ **حدثنى** محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة قال حدثنا اسمعيل عن قيس عن ابى هريرة قال لما قدمت على النبى صلى الله عليه وسلم قلت فى الطريق يا ليلة من طولها وعنائها على انها من دارة الكفر نجت وابق غلام لى فى الطريق فلما قدمت على النبى صلى الله عليه وسلم فبايعته فبينا انا عنده اذ طلع الغلام فقال لى النبى صلى الله عليه وسلم يا ابا هريرة هذا غلامك فقال هو لوجه الله فاعتقته **باب** قصة وفد طى وحديث عدى بن حاتم ۳۹۴ **حدثنا** موسى بن اسمعيل قال حدثنا ابو عوانة قال حدثنا عبدالملك عن عمرو بن حريث عن عدى بن حاتم قال اتينا عمر فى وفد فجعل يدعو رجلا رجلا ويسميهم فقلت اما تعرفنى يا امير المؤمنين قال بلى اسلمت اذ كفروا واقبلت اذ ادبروا ووفيت اذ غدروا وعرفت اذ انكروا فقال عدى فلا ابالى اذا **باب** حجة الوداع ۳۹۵ **حدثنا** اسمعيل بن عبدالله قال حدثنا مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حجة الوداع فاهللنا بعمرة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان معه هدى فليهلل بالحج مع العمرة ثم لا يحل حتى يحل منهما جميعا فقدمت معه مكة وانا حائض ولم اطف بالبيت ولا بين الصفا والمروة فشكوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انقضى رأسك وامتشطى واهلى بالحج ودعى العمرة ففعلت فلما قضينا الحج ارسلنى رسول الله صلى الله عليه وسلم مع عبدالرحمن بن ابى بكر الصديق الى التنعيم فاعتمرت فقال هذه مكان عمرتك قالت فطاف الذين اهلوا بالعمرة بالبيت وبين الصفا والمروة ثم حلوا ثم طافوا طوافا آخر بعد ان رجعوا من منى واما الذين جمعوا الحج والعمرة فانما طافوا طوافا واحدا ۳۹۶ **حدثنا** عمرو بن على قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا ابن جريج قال حدثنى عطاء عن ابن عباس اذا طاف بالبيت فقد حل فقلت من اين قال هذا ابن عباس قال من قول الله تعالى ثم محلها الى البيت العتيق ومن امر النبى صلى الله عليه وسلم اصحابه ان يحلوا فى حجة الوداع قلت انما كان ذلك بعد المعرف قال كان ابن عباس يراه قبل وبعد ۳۹۷ **حدثنى** بيان قال حدثنا النضر قال اخبرنا شعبة عن قيس قال سمعت طارقا عن ابى موسى الاشعرى قال قدمت على النبى صلى الله عليه وسلم بالبطحاء فقال اججت قلت نعم قال كيف اهللت قلت لبيك باهلال كاهلال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال طف بالبيت وبالصفا والمروة ثم حل فطفت بالبيت وبالصفا والمروة واتيت امرأة من قيس ففلت رأسى ۳۹۸ **حدثنى** ابراهيم بن المنذر قال اخبرنا انس بن عياض قال حدثنا موسى بن عقبة عن نافع ان ابن عمر اخبره ان حفصة زوج النبى صلى الله عليه وسلم اخبرته ان النبى صلى الله عليه وسلم امر ازواجه ان يحللن عام حجة الوداع فقالت حفصة فما

ت ۳ ثنا ن ۴ لى غلام ن ۵ هو حر ن ۶ فاعتقه ۷ ثنى ن ۸ فليهل ۹ ذلك ت ۱۰ ثنى ن ۱۱ ثنا ت ۱۲ فقلت ن ۱۳ ثنا ن ۱۴ حدثنا

۱ قوله عليه خاتم من ذهب. قال الكرمانى فان قلت خباب صحابى جليل فلم تختم بالذهب قلت لعل النهى عن التختم به لم يبلغ اليه قبل ذلك انتهى قال القسطلانى والظاهر ان خبابا يعتقد النهى للتنزيه فنبهه ابن مسعود على انه للتحريم ۱۲ ۲ قوله قصة دوس بفتح المهملة وسكون الواو وبالمهملة قبيلة من اليمن والطفيل مصغر الطفل اسلم بمكة ورجع الى بلده ثم هاجر الى المدينة مع قومه عام خيبر ولم يزل بها حتى قبض النبى صلعم وقتل باليمامة شهيدا ۱۲ ک ۳ قوله اللهم اهد دوسا وأت بهم. دعا صلعم بالهداية فى مقابلة العصيان والاتيان بهم فى مقابلة الاباء قال الكرمانى قال القسطلانى فرجع الطفيل الى قومه فدعاهم الى الله ثم قدم بعد ذلك الى رسول الله صلعم بخيبر فنزل بسبعين او ثمانين بيتا من دوس قد اسلموا انتهى ۱۲ ۴ قوله من عنائها بفتح العين والنون والمد اى تعبها قوله دارة الكفر هى دارة الحرب والدارة اخص من الدار كذا فى العينى ومر بيانه فى ص۳۴۴ فى كتاب العتق ۱۲. ۵ قوله وفد طى بفتح المهملة وتشديد التحتية المكسورة بعدها همزة ابن ادد بن زيد بن يشجب قيل سمى طيا لانه اول من طوى البير ...... او طوى المناهل وكان اسمه جلهمة ۱۲ قسطلانى ۶ قوله فلا ابالى اذا اى اذا كنت تعرف قدرى فلا اذا قدمت على غيرى وقد كان جدى نصرانيا ۱۲ قسطلانى. ۷ قوله حجة الوداع. بكسر الحاء المهملة وبفتحها وبكسر الواو وفتحها ک ف قال القسطلانى سميت بذلك لانه صلعم ودع الناس فيها وبعدها وسميت ايضا بحجة الاسلام لانه لم يحج من المدينة بعد فرض الحج غيرها وحجة البلاغ لانه بلغ الناس الشرع فى الحجة قولا وفعلا وحجة التمام والكمال انتهى لان قوله تعـ اليوم اكملت لكم دينكم الآية نزل فيه ۱۲ ۸ قوله فقد حل. اى من احرامه قبل السعى والحلق وهذا مذهب مشهور لابن عباس. قس ک قوله فقلت من اين القائل هو ابن جريج والمفعول له عطاء ۱۲ ف ۹ قوله بعد المعرف. بتشديد الراء المفتوحة اى الوقوف بعرفة قوله كان ابن عباس يراه اى الاحلال قبل وبعد بالبناء على الضم فيهما اى قبل الوقوف بعرفة وبعده ۱۲ قس ۱۰ قوله يراه قبل وبعد. اى قبل الوقوف بعرفة وبعده هذا مذهب ابن عباس وهو خلاف مذاهب الجمهور من السلف والخلف فان الذى عليه العلماء كافة سوى ابن عباس ان الحاج لا يتحلل بمجرد طواف القدوم بل لا يتحلل حتى يقف بعرفات ويرمى ويحلق ويطوف طواف الزيارة فح يحصل التحللان واما احتجاج ابن عباس بالآية فلا دلالة له فيها لان قوله تعالى محلها الى البيت العتيق معناه لا ينحر الا فى الحرم وليس فيه تعرض للتحلل من الاحرام لانه لو كان المراد به التحلل من الاحرام لكان ينبغى ان يتحلل بمجرد وصول الهدى الى الحرم قبل ان يطوف واما احتجاجه بان النبى صلعم امرهم فى حجة الوداع بان يحلوا فلا دلالة فيه لان النبى صلعم امرهم بفسخ الحج الى العمرة فى تلك السنة فلا يكون دليلا فى تحلل من هو ملتبس باحرام الحج والله اعلم كذا قاله النووى فى شرح مسلم ۱۲ ۱۱ قوله اججت. بهمزة الاستفهام الاخبارى اى احرمت بالحج الشامل للاكبر والاصغر ۱۲ قس ومر فى ص۲۹۵/۱۲ فى الحج ۱۲

حل اللغات

ان يلقى اى يرمى من دارة الكفر الدارة اخص من الدار فاهللنا اى احرمنا البطحاء مسيل وادى مكة. ففلت رأسى بفتح اللام اى فتشت رأسى و اخرجت القمل منه ۱۲.

عـه عطف على النفى السابق على تقدير ولم اسح او هو على طريق المجاز ۱۲ قس عـه ومر بيانه فى ص۳۲۵/۱۲ وفى ص۳۲۹/۱۲ وفى ص۲۹۵/۱۲ فى كتاب الحج. وفى ص۶۲۴/۱۲ فى المغازى ۱۲.

يمنعك فقال لبدت رأسي وقلدت هديي فلست احل حتى انحر هديي ٤٣٩٩ حدثنا ابو اليمان قال حدثني شعيب عن الزهري
ح وقال محمد بن يوسف حدثنا الاوزاعي قال اخبرني ابن شهاب عن سليمان بن يسار عن ابن عباس ان امرأة من خثعم
استفتت رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع والفضل بن عباس رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول
الله ان فريضة الله على عباده ادركت ابي شيخا كبيرا لا يستطيع ان يستوي على الراحلة فهل يقضي ان احج عنه قال نعم ٤٤٠٠ حدثني
محمد قال حدثنا سريج بن النعمان قال حدثنا فليح عن نافع عن ابن عمر قال اقبل النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح وهو مردف
اسامة على القصواء ومعه بلال وعثمان بن طلحة حتى اناخ عند البيت ثم قال لعثمان ائتنا بالمفتاح فجاءه بالمفتاح ففتح له الباب
فدخل النبي صلى الله عليه وسلم واسامة وبلال وعثمان ثم غلقوا عليهم الباب فمكث نهارا طويلا ثم خرج وابتدر الناس الدخول
فسبقتهم فوجدت بلالا قائما من وراء الباب فقلت له اين صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى بين ذينك العمودين
المقدمين وكان البيت على ستة اعمدة سطرين صلى بين العمودين من السطر المقدم وجعل باب البيت خلف ظهره و
استقبل بوجهه الذي يستقبلك حين تلج البيت بينه وبين الجدار قال ونسيت ان اسأله كم صلى وعند المكان الذي صلى
فيه مرمرة حمراء ٤٤٠١ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عروة بن الزبير وابو سلمة بن عبد الرحمن
ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم اخبرتهما ان صفية بنت حيي زوج النبي صلى الله عليه وسلم حاضت في حجة الوداع فقال
النبي صلى الله عليه وسلم أحابستنا هي فقلت انها قد افاضت يا رسول الله وطافت بالبيت قال النبي صلى الله عليه وسلم فلتنفر
٤٤٠٢ حدثنا يحيى بن سليمن قال حدثني ابن وهب قال حدثني عمر بن محمد ان اباه حدثه عن ابن عمر قال كنا نتحدث بحجة
الوداع والنبي صلى الله عليه وسلم بين اظهرنا ولا ندري ما حجة الوداع فحمد الله واثنى عليه ثم ذكر المسيح الدجال فاطنب
في ذكره وقال ما بعث الله من نبي الا انذر امته انذره نوح والنبيون من بعده وانه يخرج فيكم فما خفي عليكم من شانه
فليس يخفى عليكم ان ربكم ليس باعور وانه اعور عين اليمنى كان عينه عنبة طافية الا ان الله حرم عليكم دماءكم و
اموالكم كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا الا هل بلغت قالوا نعم قال اللهم اشهد ثلثا ويلكم او ويحكم انظروا
لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض ٤٤٠٣ حدثنا عمرو بن خالد قال حدثنا زهير قال حدثنا ابو اسحق قال حدثني
زيد بن ارقم ان النبي صلى الله عليه وسلم غزا تسع عشرة غزوة وانه حج بعد ما هاجر حجة واحدة لم يحج بعدها حجة الوداع

اخبرنا ثنا بالمفتاح بالمفتاح اغلقوا وابتدر شطرين شطر حتى لخبرني فلا ان ربكم ليس على ما يخفى عليكم ثلثا العين

له قوله فما يمنعك. ان تحل من عمرتك المضمومة الى الحج اذ اكثر الاحاديث انه صلعم كان قارنا ١٢ قسطلانی. ٢ه قوله لبدت رأسي. من التلبيد وهو ان يجعل المحرم في رأسه شيئا من صمغ ليصير شعره كاللبد لئلا يشعث في الاحرام وتقليد البدنة ان يعلق في عنقها شئ ليعلم انها هدى ١٢ ك ٣ه قوله حتى انحر هديي. فيه ان من ساق الهدى لا يتحلل من عمل العمرة حتى يهل بالحج ويفرغ منه وفيه انه لا يحل حتى ينحر هديه وهو قول ابي حنيفة واحمد. عيني ومر في صـ٢٩٨ في كتاب الحج ١٢ ٤ه قوله ابي شيخا. نصب على الاختصاص او حال قوله لا يستطيع يجوز ان يكون صفة له ويجوز ان يكون حالا كذا في العيني قال الطيبي ويجوز ان يكون شيخا بدلا لكونه موصوفا اي وجب عليه الحج بان اسلم وهو شيخ او حصل له المال في هذه الحالة والاول اوجه انتهى قال علي القاري في شرح المؤطا هذا يدل على ان الزاد والراحلة شرط الوجوب وان صحة البدن وقوته شرط الاداء انتهى قال العيني قال جماعة ان هذا الحديث مخصوص به الخثعمية لا يجوز ان يتعدى به الى غيره بدليل قوله من استطاع اليه سبيلا وكان ابوها ممن لا يستطيع فلم يكن عليه الحج فلما لم يكن عليه لعدم استطاعته كانت ابنته مخصوصة بذلك الجواب وممن قال ذلك مالك واصحابه ١٢ ٥ه قوله فهل يقضي. بفتح الياء اي يجزئ ويكفي عنه قال صلعم نعم اي يقضي عنه كذا في القسطلاني قال محمد في المؤطا وبهذا ناخذ لا بأس بالحج عن المرأة والرجل اذا بلغا من الكبر ان لا يحجا وهو قول ابي حنيفة والعامة من فقهائنا انتهى قال الطيبي في الحديث دليل على ان حج المرأة عن الرجل يجوز وزعم بعض انه لا يجوز لان المرأة تلبس في الاحرام ما لا يلبس الرجل فلا يحج عنه الا رجل مثله انتهى ومر الحديث في كتاب الحج في صـ٢٣٨ وفي صـ٢٨٩ ١٢ ٦ه قوله وهو مردف. اي والحال انه مردف اسامة وراءه على القصواء بفتح القاف وسكون المهملة ممدودا ناقته عليه الصلوة والسلام ومعه بلال المؤذن وعثمن بن طلحة الحجبي قوله وكان البيت قبل ان يهدم ويبنى في زمن الزبير قوله سطرين بالسين المهملة ولابي ذر عن المستملي بالشين المعجمة. قسطلاني ١٢ ٧ه قوله بينه. اي بين الذي يستقبلك او بين رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله الكرماني قال العيني وفي فوائد سمويه عن عبد الرحمن الومناح قال قلت لشيبة زعموا ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل الكعبة فلم يصل فيه قال كذبوا وابي لقد صلى ركعتين بين العمودين ثم الصق بها بطنه وظهره انتهى. ومر بيانه في صـ٣٠٣ في كتاب الحج ١٢ ٨ه قوله مرمرة حمراء. بسكون الراء بين الميمين المفتوحتين واحدة المرمر جنس من الرخام نفيس معروف وقد استشكل دخول هذا الحديث في باب حجة الوداع للتصريح فيه بانه كان في الفتح. قسطلاني ومر الحديث مع بعض بيانه مرارا في باب الصلوة بين السواري في صفحة ١٣٨ وفي صفحة ٣٠٢ في كتاب الحج ١٢. ٩ه قوله احابستنا هي. عن الرجوع الى المدينة لانه صلعم ظن انها لم تطف طواف الافاضة قالت عائشة قلت انها افاضت الى مكة يا رسول الله وطافت بالبيت فقال النبي صلعم فلتنفر بكسر الفاء معناها الى المدينة ١٢ قسطلاني ومر في صـ٣١٩ ١٠ه قوله حجة الوداع. كانه شئ ذكره النبي صلعم حتى وقعت وفاته بعدها بقليل فعرفوا ذلك ١٢ توشيح ١١ه قوله فما خفي. ما شرطية اي ان خفي عليكم من شانه اي بعض شانه فليس يخفى عليكم ان ربكم ليس باعور ١٢ قس ك ١٢ه قوله كفارا. اي لا يكن افعالكم شبيهة اعمال الكفار في ضرب رقاب المسلمين كذا في الطيبي والقسطلاني ويروى ضلالا جمع ضال كما سيجئ قال في اللمعات والمقصود النهي عن الظلم والتجاوز عن الحد في حفظ حرمة الدماء والاموال والاعراض وذكروا في توجيه رواية كفارا وجوها ان ذلك كفر في حق المستحل او المراد كفران لنعمة حق الاسلام او المراد انه يقرب الى الكفر ويؤدي اليه او انه فعل يشبه فعل الكفار وقيل المراد بالكفر لبس السلاح يقال كفر الرجل بسلاحه اذا لبسه او المراد لا يكفر بعضهم بعضا انتهى قال الكرماني والاولى انه على ظاهره وهي نهي عن الارتداد واوله الخوارج بالكفر الذي هو الخروج عن الملة اذ كل كبيرة عندهم كفر ويعرب بالجزم والرفع فان قلت كيف عرفوا من هذه الخطبة معنى حجة الوداع قلت من لفظ هل بلغت ومن تمام الحديث ١٢ ١٣ه قوله لم يحج بعدها. لانه توفي في اوائل العام الثاني قوله حجة الوداع بالنصب بدل من الاولى ويجوز الرفع بتقدير هي ١٢ قس

حل اللغات لبدت رأسي من التلبيد وهو ان يجعل المحرم في رأسه شيئا من صمغ ليصير شعره كاللبد لئلا يشعث في الاحرام مرمرة رخام وقيل غير رخام ١٢.

سه اسلم يوم هدنة الحديبية ١٢ عيني نقلا عن الكرماني للعه اي بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين الجدار قريبا من ثلثة اذرع ١٢ قس.

قال ابواسحٰق وبمكة اخرى حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن علي بن مدرك عن ابی زرعة بن عمرو بن جرير عن جرير
ان النبی صلی الله علیه وسلم قال فی حجة الوداع لجرير استنصت الناس فقال لا ترجعوا بعدی كفارا يضرب بعضكم رقاب
بعض حدثنی محمد بن المثنى قال حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا ايوب عن محمد عن ابن ابی بكرة عن ابی بكرة عن النبی صلی
الله علیه وسلم قال الزمان قد استدار كهيأته يوم خلق الله السموات والارض السنة اثنا عشر شهرا منها اربعة حرم ثلث متواليات
ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم ورجب مضر الذی بين جمادی وشعبان ای شهر هذا قلنا الله ورسوله اعلم فسكت حتى ظننا
انه سيسميه بغير اسمه قال اليس ذوالحجة قلنا بلى قال فای بلد هذا قلنا الله ورسوله اعلم فسكت حتى ظننا انه
سيسميه بغير اسمه قال اليس البلدة قلنا بلى قال فای يوم هذا قلنا الله ورسوله اعلم فسكت حتى ظننا انه سيسميه
بغير اسمه قال اليس يوم النحر قلنا بلى قال فان دماءكم واموالكم قال محمد واحسبه قال واعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم
هذا فی بلدكم هذا فی شهركم هذا وستلقون ربكم فيسألكم عن اعمالكم الا فلا ترجعوا بعدی ضلالا يضرب بعضكم رقاب
بعض الا ليبلغ الشاهد الغائب فلعل بعض من يبلغه ان يكون اوعى له من بعض من سمعه فكان محمد اذا ذكره يقول صدق
محمد صلی الله علیه وسلم ثم قال الا هل بلغت مرتين حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفيٰن الثوری عن قيس بن مسلم
عن طارق بن شهاب ان اناسا من اليهود قالوا لو نزلت هذه الاية فينا لاتخذنا ذلك اليوم عيدا فقال عمر اية اية فقالوا اليوم
اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتی فقال عمر انی لاعلم ای مكان انزلت انزلت ورسول الله صلی الله علیه وسلم واقف بعرفة
حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابی الاسود محمد بن عبد الرحمٰن بن نوفل عن عروة عن عائشة قالت خرجنا
مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فمنا من اهل بعمرة ومنا من اهل بحجة ومنا من اهل بحج وعمرة واهل رسول الله صلی الله علیه وسلم
بالحج فاما من اهل بالحج او جمع الحج والعمرة فلم يحلوا حتى يوم النحر حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك وقال مع
رسول الله صلی الله علیه وسلم فی حجة الوداع حدثنا اسمٰعيل حدثنی مالك مثله حدثنا احمد بن يونس قال حدثنا ابراهيم
هو ابن سعد قال حدثنا ابن شهاب عن عامر بن سعد عن ابيه قال عادنی النبی صلی الله علیه وسلم فی حجة الوداع من وجع
اشفيت منه على الموت فقلت يا رسول الله بلغ بی من الوجع ما ترى وانا ذو مال ولا يرثنی الا ابنة لی واحدة فاتصدق بثلثی
مالی قال لا قلت افاتصدق بشطره قال لا قلت فالثلث قال والثلث كثير انك ان تذر ورثتك اغنياء خير من ان تذرهم عالة
يتكففون الناس ولست تنفق نفقة تبتغی بها وجه الله الا اجرت بها حتى اللقمة تجعلها فی فی امرأتك قلت يا رسول الله
أخلف بعد اصحابی قال انك لن تخلف فتعمل عملا تبتغی به وجه الله الا ازددت به درجة ورفعة ولعلك تخلف حتى ينتفع

ثنا تلثة ذالحجة ای قالوا فسألكم النبی ورضيت لكم الاسلام دينا رسول الله قال فاتصدق قال الثلث

ا ﮯ قوله قال ابواسحٰق. السبيعی بالسند السابق وحج بمكة حجة اخرى قبل ان يهاجر وهذا يوهم انه لم يحج قبل الهجرة الا حجة واحدة وليس كذلك فالمرى انه لم يترك وهو بمكة الحج قط كذا فی القسطلانی قال ابن الاثير فی الجامع كان رسول الله صلعم حج قبل النبوة وبعدها حجات انتهى قال الكرمانی فان قلت فرض الحج سنة ثمان او تسع وقرر مناسكه فيها فكيف حج بمكة قبل الهجرة قلت يجوز قبل السنة المذكورة لكن لم يكن فريضة واركانه امامهذه الاركان المشروعة اليوم او نحو منها انتهى ۱۲ ۲ ﮯ قوله استدار كهيأته. الكاف صفة مصدر محذوف ای استدار استدارة مثل حالته يوم خلق الله السموات ودار واستدار بمعنى طاف حول الشیٔ اذا عاد الى الموضع الذی فی مبتدأمنه والمعنى ان العرب كانوا يؤخرون المحرم الى صفر وهو النسیٔ المذكور فی القرآن فی قوله تعالى انما النسیٔ زيادة فی الكفر ليقاتلوا فيه ويفعلون ذلك كل سنة بعد سنة فينتقل المحرم من شهر الى شهر حتى جعلوه فی جميع شهور السنة فلما كانت تلك السنة قد عاد الى زمنه المخصوص به قبل ۱۲ طيبی قس ۳ ﮯ قوله ثلث. انما حذف التاء من العدد باعتبار ان الشهر الذی هو واحد الاشهر بمعنى الليالی فاعتبر لذلك تانيثه قوله ورجب مضر عطف على قوله ثلث واضافه الى مضر لانها كانت تحافظ على تحريمه اشد من محافظة سائر العرب ولم يكن يستحله احد من العرب وقوله الذی بين جمادی وشعبان ذكره تاكيدا وازاحة للريب الحادث فيه من النسیٔ طيبی قسطلانی ۱۲ ۴ ﮯ قوله واعراضكم جمع عرض بالكسر النفس وجانب الرجل الذی يصونه من نفسه وحسبه ان ينتقص او موضع المدح والذم منه ۱۲ قاموس ۵ ﮯ قوله انی لاعلم ای مكان انزلت الخ. ای ما اهملناه لا يخفى علينا زمان نزولها ولا مكان نزولها وضبطنا جميع ما يتعلق بها حتى صفة النبی صلعم وموضعه فی زمان النزول هو كونه قائما فقد اتخذنا ذلك اليوم عيدا وعظمنا مكانه ايضا. كرمانی ومر فی ص۶۷ فی كتاب الايمان قال القسطلانی وفی الترمذی من حديث ابن عباس ان يهوديا سأله عن ذلك فقال فانها نزلت فی يوم عيدين يوم جمعة ويوم عرفة انتهى ۱۲ ۶ ﮯ قوله واهل رسول الله صلی الله علیه وسلم بالحج. مفردا ثم ادخل

عليه العمرة لحديث عمر وقال عمرة فی حجة وحديث انس ثم اهل بحج وعمرة ولمسلم من حديث عمران بن حصين جمع بين حجة وعمرة والمشهور عن المالكية والشافعية انه صلعم كان مفردا وقد بسط امامنا الشافعی القول فيه فی اختلاف الحديث ورجح انه احرم احراما مطلقا ينتظر ما يؤمر فنزل عليه الحكم بذلك وهو على الصفا وصوب النووی انه كان قارنا ويؤيده انه لم يعتمر تلك السنة بعد الحج ولاشك ان القران افضل من الافراد لا يعتمر فی سنته. قس ومر الحديث فی ص۲۰۸ فی الحج ۱۲. ۷ ﮯ قوله والثلث كثير بالمثلثة ای بالنسبة الى ما دونه والتصدق به كثير انك بكسر الهمزة ان تذر بفتح الهمزة على التعليل وتذر بذال معجمة ای ان تترك ورثتك اغنياء خير من ان تذرهم عالة بتخفيف اللام جمع عائلة بمعنى فقير قوله يتكففون ای يسئلون الناس باكفهم بان يمدوها للسوال قوله اخلف يعنی اخلف فی مكة بعد اصحاب المسافرين معك الى المدينة قوله لن تخلف بان يطول عمرك قوله حتى ينتفع بك اقوام من المسلمين بما يفتحه الله على يديك من بلاد الكفر ويأخذه المسلمون من الغنائم قوله يضربك آخرون من المشركين والمنافقين قوله امض بهمزة قطع ای اتمم لاصحابی هجرتهم التی هاجروها من مكة الى المدينة قوله ولا تردهم على اعقابهم بترك هجرتهم ورجوعهم عن مستقيم حالهم ۱۲ ملتقط من قس ک ع

حل اللغات

طافية ای بارزة نابتة. انظروا ای تنبهوا وتفكروا. استنصت الناس ای اسكتهم ـ الزمان اسم لقليل الوقت وكثيره واراد به ههنا السنة. حرم جمع حرام ای يحرم فيها القتال. الشاهد الحاضر. اوعى له ای احفظ له. اهل ای احرم. اشفيت منه ای اشرفت ـ بشطره بنصفه. ان تذر ان تترك. عالة جمع عائل وهو الفقير. يتكففون ای يمدون
ع۵ ای رجعت الاشهر الى ما كانت عليه وعاد الحج الى ذی الحجة وبطل النسیٔ ۱۲ ک ع۶ ابن ابراهيم بن عبد الرحمٰن بن عوف ۱۲ قس.

تفہیم السوال ۱۲

بك اقوام ويضرّبك آخرون اللهمّ امضِ لاصحابی هجرتهم ولا تردّهم علی اعقابهم لكنّ البائس سعد بن خولة رثی لهٗ رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم ان توفی بمكة حدثنی ابراهیم بن المنذر قال حدثنا ابو ضمرة قال حدثنا موسی بن عقبة عن نافع ان ابن عمر اخبرهم ان رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم حلق رأسه فی حجة الوداع حدثنا عبید اللّٰه بن سعید قال حدثنا محمد بن بکر قال حدثنا ابن جریج اخبرنی موسی بن عقبة عن نافع اخبرہٗ ابن عمر ان النبی صلی اللّٰه علیه وسلم حلق فی حجة الوداع واناس من اصحابه وقصّر بعضهم حدثنا یحیی بن قزعة قال حدثنا مالك عن ابن شهاب ح وقال اللیث حدثنی یونس عن ابن شهاب قال حدثنی عبید اللّٰه بن عبد اللّٰه ان عبد اللّٰه بن عباس اخبرہٗ انه اقبل یسیر علی حمار ورسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم قائم بمنی فی حجة الوداع یصلی بالناس فسار الحمار بین یدی بعض الصف ثم نزل عنه فصفّ مع الناس حدثنا مسدد قال حدثنا یحیی عن هشام قال حدثنی ابی قال سُئل اسامة وانا شاهد عن سیر النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فی حجته وقال العنق فاذا وجد فجوة نصّ حدثنا عبد اللّٰه بن مسلمة عن مالك عن یحیی بن سعید عن عدی بن ثابت عن عبد اللّٰه بن یزید الخطمی ان ابا ایوب اخبرہٗ انه صلّی مع رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم فی حجة الوداع المغرب والعشاء جمیعًا

باب غزوة تبوك وهی غزوة العسرة

حدثنا محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن برید بن عبد اللّٰه بن ابی بردة عن ابی بردة عن ابی موسی قال ارسلنی اصحابی الی رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم اسأله الحملان لهم اذ هم معه فی جیش العسرة وهی غزوة تبوك فقلت یا نبی اللّٰه ان اصحابی ارسلونی الیك لتحملهم فقال واللّٰه لا احملکم علی شیء ووافقته وهو غضبان ولا اشعر ورجعت حزینًا من منع النبی صلی اللّٰه علیه وسلم ومن مخافة ان یکون النبی صلی اللّٰه علیه وسلم وجد فی نفسه علیّ فرجعت الی اصحابی فاخبرتهم الذی قال النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فلم البث الا سویعة اذ سمعت بلالًا ینادی این عبد اللّٰه بن قیس فاجبته فقال اجب رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم یدعوك فلما اتیته قال خذ هذین القرینین وهذین القرینین لستة ابعرة ابتاعهنّ حینئذٍ من سعد فانطلق بهنّ الی اصحابك فقل انّ اللّٰه او قال انّ رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم یحملکم علی هٰؤلاء فارکبوهنّ فانطلقت الیهم بهنّ فقلت انّ النبی صلی اللّٰه علیه وسلم یحملکم علی هٰؤلاء ولکنّی واللّٰه لا ادعکم حتی ینطلق معی بعضکم الی من سمع مقالة رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم لا تظنوا انی حدثتکم شیئًا لم یقله رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم فقالوا لی واللّٰه انك عندنا لمصدّق ولنفعلنّ ما احببت فانطلق ابو موسی بنفر منهم حتی اتوا الذین سمعوا قول رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم منعه ایاهم ثم اعطاءهم بعد فحدّثوهم بمثل ما حدّثهم به ابو موسی حدثنا مسدد قال حدثنا یحیی عن شعبة عن الحکم عن مصعب بن سعد عن ابیه ان رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم خرج الی تبوك فاستخلف علیًا

ن ۱ ثنا ۲ قال ۲ عن ۳ معه فی ن ۵ رسول اللّٰه ن ۷ قت فقال ن ۸ ابو عبد اللّٰه محمد بن اسمٰعیل بن ابراهیم بن المغیرة الجعفی رضی اللّٰه عنه قال حدثنی ۳ عن ابی بردة ن ۹ النبی ن ۱۰ ای ن ۱۱ هاتین القرینتین وهاتین القرینتین ن ۱۲ القرینتین ن ۱۳ ابتاعهم ن ۱۴ یتاعهم ن ۱۵ بهم

---

۱ قوله لکن البائس بتشدید نون لکن ونصب البائس کذا فی النسخ الموجودة لکن قال علی القاری فی شرح المؤطا بتخفیف لکن ورفع البائس وهو الذی علیه البؤس وقوله رثی له الی آخره مدرج من کلام الراوی تفسیرا لمعنی هذا الکلام ای انه صلی اللّٰه علیه وسلم رثاه وتوجع علیه لکونه مات بمکة ثم قیل قائله سعد بن ابی وقاص وقال عیاض واکثر ما جاء انه من کلام الزهری قال واختلفوا فی قصة سعد بن خولة فقیل لم یهاجر من مکة حتی مات بها وذکر البخاری انه هاجر وشهد بدرا ثم انصرف الی مکة ومات بها یعنی عام الفتح فعلی الاول سبب بؤسه عدم هجرته وعلی الثانی موته بارض هاجر منها انتهی کلام القاری ومر الحدیث فی ص ۲۵۴ وفی ص ۴۸۳ ۱۲ **۲ قوله العنق** بفتح العین والنون والقاف ضرب من السیر المتوسط والفجوة الفرجة والمتسع بین شیئین النص بالنون والمهملة السیر الشدید ۱۲ قس ک **۳ قوله غزوة تبوک** بفتح الفوقیة وخفة الموحدة المضمومة موضع بالشام منه الی المدینة اربع عشرة مرحلة والی دمشق احدی عشرة والمشهور عدم صرفه للعلمیة والتانیث وهی آخر غزوة غزاها رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم بنفسه والعسرة بضم المهملة ضد الیسرة وسمیت بها لما فیها من المشقة وقلة الزاد والراحلة وکانت فی الحر الشدید والمفازة البعیدة والعام الجدب وکثرة الاعداء وهم عسکر قیصر الروم کذا فی الکرمانی قال القسطلانی وکانت فی شهر رجب من سنة تسع قبل حجة الوداع اتفاقا فذکرها قبلها خطأ من الناسخ وسقط لفظ باب لابی ذر فما بعده رفع انتهی. قال الحلبی بلغ رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم ان الروم قد جمعت جموعا کثیرة بالشام وانهم قدموا مقدماتهم الی البلقاء المحل المعروف ای وذکر بعضهم ان سبب ذلک ان متنصرة العرب کتبت لهرقل ان هذا الرجل الذی قد خرج یدعی النبوة هلک واصابت اصحابه سنون اهلکت اموالهم فبعث رجلا من عظمائهم وجهز معه اربعین الفا فلما تجهز رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم وسار بالناس وهم ثلثون الفا وقیل اربعون وقیل سبعون وکانت الخیل عشرة آلاف وقیل بزیادة الفین وخلف علی المدینة محمد بن مسلمة الانصاری علی ما هو المشهور قال الحافظ الدمیاطی وهو اثبت عندنا وقیل سباع بن عرفطة ای وقیل ابن ام مکتوم وقیل علی بن ابی طالب قال ابن عبد البر وهو الاثبت هذا کلامه وفی کلام ابن اسحٰق وخلف علیا رض علی اهله وامره بالاقامة فیهم انتهی ۱۲ **۴ قوله خذ هذین القرینین** بتثنیة قرین وهو البعیر المقرون باخر یقال قرنت البعیرین اذا جمعتهما فی حبل واحد ولابی ذر عن الحموی والمستملی هاتین القرینتین وهاتین القرینتین ای الناقتین قوله لستة ابعرة لعله قال هذین القرینین ثلثا فذکر الراوی مرتین اختصارا فان قلت تقدم فی باب قدوم الاشعریین انهم امر لهم بخمس ذود من ابل نهب قلت هما قصتان احدهما عند قدومهم والاخری فی غزوة تبوک وعقد الترجمتین مشعرة بذلک او اشتراها من سعد من سهامه من ذلک النهب والتخصیص بالعدد لا ینفی الزائد او زادهم واحدا علی الخمس ۱۲ ملتقط من قس ک ومر الحدیث فی ص ۱۲۹ فی باب قدوم الاشعریین وفیه فلما قبضنا ها قلنا تغفلنا النبی صلی اللّٰه علیه وسلم یمینه لا نفلح بعدها ابدا فاتیته فقلت یا رسول اللّٰه انک حلفت ان لا تحملنا وقد حملتنا قال اجل ولکن لا احلف علی یمین فاری غیرها خیرا منها الا اتیت الذی هو خیر منها ۱۲ قال فی التنقیح ویروی هذین القرینتین وحق الکلام هاتین قال الکرمانی اشار اولا بلفظ هذین ثم قال اعنی القرینتین فهو منصوب علی الاختصاص لا علی الوصفیة ۱۲

حل اللغات

فی امرأتك ای فی فمها البائس هو شدید الحاجة رثی لهٗ ای رق ورحم العنق ضرب من السیر المتوسط الفجوة الفرجة والمتسع نصّ ای سار سیرا شدیدا وافقته ای صادفته وجد فی نفسه ای غضب ۱۲

قَالَ اَتُخَلِّفُنِی فِی الصِّبْیَانِ وَالنِّسَاءِ قَالَ اَلَا تَرْضٰی اَنْ تَکُوْنَ مِنِّی بِمَنْزِلَةِ هَارُوْنَ مِنْ مُوْسٰی اِلَّا اَنَّهٗ لَیْسَ نَبِیٌّ بَعْدِی وَقَالَ اَبُوْدَاوٗد حدثنا شعبة عن الحکم قال سمعت مُصْعَبًا حدثنا عُبَیْدُ اللّٰه بن سعید قال حدثنا محمد بن بکر قال اخبرنا ابن جُرَیْج قال سمعت عطاء یخبر قال اخبرنی صفوان بن یعلی بن اُمَیَّة عن ابیه قال غزوتُ مع النبی صلی اللّٰه علیه وسلم العُسْرَة قال کان یعلی یقول تلک الغزوة اوثقُ اعمالی عندی قال عطاء فقال صفوانُ قال یعلی فکان لی اجیرٌ فقاتل انسانًا فعضَّ احدهما یدَ الاٰخر قال عطاء فلقد اخبرنی صفوان اَیُّهما عضَّ الاٰخر فنسیتُهٗ قال فانتزع المعضوضُ یدَهٗ من فِی العاضِّ فانتزع احدی ثَنِیَّتَیْهِ فاتیا النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فاَهْدَرَ ثَنِیَّتَهٗ قال عطاء وحسبتُ انه قال قال النبی صلی اللّٰه علیه وسلم اَفَیَدَعُ یدَهٗ فی فیک تَقْضَمُهَا کاَنَّها فی فِی فَحْلٍ یَقْضَمُهَا

باب حدیث کعب بن مالک وقول اللّٰه عزوجل وعلی الثلثة الذین خُلِّفُوا

حدثنا یحیی بن بُکَیر قال حدثنا اللیثُ عن عُقَیل عن ابن شهاب عن عبد الرحمٰن بن عبد اللّٰه بن کعب بن مالک ان عبد اللّٰه بن کعب بن مالک وکان قائدَ کعبٍ من بنیه حین عَمِیَ قال سمعتُ کعب بن مالکٍ یُحَدِّثُ حین تخلَّف عن قصة تبوک قال کعب لم اَتَخَلَّفْ عن رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم فی غزوةٍ غزاها الا فی غزوة تبوک غیر انی کنتُ تخلَّفتُ فی غزوة بدرٍ ولم یُعَاتَبْ احدٌ تخلَّف عنها انما خرج رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم یُرید عِیْرَ قریش حتی جمع اللّٰه بینهم وبین عدوهم علی غیر میعادٍ ولقد شهدتُ مع رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم لیلةَ العقبة حین تواثقنا علی الاسلام وما اُحِبُّ اَنَّ لی بها مشهدَ بدرٍ وان کانت بدرٌ اَذْکَرَ فی الناس منها کان من خبری انی لم اکن قطُّ اقوٰی ولا ایسرَ حین تخلَّفتُ عنه فی تلک الغزاة واللّٰه ما اجتمعت عندی قبلَهٗ راحلتان قطُّ حتی جمعتُهما فی تلک الغزاة ولم یکن رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم یُرید غزوةً الا وَرّٰی بغیرها حتی کانت تلک الغزوةُ غزاها رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم فی حرٍّ شدیدٍ واستقبل سفرًا بعیدًا ومفازًا وعدوًّا کثیرًا فجلّٰی للمسلمین امرهم لیتاَهَّبُوْا اُهْبَةَ غزوهم فاخبرهم بوجهه الذی یُرید والمسلمون مع رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم کثیرٌ ولا یجمعهم کتابُ حافظٍ یرید الدیوان قال کعب فما رجلٌ یُرید ان یتغیَّب الا ظنَّ انه سیَخْفٰی لَهٗ ما لم یَنْزِلْ فیه وحیُ اللّٰه وغزا رسول اللّٰه

ن فقال فی النساء والصبیان ن لا نبی ن لی نا ن العُسَیرة ن فقال ن بیته ن احدًا الغزوة ن الغزوة ن عدوهم ن ان

ـــــه قوله بمنزلة هارون من موسٰی ای حین خلفه فی قومه لما خرج الی الطور قال الطیبی والمستدل بهذا الحدیث علی ان الخلافة کانت بعده صلی اللّٰه علیه وسلم الی علی رض زائغ عن منهج الصواب فان الخلافة فی الاهل فی حیوته لا تقتضی الخلافة فی الامة بعد الممات والمقایسة التی تمسکوا بها ینتقض علیهم بموت هارون قبل موسٰی علیهما السلام وانما یستدل بهذا الحدیث علی قرب منزلته واختصاصه بالمواخاة من قبل الرسول صلی اللّٰه علیه وسلم انتهی قال فی اللمعات وقد استخلف رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم ابن ام مکتوم فی هذه الغزوة علی امامة الناس فکان علی رض یتفقد اهل النبی صلی اللّٰه علیه وسلم وابن ام مکتوم یؤم الناس فلو کان الخلافة مطلقة لکان استخلف علی الامامة ایضًا بل کان اهم مع ان خبر الواحد لا یقادم الاجماع انتهی و مر بیانه وافیا فی ص ٦٥٧ فی مناقب علی رضی اللّٰه تعالٰی عنه. ـــــه قوله تقضمها بفتح الضاد المعجمة علی اللغة الفصیحة یأکلها باطراف اسنانک ١٢ قس ـــــه قوله وکان قائد ای وکان عبد اللّٰه قائد کعب ابیه من بنیه بفتح الموحدة وکسر النون وسکون التحتیة وکان بنوه اربعة عبد اللّٰه وعبد الرحمٰن ومحمد او عبید اللّٰه ولابن السکن من بیته بالموحدة والتحتیة الساکنة والفوقیة قال ابن حجر والصواب الاول ١٢ قس ـــــه قوله ولم یعاتب بکسر التاء مرقوم علیها علامة ابی ذر فی الفرع ای لم یعاتب اللّٰه احدا ولابی الوقت ولم یعاتب بفتح التاء مبنیا للمفعول واحد بالرفع قوله تخلف عنها ای غزوة بدر قوله عیر قریش بکسر العین الابل التی تحمل المیرة ١٢ قس ـــــه قوله لیلة العقبة التی فی طرف منی یضاف الیها جمرة العقبة وهی اللیلة بایع رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم فیها الانصار علی الاسلام والایواء والنصر وذلک قبل الهجرة وکانت بیعة العقبة مرتین کانوا فی السنة الاولی اثنی عشر وفی الثانیة سبعین کلهم من الانصار ١٢ کرمانی ـــــه قوله ان لی بها مشهد بدر ای بدلها ومقابلها لانها کانت سبب قوة رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم وظهور الاسلام واعلاء کلمته قوله اذکر ای اشهر عند الناس بالفضیلة ١٢ ک ـــــه قوله الا ورّٰی بغیرها بفتح الواو والراء المشددة ای اوهم غیرها والتوریة ان یذکر لفظا یحتمل معنیین احدهما اقرب من الاٰخر فیوهم ارادة القریب وهو یرید البعید ١٢ قسطلانی ـــــه قوله مفازا بفتح المیم والفاء آخره زاء فلاة لا ماء فیها قوله وعدوا کثیرا وذلک ان الروم قد جمعت جموعا کثیرة وهرقل رزق اصحابه لسنة وجاءت معه لخم وجذام وغسان وقدموا مقدماتهم الی البلقاء ١٢ قس ومر قریبا ـــــه قوله اهبة غزوهم بضم الهمزة وسکون الهاء ای ما یحتاجون الیه فی السفر والحرب ولابی ذر عن الکشمیهنی اهبة عدوهم بدل غزوهم ١٢ قسطلانی ـــــه قوله لا یجمعهم کتاب بالتنوین حافظ کذلک بالتنوین وفی روایة مسلم بالاضافة قال الزهری یرید الدیوان وزاد فی روایة معقل یزیدون علی عشرة آلاف لا یجمعهم دیوان حافظ وفی الاکلیل للحاکم من حدیث معاذ انهم کانوا زیادة علی ثلثین الفا. وبهذه العدة جزم ابن اسحٰق واورده الواقدی باسناد آخر موصول وزاد انه کانت معهم عشرة آلاف فرس فتحمل روایة معاذ علی ارادة عدد الفرسان ولابن مردویه لا یجمعهم دیوان حافظ وقد نقل عن ابی زرعة الرازی انهم کانوا فی غزوة تبوک اربعین الفا ولا تخالف الروایة التی فی الاکلیل اکثر من ثلثین الفا لاحتمال ان یقول من قال اربعین الفا جبر الکسر قال فی الفتح وتعقبه شیخنا فقال بل المروی عن ابی زرعة انهم کانوا سبعین ثم الحصر بالاربعین فی حجة الوداع فکانه سبق قلم او انتقال نظر ١٢ قس

حل اللغات

من فی العاض ای من فم العاض احدی ثنیتیه ای مقدم الاسنان تقضمها بفتح الضاد ای تأکلها باطراف اسنانک فی فحل ای فی فم ذکر ابل تواثقنا ای تعاقدنا وتعاهدنا الا ورّٰی بفتح الواو وتشدید الراء من التوریة وهی ان یذکر لفظا یحتمل معنیین احدهما اقرب من الاٰخر فیوهم ارادة القریب وهو یرید البعید مفازا فلاة لا ماء فیها فجلّٰی اوضح وکشف لیستعدوا اهبة بضم الهمزة ما یحتاج الیه فی السفر الجد بکسر الجیم الجهد فی الشئ

عـه ای غزوة العسرة ای غزوة تبوک و تلک الغزوة اشارة الیها ١٢ ک عـه ای تخلفوا عن الغزو او خلف امرهم فانهم المرجون ١٢ بیضاوی عـه هی اللیلة التی بایع رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم فیها الانصار ١٢ ک

(قوله حدیث کعب بن مالک) وفیه ولیس الذی ذکر اللّٰه مما خلفنا عن الغزو واذا الظاهر حینئذ ان یقال وعلی الثلثة الذین تخلفوا لا خلفوا لانه یوهم ان النبی صلی اللّٰه تعالٰی علیه وسلم خلفهم عن الغزو مع انهم تخلفوا بانفسهم فموضع تقریر المعصیة علیهم یقتضی تخلفوا واللّٰه تعالٰی اعلم۔ ثم لا یخفی ان ما قرره العلماء فی تحقیق معنی التوبة وکذا ما یقتضیه کثیر من الاٰثار هو انها تتحقق بادنی ندامة وانها اذا تحققت بشرائط لا ترد عند اللّٰه وقد قال تعالٰی انما التوبة علی اللّٰه للذین یعملون السوء الاٰیة وهذا ما یوافق مقتضی هذا الحدیث فی حال هٰؤلاء الثلثة ویمکن ان یقال ذلک حال العوام علی العموم وهذا المذکور حال الخواص فلا اشکال اذ لا یقاس حال الخواص فی امثال هٰذه الاشیاء بحال العوام او یقال کانت توبة مقبولة عند اللّٰه حین وجدت منهم بشرائطها لکن التوقف کان فی امرهم من حیث نزول الوحی بقبول توبتهم وهو امر زائد علی نفس التوبة واللّٰه تعالٰی اعلم اه سندی

صلى الله عليه وسلم تلك الغزوة حين طابت الثمار والظلال وتجهز رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه فطفقت
اغدو لكي اتجهز معهم فارجع ولم اقض شيئاً فاقول في نفسي انا قادر عليه فلم يزل يتمادى بي حتى اشتد بالناس الجد فاصبح
رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه ولم اقض من جهازي شيئاً فقلت اتجهز بعده بيوم او يومين ثم الحقهم فغدوت
بعد ان فصلوا لاتجهز فرجعت ولم اقض شيئاً ثم غدوت ثم رجعت ولم اقض شيئاً فلم يزل بي حتى اسرعوا وتفارط الغزو و
هممت ان ارتحل فادركهم وليتني فعلت فلم يقدر لي ذلك فكنت اذا خرجت في الناس بعد خروج رسول الله صلى الله عليه و
سلم فطفت فيهم احزنني اني لا ارى الا رجلاً مغموصاً عليه النفاق او رجلاً ممن عذر الله من الضعفاء ولم يذكرني رسول الله
صلى الله عليه وسلم حتى بلغ تبوكاً فقال وهو جالس في القوم بتبوك ما فعل كعب فقال رجل من بني سلمة يا رسول الله حبسه
برداه ونظره في عطفيه فقال معاذ بن جبل بئس ما قلت والله يا رسول الله ما علمنا عليه الا خيراً فسكت رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال كعب بن مالك فلما بلغني انه توجه قافلاً حضرني همي وطفقت اتذكر الكذب واقول بماذا اخرج من سخطه غداً و
استعنت على ذلك بكل ذي رأي من اهلي فلما قيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اظل قادماً زاح عني الباطل وعرفت
اني لن اخرج منه ابداً بشيء فيه كذب فاجمعت صدقه واصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قادماً وكان اذا قدم من سفر بدأ بالمسجد
فيركع فيه ركعتين ثم جلس للناس فلما فعل ذلك جاءه المخلفون فطفقوا يعتذرون اليه ويحلفون له وكانوا بضعة وثمانين
رجلاً فقبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم علانيتهم وبايعهم واستغفر لهم ووكل سرائرهم الى الله فجئته فلما سلمت
عليه تبسم تبسم المغضب ثم قال تعال فجئت امشي حتى جلست بين يديه فقال لي ما خلفك الم تكن قد ابتعت ظهرك
فقلت بلى اني والله لو جلست عند غيرك من اهل الدنيا لرأيت ان ساخرج من سخطه بعذر ولقد اعطيت جدلاً ولكني والله
لقد علمت لئن حدثتك اليوم حديث كذب ترضى به عني ليوشكن الله ان يسخطك علي ولئن حدثتك حديث صدق تجد
علي فيه اني لارجو فيه عفو الله لا والله ما كان لي من عذر والله ما كنت قط اقوى ولا ايسر مني حين تخلفت عنك فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اما هذا فقد صدق فقم حتى يقضي الله فيك فقمت وثار رجال من بني سلمة فاتبعوني فقالوا لي والله ما علمناك
كنت اذنبت ذنباً قبل هذا ولقد عجزت ان لا تكون اعتذرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بما اعتذر اليه المخلفون قد كان كافيك
ذنبك استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لك فوالله ما زالوا يؤنبونني حتى اردت ان ارجع فاكذب نفسي ثم قلت لهم هل لقي
هذا معي احد قالوا نعم رجلان قالا مثل ما قلت فقيل لهما مثل ما قيل لك فقلت من هما قالوا مرارة بن الربيع العمري وهلال
ابن امية الواقفي فذكروا لي رجلين صالحين قد شهدا بدراً فيهما اسوة فمضيت حين ذكروهما لي ونهى رسول الله صلى الله عليه
وسلم المسلمين عن كلامنا ايها الثلاثة من بين من تخلف عنه فاجتنبنا الناس وتغيروا لنا حتى تنكرت في نفسي الارض فما هي

استمر بالناس الجد | الناس الجد | ثم رجعت | شرعوا | انني | تبوك | ابن مالك | عطفه | فطفقت | لم | فيحلفون | يا رسول الله | وثار | فثار | فسار | المتخلفون | يؤنبونني | العامري

۱؎ قوله طابت الثمار والظلال وفي رواية موسى بن عقبة عن ابن شهاب في قيظ شديد في ليالي الخريف والناس خارفون في نخيلهم قاله القسطلاني قال الحلبي وكان ذلك في عسرة في الناس وجدب في البلاد اي وشدة من نحو الحر وحين طابت الثمار والناس يحبون المقام في ظلالهم وثمارهم انتهى ۱۲ ۲؎ قوله حتى اسرعوا ولابي ذر عن الكشميهني شرعوا بالشين المعجمة قال الحافظ ابن حجر وهو تصحيف قوله وتفارط بالفاء والراء والطاء مهملتين اي فات وسبق ۱۲ قسطلاني توشيح ۳؎ قوله الا رجلا مغموصا بالغين المعجمة والصاد المهملة اي مطعونا بالنفاق ومتهما به قوله اني بفتح الهمزة قال الزركشي على التعليل قال في المصابيح ليس بصحيح انما هي وصلتها فاعل احزنني كذا في قس ۱۲ ۴؎ قوله ونظره في عطفيه بكسر العين المهملة اي جانبيه كناية عن كونه معجبا بنفسه او لباسه وكنى عن حسنه وبهجته والعرب تصف الرداء بصفة الحسن وتسمية عطفا لوقوعه على عطفي الرجل ۱۲ قس ۵؎ قوله قد اظل قادما اي دنا قدومه كان ظله وقع عليه قوله زاح بالزاي والمهملة اي زال ۱۲ قس ک ۶؎ قوله فاجمعت صدقه اي جزمت به وعقدت عليه قصدي ولابن ابي شيبة وعرفت ان لا ينجيني منه الا الصدق قوله واصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قادما اي في رمضان كما قاله ابن سعد ۱۲ قسطلاني ۷؎ قوله جاءه المخلفون اي الذين خلفهم كسلهم ونفاقهم عن غزوة تبوك ۱۲ كذا في ارشاد الساري شرح البخاري للقسطلاني ۸؎ قوله يعتذرون اليه اي يظهرون العذر اليه صلوة الله وسلامه عليه ويحلفون له وكانوا بضعة وثمانين رجلا من منافقي الانصار قاله الواقدي وان المعذرين من الاعراب كانوا ايضا اثنين وثمانين رجلا من غفار وغيرهم وعبد الله بن ابي ومن اطاعه من قومه من غير هؤلاء وكانوا عدداً كثيراً ۱۲ قسطلاني ۹؎ قوله فجئت امشي حتى جلست بين يديه وعند ابن عائذ في مغازيه فاعرض عنه فقال يا نبي الله لم تعرض عني فوالله ما نافقت ولا ارتبت ولا بدلت فقال لي ما خلفك عن الغزو الخ ۱۲ قسطلاني ۱۰؎ قوله ولقد اعطيت جدلا بفتح الجيم والدال المهملة فصاحة وقوة كلام بحيث اخرج عن عهدة ما ينسب الي مما يقبل ولا يرد ۱۲ قسطلاني ۱۱؎ قوله يؤنبوني بالهمزة المفتوحة فنون مشددة فموحدة مضمومة ونونين اي يلومونني ولغير ابي ذر يؤنبوني ۱۲ قسطلاني ۱۲؎ قوله مرارة بن الربيع بضم الميم وراءين الاولى خفيفة وقوله العمري بفتح العين المهملة وسكون الميم نسبة الى بني عمرو بن عوف بن مالك بن الاوس ووقع لبعضهم العامري وهو خطأ وقوله ابن الربيع هو المشهور ووقع في رواية لمسلم ابن ربيعة ۱۲ فتح ۱۳؎ قوله وهلال بن امية بضم الهمزة وفتح الميم وتشديد التحتية الواقفي بكسر القاف وبالفاء كذا في الكرماني قال القسطلاني نسبة الى بني واقف بن امرئ القيس بن مالك بن الاوس وعند ابن ابي حاتم من مرسل الحسن ان سبب تخلف الاول انه كان له حائط حين زها فقال في نفسه قد غزوت قبلها فلو اقمت عامي هذا فلما تذكر ذنبه قال اللهم اني اشهدك اني قد تصدقت به في سبيلك وان الثاني كان له اهل تفرقوا ثم اجتمعوا فقال لو اقمت هذا العام عندهم فلما تذكر ذنبه قال اللهم لك علي ان لا ارجع الى اهلي ومالي انتهى ۱۲ ۱۴؎ قوله ايها الثلاثة بالرفع وهو بمعنى الاختصاص اي متخصصين من بين سائر الناس ۱۲ قس ک ۱۵؎ قوله فما هي التي اعرف اي تغير كل شيء حتى الارض فانها توحشت وصارت كانها ارض لم اعرفها ۱۲ ک وهذا يجده الحزين والمهموم في كل شيء حتى يجده في نفسه ۱۲ قس

حل اللغات مغموصا اي مطعونا بالنفاق فاجمعت صدقه اي جزمت بذلك وعقدت عليه قصدي فطفقوا يعتذرون اي فاخذوا يظهرون العذر ابتعت ظهرك اي اشتريت راحلتك ليوشكن الله اي ليعجلن الله على بسخط منك تجد بكسر الجيم لغضب يؤنبوني اي يلومني اشد اللوم حتى تنكرت اي تغيرت ۱۲

ع؎ بفتح الياء خبر كان واسمها استغفار وذنبك منصوب باسقاط الخافض اي من ذنبك ۱۲ تن عه وقد استشكل بان اهل السير لم يذكروا واحدا منهما فيمن شهد بدرا ولا يعرف ذلك في

التی اَعرِفُ فلبثنا علی ذٰلك خمسین لیلةً فاَمّا صاحبای فاستکانا وقعدا فی بیوتهما یبکیان واَمّا انا فکنتُ اَشَبَّ القوم واَجلدَهم فکنتُ اخرجُ فاَشهدُ الصّلوٰة مع المسلمین واطوف فی الاسواق ولا یُکلّمنی احدٌ واٰتی رسول الله صلی الله علیه وسلم فاُسلّم علیه وهو فی مجلسه بعد الصلوٰة فاقول فی نفسی هل حرّك شفتیه بردّ السلام علیّ اَم لا ثم اُصلّی قریبًا منه فاُسارقه النظر فاذا اقبلتُ علی صلاتی اقبلَ اِلیّ واذا التفتُّ نحوه اعرض عنی حتی اذا طال علیّ ذٰلك من جفوة الناس مشیتُ حتی تسوّرتُ جدار حائط ابی قتادة وهو ابن عمّی واَحبُّ الناس الیّ فسلّمتُ علیه فوالله ما ردّ علیّ السلام فقلتُ یا ابا قتادة اَنشُدُك بالله هل تعلمنی اُحبُّ الله و رسوله فسکت فعُدتُ له فنشدته فسکت فعُدتُ له فنشدتُه فقال الله و رسوله اعلم ففاضت عیناي وتولّیتُ حتی تسوّرتُ الجدار قال فبینا انا امشی بسوق المدینة اذا نَبَطِیٌّ من انباط اهل الشام ممن قدم بالطعام یبیعهٗ بالمدینة یقول من یدلّ علی کعب بن مالك فطفق الناس یُشیرون له حتی اذا جاءنی دفع الیّ کتابًا من مَلِك غسّان فاذا فیه اَمّا بعدُ فانه قد بلغنی انّ صاحبك قد جفاك ولم یجعلك الله بدار هوانٍ ولا مَضیعةٍ فالحق بنا نواسِك فقلتُ لمّا قرأتُها وهٰذا ایضًا من البلاء فتیمّمتُ بها التنّور فسجرتُه بها حتی اذا مضت اربعون لیلةً من الخمسین اذا رسولُ رسولِ الله صلی الله علیه وسلم یأتینی فقال انّ رسول الله صلی الله علیه وسلم یأمرك ان تعتزل امرأتك فقلتُ اُطلّقها ام ماذا افعل قال لا بل اعتزلها ولا تقربها وارسل الی صاحبیّ مثل ذٰلك فقلتُ لامرأتی الحقی باَهلك فتکونی عندهم حتی یقضی الله فی هٰذا الامر قال کعبٌ فجاءت امرأةُ هلال بن اُمیّة رسولَ الله صلی الله علیه وسلم فقالت یا رسول الله انّ هلال بن اُمیّة شیخٌ ضائعٌ لیس له خادمٌ فهل تکره ان اَخدمه قال لا ولٰکن لا یقربْكِ قالت انّه والله ما به حرکة الی شیءٍ والله ما زال یبکی منذ کان من امره ما کان الی یومه هٰذا فقال لی بعضُ اهلی لو استأذنتَ رسول الله صلی الله علیه وسلم فی امرأتك کما اَذِن لامرأة هلال بن اُمیّة ان تخدمه فقلتُ والله لا استأذنُ فیها رسول الله صلی الله علیه وسلم وما یدرینی ما یقول رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا استأذنتُه فیها وانا رجلٌ شابٌّ فلبثتُ بعد ذٰلك عشر لیالٍ حتی کَمُلت لنا خمسون لیلةً من حین نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن کلامنا فلمّا صلّیتُ صلوٰة الفجر صُبحَ خمسین لیلةً و انا علی ظهر بیتٍ من بیوتنا فبینا انا جالسٌ علی الحال التی ذکر الله قد ضاقت علیّ نفسی وضاقت علیّ الارض بما رحُبت سمعتُ صوتَ صارخٍ اَوفی علی جبل سلعٍ باعلی صوته یا کعب بن مالك ابشر قال فخررتُ ساجدًا وعرفتُ اَن قد جاء فرجٌ واٰذنَ رسول الله صلی الله علیه وسلم بتوبة الله علینا حین صلّی صلوٰة الفجر فذهب الناس یُبشّروننا وذهب قِبَلَ صاحبیّ مُبشّرون ورکض الیّ رجلٌ فرسًا وسعی ساعٍ من اَسلم فاَوفی علی الجبل وکان الصوتُ اَسرع من الفرس فلمّا جاءنی الذی سمعتُ صوتَه یبشّرنی نزعتُ له ثوبیّ فکسوتُه ایّاهما ببُشراه والله ما املكُ غیرهما یومئذٍ واستعرتُ ثوبین فلبستُهما وانطلقتُ الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فیتلقّانی الناسُ فوجًا فوجًا یُهنّؤننی بالتوبة یقولون لِتَهنِك توبةُ الله علیك قال کعب حتی دخلتُ المسجد فاذا برسول الله صلی الله علیه وسلم جالسٌ حوله الناس فقام الیّ طلحة بن عبید الله یُهرول حتی صافحنی وهنّأنی والله ما

ن۱ یَدُلّنی ن۲ لرسول الله ن۳ لا یقربنكِ ن۴ فسمعتُ ن۵ یُبَشِّرُوننا ن۶ رجل الیّ ن۷ فکان ن۸ یُهنّؤننی ن۹ رسول الله

۱؎ قوله فقال الله ورسوله اعلم قال القاضی لعل ابا قتادة لم یقصد بها تکلمه لانه منهی عن کلامه بل اظهر اعتقاده قال فلو حلف لا یکلم فلانا فسأله عن شیء فقال الله اعلم ولم یرد جوابه ولا اسماعه لم یحنث ۱۲ قس ک ۲؎ قوله نبطی بفتح النون والموحدة وکسر الطاء المهملة الفلاح والاستنباط الاستخراج وکان نصرانیا ولم یسم ۱۲ ک. قس ملتقطا ۳؎ قوله یشیرون له الخ یعنی ولا یتکلمون بقولهم ہذا کعب مبالغة فی ہجرة والاعراض عنہ ۱۲ قسطلانی ۴؎ قوله من ملک غسان بفتح الغین المعجمة وتشدید السین المهملة وبالنون من جملة ملوک الیمن سکنوا الشام ۱۲ ک ۵؎ قوله لم یجعلک الله بدار ہوان ولا مضیعة بفتح المیم وکسر المعجمة وسکونها وفتح التحتیة لغتان ای موضع ومال یضاع فیه حقک کذا فی الکرمانی قال فی النہایة المضیعة بکسر الضاد کمعیشة من الضیاع الاطراح والہوان کانہ فیہا ضائع انتہی ۱۲ ۶؎ قوله اذا رسول رسول الله صلی الله علیه وسلم قال الواقدی ہو خزیمة بن ثابت قال وہو الرسول الی مرارة وہلال بذلک ولابی ذر اذا رسول لرسول الله صلی الله علیه وسلم ۱۲ قس ۷؎ قوله ان تعتزل امرأتک عمیرة بنت جبیر بن صخر بن امیة الانصاریة او ہی زوجته الاخری خیرة بفتح المعجمة بعدہا تحتانیة ساکنة ۱۲ قسطلانی ۸؎ قوله فقال لی بعض اہلی قال فی الفتح لم اقف علی اسمہ واستشکل ہذا مع نہیہ صلی الله علیه وسلم الناس عن کلام الثلثة واجیب بانہ عبر عن الاشارة بالقول یعنی فلم یقع الکلام اللسانی وہو المنہی عنہ قالہ ابن الملقن قال فی المصابیح وہذا بناء منہ علی الوقوف عند اللفظ واطراح جانب المعنی والا فلیس المقصود بعدم المکالمة عدم النطق باللسان فقط بل المراد ہو وما کان بمثابتہ من الاشارة المفہمة لما یفہم القول باللسان وقد یجاب بان النہی کان خاصا بمن عدا زوجتہ ومن جرت عادتہ بخدمتہ ایاہ من اہلہ الا تری ان النبی صلی الله علیه وسلم انما خطر علی زوجة ہلال غشیانہ ایاہا واذن لہا فی خدمتہ ومعلوم انہ لا بد فی ذلک من مخالطة وکلام فلم یکن النہی شاملا لکل احد وانما ہو شامل لمن لا تدعو حاجة ہؤلاء الی مخالطتہ وکلامہ من زوجة وخادم ونحو ذلک والله اعلم فلعل الذی کلم کعبا من اہلہ ہو من لم یشملہ النہی فتامل ۱۲ قس او الذی کلمہ بذلک کان منافقا ۱۲ ف ۹؎ قوله اوفی بالفاء مقصورا ای اشرف وسلع بفتح السین وسکون اللام قوله ابشر بہمزة قطع وعند الواقدی وکان الذی اوفی علی جبل سلع ابا بکر الصدیق فصاح قد تاب الله علی کعب قوله و آذن بالمد وفتح المعجمة ای اعلم وللکشمیہنی بغیر مد وکسر المعجمة ۱۲ ف قس ۱۰؎ قوله وسعی ساع من اسلم ہو حمزة بن عمرو الاسلمی رواہ الواقدی وعندہ ابن عائذ ان الذین سعیا ابو بکر رض وعمر رض لکنہ صدرہ بقولہ زعموا ۱۲ قس ۱۱؎ قوله ما املک غیرہما ای من الثیاب والا فقد کان لہ مال صرح بہ فیما یاتی قولہ واستعرت ثوبین ای من ابی قتادة کما عند الواقدی ۱۲ قسطلانی ۱۲؎ قوله لتہنک بکسر النون وزعم ابن التین انہ بفتحہا ۱۲ ف لان اصلہ تہنأ بفتح النون ۱۲ و

حل اللغات

فاستکانا استفعل من الکون وہو الذل والخضوع واجلدھم ای اقواہم من جفوة الناس ای من جفائہم واعراضہم حتی تسوّرت ای علوت. وتولیت ای ادبرت نبطی فلاح فتیمّمتُ ای قصدت سلع بفتح السین المہملة وہو جبل معروف بالمدینة فخررت ای اسقطت نفسی علی الارض ورکض ای استحث. فاوفی ای اشرف واطلع فوجًا فوجًا ای جماعة جماعة یہرول ای یسرع بین المشی والعدو ۱۲.

سے انما لم یجزم بتحریک شفتیہ صلی الله علیه وسلم لانہ لم یکن یدیم النظر الیہ من الخجل ۱۲ قس

قام الیّ رجل من المهاجرین غیرہ ولا انساها لطلحة قال کعب فلما سلّمت علی رسول الله صلی الله علیه وسلم قال رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو یبرق وجهه من السرور ابشر بخیر یوم مرّ علیك منذ ولدتك امك قال قلت امن عندك یا رسول الله ام من عند الله قال لا بل من عند الله وکان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سُرّ استنار وجهه حتی کانه قطعة قمر وکنا نعرف ذلك منه فلما جلست بین یدیه قلت یا رسول الله ان من توبتی ان انخلع من مالی صدقة الی الله والی رسول الله قال رسول الله صلی الله علیه وسلم امسك علیك بعض مالك فهو خیر لك قلت فانی امسك سهمی الذی بخیبر فقلت یا رسول الله ان الله انما نجّانی بالصدق وان من توبتی ان لا احدّث الا صدقا ما بقیت فوالله ما اعلم احدا من المسلمین ابلاه الله فی صدق الحدیث منذ ذکرت ذلك لرسول الله صلی الله علیه وسلم الی یومی هذا احسن مما ابلانی وما تعمدت منذ ذکرت ذلك لرسول الله صلی الله علیه وسلم الی یومی هذا کذبا وانی لارجو ان یحفظنی الله فیما بقیت وانزل الله علی رسول الله صلی الله علیه وسلم لقد تاب الله علی النبی والمهاجرین الی قوله وکونوا مع الصادقین فوالله ما انعم الله علیّ من نعمة قط بعد ان هدانی للاسلام اعظم فی نفسی من صدقی لرسول الله ان لا اکون کذبته فاهلك کما هلك الذین کذبوا فان الله قال للذین کذبوا حین انزل الوحی شر ما قال لاحد فقال الله تبارك وتعالی سیحلفون بالله لکم اذا انقلبتم الیهم الی قوله فان الله لا یرضی عن القوم الفسقین قال کعب وکنا تخلّفنا ایها الثلثة عن امر اولئك الذین قبل منهم رسول الله صلی الله علیه وسلم حین حلفوا له فبایعهم واستغفر لهم وارجأ رسول الله صلی الله علیه وسلم امرنا حتی قضی الله فیه فبذلك قال الله وعلی الثلثة الذین خلّفوا ولیس الذی ذکر الله مما خلّفنا عن الغزو وانما هو تخلیفه ایانا وارجاؤه امرنا عمن حلف له واعتذر الیه فقبل منه

باب نزول النبی صلی الله علیه وسلم الحجر

۴۱۹ حدثنا عبد الله بن محمد الجعفی قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن الزهری عن سالم عن ابن عمر قال لما مرّ النبی صلی الله علیه وسلم بالحجر قال لا تدخلوا مساکن الذین ظلموا انفسهم ان یصیبکم ما اصابهم الا ان تکونوا باکین ثم قنّع رأسه

فیه ۔ الی رسوله ۔ رسوله ۔ والانصار الذین اتبعوه فی ساعة العسرة اذ رسول الله صلی الله علیه وسلم ۔ الذی ۔ ممن ۔ انما ۔ نتی

۱؎ قوله ولا انساها ای هذه الخصلة لطلحة وهی بشارته ایای لا ازال اذکر احسانه ۱۲ قس ۲؎ قوله بخیر یوم مر علیك منذ ولدتك امك ای سوی یوم اسلامه هو مستثنی تقدیرا وان لم ینطق به لانه یوم بتوبته مکمل لیوم اسلامه فیوم اسلامه بدایة سعادته ویوم توبته مکمل لها فهو خیر من جمیع ایامه وان کان یوم اسلامه خیرها فیوم توبته المضاف الی یوم اسلامه خیر من یوم اسلامه المجرد عنها ۱۲ قسطلانی ۳؎ قوله قطعة قمر قیل شبهه بقطعة منه لا بکله مع ان المعهود فی التشبیه الثانی لان القصد الاشارة الی موضع الاستنارة هو الجبین وفیه یظهر السرور فناسب ان یشبه ببعض القمر کذا فی التوشیح قیل قال قطعة احترازا من السواد الذی فی القمر کذا فی القسطلانی ۱۲ ۴؎ قوله احسن مما ابلانی ای مما انعم وفیه نفی الافضلیة لا نفی المساواة لانه شارکه فی ذلك هلال ومرارة ۱۲ قس ۵؎ قوله لقد تاب الله علی النبی ای تجاوز عنه اذنه للمنافقین فی التخلف کقوله تعالی عفا الله عنك لم اذنت لهم قوله والمهاجرین والانصار فیه حث للمؤمنین علی التوبة وانه ما من مؤمن الا هو محتاج الی التوبة والاستغفار حتی النبی صلی الله علیه وسلم والمهاجرین والانصار ۱۲ قس ۶؎ قوله ان لا اکون کذبته قال القاضی کذا فی الصحیحین والمعنی ان اکون کذبته ولا زائدة کقوله تعالی ما منعك ان لا تسجد کذا فی التنقیح قال الکرمانی هو بدل من صدقی ای ما انعم اعظم من عدم کذبی ثم عدم هلاکی انتهی ۱۲ ۷؎ قوله شر ما قال لاحد ای قال قولا شرا قال بالاضافة ہی شر القول الکائن للناس ۱۲ قس ۸؎ قوله تخلفنا بضم اوله وکسر اللام وفی روایة مسلم وغیره بضم المعجمة من غیر شئ قبلها ۱۲ فتح ۹؎ قوله وارجاءه ای تاخیره امرنا عمن حلف له صلی الله علیه وسلم واعتذر الیه فقبل منه صلی الله علیه وسلم اعتذاره والمراد علی قوله انهم خلفوا من التوبة لا عن الغزو وقد اخرج المصنف حدیث غزوة تبوك وتوبة الله علی کعب فی عشرة مواضع مطولا ومختصرا وسبق بعضها ویاتی منها ان شاء الله تعالی فی الاستیذان والاحکام واخرجه مسلم فی التوبة وابوداؤد فی الطلاق وکذا النسائی ۱۲ قس ۱۰؎ قوله الحجر بکسر الحاء المهملة وسکون الجیم وهی منازل ثمود قوم صالح علیه السلام بین المدینة والشام عند وادی القری ۱۲ قس ک ۱۱؎ قوله ان یصیبکم بفتح الهمزة مفعول له ای مخافة الاصابة او لئلا یصیبکم ما اصابهم من العذاب الا ان یکونوا باکین قوله ثم قنع رأسه بفتح القاف والنون مشددة ای ستر صلی الله علیه وسلم رأسه بردائه قوله جاز الوادی بالجیم والزاء ای قطعه کذا فی القسطلانی ومر الحدیث فی ص ۴۷۹ فی کتاب الانبیاء وفیه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لما نزل الحجر فی غزوة تبوك امرهم ان لا یشربوا من بیرها ولا یستقوا منها وبه المطابقة للترجمة والظاهر من دلالة الحدیثین ان النہی الوارد فی قوله صلی الله علیه وسلم لا تدخلوا مساکن الذین ظلموا المراد منه الدخول فی بیوتهم والاستقرار فیها کبیتهم والانتفاع بآثارهم الباقیة کالشرب من ماء بیرهم والاستقاء منها ونحو ذلك والا فالنزول فی ارضهم جائز عند الحاجة کما یدل علیه الحدیث السابق فی کتاب الانبیاء والله اعلم بالصواب ۱۲

حل اللغات

الحجر بکسر الحاء وسکون الجیم ہی منازل ثمود قوم صالح بین المدینة والشام عند وادی القری ۱۲

ع؎ قاله خوفا علیه من تضرره بالفقر وعدم صبره ۱۲ قس

واسرع السير حتى جاز الوادي ۴۴۲۰ حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحاب الحجر لا تدخلوا على هؤلاء المعذبين الا ان تكونوا باكين ان يصيبكم مثل ما اصابهم باب ۴۴۲۱ حدثنا يحيى بن بكير عن الليث عن عبد العزيز بن ابي سلمة عن سعد بن ابراهيم عن نافع بن جبير عن عروة بن المغيرة عن ابيه مغيرة بن شعبة قال ذهب النبي صلى الله عليه وسلم لبعض حاجته فقمت اسكب عليه الماء لا اعلمه قال الا في غزوة تبوك فغسل وجهه وذهب يغسل ذراعيه فضاق عليه كم الجبة فاخرجهما من تحت جبته فغسلهما ثم مسح على خفيه ۴۴۲۲ حدثنا خالد بن مخلد قال حدثنا سليمن قال حدثني عمرو بن يحيى عن عباس بن سهل بن سعد عن ابي حميد قال اقبلنا مع النبي صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك حتى اذا اشرفنا على المدينة قال هذه طابة وهذا احد جبل يحبنا ونحبه ۴۴۲۳ حدثنا احمد بن محمد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا حميد الطويل عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجع من غزوة تبوك فدنا من المدينة فقال ان بالمدينة اقواما ما سرتم مسيرا ولا قطعتم واديا الا كانوا معكم قالوا يا رسول الله وهم بالمدينة قال وهم بالمدينة حبسهم العذر

باب كتاب النبي صلى الله عليه وسلم الى كسرى وقيصر

۴۴۲۴ حدثنا اسحق قال حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابي عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرني عبيد الله بن عبد الله ان ابن عباس اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بكتابه الى كسرى مع عبد الله بن حذافة السهمي فامره ان يدفعه الى عظيم البحرين فدفعه عظيم البحرين الى كسرى فلما قراه مزقه فحسبت ان ابن المسيب قال فدعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يمزقوا كل ممزق ۴۴۲۵ حدثنا عثمان بن الهيثم قال حدثنا عوف عن الحسن عن ابي بكرة قال لقد نفعني الله بكلمة سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم ايام الجمل بعد ما كدت ان الحق باصحاب الجمل

اجاز ۱ المغيرة ۲ حاجاته ۳ الا ۴ قال ۵ كما ۶ عن ۷ في ۸ باب ۹ اخبرنا ۱۰ قرأ ۱۱ عليه ۱۲ كدت الحق

۱؎ قوله لاصحاب الحجر ای عن اصحاب الحجر فاللام بمعنی عن او قال عند اصحاب الحجر المعذبين كذا في القسطلانی ۱۲ ۲؎ قوله باب بالتنوين بلا ترجمة وهو كالفصل لما قبله فانه يتعلق بغزوة تبوک کما ان باب نزول النبی صلی الله علیه وسلم متعلق به ایضا ۱۲ اخیر جاری ۳؎ قوله طابة هی اسم من اسماء المدینة وسمیت لطیبها لساکنها ۱۲ عینی ۴؎ قوله کانوا معکم ای فی حکم النیة والثواب وفیه دلیل علی ان المعذور له ثواب الفعل اذا ترکه للعذر کذا فی الکرمانی ۱۲ ۵؎ قوله الی کسری بفتح الکاف وکسرها وهو اسم ملک الفرس کذا فی الکرمانی قال صاحب القاموس کسری ویفتح ملک الفرس معرب خسرو ای واسع الملک انتهی قال القسطلانی اسمه برویز بن هرمز بن نوشیروان وهو کسری الکبیر المشهور لا نوشیروان لانه صلی الله علیه وسلم اخبره بان ابنه یقتله والذی قتله ابنه هو برویز انتهی ۱۲۔ ۶؎ قوله بعث بکتابه وکان مکتوب فیه علی ماذکره الواقدی فیما نقله صاحب عیون الاثر بسم الله الرحمن الرحیم من محمد رسول الله الی کسری عظیم فارس سلام علی من اتبع الهدی وآمن بالله ورسوله وشهد ان لا اله الا الله وحده لا شریک له وان محمدا عبده ورسوله ادعوک بدعایة الله فانی انا رسول الله الی الناس کافة لانذر من کان حیا ویحق القول علی الکافرین اسلم تسلم فان ابیت فعلیک اثم المجوس قاله القسطلانی ای الذین هم اتباعک ۱۲ طیبی ۷؎ قوله ان یمزقوا کل ممزق بفتح الزاء فیهما ای یتفرقوا ویتقطعوا فاستجاب الله دعاءه صلی الله علیه وسلم فسلط علی کسری ابنه شیرویه فمزق بطنه فقتله ولم یقم لهم بعد ذلک امر نافذ وادبر عنهم الاقبال حتی انقرضوا بالکلیة فی خلافة عمر رض کذا فی القسطلانی قال الطیبی والقاری نقلا عن التوربشتی والذی مزق کتاب رسول الله صلی الله علیه وسلم هو برویز بن هرمز بن نوشیروان قتله ابنه شیرویه ثم لم یلبث بعد قتله الا ستة اشهر یقال ان برویز لما ایقن بالهلاک وکان ماخوذا علیه فتح خزانة الادویة وکتب علی حقة السم الدواء النافع للجماع وکان ابنه مولعا بذلک فاحتال فی هلاکه فلما قتل اباه فتح الخزانة فرای الحقة فتناول منها فمات من ذلک السم انتهی وکذا فی المجمع ایضا ۱۲ ومر الحدیث فی ص ۱۵ فی کتاب العلم ۱۲ ۸؎ قوله ایام الجمل متعلق بقوله نفعنی وایام الجمل وقعة وقعت بالبصرة بین علی وعائشة رضی الله عنهما سنة ست وثلاثین وکانت عائشة یومئذ علی الجمل فسمیت باصحاب الجمل یعنی عسکره قاله الکرمانی ولم تکن عائشة ولا غیرها طالبین الامارة والخلافة بل طلبوا دم عثمان من قتلته وکان علی ینتظر من اولیاء عثمان ان یتحاکموا فاذا ثبت علی احد انه قتل عثمان اقتص منه فاختلفوا بحسب ذلک وخشی من نسب الیهم القتل ان یصطلحوا علی قتلهم فانشب الحرب بینهم الی ان کان ما کان کذا فی الفتح ۱۲

حل اللغات

اسکب ای اصب علیه الماء من فرغ من حاجته قیصر هو لقب ملک الروم ان یمزقوا کل ممزق ای یفرقوا کل نوع من التفریق ۱۲۔

(قوله کتاب النبی صلی الله علیه وسلم الی کسری) وفیه لقد نفعنی الله بکلمة سمعتها من رسول الله صلی الله علیه وسلم ایام الجمل الخ کانه رضی الله تعالی عنه نسی فی تلک الایام حدیث اذا التقی المسلمان بسیفهما والا فهو رضی الله تعالی عنه کان یمنع الناس عن الانتصار لعلی بذلک الحدیث مع وجود ذلک الحدیث علی ما فهمه رضی الله تعالی عنه لیس له ان یلحق بعائشة مع قطع النظر عن کونها امرأة کما لا یخفی والله تعالی اعلم اه سندی

فقاتل معهم قال لما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اهل فارس قد ملكوا عليهم بنت كسرى قال لن يفلح قوم ولوا امرهم امرأة حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال سمعت الزهري عن السائب بن يزيد يقول اذكر اني خرجت مع الغلمان الى ثنية الوداع نتلقى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال سفيان مرة مع الصبيان حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا سفيان عن الزهري عن السائب اذكر اني خرجت مع الصبيان نتلقى النبي صلى الله عليه وسلم الى ثنية الوداع مقدمه من غزوة تبوك

باب مرض النبي صلى الله عليه وسلم ووفاته وقول الله تعالى انك ميت وانهم ميتون ثم انكم يوم القيمة عند ربكم تختصمون

وقال يونس عن الزهري قال عروة قالت عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في مرضه الذي مات فيه يا عائشة ما ازال اجد الم الطعام الذي اكلت بخيبر فهذا اوان وجدت انقطاع ابهري من ذلك السم حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن عبد الله بن عباس عن ام الفضل بنت الحارث قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالمرسلات عرفا ثم ما صلى لنا بعدها حتى قبضه الله حدثنا محمد بن عرعرة قال حدثنا شعبة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان عمر بن الخطاب يدني ابن عباس فقال له عبد الرحمن بن عوف ان لنا ابناء مثله فقال انه من حيث تعلم فسأل عمر ابن عباس عن هذه الاية اذا جاء نصر الله والفتح فقال اجل رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلمه اياه فقال ما اعلم منها الا ما تعلم حدثنا قتيبة قال حدثنا سفيان عن سليمان الاحول عن سعيد ابن جبير قال قال ابن عباس يوم الخميس وما يوم الخميس اشتد برسول الله صلى الله عليه وسلم وجعه فقال ائتوني اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده ابدا فتنازعوا ولا ينبغي عند نبي تنازع فقالوا ما شأنه أهجر استفهموه فذهبوا يردون عنه فقال دعوني فالذي انا فيه خير مما تدعونني اليه واوصاهم بثلاث قال اخرجوا المشركين من جزيرة العرب واجيزوا الوفد بنحو ما كنت اجيزهم

ن ۱ يقول سمعت السائب ــــ ن ۲ ثنی ن ۳ ابن يزيد ن ۴ الاية ن ۵ فقال ن ۶ قال ن ۷ قل ن ۸ حدثنا حبان انا عبد الله انا يونس عن ابن شهاب اخبرني عروة ان عائشة اخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اشتكى نفث على نفسه بالمعوذات ومسح عنه بيده فلما اشتكى وجعه الذي توفي فيه طفقت انفث عليه بالمعوذات التي كان ينفث وامسح بيد النبي صلى الله عليه وسلم عنه ن ۹ ابن عيينة ن ۱۰ لا تضلون ن ۱۱ أهجر ن ۱۲ اهجرا ن ۱۳ يردوا تدعوني

ــــه ۱ قوله ولوا امرهم امرأة قال القسطلاني مذهب الجمهور ان المرأة لا تلي الامارة والقضاء واجازه الطبري وهي رواية عن مالك وعن ابي حنيفة تلي الحكم فيما يجوز فيه شهادة النساء انتهى فان قلت ما وجه تعلقه بالترجمة قلت هو من تتمة قصة كتاب كسرى حيث مزقه وقتله ابنه ثم مات الابن بالسم الذي دس ابوه له ثم جعل البنت ملكة كذا في الكرماني ۱۲ ــــه ۲ قوله ثنية الوداع الثنية هي ما ارتفع من الارض او هي الطريق في الجبل وسميت بذلك لانه صلى الله عليه وسلم ودع بها بعض المقيمين بالمدينة في بعض اسفاره ۱۲ قسطلاني ــــه ۳ قوله عند ربكم تختصمون فتحتج عليهم بانك كنت على الحق في التوحيد وكانوا على الباطل في التشريك واجتهدت في التبليغ والارشاد ولجوا في التكذيب والعناد ويعتذرون بالاباطيل مثل اطعنا سادتنا ووجدنا آباءنا وقيل المراد به الاختصام العام يخاصم الناس بعضهم بعضا فيما دار بينهم في الدنيا كذا في البيضاوي وفي القسطلاني قالت الصحابة رضي الله عنهم ما خصومتنا ونحن اخوان فلما قتل عثمان قالوا هذه خصومتنا انتهى ۱۲ ــــه ۴ قوله ابهري بفتح الهمزة والهاء وسكون الموحدة عرق اذا انقطع مات صاحبه وهما ابهران يخرجان من القلب ثم ينشعب منهما سائر الشرائين وقيل عرق في صلب متصل بالقلب والسم بالفتح والضم ۱۲ قاله الكرماني ــــه ۵ قوله يدني ابن عباس اي يقربه قوله ان لنا ابناء مثله اي في السن فلم تدنهم قوله انه من حيث تعلم اي تقديمه من جهة علمك بانه من اهل العلم وفضلائهم او من جهة قرابته صلى الله عليه وسلم قوله فسأله عمر الخ بعد ان سألهم فمنهم من قال فتح المدائن ومنهم من سكت فقال ابن عباس مجيبا هو اجل رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا ملتقط من قس ك ومر الحديث في ص ۷۴۲ و قوله وقال يونس المعلق السابق بعد قوله تختصمون مؤخر في رواية ابي ذر واقع بعد قوله الا ما تعلم ويوجد في بعض النسخ هنا حدثنا حبان الى آخر الحديث ويجيء في هذه النسخة في الصفحة الآتية موافقا لاكثر النسخ ۱۲ ــــه ۶ قوله يوم الخميس برفع يوم خبر مبتدأ محذوف ومراده التعجب وشدة الامر وتفخيمه كما مر في ص ۵۳۸ في الجهاد ۱۲ ــــه ۷ قوله فتنازعوا فقال بعضهم فكتب لما فيه من امتثال الامر وزيادة الايضاح وقال عمر حسبنا كتاب الله والامر ليس للوجوب بل للارشاد الى الاصلح ۱۲ قس قال في الفتح ولو كان واجبا لم يتركه لاختلافهم ومر بيانه في ص ۲۲ في العلم ۱۲ ــــه ۸ قوله أهجر باثبات همزة الاستفهام وفتح الهاء والجيم والراء ولبعضهم اهجرا بضم الهاء وسكون الجيم والتنوين مفعول لفعل مضمر اي قال هجرا وهو الهذيان الذي يقع من كلام المريض الذي لا ينتظم وهذا مستحيل وقوعه من المعصوم صحة ومرضا قاله القسطلاني قال الكرماني قال النووي هو بهمزة الانكار اي انكروا على من قال لا تكتبوه اي لا تجعلوا امره كامر من يهذي في كلامه وان صح بدون الهمزة فهو انه لما اصابه الحيرة والدهشة بعظم ما شاهده من هذه الحالة الدالة على وفاته وعظم المصيبة اجرى الهجر مجرى شدة الوجع مجازا او هو من الهجر ضد الوصل اي يهجر من الدنيا واطلق بلفظ الماضي لما رأوا فيه من علامات من دار الفناء وفي بعضها اهجر من باب الافعال انتهى ومر بعض بيانه في ص ۵۳۸ من العيني ۱۲ ــــه ۹ قوله استفهموه بكسر الهمزة بلفظ الامر اي عن هذا الذي اراده هل هو الاولى ام لا ۱۲ قس ــــه ۱۰ قوله يردون عليه اي يعيدون عليه مقالته ويستثبتونه فيها وقد كانوا يراجعونه في بعض الامور قبل تحتم الايجاب كما في الصلح يوم الحديبية فاما اذا امر بشيء امر عزيمة فلا يراجعه احد منهم ولابي ذر يردون عنه القول المذكور على من قاله ۱۲ قس ــــه ۱۱ قوله من جزيرة العرب هي من عدن الى العراق طولا ومن جدة الى الشام عرضا ۱۲ ك قس ومر في ص ۵۳۵ وفيها اقوال ذكرها صاحب اللمعات في باب الوسوسة ۱۲ ــــه ۱۲ قوله اجيزوا الوفد اي اعطوهم بنحو ما كنت اجيزهم وكانت جائزة الواحدة على عهده صلى الله عليه وسلم اوقية من فضة فامر باكرامهم تطييبا لقلوبهم وترغيبا لغيرهم من المؤلفة ۱۲ قس

حل اللغات

يدنی ابن عباس ای يقربه وجعه ای مرضه دعونی اتركونی اجيزوا ای اعطوا الوفد جمع وافد وهو الذي اتى الى الامير برسالة من قوم ۱۲

عه قال في الفتح وفي ايراد هذا الحديث هنا اشارة الى ان ارسال الكتب الى الملوك كان في سنة غزوة تبوك وهي سنة تسع كذا في قس ومر الحديث في ص ۴۳۲ في الجهاد ۱۲ عه هذا التعليق وقع هنا في المنقول عنه وعليه شرح القسطلاني وفي بعض النسخ وقع بعد حديث الباب عقيب حديث ابن عباس ۱۲

(قوله باب مرض النبي صلى الله عليه وسلم) ذكره ههنا لانه آخر سفر الانسان من الدنيا الى الآخرة وقد الحق الاسفار مع الغزوات ولكونه معدودا في اسفار الانسان ذكر الله تعالى عند ركوب الانسان الدابة للسفر فقال سبحن الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانا الى ربنا لمنقلبون والله تعالى اعلم اه سندی

وسکت عن الثالثة او قال فنسیتها ۴۴۳۲ حدثنا علی بن عبد الله قال حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهری عن عبید الله ابن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس قال لما حضر رسول الله صلی الله علیه وسلم وفی البیت رجال فقال النبی صلی الله علیه وسلم هلموا اکتب لکم کتابا لا تضلوا بعده قال بعضهم ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قد غلبه الوجع وعندکم القرآن حسبنا کتاب الله فاختلف اهل البیت فاختصموا فمنهم من یقول قربوا یکتب لکم کتابا لا تضلوا بعده ومنهم من یقول غیر ذلک فلما اکثروا اللغو والاختلاف قال رسول الله صلی الله علیه وسلم قوموا قال عبید الله فکان یقول ابن عباس ان الرزیة کل الرزیة ما حال بین رسول الله صلی الله علیه وسلم وبین ان یکتب لهم ذلک الکتاب لاختلافهم ولغطهم ۴۴۳۳، ۴۴۳۴ حدثنا یسرة بن صفوان بن جمیل اللخمی قال حدثنا ابراهیم بن سعد عن ابیه عن عروة عن عائشة قالت دعا النبی صلی الله علیه وسلم فاطمة فی شکواه الذی قبض فیه فسارها بشیء فبکت ثم دعاها فسارها بشیء فضحکت فسألنا عن ذلک فقالت سارنی النبی صلی الله علیه وسلم انه یقبض فی وجعه الذی توفی فیه فبکیت ثم سارنی فاخبرنی انی اول اهله یتبعه فضحکت ۴۴۳۵ حدثنی محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن سعد عن عروة عن عائشة قالت کنت اسمع انه لا یموت نبی حتی یخیر بین الدنیا والآخرة سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول فی مرضه الذی مات فیه واخذته بحة یقول مع الذین انعم الله علیهم الآیة فظننت انه خیر ۴۴۳۶ حدثنا مسلم قال حدثنا شعبة عن سعد عن عروة عن عائشة قالت لما مرض النبی صلی الله علیه وسلم المرض الذی مات فیه جعل یقول فی الرفیق الاعلی ۴۴۳۷ حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزهری قال عروة بن الزبیر ان عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو صحیح یقول انه لم یقبض نبی قط حتی یری مقعده من الجنة ثم یحیی او یخیر فلما اشتکی وحضره القبض ورأسه علی فخذ عائشة غشی علیه فلما افاق شخص بصره نحو سقف البیت ثم قال اللهم فی الرفیق الاعلی فقلت اذا لا یجاورنا فعرفت انه حدیثه الذی کان یحدثنا وهو صحیح ۴۴۳۸ حدثنا محمد قال حدثنا عفان عن صخر بن جویریة عن عبد الرحمن ابن القاسم عن ابیه عن عائشة دخل عبد الرحمن بن ابی بکر علی النبی صلی الله علیه وسلم وانا مسندته الی صدری ومع عبد الرحمن سواک رطب یستن به فابده رسول الله صلی الله علیه وسلم بصره فاخذت السواک فقضمته ونفضته وطیبته ثم دفعته الی النبی صلی الله علیه وسلم فاستن به فما رایت رسول الله صلی الله علیه وسلم استن استنانا قط احسن منه فما عدا ان فرغ رسول الله صلی الله علیه وسلم رفع یده او اصبعه ثم قال فی الرفیق الاعلی ثلاثا ثم قضی وکانت تقول مات بین حاقنتی وذاقنتی ۴۴۳۹ حدثنی حبان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا یونس عن ابن شهاب قال اخبرنی عروة ان عائشة اخبرته ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا اشتکی نفث علی نفسه بالمعوذات ومسح عنه بیده فلما اشتکی وجعه الذی توفی فیه طفقت انفث علی نفسه بالمعوذات

فقال لا تضلون　الرزیة　التی قبض فیها　فسألناها　اهل بیته　ثنا　فسمعت　۲من النبیین رسول الله　مرضه　۲اخبرنی　اذن یختارنا　ثنی　نقضته　فامده　فقضمته　النبی　یستن　۲قال ابو عبد الله قصمنا اهلکنا　ثنا　فطفقت

۱؎ قوله وسکت عن الثالثة او قال وهو الراجح فنسیتها قیل الشاک هو ابن عباس والناسی سعید بن جبیر وقال سفین ونسیت الثالثة هو قول سلیمن کذا فی قس وفی التوشیح قال الداؤدی و ابن التین الثالثة هی الوصیة بالقرآن وقال المهلب وابن بطال بل تنفیذ جیش اسامة وقال عیاض هی قوله الصلوة وما ملکت ایمانکم او لا تتخذوا قبری وثنا یعبد فانها ثبتت فی الموطأ مقرونة بالامر باخراج الیهود انتهی ۱۲ ۲؎ قوله حسبنا کتاب الله هذا من فقهه وفضائله لانه خشی ان یعجزوا عن المنصوص علیه وقیل اراد التخفیف علیه صلی الله علیه وسلم حین غلبه الوجع وقیل اراد استخلاف الصدیق ثم ترکه اعتمادا علی تقدیر الله کما هم به فی اول مرضه ثم ترکه ای حیث قال صلی الله علیه وسلم ویأبی الله والمؤمنون الا ابا بکر وکان عمر افقه من ابن عباس وموافقیه ولا یجوز حمل قول عمر علی توهم الغلط علی النبی صلی الله علیه وسلم ولکنه خاف ان یکون مما یقول المریض بلا عزیمة فیجد المنافقون به سبیلا الی الطعن کذا فی المجمع ۱۲ ۳؎ قوله ان الرزیة بالراء ثم الزاء فالتحتیة المشددة ای المصیبة کل المصیبة ولا یعارض هذا قول عمر لان عمر کان افقه من ابن عباس قطعا وذلک انه ان کان من الکتاب بیان احکام الدین ودفع الخلاف فیه افقد علم عمر حصول ذلک من قوله الیوم اکملت لکم دینکم وعلم انه لا تقع واقعة الی یوم القیمة الا وفی الکتاب والسنة بیانها نصا او دلالة ولئلا ینسد باب الاجتهاد فرای عمر رض ان الصواب ترک الکتابة تحقیقا علیه صلی الله علیه وسلم وفضیلة للمجتهدین وفی ترکه صلعم الانکار علیه دلیل علی استصواب رأیه کذا فی القسطلانی مع انه صلی الله علیه وسلم عاش بعد ذلک ایاما ولم یعاود امرهم بذلک ولهذا عد هذا من موافقة عمر رض ومر بیانه فی ص۸۲ فی العلم ۱۲ ۴؎ قوله فی الرفیق الاعلی الملئکة او من فی آیة مع الذین انعم الله علیهم او المکان الذی یحصل فیه مرافقتهم وهی الجنة او السماء اقوال وقیل المراد به الله جل جلاله لانه من اسمائه وقد وجدت فی بعض کتب الواقدی ان اول کلمة تکلم بها النبی صلی الله علیه وسلم وهو مسترضع عند حلیمة الله اکبر وآخر کلمة تکلم بها فی الرفیق ۱۲ توشیح ۵؎ قوله فقضمته القضم بکسر الضاد المعجمة هو الاکل باطراف الاسنان وفی بعضها بالمهملة ای المفتوحة یقال قصمته اذا کسرته والقصامة من السواک ما یکسر منه ونفضته بالقاف والفاء ایضا قوله طیبته ای لینته ۱۲ ک ۶؎ قوله حاقنتی بالحاء المهملة والقاف المکسورة والنون المفتوحة النقرة بین الترقوة وحبل العنق قوله وذاقنتی بالذال المعجمة والقاف المکسورة طرف الحلقوم وهذا لا یعارضه حدیثها السابق ان رأسه کان علی فخذها لاحتمال انها رفعته من فخذها الی صدرها ولما ما رواه الحاکم وابن سعد من طرق انه صلی الله علیه وسلم مات ورأسه فی حجر علی ففی کل طریق من طرقه شیعی فلا یحتج به ۱۲ قس ۷؎ قوله نفث ای اخرج الریح من فمه مع شیء من ریقه کذا فی القسطلانی وفی المجمع النفث شبیه بالنفخ وهو اقل من التفل لان مع التفل شیئا من الریق انتهی ۱۲ ۸؎ قوله بالمعوذات بکسر الواو المشددة ای السورتین اللتین فی آخر القرآن وهما باعتبار ان اقل الجمع اثنان او اطلق لفظ الجمع باعتبار الآیات او اراد هما مع سورة الاخلاص فهو من باب التغلیب وقیل المراد بها الکلمات المعوذة من الشیاطین والامراض والآفات ونحوها ۱۲ قس ک خ وفی بعض النسخ هذا الحدیث مر سابقا ۱۲

حل اللغات لما حضر ای دنا موته حسبنا ای یکفینا اللغو هو الکلام الساقط الذی لا یعتد به الرزیة بفتح الراء المصیبة. اللغط بفتح غین وسکونها الاصوات المختلفة فسارها ای کلمها خفیة. فقضمته ای مضغه وطیبته ای لینته الحاقنة النقرة بین الترقوة وحبل العاتق والذاقنة هی طرف الحلقوم نفث تفل طفقت ای اخذت وشرعت ۱۲

ع؎ استنبط عنه ان الکتاب یستغنی عنه والا لم یترکه صلی الله علیه وسلم لاجل اختلافهم لقوله تعالی بلغ ما انزل الیک کما لم یترک الامر باخراج الیهود وغیره ۱۲ ع؎ وقد وقع کذلک ان فاطمة کانت اول من مات من اهل بیته صلی الله علیه وسلم ۱۲ قس.

الذی کان ینفث وامسح بید النبی صلی اللہ علیہ وسلم عنہ حدثنا معلی بن اسد قال حدثنا عبد العزیز بن مختار قال حدثنا
ہشام بن عروۃ عن عباد بن عبد اللہ بن الزبیر ان عائشۃ اخبرتہ انہا سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم واصغت الیہ قبل ان یموت
وہو مسند الی ظہرہ یقول اللہم اغفرلی وارحمنی والحقنی بالرفیق حدثنا الصلت بن محمد قال حدثنا ابو عوانۃ عن ہلال الوزان
عن عروۃ بن الزبیر عن عائشۃ قالت قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی مرضہ الذی لم یقم منہ لعن اللہ الیہود اتخذوا قبور انبیائہم
مساجد قالت عائشۃ لولا ذلک لابرز قبرہ خشی ان یتخذ مسجدا حدثنا سعید بن عفیر قال حدثنی اللیث قال حدثنی عقیل
عن ابن شہاب قال اخبرنی عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبۃ بن مسعود ان عائشۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالت لما ثقل رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم واشتد بہ وجعہ استاذن ازواجہ ان یمرض فی بیتی فاذن لہ فخرج وہو بین الرجلین تخط رجلاہ فی الارض
بین عباس بن عبد المطلب وبین رجل اٰخر قال عبید اللہ فاخبرت عبد اللہ بالذی قالت عائشۃ فقال لی عبد اللہ بن عباس
ہل تدری من الرجل الاٰخر الذی لم تسم عائشۃ قال قلت لا قال ابن عباس ہو علی فکانت عائشۃ زوج النبی صلی اللہ
علیہ وسلم تحدث ان رسول اللہ علیہ السلام لما دخل بیتی واشتد بہ وجعہ قال ہریقوا علی من سبع قرب لم تحلل
اوکیتہن لعلی اعہد الی الناس فاجلسناہ فی مخضب لحفصۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم طفقنا نصب علیہ من تلک القرب
حتی طفق یشیر الینا بیدہ ان قد فعلتن قالت ثم خرج الی الناس فصلی لہم وخطبہم واخبرنی عبید اللہ بن عبد اللہ
ابن عتبۃ ان عائشۃ وعبد اللہ بن عباس قالا لما نزل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طفق یطرح خمیصۃ لہ علی وجہہ فاذا
اغتم کشفہا عن وجہہ فقال وہو کذلک یقول لعنۃ اللہ علی الیہود والنصاری اتخذوا قبور انبیائہم مساجد یحذر ما صنعوا
اخبرنی عبید اللہ ان عائشۃ قالت لقد راجعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک وما حملنی علی کثرۃ مراجعتہ الا انہ لم یقع
فی قلبی ان یحب الناس بعدہ رجلا قام مقامہ ابدا والا کنت اری انہ لن یقوم احد مقامہ الا تشاءم الناس بہ فاردت ان یعدل
ذلک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن ابی بکر قال ابو عبد اللہ رواہ ابن عمر وابو موسی وابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
حدثنا عبد اللہ بن یوسف حدثنا اللیث قال حدثنی ابن الہاد عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابیہ عن عائشۃ قالت مات النبی
صلی اللہ علیہ وسلم وانہ لبین حاقنتی وذاقنتی فلا اکرہ شدۃ الموت لاحد ابدا بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدثنی اسحٰق قال
اخبرنا بشر بن شعیب بن ابی حمزۃ قال حدثنی ابی عن الزہری قال اخبرنی عبد اللہ بن کعب بن مالک الانصاری وکان کعب بن مالک
احد الثلٰثۃ الذین تیب علیہم ان عبد اللہ بن عباس اخبرہ ان علی بن ابی طالب خرج من عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی
وجعہ الذی توفی فیہ فقال الناس یا ابا حسن کیف اصبح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال اصبح بحمد اللہ بارئا فاخذ بیدہ

التی المختار رسول اللہ الا علی ذلک العباس وکانت بن ابی طالب صلی اللہ علیہ وسلم اہریقوا بہم واخبرنا نزل برسول اللہ قال واخبرنی ولا ارا تشاءم ثنا منہ

لہ قولہ قالت عائشۃ لولا ذلک ای لولا مخافۃ عبادۃ الناس للقبر وسجودہم لہ لابرز القبر ہو علی صیغۃ المتکلم من المضارع المعلوم من باب الافعال کذا فی الخیر الجاری ومایفہم من القسطلانی والعینی انہ علی صیغۃ الماضی المجہول حیث فسروہ بقولہم لکشف وکذا فی النسخ الموجودۃ ۱۲ وقولہ خشی ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم کذا فی الکرمانی والقسطلانی وفی الخیر الجاری وخشی علی صیغۃ المجہول وذکرہ العینی بالوجہین ۱۲ لہ قولہ استاذن ازواجہ وکانت فاطمۃ رض ہی التی خاطبت امہات المؤمنین بذلک فقالت لہن انہ یشق علیہ الاختلاف ذکرہ ابن سعد باسناد صحیح عن الزہری ۱۲ قس قولہ ان یمرض بلفظ المجہول من التمریض وہو تعاہد المریض وخدمتہ ۱۲ خ لہ قولہ وبین رجل آخر قال الکرمانی فان قلت لم قالت رجل آخر وما سمتہ قلت لان العباس کان دائما یلازم احد جانبیہ واما الجانب الآخر فتارۃ کان علی فیہ وتارۃ اسامۃ فلعدم ملازمتہ لذلک لم یذکرہ لا للعداوۃ ولا لنحوہا حاشا من ذلک ۱۲ ک لہ قولہ من سبع قرب بکسر القاف وفتح الراء جمع قربۃ قال فی الفتح قیل الحکمۃ فی عدد السبع ان لہ خاصیۃ فی دفع ضرر السم والسحر قولہ لم تحلل بضم الفوقیۃ وسکون الحاء وفتح اللام مخففۃ قولہ اوکیتہن جمع وکاء وہو رباط القربۃ ۱۲ قس ومر فی صہ۹۳ فی الوضوء ۱۲ لہ قولہ یحذر ما صنعوا من اتخاذ المساجد علی القبور قال البیضاوی لما کانت الیہود والنصاری یسجدون لقبور الانبیاء تعظیما لشانہم ویجعلونہا قبلۃ یتوجہون فی الصلوۃ نحوہا واتخذوہا اوثانا لعنہم ومنعہم عن مثل ذلک فاما من اتخذ مسجدا فی جوار صالح وقصد التبرک بالقرب منہ لا التعظیم ولا التوجہ نحوہ فلا یدخل فی ذلک الوعید ۱۲ قس وفی اللمعات قال النووی لا یصلی لقبر ولا عند قبر تبرکا واعظاما للاحادیث الصحیحۃ ویجب الجزم بتحریم ہذا ولا احسب لاحد فیہ خلافا اعنی الصلوۃ الی قبور الانبیاء والاولیاء تبرکا واعظاما انتہی وقال التوربشتی فاما اذا وجد بقربہا موضع بنی للصلوۃ اومکان یسلم فیہ المصلی عن التوجہ الی القبور فانہ فی فسحۃ من الامر ۱۲ کلام اللمعات وکذا حاصل ما فی الطیبی والمرقاۃ ومر فی صہ۲۵ لہ قولہ فی ذلک ای فی امرہ صلی اللہ علیہ وسلم ابا بکر بامامۃ الصلوۃ قال الکرمانی ومر تمام الحدیث فی صہ۱۶۱ وفیما یلیہا فی کتاب الصلوۃ ۱۲ لہ قولہ وما حملنی الخ ای ما حملنی علی کثرۃ مراجعۃ الا ظنی بعدم محبۃ الناس للقائم مقامہ وظنی تشاؤمہم بہ ۱۲ قس ک لہ قولہ والا کنت اری عطف علی الا انہ لم یقع ای لو وقع فی قلبی محبۃ الناس بابی بکر بعد امامتہ وعدم تشاؤمہم کما ظہر لی بعد ما راجعت ۱۲ خیر جاری لہ قولہ اخبرنی عبد اللہ بن کعب قال الحافظ الشرف الدمیاطی انفرد بہ البخاری عن الائمۃ بہذا الاسناد وعندی فی سماع الزہری من عبد اللہ بن کعب بن مالک نظر انتہی وقد سبق فی غزوۃ تبوک ان الزہری سمع من عبد اللہ واخویہ عبد الرحمن وعبید اللہ ومن عبد الرحمن بن عبد اللہ قال فی الفتح فلا معنی لتوقف الدمیاطی فیہ فان الاسناد صحیح وسماع الزہری من عبد اللہ بن کعب ثابت ولم یتفرد بہ شعیب ۱۲ قس لہ قولہ بارئا بغیر ہمزۃ فی الفرع وقال فی المصابیح کالتنقیح بالہمز اسم فاعل من برأ المریض اذا افاق من المرض ۱۲ قس

حل اللغات اصغت الیہ ای امالت سمعہا الیہ لابرز علی صیغۃ المتکلم ای لاکشف یمرض من التمریض وہو تعاہد المریض والنظر فی حالہ والقیام بخدمتہ ہریقوا ای صبوا مخضب مرکن خمیصۃ کساء سود بارئا اسم فاعل من برء بمعنی افاق من المرض ۱۲
عہ وصلہما فی باب اہل العلم والفضل احق بالامامۃ ۱۲ ما وصل روایۃ ابن موسٰی فی باب انما جعل الامام لیؤتم بہ ۱۲ قس عہ الذاقنۃ ما تحت الذقن او رأس الحلقوم او طرف الثانی او الترقوۃ او اسفل البطن مما یلی السرۃ ۱۲ قاموس سہ ای علمت ان شدۃ لیس من المنذرات بسوء العاقبۃ ۱۲

(قولہ وما حملنی علی کثرۃ مراجعتہ الا انہ لم یقع الی قولہا ولا کنت اری انہ لن یقوم الخ) فی بعض النسخ والا کنت اری وہذا صحیح وفی بعضہا ولو کنت اری بکلمۃ لو والظاہر انہا زائدۃ واللہ تعالٰی اعلم اہ سندی

عباس بن عبد المطلب فقال لہ انت واللہ بعد ثلث عبد العصا وانی واللہ لاری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سوف یتوفی من وجعہ ھذا انی لاعرف وجوہ بنی عبد المطلب عند الموت اذھب بنا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلنسألہ فیمن ھذا الامر ان کان فینا علمنا ذلک وان کان فی غیرنا علمناہ فاوصی بنا فقال علی انا واللہ لئن سألناھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فمنعناھا لا یعطیناھا الناس بعدہ وانی واللہ لا اسألھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۴۴۴۸ حدثنا سعید بن عفیر قال حدثنی اللیث قال حدثنی عقیل عن ابن شھاب قال حدثنی انس بن مالک ان المسلمین بیناھم فی صلوۃ الفجر من یوم الاثنین وابوبکر یصلی لھم لم یفجأھم الا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد کشف ستر حجرۃ عائشۃ فنظر الیھم وھم فی صفوف الصلوۃ ثم تبسم یضحک فنکص ابوبکر علی عقبیہ لیصل الصف وظن ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرید ان یخرج الی الصلوۃ فقال انس وھم المسلمون ان یفتتنوا فی صلاتھم فرحا برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاشار الیھم بیدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اتموا صلاتکم ثم دخل الحجرۃ وارخی الستر ۴۴۴۹ حدثنی محمد بن عبید قال حدثنا عیسی بن یونس عن عمر بن سعید قال اخبرنی ابن ابی ملیکۃ ان ابا عمرو ذکوان مولی عائشۃ اخبرہ ان عائشۃ کانت تقول ان من نعم اللہ علی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توفی فی بیتی وفی یومی وبین سحری ونحری وان اللہ جمع بین ریقی وریقہ عند موتہ دخل علی عبد الرحمن وبیدہ السواک وانا مسندۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرأیتہ ینظر الیہ وعرفت انہ یحب السواک فقلت اٰخذہ لک فاشار برأسہ ان نعم فتناولتہ فاشتد علیہ وقلت الینہ لک فاشار برأسہ ان نعم فلینتہ فامرہ وبین یدیہ رکوۃ او علبۃ یشک عمر فیھا ماء فجعل یدخل یدیہ فی الماء فیمسح بھما وجھہ یقول لا الہ الا اللہ ان للموت سکرات ثم نصب یدہ فجعل یقول فی الرفیق الاعلی حتی قبض ومالت یدہ ۴۴۵۰ حدثنا اسمٰعیل قال حدثنی سلیمان ابن بلال قال حدثنا ھشام بن عروۃ قال اخبرنی ابی عن عائشۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یسأل فی مرضہ الذی مات فیہ یقول این انا غدا این انا غدا یرید یوم عائشۃ فاذن لہ ازواجہ یکون حیث شاء فکان فی بیت عائشۃ حتی مات عندھا قالت عائشۃ فمات فی الیوم الذی کان یدور علی فیہ فی بیتی فقبضہ اللہ وان رأسہ لبین نحری وسحری وخالط ریقہ ریقی ثم قالت دخل عبد الرحمن ابن ابی بکر ومعہ سواک یستن بہ فنظر الیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلت لہ اعطنی ھذا السواک یا عبد الرحمن فاعطانیہ فقضمتہ ثم مضغتہ فاعطیتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاستن بہ وھو مستسند الی صدری ۴۴۵۱ حدثنا سلیمان بن حرب قال حدثنا حماد بن زید عن ایوب عن ابن ابی ملیکۃ عن عائشۃ قالت توفی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی بیتی وفی یومی و بین سحری ونحری وکانت احدانا یعوذہ بدعاء اذا مرض فذھبت اعوذہ فرفع رأسہ الی السماء وقال فی الرفیق الاعلی فی الرفیق الاعلی ومر عبد الرحمن بن ابی بکر وفی یدہ جریدۃ رطبۃ فنظر الیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فظننت ان لہ بھا حاجۃ فاخذتھا فمضغت رأسھا ونفضتھا فدفعتھا الیہ فاستن بھا کاحسن ما کان مستنا ثم ناولنیھا فسقطت یدہ او سقطت من یدہ فجمع اللہ بین ریقی وریقہ فی اخر یوم من الدنیا واول یوم من الاخرۃ ۴۴۵۲، ۴۴۵۳ حدثنا یحیی بن بکیر قال حدثنا اللیث عن عقیل عن ابن شھاب قال اخبرنی

نسخ: بینما | صفوف فی الصلوۃ | قال ثنا | سواک ای | بامرہ | ثنا ان النبی | فیھا | علی | فقضمتہ | مستند | رسول اللہ | وکانت احدانا | الی | فدفعت | فسقطت من یدہ او سقط من یدہ | وسقطت | متغش | بابی وامی انت

۱ قولہ عبد العصا کنایۃ عن صیرورتہ تابعا لغیرہ کذا فی التوشیح قال فی الفتح والمعنی انہ یموت بعد ثلث وتصیر انت ماموراً علیک وھذا من قوۃ فراسۃ العباس ۱۲ ۲ قولہ لا اسألھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای لا اطلبھا منہ وفی مرسل الشعبی فلما قبض النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال العباس لعلی ابسط یدک ابایعک یبایعک الناس وفی فوائد ابی الطاہر الذہلی باسناد جید قال علی یا لیتنی اطعت عباسا یا لیتنی اطعت عباسا وفی حدیث الباب روایۃ تابعی عن تابعی الزہری وعبد اللہ ابن کعب وصحابی عن صحابی کعب وابن عباس ۱۲ قسطلانی۔ ۳ قولہ بین سحری ونحری السحر بفتح السین وسکون المہملتین وبضم السین فی القاموس وغیرہ الریۃ ونحری بالحاء المہملۃ موضع القلادۃ من الصدر کذا فی قس ک وعینی ۱۲ ۴ قولہ رکوۃ بفتح الراء ظرف من ادم قولہ او علبۃ بضم العین وسکون اللام بعدھا موحدۃ مفتوحۃ قدح ضخم من خشب کذا فی القسطلانی ۱۲ ۵ قولہ فی الرفیق ای اجعلنی فی الرفیق الاعلی قال الکرمانی قال الخطابی الرفیق ھو الصاحب المرافق وھو ھٰہنا بمعنی الرفقاء یعنی الملائکۃ ویطلق علی الواحد والجمع اقول والظاہر انہ معہود من قولہ تعالٰی وحسن اولٰئک رفیقا ای ادخلنی فی جملۃ اہل الجنۃ من النبیین والصدیقین والشہداء والصالحین والحدیث المتقدم فی ص۱۲ ج۲ یشہد بذلک انتہی ومر بیانہ قریبا ۱۲ ۶ قولہ این انا غدا وفی مرسل ابی جعفر عند ابن ابی قتیبۃ انہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول این اکون غدا یکررہا فعرفن ازواجہ انہ یرید عائشۃ فقلن یا رسول اللہ قد وہبنا ایامنا لاختنا عائشۃ ۱۲ قس ۷ قولہ فقضمتہ بکسر الضاد المعجمۃ من القضم وہو الاکل باطراف الاسنان وبفتح الصاد المہملۃ من القصم وہو الکسر کذا فی الکرمانی قولہ ثم مضغتہ بفتح الضاد المعجمۃ ۱۲ قسطلانی ۸ قولہ وفی یومی ای یوم نوبتی بحساب الدور المتقدم المعہود قال فی جامع الاصول کان ابتداء مرض النبی صلی اللہ علیہ وسلم من صداع عرض لہ وہو فی بیت عائشۃ ثم اشتد بہ وہو فی بیت میمونۃ ثم استاذن نساءہ ان یمرض فی بیت عائشۃ فاذن لہ وکان مدۃ مرضہ اثنی عشر یوما ومات یوم الاثنین ضحی من ربیع الاول فقیل للیلتین خلتا منہ وقیل لاثنتی عشرۃ خلت منہ وہو الاکثر قولہ وبین سحری ونحری بفتح وسکون فیہما وہو یدل علی کمال قربتی والمعنی انہ صلی اللہ علیہ وسلم توفی وہو مستند الی صدرہا وما یحاذی سحرہا منہ اذ السحر الریۃ علی ما فی النہایۃ وقیل السحر ما لصق بالحلقوم من اعلی البطن وقال ابن الملک النحر موضع القلادۃ من اعلی الصدر ولا یعارضہ ما للحاکم وابن سعد من طرق ان رأسہ الکریم کان فی حجر علی کرم اللہ وجہہ لان کل طریق منہا لا یخلو عن شیٔ کذا قالہ الحافظ ابن حجر وعلی تقدیر صحتہا یجمع بانہ کان فی حجرہ قبل الوفاۃ ۱۲ مرقاۃ

حل اللغات

نکص رجع السحر الریۃ وقال الداؤدی ہو ما بین الثدیین۔ النحر موضع القلادۃ من الصدر رکوۃ ظرف من ادم۔ علبۃ قدح ضخم من خشب۔ السنح موضع فی عوالی المدینۃ کان للصدیق مسکن ثمہ۔ ۱۲

ع وزاد فی باب اہل العلم والفضل احق بالامامۃ وتوفی فی یومہ ۱۲ قس فی صفحۃ ۱۶۳ ع بتخفیف النون وفی نسخۃ بتشدیدہا نحو اکلونی البراغیث ۱۲ قس ک س اما ما روی انہ صلی اللہ علیہ وسلم توفی وہو الی صدر علی بن ابی طالب فضعیف لا یحتج بہ ۱۲ قس

ابو سلمة انّ عائشة اخبرته انّ ابا بكر اقبل على فرس من مسكنه بالسُّنح حتى نزل فدخل المسجد فلم يكلّم الناس حتى دخل على عائشة فتيمّم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مغشّىً بثوب حِبَرةٍ فكشف عن وجهه ثم اكبّ عليه فقبّله وبكى ثم قال بابى انت وامّى والله لا يجمع الله عليك موتتين اما الموتة التى كتبت عليك فقد مُتّها قال الزهرى ۴۴۵۴ وحدثنى ابو سلمة عن عبد الله بن عباسٍ انّ ابا بكر خرج وعمر يكلّم الناس فقال اجلس يا عمر فابى عمر ان يجلس فاقبل الناس اليه وتركوا عمر فقال ابو بكر اما بعد من كان منكم يعبد محمدًا فانّ محمدًا قد مات ومن كان منكم يعبد الله فانّ الله حىّ لا يموت قال الله تعالى وما محمد الّا رسول قد خلت من قبله الرسل الى الشاكرين وقال والله لكانّ الناس لم يعلموا انّ الله انزل هذه الاية حتى تلاها ابو بكر فتلقّاها منه الناس كلّهم فما اسمع بشرًا من الناس الّا يتلوها فاخبرنى سعيد بن المسيّب انّ عمر قال والله ما هو الّا ان سمعت ابا بكر تلاها فعقرت حتى ما تقلّنى رجلاى وحتى اهويت الى الارض حين سمعته تلاها انّ النبى صلى الله عليه وسلم قد مات ۴۴۵۵، ۴۴۵۶، ۴۴۵۷ حدثنى عبد الله بن ابى شيبة قال حدثنا يحيى بن سعيد عن سفين عن موسى بن ابى عائشة عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عائشة وابن عباسٍ انّ ابا بكرٍ قبّل النبى صلى الله عليه وسلم بعد موته ۴۴۵۸ حدثنا علىّ قال حدثنا يحيى وزاد وقالت عائشة لددناه فى مرضه فجعل يشير الينا ان لا تلدّونى فقلنا كراهية المريض للدواء فلما افاق قال الم انهكم ان تلدّونى قلنا كراهية المريض للدواء فقال لا يبقى احد فى البيت الّا لُدّ وانا انظر الّا العباس فانّه لم يشهدكم رواه ابن ابى الزناد عن هشام عن ابيه عن عائشة عن النبى صلى الله عليه وسلم ۴۴۵۹ حدثنا عبد الله بن محمد قال اخبرنا ازهر قال اخبرنا ابن عون عن ابراهيم عن الاسود قال ذُكر عند عائشة انّ النبى صلى الله عليه وسلم اوصى الى علىّ فقالت من قاله لقد رايت النبى صلى الله عليه وسلم وانّى لمسندته الى صدرى فدعا بالطست فانخنث فمات وما شعرت فكيف اوصى الى علىّ ۴۴۶۰ حدثنا ابو نعيم قال حدثنا مالك بن مغول عن طلحة قال سالت عبد الله بن ابى اوفى اوصى النبى صلى الله عليه وسلم فقال لا فقلت كيف كتب على الناس الوصيّة اوامروا بها قال اوصى بكتاب الله ۴۴۶۱ حدثنا قتيبة قال حدثنا ابو الاحوص عن ابى اسحق عن عمرو بن الحارث قال ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم دينارا ولا درهما ولا عبدا ولا امة الّا بغلته البيضاء التى كان يركبها وسلاحه وارضًا جعلها لابن السبيل صدقة ۴۴۶۲ حدثنا سليمن بن حرب قال حدثنا حماد عن

قال ٢ بن الخطاب عليه ٢ صلى الله عليه وسلم فمن عزوجل فقعرت فعقرت هويت ٢ فعلمت ثنا فامات تنى زهير فما فكيف ٢ بن سعيد

ل قوله من مسكنه اى مسكن زوجته بنت خارجة وكان عليه السلام اذن له فى الذهاب اليها ١٢ قس ٢ قوله بالسنح بضم السين المهملة بعدها نون ساكنة فحاء مهملة من عوالى المدينة من منازل بنى الحارث ١٢ قس ٣ قوله حبرة بكسر المهملة وفتح الموحدة واضافة ثوب اليه وبتنوين ثوب فحبرة صفة وهو من ثياب اليمن ١٢ قس ٤ قوله موتتين قيل هو على حقيقته واشار بذلك الى الرد على من زعم انه سيحيى فيقطع ايدى رجال لانه لو صح ذلك للزم ان يموت موتة اخرى فاخبر انه اكرم على الله من ان يجمع عليه موتتين كما جمعهما على غيره كالذين خرجوا من ديارهم كالوف وكالذى هو على قرية وهذا اوضح الاجوبة واسلمها وقيل اراد لا يموت موتة اخرى فى القبر كغيره اذ يحيى ليسئل ثم يموت وهذا جواب الداؤدى وقيل كنى بالموت الثانى عن الكرب اذ لا يلقى بعد كرب هذا الموت كربا آخر واغرب من قال المراد بالموتة الاخرى موت الشريعة اى لا يجمع الله عليك موتك وموت شريعتك ويؤيد هذا القول قول ابى بكر بعد ذلك فى خطبته من كان يعبد محمدا فان محمدا قد مات ومن كان يعبد الله فان الله حى لا يموت ١٢ قسطلانى ٥ قوله وعمر بن الخطاب يكلم الناس يقول لهم ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند ابن ابى شيبة ان ابا بكر مر بعمر وهو يقول ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يموت حتى يقتل المنافقين قال وكانوا اظهروا الاستبشار ورفعوا رؤسهم ١٢ قس ٦ قوله فما اسمع بشرا من الناس الا يتلوها وعند احمد ان ابا بكر حمد الله واثنى عليه ثم قال ان الله يقول انك ميت وانهم ميتون حتى فرغ من الآية ثم تلا وما محمد الا رسول الآية وقال فيه قال عمر انها فى كتاب الله وما شعرت انها فى كتاب الله وعند ابن ابى شيبة فاستبشر المسلمون واخذت المنافقين الكآبة قال ابن عمر فكانما كانت على وجوهنا اغطية فكشفت ١٢ قس ٧ قوله فعقرت بفتح العين وكسر القاف وسكون الراء اى دهشت وتحيرت ولابى ذر عن الحموى والمستملى فعقرت بضم العين اى هلكت ولابى ذر عن الكشميهنى فقعرت بتقديم القاف المضمومة على العين قال ابن حجر وهو خطأ ١٢ قسطلانى ومر الحديث مع بيانه فى صفحة ٢٤٢ فى باب الدخول على الميت بعد الموت من كتاب الجنائز ١٢ ٨ قوله ما تقلنى بضم الفوقية وكسر القاف وتشديد اللام المضمومة ورجلاى فاعله اى ما تحملنى رجلاى ١٢ قس ٩ قوله تلاها اى الآية المخبرة بموته صلى الله عليه وسلم وقوله ان النبى صلى الله عليه وسلم جملة مبينة لمعنى الآية المتلوة ويحتمل ان يكون كلمة ان بحذف اللام ويكون الجملة تعليلا للافعال المذكورة من العقرة والاقلال والسقوط وهذا اجود من الاول كذا فى الخير الجارى قال القسطلانى وفيه دلالة على شجاعة الصديق فان الشجاعة حدها ثبوت القلب عند حلول المصيبة ولا مصيبة اعظم من موت النبى صلى الله عليه وسلم انتهى ١٢ ١٠ قوله لددناه بدالين مهملتين اى جعلنا الدواء فى احد جانبى فمه بغير اختياره واللدود ما يصب من الادوية فى احد شقى الفم ولد الرجل فهو ملدود وكان الذى لدوه العود الهندى والزيت ملتقط من قس ك خ ١٢ ١١ قوله ان لا تلدونى وانما انكر التداوى لانه كان غير ملائم لدائه لانهم ظنوا ان به ذات الجنب فداووه بما يلائمها ولم يكن به ذلك ولفظ ابن سعد كانت تاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الخاصرة فاشتدت به فاغمى عليه فلددناه فلما افاق قال كنتم ترون ان الله يسلط على ذات الجنب ما كان الله ليجعل لها على سلطانا والله لا يبقى احد فى البيت الا لد فما بقى احد فى البيت الا لد .... ولددنا ميمونة وهى صائمة كذا فى قس مع تقديم وتاخير ١٢ ١٢ قوله الا لد وانا انظر جملة حالية اى لا يبقى احد الا لد فى حضورى وحال نظرى اليهم قصاصا لفعلهم وعقوبة لهم لتركهم امتثال نهيه عن ذلك اما من باشر فظاهر واما من لم يباشر فلكونهم تركوا نهيه عما نهاهم عنه ١٢ قسطلانى ١٣ قوله فانه لم يشهدكم. اى لم يحضركم حال اللدود وميمونة ام المؤمنين كانت منهم فلدت ايضا وانها لصائمة لقسم رسول الله صلعم فان قلت قال ابن اسحق فى المغازى ان العباس هو الآمر باللدود وقال والله لالدنه ولما افاق قال من صنع هذا قالوا يا رسول الله عمك فما وجه التلفيق بينهما قلت لا منافاة بين الامر وعدم الحضور وقت اللدود ١٢ كرمانى ١٤ قوله من قاله. انكار على قائله وكان القائل ظن انه وقعت الوصية عند قرب وفاته والا فلا يلزم من الذى ذكرته نفيه او ان نفيه كان معلوما لما مر من حديث ابن عباس حيث قال انت عبد العصا الحديث ١٢ خير جارى ١٥ قوله اوصى بكتاب الله فان قلت كيف نفى اولا الوصية واثبت ثانيا قلت الباء زائدة يعنى اوصى بكتاب الله يعنى امر بذلك والملاق لفظ الوصية على سبيل المشاكلة فلا منافاة بينهما او المنفى الوصية بالمال او بالامامة والمثبت الوصية بكتاب الله فان قلت فكيف طابق الجواب السوال قلت معناه اوصى بما فى كتاب الله ومنه الامر بالوصية ١٢ كرمانى

حل اللغات

تيمم قصد. مغشى مغطى. فعقرت اى هلكت ١٢۔

للعه هو قول الزهرى ايضا بالسند السابق كذا فى القسطلانى ١٢۔

عه ابن سعيد بحديث عبد الله بن ابى شيبة الخ وزاد وقالت ١٢ قس عه اى لم يوص بثلث ماله ولا غيره ولا اوصى الى على ولا الى غيره خلاف ما تزعم الشيعة ١٢ قس عه فى الرق فيه دلالة على ان من ذكر من رقيق النبى صلعم فى الاخبار كان اما مات واما اعتقه ١٢ قس للعه فى حيوته وقد اخبر صلعم انه لا يورث وان ما يخلفه صدقة. قس ومر فى صـ ٣٤٦ ١٢

ثابت عن انسٍ قال لمّا ثقل النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم جعل یتغشّاہ فقالت فاطمۃُ واکرب اباہ فقال لہا لیس علی ابیکِ کربٌ بعد الیوم فلمّا مات قالت یا ابتاہ اجاب ربًّا دعاہ یا ابتاہ من جنۃُ الفردوس ماواہ یا ابتاہ الی جبریل نَنعاہ فلما دُفن قالت فاطمۃُ یا انس اطابت انفُسُکم ان تحثُوا علی رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم التراب **باب** اٰخر ما تکلّم النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم **حدثنا** بشر بن محمد قال اخبرنا عبد اللّٰہ قال یونس قال الزہری اخبرنی سعید بن المسیّب فی رجالٍ من اہل العلم انّ عائشۃ قالت کان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم یقول وہو صحیح انّہ لم یُقبض نبیٌّ حتّی یُری مقعدہ من الجنّۃ ثم یُخیّر فلما نزل بہ ورأسُہ علی فخذی غُشی علیہ ثم افاق فاشخص بصرہ الی سقف البیت ثم قال اللّٰہم الرفیق الاعلٰی فقلت اذًا لا یختارُنا وعرفت انّہ الحدیث الذی کان یحدثنا وہو صحیح قالت وکانت اٰخر کلمۃٍ تکلّم بہا اللّٰہم الرفیق الاعلٰی **باب** وفاۃِ النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم **حدثنا** ابو نُعیم قال حدثنا شیبان عن یحیٰی عن ابی سلمۃ عن عائشۃ وابن عبّاسٍ ان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم لبث بمکّۃ عشر سنین یُنزل علیہ القراٰن وبالمدینۃ عشرًا **حدثنا** عبد اللّٰہ بن یوسف قال حدثنا اللیث عن عُقیل عن ابن شہابٍ عن عُروۃ بن الزُبیر عن عائشۃ انّ رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم تُوفی وہو ابن ثلٰث وستین قال ابن شہاب واخبرنی سعید بن المُسیّب مثلہ **باب** **حدثنا** قبیصۃ قال حدثنا سفیان عن الاعمش عن ابراہیم عن الاسود عن عائشۃ قالت توفی النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم ودِرعُہ مرھونۃ عند یھودیٍّ بثلٰثین صاعًا **باب** بعثِ النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم اسامۃ بن زید فی مرضہ الذی توفی فیہ **حدثنا** ابو عاصم الضحاک بن مخلدٍ عن الفُضیل بن سلیمٰن قال حدثنا موسی بن عقبۃ عن سالمٍ عن ابیہ استعمل النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم اسامۃ فقالوا فیہ فقال النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم قد بلغنی انّکم قلتم فی اسامۃ وانّہ احبُّ الناس الیّ **حدثنا** اسمٰعیل قال حدثنا مالک عن عبد اللّٰہ ابن دینارٍ عن عبد اللّٰہ بن عمر انّ رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم بعث بعثًا وامّر علیہم اسامۃ بن زیدٍ فطعن الناس فی امارتہ فقام رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فقال ان تطعنوا فی امارتہ فقد کنتم تطعنون فی امارۃ ابیہ من قبل وایم اللّٰہ ان کان لخلیقًا للامارۃ وان کان لمن احبِّ الناس الیّ وانّ ھٰذا لمن احبِّ الناس الیّ بعدہ **باب** **حدثنا** اصبغ قال اخبرنی ابن وھب قال اخبرنی عمرو عن ابن ابی حبیب عن ابی الخیر عن الصُّنابحی انّہ قال لہ متی ھاجرت قال خرجنا من الیمن مہاجرین فقدمنا الجُحفۃ فاقبل راکبٌ فقلت لہ الخبرَ الخبرَ فقال دفنّا النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم منذ خمسٍ قلت ھل سمعت فی لیلۃ القدر شیئًا قال نعم اخبرنی بلالٌ مؤذّن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم انّہ فی السبع فی العشر الاواخر **باب** کم غزا النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم **حدثنا** عبد اللّٰہ بن رجاءٍ قال

انعاہ یَنعاہ ۲ بہ حدثنا فلخیرنی فی اِذًا تختارُنا فکانت یعنی صاعًا من شعیرٍ ثنی ۲ بن الحارث ما الخبرُ انہا

۱؎ قولہ الی جبریل ننعاہ. بنو نبن من النعی ای نظہر خبر موتہ الیہ کذا قال الشارح وفی الازہار نبکی الیہ وقیل نعرفہ وقیل نخبرہ اقوال واوسطہا اعلاہا ۱۲ مرقاۃ ۲؎ قولہ لبث بمکۃ عشر سنین الخ. ای بعد ان فتر الوحی ثلٰث سنین کما قال الشعبی وبہذا القید زال الاشکال فان ظاہرہ یقتضی انہ صلعم عاش ستین سنۃ وہو یغایر المروی عن عائشۃ انہ عاش ثلثا وستین فاذا فرض ما بعد فترۃ الوحی ومجیٔ الملک بیا ایہا المدثر صح وزال الاشکال وہو مبنی علی ما وقع فی تاریخ الامام احمد عن الشعبی ان مدۃ فترۃ الوحی کانت ثلٰث سنین وبہ جزم ابن اسحٰق ۱۲ قس ۳؎ قولہ وہو ابن ثلٰث وستین سنۃ. وہذا موافق لقول الجمہور وجزم بہ سعید بن المسیب ومجاہد والشعبی وقال احمد ہو المثبت عندنا واکثر ما قیل فی عمرہ صلعم انہ خمس وستون وجمع بعضہم بین الروایات المشہورۃ بان من قال خمس وستون جبر الکسر ولا یخفی ما فیہ کذا فی القسطلانی قال فی المرقاۃ والصحیح ثلٰث وستون وقیل توفی وہو ابن خمس وستین کما روی عن ابن عباس باد خال سنتی الولادۃ والوفاۃ وقال ابن ستین کما روی عن انس بالقاء الکسر انتہی ومر بعض بیانہ فی ص۷۲۷ فی المناقب ۱۲ ۴؎ قولہ عند یہودی. یسمی ابو الشحم کما عند البیہقی وہو بفتح الشین المعجمۃ وسکون المہملۃ قولہ بثلٰثین وعند النسائی والبیہقی انہ عشرون قال فی الفتح ولعلہ کان دون الثلٰثین فجبر الکسر تارۃ والقاہ اخری واستدل بہ علی ان المراد بقولہ صلعم نفس المؤمن معلقۃ بدینہ حتی یقضی عنہ من لم یترک عند صاحب الدین ما یحصل بہ الوفاء والیہ جنح الماوردی ووجہ ایراد ہذا الحدیث ہنا الاشارۃ الی ان ذلک من اواخر احوالہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم ۱۲ قسطلانی ۵؎ قولہ بعث بعثا ای الی اُبنی بضم الہمزۃ فموحدۃ فنون مقصورۃ کذا فی الحلبی قال القسطلانی بعث الی ابنی لغزو الروم مکان قتل زید بن حارثۃ فیہ وجوہ المہاجرین والانصار منہم ابو بکر وعمر وامر علیہم اسامۃ بن زید فلما کان یوم الاربعاء بدأ برسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم وجعہ فحم وصدع فلما اصبح یوم الخمیس عقد لہ لواء بیدہ الشریفۃ فخرج فدفعہ الی بریدۃ الاسلمی وعسکر بالجرف ۱۲ قس ۶؎ قولہ فقال بعد ان حمد اللّٰہ واثنی علیہ قولہ ان کان زید لخلیقا بالخاء المعجمۃ والقاف ای لجدیرا زاد اہل السیر فاستوصوا بہ خیرا فانہ من خیارکم ثم نزل عن المنبر فدخل بیتہ یوم السبت لعشر خلون من ربیع الاول سنۃ احدی عشرۃ وجاء المسلمون الذین یخرجون مع اسامۃ یودعون رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم ویخرجون الی العسکر بالجرف فاشتد برسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم وجعہ یوم الاحد ودخل علیہ اسامۃ وہو مغمور فجعل یرفع یدیہ الی السماء ثم یضعہا علی اسامۃ قال اسامۃ فعرفت انہ یدعو لی ثم اصبح صلعم مفیقا یوم الاثنین فودعہ اسامۃ وخرج الی عسکرہ وامر الناس بالرحیل فبینا ہو یرید الرکوب اذا رسول ام ایمن قد جاءہ یقول ان رسول اللّٰہ صلعم یموت فلما توفی صلعم دخل المسلمون الذین عسکروا بالجرف الی المدینۃ ودخل بریدۃ بلواء اسامۃ حتی اتی بہ باب رسول اللّٰہ صلعم فغرزہ عند بابہ وکان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم لما اشتد وجعہ قال انفذوا بعث اسامۃ فلما بویع ابو بکرؓ امر بریدۃ ان یذہب باللواء الی بیت اسامۃ لیمضی لوجہہ فمضی بہ الی عسکرہم الاول وخرج اسامۃ ہلال ربیع الاٰخر سنۃ احدی عشرۃ الی اہل ابنا فشن علیہم الغارۃ فقتل من اشرف لہ وسبی من قدر علیہ وحرق منازلہم ونخلہم وقتل قاتل ابیہ فی الغارۃ ثم رجع الی المدینۃ ولم یصب احد من المسلمین وخرج ابو بکر فی المہاجرین واہل المدینۃ یتلقونہ سرورا وعند الواقدی ان عدۃ ذلک الجیش کان ثلٰثۃ اٰلاف منہم سبعمائۃ من قریش. قس ومر الحدیث فی ص۶۶۰ فی المناقب ۱۲ ۷؎ قولہ الجحفۃ بضم الجیم وسکون المہملۃ قریۃ بین الحرمین وہی میقات اہل الشام. ک ق قولہ الخبر بالنصب بفعل مقدر ای ہات الخبر ۱۲ قسطلانی ۸؎ قولہ انہ. ای عینہا فی السبع الکائن فی العشر الاواخر ای من رمضان کذا فی القسطلانی قال الکرمانی فان قلت السبع ہو الاوائل من العشر او الاواسط او الاواخر قلت الاواخر کما مر فی الصوم فی باب فضل لیلۃ القدر فمن کان متحریہا فلیتحرہا فی السبع الاواخر فالاواخر صفۃ للسبع وللعشر کلیہما فاکتفی باحدہما عن الاٰخر وہو من باب التنازع انتہی ۱۲۔

ص؎ بالف الندبۃ والہاء ساکنۃ للوقف والمراد بالکرب ما کان صلعم یجد من شدۃ الموت ۱۲ قس س؎ سکت انس عن الجواب رعایۃ ولسان حالہ یقول لم تطب انفسنا بذلک الا انا قہرنا علی فعل ذلک امتثالا لامرہ صلعم ولیس قولہا واکرب اباہ من النیاحۃ لانہ صلعم اقرہا علیہ وقد عاشت فاطمۃ بعدہ صلعم ستۃ اشہر فما ضحکت تلک المدۃ ۱۲ قس مع؎ ای اخبرنی فی جملۃ رجال ہم اخبرونی ایضا بمثل ما اخبر بہ او فی حضور رجال ۱۲ لہ؎ ای طعنوا فی امارتہ فقالوا یستعمل ہذا الغلام علی المہاجرین ۱۲ قس لع؎ لما بلغہ ذلک خرج وقد عصب رأسہ وعلیہ قطیفۃ علی المنبر خطیبا ۱۲ قس. ع؎ بضم المہملۃ وخفۃ النون وکسر الموحدۃ وبالمہملۃ عبد الرحمٰن بن عسیلۃ ۱۲ قس ک

حدثنا اسرائيل عن ابی اسحٰق قال سألتُ زيد بن ارقم كم غزوتَ مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سبع عشرة قلتُ كم غزا النبی صلى الله عليه وسلم قال تسع عشرة حدثنا عبد الله بن رجاء قال حدثنا اسرائيل عن ابی اسحٰق قال حدثنا البراء قال غزوتُ مع النبی صلى الله عليه وسلم خمس عشرة حدثنی احمد بن الحسن قال حدثنا احمد بن محمد بن حنبل بن هلال قال حدثنا معتمر بن سليمٰن عن كهمس عن ابن بريدة عن ابيه قال غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ست عشرة غزوة ٭ بسم الله الرحمٰن الرحيم

كتاب التفسير

الرحمٰن الرحيم اسمان من الرحمة الرحيم والراحم بمعنی واحد كالعليم والعالم باب ما جاء فی فاتحة الكتاب وسُمّيت امّ الكتاب لانّه يُبدأ بكتابتها فی المصاحف ويُبدأ بقراءتها فی الصلٰوة والدين الجزاء فی الخير والشر كما تدين تُدان وقال مجاهد بالدين بالحساب مدينين محاسبين حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن شعبة قال حدثنی خُبيب بن عبد الرحمٰن عن حفص بن عاصم عن ابی سعيد بن المعلّٰی قال كنتُ اُصلّی فی المسجد فدعانی رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم اُجبه فقلتُ يا رسول الله انی كنتُ اُصلّی فقال الم يقل الله استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم ثم قال لی لاُعلّمنّك سورةً هی اعظم السُّوَر فی القراٰن قبل ان تخرج من المسجد ثم اخذ بيدی فلمّا اراد ان يخرج قلتُ له الم تقل لاُعلّمنّك سورةً هی اعظم سورة من القراٰن قال الحمد لله ربّ العٰلمين هی السبع المثانی والقراٰن العظيم الذی اُوتيته باب غير المغضوب عليهم حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن سُمَیّ عن ابی صالح عن ابی هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال الامام غير المغضوب عليهم ولا الضّآلّين فقولوا اٰمين فمن وافق قوله قول الملٰئكة غُفر له ما تقدّم من ذنبه

سورة البقرة

باب قوله وعلّم اٰدم الاسمآء كلّها حدثنا مسلم قال حدثنا هشام قال حدثنا قتادة عن انس عن النبی صلى الله عليه وسلم ح قال وقال لی خليفة حدثنا يزيد بن زُرَيع قال حدثنا سعيد عن قتادة عن انس عن النبی صلى الله عليه وسلم قال يجتمع المؤمنون يوم القيٰمة فيقولون لو استشفعنا الی ربّنا فيأتون اٰدم فيقولون انت ابو الناس خلقك الله بيده واسجد لك ملٰئكته وعلّمك اسمآء كل شیء فاشفع لنا عند ربّك حتى يُريحنا من مكاننا هٰذا فيقول لستُ هُناكم ويذكر ذنبه فيستحيی ايتوا نوحًا فانّه اوّل رسول بعثه الله الی اهل الارض فيأتونه فيقول لستُ هُناكم ويذكر سؤاله ربّه ما ليس له به علم فيستحيی فيقول ايتوا خليل الرحمٰن فيأتونه فيقول لستُ هُناكم ايتوا موسٰی عبدًا كلّمه الله واعطاه التورٰية فيأتونه فيقول لستُ هُناكم ويذكر قتل النفس بغير نفس فيستحيی من ربّه فيقول ايتوا عيسٰی عبد الله ورسوله وكلمة الله وروحه فيقول لستُ هُناكم ايتوا محمدًا صلى الله عليه وسلم عبدًا غفر الله له ما تقدّم من ذنبه و

النبی تنا بسم الله الرحمٰن الرحيم كتاب تفسير القراٰن كتاب تفسير القراٰن بسم الله الرحمٰن الرحيم ۲ لما يحييكم سورة فی بسم الله الرحمٰن الرحيم
كذا لابی الوقت ۱۲ قس ـ كذا لابی ذر ۱۲ قس
سورة البقرة سورة البقرة بسم الله الرحمٰن الرحيم ۲ قول الله عزوجل بن ابراهيم ۲ و تريحنا فيستحيی لربّه فيستحيی فيستحيی ۲ صلى الله عليه وسلم

۱ـ قوله كتاب التفسير تفعيل من الفسر وهو البيان وجميع ما علقه المص فی الصحيح من التفسير من ابن عباس وهی موصولة فی تفسير ابن جرير وابن ابی حاتم ثم اعلم ان طريق الجمع بين ما ورد فی سبب نزول اٰية وورد حديث اٰخر فی نزولها بسبب اٰخر انها نزلت فی الامرين معا ۱۲ توشيح ۲ـ قوله ما جاء فی فاتحة الكتاب. ای من الفضل او من التفسير او اعم من ذلك والفاتحة فی الاصل اما مصدر كالعافية سمی بها اول ما يفتتح به الشیء من باب اطلاق المصدر على المفعول والتاء للنقل واضافتها الی الكتاب بمعنی من لان اول الشیء بعضه ثم جعلت علما للسورة المعينة لانها اول الكتاب المعجز ۱۲ قس ۳ـ قوله وسميت ام الكتاب لانه يبدأ الخ وذلك بالنظر الی ان الام مبدأ الولد وقيل سميت به لاشتمالها على المعانی التی فی القراٰن من الثناء على الله تعالٰی والتعبد بالامر والنهی والوعد والوعيد وقيل لان فيه ذكر الذات والصفات والافعال وليس فی الوجود سواه وقيل لاشتماله على ذكر المبدأ والمعاش والمعاد ۱۲ ك. ۴ـ قوله هی اعظم السور. وجه بانها مشتملة على جميع مقاصد القراٰن على طريق الاجمال وقد بينت ذلك فی الاتقان ۱۲ توشيح ۵ـ قوله هی السبع. لانها سبع اٰيات كسورة الماعون لا ثالث لها وقيل للفاتحة المثانی لانها تثنی على مرور الاوقات ای تكرر فلا تنقطع وتدرس فلا تندرس وقيل لانها تثنی فی كل ركعة ای تعاد او انها يثنی به على الله او استثنيت لهٰذه الامة لم تنزل على من قبلها ۱۲ قسطلانی ۶ـ قوله والقراٰن العظيم. قال الخطابی يعنی بالعظم عظم المثوبة على قراءتها وذلك لا تجمع هٰذه السورة من الثناء والدعاء والسوال والواو فی القراٰن العظيم ليس بواو العطف الموجبة للفصل بين الشيئين وانما هی الواو التی بمعنی التخصيص كقوله تع وملٰئكته ورسله وجبريل وكقوله وفاكهة ونخل ورمان اقول هٰذه الواو عند النحاة للجمع بين الوصفين ولقد اٰتيناك سبعا من المثانی والقراٰن العظيم ای ما يقال انه السبع المثانی والقراٰن العظيم وما يوصف بها وفی الحديث ان اجابته صلعم لا تفسد الصلٰوة قال الكرمانی ۱۲ ۷ـ قوله اٰمين. بالمد والقصر ومعناها استجب فهی اسم فعل بنی على الفتح. قس ومر بيان الحديث فی ص ۱۰۷ ج ۱ فی فضل التامين ۱۲ ۸ـ قوله وعلّم اٰدم الاسماء كلها. اما بخلق علم ضروری بها فيه او القاء فی روعه ولا يفتقر الی سابقة اصطلاح للتسلسل والتعليم فعل يترتب العلم عليه غالبا واختلف فی المراد بالاسماء فقيل اسماء الاجناس وقيل اسماء كل شیء حتى القصعة ۱۲ قسطلانی ۹ـ قوله لو استشفعنا. وهی المتضمنة للتمنی والطلب ای لو استشفعنا احدا الی ربنا فيشفع لنا فيخلصنا مما نحن فيه من الكرب ۱۲ قس ۱۰ـ قوله لست هناكم. كناية عن ان منزلته دون هٰذه المنزلة تواضعا او ان كلا منهم يشير الی انها ليست له بل لغيره. قس ومر الحديث فی ص ۵۸۷ ۱۲ ۱۱ـ قوله غفر الله ما تقدم من ذنبه. عن سهو وتاويل وما تاخر بالعصمة او انه مغفور له غير مواخذ بذنب لو وقع قوله فيأتونی ولابی ذر فيأتوننی وفيه اظهار شرف نبينا صلعم قوله فيؤذن بالرفع عطفا على انطلق ولابی ذر بالنصب عطفا على استاذن قوله فيحد لی حدا بفتح الياء ای يبين لی قوما اشفع فيهم كان يقول مثلا شفعتك فيمن اخل بالصلاة قوله فاذا رأيت ربی مثله ای افعل مثل ما سبق من السجود ورفع الرأس وغيره قوله ثم اشفع فيحد لی حدا كان يقول شفعتك فيمن زنی او فيمن شرب خمرا مثلا ۱۲ قس

حل اللغات يريحنا من الاراحة ۱۲.

عـه المروزی الشيبانی ولد ببغداد ومات بها وقبره مشهور يزار ويتبرك وكان امام الدنيا وقدوة اهل السنة ولم يخرج البخاری له فی هٰذا الجامع سندا غير هٰذا الحديث ۱۲ ك سـه بفتح الكاف وسكون الهاء وفتح الميم بعدها سين مهملة ابن الحسن التميمی ۱۲ قس للعـه هٰذا بالنظر الی اصل المعنی والا فصيغة فعيل من صيغ المبالغة وقد ترد صيغة فعيل بمعنی الصفة المشبهة وفيها ايضا زيادة لدلالتها على الثبوت بخلاف مجرد الفاعل فانه يدل على الحدوث ۱۲ قس صـه الكاف فی موضع نصب نعت لمصدر محذوف ای تدين دينا مثل

(كتاب التفسير) (قوله انه يبدأ بكتابتها فی المصاحف ويبدأ بقراءتها فی الصلٰوة) ای فلما تقدم فی الكتابة والقراءة على غالب الكتاب كتقدم الام على الولد فی الوجود واعتبار التانيث فی الاسم اعنی الام دون الاب باعتبار تانيث السورة والله تعالٰی اعلم (قوله الم يقل الله استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم) لا يقال الامر لا يدل على الفور لانا نقول ذاك اذا كان مطلقا واما المقيد بظرف كما ههنا فلا بد فيه من مراعاة التقييد وعند اعتبار التقييد ههنا يلزم وجوب الاستجابة عند النداء ولو فی الصلٰوة كما لا يخفی

ما تأخر فيأتونى فانطلق حتى استاذن على ربى فيوذن لى فاذا رأيت ربى وقعت ساجدًا فيدعنى ما شاء ثم يقال ارفع رأسك وسل تعطه
وقل يسمع واشفع تشفع فارفع رأسى فاحمده بتحميد يعلمنيه ثم اشفع فيحد لى حدًا فادخلهم الجنة ثم اعود اليه فاذا رأيت ربى مثله
ثم اشفع فيحد لى حدًا فادخلهم الجنة ثم اعود الرابعة فاقول ما بقى فى النار الا من حبسه القرآن ووجب عليه الخلود قال ابو عبد الله
الا من حبسه القرآن يعنى قول الله عز وجل خالدين فيها باب قال مجاهد الى شياطينهم اصحابهم من المنافقين والمشركين محيط
بالكافرين الله جامعهم على الخاشعين على المؤمنين حقًا قال مجاهد بقوة يعمل بما فيه وقال ابو العالية مرض شك صبغة دين
وما خلفها عبرة لمن بقى لا شية فيها لا بياض وقال غيره يسومونكم يولونكم الولاية مفتوحة مصدر الولاء وهى الربوبية واذا كسرت
الواو فهى الامارة وقال بعضهم الحبوب التى تؤكل كلها فوم فادارأتم اختلفتم وقال قتادة فباءو انقلبوا يستفتحون يستنصرون
شروا باعوا راعنا من الرعونة اذا ارادوا ان يحمقوا انسانًا قالوا راعنا لا تجزى لا تغنى ابتلى اختبر خطوات من الخطو والمعنى
آثاره باب قوله تعالى فلا تجعلوا لله اندادًا وانتم تعلمون حدثنى عثمن بن ابى شيبة قال حدثنا جرير عن منصور عن ابى
وائل عن عمرو بن شرحبيل عن عبد الله قال سألت النبى صلى الله عليه وسلم اى الذنب اعظم عند الله قال ان تجعل لله ندًا وهو
خلقك قلت ان ذلك لعظيم قلت ثم اى قال وان تقتل ولدك تخاف ان يطعم معك قلت ثم اى قال ان تزانى حليلة جارك باب
قوله تعالى وظللنا عليكم الغمام وانزلنا عليكم المن والسلوى كلوا من طيبت ما رزقنكم وما ظلمونا ولكن كانوا انفسهم يظلمون وقال
مجاهد المن صمغة والسلوى الطير حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفين عن عبد الملك عن عمرو بن حريث عن سعيد بن زيد
قال قال النبى صلى الله عليه وسلم الكمأة من المن وماؤها شفاء للعين باب واذ قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم رغدًا
وادخلوا الباب سجدًا وقولوا حطة نغفر لكم خطايكم وسنزيد المحسنين رغدًا واسعًا كثيرًا حدثنى محمد قال حدثنا عبد الرحمن
ابن مهدى عن ابن المبارك عن معمر عن همام بن منبه عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال قيل لبنى اسرائيل ادخلوا
الباب سجدًا وقولوا حطة فدخلوا يزحفون على استاههم فبدلوا وقالوا حطة حبة فى شعرة قوله من كان عدوًا لجبريل وقال عكرمة
جبر وميك وسراف عبد ايل الله حدثنا عبد الله بن منير سمع عبد الله بن بكر قال حدثنا حميد عن انس قال سمع عبد الله بن
سلام بقدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو فى ارض يخترف فاتى النبى صلى الله
عليه وسلم فقال انى سائلك عن ثلث لا يعلمهن الا نبى فما اول اشراط الساعة وما اول طعام اهل الجنة وما ينزع الولد الى ابيه او

فيأتونى ٢ الى الله ٢ ثم اعود الثالثة　قوله ٢ فراشا مهادا كقوله ولكم فى الارض مستقر ٢ وقال غيره　ثنا　مخافة　الاية　الطائر رسول الله ٢ قوله　الاية
واسعا كبيرا　ابن سلام　حنطة　باب من كان ٢ باب　ثنى　بمقدم　مقدم

له قوله ما بقى فى النار الا من حبسه القرآن
اى حكم بحبسه ابدا واستشكل سياق هذا الحديث من جهة كون المطلوب الشفاعة للاراحة من موقف العرصات لما يحصل لهم من ذلك الكرب الشديد لا للاخراج من النار واجيب بانه قد انتهت حكاية الاراحة عند لفظ فيوذن لى وما بعده هو زيادة على ذلك قال الكرمانى قال الطيبى لعل المؤمنين صاروا فرقتين فرقة سيق لهم الى النار من غير توقف وفرقة حبسوا فى الحشر واستشفعوا به صلعم مما هم فيه وادخلهم الجنة ثم شرع فى شفاعة الداخلين النار زمرا بعد زمر كما دل عليه قوله فيحد لى حدا الى آخره فاختصر الكلام ١٢ قس
٢ه قوله مرض. اى قال ابو العالية فيما وصله ابن ابى حاتم فى قوله تعالى فى قلوبهم مرض اى شك وقال ايضا فيما وصله ابن ابى حاتم عنه فى قوله تعالى نكالا لما بين يديها وما خلفها اى عبرة لمن بقى اى من بعدهم من الناس ١٢ قس ٣ه قوله يسومونكم. اى فى قوله تعالى واذ نجيناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب اى يولونكم بضم اوله وسكون الواو وقوله الولاية الخ ذكره ليؤيد بها تفسير يسومونكم يولونكم كذا فى القسطلانى قال البيضاوى يسومونكم يبغونكم من سامه خسفا اذا اولاه ظلما واصل السوم الذهاب فى طلب الشئ انتهى ١٢ ٤ه قوله يستفتحون. اى قوله تعالى وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا اى يستنصرون على المشركين ويقولون اللهم انصرنا بنبى آخر الزمان المنعوت فى التوراة وقال فى قوله تعالى ولبئس ما شروا به انفسهم اى باعوا وقوله تعالى راعنا من الرعونة قوله قالوا راعنا بالتنوين صفة لمصدر محذوف اى قولا ذا رعن نسبة الى الرعن والرعونة الحمق والجملة فى محل نصب بالقول كذا فى قس وهذا على قراءة من نون وهى قراءة الحسن البصرى وابى الجوزاء قاله فى الفتح ١٢ ٥ه قوله والمعنى آثاره اى آثار الشيطان وجميع ما ذكر من قوله قال مجاهد الى لباب الى هنا ثابت للمستملى والكشميهنى وساقط للحموى ١٢ قس ٦ه قوله قال مجاهد المن صمغة وعن ابن عباس كان المن ينزل على الشجر فياكلون منه ما شاؤا. قس قوله والسلوى الطائر اسمه سمانى بضم المهملة وخفة الميم وفتح النون قال الكرمانى قال البيضاوى المن الترنجبين والسلوى السمانى ١٢ ٧ه قوله الكمأة. بفتح الكاف وسكون الميم

وفتح الهمزة شئ ينبت بنفسه من غير استنبات اعترضه الخطابى وغيره بادخال هذا هنا فانه ليس المراد انها نوع من المن الذى المنزل على بنى اسرائيل فان ذلك شئ كالترنجبين وانما معناه انها تنبت بنفسها من غير استنبات ولا مؤنة واجيب بان وقع فى رواية ابن عيينة فى حديث الباب من المن الذى انزل على بنى اسرائيل فظهرت المناسبة على ما لا يخفى ١٢ قس ٨ه قوله يزحفون بفتح الحاء المهملة على استاههم بفتح الهمزة وسكون المهملة اى يدبون على ادراكهم ١٢ قس ف ٩ه قوله فبدلوا. اى بدلوا السجود بالزحف وقالوا مكان حطة حنطة استهزاء منهم بما قيل لهم وحبة فى شعرة تفسير لها وفى بعضها حطة بدل حنطة اى قالوا هذه الكلمة بعينها وزادوا عليها مستهزئين الحبة فى الشعرة كذا فى الكرمانى قال فى المجمع وهو كلام مهمل وغرضهم به مخالفة ما امروا ١٢ ١٠ه قوله جبر بفتح الجيم وسكون الموحدة وميك بكسر الميم وسراف بفتح المهملة وخفة الراء وبالفاء معنى الثلاثة عبد وايل بكسر الهمزة وسكون التحتية معناها فى الثلثة الله اى جبرئيل عبد الله وميكائيل عبد الله واسرافيل عبد الله ١٢ قسطلانى

ع فيما وصله عبد بن حميد اى فى تفسير قوله تعالى واذا خلوا الى شياطينهم ١٢ ف عه هو قول مجاهد ايضا كالسابق وصلها ايضا عبد بن حميد كذا فى قس ١٢ سه فى القاموس الفوم الثوم والحنطة والحمص والخبز وسائر الحبوب التى تخبز انتهى ١٢ لله اى سخر الله تعالى لهم السحاب يظللهم ١٢ قس. صه اذا ربى بها الكحل وغيره قال النووى الصواب ان مجرد مائها شفاء مطلقا ١٢ قس سه بالرفع خبر مبتدأ محذوف اى مسألتنا حطة قال الزمخشرى الاصل النصب بمعنى حط عنا ذنوبنا ورفعت ليعطى معنى الثبات ١٢ قس معه قال الغسانى انه ابن بشار او ابن المثنى. ك ويحتمل ان يكون ابن يحيى الذهلى ١٢ ف له شكر الله على ما انعم به عليهم من الفتح والنصر وانقاذهم من التيه ١٢ قس لعه بفتح العين والراء وهى رواية حنطة بدل حطة ١٢ قس.
عنه. اى يذيقونكم ١٢ جلالين ومعالم

(قوله وعلمك اسماء كل شئ) وبه تبين ان المراد بالاسماء كلها اسماء كل شئ لا اسماء نوع مخصوص وهذا هو الموافق للتاكيد والله تعالى اعلم اه سندى

الى امه قال اخبرني بهن جبرئيل انفا قال جبرئيل قال نعم قال ذاك عدو اليهود من الملائكة فقرأ هذه الاية من كان عدوا لجبريل
فانه نزله على قلبك اما اول اشراط الساعة فنار تحشر الناس من المشرق الى المغرب واما اول طعام ياكله اهل الجنة فزيادة كبد حوت
واذا سبق ماء الرجل ماء المرأة نزع الولد واذا سبق ماء المرأة نزعت قال اشهد ان لا اله الا الله واشهد انك رسول الله يا رسول الله ان اليهود
قوم بهت وانهم ان يعلموا باسلامي قبل ان تسألهم يبهتوني فجاءت اليهود فقال النبي صلى الله عليه وسلم اي رجل عبد الله فيكم
قالوا خيرنا وابن خيرنا وسيدنا وابن سيدنا قال ارأيتم ان اسلم عبد الله بن سلام فقالوا اعاذه الله من ذلك فخرج عبد الله فقال
اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فقالوا شرنا وابن شرنا وانتقصوه قال فهذا الذي كنت اخاف يا رسول الله **باب** ما ننسخ من اية
او ننسها نأت بخير منها او مثلها **حدثنا** عمرو بن علي قال حدثنا يحيى قال حدثنا سفين عن حبيب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال عمر اقرؤنا
ابي واقضانا علي وانا لندع من قول ابي وذاك ان ابيا يقول لا ادع شيئا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قال الله ما ننسخ
من اية او ننسها **باب** قوله وقالوا اتخذ الله ولدا سبحنه **حدثنا** ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن عبد الله بن ابي الحسين قال
حدثنا نافع بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله كذبني ابن ادم ولم يكن له ذلك وشتمني ولم يكن له ذلك
فاما تكذيبه اياي فزعم اني لا اقدر ان اعيده كما كان واما شتمه اياي فقوله لي ولد فسبحاني ان اتخذ صاحبة او ولدا قوله واتخذوا
من مقام ابراهيم مصلى مثابة يثوبون يرجعون **حدثنا** مسدد عن يحيى بن سعيد عن حميد عن انس قال قال عمر وافقت الله في
ثلث او وافقني ربي في ثلث قلت يا رسول الله لو اتخذت مقام ابراهيم مصلى فانزل الله واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وقلت يا
رسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو امرت امهات المؤمنين بالحجاب فانزل الله اية الحجاب قال وبلغني معاتبة النبي صلى الله
عليه وسلم بعض نسائه فدخلت عليهن قلت ان انتهيتن او ليبدلن الله رسوله خيرا منكن حتى اتيت احدى نسائه قالت يا عمر
اما في رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يعظ نساءه حتى تعظهن انت فانزل الله عسى ربه ان طلقكن ان يبدله ازواجا خيرا منكن
مسلمات الاية وقال ابن ابي مريم اخبرنا يحيى بن ايوب قال حدثني حميد سمعت انسا عن عمر **باب** قوله تعالى واذ يرفع ابراهيم
القواعد من البيت واسمعيل ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم القواعد اساسه واحدتها قاعدة والقواعد من النساء واحدها
قاعد **حدثنا** اسمعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله ان عبد الله بن محمد بن ابي بكر اخبر عبد الله بن عمر

ذلك ۲باذن الله طعام اهل الجنة الحوت قالوا وانتقصوا هذا ۲باب قوله ۵نات بخير منها سمعت وننسانها باب وقالوا ذلك له فزعم باب باب قوله ۲من ازواجه فقلت ۳صلى الله عليه وسلم ثنا ۲قال قوله الاية

۱ه قوله عدو اليهود من الملائكة وفي حديث ابن عباس عند احمد انهم قالوا انه ليس من نبي الا له ملك ياتيه بالخبر فاخبرنا من صاحبك قال جبرئيل قالوا جبرئيل ذاك ينزل بالحرب والقتال عدونا لو قلت ميكائيل الذي ينزل بالرحمة والنبات والقطر لكان ۱۲ قس ۲ه قوله بهت بضم الموحدة والهاء في اليونينية وفرعها وفي نسخة بسكون الهاء قال الكرماني جمع بهوت وهو الكثير البهتان وقيل بهت اي كذابون ممارون لا يرجعون الى الحق ۱۲ قسطلاني ۳ه قوله ما ننسخ من اية من بيانية والنسخ عبارة عن شيئين احدهما النقل والتحويل ومنه نسخ الكتاب وثانيهما الرفع والازالة يقال نسخت الشمس الظل والمراد هنا الثاني وهو في الحقيقة بيان لانتهاء التعبد بقراءتها فقط دون حكمها مثل اية الرجم او بحكمها المستفاد منها فقط دون قراءتها مثل اية الوصية للاقارب .... واية عدة الوفاة بالحول او بهما جميعا كما قيل ان سورة الاحزاب كانت مثل سورة البقرة فرفع اكثرها تلاوة وحكما ثم المنسوخ حكما منها ما اقيم غيره مقامه كما في وصية الاقارب نسخت بالميراث ومنها لم يقيم غيره مقامه كامتحان النساء والنسخ انما يعترض الاوامر والنواهي دون الاخبار وقرأ الجمهور بفتح النون والسين اي نرفعها وقرأ ابن عامر بضم النون وكسر السين من الانساخ اي نامرك او جبريل بنسخها وما شرطية جازمة لننسخ منتصبة به على المفعولية قوله او ننسها قرأ ابن كثير وابو عمرو بفتح النون الاول والسين مهموزا اي نؤخرها من النسأ اي نؤخر حكمها ونرفع تلاوتها كما في اية الرجم فعلى هذا يكون النسخ الاول بمعنى رفع التلاوة والحكم او المعنى نؤخرها في اللوح المحفوظ يعني لم ننزلها عليك فمعنى النسخ الرفع بعد الانزال ومعنى النسأ عدم الانزال وقرأ الباقون ننسها بضم النون وكسر السين من الانساء والنسيان ضد الحفظ اي نمحها عن قلبك قوله نات بخير منها في النفع للعباد بالسهولة او كثرة الثواب لا ان اية خير من اية فان كلام الله واحد وكلها خير كذا في المظهري ۱۲ ۴ه قوله لا ادع شيئا الخ كان ابي لا يقول بنسخ تلاوة شئ من القران لكونه لم يبلغه النسخ فرد عليه عمر بقوله وقد قال الله تعالى ما ننسخ من اية الخ فانه يدل على ثبوت النسخ في البعض ۱۲ قسطلاني ۵ه قوله واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى والمراد به الركعتان بعد الطواف وكلمة من للتبعيض ان كان المراد بمقام ابراهيم الحرم كله كما قال ابراهيم النخعي او المسجد كما قال ابن يمان او مشاهد الحج كلها عرفة ومزدلفة وغيرهما كما قال به بعض الناس وللابتداء ان كان المراد به الحجر الذي في المسجد وذلك الحجر هو الذي قام عليه ابراهيم عند بناء البيت وكان اثر اصابع رجليه عليه بينا فاندرس بكثرة المسح بالايدي وهذا القول اصح ويدل عليه حديث جابر انه صلعم لما فرغ من طوافه عمد الى مقام ابراهيم فصلى خلفه ركعتين وقرء واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى رواه مسلم وهذه الكلمة حجة لابي حنيفة ومالك في القول بوجوب الركعتين بعد الطواف لان الامر للوجوب والاخبار اول على الثبوت والوجوب كذا في المظهري قال البيضاوي وللشافعي قولان في وجوبها. ومر بيانه في ص ۲۰ في الحج ۱۲ ۶ه قوله وافقت الله في ثلث. قال الكرماني فان قلت قد ثبت الموافقة ايضا في منع الصلوة على المنافقين وتحريم الخمر ونحوهما قلت التخصيص بالعدد لا يدل على نفي الزائد وكان هذا القول قبل موافقة غير هذه الثلث انتهى ومر الحديث في ص ۱۲۴ في الصلوة ۱۲ ۷ه قوله قالت يا عمر اما في رسول الله. عاتبت عمر بان الذي تعظ به اليس عليه رسول الله صلعم وليس له اهتمام بذلك كذا في الخير الجاري قال القسطلاني وقائله هذا هي ام سلمة كما في سورة التحريم بلفظ فقالت ام سلمة عجبا لك يا ابن الخطاب دخلت في كل شئ حتى تبتغي ان تدخل بين رسول الله صلعم وازواجه وقال الخطيب هي زينب بنت جحش وتبعه النووي انتهى ۱۲ ۸ه قوله واحدها قاعد. بغير تاء تانيث ففيه اشارة الى الفرق بينهما في مفرديهما كذا في القسطلاني قال الكرماني القاعدة بتاء التانيث الاساس وبدونها المرأة التي قعدت عن الحيض انتهى وعن الولد وعن الزوج ۱۲ قاموس

عه نزلت ردا على النصارى لما قالوا المسيح ابن الله وعلى اليهود لما قالوا عزير ابن الله وعلى مشركي العرب لما قالوا الملائكة بنات الله ۱۲ قس عه هذا ما قاله ابو عبيدة في تفسير قوله تعالى واذ جعلنا البيت مثابة للناس ۱۲ قس سه هذا لا يقتضي نفي غيرها فقد روي عنه موافقات بلغت خمسة عشر كقصة الاسارى ونحوه ۱۲ قس لعه كان يناوله الحجارة وانما عطفا عليه لانه كان له مدخل في البناء وقيل كانا يبنيان على الطرفين او على التناوب ۱۲ بيض.

(قوله ذلك عدو اليهود) اي باتخاذ اليهود اياه عدوا لهم وبعداوتهم له كما هو مقتضى الاية فتبين بالرواية انهم يعادون جبريل لا ان جبريل يعاديهم والله تعالى اعلم اه سندي
(قوله فاما تكذيبه اياي فزعم اني لا اقدر (الخ) اي وقد اخبرت في كتابي باني اقدر على ذلك ويمكن ان يراد بالتكذيب انكار قدرة الله تعالى
(قوله واحدها قاعد) بلا هاء كالحائض لان القاعد في مقابلة الحائض هي التي قعدت عن الحيض فهي من الاسماء المخصوصة بالنساء كالطالق ونحوه اه سندي

عن عائشة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الم تری ان قومك بنوا الکعبة واقتصروا عن قواعد ابراھیم فقلت یا رسول اللہ الا تردھا علی قواعد ابراھیم قال لولا حدثان قومك بالکفر فقال عبد اللہ بن عمر لئن کانت عائشة سمعت ھذا من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما اری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترك استلام الرکنین اللذین یلیان الحجر الا ان البیت لم یتمم علی قواعد ابراھیم

باب قول اللہ تعالی قولوا امنا باللہ وما انزل الینا **حدثنا** محمد بن بشار قال حدثنا عثمن بن عمر اخبرنا علی بن المبارك عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن ابی ھریرة قال کان اھل الکتب یقرءون التوراة بالعبرانیة ویفسرونھا بالعربیة لاھل الاسلام فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تصدقوا اھل الکتاب ولا تکذبوھم وقولوا امنا باللہ وما انزل الایة

باب قولہ سیقول السفھاء من الناس ما ولھم عن قبلتھم التی کانوا علیھا قل للہ المشرق والمغرب یھدی من یشاء الی صراط مستقیم **حدثنا** ابو نعیم سمع زھیرا عن ابی اسحق عن البراء ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی الی بیت المقدس ستة عشر او سبعة عشر شھرا وکان یعجبہ ان تکون قبلتہ قبل البیت وانہ صلی او صلاھا صلوة العصر وصلی معہ قوم فخرج رجل ممن کان صلی معہ فمر علی اھل المسجد وھم راکعون قال اشھد باللہ لقد صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبل مکة فداروا کما ھم قبل البیت وکان الذی مات علی القبلة قبل ان تحول قبل البیت رجال قتلوا لم ندر ما نقول فیھم فانزل اللہ وما کان اللہ لیضیع ایمانکم ان اللہ بالناس لرءوف رحیم

باب قولہ وکذلك جعلنکم امة وسطا لتکونوا شھداء علی الناس ویکون الرسول علیکم شھیدا **حدثنا** یوسف بن راشد قال حدثنا جریر وابو اسامة واللفظ لجریر عن الاعمش عن ابی صالح وقال ابو اسامة حدثنا ابو صالح عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدعی نوح یوم القیمة فیقول لبیك وسعدیك یا رب فیقول ھل بلغت فیقول نعم فیقال لامتہ ھل بلغکم فیقولون ما اتانا من نذیر فیقول من یشھد لك فیقول محمد وامتہ فیشھدون انہ قد بلغ ویکون الرسول علیکم شھیدا فذلك قولہ جل ذکرہ وکذلك جعلنکم امة وسطا لتکونوا شھداء علی الناس ویکون الرسول علیکم شھیدا والوسط العدل

باب قولہ وما جعلنا القبلة التی کنت علیھا الا لنعلم من یتبع الرسول ممن ینقلب علی عقبیہ وان کانت لکبیرة الا علی الذین ھدی اللہ وما کان اللہ لیضیع ایمانکم ان اللہ بالناس لرءوف رحیم **حدثنا** مسدد قال حدثنا یحیی عن سفین عن عبد اللہ بن دینار عن ابن عمر بینا الناس یصلون الصبح فی مسجد قباء اذ جاء جاء فقال انزل اللہ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرانا ان یستقبل الکعبة فاستقبلوھا فتوجھوا الی الکعبة

باب قولہ قد نری تقلب وجھك فی السماء الی عما تعملون **حدثنا** علی بن عبد اللہ قال حدثنا معتمر عن ابیہ عن انس قال لم یبق ممن صلی القبلتین غیری

باب قولہ ولئن اتیت الذین اوتوا الکتب بکل ایة ما تبعوا قبلتك الی قولہ انك اذا لمن الظلمین **حدثنا** خالد بن مخلد قال حدثنا سلیمن قال حدثنی عبد اللہ بن دینار عن ابن عمر بینما الناس فی الصبح بقباء جاءھم

ن ۸ زھیرا ن ۹ رسول اللہ ۳ شھرا ن ۱۰ فقال ن ۱۱ فلم الایة ن ۱۲ ثنی ن ۱۳ الایة ن ۱۴ قد انزل ن ۱۵ قرانا ن ۱۶ ان استقبل ن ۱۷ فلنولینك قبلة ترضاھا فول وجھك شطر المسجد الحرام ن ۱۸ الایة

---

۱ ـــہ قولہ لولا حدثان قومك ای قریش بکسر الحاء وسکون الدال المھملتین وفتح المثلثة مبتدأ خبرہ محذوف وجوبا ای موجود یعنی قرب عھدھم بالکفر لرددتھا علی قواعد ابراھیم قالہ القسطلانی ومر فی ص ۲۹۹ ۱۲ **۲ ـــہ** قولہ ترك استلام الرکنین الذین یلیان الحجر بکسر الحاء وسکون الجیم ای الحطیم ای یقربان منہ قولہ لم یتمم بتشدید المیم الاولی مفتوحة علی قواعد ابراھیم ذلك لان ستة اذرع منہ کانت من البیت فالرکنان اللذان فیہ لم یکونا علی الاساس الاول ملتقط من قس ک ۱۲ **۳ ـــہ** قولہ لا تصدقوا اھل الکتاب. فلعلہ مما ھو محرف ولا تکذبوھم فلعلہ حق بل قولوا امنا بجمیع ما انزل فان کان حقا ید خل فیہ والا ۱۲ مجمع **۴ ـــہ** قولہ سیقول السفھاء من الناس. ای الذین خف عقولھم حیث ضیعوھا بالتقلید والاعراض عن النظر الصحیح او العناد وھم المنافقون والیھود والمشرکون قولہ ما ولاھم ای صرفھم عن قبلتھم التی کانوا علیھا یعنی بیت المقدس وفائدة تقدیم الاخبار توطین النفس واعداد الجواب والقبلة فی الاصل الحال التی علیھا الانسان من الاستقبال فصارت عرفا للمکان المتوجہ نحوہ للصلوة ۱۲ بیضاوی ومظھری **۵ ـــہ** قولہ قل للہ المشرق والمغرب لا یختص بہ مکان دون مکان لخاصیة ذاتیة تمنع اقامة غیرہ مقامہ وانما العبرة بامتثال امرہ لا بخصوص المکان فحیث وجھنا توجھنا فالطاعة فی امتثال امرہ ولو وجھنا کل یوم مرات الی جہات متعددة فنحن عبیدہ فی تصریفہ ۱۲ بیض قس **۶ ـــہ** قولہ صلی الی بیت المقدس ای بالمدینة واختلفوا فی الجھة التی کان النبی صلعم متوجھا الیھا للصلوة بمکة فقال ابن عباس وغیرہ کان یصلی الی بیت المقدس وقال آخرون الی الکعبة وھو ضعیف یلزم منہ النسخ مرتین والاول اصح کذا فی التلخیص ۱۲ **۷ ـــہ** قولہ لیضیع ایمانکم ای ثباتکم علی ایمانکم او ایمانکم بالقبلة المنسوخة او المراد بالایمان الصلوة ای صلوتکم الی بیت المقدس ۱۲ مظھری قس **۸ ـــہ** قولہ شھداء علی الناس. یوم القیمة ان الرسل قد بلغتھم تعلیل بجعلھم عدولا ودلیل علی ان العدالة شرط للشھادة ۱۲ مظھری **۹ ـــہ** قولہ علیکم. ای علی عدالتکم شھیدا یعنی یکون معدلا ومزکیا لکم ولما کان الشھید کالرقیب جئ بکلمة الاستعلاء وان کان حق المقام اللام ۱۲ مظھری **۱۰ ـــہ** قولہ انہ قد بلغ. زاد ابو معویة عن الاعمش عند النسائی فقال وما علمکم فیقولون اخبرنا نبینا ان الرسل قد بلغوا فصدقناہ ۱۲ قس **۱۱ ـــہ** قولہ والوسط العدل. ھو مرفوع من نفس الخبر لا مدرج کما فی الفتح ومر الحدیث فی ص ۴۷۲ فی احادیث الانبیاء ۱۲ **۱۲ ـــہ** قولہ وما جعلنا القبلة التی کنت علیھا. الجعل اما متعد الی مفعول واحد فالموصول مع الصلة صفة للقبلة والمضاف محذوف یعنی ما جعلنا تحویل القبلة التی کنت علیھا وھی بیت المقدس واما متعد الی مفعولین ومفعولہ الثانی محذوف ای ما جعلنا القبلة التی کنت علیھا منسوخة ویحتمل ان یکون القبلة مفعولہ الاول والموصول مع القبلة بمعنی الجھة التی کنت علیھا مفعولہ الثانی والمراد بالموصول البیت المقدس والمعنی ما جعلنا فی سابق الزمان القبلة الجھة کنت علیھا یعنی ان اصل امرك ان تستقبل القبلة وما جعلنا قبلتك فی سابق الزمان بیت المقدس الا لنعلم ویحتمل ان یکون کنت علیھا بمعنی انت علیھا الآن یعنی الکعبة الا لنعلم وقیل فی تفسیرہ وما جعلنا القبلة الآن الجھة التی کنت علیھا قبل الھجرة الی الکعبة وھذا التاویل یستلزم النسخ مرتین ویخالف سیاق قولہ تعالی سیقول السفھاء من الناس ما ولھم عن قبلتھم التی کانوا علیھا فان المراد ھناك بالموصول بیت المقدس لا غیرہ. مظھری ومر بعض بیانہ فی ص ۲۷ فی الایمان ۱۲ **۱۳ ـــہ** قولہ باب قد نری بالاضافة ومطابقة الحدیث باعتبار اشعار الآیة الی بیان القبلتین وبیان کون قبلة بعد قبلة ۱۲ خیر جاری.

حل اللغات

لنعلم ای لنختبر ونتبین لکبیرة ای لثقیلة شاقة. بکل ایة ای بکل برھان شعرة وشعیرة علامة ۱۲

ع ـــہ فیرتد کما فی الحدیث ان القبلة لما تحولت ارتد قوم من المسلمین الی الیھودیة وقالوا رجع محمد الی دین آبائہ ۱۲ مظھری

رَجُلٌ فقال ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قد اُنزِلَ علیه اللیلة قرانٌ واُمِرَ ان یستقبل الکعبة الا فاستقبلوها وکان وجهُ الناسِ الی الشام فاستداروا بوجوههم الی الکعبة **باب** قوله اَلَّذِیْنَ اٰتَیْنٰهُمُ الْکِتٰبَ یَعْرِفُوْنَهٗ کَمَا یَعْرِفُوْنَ اَبْنَآءَهُمْ وَاِنَّ فَرِیْقًا مِّنْهُمْ لَیَکْتُمُوْنَ الْحَقَّ الی قوله مِنَ الْمُمْتَرِیْنَ **حدثنا** یحیی بن قزعة قال حدثنا مالك عن عبدالله بن دینار عن ابن عمر قال بینا الناس بقباءٍ فی صلوة الصبح اذ جآءهم اٰتٍ فقال ان النبی صلی الله علیه وسلم قد اُنزل علیه اللیلة قران وقد اُمر ان یستقبل الکعبة فاستقبلوها وکانت وجوههم الی الشام فاستداروا الی الکعبة **باب** قوله وَلِکُلٍّ وِّجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّیْهَا فَاسْتَبِقُوا الْخَیْرٰتِ اَیْنَ مَا تَکُوْنُوْا یَاْتِ بِکُمُ اللّٰهُ جَمِیْعًا اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ **حدثنا** محمد بن المثنی قال حدثنا یحیی عن سفیان قال حدثنی ابواسحٰق قال سمعت البرآء قال صلینا مع النبی صلی الله علیه وسلم نحو بیت المقدس ستة عشر اوسبعة عشر شهرا ثم صرفه نحو القبلة **باب** قوله وَمِنْ حَیْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَکَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاِنَّهٗ لَلْحَقُّ مِنْ رَّبِّکَ وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ شطره تلقآءه **حدثنا** موسی بن اسمٰعیل قال حدثنا عبدالعزیز بن مسلم قال حدثنا عبدالله بن دینار قال سمعت ابن عمر یقول بینا الناس فی الصبح بقباءٍ اذ جآءهم رجل فقال اُنزل اللیلة قرانٌ فاُمران یستقبل الکعبة فاستقبلوها واستداروا کهیأتهم فتجهوا الی الکعبة وکان وجهُ الناس الی الشام **باب** قوله وَمِنْ حَیْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَکَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَیْثُ مَا کُنْتُمْ الی قوله وَلَعَلَّکُمْ تَهْتَدُوْنَ **حدثنا** قتیبة بن سعید عن مالك عن عبدالله بن دینار عن ابن عمر قال بینما الناس فی صلوة الصبح بقباءٍ اذ جآءهم اٰتٍ فقال ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قد اُنزل علیه اللیلة وقد اُمر ان یستقبل الکعبة فاستقبلوها وکانت وجوههم الی الشام فاستداروا الی القبلة **باب** قوله اِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَآئِرِ اللّٰهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَیْتَ اَوِ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَیْهِ اَنْ یَّطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَیْرًا فَاِنَّ اللّٰهَ شَاکِرٌ عَلِیْمٌ شعائر علامات واحدها شعیرة وقال ابن عباس الصفوان الحجر ویقال الحجارة الملس التی لا تنبت شیئا والواحدة صفوانة بمعنی الصفا والصفا للجمیع **حدثنا** عبدالله بن یوسف قال اخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن ابیه انه قال قلت لعائشة زوج النبی صلی الله علیه وسلم وانا یومئذ حدیث السن ارأیت قول الله تبارك وتعالی اِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَآئِرِ اللّٰهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَیْتَ اَوِ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَیْهِ اَنْ یَّطَّوَّفَ بِهِمَا فما اُری علی احدٍ شیئا ان لا یطوف بهما فقالت عائشة کلا لو کانت کما تقول کانت فلا جناح علیه ان لا یطوف بهما انما اُنزلت هذه

نسخہ: ۱ الایة ۲ الایة ۳ ثنی ۴ صرفوا ۵ الایة ۶ بینما ۷ وامر ۸ فولوا وجوهکم شطره ۹ شطره تلقاءه ۱۰ عبدالله ۱۱ قران ۱۲ یستقبلوا ۱۳ الکعبة ۱۴ للجمع ۱۵ حدثنا ۱۶ الشعائر

۱ قوله قد انزل علیه اللیلة قرآن۔ بالتنکیر لان المراد البعض ای قوله تعالی قد نری تقلب وجهک فی السماء الآیات واطلق اللیلة علی بعض الیوم الماضی وما یلیه مجازا قاله القسطلانی قال فی الخیر الجاری ومطابقة الحدیث بالکریمة من جهة انه علم من مفهوم اتباع المومنین بمجرد خبر واحد علی خلاف حال اهل الکتاب حیث لم یتبعوه صلعم ولو اوتی لهم بکل آیة والمطابقة للترجمة اشکل علی بعضهم حتی قال العینی انها لا تتاتی الا بتعسف ویمکن ان یقال ان مقصود البخاری ان الحکم لعدم اتباع المفهوم من الکریمة لیس بعام یشمل جمیع اهل الکتاب فان بعضا منهم کعبدالله ابن سلام کان یقول اشک فی ابنی ولا اشک فی النبی صلعم وقد اشیر فی النظم الی التخصیص المذکور بقوله الذین آتینا هم الکتاب یعرفونه کما یعرفون ابناءهم وان فریقا منهم لیکتمون الحق فذکر حدیث ابن عمر فی البابین ذکرا اولا لاجل التخصیص وذکرثانیا لاجل التنصیص فی المومنین سواء کانوا من اهل الکتاب او من غیرهم فان المومنین من الفریقین حالهم واحد فی المسارعة الی التلقی والقبول من غیر لبث ففیه بیان لمقصود الکریمة وتوفیقهما انتهی ۱۲ ف **۲** قوله یعرفونه ای یعرفون النبی صلی الله علیه وسلم بنعته وصفته وقیل الضمیر فی یعرفونه للقرآن وقیل لتحویل القبلة وظاهر سیاق المؤلف الآیة لم یقتضی اختیاره کذا فی القسطلانی ۱۲ **۳** قوله وحیث ما کنتم فولوا وجوهکم شطره هذا امر ثالث منه تعالی باستقبال الکعبة واختلف فی حکمة التکرار فقیل تاکید لانه اول ناسخ وقع فی الاسلام فالحری ان یؤکد امرها ویعاد ذکرها مرة بعد اخری وقیل انه منزل علی احوال ۱۲ قس **۴** قوله فی صلوة الصبح ومر فی باب التوجه نحو القبلة فی ص ۱۲۳ فی صلوة العصر والجمع ان هذا الخبر وصل الی قوم هم یصلون العصر ثم وصل الی اهل قباء فی الیوم الثانی فی صلوة الصبح لانهم کانوا خارجین عن المدینة کذا فی العینی ثم اعلم ان الروایات اختلفت فی ان التحویل هل کان خارج الصلوة بین الظهر والعصر او فی اثناء صلوة الظهر فالظاهر من حدیث البراء الذی سبق فی کتاب الایمان فی ص ۹۶ انه کان خارج الصلوة حیث قال انه صلی الله علیه وسلم صلی اول صلوة صلاها الی الکعبة صلوة العصر الحدیث قال مجاهد وغیره نزلت هذه الآیة ورسول الله صلعم فی مسجد بنی سلمة وقد صلی باصحابه رکعتین من صلوة الظهر فتحول فی الصلوة واستقبل المیزاب وحول الرجال مکان النساء والنساء مکان الرجال فیسمی ذلک المسجد مسجد القبلتین کذا ذکره البغوی ثم قال وقیل کان التحویل خارج الصلوة بین الصلوتین ورجح الواقدی الاول وقال هذا عندنا اثبت ذکره فی المظهری وقال فیه ایضا فحدیث البراء محمول علی ان البراء لم یعلم صلوته صلعم فی مسجد بنی سلمة الظهر اوالمراد انه اول صلوة صلاها کاملا الی الکعبة انتهی والله اعلم ۱۲۔

۵ قوله من شعائر الله جمع شعیرة وهی العلامة والمراد هنا المناسک جعلها الله تعالی اعلاما لطاعته فعند احمد بن حنبل سنة لان مفهوم الآیة الاباحة وانما ترجح جانب الوقوع بفعل الرسول صلی الله علیه وسلم والصحابی فیکون سنة وعند مالک والشافعی رکن لقوله صلی الله علیه وسلم اسعوا فان الله تعالی کتب علیکم السعی وعندنا واجب لان قوله تعالی لا جناح علیه مثله لا یستعمل الا فی الاباحة فینفی الرکنیة والایجاب الا انا عدلنا عنه فی الایجاب لدوام الرسول صلی الله علیه وسلم علی ذلک والصحابی من غیر ترکه احیانا دون الرکنیة لان الرکنیة لا تثبت الا بدلیل مقطوع به ولم یوجد ثم معنی ما روی کتب استحبابا کما فی قوله تعالی کتب علیکم اذا حضر احدکم الموت ان ترک خیرا الآیة۔ ملتقط من الهدایة والتفسیر الاحمدی والمظهری ۱۲۔ **۶** قوله والصفا للجمیع یعنی انه مقصورا جمع الصفاة وهی الصخرة الصماء قاله الکرمانی قال القسطلانی والف الصفا بدل عن واو لقولهم صفوان والاشتقاق یدل علیه لانه من الصفو وسقط للحموی من قوله قال ابن عباس الخ ۱۲ **۷** قوله فما اری بضم الهمزة بمعنی اظن ولابی ذر بفتحها قوله شیئا ای من الاثم ان لا یطوف لان مفهوم الآیة ان السعی لیس بواجب لانها دلت علی رفع الجناح وهو الاثم وذلک یدل علی الاباحة لانه لو کان واجبا لما قیل فیه مثل هذا فقالت عائشة رادة علیه کلا لو کانت کما تقول کانت فلا جناح علیه ان لا یطوف بهما بزیادة لا بعد ان فانها کانت ح تدل علی رفع الاثم عن تارکه وذلک حقیقة المباح فلم یکن فی الآیة نص علی الوجوب ولا علی عدمه ثم بینت ان الاقتصار فی الآیة علی نفی الاثم له سبب خاص فقالت انما انزلت الخ ۱۲ قس

حل اللغات

قدید بضم القاف وفتح الدال موضع من منازل طریق مکة الی المدینة یتحرجون ای یحترزون من الاثم ۱۲

ع بالشک والحق انه کان ستة عشر شهرا وایاما فانه صلعم دخل فی المدینة یوم الاثنین ثانی عشر ربیع الاول وکان التحویل بعد زوال خامس عشر من رجب المرجب من السنة الثانیة ۱۲ مظهری س ای صرف الله تعالی نبیه ۱۲ للی ای الکعبة ۱۲

عه واختلفوا فی السعی بین الصفا والمروة ۱۲

الآية في الانصار كانوا يهلون لمناة وكانت مناة حذو قديد وكانوا يتحرجون ان يطوفوا بين الصفا والمروة فلما جاء الاسلام سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فانزل الله ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفين عن عاصم بن سليمن سألت انس بن مالك عن الصفا والمروة فقال كنا نرى انهما من امر الجاهلية فلما كان الاسلام امسكنا عنهما فانزل الله ان الصفا والمروة الى قوله ان يطوف بهما باب قوله ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا اضدادا واحدها ند حدثنا عبدان عن ابي حمزة عن الاعمش عن شقيق عن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم كلمة وقلت اخرى قال النبي صلى الله عليه وسلم من مات وهو يدعو من دون الله ندا دخل النار وقلت انا من مات وهو لا يدعو لله ندا دخل الجنة باب يا ايها الذين امنوا كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد الى قوله عذاب اليم عفي ترك حدثنا الحميدي قال حدثنا سفين قال حدثنا عمرو قال سمعت مجاهدا قال سمعت ابن عباس يقول كان في بني اسرائيل القصاص ولم تكن فيهم الدية فقال الله لهذه الامة كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والانثى بالانثى فمن عفي له من اخيه شيء فالعفو ان يقبل الدية في العمد فاتباع بالمعروف واداء اليه باحسان يتبع بالمعروف ويؤدي باحسان ذلك تخفيف من ربكم ورحمة مما كتب على من كان قبلكم فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب اليم قتل بعد قبول الدية حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري قال حدثنا حميد ان انسا حدثهم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كتاب الله القصاص حدثني عبد الله بن منير سمع عبد الله بن بكر السهمي قال حدثنا حميد عن انس ان الربيع عمته كسرت ثنية جارية فطلبوا اليها العفو فابوا فعرضوا الارش فابوا فاتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوا الا القصاص فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقصاص فقال انس بن النضر يا رسول الله اتكسر ثنية الربيع لا والذي بعثك بالحق لا تكسر ثنيتها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا انس كتاب الله القصاص فرضي القوم فعفوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله من لو اقسم على الله لابره باب قوله يا ايها الذين امنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال اخبرني نافع عن ابن عمر قال كان عاشوراء يصومه اهل الجاهلية فلما نزل رمضان قال من شاء صامه ومن شاء لم يصمه حدثنا عبد الله بن

قال من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما ٢ يعني الآية ثني ٢ قوله الى قوله عذاب اليم والانثى بالانثى الى قوله فله عذاب اليم المعروف

---

١ قوله يهلون لمناة. بفتح الميم والنون المخففة مجرور بالفتحة للعلمية والتانيث وسميت بذلك لان النسائك كانت تمنى بها اي تراق عندها قوله حذو قديد. بفتح الحاء المهملة وسكون الذال المعجمة آخره واو اي مقابل قديد بضم القاف وفتح الدال موضع من منازل طريق مكة الى المدينة قوله وكانوا يتحرجون اي يحترزون من الاثم ان يطوفوا بين الصفا والمروة كراهية لصنمي غيرهم احدهما اساف كان على الصفا وثانيهما نائلة كان بالمروة. قس قال القاضي في المظهري و سبب نزول هذه الآية انه كان على الصفا والمروة صنمان اساف ونائلة وكان اكثر اهل الجاهلية يطوفون بينهما تعظيما للصنمين ويتمسحون بهما فلما جاء الاسلام وكسرت الاصنام كان المسلمون يتحرجون عن السعي بين الصفا والمروة لاجل الصنمين وكانت الانصار قبل الاسلام يعبدون المناة ويهلون لها وكان من اهل لها يتحرج ان يطوف بين الصفا والمروة فلما اسلموا سألوا رسول الله صلعم عن ذلك وقالوا كنا نتحرج ان نطوف بالصفا والمروة فنزلت الآية في الفريقين انتهى ١٢ ٢ قوله من امر الجاهلية وذلك كان من فعل غير الانصار فالفريقان كانا في الاسلام يتحرجان فالفريق الاول للتشبيه بما كانوا يفعلونه في الجاهلية والثاني للتشبيه بالفريق الاول. ك ومر الحديثان في ص٢٠٩ ١٢ ٣ قوله الحر بالحر الخ هذا لا يدل على ان الحر لا يقتل بالعبد والعبد لا يقتل بالحر وكذا الانثى والذكر فان ذلك الاحكام مسكوت عنها ولا عبرة بالمفهوم عند ابي حنيفة مطلقا وكذا في هذه الآية عند القائلين بالمفهوم اذ المفهوم عندهم انما يعتبر حيث لم يظهر للتخصيص غرض سوى اختصاص الحكم وكان الغرض ههنا دفع استطالة احد الحيين على الآخر كذا في المظهري قال القسطلاني وانما منع مالك والشافعي قتل الحر بالعبد لحديث لا يقتل حر بعبد وقال الحنفية آية البقرة منسوخة بآية المائدة والنفس بالنفس فالقصاص ثابت بين العبد والحر والذكر والانثى ويستدلون بقوله صلعم المسلمون تتكافأ دماؤهم ١٢ ٤ قوله فاتباع اي فليكن من ولي المقتول اتباع او فالامر لوليه اتباع بالمعروف فلا يعنف وعلى القاتل اداء اليه اي الى ولي المقتول باحسان اي بلا مطل وبخس ١٢ بيضاوي ومظهري ٥ قوله فمن اعتدى بعد ذلك. يعني قتل بعد العفو او بعد اخذ الدية فله عذاب اليم في الآخرة كما في حديث ابي شريح الخزاعي فان اخذ من ذلك شيئا ثم عدا بعد ذلك فله النار خالدا فيها مخلدا ابدا وقال ابن جريج يتحتم قتله في الدنيا حتى لا يقبل العفو لما روى سمرة قال صلى الله عليه وسلم لا اعافي احدا قتل بعد اخذ الدية رواه ابوداود كذا في المظهري ١٢ ٦ قوله ان الربيع بضم الراء وفتح الموحدة وتشديد التحتية بنت النضر وهي عمة انس بن مالك بن النضر قوله ثنية جارية بفتح مثلثة وكسر نون وتشديد تحتية واحدة الثنايا مفعول كسرت والمراد بالجارية بنت من الانصار كذا في المرقاة قال العيني والمراد بالكسر ما يمكن فيه المماثلة ١٢ ٧ قوله لا تكسر ثنيتها ليس رد الحكم الشرع بل نفي لوقوعه توقعا ورجاء من فضل الله تعالى ان يرضي خصمها ويلقي في قلبه العفو عنها كذا في القسطلاني ١٢ ٨ قوله كما كتب على الذين من قبلكم من الانبياء والامم والظاهر ان التشبيه في نفس الوجوب وذلك لا يقتضي المشابهة من كل جهة في الكيفية والوقت وغير ذلك قال سعيد بن جبير كان صوم من قبلنا من العتمة الى الليلة القابلة وكذلك كان في ابتداء الاسلام فاشبهها كذا في المظهري قال القسطلاني وكان الصوم على آدم عليه الصلوة والسلام ايام البيض وعلى قوم موسى عليه السلام عاشوراء انتهى وقال البيضاوي وغيره وقيل معناه صومكم كصومهم في عدد الايام لما روي ان رمضان كتب على النصارى فوقع في حر شديد فحولوه الى الربيع وزادوا عليه عشرين كفارة لتحويله وقيل زادوا ذلك لموتان اصابهم ١٢ ٩ قوله يصومه اهل الجاهلية قريش ولعلهم اقتدوا في ذلك بشرع سبق. قس ومر بعض بيان احاديث الباب في ص٢٥٩ ويجيء في الصفحة الآتية ١٢.

ع بكسر النون وشدة المهملة قال البيضاوي الند المثل العادي انتهى فان قلت قال الكرماني الند لغة المثل لا الضد قلت هو المثل المخالف المعادي ففيه الضدية ايضا ١٢ عه قال البيضاوي قيل عفي بمعنى ترك وشيء مفعول به وهو ضعيف اذ لم يثبت عفى الشيء بمعنى تركه بل اعفاه وعفا يعدى بعن الى الجاني والى الذنب انتهى وفي المظهري قال في القاموس العفو الصفح وترك عقوبة المستحق عفى عنه ذنبه واعفى له ذنبه ومن هذا يستفاد ان العفو يتعدى الى الذنب بنفسه والى الجاني بعن واللام انتهى ١٢ سه خبر كذا مختصرا ساقه هنا ومطولا في الصلح في ص٣٧٥ وفي هذا الباب بنحوه.

(قوله من مات وهو يدعو لله ندا دخل النار) اي دخول خلود ودوام فالمراد في مقابله اعني قوله دخل الجنة من لا يدعو في النار لا ان لا يدخل النار اصلا ومع ذلك فالمراد بقوله ومن مات وهو لا يدعو لله ندا اي لا ياتي بما هو بمنزلة دعوة الند من المعاصي كجحد النبوة والشك في التوحيد ونحو ذلك ثم قوله قلت انا ليس المراد انه مما يدل عليه الكلام الاول باعتبار ان انتفاء السبب يقتضي انتفاء المسبب كما قيل لان ذلك لا يتم الا اذا انحصرت السببية في ذلك السبب والا فقد يكون للشيء اسباب متعددة فعند انتفاء بعضه يوجد المسبب بسبب آخر وهذا واضح وههنا لفظ الحديث لا يفيد الحصر فاخذ هذا القول من هذا اللفظ بعيد وانما المراد ان هذا القول مما علم من الشرع وان لم يدل عليه هذا الحديث والله تعالى اعلم اه سندي

محمد قال حدثنا ابن عيينة عن الزهرى عن عروة عن عائشة قالت كان عاشوراء يصام قبل رمضان فلما نزل رمضان قال من
شاء صام ومن شاء افطر حدثنى محمود قال اخبرنا عبيد الله عن اسرائيل عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال دخل
عليه الاشعث وهو يطعم فقال اليوم عاشوراء فقال كان يصام قبل ان ينزل رمضان فلما نزل رمضان ترك فادن فكل حدثنى
محمد بن المثنى قال حدثنا يحيى قال حدثنا هشام قال اخبرنى ابى عن عائشة قالت كان يوم عاشوراء تصومه قريش فى الجاهلية
وكان النبى صلى الله عليه وسلم يصومه فلما قدم المدينة صامه وامر بصيامه فلما نزل رمضان كان رمضان الفريضة وترك عاشوراء
فكان من شاء صامه ومن شاء لم يصمه **باب** قوله اياما معدودات فمن كان منكم مريضا او على سفر فعدة من ايام اخر وعلى
الذين يطيقونه فدية طعام مسكين فمن تطوع خيرا فهو خير له وان تصوموا خير لكم ان كنتم تعلمون وقال عطاء يفطر من المرض
كله كما قال الله وقال الحسن وابراهيم فى المرضع والحامل اذا خافتا على انفسهما او ولدهما تفطران ثم تقضيان واما الشيخ الكبير
اذا لم يطق الصيام فقد اطعم انس بعد ما كبر عاما او عامين كل يوم مسكينا خبزا ولحما وافطر قراءة العامة يطيقونه وهو اكثر
حدثنى اسحٰق قال اخبرنا روح قال حدثنا زكريا بن اسحٰق قال حدثنا عمرو بن دينار عن عطاء سمع ابن عباس يقرأ وعلى
الذين يطوقونه فدية طعام مسكين قال ابن عباس ليست بمنسوخة هو للشيخ الكبير والمرأة الكبيرة لا يستطيعان ان يصوما
فليطعمان مكان كل يوم مسكينا **باب** قوله فمن شهد منكم الشهر فليصمه حدثنا عياش بن الوليد قال حدثنا عبد الاعلى
قال حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر انه قرأ فدية طعام مساكين قال هى منسوخة حدثنا قتيبة قال حدثنا بكر بن مضر
عن عمرو بن الحارث عن بكير بن عبد الله عن يزيد مولى سلمة بن الاكوع عن سلمة قال لما نزلت وعلى الذين يطيقونه فدية
طعام مسكين كان من اراد ان يفطر ويفتدى حتى نزلت الاية التى بعدها فنسختها قال ابو عبد الله مات بكير قبل يزيد حدثنا
ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا حميد قال حدثنا مجاهد عن ابن عباس انه كان يقرأ وعلى الذين يطوقونه فدية طعام مسكين يقول
وعلى الذين يحملونه قال هو الشيخ الكبير الذى لا يطيق الصوم امر ان يطعم كل يوم مسكينا قال ومن تطوع خيرا يقول ومن زاد واطعم
اكثر من مسكين فهو خير **باب** قوله احل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم هن لباس لكم وانتم لباس لهن علم الله انكم كنتم تختانون
انفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم فالان باشروهن وابتغوا ما كتب الله لكم حدثنا عبيد الله عن اسرائيل عن ابى اسحٰق عن البراء ح و
حدثنى احمد بن عثمان قال حدثنا شريح بن مسلمة قال حدثنى ابراهيم بن يوسف عن ابيه عن ابى اسحٰق قال سمعت البراء قال لما نزل

تنا ثنا الى قوله تعلمون ٢ ومجاهد او ٢ قال ابو عبد الله ثنا ٢ انه يقول الشيخ فيطعمان ثنى قرأه ٢ ابن الاكوع الى وابتغوا ما كتب الله الاية تنا ثنا

۱ـه قوله فلما نزل رمضان كان رمضان الفريضة وترك عاشوراء. واستدل بهذا على ان صيام عاشوراء كان فريضة قبل نزول رمضان لكن فى حديث معاوية السابق فى صـ ۳۶۰ فى الصيام سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا يوم عاشوراء ولم يكتب عليكم صيامه وهو دليل ومشهور مذهبنا الشافعية والحنابلة انه لم يكن فرضا ولا نسخ برمضان قاله القسطلانى قال ابن الهمام قول معوية لم يكتب الله الخ لا ينافى كونه واجبا لان معوية من مسلمة الفتح وهو كان فى سنة ثمان فان كان سمع هذا بعد اسلامه فانما يكون سمعه سنة تسع او عشر فيكون ذلك بعد نسخه بايجاب رمضان الذى كان فى السنة الثانية من سنى الهجرة جمعا بين الادلة الصريحة فى وجوبه انتهى قال محمد فى الموطا صيام عاشوراء كان واجبا قبل ان يفترض رمضان ثم نسخه شهر رمضان فهو تطوع من شاء صامه ومن شاء لم يصمه وهو قول ابى حنيفة والعامة قبلنا انتهى ومر بيانه فى صـ ۳۵۹ ۱۲ **۲ـه قوله** وعلى الذين يطيقونه يعنى الصوم فدية الخ قال البغوى اختلف العلماء فى تاويل هذه الاية وحكمها فذهب اكثرهم الى ان الاية منسوخة وهو قول ابن عمر وسلمة بن الاكوع وغيرهما وذلك انهم كانوا فى ابتداء الاسلام مخيرين بين ان يصوموا وبين ان يفطروا ويفتدوا وخيرهم الله تعالى لئلا يشق عليهم لانهم كانوا لم يتعودوا الصوم ثم نسخ التخيير ونزلت العزيمة بقوله تعالى فمن شهد منكم الشهر فليصمه وقال قتادة هى خاصة فى الشيخ الكبير الذى يطيق الصوم ولكن يشق عليه رخص له فى ان يفطر ويفدى ثم نسخ وقال الحسن هذا فى المريض الذى يستطيع الصوم خير بين ان يصوم وبين ان يفطر ويفدى ثم نسخ بقوله فمن شهد الخ وبقيت الرخصة فى الذين لا يطيقونه وذهب جماعة الى ان الاية محكمة غير منسوخة ومعناه وعلى الذين كانوا يطيقونه فى حال الشباب فعجزوا عنه بعد الكبر فعليهم الفدية بدل الصوم انتهى قال القاضى صاحب المظهرى وهذا التاويل اى الاخير لا يساعده نظم الكلام وفسر السيوطى الاية بتقدير لا اى وعلى الذين لا يطيقونه فدية وهو ايضا بعيد فانه ضد ما هو ظاهر العبارة حيث يجعل الايجاب سلبا فان قيل مذهب ابى حنيفة واحمد والاصح من مذهب الشافعى ان الواجب على الشيخ الفانى الفدية مكان الصوم ومبنى هذه الاقوال ليس الا هذه الاية قلت حكم الاية كان فى ابتداء الاسلام التخيير بين الصوم والفدية للذين يطيقون الصوم بعبارة النص وللذين لا يطيقونه بدلالة النص بالطريق الاولى لانه تعالى لما خير المطيقين فضلا وتيسيرا فغير المطيقين اولى بالتخيير ثم لما نزل فمن شهد منكم الشهر فليصمه ومن كان منكم الاية نسخ حكم الفدية فى حق الذين كانوا يطيقونه مالا وفى الذين يطيقونه مالا وهم المرضى والمسافرون الذين يرجون القضاء بعد الشفاء وصار اداء الصوم او قضاؤه حتما فى حقهم وبقى حكم من لا يطيقونه لا فى الحال ولا فى المال على ما كان عليه من جواز الفدية ثابتا بدلالته لعدم دخولهم فى قوله تعالى فمن شهد منكم الشهر صحيحا مقيما فليصمه ومن كان مريضا يرجوا الشفاء او على سفر فعدة من ايام اخر فان من لا يرجوا الشفاء تكليفه بالقضاء تكليف بما لا يطيق ومنسوخية الحكم الثابت بعبارة النص لا يستدعى منسوخية الحكم الثابت بدلالة النص والله اعلم انتهى مختصرا ۱۲ **۳ـه قوله** يطوقونه بضم التحتية وفتح الطاء الخفيفة وشدة الواو المفتوحة اى يكلفون الصوم ولا يطيقونه فلهم ان يفطروا ويطعموا وهو قول سعيد بن جبير وقرأه ابن عباس وجعل الاية محكمة كذا فى المعالم ۱۲ **۴ـه قوله** احل لكم ليلة الصيام الرفث الى نسائكم الرفث كناية عن الجماع قال الزجاج الرفث كلمة جامعة لكل ما يريد الرجال من النساء وعدى بالى لتضمنه معنى الافضاء قال البغوى كان فى ابتداء الامر اذا صلى العشاء او رقد قبلها حرم عليه الطعام والشرب والجماع الى القابلة وان عمر بن الخطاب واقع اهله بعد العشاء فاعتذر الى النبى صلعم فقال النبى صلى الله عليه وسلم ما كنت جديرا بذلك يا عمر فقام رجال فاعترفوا بمثله فنزل احل لكم الخ ۱۲ مظهرى مختصرا

حل اللغات الرفث كناية عن الجماع. باشروهن اى جامعوهن ابتغوا اى اطلبوا

عـه اى فعليه صوم عدة ايام المرض او السفر من ايام اخر ان افطر ۱۲ قس **عـه** وقرئ يطيقونه اى يكلفونه ۱۲ بيضاوى **سـه** كلها او بعضها فيكون حكم الاطعام باقيا على من لم يطق الصوم لكبر وقال مالك جميع الاطعام منسوخ لكنه مستحب ۱۲ قس **للعـه** استيناف يبين سبب الاحلال وهو قلة الصبر عنهن لكثرة المخالطة وشدة الملابسة ولما كان الرجل والمرأة يعتنقان ويشتمل كل منهما على صاحبه باللباس ۱۲ بيض **سله** اى بكير بن عبد الله بن الاشج ۱۲ قس

صومُ رمضانَ كانوا لا يقربون النساءَ رمضانَ كلَّه وكان رجالٌ يخونون انفسهم فانزل الله علِمَ اللهُ انكم كنتم تختانون انفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم الاية

باب ٢٨ قوله وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر ثم اتموا الصيام الى الليل ولا تباشروهن وانتم عاكفون في المساجد الى قوله يتقون العاكف المقيم حدثنا ٤٥٠٩ موسى بن اسمعيل قال حدثنا ابو عوانة عن حصين عن الشعبي عن عدي قال اخذ عدي عقالا ابيض وعقالا اسود حتى كان بعض الليل نظر فلم يستبينا فلما اصبح قال يا رسول الله جعلت تحت وسادتي قال ان وسادتك اذا لعريض ان كان الخيط الابيض والاسود تحت وسادتك حدثنا ٤٥١٠ قتيبة بن سعيد قال حدثنا جرير عن مطرف عن الشعبي عن عدي بن حاتم قال قلت يا رسول الله ما الخيط الابيض من الخيط الاسود اهما الخيطان قال انك لعريض القفا ان ابصرت الخيطين ثم قال لا بل هو سواد الليل وبياض النهار حدثنا ٤٥١١ ابن ابي مريم قال حدثنا ابو غسان محمد بن مطرف قال حدثني ابو حازم عن سهل بن سعد قال انزلت وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود ولم تنزل من الفجر وكان رجال اذا ارادوا الصوم ربط احدهم في رجليه الخيط الابيض والخيط الاسود ولا يزال ياكل حتى يتبين له رؤيتهما فانزل الله بعده من الفجر فعلموا انما يعني الليل والنهار

باب ٢٩ قوله وليس البر بان تاتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى واتوا البيوت من ابوابها واتقوا الله لعلكم تفلحون حدثنا ٤٥١٢ عبيد الله بن موسى عن اسرائيل عن ابي اسحق عن البراء قال كانوا اذا احرموا في الجاهلية اتوا البيت من ظهره فانزل الله وليس البر بان تاتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى واتوا البيوت من ابوابها

باب ٣٠ قوله وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله فان انتهوا فلا عدوان الا على الظلمين حدثني ٤٥١٣ محمد بن بشار قال حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر اتاه رجلان في فتنة ابن الزبير فقالا ان الناس ضيعوا وانت ابن عمر وصاحب النبي صلى الله عليه وسلم فما يمنعك ان تخرج فقال يمنعني ان الله حرم دم اخي قالا الم يقل الله وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة فقال قاتلنا حتى لم تكن فتنة وكان الدين لله وانتم تريدون ان تقاتلوا حتى تكون فتنة ويكون الدين لغير الله وزاد ٤٥١٤ عثمن بن صالح عن ابن وهب قال اخبرني فلان وحيوة بن شريح عن بكر بن عمرو المعافري ان بكير بن عبد الله حدثه عن نافع ان رجلا اتى ابن عمر فقال يا ابا عبد الرحمن ما حملك على ان تحج عاما وتعتمر عاما وتترك الجهاد في سبيل الله قد علمت ما رغب الله فيه قال يا ابن اخي بني الاسلام على خمس ايمان بالله ورسوله والصلوة الخمس وصيام رمضان واداء الزكوة وحج البيت قال يا ابا عبد الرحمن الا تسمع ما ذكر الله في كتابه وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا بينهما الى امر الله وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة قال فعلنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان الاسلام قليلا فكان الرجل يفتن في دينه اما قتلوه واما يعذبوه حتى كثر الاسلام فلم تكن فتنة قال ٤٥١٥ فما قولك في علي وعثمن قال اما عثمن فكان الله عفا عنه واما انتم فكرهتم ان يعفو عنه واما علي فابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وختنه واشار بيده فقال هذا بيته حيث ترون

١ الاية ٢ وسادي ٢ عقالين ٣ وسادك ٤ وسادك ٥ هما ٦ ثنا ٧ وانزلت ٨ فلا ٩ بعد ١٠ الاية الى قوله الظلمين ١١ ثنا ١٢ صنعوا ١٣ قال ١٤ فقال ١٥ هو ابن لهيعة ١٦ وقد ١٧ فان بغت احدهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء ١٨ النبي ١٩ اما ٢٠ او ٢١ يعذبونه ٢٢ وكان الاسلام قليلا فكان الرجل ٢٣ ان تعفوا ٢٤ فاما ٢٥

ا قوله لا يقربون النساء رمضان كله اي لا يجامعوهن ليلا ونهارا زاد في الصيام عن البراء انهم كانوا لا ياكلون ولا يشربون اذا ناموا ومفهوم ذلك ان الاكل والشرب كان ماذونا فيه ليلا ما لم يحصل النوم لكن بقية الاحاديث الواردة في هذا تدل على عدم الفرق فيحمل قوله لا يقربون النساء على الغالب جمعا بين الاحاديث ١٢ قسطلاني. ٢ قوله يتبين لكم الخيط الابيض. وهو اول ما يبدو من الفجر المعترض في الافق كالخيط الممدود قوله من الخيط الاسود وهو ما يمتد معه في غسق الليل شبههما بخيطين اسود وابيض قوله من الفجر بيان للابيض واكتفى به عن بيان الاسود لدلالته عليه ١٢ قس ٣ قوله ان وسادتك اذا لعريض الخ قال في التوشيح هذا ظاهر المعنى غني عن الشرح لانه ان كان الخيطان المرادان في الاية يصلحان ان يكونا تحت الوسادة فلا شيء اعرض من هذه الوسادة ولا اطول فان المراد بهما الخيط الذي يبدو من المشرق ومن المغرب ولا يصلح لذلك الا وساد وكذا قوله بعد انك لعريض القفا لانه من لازم عرض الوسادة ان يكون القفا الموضوع عليه عريضا وقيل ان هذه الكلمة كناية عن الغباوة وقيل وكذا الاول ايضا انتهى ومر بعض متعلقاته في ص ٢٤٨ وسيجيء بعض منها في الحاشية اللاحقة ان شاء الله تعالى ٤ قوله فانزل الله بعده من الفجر فان قيل هذا يدل على ان نزول قوله تعالى من الفجر كان متاخرا متراخيا عما سبق ويلزم منه تاخير البيان عن وقت الحاجة وذلك غير جائز قلت استعمال الخيط الابيض والاسود في سواد الليل كان مشتهرا ظاهر الدلالة غير واجب البيان وان خفي على البعض لقلة تدبرهم ونزول قوله تعالى من الفجر انما هو للاحتياط وحفظ القاصرين واغناء السامعين عن الطلب والتامل ولم يكن من باب المجمل الذي لا يتصور درك مرامه الا من جهة الشارع فلا محذور في تراخي نزوله كذا في المظهري قال البيضاوي فلعله كان قبل دخول رمضان وتاخير البيان الى وقت الحاجة جائز انتهى ثم اعلم ان نزول اية الصيام كان في السنة الثانية ونزول قوله تعالى من الفجر بعد ذلك بيسير بسنة او نحوه فما كان من عدي بن حاتم جعل الخيطين تحت وسادته لم يكن الا زعما منه لان اسلامه في السنة التاسع كذا في المظهري ومر ايضا في ص ٢٤٨ ١٢ ٥ قوله ان الناس ضيعوا. بضم المعجمة وتشديد التحتية المكسورة وللكشميهني صنعوا بصاد مهملة ونون مفتوحتين اي صنعوا ما ترى من الاختلاف ١٢ قسطلاني وتوشيح ٦ قوله فلان. قيل هو عبد الله بن لهيعة قاضي مصر وعالمها ضعفه غير واحد قال البيهقي اجمعوا على ضعفه وترك الاحتجاج بما ينفرد به حيوة بفتح المهملة وسكون التحتية والشريح مصغر الشرح بالمعجمة والراء المهملة المصري وهذا السمي بالاكبر وليس هو حيوة بن شريح الحضرمي فلا يشتبه عليك و المعافري بفتح الميم وخفة المهملة وكسر الفاء والراء وفي بعضها بضم الميم ١٢ ك ٧ قوله وتترك الجهاد اي القتال الذي كالجهاد في الاجر اذ الجهاد الحقيقي هو القتال مع الكفار وليس مراده ههنا ذلك ١٢ كرماني ٨ قوله اما قتلوه واما يعذبوه بلفظ الماضي في الاول والمضارع في الثاني اشارة الى استمرار التعذيب بخلاف القتل ولابي ذر واما يعذبونه باثبات النون وهو الصواب ووجهت الاولى بان النون قد تحذف بغير ناصب ولا جازم في لغة شهيرة ١٢ قس ٩ قوله فما قولك في علي وعثمان. هذا يشير الى ان السائل كان من الخوارج فانهم يوالون الشيخين ويخطئون عثمان وعليا فرد عليه ابن عمر بذكر مناقبهما ومنزلتهما من النبي صلى الله عليه وسلم ١٢ قسطلاني ١٠ قوله ان يعفو عنه. هذا لابي ذر بالتحتية وفتح الواو اي يعفو الله تعالى عنه ولغيره تعفوا بالفوقية مع سكون الواو خطابا للجماعة كذا في قس وغيره ١٢ ١١ قوله حيث ترون. اي بين ابيات رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد بيان قربه وقرابته منه صلعم منزلا ومنزلة ١٢ قسطلاني

حل اللغات

الخيط الابيض هو اول ما يبدو من الفجر المعترض في الافق كالخيط الممدود　الخيط الاسود هو ما يمتد معه من غسق الليل　عاكفون اي معتكفون　بغت تعدت　تفيء ترجع ١٢.

ه فيجامعون ويأكلون ويشربون منهم عمر بن الخطاب وكعب بن مالك وقيس بن صرمة الانصاري ١٢ قس ع وكانوا يتفاءلون بالاتيان من الظهور عن تعكس الامر بالتحويل من الشر الى الخير والانتقال من المعصية الى الطاعة ١٢ ك ع اي فلا تعدوا على المنتهين ١٢ بيضاوي ب حاصل هذا ان الرجلين كانا يريان قتال من خالف الامام وابن عمر لا يرى القتال على الملك ١٢ قس

باب قوله وَاَنْفِقُوْا فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ وَلَا تُلْقُوْا بِاَیْدِیْکُمْ اِلَی التَّهْلُکَةِ وَاَحْسِنُوْا اِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ الْمُحْسِنِیْنَ التهلکة والهلاك واحد ۴۵۱۶ حدثنا اسحٰق قال اخبرنا النضر قال حدثنا شعبة عن سلیمٰن قال سمعت ابا وائل عن حذیفة وَاَنْفِقُوْا فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ وَلَا تُلْقُوْا بِاَیْدِیْکُمْ اِلَی التَّهْلُکَةِ قال نزلت فی النفقة باب قوله فَمَنْ کَانَ مِنْکُمْ مَّرِیْضًا اَوْ بِهٖۤ اَذًی مِّنْ رَّاْسِهٖ ۴۵۱۷ حدثنا اٰدم قال حدثنا شعبة عن عبد الرحمٰن ابن الاصبهانی قال سمعت عبد الله بن معقل قال قعدت الی کعب بن عجرة فی هٰذا المسجد یعنی مسجد الکوفة فسألته عن فدیة من صیام فقال حُمِلت الی النبی صلی الله علیه وسلم والقمل یتناثر علی وجهی فقال ما کنت اُری ان الجهد بلغ بك هٰذا اما تجد شاة قلت لا قال صم ثلٰثة ایام او اطعم ستة مساکین لکل مسکین نصف صاع من طعام واحلق رأسك فنزلت فیّ خاصة وهی لکم عامة باب قوله فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ اِلَی الْحَجِّ ۴۵۱۸ حدثنا مسدد قال حدثنا یحیی عن عمران ابی بکر قال حدثنا ابو رجاء عن عمران بن حصین قال اُنزلت اٰیة المتعة فی کتاب الله ففعلناها مع رسول الله صلی الله علیه وسلم ولم ینزل قراٰن یحرمه ولم ینه عنها حتی مات قال رجل برأیه ما شاء باب قوله لَیْسَ عَلَیْکُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَبْتَغُوْا فَضْلًا مِّنْ رَّبِّکُمْ ۴۵۱۹ حدثنی محمد قال اخبرنی ابن عیینة عن عمرو عن ابن عباس قال کانت عکاظ ومجنة وذو المجاز اسواق الجاهلیة فتأثموا ان یتجروا فی المواسم فنزلت لَیْسَ عَلَیْکُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَبْتَغُوْا فَضْلًا مِّنْ رَّبِّکُمْ فی مواسم الحج باب قوله ثُمَّ اَفِیْضُوْا مِنْ حَیْثُ اَفَاضَ النَّاسُ ۴۵۲۰ حدثنا علی بن عبد الله قال حدثنا محمد بن خازم قال حدثنا هشام عن ابیه عن عائشة کانت قریش ومن دان دینها یقفون بالمزدلفة وکانوا یسمون الحمس وکان سائر العرب یقفون بعرفات فلما جاء الاسلام امر الله نبیه صلی الله علیه وسلم ان یأتی عرفات ثم یقف بها ثم یفیض منها فذلك قوله تعالیٰ ثُمَّ اَفِیْضُوْا مِنْ حَیْثُ اَفَاضَ النَّاسُ ۴۵۲۱ حدثنی محمد بن ابی بکر قال حدثنا فضیل بن سلیمان قال حدثنا موسی بن عقبة قال اخبرنی کریب عن ابن عباس قال یطوف الرجل بالبیت ما کان حلالا حتی یهل بالحج فاذا رکب الی عرفة فمن تیسر له هدیة من الابل او البقر او الغنم ما تیسر له من ذلك ای ذلك شاء غیر ان لم یتیسر له فعلیه ثلٰثة ایام فی الحج وذلك قبل یوم عرفة فان کان اٰخر یوم من الایام الثلٰثة یوم عرفة فلا جناح علیه ثم لینطلق حتی یقف بعرفات من صلٰوة العصر الی ان یکون الظلام ثم لیدفعوا من عرفات اذا افاضوا منها حتی یبلغوا جمعا الذی یتبرر به ثم لیذکروا الله کثیرا او اکثروا التکبیر والتهلیل قبل ان تصبحوا ثم افیضوا فان الناس کانوا یفیضون

ن ۱ الاٰیة ن ۲ ثنی ن ۳ اخبرنا ن ۴ الاٰیة ن ۵ قال ن ۶ قد ن ۷ باب ن ۸ فلم ینه عنه ن ۹ قال محمد یقال انه عمر ن ۱۰ ثنا ن ۱۱ اخبرنا ن ۱۲ اسواقا فی الجاهلیة ن ۱۳ یتجروا ن ۱۴ قالت ن ۱۵ بمزدلفة ن ۱۶ ثنا ن ۱۷ المقدمی ن ۱۸ تطوف ن ۱۹ انه ن ۲۰ ینطلق ن ۲۱ یتبرز ن ۲۱ یبیتون ن ۲۲ لیذکروا ن ۲۳ اکثروا

---

۱ قوله وانفقوا فی سبیل الله ـ فی سائر وجوه القربات، وخاصة الصرف فی قتال الکفار والبذل فیما یقوی به المسلمون علی عدوهم قوله ولا تلقوا بایدیکم الی التهلکة بالکف عن المعروف والانفاق فیه فانه یقوی العدو ویسلطهم علی اهلاککم او المراد الامساک وحب المال وانه یؤدی الی الهلاک المؤبد ۱۲ قس **۲** قوله نزلت فی النفقة. قال ابو ایوب الانصاری نزلت یعنی هٰذه الاٰیة فینا معشر الانصار انا لما اعز الله دینه وکثر ناصروه قلنا فیما بیننا لو اقبلنا علی اموالنا فاصلحناها فانزل الله هٰذه الاٰیة الحدیث رواه ابو داؤد وهٰذه لفظه والترمذی والنسائی وغیرهم قاله القسطلانی ۱۲ **۳** قوله یحرمه. ای التمتع ولم ینه بفتح اوله ولابی ذر ینه بضمه قوله عنها ای المتعة فذکر الضمیر باعتبار التمتع وانثه باعتبار المتعة کذا فی القسطلانی قال الکرمانی ای لا القراٰن حرمه ولا رسول الله صلعم نهی عنه فمن حرمه قال شیئا من رأیه انتهی ۱۲ **۴** قوله قال رجل برأیه قیل هو عثمان لانه کان یمنع التمتع برأیه ما شاء وزاد فی نسخة قال محمد ای البخاری یقال انه ای الرجل عمر لانه کان ینهی عنها. قسطلانی ومر بیانه فی ص ۲۹۵ فی کتاب الحج ۱۲ **۵** قوله عکاظ. بضم العین وخفة الکاف وبالظاء المعجمة ومجنة بفتح المیم والجیم وذو المجاز بفتح المیم والجیم وبعد الالف زاء قوله اسواقا فی الجاهلیة بنصب اسواقا خبر کان وکان معایشهم منها ولابی ذر عن الکشمیهنی اسواق الجاهلیة بحذف الجار واضافة السوق للاحق قوله فتأثموا. ای تحرج المسلمون قوله ان یتجروا بتشدید الفوقیة بعد التحتیة وبالجیم المکسورة بعده راء مضمومة من التجارة وفی الفرع یتحروا بالحاء المهملة وفتح الراء المشددة قاله القسطلانی مر الحدیث مع بیانه فی ص ۳۲۶ فی الحج ۱۲ **۶** قوله فی المواسم. ای مواسم الحج وسمی موسم الحج موسما لانه معلم یجتمع الناس الیه ۱۲ ک **۷** قوله ومن دان دینها. وهم بنو عامر بن صعصعة وثقیف وخزاعة فیما قاله الخطابی ۱۲ ک قس **۸** قوله یقفون بالمزدلفة. ولا یخرجون من الحرم اذا دفعوا ویقولون نحن اهل الله فلا نخرج من حرم الله قوله وکانوا یسمون الحمس. بضم الحاء المهملة والمیم الساکنة اٰخره مهملة جمع احمس وهو الشدید الصلب وسموا بذلك لتصلبهم فیما کانوا علیه ۱۲ قس **۹** قوله ثم افیضوا الخ فیه بیان انهم مامورون بالوقوف بعرفة لان الافاضة ومعناها التفرق لا یکون الا عن اجتماع فی مکان واحد وکان الناس وهم اکثر قبائل العرب تفیضون منها فامرهم ایضا ان یفیضوا منها قاله الکرمانی قیل المراد بالناس ابراهیم وقیل اٰدم علیهما الصلٰوة والسلام وقیل اهل الیمن والربیعة وفی المخاطبین بذلك قولان احدهما انه خطاب لقریش وهو قول الجمهور والثانی انه خطاب لجمیع المسلمین قال القاضی ثناء الله فی المظهری کانت العرب تقف بعرفة وکان قریش تقف دون ذلك بالمزدلفة فانزل الله تعالیٰ ثم افیضوا من حیث افاض الناس. وهو قول اکثر المفسرین وقیل معنی الاٰیة ثم افیضوا یعنی بعد افاضتکم من عرفات افیضوا من حیث افاض یعنی من المزدلفة الی منی لکن یشکل علی الاول لفظة ثم لانه مقدم علی الوقوف بمشعر الحرام فقیل ثم ههنا بمعنی الواو والاوجه ان کلمة ثم ههنا التفاوت ما بین الافاضتین رتبة فان الافاضة من عرفات فریضة رکن للحج اجماعا یفوت الحج بفواته بخلاف الوقوف بالمزدلفة فانه لیس برکن للحج اجماعا الا ما روی عن لیث وعلقمة فانهما قالا برکنیته ونظیرها فی القراٰن فك رقبة او اطعام فی یوم ذی مسغبة یتیما ذا مقربة او مسکینا ذا متربة ثم کان من الذین اٰمنوا. فان مقتضی هٰذه الاٰیة ان الایمان اعظم درجة من سائر الحسنات والله اعلم انتهی مختصرا ۱۲ **۱۰** قوله ما تیسر له. جزاء للشرط ای فهدیته ما تیسر او فعلیه ما تیسر او بدل من الهدی والجزاء بأسره محذوف ای فهدیته ذلك او فلیهد ذلك ۱۲ ک **۱۱** قوله من صلٰوة العصر الخ قال الکرمانی فان قلت اول وقت الوقوف زوال عرفة واٰخره صبح العید قلت اعتبر فی الاول الاشرف وفی الاٰخر العادة المشهورة انتهی ۱۲ **۱۲** قوله یبلغوا جمعا. بفتح الجیم وسکون المیم وهو المزدلفة قوله الذی یبیتون به صفة لجمعا وهو من البیات وللاصیلی ولابی ذر عن الحموی یتبرر بالفوقیة بعد التحتیة المضمومة فموحدة فرائین مهملتین اولهما مفتوح مشدد ای یطلب فیه البر وهو الصواب وعلیه اقتصر فی الفتح وفی نسخة یتبرز بزاء معجمة من التبرز وهو الخروج للبراز وهو الفضاء الواسع لاجل قضاء الحاجة ۱۲ قس **۱۳** قوله فان الناس کانوا یفیضون الخ قال الکرمانی فان قلت هٰذا السیاق یدل علی ان الافاضة فی قوله تعالیٰ ثم افیضوا من المزدلفة والحدیث السابق یدل علی انها من عرفات قلت لا منافاة اذ هٰذا تفسیر ابن عباس والمراد من الناس الحمس وذلك تفسیر عائشة والمراد من الناس غیر الحمس ۱۲

حل اللغات حُمس جمع احمس وهو الشدید الصلب الدال الخصام ای شدید العداوة والجدال ۱۲

لطائف الظاهر ان مراده النفقة فی الجهاد فانه لو لم ینفق فیه غلب علیهم الکفار واهلکوهم ۱۲ ح **م** بفتح المیم وسکون العین وکسر القاف ابن مقرن المزنی ۱۲ قس **ســ** بالنصب علی المفعولیة او بالرفع علی انه مبتدأ مؤخر ۱۲ قس **مع** هٰذا الاسناد من الغرائب اجتمع فیه ثلٰثة رجال کلهم یسمی بعمران ۱۲ **لـ** یصرف فی لغة الحجاز وبنو تمیم لا یصرفونه ۱۲ قس **لحـ** بالمعجمتین ابو معویة الضریر ۱۲ قس.

ع فیه ان الرکن هو الوقوف بعرفة لا الافاضة منها ۱۲

وقال الله ثم افيضوا من حيث افاض الناس واستغفروا الله ان الله غفور رحيم حتى ترموا الجمرة **باب** قوله ومنهم من يقول ربنا اتنا في الدنيا حسنة وفي الاخرة حسنة وقنا عذاب النار **حدثنا** ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز عن انس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم ربنا اتنا في الدنيا حسنة وفي الاخرة حسنة وقنا عذاب النار **باب** قوله وهو الد الخصام وقال عطاء النسل الحيوان **حدثنا** قبيصة قال حدثنا سفين عن ابن جريج عن ابن ابي مليكة عن عائشة ترفعه قال ابغض الرجال الى الله الالد الخصم وقال عبد الله حدثنا سفين حدثني ابن جريج عن ابن ابي مليكة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب** قوله ام حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء الى قريب **حدثنا** ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام عن ابن جريج قال سمعت ابن ابي مليكة يقول قال ابن عباس حتى اذا استيئس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا خفيفة ذهب بها هناك وتلا حتى يقول الرسول والذين امنوا معه متى نصر الله الا ان نصر الله قريب فلقيت عروة بن الزبير فذكرت له ذلك فقال قالت عائشة معاذ الله والله ما وعد الله رسوله من شيء قط الا علم انه كائن قبل ان يموت ولكن لم تزل البلايا بالرسل حتى خافوا ان يكون من معهم يكذبونهم فكانت تقرأها وظنوا انهم قد كذبوا مثقلة **باب** قوله تعالى نساؤكم حرث لكم فاتوا حرثكم انى شئتم وقدموا لانفسكم الاية **حدثنا** اسحق قال اخبرنا النضر بن شميل قال اخبرنا ابن عون عن نافع قال كان ابن عمر اذا قرأ القران لم يتكلم حتى يفرغ منه فاخذت عليه يوما فقرأ سورة البقرة حتى انتهى الى مكان قال تدري فيما انزلت قلت لا قال نزلت في كذا وكذا ثم مضى وعن عبد الصمد حدثني ابي قال حدثني ايوب عن نافع عن ابن عمر فاتوا حرثكم انى شئتم قال يأتيها في رواه محمد بن يحيى بن سعيد عن ابيه عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر **حدثنا** ابو نعيم قال حدثنا سفيان عن ابن المنكدر قال سمعت جابرا قال كانت اليهود تقول اذا جامعها من ورائها جاء الولد احول فنزلت نساؤكم حرث لكم فاتوا حرثكم انى شئتم **باب** قوله واذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن فلا تعضلوهن ان ينكحن ازواجهن **حدثنا** عبيد الله بن سعيد قال حدثنا ابو عامر العقدي قال حدثنا عباد بن راشد قال حدثنا الحسن قال حدثني معقل بن يسار قال كانت لي اخت تخطب الي قال ابو عبد الله وقال ابراهيم عن يونس عن الحسن حدثني معقل بن يسار قال ح وحدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا يونس عن الحسن ان اخت معقل بن يسار طلقها زوجها فتركها حتى انقضت عدتها فخطبها فابى معقل فنزلت فلا تعضلوهن ان ينكحن ازواجهن **باب** قوله والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا الى بما تعملون خبير يعفون يهبن **حدثني** امية قال حدثنا يزيد بن زريع عن حبيب عن ابن ابي مليكة قال ابن الزبير قلت لعثمن بن عفان والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا قال قد نسختها الاية الاخرى فلم تكتبها او تدعها قال يا ابن اخي لا اغير شيئا منه من مكانه **حدثنا** اسحق قال حدثنا روح قال حدثنا شبل عن ابن ابي نجيح عن مجاهد والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا

عن ۲ الاية ثني ۲ قال بما هنالك قال وظنوا ثني فيم انزلت ۲ قال ابو عبد الله ۲ الاية الاية فاذا بلغن اجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن في انفسهن بالمعروف والله بما تعملون خبير ثنا ۲ ابن بسطام خبيب ثني

قال ابو عبد الله

۱؎ قوله قد كذبوا خفيفة ذال المعجمة وهي قراءة الكوفيين على معنى انه اعاد الضمير من ظنوا وكذبوا على الرسل اي هم ظنوا ان انفسهم كذبتهم ما حدثتهم من النصرة كما يقال صدق رجاؤه وكذب رجاؤه او اعاد الضمير على الكفار اي وظن الكفار ان الرسل قد كذبوا فيما وعدوا به من النصر او غير ذلك مما يأتي انشاء الله تعالى في سورة يوسف ۱۲ قس ۲؎ قوله ذهب بها هناك. اي ذهب ابن عباس بهذه الاية الى الاية التي في البقرة يعني فهم من هذه الاية ما فهم من تلك لكون الاستفهام في متى نصر الله للاستبعاد والاستبطاء فهما متناسبان في مجئ النصرة بعد اليأس والاستبعاد ۱۲ ک ۳؎ قوله فظنوا انهم قد كذبوا مثقلة اي بالتشديد قراءة نافع وابن كثير وابو عمرو وابن عامر وبالتخفيف قراءة عاصم وحمزة والكسائي فان قلت لم انكرت عائشة على ابن عباس وقراءة التخفيف يحتمل هذا المعنى ايضا بان يقال خافوا ان يكون من معهم يكذبونهم قلت الانكار من جهة ان مراده ان الرسل ظنوا انهم مكذبون من عند الله لا من عندهم بقرينة الاستشهاد باية البقرة فان قلت لو كان كما قالت عائشة لقيل وتيقنوا انهم قد كذبوا لان تكذيب القوم لهم كان متيقنا قلت تكذيب اتباعهم من المؤمنين كان مظنونا والمتيقن هو تكذيب الذين لم يؤمنوا اصلا فان قلت ما وجه ما ذهب اليه ابن عباس قلت لا شك ان مذهبه انه لم يجز على الرسل ان يكذبوا بالوحي الذي يأتيهم من قبل الله لكن يحتمل ان يقال انهم عند تطاول البلاء وابطاء تنجيز الوعد توهموا ان الذي جاءهم كان غلطا منهم فالكذب متأول بالغلط او اراد بالظن ما يهجس في القلب من شبه الوسوسة وحديث النفس على ما عليه البشرية واما الظن الذي هو ترجح احد الجانبين على الاخر فيه فهو غير جائز على احاد الامة فكيف بالرسل كذا في المجمع والكرماني ملتقطا ۱۲ ۴؎ قوله في. بحذف المجرور وهو الظرف اي في الدبر كما وقع التصريح به واسقط المؤلف ذلك لاستنكاره كذا في قس وقد اختلف النقل فيه عن ابن عمر قال في المظهري الصحيح ان الوهم انما هو من ابن عمر وقد حكم بكونه وهما من ابن عمر رأس المفسرين ابن عباس انتهى قال ابو حنيفة وجمهور اهل السنة بحرمته وحملوا ما ورد عن ابن عمر انه يأتيها في قبلها من دبرها كذا في القسطلاني ۱۲ ۵؎ قوله اذا جامعها من ورائها. اي في فرجها حال اتكاسها فنزلت الاية ردا لهم ۱۲ كرماني ۶؎ قوله يتربصن. اي ينتظرن والاية تشمل الحوامل وغيرهن ثم نسخ حكمها في الحوامل بقوله تعالى واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن قال ابن مسعود من شاء باهلته ان سورة النساء القصرى يعني سورة الطلاق نزلت بعد سورة النساء الطولى يعني سورة البقرة وعليه انعقد الاجماع عن المسور بن مخرمة ان سبيعة الاسلمية نفست اي ولدت بعد زوجها بليال فجاءت النبي صلى الله عليه وسلم فاستأذنته ان تنكح فاذن لها فنكحت رواه البخاري وكذا في الصحيحين من حديث سبيعة ومن حديث ام سلمة وروي عن علي وابن عباس انها تعتد الى ابعد الاجلين كذا في التفسير المظهري قال القسطلاني وكان ابن عباس يرى ان تتربص بابعد الاجلين من الوضع او اربعة اشهر وعشر للجمع بين الايتين وهو ماخذ جيد ومسلك قوي لولا ما ثبتت به السنة في حديث سبيعة الاسلمية الاتي ان شاء الله تعالى قريبا انتهى ۱۲ ۷؎ قوله ازواجا. تمام الاية وصية لازواجهم متاعا الى الحول غير اخراج قوله قال اي ابن الزبير قد نسختها الاية الاخرى السابقة وهي يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا قوله فلم بكسر اللام وفتح الميم قوله او تدعها شك من الراوي اي لم تتركها في المصحف وقد نسخ حكمها باربعة الاشهر فما الحكمة في ابقاء رسمها بعد التي نسختها يوهم بقاء حكمها قوله قال اي عثمان يا ابن اخي على عادة العرب او نظر الى اخوة الايمان او ان عثمان من اولاد قصي وكذلك عبد الله قوله لا اغير شيئا منه من مكانه اذ هو توقيفي. ملتقط من قس ک ۱۲

حل اللغات البأساء الفقر والضراء السقم كما قال ابن عباس وابن مسعود لا تعضلوهن اي لا تمنعوهن يتربصن اي ينتظرن. تدعها اي تتركها حبسونا اي منعونا ۱۲۔

ع ابن ابي رباح مما وصله الطبري ۱۲ قس ع في تفسير قوله تعالى فيهلك الحرث والنسل ۱۲ قسطلاني ع فيه تصريح الحسن بالتحديث عن معقل ۱۲ قس. ع من الهبة هو تفسير قوله فنصف ما فرضتم الا ان يعفون وسقط قوله يعفون يهبن لابي ذر كذا في قس ۱۲

قال كانت هٰذه العدة تعتد عند اهل زوجها واجب فانزل الله وَالَّذِيْنَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُوْنَ اَزْوَاجًا وَّصِيَّةً لِّاَزْوَاجِهِمْ مَّتَاعًا اِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ اِخْرَاجٍ فَاِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيْمَا فَعَلْنَ فِيْ اَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَّعْرُوْفٍ قال جعل الله لها تمام السنة سبعة اشهر وعشرين ليلة وصية ان شاءت سكنت فى وصيتها وان شاءت خرجت وهو قول الله تعالى غَيْرَ اِخْرَاجٍ فَاِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فالعدة كما هو واجب عليها زعم ذلك عن مجاهد وقال عطاء قال ابن عباس نسخت هٰذه الاية عدتها عند اهلها فتعتد حيث شاءت لقول الله غير اخراج وقال عطاء ان شاءت اعتدت عند اهله وسكنت فى وصيتها وان شاءت خرجت لقول الله فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيْمَا فَعَلْنَ قال عطاء ثم جاء الميراث فنسخ السكنى فتعتد حيث شاءت ولا سكنى لها وعن محمد بن يوسف قال حدثنا ورقاء عن ابن ابى نجيح عن مجاهد بهذا وعن ابن ابى نجيح عن عطاء عن ابن عباس قال نسخت هٰذه الاية عدتها فى اهلها فتعتد حيث شاءت لقول الله غير اخراج نحوه

٤٥٣٢ **حدثنى** حبان قال حدثنا عبد الله قال اخبرنا عبد الله بن عون عن محمد بن سيرين قال جلست الى مجلس فيه عظم من الانصار وفيهم عبد الرحمٰن بن ابى ليلى فذكرت حديث عبد الله بن عتبة فى شان سبيعة بنت الحرث فقال عبد الرحمٰن ولكن عمه كان لا يقول ذلك فقلت انى لجرى ان كذبت على رجل فى جانب الكوفة ورفع صوته قال ثم خرجت فلقيت مالك بن عامر او مالك بن عوف قلت كيف كان قول ابن مسعود فى المتوفى عنها زوجها وهى حامل فقال قال ابن مسعود اتجعلون عليها التغليظ ولا تجعلون لها الرخصة لنزلت سورة النساء القصرى بعد الطولى وقال ايوب عن محمد لقيت ابا عطية مالك بن عامر **باب** قوله حٰفِظُوْا عَلَى الصَّلَوٰتِ وَالصَّلٰوةِ الْوُسْطٰى

٤٥٣٣ **حدثنا** عبد الله بن محمد قال حدثنا يزيد قال اخبرنا هشام عن محمد عن عبيدة عن على قال النبى صلى الله عليه وسلم ح وحدثنى عبد الرحمٰن قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا هشام حدثنا محمد عن عبيدة عن على ان النبى صلى الله عليه وسلم قال يوم الخندق حبسونا عن صلوٰة الوسطى حتى غابت الشمس ملأ الله قبورهم وبيوتهم او اجوافهم شك يحيى نارا **باب** قوله وَقُوْمُوْا لِلّٰهِ قٰنِتِيْنَ مطيعين

٤٥٣٤ **حدثنا** مسدد قال حدثنا يحيى عن اسمٰعيل بن ابى خالد عن الحرث بن شبيل عن ابى عمرو الشيبانى عن زيد بن ارقم قال كنا نتكلم فى الصلوٰة يكلم احدنا اخاه فى حاجته حتى نزلت هٰذه الاية حٰفِظُوْا عَلَى الصَّلَوٰتِ وَالصَّلٰوةِ الْوُسْطٰى وَقُوْمُوْا لِلّٰهِ قٰنِتِيْنَ فامرنا بالسكوت **باب** قوله عز وجل فَاِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا اَوْ رُكْبَانًا فَاِذَآ اَمِنْتُمْ فَاذْكُرُوا اللّٰهَ كَمَا عَلَّمَكُمْ مَّا لَمْ تَكُوْنُوْا تَعْلَمُوْنَ وقال ابن جبير كرسيه علمه يقال بسطة زيادة وفضلا افرغ انزل يؤده يثقله آدنى اثقلنى والآد والايد القوة السنة نعاس يتسنه يتغير فبهت ذهبت حجته خاوية لا انيس فيها عروشها ابنيتها السنة النعاس ننشزها نخرجها اعصار ريح عاصف تهب من الارض الى السماء كعمود فيه نار وقال ابن عباس صلدا ليس عليه شىء وقال عكرمة وابل مطر شديد الطل الندى وهٰذا مثل عمل المؤمن يتسنه يتغير

٤٥٣٥ **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال حدثنا مالك عن نافع ان عبد الله بن عمر كان اذا سئل عن صلوٰة الخوف قال يتقدم الامام وطائفة من الناس فيصلى بهم الامام ركعة وتكون

اهله — وهو قول الله — اهلها — اخبرنا — ثنا — اخبرنا — ابن المبارك — ولكن عمه — وله — انزلت — قال — ثنى — حدثنا — قال ثنى ثنا — اى — الاية — الى قوله تعلمون — رجالا قياما راجل قائم — ولا يؤده لا يثقله — اخبرنا — السنة النعاس — يتسنه يتخير

ــــ١ــه قوله هٰذه العدة اى المذكورة فى قوله تعالى يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا قوله وصية قرأها بالنصب ابو عامر وابن عامر وحفص وحمزة اى والذين يتوفون منكم يوصون او ليوصوا وصية او كتب الله عليهم وصية وقرأها الباقون بالرفع على تقدير وصية الذين يتوفون او حكمهم وصية قوله متاعا نصب على المصدر اى متعوهن متاعا او هو مفعول لمضمر اى ليوصوا متاعا او ليوصوا وصية متاعا يعنى ما يتمتعن به من النفقة والكسوة قوله غير اخراج نعت لمتاعا او بدل منه او حال من الزوجات اى غير مخرجات او حال من الموصين اى غير مخرجين قوله فان خرجن اى من منزل الازواج فلا جناح عليكم ايها الاولياء قوله من معروف اى مما لم ينكره الشرع وهٰذا يدل على انه لم يكن يجب عليها ملازمة مسكن الزوج والاحداد عليه وانما كانت مخيرة بين الملازمة واخذ النفقة وبين الخروج وتركها. ملتقط من قس ومظهرى وبيضاوى ١٢

ــــ٢ــه قوله فالعدة كما هى واجب عليها. يعنى العدة الواجبة عند اهل زوجها هى اربعة اشهر وعشرا والزائد الى تمام الحول هو بحسب الوصية ان شاءت قبلت الوصية وان شاءت اكتفت بالواجب ١٢ ك

ــــ٣ــه قوله فنسخ السكنى. وتركت الوصية فتعتد حيث شاءت ولا سكنى لها قال ابن كثير فهٰذا القول الذى عول عليه مجاهد وعطاء من ان هٰذه الاية لم تدل على وجوب الاعتداد سنة كما زعم الجمهور حتى يكون ذلك منسوخا باربعة اشهر وعشرا ١٢ قس

ــــ٤ــه قوله فى شان سبيعة مصغر السبعة الاسلمية نفست بعد وفات زوجها سعد بن خولة بليال فخطبها ابو السنابل فاستاذنت النبى صلعم ان تنكح فاذن لها فنكحت قوله ولكن عمه اى عم عبد الله بن عتبة وهو عبد الله بن مسعود كان لا يقول ذلك بل يقول تعتد باخر الاجلين قال ابن سيرين انى لجرى ان كذبت على رجل فى جانب الكوفة يريد عبد الله بن عتبة وكان يسكن الكوفة وتوفى بها ١٢ قس ك

ــــ٥ــه قوله التغليظ اى طول العدة بالحمل اذا زادت مدته على مدة الاشهر ولا تجعلون لها الرخصة وهى خروجها من العدة اذا وضعت لاقل من عدة الاشهر اى اذا جعلتم التغليظ عليها فاجعلوا لها الرخصة اذا وضعت لاقل على الاشهر ١٢ ك قس

ــــ٦ــه قوله سورة النساء القصرى. اى سورة الطلاق ومراده منها واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن بعد الطولى اى البقرة ومراده منها والذين يتوفون الى قوله يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا ومفهوم كلام ابن مسعود ان المتاخر هو الناسخ لكن الجمهور على ان لا نسخ بل عموم آية البقرة مخصوص بآية الطلاق ١٢ قس

ــــ٧ــه قوله صلوٰة الوسطى. زاد مسلم صلوٰة العصر ثم صلاها بين المغرب والعشاء اكثر الاحاديث دالة على ان صلوٰة الوسطى العصر وقيل الصبح او الظهر او المغرب او العشاء او عيد الاضحى او صلوٰة الليل اقوال وقيل هى واحدة من الخمس غير معينة. وقيل بالتوقف ١٢ توشيح

ــــ٨ــه قوله فامرنا بالسكوت. بلفظ المجهول قال الخطابى اصح الاقاويل فى تفسير القانت الداعى فى حال القيام وليس السكوت المذكور تفسير القنوت لكنهم لما امروا بالذكر اشتغلوا عن الكلام فانقطعوا عنه فقيل امرنا بالسكوت قاله الكرمانى ومر بيانه فى ٢٣٦ ١٢

ــــ٩ــه قوله كرسيه ومنه قيل للعلماء الكراسى وقيل يعبر به عن السر قال بالى بامرك كرسى الكاتم ١٢ ش.

١٢عــه اى قال شبل قال ذلك ابن ابى نجيح عن مجاهد. قس وهٰذا يدل على ان مجاهدا لا يرى نسخ الاية ١٢

١٣ــه ابن ابى رباح وهو من ابن ابى نجيح عن عطاء ووهم من زعم انه معلق. ف وتعقبه العينى بانه لو كان عطفا يقال عن عطاء فظاهره التعليق ١٢ ف

للحــه وهو طول زمان عدة الحمل اذا زادت على اربعة اشهر وعشرا ١٢ قس

صــه وهى خروجها من العدة اذا وضعت لاقل من اربعة اشهر و

(قوله قال ابن جبير كرسيه علمه) ولعل وجه الاطلاق على العلم هو ان العالم يقعد فى العادة على الكرسى عند نشر العلم فصار كانه محل العلم فاطلق عليه كاطلاق اسم المحل على الحال ويحتمل ان وجهه ان العالم يعتمد على العلم ويتمكن به فى الكلام والجواب كما يتمكن صاحب الكرسى بالقعود عليه فشبه احدهما بالآخر واطلق الاسم والله تعالى اعلم اه سندى

طائفة منهم بينهم وبين العدو ولم يصلوا فاذا صلى الذين معه ركعة استاخروا مكان الذين لم يصلوا ولا يسلمون ويتقدم الذين لم يصلوا فيصلون معه ركعة ثم ينصرف الامام وقد صلى ركعتين فيقوم كل واحد من الطائفتين فيصلون لانفسهم ركعة بعد ان ينصرف الامام فيكون كل واحد من الطائفتين قد صلى ركعتين فان كان خوف هو اشد من ذلك صلوا رجالا قياما على اقدامهم او ركبانا مستقبلي القبلة او غير مستقبليها قال مالك قال نافع لا ارى عبد الله بن عمر ذكر ذلك الا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم **باب** قوله والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا **حدثنا** عبد الله بن ابي الاسود قال حدثنا حميد بن الاسود ويزيد بن زريع قال حدثنا حبيب بن الشهيد عن ابن ابي مليكة قال قال ابن الزبير قلت لعثمن هذه الاية التي في البقرة والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا الى قوله غير اخراج قد نسختها الاخرى فلم تكتبها قال تدعها يا ابن اخي لا اغير شيئا منه من مكانه قال حميد او نحو هذا **باب** قوله واذ قال ابراهيم رب ارني كيف تحي الموتى **حدثنا** احمد بن صالح قال حدثنا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب عن ابي سلمة وسعيد عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن احق بالشك من ابراهيم اذ قال رب ارني كيف تحي الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي فصرهن قطعهن **باب** قوله ايود احدكم ان تكون له جنة الى قوله تتفكرون **حدثنا** ابراهيم حدثنا هشام عن ابن جريج قال سمعت عبد الله بن ابي مليكة يحدث عن ابن عباس وقال ح وسمعت اخاه ابا بكر بن ابي مليكة يحدث عن عبيد بن عمير قال قال عمر يوما لاصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيم ترون هذه الاية نزلت ايود احدكم ان تكون له جنة قالوا الله اعلم فغضب عمر فقال قولوا نعلم او لا نعلم فقال ابن عباس في نفسي منها شيء يا امير المؤمنين قال عمر يا ابن اخي قل ولا تحقر نفسك قال ابن عباس ضربت مثلا لعمل قال عمر اي عمل قال ابن عباس لعمل قال عمر لرجل غني يعمل بطاعة الله عز وجل ثم بعث الله له الشيطان فعمل بالمعاصي حتى اغرق اعماله **باب** قول الله لا يسألون الناس الحافا يقال الحف علي والح علي واحفاني بالمسألة فيحفكم يجهدكم **حدثنا** ابن ابي مريم قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثني شريك بن ابي نمر ان عطاء بن يسار وعبد الرحمن بن ابي عمرة الانصاري قالا سمعنا ابا هريرة يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الذي ترده التمرة والتمرتان ولا اللقمة ولا اللقمتان انما المسكين الذي يتعفف واقرءوا ان شئتم يعني قوله لا يسألون الناس الحافا **باب** قول الله واحل الله البيع وحرم الربوا المس الجنون **حدثنا** عمر بن حفص بن غياث قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال حدثنا مسلم عن مسروق عن عائشة قالت لما نزلت الايات من اخر سورة البقرة في الربوا

ن ١ صلوا ٢ ن واحدة ٣ ق واحدة ٤ ن وصية لازواجهم الاية ٥ ن تحيي ٦ ن الاية ٧ ن فصرهن قطعهن ٨ ن احق من ابراهيم بالشك ٩ ن من نخيل واعناب تجري من تحتها الانهار له فيها من كل الثمرات الاية ١٠ ن قال اخبرنا ١١ فيمن ١٢ ن فصرهن قطعهن ١٣ ن اقرءوا

---

١ قوله فيكون كل واحد من الطائفتين قد صلى ركعتين. قال القسطلاني في هذه الكيفية اختارها الحنفية انتهى اي مع فرق يسير وتمام الكيفية التي اختارها الحنفية ذكرها محمد في كتاب الآثار حيث قال اخبرنا ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم في صلوة الخوف قال اذا صلى الامام باصحابه فلتقم طائفة منهم مع ...... الامام وطائفة بازاء العدو فيصلي الامام بالطائفة الذين معه ركعة ثم ينصرف الطائفة الذين صلوا مع الامام من غير ان يتكلموا حتى يقوموا في مقام اصحابهم وتاتي الطائفة الاولى حتى يصلوا ركعة وحدانا ثم ينصرفون فيقومون مقام اصحابهم وتاتي الطائفة الاخرى حتى يقضوا الركعة التي بقيت عليهم وحدانا قال محمد قال اخبرنا ابو حنيفة قال حدثنا الحرث من عبد الرحمن عن ابن عباس مثل ذلك انتهى قال ابن الهمام رواية ابن عباس هذا وان كان موقوفا لكن لا يخفى ان ذلك مما لا مجال للرائے فيه لانه تغيير بالمنافي في الصلوة فالموقوف فيه كالمرفوع ١٢ **٢** قوله باب قوله والذين يتوفون قال العيني حديث هذا الباب قد مر في ثلثة ابواب وكان المناسب بلا ترجمة عند الباب المترجم بهذه الآية انتهى ولعل مقصود البخاري من ذكره ههنا الاعلام بان المنسوخ يكتب اذا لم ينسخ تلاوته كما ظن ابن الزبير وكان المقصود من الباب السابق بيان عدة المتوفى عنها زوجها وما يتعلق به وكان بيان كل مقصودة منها عنده فعقد لكل بابا وذكر حديث ابي مليكة سابقا الاجل بيان النسخ بالكريمة وهذا صنعة في هذا الكتاب المستطاب ولهذا اكتفى ههنا بهذا الحديث وذكر ثمه ما فيه بيان العدة واقوال السلف فيه ١٢ خير جاري **٣** قوله لا اغير شيئا منه اي من المصحف من مكانه اذ هو توقيفي اي فكما وجدتها مثبتة في المصحف اثبتها حيث وجدتها وفيه ان ترتيب الآي توقيفي ١٢ قس **٤** قوله نحن احق بالشك. اي لو كان الشك متطرقا الى الانبياء في القدرة لكنت انا احق به وقد علمتم اني لم اشك فابراهيم عليه السلام لم يشك كذا قاله القسطلاني قال الكرماني فان قلت لم كان النبي صلى الله عليه وسلم احق وهو افضل بل هو احق بعدم الشك قلت قاله تواضعا وهضما لنفسه او معناه نحن ايتها الامة احق انتهى ١٢ **٥** قوله فغضب عمر. فان قلت ما وجه غضبه مع كونهم وكلوا العلم الى الله تعالى اجيب بانه سألهم عن تعيين ما عندهم في نزول الآية ظنا او علما على اختلاف الروايتين فاجابوا بجواب يصلح صدوره من العالم بالشيء والجاهل به فلم يحصل المقصود ١٢ قسطلاني. **٦** قوله اغرق بفتح الهمزة وسكون المعجمة اي اضاع اعماله الصالحة بما ارتكب من المعاصي واحتاج الى شيء من الطاعات في اهم احواله فلم يحصل له منه شيء ولذا قال واصابه الكبر اي كبر السن فان الفاقة في الشيخوخة اصعب وله ذرية ضعفاء صغار لا قدرة لهم على الكسب فاصابها اعصار وهو الريح الشديدة فيه نار فاحرقت ثماره وابادت اشجاره كذا في القسطلاني قال الكرماني فان قلت فيه دليل للمعتزلة في مسئلة احباط الطاعات بالمعصية قلت الكفر محيط للاعمال اتفاقا والاغراق لا يستلزم الاحباط ١٢ **٧** قوله لا يسألون الناس الحافا. نصب على المصدرية بفعل مقدر اي يلحفون الحافا والجملة حال او هو مفعول له او مصدر في موضع الحال اي لا يسئلون ملحفين ومفهومه انهم يسألون لكن لا بالحاف ويجوز ان يراد انهم لا يسئلون ولا يلحفون كذا في الكرماني ١٢ **٨** قوله فيحفكم. اي قوله تعالى فيحفكم تبخلوا غرضه ان الالحاح والالحاف والاحفاء بمعنى واحد وهو المبالغة والجهد ١٢ كرماني **٩** قوله واحل الله البيع وحرم الربوا جملة مستانفة من كلام الله رد الما قالوه بحكم العقل من التسوية بين البيع والربوا ح فلا محل لها من الاعراب وقيل هي من تتمة قولهم اعتراضا على الشرع ١٢ قسطلاني **١٠** قوله المس. اي في قوله تعالى الذين يأكلون الربوا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس قال الفراء هو الجنون قال البيضاوي قوله من المس متعلق بقوله لا يقومون اي لا يقومون من المس الذي بهم بسبب اكل الربوا او هو متعلق بيقوم او بيتخبط فيكون نهوضهم وسقوطهم كالمصروعين لا لاختلال عقلهم ولكن لان الله تعالى اربى في بطونهم ما اكلوه من الربوا فاثقلهم انتهى قال القسطلاني وعن ابن عباس مما رواه ابن ابي حاتم قال آكل الربوا يبعث يوم القيمة مجنونا ١٢

حل اللغات اغرق اي اضاع احفاني بالمسئلة اي بالغ فيها ١٢

وقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم على الناس ثم حرّم التجارة في الخمر **باب** قوله يمحق الله الربوا قال ابو عبد الله يذهبه **حدثنا** بشر
ابن خلد قال اخبرنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمن قال سمعت ابا الضحى يحدث عن مسروق عن عائشة انها قالت لما انزلت
الايات الاواخر من سورة البقرة خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلاهن عليهم في المسجد فحرّم التجارة في الخمر **باب** قوله فان لم
تفعلوا فأذنوا بحرب من الله ورسوله فاعلموا **حدثني** محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن منصور عن ابي الضحى
عن مسروق عن عائشة قالت لما نزلت الايات من اخر سورة البقرة قرأهن النبي صلى الله عليه وسلم عليهم في المسجد وحرّم التجارة في
الخمر **باب** قوله وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة وان تصدّقوا خير لكم ان كنتم تعلمون **وقال** محمد بن يوسف عن سفين عن منصور
والاعمش عن ابي الضحى عن مسروق عن عائشة قالت لما انزلت الايات من اخر سورة البقرة قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأهن
علينا ثم حرّم التجارة في الخمر **باب** قوله واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله **حدثنا** قبيصة بن عقبة قال حدثنا سفين عن عاصم عن
الشعبي عن ابن عباس قال اخر اية نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم اية الربوا **باب** قوله وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم
به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير **حدثنا** محمد قال حدثنا النفيلي قال حدثنا مسكين عن شعبة عن
خلد الحذاء عن مروان الاصفر عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن عمر انها قد نسخت ان تبدوا ما في انفسكم الاية
باب قوله امن الرسول بما انزل اليه من ربه وقال ابن عباس إصرا عهدا ويقال غفرانك مغفرتك فاغفرلنا **حدثني** اسحق قال
اخبرنا روح قال حدثنا شعبة عن خالد الحذاء عن مروان الاصفر عن رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال احسبه ابن عمر
ان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه قال نسختها الاية التي بعدها **سورة** ال عمران تقاة وتقية واحدة صرّ برد شفا حفرة مثل شفا الركية
وهو حرفها تبوّئ تتخذ معسكرا والمسوّم الذي له سيماء بعلامة او بصوفة او ما كان ربيّون الجميع والواحد ربّي تحسونهم تستأصلونهم
قتلا غزّا واحدها غاز سنكتب سنحفظ نزلا ثوابا ويجوز ومنزل من عند الله كقولك انزلته وقال مجاهد والخيل المسومة المطهمة
الحسان وقال ابن جبير وحصورا لا يأتي النساء وقال عكرمة من فورهم من غضبهم يوم بدر وقال مجاهد يخرج الحي النطفة تخرج
ميتة ويخرج منها الحي الابكار اول الفجر والعشي ميل الشمس الى ان أراه تغرب **باب** منه ايات محكمات وقال مجاهد الحلال الحرام

نسخہ: ۱ فقرأها ۲ حدثنا ۲ غندر قال حدثنا شعبة ۳ الاعمش ۴ ۵ قال ابو عبد الله ۶ انزلت ۷ الاية ۸ لنا ۹ انزل ۱۰ نزلت ۱۱ الى قوله قدير ۱۲ الاية ۱۳ اخبرنا ۱۴ بن منصور حدثنا ۱۵ النبي ۱۶ بسم الله الرحمن الرحيم ۱۷ واحد ۱۸ والخيل المسومة ۱۹ سيمى ۲۰ الجموع ۲۱ وقال سعيد بن جبير وعبد الله بن عبد الرحمن بن ابزى الراعية ۲۲ من الميت

---

۱ قوله ثم حرم التجارة في الخمر قال العيني فان قلت كان تحريم الخمر قبل نزول آية الربوا بمدة طويلة كما مر تواترا فلما حرمت الخمر حرمت التجارة فيها ايضا قطعا فما الفائدة في ذكر تحريم تجارتها ههنا قلت يحتمل كون تحريم التجارة قد تأخر عن وقت تحريم عينها ويحتمل ان يكون ذكره ههنا تاكيدا ومبالغة في اشاعة ذلك او يكون قد حضر المجلس من لم يبلغه تحريم التجارة فيها قبل ذلك فاعاد صلعم ذكره ذلك للاعلام لهم ۱۲ **۲** قوله يذهبه. بالكلية من يد صاحبه او يحرمه بركته فلا ينتفع به بل يعذب به في الدنيا ويعاقبه عليه في الاخرى ۱۲ قسطلانی **۳** قوله فاذنوا. بفتح المعجمة امر من اذن يأذن بحرب من الله ورسوله الباء للالصاق اى فاعلموا وتنكير حرب للتعظيم وهذا تهديد شديد ووعيد اكيد لمن استمر على تعاطي الربوا بعد هذا الانذار ۱۲ قس **۴** قوله فنظرة. الفاء جواب الشرط ونظرة خبر مبتدأ محذوف اى فالحكم نظرة او مبتدأ حذف خبره اى فعليكم نظرة الى ميسرة اى الى يسار لما كان اهل الجاهلية يقول احدهم لمديونه اذا حل عليه الدين اما ان تقضي واما ان تربي ثم اورد في الباب الحديث السابق واشار بايراد الحديث الواحد في هذه التراجم الى ان المراد بالآيات آيات الربوا كلها الى آخر آية الدين هذه كذا في القسطلاني قال في الخير الجاري ما حاصله ان مطابقة احاديث هذه الابواب بتراجمها المشتملة على الآيات من حيث بيان زمان قراءتها ومكانها وبيان حرمة تجارة عند ذلك ۱۲. **۵** قوله آخر آية نزلت آه. واخرج الطبري عن طرق عن ابن عباس آخر آية انزلت على النبي صلعم واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله. فلعل المؤلف اراد ان يجمع بين قولي ابن عباس قال العيني يعني بالاشارة وعن ابن جبير انه عاش صلعم بعدها تسع ليال وقيل غير ذلك ونبه في الفتح على ان الآخرية في الربوا تاخر نزول الآيات المتعلقة به من سورة البقرة واما حكم تحريمه فسابق على ذلك بمدة طويلة كذا في القسطلاني ومر بعض بيانه في ص۲۷۳ في البيوع قال الكرماني فان قلت تقدم في المغازي ويجيء في آخر سورة النساء ان آخر آية نزلت يستفتونك قلت هذا قول ابن عباس وذلك قول البراء بن عازب او يخصص بان المراد آخر آية نزلت في المواريث او في احكام البيع انتهى ۱۲ - **۶** قوله قال ابن عباس اصرا اى عهدا وهو تفسير باللازم لان الوفاء بالعهد شديد واصل الاصر الشيء الثقيل ويطلق على الشديد ۱۲ قسطلانی **۷** قوله التي بعدها لا يكلف الله نفسا الا وسعها اى لا يكلف الله احدا فوق طاقته لطفا منه تعالى بخلقه ورأفة بهم واحسانا اليهم قاله القسطلاني قال الخطابي اختلفوا في نسخ الاخبار فذهب كثير الى المنع وآخرون الى الجواز ما لم يكن كذبا والصحيح انه لا يجري فيما اخبر الله عنه انه كان لانه يؤدي الى الكذب واما ما تعلق من الاخبار بالامر والنهي فالنسخ فيه جائز وفرق بعضهم بين ما اخبر انه فعله وما اخبر انه يفعله قال اما الفعل فيجوز ان يعلق بشرط وما فعله لا يدخل الشرط فيه وعليه تأول ابن عمر الآية ويجري ذلك مجرى العفو وهو كرم لا خلف كذا ذكره الكرماني ۱۲ **۸** قوله تقاة وتقية بوزن مطية واحد اى كلاهما مصدر بمعنى واحد والثانية قرأ يعقوب قوله صر اى برد يريد قوله تع كمثل ريح فيها صر قوله شفا الركية بفتح الراء وكسر الكاف وتشديد التحتية آخره هاء اى البير والمعنى كنتم مشفين على الوقوع في نار جهنم بكفركم فانقذكم الله تعالى منها بالاسلام وقوله تع واذ غدوت من اهلك تبوئ المؤمنين قال ابو عبيدة اى تتخذ معسكرا بفتح الكاف وقال غير ابي عبيدة تنزل فتعدى لاثنين احدهما بنفسه والآخر بحرف الجر وقد يحذف كهذه الآية قوله المسوم بفتح الواو اسم مفعول وكسرها اسم فاعل ولابي ذر والمسوم الذي له سيماء بالمد والصرف بعلامة او بصوفة او ما كان من العلامات قوله ربيون قال ابو عبيدة الجميع ولابي ذر الجموع بالواو بدل الياء واحدها ربي بكسر الراء وشدة الموحدة المكسورة هو العالم منسوب الى الرب وكسرت راءه تغييرا في النسب وقيل لا تغيير وهو نسبة الى الربة وهي الجماعة وفيها لغتان الكسر والضم قال الله تعالى ولقد صدقكم الله وعده اذ تحسونهم باذنه. اى تستأصلونهم قتلا قوله ومنزل بضم الميم وفتح الزاء قاله القسطلاني قال العيني يعني ان نزل الذي هو المصدر يكون بمعنى منزلا على صيغة المفعول من قولك انزلته انتهى قوله والخيل المسومة قال الكرماني المسومة المعلومة من السومة وهي العلامة او المطهمة اى التامة الحسن او المرعية من اسامة الدابة انتهى قوله وحصورا لا يأتي النساء اى مع ميله الى الشهوات وكماله ومن لم يكن له ميل لا يسمى حصورا كذا في القسطلاني ۱۲.

حل اللغات

الى ميسرة اى الى يسارة الركية البير. ربي وهو العالم منسوب الى الرب وكسرت راؤه تغييرا في النسب وقيل لا تغيير وهو نسبة الى الربة وهي الجماعة وفيها لغتان الكسر والضم. ۱۲

ع۵۰ قيل اسم ابيه خاقان وقيل سالم ۱۲ قس **ع۵۱** قال الاصمعي المطهم التام كل شيء منه على حدته فهو بارع الجمال ۱۲ قس

ع۵۱ غير منسوب قيل هو ابن يحيى الذهلي وقيل ابن ابراهيم البوشنجي وقيل ابن ادريس الرازي ۱۲ قس

ع۵۲ اى في تفسير قوله تع لا تحمل علينا اصرا ۱۲.

وأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ يُصَدِّقُ بعضُهُ بعضًا كقوله تعالى وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ وكقوله جل ذكره ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون وكقوله وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى زَيْغٌ شَكٌّ ابتغاء الفتنة المشتبهات والراسخون يعلمون يقولون آمنا به [٤٥٤٧] حدثنا عبد الله بن مسلمة قال حدثنا يزيد بن ابراهيم التستري عن ابن ابي مليكة عن القسم بن محمد عن عائشة قالت تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ الى قوله أُولُو الْأَلْبَابِ قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا رأيتِ الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سمى الله فاحذروهم وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ [٤٥٤٨] حدثني عبد الله بن محمد قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من مولود يولد الا والشيطان يمسه حين يولد فيستهل صارخا من مس الشيطان اياه الا مريم وابنها ثم يقول ابو هريرة واقرءوا ان شئتم وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ

باب قوله إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَا خير اليم مؤلم موجع من الالم وهو في موضع مفعل [٤٥٤٩، ٤٥٥٠] حدثنا حجاج بن منهال قال حدثنا ابو عوانة عن الاعمش عن ابي وائل عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف يمين صبر ليقتطع بها مال امرئ مسلم لقي الله وهو عليه غضبان فانزل الله تصديق ذلك إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ الى آخر الآية قال فدخل الاشعث بن قيس وقال ما يحدثكم ابو عبد الرحمن قلنا كذا وكذا قال فيّ أنزلت كانت لي بئر في ارض ابن عم لي قال النبي صلى الله عليه وسلم بينتك او يمينه قلت اذًا يحلف يا رسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين صبر يقتطع بها مال امرئ مسلم وهو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان [٤٥٥١] حدثنا علي هو ابن ابي هاشم سمع هشيما قال اخبرنا العوام بن حوشب عن ابراهيم بن عبد الرحمن عن عبد الله بن ابي اوفى ان رجلا اقام سلعة في السوق فحلف بها لقد اعطى بها ما لم يعطه ليوقع فيها رجلا من المسلمين فنزلت إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا الى آخر الآية [٤٥٥٢] حدثنا نصر بن علي بن نصر قال حدثنا عبد الله بن داود عن ابن جريج عن ابن ابي مليكة ان امرأتين كانتا تخرزان في البيت او في الحجرة فخرجت احداهما

من عند ربنا وما يذكر الا اولوا الالباب ٢ الى قوله اولوا الالباب ٣ وما يعلم تاويله الا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر الا اولوا الالباب

فاحذروهم فاحذروهم ٢ باب قوله فاقرءوا ٢ لهم ليقتطع فقال اذن ليقتطع تي فيها يعط في بيت او في الحجر وفي الحجرة فجرحت وحدث

---

١ قوله يصدق بعضه الى قوله زادهم هدى وزاد ابو ذر عن الكشميهني والمستملي وآتاهم تقواهم هذا كله تفسير للمتشابهة وذلك ان المفهوم من الآية الاولى ان الفاسق هو الضال يزيد ضلالته ويصدقه الآية الاخرى حيث يجعل الرجس على الذي لا يعقل وكذلك حيث يزيد للمهتدي الهداية واما اصطلاح الاصوليين فالمحكم هو المشترك بين النص والظاهر والمتشابه هو المشترك بين المجمل والماول كذا في الكرماني والقسطلاني قال البغوي قال مجاهد وعكرمة المحكم ما فيه الحلال والحرام وما سوى ذلك متشابه يشبه بعضه بعضا في الحق ويصدق بعضه بعضا كقوله تعالى وما يضل به الا الفاسقين ويجعل الرجس على الذين لا يؤمنون انتهى ١٢ **٢** قوله والراسخون يعلمون. هذا قول مجاهد قال البغوي اختلف العلماء في نظم هذه الآية فقال قوم الواو في قوله والراسخون للعطف يعني ان تاويل المتشابه يعلمه الله ويعلمه الراسخون في العلم وهو مع علمهم يقولون آمنا به وذهب الاكثرون الى ان الواو للاستيناف وتم الكلام عند قوله وما يعلم تاويله الا الله وهو قول ابي بن كعب وعائشة وعروة رضي وبه قال الحسن واكثر التابعين واختاره الكسائي والفراء والاخفش وقالوا لا يعلم تاويل المتشابه الا الله انتهى ١٢ **٣** قوله الا مريم وابنها عيسى حفظهما الله تعالى ببركة دعوة امها حيث قالت اني اعيذها بك وذريتها من الشيطن الرجيم ولم يكن لمريم ذرية غير عيسى عليه السلام ونقل العيني ان القاضي عياض اشار الى ان جميع الانبياء عليهم السلام يشاركون عيسى عليه السلام في ذلك قال القرطبي هو قول مجاهد وقد طعن الزمخشري في معنى هذا الحديث وتوقف في صحته وقال ان صح فمعناه مولود يطمع الشيطان في اغوائه الا مريم وابنها فانهما كانا معصومين وكذلك كل من كان صفتهما لقوله تعالى الا عبادك منهم المخلصين قال القسطلاني قال صاحب المظهري قلت وقد صح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لفاطمة حين زوجها اللهم اني اعيذها بك وذريتها من الشيطان الرجيم وكذا قال لعلي ودعاء النبي عليه السلام اولى بالقبول فعلى هذا حصر عدم المس في مريم وابنها يكون حصرا اضافيا بالنسبة الى الامم الاغلب ١٢ **٤** قوله لقد اعطى. بضم الهمزة وفتح الطاء وكسرها مستقبلا او ماضيا كلا الفعلين على بناء المفعول اي طلب مني هذا المتاع قبل هذه يا زيد ما طلبته كذا في المجمع قال الكرماني فان قلت الحديث السابق يدل على ان الآية نزلت في البير قلت لعل الآية لم تبلغ الى ابن ابي اوفى الا عند اقامة السلعة فظن انها نزلت في ذلك او القضيتان وقعتا في وقت واحد فنزلت بعدهما. ومر الحديث في ص ٢٧٧ في البيع ١٢

٥ قوله تخرزان. بفتح الفوقية وسكون المعجمة وبعد الراء المكسورة زاء من خرز الخف ونحوه يخرزه بضم الراء وكسرها ١٢ قس ك **٦** قوله في البيت او في الحجرة. بضم المهملة وسكون الجيم وبالراء الموضع المنفرد من الدار وفي الفرع او في الحجر بكسر الحاء وسكون الجيم واسقاط الهاء والشك من الراوي وافاد الحافظ ابن حجر ان هذه رواية الاصيلي وحده وان رواية الاكثرين في بيت وفي الحجرة بواو العطف وصوبها وقال ان سبب الخطأ في رواية الاصيلي ان في السياق حذفا بينه ابن السكن في رواية حيث جاء فيها في بيت وفي الحجرة حداث بضم الحاء وتشديد الدال وآخره مثلثة اي ناس يتحدثون قال فالواو عاطفة لكن المبتدأ محذوف ثم قال وحاصله ان المرأتين كانتا في البيت وكان في الحجرة المجاورة للبيت ناس يتحدثون فسقط المبتدأ من الرواية فصار مشكلا فعدل الراوي عن الواو الى او التي للترديد فرارا من استحالة كون المرأتين في البيت وفي الحجرة معا انتهى وتعقبه العيني بأن كون او للشك مشهور في كلام العرب وليس فيه مانع هنا وبأن الواو للعطف غير مسلم لفساد المعنى وبأنه لا دلالة هنا على حذف المبتدأ وكون الحجرة كانت مجاورة للبيت فيه نظر اذ يجوز ان تكون داخلة فيه ودرج فلا استحالة في ان تكون المرأتان فيهما معا انتهى فليتأمل ما في الكلامين مع ما في رواية ابن السكن ١٢ قس.

حل اللغات

زيغ اي ميل عن الاستقامة وعدول عن الحق تخرزان بفتح الفوقية وسكون المعجمة وبعد الراء المكسورة زاء معجمة من خرز الخف ونحوه ١٢ ف

ع١ والظاهر ان ضمير بعضه راجع الى القرآن وقيل الى المتشابه ١٢ اخ م مصدر مضاف لمفعوله منصوب على المفعول له اي لاجل طلب المشتبهات ١٢ قس ع١ تفسير الفتنة بالمشتبهات لمجاهد وصله عبد بن حميد ١٢ قس لل محتملات لا يتضح مقصودها الا بالفحص والنظر ١٢ بيضاوي ص اي لا يدرك المراد منه بالطلب ولا بالتامل الا ببيان من الشارع ١٢ مظهري ص بكسر تاء رأيت وكاف اولئك على خطاب عائشة وفتحها على انه لكل احد ١٢ قس س اي على محلوف يمين صبر بخفض بالاضافة كالاولى وسماه يمينا مجاز الملابسة بينهما والمراد ما شانه ان يكون محلوفا عليه والا فهو قبل اليمين ليس محلوفا عليه ١٢ قس.

ع ابن عامر الحزبي نسبة الى خريبة مصغرا محلة بالبصرة وهو كوفي الاصل ١٢ قس

(سورة آل عمران) (قوله واخر متشابهات الخ) حاصل ما ذكروه في تفسيرها انها متناسبات يشبه بعضها بعضا في المعنى بحيث يصير كل منها كالمصدق لصاحبه ولا يخفى ان هذا المعنى غير مناسب لما بعده وانما المناسب به ان يفسر بالمشتبهات التي يشتبه ويلتبس معانيها بحيث لا تكاد تفهم والله تعالى اعلم اهـ.

وقد انفذ باشفا فی کفها فادعت علی الاخری فرفع الی ابن عباس فقال ابن عباس قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لو یعطی
الناس بدعواهم لذهب دماء قوم واموالهم ذکروها بالله واقرء وا علیها ان الذین یشترون بعهد الله فذکروها فاعترفت فقال
ابن عباس قال النبی صلی الله علیه وسلم الیمین علی المدعی علیه باب قل یا اهل الکتاب تعالوا الی کلمة سواء بیننا وبینکم الا نعبد
الا الله سواء قصدا حدثنی ابراهیم بن موسی عن هشام عن معمر ح وحدثنی عبد الله بن محمد قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا
معمر عن الزهری قال اخبرنی عبید الله بن عبد الله بن عتبة قال حدثنی ابن عباس قال حدثنی ابو سفیان من فیه الی فی قال انطلقت
فی المدة التی کانت بینی وبین رسول الله صلی الله علیه وسلم قال فبینا انا بالشام اذ جیء بکتاب من النبی صلی الله علیه وسلم الی هرقل
قال وکان دحیة الکلبی جاء به فدفعه الی عظیم بصری فدفعه عظیم بصری الی هرقل قال فقال هرقل هل ههنا احد من قوم هذا
الرجل الذی یزعم انه نبی قالوا نعم قال فدعیت فی نفر من قریش فدخلنا علی هرقل فاجلسنا بین یدیه فقال ایکم اقرب نسبا من
هذا الرجل الذی یزعم انه نبی فقال ابو سفیان فقلت انا فاجلسونی بین یدیه واجلسوا اصحابی خلفی ثم دعا بترجمانه فقال قل
لهم انی سائل هذا عن هذا الرجل الذی یزعم انه نبی فان کذبنی فکذبوه قال ابو سفیان وایم الله لولا ان یؤثروا علی الکذب لکذبت
ثم قال لترجمانه سله کیف حسبه فیکم قال قلت هو فینا ذو حسب قال فهل کان من ابائه ملک قال قلت لا قال فهل کنتم تتهمونه
بالکذب قبل ان یقول ما قال قلت لا قال ایتبعه اشراف الناس ام ضعفاؤهم قال قلت بل ضعفاؤهم قال یزیدون او ینقصون قال
قلت لا بل یزیدون قال هل یرتد احد منهم عن دینه بعد ان یدخل فیه سخطة له قال قلت لا قال فهل قاتلتموه قال قلت نعم قال
فکیف کان قتالکم ایاه قال قلت یکون الحرب بیننا وبینه سجالا یصیب منا ونصیب منه قال فهل یغدر قال قلت لا ونحن منه فی
هذه المدة لا ندری ما هو صانع فیها قال والله ما امکننی من کلمة ادخل فیها شیئا غیر هذه قال فهل قال هذا القول احد قبله قلت لا ثم
قال لترجمانه قل له انی سالتک عن حسبه فیکم فزعمت انه فیکم ذو حسب وکذلک الرسل تبعث فی احساب قومها وسالتک هل
کان فی ابائه ملک فزعمت ان لا فقلت لو کان من ابائه ملک قلت رجل یطلب ملک ابائه وسالتک عن اتباعه اضعفاؤهم ام اشرافهم
فقلت بل ضعفاؤهم وهم اتباع الرسل وسالتک هل کنتم تتهمونه بالکذب قبل ان یقول ما قال فزعمت ان لا فعرفت انه لم یکن
لیدع الکذب علی الناس ثم یذهب فیکذب علی الله وسالتک هل یرتد احد منهم عن دینه بعد ان یدخل فیه سخطة له فزعمت
ان لا وکذلک الایمان اذا خالط بشاشة القلوب وسالتک هل یزیدون او ینقصون فزعمت انهم یزیدون وکذلک الایمان حتی
یتم وسالتک هل قاتلتموه فزعمت انکم قاتلتموه فتکون الحرب بینکم وبینه سجالا ینال منکم وتنالون منه وکذلک الرسل تبتلی
ثم تکون لها العاقبة وسالتک هل یغدر فزعمت انه لا یغدر وکذلک الرسل لا تغدر وسالتک هل قال احد هذا القول قبله

ن ل ٢ وایمانهم ثمنا قلیلا　ن د ٢ فذکرها　ن ٣ الایة　ن ٤ ثنا　ن ٥ النبی　ن ٦ صح فقالوا　ن ٧ قال　ن ٨ یکذبنی　ن ذ ٩ یؤثر یاثروا　ن ١٠ هل　ن س ١١ فی　ن د ١٢ فهل　ن س ١٣ ٢ من　ن ١٤ او　ن ١٥ قلت　ن ١٦ لهم

١ه قوله وقد انفذ بضم الهمزة وسکون النون وکسر الفاء وبالذال المعجمة والواو للحال وقد للتحقیق قوله باشفی بکسر الهمزة وسکون المعجمة وبالفاء المنونة ولابی ذر باشفا بترک التنوین مقصورا آلة الخرز للاسکاف قوله فادعت علی الاخری انها انفذت الاشفا فی کفها قوله فرفع بضم الراء مبنیا للمفعول ای فرفع امرهما الی ابن عباس قوله لو یعطی الناس بدعواهم ای بمجرد اخبارهم عن لزوم حق لهم علی آخرین عند حاکم لذهب دماء قوم واموالهم ولا یتمکن المدعی علیه من صون دمه وماله ووجه الملازمة فی هذا القیاس الشرطی ان الدعوی بمجردها اذا قبلت فلا فرق فیها بین الدماء والاموال وغیرهما وبطلان اللازم ظاهر لانه ظلم. قس ثم قال ابن عباس ذکروها بکسر الکاف علی صیغة الامر ١٢ خیر جاری ٢ه قوله الیمین علی المدعی علیه. اذا لم یکن بینة لدفع ما ادعی به علیه وعند البیهقی باسناد جید لو یعطی الناس بدعواهم لادعی قوم دماء قوم واموالهم ولکن البینة علی المدعی والیمین علی من انکر ١٢ قس ٣ه قوله من فیه. ای حال کونه من فیه الی فی عبر بلفظه موضع اذنه اشارة الی تمکنه من الاصغاء الیه بحیث یجیبه اذا احتاج الی الجواب قوله فی المدة هی مدة الصلح بالحدیبیة علی وضع الحرب عشر سنین قوله هرقل کدمشق ملک الروم الملقب بقیصر قوله فدعیت بضم الدال مبنیا للمفعول قوله فدخلنا علی هرقل الفاء فصیحة افصحت عن محذوف ای فجاءنا رسول هرقل فطلبنا فتوجهنا معه حتی وصلنا الیه فاستاذن لنا فاذن لنا فدخلنا علیه ١٢ قس ق ٤ه قوله فقلت انا. ای اقربهم نسبا واختار هرقل ذلک لان الاقرب احری بالاطلاع علی قریبه من غیره قوله فان کذبنی بتخفیف المعجمة ای نقل الی الکذب قوله فکذبوه بتشدیدها مکسورة تتعدی الی مفعول واحد والمخفف الی مفعولین وهذا من الغرائب ١٢ قسطلانی. ٥ه قوله لولا ان یؤثروا بضم التحتیة وکسر المثلثة بصیغة الجمع ولابی ذر ان یؤثر بفتح المثلثة مع الافراد مبنیا للمفعول وفی بعضها ان یاثروا ای لولا ان یرووا ویحکوا عنی الکذب وهو قبیح لکذبت علیه. قس مجمع ملتقط ١٢ ٦ه قوله کیف حسبه فیکم. وفی کتاب الوحی کیف نسبه فیکم والحسب ما یعده الانسان من مفاخر آبائه قاله الجوهری والنسب الذی یحصل به الادلاء من جهة الآباء قوله هو فینا ذو حسب ای رفیع وعند البزار من حدیث دحیة قال کیف حسبه فیکم قال هو فی حسب ما لا یفضل علیه احد. قس قال الکرمانی مر فی اول الکتاب بلفظ النسب وههنا بلفظ الحسب قلت الحسب مستلزم لذلک انتهی ١٢ ٧ه قوله بیننا وبینه سجالا. بکسر السین وفتح الجیم ای نوبا له نوبة ولنا نوبة کما قال یصیب منا ونصیب منه وقد کانت المقاتلة وقعت بینه صلعم وبینهم فی بدر فاصاب المسلمون منهم وفی احد فاصاب المشرکون من المسلمین وفی الخندق فاصیب من الطائفتین ناس قلیل ١٢ قس ٨ه قوله وهم اتباع الرسل علیهم الصلوة والسلام غالبا بخلاف اهل الاستکبار المصرین علی الشقاق بغیا وحسدا کابی جهل ١٢ قسطلانی ٩ه قوله بشاشة القلوب ای التی یدخل فیها والقلوب بالجر علی الاضافة کذا فی القسطلانی قال الکرمانی ای یخالط الایمان انشراح الصدر واصلها اللطف بالانسان عند قدومه واظهار السرور برؤیته وهو بفتح الباء یقال بش بشاشة انتهی ١٢.

حل اللغات

اشفی آلة الخرز للاسکاف تعالوا هلموا الترجمان هو الذی یفسر لغة بلغة السخطة عدم الرضا سجالا ای نوبا ای نوبة لنا ونوبة له خلص الیه ای وصل الیه ١٢.

عه بالجر علی الحکایة ولابی ذر بالنصب ای استوت استواء ویجوز الرفع قال ابو عبیدة ای قصد بالجر او بالنصب وبالرفع کما مر فی سواء ١٢ قسطلانی سه بضم السین وفتحها والنصب مفعول لاجله او هو حال وقال العینی السخطة بالتاء انما هی بفتح السین فقط ای هل یرتد احد منهم کراهیة لدینه وعدم رضی ١٢ قسطلانی للمه وهذه الجملة من قوله وسالتک هل قاتلتموه الی هنا حذفها الراوی فی کتاب الوحی ١٢ قسطلانی.

نزعمت ان لا فقلت لو کان قال هذا القول احد قبله قلت رجل ائتم بقول قیل قبله[1] قال ثم قال بما یأمرکم قال قلت یأمرنا بالصلٰوۃ والزکٰوۃ والصلۃ والعفاف قال ان یک ما تقول فیہ حقا[2] فانہ نبی وقد کنت اعلم انہ خارج ولم اک اظنہ منکم ولو انی اعلم انی اخلص الیہ لاحببت لقاءہ ولو کنت عندہ لغسلت عن قدمیہ ولیبلغن ملکہ ما تحت قدمی قال ثم دعا بکتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقرأہ فاذا فیہ بسم اللہ الرحمٰن الرحیم من محمد رسول اللہ الی ہرقل عظیم الروم سلام علی من اتبع الھدی اما بعد فانی ادعوک بدعایۃ الاسلام اسلم تسلم واسلم یؤتک اللہ اجرک مرتین[3] فان تولیت فان علیک[4] اثم الاریسیین ویا اھل الکتاب تعالوا الی کلمۃ سواء بیننا وبینکم الا نعبد الا اللہ الی قولہ واشھدوا بانا مسلمون فلما فرغ من قراءۃ الکتاب ارتفعت الاصوات عندہ وکثر اللغط وامرنا فاخرجنا قال فقلت لاصحابی حین خرجنا لقد امر[5] امر ابن ابی کبشۃ انہ لیخافہ ملک بنی الاصفر[6] فما زلت موقنا بامر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ سیظھر حتی ادخل اللہ علی الاسلام قال الزھری فدعا ھرقل عظماء الروم فجمعھم فی دار لہ فقال یا معشر الروم ھل لکم فی الفلاح والرشد اخر الابد وان یثبت لکم ملککم قال فحاصوا حیصۃ حمر الوحش الی الابواب فوجدوھا قد غلقت فقال علی بھم فدعا بھم فقال انی انما اختبرت شدتکم علی دینکم فقد رأیت منکم الذی احببت فسجدوا لہ ورضوا عنہ **باب** قولہ لن تنالوا البر حتی تنفقوا مما تحبون[7] الی بہ علیم

۴۵۵۴ **حدثنا** اسمٰعیل قال حدثنی مالک عن اسحٰق بن عبد اللہ بن ابی طلحۃ انہ سمع انس بن مالک یقول کان ابو طلحۃ[8] اکثر انصاری بالمدینۃ نخلا وکان احب امولہ الیہ بیرحاء وکانت مستقبلۃ المسجد وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدخلھا ویشرب من ماء فیھا طیب فلما انزلت لن تنالوا البر حتی تنفقوا مما تحبون قام ابو طلحۃ فقال یا رسول اللہ ان اللہ یقول لن تنالوا البر حتی تنفقوا مما تحبون وان احب اموالی الی بیرحاء وانھا صدقۃ للہ ارجو برھا وذخرھا عند اللہ فضعھا یا رسول اللہ حیث اراک اللہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بخ ذلک مال رابح ذلک مال رابح وقد سمعت ما قلت وانی اری ان تجعلھا فی الاقربین قال ابو طلحۃ افعل یا رسول اللہ فقسمھا ابو طلحۃ فی اقاربہ وفی بنی عمہ قال عبد اللہ بن یوسف[9] وروح بن عبادۃ ذلک مال رابح

۴۵۵۵ حدثنی یحیی بن یحیی قال قرأت علی مالک مال رابح[10] **حدثنا** محمد بن عبد اللہ الانصاری قال حدثنی ابی عن انس قال فجعلھا لحسان وابی وانا اقرب الیہ ولم یجعل لی منھا شیئا[11] **باب** قولہ قل فاتوا بالتوراۃ فاتلوھا ان کنتم صدقین

۴۵۵۶ **حدثنا** ابراھیم بن المنذر قال حدثنا ابو ضمرۃ قال حدثنا موسی بن عقبۃ عن نافع عن عبد اللہ بن عمر ان الیھود جاءوا الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم برجل منھم وامرأۃ زنیا فقال لھم کیف تفعلون بمن زنی منکم قالوا نحممھما[12] ونضربھما فقال لا تجدون فی التوراۃ الرجم فقالوا لا نجد فیھا شیئا فقال لھم عبد اللہ بن سلام کذبتم فاتوا بالتوراۃ فاتلوھا ان کنتم صدقین فوضع مدراسھا[13] الذی یدرسھا منھم کفہ علی ایۃ الرجم فطفق

ن اوقال یحیی بن یحیی عن مالک رائح　ن فجعلھا شی　تحملون فیکم　خ مدارسھا

لہ قولہ ائتم بقول قیل قبلہ. وفی کتاب بدء الوحی لقلت رجل یأتسی ای یقتدی ذکر الاجوبۃ علی ترتیب الاسئلۃ واجاب عن کل بما یقتضیہ الحال مما دل علی ثبوت النبوۃ مما راٰہ فی کتبہم او استقراہ من العادۃ ولم یقع فی بدء الوحی مرتبا واٰخرھنا بقیۃ الاسئلۃ وھو العاشر ای بعد الاجوبۃ کما اشار الیہ بقولہ قال ای ابو سفیان ثم قال ای ہرقل الخ ۱۲ قس ۲ قولہ قال ان یک ما تقول فیہ حقا فانہ نبی. وفی دلائل النبوۃ لابی نعیم بسند ضعیف ان ہرقل اخرج لہم سفطا من ذھب علیہ قفل من ذھب فاخرج منہ حریرۃ مطویۃ فیہا صور فعرضہا علیہم الی ان کان اٰخرہا صورۃ محمد صلعم قال فقلنا جمیعا ہذہ صورۃ محمد فذکر لہم انہا صور الانبیاء وانہ خاتمہم صلعم ۱۲ قسطلانی ۳ قولہ مرتین. لکونہ مؤمنا بنبیہ ثم اٰمن بمحمد صلی اللہ علیہ وسلم وان اسلام سبب اسلام اتباعہ ۱۲ قس ۴ قولہ فان علیک اثم. مع اثمک اثم الاریسین بہمزۃ وتشدید التحتیۃ بعد السین ای الزراعین نبہ بہم علی جمیع الرعایا وقیل الاریسین ینسبون الی عبد اللہ بن اریس رجل کان یعظمہ النصاری ابتدع فی دینہ اشیاء مخالفۃ لدین عیسیٰ علیہ السلام ۱۲ قسطلانی ۵ قولہ لقد امر بوزن علم ای عظم امر ابن ابی کبشۃ بسکون المیم ای شان ابن ابی کبشۃ بفتح الکاف وسکون الموحدۃ کنایۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان ابو کبشۃ رجل من خزاعۃ خالف قریشا فی عبادۃ الاوثان وعبد الشعری فشبھوہ بہ فی مخالفۃ دین اٰبائہ وقیل انہ کان جد النبی صلی اللہ علیہ وسلم من قبل امہ او ھو کنیۃ ابی النبی صلی اللہ علیہ وسلم من الرضاع الحرث بن عبد العزی ۱۲ قس ک ق ملتقطا ۶ قولہ ملک بنی الاصفر یعنی الروم لان اٰباھم الاول کان اصفر اللون وھو الروم بن عیص بن اسحاق بن ابراہیم وقیل ان حبشیا غلب بلادہم فی وقت فوطی نساءہم فولدت کذلک وقیل نسبوا الی الاصفر بن روم بن عیص. مجمع قال عیاض وھو الاشبہ. عینی ومر الحدیث فی اول الکتاب وایضا فی ص۴۱۱ فی الجہاد ۱۲ ۷ قولہ حتی تنفقوا مما تحبون. ای لن تدرکوا کمال البر او ثواب اللہ او الجنۃ او لم تکونوا ابرارا حتی یکون الانفاق من محبوب اموالکم او ما یعم وغیرہ کبذل الجاہ فی معاونۃ الناس والبدن فی طاعۃ اللہ وکلمۃ من فی قولہ مما تحبون تبعیضیۃ یدل علیہ قراءۃ عبد اللہ بعض ما تحبون ویحتمل ان یکون تفسیرا معنی لا قراءۃ ۱۲ قس ۸ قولہ کان ابو طلحۃ اسمہ زید بن سہل زوج ام انس وبیرحاء اشھر الوجوہ فیہ فتح الموحدۃ وسکون التحتیۃ وفتح الراء واہمال الحاء مقصورا وھو بستان بالمدینۃ قولہ بخ بفتح الموحدۃ واسکان المعجمۃ کلمۃ یقال عند المدح والرضاء بالشیء وتکرر للمبالغۃ ۱۲ ک ۹ قولہ قال عبد اللہ بن یوسف التنیسی وروح بن عبادۃ بن علاء القیسی ابو محمد البصری مما وصلہ احمد فی روایتہما عن مالک ذلک مال رابح بالموحدۃ ای یربح صاحبہ فی الاٰخرۃ ۱۲ قس ۱۰ قولہ قرأت علی مالک. رائح بالتحتیۃ بدل الموحدۃ اسم فاعل من الرواح نقیض الغدو. قس ومر الحدیث فی ص۱۹۵ فی الزکٰوۃ ۱۲ ۱۱ قولہ وانا اقرب الیہ ای منہما ولم یجعل لی منہا شیئا وہذا طرف من حدیث ساقہ بتمامہ من ہذا الوجہ فی الوقف وسقط ہذا لابی ذر کذا فی القسطلانی ومر الحدیث فی ص۳۸۷ لکن قال فی الوقف وکانا اقرب الیہ منی عکس ما ہنا لعل قولہ ہہنا من حیث انہ کان داخلا فی عیال ابی طلحۃ لان ابا طلحۃ نکح ام انس فکان انس ربیبا لہ فمن ہذہ الجہۃ کان اقرب منہما الیہ واما من حیث القرابۃ فکانا اقرب الیہ من انس کما مر فی ص۳۸۷ مع بیان نسبہم الاربعۃ واللہ اعلم ۱۲ ۱۲ قولہ نحممہما بضم النون وفتح المہملۃ وکسر المیم الاولی مشددۃ من التحمیم یعنی نسود وجوہہما بالحمم وھو الفحم ۱۲ قس ۱۳ قولہ فوضع مدراسہا. عبد اللہ بن صوریا بکسر المیم مفعال من ابنیۃ المبالغۃ ای صاحب دراسۃ کتبہم وکان اعلم من بقی من الاحبار بالتوراۃ وزعم السہیلی انہ اسلم ولابی ذر عن الحموی والمستملی مدارسہا بضم المیم علی وزن المفاعل من المدارسۃ قال فی الفتح والاول اوجہ قولہ وھو الذی یدرسہا بضم التحتیۃ وفتح المہملۃ وتشدید الراء مکسورۃ وفی نسخۃ یدرسہا بفتح اولہ وسکون الدال وضم الراء مخففۃ ۱۲ قس

حل اللغات

الاریسین ای الزراعین لقد امر امر ابن ابی کبشۃ ای عظم امرہ وشانہ بنی الاصفر ہم الروم سموا لکونہم اصفر اللون فحاصوا حیصۃ حمر الوحش ای نفروا وفروا تہا علی بہم ای احضروہم لی مال رائح من الرواح ای من شانہ الذہاب والفوات مدراس صاحب دراسۃ. تخلفا ای تجنبا وتخلفا ۱۲

ع وفی بدء الوحی لتجشمت لقاءہ بالجیم وشین معجمۃ ای لتکلفت الوصول الیہ ۱۲ قس ع ای بالکلمۃ الداعیۃ الی الاسلام وھی کلمۃ شہادۃ التوحید ۱۲ قس س ہذا ظہر منہ ما ینافی اسلامہ ولہذا لا یحکم باسلامہ بخلاف ایمان ورقۃ فانہ لم یظہر منہ ما ینافیہ ۱۲ عینی لی بالتحتیۃ من الرواح ای من شانہ الذہاب والفوات فاذا ذہب فی الخیر فہو اولی وکرر للمبالغۃ ۱۲ قس.

يقرأ ما دون يده وما وراءها ولا يقرأ اية الرجم فنزع يده عن اية الرجم فقال ما هذه فلما رأوا ذلك قالوا هي اية الرجم فامر بهما فرجما قريب من حيث موضع الجنائز عند المسجد فرأيت صاحبها يحني عليها يقيها الحجارة باب قوله كنتم خير امة اخرجت للناس

۴۵۵۷ حدثنا محمد بن يوسف عن سفين عن ميسرة عن ابي حازم عن ابي هريرة كنتم خير امة اخرجت للناس قال خير الناس للناس يأتون بهم في السلاسل في اعناقهم حتى يدخلوا في الاسلام باب قوله اذ همت طائفتان منكم ان تفشلا

۴۵۵۸ حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفين قال قال عمرو سمعت جابر بن عبد الله يقول فينا نزلت اذ همت طائفتان منكم ان تفشلا والله وليهما قال نحن الطائفتان بنو حارثة وبنو سلمة وما نحب وقال سفين مرة وما يسرني انها لم تنزل لقول الله والله وليهما باب قوله ليس لك من الامر شيء

۴۵۵۹ حدثنا حبان بن موسى قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر عن الزهري قال حدثني سالم عن ابيه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الاخرة من الفجر يقول اللهم العن فلانا وفلانا وفلانا بعد ما يقول سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد فانزل الله ليس لك من الامر شيء الى قوله فانهم ظلمون رواه اسحق بن راشد عن الزهري

۴۵۶۰ حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا ابراهيم بن سعد قال حدثنا ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اراد ان يدعو على احد او يدعو لاحد قنت بعد الركوع فربما قال اذا قال سمع الله لمن حمده اللهم ربنا لك الحمد اللهم انج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن ابي ربيعة اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها سنين كسني يوسف يجهر بذلك وكان يقول في بعض صلوته في صلوة الفجر اللهم العن فلانا وفلانا لاحياء من العرب حتى انزل الله ليس لك من الامر شيء الاية باب قوله والرسول يدعوكم في اخراكم وهو تانيث اخركم وقال ابن عباس احدى الحسنيين فتحا او شهادة

۴۵۶۱ حدثنا عمرو بن خالد قال حدثنا زهير قال حدثنا ابو اسحق قال سمعت البراء بن عازب قال جعل النبي صلى الله عليه وسلم على الرجالة يوم احد عبد الله بن جبير فاقبلوا منهزمين فذاك اذ يدعوهم الرسول في اخراهم ولم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم غير اثني عشر رجلا باب قوله امنة نعاسا

۴۵۶۲ حدثنا اسحق بن ابراهيم بن عبد الرحمن ابو يعقوب قال حدثنا حسين بن محمد قال حدثنا شيبان عن قتادة قال حدثنا انس ان ابا طلحة قال غشينا النعاس ونحن في مصافنا يوم احد قال فجعل سيفي يسقط من يدي واخذه ويسقط واخذه باب قوله الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما اصابهم القرح للذين احسنوا منهم واتقوا اجر عظيم القرح الجراح استجابوا

ن۱ فرجما ن۲ يحنا ن۳ يجنئ ن۴ الاية ن۵ او يتوب عليهم او يعذبهم فانهم ظلمون ن۶ اذا ن۷ والمستضعفين من المؤمنين ن۸ واقبلوا ن۹ فذلك ن۱۰ اثني ن۱۱ الاية

ــه۱ــ قوله يحنى. بالمهملة قال القسطلاني يحنا بفتح اوله وسكون الجيم وبعد النون المفتوحة همزة مضمومة اى اكب ولابي ذر عن الكشميهني يحنى بفتح حرف المضارعة وسكون المهملة وكسر النون بعدها تحتية اى يميل وينعطف عليها حال كونه يقيها الحجارة ۱۲ قس **ــه۲ــ** قوله خير الناس للناس يأتون بهم في السلاسل الخ. اى ينفعون للناس حيث يخرجون الكفار من الكفر ويجعلونهم مؤمنين بالله العظيم وبرسوله صلعم روى عبد بن حميد عن ابن عباس هم الذين هاجروا مع الرسول صلعم كذا في العيني وهو بيان للخير واما الامة فموصوفة بما مر هذا ما قاله في الخير الجاري قال الكرماني وانما كان خير الامة لانه بسببه صار مسلما وحصل له جميع السعادات الدنيوية والاخروية انتهى ۱۲.

ــه۳ــ قوله اذ همت طائفتان. بنو سلمة من الخزرج وبنو حارثة من الاوس وكانا جناحي العسكر كذا في البيضاوي قال القسطلاني والهم العزم او هو دونه وذلك ان اول ما يمر بقلب الانسان يسمى خاطرا فاذا قوي كان حديث نفس فاذا قوي سمي هما فاذا قوي سمي عزما ثم بعده اما قول او فعل قوله ان تفشلا اى ان تجبنا وتتخلفا عن رسول الله صلعم وتذهبا مع عبد الله بن ابي وكان ذلك في غزوة احد انتهى كلام القسطلاني ۱۲.

ــه۴ــ قوله والله وليهما. اى عاصمهما عن اتباع تلك الخطرة التي ليست عزما بل حديث نفس ويجوز ان يكون عزيمة كما قال ابن عباس ويكون قوله والله وليهما جملة حالية مقررة للتوبيخ والاستبعاد اى لم يوجد منها الفشل والجبن وتلك العزيمة والحال ان الله سبحانه وتعالى بجلاله وعظمته هو الناصر لهما فما لهما يفشلان من القسطلاني ۱۲ **ــه۵ــ** قوله لقول الله تعالى والله وليهما. ومفهومه ان نزولها سرة لهم لما حصل لهم من الشرف وتثبيت الولاية وان كان اول الآية يدل على ضعفهم وجبنهم ومر الحديث في ص۵۵۰ ج۲ ۱۲ **ــه۶ــ** قوله كسني يوسف. اى المذكورة في قوله تعالى ثم ياتي من بعد ذلك سبع شداد ومر في ص۲۰۸ وسياتي في ص۹۴۹ ج۲ ۱۲ **ــه۷ــ** قوله لاحياء من العرب. اى قبائل منهم سماهم في رواية يونس عن الزهري عند مسلم رعلا وذكوان وعصية قوله حتى انزل الله ليس لك من الامر شيء الآية واستشكل بان قصة رعل وذكوان كانت بعد احد ونزول ليس لك من الامر شيء في قصة احد فكيف يتاخر السبب عن النزول واجاب في الفتح بان قوله حتى انزل الله منقطع من رواية الزهري عمن بلغه كما بين ذلك مسلم في رواية يونس المذكورة فقال هنا قال يعني الزهري ثم قال بلغنا انه نزل ذلك لما نزلت وهذا البلاغ لا يصح وقصة رعل وذكوان اجنبية عن قصة احد فيحتمل ان قصتهم كانت عقب ذلك وتاخر نزول الآية عن سببها قليلا وقد ورد في سبب نزول الآية شيء آخر غير مناف لما سبق في قصة احد فعند مسلم من

حديث انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كسرت رباعيته يوم احد وشج وجهه حتى سال الدم على وجهه فقال كيف يفلح قوم فعلوا هذا بنبيهم وهو يدعوهم الى ربهم قال الله ليس لك من الامر شيء واورده المؤلف في المغازي معلقا بنحوه والجمع بينه وبين حديث ابن عمر المسوق في اول هذا الباب انه صلعم دعا على المذكورين بعد ذلك في صلاته فانزل الله الآية في الامرين جميعا في ما وقع من كسر الرباعية وشج الوجه وفيما نشأ عن ذلك من الدعاء عليهم وذلك كله في احد فعاتبه الله تعالى عن تعجيله في القول برفع الفلاح عنهم ۱۲ قس **ــه۸ــ** قوله وهو تانيث. آخركم بكسر الخاء المعجمة قال في الفتح والعمدة والتنقيح فيه نظر لان اخرى تانيث آخر بفتح الخاء لا كسرها وتعقبه في المصابيح فقال نظر البخاري ادق من هذا وذلك انه لو جعل اخرى هنا تانيثا لآخر بفتح الخاء لم يكن فيه دلالة على التاخر الوجودي وذلك لانهم ابيتت دلالته على هذا المعنى بحسب العرف وصار انما يدل على الوصف بالمغايرة فقط تقول مررت برجل حسن ورجل آخر اى مغاير للاول وليس المراد تاخره في الوجود عن السابق والمراد في الآية الدلالة على التاخر فلذلك قال تانيث آخركم بكسر الخاء لتصير اخرى دالة على التاخر واستعماله في هذا المعنى موجود في كلامهم بل هو الاصل ۱۲ قس **ــه۹ــ** قوله امنة نعاسا. يريد قوله تعالى ثم انزل عليكم من بعد الغم امنة نعاسا اى انزل الله عليكم الامن حتى اخذكم النعاس والامنة الامن نصب على المفعول ونعاسا بدل منها او هو المفعول وامنة حال منه متقدمة عليه او مفعول له او حال من المخاطبين بمعنى ذوي امنة او على انه جمع آمن كبار وبررة وقرئ امنة بسكون الميم كانها المرة من الامن كذا في البيضاوي ۱۲ **ــه۱۰ــ** قوله استجابوا اى اجابوا تقول العرب استجبتك اى اجبتك ويستجيب اى يجيب وهذا وان كان في سورة الشورى فاورده هنا استشهادا السابقته ولم يذكر المؤلف هنا حديثا ولعله بيض له واللائق بالسياق هنا حديث عائشة عند المؤلف في المغازي الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما اصابهم القرح الى آخر الآية قالت لعروة يا ابن اختي كان ابواك منهم الزبير وابو بكر ۱۲ قس

حل اللغات

والله وليهما اى ناصرهما وعاصمهما عن اتباع تلك الخطرة التي ليست بعزم بل حديث نفس وطأتك اى بأسك شجاعا اى حية ۱۲ **هــ** اى خير بعض الناس لبعضهم اى انفعهم لهم وانما كان كذلك لانهم يأتون بهم الخ كذا في قس ۱۲. **ــه** متعلق لقوله سميع عليم او بدل من اذ غدوت ۱۲ بيضاوي.

عــه هم صفوان بن امية وسهل بن عمير والحرث بن هشام كما في حديث مرسل اورده المؤلف في غزوة احد اى في ص۵۸۲ ج۲ ووصله احمد والترمذي وزاد في آخره فتيب عليهم كلهم كذا في القسطلاني ۱۲ **عــه** ويحمل ذكر هذا في سورة براءة على ما لا يخفى واحتمال وقوع احدى الحسنيين وهي الشهادة وقعت في احد استبعده في العمدة

اجابوا یستجیب یجیب **باب** اِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَکُمْ الآیۃ **حدثنا** احمد بن یونس اُراہ قال حدثنا ابو بکر عن ابی حُصَین عن ابی الضحی عن ابن عباسٍ حَسْبُنَا اللّٰہُ وَنِعْمَ الْوَکِیْلُ قالہا ابراھیم حین اُلقی فی النار وقالہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم حین قالوا اِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَکُمْ فَاخْشَوْھُمْ فَزَادَھُمْ اِیْمَانًا وَّقَالُوْا حَسْبُنَا اللّٰہُ وَنِعْمَ الْوَکِیْلُ **حدثنا** مالک بن اسمٰعیل قال حدثنا اسرائیل عن ابی حُصَین عن ابی الضحی عن ابن عباسٍ قال کان اٰخر قول ابراھیم حین اُلقی فی النار حَسْبِیَ اللّٰہُ وَنِعْمَ الْوَکِیْلُ **باب** قولہ وَلَا یَحْسَبَنَّ الَّذِیْنَ یَبْخَلُوْنَ بِمَآ اٰتٰھُمُ اللّٰہُ مِنْ فَضْلِہٖ الآیۃ سَیُطَوَّقُوْنَ کقولک طَوَّقتُہ بطوقٍ **حدثنی** عبد اللہ بن مُنیر سمع ابا النضر قال حدثنا عبد الرحمٰن ھو ابن عبد اللہ بن دینارٍ عن ابیہ عن ابی صالح عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اٰتاہ اللہ مالًا فلم یؤدّ زکوتہ مُثّل لہ مالُہ شجاعًا اقرع لہ زبیبتان یُطوَّقُہ یوم القیٰمۃ یاخذ بلہزمتیہ یعنی شدقیہ یقول انا مالک انا کنزک ثم تلا ھٰذہ الآیۃ وَلَا یَحْسَبَنَّ الَّذِیْنَ یَبْخَلُوْنَ بِمَآ اٰتٰھُمُ اللّٰہُ مِنْ فَضْلِہٖ الٰی اٰخر الآیۃ **باب** قولہ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِیْنَ اُوْتُوا الْکِتٰبَ مِنْ قَبْلِکُمْ وَمِنَ الَّذِیْنَ اَشْرَکُوْا اَذًی کَثِیْرًا **حدثنا** ابو الیمان قال اخبرنا شُعیب عن الزھری قال اخبرنی عروۃ بن الزبیر ان اسامۃ بن زید اخبرہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکب علی حمارٍ علی قطیفۃٍ فدکیۃٍ واردف اسامۃ بن زید وراءہ یعود سعد بن عبادۃ فی بنی الحارث بن الخزرج قبل وقعۃ بدرٍ قال حتی مرّ بمجلس فیہ عبد اللہ بن اُبیّ ابن سلول وذلک قبل ان یُسلم عبد اللہ بن اُبی فاذا فی المجلس اخلاطٌ من المسلمین والمشرکین عبدۃ الاوثان والیھود والمسلمین وفی المجلس عبد اللہ بن رواحۃ فلما غشیت المجلس عجاجۃ الدابۃ خمّر عبد اللہ بن اُبیّ انفہ بردائہ ثم قال لا تغبّروا علینا فسلّم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیہم ثم وقف فنزل فدعاھم الی اللہ وقرأ علیہم القراٰن وقال عبد اللہ بن اُبیّ ابن سلول ایھا المرء انہ لا احسن مما تقول ان کان حقًا فلا تؤذنا بہ فی مجالسنا ارجع الی رحلک فمن جاءک فاقصص علیہ فقال عبد اللہ بن رواحۃ بلٰی یا رسول اللہ فاغشنا بہ فی مجالسنا فانا نحب ذلک فاستبّ المسلمون والمشرکون والیھود حتی کادوا یتثاورون فلم یزل النبی صلی اللہ علیہ وسلم یخفّضھم حتی سکنوا ثم رکب النبی صلی اللہ علیہ وسلم دابتہ فسار حتی دخل علی سعد بن عبادۃ فقال لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا سعد الم تسمع ما قال ابو حُباب یرید عبد اللہ بن اُبیّ قال کذا وکذا قال سعد بن عبادۃ یا رسول اللہ اعف عنہ واصفح عنہ فوالذی انزل علیک الکتاب لقد جاء اللہ بالحق الذی نزّل علیک لقد اصطلح اھل ھٰذہ البُحیرۃ علی ان یتوّجوہ فیعصّبونہ بالعصابۃ فلما ابی اللہ ذلک بالحق الذی اعطاک اللہ شرق بذلک فذلک فعل بہ ما رایت فعفا عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ یعفون عن المشرکین واھل الکتاب کما امرھم اللہ ویصبرون علی الاذی

---

۲ قولہ الذین قال لہم الناس ان الناس قد جمعوا لکم فاخشوھم الآیۃ فاخشوھم فزادھم ایمانا وقالوا حسبنا اللہ ونعم الوکیل یحسبن ھو خیرا لہم ما بخلوا بہ بلہزمتہ بشدقیہ اخبرنا علیہ فاردف وقیحۃ وجہہ فقال احسن مما تحسن ما تؤذنا مجلسنا واستبّ سکتوا ایا انزل ولقد البحرۃ فیعصّبوہ یعصبونہ

---

۱ قولہ ان الناس قد جمعوا لکم فاخشوھم یعنی ابا سفین واصحابہ روی انہ نادی عند انصرافہ من احد یا محمد موعدنا موسم بدر لقابل ان شئت فقال صلعم ان شاء اللہ تعالٰی فلما کان القابل خرج فی اہل مکۃ حتی نزل مر الظہران فانزل اللہ الرعب فی قلبہ وبدالہ ان یرجع فمر بہ رکب من عبد قیس یریدون المدینۃ للمیرۃ فشرط لہم حمل بعیر من زبیب ان ثبطوا المسلمین وقیل لقی نعیم بن مسعود وقد قدم معتمرا فسالہ ذلک والتزم لہ عشرا من الابل فخرج نعیم فوجد المسلمین یتجہزون فقال لہم اتوکم فی دیارکم فلم یفلت منکم احد الا شریدا فترید ون ان تخرجوا وقد جمعوا لکم ففتروا فقال صلی اللہ علیہ وسلم والذی نفسی بیدہ لاخرجن ولو لم یخرج معی احد فخرج فی سبعین راکبا وہم یقولون حسبنا اللہ ای محسبنا وکافینا ۱۲ بیضاوی ۲ قولہ اقرع. لا شعر علی رأسہ لکثرۃ سمہ وطول عمرہ قولہ زبیبتان بزاء فموحدتین بینہما تحتیۃ ساکنۃ نقطتان سوداوان فوق عینیہ وہو اخبث ما یکون منہا قولہ یطوقہ بفتح الواو المشددۃ ای یجعل طوقا فی عنقہ قولہ بلہزمتیہ بکسر اللام والزاء وبینہما ہاء ساکنۃ ولابی ذر والاصیلی بلہزمتیہ بالتثنیۃ. قس وہذا الحدیث سبق فی ص ۲۷ فی کتاب الزکوۃ ۱۲ ۳ قولہ اذی کثیرا. باللسان والفعل من ہجا الرسول والطعن فی الدین واغراء الکفرۃ علی المسلمین اخبرہم بذلک عند مقدمہ المدینۃ قبل وقعۃ بدر مسلیا عما ینالہ من الاذی ۱۲ قس ۴ قولہ قطیفۃ. بفتح القاف وکسر الطاء کساء غلیظ قولہ فدکیۃ بفاء فدال مہملۃ صفتہا منسوبۃ الی فدک قریۃ مشہورۃ علی مرحلتین من المدینۃ کذا فی قس ۱۲ ۵ قولہ والمسلمین. بذکر المسلمین اولا وآخرا وسقطت الاخیر من روایۃ مسلم قالہ القسطلانی قال الکرمانی وفی بعضہا وقع لفظ والمسلمین مرۃ اخری بعد الیہود فلعل فی بعض النسخ کان اولا وفی بعضہا آخرا فجمع الناس بینہما واللہ اعلم ۱۲ ۶ قولہ عجاجۃ الدابۃ. بفتح العین وجیمین مخففین ای غبارہا مرفوع علی الفاعلیۃ وقولہ خمر بفتح المعجمۃ وتشدید المیم ای غطی کذا فی القسطلانی ۱۲ ۷ قولہ لا احسن. بفتح الہمزۃ وفتح السین والنون افعل التفضیل وہو اسم لا وخبرہا شیئ المقدر ۱۲ قس والجار یتعلق باحسن ای لا شیئ احسن من ہذا الکلام او الخبر ہو الجار والمجرور بعدہ واما ان یکون منصوبا بفعل محذوف ای لا افعلت احسن من ہذا وحذف ہمزۃ الاستفہام لظہور معناہا ویجوز الرفع علی انہ خبر لا والاسم محذوف ای لا شیئ احسن من ہذا وہذا اعتراف منہ بفصاحۃ القراٰن وحسنہ ویروی لا احسن بضم الہمزۃ ویروی لاحسن بحذفہا. تنقیح ولابی ذر عن الکشمیہنی لاحسن ما تقول بضم النون وکسر السین وضم النون وبالمیم واحدۃ ۱۲ قس ۸ قولہ والیہود. عطف الیہود علی المشرکین وان کانوا داخلین فیہم تنبیہا علی زیادۃ شرہم قولہ یتثاورون بالمثلثۃ ای قاربوا ان یثب بعضہم علی بعض فیقتتلوا قولہ یخفضہم بالخاء والضاد المعجمتین ای یسکنہم قولہ حتی سکنوا بالنون من السکون ولابی ذر عن المستملی وقال فی الفتح عن الکشمیہنی حتی سکتوا بالفوقیۃ من السکوت قولہ ابو حباب بضم المہملۃ وخفۃ الموحدۃ الاولی ۱۲ قس ۹ قولہ ولقد اصطلح. وفی بعضہا بدون الواو فان قلت ما وجہہ قلت یکون بدلا او عطف بیان وتوضیح او حرف العطف محذوف والبحیرۃ مصغر البحرۃ ضد البرۃ ای البلیدۃ والمراد المدینۃ النبویۃ ولابی ذر عن المستملی والکشمیہنی البحرۃ بفتح الموحدۃ وسکون المہملۃ قولہ ان یتوجوہ بتاج الملک قولہ فیعصبونہ بالعصابۃ ای یعممونہ بعمامۃ الملوک وقال فی الکواکب یجعلونہ رئیسا لہم ویسودونہ علیہم وکان الرئیس معصبا لما یعصب برأیہ من الامر وقیل کان الرؤساء یعصبون رؤسہم بعصابۃ یعرفون بہا وفی بعض النسخ یعصبونہ بغیر فاء فیکون بدلا من قولہ علی ان یتوجوہ ولابی ذر وحدہ فیعصبوہ بالفاء وحذف النون. قس ک ملتقطا ۱۲

حل اللغات

اقرع ای متمزق شعر الرأس لکثرۃ سمہ زبیبتان نقطتان سوداوان فوق عینیہ اللہزمۃ الشدق قطیفۃ بفتح القاف کساء غلیظ فدکیۃ منسوبۃ الی فدک قریۃ مشہورۃ علی مرحلتین من المدینۃ اخلاط بفتح الہمزۃ ای انواع عجاجۃ الدابۃ غبارہا خمّر ای غطی لا تغبروا علینا ای لا تثیروا علینا الغبار کادوا یتثاورون ای قربوا ان یتثاوروا بقتال وہو من ثار اذا قام بسرعۃ یخفضہم ای یسکنہم البحیرۃ مصغر البحرۃ ضد البرۃ ای البلیدۃ والمراد المدینۃ النبویۃ ۱۲

سے فلم یلتفتوا الیہ بل ثبت بہ یقینہم باللہ ۱۲ قس. للعہ ای سیصیر عذاب بخلہم لازما کالطوق فی اعناقہم روی انہ حیۃ تنہشہ من فرقہ الی قدمہ وینقر رأسہ ۱۲ قس عہ بتنوین ابی واثبات الف ابن مع رفعہ لانہ صفۃ لعبد اللہ لان سلول ام عبد اللہ غیر منصرف ۱۲ قس.

قال الله ولتسمعن من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين اشركوا اذًى كثيرًا الاية وقال الله ود كثير من اهل الكتاب لو يردونكم من بعد ايمانكم كفارًا حسدًا من عند انفسهم الى اخر الاية وكان النبي صلى الله عليه وسلم يتاول في العفو ما امره الله به حتى اذن الله فيهم فلما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرًا فقتل الله به صناديد كفار قريش قال ابن ابي ابن سلول ومن معه من المشركين وعبدة الاوثان هذا امر قد توجه فبايعوا الرسول صلى الله عليه وسلم على الاسلام فاسلموا **باب** قوله لا تحسبن الذين يفرحون بما اتوا

حدثنا سعيد بن ابي مريم قال اخبرنا محمد بن جعفر قال حدثني زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري ان رجالا من المنافقين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الغزو وتخلفوا عنه وفرحوا بمقعدهم خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتذروا اليه وحلفوا واحبوا ان يحمدوا بما لم يفعلوا فنزلت لا تحسبن الذين يفرحون الاية **حدثني** ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام ان ابن جريج اخبرهم قال اخبرني ابن ابي مليكة ان علقمة ابن وقاص اخبره ان مروان قال لبوابه اذهب يا رافع الى ابن عباس فقل لئن كان كل امرئ فرح بما اوتي واحب ان يحمد بما لم يفعل معذبًا لنعذبن اجمعون فقال ابن عباس وما لكم ولهذه انما دعا النبي صلى الله عليه وسلم يهود فسالهم عن شيء فكتموه اياه واخبروه بغيره فاروه ان قد استحمدوا اليه بما اخبروه عنه فيما سالهم وفرحوا بما اوتوا من كتمانهم ثم قرا ابن عباس واذ اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب كذلك حتى قوله يفرحون بما اوتوا ويحبون ان يحمدوا بما لم يفعلوا تابعه عبد الرزاق عن ابن جريج **حدثنا** ابن مقاتل قال اخبرنا الحجاج عن ابن جريج قال اخبرني ابن ابي مليكة عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف انه اخبره ان مروان بهذا **باب** قوله ان في خلق السموات والارض الاية **حدثنا** سعيد بن ابي مريم قال اخبرنا محمد بن جعفر قال اخبرني شريك بن عبد الله بن ابي نمر عن كريب عن ابن عباس قال بت عند خالتي ميمونة فتحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم مع اهله ساعة ثم رقد فلما كان ثلث الليل الاخر قعد فنظر الى السماء فقال ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار لايات لاولي الالباب ثم قام فتوضا واستن فصلى احدى عشرة ركعة ثم اذن بلال فصلى ركعتين ثم خرج فصلى الصبح **باب** قوله الذين يذكرون الله قيامًا وقعودًا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض **حدثنا** علي بن عبد الله قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن مالك بن انس عن مخرمة بن سليمان عن كريب عن ابن عباس قال بت عند خالتي ميمونة فقلت لانظرن الى صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فطرحت لرسول الله صلى الله عليه وسلم وسادة فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم في طولها فجعل يمسح النوم عن وجهه ثم قرا الايات العشر الاواخر من ال عمران حتى ختم ثم اتى شنًا

ن ۱ وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الامور ن ۲ يتاول العفو ن ۳ فبايعوه ن ۴ لرسول الله ن ۵ حدثنا ن ۶ النبي ن ۷ بما اتوا ويحبون ان يحمدوا بما لم يفعلوا ن ۸ اخبرني ن ۹ عن ن ۱۰ لنعذبن ن ۱۱ وما لهم ن ۱۲ ما لكم ن ۱۳ يهود ن ۱۴ فاخبروه ن ۱۵ اتوا ن ۱۶ اتوا ن ۱۷ حدثنا ن ۱۸ اخبره ن ۱۸ ۲ واختلاف الليل والنهار لايات لاولي الالباب ن ۱۹ حدثنا ن ۲۰ بت في بيت ميمونة ن ۲۱ ۲ بالناس ن ۲۲ ۳ الاية ن ۲۳ ۲ ثم استيقظ ن ۲۴ فقرا ن ۲۵ سقاء

---

۱ قوله حتى اذن الله فيهم بالقتال فترك العفو عنهم. بالنسبة للقتال والا فكم عفى عن كثير من اليهود والمشركين بالمن والفداء وغير ذلك ۱۲ قس **۲** قوله صناديد جمع صنديد وهو السيد ای ساداتهم وعطف عبدة الاوثان على المشركين تخصيصا لان ايمانهم كان ابعد وضلالهم اشد قوله فبايعوا بفتح التحتية بلفظ الماضي ونصب الرسول على المفعولية ولابي ذر والاصيلي بكسرها بلفظ الامر ۱۲ قس **۳** قوله لا تحسبن الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومن ضم الباء جعل الخطاب له وللمؤمنين والمفعول الاول الذين يفرحون والثاني بمفازة وقوله فلا تحسبنهم تاكيد والمعنى لا تحسبن الذين يفرحون بما فعلوا من التدليس وكتمان الحق ويحبون ان يحمدوا بما لم يفعلوا من الوفاء بالميثاق واظهار الحق والاخبار بالصدق بمفازة بمنجاة من العذاب اى فائزين بالنجاة منه ۱۲ بيضاوی **۴** قوله فرحوا بمقعدهم. اى بقعودهم بعد خروج رسول الله صلعم يقال اقام خلاف الحي بمعنى بعدهم يعني ظعنوا ولم يظعن معهم ويجوز ان يكون بمعنى المخالفة فيكون انتصابه على العلة او الحال. ملتقط من ک بیض ۱۲۔ **۵** قوله ان مروان بن الحكم بن ابي العاص وكان يومئذ اميرا على المدينة من قبل معوية ثم ولي الخلافة قال لبوابه لما كان عنده ابو سعيد وزيد بن ثابت ورافع بن خديج فقال يا ابا سعيد ارأيت قول الله لا تحسبن الذين يفرحون فقال ان هذا ليس من ذلك انما كان ذلك ان ناسا من المنافقين فان كان لهم نصر وفتح حلفوا على سرورهم رواه ابن مردويه بذلك ليحمدونه على فرحهم وسرورهم وكان مروان توقف في ذلك واراد زيادة الاستظهار فقال لبوابه اذهب يا رافع الى ابن عباس الخ كذا في القسطلاني بعبارته ۱۲ **۶** قوله بما اوتوا. بضم الهمزة ولابي ذر عن المستملي والكشميهني بما اتوا بلفظ القرآن اى جاؤا كذا في القسطلاني قال البيضاوی روى انه صلعم سال اليهود عن شيء مما في التوراة فاخبروه بخلاف ما كان فيه وارادوا انهم قد صدقوه واستحمدوا اليه وفرحوا بما فعلوا فنزلت وقيل نزلت في قوم تخلفوا عن الغزو ثم اعتذروا بانهم راوا المصلحة في التخلف واستحمدوا به وقيل نزلت في المنافقين فانهم يفرحون بمنافقتهم ويستحمدون الى المسلمين بالايمان الذي لم يفعلوه على الحقيقة انتهى ويمكن الجمع بانها نزلت في الجميع ۱۲

۷ قوله ان في خلق السموات من الارتفاع والاتساع وما فيهما من الكواكب في خلق الارض من الانخفاض والكثافة والاتضاع وما فيها من البحار والجبال والنبات والاشجار والمعادن وغيرها وفي اختلاف الليل والنهار في الطول والقصر وتعاقبهما قوله لآيات اى لدلالات واضحات على وجود الصانع ووحدته وكمال قدرته ۱۲ قسطلانی. **۸** قوله ثلث الليل الآخر. بالرفع صفة للثلث ومر في كتاب الوتر في ص ۲۰۸ فنام حتى انتصف الليل او قريبا منه قال العيني يحمل على ان الاستيقاظ وقع مرتين ففي الاولى نظر الى السماء ثم تلا الآيات ثم عاد لمضجعه فنام وفي الثانية اعاد ذلك ثم توضأ وصلى وفي رواية الثوري عن سلمة بن كهيل عن كريب في الصحيحين فقام من الليل فاتى حاجته ثم غسل وجهه ويديه ثم نام ثم قام فاتى القربة الحديث انتهى كلامه في الوتر ۱۲ **۹** قوله الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم اى يداومون على الذكر يعني يذكرونه دائما على الحالات كلها قائمين وقاعدين ومضطجعين وعنه عليه السلام من احب ان يرتع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله تعالى وقيل معناه يصلون على الهيأت الثلث حسب طاقتهم قوله ويتفكرون في خلق السموات والارض استدلالا واعتبارا وهو افضل العبادات كما قال صلى الله عليه وسلم لا عبادة كالتفكر ۱۲ بيضاوی **۱۰** قوله في طولها. اى وابن عباس في عرضها كما سيجيء قوله فجعل يمسح النوم فيه حذف ذكره في الرواية الاخرى من الوتر فنام حتى انتصف الليل او قريبا منه فاستيقظ يمسح النوم اى اثره كذا في قس ۱۲

حل اللغات يتاول في العفو اى يرجع الى العفو صناديد جمع صنديد وهو السيد لاولي الالباب اى لاصحاب العقول التامة الذكية التي تدرك الاشياء يمسح النوم اى اثره شنا بفتح الشين المعجمة وتشديد النون وهو القربة التي يبست وعتقت من الاستعمال ۱۲

ع اى لذوي العقول الصافية الذين يفتحون بصائرهم للنظر والاستدلال والاعتبار لا ينظرون اليها نظر البهائم غافلين عما فيها من عجائب مخلوقاته ۱۲ قس **ع** بفتح الشين المعجمة وتشديد النون قربة عتقت من الاستعمال ولابي ذر عن الكشميهني سقاء ۱۲

مُعلّقًا فاخذه فتوضّأ ثم قام يصلي فقمتُ فصنعتُ مثل ما صنع ثم جئتُ فقمتُ الى جنبه فوضع يده على رأسي ثم اخذ باذني فجعل يفتلها ثم صلّى ركعتين ثم صلى ركعتين ثم صلّى ركعتين ثم صلّى ركعتين ثم صلّى ركعتين ثم صلّى ركعتين ثمّ اوتر

باب قوله ربّنا انّك من تُدخل النار فقد اخزيته وما للظّلمين من انصار

حدّثنا علي بن عبد الله قال حدثنا معنُ بن عيسٰى قال حدثنا مالك بن انس عن مخرمة بن سليمٰن عن كريب مولى عبد الله بن عباس انّ عبد الله بن عباس اخبره انّه بات عند ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وهي خالته فاضطجعتُ في عرض الوسادة واضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم واهله في طولها فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انتصف الليل اوقبله بقليل وبعده بقليل ثم استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يمسح النوم عن وجهه بيديه ثم قرأ العشر الآيات الخواتم من سورة اٰل عمران ثم قام الى شنّ معلقة فتوضّأ منها فاحسن وضوءه ثم قام يصلّي فصنعتُ مثل ما صنع ثم ذهبتُ فقمتُ الى جنبه فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده اليمنٰى على رأسي واخذ باذني اليمنٰى يفتلها فصلّى ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم اوتر ثم اضطجع حتى جاءه المؤذّن فقام فصلّى ركعتين خفيفتين ثم خرج فصلّى الصبح

باب قوله ربّنا انّنا سمعنا مناديًا يّنادي للايمان الاٰية

حدّثنا قتيبة بن سعيد عن مالك عن مخرمة بن سليمٰن عن كريب مولى ابن عباس انّ ابن عباس اخبره انّه بات عند ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وهي خالته قال فاضطجعتُ في عرض الوسادة واضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم واهله في طولها فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا انتصف الليل اوقبله بقليل او بعده بقليل استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم من منامه فجلس يمسح النوم عن وجهه بيده ثم قرأ العشر الاٰيات الخواتيم من سورة اٰل عمران ثم قام الى شنّ معلّقة فتوضّأ منها فاحسن وضوءه ثم قام يصلّي قال ابن عباس فقمت فصنعت مثل ما صنع ثم ذهبتُ فقمتُ الى جنبه فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده اليمنٰى على رأسي واخذ باذني اليمنٰى يفتلها فصلّى ركعتين ثمّ ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم اوتر ثم اضطجع حتى جاءه المؤذّن فقام فصلّى ركعتين خفيفتين ثم خرج فصلّى الصبح

سورة النّسآء

قال ابن عباس يستنكف يستكبر قوامًا قوامكم من معايشكم لهنّ سبيلًا يعني الرجم للثيّب والجلد للبكر وقال غيره مثنٰى وثلٰث ورُباع يعني اثنتين وثلاثًا واربعًا ولا تجاوز العرب رُباع

باب وان خفتم الّا تقسطوا في اليتٰمٰى فانكحوا ما طاب لكم من النساء

حدّثنا ابراهيم بن موسٰى قال اخبرنا هشام عن ابن جريج قال اخبرني هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة انّ رجلًا كانت له يتيمة فنكحها وكان لها عذق وكان يمسكها عليه و

ن ١٢ ٢ بسم الله الرحمٰن الرحيم من سورة النساء الخ　ن ١٢ ٢ بسم الله الرحمٰن الرحيم الخ　ن ١٣ ٢ قال ابو عبد الله حديث عبادة في الرجم　ن ١٤ صح ثلاثًا واربعًا　ن ١٥ ثنى　ن ١٦ حدثنا

زيادة فيمسكها

١ه قوله وما للظالمين من انصار. اي ينصرونهم يوم القيٰمة اراد بهم المدخلين ووضع المظهر موضع المضمر للدلالة على ان ظلمهم سبب لادخالهم النار وانقطاع النصرة عنهم في الخلاص منها ولا يلزم من نفي النصرة نفي الشفاعة لان النصرة دفع بقهر ١٢ بيضاوي قس **٢ه** قوله في عرض الوسادة قال ابن الاثير الوسادة المخدة والجمع الوسائد وفي المطالع وقد قالوا اساد ووساد والوساد ما يتوسد اليه النوم وقال ابن عبد البر هي الفراش وشبهه وكان اي ابن عباس والله اعلم مضطجعا عند رجل رسول الله صلعم اوراسه وقال ابو الوليد والظاهر انه لم يكن عندهما فراش غيره فلذلك باتوا جميعا فيه. كذا في العيني ومر الحديث في ص ٢٠٨ ١٢ **٣ه** قوله ثم اوتر. قال العيني ذكر الركعتين ست مرات ثم قال ثم اوتر وذلك يقتضي انه صلى ثلث عشرة ركعة وصرح بذلك في رواية ام سلمة في الدعوات حيث قال فتتامت ولمسلم فتكاملت صلاته ثلث عشرة ركعة وظاهر هذا انه فصل بين كل ركعتين ووقع التصريح بذلك في رواية طلحة بن نافع حيث قال فيها يسلم بين كل ركعتين ولمسلم من رواية علي بن عبد الله عن ابن عباس التصريح بالفصل ايضا وقد ورد عن ابن عباس في هذا الباب احاديث كثيرة بروايات مختلفة وكذلك عن عائشة رض وقال الطحاوي اذا جمعت معاني هذه الاحاديث تدل على ان وتره صلى الله عليه وسلم كان ثلث ركعات انتهى كلام العيني ومر بيانه عن الفقهاء السبعة المدنية في الوتر ١٢ **٤ه** قوله سورة النساء زاد ابو ذر بسم الله الرحمٰن الرحيم والمستملي والكشميهني كذا في قس قال بيضاوي مدنية وهي مائة وخمس وسبعون آية ١٢ **٥ه** قوله قال ابن عباس فيما وصله ابن ابي حاتم باسناد صحيح من طريق ابن جريج عن عطاء عنه رض يستنكف يريد تفسير قوله تعالى ومن يستنكف عن عبادته معناه يستكبر والعطف للتفسير اي يانف وقال ابن عباس فيما وصله ابن ابي حاتم عن علي بن ابي طلحة عنه رض قواما قوامكم من معايشكم بكسر القاف بعدها واو والتلاوة بالياء التحتية اذ مراده ولا تؤتوا السفهاء اموالكم التي جعل الله لكم قياما قيل لم يقصد بها المؤلف التلاوة بل حذف الكلمة القرآنية واشار الى تفسيرها وقد قال ابو عبيدة قياما وقواما بمنزلة واحدة يقول هذا قوام امرك وقيامه اي ما يقوم به امرك والاصل بالواو فابدلوها بكسر القاف ونقل انها بالواو قراءة ابن عمر رض ١٢ قس **٦ه** قوله لهن سبيلا. يريد قوله تعالى واللاتي ياتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن اربعة منكم فان شهدوا فامسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت او يجعل الله لهن سبيلا قال البيضاوي كتعيين الحد المخلص عن الحبس او النكاح المغني عن السفاح انتهى قال القسطلاني قال ابن عباس فيما وصله عبد بن حميد باسناد صحيح يعني الرجم للثيب والجلد للبكر وكان الحكم في ابتداء الاسلام ان المرأة اذا زنت وثبت زناها حبست في بيتها حتى تموت انتهى مع تقديم وتاخير ١٢ **٧ه** قوله قال غيره. اي غير ابن عباس وسقط قوله وقال غيره لابي ذر وسقطت الجملة كلها من قوله قال ابن عباس الى هنا في رواية الحموي قوله مثنى وثلث ورباع قال ابو عبيدة يعني اثنتين وثلاثا واربعا ليس معناه ذلك بل معناه اثنتين اثنتين وانما تركا اعتمادا على الشهرة او انه عنده ليس بمعنى التكرير قوله ولا تجاوز العرب رباع اختلف في هذه الالفاظ هل يجوز فيها القياس او يقتصر فيها على السماع فذهب البصريون الى الثاني والكوفيون الى الاول والمسموع من ذلك احد عشر لفظا احاد وموحد وثنا ومثنى وثلث ومثلث ورباع ومربع وخماس ومخمس وعشار ومعشر لكن قال ابن الحاجب بل يقال خماس ومخمس وعشار ومعشر فيه خلاف والاصح لم يثبت وهذا هو الذي اختاره المؤلف وجمهور النحاة على منع صرفها واجاز الفراء صرفها وان كان المنع عنده اولى كذا في قس ١٢ **٨ه** قوله وان خفتم ان لا تقسطوا الخ. اي ان خفتم ان لا تعدلوا في يتامى النساء اذا تزوجتم بهن فتزوجوا ما طاب من غيرهن اذ كان الرجل يجد يتيمة ذات مال وجمال فيتزوجها ضنا بها فربما يجتمع عنده منهن عدد ولا يقدر على القيام بحقوقهن او ان خفتم ان لا تعدلوا في حقوق اليتامى فتحرجتم منها فخافوا ايضا ان لا تعدلوا بين النساء فانكحوا مقدارا يمكنكم الوفاء به لان المتحرج من الذنب ينبغي ان يتحرج عن الذنوب كلها على ما روي انه تعالى لما عظم امر اليتامى تحرجوا من ولايتهم وما كانوا يتحرجون من تكثير النساء واضاعتهن فنزلت وقيل كانوا يتحرجون من ولاية اليتامى ولا يتحرجون من الزنا فقيل لهم ان خفتم ان لا تعدلوا في امر اليتامى فخافوا الزنى فانكحوا ما حل لكم وانما عبر عنهن بما ذهابا الى الصفة او اجراء لهن مجرى غير العقلاء لنقصان عقلهن ونظيره وما ملكت ايمانكم ١٢ بيضاوي **٩ه** قوله وكان لها عذق. بفتح العين المهملة واسكان الذال المعجمة اي حائط كذا قال الداؤدي والمعروف عند اهل اللغة ان العذق بفتح العين النخلة وبكسرها الكباسة والقنو هو من النخلة كالعنقود من الكرمة. كذا في فتح الباري فالنهي عن نكاحها من اجل انه ليرغب عن نكاحها ومع هذا نكحها من جهة العذق ولم يجعل لها من نفسه شيئا واما النهي عن التي يرغب في مالها وجمالها كما سيجيء في الحديث اللاحق فمن اجل ان لا يقسط في صداقها كما سيأتي بيانه عن قريب

حل اللغات يفتلها اي يدلكها لينتبه. في عرض الوسادة بفتح العين ضد الطول ١٢. وان خفتم اي فزعتم وفرقتم وهو ضد الامن الّا تقسطوا اي ان لا تعدلوا ١٢ **سه** بكسر المثناة الفوقية اي يدلكها لينتبه ١٢ قس قال العيني وفي رواية الضحاك فجعلت اذ غفلت اخذ بشحمة اذني انتهى **لله** يعني يتفكرون في خلق السمٰوات والارض حال كونهم قائلين ربنا ١٢ قس. **مه** اي يدلكها لينتبه من بقية نومه ويستحضر افعال رسول فيه ان الفعل القليل غير مبطل للصلوٰة ١٢ قس.

لم يكن لها من نفسه شيء فنزلت فيه وان خفتم الا تقسطوا في اليتامى احسبه قال كانت شريكته في ذلك العذق وفي ماله حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير انه سأل عائشة عن قول الله تعالى وان خفتم الا تقسطوا في اليتامى فقالت يا ابن اختي هذه اليتيمة تكون في حجر وليها تشركه في ماله ويعجبه مالها وجمالها فيريد وليها ان يتزوجها بغير ان يقسط في صداقها فيعطيها مثل ما يعطيها غيره فنهوا عن ان ينكحوهن الا ان يقسطوا لهن ويبلغوا لهن اعلى سنتهن في الصداق فأمروا ان ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن قال عروة قالت عائشة وان الناس استفتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية فانزل الله ويستفتونك في النساء قالت عائشة وقول الله في آية اخرى وترغبون ان تنكحوهن رغبة احدكم عن يتيمته حين تكون قليلة المال والجمال قالت فنهوا ان ينكحوا عن من رغبوا في ماله وجماله في يتامى النساء الا بالقسط من اجل رغبتهم عنهن اذا كن قليلات المال والجمال **باب** قوله ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف فاذا دفعتم اليهم اموالهم فاشهدوا عليهم الآية وبدارا مبادرة اعتدنا اعددنا افعلنا من العتاد حدثني اسحق قال اخبرنا عبد الله بن نمير قال حدثنا هشام عن ابيه عن عائشة في قوله تعالى ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف انها نزلت في مال اليتيم اذا كان فقيرا انه يأكل منه مكان قيامه عليه بمعروف **باب** قوله واذا حضر القسمة اولوا القربى واليتامى والمساكين الآية حدثنا احمد بن حميد قال اخبرنا عبيد الله الاشجعي عن سفيان عن الشيباني عن عكرمة عن ابن عباس واذا حضر القسمة اولوا القربى واليتامى والمساكين قال هي محكمة وليست بمنسوخة تابعه سعيد عن ابن عباس **باب** قوله يوصيكم الله في اولادكم حدثنا ابراهيم بن موسى قال حدثنا هشام ان ابن جريج اخبرهم قال اخبرني ابن منكدر عن جابر قال عادني النبي صلى الله عليه وسلم وابو بكر في بني سلمة ماشيين فوجدني النبي صلى الله عليه وسلم لا اعقل فدعا بماء فتوضأ منه ثم رش علي فأفقت فقلت ما تأمرني ان اصنع في مالي يا رسول الله فنزلت يوصيكم الله في اولادكم **باب** قوله ولكم نصف ما ترك ازواجكم حدثنا محمد بن يوسف عن ورقاء عن ابن ابي نجيح عن عطاء عن ابن عباس قال كان المال للولد وكانت الوصية للوالدين فنسخ الله من ذلك ما احب فجعل للذكر مثل حظ الانثيين وجعل للابوين لكل واحد منهما السدس والثلث وجعل للمرأة الثمن والربع وللزوج الشطر والربع **باب** قوله لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها الآية ويذكر عن ابن عباس لا تعضلوهن لا تقهروهن حوبا اثما تعولوا تميلوا نحلة فالنحلة المهر حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا اسباط بن محمد قال حدثنا الشيباني عن عكرمة عن ابن عباس قال الشيباني وذكره ابو الحسن السوائي ولا اظنه ذكره الا عن ابن عباس يا ايها الذين آمنوا لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن قال كانوا اذا مات الرجل كان اولياؤه احق بامرأته ان شاء بعضهم تزوجها وان شاء زوجوها وان

نسخہ: ١ اخی ٢ ذلك ٣ بهن ٤ ان ينكحوا من الآية ٥ وكفى بالله حسيبا ٦ بدارا ٧ اعتدنا ٨ افتعلنا ٩ ثنا ١٠ فمن ١١ والى اليتيم ١٢ فارزقوهم منه وقولوا لهم قولا معروفا ١٣ ابن جبير ١٤ اخبرنا ١٥ شيئا ١٦ للذكر مثل حظ الانثيين الآية ١٧ ولا تعضلوهن

١ه قوله فيعطيها . هو معطوف على معمول بغير ان يعني يريد ان يتزوجها بغير ان يعطيها . مثل ما يعطيها غيره ويدل على ذلك قوله فنهوا بضم النون والهاء عن ان ينكحوهن الا ان يقسطوا لهن آه ١٢ قس **٢ه** قوله في آية اخرى وترغبون ان تنكحوهن كذا في رواية صالح وليس ذلك في آية اخرى بل هو في نفس الآية وعند مسلم والنسائي واللفظ له من طريق يعقوب بن ابراهيم بن سعد عن ابيه بهذا الاسناد في هذا الموضع فانزل الله تعالى يستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء الآية فذكر الله انه يتلى عليكم في الكتاب الآية الاولى وهي قوله وان خفتم ان لا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء قالت عائشة وقول الله في الآية الاخرى وترغبون ان تنكحوهن قال في الفتح فظهر انه سقط من رواية البخاري شئ ١٢ قس **٣ه** قوله فنهوا ان ينكحوا اي نهوا عن نكاح المرغوب فيها جميلة متمولة لاجل رغبتهم عنها قليلة المال والجمال فينبغي ان يكون نكاح الغنية الجميلة ونكاح الفقيرة الذميمة على السواء في العدل كذا في قس ك ومر في الصحيح في ص٤٩٠ فبين الله تعالى في هذه الآية الكريمة ان اليتيمة اذا كانت ذات جمال او مال رغبوا في نكاحها ولم يلحقوها بسنتها باكمال الصداق واذا كانت مرغوبا عنها في قلة المال والجمال تركوها قال فكما يتركونها حين يرغبون عنها ليس لهم ان ينكحوها اذا رغبوا الا ان يقسطوا في الاوفى من الصداق ويعطوها حقها انتهى ومر الحديث في ص٤٣٩ في الشركة ١٢ **٤ه** قوله وبدارا . ولابي ذر بدارا قال نعم ولا تأكلوها اسرافا وبدارا اي مبادرة قبل بلوغهم بغير حاجة اي مسرفين ومبادرين كبرهم قوله اعتدنا يريد اعتدنا لهم عذابا اليما قال ابو عبيدة اي اعددنا افعلنا ولابي ذر عن الكشميهني اعتدنا افتعلنا ١٢ **٥ه** قوله هي محكمة والامر فيه فارزقوهم للندب او للوجوب فشرع اعطاء الحاضرين نصيبا من التركة اما مندوبا واما واجبا قيل هو منسوخ بآية الميراث ١٢ ك **٦ه** قوله تابعه سعيد اي تابع عكرمة سعيد بن جبير مما وصله في الوصايا في ص٣٩٠ وجاء عن ابن عباس في روايات ضعيفة انها منسوخة كذا في قس ١٢ **٧ه** قوله في اولادكم . اي في شان ميراث اولادكم اعدل فان اهل الجاهلية كانوا يجعلون جميع الميراث للذكور دون الاناث فامر الله تعالى بالتسوية بينهم في اصل الميراث وفرق بين الصنفين فجعل للذكر مثل حظ الانثيين وذلك لاحتياج الرجل الى مؤنة النفقة ١٢ قس **٨ه** قوله ان ترثوا النساء اي ان ترثوا في موضع رفع على الفاعلية ١٢ قس اي لا يحل لكم ارث النساء والنساء مفعول به اما على حذف مضاف اي ان ترثوا اموال النساء والخطاب للازواج كانوا يحبسون النساء من غير حاجة ورغبة حتى يرثوا منهن او يختلعن بما لهن واما من غير حذف والخطاب للاولياء كما يأتي قريبا وقوله كرها حال من النساء اي ترثوهن كارهات او مكرهات وقيل تم الكلام بقوله كرها ثم خاطب الازواج ونهاهم عن العضل قوله الا ان يأتين بفاحشة كالنشوز وسوء العشرة وعدم التعفف ملتقط من البيضاوي والقس ١٢ **٩ه** قوله قال الشيباني . هو سليمان ابن فيروز قوله وذكره اي الحديث ابو الحسن اسمه عطاء قوله ولا اظنه ذكره الا عن ابن عباس حاصله ان الشيباني في رفعه طريقان احدهما موصولة وهي عكرمة عن ابن عباس والثانية مشكوك في وصلها وهي ابو الحسن السوائي عن ابن عباس ١٢ قس **١٠ه** قوله كانوا . اي اهل الجاهلية كما قاله السدي او اهل المدينة كما قاله الضحاك وقال الواحدي في الجاهلية واول الاسلام ١٢ قس . **حل اللغات** . عذق بفتح العين وسكون الذال وهي النخلة وكسر العين الكباسة والقنو . اعلى سنتهن اي اعلى طريقتهن في الصداق وعادتهن في ذلك ما طاب لكم اي ما حل لكم . حضر القسمة اي قسمة مال الميت . اولى القربى اولى قرابة الميت ١٢.

عه اي لانهم لاجل الاغماء كما سيأتي في الاعتصام فاتاني وقد اغمي علي ١٢. **عه** لا تعضلوهن اي لا تقهروهن بالقاف ولابي ذر عن الكشميهني لا تنهروهن بالنون . قس قال الشيخ ابن حجر هو وهم والصواب ما عند [illegible] قال [illegible] انه كان حوبا كبيرا قال ابن عباس فيما وصله ابن ابي حاتم اي اثما وقوله تعالى ذلك ادنى ان لا تعولوا [illegible] ابن عباس فيما وصله ابن المنذر اي تميلوا من عال يعول اذا مال وجار وفسره الشافعي بان لا يكثر عيالكم [illegible] قال ابن عباس فيما وصله ابن ابي حاتم والطبري النحلة ولابي ذر النحلة المهر وقيل فريضة مسماة وقيل عطية وهبة وسمي الصداق نحلة لانه يجب في مقابلة غرض مالي غير التمتع ١٢ قسطلاني

لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن

شاء والمريز وّجوها فهم احق بها من اهلها فنزلت هذه الأية في ذلك **باب** قوله وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ الأية مَوَالِيَ اولياءَ و ورثة عَاقَدَتْ هو مولى اليمين وهو الحليف والمولى ايضًا ابنُ العمِّ والمولى المنعمُ المعتِقُ والمولى المعتَق والمولى المليك والمولى مولى في الدين **حدثني** الصلت بن محمد قال حدثنا ابو اسامة عن ادريس عن طلحة بن مصرف عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ قال ورثة وَالَّذِينَ عَاقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ كان المهاجرون لما قدموا المدينة يرث المهاجري الانصاري دون ذوي رحمه للأخوة التي اخى النبي صلى الله عليه وسلم بينهم فلما نزلت وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ نسخت ثم قال وَالَّذِينَ عَاقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ من النصر والرفادة والنصيحة وقد ذهب الميراث ويوصى له سمع ابو اسامة ادريس وسمع ادريس طلحة **باب** قوله إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ يعني زنة ذرة **حدثني** محمد بن عبد العزيز قال حدثنا ابو عمر حفص بن ميسرة عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري ان اناسا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيمة فقال النبي صلى الله عليه وسلم نعم هل تضارون في رؤية الشمس بالظهيرة ضوءٌ ليس فيها سحابٌ قالوا لا قال فهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ضوءٌ ليس فيها سحابٌ قالوا لا قال النبي صلى الله عليه وسلم ما تضارون في رؤية الله يوم القيمة الا كما تضارون في رؤية احدهما اذا كان يوم القيمة اذن مؤذن يتبع كل امة ما كانت تعبد فلا يبقى من كان يعبد غير الله من الاصنام والانصاب الا يتساقطون في النار حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد الله برّ او فاجرٌ وغبّراتُ اهل الكتاب فتدعى اليهود فيقال لهم من كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد عزير ابن الله فيقال لهم كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فماذا تبغون قالوا عطشنا ربنا فاسقنا فيشار الا تردون فيحشرون الى النار كأنها سرابٌ يحطم بعضها بعضا فيتساقطون في النار ثم تدعى النصارى فيقال لهم من كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد المسيح ابن الله فيقال لهم كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فيقال لهم ما تبغون فكذلك مثل الاول حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد الله من برّ او فاجر اتاهم رب العلمين في ادنى صورة من التي رأوه فيها فيقال ماذا تنتظرون تتبع كل امة ما كانت تعبد قالوا فارقنا الناس في الدنيا على افقر ما كنا اليهم ولم نصاحبهم ونحن ننتظر ربنا الذي كنا نعبد فيقول انا ربكم فيقولون لا نشرك بالله شيئا مرتين او ثلثا **باب** قوله فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا

والذين عاقدت ايمانكم فاتوهم نصيبهم ان الله كان على كل شئ شهيدا ١ ٣ وقال معمر اولياء موالي واولياء ورثة ٤ ايمانكم ثنا ٥ المهاجر ٦ ثنا ٧ اخبرنا ٨ نلسيًا ٩ ضوءٌ ١٠ فيتبع ١١ ما ١٢ ٣و٢ ١٣ ١ ١٤ اول مرة فقال

---

١ قوله موالي. اي اولياء ورثة بنصب الكلمتين تفسيرا للموالي ولابوي ذر والوقت وقال معمر اولياء موالي بالاضافة نحو شجر الاراك والاضافة للبيان واولياء ورثة بالاضافة ايضا قوله عاقدت ايمانكم هو مولى اليمين وهو الحليف يعني اولياء الميت الذين يلون ميراثه وكونه على نوعين ولي بالارث وهو الوالدان والاقربون وولي بالموالاة وعقد الولاء وهم الذين عاقدت ايمانكم وثبت ايمانكم لابي ذر قوله والمولى ايضا ابن العم قاله ابن جرير نقلا عن العرب والمولى المنعم المعتِق بكسر التاء الذي انعم على مرقوقه بالعتق قوله والمولى المعتَق بفتح التاء الذي كان رقيقا فمن عليه بالعتق قوله والمولى المليك لانه يلي امور الناس والمولى مولى في الدين وقيل غير ذلك مما يطول استقصاؤه ١٢ قس ٢ قوله ولكل جعلنا موالي. قال اي ابن عباس ورثة وبه قال قتادة ومجاهد وغيرهما قوله والذين عاقدت ايمانكم اي ذو ايمانكم ذوي ايمانكم قال ابن عباس كان المهاجرون الخ قوله نسخت بضم النون مبنيا للمفعول اي وراثة الحليف بآية ولكل جعلنا موالي وروى الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قال كان الرجل يعاقد الرجل فاذا مات ورثه الآخر ومن طريق قتادة كان الرجل يعاقد الرجل في الجاهلية فيقول دمي دمك وترثني وارثك فلما جاء الاسلام امروا ان يؤتوهم نصيبهم من الميراث وهو السدس ثم نسخ ذلك فقال واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض وهذا هو المعتمد ويحتمل ان يكون النسخ وقع مرتين الاول حيث كان العاقد يرث وهذه دون العصبة فنزلت ولكل جعلنا فصاروا جميعا يرثون وعلى هذا يتنزل حديث ابن عباس ثم نسخ ذلك آية الاحزاب وخص الميراث بالعصبة قاله في الفتح ١٢ قس ٣ قوله من النصر والرفادة. بكسر الراء اي المعاونة والجار والمجرور متعلق بمحذوف اي والذين عاقدت ايمانكم فاتوهم نصيبهم كما صرح به الطبري عن كريب بهذا الاسناد قوله وقد ذهب الميراث اي بين المتعاقدين ويوصى له بكسر الصاد اي للحليف وقد سبق الحديث في الكفالة اي في ص٣٠٢ كذا في قس وقال صاحب المدارك والمراد به عقد الموالاة وهي مشروعة والوراثة بها ثابتة عند عامة الصحابة وهو قولنا كذا في التفسير الاحمدي ١٢ ٤ قوله نعم. اي ترونه وهذه رؤية الامتحان المميزة بين من عبد الله وبين من عبد غيره لا رؤية الكرامة التي هي ثواب اولياءه في الجنة ١٢ قس ٥ قوله تضارون بضم اوله وراءه مشددة بصيغة المفاعلة اي لا تعزون احدا ولا يضركم لمنازعة ولا مجادلة ولا مضايقة. قس قال الكرماني تضارون بتشديد الراء اي هل تضارون غيركم في حال الرؤية بمزاحمة وخفاء ونحوه وبتخفيفها اي هل يلحقكم في رؤيته ضير وهو الضرر ولفظ ضوء بالجر بدل مما قبله وفي بعضها ضوءي بلفظ فعلى بفتح الفاء والتنبيه انما وقع في الوضوح وزوال المشقة والاختلاف لا في المقابلة والجهة وسائر الامور التي جرت العادة بها عند الرؤية انتهى فالرؤية لله تعالى حقيقة لكنا لا نكيفها بل نكل كنه معرفتها الى علمه تعالى كذا في القسطلاني ١٢ ٦ قوله غبرات بضم الغين المعجمة وتشديد الموحدة المفتوحة بعدها راء اي بالرفع والجر مع الاضافة فيهما لابي ذر وبالجر منونا اي بقايا اهل الكتاب ١٢ قسطلاني ٧ قوله كانها سراب بالسين المهملة هو الذي تراه نصف النهار في الارض القفر والقاع المستوي والحر الشديد لامعا مثل الماء يحسبه الظمآن ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئا ١٢ قس ٨ قوله ادنى صورة. اي اقربها قال الخطابي الصورة الصفة يقال صورة هذا الامر اي صفته كذا او اطلق الصورة على سبيل المشاكلة والمجاز والرؤية بمعنى العلم لانهم لم يروه قبل ذلك ومعناه يتجلى الله لهم على الصفة التي يعرفونه بها ١٢ كرماني ٩ قوله فارقنا الناس. اي الذين زاغوا عن الطاعة في الدنيا قوله على افقر اي احوج ما كنا اليهم في معايشنا ومصالح دنيانا ولم نصاحبهم بل قاطعناهم ١٢ قس ١٠ قوله فيقولون. زاد مسلم نعوذ بالله منك لا نشرك بالله شيئا وانما قالوا ذلك لانه سبحانه تعالى تجلى لهم بصفة لم يعرفوها ١٢ قس

حل اللغات

الرفادة اي المعاونة ذرة واحدة الذر وهو النمل الاحمر الصغير. هل تضارون بضم اوله وراءه مشددة اي لا يضركم لمنازعة ولا مجادلة اذن مؤذن نادى مناد غبرات بضم الغين وتشديد الباء جمع غبر وهو جمع غابر والمعنى بقايا اهل الكتاب فماذا تبغون اي تطلبون ١٢

ع فيه التصريح بالتحديث ولم يثبت هذا الا في رواية المستملي والكشميهني كما في الفرع قال ابن حجر في رواية المستملي وحده وتبعه العيني ١٢ قس ع هي في الاصل اصغر النمل التي لا وزن لها وقيل ما يرفعه الريح من التراب وقيل كل جزء من اجزاء الهباء في الكوة ذرة ١٢ قس ع اي فكيف هؤلاء الكفار وصنيعهم اذا جئنا من كل امة بنبيهم يشهد على كفرهم لقوله تعالى وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم ١٢ قس

(قوله ضوء ليس فيها سحاب) قد ضبط ضوء في النسخ المعتمدة بالرفع ولعل وجهه انه خبر محذوف اي هي اي الظهيرة ضوء والجملة حال واختار بعض الشراح الجر على البدلية (قوله يتبع) اما بالرفع على انه خبر وقع موقع الانشاء او بالجزم على تقدير الامر (قوله فلا يبقى من كان يعبد غير الله من الاصنام والانصاب الخ) اي بخلاف من كان يعبد نحو عزير وعيسى ضرورة ان نحو الاصنام في النار فمن كانوا يعبدونها عند اتباعهم يلحقون بهم في النار بخلاف نحو عزير وعيسى والله

بِكَ عَلٰى هٰٓؤُلَآءِ شَهِيْدًا الاٰية المختال والختال واحد نَطْمِسَ نُسَوِّيَهَا حتى تعود كاقفائهم طمس الكتاب محاه سَعِيْرًا وقودًا ۴۵۸۲ حدثنا صَدَقة قال حدثنا يحيى عن سفيٰن عن سليمٰن عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله قال يحيى بعض الحديث عن عمرو بن مرة قال قال لى النبى صلى الله عليه وسلم اقرأ علىّ قلت أقرأ عليك وعليك أنزل قال فانى احب ان اسمعه من غيرى فقرأت عليه سورة النساء حتى بلغت فَكَيْفَ اِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ بِشَهِيْدٍ وَّجِئْنَا بِكَ عَلٰى هٰٓؤُلَآءِ شَهِيْدًا قال امسك فاذا عيناه تذرفان

باب قوله وَاِنْ كُنْتُمْ مَّرْضٰٓى اَوْ عَلٰى سَفَرٍ اَوْ جَآءَ اَحَدٌ مِّنْكُمْ مِّنَ الْغَآئِطِ صَعِيْدًا وجه الارض وقال جابر كانت الطواغيت التى يتحاكمون اليها فى جهينة واحد وفى اسلم واحد وفى كل حىّ واحد كهان ينزل عليهم الشيطان وقال عمر الجبت السحر والطاغوت الشيطان وقال عكرمة الجبت بلسان الحبشة الشيطان والطاغوت الكاهن ۴۵۸۳ حدثنا محمد قال اخبرنا عبدة عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت هلكت قلادة لاسماء فبعث النبى صلى الله عليه وسلم فى طلبها رجالا فحضرت الصلوٰة وليسوا على وضوء ولم يجدوا ماء فصلوا وهم على غير وضوء فانزل الله التيمم

باب قوله وَاُولِى الْاَمْرِ مِنْكُمْ ذوى الامر ۴۵۸۴ حدثنا صدقة بن الفضل قال اخبرنا حجاج بن محمد عن ابن جريج عن يعلى بن مسلم عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس اَطِيْعُوا اللّٰهَ وَاَطِيْعُوا الرَّسُوْلَ وَاُولِى الْاَمْرِ مِنْكُمْ قال نزلت فى عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدى اذ بعثه النبى صلى الله عليه وسلم فى سرية

باب قوله فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُوْنَ حَتّٰى يُحَكِّمُوْكَ فِيْمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ۴۵۸۵ حدثنا على بن عبد الله قال حدثنا محمد بن جعفر قال اخبرنا معمر عن الزهرى عن عروة قال خاصم الزبير رجلا من الانصار فى شريج من الحرة فقال النبى صلى الله عليه وسلم اسق يا زبير ثم ارسل الماء الى جارك فقال الانصارى يا رسول الله ان كان ابن عمتك فتلوّن وجهه ثم قال اسق يا زبير ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجدر ثم ارسل الماء الى جارك واستوعى النبى صلى الله عليه وسلم للزبير حقه فى صريح الحكم حين احفظه الانصارى كان اشار عليهما بامر لهما فيه سعة قال الزبير فما احسب هذه الاٰيات الا نزلت فى ذلك فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُوْنَ حَتّٰى يُحَكِّمُوْكَ فِيْمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ

باب قوله فَاُولٰٓئِكَ مَعَ الَّذِيْنَ اَنْعَمَ اللّٰهُ مِنَ النَّبِيّٖنَ ۴۵۸۶ حدثنا محمد بن عبد الله بن حوشب قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه عن عروة عن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من نبى يمرض الا خيّر بين الدنيا والاٰخرة وكان فى شكواه الذى قبض فيه اخذته بحة شديدة فسمعته يقول مَعَ الَّذِيْنَ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ مِّنَ النَّبِيّٖنَ وَالصِّدِّيْقِيْنَ وَالشُّهَدَآءِ وَالصّٰلِحِيْنَ فعلمت انه خيّر

باب قوله وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُوْنَ فِىْ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَالْمُسْتَضْعَفِيْنَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَآءِ اِلَى الظَّالِمِ اَهْلُهَا ۴۵۸۷ حدثنى عبد الله بن محمد قال حدثنا سفيٰن عن عبيد الله قال سمعت ابن عباس قال كنت انا وامى من المستضعفين ۴۵۸۸ حدثنا سليمٰن بن حرب

---

۱ والخال ۲ جهنم ۳ اخبرنى ۴ انى ۵ اولامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدًا ۶ ثنى ۷ يعنى اٰية التيمم ۸ اطيعوا الله واطيعوا الرسول ۹ سنيد ۱۰ ان كان ۱۱ وان كان ۱۲ وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ۱۳ له ۱۳ الاٰية ۱۴ عن ۱۵ النبى ۱۶ التى قبض فيها ۱۷ ثنا ۱۸ الاٰية ۱۹ من الرجال والنساء والولدان

---

۱ قوله المختال والختال. بفتح الخاء المعجمة والفوقية المشددة معناهما واحد كذا فى رواية الاكثر ولا ينتظم هذا مع المختال لان المختال هو صاحب الخيلاء والكبر فهو مفتعل من الخيلاء واما ختال فهو فعال من الختل وهو الخديعة فلا يمكن ان يكون بمعنى المختال المراد به المتكبر وللاصيلى والخال بدون الفوقية بدل الختال وصوبه غير واحد لانه يطلق على معان فيكون بمعنى الخائل وهو المتكبر قال فى اليونينية وعند ابى ذر والختال بالخاء والتاء وانكر ذلك شيخنا الامام ابو عبد الله بن مالك قال والصواب والخال بغير تاء انتهى ومراده قوله تعالى ان الله لا يحب من كان مختالا فخورا ۱۲ قس ۲ قوله نطمس. يريد قوله تعالى يا ايها الذين اوتوا الكتاب اٰمنوا بما نزلنا مصدقا لما معكم من قبل ان نطمس وجوها اى نسويها حتى تعود كاقفائهم حقيقة او هو تمثيل وليس المراد حقيقة حسا واسند الطبرى عن قتادة المراد ان تعود الاوجه فى الاقفية ويقال طمس الكتاب اذا محاه ۱۲ قس. ۳ قوله قال يحيى. بعض الحديث عن عمرو بن مرة بضم الميم وشدة الراء التابعى وذكر البخارى كلامه للتقوية والا فاسناده مقطوع وبعض الحديث مجهول وفى القسطلانى انه رواه عن ابراهيم النخعى باسناده المذكور والحاصل ان الاعمش سمع الحديث من ابراهيم النخعى وسمع بعضه من عمرو بن مرة عن ابراهيم يعنى عن عبيدة عن ابن مسعود ۱۲ خ ۴ قوله تذرفان. بالذال المعجمة وكسر الراء اى تطلقان دمعهما وبكاؤه صلى الله عليه وسلم على المفرطين او لعظم ما تضمنته الاٰية من هول المطلع وشدة الامر وبكاء فرح لا بكاء حزن لانه تعالى جعل امته شهداء على سائر الامم وفى هذا الحديث ثلثة من التابعين فى نسق واحد واخرجه ايضا فى فضائل القراٰن ۱۲ قسطلانى ۵ قوله واولى الامر منكم. اى ذوى الامر وهم الخلفاء الراشدون ومن سلك طريقهم فى رعاية العدل ويندرج فيهم القضاة وامراء السرية امر الله الناس بطاعتهم بعد ما امرهم بالعدل تنبيها على ان وجوب طاعتهم ما داموا على الحق ۱۲ قسطلانى. ۶ قوله نزلت فى عبد الله. قال فى الخير الجارى قد تردد البعض فيه رواية ودراية قال اجلسوا انما كنت امزح وانها كانت فى سرية الانصارى وعبد الله بن حذافة قرشى مهاجرى والظاهر من هذا الطريق ومن الطريق المذكور فيما سبق تعدد الواقعة قال فى الفتح والمراد من قصة ابن حذافة قوله تعالى فان تنازعتم فى شىء فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الاٰخر انتهى وسيجئ بعض بيانه فى الحاشية اللاحقة ان شاء الله تعالى ومر ذكر السرية فى ص ۱۲۰ فى المغازى ۱۲ ۷ قوله فى سرية. مر ذكر السرية فى ص ۶۲۱ ج ۲ فى باب سرية عبد الله بن حذافة السهمى قال القسطلانى وقد اعترض الداؤدى على القول بان الاٰية نزلت فى عبد الله بن حذافة بانه وهم من غير ابن عباس لان الاٰية ان كانت نزلت قبل هذه القصة فكيف تخص عبد الله بن حذافة بالطاعة دون غيره وان كانت بعد فانما قيل لهم انما الطاعة فى المعروف وما قيل لهم لم لم تطيعوه واجاب فى الفتح من قصة ابن حذافة قوله تعالى فان تنازعتم فى شىء فردوه الى الله والرسول لان اهل السرية تنازعوا فى امتثال ما امرهم به فالذين هموا ان يطيعوه وكفوا عند امتثال الامر بالطاعة والذين امتنعوا عارض عندهم الفرار من النار فناسب ان ينزل فى ذلك ما يرشدهم الى ما يفعلونه عند التنازع وهو الرد الى الله ورسوله ۱۲ ۸ قوله رجلا من الانصار. قال العينى قال شيخنا لم يقع تسمية هذا الرجل فى شىء من طرق الحديث فيما وقفت عليه ولعل الزبير وبقية الرواة ارادوا ستره لما وقع قال الداؤدى انه كان منافقا قال النووى وحمله من الانصار لكونه من قبيلتهم لا من انصار المسلمين ويعكر على هذا قول البخارى فى كتاب الصلح انه من الانصار قد شهد بدرا انتهى مختصرا قال القسطلانى قيل كان هذا الرجل يهوديا وعورض بانه وصف بكونه انصاريا ولو كان يهوديا لم يوصف بذلك اذ هو وصف مدح ولا يبعد ان يبتلى غير المعصوم بمثل ذلك عند الغضب انتهى ۱۲ ۹ قوله ان كان. بفتح الهمزة وكسرها والجزاء محذوف وكذا المعلل اى لان كان ابن عمتك حكمت له بالتقديم والترجيح وكان الزبير ابن صفية بنت عبد المطلب عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم. ك قس ولابى ذر عن الكشميهنى ان كان بهمزة مفتوحة ممدودة استفهام انكارى وله عن الحموى والمستملى وان كان بواو وكسر الهمزة ووقع عند الطبرى فقال اعدل يا رسول الله وان كان ابن عمتك اى من اجل هذا حكمت له على قوله فتلون وجهه اى تغير من الغضب لانتهاك حرمة النبوة. قس ومر الحديث فى ص ۳۱۵ وفى ص ۳۷۶ وغير ذلك ۱۲ ۱۰ قوله خير. بضم الخاء المعجمة اى خير بين الدنيا والاٰخرة فاختار الاٰخرة وهذا معنى قوله فى الحديث الاٰخر اللهم الرفيق الاعلى ثلثا. قس ومر الحديث فى ص ۶۴۱ ج ۲ مع بعض بيانه ۱۲ ۱۱ قوله وما لكم. مبتدأ وخبر وقوله لا تقاتلون فى سبيل الله حال والعامل فيها ما فى الظرف من معنى الفعل وقوله المستضعفين عطف على اسم الله اى وفى سبيل المستضعفين وهو تخليصهم عن الاسر ۱۲ بيضاوى

حل اللغات

فى ادنى صورة اى اقرب صفة. تذرفان اى تطلقان دمعهما اولى الامر اى ذوى الامر وهم الخلفاء الراشدون

للعه اى على صدق هؤلاء الشهداء لحصول علمك بعقائدهم ولدلالة كتابك وشرعك على قواعدهم ۱۲ قس

مه فيه جواز وقوع المعرب فى القراٰن وحمله الشافعى على توارد اللغتين ۱۲ قس.

قال حدثنا حماد بن زید عن ایوب عن ابن ابی ملیکة ان ابن عباس تلا الا المستضعفین من الرجال والنساء والولدان قال کنت انا وامی ممن عذر الله ویذکر عن ابن عباس حصرت ضاقت تلووا السنتکم بالشهادة وقال غیره المراغم المهاجر راغمت هاجرت قومی موقوتا موقتا وقته علیهم باب قوله فما لکم فی المنفقین فئتین والله ارکسهم قال ابن عباس بددهم فئة جماعة حدثنی محمد بن بشار قال حدثنا غندر وعبد الرحمن قالا حدثنا شعبة عن عدی عن عبد الله بن یزید عن زید بن ثابت فما لکم فی المنفقین فئتین رجع ناس من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم من احد وکان الناس فیهم فرقتین فریق یقول اقتلهم وفریق یقول لا فنزلت فما لکم فی المنفقین فئتین وقال انها طیبة تنفی الخبث کما تنفی النار خبث الفضة باب قوله واذا جاءهم امر من الامن او الخوف اذاعوا به افشوه یستنبطونه یستخرجونه حسیبا کافیا الا اناثا الموات حجرا او مدرا وما اشبهه مریدا متمردا فلیبتکن بتکه قطعه قیلا وقولا واحد طبع ختم باب قوله ومن یقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم حدثنا ادم بن ابی ایاس قال حدثنا شعبة قال حدثنا مغیرة بن النعمان قال سمعت سعید بن جبیر قال اختلف فیها اهل الکوفة فرحلت فیها الی ابن عباس فسألته عنها فقال نزلت هذه الایة ومن یقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم هی اخر ما نزل وما نسخها شیء باب قوله ولا تقولوا لمن القی الیکم السلام لست مؤمنا السلم والسلام واحد حدثنی علی بن عبد الله قال حدثنا سفین عن عمرو عن عطاء عن ابن عباس ولا تقولوا لمن القی الیکم السلام لست مؤمنا قال قال ابن عباس کان رجل فی غنیمة له فلحقه المسلمون فقال السلام علیکم فقتلوه واخذوا غنیمته فانزل الله فی ذلک الی قوله عرض الحیوة الدنیا تلک الغنیمة قال قرأ ابن عباس السلام باب لا یستوی القاعدون من المؤمنین والمجاهدون فی سبیل الله حدثنا اسمعیل بن عبد الله قال حدثنی ابراهیم بن سعد عن صالح بن کیسان عن ابن شهاب قال حدثنی سهل بن سعد الساعدی انه رای مروان بن الحکم فی المسجد فاقبلت حتی جلست الی جنبه فاخبرنا ان زید بن ثابت اخبره ان رسول الله صلی الله علیه وسلم املی علیه لا یستوی القاعدون من المؤمنین والمجاهدون فی سبیل الله فجاءه ابن ام مکتوم وهو یملها علی قال یا رسول الله والله لو استطیع الجهاد لجاهدت وکان اعمی فانزل الله علی رسوله وفخذه علی فخذی فثقلت علی حتی خفت ان ترض فخذی ثم سری عنه فانزل الله غیر اولی الضرر حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن ابی اسحق عن البراء قال لما نزلت الایة لا یستوی القاعدون من المؤمنین دعا رسول الله صلی الله علیه وسلم زیدا فکتبها فجاء ابن ام مکتوم فشکا ضرارته فانزل الله غیر اولی الضرر حدثنا محمد بن یوسف عن اسرائیل عن ابی اسحق عن البراء قال لما نزلت لا یستوی القاعدون من المؤمنین قال النبی صلی الله علیه وسلم ادعوا فلانا فجاءه ومعه الدواة واللوح والکتف فقال اکتب لا یستوی القاعدون من المؤمنین والمجاهدون فی سبیل الله وخلف النبی صلی الله علیه وسلم

۳ الحدیث ۲ ای ۷ یعنی ۸ آیة ۹ فدخلت ۱۰ نزلت ۱۱ السلم ۱۲ ثنا ۱۳ تبتغون ۱۴ السلم ۱۵ غیر اولی الضرر ۱۶ الایة ۱۷ فقال ۱۸ صلی الله علیه وسلم ۱۹ لی ۲۰ او الکتف ۲۱

۱ قوله الا المستضعفین من الرجال والنساء والولدان. استثناء منقطع لعدم دخولهم فی الموصول وضمیره والاشارة الیه وذکر الولدان ان ارید به الممالیک ای بان کان جمع ولید فظاهر وان ارید به الصبیان فللمبالغة فی الامر والاشعار بانهم علی صدد وجوب الهجرة فانهم اذا بلغوا وقدروا فلا محیص لهم عنها ۱۲ بیضاوی ۲ قوله ویذکر عن ابن عباس. ما وصله ابن ابی حاتم فی تفسیره فی قوله تعالیٰ او جاؤکم حصرت صدورهم ان یقاتلوکم ای ضاقت وعنه ایضا ما وصله الطبری فان تلووا او تعرضوا ای تلووا السنتکم عن شهادة الحق او تعرضوا عن ادائها فان الله کان بما تعملون خبیرا کرمانی قس ۱۲ ۳ قوله المراغم المهاجر. یرید تفسیر قوله تعالیٰ ومن یهاجر فی سبیل الله یجد فی الارض مراغما کثیرا وسعة قال ابو عبیدة المراغم والمهاجر واحد وقال ابو عبیدة فی قوله تعالیٰ ان الصلوة کانت علی المؤمنین کتابا موقوتا ای موقتا وقته علیهم تبارک وتعالیٰ ۱۲ قس ۴ قوله انها طیبة. اسم المدینة ان کان هذا کلاما مستانفا فظاهر وان کان مربوطا بما قبله کان فیه اشارة الی ان هؤلاء سینفیهم الطیبة ای یخرجهم المدینة ۱۲ خ ۵ قوله الا اناثا. یرید قوله تعالیٰ ان یدعون من دونه الا اناثا ای ما یعبدون من دون الله الا اناثا وانا ثا یعنی الموات الخ قال الحسن کل شیء لا روح فیه کالحجر والخشبة هی اناث وقد کانوا یسمون اصنامهم باسماء الاناث کاللات والعزی ومناة کذا فی قس ۱۲ ۶ قوله مریدا. یرید قوله تعالیٰ ان یدعون الا شیطانا مریدا ای ما یعبدون بعبادة الاصنام الا شیطانا مریدا متمردا ۱۲ قس ۷ قوله فلیبتکن. یرید قوله ولآمرنهم فلیبتکن آذان الانعام هو من حکایة قول الشیطان وقد کانوا یشقون اذنی الناقة اذا ولدت خمسة ابطن وجاء الخامس ذکرا وحرموا علی انفسهم الانتفاع بها ولا یردونها عن ماء ولا مرعی ۱۲ قس ۸ قوله طبع. بضم الطاء وکسر الموحدة ای ختم یرید تفسیر قوله تعالیٰ طبع الله علی قلوبهم ولم یذکر المؤلف حدیثا فی هذا الباب قال الحافظ ابن کثیر فیذکر ههنا یعنی عند تفسیر آیة الباب حدیث عمر بن الخطاب المتفق علیه حین بلغه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم طلق نساءه فجاء من منزله حتی دخل المسجد فوجد الناس یقولون ذلک فلم یصبر حتی استاذن علی النبی صلعم فاستفهمه اطلقت نساءک قال لا فقلت الله اکبر وذکر الحدیث بطوله وعند مسلم فقلت اطلقتهن فقال لا فقمت علی باب المسجد فنادیت باعلی صوتی لم یطلق نساءه ونزلت هذه الآیة واذا جاءهم امر من الامن او الخوف اذاعوا به ولو ردوه الی الرسول والی اولی الامر منهم لعلمه الذین یستنبطونه منهم فکنت انا استنبطت ذلک الامر قال الحافظ ابن حجر وهذه القصة عند البخاری لکن بدون هذه الزیادة فلیست علی شرطه وکانه اشار الیها بهذه الترجمة انتهی وظاهر قول المفسرین السابق ان سبب نزول الاخبار عن السرایا والبعوث بالامن والخوف وهو خلاف ما فی حدیث مسلم ۱۲ قس ۹ قوله اختلف فیها. ای فی حکمها وفی بعضها فقهاء جمع الفقیه ولفظ فیها ح مقدر قوله وما نسخها شیء فان قلت فاذا لم تکن منسوخة فیکون القاتل مخلدا فی النار وهو خلاف مذهب الجماعة قلت المراد بالخلود المکث الطویل اذ ثبت انه لا یبقی فی النار من کان فی قلبه مثقال خردل من الایمان هذا کله فی الکرمانی قال البیضاوی قال ابن عباس لا یقبل توبة قاتل المؤمن عمدا ولعله اراد به التشدید اذ روی عنه خلافه والجمهور علی انه مخصوص بمن لم یتب لقوله وانی لغفار لمن تاب ونحوه وهو عندنا اما مخصوص بالمستحل له کما ذکره عکرمة وغیره او المراد بالخلود المکث الطویل فان الدلائل متظاهرة علی ان عصاة المسلمین لا یدوم عذابهم انتهی ۱۲ ۱۰ قوله املی علیه. الاملاء والاملال الالقاء علی الکاتب لیکتبه کذا فی المجمع قوله ان ترض بضم الفوقیة وفتح الراء وعکسها وتشدید المعجمة ای تدق کذا فی قس ۱۲ ۱۱ قوله ثم سری. بضم المهملة وتشدید الراء المکسورة ای انکشف عنه وازیل یقال سررت الثوب وسریته اذا خلعته والتشدید فیه للمبالغة ای ازیل عنه ما نزل به من برحاء الوحی ۱۲ قسطلانی ۱۲ قوله غیر بالحرکات الثلث قرأ بالرفع ابن کثیر وابو عمرو وحمزة وعاصم علی انه صفة للقاعدون لان القاعدون غیر معین فهو مثل قوله ولقد امر علی اللئیم یسبنی او بدل منه وقرأ نافع وابن عامر والکسائی بالنصب علی الحال او الاستثناء وقری فی الروایة الشاذة بالجر علی انه صفة للمؤمنین او بدل منه. ملتقط من بیض وقس ۱۲ ۱۳ قوله وخلف النبی صلعم ابن ام مکتوم هو عمرو بن قیس القرشی واسم الام عاتکة بالمهملة والفوقانیة المخزومیة فان قلت الحدیث الاول مشعر بانه جاء حالة الاملال والثانی بانه جاء بعد الکتابة والثالث بانه کان جالسا خلف النبی صلعم قلت لا منافاة اذ معنی کتبها کتب بعض الآیة وهی نحو لا یستوی القاعدون من المؤمنین مثلا واما جاء فهو حقیقة والمراد جاء وجلس خلف النبی صلعم او بالعکس ای جلس خلفه صلعم ثم جاءه مواجهة فخاطبه واما مجاز عن تکلم ودخل فی البحث کذا فی ک ۱۲

ع بکسر السین وسکون اللام وهی قراءة ادلیس عن عاصم بن النجود والسلم بفتحهما من غیره وهی قراءة نافع وابن عامر وحمزة والسلام بفتحهما ثم الف وهی قراءة الباقین ۱۲ قس. ع قوله ضرارته بفتح الضاد المعجمة ای عماه قال الراغب الضرر اسم عام لکل ما یضر بالانسان فی بدنه ونفسه وعلی سبیل الکنایة عبر عن الاعمی بالضریر قس وسبق

ابن ام مكتوم فقال يا رسول الله انا ضرير فنزلت مكانها لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير اولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله حدثنا ٤٥٩٥
ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام ان ابن جريج اخبرهم ح قال وحدثني اسحق قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا ابن جريج قال اخبرني
عبد الكريم ان مقسما مولى عبد الله بن الحارث اخبره ان ابن عباس اخبره لا يستوي القاعدون من المؤمنين عن بدر والخارجون الى بدر
باب قوله ان الذين توفاهم الملائكة ظالمي انفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الارض قالوا الم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا
فيها الاية حدثنا ٤٥٩٦ عبد الله بن يزيد المقري قال حدثنا حيوة وغيره قالا حدثنا محمد بن عبد الرحمن ابو الاسود قال قطع على اهل المدينة
بعث فاكتتبت فيه فلقيت عكرمة مولى ابن عباس فاخبرته فنهاني عن ذلك اشد النهي ثم قال اخبرني ابن عباس ان ناسا من المسلمين
كانوا مع المشركين يكثرون سواد المشركين على رسول الله صلى الله عليه وسلم ياتي السهم يرمى به فيصيب احدهم فيقتله او يضرب فيقتل فانزل الله
ان الذين توفاهم الملائكة ظالمي انفسهم الاية رواه الليث عن ابي الاسود باب قوله الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان
لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا حدثنا ٤٥٩٧ ابو النعمان قال حدثنا حماد عن ايوب عن ابن ابي مليكة عن ابن عباس الا المستضعفين
قال كانت امي ممن عذر الله باب قوله فعسى الله ان يعفو عنهم وكان الله عفوا غفورا حدثنا ٤٥٩٨ ابو نعيم قال حدثنا شيبان عن يحيى
عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم يصلي العشاء اذ قال سمع الله لمن حمده ثم قال قبل ان يسجد اللهم نج عياش
ابن ابي ربيعة اللهم نج سلمة بن هشام اللهم نج الوليد بن الوليد اللهم نج المستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطاتك على مضر
اللهم اجعلها سنين كسني يوسف باب قوله تعالى ولا جناح عليكم ان كان بكم اذى من مطر او كنتم مرضى ان تضعوا اسلحتكم حدثنا ٤٥٩٩
محمد بن مقاتل ابو الحسن قال اخبرنا حجاج عن ابن جريج قال اخبرني يعلى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان كان بكم اذى من مطر
او كنتم مرضى قال عبد الرحمن بن عوف كان جريحا باب قوله ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب
في يتامى النساء حدثنا ٤٦٠٠ عبيد بن اسمعيل قال حدثنا ابو اسامة قال هشام بن عروة اخبرني عن ابيه عن عائشة ويستفتونك في النساء
قل الله يفتيكم فيهن الى قوله وترغبون ان تنكحوهن قالت عائشة هو الرجل تكون عنده اليتيمة هو وليها ووارثها فاشركته في ماله حتى
في العذق فيرغب ان ينكحها ويكره ان يزوجها رجلا فيشركه في ماله بما شركته فيعضلها فنزلت هذه الاية باب قوله وان امراة
خافت من بعلها نشوزا او اعراضا وقال ابن عباس شقاق تفاسد واحضرت الانفس الشح هواه في الشيء يحرص كالمعلقة لا
هي ايم ولا ذات زوج نشوزا البغض حدثنا ٤٦٠١ محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة

١ ثني ٢ الى وساءت مصيرا ٣ عهد ٤ يدمي ٥ فيرمي ٦ فاولئك عسى الله ان يعفو عنهم الاية وكان الله عفورا رحيما ٧ وكان الاية ٨ ثني ٩ فتشركه ١٠ فشركته ١١ عليه

ا؎ قوله لا يستوي القاعدون الخ لم يقتصر الراوي بنا على ذكر الكلمة الزائدة وهي غير اولي الضرر كما في السابقة فيحتمل ان يكون الوحي نزل باعادة الاية بالزيادة بعد ان نزل بدونها فحكى الراوي صورة الحال او نزل قوله غير اولي الضرر فقط واعاد الراوي الاية من اولها حتى يتصل المستثنى بالمستثنى منه ١٢ قس ٢؎ قوله قطع اهل المدينة بعث. بضم القاف وكسر الطاء مبنيا للمفعول اي الزموا باخراج جيش لقتال اهل الشام في خلافة عبد الله بن الزبير على مكة قوله فاكتتبت فيه بضم الفوقية الاولى وكسر الثانية وسكون الموحدة مبنيا للمفعول كذا في قس ١٢ ٣؎ قوله ان ناسا من المسلمين. سمى ابن ابي حاتم في تفسيره عمرو بن امية بن خلف والعاص بن منبه والحارث بن زمعة وابا قيس بن الفاكهة وعند ابن جرير ابو قيس ابن الوليد بن المغيرة وعند ابن مردويه من طريق اشعث بن سوار عن عكرمة عن ابن عباس الوليد بن عتبة بن ربيعة والعلاء بن امية بن خلف وفي رواية اشعث المذكورة انهم خرجوا الى بدر فلما راوا قلة المسلمين دخلهم شك قالوا غر هؤلاء دينهم فقتلوا ببدر ١٢ قس ٤؎ قوله او يضرب فيقتل. بضم حرف المضارع من الفعلين وفتح ثالثهما قال في الكواكب الدراري وغرض عكرمة ان الله ذم من كثر سواد المشركين مع انهم لا يريدون بقلوبهم موافقتهم فكذلك انت لا تكثر سواد هذا الجيش وان كنت لا تريد موافقتهم لانهم لا يقاتلون في سبيل الله تعالى ١٢ قسطلاني ٥؎ قوله ظالمي انفسهم. اي في حال ظلمهم انفسهم بترك الهجرة وموافقة الكفرة فانها نزلت في ناس من مكة اسلموا ولم يهاجروا حين كانت الهجرة واجبة قاله البيضاوي قال البغوي ظالمي انفسهم بالشرك قيل بالمقام في دار الشرك لان الله تعالى لم يقبل الاسلام بعد هجرة النبي صلى الله عليه وسلم الا بالهجرة ثم نسخ ذلك بعد فتح مكة فقال صلعم لا هجرة بعد الفتح وهؤلاء قتلوا يوم بدر وضربت الملائكة وجوههم وادبارهم وقالوا لهم فيم كنتم قال القسطلاني هؤلاء المتوفون اما كفارا وعصاة بالتخلف وهم قادرون على الهجرة فلم يندرج فيهم المستضعفون فكان الاستثناء في قوله الا المستضعفين منقطعا انتهى ملخصا ١٢ ٦؎ قوله اللهم اشدد وطاتك. بفتح الواو وسكون الطاء اي عقوبتك على كفار قريش اولاد مضر اللهم اجعلها اي وطاتك سنين اي اعواما مجدبة كسني يوسف عليه السلام المذكورة في قوله تعالى ثم ياتي من بعد ذلك سبع شداد قس ومر الحديث في صـ ١٣٧ في اوائل الاستسقاء ١٢ ٧؎ قوله ان تضعوا اسلحتكم. فيه رخصة لهم وضعها اذا ثقل عليهم اخذها بسبب مطر او مرض وهذا مما يؤيد ان الامر بالاخذ للوجوب دون الاستحباب وامرهم مع ذلك باخذ الحذر كيلا يهجم عليهم العدو ١٢ قس بيضاوي ٨؎ قوله عبد الرحمن بن عوف كان جريحا. ولابي ذر وكان جريحا اي فنزلت الاية فيه ١٢ قس ٩؎ قوله وما يتلى عليكم في الكتاب الخ موضع ما ما رفع عطفا على المستكن في يفتيكم العائد عليه تعالى والمتلو في الكتاب هو قوله تعالى وان خفتم ان لا تقسطوا في اليتامى باعتبارين مختلفين نحو اغناني زيد وعطاؤه او اعجبني زيد وكرمه وذلك ان قول الله تعالى يفتيكم فيهن بمنزلة اعجبني زيد وعطاؤه جيء به للتمهيد والتوطئة قوله وما يتلى عليكم الخ بمنزلة اعجبني زيد وكرمه لانه المقصود بالذكر او مبتدأ وفي الكتاب خبره والمراد به اللوح المحفوظ تعظيما للمتلو عليهم وان العدل والنصفة في حقوق اليتامى من عظائم الامور او نصب على تقدير ويبين ما يتلى او جر بالقسم اي واقسم بما يتلى عليكم كذا في القسطلاني ١٢ ١٠؎ قوله في العذق بفتح العين وسكون المعجمة اي في النخلة ولابي ذر والاصيلي في العذق بكسر العين اي الكباسة وهي عنقود التمر ١٢ قسطلاني ١١؎ قوله فيشركه اي الرجل الذي يتزوجها في ماله بما شركته اي بالذي شركته فيه قوله فيعضلها بضم الضاد المعجمة نصب عطفا على المنصوب السابق وكذا فيشركها ويجوز رفعهما عطفا على يرغب ويكره ان يمنعها من التزوج وروى ابن ابي حاتم من طريق السدي قال كان لجابر بنت عم دميمة ولها مال ورثته عن ابيها وكان جابر يرغب عن نكاحها ولا ينكحها خشية ان يذهب الزوج بمالها فسال النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فنزلت هذه الاية وهذا الحديث سبق في باب وان خفتم ان لا تقسطوا في اليتامى اول هذه السورة ١٢ قس ١٢؎ قوله نشوزا. بان يتجافى عنها ويمنعها نفقته ونفسه او يؤذيها بشتم او ضرب قوله اعراضا بتقليل المحادثة والمؤانسة بسبب طعن في سن او دمامة او غير ذلك وقوله وان امراة فاعل بفعل مضمر واجب الاضمار ١٢ قس ١٣؎ قوله قال ابن عباس. فيما وصله ابن ابي حاتم شقاق يريد قوله تعالى وان خفتم شقاق بينهما اي تفاسد واصل الشقاق المخالفة ومحل ذكر هذه الاية قبل على ما لا يخفى ١٢ قس ١٤؎ قوله واحضرت الانفس الشح. قال البيضاوي معنى احضار الانفس الشح جعلها حاضرة له مطبوعة عليه فلا تكاد المراة تسمح بالاعراض عنها والتقصير في حقها ولا الرجل يسمح بان يمسكها ويقوم بحقها على ما ينبغي اذا كرهها او احب غيرها انتهى وفسر المؤلف الشح بما فسره ابن عباس هواه في الشيء الخ وقيل الشح البخل مع الحرص وقيل الافراط في الحرص ١٢ قسطلاني ١٥؎ قوله نشوزا. قال ابن عباس فيما وصله ابن ابي حاتم ايضا من طريق علي بن ابي طلحة عنه في قوله تعالى وان امراة خافت من بعلها نشوزا اي بغضا كذا في قس ١٢

عـ؎ اي عاجزين ١٢ قس

بـ؎ اي بخروجهم مع المشركين وتكثير سوادهم حتى قتلوا معهم. قس قال البيضاوي في الاية دليل على وجوب

(قوله لقد انزل النفاق على قوم خير منكم) اي قرن خير منكم لانه قرن الصحابة وهو خير من قرن التابعين او المراد بالنفاق نفاق العمل او المراد انهم صاروا خيرا منكم حتى تابوا ومعنى قوله على قوم كانوا خيرا اي صاروا خيرا حين تابوا اهـ سندي

وَاِنِ امْرَاَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوْزًا اَوْ اِعْرَاضًا قالت الرجل تكون عنده المرأة ليس بمستكثر منها يريد ان يفارقها فتقول اجعلك من شأني في حل فنزلت هذه الاية في ذلك

باب قوله اِنَّ الْمُنٰفِقِيْنَ فِي الدَّرْكِ الْاَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وقال ابن عباس اسفل النار نفقا سربا

٤٦٠٢ **حدثنا** عمر بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال حدثني ابراهيم عن الاسود قال كنا في حلقة عبد الله فجاء حذيفة حتى قام علينا فسلم ثم قال لقد انزل النفاق على قوم خير منكم قال الاسود سبحان الله ان الله يقول اِنَّ الْمُنٰفِقِيْنَ فِي الدَّرْكِ الْاَسْفَلِ مِنَ النَّارِ فتبسم عبد الله وجلس حذيفة في ناحية المسجد فقام عبد الله فتفرق اصحابه فرماني بالحصا فاتيته فقال حذيفة عجبت من ضحكه وقد عرف ما قلت لقد انزل النفاق على قوم كانوا خيرا منكم ثم تابوا فتاب الله عليهم

باب قوله اِنَّآ اَوْحَيْنَآ اِلَيْكَ الى قوله وَيُوْنُسَ وَهٰرُوْنَ وَسُلَيْمٰنَ

٤٦٠٣ **حدثنا** مسدد قال حدثنا يحيى عن سفيان قال حدثني الاعمش عن ابي وائل عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما ينبغي لاحد ان يقول انا خير من يونس بن متى

٤٦٠٤ **حدثنا** محمد بن سنان قال حدثنا فليح قال حدثنا هلال عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال انا خير من يونس بن متى فقد كذب

باب قوله يَسْتَفْتُوْنَكَ قُلِ اللّٰهُ يُفْتِيْكُمْ فِي الْكَلٰلَةِ اِنِ امْرُؤٌا هَلَكَ لَيْسَ لَهٗ وَلَدٌ وَّلَهٗٓ اُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَآ اِنْ لَّمْ يَكُنْ لَّهَا وَلَدٌ والكلالة من لم يرثه اب او ابن وهو مصدر من تكلله النسب

٤٦٠٥ **حدثنا** سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن ابي اسحق قال سمعت البراء قال اخر سورة نزلت براءة واخر اية نزلت يَسْتَفْتُوْنَكَ قُلِ اللّٰهُ يُفْتِيْكُمْ فِي الْكَلٰلَةِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

سورة المائدة

حُرُمٌ واحدها حرام فَبِمَا نَقْضِهِمْ بنقضهم الَّتِيْ كَتَبَ اللّٰهُ جعل الله تَبُوْٓءَ تحمل وقال غيره الاغراء التسليط دَآئِرَةٌ دولة اُجُوْرَهُنَّ مهورهن مَخْمَصَةٍ مجاعة قال سفيان ما في القران اية اشد علي من لَسْتُمْ عَلٰى شَيْءٍ حَتّٰى تُقِيْمُوا التَّوْرٰىةَ وَالْاِنْجِيْلَ وَمَآ اُنْزِلَ اِلَيْكُمْ مِّنْ رَّبِّكُمْ مَنْ اَحْيَاهَا يعني من حرم قتلها الا بحق احيى الناس منه جميعا شِرْعَةً وَّمِنْهَاجًا سبيلا وسنة الْمُهَيْمِنُ الامين القران امين على كل كتاب قبله

باب قوله اَلْيَوْمَ اَكْمَلْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ

٤٦٠٦ **حدثنا** محمد بن بشار قال حدثنا عبد الرحمن قال حدثنا سفيان عن قيس عن طارق بن شهاب قالت اليهود لعمر انكم تقرءون اية لو نزلت فينا لاتخذناها عيدا فقال عمر اني لاعلم حيث

---

١ وان امرأة خافت من بعلها نشوزا او اعراضا الاية ٢ كما اوحينا الى نوح ٣ والنبيين من بعده ٤ الى قوله وهرون وسليمان ٥ لعبد ٦ قال ابن عباس ٧ بسم الله الرحمن الرحيم ٨ من ٩ سبيلا

---

١ قوله اجعلك من شاني في حل من نفقة او كسوة او مبيت او غير ذلك من حقوق قوله فنزلت هذه الاية في ذلك زاد ابو الوقت وابو ذر عن الحموي وان امرأة خافت من بعلها نشوزا او اعراضا الاية اى اذا تصالح الزوجان على ان تطيب له نفسها في القسمة او عن بعضها فلا جناح عليهما كما فعلت سودة بنت زمعة فيما رواه الترمذي عن ابن عباس بلفظ خشيت سودة ان يطلقها رسول الله صلعم فقالت يا رسول الله لا تطلقني واجعل يومي لعائشة ففعل و نزلت هذه الاية ١٢ قس **٢** قوله نفقا. يريد قوله تعالى في سورة الانعام وان استطعت ان تبتغي نفقا. قال ابن عباس فيما وصله ابن ابي حاتم اى سربا قاله القسطلاني قال الكرماني فان قلت النفق في سورة الانعام ولا تعلق له ايضا بقصة المنافقين قلت غرضه بيان اشتقاق المنافقين منه انتهى كذا في الخير الجاري ١٢ **٣** قوله لقد انزل النفاق على قوم خير منكم. اى ابتلوا به والخيرية باعتبار انهم كانوا من طبقة الصحابة فهم خير من طبقة التابعين لكن الله تعالى ابتلاهم فارتدوا ونافقوا فذهبت الخيرية منهم قوله فتبسم عبد الله بن مسعود متعجبا من حذيفة وبما قام به من قول الحق وما حذر منه قوله فرماني اى قال الاسود فرماني اى حذيفة بن اليمان بالحصا ليستدعيني فقال عجبت من ضحكه اى ضحك عبد الله بن مسعود مقتصرا عليه قوله ثم تابوا اى رجعوا عن النفاق فتاب الله عليهم واستدل به لقوله الا الذين تابوا واصلحوا واعتصموا واخلصوا دينهم لله فاولئك مع المومنين على صحة توبة الزنديق وقبولها كما عليه الجمهور وهذا الحديث اخرجه النسائي ١٢ قس **٤** قوله فقد كذب لان الانبياء كلهم متساوون في مرتبة النبوة وانما التفاضل باعتبار الدرجات وخص يونس بالذكر لان الله تعالى وصفه باوصاف انحطاط مرتبته حيث قال وظن ان لن نقدر عليه وقال اذ ابق الى الفلك المشحون فلفظ انا واقع موقع هو ويكون راجعا الى النبي صلعم ويحتمل ان يكون المراد به نفس القائل فحينئذ كذب بمعنى كفر كنى به عن الكفر لان هذا الكذب مساو للكفر ١٢ مرقاة **٥** قوله ليس له ولد اى ابن صفة لامرئ واستدل به من قال ليس من شرط الكلالة انتفاء الوالد بل يكفي انتفاء الولد وهو رواية عن عمر بن الخطاب رواها ابن جرير باسناد صحيح اليه لكن الذي عليه الجمهور من الصحابة والتابعين انه من لا ولد له ولا والد بالنص عند التامل ايضا لان الاخت لا يفرض لها النصف مع الوالد بل ليس لها الميراث بالكلية بالاجماع قوله وهو يرثها. اى والمراد يرثها ...... اى جميع مال الاخت ان كان المرء بالعكس ان لم يكن لها ذكرا كان او انثى اى لا ولد له لا والد لانه لو كان لها والد لم يرث شيئا ١٢ قسطلاني **٦** قوله من تكلله النسب قال في الصحاح يقال هو مصدر من تكلله النسب اى تطرفه كانه اخذ طرفيه من جهة الولد والوالد وليس له منهما احد فسمي بالمصدر انتهى ١٢ قس ك **٧** قوله حرم واحدها حرام. اى بمعنى محرم يريد قوله تعالى احلت لكم بهيمة الانعام الا ما يتلى عليكم غير محلي الصيد وانتم حرم اى وانتم محرمون. قس بيضاوي قوله تبوء يريد قوله تعالى اني اريد ان تبوء باثمي معناه تحمل كذا فسره مجاهد قوله وقال غيره قيل هو قول السدي او غيره من فسر السابق وسقط للنسفي وقال غيره فلا اشكال قوله الاغراء اى المذكور في قوله فاغرينا بينهم العداوة هو التسليط وقيل اغرينا القينا قوله دائرة يريد قوله تعالى يقولون نخشى ان تصيبنا دائرة اى دولة كذا فسره السدي كذا في قس قال البيضاوي ويعتذرون بانهم يخافون ان تصيبهم دائرة من الدوائر بان ينقلب الامر ويكون الدولة للكفار انتهى ١٢ **٨** قوله احيى الناس منه جميعا. لانه ما باشر قتل احد فيه اشارة الى المراد من قوله تعالى فكانما احيا الناس جميعا كذا في الخير الجاري قال البيضاوي في تفسير قوله تعالى فكانما قتل الناس جميعا اى من حيث انه هتك حرمة الدماء وسن القتل وجرأ الناس عليه او من حيث ان قتل الواحد والجمع سواء في استجلاب غضب الله ومن احياها فكانما احيا الناس جميعا اى ومن تسبب لبقاء حياتها بعفو او منع عن القتل او استنقاذ من بعض اسباب الهلكة فكانما فعل ذلك بالناس جميعا والمقصود منه تعظيم قتل النفس واحياءها في القلوب ترهيبا عن التعرض لها وترغيبا في المحاماة عليها انتهى ١٢ **٩** قوله شرعة ومنهاجا سبيلا وسنة. قال الكرماني الشرعة السنة والمنهاج السبيل فهو لف ونشر غير مرتب انتهى ١٢ **١٠** قوله المهيمن. يريد قوله تعالى وانزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيمنا عليه. قال ابن عباس المهيمن الامين القرآن امين على كل كتاب قبله وقال ابن جريج القرآن على الكتب المتقدمة فما وافقه منها فحق وما خالفه منها فهو باطل ١٢ قس

ع اى للنار سبع دركات والمنافق في اسفلها ١٢ قس **ب** قصد حذيفة بذلك التحذير عن الاغترار فان القلوب تتقلب ١٢ توشيح **ح** وقد سبق في البقرة من حديث ابن عباس آخر آية نزلت آية الربا فيحتمل ان يقال آخر آية الاولى باعتبار نزول احكام الميراث والاخرى باحكام الربا ١٢ قس

(قوله من قال انا خير من يونس بن متى فقد كذب) اى من قال كذلك افتخارا فان القائل افتخارا لابد ان يكون كاذبا اذ الذي يكون خيرا ويقول على وجه التحديث بنعمة الله او على وجه تبليغ ما اوحي اليه وامر بتبليغه كالنبي صلى الله عليه وسلم قال انا سيد ولد آدم لا يقول افتخارا ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ولا فخر والله تعالى اعلم اه سندي

اُنزلت واین اُنزلت واین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین اُنزلت یومَ عرفة وانّا واللہ بعرفة قال سفیان واشکّ کان یومَ الجمعة

ام لا اَلیومَ اَکملتُ لکم دینکم باب قوله فلم تجدوا ماءً فتیمّموا صعیدًا طیّبًا تیمّموا تعمّدوا آمّین عامدین اَمّمتُ وتیمّمتُ

واحدٌ وقال ابن عباس لمستم وتمسّوهن واللاتی دخلتم بهنّ والافضاء النكاح حدثنا اسمٰعیل قال حدثنی

مالك عن عبد الرحمٰن بن القسم عن ابیه عن عائشة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالت خرجنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

فی بعض اسفاره حتی اذا كنا بالبیداء او بذات الجیش انقطع عقدٌ لی فاقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی التماسه واقام الناس

معه ولیسوا علی ماءٍ ولیس معهم ماءٌ فاتی الناس الی ابی بكر الصدیق فقالوا الا تری ما صنعت عائشة اقامت برسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم وبالناس ولیسوا علی ماءٍ ولیس معهم ماءٌ فجاء ابو بكر ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واضعٌ رأسه علی فخذی قد نام وقال حبستِ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والناس ولیسوا علی ماءٍ ولیس معهم ماءٌ قالت عائشة فعاتبنی ابو بكر وقال ما شاء اللہ ان یقول وجعل

یطعننی بیده فی خاصرتی ولا یمنعنی من التحرّك الا مكان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی فخذی فقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

حین اصبح علی غیر ماءٍ فانزل اللہ آیة التیمّم فتیمّموا فقال اُسید بن حضیر ما هی باوّل بركتكم یا آل ابی بكر قالت فبعثنا البعیر الذی

كنت علیه فاذا العقد تحته حدثنا یحیی بن سلیمٰن قال حدثنی ابن وهب قال اخبرنی عمرو ان عبد الرحمٰن بن القسم حدثه

عن ابیه عن عائشة قالت سقطت قلادةٌ لی بالبیداء ونحن داخلون المدینة فاناخ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ونزل فثنی رأسه فی حجری

راقدًا اقبل ابو بكر فلكزنی لكزةً شدیدةً وقال حبستِ الناس فی قلادةٍ فبی الموت لمكان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقد اوجعنی

ثم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم استیقظ وحضرت الصبح فالتمس الماء فلم یوجد فنزلت یا ایها الذین آمنوا اذا قمتم الی الصلوٰة فاغسلوا

وجوهكم الآیة فقال اُسید بن حضیر لقد بارك اللہ للناس فیكم یا آل ابی بكر ما انتم الا بركة لهم باب قوله فاذهب انت وربك

فقاتلا انا ههنا قاعدون حدثنا ابو نعیم قال حدثنا اسرائیل عن مخارق عن طارق بن شهاب قال سمعت ابن مسعود قال شهدت

من المقداد ح وحدثنی حمدان بن عمر قال حدثنا ابو النضر قال حدثنا الاشجعی عن سفیٰن عن مخارق عن طارق عن عبد اللہ قال

قال المقداد یوم بدر یا رسول اللہ انا لا نقول لك كما قالت بنو اسرائیل لموسی اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون ولكن امضِ

ونحن معك فكانه سُرّی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ورواه وكیع عن سفیٰن عن مخارق عن طارق ان المقداد قال ذلك لرسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باب قوله انما جزاء الذین یحاربون اللہ ورسوله ویسعون فی الارض فسادًا ان یقتّلوا او یصلّبوا الی قوله او

ینفوا من الارض المحاربة للہ الكفر به حدثنا علی بن عبد اللہ قال حدثنا محمد بن عبد اللہ الانصاری قال حدثنا ابن عون قال حدثنی

سلمان ابو رجاء مولی ابی قلابة عن ابی قلابة انه كان جالسًا خلف عمر بن عبد العزیز فذكروا وذكروا فقالوا وقالوا قد اقادت بها الخلفاء

حیث ۲ الآیة لمستموهن النبی الناس فقال فقالت فلا حتّی فتیمّمنا ثنی ۲ ابن الحارث قوله یومئذ فاذهب للنبی الآیة اوتقطع ایدیهم الآیة

ا قوله

قال سفین الخ جملة معترضة وقوله الیوم اكملت، اما هی نائب فاعل انزلت واما بیان الضمیر فیه ثم انه قد اشتهر انه كان یوم الجمعة وفیه تردد من جهة انه لا یطابق ما اشتهر ایضا من ان وفاته صلعم كانت یوم الاثنین ثانی عشر ربیع الاول ولعل شكه من اجل هذا ۱۲ خیر جاری ۲ قوله والافضاء النكاح یعنی اللمس فی قوله تعالیٰ او لامستم النساء والمس فی قوله تعالیٰ وان طلقتموهن من قبل ان تمسوهن والدخول فی قوله تعالیٰ من نسائكم اللاتی دخلتم بهن والافضاء فی قوله تعالیٰ وقد افضی بعضكم الی بعض كلهن بمعنی النكاح ای الوطی كذا فی القسطلانی والكرمانی ۱۲ ۳ قوله فی بعض اسفاره. هو غزوة بنی المصطلق وكانت سنة ست او خمس قوله بالبیداء بفتح الموحدة والمد او بذات الجیش بفتح الجیم وسكون التحتیة وبالشین المعجمة هما موضعان بین مكة والمدینة والشك من عائشة قوله عقد لی بكسر العین وسكون القاف ای قلادة واضافته لنفسها بملابسة العاریة والا فهو كان لاسماء فاستعارته منها ۱۲ قس ك ۴ قوله آیة التیمم. ای التی بالمائدة زاد ابو ذر فتیمموا بلفظ الماضی ای تیمم الناس لاجل الآیة وهو امر علی ما هو لفظ القرآن ذكره بیانا عن آیة التیمم ای انزل اللہ فتیمموا وفی نسخة فتیممنا قوله ما هی ای البركة التی حصلت للمسلمین برخصة التیمم لیست هی اول بركتكم بل هی مسبوقة بغیرها كذا فی قس ۱۲ ۵ قوله فلكزنی لكزة. بالزای ای دفعنی فی صدری بیده دفعة شدیدة وقیل فهو الضرب بالید مجموعة ۱۲ خیر جاری ۶ قوله فبی الموت. بفتح الفاء وكسر الباء الموحدة وبالیاء التحتیة ای حل بی واصابنی مثل الموت فی الشدة ۱۲ خیر جاری ۷ قوله فیكم ای بسببكم كقوله علیه السلام فی النفس المؤمنة مائة ابل فان قلت كیف جعل فقد العقد سببا لنزول هذه الآیة ههنا ولما فی سورة النساء والقصة واحدة قلت المراد ثمه بآیة التیمم هذه الآیة التی فی المائدة اذ تلك الآیة كان سبب نزولها قربان الصلوٰة سكاری وذكر التیمم وقع فیها بالعرض وبهذه المناسبة ذكرها ثمه مع انه لا محذور فی نزولها علی سبب واحد ۱۲ ك ۸ قوله فاذهب انت وربك رفع عطفا علی الفاعل المستتر فی اذهب ویحتمل انهم ارادوا حقیقة الذهاب علی اللہ لان مذهب الیهود التجسیم ویؤیده مقابلة الذهاب بالقعود فی قولهم فقاتلا انا ههنا قاعدون وظاهر الكلام انهم قالوا ذلك استهانة باللہ ورسوله وعدم مبالاة بهما ۱۲ قس ۹ قوله شهدت من المقداد. وهو ابن الاسود وكان قد تبناه فنسب الیه واسم ابیه عمرو كذا فی القسطلانی ومر فی المغازی فی ص ۵۶۴ ج ۲ بالسند المذكور عن طارق بن شهاب قال سمعت ابن مسعود یقول شهدت من المقداد بن الاسود مشهدا لان اكون صاحبه احب الی مما عدل به اتی النبی صلعم وهو یدعو علی المشركین فقال لا نقول كما قال قوم موسی اذهب انت وربك فقاتلا ولكنا نقاتل عن یمینك وعن شمالك وبین یدیك وخلفك فرأیت النبی صلعم اشرق وجهه وسره ۱۲ ۱۰ قوله ولكن امض ونحن معك. وعند احمد ولكن اذهب انت فقاتل انا معكم مقاتلون قوله سری ای ازیل عنه صلعم المكروهات كلها ۱۲ قس ۱۱ قوله عن طارق ان المقداد. قال ذلك وهو یا رسول اللہ انا لا نقول لك الخ ومراد البخاری ان صورة سیاق هذا انه مرسل بخلاف سیاق الاشجعی واستظهر لروایة الاشجعی الموصولة بروایة اسرائیل وقد وقع قوله ورواه وكیع الخ مقدما علی قوله حدثنا ابو نعیم عند ابی ذر مؤخرا عند غیره قال فی الفتح وهو اشبه بالصواب ۱۲ قسطلانی ۱۲ قوله انه كان جالسا خلف عمر بن عبد العزیز وكان قد ابرز سریره للناس ثم اذن لهم فدخلوا واستشارهم عمر فی القسامة فذكروا ای القسامة وحكمها فقال عمر ما ترون فیها فقالوا قد قبلها الخلفاء واقادوا بها یقال اقاد القاتل بالقتیل اذا قتله به ومر فی المغازی فی ص ۱۰۱۸ ج ۲ فقالوا حق قضی بها رسول اللہ صلعم وقضت بها الخلفاء قبلك. ملتقط من القسطلانی والكرمانی ۱۲.

ص بكسر الهمزة وشدة النون ۱۲ قس ــہ اشارة الی المكان والمسلم كان صلعم واقف بعرفة ۱۲ قسطلانی. ع قوله حمدان بفتح المهملة وسكون المیم وبالمهملة والنون ابن عمر البغدادی لیس له فی البخاری الا هذا الموضع ۱۲ قس ك عــہ قال سعید بن جبیر وقال غیره هو من باب حذف المضاف ای یحاربون اولیاء اللہ ورسوله ۱۲ قس

فالتفت الی ابی قلابة وهو خلف ظهره فقال ما تقول یا عبد الله بن زید او قال ما تقول یا ابا قلابة قلتُ ما علمت نفسًا حلّ قتلها فی الاسلام الا رجلٌ زنا بعد احصانٍ او قتل نفسًا بغیر نفسٍ او حارب الله ورسوله صلی الله علیه وسلم فقال عنبسة حدثنا انس بکذا وکذا قلتُ ایای حدث انس قال قدم قومٌ علی النبی صلی الله علیه وسلم فکلموه فقالوا قد استوخمنا هذه الارض فقال هذه نعمٌ لنا تخرج فاخرجوا فیها فاشربوا من البانها وابوالها فخرجوا فیها فشربوا من ابوالها والبانها واستصحّوا ومالوا علی الراعی فقتلوه واطردوا النعم فما یُستبطأ من هٰؤلاء قتلوا النفس وحاربوا الله ورسوله وخوّفوا رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال سبحان الله فقلت تتّهمنی قال حدثنا بهذا انسٌ قال وقال یا اهل کذا انکم لن تزالوا بخیرٍ ما اُبقی هذا فیکم ومثل هذا باب قوله والجروح قصاصٌ حدثنی محمد بن سلام قال اخبرنا الفزاری عن حُمید عن انس قال کسرت الرُّبیّع وهی عمّة انس بن مالک ثنیّة جاریةٍ من الانصار فطلب القوم القصاص فاتوا النبی صلی الله علیه وسلم فامر النبی صلی الله علیه وسلم بالقصاص فقال انس بن النضر عمّ انس بن مالک لا والله لا تکسر ثنیتها یا رسول الله فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم یا انس کتابُ الله القصاصُ فرضی القوم وقبلوا الارش فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان من عباد الله من لو اقسم علی الله لابرّه باب قوله یا ایها الرسول بلّغ ما انزل الیک من ربک حدثنا محمد بن یوسف قال حدثنا سفیٰن عن اسمٰعیل عن الشعبی عن مسروق عن عائشة قالت من حدثک ان محمدًا صلی الله علیه وسلم کتم شیئًا مما انزل علیه فقد کذب والله یقول یا ایها الرسول بلّغ ما انزل الیک الآیة باب قوله لا یؤاخذکم الله باللغو فی ایمانکم حدثنا علی بن سلمة قال حدثنا مالک بن سُعیر قال حدثنا هشام عن ابیه عن عائشة اُنزلت هذه الآیة لا یؤاخذکم الله باللغو فی ایمانکم فی قول الرجل لا والله وبلی والله حدثنا احمد بن ابی رجاء قال حدثنا النضر عن هشام قال اخبرنی ابی عن عائشة ان اباها کان لا یحنث فی یمین حتی انزل الله کفارة الیمین قال ابو بکر لا اری یمینًا اُری غیرها خیرًا منها الا قبلتُ رخصة الله وفعلتُ الذی هو خیر باب قوله یا ایها الذین امنوا لا تحرّموا طیّبٰت ما احلّ الله لکم حدثنا عمرو بن عون قال حدثنا خالد عن اسمٰعیل عن قیس عن عبد الله قال کنا نغزو مع النبی صلی الله علیه وسلم ولیس معنا نساءٌ فقلنا الا نختصی فنهانا عن ذلک فرخّص لنا بعد ذلک ان نتزوّج المرأة بالثوب ثم قرأ یا ایها الذین امنوا لا تحرّموا طیّبات ما احلّ الله لکم باب قوله انّما الخمر والمیسر والانصاب والازلام رجسٌ من عمل الشیطان وقال ابن عباس الازلام القداح یقتسمون بها فی الامور والنُّصُب انصابٌ یذبحون علیها وقال غیره الزَّلم القدح لا ریش له وهو واحد الازلام والاستقسام ان یُجیل القداح فان نهته انتهٰی وان امرته فعل ما تأمره وقد اعلموا

ن ۱ نقلت ۲ ن ۲ عهد ن ۳ ابوالها والبانها ن ۴ البانها وابوالها ن ۵ یستبقی ن ما بقی الله هذا فیکم او مثل هذا ن ما ابقی مثل هذا فیکم ن ما ابقی الله مثل هذا فیکم ن ما بقی مثل هذا ۲ الطویل ن ۷ سنها ن ۸ ۲ الآیة ن ۹ انزل الله ن ۱۰ وهو ن ۱۱ ۲ من ربک ن ۱۲ علی ۲ ن ۱۳ بن عبید الله ن ۱۴ ثنی ۲ ن ۱۵ ان ن ۱۶ ورخص ن ۱۷ والنّصب ن ۱۸ یخیل ن ۱۹ یدیه

---

۱ ؎ قوله ما تقول یا عبد الله بن زید او قال ما تقول یا ابا قلابة. شک الراوی زاد فی الدیات فقلت یا امیر المؤمنین عندک رءوس الاجناد واشراف العرب ارأیت لو ان خمسین منهم شهدوا علی رجل محصن بدمشق انه قد زنی ولم یروه اکنت ترجمه قال لا قلت ارأیت لو ان خمسین منهم شهدوا علی رجل بحمص انه سرق اکنت تقطعه ولم یروه قال لا قلت زاد فی الدیات ایضا والله ما علمت نفسا حل قتلها الخ قوله فما یستبطأ علی بناء المفعول من البطوء نقیض السرعة ای ای شئ یستبطأ من هٰؤلاء العکلیین وفی نسخة فما یستبقی بالقاف ای ما یترک من هٰؤلاء استفهام فیه معنی التعجب کالسابق قوله فقال سبحان الله. ای فقال عنبسة متعجبا من ابی قلابة سبحان الله قال ابو قلابة فقلت لعنبسة تتهمنی فیما رویته من حدیث انس قال عنبسة لا ولکن جئت بالحدیث علی وجهه حدثنا بهذا انس قوله ما ابقی بضم الهمزة مبنیا للمفعول وللکشمیهنی ما ابقی الله باظهار الفاعل وفی نسخة ما بقی وفی الدیات والله لا یزال هٰذا الجند بخیر ما عاش هٰذا الشیخ بین اظهرهم وهذا الحدیث مر فی الطهارة فی صـ۹۹ والمغازی فی صـ۶۰۷ ویأتی ان شاء الله تعالیٰ فی الدیات مبسوطا کذا فی القسطلانی ۱۲ ۲ ؎ قوله والجروح قصاص. ای ذات قصاص فیما یمکن ان یقتص منه وهذا تعمیم بعد التخصیص لان الله تعالیٰ ذکر النفس والعین والانف والاذن فخص الاربعة بالذکر ثم قال والجروح قصاص علی سبیل العموم فیما یمکن ان یقتص منه کالید والرجل واما ما لا یمکن ککسر فی عظم او جراحة فی بطن یخاف منه التلف فلا قصاص فیه بل فیه الارش والحکومة وسقط لفظ باب لغیر ابی ذر وقوله للکشمیهنی والحموی ۱۲ قسطلانی. ۳ ؎ قوله ثنیة جاریة. ای سنها وهی واحدة الثنایا والمراد بالجاریة امرأة شابة غیر رقیقة ولم تسم قوله فطلب القوم ای قوم الجاریة القصاص من الربیع قوله لا تکسر ثنیتها یا رسول الله لیس ردا للحکم بل نفی لوقوعه لما کان له عند الله من القرب والثقة بفضل الله ولطفه انه لا یخیبه بل یلهمهم العفو کما وقع کذا فی قس ومر بیانه فی صـ۳۷۵ ۱۲ ۴ ؎ قوله والله یقول یا ایها الرسول بلغ. ای جمیع ما انزل الیک من ربک الی کافة الناس مجاهرا به غیر مراقب احدا ولا خائف مکروها قوله تعالیٰ وان لم تفعل ای وان لم تبلغ جمیعه کما امرتک فما بلغت رسالته فما ادیت شیئا منها لان کتمان بعضها یضیع ما ادی منها کترک بعض ارکان الصلوٰة فان غرض الدعوة ینتقص به او فکانک ما بلغت شیئا منها کقوله فکانما قتل الناس جمیعا من حیث ان کتمان البعض والکل سواء فی الشناعة واستجلاب العقاب کذا فی البیضاوی قال القسطلانی وفی الصحیحین عنها لو کان محمد صلعم کاتما شیئا لکتم هٰذه الآیة وتخفی فی نفسک ما الله مبدیه وتخشی الناس الآیة ۱۲.

۵ ؎ قوله لا یؤاخذکم الله باللغو فی ایمانکم. قال القسطلانی هو قول المرأة بلا قصد لا والله وبلی والله وهذا مذهب الشافعی وقیل الحلف علی غلبة الظن وهو مذهب ابی حنیفة وقیل الیمین فی الغضب وقیل فی النسیان وقیل الحلف علی ترک الماکل والمشرب والملبس انتهیٰ ۱۲ ۶ ؎ قوله مالک بن سعیر. بالمهملات مصغرا ابن الخمس بکسر المعجمة وسکون المیم بعدها سین مهملة الکوفی صدوق وضعفه ابو داؤد ولیس له فی البخاری سوی هٰذا الحدیث وآخر فی الدعوات وکلاهما قد توبع علیه عنده وروی له اصحاب السنن ۱۲ قس ۷ ؎ قوله ان اباها ای ابا بکر الصدیق کان لا یحنث فی یمین. وعند ابن حبان کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا حلف علی یمین لم یحنث وما فی البخاری هو الصحیح کما فی الفتح ۱۲ ۸ ؎ قوله وفعلت الذی. ای وکفرت عن یمینی وعن ابن جریج مما نقله الثعلبی فی تفسیره انها نزلت فی ابی بکر حلف ان لا ینفق علی مسطح بخوضه فی الافک فعاد الی مسطح بما کان ینفقه ۱۲ قسطلانی ۹ ؎ قوله الا نختصی. بالخاء المعجمة والصاد المهملة ای الا نستدعی من یفعل بنا الخصاء او نعالج ذلک بانفسنا والخصاء الشق علی الانثیین وانتزاعهما قوله فنهانا عن ذلک نهی تحریم لما فیه من تغییر خلق الله وقطع النسل وکفر النعمة لان خلق الشخص رجلا من النعم العظیمة وقد یفضی ذلک بفاعل الی الهلاک ۱۲ قس ۱۰ ؎ قوله ثم قرأ ابن مسعود یا ایها الذین آمنوا لا تحرموا الخ قال النووی فی استشهاد ابن مسعود بالآیة انه کان یعتقد اباحة المتعة کابن عباس ولعله لم یکن بلغه الناسخ ثم بلغه فرجع بعد ذلک وهذا الحدیث اخرجه ایضا فی النکاح وکذا مسلم. قس وقال فی الخیر الجاری وقد ذکر فی حدیث ابن عمر انها کانت رخصة فی اول الاسلام ان اضطروا الیها وعن ابن مسعود نحوه قال المازری ثبت ان نکاح المتعة کان جائزا فی اول الاسلام ثم ثبت النسخ بالاحادیث الصحیحة وعقد الاجماع علی تحریمه ولم یخالف فیه الا طائفة من المبتدعة وتعلقوا بالاحادیث المنسوخة انتهیٰ مع اختصار ۱۲ ۱۱ ؎ قوله النصب. بضم النون والصاد قال ابن عباس مما وصله ابن ابی حاتم هی انصاب کانوا ینصبونها یذبحون علیها وقال ابن قتیبة حجارة ینصبونها ویذبحون عندها فتنصب علیها دماء الذبائح ۱۲ قس ۱۲ ؎ قوله وقال غیره. ای غیر ابن عباس الزلم بفتحتین هو القدح بکسر القاف وسکون الدال وهو السهم الذی لا ریش له کذا فی قس والزلم کصرد لغة فیه ۱۲

ـ ؎ ای ای شئ بقی منهم من الامور الموجبة للقتل والقصاص ۱۲ خ لل ؎ ای قال ابو قلابة قال عنبسة یا اهل کذا ای اهل الشام لان الکلمة وقعت فی دمشق ۱۲ خیر

ع ؎ قوله حمران بفتح المهملة وسکون المیم وبالمهملة والنون ابن عمر البغدادی لیس له فی البخاری الا هٰذا الموضع ۱۲ قس ک

القداح اعلاما بضروب يستقسمون بها وفعلت منه قسمت والقسوم منه المصدر حدثنا اسحٰق بن ابراهيم قال اخبرنا محمد بن بشر قال حدثنا عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز قال حدثني نافع عن ابن عمر قال نزل تحريم الخمر وان بالمدينة يومئذ لخمسة اشربة ما فيها شراب العنب حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابن علية قال حدثنا عبد العزيز بن صهيب قال انس بن مالك ما كان لنا خمر غير فضيخكم هذا الذی تسمونه الفضيخ فانی لقائم اسقی ابا طلحة وفلانا وفلانا اذ جاء رجل فقال وهل بلغكم الخبر فقالوا وما ذاك قال حرمت الخمر قالوا اهرق هذه القلال يا انس قال فما سألوا عنها ولا راجعوها بعد خبر الرجل حدثنا صدقة بن الفضل قال اخبرنا ابن عيينة عن عمرو عن جابر قال صبح اناس غداة احد الخمر فقتلوا من يومهم جميعا شهداء وذلك قبل تحريمها حدثنا اسحٰق بن ابراهيم الحنظلی حدثنا عيسى وابن ادريس عن ابی حيان عن الشعبی عن ابن عمر قال سمعت عمر على منبر النبی صلى الله عليه وسلم يقول اما بعد ايها الناس انه نزل تحريم الخمر وهی من خمسة من العنب والتمر والعسل والحنطة والشعير والخمر ما خامر العقل باب قوله ليس على الذين امنوا وعملوا الصلحت جناح فيما طعموا الى قوله والله يحب المحسنين حدثنا ابو النعمان قال حدثنا حماد بن زيد قال حدثنا ثابت عن انس ان الخمر التی اهريقت الفضيخ وزادنی محمد عن ابی النعمان قال كنت ساقی القوم فی منزل ابی طلحة فنزل تحريم الخمر فامر مناديا فنادى فقال ابو طلحة اخرج فانظر ما هذا الصوت قال فخرجت فقلت هذا مناد ينادی الا ان الخمر قد حرمت فقال لی اذهب فاهرقها قال فجرت فی سكك المدينة قال وكانت خمرهم يومئذ الفضيخ فقال بعض القوم قتل قوم وهی فی بطونهم قال فانزل الله ليس على الذين امنوا وعملوا الصلحت جناح فيما طعموا باب قوله لا تسألوا عن اشياء ان تبد لكم تسؤكم حدثنا منذر بن الوليد بن عبد الرحمٰن الجارودی قال حدثنا ابی قال حدثنا شعبة عن موسى بن انس عن انس قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة ما سمعت مثلها قط قال لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا قال فغطى اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوههم لهم حنين فقال رجل من ابی قال فلان فنزلت هذه الاية لا تسألوا عن اشياء ان تبد لكم تسؤكم رواه النضر وروح بن عبادة عن شعبة حدثنا الفضل بن سهل قال حدثنا ابو النضر قال حدثنا ابو خيثمة قال حدثنا ابو الجويرية عن ابن عباس قال كان قوم يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم استهزاء فيقول الرجل من ابی ويقول الرجل تضل ناقته اين ناقتی فانزل الله فيهم هذه الاية يايها الذين امنوا لا تسألوا عن

ن ۱ لضروب ن ۲ به ن ۳ القسم ن ۴ ثنی ن ۵ فی ن ۶ قال ن ۷ فقال ن ۸ فقالوا ن ۹ ارق هرق ن ۱۰ صبح ناس ن ۱۱ قال اخبرنا ن ۱۲ الاية ن ۱۳ الذی ن ۱۴ هريقت ن ۱۵ البيكندی ن ۱۶ اخرج ن ۱۷ فهرقها ن ۱۸ فارقها ن ۱۹ ثنی

ه ۱ قوله وقد الموا القداح. وكانت سبعة مستوية موضوعة فی جوف الكعبة عند هبل اعظم اصنامهم قوله اعلاما. ای يكتبونها عليها بضروب ای بانواع من الامور فعلى واحد امرنی ربی وعلى الاخر نهانی ربی وعلى آخر واحد منكم وعلى آخر من غيركم وعلى آخر ملصق وعلى آخر العقل والسابع الغفل ای ليس عليه شئ وكانوا يستقسمون ای يطلبون بها بيان قسمهم من الامر الذی يريدونه كسفر او نكاح او تجارة او اختلفوا فيه من نسب او امر قتيل او حمل عقل وهو الدية او غير ذلك من الامور العظيمة فان اجالوه على نسب وخرج منكم كان وسطا فيهم وان خرج من غيركم كان حلفا وان خرج ملصقا كان على حاله وان اختلفوا فی العقل فمن خرج عليه قدحه تحمله وان خرج الغفل الذی لا علامة عليه اجالوا ثانيا حتى يخرج المكتوب عليه وقد نهاهم عن ذلك وحرمه وسماه فسقا ووقع فی رواية يستقسمون به بتذكير الضمير ای يستقسمون بذلك الفعل ۱۲ قس

ه ۲ قوله لخمسة اشربة. شراب العسل والتمر والحنطة والشعير والذرة كذا فی قس قوله وما فيها شراب عنب ای الا قليلا كما ورد فی بعض الروايات وفی ماهية الخمر اختلاف بين العلماء لا يسع تحريره المقام ۱۲

ه ۳ قوله فضيخكم. بفتح الفاء وكسر الضاد والخاء المعجمتين شراب يتخذ من البسر وحده من غير ان تمسه النار والفضخ الكسر لان البسر يشدخ ويترك فی وعاء حتى يغلى ۱۲ قس ك

ه ۴ قوله انی لقائم اسقی ابا طلحة. زيد بن سهل الانصاری زوج ام انس قوله فلانا وفلانا وقع من تسمية من كان مع ابی طلحة عند مسلم ابو دجانة وسهل بن بيضاء وابو عبيدة وابی بن كعب ومعاذ بن جبل وابو ايوب ۱۲ قس

ه ۵ قوله صبح ناس بفتح الصاد المهملة وتشديد الموحدة غداة احد سنة ثلث وفی الجهاد اصطبح ناس الخمر يوم احد ای شربوه صباحا ای بالغداة وزاد البزار فی مسنده فقال اليهود وقد مات بعض الذين قتلوا وهی فی بطونهم فانزل الله تع ليس على الذين امنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا وفی سياق هذا الحديث غرابة ۱۲ قس

ه ۶ قوله فيما طعموا. تقول طعمت الطعام والشراب والمراد من الشراب ما لم يحرم عليهم بقوله اذا ما اتقوا ای اتقوا المحرم ۱۲ قس

ه ۷ قوله فامر مناديا ای امر النبی صلى الله عليه وسلم مناديا فنادى بتحريمها وكان ذلك عام الفتح سنة ثمان قوله فقال بعض القوم افاد فی الفتح ان فی رواية الاسمٰعيل عن ابن ناجية عن احمد بن عبدة ومحمد بن موسى عن حماد فی آخر هذا الحديث قال حماد فلا ادری هذا يعنی قوله فقال بعض القوم الى آخره فی الحديث عن انس او قاله ثابت ای مرسلا ۱۲ قس

ه ۸ قوله جناح فيما طعموا. والمعنى بيان انه لا جناح عليهم فيما طعموا اذا ما اتقوا المحارم والحكم عام وان اختص السبب فالجناح مرتفع عن كل من يطعم من المستلذات اذا ما اتقى الله فيما حرم عليه منها ودام على الايمان او ازدادوا ايمانا عند من يقول به وقيل التكرير باعتبار التقوى عن الكفر والكبائر والصغائر كذا فی قس وسيجئ بيانه فی الاشربة ۱۲

ه ۹ قوله ان تبد لكم. ای تظهر لكم قال البيضاوی الشرطية وما عطف صفتان لاشياء والمعنى لا تسألوا رسول الله عن اشياء ان تظهر لكم تغمكم وان تسألوا عنها فی زمان الوحی تظهر لكم وهما كمقدمتين تنتجان ما يمنع السؤال وهو انه مما يغمهم والعاقل لا يفعل ما يغمه واشياء اسم جمع كطرفاء غير انه قلبت لامه فجعلت لفعاء وقيل افعلاء حذفت لامه جمع لشئ على ان اصله شئ كهين او شئ كصديق فخفف وقيل افعال جمع له من غير تغيير كبيت وابيات ويرده منع صرفه انتهى ۱۲

ه ۱۰ قوله لهم حنين. بالحاء المهملة ای صوت مرتفع بالبكاء من الصدر وهو دون الانتحاب هذا للحموی والمستملی وبالخاء المعجمة للكشميهنی وهو صوت مرتفع بالبكاء مع غنة قس قال فی الخير الجاری والمطابقة بالترجمة ظاهرة من سوال رجل من اسم ابيه وهو عبد الله بن حذافة وكان يطعن فيه فقال صلعم ابوك فلان ای حذافة انتهى ای حذافة بن قيس السهمی فاخبر امه بذلك قالت والله ما رأيت ولدا اعق منك اكنت تامن ان يكون امك قارفت ما قارف بعض نساء اهل الجاهلية فتفضحها على رؤس الخلائق قال عبد الله بن حذافة والله لو الحقنی بعبد اسود للحقته ۱۲

ع ه وعند مسلم قد بلغه من اصحابه شئ فخطب بسبب ذلك ۱۲ قسطلانی ع ه هو عبد الله بن حذافة او قيس بن حذافة او خارجة بن حذافة وكان يطعن فيه ۱۲ قس م ه ای حديث الباب النضر بن شميل فيما وصله مسلم وروح بن عبادة فيما وصله البخاری فی الاعتصام كلاهما عن شعبة ۱۲ قس لل ع ه وقيل نزلت فی شان الحج حيث قالوا يا رسول الله افی كل عام فسكت فقالوا يا رسول الله افی كل عام قال لا ولو قلت نعم لوجبت فانزل الله الاية ۱۲

(قوله وفعلت منه قسمت) ای صيغة المتكلم منه لفظة قسمت والمقصود ان الاستقسام استفعال من القسم والله تعالى اعلم اه سندی

اشیاء ان تبد لکم تسؤکم حتی فرغ من الاٰیة کلها باب قوله ما جعل الله من بحیرة ولا سائبة ولا وصیلة ولا حام واذ قال الله یقول قال الله واذ ههنا صلة المائدة اصلها مفعولة کعیشة راضیة وتطلیقة بائنة والمعنی میدبها صاحبها من خیر یقال مادنی یمیدنی وقال ابن عباس متوفیک ممیتک حدثنا موسی بن اسمٰعیل قال حدثنا ابراهیم بن سعد عن صالح بن کیسان عن ابن شهاب عن سعید بن المسیب قال البحیرة التی یمنع درها للطواغیت فلا یحلبها احد من الناس والسائبة التی کانوا یسیبونها لاٰلهتهم لا یحمل علیها شیء قال وقال ابو هریرة قال رسول الله صلی الله علیه وسلم رأیت عمرو بن عامر الخزاعی یجر قصبه فی النار کان اول من سیب السوائب والوصیلة الناقة البکر تبکر فی اول نتاج الابل ثم تثنی بعد بانثی وکانوا یسیبونها لطواغیتهم ان وصلت احدهما بالاخری لیس بینهما ذکر والحام فحل الابل یضرب الضراب المعدود فاذا قضی ضرابه ودعوه للطواغیت واعفوه من الحمل فلم یحمل علیه شیء وسموه الحامی وقال لی ابو الیمان اخبرنا شعیب عن الزهری قال سمعت سعیدا قال یخبره بهذا قال وقال ابو هریرة سمعت النبی صلی الله علیه وسلم نحوه ورواه ابن الهاد عن ابن شهاب عن سعید عن ابی هریرة سمعت النبی صلی الله علیه وسلم حدثنا محمد بن ابی یعقوب ابو عبد الله الکرمانی قال حدثنا حسان بن ابراهیم قال حدثنا یونس عن الزهری عن عروة عن عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم رأیت جهنم یحطم بعضها بعضا ورأیت عمرا یجر قصبه وهو اول من سیب السوائب باب قوله وکنت علیهم شهیدا ما دمت فیهم فلما توفیتنی کنت انت الرقیب علیهم وانت علی کل شیء شهید حدثنا ابو الولید قال حدثنا شعبة قال اخبرنا المغیرة بن النعمان قال سمعت سعید بن جبیر عن ابن عباس قال خطب رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال یا ایها الناس انکم محشورون الی الله حفاة عراة غرلا ثم قال کما بدأنا اول خلق نعیده وعدا علینا انا کنا فاعلین الی اٰخر الاٰیة ثم قال الا وان اول الخلائق یکسی یوم القیٰمة ابراهیم الا وانه یجاء برجال من امتی فیؤخذ بهم ذات الشمال فاقول یا رب اصیحابی فیقال انک لا تدری ما احدثوا بعدک فاقول کما قال العبد الصالح وکنت علیهم شهیدا ما دمت فیهم فلما توفیتنی کنت انت الرقیب علیهم فیقال ان هؤلاء لم یزالوا مرتدین علی اعقابهم منذ فارقتهم باب قوله ان تعذبهم فانهم عبادک وان تغفر لهم فانک انت العزیز الحکیم حدثنا محمد بن کثیر قال حدثنا سفیان قال حدثنا المغیرة بن النعمان قال حدثنی سعید بن جبیر عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم قال انکم محشورون وان ناسا یؤخذ بهم ذات الشمال فاقول کما قال العبد الصالح وکنت علیهم شهیدا ما دمت فیهم فلما توفیتنی

فقال یسیبوهم یستبونها فسموه الحامی لنا بحیرة للبحیرة ثنی الی قوله شهید الاٰیة غرلا قرأ اصحابی وانت علی کل شیء شهید فقال مذ اخبرنا رجال

١ قوله ما جعل الله من بحیرة الخ. رد وانکار لما ابتدعه اهل الجاهلیة وهو انهم اذا نتجت الناقة خمسة ابطن اٰخرها ذکر بحروا اذنها ای شقوها وخلوا سبیلها فلا ترکب ولا تحلب وکان الرجل منهم یقول ان شفیت فناقتی سائبة ویجعلها کالبحیرة فی تحریم الانتفاع بها واذا ولدت الشاة انثی فهی لهم واذا ولدت ذکرا فهو لاٰلهتهم وان ولدتهما وصلت الانثی اخاها فلا یذبح لها الذکر واذا نتجت من صلب الفحل عشرة ابطن حرموا ظاهره ولم یمنعوه من ماء ولا مرعی وقالوا قد حمی ظهره ومعنی ما جعل ما شرع وما وضع ولذلک تعدی الی مفعول واحد وهو البحیرة ومن مزیدة هذا کله ماذکره البیضاوی قال القسطلانی ومنع ابو حیان کون جعل ههنا بمعنی شرع ووضع اذ امر خرج الاٰیة علی التصییر وجعل المفعول الثانی محذوفا ای ما صیر الله بحیرة مشروعة انتهی ١٢ ٢ قوله واذ قال الله یقول غرضه ان لفظة قال فی قوله واذ قال الله یا عیسی ابن مریم ء انت قلت الخ بمعنی یقول لان الله تعالی انما یقول هذا القول فی یوم القیٰمة توبیخا للنصاری قوله واذ ههنا صلة ای زائدة لان اذ للماضی وههنا المراد المستقبل ١٢ قس ٣ قوله المائدة. اصلها مفعولة مراده ان لفظ المائدة وان کان علی لفظ فاعلة فهو بمعنی مفعولة کعیشة راضیة بمعنی مرضیة وتطلیقة بائنة بمعنی مطلقة مبانة کذا فی الکرمانی قال القسطلانی فی قوله تطلیقة بائنة التمثیل لهذه غیر واضح لان لفظ بائنة هنا علی اصله بمعنی قاطعة لان التطلیقة البائنة تقطع حکم العقد انتهی. قال البیضاوی المائدة الخوان اذا کان علیه الطعام من ماد الماء یمید اذا تحرک او من ماده اذا اعطاه کانها تمید من تقدم الیه ونظیرها قولهم شجرة مطعمة ١٢ ٤ قوله متوفیک ممیتک هذه الاٰیة من سورة اٰل عمران قیل وذکره ههنا لمناسبة فلما توفیتنی وکلاهما من قصة عیسی ١٢ قس ٥ قوله عمرو بن عامر الخزاعی بضم المعجمة وخفة الزاء وبالمهملة فان قلت تقدم فی باب اذا انفلتت الدابة فی الصلوٰة ورأیت فیها عمرو بن لحی وهو الذی سیب السوائب قلت لعل عامرا اسمه ولحی لقبه او بالعکس او احدهما اسم الجد والقصب بضم القاف الامعاء ک ومر الحدیث فی ٦٢٨ فی المناقب ١٢ ٦ قوله تبکر تبتدی وکل من بکر الی الشیء فقد بادر الیه وان وصلت بفتح الهمزة وکسرها ١٢ ک. ٧ قوله حفاة. بضم الحاء جمع حاف وهو الذی لا نعل له عراة بضم العین جمع عار وهو الذی لا ستر له غرلا بضم الغین المعجمة وسکون الراء جمع الاغرل وهو الاقلف ای غیر مختونین قال العلماء فی قوله غرلا اشارة الی ان البعث یکون بعد رد تمام الاجزاء ١٢ مرقاة ٨ قوله اول الخلائق یکسی یوم القیٰمة ابراهیم. قیل لانه اول من کسی الفقراء وقیل لانه اول من عری فی ذات الله حین القی فی النار ولا لانه افضل من نبینا او لکونه اباه فقدمه لعزة الابوة علی انه قیل ان نبینا یخرج فی الناس من قبره فی ثیابه التی دفن فیها کذا فی المرقاة قال الکرمانی ولا یلزم من اختصاص الشخص بفضیلة کونه افضل مطلقا انتهی ١٢ ٩ قوله اصیحابی. تصغیر الاصحاب وهو تقلیل عددهم ولم یرد خواص الاصحاب الذین لزموه وعزموا الصحبة فقد صانهم الله وعصمهم من التبدیل ولا من الارتداد الرجوع عن الدین انما هو التأخر عن بعض الحقوق والتقصیر فیه ولم یرتد احد من الصحابة والحمد لله وانما ارتد قوم من جفاة الاعراب من المؤلفة قلوبهم وذلک لا یوجب قدحا فی الصحابة. ک ومر الحدیث فی ص ٥٩١ ١٢

ص قید لالحاق الثانیة بالاولی اذا کانت بکسرها وکبیان العلة اذا کانت بفتحها ای لاجل ان وصلت وکلاهما روایة ١٢ خیر جاری ص ینبغی ان لا یکتب الواو فی مثل هذا الموضع وهو النصب وکتابة النسخ الصحیحة کذلک ای بدون الواو ١٢ خیر جاری

(قوله واذ قال الله یقول قال الله واذ ههنا صلة) اعلم ان قوله یقول تفسیر قال لبیان ان الماضی بمعنی المضارع وقوله قال الله لبیان ان اذ زائدة ثم صرح بذلک بقوله واذ ههنا صلة کانه قال قال فی اذ قال الله بمعنی یقول واصله قال الله واذ زائدة والله تعالیٰ اعلم اه سندی

كُنْتَ اَنْتَ الرَّقِيْبَ عَلَيْهِمْ الى قوله الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ **سورة الانعام** قال ابن عباس ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ معذرتهم مَعْرُوْشَاتٍ مايُعرش من الكرم وغير ذٰلك لِاُنْذِرَكُمْ بِهٖ يعنى اهل مكة حَمُوْلَةً مايُحمل عليها وَلَلَبَسْنَا لَشَبَّهْنَا يَنْئَوْنَ يتباعدون تُبْسَلُ تفضح اُبْسِلُوْا فُضحوا بَاسِطُوْا اَيْدِيْهِمْ البسط الضرب اِسْتَكْثَرْتُمْ اضللتم كثيرًا ذَرَاَ مِنَ الْحَرْثِ جعلوا لله من ثمراتهم ومالهم نصيبًا وللشيطان والاوثان نصيبًا اَمَّا اشْتَمَلَتْ يعنى هل تشتمل الا على ذكر او انثى فلم تحرمون بعضًا وتحلون بعضًا مَسْفُوْحًا مُهراقًا صَدَفَ اَعْرَضَ اُبْلِسُوْا اُويِسُوا وَاُبْسِلُوْا اُسْلِمُوا سَرْمَدًا دائمًا اِسْتَهْوَتْهُ اَضلته تَمْتَرُوْنَ تشكون وَقْرًا صمم واما الوِقر فانه الحمل اَسَاطِيْرُ واحدها اُسطورة واِسطارة وهى الترهات الْبَاْسَاءُ من البأس ويكون من البؤس جَهْرَةً معاينة الصُّوْرِ جماعة صورة كقوله سورة وسور مَلَكُوْتُ مُلك مثل رهبوت خير من رحموت وتقول تُرهب خير من ان تُرحم جَنَّ اَظلم يقال على الله حُسْبَانُهُ اى حسابه ويقال حُسبانًا مرامى ورجومًا للشياطين مُسْتَقَرٌّ فى الصلب وَمُسْتَوْدَعٌ فى الرحم القِنْو العذق والاثنان قنوان والجماعة ايضًا قنوان مثل صِنْو وصِنوان **باب** قوله وَعِنْدَهٗ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا اِلَّا هُوَ **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مفاتح الغيب خمس اِنَّ اللّٰهَ عِنْدَهٗ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِى الْاَرْحَامِ وَمَا تَدْرِىْ نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِىْ نَفْسٌ بِاَىِّ اَرْضٍ تَمُوْتُ اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ خَبِيْرٌ **باب** قوله قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلٰٓى اَنْ يَّبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ الاٰية يَلْبِسَكُمْ يخلطكم من الالتباس يَلْبِسُوْا يخلطوا شِيَعًا فِرَقًا **حدثنا** ابو النعمان قال حدثنا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر قال لما نزلت هٰذه الاٰية قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلٰٓى اَنْ يَّبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعوذ بوجهك قال اَوْ مِنْ تَحْتِ اَرْجُلِكُمْ قال اعوذ بوجهك اَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيَعًا وَّيُذِيْقَ بَعْضَكُمْ بَاْسَ بَعْضٍ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هٰذا اهون او قال هٰذا ايسر **باب** قوله وَلَمْ يَلْبِسُوْٓا اِيْمَانَهُمْ بِظُلْمٍ **حدثنى** محمد بن بشار قال حدثنا ابن ابى عدى عن شعبة عن سليمان عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لما نزلت وَلَمْ يَلْبِسُوْٓا اِيْمَانَهُمْ بِظُلْمٍ قال اصحابه واينا لم يظلم فنزلت اِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيْمٌ **باب** قوله وَيُوْنُسَ وَلُوْطًا وَّكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعٰلَمِيْنَ **حدثنا** محمد بن بشار قال حدثنا ابن مهدى قال حدثنا شعبة عن قتادة عن ابى العالية قال

۲ بسم الله الرحمٰن الرحيم ۳ لم تكن ۱ افضحوا وقوله قد استكثرتم من الانس ممادرء ۱۲ كنة واحدها كنان بعضها ۲ ايسوا فهو ۲ وان تعدل تقسط من الاقساط ۱۲ سقطت البسملة لغير ابى ذر ۱۲ قس
لايقبل منها فى ذٰلك اليوم لايوخذ منها لايقبل منها ۲ تعالى علا ۲ اوصنوان ۳ الاٰية مفاتيح ۲ اومن تحت ارجلكم او يلبسكم شيعًا الى قوله يفقهون

ــلــه قوله فتنتهم معذرتهم اى التى يتوهمون انهم يتخلصون بها من فتنت الذهب اذا خلصته ۱۲ بيض قس. ــلـه قوله معروشات يريد قوله تعالى وهو الذى انشأ جنات معروشات اى مايعرش من الكروم وغير ذلك. قس اى مرفوعات على مايحملها بيض وقال الله تعالى قل الله شهيد بينى وبينكم واوحى الى هذا القرآن لانذركم به يعنى اهل مكة ومن بلغ القرآن من العجم وغيرهم من الامم الى يوم القيمة. بغوى وقال تعالى ومن الانعام حمولة وفرشا عطف على جنات اى وانشأ من الانعام مايحمل الاثقال ومايفرش للذبح او مايفرش المنسوج من شعره وصوفه ووبره. بيضاوى قال وللبسنا عليهم مايلبسون اى شبهنا فيقولون ماهذا الا بشر مثلكم. قس قال تعالى وهم ينهون عنه وينأون اى ينهون الناس عن القرآن اوالرسول اوالايمان وينأون عنه اى يتباعدون بانفسهم اى عن ان يؤمنوا به عليه الصلوة والسلام او ينهون عن التعرض لرسول الله صلعم وينأون عنه فلا يؤمنون به كابى طالب. قس بيض قال تعالى وذكر به ان تبسل نفس بما كسبت اى تفضح وقوله اولٰئك الذين ابسلوا بما كسبوا اى افضحوا بضم الهمزة وكسر المعجمة ولابى ذر فضحوا بغير همزة. قس قال تعالى ولو ترى اذ الظٰلمون فى غمرات الموت والملٰئكة باسطوا ايديهم اى لقبض ارواحهم قال المؤلف البسط الضرب الى قوله تعالى لئن بسطت الى يدك لتقتلنى وليس البسط الضرب نفسه كذا فى قس قال تعالى يا معشر الجن اى الشياطين قد استكثرتم من الانس اى اضللتم كثيرا منهم قال تعالى وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا وذٰلك انهم كانوا يعينون شيئا من حرث ونتاج لله ويصرفونه الى الضيفان والمساكين وشيئا منها لآلهتهم وينفقون على سدنتها ويذبحون عندها قال تعالى اما اشتملت عليه ارحام الانثيين اى اوما حملت اناث الجنسين ذكرا كان او انثى فلم تحرمون الخ فيه انكار عليهم لانهم كانوا يحرمون ذكور الانعام تارة واناثها تارة واولادها كيف كانت تارة زاعمين ان الله حرمها وتارة يقولون ما فى بطون هٰذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا. ملتقط من قس بيضاوى قال تعالى قل لا اجد فيما اوحى الى محرما على طاعم يطعمه الا ان يكون ميتة او دما مسفوحا اى مهراقا يعنى مصبوبا كالدم فى العروق لا كالكبد والطحال قال تعالى فمن اظلم ممن كذب بآيات الله وصدف عنها اى اعرض عن آيات الله قوله ابلسوا يريد قوله تعالى فاذا هم مبلسون اى اويسوا بضم الهمزة مبنيا للمفعول ولابى ذر عن الحموى والمستملى ايسوا بفتح الهمزة واسقاطها مبنيا للفاعل من ايس اذا انقطع رجاؤه قوله ابسلوا يريد قوله تعالى اولٰئك الذين ابسلوا بما كسبوا اى اسلموا يعنى سلموا الى الهلاك بسبب اعمالهم القبيحة وعقائدهم الزائغة

وقد ذكر هٰذا قريبا بغير هٰذا التفسير وقال تعالى فى سورة القصص قل ارأيتم ان جعل الله عليكم الليل سرمدا اى دائما قيل وذكره هنا لمناسبة قوله فى هٰذه السورة فالق الاصباح وجاعل الليل سكنا قوله استهوته اى اضلته يريد قوله تعالى كالذى استهوته الشياطين الآية قال تعالى وفى آذانهم وقرا اى صمم واما الوقر بكسر الواو فانه الحمل بكسر المهملة قال تعالى ويقول الذين كفروا ان هٰذا الا اساطير الاولين واحدها اسطورة بضم الهمزة وسكون السين وضم الطاء واسطارة بكسر الهمزة وهى الترهات بضم الفوقية وتشديد الراء اى الاباطيل قوله ملكوت بفتح التاء فى اليونينية يريد قوله تعالى وكذٰلك نرى ابراهيم ملكوت السمٰوات والارض اى ملك الذى فسر ملكوت بملك واشار الى ان وزن ملكوت مثل رهبوت ورحموت ويؤيده قول ابى عبيدة فى تفسير الآية حيث قال اى ملكوت السمٰوات والارض خرجت مخرج قولهم فى المثل رهبوت خير من رحموت اى رهبة خير من رحمة وقوله تعالى عما يصفون اى علا وهٰذا ثابت لابى ذر لا لغيره كقوله وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها قوله تقسط من الاقساط وهو العدل والضمير فى تعدل يرجع الى النفس الكافرة المذكورة قبل قوله لا يقبل منها فى ذٰلك اليوم اى يوم القيمة وقوله لا يؤخذ منها اى لا يقبل منها قال تعالى وجعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا على الله حسبانه اى حسابه كشهبان وشهاب اى يجريان بحساب متقن مقدر لا يتغير ولا يضطرب ويقال حسبانا اى مرامى اى شهابا ورجوما للشياطين قال تعالى وهو الذى انشأكم من نفس واحدة اى آدم فمستقر ومستودع قال ابو عبيدة مستقر فى صلب الاب ومستودع فى رحم الام قال تعالى ومن النخل من طلعها قنوان دانية القنو بكسر القاف العذق بكسر العين المهملة وهو العرجون بما فيه من الشماريخ والاثنان قنوان والجماعة ايضا قنوان فيستوى فيه التثنية والجمع نعم يظهر الفرق بينهما فى رواية ابى ذر حيث تكرر عنده صنوان مع كسر نون الاولى ورفع الثانية التى هى نون الجمع هٰذا كله ملتقطا من البيضاوى والقس والبغوى والكرمانى والخير ۱۲ ــه مكية غير ست آيات او ثلث من قوله تعالى قل تعالوا وهى مائة وخمس وستون آية ۱۲ بيضاوى عــه يريد قوله تعالى هو الذى خلقكم من طين ثم قضى اجلا واجل مسمى عنده ثم انتم تمترون اى تشكون ۱۲ عــه هو الشدة بضم الفوقية وشدة الراء اى الاباطيل ۱۲ قس ــه بضم الصاد وفتح الواو فى قوله تعالى يوم ينفخ فى الصور قال ابن كثير والصحيح ان المراد بالصور القرن الذى ينفخ فيه اسرافيل للاحاديث الواردة فيه ۱۲ قس للعــه اى فرقا كما م اى لا يكون بشيعة واحدة يعنى يخلط امركم خلط اضطراب يقاتل بعضكم بعضا لا خلط اتفاق ۱۲ قس.
عــه اى من الفنان والمعز ۱۲ عــه اى ان يكون مهيبا عند الاعداء خير من ان يكون مرحوما عند الاحباء ۱۲ خير جارى.

(سورة الانعام) قوله يلبسكم يخلطكم) اى يجمعكم فى معركة القتال مختلطين وعلى هٰذا فقوله تعالى او يلبسكم شيعا ويذيق بعضكم بأس بعض مجموعه نوع ثالث من العذاب وهٰذا هو ظاهر القرآن لان العطف بين كل نوعين بكلمة او والعطف ههنا بالواو فالظاهر ان مجموعهما نوع واحد وكذا هو ظاهر الحديث المذكور فى الكتاب لقوله هٰذا اهون بصيغة الافراد بعد ذكر مجموع الفعلين والله تعالى اعلم

حدثنی ابن عم نبیکم صلی اللہ علیہ وسلم یعنی ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ماینبغی لعبد ان یقول انا خیر من یونس بن متّٰی ۴۶۳۱ حدثنا ادم بن ابی ایاس قال حدثنا شعبة قال ثنا سعد بن ابراہیم قال سمعت حمید بن عبدالرحمٰن بن عوف عن ابی ہریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ماینبغی لعبد ان یقول انا خیر من یونس بن متّٰی **باب** قوله اُولٰٓئِكَ الَّذِیْنَ هَدَی اللّٰهُ فَبِهُدٰىهُمُ اقْتَدِهْ ۴۶۳۲ حدثنا ابراہیم بن موسٰی قال اخبرنا ہشام ان ابن جریج اخبرہم قال اخبرنی سلیمان الاحول ان مجاہدا اخبرہ انه سأل ابن عباس افی ص سجدة فقال نعم ثم تلا وَوَهَبْنَا الٰی قوله فَبِهُدٰىهُمُ اقْتَدِهْ ثم قال هو منهم زاد یزید بن هٰرون ومحمد بن عبید وسهل بن یوسف عن العوام عن مجاہد قلت لابن عباس فقال نبیکم ممن امر ان یقتدی بهم **باب** قوله وَعَلَی الَّذِیْنَ هَادُوْا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِیْ ظُفُرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَیْهِمْ شُحُوْمَهُمَا الاٰیة وقال ابن عباس كُلَّ ذِیْ ظُفُرٍ البعیر والنعامة والْحَوَایَا المبعر وقال غیرہ هادوا صاروا یهودا واما قوله تعالٰی هُدْنَا تُبْنَا هَائِدٌ تائب ۴۶۳۳ حدثنا عمرو بن خالد قال حدثنا اللیث عن یزید بن ابی حبیب قال عطاء سمعت جابر بن عبد اللہ سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال قاتل اللہ الیهود لما حرم اللہ علیهم شحومها جملوہ ثم باعوہ فاكلوها وقال ابو عاصم حدثنا عبد الحمید قال حدثنا یزید كتب الی عطاء سمعت جابرا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثله **باب** قوله وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ۴۶۳۴ حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن عمرو عن ابی وائل عن عبد اللہ قال لا احد اغیر من اللہ ولذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا شیء احب الیه المدح من اللہ ولذلك مدح نفسه قلت سمعته من عبد اللہ قال نعم قلت ورفعه قال نعم قال ابو عبد اللہ وكیل حفیظ ومحیط به قُبُلًا جمع قبیل والمعنی انه ضروب للعذاب كل ضرب منها قبیل زخرف كل شیء حسنته ووشیته وهو باطل فهو زخرف وحرث حجر حرام وكل ممنوع فهو حجر محجور والحجر كل بناء بنیته ویقال للانثی من الخیل حجر ویقال للعقل حجر وحجی واما الحجر فموضع ثمود وما حجرت علیه من الارض فهو حجر ومنه سمی حطیم البیت حجرا كانه مشتق من محطوم مثل قتیل من مقتول واما حجر الیمامة فهو منزل **باب** قوله هَلُمَّ شُهَدَآءَكُمْ لغة اهل الحجاز هلم للواحد والاثنین والجمیع **باب** لَا یَنْفَعُ نَفْسًا اِیْمَانُهَا ۴۶۳۵ حدثنا موسی بن اسمٰعیل قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا عمارة قال حدثنا ابو زرعة قال حدثنا ابو ہریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تقوم الساعة حتی تطلع الشمس من مغربها فاذا راٰها الناس اٰمن من علیها فذاك حین لَا یَنْفَعُ نَفْسًا اِیْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ اٰمَنَتْ مِنْ قَبْلُ ۴۶۳۶ حدثنی اسحٰق قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن همام عن ابی ہریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تقوم الساعة حتی تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت وراٰها الناس اٰمنوا اجمعون وذلك حین لا ینفع نفسا ایمانها ثم قرأ الاٰیة

سورة الاعراف بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

ثنی سعید ثنی ٢ صلی اللہ علیہ وسلم ٢ الی قوله وانا لصادقون للباعر جملوها ثم باعوها اجملوہ ٢ قال ووكیل جمیع ٢ القول فذلك ٢ بن منصور حدثنا

١ قوله انا خیر من یونس بن متّٰی فیه الكف عن الخوض فی التفضیل بین الانبیاء بالرای وخص یونس بالذكر خوفا من توهم حطة رتبته العلیة بقصة الحوت كذا فی قس ومر بیانه مرارا منها فی ص ٤٨٠ و ص ٤٨٦ فی كتاب الانبیاء ١٢ **٢** قوله ممن امر ان یقتدی بهم. ای وقد سجد داؤد فسجدها رسول اللہ صلعم اقتداء به واستدل بهذا علی ان شرع من قبلنا شرع لنا وهی مسئلة مشهورة. قس ومر فی ص ٤٠٩ بعض بیان الحدیث ١٢ **٣** قوله حرمنا علیهم شحومهما. ای الثروب بالمثلثة المضمومة والراء اٰخرہ موحدة وهو شحم قد غشی الكرش والامعاء رقیق وشحم الكلی وترك البقر والغنم علی التحلیل لم یحرم منهما الا الشحوم الخالصة والمستثنی من الشحم اعلقت بظهورهما او ما اشتمل علی الامعاء فانه غیر محرم وهو المراد بقوله او الحوایا ١٢ قس **٤** قوله كل ذی ظفر وهو ما لم یكن مشقوق الاصابع من البهائم والطیر مثل البعیر والنعامة والاوز والبط وقیل كل ذی مخلب وحافر ١٢ البغوی بیضاوی **٥** قوله والحوایا المبعر. بفتح المیم ولابی الوقت المباعر بالجمع هو جمع حاویة او حویة او حاویاء ای ما یحوی من الامعاء ١٢ **٦** قوله وقال غیرہ. ای غیر ابن عباس فی قوله تعالٰی وعلی الذین هادوا صاروا یهودا ١٢ **٧** قوله هدنا. ای قوله تعالٰی فی سورة الاعراف انا هدنا الیك معناہ تبنا وهائد تائب كذا نقل عن ابن عباس ومجاهد وابن جبیر وغیرهم ١٢ قسطلانی **٨** قوله لما حرم اللہ علیهم شحومها. ای اكل شحوم المیتة قوله جملوہ ای اذابوا المذكور واستخرجوا دهنه ثم باعوہ ولابی ذر ولابی الوقت عن الكشمیهنی جملوها ثم باعوها علی الاصل قوله فاكلوها ای اثمانها كذا فی القسطلانی ١٢ **٩** قوله لا احد اغیر. افعل التفضیل من الغیرة بفتح الغین وهی الانفة والحمیة فی حق المخلوق وفی حق الخالق تحریمه ومنعه ان یاتی المؤمن ما حرم علیه ١٢ قس **١٠** قوله ولذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن. ای ما اعلن منها وما اسر وقیل ما عمل وما نوی یعنی انه منع الناس عن المحرمات ورتب علیها العقوبات اذ الغیرة فی الاصل ان یكرہ ویغضب ان یتصرف غیرہ فی ملكه والمشهور عند الناس ان یغضب الرجل علی من فعل بامرأته او نظر الیها فحق اللہ تعالٰی ان یغضب علی من فعل منهیا ١٢ مرقاة **١١** قوله ولا شیء احب الیه بالرفع والنصب فی احب وهو افعل التفضیل بمعنی المفعول والمدح فاعل نحو ما رأیت رجلا احسن فی عینه الكحل منه فی عین زید ١٢ قس ك **١٢** قوله قبلا بضمتین قال تعالٰی وحشرنا علیهم كل شیء قبلا قال ابو عبیدة حشرنا جمعنا وقبلا جمع قبیل ای صنف وقال مجاهد قبلا افواجا قبیلا قبیلا ای تعرض علیهم كل امة من الامم تخبرهم بصدق الرسل فیما جاؤهم به ما كانوا لیؤمنوا الا ان یشاء اللہ وقال ابن جریر ویحتمل ان یكون القبل جمع قبیل وهو الضمین والكفیل ای وحشرنا علیهم كل شیء كفلا یكفلون لهم ان الذی یعدهم حق وهو معنی قوله فی الاٰیة الاخری او یاتی باللہ والملٰئكة قبیلا انتهی وبالكفیل فسرہ البیضاوی كالزمخشری والسمرقندی وابن عادل وغیرهم قال فی الفتح ولم ار من فسرہ باصناف العذاب فلیحرر كذا فی القسطلانی وسقط قوله وكیل الی قوله فهو زخرف للحموی وثبت للمستملی والكشمیهنی ١٢ قس **١٣** قوله وحرث حجر. ای حرام والاشارة الی ما عینوا من الحرث والانعام للاصنام او البحیرة ونحوها قوله وكل ممنوع فهو حجر محجور یعنی مفعول ویطلق علی المذكر والمؤنث والواحد والجمع ١٢ قس **١٤** قوله لا ینفع نفسا ایمانها. ای یوم یاتی بعض اٰیات ربك كالدخان ودابة الارض وطلوع الشمس من مغربها ونحوها كحضور الموت لا ینفع نفسا ایمانها اذ صار الامر عیانا والایمان برهانی لم تكن اٰمنت من قبل او كسبت فی ایمانها خیرا عطف علی اٰمنت وبه استدل من لم یعتبر الایمان المجرد عن العمل كالزمخشری وغیرہ من المعتزلة وللمعتبر تخصیص هذا الحكم بذلك الیوم وحمل الترديد علی اشتراط النفع باحد الامرین علی معنی لا ینفع نفسا خلت عنهما ایمانها والعطف علی لم تكن بمعنی لا ینفع نفسا ایمانها الذی احدثته وان كسبت فیه خیرا كذا قاله البیضاوی وغیرہ وعلیه اهل السنة ١٢

ع واهل نجد یصرفونها فیقولون للاثنین هلما وللجمع هلموا وللمرأة هلمی وللنساء هلممن ١٢ ك **ع** ای لا ینفع كافرا ایمان بعد الطلوع ولا ینفع المؤمن العمل الصالح بعدہ لان حكم الایمان والعمل الصالح ح حكم من اٰمن او عمل عند الغرغرة وذلك لا یفید شیئا ١٢ قس

(قوله الی قوله فبهداهم اقتده ـ ثم قال هو) ای داؤد منهم ای فلا بد لنا ان نسجد فی ص اقتداء بداؤد علیه السلام فضرورة انا نقتدی بمن امر نبینا علیه الصلوٰة والسلام بالاقتداء به وكذا الابد ان نبینا صلی اللہ علیہ وسلم یسجد فی ص للامر بالاقتداء بداؤد علیه الصلوٰة والسلام لكن قد یقال الاقتداء بداؤد علیه السلام یقتضی ان نسجد عند التوبة كما هو سجد عند التوبة واما عند قراءة سورة ص فلا اذ داؤد ما قرأ سورة ص ولا سجد عند ذلك قط الا ان یقال ینبغی السجود عند تذكر توبته علیه السلام واللہ تعالٰی اعلم اهـ سندی

قال ابن عباس وريٰاشا المال انه لا يحب المعتدين في الدعاء وفي غيره عفوا كثروا وكثرت اموالهم الفتاح القاضي افتح بيننا اقض بيننا نتقنا الجبل رفعنا انبجست انفجرت متبر خسران اسى احزن تاس تحزن وقال غيره ان لا تسجد ان تسجد يخصفان اخذ الخصاف من ورق الجنة يؤلفان الورق ويخصفان الورق بعضه الى بعض سوآتهما كناية عن فرجيهما ومتاع الى حين هو ههنا الى يوم القيٰمة والحين عند العرب من ساعة الى ما لا يحصى عددها الرياش واحد وهو ما ظهر من اللباس قبيله جيله الذي هو منهم اداركوا اجتمعوا ومشاق الانسان والدابة كلهم تسمى سموما واحدها سم وهي عيناه ومنخراه وفمه واذناه ودبره واحليله غواش ما غشوا به نشرا متفرقة نكدا قليلا يغنوا يعيشوا حقيق حق استرهبوهم من الرهبة تلقف تلقم طائرهم حظهم طوفان من السيل ويقال للموت الكثير الطوفان القمل الحمنان تشبه صغار الحلم عروش عريش بناء سقط كل من ندم فقد سقط في يده الاسباط قبائل بني اسرائيل يعدون يتعدون يجاوزون تعد تجاوز شرعا شوارع بئيس شديد اخلد قعد وتقاعس سنستدرجهم نأتيهم من مأمنه كقوله تعالى فاتاهم الله من حيث لم يحتسبوا من جنة من جنون فمرت به استمر بها الحمل فاتمته ينزغنك يستخفنك طيف ملم به لمم ويقال طائف وهو واحد يمدونهم يزينون وخيفة خوفا وخفية من الاخفاء والاصال واحدها اصيل وهو ما بين العصر الى المغرب كقوله بكرة واصيلا

باب قول الله عز وجل قل انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن

حدثنا سليمٰن بن حرب قال حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن ابي وائل عن عبد الله قال قلت انت سمعت هذا من عبد الله قال نعم ورفعه قال لا احد اغير من الله فلذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا احد احب اليه المدحة من الله فلذلك مدح نفسه

باب قوله ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه قال رب ارني انظر اليك قال لن تراني ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا فلما افاق قال سبحانك تبت اليك وانا اول المؤمنين قال ابن عباس ارني اعطني

حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفيٰن عن عمرو بن يحيى المازني عن ابيه عن ابي سعيد الخدري قال جاء رجل من اليهود الى النبي صلى الله عليه وسلم وقد لطم

ن وريشا ٢ من التبار وهو الخسران ٣ ما منعك ان لا تسجد يقول ما منعك ان تسجد ٤ هو عدده ٥ الذين ٦ مسام كلها ٧ شبه وعريش ٨ في السبت ٩ يتعدون له ١٠ تجاوز بعد تجاوز ١١ الى الارض ١٢ ايان مرسٰها متى خروجها

---

١ قوله قال ابن عباس ورياشا بالجمع . وهي قراءة الحسن جمع ريش كشعب وشعاب وقراءة الباقين وريشا بالافراد قوله المال يقال تريش اي تمول وعند ابن جرير من وجه آخر عن ابن عباس الرياش اللباس والعيش والنعيم وقيل الريش لباس الزينة استعير من ريش الطير وعن ابن عباس ايضا في قوله انه لا يحب المعتدين اي في الدعاء كالذي يسئله درجة الانبياء او عمل من لا يستحقه او الذي يرفع صوته عند الدعاء ١٢ قس **٢ قوله** الفتاح . اي القاضي قيل ذكره ههنا توطية لقوله في هذه السورة افتح بيننا اي اقض بيننا وسقط قوله بيننا لابي ذر قوله نتقنا اي رفعنا الجبل ١٢ قس **٣ قوله** قال غيره . اي غير ابن عباس ان لا تسجد ان تسجد اي كلمة لا زائدة وصلة والاوضح ان يقال انها لتاكيد النفي المفهوم من الكلام كانه قيل ما منعك عن السجود وحتى ان لا تسجد بعد الامر ١٢ خير جاري **٤ قوله** قبيله . اي قوله تعالى عن ابليس انه يراكم هو وقبيله اي جيله بالجيم المكسورة وهم الجن والشياطين ١٢ قس. **٥ قوله** مشاق الانسان . بتشديد القاف وفي نسخة ومسام بالسين المهملة والميم المشددة بدل المعجمة والقاف وهما بمعنى واحد ومسام الدابة كلهم يسمى سموما بضم السين المهملة واحدها سم وهي تسعة عيناه الخ هذا ما قاله ابو عبيدة وقال الراغب السم كل ثقب ضيق كخرم الابرة وثقب الانف وجمعه سموم وفي السم ثلث لغات فتح السين وضمها وكسرها ومراد المؤلف بذلك تفسير قوله تعالى ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط . كذا في القسطلاني ١٢ **٦ قوله** غواش . قال تعه ومن فوقهم غواش جمع غاشية اي اغطية قال تعه وهو الذي يرسل الرياح نشرا بالنون المضمومة وقرأ عاصم بشرا بضم الموحدة وسكون المعجمة وهو تخفيف بشر جمع بشير وقال تعالى لا يخرج الا نكدا اي قليلا وقال تعه كان لم يغنوا اي يعيشوا او الغناء بالفتح النفع وقال اني رسول رب العٰلمين حقيق اي حق واجب على قال تعالى فلما القوا سحروا اعين الناس واسترهبوهم من الرهبة وهي الخوف قال فاذا هي تلقف ما يأفكون اي تلقم وتاكل ما يلقونه ويوهمون انه حق قال تعه الا انما طائرهم اي حظهم ونصيبهم عند الله قال تعه فارسلنا عليهم الطوفان والجراد والقمل بضم القاف وفتح الميم المشددة هو الحمنان بفتح المهملة ضبطه الكرماني وغيره قال ابن حجر بعضها يشبه صغار الحلم بفتح الحاء واللام قال الاصمعي اوله قمقامة ثم حمنانة ثم قراد ثم حلمة وهي القراد العظيم قال تعه وما كانوا يعرشون اي يبنون والعرش البناء قال تعه ولما سقط في ايديهم قال ابو عبيدة كل من ندم فقد سقط في يده لان النادم المتحسر يعض يده غما فتصير يده مسقوطا فيها قال تعه وقطعناهم اثنتي عشرة اسباطا امما قال ابو عبيدة هم قبائل بني اسرائيل قال تعه يعدون في السبت قال ابو عبيدة اي يتعدون له وسقط لابي ذر لفظ له وفي نسخة به بالموحدة بدل اللام قوله ويجاوزون وفي نسخة يتجاوزون اي حدود الله بالصيد فيه وقد نهوا عنه قوله تعد تجاوزه في نسخة تعد بسكون العين المهملة تجاوز بضم اوله وكسر الواو ولابي ذر تجاوز بعد تجاوز قال تعه اذ تأتيهم حيتانهم يوم سبتهم شرعا جمع الشارع وهو الظاهر على وجه الماء قال تعه بعذاب بئيس اي شديد فعيل من بؤس يبؤس بأسا اذا اشتد قال تعه اخلد الى الارض تعد وتقاعس اي تاخر وابطأ وهو عبارة عن شدة ميله الى زهرة الدنيا ونعيمها قال تعه سنستدرجهم من حيث لا يعلمون هو كقوله تعه فاتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وجه التشبيه اخذ الله اياهم بغتة قال تعه واما ينزغنك من الشيطان قال ابو عبيدة اي يستخفنك وقال غيره واما ينخسك من الشيطان نخس اي وسوسة تحملك على خلاف ما امرت به فاستعذ بالله من نزغه قال تعه اذا مسهم طيف هو مصدر قال ابو عبيدة ملم اي نازل قوله به لمم اي يقال به لمم اي صرع منه او اصابه ذنب او هم به قوله ويقال له طائف هو اسم فاعل من طاف يطوف كانها طافت بهم ودارت حولهم وهي قراءة نافع وابن عامر وعاصم وحمزة وهو كالسابق واحد في المعنى قال تعه واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة اي خوفا قاله ابو عبيدة وقال ابن جريج في قوله تعه ادعوا ربكم تضرعا وخفية اي سرا من الاخفاء هذا كله ملتقط من قس ببعض ١٢ **٧ قوله** ما ظهر منها وما بطن اي جهرها وسرها وعن ابن عباس فيما رواه ابن جرير قال كانوا في الجاهلية لا يرون بالزنا بأسا في السر ويستقبحونه في العلانية فحرم الله الزنا في السر والعلانية ١٢ قسطلاني **٨ قوله** لا احد بالنصب من غير تنوين على ان لا نافية للجنس وقوله اغير من الله خبره ولابي ذر احد بالرفع منونا ١٢ قسطلاني **٩ قوله** حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن قال قتادة المراد سر الفواحش وقال مجاهد ما ظهر نكاح الامهات وما بطن الزنا والحمل على العموم اولى كما مر آنفا . قس ومر الحديث مع بعض بيانه في الصفحة السابقة ١٢ **١٠ قوله** ولما جاء موسى لميقاتنا اي حضر للوقت الذي عيناه له واللام للاختصاص قوله وكلمه ربه اي من غير واسطة على جبل الطور مغايرا لهذه الحروف والاصوات وكما ثبتت رؤية ذاته جل وعلا مع انه ليس بجسم ولا عرض فكذلك كلامه وان لم يكن صوتا ولا حرفا صح ان يسمع وفيما روي ان موسى عليه السلام كان يسمع كلام الله من كل جهة تنبيه على ان سماع كلامه القديم ليس من جنس سماع كلام المحدثين وجواب لما في قوله تعه قال رب ارني انظر اليك اي ارني نفسك انظر اليك قال تعه جوابا لن تراني ولكن انظر الى الجبل الذي هو اشد منك خلقا والجبل قيل جبل زبير فان استقر اي ثبت الجبل مكانه فسوف تراني فيه اشارة الى عدم قدرته على الرؤية قوله فلما تجلى ربه للجبل اي ظهرت عظمته له وتصدى له اقتداره وامره وقيل اعطى له حيوة ورؤية حتى راه قوله جعله دكا اي مدكوكا مفتتا وقرأ حمزة والكسائي دكاء اي ارضا مستوية وعن ابن عباس صار ترابا قوله وخر موسى صعقا عليه من شدة هول ما رأى فلما افاق اي من الغشي قال سبحانك تبت اليك اي انزهك واتوب اليك من الجرأة والاقدام على السوال بغير الاذن او عن طلب الرؤية في الدنيا وسقط لابي ذر قال لن تراني الخ وقال بعد قوله ارني انظر اليك الآية . هذا كله ملتقط من قس وبيضاوي ١٢ .

سـ كالذي يسأله درجة الانبياء او يرفع صوته في الدعاء ١٢ قس

عـ اي جبل زبير وزجير بفتح الزاي وهو الذي كلم الله تعالى عليه موسى عليه السلام ١٢ صحاح **عـ** لان ايمان كل نبي مقدم على ايمان امته وقيل معناه انا اول من آمن بك بانك لا ترى في الدنيا ١٢ بيضاوي

سلـ قيل اسمه فنحاص بكسر الفاء وسكون النون وحاء مهملة آخره صاد مهملة ١٢ قس

(سورة الاعراف) (قوله قال ابن عباس ارني اعطني) اي ارزقني رؤيتك ومكني منها اه سندي

وجهه وقال يا محمد ان رجلا من اصحابك من الانصار لطم فی وجهی قال ادعوه فدعوه قال لم لطمت وجهه قال يا رسول الله انی مررت باليهودی فسمعته يقول والذی اصطفی موسی علی البشر فقلت وعلی محمد فاخذتنی غضبة فلطمته قال لا تخيرونی من بين الانبياء فان الناس يصعقون يوم القيمة فاكون اول من يفيق فاذا انا بموسی اٰخذ بقائمة من قوائم العرش فلا ادری افاق قبلی ام جزی بصعقة الطور **باب** قوله المن والسلوٰی **حدثنا** مسلم قال حدثنا شعبة عن عبد الملك عن عمرو بن حريث عن سعيد بن زيد عن النبی صلی الله عليه وسلم قال الكمأة من المن وماؤها شفاء للعين **باب** قوله قل يٰايها الناس انی رسول الله اليكم جميعا الذی له ملك السمٰوٰت والارض لا اله الا هو يحيی ويميت فاٰمنوا بالله ورسوله النبی الامی الذی يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون **حدثنا** عبد الله قال حدثنا سليمٰن بن عبد الرحمٰن وموسی بن هارون قالا حدثنا الوليد بن مسلم قال حدثنا عبد الله ابن العلاء بن زبر قال حدثنی بسر بن عبيد الله قال حدثنی ابو ادريس الخولانی قال سمعت ابا الدرداء يقول كانت بين ابی بكر وعمر محاورة فاغضب ابو بكر عمر فانصرف عمر عنه مغضبا فاتبعه ابو بكر يسئله ان يستغفر له فلم يفعل حتی اغلق بابه فی وجهه فاقبل ابو بكر الی رسول الله صلی الله عليه وسلم فقال ابو الدرداء ونحن عنده فقال رسول الله صلی الله عليه وسلم اما صاحبكم هذا فقد غامر قال وندم عمر علی ما كان منه فاقبل حتی سلم وجلس الی النبی صلی الله عليه وسلم وقص علی رسول الله صلی الله عليه وسلم الخبر قال ابو الدرداء وغضب رسول الله صلی الله عليه وسلم وجعل ابو بكر يقول والله يا رسول الله لانا كنت اظلم فقال رسول الله صلی الله عليه وسلم هل انتم تاركو لی صاحبی هل انتم تاركو لی صاحبی انی قلت يٰايها الناس انی رسول الله اليكم جميعا فقلتم كذبت وقال ابو بكر صدقت قال ابو عبد الله غامر سابق بالخير **باب** قوله وخر موسٰی صعقا فيه ابو سعيد وابو هريرة عن النبی صلی الله عليه وسلم **باب** قوله حطة وقولوا حطة **حدثنا** اسحٰق قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن همام بن منبه انه سمع ابا هريرة يقول قال رسول الله صلی الله عليه وسلم قيل لبنی اسرائيل ادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة نغفر لكم خطايٰكم فبدلوا فدخلوا يزحفون علی استاههم وقالوا حبة فی شعرة **باب** قوله خذ العفو وأمر بالعرف واعرض عن الجاهلين العرف المعروف **حدثنا** ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهری قال اخبرنی عبيد الله بن عتبة ان ابن عباس قال قدم عيينة بن حصن بن حذيفة فنزل علی ابن اخيه الحر بن قيس وكان من النفر الذين يدنيهم عمر وكان القرآء اصحاب مجالس عمر ومشاورته كهولا كانوا او شبانا فقال عيينة لابن اخيه يا ابن اخی الك وجه عند هذا الامير فاستأذن لی عليه قال ساستاذن لك عليه قال ابن عباس فاستاذن الحر لعيينة فاذن له عمر فلما دخل عليه قال هی يا ابن الخطاب فوالله ما تعطينا الجزل ولا تحكم بيننا بالعدل فغضب عمر حتی هم ان يوقع به فقال له الحر يا امير المؤمنين ان الله تعالٰی قال لنبيه خذ العفو وأمر بالعرف واعرض عن الجاهلين وان هذا من الجاهلين والله ما جاوزها عمر حين تلاها

نسخہ: ١ فقال ٢ قال ٣ وقال فقلت ٤ قلت ٥ جوزی ٦ ابن ابراهيم ٧ ماؤها من العين ٨ العين ٩ الی قوله تهتدون الاية ١٠ ثنی ١١ بن حماد ١٢ فغضب ١٣ تاركون ١٤ وقوله حطة ١٥ ثنی ١٦ انه قال ١٧ شعيرة ١٨ حدثنا ١٩ مشاورية ٢٠ شبابا ٢١ هل ٢٢ حتی هم به ٢٣ قال الله

١ـ قوله من الانصار هذا يضعف قول الحافظ ابی بكر بن ابی الدنيا ان الذی لطم اليهودی فی هذه القصة هو ابو بكر الصديق رضی الله عنه لان ما فی الصحيح اصح واصرح قاله القسطلانی ١٢
٢ـ قوله لا تخيرونی من بين الانبياء ای تخيرا يؤدی الی تنقيص او لا تقدموا علی ذلك بأهوائكم وآرائكم بل بما آتاكم الله من البيان او بالنظر الی النبوة والرسالة فان شانهما لا يختلف باختلاف الاشخاص بل كلهم فی ذلك سوی وان اختلفت مراتبهم ١٢ قس
٣ـ قوله فاكون اول من يفيق ام جزی بصعقة الطور ای فلم يصعق لكن لفظ يفيق وافاق انما يستعمل فی الغشی واما الموت فيقال فيه بعث منه وصعقة الطور لم يكن موتا كذا فی قس ومر فی ص ٣٢٣ فی الخصومات ١٢
٤ـ قوله الكمأة من المن بفتح الكاف وسكون الميم ای نوع من المن لانه ينبت بنفسه من غير علاج ولا مؤنة كما كان المن الذی ينزل بنی اسرائيل قوله وماؤها شفاء للعين لما بان يخلط بالدواء ويعالج به واما بمجرده ومر بيانه مع وجه المناسبة بالترجمة فی صفحة ٦٢٦ فی سورة البقرة ١٢
٥ـ قوله محاورة بالحاء والراء المهملتين قال فی المجمع المحاورة مراجعة الكلام بين اثنين فما فوقهما انتهی ١٢
٦ـ قوله غامر ای خاصم وقال المؤلف غامر سبق بالخير كذا فی الخير الجاری قال الكرمانی غامر بالمعجمة ای سبق بالخير او وقع فی امر او زاحم وخاصم انتهی وفی مناقب ابی بكر اقبل ابو بكر آخذا بطرف ثوبه حتی ابدی عن ركبتيه فقال النبی صلی الله عليه وسلم اما صاحبكم فقد غامر الحديث ومر بيانه فی ص ٦٢٥ ١٢
٧ـ قوله تاركو لی صاحبی بغير نون مضافا لصاحبی مع الفصل بين المضاف والمضاف اليه وذلك جائز كذا فی القسطلانی والكرمانی ١٢
٨ـ قوله قال ابو عبد الله غامر سابق بالخير بالتحتية الساكنة كذا فسره والذی فی الصحاح والنهاية ای خاصم ای دخل فی غمرة الخصومة وهی معظمها والغامر الذی يرمی بنفسه فی الامور المهلكة وقيل هو من الغمر بالكسر وهو الحقد ای حاقد غيره وقد مر نحوه وهو ثابت فی رواية ابی ذر وابی الوقت ساقط لغيرهما قال فی المشارق كذا فسره المستملی عن البخاری وهو يدل علی انه ساقط للحموی والكشميهنی علی ما لا يخفی ١٢ قس
٩ـ قوله باب قوله حطة كذا لابی ذر وغيره وقوله حطة بغير ذكر باب وزيادة وقولوا حطة وقوله حطة رفع خبر مبتدأ محذوف ای مسألتنا حطة والاصل حط عنا ذنوبنا ١٢ قس
١٠ـ قوله قيل لبنی اسرائيل لما خرجوا من التيه ادخلوا الباب ای باب بلد المقدس سجدا ای شكرا لله علی نعمة الفتح وانقاذهم من التيه وفسر ابن عباس الركوع هنا بالسجود وقوله وقولوا حطة بالرفع قسطلانی ومر بيانه مرارا منها فی سورة البقرة ١٢
١١ـ قوله حبة فی شعرة بفتح حاء مهملة وشدة موحدة وشعرة بسكون مهملة وفتحها وهو كلام مهمل وغرضهم مخالفة ما امروا به كذا فی المجمع ای فبدلوا السجود بالزحف وبدلوا قول حطة حبة وزادوا فی شعرة وللكشميهنی فی شعيرة بكسر العين وزيادة تحتية كذا فی قس ١٢
١٢ـ قوله خذ العفو ای خذ ما عفا لك من افعال الناس وتسهل ولا تطلب ما يشق عليهم من العفو الذی هو ضد الجهد او خذ العفو من المذنبين او خذ الفضل وما تسهل من صدقاتهم وذلك قبل وجوب الزكوة قوله واعرض عن الجاهلين ای فلا تمارهم ولا تكافئهم بمثل افعالهم ١٢ بيضاوی
١٣ـ قوله ومشاورته بلفظ المصدر عطفا علی مجالس وبلفظ المفعول او الفاعل عطفا علی اصحاب كذا فی الكرمانی. قوله كهولا جمع كهل وهو الذی وخطه الشيب قوله شبانا بضم الشين وشدة الموحدة وبالنون وللكشميهنی شبابا بفتح المعجمة وخفة الموحدة الاولی كذا فی القسطلانی ١٢
١٤ـ قوله هی بكسر الهاء وسكون الياء هی كلمة تهديد وقيل هی ضمير وهناك محذوف ای هی داهية كذا فی القسطلانی قال السيوطی فی التوشيح وروی هيه بسكون التحتية كلمة استزادة قال الليث وقد يكون كلمة زجر قال ابن حجر وهو المراد ههنا ووهم الزركشی فی قوله ان آخره همزة مفتوحة ١٢

للعـه ولابی ذر عن الحموی والمستملی جوزی باثبات الواو ١٢ قس ـه غير منسوب عند الاكثر وعند ابن السكن عن الفربری عن البخاری عبد الله بن حماد وبه جزم ابو نصر الكلاباذی ١٢ قس ـه بفتح الزاء وسكون الموحدة وبضم الموحدة وسكون المهملة ١٢ قس. علـه كوعده غالطا وفشا شيبه او استوی ١٢ ق

عليه وكانَ وَقّافًا عند كتاب الله ۴۶۴۳ حدثنا يحيى قال حدثنا وكيع عن هشام عن ابيه عن ابن الزُّبَير خُذِ العَفوَ وأمُر بالعُرف قال ما انزل الله الا فی اَخلاقِ الناسِ وقال عَبدُ الله بن بَرّاد حدثنا ابو اُسامة قال هشام اخبرنی عن ابیه عن عبد الله بن الزُّبَير قال امر الله نبیّه ان يأخُذَ العفوَ من اخلاق الناسِ او كما قال بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

سُوْرَةُ الْاَنْفَال

وَقوله يَسْئَلُوْنَكَ عَنِ الْاَنْفَالِ قُلِ الْاَنْفَالُ لِلّٰهِ وَالرَّسُوْلِ فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَصْلِحُوْا ذَاتَ بَيْنِكُمْ قال ابن عباس الانفال المغانِم وقال قتادةُ رِيحُكم الحربُ يقال نافلة عطية ۴۶۴۵ حدثنی محمد بن عبد الرحيم قال حدثنا سَعِيدُ بن سُلَيمٰن قال حدثنا هُشَيم قال اخبرنا ابو بِشر عن سعيد بن جُبَير قلتُ لابن عباسٍ سورة الانفال قال نزلت فی بدرٍ الشَّوكَةُ الحَدُّ مُردِفِينَ فوجًا بعدَ فوجٍ رَدِفَنی واردَفَنِی ای جاء بعدی ذُوقوا باشِروا وجرّبوا وليس هٰذا من ذوق الفم فيَركُمَهُ يَجمَعُهُ شَرِّد فَرِّق، وَاِنْ جَنَحُوْا طلبوا السِّلم والسَّلم والسلامُ واحدٌ يُثخِن يغلب وقال مجاهد مُكاءً ادخالُ اَصابعهم فی افواههم وتَصدِيَةً الصَّفير لِيُثبِتُوك لِيَحبِسُوك

بابُ اِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللّٰهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِيْنَ لَا يَعْقِلُوْنَ قال هم نفرٌ من بنی عبد الدار ۴۶۴۶ حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا ورقاء عن ابن ابی نَجِيح عن مجاهد عن ابن عباس اِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللّٰهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِيْنَ لَا يَعْقِلُوْنَ قال هم نفرٌ من بنی عبد الدار

بابُ قوله يٰاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اسْتَجِيْبُوْا لِلّٰهِ وَلِلرَّسُوْلِ اِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيْكُمْ وَاعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ يَحُوْلُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهٖ وَاَنَّهٗ اِلَيْهِ تُحْشَرُوْنَ استجيبوا اَجِيبوا لما يُحْيِيكم يُصلِحكم ۴۶۴۷ حدثنی اسحٰق قال اخبرنا رَوح قال حدثنا شعبة عن خُبَيب بن عبد الرحمٰن قال سمعتُ حفص بن عاصم يحدّث عن ابی سعيد ابن المُعَلّٰی قال كنتُ اُصَلّی فمرّ بی رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعانی فلم اٰتِه حتی صَلَّيتُ ثم اَتيتُه فقال ما منعك ان تأتی الم يقل الله يٰاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اسْتَجِيْبُوْا لِلّٰهِ وَلِلرَّسُوْلِ اِذَا دَعَاكُمْ ثم قال لَاُعلّمنّك اَعظمَ سورةٍ فی القراٰن قبل ان اَخرُج فذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم ليَخرُجَ فذكرتُ له وقال معاذ حدثنا شعبة عن خُبَيب سمع حفصًا سمع ابا سعيد رجلًا من اصحاب النبی صلى الله عليه وسلم بهٰذا وقال هی الحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ السَّبعُ المثانی

بابٌ وقوله وَاِذْ قَالُوا اللّٰهُمَّ اِنْ كَانَ هٰذَا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِنْدِكَ فَاَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَآءِ اَوِ ائْتِنَا بِعَذَابٍ اَلِيْمٍ قال ابن عُيَينة ما سمّی الله مطرًا فی القراٰن الا عذابًا وتسميه العرب الغيث وهو قوله يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوْا ۴۶۴۸ حدثنی احمد قال حدثنا عُبَيدُ الله بن معاذ قال حدثنا ابی قال حدثنا شعبة عن عبد الحميد وهو ابن كُرديد صاحب الزِّيادی سمع انس بن مالك قال ابو جهل اللّٰهُمَّ اِنْ كَانَ هٰذَا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِنْدِكَ فَاَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَآءِ اَوِ ائْتِنَا بِعَذَابٍ اَلِيْمٍ فنزلت وَمَا كَانَ اللّٰهُ

ثنی ۱ بن جعفر ۲ ابن موسیٰ ۳ عبد الله ۴ حدثنا ۵ حدثنا ۶ من ۷ الاية ۸ ثنا ۹ قال ۱۰ فيجمعه ۱۱ الاية ۱۲ ثنا ۱۳ تاتينی ۱۴ بن عبد الرحمٰن ۱۵ الاية ۱۶ وهو الذی ۱۷ ثنا ۱۸ ابن دينار ۱۹ الاية

---

۱ قوله وكان وقافا بتشديد القاف ای كان لا يتجاوز عن الحكم الذی يحكم به الكتاب المجيد خ وهذا الحديث من افراده ويجیٔ فی الاعتصام ۱۲

۲ قوله واصلحوا ذات بينكم ای والحال التی بينكم اصلاحا يحصل به الالفة والاتفاق وذلك بالمواساة والمساعدة فی الغنائم وسقط قوله يسئلونك الخ لابی ذر ۱۲ قسطلانی

۳ قوله الانفال هی الغنائم كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم خالصة ليس لاحد فيها شیٔ وقيل سميت المغانم انفالا لان المسلمين فضلوا بها على سائر الامم الذين لم تحل لهم وسمی التطوع نافلة لزيادته على الفرض ويعقوب لكونه زيادة على ما سأل وفی الاصطلاح ما شرطه الامام لمن يباشر خطر التقدم طليعة وكشرط السلب للقاتل ۱۲ قسطلانی

۴ قوله قال قتادة فيما رواه عبد الرزاق فی قوله تعالى تذهب ريحكم ای الحرب كذا فی القسطلانی وقال البيضاوی فی تفسيره الريح مستعارة للدولة من حيث انها تمشی امرها ونفاذه مشبهة بها فی هبوبها ونفوذها وقيل المراد بها الحقيقة فان النصرة لا تكون الا بريح يبعثها الله وفی الحديث نصرت بالصبا ۱۲

۵ قوله نزلت فی بدر ای فی غزوة بدر وروی ابو داود والنسائی وابن جرير والحاكم من طرق وغيرهم عن ابن عباس قال لما كان يوم بدر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صنع كذا وكذا فله كذا وكذا فتسارع فی ذلك شبان الرجال وبقی الشيوخ تحت الرايات فلما كانت الغنائم جاؤا يطلبون الذی جعل لهم فقالت الشيوخ لا تستأثروا علينا فانا كنا ردءا لكم لو كشفتم فئتم فتنازعوا فانزل الله يسئلونك عن الانفال الى قوله ان كنتم مؤمنين ۱۲ قس

۶ قوله الشوكة فی قوله تعالى وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم الحد بالحاء المهملة ای تحبون ان الطائفة التی لا حد لها ولا منعة ولا قتال وهی العير وتكرهون ملاقاة النفير لكثرة عددهم وعددهم ۱۲ قس

۷ قوله استجيبوا الاستجابة هی الطاعة والامتثال قوله اذا دعاكم الدعوة البعث والتحريض ووحد الضمير ولم يثنه لان استجابة الرسول كاستجابة الباری جل وعلا وانما لم يذكر احدهما مع الآخر للتوكيد كذا فی القسطلانی قوله لما يحييكم من العلوم الدينية فانها حيٰوة القلب والجهل موته ۱۲ بيضاوی

۸ قوله ما منعك ان تأتی ولابی ذر والاصيلی وابن عساكر تأتينی وزاد فی الفاتحة فقلت يا رسول الله انی كنت اصلی فقال الم يقل الله الى آخره نح بعضهم ان اجابته لا تبطل الصلوٰة لان الصلوٰة اجابته وظاهر الحديث يدل عليه ۱۲ قس

۹ قوله اعظم سورة ای فی الثواب على قراءتها وذلك لما يجمع هذه السورة من الثناء والدعاء والسؤال ۱۲ ك

۱۰ قوله والسبع المثانی المراد بالسبع الآيات والمثانی من التثنية وهی التكرير لان الفاتحة تكرر فی الصلوٰة او من الثناء لاشتمالها على الثناء على الله تعالى او المراد بالسبع الكلمات والمثانی ای المكررة وهی الله والرحمٰن والرحيم واياك وصراط وعليهم ولا بمعنی غير فهذه سبع كلمات مكررة فيها قاله الكرمانی ومر الحديث فی ص ۶۴۲ فی تفسير الفاتحة ۱۲

۱۱ قوله ان كان هذا ای القراٰن هو الحق من عندك منزلا فامطر علينا حجارة من السماء عقوبة لنا على انكاره قوله او ائتنا بعذاب اليم بنوع آخره والمراد نفی كونه حقا واذا انتفی كونه حقا لم يستوجب منكره عذابا وهذا من عنادهم وتمردهم ۱۲ قس

۱۲ قوله ما سمی الله مطرا فی القراٰن الا عذابا ورد عليه ان كان بكم اذی من مطر فان المراد به المطر قطعا ونسبة الاذی اليه بالبلل والوحل الحاصل منه لا يخرجه عن كونه مطرا ۱۲ قس

۱۳ قوله فامطر علينا قال ابو عبيدة كل شیٔ امطرت فهو من العذاب وما كان من الرحمة فهو مطرت. قس وابو جهل عدو الله اسمه عمرو بن هشام المخزومی كذا فی الكرمانی ۱۲

۱۴ قوله وما كان الله ليعذبهم اللام لتأكيد النفی قال ابن عباس فيما رواه عنه علی بن ابی طلحة ما كان الله ليعذب قوما وانبياؤهم بين اظهرهم حتی يخرجهم قوله وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون معناه نفی الاستغفار عنهم ای ولو كانوا ممن يؤمن ويستغفر من الكفر لما عذبهم ولكنهم لا يؤمنون ولا يستغفرون ۱۲ قس

ع غير منسوب قال ابن السكن هو ابن موسیٰ وقال المستملی هو ابن جعفر البيكندی ورجحه ابن حجر ۱۲ قس

ع هو عبد الله بن عامر بن براد بن يوسف بن ابی بردة بن ابی موسیٰ الاشعری ۱۲ قس

ع ای اذا كان الرجل له سوء خلق وصدر عنه عفاه وقال الامام جعفر الصادق ان هذه الآية اجمع لمكارم الاخلاق ولهذا لم ينتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه الشريفة ۱۲ خير جاری

ع قال العينی لم يثبت البسملة الا فی رواية ابی ذر وعلى هذا بسم الله الخ مبتدأ خبره من سورة الانفال ۱۲ خير جاری

ع يريد قوله تعالى فاما تثقفنهم فی الحرب فشرد بهم من خلفهم قال ابو عبيدة ای فرق وقال عطاء ای غلظ عقوبتهم واثخنهم قتلا ليخاف من سواهم من العدو ۱۲ قس

ع كانوا يقولون نحن صم بكم عما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم فقتلوا جميعا باحد وكانوا اصحاب اللواء ولم يسلم منهم الا مصعب بن عمير وابن حرملة ۱۲ بغوی

ع بالرفع بدل من الحمد لله او عطف بيان وبلا وصله الحسن بن ابی سفيان وفائدة ايراده هنا ما فيه من تصريح سماع حفص من ابی سعيد ۱۲ قس

ع غير منسوب وقد جزم الحاكمان ابو عبد الله وابو احمد انه ابن النضر بن عبد الوهاب ۱۲ قس.

(سورة الانفال) (قوله وتصدية الصفير) وهو الصوت بالفم والشفتين كذا فی المجمع اهـ سندی

لِيُعَذِّبَهُمْ وَاَنْتَ فِيْهِمْ وَمَا كَانَ اللّٰهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُوْنَ وَمَا لَهُمْ اَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللّٰهُ وَهُمْ يَصُدُّوْنَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الْاٰيَة **باب** قوله تعالٰى وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَاَنْتَ فِيْهِمْ وَمَا كَانَ اللّٰهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُوْنَ **حدثنا** محمد بن النضر قال حدثنا عبيد الله بن معاذ قال حدثنا ابی قال حدثنا شعبة عن عبد الحميد صاحب الزيادی سمع انس بن مالك قال قال ابو جهل اَللّٰهُمَّ اِنْ كَانَ هٰذَا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِنْدِكَ فَاَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَآءِ اَوِ ائْتِنَا بِعَذَابٍ اَلِيْمٍ فنزلت وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَاَنْتَ فِيْهِمْ وَمَا كَانَ اللّٰهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُوْنَ وَمَا لَهُمْ اَلَّا يُعَذِّبَهُمُ اللّٰهُ وَهُمْ يَصُدُّوْنَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الْاٰيَة **باب** قوله وَقَاتِلُوْهُمْ حَتّٰى لَا تَكُوْنَ فِتْنَةٌ وَّيَكُوْنَ الدِّيْنُ كُلُّهُ لِلّٰهِ **حدثنا** الحسن بن عبد العزيز قال حدثنا عبد الله بن يحيٰى قال اخبرنا حيوة عن بكر بن عمرو عن بكير عن نافع عن ابن عمر ان رجلا جاءه فقال يا ابا عبد الرحمٰن الا تسمع ما ذكر الله فی كتابه وَاِنْ طَآئِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ اقْتَتَلُوْا الی اخر الاية فما يمنعك ان لا تقاتل كما ذكر الله فی كتابه فقال يا ابن اخی اغتر بهذه الاية ولا اقاتل احب الی من ان اغتر بهذه الاية التی يقول الله تعالٰی وَمَنْ يَّقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا الی اخرها قال فان الله يقول وَقَاتِلُوْهُمْ حَتّٰی لَا تَكُوْنَ فِتْنَةٌ قال ابن عمر قد فعلنا علی عهد رسول الله صلی الله عليه وسلم اذ كان الاسلام قليلا فكان الرجل يفتن فی دينه اما يقتلوه واما يوثقوه حتی كثر الاسلام فلم تكن فتنة فلما رای انه لا يوافقه فيما يريد قال فما قولك فی علی وعثمن قال ابن عمر ما قولی فی علی وعثمن اما عثمن فكان الله قد عفا عنه فكرهتم ان تعفوا عنه واما علی فابن عم رسول الله صلی الله عليه وسلم وختنه واشار بيده وهذه ابنته او بيته حيث ترون **حدثنا** احمد بن يونس قال حدثنا زهير قال حدثنا بيان ان وبرة حدثه قال حدثنی سعيد بن جبير قال خرج علينا او الينا ابن عمر فقال رجل كيف تری فی قتال الفتنة قال وهل تدری ما الفتنة كان محمد صلی الله عليه وسلم يقاتل المشركين وكان الدخول عليهم فتنة وليس كقتالكم علی الملك **باب** قوله يٰاَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِيْنَ عَلَی الْقِتَالِ اِنْ يَّكُنْ مِّنْكُمْ عِشْرُوْنَ صٰبِرُوْنَ يَغْلِبُوْا مِائَتَيْنِ وَاِنْ يَّكُنْ مِّنْكُمْ مِّائَةٌ يَّغْلِبُوْا اَلْفًا مِّنَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِاَنَّهُمْ قَوْمٌ لَّا يَفْقَهُوْنَ **حدثنا** علی بن عبد الله قال حدثنا سفين عن عمرو عن ابن عباس لما نزلت اِنْ يَّكُنْ مِّنْكُمْ عِشْرُوْنَ صٰبِرُوْنَ يَغْلِبُوْا مِائَتَيْنِ فكتب عليهم ان لا يفر واحد من عشرة فقال سفين غير مرة ان لا يفر عشرون من مائتين ثم نزلت اَلْئٰنَ خَفَّفَ اللّٰهُ عَنْكُمْ الاية فكتب ان لا يفر مائة من مائتين وزاد سفين مرة نزلت حَرِّضِ الْمُؤْمِنِيْنَ عَلَی الْقِتَالِ اِنْ يَّكُنْ مِّنْكُمْ عِشْرُوْنَ صٰبِرُوْنَ قال سفين وقال ابن شبرمة واری الامر بالمعروف والنهی عن المنكر مثل هذا **باب** قوله اَلْئٰنَ خَفَّفَ اللّٰهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ اَنَّ فِيْكُمْ ضَعْفًا الی قوله وَاللّٰهُ مَعَ الصّٰبِرِيْنَ **حدثنا** يحيی بن عبد الله السلمی قال اخبرنا عبد الله بن المبارك قال اخبرنا جرير بن حازم قال اخبرنی الزبير بن خريت عن عكرمة عن ابن عباس قال لما نزلت اِنْ يَّكُنْ مِّنْكُمْ عِشْرُوْنَ صٰبِرُوْنَ يَغْلِبُوْا مِائَتَيْنِ شق ذلك علی المسلمين حين فرض عليهم ان لا يفر واحد من عشرة فجاء التخفيف فقال اَلْئٰنَ خَفَّفَ اللّٰهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ اَنَّ فِيْكُمْ ضَعْفًا فَاِنْ يَّكُنْ مِّنْكُمْ مِّائَةٌ صَابِرَةٌ يَّغْلِبُوْا مِائَتَيْنِ قال فلما خفف الله عنهم من العدة نقص من الصبر

الاية اخبرنا الاية ثنی اغير اغير بالاية يقتلونه يوثقوه او ابنيته بيته فقال بقتالكم الاية وعلم ان فيكم ضعفا الاية الحزيت انزلت

١ه قوله وما لهم ان لا يعذبهم استفهام بمعنى التقرير وان فی ان لا يعذبهم الظاهر انها مصدرية والمعنی وای مانع فيهم من العذاب وسببه واقع وهو صدهم المسلمين عن المسجد الحرام عام الحديبية واخراجهم الرسول والمؤمنين الی دار الهجرة فالعذاب واقع لا محالة لهم فلما خرج الرسول صلی الله عليه وسلم من بين اظهرهم اوقع الله بهم باسرهم يوم بدر فقتل صناديدهم واسر سراتهم ١٢ قس ٢ه قوله قاتلوهم حث للمؤمنين علی قتال الكفار قوله حتی لا تكون فتنة ای الی ان لا يوجد فيهم شرك ويكون الدين كله لله ای يضمحل عنهم كل دين باطل وسقط ويكون الدين الخ لغير ابی ذر ١٢ قس ٣ه قوله اغتر هو فی الموضعين بالغين المعجمة والفوقية من الاغترار ولابی ذر من الكشميهنی اعير بضم الهمزة وفتح العين المهملة وتشديد التحتية فی الموضعين ای تاويل هذه الاية يعنی وان طائفتان احب الی من تاويل الاية الاخری ومن يقتل مؤمنا التی فيها التغليظ شديد وتهديد عظيم كذا فی قس ١٢ ٤ه قوله ابنته او بنته قال الزركشی هذا الشك لا معنی له اصلا والصواب بيته قلنا بل له معنی وهو المحافظة علی اللفظ علی وجهه كما سمع فالراوی شك هل قال ابن عمر هذه ابنته بهمزة وصل او بنته بتركها كذا فی الخير الجاری قال القسطلانی وللكشميهنی او ابيته بهمزة مفتوحة فموحدة ساكنة فتحتية مضمومة ففوقية بلفظ جمع القلة فی البيت وهو شاذ وقال فی المصابيح ويروی هذه ابنيته او بيته الاول جمع بناء والثانی واحد البيوت وقال الحافظ ابن حجر فی مناقب علی وجه آخر هو ذاك بيته اوسط بيوت النبی صلی الله عليه وسلم وفی رواية النسائی ولكن انظر الی منزلته من رسول الله صلی الله عليه وسلم ليس فی المسجد غير بيته قال وهذا يدل علی انه تصحف علی بعض الرواة فقرأها بنته بموحدة ثم نون ثم طرأ له الشك فقال بنته او بيته والمعتمد انه البيت فقط لما ذكرنا من الروايات المصرحة بذلك وتانيث اسم الاشارة باعتبار البقعة وفيه بيان قربه من النبی صلی الله عليه وسلم مكانة ومكانا انتهی كلام القسطلانی ١٢ ٥ه قوله ليس كقتالكم علی الملك بضم الميم بل كان قتالا علی الدين لان المشركين كانوا يفتنون المسلمين اما بالقتل واما بالحبس ١٢ قس ٦ه قوله حرض المؤمنين علی القتال ای بالغ فی حثهم ولذا قال عليه السلام لاصحابه يوم بدر لما اقبل المشركون فی عددهم وعددهم قوموا الی جنة عرضها السموات والارض قوله ان يكن منكم عشرون الخ شرط فی معنی الامر يعنی ليصبر عشرون فی مقابلة مائتين ومائة فی مقابلة الف كل واحد لعشرة قوله بانهم قوم لا يفقهون ای بسبب انهم جهلة بالله واليوم الآخر يقاتلون لغير ثواب واعتقاد اجر فی الآخرة فتكذبهم لما ١٢ قسطلانی ٧ه قوله ان لا يفر عشرون من مائتين وهذا لوافق لفظ القرآن فالظاهر ان سفين كان يرويه تارة بالمعنی وتارة باللفظ ١٢ قس ٨ه قوله قال ابن شبرمة بضم المعجمة والراء بينهما موحدة ساكنة عبد الله التابعی قاضی الكوفة وعالمها مات سنة ١٤٤ه قوله مثل هذا الحكم المذكور فی الجهاد فی ان لا يفر الواحد من الاثنين ولا المائة من المائتين عند الامر والنهی كذا فی قس ك ملتقطا ١٢ ٩ه قوله الآن خفف الله قال البيضاوی لما اوجب الله علی الواحد مقاومة العشرة والثبات لهم وثقل ذلك عليهم خفف عنهم بمقاومة الواحد الاثنين وقيل كان فيهم قلة فامروا بذلك ثم لما كثروا خفف الله عنهم وتكرير المعنی الواحد بذكر الاعداد المتناسبة للدلالة علی ان حكم القليل والكثير واحد والضعف ضعف البدن وقيل ضعف البصيرة وكانوا متفاوتين فيها وفيه لغتان الفتح وهو قراءة عاصم وحمزة والضم وهو قراءة الباقين انتهی ١٢ ١٠ه قوله فان يكن منكم مائة صابرة الخ امر بلفظ الخبر اذ لو كان خبرا لم يقع بخلاف المخبر عنه والمعنی عنه فی وجوب المصابرة لمثلينا ان المسلم علی احدی الحسنيين اما ان يقتل فيدخل الجنة او يسلم فيفوز بالاجر والغنيمة والكافر يقاتل علی الفوز بالدنيا وقد زاد الاسمعيلی فی الحديث ففرض عليهم ان لا يفر رجل من رجلين ولا قوم من مثلهم والحاصل انه يحرم علی المقاتل الانصراف عن الضعف اذا لم يزد عدد الكفار علی مثلينا فلو لقی مسلم كافرين فله الانصراف وان كان هو الذی طلبهما لان فرض الجهاد والثبات انما هو فی الجماعة لكن قال البلقينی الاظهر بمقتضی نص الشافعی فی المختصر انه ليس له الانصراف ذكره القسطلانی ١٢ ١١ه قوله نقص من الصبر اشار الی ان الله سبحانه اعطاهم الصبر جزيلا اولا ثم نقص وهذا القول من ابن عباس توقيف فی الظاهر ويحتمل ان يكون قاله بطريق الاستقراء والله اعلم كذا فی العينی خير جاری والحديث اخرجه ابو داؤد فی الجهاد ١٢.

عه علق العذاب بكونه حقا مع اعتقاده انه ليس بحق كتعليقه بالمحال فی اعتقاده كانه قال ان كان الباطل حقا فامطر علينا حجارة ١٢ عه كلمة لا زائدة كما فی قوله تعالی ما منعك ان لا تسجد وكان لم يقاتل فی الحروب الواقعة بين المسلمين كصفين والجمل ومحاصرة ابن الزبير ١٢ قس وغيره.

بقدر ما خفف عنهم سورة براءة وليجة كل شئ ادخلته فى شئ الشقة السفر الخبال الفساد والخبال الموت ولا تفتنى لا توبخنى
كرها وكرها واحد مدخلا يدخلون فيه يجمحون يسرعون والمؤتفكات ائتفكت انقلبت بها الارض اهوى القاه فى هوة عدن خلد عدنت
بارض اى اقمت ومنه معدن ويقال فى معدن صدق فى منبت صدق الخوالف الخالف الذى خلفنى فقعد بعدى ومنه يخلفه فى
الغابرين ويجوز ان يكون النساء من الخالفة وان كان جمع الذكور فانه لم يوجد على تقدير جمعه الا حرفان فارس وفوارس وهالك و
هوالك الخيرات واحدها خيرة وهى الفواضل مرجون مؤخرون الشفا شفير وهو حده والجرف ما تجرف من السيول والاودية هار
هائر يقال تهورت البئر اذا انهدمت وانهار مثله لاواه شفقا وفرقا وقال الشاعر اذا ما قمت ارحلها بليل تاوه اهة الرجل الحزين باب
قوله براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين وقال ابن عباس اذن يصدق تطهرهم بها وتزكيهم ونحوها كثير والزكوة
الطاعة والاخلاص لا يؤتون الزكوة لا يشهدون ان لا اله الا الله يضاهئون يشبهون ٤٦٥٤ حدثنا ابو الوليد قال حدثنا شعبة عن ابى
اسحق قال سمعت البراء يقول اخر اية نزلت يستفتونك قل الله يفتيكم فى الكلالة واخر سورة نزلت براءة باب قوله فسيحوا فى
الارض اربعة اشهر واعلموا انكم غير معجزى الله وان الله مخزى الكافرين سيحوا سيروا ٤٦٥٥ حدثنا سعيد بن عفير قال حدثنى الليث قال
حدثنى عقيل عن ابن شهاب واخبرنى حميد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال بعثنى ابو بكر فى تلك الحجة فى مؤذنين بعثهم يوم النحر
يؤذنون بمنى ان لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان قال حميد بن عبد الرحمن ثم اردف رسول الله صلى الله عليه وسلم
بعلى بن ابى طالب وامره ان يؤذن ببراءة قال ابو هريرة فاذن معنا على يوم النحر فى اهل منى ببراءة وان لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف
بالبيت عريان قال ابو عبد الله اذنهم اعلمهم باب قوله واذان من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر ان الله برئ من المشركين
ورسوله فان تبتم فهو خير لكم وان توليتم فاعلموا انكم غير معجزى الله وبشر الذين كفروا بعذاب اليم اذنهم اعلمهم ٤٦٥٦ حدثنا عبد الله
ابن يوسف قال حدثنا الليث حدثنى عقيل قال ابن شهاب فاخبرنى حميد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال بعثنى ابو بكر فى تلك الحجة
فى المؤذنين بعثهم يوم النحر يؤذنون بمنى ان لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان قال حميد ثم اردف النبى صلى الله عليه وسلم

توبخنى تؤثمنى ومنهم فلن وهن الشفير حرفه انهار ٢ اذان اعلام ٣ بها هذا تنى لا يحج على فامره ابو بكر ٢ الى قوله يحب المتقين عن

ـــه قوله سورة براءة وهى مدنية وقيل الا آيتين من قوله لقد جاءكم رسول وهى آخر ما نزلت ولها اسماء اخر تزيد على العشرة منها التوبة والفاضحة لانها تدعو الى التوبة وتفضح المنافقين وانما نزلت التسمية فيها لانها نزلت لرفع الامان وبسم الله امان او توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين موضعها وكانت قصتها تشابه قصة الانفال لان فيها ذكر العهود وفى براءة نبذها فضمت اليها ١٢ قس بيضاوی ـــــه قوله وليجة يريد قوله تعالى ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة كل شئ ادخلته فى شئ وهى فعيلة من الولوج كالدخيلة وهى نظير البطانة والداخلة والمعنى لا ينبغى ان يوالوهم ويفشوا اليهم اسرارهم وسقط قوله وليجة الى آخره لابى ذر وثبت لغيره قوله الشقة اى فى قوله تعالى ولكن بعدت عليهم الشقة هو السفر وقيل هى المسافة التى تقطع بمشقة قوله الخبال اى فى قوله تعالى ولو خرجوا فيكم ما زادوكم الا خبالا وهو الفساد وقوله الخبال الموت كذا فى جميع الروايات والصواب الموتة بضم الميم وزيادة هاء آخره وهو ضرب من الجنون قوله ولا تفتنى يريد قوله تعالى ومنهم من يقول ائذن لى ولا تفتنى اى لا توبخنى من التوبيخ ولابى ذر عن المستملى لا توهنى بالهاء وتشديد النون من الوهن وهو الضعف ولابن السكن ولا تؤثمنى بمثلثة مشددة وميم ساكنة من الاثم وصوبه القاضى عياض قوله كرها بفتح الكاف وكرها بضمها واحد فى المعنى ومراده قوله تعالى قل انفقوا طوعا او كرها قوله مدخلا بتشديد الدال يريد قوله تعالى لو يجدون ملجأ او مغارات او مدخلا يدخلون فيه والمدخل السرب فى الارض وقوله تعالى لولوا اليه وهم يجمحون اى يسرعون اسراعا لا يرده شئ كالفرس الجموح قوله والمؤتفكات يريد قوله تعالى واصحاب مدين والمؤتفكات وهى قريات قوم لوط ائتفكت اى انقلبت بها اى القريات فصارت عاليها سافلها وامطر عليها حجارة من سجيل قوله اهوى يريد والمؤتفكة اهوى بسورة النجم وذكرها هنا استطرادا يقال القاه فى هوة بضم الهاء وتشديد الواو اى مكان عميق ١٢ قس ـــه قوله الخوالف قال تعالى رضوا بان يكونوا مع الخوالف جمع الخالف اى مع المتخلفين ويخلفه فى الغابرين اى يسير خلفا للسلف قوله ويجوز ان يكون المراد به النساء فيكون جمع الخالفة وهذا هو الظاهر لان فواعل جمع فاعل لم يوجد فى كلامهم الا لفظان فوارس وهوالك فقوله وان كان شرط وجزاؤه قوله فانه لم يوجد والمعنى ان جعل جمعا للذكور فغير صحيح اذ لم يوجد فى كلامهم الا حرفان فوارس جمع فارس وهوالك جمع هالك ونقل ايضا شاهق وشواهق وناكس ونواكس وداجن ودواجن وهذه الخمسة جمع فاعل على الشذوذ كذا فى الخير الجارى قال الكرمانى فان قلت ما معنى على تقدير جمعه قلت اما ان يريد على تقدير جمعه للذكور ليحترز به عما كان جمعا للاناث واما ان يريد به الاحتراز عن كونه اسما للجمع ١٢ ـــه قوله مرجون اى مؤخرون لامر الله ليقضى فيهم ما هو قاض يريد قوله تعالى وآخرون مرجون لامر الله وقال تعالى ام من اسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به فى نار جهنم الشفا بفتح المعجمة والفاء مقصورا وفسره بقوله شفير ثم قال وهو اى الشفير حده بالحاء والدال المهملتين وللكشميهنى وهو حرفه اى جانبه قوله والجرف ما تجرف من السيول والاودية اى يحفر بالماء فصار واهيا كذا فى قس قال الكرمانى قال الجوهرى ما تجرفته السيول فالتوفيق بينه وبين ما فى الكتاب ان يقال من للابتداء قوله هار اى هائر يعنى هو مقلوب معلول اعلال قاض وقيل لا حاجة اليه بل اصله هور والفه ليست الف فاعل بل هى عينه انتهى. قال تعالى ان ابراهيم لاواه حليم اى شفقا وفرقا كناية عن فرط ترحمه ورقة قلبه وفيه بيان الحامل له على الاستغفار لابيه مع شكايته عليه ١٢ قس ـــه قوله وقال ابن عباس اذن يصدق يريد قوله تعالى ومنهم الذين يؤذون النبى ويقولون هو اذن قال البيضاوى اى يسمع كل ما يقال له ويصدقه سمى بالجارحة للمبالغة كانه من فرط استماعه صار جملته آلة السماع كما سمى الجاسوس عينا لذلك روى انهم قالوا محمد اذن سامعة نقول ما شئنا ثم نأتيه فيصدقنا انتهى ١٢ ـ ـــه قوله تطهرهم بها وتزكيهم يريد قوله تعالى خذ من اموالهم صدقة تطهرهم بها وتزكيهم قوله ونحوها كثير اى فى القرآن او فى لغات العرب يعنى عطف قوله تزكيهم من قبيل العطف التفسيرى لان الزكوة والتزكية فى اللغة الطهارة. ملتقط من قس خ قوله يضاهئون يريد قوله تعالى وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ذلك قولهم بافواههم يضاهئون قول الذين كفروا من قبل اى يضاهى قولهم قول الذين كفروا فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه والمضاهاة المشابهة والهمزة لغة فيه ١٢ بيضاوی ـ ـــه قوله اربعة اشهر شوال وذى القعدة وذى الحجة والمحرم لانها نزلت فى شوال وقيل هى عشرون من ذى الحجة والمحرم وصفر وربيع الاول وعشر من ربيع الآخر لان التبليغ كان يوم النحر كذا فى البيضاوى ـــه قوله قال ابو هريرة ولابى ذر عن الكشميهنى قال ابو بكر بدل ابو هريرة قال ابن حجر وهو غلط فاحش مخالف لرواية الجميع وانما هو كلام ابى هريرة قطعا فهو الذى كان يؤذن بذلك ١٢ قس
ـــه اى هذه براءة من الله ورسوله قال المفسرون لما خرج صلعم الى تبوك جعل المشركون ينقضون عهدا كانت بينهم وبين النبى صلعم فامر الله بنقض عهودهم وذلك قوله تعالى واما تخافن من قوم خيانة الآية ١٢ البغوى ـــه اى قال تعالى فى سورة فصلت وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكوة قال ابن عباس لا يشهدون ان لا اله الا الله. هذا ذكره استطرادا ١٢ قس ـــه اى اولها ومعظمها وبعض بيانه فى ص١٥ ج٢ فى آخر النساء وسيجئ البقية فى سورة النصر ان شاء الله تعالى ١٢ للعـه وهو مرسل لان حميدا لم يدرك ذلك ولما صرح بسماعه من ابى هريرة ١٢ ف ـ
ـــه يوم عرفة كذا روى عن على وعمر وابن عباس ان النبى صلعم خطب يوم عرفة فقال يوم الحج الاكبر وقيل انه يوم النحر كما سيأتى ١٢ قسطلانى. ـــه بضم الهاء وتشديد الواو اى مكان عميق ١٢ قس

(سورة براءة) (قوله الخوالف الخالف) اى مفرده الخالف وقوله ويجوز ان يكون النساء اى يجوز ان يكون معنى لفظ الخوالف النساء وقوله من الخالفة اى على انه مأخوذ من لفظة الخالفة جمع له وقوله وان كان جمع الذكور اى فهو شاذ وارد على قلة فانه لم يوجد الخ اه سندى

بعلیّ بن ابی طالب فامرہ ان یؤذن ببراءة قال ابو ھریرة فاذن معنا علی فی اھل منی یوم النحر ببراءة وان لا یحج بعد العام مشرک ولا یطوف
بالبیت عریان باب قوله الا الذین عاھدتم من المشرکین حدثنا اسحٰق قال حدثنا یعقوب بن ابراھیم قال حدثنا ابی عن صالح
عن ابن شھاب ان حمید بن عبد الرحمٰن اخبرہ ان ابا ھریرة اخبرہ ان ابا بکر بعثه فی الحجة التی امرہ رسول الله صلی الله علیه وسلم
علیھا قبل حجة الوداع فی رھط یؤذن فی الناس الا لا یحجن بعد العام مشرک ولا یطوف بالبیت عریان فکان حمید یقول یوم النحر یوم الحج
الاکبر من اجل حدیث ابی ھریرة باب قوله فقاتلوا ائمة الکفر انھم لا ایمان لھم حدثنا محمد بن المثنی قال حدثنا یحیی قال حدثنا
اسمٰعیل قال حدثنا زید بن وھب قال کنا عند حذیفة فقال ما بقی من اصحاب ھذہ الاٰیة الا ثلثة ولا من المنافقین الا اربعة فقال اعرابی
انکم اصحاب محمد تخبرونا لا ندری فما بال ھؤلاء الذین یبقرون بیوتنا ویسرقون اعلاقنا قال اولئک الفساق اجل لم یبق منھم الا اربعة
احدھم شیخ کبیر لو شرب الماء البارد لما وجد بردہ باب قوله والذین یکنزون الذھب والفضة ولا ینفقونھا فی سبیل الله فبشرھم
بعذاب الیم حدثنا الحکم بن نافع قال اخبرنا شعیب قال حدثنا ابو الزناد ان عبد الرحمٰن الاعرج حدثه انه قال حدثنی ابو ھریرة انه
سمع رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول یکون کنز احدکم یوم القیٰمة شجاعا اقرع حدثنا قتیبة بن سعید قال حدثنا جریر عن حصین
عن زید بن وھب قال مررت علی ابی ذر بالربذة قلت ما انزلک بھذہ الارض قال کنا بالشام فقرأت والذین یکنزون الذھب والفضة
ولا ینفقونھا فی سبیل الله فبشرھم بعذاب الیم قال معٰویة ما ھذہ فینا ما ھذہ الا فی اھل الکتاب قال قلت انھا لفینا وفیھم باب
قوله عزوجل یوم یحمٰی علیھا فی نار جھنم فتکوٰی بھا جباھھم وجنوبھم وظھورھم ھذا ما کنزتم لانفسکم فذوقوا ما کنتم تکنزون وقال
احمد بن شعیب بن سعید حدثنا ابی عن یونس عن ابن شھاب عن خالد بن اسلم قال خرجنا مع عبد الله بن عمر فقال ھذا قبل ان
تنزل الزکوٰة فلما انزلت جعلھا الله طھرا للاموال باب قوله ان عدة الشھور عند الله اثنا عشر شھرا فی کتاب الله یوم خلق السمٰوٰت و
الارض منھا اربعة حرم ذلک الدین القیم القیم ھو القائم حدثنا عبد الله بن عبد الوھاب قال حدثنا حماد بن زید عن ایوب عن محمد
عن ابن ابی بکرة عن ابی بکرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ان الزمان قد استدار کھیئته یوم خلق الله السمٰوٰت والارض السنة اثنا عشر شھرا منھا
اربعة حرم ثلث متوالیات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذی بین جمادی وشعبان باب قوله ثانی اثنین اذ ھما فی الغار
معنا ناصرنا السکینة فعیلة من السکون حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا حبان قال حدثنا ھمام قال حدثنا ثابت قال حدثنا انس

ن علیّ ن تنی ن اخبرنا ن یؤذنون ن تخبرونا ن یبقرون ن یبقرون ن اعلاقنا ن الاٰیة ن احدھم ن فقلت الی قوله تکنزون ن نزلت ن الی ذلک الدین القیم ن ثلثة ن اذ یقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا ای

ای یبقرون بیوتنا ویسرقون ما فیھا ۱۲ ق

۱ه قوله براءة ای من اولھا الی ولو کرہ المشرکون وبعض ما اشتملت علیه ان لا یحج بعد العام مشرک وھو قوله تعالیٰ انما المشرکون نجس فلا یقربوا المسجد الحرام بعد عامھم ھذا وبھذا یندفع استشکال ان علیا کان مامورا بان یؤذن ببراءة فکیف اذن بان لا یحج بعد العام مشرک کما قاله الکرمانی ۱۲ قس **۲ه** قوله الا الذین عاھدتم من المشرکین استثناء من المشرکین والتقدیر براءة من الله الی المشرکین الا من الذین لم ینقضوکم شیئا من شروط العھد لم ینکثوا ۱۲ قس بیضاوی **۳ه** قوله بعثه فی الحجة التی الخ قال القسطلانی وانما کانت مباشرة ابی ھریرة لذلک بامر الصدیق فی ذلک مصروفا الی علیؓ لان الصدیق کان ھو الامیر علی الناس فی تلک الحجة وکان علی لم یطق التاذین وحدہ فاحتاج لمعین علی ذلک فکان ابو ھریرة ینادی بما یلقیه الیه علی مما امر بتبلیغه انتھی وانما بعث علیا مع کون ابی بکر امیر الحاج لان عادة العرب ان لا یتولی العھد ونقضه علی القبیلة الا رجل منھا ۱۲ .

۴ه قوله لا ایمان لھم بفتح الھمزة جمع یمین واستشھد به الحنفیة علی ان یمین الکافر لا تکون شرعیة وعند الشافعیة یمین شرعیة بدلیل وصفھا بالنکث ۱۲ قس **۵ه** قوله الا ثلثة سمی منھم فی روایة ابی بشر عن مجاھد ابو سفیان بن حرب وفی روایة معمر عن قتادة ابو جھل بن ھشام وعتبة بن ربیعة وابو سفیان وسھیل ابن عمرو وتعقب بان ابا جھل وعتبة قتلا ببدر وانما ینطبق التفسیر علی من نزلت الاٰیة المذکورة وھو حی فیصح فی ابی سفیان وسھیل بن عمرو وقد اسلما ۱۲ فتح الباری قسطلانی . **۶ه** قوله ویسرقون اعلاقنا بالعین المھملة والقاف ای نفائس اموالنا وفی بعضھا اغلاقنا بالغین المعجمة وکذا وجد مضبوطا بخط الحافظ الشرف الدمیاطی لکن قال السفاقسی لا اعلم له وجھا قال فی فتح الباری ویمکن توجیھه بان الاغلاق جمع غلق بفتحتین وھو ما یغلق ویفتح بالمفتاح والغلق ایضا الباب فالمعنی یسرقون مفاتیح الاغلاق ویفتحون الابواب ویأخذون ما فیھا او المعنی یسرقون الابواب وتکون السرقة کنایة عن قلعھا واخذھا لیتمکنوا من الدخول فیھا قوله قال اولئک الفساق ای قال حذیفة اولئک الذین یسرقون ھم الفساق لا الکفار والمنافقون قوله اجل ای نعم لم یبق منھم الا اربعة احدھم شیخ کبیر لم یعرف اسمه قوله لما وجد بردہ ای لذھاب شھوته وفساد معدته بسبب عقوبة الله له فی الدنیا فلا یفرق بین الاشیاء کذا فی القسطلانی وکان حذیفة یعرفھم ۱۲ **۷ه** قوله والذین یکنزون الذھب الخ اکثر علماء الصحابة علی ان الکنز المذموم ھو المال الذی لا تؤدی زکوٰته وکذا روی عن عمر وابن عمر وابن عباس وغیرھم وقیل المال الکثیر اذا جمع فھو الکنز المذموم وان ادیت زکوٰته واستدل له بعموم اللفظ وروی عن ابی ذر انه کان یقول من ترک بیضاء او حمراء کوی به یوم القیٰمة والقول الاول اصح لان الاٰیة

فی منع الزکوٰة لا فی جمع المال الحلال قال النبی صلی الله علیه وسلم نعم المال الصالح للرجل الصالح وسئل ابن عمر عن ھذہ الاٰیة فقال کان ھذا قبل ان تنزل الزکوٰة فلما انزلت جعلھا الله طھرا للاموال ۱۲ ملتقط من قس معالم بیضاوی **۸ه** قوله شجاعا اقرع ای حیة تمعط جلد رأسھا لکثرة السم وطول العمر وزاد ابو نعیم فی مستخرجه یفر منه صاحبه ویطلبه انا کنزک فلا یزال یرحتی یلقمه اصبعه. قس ومر الحدیث بتمامه فی ص۱۸۷ فی الزکوٰة ۱۲ **۹ه** قوله ما انزلک بھذہ الارض وانما سأله لان مبغضی عثمان شنعوا علیه بانه نفی ابا ذر فبین ابو ذر انه انما نزله باختیار کان بینه وبین معاویة لانه کان کثیر الاعتراض علیه وکان جیش معٰویة یمیل الیه فتخشی الفتنة فشکی ھوالی عثمٰن فاتب الی عثمٰن ان اقدم المدینة فقدمتھا فکثر الناس علی یتلونی عن خروجی من دمشق فخشی عثمٰن ما خشی معٰویة فقال ان شئت تنحیت فکنت قریبا فذلک انزلنی. کذا فی المجمع ومر فی ص۱۸۷ فی الزکوٰة ۱۲ **۱۰ه** قوله یوم یحمٰی علیھا ای المکنوزات او الدراھم فی نار جھنم یجوزکون یحمی من حمیة او احمیة ای اوقدت علیھا لتحمی او الفاعل المحذوف ھو النار تقدیرہ تحمی النار علیھا فلما حذف الفاعل ذھبت علامة التانیث لذھابه کقولک رفعت القصة الی الامیر ثم تقول رفع الی الامیر. قس قوله فتکوی بھا جباھھم ای فتحرق بھا جباہ الکانزین وجنوبھم و ظھورھم قال البغوی سئل ابو بکر الوراق لم خص الجباہ والجنوب والظھور بالکی قال لان صاحب الکنز اذا رأی الفقیر قبض جبھته وولی ما بین عینیه وولاہ ظھرہ واعرض عنه کشحه قال بعض الصحابة ھذہ الاٰیة فی اھل الکتاب وقال الاکثرون ھی عامة انتھی ۱۲ **۱۱ه** قوله قد استدار کھیئته ای علی الوضع الذی کان قبل النسئی لا زائدا فی العدد ولا مغیرا کل شھر عن موضعه. ک قوله السنة ای العربیة الھلالیة اثنا عشر شھرا علی توارثوہ من ابراھیم واسمٰعیل علیھما السلام وذلک باعتبار دور القمر وانما جعل الله تعالیٰ الاعتبار بدور القمر لان ظھورہ لا یحتاج الی حساب ولا کتاب. کذا فی القسطلانی ۱۲ **۱۲ه** قوله اذ ھما فی الغار ای حصلا فیه والغار نقب فی الجبل قوله اذ یقول ای النبی صلی الله علیه وسلم لصاحبه وھو ابو بکر الصدیق رضی الله عنه فیه دلیل علی ان من انکر کون ابی بکر من الصحابة کفر بتکذیبه القراٰن فان قلت لا دلالة فی اللفظ علی خصوصه اجیب بان الاجماع علی انه لم یکن غیرہ قوله لا تحزن ان الله معنا ای ناصرنا وسقط لغیر ابی ذر اذ یقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا وقال معنا ناصرنا قوله السکینة فعیلة من السکون یرید تفسیر قوله تعالیٰ فانزل الله سکینته علیه ای علی الصدیق ای ما التقی فی قلبه من الامنة التی سکن عندھا وعلم انھم لا یصلون الیه وقیل الضمیر عائد الی النبی صلی الله علیه وسلم قال بعضھم وھذا اقوی ۱۲ قسطلانی

ع ای فی اھل الکتاب والمسلمین ای من یکنز المال ولا یؤتی منه الزکوٰة کما مر قریبا او کان ھذا الحکم قبل نزول الزکوٰة فلما نزلت جعلھا الله طھرا للاموال. کما مر من ابن عمر ۱۲ .

قال حدثنی ابو بکر قال کنت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الغار فرأیت اثار المشرکین قلت یا رسول اللہ لو ان احدھم رفع قدمہ رانا قال ما ظنک باثنین اللہ ثالثھما حدثنا عبد اللہ بن محمد قال حدثنا ابن عیینۃ عن ابن جریج عن ابن ابی ملیکۃ عن ابن عباس انہ قال حین وقع بینہ وبین ابن الزبیر قلت ابوہ الزبیر وامہ اسماء وخالتہ عائشۃ وجدہ ابو بکر وجدتہ صفیۃ فقلت لسفین اسنادہ فقال حدثنا فشغلہ انسان ولم یقل ابن جریج حدثنی عبد اللہ بن محمد قال حدثنی یحیی بن معین قال حدثنا حجاج قال ابن جریج قال ابن ابی ملیکۃ وکان بینھما شئ فغدوت علی ابن عباس فقلت اترید ان تقاتل ابن الزبیر فتحل حرم اللہ فقال معاذ اللہ ان اللہ کتب ابن الزبیر وبنی امیۃ محلین وانی واللہ لا احلہ ابدا قال قال الناس بایع لابن الزبیر فقلت واین بھذا الامر عنہ اما ابوہ فحواری النبی صلی اللہ علیہ وسلم یرید الزبیر واما جدہ فصاحب الغار یرید ابا بکر وامہ فذات النطاق یرید اسماء واما خالتہ فام المؤمنین یرید عائشۃ واما عمتہ فزوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم یرید خدیجۃ واما عمۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فجدتہ یرید صفیۃ ثم عفیف فی الاسلام قارئ للقران واللہ ان وصلونی وصلونی من قریب وان ربونی ربنی اکفاء کرام فاثر التویتات والاسامات والحمیدات یرید ابطنا من بنی اسد بنی تویت وبنی اسامۃ وبنی اسد ان ابن ابی العاص برز یمشی القدمیۃ یعنی عبد الملک بن مروان وانہ لوی ذنبہ یعنی ابن الزبیر حدثنا محمد بن عبید بن میمون قال حدثنی عیسی بن یونس عن عمر بن سعید قال اخبرنی ابن ابی ملیکۃ قال دخلنا علی ابن عباس فقال الا تعجبون لابن الزبیر قام فی امرہ ھذا فقلت لاحاسبن نفسی لہ ما حاسبتھا لابی بکر ولا لعمر ولھما کانا اولی بکل خیر منہ وقلت ابن عمۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابن الزبیر وابن ابی بکر وابن اخی خدیجۃ وابن اخت عائشۃ فاذا ھو یتعلی عنی ولا یرید ذلک فقلت ما کنت اظن انی اعرض ھذا من نفسی فیدعہ وما اراہ یرید خیرا وان کان لابد لان یربنی بنو عمی احب الی من ان یربنی غیرھم باب قولہ والمؤلفۃ قلوبھم وقال مجاہد یتألفھم بالعطیۃ حدثنا محمد بن کثیر قال اخبرنا سفین عن ابیہ عن ابن ابی نعم عن ابی سعید قال بعث الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بشئ فقسمہ بین اربعۃ وقال اتألفھم فقال رجل ما عدلت فقال یخرج من ضئضئ ھذا قوم یمرقون من الدین باب قولہ الذین یلمزون المطوعین من المؤمنین یلمزون یعیبون جھدھم وجھدھم طاقتھم

قال ثنا ٢ حدثنا ترید ٢ ما انی اما ربونی من اسد حمید لہ نفسی عمر فانھما فقلت وانما ان یرتنی یرتنی ٢ الخدری ٢ الایۃ ٢ فی الصدقات ٢ الایۃ

ل قولہ فی الغار المراد بہ ہنا نقب فی اعلی ثور وہو جبل فی یمین مکۃ علی مسیرۃ ساعۃ مکثا فیہ ثلثا قولہ فرأیت آثار المشرکین ای طلعوا فوق الغار وفی روایۃ فرفعت رأسی فاذا انا باقدام القوم ١٢ قس ٢ قولہ وقع بینہ وبین ابن الزبیر بسبب البیعۃ وذلک ان ابن الزبیر امتنع عن مبایعۃ یزید بن معویۃ لما مات ابوہ واصر علی ذلک حتی مات یزید ثم عاد ابن الزبیر الی نفسہ بالخلافۃ فبویع بہا واطاعہ اہل الحجاز ومصر والعراق وخراسان وکثیر من اہل الشام ثم غلب مروان علی الشام وقتل الضحاک بن قیس الامیر من قبل ابن الزبیر وکان محمد بن الحنفیۃ وعبد اللہ بن عباس مقیمین بمکۃ مدۃ قتل الحسین فدعاہما ابن الزبیر الی البیعۃ لہ فامتنعا وقالا لا نبایع حتی یجتمع الناس علی خلیفۃ وتبعہما علی ذلک جماعۃ فشدد ابن الزبیر علیہم وحصرہم فبلغ ذلک المختار فجہز الیہم جیشا فاخرجوہما واستاذنوہما فی قتال ابن الزبیر فامتنعا وخرجا الی الطائف ١٢ قس ٣ قولہ قلت ابوہ الزبیر الخ ای قال ابن ابی ملیکۃ قلت لابن عباس کالمنکر علیہ امتناعہ من مبایعۃ ابن الزبیر معدا شرفہ واستحقاقہ للخلافۃ ابوہ الزبیر الخ کذا فی القسطلانی قال فی الخیر الجاری قولہ قلت ہذا قول ابن عباس کما یأتی فی قولہ بایع لابن الزبیر فقلت انتہی واللہ اعلم ١٢ ٤ قولہ ولم یقل ابن جریج بالرفع ای لم یقل حدثنا ابن جریج فاحتمل ان یکون اراد ان یدخل بینہما واسطۃ واحتمل ان لا یدخل ولذلک استظہر البخاری فاخرج الحدیث من وجہ آخر عن ابن جریج ثم من وجہ آخر عن شیخہ قس قال الکرمانی فان قلت قد ذکر الاسناد اولا فما معنی السوال عنہ قلت السوال عن کیفیۃ العنعنۃ بانہا بالواسطۃ او بدونہا ١٢ ٥ قولہ وکان بینہما شئ ای کان بینہما اختلاف فی امر البیعۃ بالخلافۃ لابن الزبیر فابی ابن عباس حتی یجتمع الناس علیہ فامرہ ابن الزبیر بالخروج من مکۃ قال الامر الی ان خرج الی الطائف فاقام بہ حتی مات کذا فی مقدمۃ فتح الباری قال القسطلانی وقیل کان اختلاف فی بعض القراءات ١٢ ٦ قولہ اترید بہمزۃ الانکار قولہ فتحل حرم اللہ وفی نسخۃ ما حرم اللہ ای من القتال فی الحرم فقال ابن عباس معاذ اللہ ای اتعوذ باللہ عن احلال ما حرم اللہ ان اللہ کتب ای قدر ای ابن الزبیر وبنی امیۃ محلین ای مبیحین القتال فی الحرم قال فی الفتح وانما نسب ابن الزبیر لذلک وان کان بنو امیۃ ہم الذین ابتدأوہ بالقتال وحصروہ وانما بدا منہ اولا دفعہم عن نفسہ لانہ بعد ان رد ہم اللہ عنہ حصر بنی ہاشم لیبایعوا فشرع فیما یؤذن باباحۃ القتال فی الحرم ١٢ قس ٧ قولہ واما عمتہ ای خدیجۃ اطلق علیہا عمۃ تجوزا وانما ہی عمۃ ابیہ لانہا خدیجۃ بنت خویلد بن اسد والزبیر ہو ابن العوام ابن خویلد بن اسد ١٢ قس ٨ قولہ واللہ ان وصلونی ای بنو امیۃ ذکر ابن عباس بعد ذکر ابن الزبیر احوال بنی امیۃ بانہم اقرب منہ الیہ کما یدل علیہ قولہ وصلونی من قریب ای بسبب القرابۃ وذلک لان عباسا ہو ابن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف فعبد المطلب ہو ابن عم امیۃ جد مروان بن الحکم بن ابی العاص لان امیۃ ہو ابن عبد شمس بن عبد مناف وہذا شکر من ابن عباس لبنی امیۃ وعتب علی ابن الزبیر قولہ وان ربونی بضم الباء وفتحہا من الرب والتربیۃ ای کانوا علی امرا ربنی اکفاء ای امثال واحد ہا کفو کرام فی احسابہم وعند ابی مخنف الاخباری من طریق اخری ان ابن عباس لما حضرتہ الوفاۃ بالطائف جمع بنیہ فقال یا بنی ان ابن الزبیر لما خرج بمکۃ شددت ازرہ ودعوت الناس الی بیعتہ وترکت بنی عمنا من بنی امیۃ الذین ان قتلونا قتلونا اکفاء وان ربونا ربونا کراما فہذا صریح ان مراد ابن عباس بنو امیۃ لا بنو اسد رہط الزبیر وقال الازرقی کان ابن الزبیر اذا دعا الناس فی الاذن بدأ ببنی اسد علی بنی ہاشم وبنی عبد المطلب وغیرہم فلذا قال ابن عباس فاثر بالمد والمثلثۃ ای اختار ابن الزبیر بعد ان اذعنت لہ وترکت بنی عمی علی قولہ التویتات جمع تویت مصغر توت بمثناتین وواو قولہ والاسامات بضم الہمزۃ جمع اسامۃ والحمیدات بضم الحاء مصغر حمد قولہ یرید ابطنا جمع بطن وہو ما دون القبیلۃ وفوق الفخذ وقال ابطنا ولم یقل بطونا لان الاول جمع قلۃ فعبر بہ تحقیرا لہم قولہ بنی تویت ہو ابن الحارث بن عبد العزی بن قصی ومن بنی اسامۃ بن اسد بن عبد العزی قولہ وبنی اسد لابی ذر من اسد اما الحمیدات فنسبۃ الی بنی حمید بن زہیر ابن الحارث بن اسد بن عبد العزی وتجتمع ہذہ الابطن مع خویلد بن اسد جد الزبیر قولہ ان ابن ابی العاص برز ای ظہر یمشی القدمیۃ بضم القاف وفتح المہملۃ وکسر التحتیۃ مشیۃ التبختر وہو مثل یرید انہ رکب معالی الامور وتقدم فی الشرف قولہ وانہ لوی ذنبہ بتشدید الواو وتخفیف وہو مثل لترک المکارم والزیغ عن المعروف وقیل ہو کنایۃ عن التأخر والتخلف وکان الامر کما قال ابن عباس فان عبد الملک لم یزل فی تقدم من امرہ حتی استنقذ العراق من ابن الزبیر وقتل اخاہ مصعبا ثم جہز العساکر الی ابن الزبیر فکان من الامر ما کان ولم یزل امر ابن الزبیر فی تأخر الی ان قتل ١٢ من قس ک خ ع تو ٩ قولہ ولا یرید ذلک قال العینی کابن حجر ای لا یرید ان اکون من خاصتہ وقول البرماوی کالکرمانی ولا یرید ذلک القول او اعانتہ قولہ انی اعرض ہذا ای اظہر الخضوع من نفسی لہ قولہ فیدعہ ای یترکہ ولا یرضی بہ منی قولہ وما اراہ بضم الہمزۃ ای وما اظنہ وللکشمیہنی وانما اراہ وہو تصحیف کما لا یخفی ١٢ قس ١٠ قولہ والمؤلفۃ قلوبہم بالجر والرفع علی الاستیناف وہم قوم اسلموا ونیتہم ضعیفۃ فیہ فیتألف قلوبہم واشرف یترقب باعطائہم ومراعاتہم اسلام نظائرہم ١٢ قسطلانی ١١ قولہ بین اربعۃ الاقرع بن حابس وعیینۃ بن بدر وزید الطائی وعلقمۃ بن علاثۃ ومر ذکرہم فی الحدیث فی کتاب الانبیاء مع بیان الحدیث فی صہ٥٩٩ ١٢

ع بالمد ای قال ابن عباس فاختار ابن الزبیر الاسدیین علی ١٢ ک ع ای ثناہ وصرفہ ای لم یتم ما ارادہ یعنی تخلف عن معالی الامور او کنایۃ عن الجبن ١٢ قس ک خ س ای لا ناقشن نفسی لابن الزبیر فی معونتہ والنصح لہ والذب عنہ ما ناقشتہا للعمرین قال الداودی ای لاذکرن من مناقبہ ما لم اذکر فی مناقبہما وانما صنع ابن عباس ذلک لاشتراک الناس فی معرفۃ مناقب ابی بکر وعمر رض بخلاف ابن الزبیر فما کانت مناقبہ فی الشہرۃ کمناقبہما فاظہر ذلک ابن عباس وبینہ للناس انصافا منہ لہ ١٢ قسطلانی للع یرید قولہ تعالی والذین لا یجدون الا جہدہم قال البیضاوی وقری بالفتح وہو مصدر جہد فی الامر اذا بالغ فیہ ١٢ علہ قال فی النہایۃ ان ابن ابی العاص مشی القدمیۃ معناہ انہ تقدم فی الشرف والفضل علی اصحابہ وقیل معناہا التبختر ١٢

٤٦٦٨ حدثنی بشر بن خلد ابو محمد قال اخبرنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سلیمن عن ابی وائل عن ابی مسعود قال لما امرنا بالصدقة کنا
نتحامل فجاء ابو عقیل بنصف صاع وجاء انسان باکثر منه فقال المنفقون ان الله لغنی عن صدقة هذا وما فعل هذا الأخر الا رئاء
فنزلت الذین یلمزون المطوعین من المؤمنین فی الصدقات والذین لا یجدون الا جهدهم ٤٦٦٩ حدثنا اسحق بن ابراهیم قال قلت
لابی اسامة احدثکم زائدة عن سلیمن عن شقیق عن ابی مسعود الانصاری قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یامرنا بالصدقة
فیحتال احدنا حتی یجیئ بالمد وان لاحدهم الیوم مائة الف کانه یعرض بنفسه باب قوله استغفر لهم او لا تستغفر لهم ان تستغفر
لهم سبعین مرة ٤٦٧٠ حدثنا عبید بن اسمعیل عن ابی اسامة عن عبید الله عن نافع عن ابن عمر قال لما توفی عبد الله بن ابی جاء
ابنه عبد الله بن عبد الله الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فسأله ان یعطیه قمیصه یکفن فیه اباه فاعطاه ثم سأله ان یصلی علیه
فقام رسول الله صلی الله علیه وسلم لیصلی فقام عمر فاخذ بثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال یا رسول الله تصلی علیه وقد نهاك
ربك ان تصلی علیه فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم انما خیرنی الله فقال استغفر لهم او لا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعین
مرة وسازیده علی السبعین قال انه منافق قال فصلی علیه رسول الله صلی الله علیه وسلم قال فانزل الله ولا تصل علی احد منهم مات
ابدا ولا تقم علی قبره ٤٦٧١ حدثنا یحیی بن بکیر قال حدثنا اللیث عن عقیل ح وقال غیره حدثنی اللیث حدثنی عقیل عن ابن شهاب
قال اخبرنی عبید الله بن عبد الله عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب انه قال لما مات عبد الله بن ابی ابن سلول دعی له رسول الله
صلی الله علیه وسلم لیصلی علیه فلما قام رسول الله صلی الله علیه وسلم وثبت الیه فقلت یا رسول الله اتصلی علی ابن ابی وقد قال یوم کذا
کذا وکذا قال اعدد علیه قوله فتبسم رسول الله صلی الله علیه وسلم وقال اخر عنی یا عمر فلما اکثرت علیه قال انی خیرت فاخترت لو اعلم
انی ان زدت علی السبعین فغفر له لزدت علیها قال فصلی علیه رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم انصرف فلم یمکث الا یسیرا حتی نزلت
الأیتان من براءة ولا تصل علی احد منهم مات ابدا الی قوله وهم فاسقون قال فعجبت بعد من جرأتی علی رسول الله صلی الله علیه
وسلم والله ورسوله اعلم باب قوله ولا تصل علی احد منهم مات ابدا ولا تقم علی قبره ٤٦٧٢ حدثنی ابراهیم بن المنذر قال حدثنا انس بن
عیاض عن عبید الله عن نافع عن ابن عمر انه قال لما توفی عبد الله بن ابی جاء ابنه عبد الله بن عبد الله الی رسول الله صلی الله
علیه وسلم فاعطاه قمیصه وامره ان یکفنه فیه ثم قام یصلی علیه فاخذ عمر بن الخطاب بثوبه فقال تصلی علیه وهو منافق وقد

ثنا حدثنا امر ٢ الأیة ٣ الأیة ثنی ٢ فلن یغفر الله ثنی ٢ علیه اتصلی اعدد یغفر ٢ ولا تقم علی قبره الایة الأیة ثنا فامره اتصلی

ك قوله کنا نتحامل. ای نحمل بعضنا بعضا بالاجرة قال البرماوی کالکرمانی ای نتکلف فی الحمل من الحطب وغیره وزاد البرماوی وسواء کنا نتحامل کما سبق فی بقیة الروایات انتهی ومعناه نواجر انفسنا فی الحمل قوله بنصف صاع من تمر فی الزکوٰة بصاع فیحتمل انه غرابی عقیل او هو یکون اتی بنصف ثم بنصف قوله وجاء انسان باکثر منه روی بالفین وفی روایة باربعة آلاف وفی روایة باربع مائة اوقیة وفی روایة ثمانیة آلاف دینار قال فی الفتح واصح الطرق ثمانیة آلاف درهم ١٢ قس ٢ قوله ان الله لغنی عن صدقة هذا. الاول ولکنه اراد ان یذکر نفسه لیعطی من الصدقات ١٢ ك بیض ٣ قوله وان لاحدهم الیوم مائة الف من الدراهم والدنانیر بکثرة الفتوح والاموال قوله کانه ای قال شقیق کانه ای ابا مسعود یعرض بنفسه لکونه من ذوی الاموال الکثیرة کذا فی قس وسبق فی ص ٢٧٢ من کتاب الزکوٰة ١٢ ٤ قوله وقد نهاك ربك. قال الکرمانی فان قلت این نهاه ونزل الأیة لا تصل علی احد منهم مات ابدا بعد ذلك قلت لعل عمر رض استفاد النهی من قوله تعالی ما کان للنبی والذین آمنوا ان یستغفروا للمشرکین او من ان تستغفر لهم سبعین مرة فلن یغفر الله لهم فانه اذا لم یکن للاستغفار فائدة المغفرة یکون عبثا فیکون منهیا عنه ١٢ کرمانی ٥ قوله سازیده علی السبعین حمل رسول الله صلی الله علیه وسلم عدد السبعین علی حقیقته وحمل عمر علی المبالغة وله تحقیق فی اصول الفقه فی باب المفهومات قال الخطابی فیه حجة لمن رأی الحکم بالمفهوم وکان رای عمر رض التصلب فی الدین والشدة علی المنافقین وقصد صلعم الشفقة علی من تعلق بطرف من الدین والتالف لابنه لقومه فاستعمل احسن الامرین وافضلهما ١٢ ك. ٦ قوله اعدد علیه. قال القسطلانی اعدد بفتح العین بکسر الدال الاولی ولابی ذر اعدد بضم العین والدال الاولی واسقاط الثانیة یشیر بذلك الی مثل قوله لا تنفقوا علی من عند رسول الله حتی ینفضوا وقوله لیخرجن الاعز منها الاذل قوله فتبسم ای تعجبا من صلابة عمر وبغضه للمنافقین وتانیس له وتطییبا لقلبه کالمعتذر له عن ترك قبول کلامه قوله اخر عنی ای تاخر وقیل معناه اخر عنی رایك فاختصر ایجازا وبلاغة انتهی کلام القسطلانی ١٢ ٧ قوله انی خیرت. ای بین الاستغفار وعدمه فاخترت الاستغفار وقد استشکل فهم التخییر من الأیة علی کثیر حتی انکر القاضی ابو بکر الباقلانی صحة الحدیث وقال لا یجوز ان یقبل هذا ولا یصح ان الرسول قاله وقال امام الحرمین هذا الحدیث غیر مخرج فی الصحیح وقال فی البرهان لا یصححه اهل الحدیث وقال الغزالی فی المستصفی الاظهر ان هذا الخبر غیر صحیح وقال الداودی هذا الحدیث غیر محفوظ وهذا عجیب من هؤلاء الائمة کیف باحوا بذلك وطعنوا فیه مع کثرة طرقه واتفاق الشیخین علی تصحیحه بل وسائر الذین خرجوا فی الصحیح ١٢ قس وسبب ذلك ان الذی یفهم من الأیة انما هو التسویة بین الاستغفار وترکه کما فهم عمر رض لما یقتضیه سیاق القضیة من قوله ذلك بانهم کفروا الی آخره وحمل السبعین علی المبالغة ١٢ تو ومن ثم سأل الزمخشری فقال فان قلت کیف خفی هذا علی رسول الله صلعم یعنی ان السبعة والسبعین والسبعمائة مثل فی التکثیر لاشتمال السبعة علی جملة اقسام العدد فکان العدد باسره وهو صلعم افصح العرب واخبرهم باسالیب الکلام وتمثیلاته وقد تلاه بقوله ذلك بانهم کفروا بالله الأیة فبین الصارف عن المغفرة لهم حتی قال خیرنی وسازید علی السبعین واجاب بانه لم یخف علیه ذلك ولکنه خیل بما قال اظهار الغایة رحمته ورأفته علی من بعث الیه کقول ابراهیم ومن عصانی فانك غفور رحیم وفی اظهار النبی الرحمة والرافة لطف لامته ودعاء لهم الی ترحم بعضهم الی بعض انتهی. وروی ان النبی صلعم کلم فیما فعل بعبد الله بن ابی فقال صلعم وما یغنی عنه قمیصی وصلوتی من الله والله انی کنت ارجو ان یسلم به الف من قومه وروی انه اسلم الف من قومه لما رأوه یتبرك بقمیص النبی صلعم. الخ قال السیوطی واقوی ما اجیب به عن ذلك ان قوله ذلك بانهم کفروا آه لم ینزل مع اول الأیة بل تراخی نزوله ففهم صلی الله علیه وسلم عن ذلك القدر النازل ما هو الظاهر من او للتخییر وان العدد له مفهوم ولا اشکال ح انتهی هذا کله ملتقط من قس وتو وبغوی وبیضاوی ١٢ ص بفتح المهملة اسم حجاب بمهملتین بینهما موحدة ساکنة. وقیل بجیمین ١٢ توشیح ك ای طاقتهم وقرئ بالفتح وهو مصدر جهد فی الامر اذا بالغ فیه ١٢ بیضاوی مع فالاعطاء انما وقع لابنه العبد الصالح وقیل لان عبد الله المنافق کان اعطی العباس یوم بدر قمیصا لما اسر فکافاه صلعم علی ذلك ١٢ قس. ع بضم الجیم وسکون الراء ثم همزة ای اقدامی ١٢ قس تو.
عل کما بینت وجهه فی ص ٦٣٥ من کتاب الترمذی المطبوع فی المطبع الاحمدی ١٢.

(قوله تصلی علیه وقد نهاك ربك) بتقدیر الاستفهام ای اتصلی علیه فیه انه کیف لعمر ان یقول ذلك او یعتقد وفیه اتهام النبی صلی الله علیه وسلم بارتکاب المنهی عنه قلت لعله جوز النسیان والسهو فاراد ان یذکره ذلك ویمکن تنزیل الاستفهام علی الجملة الحالیة کما قالوا ان القید الاخیر فی الجملة هو مناط الاثبات والنفی فصار المطلوب هل نهاك الله ام لا ولم یقل ذلك للتردد منه بین النهی وعدمه بل لیتوسل به الی فهم ما ظنه نهیا ویؤیده روایة الترمذی الیس قد نهاك الله ان تصلی علی المنافقین ای بین لی الذی اظنه نهیا اهو نهی ام لا والله تعالی اعلم اه سندی

نہاك اللہ ان تستغفر لہم قال انما خیرنی اللہ او اخبرنی اللہ فقال استغفر لہم او لا تستغفر لہم ان تستغفر لہم سبعین مرۃ فلن یغفر اللہ لہم فقال سازیدہ علی سبعین قال فصلی علیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصلینا معہ ثم انزل اللہ علیہ ولا تصل علی احد منہم مات ابدا ولا تقم علی قبرہ انہم کفروا باللہ ورسولہ وماتوا وہم فاسقون **باب** قولہ سیحلفون باللہ لکم اذا انقلبتم الیہم لتعرضوا عنہم فاعرضوا عنہم انہم رجس وماوٰہم جہنم جزاء بما کانوا یکسبون **حدثنا** یحیی قال حدثنا اللیث عن عقیل عن ابن شہاب عن عبد الرحمن بن عبد اللہ ان عبد اللہ بن کعب بن مالک قال سمعت کعب بن مالک حین تخلف عن تبوک واللہ ما انعم اللہ علی من نعمۃ بعد اذ ہدانی اللہ اعظم من صدقی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لا اکون کذبتہ فاہلک کما ہلک الذین کذبوا حین انزل الوحی سیحلفون باللہ لکم اذا انقلبتم الیہم الی الفاسقین **باب** قولہ یحلفون لکم لترضوا عنہم فان ترضوا عنہم فان اللہ لا یرضی عن القوم الفاسقین وقولہ واٰخرون اعترفوا بذنوبہم خلطوا عملا صالحا واٰخر سیئا عسی اللہ ان یتوب علیہم ان اللہ غفور رحیم **حدثنا** مؤمل ہو ابن ہشام قال حدثنا اسمٰعیل بن ابراہیم قال حدثنا عوف قال حدثنا ابو رجاء قال حدثنا سمرۃ بن جندب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لنا اتانی اللیلۃ اٰتیان فابتعثانی فانتہینا الی مدینۃ مبنیۃ بلبن ذہب ولبن فضۃ فتلقانا رجال شطر من خلقہم کاحسن ما انت راء وشطر کاقبح ما انت راء قالا لہم اذہبوا فقعوا فی ذلک النہر فوقعوا فیہ ثم رجعوا الینا قد ذہب ذلک السوء عنہم فصاروا فی احسن صورۃ قالا لی ہذہ جنۃ عدن وہذاک منزلک قالا اما القوم الذین کانوا شطر منہم حسن وشطر منہم قبیح فانہم خلطوا عملا صالحا واٰخر سیئا تجاوز اللہ عنہم **باب** قولہ ما کان للنبی والذین اٰمنوا ان یستغفروا للمشرکین **حدثنا** اسحٰق بن ابراہیم قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن الزہری عن سعید بن المسیب عن ابیہ قال لما حضرت ابا طالب الوفاۃ دخل علیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعندہ ابو جہل وعبد اللہ بن ابی امیۃ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای عم قل لا الٰہ الا اللہ احاج لک بہا عند اللہ فقال ابو جہل وعبد اللہ بن ابی امیۃ یا ابا طالب اترغب عن ملۃ عبد المطلب فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لاستغفرن لک ما لم انہ عنک فنزلت ما کان للنبی والذین اٰمنوا ان یستغفروا للمشرکین ولو کانوا اولی قربی من بعد ما تبین لہم انہم اصحٰب الجحیم **باب** قولہ لقد تاب اللہ علی النبی والمہاجرین والانصار الذین اتبعوہ فی ساعۃ العسرۃ من بعد ما کاد یزیغ قلوب فریق منہم ثم تاب علیہم انہ بہم رءوف رحیم **حدثنا** احمد بن صالح

وقال انزل اللہ الاٰیۃ عن علی عبد الی قولہ فان اللہ لا یرضی عن القوم الفسقین الاٰیۃ ثنی فانتہیا الذی فتجاوز ثنی اخبرنا حدثنا

لہ قولہ سازیدہ علی سبعین استشکل اخذہ بمفہوم العدد حتی قال سازیدہ علی السبعین مع انہ قد سبق بمدۃ طویلۃ قولہ تعالی فی حق ابی طالب ما کان للنبی والذین اٰمنوا ان یستغفروا للمشرکین ولو کانوا اولی قربی واجیب بان الاستغفار لابن ابی انما ہو لقصد تطییب من بقی منہم وفیہ نظر فلیتامل قال القسطلانی وقیل النہی عن الاستغفار لمن مات مشرکا لا یستلزم النہی عن الاستغفار لمن مات مظہرا للاسلام ۱۲ من قس

لہ قولہ سیحلفون باللہ لکم. ایمانا کاذبۃ والمحلوف علیہ ما قدروا علی الخروج فی غزوۃ تبوک اذا انقلبتم رجعتم من الغزو الیہم لتعرضوا عنہم فلا تعاتبوہم فاعرضوا عنہم احتقارا لہم ولا توبخوہم انہم رجس فقد نجس بواطنہم واعتقاداتہم وہو علۃ للاعراض وترک المعاتبۃ وماوٰہم جہنم ای مصیرہم فی الاٰخرۃ الیہا وہو تمام التعلیل والمعنی ان النار کفتہم عتابا فلا تتکلفوا عتابہم جزاء بما کانوا یکسبون من النفاق ونصب جزاء علی المصدر ای یجزون جزاء ویجوز ان یکون علۃ. بیض قس وسقط قولہ فاعرضوا عنہم الی اٰخرہ لابی ذر ۱۲

لہ قولہ ان لا اکون. بدل من الصدق ای اعظم من عدم کذبی المستعقب للہلاک اولی او مقدرا ای بان لا اکون فان قلت اکون مستقبل وکذبت ماض قلت المستقبل فی معنی الاستمرار المتناول للماضی فلا منافاۃ بینہما والحدیث بطولہ تقدم فی المغازی. ک ای فی صـ ٦٣٤ ۱۲

لہ قولہ یحلفون لکم لترضوا عنہم بحلفہم فتستدیموا علیہم ما کنتم تفعلون بہم قولہ فان ترضوا عنہم فان اللہ لا یرضی عن القوم الفاسقین ای فان رضاکم لا یستلزم رضاء اللہ ورضاکم وحدکم لا ینفعہم اذا کانوا فی سخط اللہ والمقصود من الاٰیۃ النہی عن الرضاء عنہم والاغترار بمعاذیرہم بعد الامر بالاعراض وعدم الالتفات نحوہم. بیضاوی قولہ واٰخرون نسق علی قولہ منافقون ای وممن حولکم قوم اٰخرون غیر المذکورین اعترفوا اقروا بذنوبہم ولم یعتذروا من تخلفہم بالمعاذیر الکاذبۃ قولہ خلطوا عملا صالحا ای الجہاد او اظہار الندم واٰخر سیئا ہو التخلف عنہ وموافقۃ اہل النفاق قولہ عسی اللہ ان یتوب علیہم جملۃ مستانفۃ وعسی من اللہ واجب وانما عبر بہا للاشعار بان ما یفعلہ تعالی لیس الا علی سبیل التفضل سبحانہ حتی لا یتکل المرء بل یکون علی خوف وحذر والمعنی عسی اللہ ان یقبل توبتہم ۱۲ قس

لہ قولہ اما القوم. فان قلت این قسیم اما قلت ہذا منزلک فی حکم القسیم فان قلت فی بعضہا الذی کانوا بلفظ المفرد قلت مأول ببعض ما اول وخضتم کالذی خاضوا فان قلت کان القیاس ان یقال شطر منہم حسنا قلت کان تامۃ وشطر مبتدأ وحسن خبرہ والجملۃ حال بدون الواو وہو فصیح کقولہ تعالی اہبطوا بعضکم لبعض عدو ۱۲ کرمانی.

لہ قولہ سعید بن المسیب. بفتح التحتیۃ وقد تکسر قولہ عن ابیہ ای المسیب بن حزن قالہ القسطلانی قال الکرمانی قال النووی لم یرو عن سعید بن المسیب الا ابنہ ففیہ رد علی الحاکم ابی عبد اللہ فیما قال ان البخاری لم یخرج عن احد ممن لم یرو عنہ الا واحد ولعلہ اراد من غیر الصحابۃ ۱۲

لہ قولہ فنزلت ما کان للنبی الخ. ای فی ابی طالب وقیل ان سبب نزولہا ما فی مسلم ومسند احمد وسنن ابی داؤد والنسائی وابن ماجۃ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتی قبر امہ فبکی وابکی من حولہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم استاذنت ربی فی ان استغفر لہا فلم یاذن لی واستاذنتہ ان ازور قبرہا فاذن لی فزوروا القبور فانہا تذکر الاٰخرۃ قال فی الکشاف وہذا اصح لان موت ابی طالب کان قبل الہجرۃ وہذا اٰخر ما نزل بالمدینۃ وتعقبہ صاحب التقریب فیما حکاہ الطیبی بانہ یجوز ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان مستغفرا لابی طالب الی حین نزولہا والتشدید مع الکفار انما ظہر فی ہذہ السورۃ قال فی فتوح الغیب وہذا ہو الحق وروایۃ نزولہا فی ابی طالب ہی الصحیحۃ وسقط قولہ ولو کانوا اولی قربی الخ لابی ذر وقال بعد قولہ للمشرکین الاٰیۃ ۱۲ قس

لہ قولہ لقد تاب اللہ علی النبی. من اذنہ المنافقین فی التخلیف فی غزوۃ تبوک والاحسن ان یکون من قبیل لیغفر لک اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخر وقیل ہو بعث علی التوبۃ والمعنی ما من احد الا وہو محتاج الی التوبۃ حتی النبی والمہاجرین والانصار لقولہ وتوبوا الی اللہ جمیعا اذ ما من احد الا ولہ مقام یستنقص دونہ ما ہو فیہ والترقی الیہ توبۃ من تلک النقیصۃ واظہار نقصہا بانہا مقام الانبیاء والصلحین من عبادہ قولہ الذین اتبعوہ فی ساعۃ العسرۃ ای فی وقتہا وہی حالہم فی غزوۃ تبوک کانوا فی عسرۃ الظہر یعتقب العشرۃ علی بعیر واحد والزاد حتی قیل ان الرجلین کانا یقتسمان تمرۃ والماء حتی شربوا الفظ قولہ من بعد ما کاد تزیغ قلوب فریق منہم ای عن الثبات علی الایمان او اتباع الرسول وفی کاد ضمیر الشان او ضمیر القوم والعائد علیہ الضمیر فی منہم وقرأ حمزۃ وحفص یزیغ بالیاء لان تانیث القلوب غیر حقیقی قولہ ثم تاب علیہم تکریر للتوکید من حیث المعنی فیکون الضمیر للنبی صلی اللہ علیہ وسلم والمہاجرین والانصار ویجوز ان یکون الضمیر للفریق المذکور فی قولہ کاد تزیغ قلوب فریق منہم لصدور الکیدودۃ منہم ۱۲ ملتقط من قس بیضاوی

عہ ای للمنافقین ومن لازم النہی عن الاستغفار عدم الصلوٰۃ ۱۲ قس سہ بالموحدۃ من الاخبار علی الشک فی اکثر الروایات بلفظ التخییر من غیر شک ۱۲ قس للعہ سقط قولہ لکم فی روایۃ الاصیلی والصواب اثباتہا ۱۲ ف صہ ولابی ذر عن المستملی علی عبد قال ابن حجر والاول ہو الصواب ۱۲ قس ــہ بلفظ المفعول من التامیل علی المشہور وفی بعضہا علی الفاعل ۱۲ ک محہ بفتح المہملۃ وبالفاء الاعرابی ہو ابن ابی جمیلۃ ۱۲ قس ک لہ الصواب حسنا وقبیحا لکن کان تامۃ وشطر مبتدأ وحسن خبرہ والجملۃ حال بدون الواو وہو فصیح کقولہ تعالی اہبطوا بعضکم لبعض عدو لکم ۱۲ قس. عہ بضم الہمزۃ وتشدید الجیم جواب الامر ۱۲ قس ومر الحدیث فی صـ ٢٦٢ فی الجنائز ۱۲

عہ الفظ ماء الکرش یعتصر ویشرب فی المفاوز ۱۲ قاموس.

عہ عطف علی تعرضوا الانہی ۱۲ کشف

قال حدثنی ابن وهب قال اخبرنی یونس ح قال احمد وحدثنا عنبسة قال حدثنا یونس عن ابن شهاب قال اخبرنی عبد الرحمن بن کعب قال اخبرنی عبد الله بن کعب وکان قائد کعب من بنیه حین عمی قال سمعت کعب بن مالك فی حدیثه وعلی الثلاثة الذین خلفوا قال فی اخر حدیثه ان من توبتی ان انخلع من مالی صدقة الی الله ورسوله فقال النبی صلی الله علیه وسلم امسك بعض مالك فهو خیر لك **باب** قوله وعلی الثلاثة الذین خلفوا حتی اذا ضاقت علیهم الارض بما رحبت وضاقت علیهم انفسهم وظنوا ان لا ملجأ من الله الا الیه ثم تاب علیهم لیتوبوا ان الله هو التواب الرحیم **حدثنی** محمد قال حدثنا احمد بن ابی شعیب قال حدثنا موسی بن اعین قال حدثنا اسحق بن راشد ان الزهری حدثه قال اخبرنی عبد الرحمن بن عبد الله بن کعب بن مالك عن ابیه قال سمعت ابی کعب بن مالك وهو احد الثلثة الذین تیب علیهم انه لم یتخلف عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی غزوة غزاها قط غیر غزوتین غزوة العسرة وغزوة بدر قال فاجمعت صدق رسول الله صلی الله علیه وسلم ضحی وکان قلما یقدم من سفر سافره الا ضحی وکان یبدأ بالمسجد فیرکع رکعتین ونهی النبی صلی الله علیه وسلم عن کلامی وکلام صاحبی ولم ینه عن کلام احد من المتخلفین غیرنا فاجتنب الناس کلامنا فلبثت کذلك حتی طال علی الامر وما من شیء اهم الی من ان اموت فلا یصلی علی النبی صلی الله علیه وسلم او یموت رسول الله صلی الله علیه وسلم فاکون من الناس بتلك المنزلة فلا یکلمنی احد منهم ولا یصلی علی فانزل الله توبتنا علی نبیه صلی الله علیه وسلم حتی بقی الثلث الاخر من اللیل ورسول الله صلی الله علیه وسلم عند ام سلمة وکانت ام سلمة محسنة فی شانی معنیة فی امری فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم یا ام سلمة تیب علی کعب قالت افلا ارسل الیه فابشره قال اذا یحطمکم الناس فیمنعونکم النوم سائر اللیلة حتی اذا صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة الفجر اذن بتوبة الله علینا وکان اذا استبشر استنار وجهه حتی کانه قطعة من القمر وکنا ایها الثلثة الذین خلفوا خلفنا عن الامر الذی قبل من هؤلاء الذین اعتذروا حین انزل الله لنا التوبة فلما ذکر الذین کذبوا رسول الله صلی الله علیه وسلم من المتخلفین واعتذروا بالباطل ذکروا بشر ما ذکر به احد قال الله یعتذرون الیکم اذا رجعتم الیهم قل لا تعتذروا لن نؤمن لکم قد نبأنا الله من اخبارکم وسیری الله عملکم ورسوله الایة **باب** قوله یا ایها الذین امنوا اتقوا الله وکونوا مع الصادقین **حدثنا** یحیی بن بکیر قال حدثنا اللیث عن عقیل عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن کعب بن مالك ان عبد الله بن کعب بن مالك وکان قائد کعب بن مالك قال سمعت کعب بن مالك یحدث حین تخلف عن قصة تبوك فوالله ما اعلم احدا ابلاه الله فی صدق الحدیث احسن مما ابلانی ما تعمدت منذ ذکرت ذلك لرسول الله صلی الله علیه وسلم الی یومی هذا کذبا فانزل الله علی رسوله صلی الله علیه وسلم لقد تاب الله علی النبی والمهاجرین الی قوله وکونوا مع الصادقین **باب** قوله لقد جاءکم رسول

ثنا ٢ بن مالك ٢ حتی اذا ضاقت علیهم الارض بما رحبت والی رسول الله ٢ الایة ثنا اخبرنا العسیرة صدقی ٢ قدم رسول الله صلی الله علیه وسلم المخلفین یسلم علی یکلمنی معینة اذن یحطمکم فیمنعوکم حتی فقال عن مذ یوما والانصار

ا قوله محمد. قال الغسانی لم یقع ذکر محمد قبل ذکر احمد فی نسخة ابن السکن وثبت لغیره من الرواة واضطرب قول الحاکم فیه فمرة یقول هو ابن النضر بن عبد الوهاب ومرة قال هو ابن ابراهیم البوشنجی قال وعندی انه ابن یحیی الذهلی کذا فی الکرمانی قوله احمد بن ابی شعیب نسبه لجده واسم ابیه عبد الله بن ابی شعیب کذا فی القسطلانی ١٢ ٢ قوله فاجمعت صدق رسول الله صلی الله علیه وسلم. ای عزمت ان لا اقول عنده الا الصدق کذا فی الخیر الجاری قال القسطلانی ولابی ذر عن الکشمیهنی صدقی رسول الله صلی الله علیه وسلم بعد ان بلغه انه علیه الصلوة والسلام توجه قافلا من الغزوة اهتم لتخلفه من غیر عذر وتفکر بما یخرج به من سخط الرسول وطفق یتذکر الکذب لذلك فازاح الله عنه الباطل فاجمع علی الصدق ای جزم به وعقد علیه قصده قوله ضحی ان اصبح رسول الله صلی الله علیه وسلم قادما فی رمضان ضحی وسقطت هذه اللفظة من کثیر من الاصول انتهی ١٢ ٣ قوله فلا یصلی علی بکسر اللام یصلی وفی نسخة یصلی بفتحها ولابی ذر عن الکشمیهنی ولا یسلم علی بدل یصلی وفی نسخة حکاها عیاض عن بعض الرواة ولا یسلمنی والمعروف ان فعل السلام انما یتعدی بعلی وقد یکون اتباعا لیکلمنی قال القاضی او یرجع الی قول من فسر السلام بان معناه انك مسلم منی ١٢ قس ٤ قوله معینة. بفتح المیم وسکون العین المهملة وکسر النون وتشدید التحتیة ای ذات اعتناء ولابی ذر عن الکشمیهنی معینة فی امری بضم المیم وکسر العین فتحتیة ساکنة فنون مفتوحة ای ذات اعانة قال العینی لیست مشتقة من العون کما قاله بعضهم یرید الحافظ ابن حجر وقد رأیت فی هامش الفرع ما عزاه للیونینیة وعن عیاض معینة یعنی بفتح المیم وسکون العین کذا للاصیلی ولغیره معینة بضم المیم وکسر العین من العون قال والاول الیق بالحدیث ١٢ قس ٥ قوله اذن یخطفکم بفتح ثالثه والنصب من الخطف بالخاء المعجمة والفاء وهو مجاز عن الازدحام کذا للمستملی والکشمیهنی وفی بعضها یحطمکم بفتح اوله وکسر ثالثه من الحطم بالحاء والطاء المهملتین وهو الدوس ١٢ قس ک ٦ قوله قطعة من القمر شبه به دون الشمس لانه یملأ الارض بنوره ویونس کل من شاهده ویجمع النور من غیر اذی ویتمکن من النظر الیه بخلاف الشمس فانها تکل البصر ١٢ قس ٧ قوله خلفنا عن الامر ای کان نسبة وجه التخلف الینا من جهة عن سائر المتعذرین الکاذبین لا من جهة التخلف عن الغزو وفیه مرح له ١٢ خیر جاری ٨ قوله کذبوا بتخفیف ذال وضم رسول لان کذب یتعدی بدون الصلة وهذا الحدیث قطع من حدیث کعب وقد ذکره المؤلف تاما فی المغازی ١٢ قس ٩ قوله یا ایها الذین آمنوا الخ. ای یا ایها الذین آمنوا فی السلانیة اتقوا الله وکونوا مع الذین صدقوا واخلصوا النیة وعن ابن عمر فیما ذکر ابن کثیر وکونوا مع الصادقین مع محمد واصحابه وسقط التبویب لغیر ابی ذر ١٢ قس ١٠ قوله لقد جاءکم رسول. یعنی محمدا من انفسکم ای من جنسکم عربی مثلکم وقری من انفسکم بفتح الفاء ای من اشرفکم وقال الزجاج هی مخاطبة لجمیع العالم والمعنی لقد جاءکم رسول من البشر وانما کان من الجنس لان الجنس الی الجنس امیل ثم رتب علیه صفات اخری لتعداد المنن علی المرسل الیهم فقال عزیز علیه ما عنتم ای اثمکم وعصیانکم ولقاءکم المکروه حریص علیکم ای علی ایمانکم وصلاح شانکم وان تدخلوا الجنة بالمؤمنین منکم ومن غیرکم رؤف رحیم قدم الابلغ منهما وهو الرؤف لان الرافة شدة الرحمة محافظة علی الفواصل ولم یجمع الله اسمین من اسمائه لاحد غیر نبینا صلعم قاله الحسین بن فضل ١٢ ملتقطا من القسطلانی والبیضاوی

ع الحاصل ان احمد بن صالح روی هذا الحدیث عن شیخین لکن فرقهما لاختلاف الصیغة ١٢ ف سه ای تخلفوا عن غزوة تبوك او خلف امرهم فانهم المرجون ١٢ قس بیضا لله هم کعب بن مالك ومرارة بن الربیع وهلال بن امیة ١٢ قس ک ه فلن تتسع لصبر ما نزلت بها من الهم والاشفاق ١٢ قس. ه لیستقیموا علی توبتهم ویثبتوا او لیتوبوا ایضا فیما یستقبل کلما فرطت منهم زلة ١٢ قس معه بضم العین وسکون السین المهملتین وهی غزوة تبوك ١٢ قس له وهم الذین اعتذروا الیه وقبل منهم علانیتهم واستغفر لهم ووکل سرائرهم الی الله وکانوا بضعة وثمانین رجلا ١٢ قس لعه ای لیس معناه التخلیف عن غزوة تبوك بل التخلیف عن حکم امثالهم من المتخلفین عن الغزوة ١٢ ک

عه ای ان یتم واصلحتم رای الله عملکم وجزاکم علیه وذکر الرسول لانه شهید علیهم ولهم سقط قوله الآیة لابی ذر وهذا الحدیث قطعة من حدیث کعب وقد ذکره المؤلف تاما فی المغازی فی ص ٦٣٤ ج ٢ ١٢ قسطلانی. عله واخباره الرسول صلی الله علیه وسلم بالصدق من شانه بانه لم یکن له عذر فی التخلف ١٢ قس.

مِنْ اَنْفُسِكُمْ عَزِيْزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيْصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِيْنَ رَءُوْفٌ رَّحِيْمٌ من الرافة حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني ابن السباق ان زيد بن ثابت الانصاري وكان ممن يكتب الوحي قال ارسل الى ابو بكر مقتل اهل اليمامة وعنده عمر فقال ابو بكر ان عمر اتاني فقال ان القتل قد استحر يوم اليمامة بالناس واني اخشى ان يستحر القتل بالقراء في المواطن فيذهب كثير من القران الا ان تجمعوه واني لارى ان تجمع القران قال ابو بكر قلت لعمر كيف افعل شيئا لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر هو والله خير فلم يزل عمر يراجعني فيه حتى شرح الله لذلك صدري ورأيت الذي رأى عمر قال زيد بن ثابت وعمر عنده جالس لا يتكلم فقال ابو بكر انك رجل شاب عاقل ولا نتهمك كنت تكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتتبع القران فاجمعه فوالله لو كلفني نقل جبل من الجبال ما كان اثقل علي مما امرني به من جمع القران قلت كيف تفعلان شيئا لم يفعله النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابو بكر هو والله خير فلم ازل اراجعه حتى شرح الله صدري للذي شرح الله له صدر ابي بكر وعمر فقمت فتتبعت القران اجمعه من الرقاع والاكتاف والعسب وصدور الرجال حتى وجدت من سورة التوبة ايتين مع خزيمة الانصاري لم اجدهما مع احد غيره لقد جاءكم رسول من انفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم الى اخرها وكانت الصحف التي جمع فيها القران عند ابي بكر حتى توفاه الله ثم عند عمر حتى توفاه الله ثم عند حفصة بنت عمر تابعه عثمان بن عمر والليث عن يونس عن ابن شهاب وقال الليث حدثني عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب وقال مع ابي خزيمة الانصاري وقال موسى عن ابراهيم حدثنا ابن شهاب مع ابي خزيمة وتابعه يعقوب بن ابراهيم عن ابيه وقال ابو ثابت حدثنا ابراهيم وقال مع خزيمة او ابي خزيمة فان تولوا فقل حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة يونس

وقال ابن عباس فاختلط فنبت بالماء من كل لون وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه هو الغني وقال زيد بن اسلم ان لهم قدم صدق محمد صلى الله عليه وسلم وقال مجاهد خير يقال تلك ايات يعني هذه اعلام القران ومثله حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم المعنى بكم دعويهم دعاؤهم احيط بهم دنوا من الهلكة احاطت به خطيئته فاتبعهم واتبعهم واحد عدوا من

١ ان نجمع ٢ فقال ٣ فقلت ٤ جالس عنده ٥ فلو ٦ لرجل ٧ رسول الله ٨ ابن سعد ٩ بسم الله الرحمن الرحيم سورة يونس ١٠ به نبات الارض ١١ يقال

مکیۃ وہی مائۃ وتسع آیات وقدم ابو ذر ہذہ السورۃ علی البسملۃ ١٢ قس

١ قولہ مقتل اہل الیمامۃ. ظرف زمان ای ایام والمراد عقب مقاتلۃ الصحابۃ رضہ مسیلمۃ الکذاب سنۃ احدی عشرۃ بسبب ادعائہ النبوۃ وارتداد کثیر من العرب وقتل کثیر من الصحابۃ ١٢ قس ٢ قولہ قد استحر. بسین مہملۃ ساکنۃ ففوقیۃ ثم مہملۃ فراء مشددۃ مفتوحات اشتد وکثر یوم القتال الواقع فی الیمامۃ بالناس قیل قتل بہا من المسلمین الف ومائۃ وقیل الف واربعمائۃ منہم سبعون جمعوا القرآن کذا فی القسطلانی والتنقیح قال الطیبی ان ابا بکر بعث خالد بن الولید مع جیش من المسلمین فاقتتل المسلمون وبنو حنیفۃ قتالا مارای المسلمون قتلۃ مثلہا وقتل من المسلمین الف ومائتان وجرح من بقی وکان عدۃ من قتل من القراء یومئذ سبعمائۃ ثم ان براء بن مالک ثار فحمل علی اصحاب مسیلمۃ فانکشفوا وتبعہم المسلمون وقتلوا مسیلمۃ واصحابہ انتہی کذا فی المجمع والمرقاۃ واللمعات واللہ اعلم ٣ قولہ فقال عمر ہو واللہ خیر من ترکہ. وہو رد لقولہ کیف تفعل شیأ لم یفعلہ رسول اللہ صلعم وانما لم یجمعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعدم تمام النزول ولما یترقبہ من النسخ ونحوہ. قس ک فیہ اشعار ان من البدع ما ہو خیر ١٢ طیبی ٤ قولہ رأیت الذی رأی عمر. اذ ہو من النصح للہ ولرسولہ ولکتابہ واذن فیہ صلعم بقولہ لاتکتبوا عنی شیئا غیر القرآن وغایتہ جمع ما کان مکتوبا قبل فلا یتوجہ اعتراض الرفضۃ علی الصدیق قس قال فی اللمعات وقد کان القرآن کلہ کتب فی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لکن غیر مجموع فی موضع واحد ولا مرتب السور ولہذا قال الحاکم جمع القرآن ثلث مرات احدہا بحضرۃ النبی صلعم واخرج بسند علی شرط الشیخین عن زید بن ثابت قال کنا عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نؤلف القرآن فی الرقاع قال البیہقی یشبہ ان یکون المراد تألیف ما نزل من الآیات المفردۃ فی سورہا وجمعہا فیہا باشارۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ١٢ ٥ قولہ لوکلفنی ابو بکر نقل جبل الخ. قال ذلک خوفا من التقصیر فی احصاء ما امر جمعہ کذا فی القسطلانی وفی المرقاۃ قال ابن حجر لان ذلک فیہ تعب الجثۃ وہذا فیہ تعب الروح انتہی والاظہران یقم لان ذلک امر مباح وہذا کان بزعمہ انہ لایجوز فی الشریعۃ ولہذا قال فقلت کیف تفعلون الخ انتہی کلام علی القاری فی المرقاۃ ١٢ ٦ قولہ اجمعہ من الرقاع. ای حال کونی اجمعہ مما عندی وعند غیری من الرقاع جمع رقعۃ من ادیم اوورق اونحوہما والاکتاف بالفوقیۃ جمع کتف عظم عریض فی اصل کتف الحیوان ینشف ویکتب فیہ والعسب بضم المہملتین آخرہ موحدۃ جمع عسیب وہو جرید النخل یکشطون خوصہ ویکتبون فی طرفہ العریض قولہ وصدور الرجال ای الذین جمعوا القرآن وحفظوہ کملا فی حیوتہ صلعم کابی ومعاذ فیکون ما فی الرقاع والاکتاف وغیرہا تقریرا علی تقریر ١٢ قس ٧ قولہ مع خزیمۃ الانصاری ہو ابن ثابت بن الفاکہ الخطمی ذو الشہادتین قولہ لم اجدہما ای الآیتین مع احد غیرہ بالنصب وفی بعضہا بالجر ای لم اجدہما مع غیر خزیمۃ فالمراد بالنفی نفی وجودہا مکتوبۃ لانفی کونہا محفوظۃ کذا فی القسطلانی قال الخطابی ہذا مما یخفی علی کثیر فیتوہمون ان بعض القرآن انما اخذ من الآحاد فاعلم ان القرآن کان کلہ مجموعا فی صدور الرجال فی حیوتہ صلعم بہذا التألیف الذی یقرأ الاسورۃ براءۃ فانہا نزلت آخرا لم یبین لہم رسول اللہ صلعم موضعہ وقد ثبت ان اربعۃ من الصحابۃ کانوا یجمعون القرآن کلہ فی زمانہ وقد کان لہم شرکاء لکن ہؤلاء اکثر تجویدا للقراءۃ فتبین ان جمع القرآن کان متقدما علی زمان ابی بکر واما جمع ابی بکر فمعناہ انہ کان قبل ذلک فی الاکتاف ونحوہا فہو قد جمعہ فی الصحف وحولہ الی ما بین الدفتین کذا ذکرہ الکرمانی قال فی اللمعات نقل السیوطی ان کتابۃ القرآن لیست بمحدثۃ فانہ صلعم کان یأمر بکتابتہ ولکنہ کان مفرقا فی الرقاع وغیرہا وانما امر الصدیق رضہ بنسخہا من مکان الی مکان مجتمعا وکان ذلک بمنزلۃ اوراق وجدت فی بیت رسول اللہ صلعم فیہا القرآن فجمعہا جامع وربطہا بخیط حتی لایضیع منہا شیٔ انتہی ١٢ ٨ قولہ اتخذ اللہ ولدا. حیث قالوا الملئکۃ بنات اللہ وقالت الیہود عزیر ابن اللہ والنصاری عیسی ابن اللہ وسقط وقالوا الخ لابی ذر ولیس فیہ حدیث مسوق فیحتمل ارادتہ لیخیر بما یناسب ذلک فبیض لہ ولم یتیسر لہ ایرادہ ہنا ١٢ قس. ٩ قولہ قال مجاہد خیر ای قال مجاہد بن جبر فی تفسیر قدم صدق خیر قال الزمخشری المراد بہ السابقۃ والفضل وہو قریب من قول مجاہد قولہ یقال تلک آیات قال ابو عبیدۃ یعنی ہذہ اعلام القرآن واراد ان معنی تلک ہذہ قولہ ومثلہ ای مثل ما مر من صرف اسم الاشارۃ عن الغائب الی الحاضر قولہ تعالٰی حتی اذا کنتم فی الفلک وجرین بہم قال البیضاوی عدل عن الخطاب الی الغیبۃ للمبالغۃ فانہ تذکرۃ لغیرہم لیتعجب عن حالہم وینکر علیہم قولہ دعوٰہم یرید قولہ تعالٰی وآخر دعوٰہم ان الحمد للہ رب العالمین قال ابو عبیدۃ دعاؤہم فی الجنۃ قولہ احیط بہم یرید قولہ تعالٰی وظنوا انہم احیط بہم قال ابو عبیدۃ فی تفسیرہ دنوا من الہلکۃ ای قربوا من الہلاک زاد غیرہ وسدت علیہم مسالک الخلاص کمن احاط بہ العدو قولہ احاطت بہ خطیئتہ ای من جمیع جوانبہ قولہ فاتبعہم بتشدید الفوقیۃ من الافتعال واتبعہم بفتح الہمزۃ وسکون الفوقیۃ من الافعال ہذا کما ضبطہ القسطلانی وضبط فی الخیر الجاری الاول من الافعال والثانی من الافتعال قولہ واحد ای فی المعنی والوصل والقطع والتخفیف والتشدید یدوبہ قرأ الحسن یرید قولہ تعالٰی فاتبعہم فرعون بجنودہ ای لحقہم قولہ عدوا یرید قولہ تعالٰی فاتبعہم فرعون وجنودہ بغیا وعدوا ای لاجل البغی والعدوان ١٢ ملتقط من قس بیعض خ.

س ای ہذا الجمع فی مصحف واحد وان کان بدعۃ لکن لاجل الحفظ خیر محض ١٢ مرقاۃ للعہ امر من باب التفعل ای بالغ فی تحصیلہ من المواضع المتفرقۃ ١٢ مرقاۃ صہ بفتح العین وسکون المیم ابن فارس البصری. قس وفی بعض النسخ عثمن بن عمر بدون الواو کما مر فی کتاب الغسل فی ص ٢٠١ وصرح بہ الکرمانی ١٢ ــہ والغرض ان فی الطریق الاول الجزم بخزیمۃ وفی الثانی الجزم بابی خزیمۃ وفی الثالث التردد بینہما کذا فی الکرمانی قال القسطلانی والتحقیق کما قال فی فتح الباری ان آیۃ التوبۃ مع ابی خزیمۃ بالکنیۃ وروایۃ الاحزاب مع خزیمۃ ١٢. عہ قال البیضاوی فادرکہم یقال تبعتہ حتی اتبعتہ انتہی قال الطیبی ای جئت بعدہ حتی لحقت بہ ١٢.

العدوان وقال مجاهد ولو يعجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير قول الانسان لولده وماله اذا غضب اللهم لا تبارك فيه والعنه لقضي اليهم اجلهم لاهلك من دعي عليه ولاماته احسنوا الحسنى مثلها حسنى وزيادة مغفرة وقال غيره النظر الى وجهه الكبرياء الملك **باب** قوله وجاوزنا ببني اسرائيل البحر فاتبعهم فرعون وجنوده بغيا وعدوا حتى اذا ادركه الغرق قال امنت انه لا اله الا الذي امنت به بنو اسرائيل وانا من المسلمين ننجيك نلقيك على نجوة من الارض وهو النشز المكان المرتفع **حدثنا** محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة واليهود تصوم يوم عاشوراء فقالوا هذا يوم ظهر فيه موسى على فرعون فقال النبي صلى الله عليه وسلم لاصحابه انتم احق بموسى منهم فصوموا

سورة هود بسم الله الرحمن الرحيم

وقال ابو ميسرة الأواه الرحيم بالحبشية وقال ابن عباس بادي الرأي ما ظهر لنا وقال مجاهد الجودي جبل بالجزيرة وقال الحسن انك لانت الحليم يستهزؤن به وقال ابن عباس اقلعي امسكي عصيب شديد لا جرم بلى وفار التنور نبع الماء وقال عكرمة وجه الارض

باب الا انهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه الا حين يستغشون ثيابهم يعلم ما يسرون وما يعلنون انه عليم بذات الصدور وقال غيره وحاق نزل يحيق ينزل يؤس فعول من يئست وقال مجاهد تبتئس تحزن يثنون صدورهم شك وامتراء في الحق ليستخفوا منه من الله ان استطاعوا **حدثنا** الحسن بن محمد بن صباح قال حدثنا حجاج قال قال ابن جريج اخبرني محمد بن عباد بن جعفر انه سمع ابن عباس يقرأ الا انهم تثنوني صدورهم قال سألته عنها فقال اناس كانوا يستحيون ان يتخلوا فيفضوا الى السماء وان يجامعوا نساءهم فيفضوا الى السماء فنزل ذلك فيهم **حدثني** ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام عن ابن جريج واخبرني محمد بن عباد بن جعفر ان ابن عباس قرأ الا انهم تثنوني صدورهم قلت يا ابا العباس ما تثنوني صدورهم قال كان الرجل يجامع امرأته فيستحيي او يتخلى فيستحيي فنزلت الا انهم تثنوني صدورهم **حدثنا** الحميدي قال حدثنا سفيان قال حدثنا عمرو قال قرأ ابن عباس الا انهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه الا حين يستغشون ثيابهم وقال غيره عن ابن عباس يستغشون يغطون رؤسهم سيء بهم ساء ظنه بقومه وضاق بهم ذرعا باضيافه بقطع من الليل بسواد وقال مجاهد انيب ارجع **باب** قوله وكان عرشه على الماء **حدثنا** ابو اليمان قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله انفق انفق عليك وقال يد الله ملأى لا تغيضها نفقة سحاء الليل والنهار وقال ارأيتم ما انفق منذ خلق السماء والارض فانه لم يغض ما في يده وكان عرشه على الماء وبيده الميزان يخفض ويرفع اعتراك افتعلت من عروته اي اصبته ومنه يعروه واعتراني

---

١ بالحبشة ٢ قال ابن عباس ٣ الى قوله عليم بذات الصدور ٤ واقتراء ٥ الصباح ٦ يثنون ٧ فسألته ٨ يستخفون ٩ ثنا ١٠ يثنون ١١ فيستحي ١٢ يثنون ١٣ ابن دينار ١٤ تثنوني ١٥ ليستخفوا منه ١٦ قال ابو عبيد الله ١٧ اليه ١٨ انيب ارجع ١٩ اليه ٢٠ عن ٢١ افرايتم ٢٢ مذ ٢٣ افتعلك

---

١ قوله لقضي اليهم اجلهم اي لاميتوا واهلكوا وقرأ ابن عامر ويعقوب لقضى على بناء الفاعل وهو الله. بيضاوي قوله لاهلك من دعي عليه بضم الهمزة والدال مبنيين للمفعول ولابي ذر بفتحهما. قس قوله فلاماته عطف تفسيري وقيل نزلت فيمن قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية ١٢ خير جاري **٢** قوله احسنوا الحسنى يريد قوله تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة وقال مجاهد فيما وصله الفريابي وغيره اي مثلها حسنى وزيادة اي مغفرة ولابوي الوقت وذر ورضوان وقال غيره قيل هو ابو قتادة هي النظر الى وجهه تعالى وقد رواه مسلم والترمذي وغيرهما مرفوعا وروي عن الصديق وحذيفة وابن عباس قوله الكبرياء قال مجاهد في قوله تعالى وتكون لكما الكبرياء هو الملك بضم الميم لان النبي اذا صدق صارت مقاليد امته وملكهم اليه ١٢ قس **٣** قوله ننجيك بسكون النون وتخفيف الجيم من انجى وهي قراءة يعقوب وفي بعضها بتشديد الجيم اي نلقيك على نجوة من الارض ليراك بنو اسرائيل وقرئ ننحيك بالحاء المهملة المشددة اي نلقيك بناحية مما يلي البحر قال كعب رماه الى الساحل كانه ثور ١٢ ملتقط من قس بيض. **٤** قوله الاواه يريد قوله تعالى ان ابراهيم لحليم اواه منيب اي كثير التأوه من الذنوب والتأسف على الناس ١٢ بيضاوي **٥** قوله قال ابن عباس في قوله تعالى وما نراك اتبعك الا الذين هم اراذلنا بادي الرأي اي ظاهر الرأي من غير تعمق كذا في البيضاوي قوله وقال مجاهد اي في قوله تعالى واستوت على الجودي الجودي جبل بالجزيرة التي بين دجلة وفرات بقرب الموصل. ك قوله عصيب اي في قوله تعالى هذا يوم عصيب اي شديد من عصبه اذا شده قوله لا جرم يريد قوله تعالى لا جرم انهم في الآخرة هم الاخسرون اي بل اي حقا انهم في الآخرة هم الاخسرون قوله وفار التنور قال تعالى حتى اذا جاء امرنا وفار التنور اي نبع الماء فيه وارتفع كالقدر تفور والتنور تنور الخبز ابتدأ منه النبوع على خرق العادة وكان في الكوفة في موضع مسجدها او في الهند او بعين وردة من ارض الجزيرة ١٢ بيضاوي قس **٦** قوله وقال غيره اي غير عكرمة قال تعالى وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن اي نزل قوله يؤس يريد قوله تعالى انه ليؤس كفور اي قطوع رجاؤه من فضل الله لقلة صبره وعدم ثقته بالله كفور اي مبالغ في كفران ما سلف له من النعمة قوله تبتئس بفوقيتين مفتوحتين بينهما موحدة ساكنة اي تحزن يريد قوله تعالى واوحي الى نوح انه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن فلا تبتئس بما كانوا يفعلون اقنطه الله من ايمانهم ونهاه ان يغتم بما فعلوه من التكذيب والايذاء ١٢ بيض قس **٧** قوله تثنوني بفتح الفوقية وسكون المثلثة وفتح النون وبعد الواو الساكنة نون اخرى مكسورة ثم تحتية مضارع اثنوني على وزن افعوعل يفعوعل كاعشوشب يعشوشب من الثني وهو بناء مبالغة لتكرير العين وصدورهم بالرفع على الفاعلية. قس وسيجئ ١٢ **٨** قوله واخبرني بالواو عطفا على مقدر اي اخبرني غير محمد بن عباد ومحمد بن عباد قوله ان ابن عباس قرأ الا انهم تثنوني بفتح الفوقية والنون الاولى وكسر الثانية واسقاط التحتية وصدورهم نصب على المفعولية ١٢ قس **٩** قوله الا انهم يثنون بفتح التحتية وضم النون الاولى وفتح الاخرى من غير تحتية وصدورهم نصب على المفعولية ولابي ذر تثنوني باثبات التحتية بعد النون وفتح النون الاولى وصدورهم بالنصب والتانيث مجازي فجاز تذكير الفعل باعتبار تاويل فاعله بالجمع وتانيثه باعتبار تاويله بالجماعة ١٢ قس **١٠** قوله يستغشون يغطون قال ابن حجر تفسير التغشي بالتغطية متفق عليه وتخصيص ذلك بالرأس يحتاج الى توقيف وهو منقول عن ابن عباس وقوله في قصة لوط ولما جاءت رسلنا لوطا سيء بهم اي ساء ظنه بقومه قوله وضاق بهم باضيافه فالضمير الاول للقوم والثاني للاضياف فاختلف الضميران والاكثرون على اتحادهما كما مر قريبا وقوله تعالى للوط فاسر باهلك بقطع من الليل اي بسواده وصله ابن ابي حاتم عن ابن عباس وقال قتادة فيما وصله عبد الرزاق اي بطائفة من الليل ١٢ قس **١١** قوله لا تغيضها نفقة سحاء اي دائمة الصب بالعطاء من سح سحا وهو فعلاء وصف لملأى وهو فعلى وروي يمين الله ملأى سحا بالتنوين مصدر قوله وبيده الميزان كناية عن العدل بين الخلق قوله يخفض اي من يشاء ويرفع من يشاء ويوسع الرزق على من يشاء ويقتره على من يشاء ١٢ قس مجمع **١٢** قوله اعتراك من باب افتعلت وفي بعضها افتعلك قال العيني والصواب ان يقال اعترى افتعل فلا يحتاج لكاف الخطاب في الوزن قوله من عروته اي اصبته قال الجوهري عروت الرجل عروة عروا اذا الممت به واتيته طالبا فهو معرو وفلان تعروه الاضياف وبعتريه اي يغشاه قس اي قال تعالى ان نقول الا اعتراك بعض آلهتنا بسوء اي ما نقول الا قولنا اعتراك اي اصابك من عراه يعروه اذا اصابه ١٢ بيضاوي

حل اللغات فار التنور من الفور وهو الغليان يثنون يحرفون صدورهم ووجوههم عن الحق يستخفون من الحياء وقيل يستخفون من الاستخفاء ان يتخلوا اي ان يدخلوا في الخلاء ١٢. **عــه** بحر القلزم حافظين لهم وكانوا فيما قيل ستمائة الف وعشرون الف مقاتل لا يعدون فيهم ابن عشرين لصغره ولا ابن ستين لكبره ١٢ قس.

اَخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا اى فى ملكه وسلطانه عَنِيدٌ وعنود وعاند واحد وهو تاكيد التجبر اِسْتَعْمَرَكُمْ جعلكم عُمَّارًا اعمرته الدار فهى عُمْرٰى جعلتها له نَكِرَهُمْ وانكرهم واستنكرهم واحد حَمِيْدٌ مَّجِيْدٌ كانه فعيل من ماجد محمود من حَمِدَ سِجِّيْلٍ الشديد الكبير سجّيل و سجّين اللام والنون اختان وقال تميم بن مُقبل: ورَجْلَةٍ يضربون البَيْضَ ضاحيةً ضربا تواصى به الابطال سجّينا وَاِلٰى مَدْيَنَ اَخَاهُمْ شُعَيْبًا الى اهل مدين لان مدين بلد ومثله وَسْئَلِ الْقَرْيَةَ سل العِير يعنى اهل القرية والعير وَرَآءَكُمْ ظِهْرِيًّا يقول لم تلتفتوا اليه ويقال اذا لم يقض الرجل حاجته ظهرت بحاجتى وجعلتنى ظهريا والظهرى ههنا ان تاخذ معك دابّة او وعاءً تستظهر به اَرَاذِلُنَا سُقّاطنا اِجْرَامِىْ هو مصدر من اجرمت وبعضهم يقول جرمت اَلْفُلْكُ والفَلَك واحد وجمع وهى السفينة والسفن مُجْرٖهَا موقفها وهو مصدر اجريت وارسيت حبست ويُقرأ مَرْسٰهَا من رست هى ومَجْرٖهَا من جرت هى ومُجْرِيها ومُرْسِيها من فعل بها الراسيات الثابتات

بَابُ قوله وَيَقُوْلُ الْاَشْهَادُ هٰٓؤُلَآءِ الَّذِيْنَ كَذَبُوْا عَلٰى رَبِّهِمْ اَلَا لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الظّٰلِمِيْنَ واحد الاشهاد شاهد مثل صاحب واصحاب

۶۸۵ — حدثنا مُسَدَّد قال حدثنا يزيد بن زُرَيع قال حدثنا سعيد وهشام قالا حدثنا قتادة عن صفوان بن مُحْرِز قال بينا ابن عُمَر يطوف اذ عرض رجل فقال يا ابا عبد الرحمٰن او قال يا ابن عمر سمعت النبى صلى الله عليه وسلم فى النجوى فقال سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول يُدْنى المؤمن من ربّه وقال هشام يدنو المؤمن حتى يضع عليه كنفه فيُقرّره بذنوبه تعرف ذنب كذا يقول رب اعرف يقول مرتين فيقول سترتها فى الدنيا واغفرها لك اليوم ثم تُطوى صحيفة حسناته واما الآخرون او الكفار فينادى على رؤس الاشهاد هٰٓؤُلَآءِ الَّذِيْنَ كَذَبُوْا عَلٰى رَبِّهِمْ وقال شيبان عن قتادة حدثنا صفوان

بَابُ قوله وَكَذٰلِكَ اَخْذُ رَبِّكَ اِذَآ اَخَذَ الْقُرٰى وَهِىَ ظَالِمَةٌ اِنَّ اَخْذَهٗٓ اَلِيْمٌ شَدِيْدٌ اَلرِّفْدُ الْمَرْفُوْدُ العون المعين رفدته اعنته تَرْكَنُوْا تميلوا فَلَوْلَا كَانَ فهلّا كان اُتْرِفُوْا اُهلكوا وقال ابن عباس زَفِيْرٌ وَّشَهِيْقٌ صوت شديد وصوت ضعيف

۶۸۶ — حدثنا صدقة بن الفضل قال اخبرنا ابو معٰوية قال حدثنا بُرَيد بن ابى بردة عن ابى بُردة عن ابى موسٰى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ليُملى للظالم حتى اذا اخذه لم يُفلته قال ثم قرأ وَكَذٰلِكَ اَخْذُ رَبِّكَ اِذَآ اَخَذَ الْقُرٰى وَهِىَ ظَالِمَةٌ اِنَّ اَخْذَهٗٓ اَلِيْمٌ شَدِيْدٌ

بَابُ قوله وَاَقِمِ الصَّلٰوةَ طَرَفَىِ النَّهَارِ وَزُلَفًا مِّنَ الَّيْلِ اِنَّ الْحَسَنٰتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّاٰتِ ذٰلِكَ ذِكْرٰى لِلذّٰكِرِيْنَ

---

۱ ويقول الاشهاد واحدة شاهد مثل صاحب واصحاب ۲ واصحاب العير ۳ لحاجتى ۴ جعلنى ۵ مسيرها ومرساها ۶ مدفعها ۷ مجريها ومرسيها ۸ راسيات ۹ ثابتات ۱۰ الاٰية ۱۱ واحدة ۱۲ ابن ابى عروبة ۱۳ قال ۱۴ يا رب ۱۵ يعطى ۱۶ الا لعنة الله على الظلمين

۱ قوله عنيد بالبارق قوله تعالى واتبعوا امر كل جبار عنيد وعنود بالواو وعاند بالالف واحد قال ابو عبيدة هو تاكيد التجبر وقال غيره هو من عند عنداً وعنداً اذا طغى والمعنى عصوا من دعاهم الى الايمان واطاعوا من دعاهم الى الكفر ۱۲ قس **۲** قوله استعمركم يريد قوله تعالى هو انشأكم من الارض واستعمركم فيها اى جعلكم عمارا يقال اعمرته الدار فهى عمرى اى جعلتها له مكافاة عمره وهذا تفسير ابى عبيدة وقيل معناه عمركم فيها واستبقاكم من العمر او اقدركم على عمارتها قال تعالى فلما راى ايديهم لا تصل اليه نكرهم قال ابو عبيدة نكره اى الثلاثى المجرد وانكره اى الثلاثى المزيد فيه واستنكره اى من باب الاستفعال كلها واحد فى المعنى وهو الانكار قوله تعالى انه حميد مجيد كانه اى مجيد على وزن فعيل من صيغة ماجد قيل هو بمعنى العظيم القدر فهو فعيل بمعنى مفعول قوله محمود لفعل ما يستحق به الحمد وهو ماخوذ من حمد بفتح الحاء وفى نسخة حمد بضمها مبنيا للمجهول قال تعالى وامطرنا عليهم حجارة من سجيل قال ابو عبيدة هو الشديد الكبير بالموحدة من الحجارة الصلبة واستشكل بانه لو كان يعنى السجيل الشديد لما دخلت عليه من كان يقال حجارة سجيلا لانه لا يقال حجارة من شديد واجيب باحتمال حذف الموصوف اى وارسلنا عليهم حجارة كائنة من شديد كبير اى من حجر قوى شديد صلب قوله سجيل اى باللام وسجين بالنون بمعنى واحد واللام والنون اختان من حيث انهما من حروف الزوائد وكل منهما يقلب عن الآخر ۱۲ قس عيني **۳** قوله ورجلة بفتح الراء جمع راجل ورَدى بكسر الراء على تقدير ذى رجلة هو بالجر اى ورب رجلة وقيل بالنصب عطفا على ما قبلها قوله يضربون البيض بفتح الموحدة جمع بيضة وهى الخودة اى يضربون مواضع البيض وهى الرؤس وفى نسخة البيض بكسر الموحدة جمع ابيض وهو السيف اى يضربون بالسيف على نزع الخافض قوله ضاحية بالضاد المعجمة اى فى وقت الضحوة او ظاهرة قوله تواصى على صيغة الماضى او المضارع بحذف احدى التائين قوله الابطال اى الشجعان قوله سجينا بكسر السين وتشديد الجيم وبالنون اى شديدا ۱۲ قس ك ح **۴** قوله وراءكم ظهريا يريد قوله تعالى يا قوم ارهطى اعز عليكم من الله واتخذتموه وراءكم ظهريا يقول لم تلتفتوا اليه اى جعلتم امر الله خلف ظهوركم تعظمون امر رهطى وتتركون تعظيم الله ولا تخافونه قال وما نراك اتبعك الا الذين هم اراذلنا اى سقاطنا بضم السين وشدة القاف وفى بعض النسخ بتخفيفها اى اخساؤنا قوله ان افتريته فعلى اجرامى هو مصدر من اجرمت بالهمزة وبعضهم يقول من جرمت ثلاثى مجرد والمعنى ان صح انى افتريته فعلى وبال اجرامى وحيث لم يصح فانا برئ من نسبة الافتراء الى قوله الفلك والفلك واحد بضم الفاء وسكون اللام فى الاولى وبفتحتين فى الثانية وفى نسخة عكس هذا ورجحه السفاقسى وقال الاول واحد والثانى جمع مثل أُسْد وأَسَد وفى اخرى بضم فسكون فيهما وصوبه القاضى عياض والمراد ان الجمع والواحد بلفظ واحد قس قوله مجراها بضم الميم يريد قوله تعالى وقال اركبوا فيها بسم الله مجراها اى مدفعها بفتح الميم وفى بعض النسخ موقفها بالواو والقاف والفاء وعزى لرواية القابسى قال ابن حجر وهو تصحيف لم ار فى شئ من النسخ وهو فاسد المعنى هذا ما نقله القسطلانى وفى عدة من النسخ الصحيحة الموجودة حين الطبع مجراها مسيرها ومرسيها موقفها وعليه شرح الكرمانى حيث قال قوله مجراها بضم الميم مسيرها ومرسيها موقفها وكلاهما مصدران بمعنى الاجراء والارساء انتهى قوله وقرئ مجراها ومرسيها بفتح الميم من الجرى والرسو ويقرأ ايضا مجريها ومرسيها بضم الميم بلفظ الفاعل وهو المراد بقوله من فعل بها بصيغة المعروف وبلفظ المفعول اى مجراها فعل بلفظ المجهول كذا فى الكرمانى قوله الراسيات ولابى ذر راسيات اى ثابتات يريد قوله تعالى فى سورة سبا وقدور راسيات ذكره استطرادا لذكر مرسيها كذا فى القسطلانى ۱۲ **۵** قوله واما الآخرون بالمد وفتح الخاء المعجمة قوله او الكفار بالشك من الراوى كذا فى القسطلانى قال الكرمانى الآخرون بالمد وفتح الخاء وكسرها وفى بعضها بالقصر والكسر اى المدبرون المتاخرون عن الخير انتهى وسبق فى المظالم فى ص ۳۳۰ واما الكافرون والمنافقون ۱۲ **۶** قوله الرفد المرفود فى قوله تعالى بئس الرفد المرفود اى العون المعين بضم الميم وكسر العين فسر المرفود بالمعين قال فى المصابيح وفيه نظر وقال البرماوى الوجه العون المعان قال الكرمانى وفى النسخ التى عندنا اى العون المعين بضم الميم فاما ان يقال الفاعل بمعنى المفعول واما ان يكون من باب ذى كذا اى عون ذو اعانة وان صح بفتحها فهو ظاهر ۱۲ **۷** قوله لم يفلته بضم اوله اى لم يخلصه ابدا لكثرة ظلمه بالشرك فان كان مؤمنا لم يخلصه مدة طويلة بقدر جنايته ۱۲ قس ك **۸** قوله وزلفا بالنصب عطفا على طرفى فينتصب على الظرف اذا المراد به ساعات الليل القريبة او على المفعولية عطفا على الصلوٰة واختلف فى طرفى النهار وزلف الليل فقيل الطرف الاول الصبح والثانى الظهر والعصر والزلف المغرب والعشاء وقيل الطرف الاول الصبح والثانى العصر والزلف المغرب والعشاء وليست الظهر فى هذه الآية على هذا القول بل فى غيرها وقيل الطرفان الصبح والمغرب وقيل غير ذلك واحسنها الاول ۱۲ قس.

حل اللغات

رجلة قيل الرجلة بمعنى الرجالة ضد الفرسان وقيل بل بمعنى الرجل بدون التاء وفى الاصل الرجل جمع راجل خلاف الفارس البيض بفتح الموحدة جمع ابيضة وهو السيف ضاحية اى فى وقت الضحوة الابطال جمع بطل وهو الشجاع سجينا قيل السجيل بالفارسية سنگ گل اى حجارة وطين فى النجوى اى المناجاة بين الله وبين المؤمنين يملى اى يمهل لم يفلته وبضم اوله اى لم يخلصه ذلك ذكرى اى عظة وتوبة ۱۲.

علامات

عه العامرى العجلانى الشاعر المخضرم ۱۲ قس عه فى قوله تعالى ولا تركنوا الى الذين ظلموا اى لا تميلوا اليهم ادنى ميل فان الركون هو الميل اليسير ۱۲ قس عينى.

وزلفا ساعات بعد ساعات ومنه سُمّيت المزدلفة الزُّلَفُ منزلة بعد منزلةٍ واما زُلفى فمصدرٌ من القربى ازدلفوا اجتمعوا ازلفنا جمعنا

حدثنا مسدد قال حدثنا يزيد هو ابن زُريع قال حدثنا سليمان التيمی عن ابی عثمان عن ابن مسعود ان رجلا اصاب من امرأة قبلة فاتی رسول الله صلی الله علیه وسلم فذكر له ذلك فانزلت عليه واقم الصلوٰة طرفی النهار وزلفا من اليل ان الحسنات يذهبن السيأت ذلك ذكرى للذاكرين قال الرجل الى هذه قال لمن عمل بها من امتی

بسم الله الرحمٰن الرحيم سورة يوسف

وقال فضيل عن حصين عن مجاهد متكا الاترج وقال فضيل الاترج بالحبشية مُتْكاً وقال ابن عيينة عن رجل عن مجاهد متكا كل شئ قُطع بالسكين وقال قتادة لذو علم عامل بما علم وقال ابن جبير صُواع مكوك الفارسی الذی يلتقی طرفاه كانت تشرب به الاعاجم وقال ابن عباس تُفَنِّدُونَ تجهلون وقال غيره غيابة كل شئ غيّب عنك شيئا فهو غيابة والجُبّ الركية التی لم تُطْوَ بمؤمن لنا بمصدق لنا اشدّه قبل ان يأخذ فی النقصان يقال بلغ اشده وبلغوا اشدهم وقال بعضهم واحدها اشُدّ والمتكأ ما اتكأت عليه لشراب اولحديث اولطعام وأبطل الذی قال الاُتْرُجّ وليس فی كلام العرب الاترج فلما احتج عليهم بانه المتكأ من نمارق فروا الى شر منه فقالوا انما هو المتْك ساكنة التاء وانما المتك طرف البظر ومن ذلك قيل لها متكاء وابن المتكاء فان كان ثم اترج فانه بعد المتكأ شغفها يقال الى شغافها وهو غلاف قلبها اما شعفها فمن المشعوف اَصْبُ اَمِلْ اضغاث احلام مالا تاويل له والضغث ملء اليد من حشيش وما اشبهه ومنه خُذْ بِيَدِكَ ضِغْثًا لامن قوله اضغاث احلام واحدها ضغث نَمِيرُ من الميرة ونزداد كيل بعير ما يحمل بعير اٰوی اليه ضم اليه السقاية

ن ۱ مزدلفة ن ۲ مثل ازدلفنا اجتمعنا ۲ الاٰية ۳ سورة يوسف بسم الله الرحمٰن الرحيم ن ۶ الاترج ن ۷ الاترج ۲ قال ن ۸ لما علمناه ن ۹ ۲ سعيد ۳ الملك ن ۱۱ ۴ منه ن ۱۲ الاترج ن ۱۳ الاترج ن ۱۴ فيما ن ۱۵ بان ن ۱۶ وقالوا ن ۱۷ اترج ن ۱۸ يعد المتكأ ن ۱۹ بلغ شغافها ن ۲۰ ۲ اليهن ن ۲۱ ۲ صيا مال ن ۲۲ ۲ و

۱ قوله ومنه سميت المزدلفة لمجیٔ الناس اليها فی ساعات من الليل وقيل لازدلاف الناس اليها ای لاقترابهم الى الله وحصول المنزلة لهم عنده فيها وقيل لاجتماع الناس بها ۱۲ ک **۲** قوله متكا بضم الميم وسكون الفوقية وتنوين الكاف من غير همز وهی قراءة ابن عباس وابن عمر ومجاهد وقتادة والجحدری قوله الاترج بضم الهمزة وسكون الفوقية وضم الراء وتشديد الجيم ولابی ذر الاترنج بزيادة نون بعد الراء وتخفيف الجيم لغتان كما فی القسطلانی قال الكرمانی المتك بضم الميم وسكون الفوقية باللغة الحبشية الاترج وقد يدغم النون فی الجيم فيقال الاترج انتهی قال السيوطی هی قراءة اما القراءة المشهورة فهی ما يتكأ عليه من وسادة وغيرها انتهی قال البغوی فی تفسير قوله تعالى واعتدت لهن متكا ای ما يتكئ عليه وقال ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن وقتادة ومجاهد متكا ای طعاما سماه متكا لان اهل الطعام اذا جلسوا يتكئون على الوسائد فسمی الطعام متكا على الاستعارة يقال اتكأنا عند فلان ای اطعمنا ويقرأ فی الشواذ متكا بسكون التاء واختلفوا فی معناه قال ابن عباس هو الاترج ويروی عن مجاهد مثله وقيل هو الاترج بالحبشية وقال الضحاك هو الزماورد وقال عكرمة كل شئ يقطع بالسكين وقال ابوزيد كل ما يجز بالسكين فهو عند العرب متك والمتك والبتك القطع بالميم والباء فزينت المرأة بيتها بالوان الفواكه والاطعمة ووضعت الوسائد ودعت النسوة انتهی ۱۲ **۳** قوله متكا بسكون التاء من غير همز كالسابق وهو كل شئ قطع بالسكين كالاترج وغيره من الفواكه من متك الشئ اذا قطعه فهذا اعم من الاول ۱۲ قس ک **۴** قوله لذو علم زاد ابوذر لما علمناه ای عالم بما علم ووصله ابن ابی حاتم يريد قوله تعالى وانه لذو علم لما علمناه والضمير فی وانه ليعقوب. قس قوله وقال ابن جبير ولابی ذر سعيد بن جبير صواع ولابی ذر صواع الملك هو المكوك الفارسی بفتح الميم وتشديد الكاف مضمومة مكيال معروف لاهل العراق وهو الذی يلتقی طرفاه كانت تشرب به الاعاجم وكانت من فضة وزاد ابن اسحٰق مرصعا بالجواهر كان يسقی به الملك ثم جعل صاعا يكال به كذا فی قس قال فی القاموس والمكوك كتنور طاس يشرب به ومكيال يسع صاعا ونصفا او نصف رطل الى ثمان اواقی اونصف الويبة اوثلث كيلجات انتهی قال فی المجمع ويختلف مقداره باختلاف الاصطلاح فی البلاد والصواع هو صاع ای اناء كان يشرب فيه الملك انتهی ۱۲ **۵** قوله وقال ابن عباس ای فی قوله تعالى انی لاجد ريح يوسف لولا ان تفندون ای تجهلون وقال الضحاك تهرمون فتقولون شيخ كبير قد ذهب عقله وعند ابن مردويه عن ابن عباس فی قوله لولا ان تفندون ای لولا تسفهون قال فوجد ريحه من مسيرة ثلثة ايام قوله قال غيره ای غير ابن عباس فی قوله تعالى والقوه فی غيابة الجب قوله كل شئ مبتدأ وقوله غيب عنك صفة لشئ فی محل جر وقوله شيئا مفعول غيب وقوله فهو غيابة خبر المبتدأ والمبتدأ اذا تضمن معنى الشرط تدخل الفاء فی خبره والجب بالجيم الركية التی لم تطو قاله ابوعبيدة والغيابة قال الهروی شبه طاق فی البير فويق الماء لغيب ما فيه من العيون وقال الكلبی يكون فی قعر الجب لان اسفله واسع ورأسه ضيق فلا يكاد الناظر يری ما فی جوانبه قوله اشده ای قبل ان يأخذ فی النقصان وهو ما بين الثلثين والاربعين وقيل سن الشباب ومبدؤه قبل بلوغ الحلم يقال بلغ اشده وبلغوا اشدهم ای فيكون اشد فی المفرد والجمع بلفظ واحد وقال بعضهم واحدها ای واحد الاشد شد بفتح الشين من غير همز وهو قول سيبويه والكسائی كذا فی قس **۶** قوله والمتكا بتشديد الفوقية وبعد الكاف همزة اسم مفعول على قراءة الجمهور قوله ما اتكأت عليه لشراب اولحديث اولطعام ای لاجل شراب الخ كذا فی قس قال الكرمانی وغيره اعلم ان البخاری يريد [illegible] ان المتكأ فی قوله تعالى واعتدت لهن متكا اسم مفعول من الاتكاء وليس هو بمتكا بمعنى [illegible] والمعنى [illegible] البظر الى الفرج فجاء فيها بعبارات منحرفة ۱۲

۷ قوله وابطل ای من قال ان المتك بمعنى الاترج فقد قال باطلا اذ ليس فی كلامهم ذلك. ک قال فی الخير الجاری وفی العينی روی عن ابن عباس انه كان يقرأ متكا مخففة ويقول هو الاترج وقال بعضهم ان البخاری تبع اباعبيدة فلحقه آفة التقليد وقال صاحب التوضيح هذه الدعوى اعنی ليس من كلام العرب من الاعاجيب وقد قال فی المحكم المتكأ الاترج كذا فی العينی وفی القاموس فی فصل التاء من باب الجيم الاترج والاترجة والترنجة والترنج معروف وقال فی باب الكاف المتك الاترج انتهی مختصرا ۱۲ **۸** قوله فلما احتج عليهم بانه المتكأ من نمارق ای لما اورد الحجة عليهم ای على القائلين بانه الاترج وثبت ان المتكأ عبارة عن النمرقة والمخدة ونحوهما لاعن الاترج فروا الى شر منه وابعد من ذلك فقالوا ولابی ذر قالوا انما هو المتك ساكنة التاء وانما المتك طرف البظر يعنی قالوا المراد منه المتك الذی بمعنى طرف البظر بالموحدة والمعجمة بمعنى الفرج ومن ذلك قيل لها ای للمرأة المتكاء مونث الامتك افعل الصفة وللرجل ابن المتكاء وفی بعضها متكی مونث الامتك افعل التفضيل قوله فانه كان ثم بفتح المثلثة وشدة الميم ای فی ذلك المجلس قوله فانه بعد المتكأ على لفظ الظرف بمعنى ضد قبل وهذا ظاهر وفی اكثر النسخ فانه يعد بضم التحتية وفتح المهملة وتشديد الدال على صيغة المضارع ای يهيأ ويرتب للمتكأ لكن ينبغی ان يراد من النسخة الآخرة ما يراد من الاولى لما فی الثانية خفاء والمعنى يكون مع المتكأ الاترج وفی بعضها مع المتكأ هذا ملتقط من الكرمانی والخير الجاری قال القسطلانی وقيل المتكأ طعام يحز حزا وقال ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن وقتادة ومجاهد متكأ طعاما لان اهل الطعام اذا جلسوا يتكئون على الوسائد فسمی الطعام متكأ على الاستعارة وقيل متكأ طعام يحتاج الى ان يقطع بالسكين لانه متى كان كذلك احتاج الانسان الى ان يتكأ عليه عند القطع وقد علم مما مر ان المتك المخفف يكون بمعنى الاترج وطرف البظر وان المشدد ما يتكأ عليه من وسادة ونحوه فلا تعارض بين النقلين كما لا يخفى وكان الاولى سياق قوله والمتكأ ما اتكأت عليه عقب متكا كل شئ قطع بالسكين ويشبه ان يكون من ناسخ غير مرتب انتهی قوله شغفها ای فی قوله تعالى وقد شغفها حبا يقال بلغ الى شغافها ای وصل الحب الى غلاف قلبها واما شعفها بالعين المهملة وهی قراءة الحسن وابن محيصن فمن المشعوف وهو الذی احرق قلبه الحب. قس ک خ قوله اصب فی قوله تعالى والا تصرف عنی كيدهن اصب اليهن ای اميل الى اجابتهن ۱۲ قس **۹** قوله لا من قوله اضغاث احلام ای الضغث فی قوله تعالى وخذ بيدك ضغثا بمعنى الكف من الحشيش لا بمعنى ما لا تأويل له ۱۲ ک. **۱۰** قوله ونمير يريد قوله هذه بضاعتنا ردت الينا ونمير اهلنا من الميرة بكسر الميم وهی الطعام ای نجلب الى اهلنا الطعام ونزداد كيل بعير ای ما يحمل البعير بسبب حضور اخينا لانه كان يكيل لكل رجل حمل بعير قوله آوی اليه ای ضم اليه اخاه بنيامين الى الطعام او الى المنزل قوله السقاية يريد قوله تعالى فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية مكيالا ای اناء كان يوسف عليه السلام يشرب به فجعلوه مكيالا لئلا يكتالوا بغيره فيظلموا قوله خلصوا نجيا ای اعتزلوا وللكشميهنی اعترفوا نجيا وهو الصواب ای انفردوا وليس معهم اخوهم او خلا بعضهم عن بعض يتشاورون لا يخالطهم غيرهم ونجيا حال من فاعل خلصوا يستوی فيه الذكر والمونث. قس والمثنی والجمع ۱۲ ک

حل اللغات

الميرة بكسر الميم هی الطعام. احلام جمع حلم الذی هو بمعنى لا تاويل له الهم بمعنى الغم آيات دلائل وعلامات معادن العرب اصولهم افك فی اللغة بمعنى الكذب ۱۲

ب والزماورد بالضم طعام من البيض واللحم معرب والعامة تقول بزماورد ۱۲ ف.

مليئا ل تفتؤا ١ تزال حرضا محرضا يذيبك الهم تحسسوا تخبروا مزجاة قليلة غاشية من عذاب الله عاملة مجللة باب قوله ويتم نعمته عليك وعلى ال يعقوب كما اتمها على ابويك من قبل ابراهيم واسحق حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الصمد عن عبد الرحمن ابن عبد الله بن دينار عن ابيه عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الكريم ابن الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم باب قوله لقد كان في يوسف واخوته ايات للسائلين حدثني محمد قال اخبرنا عبدة عن عبيد الله عن سعيد بن ابي سعيد عن ابي هريرة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم اي الناس اكرم قال اكرمهم عند الله اتقاهم قالوا ليس عن هذا نسألك قال فاكرم الناس يوسف نبي الله ابن نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله قالوا ليس عن هذا نسألك قال فعن معادن العرب تسألوني قالوا نعم قال فخياركم في الجاهلية خياركم في الاسلام اذا فقهوا تابعه ابو اسامة عن عبيد الله باب قوله قال بل سولت لكم انفسكم سولت زينت حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال ح و حدثنا الحجاج قال حدثنا عبد الله بن عمر النميري قال حدثنا يونس بن يزيد الايلي قال سمعت الزهري قال سمعت عروة بن الزبير و سعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله عن حديث عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين قال لها اهل الافك ما قالوا فبرأها الله كل حدثني طائفة من الحديث قال النبي صلى الله عليه وسلم ان كنت بريئة فسيبرئك الله وان كنت الممت بذنب فاستغفري الله وتوبي اليه قلت اني والله لا اجد مثلا الا ابا يوسف فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون وانزل الله ان الذين جاءو بالافك العشر الايات حدثنا موسى قال حدثنا ابو عوانة عن حصين عن ابي وائل قال حدثني مسروق بن الاجدع قال حدثتني ام رومان وهي ام عائشة قالت بينا انا وعائشة اخذتها الحمى فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعل في حديث تحدث قالت نعم وقعدت عائشة قالت مثلي ومثلكم كيعقوب وبنيه بل سولت لكم انفسكم امرا فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون باب قوله وراودته التي هو في بيتها عن نفسه وغلقت الابواب وقالت هيت لك قال عكرمة هيت لك بالحورانية هلم وقال ابن جبير تعاله حدثني احمد بن سعيد قال حدثنا بشر بن عمر قال حدثنا شعبة عن سليمان عن ابي وائل عن عبد الله بن مسعود قالت هيت لك قال وانما نقرؤها كما علمناها مثواه مقامه والفيا وجدا الفوا اباءهم الفينا وعن ابن مسعود بل عجبت ويسخرون حدثنا الحميدي قال حدثنا سفين عن الاعمش عن مسلم عن مسروق عن عبد الله ان قريشا لما ابطؤا عن النبي صلى الله عليه وسلم بالاسلام قال اللهم اكفنيهم بسبع كسبع يوسف فاصابتهم سنة حصت كل شيء حتى اكلوا العظام حتى جعل الرجل ينظر الى السماء فيرى بينه وبينها مثل الدخان قال الله فارتقب يوم تاتي السماء بدخان مبين قال الله انا كاشفوا العذاب قليلا انكم عائدون افيكشف عنهم العذاب يوم القيمة وقد مضى الدخان ومضت البطشة باب قوله فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن ايديهن ان ربي

١ استيئسوا ٢ ييئسوا من الياس لا تيئسوا من روح الله معناه الرجاء خلصوا نجيا اعتزلوا نجيا والجميع انجية يتناجون الواحد نجي والاثنان والجميع نجي وانجية تفتأ ٣ وقال ثني اية ثنا عبد الله تسألوني ٢ امرا فصبر جميل ٢ عصبة منكم الايات العشر ٢ بن اسمعيل ثنا وقال انما على ٢ الى قوله قلن حاش لله

ا‍ ه قوله تفتؤ بالواو وبالالف وهو جواب القسم على حذف لا وهي ناقصة بمعنى لا تزال قوله حتى تكون حرضا اي محرضا بضم الميم وفتح الراء يذيبك الهم والمعنى لا تزال تذكر يوسف بالحزن والبكاء عليه حتى تموت من الهم والحرض في الاصل مصدر ولذلك لا يثنى ولا يجمع وقوله تعالى اذهبوا فتحسسوا من يوسف واخيه اي تخبروا خبرا من اخبار يوسف واخيه والتحسس طلب الشيء بالحاسة وقوله افامنوا ان تاتيهم غاشية من عذاب الله هي عقوبة عامة مجللة من جلل الشيء اذا عمه صفة لغاشية ١٢ قس. ٢ ه قوله مثلي ومثلكم كيعقوب اي صفتي كصفة يعقوب عليه السلام حيث صبر صبرا جميلا وقال والله المستعان وسقط قوله بل سولت لكم الى جميل لغير ابي ذر كذا في القسطلاني قال الكرماني لا منافاة بينه وبين ما تقدم من انها قالت ابا يوسف وان كانت القصة واحدة لان هذا من كلام الراوي نقلا بالمعنى انتهى ١٢ ٣ ه قوله وراودته التي هو في بيتها عن نفسه طلبت منه وعملت ان يواقعها من راد يرود اذا جاء وذهب لطلب الشيء قوله وغلقت الابواب قيل كانت سبعة والتشديد للتكثير او للمبالغة في الايثاق قوله وقالت هيت لك اي اقبل وبادر او تهيأت لك والكلمة على الوجهين اسم فعل بني على الفتح كاين واللام للتبيين كالتي في سقيا لك وقرأ ابن كثير بالضم تشبيها له بحيث ونافع وابن عامر بالفتح وكسر الهاء كعيط وهي لغة فيه وقرئ هيت كجير وهيت كحيث من هاء يهيء اذا تهيأ وعلى هذا فاللام من صلته ١٢ بيضاوي ٤ ه قوله بالحورانية هلم هذا وصله ابن جرير عن عكرمة عن ابن عباس وقال ابو عبيد القاسم بن سلام وكان الكسائي يقول هي لغة لاهل حوران وقعت الى اهل الحجاز وقال السدي هي معربة من القبطية بمعنى هلم لك وقال ابن عباس من السريانية وقيل من العبرانية والجمهور على انها عربية ١٢ قس ٥ ه قوله قال وانما نقرؤها كما علمناها قال السيوطي وقراءته بضم التاء والمذكورة له بفتحها انتهى قال القسطلاني هذا قد اورده المؤلف مختصرا وقد اخرجه عبد الرزاق كما قال الحافظ ابن كثير وابن جرير عن الثوري عن الاعمش بلفظ اني سمعت القراءة فسمعتم متقاربين فاقرؤا كما علمتم واياكم والتنطع والاختلاف فانما هو كقول الرجل هلم وتعال ثم قرأ وقالت هيت لك قلت ان ناسا يقرؤنها هيت قال لان اقرأها كما علمت احب الي ١٢ ٦ ه قوله بل عجبت ويسخرون بضم التاء قال الكرماني فان قلت هذه في سورة الصافات فلم ذكرها هنا قلت لبيان ان ابن مسعود يقرء مضموما كما يقرء هيت مضموما وكان شريح القاضي يقرء بالفتح ويقول ان الله لا يعجب وانما يعجب من لا يعلم فقال ابراهيم النخعي ان شريحا يعجبه علمه وان عبد الله بن مسعود كان يقرء بالضم انتهى قال في الخير الجاري ومعنى يعجبه علمه انه اعتمد على ما لا اعتماد لنا عليه انتهى ١٢ قال القسطلاني واذا ثبت الرفع فليس لانكاره معنى بل يحمل على ما يليق به تعالى ١٢ ٧ ه قوله ومضت البطشة الكبرى ثم بدر وعن الحسن البطشة الكبرى يوم القيمة ووجه المناسبة بين الحديث والترجمة لعله نظر الى آخر الحديث وهو ان ابا سفين قال للنبي صلعم انك بعثت بصلة الرحم وان قومك قد هلكوا فادع الله لهم فدعا لهم بكشف ففيه انه عفا عن قومه كما عفا يوسف عليه السلام عن امرأة العزيز. ك قس ومر الحديث في ص ٢١٠ في الاستسقاء ١٢

حل اللغات الممت من الهم بمعنى اتيان ذنب ١٢. ت والمؤلف في كتاب الانبياء ١٢ قس.

ع ه بضم الراء وتفتح بنت عامر بن عويمر بن عبد شمس قال الحافظ ابو نعيم بقيت بعد رسول الله صلعم دهرا طويلا وفيه تاييد لتصريحه بسماع مسروق منها فيكون الحديث متصلا وما روي انها ماتت سنة ست فقد نبه البخاري في تاريخه انها رواية ضعيفة وحديث مسروق اسند اي اصح اسنادا وقد جزم ابراهيم الحربي بان مسروقا انما سمع من ام رومان في خلافة عمر فقد ظهر ان الذي وقع في الصحيح هو الصواب ١٢ قس

بِكَيْدِهِنَّ عَلِيْمٌ قَالَ مَا خَطْبُكُنَّ إِذْ رَاوَدْتُّنَّ يُوْسُفَ عَنْ نَّفْسِهٖ قُلْنَ حَاشَ لِلّٰهِ وَحَاشَ وحاشا تنزيه واستثناء حَصْحَصَ وضح حدثنا ٤٦٩٤
سعيد بن تليد قال حدثنا عبد الرحمٰن بن القسم عن بكر بن مُضَر عن عمرو بن الحارث عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن سعيد
ابن المُسَيّب وابی سلمة بن عبد الرحمٰن عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم يرحم الله لوطا لقد كان ياوی الی ركن شديد
ولو لبثتُ فی السجن ما لبث يوسف لاجبتُ الداعی ونحن احق من ابراهيم اِذْ قال له اَوَلَمْ تُؤْمِنْ قال بلٰی ولٰكن ليطمئن قلبی باب قوله
حَتّٰى اِذَا اسْتَيْئَسَ الرُّسُلُ حدثنا ٤٦٩٥ عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرنی عروة بن
الزبير عن عائشة قالت له وهو يسألها عن قول الله تعالٰی حَتّٰى اِذَا اسْتَيْئَسَ الرُّسُلُ قال قلت اكُذِبوا ام كُذِّبوا قالت عائشة كُذِّبوا
قلت فقد استيقنوا انّ قومهم كذّبوهم فما هو بالظن قالت اجل لعمری لقد استيقنوا بذلك فقلت لها وظنّوا انهم قد كُذِبوا قالت
معاذ الله لم تكن الرسل تظن ذلك بربها قلت فما هذه الاٰية قالت هم اتباع الرسل الذين اٰمنوا بربهم وصدّقوهم فطال عليهم البلاء
واستأخر عنهم النصر حتی اذا استيئس الرسل ممن كذّبهم من قومهم وظنّت الرسل انّ اتباعهم قد كذّبوهم جاءهم نصر الله عند ذلك
حدثنا ٤٦٩٦ ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهری قال اخبرنی عروة فقلت لعلّها كُذِبوا مخففة قالت معاذ الله نحوه سورة
الرعد بسم الله الرحمٰن الرحيم وقال ابن عباس كَبَاسِطِ كَفَّيْهِ مثل المشرك الذی عبد مع الله الٰهًا غيره كمثل
العطشان الذی ينظر الی خياله فی الماء من بعيد وهو يريد ان يتناوله ولا يقدر وقال غيره سَخَّرَ ذلّل مُتَجَاوِرَاتٌ متدانيات المَثُلَاتُ
واحدها مَثُلَة وهی الاشباه والامثال وقال اِلَّا مِثْلَ اَيَّامِ الَّذِيْنَ خَلَوْا بِمِقْدَارٍ بقدرٍ مُعَقِّبَاتٌ ملائكة حفظة تعقب الاولی منها الاخری
ومنه قيل العقيب يقال عقّبت فی اثره المِحَالِ العقوبة كباسط كفيه الی الماء ليقبض علی الماء رَابِيًا من ربا يربو وَمَتَاعٍ زَبَدٌ المتاع ما
تمتّعت به جُفَاءً اجفأت القدر اذا غلت فعلاها الزبد ثم تسكن فيذهب الزبد بلا منفعة فكذلك يميز الحق من الباطل المِهَادُ
الفراش يَدْرَءُوْنَ يدفعون درأته دفعته سَلٰمٌ عَلَيْكُمْ ای يقولون سلام عليكم وَاِلَيْهِ مَتَابِ توبتی اَفَلَمْ يَايْئَسْ لم يتبيّن قَارِعَةٌ

ن ٧ وقال غيره المثلات ٢ ن ٨ يقال عقبت ن ٩ يقال اجفات ٢ ن ١٠ عنی ن ١١ والمتاب ٢ ن ١٢ اليه

١ قوله حاش بغير الف بعد الشين وحاشا بها لفظا تنزيه فتكون اسمه بدل له قراءة بعضهم حاشا لله بالتنوين قوله استثناء ذهب سيبويه واكثر البصريين الی انها حرف بمنزلة الا لكنها تجر المستثنٰی ١٢ قس ٢ قوله ما لبث ولابی ذر لبثت بضم اللام وسكون الموحدة وكان قد لبث سبع سنين وسبعة اشهر وسبعة ايام وسبع ساعات كما قيل قوله لاجبت الداعی ای لاسرعت الی الاجابة الی الخروج من السجن قال محی السنة وصف صلعم يوسف عليه السلام بالاناة والصبر حيث لم يبادر الی الخروج حين جاء الرسول قس قوله ونحن احق الخ ای لو كان الشك متطرقا الی ابراهيم لكنت احق به وقد علمتم انی لا اشك فاعلموا انه كذلك وفيه ترجيح ابراهيم علی نفسه وجوابه انه قال ذلك تواضعا او قبل ان يوحی اليه انه سيد ولد آدم ١٢ لمعات ومر الحديث مع بيانه فی ص ٤٧٢ قوله ولكن ليطمئن قلبی فلم يكن شك فی القدرة علی الاحياء بل اراد الترقی من علم اليقين الی عين اليقين مع مشاهدة الكيفية ١٢ قس ٣ قوله قالت معاذ الله لم تكن الرسل تظن ذلك بربها وهذا ظاهر انها انكرت قراءة التخفيف بناء علی ان الضمير للرسل ولعلها لم يبلغها فقد ثبت متواترة فی آخرين ووجهت بان الضمير فی وظنوا عائد علی المرسل اليهم لتقدمهم فی قوله كيف كان عاقبة الذين من قبلهم والضمير فی انهم وكذبوا علی الرسل ای ظن المرسل اليهم ان الرسل قد كذبوا ای كذبوا من ارسل اليهم بالوحی وبنصرهم عليهم اوان الضمائر كلها ترجع الی الرسل اليهم ای ظن المرسل اليهم ان الرسل قد كذبوهم فيما ادعوا من النبوة وفيما يوعدون به من لم يؤمن من (بيان ما) العقاب او كذبهم المرسل اليهم ابو عبد الله ان وقول الكرمانی لم تنكر عائشة القراءة وانما انكرت التأويل خلاف الظاهر ١٢ قس ومر فی ص ٤٨٠ ٤ قوله كباسط كفيه يريد قوله تعالٰی له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشیء الا كباسط كفيه الی الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه ای مثل المشرك الذی عبد مع الله الٰها غيره ولابی ذر الٰها آخر غيره كمثل العطشان الذی ينظر الی خياله فی الماء من بعيد وهو يريد ان يتناوله ولا يقدر ای عليه هذا وصله ابن ابی حاتم وجه التشبيه عدم قدرة المدعو علی تحصيل مراده بل عدم العلم بحال الداعی ١٢ ٥ قوله وقال غيره ای غير ابن عباس فی تفسير قوله تعالٰی وسخر الشمس والقمر معناه ذلل بتشديد اللام الاولٰی خير جاری ای ذللهما لما اراد منهما كالحركة المستمرة علی حد من السرعة تنفع فی حدوث الكائنات وبقائها بيضاوی وفی اليونينية ذلك بكاف بعد لام وهی مصلحة فی الفرع لا ما هو الذی رأيته فی النسخ المعتمدة قس هذه الحاشية الاخيرة من قوله وفی اليونينية الخ وجدتها مكتوبة فی حاشية المنقول عنها وليست هی فی نسختی القسطلانی الموجودتين عندی والله اعلم ١٢ ٦ قوله متجاورات يريد قوله تعالٰی وفی الارض قطع متجاورات ای متدانيات فی الاوضاع مختلفة باعتبار كونها طيبة وسبخة رخوة وصلبة صالحة للزرع والشجر اولاحدهما وغير صالحة لشیء من ذلك مع ان تاثير الكواكب فيها علی السواء وانها متضاهية متشاركة فی النسب والاوضاع فلا بد من مخصص يخصص كلا منها بخاصية دون اخری وما ذلك الا لارادة الفاعل المختار ١٢ ملتقط من قس بيض ٧ قوله المثلات فی قوله تعالٰی وقد خلت من قبلهم المثلات واحدها مثلة بفتح الميم وضم المثلثة كسمرة وسمرات وهی الاشباه والامثال قاله ابو عبيدة وعند الطبری من طريق معمر عن قتادة قال المثلات العقوبات وسميت بذلك لما بين العقاب والمعاقب من المماثلة كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها وقال تعالٰی الا مثل ايام الذين خلوا ١٢ ملتقط من قسطلانی ٨ قوله بمقدار ای فی قوله تعالٰی وكل شیء عنده بمقدار ای بقدر لا يجاوزه ولا ينقص عنه قوله معقبات ولابی ذر يقال معقبات يريد قوله تعالٰی له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله ای ملٰئكة حفظة يحفظونه فی نومه ويقظته من الجن والانس والهوام من بين يديه ومن خلفه ليلا ونهارا تعقب فی حفظه الاولٰی منها الاخری فاذا صعدت ملٰئكة النهار عقبتها ملٰئكة الليل وبالعكس قوله يقال عقبت فی اثره بتشديد القاف فی الفرع وضبطه الدمياطی قال الزمخشری اصل متعقبات معتقبات فادغمت التاء فی القاف كقوله وجاء المعذرون ای المتعذرون قال تعالٰی وهم يجادلون فی الله وهو شديد المحال هو العقوبة قاله ابو عبيدة وقوله تعالٰی كباسط كفيه الی الماء ليقبض علی الماء فلا يحصل منه شیء والمعنی ان الذی يبسط يده الی الماء ليقبضه كما لا ينتفع به كذلك المشركون الذين يعبدون مع الله آلهة غيره لا ينتفعون بها ابدا وقد مر قريبا وقال تعالٰی فاحتمل السيل زبدا رابيا من ربا يربو اذا زاد وقال الزجاج طافيا فوق الماء والزبد وضر الغليان وخبثه او ما يحمله السيل من غثاء ونحوه قال تعالٰی ومما توقدون عليه فی النار ابتغاء حلية او متاع كالاوانی والات الحرب والحرث زبد مثله ای ومما توقدون عليه زبد مثل زبد الماء وهو خبثه كذلك يضرب الله الحق والباطل فاما الزبد فيذهب جفاء ای تجفأ به او يرمی به السيل او الفلز المذاب وانتصابه علی الحال ١٢ قس بيضاوی ٩ قوله يدرؤن يدفعون يريد قوله تعالٰی ويدرؤن بالحسنة السيئة ای يدفعونها بها فيجازون الاساءة بالاحسان او يتبعون الحسنة السيئة فتمحوها وقال تعالٰی والملٰئكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم ای يقولون سلام عليكم فاضمر القول ههنا لان فی الكلام دليلا عليه والقول المضمر حال من فاعل يدخلون ای يدخلون قائلين سلام عليكم بالبشارة بدوام السلامة ١٢ بيض ١٠ قوله افلم ييئس ای لم يتبين وبها قرأ ابن عباس وعلی وغيرهما ورده الفراء بانه لم يسمع يئست بمعنی علمت واجيب بان من حفظ حجة علی من لم يحفظ ١٢ قس حل اللغات حاش بغير الف بعد الشين وحاشا بها لفظا تنزيه سولت ای زينت غلقت سدت استيئس نا اميد شد ١٢.

ع ليس فی الكلام شیء تكون حتی غاية له فقدره الزمخشری وما ارسلنا من قبلك الا رجالا لا فتراخی نصرهم حتی الخ ١٢ قس ب ای ظنوا انهم قد كذبهم اممهم فيما جاؤا به لطول البلاء عليهم ١٢ قس لع وحصلت النجاة لمن تعلقت به مشيئته وهم النبی والمؤمنون والظن هنا بمعنی اليقين ١٢ قس ع اعاد ذكرها لبيان هذا المعنی كما ان ذكره سابقا لبيان كونه مثلا للمشرك الذی قعد علی شفير النهر ثم بسط كفيه الی الماء فلا يبلغ اليه ١٢ خ عه قال العينی ای كما ميز الله الذی يبقی من الذی لا يبقی ولا ينفع ميز الله الحق الذی يبقی من الباطل

(سورة الرعد) (قوله تعقب الاولی منها الاخری) يحتمل ان المراد بالاولی احدی الطائفتين وبالاخری غيرها ای تعقب واحدة منهما وهی الثانية غيرها وهی الاولی وعلی هذا الاولی هی الفاعل والاخری هی المفعول ويحتمل ان المراد بالاولی هی السابقة وبالاخری هی اللاحقة وعليه الفاعل هو الاخری والاولی مفعول وقولهم بوجوب تقديم الفاعل فی مثله يقتضی الحمل علی المعنی الاول والله تعالٰی اعلم اه سندی

داهية فأمليت أطلت من الملى والملاوة ومنه مليًا ويقال للواسع الطويل من الارض ملًا من الارض أشق أشد من المشقة معقب
مغير وقال مجاهد متجاورات طيبها وخبيثها السباخ صنوان النخلتان اواكثر فى اصل واحد وغير صنوان وحدها بماء واحد كصالح بنى
ادم وخبيثهم ابوهم واحد السحاب الثقال الذى فيه الماء كباسط كفيه يدعو الماء بلسانه ويشير اليه بيده فلا ياتيه ابدًا سالت
اودية بقدرها تملأ بطن واد زبدًا رابيًا زبد السيل خبث الحديد والحلية باب قوله الله يعلم ما تحمل كل انثى وما تغيض الارحام
غيض نقص حدثنى ابراهيم بن المنذر قال حدثنا معن قال حدثنى مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها الا الله لا يعلم ما فى غد الا الله ولا يعلم ما تغيض الارحام الا الله ولا يعلم متى ياتى
المطر احد الا الله ولا تدرى نفس باى ارض تموت ولا يعلم متى تقوم الساعة الا الله سورة ابراهيم بسم الله الرحمن الرحيم
باب قال ابن عباس هاد داع وقال مجاهد صديد قيح ودم وقال ابن عيينة اذكروا نعمة الله عليكم ايادى الله عندكم واياديه وقال
مجاهد من كل ما سالتموه رغبتم اليه فيه تبغونها عوجًا يلتمسون لها عوجًا واذ تأذن ربكم اعلمكم اذنكم ردوا ايديهم فى افواههم هذا
مثل كفوا عما امروا به مقامى حيث يقيمه الله بين يديه من ورائه قدامه لكم تبعًا واحدها تابع مثل غيب وغائب بمصرخكم استصرخنى
استغاثنى يستصرخه من الصراخ ولا خلال مصدر خاللته خلالًا ويجوز ايضًا جمع خلة وخلال اجتثت استؤصلت باب قوله كشجرة
طيبة اصلها ثابت وفرعها فى السماء تؤتى اكلها كل حين حدثنى عبيد بن اسمعيل عن ابى اسامة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر
قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اخبرونى بشجرة تشبه او كالرجل المسلم لا يتحات ورقها ولا ولا ولا تؤتى اكلها كل حين
قال ابن عمر فوقع فى نفسى انها النخلة ورايت ابا بكر وعمر لا يتكلمان فكرهت ان
اتكلم فلما لم يقولوا شيئًا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هى النخلة فلما قمنا قلت لعمر يا ابتاه والله لقد كان وقع
فى نفسى انها النخلة فقال ما منعك ان تكلم قال لم اركم تكلمون فكرهت ان اتكلم واقول شيئًا قال عمر لان تكون قلتها احب الى من كذا
وكذا باب قوله يثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت حدثنا ابو الوليد قال حدثنا شعبة قال اخبرنى علقمة بن مرثد قال سمعت
سعد بن عبيدة عن البراء بن عازب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المسلم اذا سئل فى القبر يشهد ان لا اله الا الله وان محمدًا

---

۱ فلم يتبين ۲ ظلهم ۳ الملا ۴ واحد ۵ الى الماء ۶ فسالت ۷ كلًّا ۸ زبد مثله ۹ ثنا ۱۰ ثنا مفاتح ۱۱ اعلمكم ربكم ۱۲ جهنم من قدامه ۱۳ الاية ۱۴ ثنا ۱۵ شبه ۱۶ فلم يقولوا ۱۷ قلت

---

۱ قوله فامليت يريد قوله تعالى فامليت للذين كفروا اى املت للذين كفروا المدة بتاخير العقوبة من الملى بفتح الميم وكسر اللام وتشديد التحتية قال فى الصحاح الطويل من الدهر يقال قام مليا من الدهر والملاوة بكسر الميم ولابى ذر بضمها يقال اقمت عنده ملاوة من الدهر اى حينا وبرهة ويقال للواسع الطويل من الارض وهو الصحراء ملا بفتح الميم مقصورا ۱۲ قس **۲** قوله وحدها اى النخلة وحدها بماء واحد كصالح بنى آدم وخبيثهم قال الحسن هذا مثل ضربه الله لقلوب بنى آدم فقلب يرق فيخشع ويخضع وقلب يسهو ويلهو والكل ابوهم واحد ۱۲ قس **۳** قوله زبدا رابيا يريد قوله تعالى فسالت اودية بقدرها فاحتمل السيل زبدا رابيا وقوله زبد مثله هو ثابت لابى ذر اى ومما توقدون عليه من الذهب والفضة والحديد وغيرها زبد مثل زبد الماء هو خبث الحديد والحلية ومر ۱۲ قسطلانى **۴** قوله مفاتيح الغيب خمس قال الكرمانى فان قلت الغيوب التى لا يعلمها الا الله كثيرة لا يعلم مبلغها الا الله قال تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو فما وجه التخصيص بالخمس قلت التخصيص بالعدد لا يدل على نفى الزائد او ذكر هذا العدد فى مقابلة ما كان القوم يعتقدونه انهم يعرفون من الغيب هذه الخمس اولانهم يسئلون عن هذه الخمس اولان امهات هذه الامور هذه قال ابن بطال هذا يبطل خرص المنجمين فى تعاطيهم على الغيب ممن ادعى علم ما اخبر الله ورسوله ان الله متفرد بعلمه فقد كذب الله ورسوله وذلك كفر من قائله ومر الحديث فى آخر الاستسقاء انتهى اى فى ص ۲۱۵ ۱۲ **۵** قوله يبغونها ولابى ذر بالفوقية بدل التحتية يريد قوله تعالى الذين يستحبون الحيوة الدنيا على الآخرة ويصدون عن سبيل الله ويبغونها عوجا قال مجاهد فيما وصله عبد بن حميد يلتمسون ولابى ذر بالفوقية بدل التحتية لها عوجا اى زيغا وميلا عن الحق ليقدحوا فيه قوله واذ تاذن ربكم اى اعلمكم آذنكم بمد الهمزة والمعنى آذن ايذانا بليغا لما فى تفعل من التكلف وفى رواية ابى ذر كما فى الفتح اعلمكم ربكم قوله ردوا ايديهم فى افواههم قال ابو عبيدة هذا مثل ومعناه كفوا عما امروا به من الحق ولم يؤمنوا به قال فى الفتح وقد تعقبوا كلام ابى عبيدة بانه لم يسمع من العرب رد يده فى فيه اذا ترك الشئ الذى كان يفعله انتهى واجيب بان المثبت مقدم على النافى قال تعالى ذلك لمن خاف مقامى قال ابن عباس حيث يقيمه الله بين يديه يوم القيمة للحساب وقوله من ورائه جهنم اى من قدامه ولابى ذر قدامه بنصب الميم وهو قول الاكثر وهو من الاضداد قوله تعالى انا كنا لكم تبعا قال ابو عبيدة واحدها تابع مثل غيب وغائب ومثل خدم وخادم اى يقول الضعفاء للذين استكبروا اى لرؤسائهم الذين استتبعوهم انا كنا لكم تبعا فى التكذيب للرسل والاعراض عنهم وقوله تعالى ما انا بمصرخكم وما انتم بمصرخى يقال استصرخنى اى استغاثنى فكان همزته للسلب اى ازال صراخى يستصرخه من الصراخ والمعنى ما انا بمغيثكم من العذاب

قوله ولا خلال اى فى قوله تعالى من قبل ان ياتى يوم لا بيع فيه ولا خلال وقرا ابن كثير وابو عمرو ويعقوب بالفتح فيهما على النفى العام هو مصدر خاللته خلالا ويجوز ايضا جمع خلة وخلالة كبرمة وبرام وهذا قاله الاخفش والجمهور على الاول والمخاللة المصاحبة قوله اجتثت فى قوله تعالى كشجرة خبيثة اجتثت اى استوصلت واخذت جثتها بالكلية ۱۲ قس بيضاوى **۶** قوله كشجرة طيبة شجرة طيبة اثمار كالنخلة وشجرة التين والعنب والرمان قوله اصلها ثابت اى راسخ فى الارض لسارت بعروقه فيها اى من الانقطاع والزوال وفرعها اعلاها فى السماء لان ارتفاع الاغصان يدل على ثبات الاصل ومتى ارتفعت كانت بعيدة من عفونات الارض وثمارها نقية طاهرة عن جميع الشوائب قوله توتى اكلها اى تعطى ثمرها كل حين اقته الله تعالى لاثمارها ۱۲ قسطلانى **۷** قوله ولا ولا ولا ذكر ثلث صفات للشجرة بينها الراوى واكتفى بذكر كلمة لا ثلثا وقد ذكر ما فى تفسيره ولا ينقطع ثمرها ولا يعدم فيها ولا يبطل نفعها ۱۲ قس **۸** قوله هى النخلة والحكمة فى تمثيل الاسلام بالشجرة لان الشجرة لا تكون شجرة الا بثلث اشياء عرق راسخ واصل قائم وفرع عال كذلك الايمان لا يتم الا بثلثة اشياء تصديق بالقلب وقول باللسان وعمل بالابدان ۱۲ قسطلانى **۹** قوله من كذا وكذا اى من حمر النعم كما جاء صريحا فى الرواية الاخرى وقد صح ان المراد بالشجرة النخلة لا شجرة الجوز الهندى نعم اخرج ابن مردويه من حديث ابن عباس باسناد ضعيف فى الآية قال هى شجرة جوز الهند لا تعطل ثمرة تحمل كل شهر انتهى كذا فى القسطلانى ومر فى ص ۱۷ فى العلم ۱۲

س يريد قوله تعالى لا معقب لحكمه اى لا مغير لارادته ولا معقب احد بالرد والابطال ۱۲ قس ك **للع** اذ لا اشعار له بهذا وصله الفريابى والطبرى من طرق عن مجاهد وهو مثل الذين يدعون مع الله الهة غير الله وسبق غير هذا فى موضعين من هذا السورة ۱۲ قس **ص** بضم النون وكسر القاف والمعنى يعلم ما تنقصه وما تزداد فى الجثة والمدة والعدد ۱۲ قس **س** كما لا تدرى فى اى وقت تموت ۱۲ قس ومر الحديث فى ص ۲۱۵ وفى ص ۲۴۷ **مع** الا من ارتضى من رسول فانه يطلع على ما يشاء من غيبه والولى التابع له ياخذ عنه ۱۲ قس **ل** يريد قوله تعالى فى سورة الرعد ولكل قوم هاد اى داع يدعوهم الى الصواب والمراد نبى مخصوص بمعجزات من جنس ما هو الغالب عليهم والنظر ان وقوع ذلك هنا من ناسخ ۱۲ قس **لع** فيما وصله الفريابى فى قوله تعالى ويسقى من ماء صديد هو قيح ودم وقال قتادة هو ما يسيل من لحمه وجلده وفى رواية عنه ما يخرج من جوف الكافر ۱۲ قسطلانى **ع** الجمهور على انها نزلت فى سوال الملكفين فى القبر فيلقن الله المؤمن كلمة الحق عند السوال فلا يزال ۱۲ قسطلانى

رسول الله فذالك قوله يُثَبِّتُ اللهُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَفِي الْاٰخِرَةِ **باب** قوله اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ بَدَّلُوْا نِعْمَةَ اللهِ كُفْرًا
الم تعلم كقوله الم تر كيف الم تر الى الذين خرجوا البوار الهلاك بار يبور بورا قوما بورا هالكين **حدثنا** علي بن عبد الله قال حدثنا سفين
عن عمرو عن عطاء سمع ابن عباس اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ بَدَّلُوْا نِعْمَةَ اللهِ كُفْرًا قال هم كفار اهل مكة **سورة الحجر** بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ
وقال مجاهد صراط علي مستقيم الحق يرجع الى الله وعليه طريقه وقال ابن عباس لعمرك لعيشك قوم منكرون انكرهم لوط وقال غيره
كتاب معلوم اجل لوما تأتينا هلا تأتينا شيع امم وللاولياء ايضا شيع وقال ابن عباس يهرعون مسرعين للمتوسمين للناظرين
قال سكرت غشيت بروجا منازل للشمس والقمر لواقح ملاقح ملقحة حمأ جماعة حمأة وهو الطين المتغير والمسنون المصبوب
توجل تخف دابر آخر لبامام كل ما ائتممت واهتديت به الصيحة الهلكة **باب** قوله اِلَّا مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَاَتْبَعَهُ شِهَابٌ مُّبِيْنٌ
حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفين عن عمرو عن عكرمة عن ابي هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا قضى الله الامر
في السماء ضربت الملائكة باجنحتها خضعانا لقوله كالسلسلة على صفوان وقال علي وقال غيره صفوان ينفذهم ذلك فاذا فزع عن قلوبهم قالوا ما
ذا قال ربكم قالوا للذي قال الحق وهو العلي الكبير فيسمعها مسترقوا السمع ومسترقوا السمع هكذا واحد فوق آخر ووصف سفين بيده
وفرج بين اصابع يده اليمنى نصبها بعضها فوق بعض فربما ادرك الشهاب المستمع قبل ان يرمي بها الى صاحبه فيحرقه وربما لم يدركه
حتى يرمي بها الى الذي يليه الى الذي هو اسفل منه حتى يلقوها الى الارض وربما قال سفين حتى ينتهي الى الارض فتلقى على فم
الساحر فيكذب معها مائة كذبة فيصدق فيقولون الم يخبرنا يوم كذا وكذا يكون كذا وكذا فوجدناه حقا للكلمة التي سمعت من السماء
حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفين حدثنا عمرو عن عكرمة عن ابي هريرة اذا قضى الله الامر وزاد والكاهن قال وحدثنا سفين فقال
قال عمرو سمعت عكرمة قال حدثنا ابو هريرة قال اذا قضى الله الامر وقال على فم الساحر قلت لسفين قال سمعت عكرمة سمعت

نـ المترّ ٢ تفسير ٣ لباما مبين على الطريق ٤ لباما مبين ٥ قضى الامر ٦ كانه سلسلة ٧ كانها ينفذه ٨ فيسمعها ٩ مسترقي ومسترق ١٠ ففرج ١١ يرمى به ١٢ يخبرونا ١٣ يكون ١٤ قال وحدثنا سفين قال حدثنا عمرو ١٥ حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفين ١٦ انت سمعت عمروا

١ـه قوله في الحيوة الدنيا قبل الموت كما ثبت الذين فتنهم اصحاب الاخدود والذين نشروا بالمناشير قوله وفي الآخرة اي في القبر بعد اعادة روحه في جسده وسوال الملكين له وانما حصل لهم الثبات في القبر بسبب مواظبتهم في الدنيا على هذا القول ١٢ قس ومر في ص ١٨٤ **٢ـه** قوله الم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا قال ابو عبيدة الم تعلم كقوله تع الم تر كيف الم تر الى الذين خرجوا اذا الرؤية بالابصار غير حاصلة اما لتعذره او لتعسرها عادة وفي الآية حذف مضاف اي غيروا شكر نعمة الله كفرا بان وضعوه مكانه ١٢ قس **٣ـه** قوله البوار في قوله تع واحلوا قومهم دار البوار هو الهلاك والفعل منه بار يبور بورا بفتح الموحدة وسكون الواو وقوما بورا اي هالكين قاله ابو عبيدة وغيره ويحتمل ان يكون بورا مصدرا وصف به الجمع وان يكون جمع بائر في المعنى ١٢ قسطلاني **٤ـه** قوله وقال مجاهد هو ابن جبر فيما وصله الطبري في قوله تعالى هذا صراط علي مستقيم اي الحق يرجع الى الله وعليه طريق لا يعرج على شيء وقال الاخفش على الدلالة على الصراط المستقيم وقال غيرها اي من مر عليه مر علي اي على رضواني وكرامتي وقيل على بمعنى الي وهذا اشارة الى الاخلاص المفهوم من المخلصين وقوله وانهما لبامام مبين اي على الطريق الواضح والامام اسم لما يؤتم به ١٢ قس **٥ـه** قوله وقال ابن عباس فيما وصله ابن ابي حاتم في قوله تعالى لعمرك انهم لفي سكرتهم يعمهون معناه لعيشك والعمر بفتح العين وضمها واحد بمعنى مدة الحيوة ولا يستعمل في القسم الا بالفتح وفي هذه الآية شرف نبينا محمد صلعم لان الله تعالى اقسم بحيوته ولم يفعل ذلك لبشر على ما نقل عن ابن عباس وقيل الخطاب للوط صلعم قالت الملئكة له ذلك والتقدير لعمرك قسمي قوله قوم منكرون يريد قوله تعالى فلما جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم منكرون انكرهم لوط قيل لانهم سلموا ولم يكن من عاداتهم وقيل لانهم كانوا على صورة الشباب المرد فخاف هجوم القوم ١٢ قس **٦ـه** قوله وقال غيره اي غير ابن عباس في قوله وما اهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم اي اجل اي ان الله تعالى لا يهلك اهل قرية الا ولها اجل مقدر كتب في اللوح او كتاب مختص به قوله لوما تأتينا بالملئكة اي هلا تأتينا يا محمد بالملئكة لتصديق دعواك ان كنت صادقا او لتعذبنا على تكذيبك فانا نصدقك ح قوله شيع اي في قوله ولقد ارسلنا من قبلك في شيع الاولين معناه امم قاله ابو عبيدة ويقال للاولياء ايضا وقال غيره شيع جمع شيعة وهي الفرقة المتفقة على طريق ومذهب من شاعه اذا اتبعه كذا في قس ١٢ **٧ـه** قوله للمتوسمين اي للناظرين يريد قوله تعالى ان في ذلك لآيات للمتوسمين اي المتفكرين المتفرسين الذين يتثبتون في نظرهم حتى يعرفوا حقيقة الشيء بسمته ١٢ بيضاوي قوله سكرت بتشديد الكاف اي غشيت بضم الغين وشدة الشين المكسورة المعجمتين وقيل سدت ابصارنا بالسحر قوله ولقد جعلنا في السماء بروجا اي منازل الشمس والقمر وقال عطية هو قصور في السماء عليها الحرس ١٢ قس **٨ـه** قوله لواقح اي قال تعالى وارسلنا الرياح لواقح اي ملاقح وملقحة جمعه لانه من القح يلقح فهو ملقح فحقه ملاقح فحذفت الميم تخفيفا وهذا قول ابي عبيدة كذا في القسطلاني قال البغوي في تفسير لواقح اي حوامل لانها تحمل الماء الى السحاب وهي جمع اللاقحة اذا احملت الولد وقال ابو عبيدة اراد باللواقح ملاقح واحدتها ملقحة انتهى قوله حمأ جماعة حمأة بفتح الحاء وسكون الميم وهو الطين المتغير الذي اسود من طول مجاورة الماء يريد قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من صلصال من حمأ مسنون والمسنون هو المصبوب ليبس يتصور كالجواهر المذابة يصب في القوالب من السن وهو الصب كانه افرغ الحمأ فصور منها تمثال انسان اجوف على جنس حتى اذا نقر صلصل ثم غير ذلك طورا بعد طور حتى سواه ونفخ فيه من روحه ١٢ بيض قس **٩ـه** قوله دابر آخر يريد قوله تعالى ان دابر هؤلاء اي آخر هؤلاء مقطوع مستاصل يعني يستاصلون عن آخرهم حتى لا يبقى منهم احد ١٢ قس **١٠ـه** قوله خضعانا مصدر وهو الانقياد والمطاوعة ويجوز ان يكون جمع خاضع كذا في الطيبي قوله كالسلسلة على صفوان وهو الحجر الاملس ان القول المسموع يشبه صوت وقع السلسلة على صفوان قوله قال غيره اي غير سفين بن عيينة ولم يعرف الحافظ ابن حجر هذا الغير قوله صفوان بفتح الفاء قوله ينفذهم بفتح التحتية وضم الفاء بعدها ذال معجمة ذلك اي القول والضمير في ينفذهم الى الملئكة اي ينفذ الله القول اليهم قوله اذا فزع اي ازيل الخوف عن قلوبهم قالوا اي الملئكة ماذا قال ربكم قالوا اي المقربون من الملئكة كجبريل وميكائيل مجيبين للذي سأل اي قال الله القول الحق قوله فيسمع اي تلك الكلمة وهي القول الذي قاله الله قوله مسترقوا السمع بحذف النون للاضافة وفي بعضها مسترق السمع اي فيسمع الله او الملك تلك الكلمة المسترقين ١٢ قس بيضاوي ك **١١ـه** قوله قلت لسفين اي كلمت في هذا ولابي ذر قلت لسفين ءانت سمعت عمرا قال سمعت عكرمة الخ ١٢

عـه بعث فيهم محمد صلعم فكذبوا والمراد بعضهم كابي جهل من بني مخزوم وابي سفين من بني امية ١٢ ف خ قس **سـه** مكية وآيها تسع وتسعون وزاد ابو ذر بسم الله الى آخره ولابي ذر عن المستملي تفسير سورة الحجر ١٢ قس **للعـه** قوله تع في سورة هود وجاءه قومه يهرعون اليه اي مسرعين اليه ١٢ قس. **صـه** حوامل شبه الريح التي جاءت بخير بالحامل وقيل ملقحات ونظيره الطوائح بمعنى المطيحات ١٢ بيض **ـه** يريد قوله تع ونبئهم عن ضيف ابراهيم اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال انا منكم وجلون قالوا لا توجل الآية ١٢ **محـه** كالرواية السابقة لكنه في هذه صرح بالتحديث والسماع ١٢ قس

حل اللغات

ملقحة بفتح القاف وكسرها من لقح يلقح لواقح اي حوامل جمع لاقحة اذا حملت الولد صفوان بسكون الفاء وهو الحجر الاملس فزع من الفزع بمعنى الخوف ١٢.

(سورة الحجر) (قوله والمسنون المصبوب) من سن الماء صبه اي المفرغ على هيئة الانسان كما تفرغ الصور من الجواهر المذابة في القوالب (قوله لقوله كالسلسلة) اي حال قوله كالسلسلة اي كصوتها اه سندي

اباهريرة قال نعم قلتُ لسفيٰن انّ انسانًا روى عنك عن عمرو عن عكرمة عن ابى هريرة ويرفعه انّه قرأ فُزِّعَ قال سفيٰن هكذا قرأ عمرو فلا ادرى سمِعه هكذا امر لا قال سفيٰن وهى قرآءتنا **باب** قوله وَلَقَدْ كَذَّبَ اَصْحٰبُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِيْنَ **حدثنى** ابراهيم بن المنذر قال حدثنا معنٌ قال حدثنى مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاصحاب الحجر لا تدخلوا على هٰؤلاء القوم الا ان تكونوا باكين فان لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم ان يصيبكم مثل ما اصابهم **باب** قوله وَلَقَدْ اٰتَيْنٰكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِىْ وَالْقُرْاٰنَ الْعَظِيْمَ **حدثنى** محمد بن بشار قال حدثنا غُنْدَرٌ قال حدثنا شعبة عن خُبَيب بن عبد الرحمٰن عن حفص بن عاصم عن ابى سعيد بن المُعلّى قال مرّ بى النبى صلى الله عليه وسلم وانا اُصلّى فدعانى فلم اٰته حتى صليتُ ثم اتيتُ فقال ما منعك ان تأتى فقلت كنتُ اُصلّى فقال الم يقل الله يٰاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اسْتَجِيْبُوْا لِلّٰهِ وَلِلرَّسُوْلِ ثم قال الا اُعلّمك اعظم سورة فى القراٰن قبل ان اَخرُج من المسجد فذهب النبى صلى الله عليه وسلم ليخرج من المسجد فذكّرته فقال اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ هى السبع المثانى والقراٰن العظيم الذى اوتيتُه **حدثنا** اٰدم قال حدثنا ابن ابى ذئب قال حدثنا سعيد المقبرى عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اُمّ القراٰن هى السبع المثانى والقراٰن العظيم **باب** قوله اَلَّذِيْنَ جَعَلُوا الْقُرْاٰنَ عِضِيْنَ المقتسمين الذين حلفوا ومنه لا اُقسِم اى اُقسم ويقرأ لَاَقسم وقَاسَمَهُمَا حلف لهما ولم يحلفا له وقال مجاهد تَقَاسَمُوْا تحالفوا **حدثنى** يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا هُشَيم قال اخبرنا ابو بِشر عن سعيد بن جُبير عن ابن عبّاس اَلَّذِيْنَ جَعَلُوا الْقُرْاٰنَ عِضِيْنَ قال هم اهل الكتاب جزّؤه اجزاء فاٰمنوا ببعضه وكفروا ببعضه **حدثنا** عُبَيد الله بن موسٰى عن الاعمش عن ابى ظَبيان عن ابن عباس كما انزلنا على المقتسمين قال اٰمنوا ببعضٍ وكفروا ببعضٍ اليهود والنصارٰى **باب** قوله وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتّٰى يَاْتِيَكَ الْيَقِيْنُ قال سالم الموت

سورة النحل بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

رُوْحُ الْقُدُسِ جبرئيل نَزَلَ بِهِ الرُّوْحُ الْاَمِيْنُ فِىْ ضَيْقٍ يقال اَمرٌ ضَيْقٌ وضَيِّقٌ مثل هَيْنٍ وهَيِّنٍ ولَيْنٍ ولَيِّنٍ ومَيْتٍ ومَيِّتٍ وقال ابن عباس فى تقلبهم اختلافهم وقال مجاهد تَمِيْدَ تكفّأ مُفْرَطُوْنَ منسيّون وقال غيره فَاِذَا قَرَاْتَ الْقُرْاٰنَ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ هٰذا مقدّم مؤخر وذٰلك ان الاستعاذة قبل القراءة ومعناها الاعتصام بالله شَاكِلَتِهٖ ناحيته قَصْدُ السَّبِيْلِ البيان الدِّفْءُ ما استدفأت تُرِيْحُوْنَ

ثنا ثنا تاتينى ١٢ اذا دعاكم لما يحييكم ثنى ٢ قوله ثنا ٢ الذين ثنى ٢ اليقين باب تفسير سورة النحل ٢ سبل ربك ذللا لا يتوعّر عليها مكان سلكته ٥ قال ابن عباس تتفيؤ ظلاله تتهيّأ ٢ من الشيطان الرجيم ٣ قال ابن عباس تسيمون ترعون نيته

١ ؎ قوله انه قرأ فُزِّع بالزاء والعين المهملة ولابى ذر عن المستملى والكشميهنى بالزاء والغين المعجمة مبنيا للمفعول فيهما كذا فى القسطلانى قال الكرمانى فرغ بالراء والمعجمة من قولهم فرغ اذا لم يبق منه شئ فان قلت كيف جاز القراءة اذا لم يكن مسموعًا قلت لعل مذهبه جواز القراءة بدون السماع اذا كان المعنى صحيحا انتهى قال فى الخير الجارى ليس فيه نفى السماع عمن سبقه من شيوخه انما المراد بالنفى انه نفيها بهذه السلسلة المذكورة فلا اشكال انتهى ١٢ **٢ ؎** قوله سبعا من المثانى من التثنية او الثناء اى سبع آيات وهى الفاتحة او سبع سور وهى الطوال او الحواميم السبع او غير ذلك ١٢ بيضاوى و مر مرارا ١٢ منها فى ص ١٢٥ ج ٢ ١٢ **٣ ؎** قوله والقرآن العظيم من عطف العام على الخاص اذا المراد بالسبع اما الفاتحة او السور الطوال او من عطف بعض الصفات على بعض او الواو مقحمة ١٢ قس **٤ ؎** قوله استجيبوا لله وللرسول زاد ابو ذر اذا دعاكم لما يحييكم فيه وجوب اجابته صلعم ونص جماعة من الاصحاب على عدم بطلان الصلوٰة وفيه بحث لاحتمال ان يكون اجابته واجبة سواء كانت المخاطبة فى الصلوٰة ام لا اما كونه يخرج بالاجابة او لا يخرج فليس فى الحديث ما يستلزمه فيحتمل ان تجب الاجابة ولو خرج المجيب من الصلوٰة والى ذلك جنح بعض الشافعية ١٢ كذا القسطلانى **٥ ؎** قوله السبع المثانى اى سبع آيات تكرر على مرور الاوقات فلا تنقطع او هى سبع كلمات متكررة وهى الله والرحمٰن والرحيم واياك وصراط وعليهم ولا بمعنى غير او هى تكرر فى صلوٰة فهو من التثنية بمعنى التكرير والقرآن العظيم عطف صفة على صفة ١٢ مجمع **٦ ؎** قوله والقرآن العظيم عطف على ام القرآن لا على السبع المثانى وافراد الفاتحة بالذكر فى الآية مع كونها جزء من القرآن يدل على مزيد اختصاصها بالفضيلة ١٢ قس **٧ ؎** قوله الذين جعلوا القرآن عضين يريد قوله تعالىٰ قل انى انا النذير المبين كما انزلنا على المقتسمين الذين الخ قال البيضاوى المقتسمون هم الاثنا عشر الذين اقتسموا مداخل مكة ايام الموسم لينفروا الناس عن الايمان بالرسول فاهلكهم الله يوم بدر او الرهط الذين اقتسموا اى تقاسموا على ان يبيتوا صالحا عليه السلام وقيل المقتسمون هم الذين جعلوا القرآن عضين حيث قالوا عنادًا بعضه حق موافق للتوراة والانجيل وبعضه باطل مخالف لهما انتهى قوله المقتسمين الذين حلفوا جعله من القسم لا من القسمة ولعل المؤلف اعتمد فى هذا القول على ما رواه الطبرانى عن مجاهد ان المراد بقوله المقتسمين قوم صالح الذين تقاسموا على هلاكه قوله ومنه اى من معنى المقتسمين لا اُقسم اى اُقسم فلا مقحمة ويقرأ لاقسم بغير مد وهى قراءة ابن كثير على ان اللام جواب لقسم مقدر تقديره فلا انا اقسم او والله لانا اقسم قوله قاسمهما ولابى ذر وقاسمهما هو قوله تعالىٰ وقاسمهما انى لكما لمن الناصحين اى حلف لهما اى حلف ابليس لاٰدم وحواء قوله ولم يحلفا له يعنى ليس هو من باب المفاعلة وقال مجاهد فيما وصله الفريابى تقاسموا بالله لنبيتنه اى تحالفوا وقد مر والجمهور على انه من القسمة كذا فى قس ١٢ **٨ ؎** قوله روح القدس من ربك هو جبرئيل قاله ابن مسعود فيما رواه ابن ابى حاتم واضيف جبرئيل الى القدس وهو الطهر كما تقول حاتم الجود وزيد الخير والمراد الروح المقدس قاله الزمخشرى ثم استشهد المؤلف لقوله روح القدس جبرئيل نزل به الروح الامين ١٢ قس **٩ ؎** قوله قال مجاهد فيما وصله الفريابى فى قوله تعالىٰ والقى فى الارض رواسى ان تميد بهم اى تكفأ بتشديد الفاء تحرك وتميل بما عليها من الحيوان فلا يهنأ لهم عيش بسبب ذلك قوله مفرطون يريد به قوله تعالىٰ لا جرم ان لهم النار وانهم مفرطون قال مجاهد فيما وصله الطبرى ينسلون فيها ١٢ قس **١٠ ؎** قوله هذا مقدم ومؤخر اى فى الكلام تقديم وتاخير بحسب ظاهره والاصل اذا استعذت فاقرء القرآن كذا فى الخير الجارى وفيه نظر لانه يلزم ان يكون الانسان مامورا بالقراءة القرآن عند الاستعاذة والمشهور فى الآية ان المعنى فاذا اردت القراءة فاستعذ بالله ١٢ **١١ ؎** قوله شاكلته هذا فى سورة بنى اسرائيل فى قوله تعالىٰ كل يعمل على شاكلته اى على ناحيته ولابى ذر عن الحموى على نيته بدل ناحيته اى التى تشاكل حاله فى الهدى والضلال وذكره ههنا لعله من ناسخ. قس قوله تسيمون اى ترعون من سامت الماشية او اسامها صاحبها قال تعالىٰ وعلى الله قصد السبيل البيان للطريق الموصل الى الحق رحمة منه وفضلا قال تعالىٰ ولكم فيها دفء اى ما استدفأت به مما نقى البرد قوله تريحون اى تردونها من مراعيها او مراحها بالعشى وتسرحون اى تخرجونها بالغداة الى المرعى قوله بشق الانفس يعنى المشقة والكلفة قوله تخوف اى تنقص شيئا بعد شئ فى انفسهم واموالهم حتى يهلكوا من تخوفته اذا تنقصته يريد قوله تعالىٰ او ياخذهم على تخوف قوله سرابيل هى قمص بضم القاف والميم جمع قميص قوله تقيكم الحر خصه بالذكر اكتفاء باحد الضدين عن الآخر او لان وقاية الحركانت عندهم اهم قوله وسرابيل تقيكم باسكم فانها الدروع والجواشن والسربال يعم كل ما يلبس من قميص او درع او جوشن او غيره قوله كل شئ لم يصح فهو دخل بفتح الخاء وقيل الدخل والدغل الغش والخيانة وقيل الدخل ما دخل فى الشئ على فساد وقيل ان يظهر الوفاء ويبطن الغدر ١٢ قس بيض

ل ؎ وادى ثمود بين المدينة والشام قوله المرسلين اى صالحا ومن كذب واحدا من المرسلين فكانه كذب الجميع ١٢ قس

ع ؎ فيه جواز تفضيل بعض القرآن على بعض واستشكل واجيب بان التفضيل انما هو من حيث المعانى لا من حيث الصفة فالمعنى ان ثواب بعضه اعظم من بعض ١٢ قس **ع ؎** سميت الفاتحة ام القرآن لاشتمالها على المعانى التى فى القرآن ١٢ ك **س ؎** جمع عضة واصلها عضوة من عضى الشاة اذا جعلها اجزاء ١٢ بيضاوى **لل ؎** وعن ابن عباس ايضا المقتسمون الذين اقتسموا طرق مكة يصدون الناس عن الايمان ١٢ قس **ص ؎** اى فى قوله تعالىٰ قل نزله روح القدس من ربك بالحق ١٢

بالعشی وتسرحون بالغداة بشق یعنی المشقة علی تخوف تنقص الانعام لعبرة وهی تؤنث وتذکر وکذلك النعم الانعام جماعة النعم سرابیل قمص تقیکم الحر واما سرابیل تقیکم بأسکم فانها الدرع دخلا بینکم کل شیء لم یصح فهو دخل قال ابن عباس حفدة من ولد الرجل السکر ما حرم من ثمرتها والرزق الحسن ما احل الله وقال ابن عیینة عن صدقة انکاثا هی خرقاء کانت اذا ابرمت غزلها نقضته وقال ابن مسعود الامة معلم الخیر والقانت المطیع **باب** قوله ومنکم من یرد الی ارذل العمر حدثنا موسی بن اسمعیل قال حدثنا هارون بن موسی ابو عبد الله الاعور عن شعیب عن انس بن مالك ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یدعو اعوذ بك من البخل والکسل وارذل العمر وعذاب القبر وفتنة الدجال وفتنة المحیا والممات

سورة بنی اسرائیل بسم الله الرحمن الرحیم

حدثنا ادم قال حدثنا شعبة عن ابی اسحٰق قال سمعت عبد الرحمٰن بن یزید قال سمعت ابن مسعود قال فی بنی اسرائیل والکهف ومریم انهن من العتاق الاول وهن من تلادی وقال ابن عباس فسینغضون یهزون وقال غیره نغضت سنك ای تحرکت وقضینا الی بنی اسرائیل اخبرناهم انهم سیفسدون والقضاء علی وجوه وقضی ربك امر ربك ومنه الحکم ان ربك یقضی بینهم ومنه الخلق فقضاهن سبع سمٰوات نفیرا من ینفر معه ولیتبروا یدمروا ما علوا حصیرا محبسا محصرا حق وجب میسورا لینا خطأ اثما وهو اسم من خطئت والخطأ مفتوح مصدره من الاثم خطئت بمعنی اخطأت لن تخرق لن تقطع واذ هم نجوی مصدر من ناجیت فوصفهم بها والمعنی یتناجون رفاتا حطاما واستفزز استخف بخیلك الفرسان والرجل والرجالة واحدها راجل مثل صاحب وصحب وتاجر وتجر حاصبا الریح العاصف والحاصب ایضا ما ترمی به الریح ومنه حصب جهنم یرمی به فی جهنم هو حصبها ویقال حصب فی الارض ذهب والحصب مشتق من الحصباء والحجارة تارة مرة وجماعته تیرة وتارات لاحتنکن لاستأصلنهم یقال احتنك فلان ما عند فلان من علم استقصاه طائره حظه قال ابن عباس کل سلطان فی القران فهو حجة ولی من الذل لم یحالف احدا **باب** قوله اسری بعبده لیلا من المسجد الحرام حدثنا عبدان قال حدثنا عبد الله قال اخبرنا یونس ح وحدثنا احمد بن صالح قال حدثنا عنبسة قال حدثنا یونس عن ابن شهاب قال ابن المسیب قال ابو هریرة اتی رسول الله صلی الله علیه وسلم لیلة اسری به بایلیاء بقدحین من خمر ولبن فنظر الیهما فاخذ اللبن قال جبرئیل الحمد لله الذی هداك للفطرة لو اخذت الخمر غوت امتك حدثنا احمد بن صالح قال حدثنا ابن وهب قال اخبرنی یونس عن ابن شهاب قال ابو سلمة سمعت جابر بن عبد الله قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول لما کذبنی قریش قمت فی الحجر فجلی الله لی بیت المقدس

---

۱ انکاثا واحدها نکث مثل حمل واحمال ۲ شربها احل ۲ بن ابی ایاس فانهن فسینعضون الیك رؤسهم قال ابن عباس ۲ خلقهن ۳ میسورا الینا تخرق تقطع والرجال وهم وقال اخبرنا حدثنا فقال کذبنی

---

۱ قوله انکاثا ای فی قوله تعالیٰ ولا تکونوا کالتی نقضت غزلها من بعد قوة انکاثا قال هی امرأة تسمی خرقاء کانت بمکة کانت اذا ابرمت غزلها نقضته ای نقضت غزلها من بعد ابرام واحکام قوله قال ابن مسعود فیما وصله الحاکم والفریابی الامة فی قوله تعالیٰ ان ابراهیم کان امة قانتا هو معلم الخیر وفی الکشاف وغیره انه بمعنی ماموم ای یؤمه الناس لیأخذوا منه الخیر او بمعنی موتم قوله والقانت هو المطیع کما فسره ابن مسعود وهو القائم بامر الله ملتقط من قس بیضاوی ۱۲ **۲** قوله من العتاق بکسر العین وتخفیف الفوقیة جمع عتیق والعرب تجعل کل شیء بلغ الغایة فی الجودة عتیقا والاول بضم الهمزة وفتح الواو المخففة والاولیة اما باعتبار حفظها او باعتبار نزولها لانها مکیات ۱۲ قس ک **۳** قوله وهن من تلادی بکسر الفوقیة وتخفیف اللام وبعد الالف دال مهملة فتحتیة مما حفظته قدیما ضد الطارف یقال ماله طارف ولا تالد ای لا حدیث ولا قدیم ومراده انهن من اول ما یعلم من القرآن وان لهن فضلا لما فیهن من القصص واخبار الانبیاء والامم کما مر ۱۲ قس ک **۴** قوله وقضینا الی بنی اسرائیل فی الکتاب لتفسدن ای اخبرناهم انهم سیفسدون ۱۲ **۵** قوله نفیرا قال ابو عبیدة من ینفر معه ای مع الرجل من قومه وعشیرته وقیل جمع نفر وهم المجتمعون للذهاب الی العدو قال تعالیٰ فقل لهم قولا میسورا ای لینا قوله ولیتبروا ما علوا تتبیرا ای تدمروا من التدمیر وهو الاهلاک ای لیهلکوا ما غلبوه واستولوا علیه قال تعالیٰ وجعلنا جهنم للکافرین حصیرا ای محبسا بفتح المیم وکسر الموحدة ای لا یقدرون منها ابدا الآباد قوله محصرا بفتح المیم والصاد المهملة اسم لموضع الحصر قال تعالیٰ فحق علیها القول ای وجب علیها کلمة العذاب السابقة قال تعالیٰ ان قتلهم کان خطأ کبیرا ای اثما ۱۲ قس ک. **۶** قوله خطئت بکسر الطاء بمعنی اخطأت کذا قاله ابو عبیدة وتبعه المؤلف رحمه الله وتعقب بان جعله خطأ بکسر الخاء اسم مصدر ممنوع وانما هو مصدر خطئ یخطأ کأثم یأثم اثما اذا تعمد الذنب وبان دعواه ان خطأ المفتوح الخاء والطاء وبها قرأ ابن ذکوان مصدر بمعنی الاثم لیس کذلك وانما هو اسم مصدر من اخطأ یخطئ اذا لم یصب والمعنی فیه ان قتلهم کان غیر صواب وبان قوله خطئت بمعنی اخطأت خلاف اهل اللغة ان خطئ اثم وتعمد الذنب واخطأ اذا لم یتعمد قاله القسطلانی قال فی المجمع یقال خطئ بمعنی اخطأ ایضا وقیل خطئ اذا تعمد واخطأ اذا لم یتعمد انتهی قوله لن تخرق یرید قوله انك لن تخرق الارض ای لن تقطع الارض بشدة وطائك وسقط هذا لابی ذر قوله واذ هم نجوی یرید قوله تعالیٰ اذ یستمعون الیك واذ هم نجوی هو مصدر من ناجیت فوصفهم بها ای بالنجوی فیکون من اطلاق المصدر علی العین مبالغة او علی حذف مضاف ای ذو نجوی ویجوز ان یکون جمع نجی کقتیل وقتلی قوله رفاتا یرید قوله تعالیٰ وقالوا ائذا کنا عظاما ورفاتا ای حطاما وقال الفراء

وهو التراب ویؤیده انه قد تکرر فی القرآن ترابا وعظاما قوله واستفزز ای استخف الذی استطعت استفزازه منهم یرید قوله تعالیٰ واستفزز من استطعت منهم بصوتك واجلب علیهم بخیلك ورجلك قوله الفرسان بالجر فالخیل الخیالة ومنه قوله صلعم یا خیل الله ارکبی قوله والرجل بفتح الراء وسکون الجیم ولابی ذر والرجال بکسر الراء وتخفیف الجیم والرجالة بفتح الراء وتشدید الجیم واحدها راجل منه الفارس مثل صاحب وصحب وتاجر وتجر قاله ابو عبیدة قوله حاصبا یرید قوله تعالیٰ او یرسل علیکم حاصبا ای الریح العاصف ای الشدید قوله ومنه حصب ای یرمی به فی جهنم بضم الیاء وفتح المیم مبنیا للمفعول قوله هو ای الشیء الذی یرمی به ولابی ذر وهم ای والقوم الذین یرمون فیها قوله والحصب ای محرکا من الحصباء الحجارة قال العینی لم یرد بالاشتقاق الاشتقاق المصطلح علیه اعنی الاشتقاق الصغیر لعدم صدقه علیه وتفسیر الحصباء بالحجارة هو من تفسیر الخاص بالعام قالوا والحصب الرمی بالحصباء وهی الحجارة الصغار ولغیر ابی ذر والحصباء والحجارة بزیادة واو قوله تارة یرید قوله تعالیٰ ام امنتم ان یعیدکم فیه تارة ای مرة فهی مصدر وجماعته ای لفظ تارة تیرة بکسرة الفوقیة وفتح التحتیة وتارات قوله قال ابن عباس مما وصله ابن عیینة فی تفسیره فی قوله واجعل لی من لدنك سلطانا نصیرا وقوله فقد جعلنا لولیه سلطانا کل سلطان ذکر فی القرآن فهو حجة فمعنی سلطانا نصیرا حجة ینصرنی علی من خالفنی وجعلنا لولیه سلطانا حجة یتسلط بها علی المواخذة بمقتضی القتل قوله ولی من الذل ای لم یحالف بالحاء المهملة ای لم یوال احدا من اجل مذلة به لیدفعها بموالاته ملتقط من قس بیض ۱۲ **۷** قوله قمت فی الحجر بکسر المهملة وسکون الجیم الذی اکثره من الکعبة تحت المیزاب وکانوا سألوه ان ینعت لهم المسجد الاقصی وفیهم من رآه وعرفه فجلی الله تعالیٰ ایاه فاجاب علی ما راٰه ۱۲ قس خ ک

س ای احسه یعنی الهرم الذی یشابه الطفولیة فی نقصان القوة والعقل ۱۲ بیضاوی

مع اصل الفتنة الامتحان والاختبار استعملت فی الشرع فی اختبار کشف ما یکره ۱۲ قسطلانی

له مکیة وقیل الا قوله وان کادوا لیفتنونك الی آخر ثمان آیات وهی مائة وعشر آیات ۱۲ قس بیضاوی

ع ای بالاغواء وقیل لاستولین علیهم استیلاء من جعل فی حنك الدابة حبلا یقودها فلا تأبی ولا تستمر. عن مجاهد فیما رواه سعید بن منصور لاحتنکن لاحتوین قال یعنی شبه الزناق وقال ابن زید لاضلنهم وکلها متقاربة ۱۲ قس **عه** فی قوله کل انسان الزمناه طائره فی عنقه هو حظه بالطاء المهملة والظاء المعجمة قال ابن عباس خیره وشره مکتوب علیه لا یفارقه وفی الانوار عمله وما قدر له والمعنی ان عمله لازم له لزوم القلادة او الغل لا ینفك عنه کذا فی قس ۱۲

فطفقت اُخبرهم عن اٰیاته وانا انظر الیه زاد یعقوب بن ابراهیم قال حدثنا ابن اخی ابن شهاب عن عمه لما کذبنی قریش حین اُسری بی الی بیت المقدس نحوه قاصفا ریح تقصف کل شیء باب قوله ولقد کرمنا بنی اٰدم کرمنا واکرمنا واحد ضعف الحیٰوة عذاب الحیٰوة وعذاب المماتِ خلافک وخلفک سواءٌ ونأی تباعد شاکلته ناحیته وهی من شکلته صرفنا وجهنا قبیلاً معاینة ومقابلة وقیل القابلة لانها مقابلتها وتقبل ولدها خشیة الانفاق انفق الرجل املق ونفق الشیء ذهب قتورا مقترا للاذقان مجتمع اللحیین والواحد ذقن وقال مجاهد موفورا وافرا تبیعا ثائرا وقال ابن عباس نصیرا خبت طفئت وقال ابن عباس لا تبذر لا تنفق فی الباطل ابتغاء رحمة رزق مثبورا ملعونا لا تقف لا تقل فجاسوا تیمموا یزجی الفلک یجری الفلک یخرون للاذقان للوجوه باب قوله واذا اردنا ان نهلک قریة امرنا مترفیها الاٰیة حدثنا علی بن عبد الله قال حدثنا سفیٰن اخبرنا منصور عن ابی وائل عن عبد الله قال کنا نقول للحی اذا کثروا فی الجاهلیة امر بنو فلان حدثنا الحمیدی قال حدثنا سفیٰن وقال امر باب قوله ذریة من حملنا مع نوح انه کان عبدا شکورا حدثنا محمد ابن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا ابو حیان التیمی عن ابی زرعة بن عمرو بن جریر عن ابی هریرة قال اتی رسول الله صلی الله علیه وسلم بلحم فرفع الیه الذراع وکانت تعجبه فنهش منها نهشة ثم قال انا سید الناس یوم القیٰمة وهل تدرون مم ذٰلک یجمع الناس الاولین والاٰخرین فی صعید واحد یسمعهم الداعی وینفذهم البصر وتدنو الشمس فیبلغ الناس من الغم والکرب ما لا یطیقون ولا یحتملون فیقول الناس الا ترون ما قد بلغکم الا تنظرون من یشفع لکم الی ربکم فیقول بعض الناس لبعض علیکم باٰدم فیأتون اٰدم فیقولون له انت ابو البشر خلقک الله بیده ونفخ فیک من روحه وامر الملائکة فسجدوا لک اشفع لنا الی ربک الا تری الی ما نحن فیه الا تری الی ما قد بلغنا فیقول اٰدم ان ربی قد غضب الیوم غضبا لم یغضب قبله مثله ولن یغضب بعده مثله وانه قد نهانی عن الشجرة فعصیته نفسی نفسی نفسی اذهبوا الی غیری اذهبوا الی نوح فیأتون نوحا فیقولون یا نوح انک انت اول الرسل الی اهل الارض وقد سماک الله عبدا شکورا اشفع لنا الی ربک الا تری الی ما نحن فیه فیقول ان ربی قد غضب الیوم غضبا لم یغضب قبله مثله ولن یغضب بعده مثله وانه قد کانت لی دعوة دعوتها علی قومی نفسی نفسی نفسی اذهبوا الی غیری اذهبوا الی ابراهیم فیأتون ابراهیم فیقولون یا ابراهیم انت

ثنی کذبتنی وضعف شکله قال حدثنا ان رسول الله صلی الله علیه وسلم اتی مم ذاک یجمع الله ولا فیقول ربی کان

---

۱ قوله قاصفا یرید قوله تعالی فیرسل علیکم قاصفا من الریح ای لا تمر بشیء الا قصفته ای کسرته کذا فی البیضاوی ۱۲ ۲ قوله ضعف الحیٰوة یرید قوله تعالی اذا لاذقناک ضعف الحیٰوة وضعف الممات ای عذاب الدنیا وعذاب الاٰخرة ضعف ما یعذب به فی الدارین بمثل هذا الفعل غیرک لان خطأ الخطیر اخطر. بیض قوله خلافک بکسر الخاء وفتح اللام خالف وهی قراءة ابن عامر وحفص وحمزة والکسائی وخلفک بفتح المعجمة وسکون اللام وهما سواء فی المعنی یرید قوله تعالی واذا لا یلبثون خلافک الا قلیلا ای لا یکون بعد خروجک من مکة الا زمنا قلیلا وقد کان کذلک فانهم اهلکوا ببدر بعد هجرته بسنة. قس قوله ناٰی فی قوله تعالی واذا انعمنا علی الانسان اعرض وناٰی قال ابو عبیدة تباعد قوله شاکلته فی قوله تعالی قل کل یعمل علی شاکلته قال ابن عباس فیما وصله الطبری ای علی ناحیته وزاد ابو عبیدة وخلیقته قوله وهی ای الشاکلة مشتقة من شکل بفتح الشین وهو المثل ولابی ذر من شکلته اذا قیدته. قس قال البیضاوی فی تفسیره کل احد یعمل علی طریقته التی تشاکل فی الهدی والضلالة. قوله صرفنا یرید قوله تعالی ولقد صرفنا للناس فی هذا القراٰن من کل مثل قال ابو عبیدة ای وجهنا وبینا قوله قبیلا فی قوله تعالی او تأتی بالله والملٰئکة قبیلا قال ابو عبیدة ای معاینة ومقابلة او معناه کفیلا بما تدعیه ای شاهدا علی صحته ضامنا لدرکه وقیل القابلة ای قیل للمرأة التی تتولی ولادة المرأة لانها تکون فی وقت الولادة تقابل الوالدة وتقبل ولدها ای تتلقاه عند الولادة. قوله خشیة الانفاق فی قوله اذا لامسکتم خشیة الانفاق یقال انفق الرجل ای املق والاملاق الفاقة. قوله نفق الشیء بکسر الفاء مصححا علیها فی الفرع ای ذهب وفی حاشیة موثوق بها بفتح الفاء وفی الصحاح انفق الرجل ای افتقر وذهب ماله ومنه قوله تعالی اذا لامسکتم خشیة الانفاق. قوله تبیعا ای فی قوله تعالی ثم لا تجدوا لکم علینا تبیعا ای ثائرا طالبا للثار منتقما وهذا تفسیر مجاهد وقال ابن عباس فیما وصله ابن ابی حاتم فی قوله تبیعا ای نصیرا قوله تعالی کلما خبت ای طفئت بکسر الفاء قال واخبت النار اذا سکن لهبها والجمر علی حاله وخمدت اذا سکن الجمر. قوله قال ابن عباس فیما وصله الطبری فی قوله تعالی ولا تبذر ای لا تنفق فی الباطل واصل التبذیر التفریق ثم غلب فی الاسراف فی النفقة قوله ابتغاء رحمة یرید قوله تعالی واما تعرضن عنهم ابتغاء رحمة من ربک قال ابن عباس فیما رواه الطبری ای ابتغاء رزق من الله ترجوه ان یأتیک قوله مثبورا فی قوله تعالی انی لاظنک یا فرعون مثبورا قال ابن عباس ای ملعونا وقال مجاهد هالکا ولا ریب ان الملعون هالک قوله لا تقف فی قوله تعالی ولا تقف ما لیس لک به علم ای لا تقل ما لیس لک به علم تقلیدا او رجما بالغیب قوله فجاسوا ای فی قوله تعالی فجاسوا خلال الدیار ای تیمموا ای قصدوا وسطها للقتل والاغارة ۱۲ قس ۳ قوله امرنا مترفیها ای متنعمیها بالطاعة علی لسان رسول بعثناه الیهم ویدل علی ذلک ما قبله وما بعده ۱۲ بیضاوی ۴ قوله وقال امر ای وقال الحمیدی عن سفیان امر بکسر المیم کالاول کذا فی فرعین للیونینیة وقال الحافظ ابن حجر وغیره ان الاولی بکسر المیم والثانیة بفتحها وهما لغتان وبالفتح قرأ الجمهور الاٰیة وقرأها ابن عباس بالکسر ویعقوب بمد الهمزة وفتح المیم ومجاهد بتشدید المیم والحاصل ان سیاق المؤلف لحدیث ابن مسعود لینبه علی ان معنی امرنا فی الاٰیة کثرنا مترفیها وهو لغة حکاها ابو حاتم ونقلها الواحدی عن اهل اللغة وقال ابو عبیدة من انکرها لم یلتفت الیه لثبوتها فی اللغة ۱۲ قسطلانی ۵ قوله نفسی نفسی کررها ثلاثا ای هی التی تستحق ان یشفع لها اذ المبتدأ والخبر اذا کانا متحدین فالمراد بعض لوازمه او نفسی مبتدأ والخبر محذوف ۱۲ قس ۶ قوله انت اول الرسل استشکلت هذه الاولیة بان اٰدم نبی مرسل وکذا شیث وادریس واجیب بان الاولیة مقیدة بقول اهل الارض ویشکل ذلک بحدیث جابر فی البخاری فی التیمم وکان النبی یبعث الی قومه خاصة ویجاب بان العموم لم یکن فی اصل بعثة نوح وانما اتفق باعتبار حصر الخلق فی الموجودین بعد هلاک سائر الناس وقیل ان الثلاثة کانوا انبیاء ولم یکونوا رسلا ویرد علیه حدیث ابی ذر عند ابن حبان فانه کالصریح بانزال الصحف علی شیث وهو علامة الارسال والاظهر ان یقال الثلاثة کانوا مرسلین الی المؤمنین والکافرین ولما نوح فانما ارسل الی الارض وکلهم کانوا کفارا هذا کذا فی المرقاة والقسطلانی قال الشیخ فی اللمعات وقد یجاب ایضا بان المراد النبی المبعوث الی الکفار واٰدم انما ارسل الی بنیه ولم یکونوا کفارا بل امر بتعلیمهم الایمان وطاعة الله وکذلک خلفه ادریس وشیث ورسالة نوح کانت الی کفار اهل الارض ویمکن ان یقال الاولیة المذکورة اضافیة بالنسبة الی المذکورین بعده من ابراهیم وموسی الذین کانوا اکثر امة واشهر امرا واعظم شانا ۱۲ ۷ قوله دعوة دعوتها علی قومی هی التی غرق بها اهل الارض یعنی ان له دعوة واحدة محققة الاجابة وقد استوفاها بدعائه علی اهل الارض ویخشی ان یطلب فلا یجاب وفی حدیث انس عن الشیخین ویذکر خطیئته التی اصاب سؤاله ربه بغیر علم فیحتمل ان یکون اعتذر بامرین احدهما انه استوفی الدعوة المستجابة وثانیهما سؤاله ربه بغیر علم حیث قال ان ابنی من اهلی فخشی ان یکون شفاعته لاهل الموقف من ذلک ۱۲ قسطلانی

یرید قوله تعالی وکان الانسان قتورا قال ابو عبیدة ای مقترا من الاقتار ای بخیلا ۱۲ قس بالنصب علی الاختصاص او علی البدل من وکیلا ای لا تتخذوا من دونی ذریة من حملنا ۱۲ قس اعلاما لامته بقدره عند الله لیؤمنوا به ۱۲ قس ای یحیط بهم لا یخفی علیه منهم شیء لاستواء الارض وعدم الحجاب ۱۲ قس لانه یحمد الله علی مجامع حالاته وبعضه ای علی طعامه وشرابه ولباسه وشانه کله ۱۲ قس

(سورة بنی اسرائیل) (قوله تقصف کل شیء) ای تکسره وتجعله کالرمیم اذا مر به اهـ سندی

نبی اللہ وخلیلہ من اھل الارض اشفع لنا الی ربک الا تری الی ما نحن فیہ فیقول لھم ان ربی قد غضب الیوم غضبا لم یغضب قبلہ مثلہ ولن یغضب بعدہ مثلہ وانی قد کنت کذبت ثلث کذبات فذکرھن ابو حیان فی الحدیث نفسی نفسی نفسی اذھبوا الی غیری اذھبوا الی موسی فیأتون موسی فیقولون یا موسی انت رسول اللہ فضلک اللہ برسالتہ وبکلامہ علی الناس اشفع لنا الی ربک اما تری الی ما نحن فیہ فیقول ان ربی قد غضب الیوم غضبا لم یغضب قبلہ مثلہ ولن یغضب بعدہ مثلہ وانی قد قتلت نفسا لم اومر بقتلہا نفسی نفسی اذھبوا الی غیری اذھبوا الی عیسٰی فیأتون عیسٰی فیقولون یا عیسٰی انت رسول اللہ وکلمتہ القاھا الی مریم وروح منہ وکلمت الناس فی المھد صبیا اشفع لنا الا تری الی ما نحن فیہ فیقول عیسٰی ان ربی قد غضب الیوم غضبا لم یغضب قبلہ مثلہ ولن یغضب بعدہ مثلہ ولم یذکر ذنبا نفسی نفسی نفسی اذھبوا الی غیری اذھبوا الی محمد صلی اللہ علیہ وسلم فیأتون محمدا صلی اللہ علیہ وسلم فیقولون یا محمد انت رسول اللہ وخاتم الانبیاء وقد غفر اللہ لک ما تقدم من ذنبک وما تاخر اشفع لنا الی ربک الا تری الی ما نحن فیہ فانطلق فاٰتی تحت العرش فاقع ساجدا لربی ثم یفتح اللہ علی من محامدہ وحسن الثناء علیہ شیئا لم یفتحہ علی احد قبلی ثم یقال یا محمد ارفع رأسک سل تعطہ واشفع تشفع فارفع راسی فاقول امتی یا رب امتی یا رب فیقال یا محمد ادخل من امتک من لا حساب علیھم من الباب الایمن من ابواب الجنۃ وھم شرکاء الناس فیما سوی ذلک من الابواب ثم قال والذی نفسی بیدہ ان ما بین المصراعین من مصاریع الجنۃ کما بین مکۃ وحمیر او کما بین مکۃ وبصری باب قولہ واٰتینا داود زبورا حدثنی اسحٰق بن نصر قال حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن ھمام عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال خفف علی داود القراءۃ فکان یامر بدابتہ لتسرج فکان یقرأ قبل ان یفرغ یعنی القراٰن باب قولہ قل ادعوا الذین زعمتم من دونہ فلا یملکون کشف الضر عنکم ولا تحویلا حدثنی عمرو بن علی قال حدثنا یحیٰی قال حدثنا سفیٰن حدثنی سلیمٰن عن ابراھیم عن ابی معمر عن عبد اللہ الی ربھم الوسیلۃ قال کان ناس من الانس یعبدون ناسا من الجن فاسلم الجن وتمسک ھؤلاء بدینھم زاد الاشجعی عن سفیٰن عن الاعمش قل ادعوا الذین زعمتم باب قولہ اولٰئک الذین یدعون یبتغون الی ربھم الوسیلۃ الاٰیۃ حدثنا بشر بن خالد قال اخبرنا محمد بن جعفر عن شعبۃ عن سلیمٰن عن ابراھیم عن ابی معمر عن عبد اللہ فی ھذہ الاٰیۃ الذین یدعون یبتغون الی ربھم الوسیلۃ قال کان ناس من الجن کانوا یعبدون فاسلموا باب قولہ وما جعلنا الرؤیا التی اریناک الا فتنۃ للناس حدثنا علی بن عبد اللہ قال حدثنا سفیٰن عن عمرو عن عکرمۃ عن ابن عباس وما جعلنا الرؤیا التی اریناک الا فتنۃ للناس قال ھی رؤیا عین اریھا رسول

ت بوسالاتہ ۱ ن الا ۲ ن ابن مریم ۳ ن الی ربک ۴ نصہ ذ قط ۵ نہ ثنا ۶ ن ابن منبہ ۷ ن ح ذ القراٰن ۸ ن الاٰیۃ ۹ نلف ثنا ۱۰ ن قال ۱۱ ن فتمسک ۱۲ ت ربھم ۱۳ نلف اقرب حدثنا ۱۴

حتی یرینا ما نحن فیہ ۱۲ قسطلانی — کذا لابی ذر عن الحموی والمستملی وقد یطلق علی القراءۃ وقیل المراد الزبور والتوراۃ وکان الزبور لیس فیہ احکام کما مر بل کان اعتمادہم فی الاحکام علی التوراۃ ۱۲ قس

لہ قولہ لم اومر بقتلہا یرید قتلہ القبطی المذکور فی اٰیۃ القصص وانما استعظمہ واعتذر بہ لانہ لم یؤمر بقتل الکفار او لانہ کان ماموناً فیہم فلم یکن لہ اغتیال ولا یقدح فی عصمتہ لکونہ خطأً وعدہ من عمل الشیطان فی الاٰیۃ وسماہ ظلما واستغفر عنہ علی عادتہم فی استعظام محقرات ما فرطت عنہم ۱۲ قس **۲** قولہ ولم یذکر ذنبا وفی روایۃ احمد والنسائی من حدیث ابن عباس انی اتخذت الٰہا من دون اللہ وفی روایۃ ابن ثابت عند سعید بن منصور نحوہ وزاد وان یغفر لی الیوم حسبی ۱۲ قسطلانی **۳** قولہ وقد غفر اللہ لک ما تقدم من ذنبک وما تاخر ای فلم یکن لہ مانع من مقام الشفاعۃ العظمی قال النووی ہذا مما اختلفوا فی معناہ قال القاضی قیل المتقدم ما کان قبل النبوۃ والمتاخر عصمتہ بعدہا وقیل المراد بہ ما وقع منہ صلی اللہ علیہ وسلم عن سہو وتاویل حکاہ الطبری واختارہ القشیری وقیل ما تقدم لابیہ اٰدم وما تاخر من ذنوب امتہ وقیل المراد انہ مغفور لہ غیر مواخذ بذنب لو کان وقیل ہو تنزیہ من الذنوب کذا فی المرقاۃ وفی القسطلانی قال فی فتح الباری ویستفاد من قول عیسٰی فی حق نبینا ہذا ومن قول موسٰی انی قتلت نفسا وان یغفر لی حسبی مع ان اللہ قد غفر لہ بنص القراٰن التفرقۃ بین من وقع منہ شیٔ ومن لم یقع منہ شیٔ اصلا فان موسٰی مع وقوع المغفرۃ لم یرتفع اشفاقہ من المواخذۃ بذلک او رأی فی نفسہ تقصیرا عن مقام الشفاعۃ مع وجود ما صدر منہ بخلاف نبینا صلعم فی ذلک کلہ ومن ثم احتج عیسٰی بانہ صاحب الشفاعۃ لانہ غفر لہ ما تقدم من ذنبہ وما تاخر بمعنی انہ اخبر انہ لا یؤاخذ بذنب ولو وقع منہ قال وہذا من النفائس التی فتح اللہ بہا فی فتح الباری انتہی کلام القسطلانی ۱۲ **۴** قولہ تعطہ بسکون الہاء وقولہ تشفع من التشفیع کلاہما مبنیا للمفعول ای تقبل شفاعتک ۱۲ قس **۵** قولہ حمیر بکسر الحاء المہملۃ وفتح التحتیۃ بینہما میم ساکنۃ اٰخرہ راء ای صنعاء لانہا بلد حمیر قولہ او کما بین مکۃ وبصری بضم الموحدۃ مدینۃ بالشام بینہا وبین دمشق ثلث مراحل والشک من الراوی وہذا الحدیث قدمر باختصار فی کتاب الانبیاء ۱۲ قس فی مقدمہ **۶** قولہ واٰتینا داود زبورا کتابا مزبورا ای مکتوبا وہو اسم الکتاب الذی انزل علیہ وہو مائۃ وخمسون سورۃ لیس فیہا حکم ولا حلال ولا حرام بل کلہا تسبیح وتقدیس وتحمید وثناء علی اللہ ومواعظ ۱۲ قس **۷** قولہ فکان یقرأ قبل ان یفرغ ای الذی یسرج من الاسراج فیہ ان اللہ یطوی الزمان لمن شاء من عبادہ ک ومر الحدیث فی صہ ۶۰۷ جا فی کتاب الانبیاء ۱۲ **۸** قولہ وتمسک ہؤلاء بدینہم ہی تمسک الناس العابدون بدینہم ولم یتابعوا المعبودین فی اسلامہم والجن لا یرضون بذلک لکونہم اسلموا وزاد الطبری من وجہ اٰخر عن ابن مسعود والانس الذین کانوا یعبدونہم لا یشعرون باسلامہم ۱۲ قس ک **۹** قولہ اولٰئک الذین یدعون ای یدعون ہم المشرکون لکشف ضرہم او یدعونہم اٰلہۃ فاولٰئک مبتدأ والموصول نعت او بیان او بدل والمراد باسم الاشارۃ الانبیاء الذین عبدوا اللہ وبالغوا فی العبادۃ لہ ومفعولا یدعون محذوفان کالعائد علی الموصول والخبر جملۃ اعنی قولہ یبتغون الی ربہم الوسیلۃ القربۃ بالطاعۃ او الخبر نفس الموصول ویبتغون حال من فاعل یدعون او بدل منہ ۱۲ قس. **۱۰** قولہ الا فتنۃ للناس ای اختبارا وامتحانا ولذا رجع ناس عن دینہم لان عقولہم لم تحمل ذلک بل کذبوا بما لم یحیطوا بعلمہ ۱۲ قس **۱۱** قولہ رؤیا عین قال الکرمانی انما قید الرؤیا بالعین اشارۃ الی انہا فی الیقظۃ والی انہا لیست بمعنی العلم انتہی قال القسطلانی فیہ رد صریح علی من انکر مجیٔ المصدر من رای البصریۃ علی الرؤیا کالحریری وغیرہ وقالوا انما یقال فی البصریۃ رؤیۃ فی الحلمیۃ رؤیا انتہی قال فی الخیر الجاری واستعمال الرؤیا فی المنام اکثر واستعمال الرؤیۃ یقل فیہ وان کان یجوز استعمال کل فی کل فتقییدہ بالقید المذکور لاجل توضیح ما ہو المراد منہا ۱۲

حل اللغات

مہد. المہد مہد الصبی والمہاد الفراش. مصاریع بکسر المیم من مصراعین وہما جانبا الباب. الوسیلۃ القربۃ ۱۲.

عہ ہذا لا ینفی وصف نبینا صلی اللہ علیہ وسلم بمقام الخلۃ الثابتۃ لہ علی وجہ اعلی من ابراہیم ۱۲ قس **عہ** واخفر من من دونہ وہی قولہ انی سقیم وبل فعلہ کبیرہم وقولہ لسارۃ ہی اختی والحق انہا معاریض لکن لما کان صورتہا صورۃ کذب سماہا بہ واشفق منہا استقصارا لنفسہ عن مقام الشفاعۃ مع وقوعہا لان من کان باللہ اعرف کان اشد خشیۃ ۱۲ قسطلانی **للعہ** عام مخصوص علی ما لا یخفی فقد ثبت انہ تعالی کلم نبینا صلعم لیلۃ المعراج ولا یلزم من قیام وصف التکلیم ان یشتق لہ منہ الکلیم کموسٰی اذ ہو وصف غلب علی موسٰی کالحبیۃ لنبینا محمد صلعم وان کان شارک الخلیل فی الخلۃ علی وجہ اکمل منہ ۱۲ قس **صہ** زاد فی حدیث انس الطویل فقد غفر اللہ لہ ما تقدم من ذنبہ وما تاخر ۱۲ قس **سہ** یعنی انہ غیر مواخذ بذنب لو وقع فلم یکن لہ مانع من مقام الشفاعۃ العظمی ۱۲ قس مرقاۃ **لہ** بکسر المیم ای البابین علی مدخل واحد ۱۲ مرقاۃ وقاموس **معہ** بضم الموحدۃ مقصورا مدینۃ بالشام ۱۲ ک **لعہ** ای زعمتموہم اٰلہۃ فمفعولا الزعم حذفا اختصارا ۱۲ قس.

الله صلى الله عليه وسلم ليلة اسرى به والشجرة الملعونة شجرة الزقوم باب قوله ان قرآن الفجر كان مشهودا قال مجاهد صلوة الفجر

حدثني عبد الله بن محمد قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن الزهري عن ابي سلمة وابن المسيب عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فضل صلوة الجميع على صلوة الواحد خمسة وعشرون درجة وتجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلوة الصبح يقول ابو هريرة اقرءوا ان شئتم وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا باب قوله عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا حدثني اسمعيل ابن ابان قال حدثنا ابو الاحوص عن آدم بن علي قال سمعت ابن عمر يقول ان الناس يصيرون يوم القيمة جثى كل امة تتبع نبيها يقولون يا فلان اشفع يا فلان اشفع حتى تنتهي الشفاعة الى النبي صلى الله عليه وسلم فذلك يوم يبعثه الله المقام المحمود حدثنا علي بن عياش قال حدثنا شعيب بن ابي حمزة عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلوة القائمة آت محمدا الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذي وعدته حلت له شفاعتي يوم القيمة رواه حمزة بن عبد الله عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم باب قوله وقل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا يزهق يهلك حدثنا الحميدي قال حدثنا سفين عن ابن ابي نجيح عن مجاهد عن ابي معمر عن عبد الله بن مسعود قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة وحول البيت ستون وثلث مائة نصب فجعل يطعنها بعود في يده ويقول جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد باب قوله ويسئلونك عن الروح حدثنا عمر بن حفص بن غياث قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال حدثني ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال بينا انا مع النبي صلى الله عليه وسلم في حرث وهو متكئ على عسيب اذ مر اليهود فقال بعضهم لبعض سلوه عن الروح فقال ما رايكم اليه وقال بعضهم لا يستقبلكم بشيء تكرهونه فقالوا سلوه فسالوه عن الروح فامسك النبي صلى الله عليه وسلم فلم يرد عليهم شيئا فعلمت انه يوحى اليه فقمت مقامي فلما نزل الوحي قال ويسئلونك عن الروح قل الروح من امر ربي وما اوتيتم من العلم الا قليلا باب قوله ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا هشيم قال حدثنا ابو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله تعالى ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قال نزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم مختف بمكة كان اذا صلى باصحابه رفع صوته بالقرآن فاذا سمع المشركون سبوا القرآن

٢ في القرآن ثنا خمس وعشرون خمس وعشرين الفجر ثنا ٢ الآية تزهق تهلك ٢ قل الروح من امر ربي الآية قال رايكم رابكم اربكم عليهم

ـــا ـــه قوله والشجرة الملعونة عطف على الرؤيا والملعونة نعت هي شجرة الزقوم كذا في القسطلاني قال البيضاوي وهي شجرة تمرها نزل اهل النار وهو اسم شجرة صغيرة الورق وثمره مرة تكون بتهامة سميت بها الشجرة الموصوفة انتهى ١٢ ـــ٢ـــه قوله قال مجاهد فيما وصله ابن المنذر عن ابن ابي نجيح في قوله قرآن الفجر اي صلوة الفجر عبر عنها ببعض اركانها وسقط باب قوله لغير ابي ذر ١٢ قسطلاني ـ ـــ٣ـــه قوله كان مشهودا اي تشهده ملائكة الليل والنهار رواه احمد عن ابن مسعود مرفوعا وفي الانوار او شواهد القدرة من تبدل الظلمة بالضياء والنوم الذي هو اخو الموت بالانتباه او كثير من المصلين او من حقه ان يشهده الجم الغفير قس ومر الحديث في ص١٥١ ـــ٤ـــه قوله مقاما محمودا اي مقاما يحمده القائم فيه وكل من عرفه وهو مطلق في كل مقام يتضمن كرامة والمشهور انه مقام الشفاعة لما روى ابو هريرة انه عليه السلام قال هو المقام الذي اشفع فيه لامتي ولاشعاره بان الناس يحمدونه لقيامه فيه وما ذلك الا مقام الشفاعة وانتصابه على الظرف باضمار فعله اي فيقيمك مقاما او بتضمين يبعثك معناه او الحال بمعنى ان يبعثك ذا مقام ١٢ بيضاوي ـــ٥ـــه قوله تتبع بتشديد الفوقية الثانية الظاهر ان المراد من الاتباع الاتباع اولا ثم يجتمعون على الرجوع الى آدم عليه السلام على الترتيب الذي مر سابقا فيكون الرجوع مرتين او المراد ارادة الاتباع والرجوع من الامم الى نبيهم عليهم السلام وارادة القول يا فلان فيكون الرجوع مرة واحدة فلا منافاة بينه وبين ما سبق ١٢ خير ـــ٦ـــه قوله يسمع النداء فان قلت هذا الدعاء مسنون بعد الفراغ من الاذان فالسياق يقتضي ان يقال سمع بلفظ الماضي قلت بمعنى يفرغ من السماع او المراد من النداء تمامه اذ المطلق محمول على الكامل ويسمع حال لا استقبال ١٢ ك ومر الحديث في ص١٥٢ ـــ٧ـــه قوله ابعثه مقاما محمودا يحمده الاولون والآخرون وهو آدم ومن دونه تحت لوائه ومقام الشفاعة العظمى قوله وعدته اي بقوله عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا كذا في المجمع قال علي القاري في المرقاة اما زيادة الدرجة الرفيعة المشهورة على الالسنة فقال البخاري لم اره في شيء من الروايات انتهى ١٢ ـــ٨ـــه قوله باب بالتنوين في قوله تعالى وقل جاء الحق اي الاسلام وزهق الباطل اي ذهب وهلك الشرك وقال قتادة الحق القرآن والباطل الشيطان وقيل غير ذلك ان الباطل كان زهوقا اي مضمحلا ذاهبا غير ثابت ١٢ قس ـــ٩ـــه قوله نصب بضم النون والصاد ولابي ذر بفتح النون وسكون الصاد ومجرور فيهما وقد تسكن الصاد مع ضم النون قال في الفتح الباري كتنقيح الزركشي كذا للاكثر هنا بغير الف والاوجه نصبه على التمييز اذ لو كان مرفوعا لكان صفة والواحد لا يقع صفة للجمع انتهى قال العيني النصب واحد الانصاب قال الجوهري وهو ما يعبد من دون الله وكذلك النصب بالضم واحد الانصاب قال وفي دعوى الاوجه نظر لانه انما يتجه اذا جاءت الرواية بالنصب وليست الرواية الا بالرفع فحينئذ الوجه ان يقال النصب ما نصب اعم من ان يكون واحدا او جمعا وايضا هو في الاصل مصدر نصبت الشيء اذا اقمته فيتناول عموم الشيء انتهى ومراده الاستدلال على صحة كون النصب هنا صفة للجمع لكن قوله وليست الرواية الا بالرفع فيه نظر فليحرر والذي رأيته في جملة من الفروع المعتمدة المقابلة على اليونينية المجمع عليها في الاتقان وتحرير الضبط بالجر ولم ار غيره في نسخة ومن علم حجة على من لم يعلم قال في المصابيح متعقبا لما في التنقيح من ذلك هنا عددان كل منهما يحتاج الى تمييز فالاول مميزه منصوب يعني ستون نصبا والثاني مميزه مجرور يعني ثلثمائة نصب فان عني انه مميز لكل منهما فخطأ والظاهر انه مجرور كما وقع في بعض النسخ تمييز لثلث مائة ومميز ستون محذوف لوجود الدال عليه وايضا لم ينحصر وجه الرفع فيما ذكر حتى يتعين فيه الخطأ لجواز ان يكون نصب خبر مبتدأ محذوف اي كل منها نصب انتهى مع اختصار كذا في القسطلاني ١٢ ـــ١٠ـــه قوله في حرث بفتح المهملة آخره مثلثة ومر في العلم في خرب المدينة بخاء معجمة آخره موحدة وعند مسلم في نخل ١٢ قس ـــ١١ـــه قوله ما رأيكم بسكون الهمزة والتحتية من الراي اي ما فكركم وفي بعضها بلفظ الماضي من الريب ولابي ذر عن الحموي كما قال في الفتح بهمزة مفتوحة وضم الموحدة من الراب وهو الاصلاح قال وفي توجيهه هنا بعد فقال الخطابي الصواب ما اربكم بتقديم الهمزة وفتحتين من الارب وهو الحاجة قال الحافظ ابن حجر هذا واضح المعنى لو ساعدته الرواية نعم رواية عند الطبري كذلك ١٢ كذا في قس ١٢ ـــ١٢ـــه قوله لا يستقبلكم بالرفع على الاستيناف ويجوز السكون على النهي وفي العلم فقال بعضهم لا تسئلوه لا يجيء فيه بشيء تكرهونه ان لم يفسره لانهم قالوا ان فسره فليس نبي وذلك لان في التوراة ان الروح مما انفرد الله بعلمه ولا يطلع عليه احد من عباده فاذا لم يفسره دل على نبوته وهم يكرهونها وفيه قيام الحجة عليهم في نبوته ١٢ قس ـــ١٣ـــه قوله قل الروح من امر ربي اي من الابداعيات الكائنة بكن من غير مادة وتولد من اصل كاعضاء جسده او وجد بامره وحدث بتكوينه على ان السؤال من قدمه وحدوثه وقيل مما استأثره الله بعلمه وقيل الروح جبرئيل وقيل خلق اعظم من الملك وقيل القرآن ومن امر ربي معناه من وحيه. بيضاوي قال القسطلاني الامر بمعنى الشان اي معرفة الروح من شان الله لا من شان غيره ولا يلزم من عدم العلم بحقيقته نفيه فان حقائق اكثر الاشياء مجهولة ولم يلزم من كونها مجهولة نفيها ويؤيدها قوله تعالى وما اوتيتم من العلم الا قليلا انتهى ومر الحديث مع بعض بيانه في ص٢٤ في كتاب العلم ١٢.

ع ـه لانه وقت صعودهم بعمل الليل ويجيء الطائفة الاخرى بعمل النهار ١٢ قس عـــه بضم الجيم وفتح المثلثة المخففة مقصورا جمع جثوة كخطوة وخطى اي جماعات ١٢ ك قس ســه وزاد في الرواية المعلقة في الزكوة فيشفع ليقضي بين الخلق ١٢ قس لعــه وفي المقام المحمود اقوال أخر تأتي ان شاء الله تعالى في الرقاق ١٢ قس صــه اي الدائمة التي لا تغيرها ملة ولا ينسخها شريعة ١٢ قس ســه كذا وقع في المنقول عنه وعليه شرح القسطلاني ووقع هذا التعليق في بعض النسخ ما بين حديثي الباب ١٢ عــه بفتح اوله وثالثه معناه يهلك وبفتح اوله وكسر ثالثه قاله ابو عبيدة ١٢ قس لــه ما للنفي والمعنى ذهب الباطل وزهق بحيث لم يبق

ومن انزله ومن جاء به فقال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم ولا تجهر بصلاتك اى بقراءتك فيسمع المشركون فيسبوا
القران ولا تخافت بها عن اصحابك فلا تسمعهم وابتغ بين ذلك سبيلا حدثنى طلق بن غنام قال حدثنا زائدة عن هشام عن
ابيه عن عائشة ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قالت انزل ذلك فى الدعاء سورة الكهف بسم الله الرحمن الرحيم
وقال مجاهد تقرضهم تتركهم وكان له ثمر ذهب وفضة وقال غيره جماعة الثمر باخع مهلك اسفا ندما الكهف الفتح فى الجبل والرقيم
الكتاب مرقوم مكتوب من الرقم ربطنا على قلوبهم الهمناهم صبرا لولا ان ربطنا على قلبها شططا افراطا الوصيد الفناء وجمعه صائد
ووصد ويقال الوصيد الباب موصدة مطبقة اصد الباب واوصد بعثناهم احييناهم ازكى اكثر ويقال احل ويقال اكثر ريعا قال ابن
عباس اكلها ولم تظلم لم تنقص وقال سعيد عن ابن عباس الرقيم اللوح من رصاص كتب عاملهم اسماءهم ثم طرحه فى خزانته
فضرب الله على اذانهم فناموا وقال غيره وألت تئل تنجو وقال مجاهد موئلا محرزا لا يستطيعون سمعا لا يعقلون باب قوله وكان
الانسان اكثر شىء جدلا حدثنا على بن عبد الله قال حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد قال حدثنا ابى عن صالح عن ابن شهاب قال
اخبرنى على بن حسين ان حسين بن على اخبره عن على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طرقه وفاطمة وقال الا تصليان رجما
بالغيب لم يستبن فرطا ندما سرادقها مثل السرادق والحجرة التى تطيف بالفساطيط يحاوره من المحاورة لكنا هو الله ربى اى لكن انا هو
الله ربى ثم حذف الالف وادغم احدى النونين فى الاخرى زلقا لا يثبت فيه قدم هنالك الولاية مصدر الولى عقبا عاقبة وعقبى
وعقبة واحد وهى الاخرة قبلا وقبلا وقبلا استينافا ليدحضوا ليزيلوا الدحض الزلق باب قوله واذ قال موسى لفتاه لا ابرح حتى
ابلغ مجمع البحرين او امضى حقبا زمانا وجمعه احقاب حدثنا الحميدى قال حدثنا سفين قال حدثنا عمرو بن دينار قال اخبرنى سعيد
ابن جبير قال قلت لابن عباس ان نوفا البكالى يزعم ان موسى صاحب الخضر ليس هو موسى صاحب بنى اسرائيل فقال ابن عباس
كذب عدو الله حدثنى ابى بن كعب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان موسى قام خطيبا فى بنى اسرائيل فسئل اى الناس
اعلم فقال انا فعتب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه فاوحى الله اليه ان لى عبدا بمجمع البحرين هو اعلم منك قال موسى يارب فكيف لى به
قال تأخذ معك حوتا فتجعله فى مكتل فحيث ما فقدت الحوت فهو ثم فاخذ حوتا فجعله فى مكتل ثم انطلق وانطلق معه بفتاه يوشع

ن ١ عز وجل ثنا ٢ ن ٢ ثنا ن ٣ امدا غاية فطال عليه الامد ٢ مرفقا كل شىء ارتفقت تزاور تميل من الزور والازور الاميل فجوة متسع والجميع فجوات وفجاة مثل زكوة وزكاء ٢ ثمرها
ن ٥ باب قوله ن ٦ فقال ٢ وفجرنا خلالهما نهرا يقول بينهما ٢ ن ٧ اعثرنا اظهرنا مرتفقا متكأ ومنه الرتفقة ن ٨ ولى الولاء ٢ ت ٩ حقبا ن ١٠ ثنا ن ١١ قال ن ١٢ عند مجمع ن ١٣ فتاه

ـه ١ قوله وقال مجاهد فيما وصله الفريابى فى قوله تعالى واذا غربت تقرضهم اى تتركهم وروى عبد الرزاق عن قتادة نحوه وقول مجاهد هذا ساقط عن ابى ذر قال تعالى كلتا الجنتين آتت اكلها ولم تظلم منه شيأ وفجرنا خلالهما نهرا وكان له ثمر بضم الثلثة قال مجاهد فيما وصله الفريابى اى ذهب وفضة وقال غيره اى غير مجاهد الثمر بالضم جماعة الثمر بالفتح وعن مجاهد ايضا ما كان فى القرآن ثمر بالضم فهو المال وما كان بالفتح فهو النبات وقال ابن عباس بالضم جميع المال من الذهب والفضة والحيوان وغير ذلك هذا ما فى القسطلانى قال البغوى قرأ عاصم وابو جعفر ويعقوب ثمر بفتح الثاء والميم وكذلك ثمرة وقرأ ابو عمرو بضم الثاء ساكنة الميم وقرأ الآخرون بضمها فمن قرأ بالفتح فهو جمع ثمرة وهو ما يخرجه الشجر من الثمار المأكولة ومن قرأ بالضم فهى الاموال الكثيرة انتهى قال الازهرى الثمرة يجمع على ثمر ويجمع الثمر على ثمار ثم يجمع الثمار على ثمر ١٢ ـه ٢ قوله باخع قال ابو عبيدة مهلك نفسك اذ ولوا عن الايمان يريد قوله تعالى فلعلك باخع نفسك ان لم يؤمنوا بهذا الحديث اسفا اى ندما كما فسره ابو عبيدة وعن قتادة حزنا وعن غيره فرط الحزن قال تعالى ام حسبت ان اصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا الكهف هو الفتح فى الجبل والرقيم هو الكتاب قوله مرقوم اى مكتوب من الرقم بسكون القاف قيل هو لوح رصاصى او حجرى رقمت فيه اسماؤهم وقصصهم وجعل على باب الكهف وقيل الرقيم اسم الجبل او الوادى الذى فيه كهفهم او اسم قريتهم او كلبهم وقيل غير ذلك وقيل مكانهم بين غطفان وايلة دون فلسطين وقيل غير ذلك قال تعالى انهم فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى وربطنا على قلوبهم اى الهمناهم صبرا على هجر الوطن والاهل والمال والجرأة على اظهار الحق والرد على دقيانوس الجبار ومن هذه المادة قوله تعالى فى سورة القصص لولا ان ربطنا على قلبها اى ام موسى وذكره استطرادا قال لقد قلت اذا شططا اى افراطا فى الظلم والبعد عن الحق قوله الوصيد فى قوله تعالى وكلبهم باسط ذراعيه بالوصيد هو الفناء بكسر الفاء تجاه الكهف جمعه وصائد كمساجد ووصد بضمتين ويقال الوصيد هو الباب وهو مروى عن ابن عباس وعن عطاء عتبة الباب وقوله تعالى فى الهمزة ما ذكره استطرادا موصدة اى مطبقة يعنى على الكافرين واشتقاقه من قوله آصد الباب بمد الهمزة واوصد اى اطبقه قوله بعثناهم فى قوله تعالى ثم بعثناهم لنعلم اى الحزبين احصى قال ابو عبيدة والمراد ايقظناهم من نومهم اذ النوم اخو الموت قوله ازكى فى قوله تعالى فلينظر ايها ازكى طعاما معناه اكثر اى اكثرها طعاما ويقال احل وهذا اولى لان مقصودهم انما هو الحلال سواء كان كثيرا او قليلا وقيل المراد احل ذبيحة ويقال اكثر ريعا اى نماء على الاصل قس قوله من رصاص كسحاب ولا يكسر ضربان اسود وهو الاسرب والابيض وهو القلعى كذا فى القاموس قوله ثم طرحه فى خزانته بكسر المعجمة وسبب ذلك ان الفتية طلبوا فلم يجدوهم فرفع امرهم الى الملك فقال ليكونن لهؤلاء شان فدعى باللوح وكتب ذلك قوله فضرب الله على آذانهم يريد تفسير قوله فضربنا على آذانهم قوله فناموا اى ناموا نومة لا تنبههم فيها الاصوات قوله وقال غيره اى غير ابن عباس فى قوله تعالى بل لهم موعد لن يجدوا من دونه موئلا مشتق من

والت تئل من باب ضرب يضرب اى تنجو يقال وال اذا نجا وآل اليه اذا نجا اليه والموئل الملجأ ١٢ قس ـه ٣ قوله الا تصليان اى قال صلعم لهما حثا وتحريضا كذا ساقه هنا مختصرا ولم يذكر المقصود منه هنا جريا على عادته فى التعمية وتشحيذ الاذهان فاشار بطرفه الى بقيته ومر تمامه فى التهجد ك قس ن صـ ٢٢٧ ١٢ ـه ٤ قوله رجما بالغيب اى فى قوله تعالى ويقولون خمسة سادسهم كلبهم رجما بالغيب اى لم يستبن لهم فهو قول بلا علم قال تعالى وكان امره فرطا اى ندما قال تعالى انا اعتدنا للظالمين نارا احاط بهم سرادقها والضمير يرجع الى النار والمعنى ان سرادق النار مثل السرادق والحجرة التى تطيف بالفساطيط اى يحيط بها والفساطيط جمع فسطاط وهى الخيمة العظيمة والسرادق الذى يمد فوق صحن الدار وقيل سرادقها دخانها وقيل حائط من نار ١٢ قس ـه ٥ قوله هنالك الولاية لله الحق بكسر الواو ولابى ذر بفتحها لغتان بمعنى او الكسر من الامارة والفتح من النصرة بالكسر قرء حمزة والكسائى وهى مصدر الولى ولابى ذر مصدر ولى بغير الف ولام وروى مصدر الولاء قال فى الفتح والاول اصوب والمعنى ان النصرة فى ذلك المقام لله وحده لا يقدر عليها غيره ١٢ قس تن ـه ٦ قوله قبلا بكسر القاف وفتح الموحدة وقبلا بضمها وبه قرء الكوفيون وبالاول الباقون وقبلا بفتحها استينافا قال ابو عبيدة او يأتيهم العذاب قبلا اى اولا فان فتحوا اولها فالمعنى استينافا وفسر الجمهور الاول بمعنى عيانا والضم بانه جمع قبيل بمعنى انواع وانتصابه على الحال من الضمير او العذاب ١٢ قس ـه ٧ قوله ليدحضوا اى ليزيلوا بالجدال الحق عن موضعه ويبطلوه والدحض بفتح الحاء وهو الزلق الذى لا يثبت فيه خف ولا حافر ١٢ قس ـه ٨ قوله حتى ابلغ مجمع البحرين المكان الذى وعد فيه موسى لقاء وهو ملتقى بحرى فارس والروم مما يلى المشرق قوله او امضى حقبا اى زمنا طويلا وجمعه احقاب والحقب ثمانون سنة او سبعون او الدهر ١٢ قس ـه ٩ قوله هو اعلم منك اى بشىء مخصوص وهو لا يقتضى افضليته على موسى كيف وموسى عليه السلام قد جمع له بين الرسالة والتكليم والتوراة وانبياء بنى اسرائيل داخلون كلهم تحت شريعته وغاية الخضر ان يكون كواحد منهم ١٢ قسطلانى

عـه من باب اطلاق الكل على الجزء اذ الدعاء من بعض اجزاء الصلوة واخرج الطبرى وابن خزيمة والحاكم من طريق حفص بن غياث عن هشام الحديث وزاد فيه فى التشهد وهو مخصص لحديث عائشة اذ ظاهره اعم من ان يكون داخل الصلوة او خارجها وعند ابن مردويه من حديث ابى هريرة كان رسول الله صلعم اذا صلى عند البيت رفع صوته بالدعاء فنزلت ومراده معناه اللغوى على ما لا يخفى وهذا الحديث من افراده ١٢ قس

عـه قال الحافظ ابن حجر ثبتت البسملة لغير ابى ذر والذى رأيته فى الفرع ثبوتها له فقط مصححا على علامته والله اعلم ١٢ قس سـه اى من اكلها شيئا يعهد فى البساتين فان الثمار تتم فى عام وتنقص فى عام غالبا ١٢ قس للعـه بفتح الميم وكسر الراء بينهما حاء مهملة ساكنة ١٢ قس صـه هو يوشع بن نون وانما قيل فتاه لانه كان يخدمه ويتبعه او كان يأخذ منه العلم قوله لا ابرح ناقصة فيحتاج الى خبر اى لا ابرح اسير فحذف الخبر لدلالة حاله عليه او

ابنِ نونٍ حتیٰ اذا اتیا الصخرة وضعا رؤسہما فناما واضطرب الحوتُ فی المکتل فخرج منه فسقط فی البحر فاتخذ سبیلہ فی البحر سربا وامسک الله عن الحوت جریة الماء فصار علیه مثل الطاق فلما استیقظ نسی صاحبه ان یخبره بالحوت فانطلقا بقیة یومہما ولیلتہما حتیٰ اذا کان من الغد قال موسیٰ لفتاه اٰتنا غداءنا لقد لقینا من سفرنا ھٰذا نصبًا قال ولم یجد موسی النصب حتی جاوز المکان الذی امر الله به فقال له فتاه ارأیت اذ اوینا الی الصخرة فانی نسیت الحوت وما انسانیه الا الشیطان ان اذکره واتخذ سبیله فی البحر عجبًا قال فکان للحوت سربا ولموسی وفتاه عجبا فقال موسی ذٰلک ما کنا نبغ فارتدا علیٰ اٰثارهما قصصا قال رجعا یقصان اٰثارهما حتی انتہیا الی الصخرة فاذا رجل مسجی ثوبا فسلم علیه موسیٰ فقال الخضر وانی بارضک السلام قال انا موسی قال موسیٰ بنی اسرائیل قال نعم اتیتک لتعلمنی مما علمت رشدًا قال انک لن تستطیع معی صبرا یا موسیٰ انی علیٰ علم من علم الله علمنیه لا تعلمه انت وانت علیٰ علم من علم الله علمک الله لا اعلمه فقال موسیٰ ستجدنی ان شاء الله صابرا ولا اعصی لک امرا فقال له الخضر فان اتبعتنی فلا تسألنی عن شیء حتی احدث لک منه ذکرا فانطلقا یمشیان علیٰ ساحل البحر فمرت سفینة فکلموهم ان یحملوهم فعرفوا الخضر فحملوه بغیر نول فلما رکبا فی السفینة لم یفجأ الا والخضر قد قلع لوحا من الواح السفینة بالقدوم فقال له موسیٰ قوم قد حملونا بغیر نول عمدت الی سفینتہم فخرقتہا لتغرق اهلها لقد جئت شیئا امرا قال الم اقل انک لن تستطیع معی صبرا قال لا تؤاخذنی بما نسیت ولا ترهقنی من امری عسرا قال وقال رسول الله صلی الله علیه وسلم فکانت الاولیٰ من موسیٰ نسیانا قال وجاء عصفور فوقع علیٰ حرف السفینة فنقر فی البحر نقرة فقال له الخضر ما علمی وعلمک من علم الله الا مثل ما نقص هٰذا العصفور من هٰذا البحر ثم خرجا من السفینة فبینما هما یمشیان علی الساحل اذا بصر الخضر غلاما یلعب مع الغلمان فاخذ الخضر رأسه بیده فاقتلعه بیده فقتله فقال له موسیٰ اقتلت نفسا زاکیة بغیر نفس لقد جئت شیئا نکرا قال الم اقل لک انک لن تستطیع معی صبرا قال وهٰذا اشد من الاولیٰ قال ان سألتک عن شیء بعدها فلا تصاحبنی قد بلغت من لدنی عذرا فانطلقا حتی اذا اتیا اهل قریة استطعما اهلها فابوا ان یضیفوهما فوجدا فیها جدارا یرید ان ینقض قال مائل فقام الخضر فاقامه بیده فقال موسیٰ قوم اتیناهم فلم یطعمونا ولم یضیفونا لو شئت لاتخذت علیه اجرا قال هٰذا فراق بینی وبینک الیٰ قوله ذٰلک تاویل ما لم تستطع علیه صبرا فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم وددنا ان موسیٰ کان صبر حتی یقص الله علینا من خبرهما قال سعید بن جبیر فکان ابن عباس یقرأ وکان امامهم ملک یاخذ کل سفینة صالحة غصبا وکان یقرأ واما الغلام فکان کافرا وکان ابواه مؤمنین

باب قوله فلما بلغا مجمع بینهما نسیا حوتہما فاتخذ سبیله فی البحر سربا مذهبا یسرب

وناما ۱ لفتاه ۲ قال ۳ بثوب ۴ علمکه ۵ تسألن ۶ تحملوهم ۷ فحملوا ۸ یفجأ لهم ۹ فی الاولی ۱۰ فی ۱۱ فبینا ۱۲ بصر ۱۳ براسه فاقتلعه ۱۴ زکیة ۱۵ وهذه ۱۶ فقال الخضر بیده فاقامه ۱۷ سانبئک بتاویل ما لم تستطع علیه صبرا ۱۸ یقص علینا ۱۹ فقال ۲۰ سربا ۲۱

۱ قوله نسیت الحوت ای فانی نسیت ان اخبرک بخبر الحوت ونسب النسیان لنفسه لان موسیٰ کان نائما اذ ذاک ذکره یوشع ان یوقظه ونسی ان یعلمه بعد لما قدر الله تعالیٰ علیهما من الخطاء ومن کتب علیه خطأ مشاہا قوله واتخذ سبیله فی البحر عجبا یجوز ان یکون عجبا مفعولا ثانیا لاتخذ ای واتخذ سبیله فی البحر سبیلا عجبا وهو کونه کالسرب والجار والمجرور متعلق باتخذ وفاعل اتخذ قیل الحوت وقیل موسیٰ ای اتخذ موسیٰ سبیل الحوت فی البحر عجبا قوله ولموسیٰ وفتاه عجبا وهو ان اثره بقی الی حیث سار وجمد الماء تحته او صار صخرا او ضرب بذنبه فصار المکان یبسا وعند ابی حاتم من طریق قتادة قال عجب موسیٰ ان تسرب حوت ملح فی مکتل ۱۲ قسطلانی ۲ قوله وانی بارضک السلام فیه دلالة علیٰ ان اهل تلک الارض لم یکونوا مسلمین او کانت تحیتہم غیره قوله رشدا ای علما ذا رشد ۱۲ قسطلانی ۳ قوله قوله لا اعلمه ای جمیعه وهٰذا التقدیر او نحوه واجب لا بد منه وقد غفل بعضهم عن ذٰلک. قس قوله ستجدنی ان شاء الله صابرا علیٰ ما اری منک غیر منکر علیک وعلق الوعد بالمشیة للتیمن او علما منه بشدة الامر وصعوبته فان مشاهدة الفساد شیء لا یطاق ۱۲ قس ۴ قوله فکلموهم ای الخضر وموسیٰ ویوشع کلموا اصحاب السفینة قوله فعرفوا ای اصحاب السفینة قوله فحملوه ای الخضر ومن معه ولابی ذر تحملوهم وله ایضا فحملوا ای الثلاثة وهو مبنی لما لم یسم فاعله قوله بغیر نول بفتح النون بغیر اجرا کراما للخضر قوله فلما رکبا ای موسیٰ والخضر ولم یذکر یوشع لانه تابع غیر مقصود بالاصالة قوله لم یفجأ ای لم یفجأ موسیٰ بعد ان صارت السفینة فی لجة البحر الا والخضر قد قلع لوحا من الواح السفینة بالقدوم بفتح القاف وضم الدال المهملة فانخرقت فقال له موسیٰ منکرا علیه بلسان الشریعة هٰؤلاء قوم حملونا بغیر نول قد عمدت بفتح المیم الی سفینتہم فخرقتہا لتغرق اهلها قیل اللام فی قوله لتغرق للعلة ورجح کونها للعاقبة کقوله لدوا للموت وابنوا للخراب قوله لقد جئت شیئا امرا ای عظیما او منکرا ۱۲ قس ۵ قوله لا تؤاخذنی بما نسیت من وصیتک وفی هٰذا النسیان اقوال احدها انه علیٰ حقیقته لما رای فعله المؤدی الی اهلاک للاموال والانفس فلشدة غضبه لله نسی ویؤیده قوله علیه الصلوٰة والسلام وکانت الاولیٰ من موسیٰ نسیانا والثانی انه لم ینس ولکنه من المعاریض وهو مروی عن ابن عباس لانه لما رای العهد فی ان یسأل لا فی انکاره هٰذا الفعل فلما عاتبه الخضر بقوله انک لن تستطیع قال لا تؤاخذنی بما نسیت ای فی الماضی ولم یقل انی نسیت وصیتک الثالث ان النسیان بمعنی الترک واطلقه علیه لان النسیان سبب للترک اذ هو من ثمراته ای لا تؤاخذنی بما ترکته مما عاهدتک فان المرة الواحدة معفو عنها ولا سیما اذا کان بسبب ظاهر ۱۲ قس ۶ قوله زاکیة بالالف والتخفیف ای طاهرة لم تبلغ حد التکلیف وفی قراءة زکیة بتشدید الیاء بلا الف ۱۲ جلالین ۷ قوله جدارا عرضه خمسون ذراعا فی مائة ذراع بذراعهم قال الثعلبی وقال غیره سمکه مائتا ذراع وطله علیٰ وجه الارض خمس مائة ذراع وعرضه خمسون قوله یرید ان ینقض اسناد الارادة الی الجدار علیٰ سبیل الاستعارة وقد کان اهل القریة یمرون تحته خائفین قوله فاقامه بیده ای فرده الی حالة الاستقامة وهٰذا خارق ولابی ذر فقال الخضر بیده فاقامه فقال موسیٰ لما رای من شدة الحاجة والافتقار الی المطعم هم قوم اتیناهم فاستطعمناهم واستضفناهم فلم یطعمونا الخ ۱۲ قس ۸ قوله مجمع بینهما ای مجمع البحرین وبینهما ظرف اضیف الیه علی الاتساع قوله نسیا حوتہما نسی یوشع ان یذکر لموسیٰ ما رای من حیوة الحوت ووقوعه فی البحر ونسی موسیٰ ان یطلبه ویتعرف حاله لیشاهد منه تلک الامارة التی جعلت لهما ۱۲ قس ۹ قوله سربا بسکون الراء فی الفرع ولابی ذر بفتحها قال العینی یقال سرب سربا فی الماء اذا ذهب فیه ذهابا وقیل امسک الله جریة الماء علی الحوت فصار علیه مثل الطاق وحصل منه فی مثل السرب وهو ضد النفق معجزة لموسیٰ او للخضر علیهما السلام والسرب فی الاصل حفیر تحت الارض والطاق عقد البناء وجاز فجعل الماء لا یلتئم حتی صار کالکوة والکوة بالضم والفتح النقب فی البیت انتهی کلامه ذکره فی العلم ۱۲

مع ای تحرک فی المکتل لانه اصابه من ماء عین الحیوة الکائنة فی اصل الصخرة ۱۲ قس. له ای مثل عقد البناء وعند مسلم من روایة ابی اسحٰق فاضطرب الحوت فی الماء فجعل یلتئم علیه حتی صار مثل الکوة ۱۲ قس. عه من الفجاءة هو بحذف الهمزة ووجهه ان الهمزة تخفف بتغییر الفا فیحذف بالجزم نحو لم یخش ۱۲. عه قیل هی انطاکیة او آذربیجان او الایکة او غیر ذٰلک ۱۲ قسطلانی

يسلك ومنه وسارب بالنهار حدثنا ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام بن يوسف ان ابن جريج اخبرهم قال اخبرني يعلى بن مسلم
وعمرو بن دينار عن سعيد بن جبير يزيد احدهما على صاحبه وغيرهما قد سمعته يحدثه عن سعيد قال انا لعند ابن عباس في بيته
اذ قال سلوني قلت اى ابا عباس جعلني الله فداك بالكوفة رجل قاص يقال له نوف يزعم انه ليس بموسى بني اسرائيل اما عمرو فقال
لي قال قد كذب عدو الله واما يعلى فقال لي قال ابن عباس حدثني ابي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم موسى رسول الله
عليه السلام قال ذكر الناس يوما حتى اذا فاضت العيون ورقت القلوب ولى فادركه رجل فقال اى رسول الله هل في الارض احد
اعلم منك قال لا فعتب عليه اذ لم يرد العلم الى الله قيل بلى قال اى رب واين قال بمجمع البحرين قال اى رب اجعل لي علما اعلم ذلك
منه فقال لي عمرو قال حيث يفارقك الحوت وقال لي يعلى قال خذ نونا ميتا حيث ينفخ فيه الروح فاخذ حوتا فجعله في مكتل فقال
لفتاه لا اكلفك الا ان تخبرني بحيث يفارقك الحوت قال ما كلفت كثيرا فذلك قوله جل ذكره واذ قال موسى لفتاه يوشع بن نون
ليست عن سعيد قال فبينما هو في ظل صخرة في مكان ثريان اذ تضرب الحوت وموسى نائم فقال فتاه لا اوقظه حتى اذا استيقظ نسي
ان يخبره وتضرب الحوت حتى دخل البحر فامسك الله عنه جرية البحر حتى كان اثره في حجر قال لي عمرو هكذا كان اثره في حجر
وحلق بين ابهاميه واللتين تليانهما لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا قال قد قطع الله عنك النصب ليست هذه عن سعيد اخبره
فرجعا فوجدا خضرا قال لي عثمان بن ابي سليمن على طنفسة خضراء على كبد البحر قال سعيد بن جبير مسجى بثوبه قد جعل
طرفه تحت رجليه وطرفه تحت رأسه فسلم عليه موسى فكشف عن وجهه وقال هل بارضي من سلام من انت قال انا موسى
قال موسى بني اسرائيل قال نعم قال فما شانك قال جئت لتعلمني مما علمت رشدا قال اما يكفيك ان التوراة بيديك وان الوحي
يأتيك يا موسى ان لي علما لا ينبغي لك ان تعلمه وان لك علما لا ينبغي لي ان اعلمه فاخذ طائر بمنقاره من البحر وقال
والله ما علمي وعلمك في جنب علم الله الا كما اخذ هذا الطائر بمنقاره من البحر حتى اذا ركبا في السفينة وجدا معابر صغارا

ان بالكوفة رجلا قاصا ٦ فقال ٨ فاين ٩ به ١٠ قال ١١ حوتا حتى ١٢ كبيرا ١٣ فبينا ١٤ نسي ١٥ ٢في حجر ١٦ حجر ١٧ والتي ١٨ واخر ١٩ فقال ٢٠ مسجيا ٢١ فقال ٢٢ بارض ٢٣ فقال ٢٤ وجد
١ قوله ثني ٢ يحدث ٣ ٢ابن جبير ٤ العباس ٥

١ قوله ومنه سارب بالنهار قال ابو عبيدة سالك في سربه اى مذهبه كذا في القسطلاني وقال البيضاوي في قوله تعالى عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال سواء منكم من اسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار اى بارز بالنهار يراه كل احد من سرب سروبا اذا برز انتهى ١٢ **٢** قوله يزيد احدهما على الآخر قال الحافظ ابن حجر فيستفاد زيادة احدهما على الآخر من الاسناد الذي قبله فان الاول من رواية سفين عن عمرو بن دينار فقط وهو احد شيخي ابن جريج فيه قوله وغيرهما هو من كلام ابن جريج اى وغير يعلى وعمرو وقد سمعته حال كونه يحدثه اى يحدثه الحديث المذكور عن سعيد وكان الاصل ان يقول يحدث به لكنه عداه بغير الباء ولابي ذر عن الكشميهني يحدث بحذف الضمير المنصوب قوله فاين ولابي ذر واين اى فاين اجده او فاين هو قوله بمجمع البحرين اى بحرى فارس والروم او بحرى المشرق والمغرب المحيطين بالارض او العذب والملح قوله خذ نونا ولابي ذر عن الحموي والمستملي حوتا ١٢ **٣** قوله حيث ينفخ فيه اى في الحوت الروح بيان لقوله حيث يفارقك الحوت قوله فاخذ حوتا اى فاخذ موسى حوتا ميتا مملوحا وقيل شق حوت مملح ولابن ابي حاتم ان موسى وفتاه اصطاداه وقوله ليست عن سعيد اى قال ابن جريج ليست تسمية الفتى عن سعيد هو ابن جبير ١٢ تن قس. **٤** قوله ثريان بفتح المثلثة وسكون الراء فتحتية مفتوحة وبعد الالف نون صفة لمكان مجرور بالفتحة لا ينصرف لانه من باب فعلان فعلى او منصوب حالا من الضمير المستتر في الجار والمجرور ويجوز بالنصب منونا على لغة بني اسد لانهم يصرفون كل صفة على فعلان ويؤنثونه بالتاء وفي بعض الاصول ثريان بالجر صفة لمكان وبالتنوين كما مر وهو من الثرى وقال في النهاية يقال مكان ثريان وارض ثرى اذا كان في ترابها بلل وندى ١٢ قس **٥** قوله اذ تضرب بضاد معجمة وراء مشددة تفعل اى اضطرب وتحرك اذ حيي في المكتل والحال ان موسى نائم عند الصخرة قوله نسي ان يخبره اى بحيوة الحوت قوله تضرب الحوت اى اضطرب سائرا من المكتل قوله كان اثره نصب لكان قوله في حجر بفتح الحاء والجيم خبرها قال ابن جرير قال لي عمرو هو ابن دينار هكذا كان اثره في حجر بتقديم الجيم المفتوحة على الحاء المهملة المفتوحة في الفرع مصححا عليها وفي غيره بتقديم المهملة وفي نسخة جحر بجيم مضمومة فمهملة ساكنة قال ابن حجر وهي اوضح ١٢ قس **٦** قوله قال قد قطع الله عنك النصب قاله يوشع لما عرف من العلامة ١٢ خير **٧** قوله ليست هذه اى قال ابن جريج ليست هذه الرواية عن سعيد هو ابن جبير قوله اخبره بسكون المعجمة وموحدة مفتوحة من الاخبار اى اخبر يوشع موسى بقصة تضرب الحوت وفقده الذي هو علامة على وجود الخضر ١٢ قس **٨** قوله طنفسة بكسر المهملة والفاء بينهما نون ساكنة ولابي ذر طنفسة بفتح الفاء ويجوز ضم الطاء والفاء كلها لغات اى فرش صغير او بساط له خمل قوله على كبد البحر اى وسطه وعند عبد بن حميد من طريق ابن المبارك عن ابن جريج عن عثمن بن ابي سليمن قال راى موسى الخضر على طنفسة خضراء على وجه الماء وعند ابن ابي حاتم انه وجده في جزيرة البحر قوله هل بارضي من سلام لانهم كانوا كفارا او كانت تحيتهم غير السلام ولابي ذر عن الحموي والكشميهني هل بارض بالتنوين قوله لا ينبغي لي ان اعلمه اى كله وتقدير بهذا او نحوه متعين كما قال في الفتح لان الخضر كان يعرف من الحكم الظاهر ما لا غنى للمكلف عنه وكان موسى يعرف من الحكم الباطن ما يأتيه بطريق الوحي وقال البرماوي كالكرماني وانما قال لا ينبغي ان اعلمه لانه ان كان نبيا فلا يجب عليه تعلم شريعة نبي آخر وان كان وليا فلعله مامور بمتابعة نبي غيره انتهى قوله الا كما اخذ هذا الطائر بمنقاره من البحر وفي الرواية السابقة ما علمي وعلمك من علم الله الا مثل ما نقص هذا العصفور من هذا البحر ولفظ النقص ليس على ظاهره لان علم الله تعالى لا يدخله نقص وانما معناه ان علمي وعلمك بالنسبة الى علم الله تعالى كنسبة ما اخذه العصفور بمنقاره الى ماء البحر وهذا ايضا على التقريب الى الافهام والا فنسبة علمهما الى علم الله اقل قوله وجدا معابر بفتح الميم اى سفنا صغارا قال في الفتح وجدا معابر تفسير لقوله ركبا في السفينة لا جواب اذا قوله فاضجعه ثم ذبحه فان قلت سبق آنفا انه اقتلعه بيده قلت لعله قطع بعضه بالسكين ثم قلع الباقي او نزع اعصابه وعروقه من مكانه ثم ذبحه قطعا قوله بالحنث بكسر المهملة وسكون النون اى لم تبلغ الحنث وهو تفسير لقوله زكية قوله مسلمة بضم الميم وسكون السين وكسر اللام اطلق ذلك موسى على حسب ظاهر حال الغلام وفي بعضها مسلمة بفتح السين وتشديد اللام المفتوحة وهو اشبه لانه كان كافرا قوله وكان امامهم وانما جاز استعمال وراء بمعنى امام على الاتساع لانها جهة مقابلة لجهة فكانت كل واحدة من الجهتين وراء الاخرى اذا لم يرد معنى المواجهة والآية دالة على ان معنى وراء امام لانه لو كان بمعنى خلف كانوا قد جاوزوه فلا يأخذ سفينتهم وقيل وراءهم خلفهم وكان رجوعهم في طريقهم عليه والاول اصح يدل عليه قراءة ابن عباس وكان امامهم ملك قوله يزعمون اى قال ابن جريج عن غير سعيد بن جبير انه اى الملك الذي كان يأخذ السفن غصبا اسمه هدد بن بدد بضم الهاء وفتح الدال الاول وبضم الموحدة وفتح الدال الاولى ايضا مصروف ولابي ذر بدد غير مصروف وحكى ابن الاثير فتح هاء هدد وباء بدد قوله بالقار وهو الزفت واما السد بالقارورة اى الزجاج فكيفيته غير معلومة ويحتمل ان يكون قارورة توضع بقدر الموضع المخروق او يسحق الزجاج ويخلط بشيء كالدقيق فيسد به قال في الفتح ولا يخفى بعده قال وقد وجهت بانها ذا علو من القار وفيه ما فيه قوله خيرا منه زكوة اى طهارة من الذنوب والاخلاق الردية وذكر هذا مناسبة اقتلت نفسا زكية قوله بها به اى الابوان بالولد الذي سيرزقانه ١٢ من قس ك خ بغوي

حل اللغات

نول بمعنى اجرة قدوم آلة النجر يقال له في الفارسي تيشه امرا عظيما ومنكرا انكر منكرا تنكره العقول وتنفر عنه النفوس اجراء عوضا قاص واعظ يذكر القصص ١٢. **س** بفتح العين كذا في نسختي القسطلاني وفي بعض النسخ الصحيحة بضم العين مكتوب بالقلم ١٢ **لعه** بالمثلثة وللكشميهني كبيرا بالموحدة اى ما كلفت امرا عظيما شديدا على كذا في خ ١٢.

ع فيه حذف اختصره وقع بيننا في رواية سفين فانطلقا بقية يومهما وليلتهما حتى اذا كان من الغد قال موسى لفتاه آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا ولم يجد موسى النصب حتى جاوز المكان الذي امر الله به ١٢ قس

عه مثلثة الطاء والفاء وبكسر الطاء وفتح الفاء وبالعكس واحدة الطنافس البسط والثياب ١٢ قاموس

تحمل اهل هذا الساحل الى اهل هذا الساحل الآخر عرفوه فقالوا عبد الله الصالح قال قلنا لسعيد خضر قال نعم لا نحمله باجر فخرقها
ووتد فيها وتدا قال موسى اخرقتها لتغرق اهلها لقد جئت شيئا امرا قال مجاهد منكرا قال الم اقل انك لن تستطيع معي صبرا كانت
الاولى نسيانا والوسطى شرطا والثالثة عمدا قال لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من امري عسرا لقيا غلاما فقتله قال يعلى
قال سعيد وجد غلمانا يلعبون فاخذ غلاما كافرا ظريفا فاضجعه ثم ذبحه بالسكين قال اقتلت نفسا زكية بغير نفس لم تعمل
بالحنث وكان ابن عباس يقرأها زكية زاكية مسلمة كقولك غلاما زكيا فانطلقا فوجدا جدارا يريد ان ينقض فاقامه قال سعيد
بيده هكذا ورفع يده فاستقام قال يعلى حسبت ان سعيدا قال فمسحه بيده فاستقام لو شئت لاتخذت عليه اجرا قال سعيد
اجرا نأكله وكان وراءهم وكان امامهم قرأها ابن عباس امامهم ملك يزعمون عن غير سعيد انه هدد بن
بدد والغلام المقتول اسمه يزعمون جيسور ملك يأخذ كل سفينة غصبا فاردت اذا هي مرت به ان يدعها لعيبها
فاذا جاوزوا اصلحوها وانتفعوا بها ومنهم من يقول سدوها بقارورة ومنهم من يقول بالقار كان ابواه مؤمنين وكان كافرا فخشينا
ان يرهقهما طغيانا وكفرا ان يحملهما حبه على ان يتابعاه على دينه فاردنا ان يبدلهما ربهما خيرا منه زكوة واقرب رحما هما به ارحم
منهما بالاول الذي قتل خضر وزعم غير سعيد انهما ابدلا جارية واما داود بن ابي عاصم فقال عن غير واحد انها جارية باب قوله فلما
جاوزا قال لفتاه آتنا غداءنا لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا الى قوله عجبا صنعا عملا حولا تحولا قال ذلك ما كنا نبغ فارتدا على آثارهما
قصصا امرا ونكرا داهية ينقض ينقاض كما تنقاض السن لتخذت واتخذت واحد رحما من الرحم وهي اشد مبالغة من الرحمة
ويظن انه من الرحيم وتدعى مكة ام الرحم اي الرحمة تنزل بها حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثني سفين بن عيينة عن
عمرو بن دينار عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس ان نوفا البكالي يزعم ان موسى بني اسرائيل ليس بموسى الخضر فقال كذب
عدو الله حدثنا ابي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قام موسى خطيبا في بني اسرائيل فقيل له اي الناس اعلم قال
انا فعتب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه واوحى اليه بلى عبد من عبادي بمجمع البحرين هو اعلم منك قال اي رب كيف السبيل

نقلنا　وتد　بالحنث　وابن عباس قرأها　مسلمة　كقوله　زاكيا　بيديه　بيده　لتخذت　ملك　والغلام　جيسون　جيسور　جنبسور　فانتفعوا

۱ـه قوله انها جارية وهذا هو المشهور وروي مثله عن يعقوب اخي داؤد كما رواه الطبري وقال ابن جرير لما قتله الخضر كانت امه حاملا بغلام مسلم ذكره ابن كثير وغيره ۱۲ قسطلانی
۲ـه قوله صنعا يريد قوله تعالى وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا اي عملا وذلك لاعتقادهم انهم على الحق قوله حولا اي في قوله تعالى لا يبغون عنها حولا اي لا يطلبون تحولا الى غيرها لانهم لا يجدون اطيب منها والمراد بها تاكيد الخلود وسقط قوله صنعا الخ لابي ذر ۱۲ قس لغوی ۳ـه قوله امرا اي في قوله لقد جئت شيئا امرا ونكرا في قوله لقد جئت شيئا نكرا معناهما داهية وقال ابو عبيدة امرا داهية ونكرا اي عظيما مفرقا بينهما والامر في كلام العرب الداهية واصله كل شئ شديد كثير ۱۲ قس لغ ۴ـه قوله ينقض بتشديد الضاد في قوله تعالى فوجدا فيها جدارا يريد ان ينقض قوله ينقاض كما ينقاض السن بالف بعد القاف مع تخفيف الضاد المعجمة فيهما ولابي ذر بتشديد المعجمة فيهما كذا في القسطلاني قال الكرماني يقال انقاض الجدار انقياضا اي تصدع من غير ان يسقط والسن القربة وفي بعضها باهمال السين المكسورة انتهى قال في التنقيح ومعنى ينقض ينكسر وينقاض يسقط من اصله وقرئ بالصاد المهملة قيل معناه الشق طولا وقال ابن دريد انقاض بغير معجمة انصدع ولم يبن وبمعجمة انكسر وبان قال الكسائي اراد به ميلا انتهى قوله لتخذت بتخفيف التاء وكسر الخاء واتخذت بالتشديد واحد في المعنى اي هما لغتان مثل تبع واتبع. قس لغوی قوله رحما بضم الراء وسكون الحاء في قوله تعالى واقرب رحما من الرحم بضم فسكون وهو الرحمة وفي نسخة من الرحم بفتح فكسر بمعنى القرابة وهي اشد مبالغة من الرحمة التي هي رقة القلب والتعطف لاستلزام القرابة الرقة غالبا من غير عكس ك قس قوله ونظن بفتح وضم المعجمة وفي نسخة ويظن بضم التحتية على بناء المفعول قوله انه اي رحما مشتق من الرحيم المشتق من الرحمة ۱۲ قس ۵ـه قوله البكالي بكسر الموحدة وخفة الكاف نسبة الى بني بكال بطن من حمير ولابي ذر بفتح الموحدة كذا في قس وقال صاحب المطالع اكثر المحدثين يفتحون الباء ويشددون الكاف ۱۲ -
۶ـه قوله كذب عدو الله يعني نوفا فعبر بذلك للزجر والتحذير لا قدحا فيه. قس قال الكرماني اطلق حدود الله تغليظا لا سيما هو كان في حالة الغضب والا فكان مؤمنا مسلما حسن الايمان والاسلام ۱۲ ۷ـه قوله واوحى اليه بفتح الهمزة والحاء قوله عبد من عبادي وفي رواية عبدنا خضر قس قوله بمجمع البحرين اي ملتقى بحري فارس والروم مما يلي المشرق وحكى الثعلبي عن ابي بن كعب انه بافريقية وقيل طنجة ع قوله وهو اعلم منك اي بشئ مخصوص هو لا يقتضي افضليته على موسى قوله تأخذ حوتا اي سمكة مملوحة وقيل ما كانت الا شق سمكة قوله في مكتل بكسر الميم وفتح الفوقية الزنبيل الكبير ويجمع على مكاتل قوله فقدت الحوت اي تغيب عن عينيك قوله فاتبعه بهمزة وصل وتشديد الفوقية وكسر الموحدة ولابي ذر عن الكشميهني فاتبعه بسكون الفوقية وفتح الموحدة اي اتبع اثر الحوت فانك ستلقى العبد الاعلم قوله الى الصخرة التي عند مجمع البحرين قوله في حديث غير عمرو لعل الغير المذكور كما قال في الفتح قتادة كما عند ابن ابي حاتم من طريقه قوله الحياة بتاء
التانيث آخره وروي بغير ها قوله لا يصيب من ماءها شئ اي من الحيوان الاحيى وعند ابن اسحق من شرب منه خالد ولا يقاربه شئ ميت الا حيى ولابي ذر الكشميهني والمستملي لا تصيب بالفوقية اي العين شيئا من الحيوان الاحيى فاصاب الحوت من رشاش ماء تلك العين وانسل من المكتل فدخل البحر ولعل هذه العين ان ثبت النقل فيها هي التي شرب منها الخضر فخلد كما قال جماعة قوله فلما استيقظ قال موسى لفتاه آتنا غداءنا الآية اي بعد ان نسي الفتى يخبره بان الحوت حيى وانطلقا فما سايرين بقية يومهما وليلتهما حتى كان من الغد قال له اذ ذاك آتنا غداءنا قال ولم يجد النصب حتى جاوز ما امر به فالقى الله عليه الجوع والنصب قوله اذ اوينا الى الصخرة من اوى الى منزله ليلا او نهارا اذا اتى قوله فرجعا يقصان في آثارهما اي يتبعان آثار مسيرهما اتباعا حتى انتهيا الى الصخرة اي التي فعل فيها الحوت ما فعل قوله امر الحوت مفعول وجدا قوله عجبا اذ هو امر خارق وللحوت سربا اي مسلكا قوله مسجى بثوب اي مغطى وفي رواية الربيع بن انس عند ابن ابي حاتم قال انجاب الماء عن مسلك الحوت فصارت كوة فدخلها موسى على اثر الحوت فاذا هو بالخضر فسلم عليه موسى قال الخضر بعد ان رد السلام عليه وكشف الثوب عن وجهه واني بهمزة ونون مشددة مفتوحتين اي وكيف بارضك السلام واهلها كفار ولم يكن السلام تحيتهم قوله ان تعلمني مما علمت رشدا اي علما ذا رشد استرشد به قوله فمرت بهما اي بموسى والخضر ولابي ذر بهم اي بموسى ويوشع والخضر قوله فركب السفينة ولم يذكر يوشع لانه تابع غير مقصود بالاصالة قوله ووقع عصفور بضم العين طير مشهور وقيل هو الصرد وقوله ما نقص هذا العصفور منقاره وهذا على التقريب الى الافهام والا فنسبة علمهما الى علم الله اقل قوله قدوم بفتح القاف وخفة الدال اي الآلة المعروفة قوله فقال بيده اي اشار الخضر اليه بيده فاقامه وهو من اطلاق القول على الفعل وهذا في لسان العرب كثير قوله قال هذا فراق بيني وبينك قال في الانوار الاشارة الى الفراق الموعود بقوله فلا تصاحبني او الى الاعتراض الثالث او الوقت اي هذا الاعتراض سبب فراقنا او هذا الوقت وقته قوله سانبئك بتاويل ما لم تستطع عليه صبرا لكونه منكرا من حيث الظاهر وقد كانت احكام موسى كغيره من الانبياء مبنية على الظواهر واما وقوع ذلك من الخضر فالظاهر انه قد شرع له ان يعمل بما كشف له من بواطن الاسرار واطلع عليه من حقائق الاستار قوله واما الغلام فكان كافرا قوله تم واما الغلام فكان ابواه مؤمنين فيه اشعار بان الغلام كان كافرا كما في هذه القراءة لكنها كقراءة امامهم وصالحة من الشواذ المخالف لمصحف عثمن والله الموفق. هذا كله ملتقط من القسطلاني والعيني والكرماني والتنقيح ومر الحديث مرارا قريبا وبعيدا ۱۲
ـه بتشديد الفوقية الاولى مفتوحة وكسر الثانية مخففة ولابي ذر وتد لواو واحد اي جعل فيها وتدا مكان اللوح الذي قلعه ۱۲ قس للعه بالتخفيف والمشددة اتبع. قس قرأ ابو عمرو ونافع وابن كثير وابو جعفر زاكية بالالف وقرأ آخرون زكية قال الكسائي والفراء معناهما واحد وقال ابو عمرو والزاكية التي لم تذنب قط والزكية

الیه قال تأخذ حوتا فی مکتل فحیث ما فقدت الحوت فاتبعه قال فخرج موسٰی ومعه فتاه یوشع بن نون ومعهما الحوت حتی انتهیا الی الصخرة فنزلا عندها قال فوضع موسٰی رأسه فنام قال سفیٰن وفی حدیث غیر عمرو قال وفی اصل الصخرة عین یقال له الحیٰوة لا یصیب من ماءها شیء الا حیی فاصاب الحوت من ماء تلك العین قال فتحرك وانسل من المکتل فدخل البحر فلما استیقظ موسٰی قال لفتاه اٰتنا غداءنا الاٰیة قال ولم یجد النصب حتی جاوز ما امر به قال له فتاه یوشع بن نون ارایت اذ اوینا الی الصخرة فانی نسیت الحوت الاٰیة قال فرجعا یقصان فی اٰثارهما فوجدا فی البحر کالطاق ممر الحوت فکان للفتی عجبا وللحوت سربا قال فلما انتهیا الی الصخرة اذا هما برجل مسجی بثوب فسلم علیه موسٰی قال وانی بارضك السلام فقال انا موسٰی قال موسٰی بنی اسرائیل قال نعم قال هل اتبعك علٰی ان تعلمنی مما علمت رشدا قال له الخضر یٰموسٰی انك علٰی علم من علم الله علمکه الله لا اعلمه وانا علٰی علم من علم الله علمنیه الله لا تعلمه قال بل اتبعك قال فان اتبعتنی فلا تسألنی عن شیء حتی احدث لك منه ذکرا فانطلقا یمشیان علی الساحل فمرت بهما سفینة فعرف الخضر فحملوهم فی سفینتهم بغیر نول یقول بغیر اجر فرکبا السفینة قال ووقع عصفور علٰی حرف السفینة فغمس منقاره البحر فقال الخضر لموسٰی ما علمك وعلمی وعلم الخلائق فی علم الله الا مقدار ما غمس هذا العصفور منقاره قال فلم یفجأ موسٰی اذ عمد الخضر الٰی قدوم فخرق السفینة فقال له موسٰی قوم حملونا بغیر نول عمدت الٰی سفینتهم فخرقتها لتغرق اهلها لقد جئت الاٰیة فانطلقا اذا هما بغلام یلعب مع الغلمان فاخذ الخضر برأسه فقطعه قال له موسٰی اقتلت نفسا زکیة بغیر نفس لقد جئت شیئا نکرا قال الم اقل لك انك لن تستطیع معی صبرا الٰی قوله فابوا ان یضیفوهما فوجدا فیها جدارا یرید ان ینقض فقال بیده هکذا فاقامه فقال له موسٰی انا دخلنا هذه القریة فلم یضیفونا ولم یطعمونا لو شئت لاتخذت علیه اجرا قال هذا فراق بینی وبینك سأنبئك بتأویل ما لم تستطع علیه صبرا فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم وددنا ان موسٰی صبر حتی یقص علینا من امرهما قال وکان ابن عباس یقرأ وکان امامهم ملك یأخذ کل سفینة صالحة غصبا واما الغلام فکان کافرا **باب** قوله قل هل ننبئکم بالاخسرین اعمالا حدثنی محمد بن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن عمرو عن مصعب قال سألت ابی قل هل ننبئکم بالاخسرین اعمالا اهم الحروریة قال لا هم الیهود والنصارٰی اما الیهود فکذبوا محمدا واما النصارٰی فکفروا بالجنة وقالوا لا طعام فیها ولا شراب والحروریة الذین ینقضون عهد الله من بعد میثاقه وکان سعد یسمیهم الفاسقین **باب** اولٰئك الذین کفروا باٰیات ربهم ولقائه فحبطت اعمالهم الاٰیة حدثنا محمد بن عبد الله قال حدثنا سعید بن ابی مریم قال اخبرنا المغیرة قال حدثنی ابو الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال انه لیأتی الرجل العظیم السمین یوم القیٰمة لا یزن عند الله جناح بعوضة وقال اقرؤا فلا نقیم لهم یوم القیٰمة وزنا وعن یحیی بن بکیر عن المغیرة بن عبد الرحمٰن عن ابی الزناد مثله

کهیعص بسم الله الرحمٰن الرحیم

قال ابن عباس ابصر بهم واسمع الله یقوله وهم الیوم لا یسمعون ولا یبصرون فی ضلال مبین یعنی قوله اسمع بهم وابصر الکفار یومئذ

فاتبعه فابتغه ۔ لها ۔ لا تصیب شیئا ۔ حی ۔ لقد لقینا من سفرنا هذا نصبا ۔ لفتاه صح ۔ اذهما ۔ فقال بل هل تسألن بهما السفینة ۔ ۲ فی ۔ ۲ فی یا موسٰی

فاذاها ۔ رأسه فقال ۔ ۲ فاقامه ۔ غضبا الاٰیة ۔ ثنا ۔ ۲ الی قوله صنعا علا ۔ ۲ ابن مرة ۔ ۳ ابن سعد ۔ ۲ صلی الله علیه وسلم صح ۔ والنصارٰی کفروا کفروا ۔ ۲ ابن عبد الرحمٰن الحزامی ۱۲ قس

---

۱ قوله قل هل ننبئکم بالاخسرین اعمالا الاٰیة ای هل نخبرکم بالاخسرین ثم فسرهم بقوله الذین ضل سعیهم فی الحیٰوة الدنیا ای عملوا اعمالا باطلة علی غیر شریعة مشروعة وهم یحسبون الخ ای وهم یعتقدون انهم علی شیء هدی فضل سعیهم ۱۲ قس **۲** قوله الحروریة بفتح المهملة وضم الراء الاولی وکسر الثانیة بینهما واو ساکنة وشدة التحتیة بعدها تاء تانیث نسبة الی حروراء قریة بقرب الکوفة مکان ابتداء خروج الخوارج علی علی رض منها ولعل سبب سوال مصعب ایاه من ذلك ما روی ابن مردویه من طریق القاسم بن ابی مرة عن ابی الطفیل فی هذه الاٰیة قال اظن ان بعضهم الحروریة وعند الحاکم من وجه اٰخر عن ابی الطفیل قال قال علی منهم اصحاب النهروان وذلك قبل ان یخرجوا واصله عند عبد الرزاق بلفظ قام ابن الکوی الی علی فقال بالاخسرین اعمالا قال ویلك منهم اهل حروراء ۱۲ قس۔ **۳** قوله فلا نقیم لهم یوم القیٰمة وزنا ای لا نجعل لهم مقدارا واعتبارا او لا نضع لهم میزانا یوزن به اعمالهم لان المیزان انما ینصب للذین خلطوا عملا صالحا واٰخر سیئا او لا نقیم لاعمالهم وزنا لحقارتها ۱۲ قس **۴** قوله قال ابن عباس اسمع بهم وابصر ولابی ذر ابصر بهم واسمع علی التقدیم والتاخیر والاول هو الموافق للتنزیل۔ قس یرید قوله تعالٰی اسمع بهم وابصر یوم یاتوننا لکن الظالمون الیوم فی ضلٰل مبین قال البیضاوی اسمع بهم وابصر تعجب معناه ان اسماعهم وابصارهم یوم یاتوننا ای یوم القیٰمة جدیر بان یتعجب منها بعد ما کانوا صما وعمیا فی الدنیا او التهدید بما سیسمعون ویبصرون یومئذ وقیل امر بان یسمعهم ویبصرهم مواعید ذلك الیوم وما یحیق بهم فیه والجار والمجرور علی الاول فی موضع الرفع وعلی الثانی فی موضع النصب انتهی قوله الله یقوله جملة اسمیة قوله وهم ای الکفار الیوم نصب علی الظرفیة ولابی ذر عن الحموی والمستملی القوم بالقاف لا یسمعون ولا یبصرون فی ضلال مبین هو معنی قوله لکن الظالمون الیوم فی ضلال مبین یعنی قولهم اسمع بهم وابصر الکفار یومئذ ای یوم القیٰمة اسمع شیء وابصره حین لا ینفعهم ذلك قس قال الکرمانی یعنی الکفار یوم القیٰمة اسمع الناس وابصرهم لکن الیوم ای فی الدنیا فی ضلال لا یسمعون ولا یبصرون انتهی قال الله تعالٰی لئن لم تنته لارجمنك ای بلسانك یعنی الشتم والذم او بالحجارة حتی تموت او تبعد منی کذا فی البیضاوی وقال ابن عباس فیما وصله الطبری فی قولهم احسن اثاثا ورءیا ای منظرا بفتح المعجمة قس قال البیضاوی الرئی والمنظر فعل من الرؤیة لما رأی ۱۲

حل اللغات

فانسل ای خرج قدوم بفتح القاف وخفة الدال اٰلة معروفة۔ الحروریة بفتح المهملة وضم الراء الاولی وکسر الثانیة بینهما واو وشدة التحتیة بعدها تاء تانیث نسبة الی حروراء قریة بکوفة ۱۲

اللهم اغفر لکاتبه ولسائر المؤمنین۔

ع۱ ای لم یفجأ موسٰی الا حین قصد الخضر الخ کما مر قریبا لم یفجأ الا الخضر قد قلع لوحا من الواح السفینة بالقدوم ۱۲ **ع۲** وقد سبق ان الامام یستعمل موضع وراء فهی مفسرة للاٰیة کما مر ۱۲ قس۔ **ع۳** والصواب الخاسرین ووقع علی الصواب کذلك عند الحاکم ۱۲ قس **ع۴** لانهم لیسوا الکفرة بل فسقة قال تعالٰی الذین ینقضون عهد الله من بعد میثاقه ویقطعون ما امر الله به ان یوصل ویفسدون فی الارض اولٰئك هم الخاسرون ۱۲ ک **ع۵** وعند ابن ابی حاتم عن ابی هریرة فیوزن بحبة فلا یزنها ۱۲ قس **ع۶** عطف علی سعید بن ابی مریم وهو شیخ المؤلف ایضا روی بالواسطة والتقدیر حدثنا محمد بن عبد الله عن سعید وعن یحیی ۱۲ قس **ع۷** مکیة الا اٰیة السجدة وهی ثمان وتسعون اٰیة قیل الکاف من کریم والهاء من هاد والیاء من حکیم والعین من علیم والصاد من صادق قاله ابن عباس وعنه انه اسم من اسماء الله وعن قتادة انه اسم من اسماء القراٰن ۱۲ من قس بیض۔ **ع۸** جملة اسمیة ۱۲ قس ای اخبر الله سبحانه عن حال الکفار فی القیٰمة وهم الیوم ای فی الدنیا صم عمی

اسمع شيء وابصره لارجمنك لاشتمنك ورءيا منظرا وقال ابن عيينة تؤزهم تزعجهم الى المعاصي ازعاجا وقال مجاهد اذا عوجا
قال ابن عباس وردا عطاشا اثاثا مالا ادا قولا عظيما ركزا صوتا غيا خسرانا بكيا جماعة باك صليا صلى يصلى نديا والنادي مجلسا وقال مجاهد
فليمدد فليدعه **باب** قوله وانذرهم يوم الحسرة **حدثنا** عمر بن حفص بن غياث قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال حدثنا
ابو صالح عن ابي سعيد الخدري قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يؤتى بالموت كهيأة كبش املح فينادي مناد يا اهل الجنة فيشرئبون
وينظرون فيقول هل تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت وكلهم قد راه ثم ينادي يا اهل النار فيشرئبون وينظرون فيقول
هل تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت وكلهم قد راه فيذبح ثم يقول يا اهل الجنة خلود فلا موت ويا اهل النار
خلود فلا موت ثم قرأ وانذرهم يوم الحسرة اذ قضي الامر وهم في غفلة وهؤلاء في غفلة اهل الدنيا وهم لا يؤمنون **باب** قوله وما
نتنزل الا بامر ربك **حدثنا** ابو نعيم قال حدثنا عمر بن ذر قال سمعت ابي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قال النبي صلى
الله عليه وسلم لجبرئيل ما يمنعك ان تزورنا اكثر مما تزورنا فنزلت وما نتنزل الا بامر ربك له ما بين ايدينا وما خلفنا **باب** قوله افرايت
الذي كفر باياتنا وقال لاوتين مالا وولدا **حدثنا** الحميدي قال حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابي الضحى عن مسروق قال سمعت
خبابا قال جئت العاص بن وائل السهمي اتقاضاه حقا لي عنده قال لا اعطيك حتى تكفر بمحمد فقلت لا حتى تموت ثم تبعث قال واني
لميت ثم مبعوث قلت نعم قال ان لي هناك مالا وولدا فاقضيكه فنزلت هذه الاية افرايت الذي كفر باياتنا وقال لاوتين مالا وولدا
رواه الثوري وشعبة وحفص وابو معوية ووكيع عن الاعمش **باب** قوله اطلع الغيب ام اتخذ عند الرحمن عهدا قال موثقا **حدثنا**
محمد بن كثير قال اخبرنا سفين عن الاعمش عن ابي الضحى عن مسروق عن خباب قال كنت قينا بمكة فعملت للعاص بن وائل سيفا
فجئت اتقاضاه فقال لا اعطيك حتى تكفر بمحمد قلت لا اكفر بمحمد حتى يميتك الله ثم يحييك قال اذا اماتني الله ثم بعثني ولي
مال وولد فانزل الله افرايت الذي كفر باياتنا وقال لاوتين مالا وولدا اطلع الغيب ام اتخذ عند الرحمن عهدا قال موثقا لم يقل الاشجعي
عن سفين سيفا ولا موثقا **باب** قوله كلا سنكتب ما يقول ونمد له من العذاب مدا **حدثنا** بشر بن خلد قال حدثنا محمد بن جعفر
عن شعبة عن سليمن قال سمعت ابا الضحى يحدث عن مسروق عن خباب قال كنت قينا في الجاهلية وكان لي دين على العاص بن وائل فاتاه
يتقاضاه فقال لا اعطيك حتى تكفر بمحمد فقال والله لا اكفر حتى يميتك الله ثم يبعثك قال فذرني حتى اموت ثم ابعث فسوف

وقال ابو وائل علمت مريم ان التقي ذو نهية حتى قالت اني اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقيا لدا وقال غيره عتيا خسرانا واحدا اذا قضى الامر رسول الله
له ما بين ايدينا وما خلفنا رسول الله وما بين ذلك الاية الاية العاصي ايتقاضي نقال فاقضيك الاية الاية السهمي فجئته فقلت
صلى الله عليه وسلم الى قوله عهدا الاية ثني حدثنا قال تبعث

---

۱ ے قوله تؤزهم اى في قوله تعالى الم تر انا ارسلنا الشيطين
على الكافرين تؤزهم ازا اى تزعجهم الشيطين الى المعاصي ازعاجا وقيل تغريهم عليها بالتسويلات
وتحبيب الشهوات وقال مجاهد فيما وصله الفريابي في قوله تعالى فقد جئتم شيئا ادا اى عوجا بكسر العين وفتح
الواو في نسخة عوجا بضم العين وسكون الواو وفي اخرى كذا باللام المضمومة بدل الهمزة المكسورة وهذا ساقط
لابي ذر وقال ابن عباس في قوله تعالى يوم نسوق المجرمين الى جهنم وردا اى عطاشا وساقط ابها لابي ذر
قال تعالى هم احسن اثاثا اى مالا قوله ادا اى قولا عظيما وقد مر ذكره لكنه فسره بغير الاول (لا مطلق الصوت)
وقال تعالى او تسمع لهم ركزا اى صوتا اى خفيا قوله وقال غيره اى غير ابن عباس وسقط هذا لغير ابي ذر في
قوله فسوف يلقون غيا اى خسرانا وقيل واد في جهنم يستعيذ منه اوديتها ۱۲ قس بيهٔ **۲ ے** قوله بكيا
في قوله تعالى خروا سجدا وبكيا جماعة باك قاله ابو عبيدة والمعنى اذا سمعوا كلام الله خروا ساجدين لعظمته
باكين من خشيته قال تعالى ثم لنحن اعلم بالذين هم اولى بها صليا هو مصدر صلى يصلى بكسر اللام قاله ابو
عبيدة والمعنى احترق احتراقا وقوله اى الفريقين خير مقاما واحسن نديا والنادي يريدان معا هما واحد
اى مجلسا ومجتمعا ۱۲ قس **۳ ے** قوله فيشرئبون بفتح التحتية وسكون المعجمة وفتح الراء وبعد الهمزة
المكسورة موحدة مشددة فواو ساكنة فنون آخره يمدون اعناقهم ويرفعون رؤسهم وينظرون وعند
ابن حبان في صحيحه وابن ماجة عن ابي هريرة فيطلعون خائفين ان يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه قوله
كلهم قد راه اى عرفه بما يلقيه الله في قلوبهم انه الموت قوله ثم ينادي اى المنادي يا اهل النار فيشرئبون وعند
ابن حبان وابن ماجة فيطلعون فرحين مستبشرين ان يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه قوله فيذبح فان
قلت الموت عرض ينافي الحيوة وعدم الحيوة فكيف يذبح قلت الله تعالى قادر على ان يجعل مجسما حيوانا
مثل الكبش او المقصود منه التمثيل وبيان انه لا يموت احد بعد ذلك وخلود اما مصدر اى انتم خلود
وصف بالمصدر للمبالغة كرجل عدل او جمع خالد اى انتم خالدون قيل خلق الله الموت على صورة كبش
لا يمر بشيء الامات والحيوة على صورة فرس فليس لعرض ۱۲ قس ک تو **۴ ے** قوله وانذرهم يوم
الحسرة الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم اى انذر جميع الناس اذ قضي الامر اى فصل بين اهل الجنة

واهل النار ودخل كل الى ما صار اليه مخلدا فيه وهم في غفلة اى وهؤلاء في غفلة اى اهل الدنيا وفسر لفظ وهم
في غفلة بهؤلاء ليشير اليهم بيانا لكونهم اهل الدنيا اذ الآخرة ليست دار غفلة ۱۲ . قوله وهم لا يؤمنون نفي عنهم
الايمان على سبيل الدوام مع الاستمرار في الازمنة الماضية والآتية على سبيل التاكيد والمبالغة ۱۲ قس ک
۵ ے قوله اطلع الغيب ام اتخذ عند الرحمن عهدا همزة اطلع للاستفهام الانكاري وحذفت همزة الوصل
للاستغناء عنها اى قد بلغ من عظمة شانه الى ان ارتقى الى عالم الغيب الذي توحد به الواحد القهار حتى ادعى ان
يؤتى في الآخرة مالا وولدا وتالى عليه ام اتخذ من عالم الغيوب عهدا بذلك فانه لا يتوصل الى العلم به الا باحد
هذين الطريقين قيل العهد كلمة الشهادة والعمل الصالح فان وعد الله بالثواب عليهما كالعهد عليه. قس
بيضاوي فالمعنى اتخذ عند الرحمن عهدا بسبب انه اسلم وآمن به تعالى وبرسوله ۱۲ **۶ ے** قوله ولم
يقل الاشجعي بفتح الهمزة وسكون المعجمة وفتح جيم وكسر مهملة عبيد الله مصغرا ابن عبد الله مكبرا في روايته عن
سفيان سيفا اى لم يقل سيفا في قوله فعملت سيفا ولا موثقا اى ولم يقل ايضا موثقا تفسير عهدا هذا
كذا في قس ۱۲
ل ے وفسر وهم في غفلة باهل الدنيا والآخرة ليست دار غفلة ۱۲ ک **لع ے** وعند ابن ابي حاتم انها
نزلت في احتباسه عنه صلعم اربعين يوما حتى اشتاق اللقاء. قس **ما ے** وعند ابن اسحق من وجه آخر عن
ابن عباس ان قريشا لما سألوا عن اصحاب الكهف فمكث النبي صلعم خمس عشرة ليلة لا يحدث الله
في ذلك وحيا فلما نزل جبرئيل قال له ابطات فذكره. قس ومر في ص ۱۲ ۱۲ **ما ے** افرأيت
عطف بالفاء بعد الف الاستفهام ايذانا بافادة التعقيب كانه قال اخبر ايضا بقصة هذا الكافر عقب قصة
اولئك المذكورين قبل هذه الآية ۱۲ قس **ما ے** ومفهومه غير مراد اذ الكفر لا يتصور بعد البعث
فكانه قال لا تكفر ابدا ۱۲ **ما ے** ومر الحديث مع بعض بيانه في ص ۲۷۴ في البيع وفي ص ۳۰۴
في الاجارة ۱۲ **ما لع ے** ابن غياث فيما وصله في الاجارة. قس في ص ۴۰ فيما
وصله بعد كلهم عن الاعمش سليمن ۱۲ قس **ما ے** فان قلت مفهوم الغاية انه يكفر بعد الموت قلت
لا يتصور الكفر بعده وكانه قال لا اكفر ابدا وهو مثل قوله لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى ۱۲ ک
ع ے اى سنظهر له ونعلمه انا كتبنا قوله لانه كما قاله كتب من غير تاخير قال تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب
عتيد ۱۲ بيض مدارک او سننتقم منه انتقام من كتب جريمة العدو وحفظها عليه فان نفس الكتبة لا تتاخر

اوتی مالا وولدا فاقضیك فنزلت هذه الاية افرايت الذى كفر بايتنا وقال لاوتين مالا وولدا **باب** قوله ونرثه ما يقول وياتينا فردا وقال ابن عباس الجبال هدا هدما **حدثنا** يحيى قال حدثنا وكيع عن الاعمش عن ابى الضحى عن مسروق عن خباب قال كنت رجلا قينا وكان لى على العاص بن وائل دين فاتيته اتقاضاه فقال لا اقضيك حتى تكفر بمحمد قال قلت لن اكفر به حتى تموت ثم تبعث قال وانى لمبعوث من بعد الموت فسوف اقضيك اذا رجعت الى مال وولد قال فنزلت افرايت الذى كفر باياتنا وقال لاوتين مالا وولدا اطلع الغيب ام اتخذ عند الرحمن عهدا كلا سنكتب ما يقول ونمد له من العذاب مدا ونرثه ما يقول وياتينا فردا

طه بسم الله الرحمن الرحيم

قال ابن جبير بالنبطية طه يا رجل يقال كل ما لم ينطق بحرف او فيه تمتمة او فافاة فهى عقدة ازرى ظهرى فيسحتكم يهلككم المثلى تانيث الامثل يقول بدينكم يقال خذ المثلى خذ الامثل ثم ائتوا صفا يقال هل اتيت الصف اليوم يعنى المصلى الذى يصلى فيه فاوجس اضمر خوفا فذهبت الواو من خيفة لكسرة الخاء فى جذوع على جذوع خطبك بالك مساس مصدر ماسه مساسا لننسفنه لنذرينه قاعا يعلوه الماء والصفصف المستوى من الارض وقال مجاهد من زينة القوم الحلى الذى استعاروا من ال فرعون فقذفتها فالقيتها القى صنع فنسى موسى هم يقولونه اخطأ الرب لا يرجع اليهم قولا العجل همسا حس الاقدام حشرتنى اعمى عن حجتى وقد كنت بصيرا فى الدنيا وقال ابن عيينة امثلهم اعدلهم وقال ابن عباس هضما لا يظلم فيهضم من حسناته عوجا واديا امتا رابية سيرتها حالتها الاولى النهى التقى ضنكا الشقاء هوى شقى المقدس المبارك طوى اسم الوادى بملكنا بامرنا مكانا سوى منصف بينهم يبسا يابسا على قدر موعد لا تنيا تضعفا **باب** قوله واصطنعتك لنفسى **حدثنى** الصلت بن محمد قال حدثنا مهدى بن ميمون قال حدثنا محمد بن سيرين عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال التقى ادم وموسى فقال موسى لادم انت الذى اشقيت

ن۳ فاتقاضاه ۲ الى ن۴ صح ن۵ مالى ن۶ وولدى ن۷ الى قوله فردا ن۸ ۲ من سورة طه ن۹ ۲ سورة طه ن۱۱ اى طه ن۱۰ ۲ وقال عكرمة والضحاك ن۱۲ ۲ وقال مجاهد القى صنع ن۱۳ بطريقتكم المثلى بدينكم الامثل ن۱۴ ۲ فى نفسه ن۱۵ صح خيفة ن۱۶ ۲ النخل ن۱۷ قت ذ ۲ اوزارا اثقالا ن۱۷ ۲ اوزارا وهى الاثقال ن۱۸ وهى الحلى التى ن۱۹ ۲ وهى الاثقال ن۲۰ فقذفناها فالقيناها ن۲۱ ۲ قال ابن عباس بقبس ضلوا الطريق وكانوا شاتين فقال ان لم اجد عليها من يهدى الطريق اتيكم بنار توقدون تدفئون به ن۲۲ ۲ طريقة ن۲۳ ۲ ولا ن۲۴ ۲ بالوادى ن وادٍ ن۲۵ ۲ لا ن۲۶ ۲ يفرط عقوبة ن۲۷ ثنا ن۲۸ ثنى ن۲۹ فقال

---

۱ قوله قال ابن عباس فيما وصله ابن ابى حاتم فى قوله وتنشق الارض وتخر الجبال هدا اى هدما استعظاما لفريتهم وجرأتهم لان دعوا للرحمن ولدا ۱۲ قس **۲** قوله طه فخمها ابن كثير وابن عامر وحفص ويعقوب على الاصل وفخم الطاء وحده ابو عمرو وورش لاستعلائه واما لهما الباقون وهما من اسماء الحروف وقيل معناه يا رجل على لغة عك (قبيلة) فان صح فلعل اصله يا هذا فتصرفوا فيه بالقلب والاختصار وقرئ طه على امر للرسول صلعم بان يطأ الارض بقدميه فانه كان يقوم فى تهجده على احدى رجليه وان اصله طأ فقلبت همزته ها ۱۲ بيض **۳** قوله وقال ابن جبير سعيد كما فى الجعديات للبغوى ومصنف ابن شيبة وعكرمة فيما وصله ابن ابى حاتم والضحاك ابن مزاحم فيما وصله الطبرى بالنبطية طه معناه يا رجل ولابى ذر اى طه يا رجل بسكون الهاء والمراد النبى صلعم قال الانبارى ولغة قريش وافقت تلك اللغة فى هذا لان الله تعالى لم يخاطب نبيه بلسان غير قريش قسطلانى قال الكرمانى النبطية منسوب الى النبط بفتح النون والموحدة وبالمهملة قوم ينزلون وكثيرا يستعمل ويراد به الزراعون اى طه اى هو حرف النداء وطه معناه الرجل فمعناه يا رجل وحذف ياء فى القرآن كثيرا انتهى قال صاحب المدارك وما روى عن مجاهد والحسن والضحاك وعطاء وغيرهم ان معناه يا رجل فان اصح فظاهر والا فالحق ما هو المذكور فى سورة البقرة قوله وقال مجاهد اى فى قوله تعالى قالوا يا موسى اما ان تلقى القى بفتح الهمزة والقاف اى صنع وقوله تعالى واحلل عقدة من لسانى يقال كل ما لم ينطق او فيه تمتمة او فافاة فهى عقدة وانما سال موسى ذلك لانه انما يحسن التبليغ من البليغ وقد كان فى لسانه رتة (لكنة) قال تعالى واجعل لى وزيرا من اهلى هارون اخى اشدد به ازرى اى ظهرى يقال ازرت فلانا على الامر اى قويته وقوله لا تفتروا على الله كذبا فيسحتكم بعذاب اى يهلككم بعذاب ويستاصلكم به قال ويذهبا بطريقتكم المثلى تانيث الامثل يقول اذا غلبه هولاء يخرجاكم من ارضكم ويذهبا بدينكم اى الذى انتم عليه وهو السحر وقد كانوا معظمين بسبب ذلك ولهم اموال وارزاق عليه يقال خذ المثلى اى خذ الامثل وهو الافضل وقال تعالى فاوجس فى نفسه خيفة موسى فاضمر فيها خوفا من مفاجاته على ما هو مقتضى الجبلة البشرية او من ان يخالج الناس شك فلا يتبعوه قال تعالى ولاصلبنكم فى جذوع اى على جذوع النخل هذا مذهب الكوفيين واما البصريون فيقولون ليست فى بمعنى على ولكن شبه تمكن المصلوب بالجذع لتمكن المظروف بالظرف وهو اول من صلب قوله قال فما خطبك يا سامرى اى ما بالك وما الذى حملك على ما صنعت يا سامرى قال فاذهب فان لك فى الحيوة ان تقول لا مساس مصدر ماسه مساسا والمعنى ان السامرى عوقب على فعل من اضلال بنى اسرائيل باتخاذه العجل والدعاء الى عبادته فى الدنيا بالنفى لان لا يمس احدا ولا يمسه احد فان مسه احد اصابتهما الحمى معا لوقتهما وسقط قوله مساس الخ لابى ذر قال لنحرقنه ثم لننسفنه فى اليم نسفا اى لنذرينه رمادا بعد التحريق بالنار قال ويسئلونك عن الجبال فقل ينسفها ربى نسفا اى يجعلها كالرمل فيذرها قاعا يعلوها الماء قال فى الدرر فى القاع اقوال قيل هو منتقع الماء ولا يليق معناه ههنا وهو الارض التى لا نبات فيها ولا بناء او المكان المستوى وقال مجاهد فى قوله ولكنا حملنا اوزارا اى اثقالا من زينة القوم الحلى قوله فقذفتها اى فالقيتها فى النار وفى نسخة فقذفناها وهذا موافق للتنزيل فالقيناها والضمير للحلى قوله القى فى قوله تعالى فكذلك القى السامرى اى صنع قوله هذا الهكم واله موسى فنسى اى موسى هم اى السامرى واتباعه يقولونه اى اخطأ موسى الرب الذى هو العجل ان يطلبه ههنا وذهب يطلبه عند الطور او فنسى السامرى اى ترك ما كان عليه من اظهار الايمان قال تعالى افلا يرون ان لا يرجع اليهم اى العجل اى انه لا يرجع اليهم كلاما ولا يرد عليهم جوابا وقوله تعالى وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا هو حس الاقدام اى وقعها على الارض وهو تحريك الشفتين من غير نطق والاستثناء مفرغ قال رب لم حشرتنى اعمى قال مجاهد فيما وصله الفريابى اى عن حجتى وهو نصب على الحال وكنت بصيرا اى فى الدنيا بحجتى يريد انه كان له حجة بزعمه فى الدنيا فلما كشف بامر الاخرة بطلت ولم يهتد الى حجة الحق قوله قال ابن عباس بقبس ضلوا الطريق وصله مجاهد عن الفريابى وكانوا شاتين فى ليلة مظلمة مثلجة ونزلوا منزلا بين شعاب وجبال وولد له ابن وتفرقت ماشيته وجعل يقدح بزند معه ليورى فجعل لا يخرج منه شرر فراى من جانب الطور نارا فقال لاهله امكثوا انى ابصرت ان لم اجد عليها من يهدى الطريق اتيكم بنار توقدون وفى نسخة تدفئون بفتح الفوقية والفاء بدل توقدون قول ابن عباس هذا ثابت ههنا على هامش الفرع قوله تعالى لا ترى فيها عوجا ولا امتا عوجا اى واديا وامتا اى رابية قاله ابن عباس فيما وصله ابن ابى حاتم قال تعالى سنعيدها سيرتها الاولى اى حالتها وهيئتها الاولى وهى فعلة من السير تجوز بها للطريقة وانتصابها على نزع الخافض قال تعالى ان فى ذلك لايات لاولى النهى اى التقى وقال فى الانوار اى لذوى العقول الناهية عن اتباع الباطل وارتكاب القبائح جمع نهية وقوله تعالى فان له معيشة ضنكا اى الشقاء قاله ابن عباس وقال فى الانوار ضنكا ضيقا وقوله تعالى ومن يحلل عليه غضبى فقد هوى قال ابن عباس اى شقى وقال القاضى فقد تردى وهلك قال تعالى انك بالواد المقدس اى المبارك طوى بالتنوين وبه قرأ ابن عامر اسم الوادى ولابى ذر واد اى طوى وهو بدل من الوادى او عطف بيان او مرفوع على اضمار مبتدأ او منصوب باضمار اعنى قال تعالى ما اخلفنا موعدك بملكنا بكسر الميم قراءة ابى عمرو وابن كثير وابن عامر اى بامرنا وقرء عاصم ونافع بفتحها وحمزة والكسائى بضمها لغات فى مصدر ملكت الشئ ۱۲ قوله لا نخلفه نحن ولا انت مكانا سوى معناه منصف يستوى مسافته بينهم وانتصاب مكانا بالفعل دل عليه المصدر لا به فانه موصوف وقوله فاضرب لهم طريقا فى البحر يبسا (مصدر وصف به) اى يابسا وقوله ثم جئت على قدر يا موسى اى موعد قدرته لان اكلمك واستنبئك غير مستقدم ولا مستاخر او على مقدار من السن يوحى فيه الى الانبياء وقال تعالى ولا تنيا فى ذكرى اى لا تضعفا قاله قتادة وقال غيره لا تفترا قال تعالى انا نخاف ان يفرط علينا قال ابو عبيدة عقوبة اى يتقدم بالعقوبة ولا يصبر الى تمام الدعوة واظهار المعجزة وسقط يفرط عقوبة لغير ابى ذر هذا ۱۲ قس بيض بغوى مدارك ك

عــه بفتح الواو واللام وقرأ حمزة والكسائى بضم فسكون جمع ولد كاسد واسد ۱۲ قس بيض ســه بضم اوله وفتح ثالثه مبنيا للمفعول ولابى ذر ثم يبغك ۱۲ قس.

الناس واخرجتهم من الجنة قال له ادم انت الذی اصطفاک اللّٰہ برسالته واصطفاک لنفسه وانزل علیک التوراة قال نعم قال فوجدتها کتب علی قبل ان یخلقنی قال نعم فحج ادم موسی الیم البحر باب قوله واوحینا الی موسی ان اسر بعبادی فاضرب لهم طریقا فی البحر یبسا لا تخاف درکا ولا تخشی فاتبعهم فرعون بجنوده فغشیهم من الیم ما غشیهم واضل فرعون قومه وما هدی حدثنی یعقوب بن ابراهیم قال حدثنا روح قال حدثنا شعبة قال حدثنا ابو بشر عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال لما قدم رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیه وسلم المدینة والیهود تصوم یوم عاشوراء فسألهم فقالوا هذا الیوم الذی ظهر فیه موسی علی فرعون فقال النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم نحن اولی بموسی منهم فصوموه باب قوله فلا یخرجنکما من الجنة فتشقی حدثنا قتیبة بن سعید قال حدثنا ایوب بن النجار عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة بن عبد الرحمن عن ابی هریرة عن النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم قال حاج موسی ادم فقال له انت الذی اخرجت الناس من الجنة بذنبک واشقیتهم قال قال ادم یا موسی انت الذی اصطفاک اللّٰہ برسالاته وبکلامه اتلومنی علی امر کتبه اللّٰہ علی قبل ان یخلقنی او قدره علی قبل ان یخلقنی قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیه وسلم فحج ادم موسی سورة الانبیاء حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن ابی اسحق سمعت عبد الرحمن بن یزید عن عبد اللّٰہ قال بنی اسرائیل والکهف ومریم وطٰه والانبیاء هن من العتاق الاول وهن من تلادی وقال قتادة جذاذا قطعهن وقال الحسن فی فلک مثل فلکة المغزل یسبحون یدورون وقال ابن عباس نفشت رعت یصحبون یمنعون امتکم امة واحدة قال دینکم دین واحد وقال عکرمة حصب حطب بالحبشیة وقال غیره احسوا توقعوه من احسست خامدین هامدین حصید مستاصل یقع علی الواحد والاثنین والجمیع لا یستحسرون لا یعیون ومنه حسیر وحسرت بعیری عمیق بعید نکسوا ردوا صنعة لبوس الدروع تقطعوا امرهم اختلفوا الحسیس والحس والجرس والهمس واحد وهو من الصوت الخفی اذناک اعلمناک اذنتکم اذا اعلمته فانت وهو علی سواء لم تغدر وقال مجاهد لعلکم تسئلون تفهمون ارتضی رضی التماثیل الاصنام السجل الصحیفة باب قوله کما بدأنا اول خلق نعیده حدثنا سلیمن بن حرب قال حدثنا شعبة عن المغیرة بن النعمان شیخ من النخع عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال خطب النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم فقال انکم محشورون الی اللّٰہ عزوجل عراة غرلا کما بدأنا اول خلق نعیده وعدا علینا انا کنا فاعلین ثم ان اول من یکسی یوم القیمة

قال ادم برسالاته فوجدته کتبت ولقد اوحینا ٢ الی قوله واضل فرعون قومه وما هدی الیم البحر ٢ الی قوله وما هدی حدثنا ٢ الی قوله واضل فرعون قومه وما هدی الیم البحر

٢ الی قوله وما هدی ادم وموسی ادم موسی برسالته وکلامه ٢ بسم اللّٰہ الرحمن الرحیم ثنی تعالی ٢ لیلا ٢ جهنم معمر توقعوا

---

١ قوله فحج آدم موسی ای غلب بالحجة بان الزمه بان لم یکن مستقلا فیما صدر عنه متمکنا من ترکه بل کان امرا مقضیا فاللوم بعد زوال التکلیف والتوبة والعفو عنه مما لا یحسن عقلا مرقاة قال النووی ولما تاب اللّٰہ علیه غفر له زال عنه اللوم فمن لامه کان محجوجا بالشرع ١٢ ٢ قوله فاضرب لهم طریقا نصب مفعول به وذلک علی سبیل المجاز وهو ان الطریق سبب عن ضرب البحر اذ المعنی اضرب البحر لیتعلق بهم فیصیر طریقا فبهذا اصح نسبة الضرب الی الطریق والمعنی اجعل لهم طریقا وقیل هو نصب علی الظرف قال ابو البقاء ای موضع طریق فهو مفعول فیه ١٢ قس ٣ قوله نحن اولی بموسی منهم ای اقرب بموسی منهم فیه وقع توهم موافقتهم یعنی نحن نصوم موافقة لموسی لا موافقة لهم بقی ان خبر الیهود فی الدیانات غیر مقبول فکیف صدق ویمکن ان یقال صدق بهذا الخبر لظهوره صلی اللّٰہ علیه وسلم بالتواتر وبخبر جماعة منهم اسلموا اواوحی اللّٰہ بعد اخبارهم بذاک ١٢ اللمعات ٤ قوله فلا یخرجنکما ای لا یکونن سببا لاخراجکما قوله فتشقی افرده باسناد الشقاء الیه بعد اشتراکهما فی الخروج اکتفاء باستلزام شقائه شقاءها من حیث انه قیم علیها ومحافظة علی الفواصل اولان المراد بالشقاء التعب فی طلب المعاش وذلک وظیفة الرجال ١٢ بیض قس ٥ قوله فحج آدم موسی برفع آدم علی الفاعلیة ای غلب علیه بالحجة بان ما صدر منه لم یکن مستقلا به متمکنا من ترکه بل کان امرا مقضیا وقیل انما احتج بان التائب لا یلام بعد توبته ١٢ قس ٦ قوله من العتاق بکسر المهملة وتخفیف الفوقیة جمع عتیق وهو ما بلغ الغایة فی الجودة والاول بضم الهمزة وفتح الواو المخففة والاولیة باعتبار النزول لانهن نزلت بمکة قوله وهن من تلادی بکسر الفوقیة وتخفیف اللام وکسر الدال المهملة ای مما حفظته قدیما من القرآن ضد الطارف وانما کانت الانبیاء بهذا الوصف لتضمنها اخبار اجلة الانبیاء ١٢ قس ٥ قوله وقال قتادة فیما وصله الطبری فی قوله تعالی فجعلهم جذاذا ای قطعهن والجذاذ القطاع من الجذ ای القطع وفعال بمعنی مفعول وقرأ الکسائی بالکسر وهو لغة وقال الحسن البصری فی قوله تعالی وهو الذی خلق اللیل والنهار والشمس والقمر کل فی فلک یسبحون ای یدورون مثل فلکة المغزل هذا وصله ابن عیینة وقال الفلک مدار النجوم والفلک فی کلام العرب کل مستدیر وجمعه افلاک ومنه فلک المغزل او فلکة المغزل بفتح الفاء وکسرها وکسر المیم وفتح الزاء حدیدة المغزل وفیه جواز الخرق والالتیام علی الافلاک وانما جعل الضمیر واو العقلاء للوصف بفعلهم وهو السباحة قال ابن عباس فیما وصله ابن ابی حاتم فی قوله تعالی اذ نفشت فیه غنم القوم ای رعت وزاد ابو ذر لیلا قال تعالی ولا هم منا یصحبون ای یمنعون قال ابن عباس فیما وصله ابن المنذر وقال مجاهد ینصرون قال تعالی ان هذه امتکم امة واحدة قال ابن عباس دینکم دین واحد واصل الامة الجماعة التی هی علی مقصد واحد فجعلت الشریعة امة لاجتماع اهلها علی مقصد واحد وقال عکرمة فی قوله تعالی انکم وما تعبدون من دون اللّٰہ حصب جهنم ای حطب بالطاء بدل الصاد بالحبشیة وقیل بالیمنیة وهی قراءة ابی وعائشة والظاهر انها تفسیر لا تلاوة والحصب بالصاد ما یرمی به فی النار ولا یقال له حصب الا وهو فی النار فاما قبل فحطب وشجر وقال غیره ای غیر عکرمة فی قوله تعالی فلما احسوا بأسنا ای توقعوه مشتق من احسست من الاحساس وقال فی الانوار فلما ادرکوا شدة عذابنا ادراک المشاهد المحسوس قوله خامدین ای هامدین قاله ابو عبیدة قوله حصید او لابی ذر الحصید یرید قوله تعالی فجعلناهم حصیدا خامدین معناه مستاصل کالنبت المحصود والحصید یقع علی الواحد والاثنین والجمع قال تعالی لا یستکبرون عن عبادته ولا یستحسرون قال ابو عبیدة لا یعیون فی الفرع بضم اوله مصححا وثالثه من اعیاه وفی نسخة عن ابی ذر یعیون بفتحها واورده ابن التین وصوب الضم واجاب العینی بان الصواب الفتح لان معناه لا یعجزون وقیل لا ینطقون ومنه حسیر وحسرت بعیری ای اعییته قال تع فی سورة الحج من کل فج عمیق ای بعید ویحتمل ان یکون ذکره هنا سهوا من ناسخ او غیره قال نکسوا علی رؤسهم هو بتشدید الکاف مبنیا للمفعول وهی قراءة ابی الحیوة وغیره لغة فی المخففة ای ردوا بضم الراء ای الی الکفر قوله تعالی وعلمناه صنعة لبوس لکم هی الدروع لانها تلبس وهو بمعنی الملبوس کالجلوب والرکوب قال تع وتقطعوا امرهم بینهم کل الینا راجعون ای اختلفوا فی الدین وصاروا فرقا واحزابا قوله الحسیس والحس فی قوله تعالی لا یسمعون حسیسها والجرس بفتح الجیم وسکون الراء والهمس بفتح الهاء وسکون المیم واحد فی المعنی وهو من الصوت الخفی قوله فی سورة فصلت اذناک ما منا من شهید معناه اعلمناک وذکره مناسبة لقوله فان تولوا فقل آذنتکم علی سواء قال ابو عبیدة اذا انذرت عدوک واعلمته بالحرب فانت وهو علی سواء لم تغدر معنی الآیة اعلمتکم بالحرب وان لا صلح بیننا علی سواء لتتأهبوا لما یراد بکم فلا غدر ولا خداع وقال مجاهد فیما وصله الفریابی فی قوله تعالی لعلکم تسئلون ای تفهمون بضم الفوقیة وفتح الفاء وفتح الهاء مشددة وفی نسخة تفهمون بفتح فسکون ففتح مخففا ولابن المنذر من وجه آخر عنه تفقهون قال تعالی ولا یشفعون الا لمن ارتضی ای رضی ان یشفع له مهابة منه قوله ما هذه التماثیل هی الاصنام والتمثال اسم للشیء الموضوع مشبها بخلق من خلق اللّٰہ ١٢ قس بیعض ک مجمع خ

ع ه بان کتبه فی اللوح المحفوظ او صحیفة التوراة والواحها ١٢ قس ع ه بحذف المضاف واثبات المضاف الیه علی حاله ای سورة بنی اسرائیل ١٢ قس ه التلاد ما کانت قدیما والمراد تفضیل هذه السور لما تضمن من ذکر القصص واخبار اجلة الانبیاء والامم وانها من اول ما قرأها وحفظها من القرآن ١٢ ک وم ه ٢ فی سورة بنی اسرائیل ١٢ ل ع ه من الثیاب غرلا بضم الغین المعجمة فراء ساکنة جمع اغرل هو الاقلف الذی لم یختتن ١٢ قس ه فلعله کان فی الحاشیة فنقله الناسخ فی غیر موضعه ١٢ ک

احصبا مستاصلا ... حصیدا مستاصلا مستاصل ... لہم ... نا یعلم ... نا یعتبرون ... احببتم اعلمنا علی ما ...

ابراهيم الا انه يجاء برجال من امتى فيؤخذ بهم ذات الشمال فاقول يارب اصحابى فيقال لا تدرى ما احدثوا بعدك فاقول كما قال العبد
الصالح وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم الى قوله شهيد فيقال ان هؤلاء لم يزالوا مرتدين على اعقابهم منذ فارقتهم **سورة الحج**
وقال ابن عيينة المخبتين المطمئنين وقال ابن عباس فى امنيته اذا حدث القى الشيطان فى حديثه فيبطل الله ما يلقى الشيطان
ويحكم آياته ويقال امنيته قراءته الا امانى يقرؤن ولا يكتبون وقال مجاهد مشيد بالقصة وقال غيره يسطون يفرطون من السطوة
ويقال يسطون يبطشون وهدوا الى الطيب من القول الهموا وقال ابن عباس بسبب بحبل الى سقف البيت تذهل تشغل **باب**
قوله وترى الناس سكارى **حدثنا** عمرو بن حفص قال حدثنا ابى قال حدثنا الاعمش قال حدثنا ابو صالح عن ابى سعيد الخدرى
قال قال النبى صلى الله عليه وسلم يقول الله يوم القيمة يا آدم يقول لبيك ربنا وسعديك فينادى بصوت ان الله يأمرك ان تخرج من
ذريتك بعثا الى النار قال يارب وما بعث النار قال من كل الف اراه قال تسع مائة وتسعة وتسعين فحينئذ تضع الحامل حملها ويشيب
الوليد وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد فشق ذلك على الناس حتى تغيرت وجوههم فقال النبى صلى الله
عليه وسلم من ياجوج وماجوج تسع مائة وتسعة وتسعين ومنكم واحد ثم انتم فى الناس كالشعرة السوداء فى جنب الثور الابيض او
كالشعرة البيضاء فى جنب الثور الاسود وانى لارجو ان تكونوا ربع اهل الجنة فكبرنا ثم قال ثلث اهل الجنة فكبرنا ثم قال شطر اهل الجنة
فكبرنا وقال ابو اسامة عن الاعمش ترى الناس سكارى وما هم بسكارى قال من كل الف تسع مائة وتسعة وتسعين وقال جرير وعيسى
ابن يونس وابو معاوية سكرى وما هم بسكرى **باب** قوله ومن الناس من يعبد الله على حرف شك فان اصابه خير اطمأن به وان
اصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة الى قوله ذلك هو الضلال البعيد اترفناهم وسعناهم **حدثنى** ابراهيم بن الحارث
قال حدثنا يحيى بن ابى بكير قال حدثنا اسرائيل عن ابى حصين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ومن الناس من يعبد الله على
حرف كان الرجل يقدم المدينة فان ولدت امرأته غلاما ونتجت خيله قال هذا دين صالح وان لم تلد امرأته ولم تنتج خيله قال هذا دين
سوء **باب** قوله هذان خصمان اختصموا فى ربهم **حدثنا** حجاج بن منهال قال حدثنا هشيم قال اخبرنا ابو هاشم عن ابى مجلز عن
قيس بن عباد عن ابى ذر انه كان يقسم فيها ان هذه الآية هذان خصمان اختصموا فى ربهم نزلت فى حمزة وصاحبيه وعتبة و
صاحبيه يوم برزوا فى يوم بدر رواه سفين عن ابى هاشم وقال عثمان عن جرير عن منصور عن ابى هاشم عن ابى مجلز قوله **حدثنا**
حجاج بن منهال قال حدثنا معتمر بن سليمن قال سمعت ابى قال حدثنا ابو مجلز عن قيس بن عباد عن على بن ابى طالب قال انا اول من

ن ۱ ۲ فيهم ن ۲ ۲ فلما توفيتنى كنت انت الرقيب عليهم وانت على كل شئ شهيد ن ۳ ن ۴ علم بسم الله الرحمن الرحيم ن ۵ ۲ اذا تمنى القى الشيطان ن ۶ ۵ القى ن ۷ ۲ الله ن ۸ ۲ جض
ن ۹ ۲ الى القرآن وهدوا الى صراط الحميد الاسلام ن ۱۰ ۲ الى السماء ن ۱۱ تشتغل ن ۱۲ ۲ ق ن ۱۳ ۲ عزوجل ن ۱۴ فيقول ن ۱۵ ۲ قال ن ۱۶ تسعون ن ۱۷ وقال ن ۱۸ ۲ على ن ۱۹ ۲ ذلك هو الخسران المبين ن ۲۰ لهم
ن ۲۱ ثنا ن ۲۲ ۲ فيسلم ن ۲۳ قوله ن ۲۴ حدثنا ن ۲۵ قسما ن ۲۶ المعتمر ن ۲۷ ۲ قال

---

۱ ـه قوله لم يزالوا مرتدين حمل بعضهم الردة على الحقيقة والصحابة على المجاز من جفاة العرب من اصحاب مسيلمة والاسود وبعضهم الردة على التقصير فى بعض والصحابة على غير الخواص من الصحابة والله اعلم ۱۲ المعاة مر فى ص۱۵۲ ج۲ **۲ ـه** قوله وقال ابن عباس فيما وصله الطبرى فى قوله تعالى اذا تمنى القى الشيطان فى امنيته اى اذا حدث اى اذا تلى النبى صلعم شيئا من الآيات المنزلة عليه من الله القى الشيطان فى حديثه فى تلاوته عند سكتة من السكتات ما يوافق راى اهل الشرك من الباطل فيسمعونه فيتوهمون انه مما تلاه النبى صلعم وهو منزه عنه لا يخلط حقا بباطل حاشاه الله من ذلك فيبطل الله ما يلقى الشيطان ويحكم آياته اى يثبتها ويقال ان امنيته اى قراءته وفى بعض الاصول وكثير من النسخ امنيته قراءته بجرها على ما لا يخفى قوله الا امانى يريد قوله تع فى سورة البقرة ومنهم اميون لا يعلمون الكتاب الا امانى اى يقرؤن ولا يكتبون وهذا اورده المؤلف رح استشهادا على ان تمنى فى هذه السورة فى قوله تعالى الا اذا تمنى بمعنى قرأ وهو خلاف ما فسره به صاحب الانوار حيث قال اذا تمنى اذا زور فى نفسه ما يهواه القى الشيطان فى امنيته فى تشهيه ما يوجب اشتغاله بالدنيا ۱۲ قس **۳ ـه** قوله وقال مجاهد فيما وصله الطبرى فى قوله تعالى وبئر معطلة وقصر مشيد اى بالقصة بفتح القاف وتشديد المهملة المفتوحة وقال غيره اى غير مجاهد فى قوله تع يكادون يسطون اى يفرطون مشتق من السطوة وهى القهر والغلبة ويقال هو قول الفراء والزجاج يسطون اى يبطشون بكسر الطاء وضمها والمعنى انهم يهمون بالبطش والوثوب تغيظا لانكار ما خوطبوا به وقال ابن عباس فى قوله تع من كان يظن ان لن ينصره الله فى الدنيا والآخرة فليمدد بسبب الى السماء اى بحبل الى سقف البيت ولفظ ابن المنذر فليمدد بسبب اى سماء بيته فليختنق به حتى يموت فان الله ناصره لا محالة ۱۲ قس **۴ ـه** قوله ويشيب الوليد هذا على سبيل الفرض والتمثيل او يحمل على الحقيقة لان كل احد يبعث على ما مات عليه فتبعث الحامل حاملا والمرضع مرضعة والطفل طفلا ۱۲ قس ومر الحديث مع بيانه فى ص۵۸۵ فى كتاب الانبياء ۱۲ **۵ ـه** قوله من ياجوج وماجوج وممن كان على الشرك تسع مائة الخ بنصب تسع على التمييز ويجوز الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف كذا فى القسطلانى قال البغوى روى عن حذيفة مرفوعا ان ياجوج وماجوج امة لكل امة اربع مائة الف امة لا يموت الرجل منهم حتى ينظر الى الف ولد ذكر من صلبه كلهم حمل السلاح وهم من اولاد آدم. قوله فكبرنا اى عظمنا ذلك او قلنا الله اكبر سرورا بهذه البشارة ک وعند الطبرانى من حديث ابى هريرة زيادة انتم ثلثا اهل الجنة وفى الترمذى وصححه اهل الجنة عشرون ومائة صف انتم منها ثمانون والظاهر انه صلوات الله وسلامه عليه لما رجا من رحمة الله ان تكون امته نصف اهل الجنة اعطاه ما ارتجاه وزاده ۱۲ قس **۶ ـه** قوله على حرف اى شك قاله مجاهد وهو قول اكثر المفسرين واصله من حرف الشئ وهو طرفه وقيل على انحراف او على طرف الدين لا فى وسطه كالذى يكون فى طرف الجيش فان احس بظفر قر والا فر وهو المراد بقوله فان اصابه خير اطمأن به وان اصابته فتنة انقلب على وجهه اى ارتد قوله خسر الدنيا والآخرة اى بذهاب عصمته وحبوط عمله بارتداد ذلك هو الضلال البعيد عن الحق والرشد ۱۲ قس **۷ ـه** قوله كان يقسم فيها ولابى ذر عن الحموى والمستملى قسما بفتح السين بدل قوله فيها وهو الصواب ورواية الكشميهنى فيها وهو تصحيف كما لا يخفى اذ المراد القسم الذى هو الحلف قس ومر حديث الباب مع بيانه فى ص۵۶۶ ج۲ فى اول المغازى ۱۲

مـه قيل وخصوصية ابراهيم بهذه الاولية لكونه القى فى النار عريانا ۱۲ قس مر فى ص۵۹۱ ج۱ **ســه** هى ثمان وسبعون آية ۱۲ قس بيض **معـه** مكية الا هذان خصمان الى تمام ثلث او اربع الى قوله عذاب الحريق ۱۲ قس قال البيضاوى ست آيات الى الحميد ۱۲ **لـه** اى مبعوثا اى نصيبا اى اخرج من الناس الذين هم اهل النار وابعثهم اليها ۱۲ ف **لعـه** من شدة هول ذلك وهذا على سبيل الفرض والتمثيل ۱۲ قس **مـا** تعليل لاثبات السكر المجازى لما نفى عنهم السكر الحقيقى ۱۲ قس.
عـه يريد قوله تع فى سورة المؤمنين واترفناهم فى الحيوة الدنيا ۱۲ قس **عـــه** ذكره هنا لا محل له وانما محله سورة المؤمنين ووقع هذا من الناسخ ۱۲ ک **بـه** بفتح المهملة الاولى وكسر الثانية عثمان ابن عاصم الاسدى ۱۲ قس **للعـه** بفتح المهملة والجر على الاضافة ۱۲ قس **صـه** ابن عبد المطلب وصاحباه على بن ابى طالب وعبيدة بن الحرث بن عبد المطلب وهؤلاء الثلثة الفريق المؤمنون ۱۲ قس **ـه** قوله قوله اى موقوفا عليه. قس وقد وصله ابو هاشم فى رواية الثورى وهشيم الى ابى ذر كما مر قريبا والحكم للواصل اذا كان حافظا على ما لا يخفى والثورى احفظ من منصور فيقدم روايته ۱۲ قس

يجثو بين يدى الرحمٰن للخصومة يوم القيٰمة قال قيس وفيهم نزلت هٰذان خصمان اختصموا فی ربهم قال هم الذين بارزوا يوم بدر علی وحمزة وعبيدة وشيبة بن ربيعة وعتبة بن ربيعة والوليد بن عتبة **سورة المؤمنين** وقال ابن عيينة سبع طرائق سبع سمٰوٰت لها سابقون سبقت لهم السعادة قلوبهم وجلة خائفين قال ابن عباس هيهات هيهات بعيد بعيد فسئل العادين الملٰئكة لناكبون لعادلون كالحون عابسون من سلٰلة الولد والنطفة السلالة والجنة والجنون واحد والغثاء الزبد وما ارتفع عن الماء وما لا ينتفع به **سورة النور** من خلاله من بين اضعاف السحاب سنا برقه الضياء مذعنين يقال للمستخذی مذعن اشتاتا وشتی وشتات وشت واحد وقال سعد بن عياض الثمالی المشكٰوة الكوة بلسان الحبشة وقال ابن عباس سورة انزلناها بيناها وقال غيره سمی القراٰن لجماعة السور وسميت السورة لانها مقطوعة من الاخرٰی فلما قرن بعضها الی بعض سمی قراٰنا وقوله تعالٰی اِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهٗ وَقُرْاٰنَهٗ تاليف بعضه الی بعض فَاِذَا قَرَاْنٰهُ فَاتَّبِعْ قُرْاٰنَهٗ فاذا جمعناه والفناه فاتبع قراٰنه ای ما جمع فيه فاعمل بما امرك وانته عما نهاك الله ويقال ليس لشعره قراٰن ای تاليف وسمی الفرقان لانه يفرق بين الحق والباطل ويقال للمرأة ما قرأت بسلًی قط ای لم تجمع فی بطنها ولدا وقال فرضناها انزلنا فيها فرائض مختلفة ومن قرأ فرضناها يقول فرضنا عليكم وعلی من بعدكم قال مجاهد او الطفل الذين لم يظهروا لم يدروا لما بهم من الصغر **باب** قوله والذين يرمون ازواجهم ولم يكن لهم شهداء الا انفسهم فشهادة احدهم اربع شهادات بالله انه لمن الصادقين حدثنا اسحٰق قال حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا الاوزاعی قال حدثنی الزهری عن سهل بن سعد ان عويمرا اتی عاصم بن عدی وكان سيد بنی عجلان فقال كيف تقولون فی رجل وجد مع امرأته رجلا ايقتله فتقتلونه ام كيف يصنع سل لی رسول الله صلی الله عليه وسلم عن ذٰلك فاتی عاصم النبی صلی الله عليه وسلم فقال

---

۱ المؤمنون ۲ بسم الله الرحمٰن الرحيم ۳ وقال ۴ وقال مجاهد ۵ فاسأل ۶ تنكصون ۷ تستاخرون ۸ وقال غيره ۹ وهو ۱۰ يجارون يرفعون اصواتهم كما تجار البقرة علی اعقابهم علی عقبيه سامرا السامر من السمر والجمع السمار والسامر ههنا فی موضع الجمع تسحرون تعمون من السحر ۲ بسم الله الرحمٰن الرحيم ۲ وقال مجاهد اذا خلا فا ۱۱ بالحبشية ۱۲ بسلًی ۱۳ بسلًا ۱۴ يقال ۱۵ فی ۱۶ وقال الشعبی غير اولی الاربة من ليس له ارب وقال طاؤس هو الاحمق الذی لا حاجة له فی النساء وقال مجاهد لا يهمه الا بطنه ولا يخاف علی النساء والطفل الذی لم يظهروا علی عورات النساء ۲ الاٰية

ل قوله قال ابن عيينة هو سفيٰن مما وصله فی تفسيره فی قوله تعالٰی ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق ای سبع سمٰوات سميت طرائق لتطارقها وهو ان بعضها فوق بعض يقال طارق النعل اذا اطبق نعلا علی نعل اولانها طرق الملائكة فی العروج والهبوط قال تعالٰی اولٰئك يسارعون فی الخيرات وهم لها سابقون ای سبقت لهم السعادة قاله ابن عباس قال تعالٰی والذين يؤتون ما اٰتوا وقلوبهم وجلة قال ابن عباس فيما وصله ابن ابی حاتم ای خائفين ان لا يقبل منهم ما اتوا من الصدقات قال ابن عباس فيما وصله الطبری فی قوله تعالٰی هيهات هيهات لما توعدون ای بعيد بعيد قال فی المصابيح المعروف عند النحاة انها اسم فعل ای سمی بها الفعل الذی هو بعد وهذا تحقيق لكونها اسما مع ان مدلوله وقوع البعد فی الزمن الماضی قوله تعالٰی قالوا لبثنا يوما او بعض يوم فاسئل العادين ای الملائكة يعنی الذين يحفظون اعمال بنی اٰدم ويحصونها عليهم وهذا قول عكرمة وقيل الملائكة الذين يعدون ايام الدنيا وقيل المعنی سل من يعرف عدد ذٰلك فانا نسيناه قال تعالٰی وان الذين لا يؤمنون بالاٰخرة عن الصراط (ای السوی) لناكبون ای لعادلون عن الصراط السوی قال تعالٰی تلفح وجوههم النار وهم فيها كالحون ای عابسون وفی حديث ابی سعيد مرفوعا تشويه النار فتقلص شفته العليا وتسترخی السفلی رواه الحاكم وقال غيره ای غير ابن عباس من سلالة الولد والنطفة السلالة لانه استل من ابيه وهو مثل البرادة والنخاسة ما يتساقط من الشیء بالمبرد والمنحت هذا كله من القسطلانی قال الكرمانی ليس الولد تفسير السلالة بل الولد مبتدأ وخبره السلالة يعنی السلالة ما يسل من الشیء كالولد والنطفة قوله والجنة فی قوله ام يقولون به جنة والجنون واحد فی المعنی قوله تعالٰی اذا هم يجئرون ای يرفعون اصواتهم كما يجأر البقرة لشدة ما نالهم قال تعالٰی قد كانت اٰياتی تتلی عليكم فكنتم علی اعقابكم تنكصون ای تعرضون مدبرين عن سماعها وتصديقها يقال رجع علی عقبيه اذا ادبر قوله مستكبرين به سامرا تهجرون نصب علی الحال ماخوذ من السمر والجمع السمار بوزن الجمار والسامر ههنا فی موضع الجمع وهو الاصح ونظيره قوله يخرجكم طفلا قوله تعالٰی قل فانی تسحرون ای فكيف تعمون من السحر حتی يخيل لكم الحق باطلا مع ظهور الامر وتظاهر الادلة وثبت من قوله يجئرون الی ههنا فی رواية النسفی وسقط لغيره كما نبه فی الفتح ۱۲ قس بيض

۲ قوله من خلاله فی قوله تعالٰی فتری الودق يخرج من خلاله ای فتری المطر يخرج من بين اضعاف السحاب قوله تعالٰی يكاد سنا برقه وهو الضياء ای ضوء برقه يقال سنا يسنو ای اضاء يضیء قال تعالٰی وان يكن لهم الحق ياتوا اليه مذعنين ای منقادين يقال للمستخذی بالخاء والذال المعجمتين اسم فاعل من استخذی ای خضع مذعن بالذال المعجمة منقاد ۱۲ قس بيض

۳ قوله قال ابن عباس فيما وصله الطبری فی قوله تعالٰی سورة انزلناها ای بيناها قال الزركشی تبعا للقاضی عياض كذا فی النسخ والصواب انزلناها وفرضناها بيناها فبينا ها تفسير فرضناها لا تفسير انزلناها وعليه شرح الكرمانی وتعقبه صاحب المصابيح بان البخاری نقل عن ابن عباس تفسير انزلناها وهو نقل صحيح ذكره الحافظ مغلطائی من طريق ابن المنذر بسنده الی ابن عباس فما هذا الاعتراض البارد انتهی وقد روی الطبری من طريق علی بن ابی طلحة عن ابن عباس فی قوله وفرضناها يقول بيناها قال فی الفتح وهو يؤيد قول عياض ۱۲ قس

۴ قوله وقال فرضناها بتشديد الراء وابی ذر يقال فی فرضناها ای انزلنا فيها فرائض مختلفة فالتشديد لتكثير الفروض وقيل للمبالغة فی الايجاب ومن قرأ فرضناها بالتخفيف وهی قراءة غير ابی عمرو وابن كثير يقول المعنی فرضنا عليكم فاسقط الضمير وعلی من بعدكم الی يوم القيٰمة والسورة لا يمكن فرضها لانها قد دخلت فی الوجود وتحصيل الحاصل محال فوجب ان يكون المراد فرضنا ما بين فيها من الاحكام ۱۲ قس

۵ قوله قال مجاهد او الطفل الذين لم يظهروا ای لم يدروا لسكون الدال العورة من غيرها قوله لما بهم ای لاجل ما بهم من الصغر وقال الفراء والزجاج لم يبلغوا ان يطيقوا اتيان النساء وقيل لم يبلغوا حد الشهوة والطفل يطلق علی المثنی والجمع فلذا وصف بالجمع اولما قصد به الجنس روعی فيه الجمع وقال الشعبی بفتح المعجمة فيما وصله الطبری اولی الاربة هو من ليس له ارب بكسر الهمزة ای حاجة النساء وهم الشيوخ الهم والهمة الشيخ الفانی. ق. والممسوحون وقال ابن جبير المعتوه وقال ابن عباس الطفل الذی لا شهوة فيه وقال مجاهد المخنث الذی لا يقوم ذكره وقال مجاهد الذی لا يهمه الا بطنه ولا يخاف علی النساء لبلهه وقال طاؤس فيما وصله عبد الرزاق عنه عن ابيه هو الاحمق الذی لا حاجة له فی النساء وقيل هو الذی لا تشتهيه المرأة وثبت من قوله وقال الشعبی الی هنا للنسفی وسقط من فرع اليونينية فبعض الاصول ۱۲ قس قال فی الفتح هكذا للنسفی ولغيره وقال مجاهد او الطفل الذين لم يظهروا ای لم يدروا لما بهم من الصغر ۱۲

۶ قوله ام كيف يصنع ام تحتمل ان تكون متصلة يعنی اذا رای الرجل هذا المنكر الشنيع والامر الفظيع وثارت عليه الحمية ايقتله فتقتلونه ام يصبر علی ذٰلك الشنائع والعار وتحتمل ان تكون منقطعة فسأل اولا عن القتل مع القصاص ثم اضرب عنه الی سؤاله. قس قال النووی اختلفوا فيمن قتل رجلا وجد مع امرأته قد زنی قال الجمهور يقتل الا ان يقوم بذٰلك بينة او يعترف له ورثة القتيل ويكون القتيل محصنا والبينة اربعة من العدول من الرجال يشهدون علی الزنا واما فيما بينه وبين الله تعالٰی ان كان صادقا فلا شیء عليه كذا فی المرقاة واللمعات ۱۲

مع فان قلت كيف نزلت ويوم بدر والسورة مكية الا ثلٰث اٰيات وهی هٰذان خصمان الخ ۱۲ تن

ل مكية مائة وتسع عشرة اٰية عند البصريين وثمان عشرة عند الكوفيين ۱۲ قس بيض **لع** لانه استل من ابيه وهی مثل البرادة لما يتساقط بالبرد كذا فی قس ۱۲ **ما** فی قوله تعالٰی فجعلناهم غثاء شبههم فی دمائهم بغثاء السيل وهو حميلة ۱۲ بيض **ماع** مدنية وهی ثنتان او اربع وستون اٰية وثبتت البسملة لابی ذر وفی بعض النسخ ثبوتها مقدمة علی السورة ۱۲ **ماع** لعل غرضه ان اشتاتا ليس جمع شت كما قال به البعض ۱۲ اخ **ماس** بضم المثلثة وكسرها وخفة الميم نسبة الی ثمالة قبيلة من الازد ۱۲ ك قس **ماللع** بفتح الجيم والعين وتاء التانيث والسور مجرور بالاضافة ويجوز كسر الجيم والعين وهاء الضمير ونصب السور علی انه مفعول ۱۲ قس **ماص** بفتح السين المهملة منونا من غير همز وهی الجلدة الرقيقة التی يكون فيها الولد ای لم تجمع الخ والحاصل ان القراٰن عنده مشتق من قرأ بمعنی جمع لا من قرأ بمعنی تلا ۱۲ قس **ماس** بنصب اربع علی المصدر ورفعها خبر المبتدأ وهو قوله فشهادة ۱۲ قس.

ع حذف المقول لدلالة السابق عليه ۱۲ قس

يارسول الله فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل فسأله عويمر فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كره المسائل وعابها قال عويمر والله لا انتهي حتى اسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فجاء عويمر فقال يارسول الله رجل وجد مع امرأته رجلا ايقتله فتقتلونه ام كيف يصنع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد انزل الله القران فيك وفي صاحبتك فامرهما رسول الله صلى الله عليه وسلم بالملاعنة بما سمى الله في كتابه فلاعنها ثم قال يارسول الله ان حبستها فقد ظلمتها فطلقها فكانت سنة لمن كان بعدهما في المتلاعنين ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظروا فان جاءت به اسحم ادعج العينين عظيم الاليتين خدلج الساقين فلا احسب عويمرا الا قد صدق عليها وان جاءت به احيمر كانه وحرة فلا احسب عويمرا الا قد كذب عليها فجاءت به على النعت الذي نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم من تصديق عويمر فكان بعد ينسب الى امه ۔ باب قوله والخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين حدثني سليمان بن داؤد ابو الربيع قال حدثنا فليح عن الزهري عن سهل بن سعد ان رجلا اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله ارأيت رجلا رأى مع امرأته رجلا ايقتله فيقتلونه ام كيف يفعل فانزل الله فيهما ما ذكر في القران من التلاعن فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قضي فيك وفي امرأتك قال فتلاعنا وانا شاهد عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ففارقها فكانت سنة ان يفرق بين المتلاعنين وكانت حاملا فانكر حملها وكان ابنها يدعى اليها ثم جرت السنة في الميراث ان يرثها وترث منه ما فرض الله لها ۔ باب قوله ويدرأ عنها العذاب ان تشهد اربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين حدثني محمد بن بشار قال حدثنا ابن ابي عدي عن هشام بن حسان قال حدثنا عكرمة عن ابن عباس ان هلال بن امية قذف امرأته عند النبي صلى الله عليه وسلم بشريك بن سحماء فقال النبي صلى الله عليه وسلم البينة او حد في ظهرك فقال يارسول الله اذا رأى احدنا على امرأته رجلا ينطلق يلتمس البينة فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول البينة والا حد في ظهرك فقال هلال والذي بعثك بالحق اني لصادق فلينزلن الله ما يبرئ ظهري من الحد فنزل جبرئيل وانزل عليه والذين يرمون ازواجهم فقرأ حتى بلغ ان كان من الصادقين فانصرف النبي صلى الله عليه وسلم فارسل اليها فجاء هلال فشهد والنبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يعلم ان احدكما كاذب فهل منكما تائب ثم قامت فشهدت فلما كانت عند الخامسة وقفوها وقالوا انها موجبة قال ابن عباس فتلكأت ونكصت حتى ظننا انها ترجع ثم قالت لا افضح قومي سائر اليوم فمضت وقال النبي صلى الله عليه وسلم ابصروها فان جاءت

ن ۱ وحرة دويبة ۔ نا يصنع ۔ ۲ الاية ۔ نا البينة او حدا ۔ قال البينة والاحدا

ـه ۱ قوله ان حبستها فقد ظلمتها فطلقها. تمسك به من قال ان الفرقة بين المتلاعنين لا تقع الا بايقاع الزوج وهو قول عثمان الليثي واحتج بان الفرقة لم تذكر في القرآن وان ظاهر الاحاديث ان الزوج هو الذي طلق ابتداء. قس وقال الجمهور منهم ابوحنيفة ومالك والشافعي على ان الفرقة تقع بينهما بنفس اللعان ويحرم عليه نكاحها على التابيد لكن قال الشافعي تحصل الفرقة بلعان الزوج وحده قال ابن الهمام لا نعلم له دليلا مستلزما لوقوع الفرقة بمجرد لعانه قيل وينبغي على هذا ان لا يلاعن المرأة اصلا لانها ليست زوجته وقال ابوحنيفة لا تحصل الفرقة الا بقضاء القاضي بعد التلاعن لما ياتي من قوله ثم فرق بين المتلاعنين واحتج غيره بانه لا يفتقر الى قضاء القاضي لما روي من قوله صلعم لا سبيل لك عليها لكن يمكن ان يكون هذا من قضاء القاضي اما قوله فطلقها فذلك لانه ظن ان اللعان لا يحرمها عليه فاراد تحريمها بالطلاق فقال هي طالق ثلثا وقال الخطابي لفظ فطلقها يدل على وقوع الفرقة باللعان ولولا ذلك لصارت في حكم المطلقات واجمعوا على انها ليست في حكمهن فلا يكون له مراجعتها ان كان الطلاق رجعيا ولا يحل له ان يخطبها ان كان بائنا وانما اللعان فرقة فسخ. ملتقط من قس ومرقاة ۱۲

ـه ۲ قوله وان جاءت به احيمر بضم الهمزة وفتح المهملة مصغر احمر قال الزركشي كذا وقع غير مصروف والصواب صرفه تصغير احمر وهو الابيض وتعقبه في المصابيح فقال عدم الصرف كما في المتن هو الصواب وما ادعى انه عين الصواب هو عين الخطاء. كذا في قس ۱۲ ـه ۳ قوله وحرة بفتح الواو والحاء المهملة والراء دويبة تترامى على الطعام واللحم فتفسده وهي من انواع الوزغ وشبهه بها لحمرتها وقصرها. قس وفي القاموس الوحرة محركة وزغة كسام ابرص او ضرب من العظاء لا تطأ شيئا الا سمته وهذا الحديث اخرجه ايضا في الطلاق والاعتصام والاحكام والمحاربين ومسلم في اللعان ۱۲ ـه ۴ قوله فانكر حملها زاد عند ابي داؤد فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعاصم بن عدي امسك المرأة عندك حتى تلد قوله وكان ابنها اي الذي وضعته بعد الملاعنة يدعى اليها لانه صلى الله عليه وسلم الحقه بها لانه متحقق منها ومطابقة الحديث في قوله فانزل الله فيها ۱۲ قسطلاني ـه ۵ قوله بشريك بن سحماء على وزن حمراء بالسين المهملة وتقديم الحاء المهملة على الميم كذا في اللمعات ۱۲ ـه ۶ قوله البينة او حد في ظهرك قال ابن مالك ضبطوا البينة بالنصب على تقدير عامل اي احضر البينة وقال غيره روي بالرفع والتقدير اما البينة واما حد وقوله في الرواية المشهورة او حد في ظهرك قال ابن مالك حذف منه فاء الجزاء وفعل الشرط بعد الا والتقدير وان لا تحضرها فجزاؤك حد في ظهرك قال وحذف مثل هذا لم يذكر النحاة انه يجوز في الشعر لكنه يرد عليهم وروده في هذا الحديث الصحيح ۱۲ ف ـه ۷ قوله ان احدكما كاذب قال القاضي عياض وتبعه النووي في قوله احدكما رد على من قال من النحاة ان لفظ احد لا يستعمل الا في واحد ولا تقع موقعه وقد اجازه المبرد وجاء في هذا الحديث في غير وصف ولا نفي بمعنى واحد انتهى وتعقب الفاكهاني فقال هذا من اعجب ما وقع للقاضي عياض مع براعته وحذقه فان الذي قاله النحاة انما هو في احد التي للعموم نحو ما في الدار من احد وما جاءني من احد فاما احد بمعنى واحد فلا خلاف في استعمالها في الاثبات نحو قل هو الله احد ونحوه فشهادة احدهم ونحو احدكما كاذب ۱۲ قس ـه ۸ قوله وقفوها اي حبسوها ومنعوها عن المضي فيه وهددوها وقيل معنى وقفوها اطلعوها على حكم الخامسة ولعل هذا القائل قرأه بالتشديد ولكن المصحح في النسخ وقفوها بالتخفيف وقوله انها موجبة اي للتفريق بينكما لانه يتم به اللعان وبعده التفريق او انها موجبة للعن ومؤدية الى العذاب ان كانت كاذبة وقوله فتلكأت اي تبطأت ووقفت وقوله نكصت اي رجعت ۱۲ لمعات ـه ۹ قوله لا افضح بضم الهمزة وكسر المعجمة قومي سائر اليوم اي جميع ايام الدهر او فيما بقي من الايام بالاعراض عن اللعان والرجوع الى تصديق الزوج واريد باليوم الجنس ولذلك اجراه مجرى العام والسائر قوله فمضت اي في تمام اللعان ۱۲ قسطلاني.

حل اللغات

اسحم بفتح الهمزة وسكون السين وفتح الحاء المهملتين آخره ميم اي اسود ادعج بالعين المهملة والجيم اي شديد سواد الحدقة الالية العجز ۱۲

عـه المذكورة لما فيها من البشاعة والاشاعة على المسلمين والمسلمات ۱۲ قس ـه هي زوجته خولة بنت قيس فيما ذكره مقاتل وذكر ابن الكلبي انها بنت عاصم المذكور واسمها خولة والمشهور بنت قيس ۱۲ قس للعـه بفتح الهمزة وسكون السين وفتح الحاء المهملتين آخره ميم اي اسود ۱۲ قس ـه الالية بفتح الهمزة العجز ۱۲ قسطلاني ـه بفتحات دويبة حمراء تلزق بالارض كالقطاة ۱۲ ك معـه مصغر القب عبدالملك بن سليمان الخزاعي ۱۲ قس لـه لاجل ما وقع مما لا يقدر عليه على الصبر ۱۲ قس لعـه والظاهر ان هذا من قول سهل حيث قال فتلاعنا الخ ۱۲ قس مامنصرفا وغير منصرف الازدي الفردوسي بضم القاف والدال البصري ۱۲ قس ماعـه بالنصب بتقدير احضر البينة ۱۲ قس ماعـه بالرفع اي ان حضر البينة او يقع حد في ظهرك اي على ظهرك ۱۲ مامـه اربع شهادات بالله انه لمن الصادقين والخامسة ان لعنة الله الخ ۱۲ قس مالعـه الهمزة المفتوحة بعد الكاف المشددة بوزن تفعلت اي ابطأت عنه والنكوص الاحجام عن الخامسة ۱۲ قس ك مامـه بتشديد الكاف ولابي ذر بتخفيفها ۱۲ مامـه اتمت وانفذت ۱۲ لمعات

بہ اکحل العینین سابغ الالیتین خدلج الساقین فھو لشریک بن سحماء فجاءت بہ کذلک فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لولا ما مضی
من کتاب اللہ لکان لی ولھا شان **باب** قولہ والخامسۃ ان غضب اللہ علیھا ان کان من الصادقین **حدثنا** مقدم بن محمد بن یحیی
قال حدثنا عمی القسم بن یحیی عن عبید اللہ وقد سمع منہ عن نافع عن ابن عمر ان رجلا رمی امرأتہ فانتفی من ولدھا فی زمان
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فامر بھما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتلاعنا کما قال اللہ ثم قضی بالولد للمرأۃ وفرق بین المتلاعنین

باب قولہ عزوجل ان الذین جاءو بالافک عصبۃ منکم لا تحسبوہ شرا لکم بل ھو خیر لکم لکل امریء منھم ما اکتسب من الاثم والذی تولی کبرہ منھم لہ عذاب عظیم افاک کذاب **حدثنا** ابو نعیم قال حدثنا سفین عن معمر عن الزھری عن عروۃ عن عائشۃ والذی
تولی کبرہ قالت عبد اللہ بن ابی

ولو لا اذ سمعتموہ قلتم ما یکون لنا ان نتکلم بھذا سبحانک ھذا بھتان عظیم لو لا جاءو علیہ باربعۃ
شھداء فاذ لم یاتوا بالشھداء فاولئک عند اللہ ھم الکاذبون **حدثنا** یحیی بن بکیر قال حدثنا اللیث عن یونس عن ابن شھاب قال
اخبرنی عروۃ بن الزبیر وسعید بن المسیب وعلقمۃ بن وقاص وعبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبۃ بن مسعود عن حدیث عائشۃ زوج
النبی صلی اللہ علیہ وسلم حین قال لھا اھل الافک ما قالوا فبرأھا اللہ مما قالوا وکل حدثنی طائفۃ من الحدیث وبعض حدیثھم یصدق
بعضا وان کان بعضھم اوعی لہ من بعض الذی حدثنی عروۃ عن عائشۃ ان عائشۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالت کان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اذا اراد ان یخرج اقرع بین ازواجہ فایتھن خرج سھمھا خرج بھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معہ قالت عائشۃ
فاقرع بیننا فی غزوۃ غزاھا فخرج سھمی فخرجت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد ما انزل الحجاب فانا احمل فی ھودجی وانزل فیہ
فسرنا حتی اذا فرغ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من غزوتہ تلک وقفل ودنونا من المدینۃ قافلین اذن لیلۃ بالرحیل فقمت حین اذنوا
بالرحیل فمشیت حتی جاوزت الجیش فلما قضیت شانی اقبلت الی رحلی فاذا عقد لی من جزع ظفار قد انقطع فالتمست عقدی و
حبسنی ابتغاؤہ واقبل الرھط الذین کانوا یرحلون لی فاحتملوا ھودجی فرحلوہ علی بعیری الذی کنت رکبت وھم یحسبون انی فیہ وکان

ن۱ ثنی　ن۲ ثنی　ن۳ الی عظیم　۴ ابن سلول　۵ باب قولہ لو لا اذ سمعتموہ ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسھم خیرا وقالوا ھذا افک مبین　۶ الی قولہ لکاذبون　۷ وقولہ　۸ اللیثی
ن۸ فکل　ن۹ فایھن　ن۱۰ فقرع　الی ھم لکاذبون　ن۱۱ دنونا　ن۱۲ اظفار　ن۱۳ فاقبل　ن۱۴ فرحلوہ

۱؎ قولہ لکان لی ولھا شان ای فی اقامۃ الحد علیھا وفی ذکر الشان وتنکیرہ تھویل عظیم لما کان یفعل بھا کذا فی القسطلانی قال فی اللمعات ای لو لا ان القرآن حکم بعدم اقامۃ الحد والتعزیر علی المتلاعنین لفعلت بھا ما فعلت قالوا وفی الحدیث دلیل علی ان الحاکم لا یلتفت الی المظنۃ والامارات والقرائن وانما یحکم بظاھر ما یقتضیہ الحجج و الدلائل ویعلم من کلامہ ھذا ان الشبہ والقیافۃ لیست بحجۃ وانما ھی امارۃ ومظنۃ فلا یحکم بھا کما ھو مذھبنا انتھی قال الکرمانی فان قلت الحدیث الاول یدل علی ان عویمرا ھو الملاعن والآیۃ نزلت فیہ والولد شابہہ والثانی علی ان الھلال ھو الملاعن والآیۃ نزلت فیہ والولد شابہہ قلت قال النووی اختلفوا فی نزول الآیۃ ھل ھو بسبب عویمر ام بسبب ھلال والاکثرون علی انھا نزلت فی ھلال واما ما قال صلعم لعویمر ان اللہ قد انزل فیک وفی صاحبتک فقالوا معناہ الاشارۃ الی ما نزل فی قصۃ ھلال لان ذلک حکم عام لجمیع الناس قال قلت ویحتمل انھا نزلت فیھما جمیعا فلعلھما سألا فی وقتین متقاربین فنزلت الآیۃ فیھما وسبق ھلال باللعان انتھی ۱۲ **۲؎** قولہ وفرق بین المتلاعنین ای حکم النبی صلعم بالفرق بینھما وفیہ دلیل علی ان الفرقۃ بینھما بتفریق الحاکم لا بنفس اللعان وھو مذھب ابی حنیفۃ خلافا لزفر والشافعی لانھا لو وقعت بنفس اللعان لم یکن للتطلیقات الثلث معنی کذا ذکرہ الاکمل وغیرہ من علمائنا فی شرح ھذا الحدیث کذا قالہ علی القاری فی المرقاۃ قال القسطلانی تمسک بہ الحنفیۃ ان بمجرد اللعان لا یحصل التفریق ولا بد من حکم حاکم وحملہ الجمھور علی ان المراد الافتاء والخبر عن حکم الشرع بدلیل قولہ فی الروایۃ الاخری لا سبیل لک علیھا انتھی قال فی اللمعات ھذا الدلیل لیس بواضح لانہ یجوز ان یکون قولہ ھذا بعد التفریق ای فرق وقال لا یحل لک ابدا ۱۲ **۳؎** قولہ لا تحسبوہ شرا لکم الضمیر للافک والخطاب للرسول وابی بکر وعائشۃ وصفوان لتاذیھم بذلک بل ھو خیر لکم لما فیہ من جزیل ثوابکم واظھار شرفکم وبیان فضلکم من حیث نزلت فیکم ثمانی عشرۃ آیۃ فی ثوابکم وتھویل الوعید للقاذفین ونسبتھم الی الافک قولہ لکل امریء منھم ای من اھل الافک قولہ ما اکتسب من الاثم ای لکل منھم جزاء ما اکتسبہ من العقاب فی الآخرۃ والذمۃ فی الدنیا بقدر ما خاض فیہ مختصا بہ قولہ والذی تولی کبرہ معظمہ وقرأ یعقوب بالضم وھو لغۃ فیہ قولہ منھم ای من الخائضین وھو ابن ابی فانہ بدأ بہ واذاعہ عداوۃ لرسول اللہ صلعم او ھو وحسان ومسطح فانھما شایعا امرہ بالتصریح بہ والذی بمعنی الذین قولہ عذاب عظیم فی الآخرۃ او فی الدنیا بان جلدوا وصار ابن ابی مطرودا مشھورا بالنفاق وحسان اعمی اشل الیدین ومسطح مکفوف البصر ھذا ملتقط من القسطلانی والبیضاوی ۱۲ **۴؎** قولہ لو لا اذ سمعتموہ الخ کذا وقع لغیر ابی ذر سیاق غیر متوالیتین واقتصر النسفی علی الآیۃ الاخیرۃ ولابی ذر باب لو لا اذ سمعتموہ ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسھم خیرا وقالوا ھذا افک مبین ثم ساق المصنف حدیث الافک بطولہ من طریق اللیث عن یونس بن یزید الزھری عن الزھری عن مشائخہ وقد ساقہ ایضا بطولہ فی الشھادات فی ص۳۶۶ من طریق فلیح بن سلیمن وفی المغازی من طریق صالح بن کیسان فی ص۷۲۹۶ کلاھما عن الزھری واوردہ فی مواضع اخری باختصار کذا فی فتح الباری ۱۲ **۵؎** قولہ بعض حدیثھم یصدق بعضا قال فی الفتح کانہ مقلوب والمقام یقتضی ان یقول وحدیث بعضھم یصدق بعضا ویحتمل ان یکون علی ظاھرہ والمراد ان بعض حدیث کل منھم یدل علی صدق الراوی فی بقیۃ حدیثہ لحسن سیاقہ وجودۃ حفظہ ۱۲ قس **۶؎** قولہ من جزع ظفار الجزع بفتح الجیم وسکون الزاء ای الخرز الذی فیہ سواد وبیاض والظفار وفی بعضھا اظفار مدینۃ بالیمن کذا فی الخیر الجاری قال فی مجمع البحار الاظفار ھو جنس من الطیب لا واحد لہ وقیل ھو شیء من العطر اسود والقطعۃ منہ شبیھۃ بالظفر وفیہ عقد من جزع اظفار کذا روی وارید بہ العطر المذکور کانہ یثقب ویجعل فی العقد والقلادۃ والصحیح روایۃ ظفار کقطام اسم مدینۃ بحمیر بالیمن ۱۲ **۷؎** قولہ یرحلون لی بفتح التحتیۃ وسکون الراء وفتح الحاء المھملۃ مع التخفیف ای یشدون الرحل علی بعیری قس ووقع فی روایۃ ابی ذر ھنا بالتشدید وفی فرحلوہ ۱۲ ف

حل اللغات خدلج الساقین ای عظیمھا　قفل رجع دنونا ای قربنا ۱۲

ماما؎ ای شدید سواد جفونھا خلقۃ من غیر اکتحال ۱۲ قس **ع؎** خصھا بالغضب لان الغالب ان الرجل لا یجشم فضیحۃ اہلہ ورمیھا بالزنا الا وھو صادق معذور وھی تعلم صدقہ فیما رماھا بہ ۱۲ قس **ع؎** بضم المیم وفتح القاف وتشدید الدال المفتوحۃ الھلالی الواسطی ۱۲ قس **س؎** المراد من اضافۃ الکبر الیہ انہ کان یبتدأ بہ وقیل لشدۃ رغبتہ فی اشاعۃ تلک الفاحشۃ ۱۲ قس **للع؎** ای علی ما زعموا باربعۃ شھداء یشھدون علی معاینتھم ما رموھا بہ ۱۲ قس **ھ؎** بکسر الھمزۃ وسکون الفاء الکذب الشدید والافتراء المزید وسمی افکا لکونہ مصروفا عن الحق من قولہ افک الشیء اذا قلبہ عن وجہہ ۱۲ قس **س؎** زاد فی روایۃ فرجعت الی المکان الذی ذھبت الیہ ۱۲ قس.

النساء اذ ذاك خفافا لم يثقلهن اللحم انما نأكل العلقة من الطعام فلم يستنكر القوم خفة الهودج حين رفعوه وكنت جارية حديثة
السن فبعثوا الجمل وساروا فوجدت عقدي بعد ما استمر الجيش فجئت منازلهم وليس بها داع ولا مجيب فأممت منزلي الذي كنت به و
ظننت انهم سيفقدوني فيرجعون الي فبينا انا جالسة في منزلي غلبتني عيني فنمت وكان صفوان بن المعطل السلمي ثم الذكواني
من وراء الجيش فادلج فاصبح عند منزلي فرأى سواد انسان نائم فاتاني فعرفني حين رآني وكان يراني قبل الحجاب فاستيقظت
باسترجاعه حين عرفني فخمرت وجهي بجلبابي والله ما يكلمني كلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه حتى اناخ راحلته فوطئ
على يديها فركبتها فانطلق يقود بي الراحلة حتى اتينا الجيش بعد ما نزلوا موغرين في نحر الظهيرة فهلك من هلك وكان الذي تولى
الافك عبد الله بن ابي ابن سلول فقدمنا المدينة فاشتكيت حين قدمت شهرا والناس يفيضون في قول اصحاب الافك لا اشعر بشيء
من ذلك وهو يريبني في وجعي اني لا اعرف من رسول الله صلى الله عليه وسلم اللطف الذي كنت ارى منه حين اشتكي انما يدخل علي
رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسلم ثم يقول كيف تيكم ثم ينصرف فذلك الذي يريبني ولا اشعر بالشر حتى خرجت بعدما نقهت
فخرجت معي ام مسطح قبل المناصع وهو متبرزنا وكنا لا نخرج الا ليلا الى ليل وذلك قبل ان نتخذ الكنف قريبا من بيوتنا وامرنا امر العرب
الاول في التبرز قبل الغائط فكنا نتأذى بالكنف ان نتخذها عند بيوتنا فانطلقت انا وام مسطح وهي ابنة ابي رهم بن عبد مناف وامها
بنت صخر بن عامر خالة ابي بكر الصديق وابنها مسطح بن اثاثة فاقبلت انا وام مسطح قبل بيتي قد فرغنا من شأننا فعثرت ام مسطح في
مرطها فقالت تعس مسطح فقلت لها بئس ما قلت اتسبين رجلا شهد بدرا قالت اي هنتاه ولم تسمعي ما قال قلت وما قال قالت كذا
وكذا فاخبرتني بقول اهل الافك فازددت مرضا على مرضي فلما رجعت الى بيتي ودخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم ثم قال كيف
تيكم فقلت ائذن لي الى ابوي قالت وانا حينئذ اريد ان استيقن الخبر من قبلهما قالت فاذن لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فجئت
ابوي فقلت لامي يا امتاه ما يتحدث الناس قالت يا بنية هوني عليك فوالله لقلما كانت امرأة قط وضيئة عند رجل يحبها ولها ضرائر
الا اكثرن عليها قالت فقلت سبحان الله ولقد تحدث الناس بهذا قالت فبكيت تلك الليلة حتى اصبحت لا يرقأ لي دمع ولا اكتحل بنوم حتى
اصبحت ابكي فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن ابي طالب واسامة بن زيد حين استلبث الوحي يستأمرهما في فراق اهله قالت فاما
اسامة بن زيد فاشار على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالذي يعلم من براءة اهله وبالذي يعلم لهم في نفسه من الود فقال يا رسول الله
اهلك وما نعلم الا خيرا واما علي بن ابي طالب فقال يا رسول الله لم يضيق الله عليك والنساء سواها كثير وان تسأل الجارية تصدقك

ن سيفقدني

ووالله ما كلمني وما حين سلول فذاك فخرجت معي نتخذ وكنا بنت قالت قالت تعني سلم الا اكثرن قلت ولقد ولا
سقط لفظ قالت من قوله قالت واخبرتني ومن قوله قالت فلما رجعت الى بيتي لابي ذر ١٢ قس

ك قوله خفة الهودج وفي رواية فليح في الشهادات ثقل الهودج والاول اولى لان مراده اقامة عذرهم في تحميل هودجها وهي ليست فيه فكانها تقول كانت لخفة جسمها بحيث ان الذين يحملون هودجها لا فرق عندهم بين وجودها فيه وعدمها حتى رفعوه وكنت جارية حديثة السن لانها اذ ذاك لم تبلغ خمس عشرة سنة اي انها مع نحافتها صغيرة السن ففيه اشارة الى المبالغة في خفتها او الى بيان عذرها فيما وقع من الحرص على العقد الذي انقطع واشتغلت بالتماسه من غير ان تعلم اهلها بذلك وذلك لصغر سنها وعدم تجاربها ١٢ قس ٢ قوله فنمت اي بسبب شدة الغم اذ من شأن الغم وهو وقوع ما يكره غلبة النوم بخلاف الهم وهو توقع ما يكره فانه يقتضي السهر ١٢ قس ٣ قوله فادلج بسكون الدال في روايتنا وهو كادلج بتشديدها وقيل بالسكون سار من اول الليل وبالتشديد سار من آخره وعلى هذا فيكون الذي هنا بالتشديد لانه كان في آخر الليل ١٢ قس ف ٤ قوله ما يكلمني كذا لابي ذر بصيغة المضارع اشارة الى انه استمر منه ترك المخاطبة وفي بعضها بلفظ الماضي والاول اولى اذ الماضي يخص المنفي بحال الاستيقاظ ١٢ قس ٥ قوله موغرين بضم الميم وكسر الغين المعجمة والراء المهملة اي نازلين في وقت الوغرة بفتح الواو وسكون الغين المعجمة وشدة الحر وقت كون الشمس في كبد السماء قوله في نحر الظهيرة بالحاء المهملة والظهيرة بفتح المعجمة وكسر الهاء حيث تبلغ الشمس منتهاها من الارتفاع كانها وصلت الى النحر وهو اعلى الصدر وهو تاكيد لقوله موغرين كذا في القسطلاني ١٢. ٥ قوله لا اشعر بشيء من ذلك وفي رواية ابن اسحق وقد انتهى الحديث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والى ابوي ولا يذكرون لي شيئا من ذلك قوله وهو يريبني بفتح اوله من الثلاثي وبضمه من الرباعي يقال رابه وارابه اي يشككني ويوهمني ١٢ قسطلاني. ٦ قوله ولا اشعر بالشر الذي يقوله اهل الافك وسقط لفظ الشر لغير ابي ذر قوله نقهت بفتح النون والقاف ويجوز كسرها اي افقت من مرضي ولم تكمل لي الصحة قوله ام مسطح بكسر الميم وسكون السين وفتح الطاء بعدها حاء مهملات واسمها سلمى قوله قبل المناصع بكسر القاف وفتح الموحدة اي جهة المناصع بفتح الميم والنون وبعد الالف صاد وعين مهملتان موضع خارج المدينة قوله وهو متبرزنا بفتح الراء المشددة اي موضع قضاء حاجتنا قوله الكنف بضم الكاف والنون مواضع قضاء الحاجة قوله الاول بضم الهمزة وفتح الواو المخففة نعت للعرب قوله في التبرز قبل الغائط وفي رواية فليح في البرية

اي خارج المدينة بعيدا عن المنازل قوله في مرطها بكسر الميم كسائها وهو من صوف او خز او كتان او ازار قوله تعس مسطح بفتح العين قيده الجوهري وكلام ابن الاثير يقتضي ان الاعرف وكسرها اي اكبه الله لوجهه او هلك يا هنتاه بفتح الهاء الاولى وسكون الاخيرة اي قولها يا هذه قوله ما كانت امرأة قط وضيئة بالنصب على الحال ولابي ذر بالرفع صفة امرأة واللام في لقل للتاكيد اي حسنة جميلة ١٢ قس ٧ قوله ولها ضرائر وسقطت الواو لابي ذر قوله الا اكثرن بتشديد المثلثة ولابي ذر عن الحموي والمستملي الا اكثرن نساء الزمان عليها القول في نقصها فالاستثناء منقطع او اشارة الى ما وقع من حمنة بنت جحش اخت ام المؤمنين زينب فان الحامل لها على ذلك كون عائشة ضرة اختها فالاستثناء متصل ولم تقصد ام رومان بقولها ولها ضرائر الا اكثرن عليها قصة عائشة وانما ذكرت شان الضرائر واما ضرائر عائشة وان لم يصدر منهن شيء فلم يعدم ذلك ممن هو من اتباعهن كحمنة ١٢ قس ٨ قوله والنساء سواها كثير بلفظ التذكير على ارادة الجنس قال ذلك لما رأى منه صلى الله عليه وسلم من شدة القلق فرأى ان بفراقها يسكن ما عنده بسببها فاذا تحقق براءتها فليراجعها ١٢ قس

حل اللغات

العلقة بضم العين و سكون اللام وبالقاف القليل زعمت اي قصدت ادلج نزول آخر الليل خمرت بتشديد الميم اي غطيت موغرين نازلين في وقت الوغرة شدة الحر وقت كون الشمس في كبد السماء نقهت اي افقت من مرضي متبرزنا اي موضع قضاء حاجتنا الكنف بضم الكاف مواضع قضاء الحاجة ١٢

معه اي نازلين في وقت الوغرة وهي شدة الحر وقت كون الشمس في كبد السماء ١٢ قس
عه بفتح الياء وكسر الراء كذا في قس ١٢ عه بضم الهمزة وخفة الواو نعت للعرب وبفتح الهمزة وشدة الواو نعت للامر ١٢ سه بضم الراء وسكون الهاء. قس وفي المغازي هي ابنة ابي رهم بن عبد المطلب بن عبد مناف قال الحافظ ابن حجر وهو الصواب ١٢ قس لله تعجبت من وقوع مثل ذلك في حقها مع تحققها براءتها ١٢ قس.
مه بالنصب اي استبطأ النبي صلى الله عليه وسلم الوحي ١٢ قس

قالت فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بريرة فقال اى بريرة هل رأيت من شئ يريبك قالت بريرة والذى بعثك بالحق ان رأيت
عليها امرا اغمصه عليها اكثر من انها جارية حديثة السن تنام عن عجين اهلها فتأتى الداجن فتأكله فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاستعذر يومئذ من عبد الله بن ابى ابن سلول قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر يا معشر المسلمين من يعذرنى
من رجل قد بلغنى اذاه فى اهل بيتى فوالله ما علمت من اهلى الا خيرا ولقد ذكروا رجلا ما علمت عليه الا خيرا وما كان يدخل على اهلى الا معى
فقام سعد بن معاذ الانصارى فقال يا رسول الله انا اعذرك منه ان كان من الاوس ضربت عنقه وان كان من اخواننا من الخزرج امرتنا
ففعلنا امرك قالت فقام سعد بن عبادة وهو سيد الخزرج وكان قبل ذلك رجلا صالحا ولكن احتملته الحمية فقال لسعد كذبت لعمر الله
لا تقتله ولا تقدر على قتله فقام اسيد بن حضير وهو ابن عم سعد فقال لسعد بن عبادة كذبت لعمر الله لنقتلنه فانك منافق تجادل
عن المنافقين فتثاور الحيان الاوس والخزرج حتى هموا ان يقتتلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر فلم يزل رسول الله صلى
الله عليه وسلم يخفضهم حتى سكتوا وسكت قالت فمكثت يومى ذلك لا يرقأ لى دمع ولا اكتحل بنوم قالت فاصبح ابواى عندى وقد
بكيت ليلتين ويوما لا اكتحل بنوم ولا يرقأ لى دمع يظنان ان البكاء فالق كبدى قالت فبينما هما جالسان عندى وانا ابكى فاستأذنت
على امرأة من الانصار فاذنت لها فجلست تبكى معى قالت فبينا نحن على ذلك دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم ثم جلس
قالت ولم يجلس عندى منذ قيل لى ما قيل قبلها وقد لبث شهرا لا يوحى اليه فى شأنى قالت فتشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
حين جلس ثم قال اما بعد يا عائشة فانه قد بلغنى عنك كذا وكذا فان كنت بريئة فسيبرئك الله وان كنت الممت بذنب فاستغفرى
الله وتوبى اليه فان العبد اذا اعترف بذنبه ثم تاب الى الله تاب الله عليه قالت فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالته قلص دمعى
حتى ما احس منه قطرة فقلت لابى اجب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما قال قال والله ما ادرى ما اقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم
فقلت لامى اجيبى رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت ما ادرى ما اقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم قالت فقلت وانا جارية حديثة
السن لا اقرأ كثيرا من القران انى والله لقد علمت لقد سمعتم هذا الحديث حتى استقر فى انفسكم وصدقتم به فلئن قلت لكم انى بريئة
والله يعلم انى بريئة لا تصدقونى بذلك ولئن اعترفت لكم بامر والله يعلم انى منه بريئة لتصدقنى والله ما اجد لكم مثلا الا قول
ابى يوسف قال فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون قالت ثم تحولت فاضطجعت على فراشى قالت وانا حينئذ اعلم انى بريئة وان
الله مبرئى ببراءتى ولكن والله ما كنت اظن ان الله ينزل فى شأنى وحيا يتلى ولشأنى فى نفسى كان احقر من ان يتكلم الله فى بامر يتلى
ولكن كنت ارجو ان يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى النوم رؤيا يبرئنى الله بها قالت فوالله ما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا
خرج احد من اهل البيت حتى انزل عليه فاخذه ما كان يأخذه من البرحاء حتى انه ليتحدر منه مثل الجمان من العرق وهو فى يوم
شات من ثقل القول الذى ينزل عليه قالت فلما سرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سرى عنه وهو يضحك فكانت اول كلمة تكلم بها

لا ۔ عليه السلام ۔ سلول ۔ فى ۔ على ۔ قد ۔ قال ۔ الحضير ۔ بن معاذ ۔ سكتوا ۔ فبكيت ۔ فبينا ۔ جالسين ۔ فبينما نحن كذلك ۔ فى ۔ فقالت ۔ قلت ۔ لا تصدقوننى
لا تصدقونى ۔ لى ۔ ويبرئنى ۔ مبرئى ۔ منزل ۔ ولكننى ۔ ولكنى ۔ ما رام ۔ مجلسه (اى ما فارق مجلسه ۱۲ قس)

ـــه ۱ قوله فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بريرة واستشكل قوله الجارية بريرة بان قصة الافك قبل شراء بريرة وعتقها لانه كان بعد فتح مكة وهو قبيله لان حديث الافك كان فى سنة ست او اربع وعتق بريرة كان بعد فتح مكة فى السنة التاسعة او العاشرة ولذا قال الزركشى ان تسمية الجارية بريرة مدرج من بعض الرواة وانها جارية اخرى واجاب الشيخ تقى الدين السبكى باجوبة احسنها احتمال انها كانت تخدم عائشة قبل شرائها وهذا اولى من دعوى الادراج وتغليط الحفاظ ۱۲ قس مختصرا ـــه ۲ قوله فتأتى الداجن بدال مهملة وبعد الالف جيم مكسورة فنون الشاة المعلوفة فى البيت وقد يطلق على غيرها مما يالف البيوت من الطير وغيره معناه لا عيب فيها اصلا من قبيل قوله شعر لا عيب فيهم غير ان سيوفهم بهن فلول من قراع الكتائب ۱۲ ملتقط من قس ك ـــه ۳ قوله فقام سعد ابن معاذ واستشكل ذكر سعد بن معاذ هنا بان حديث الافك كان سنة ست فى غزوة المريسيع وسعد مات من الرمية رميها بالخندق سنة اربع واجيب بانه اختلف فى المريسيع ففى البخارى عن موسى بن عقبة انها سنة اربع وكذالك الخندق وقد جزم ابن اسحق بان المريسيع كانت فى شعبان والخندق فى شوال فان كانا فى سنة فلا يمتنع ان يشهدها ابن معاذ لكن الصحيح فى النقل عن موسى بن عقبة ان المريسيع سنة خمس فالذى فى البخارى حملوه على انه سبق قلم والراجح ايضا ان الخندق سنة خمس فيصح الجواب كذا فى القسطلانى ۱۲ ـــه ۴ قوله وكان قبل ذلك رجلا صالحا كامل الصلاح لم يسبق منه ما يتعلق بالوقوف مع انفة الحمية ولكن احتملته من مقالة سعد بن معاذ الحمية اى اغضبته وفى رواية معمر عند مسلم اجتهلته بجيم ففوقية فهاء وصوبها التوربشتى اى حملته على الجهل فقال سعد هو ابن معاذ كذبت لعمر الله بفتح العين اى وبقاء الله لا تقتله ولا تقدر على قتله لانا نمنعك منه ولم يرد ابن عبادة الرضى بقول عبد الله بن ابى لكن كان بين الحيين مشاحنة زالت بالاسلام وبقى بعضها بحكم الانفة فتكلم ابن عبادة بحكم الانفة ونفى ان يحكم فيه سعد بن معاذ فقام اسيد بن حضير بضم الهمزة وفتح السين المهملة وحضير بضم المهملة وفتح المعجمة قوله والله لنقتلنه بالنون ولو كان من الخزرج اذا امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله تجادل عن المنافقين تفسير لقوله فانك منافق فليس المراد نفاق الكفر ۱۲ قسطلانى ـــه ۵ قوله وان الله مبرئى بميم مضمومة فموحدة فراء مشددة فهمزة مكسورتين فتحتية وفى بعضها يبرئنى فعل مضارع وفى بعضها مبرئنى بنون بعد الهمزة المضمومة على ما جاء فى بعض اللغات ۱۲ قسطلانى ـــه ۶ قوله مثل الجمان بكسر الميم وسكون المثلثة مرفوعا والجمان بضم الجيم وتخفيف الميم الدر ۱۲ قس

حل اللغات

ولينة اى حسنة جميلة ۔ الممت بذنب اى اتيته بغير عادة ۔ قلص بالقاف واللام والصاد المهملة المفتوحات معناه انقطع وفقد ۔ البرحاء شدة الكرب من ثقل الوحى ۔ ليتحدر من الحدور بمعنى الهبوط والنزول من فوق الى اسفل ۔ الجمان اللؤلؤ ۔ يوم شات اى ذى برد ۔ سرى كشف ۔ طفقت اى شرعت

ـــه اى قال من يعذرنى فى اهلى اى من يعذرنى ان ادبته على قبحه او من ينصرنى ۱۲ مجمع ـــه اى من يقيم عذرى ان كافاته على قبيح فعله ۱۲ ك قس ـــه اى نهض بعضهم الى بعض من الغضب ۱۲ قس ـــه بالقاف واللام والصاد المهملة المفتوحات اى انقطع ۱۲ قس ـــه لان الحزن والغضب اذا اخذ احدهما فقد الدمع لفرط حرارة المصيبة ۱۲ قس ـــه ولابى اويس فقال لا افعل هو رسول الله صلى الله عليه وسلم والوحى يأتيه ۱۲ قس ـــه هذا توطية لعذرها فى عدم استحضارها اسم يعقوب عليه السلام ۱۲ قس ـــه قيل مرادها من صدق به من اصحابه وضمت اليهم من لم يكن بهم تغليبا ۱۲ قس ـــه وفى رواية نسيت اسم يعقوب لما بى من البكاء واحتراق الجوف ۱۲ قس ـــه اى من العرق بسبب شدة الوحى ۱۲ قس

یا عائشة اما الله فقد برأك فقالت امی قومی الیه قالت فقلت والله لا اقوم الیه ولا احمد الا الله وانزل الله ان الذین جاءو بالافك عصبة منكم العشر الآیات كلها فلما انزل الله هذا فی براءتی قال ابوبكر الصدیق وكان ینفق علی مسطح بن اثاثة لقرابته منه وفقره والله لا انفق علی مسطح شیئا ابدا بعد الذی قال لعائشة ما قال فانزل الله ولا یأتل اولوا الفضل منكم والسعة ان یؤتوا اولی القربی والمساكین والمهجرین فی سبیل الله ولیعفوا ولیصفحوا الا تحبون ان یغفر الله لكم والله غفور رحیم قال ابوبكر بلی والله انی احب ان یغفر الله لی فرجع الی مسطح النفقة التی كان ینفق علیه وقال والله لا انزعها منه ابدا قالت عائشة وكان رسول الله صلی الله علیه وسلم یسأل زینب ابنة جحش عن امری فقال یا زینب ما ذا علمت او رأیت فقالت یا رسول الله احمی سمعی وبصری ما علمت الا خیرا قالت وهی التی كانت تسامینی من ازواج رسول الله صلی الله علیه وسلم فعصمها الله بالورع وطفقت اختها حمنة تحارب لها فهلكت فیمن هلك من اصحاب الافك **باب** قوله ولولا فضل الله علیكم ورحمته لمسكم فیما افضتم فیه عذاب عظیم وقال مجاهد تلقونه یرویه بعضكم عن بعض تفیضون تقولون **حدثنا** محمد بن كثیر قال اخبرنا سلیمن عن حصین عن ابی وائل عن مسروق عن ام رومان ام عائشة انها قالت لما رمیت عائشة خرت مغشیا علیها **باب** قوله اذ تلقونه بالسنتكم وتقولون بافواهكم ما لیس لكم به علم وتحسبونه هینا وهو عند الله عظیم **حدثنا** ابراهیم بن موسی قال حدثنا هشام ان ابن جریج اخبرهم قال ابن ابی ملیكة سمعت عائشة تقرأ اذ تلقونه بالسنتكم **باب** قوله ولولا اذ سمعتموه قلتم ما یكون لنا ان نتكلم بهذا سبحانك هذا بهتان عظیم **حدثنا** محمد بن المثنی قال حدثنا یحیی عن عمر بن سعید بن ابی حسین قال حدثنی ابن ابی ملیكة قال استأذن ابن عباس قبیل موتها علی عائشة وهی مغلوبة قالت اخشی ان یثنی علی فقیل ابن عم رسول الله صلی الله علیه وسلم ومن وجوه المسلمین قالت ائذنوا له فقال كیف تجدینك قالت بخیر ان اتقیت قال فانت بخیر ان شاء الله زوجة رسول الله صلی الله علیه وسلم ولم ینكح بكرا غیرك ونزل عذرك من السماء ودخل ابن الزبیر خلافه فقالت دخل ابن عباس فاثنی علی ووددت انی كنت نسیا منسیا **حدثنا** محمد بن المثنی قال حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجید قال حدثنا ابن عون عن القاسم ان ابن عباس استأذن علی عائشة نحوه ولم یذكر نسیا منسیا **باب** قوله یعظكم الله ان تعودوا لمثله ابدا **حدثنا** محمد بن یوسف قال حدثنا سفین

ن ۱ فانزل ۲ لا تحسبوه ن ۳ آیات ۳ ن ۴ قالت ن ۵ ۲ الی قوله غفور رحیم ن ۶ لاحب ن ۷ سال ن ۸ بنت ن ۹ النبی ن ۱۰ ۲ صلی الله علیه وسلم ن ۱۱ الآیة ن ۱۲ ۲ فی الدنیا والآخرة ن ۱۳ حدثنا ن ۱۴ الآیة ن ۱۵ اخبرنا ن ۱۶
ن ۱۸ ۲ بن یوسف ن ۱۹ تقول ن ۲۰ الآیة ن ۲۱ ۲ لجی اللجة معظم البحر ن ۲۲ قبل ن ۲۳ فقالت ن ۲۴ ابقیت ن ۲۵ تثنی ن ۲۶ ۲ نحوه ولم یذكر نسیا منسیا ن ۲۷ ۲ ان كنتم مؤمنین ن ۲۸ ۳ الآیة

۱؎ قوله العشر الآیات قال ابن حجر آخر العشر والله یعلم وانتم لا تعلمون انتهی اقول بل هی تسعة ولعله عد قوله لهم عذاب الیم رأس آیة ولیس كذلك بل تشبه فاصلة ولیست بفاصلة كما نص علیه غیر واحد من العادین وحینئذ فآخر العشر رؤف رحیم وفی روایة عطاء الخراسانی عن الزهری فانزل الله ان الذین جاءو بالافك الی قوله ان یغفر الله لكم والله غفور رحیم وقول ابن حجر ان عدد الآی الی هذا الموضع ثلث عشرة آیة فلعل فی قولها العشر الآیات مجاز بطریق الغاء الكسر بناء علی عدة اهم كما مر فالصواب انها اثنتا عشرة انتهی فتامل ۱۲ قسطلانی ۲؎ قوله احمی سمعی وبصری بفتح الهمزة ای احمی سمعی من ان اقول سمعت ولم اسمع واحمی بصری من ان اقول ابصرت ولم ابصر ۱۲ قس ۳؎ قوله كانت تسامینی بضم الفوقیة وبالمهملة من السمو وهو العلو والارتفاع ای تطلب من العلو والارتفاع والحظوة عند النبی صلعم ما اطلبه او تعتقد ان لها مثل الذی لی عنده ۱۲ قس ۴؎ قوله تحارب لها ای لاختها زینب وتحكی مقالة اهل الافك لتخفض منزلة عائشة وتعلی منزلة اختها زینب ۱۲ قس۔

۵؎ قوله ولولا فضل الله علیكم لولا هذه لامتناع الشیء لوجود غیره ای لولا فضل الله علیكم ایها الخائضون فی شان عائشة قوله ورحمته فی الدنیا بانواع النعم التی من جملتها قبول توبتكم وانا تبلكم الیه وفی الآخرة بالعفو والمغفرة لمسكم عاجلا فیما افضتم ای خضتم فیه من قضیة الافك عذاب عظیم المراد بالعذاب العظیم الذی لا انقطاع له یعنی فی الآخرة۔ كذا فی قس ۱۲۔ ۵؎ قوله وقال مجاهد فیما وصله الفریابی فی قوله تعالی اذ تلقونه معناه یرویه بعضكم عن بعض وذلك ان الرجل كان یلقی الرجل فیقول له ما وراءك فیحدثه بحدیث الافك حتی شاع واشتهر ولم یبق بیت ولا نادی والا طار فیه فسعوا فی اشاعته وذلك من العظائم واصل تلقونه تتلقونه فحذفت احدا التائین كتنزل وذكره قوله تفیضون فی قوله تعالی فی سورة یونس اذ تفیضون فیه معناه تقولون وهذا ذكره استطرادا علی عادته لمناسبته لقوله فیما افضتم فیه اذ كل منهما من الافاضة ۱۲ قسطلانی ۶؎ قوله خرت مغشیا علیها وفی بعض النسخ باسقاط لفظ علیها كما فی المصابیح وقال السفاقسی صوابه مغشیة یعنی بتاء التانیث بدل الالف ورده الزركشی بانه علی تقدیر الحذف ای علیها فلا معنی للتانیث قال فی المصابیح لكن یلزم علی تقدیره حذف النائب عن الفاعل وهو ممتنع عند البصریین وانما ینسب القول به للكسائی فامن الكوفیین واما علی ما استصوبه السفاقسی فانما یلزم حذف الجار وجعل المجرور مفعولا علی سبیل الاتساع وهو موجود فی كلامهم ومطابقته لما ترجم به من جهة قصة الافك فی الجملة واعترض الخطیب وتبعه جماعة علی هذا الحدیث بان مسروقا لم یسمع من ام رومان لانها توفیت فی زمانه صلی الله علیه وسلم وسن مسروق اذ ذاك ست سنین فالظاهر انه مرسل واجاب فی المقدمة بان الواقع فی البخاری هو الصواب لان راوی وفاة ام رومان فی سنة ست علی بن زید بن جدعان وهو ضعیف كما نبه علیه البخاری فی تاریخه الاوسط والصغیر وحدیث مسروق اصح اسنادا وقد جزم ابراهیم الحربی بان مسروقا انما سمع من ام رومان فی خلافة عمر وقال ابو نعیم الاصبهانی عاشت ام رومان بعد النبی صلی الله علیه وسلم دهرا قاله القسطلانی ومر بعض بیانه فی صـ ۵۹۱ ویؤیده ایضا ما سبق فی المغازی فی صـ ۵۹۴ قال مسروق حدثتنی ام رومان والله اعلم ۱۲ ۷؎ قوله اذ تلقونه ای الافك بالسنتكم ای یاخذه بعضكم من بعض بالسؤال عنه قال الكلبی وذلك ان الرجل منهم یلقی الآخر فیقول بلغنی كذا وكذا تلقونه تلقیا قوله وتقولون بافواهكم فی شان ام المؤمنین ما لیس لكم به علم فان قلت ما معنی قوله بافواهكم والقول لا یكون الا بالفم واجیب بان الشیء المعلوم یكون علمه فی القلب فیترجم عنه اللسان والافك لیس الا قولا یجری علی السنتكم من غیر ان یحصل فی قلوبكم علم قوله وتحسبونه هینا ای سهلا وهو عند الله عظیم فی الوزر واستجرار العذاب فهذه ثلثة آثام مرتبة علق بها مس العذاب العظیم تلقی الافك بالسنتهم والتحدث به من غیر تحقیق واستصغارهم لذلك وهو عند الله عظیم۔ ملتقط من قس بیضاوی ۱۲ ۸؎ قوله هذا بهتان عظیم لعظمة المبهوت علیه فان حقارة الذنوب وعظمها باعتبار متعلقاتها كذا فی البیضاوی ووقع فی بعض النسخ هنا لجی اللجة معظم البحر ای فی قوله تعالی او كظلمات فی بحر لجی یرید انه منسوب الی اللج وهو وسط البحر ومعظم الماء ۱۲ بیضاوی۔ ۹؎ قوله فقیل ابن عم آه والقائل لها ذلك هو ابن اخیها عبد الله بن عبد الرحمن والذی استأذن لابن عباس علیها ذكوان مولاها كما عند احمد فی روایة قوله فقال ای ابن عباس لها بعد ان اذن له فی الدخول ودخل كیف تجدینك ای كیف تجدین نفسك فالفاعل والمفعول ضمیران لواحد وهو من خصائص افعال القلوب قوله ان اتقیت الله ای ان كنت من اهل التقوی ولابی ذر عن الكشمیهنی ان ابقیت بضم الهمزة وسكون الموحدة وكسر الكاف وسكون التحتیة وفتح الفوقیة من البقاء قوله خلافه بعد ان خرج ابن عباس فتحا لفا فی الدخول والخروج ذهابا وایابا ای وافق خروج ابن عباس مجیء ابن الزبیر ۱۲ قس ۱۰؎ قوله یعظكم الله قال ابن عباس یحرم الله علیكم وقال مجاهد ینهاكم الله ان تعودوا لمثله كراهة ان تعودوا مفعول من اجله او فی ان تعودوا علی حذف فی ابدا ای ما دمتم احیاء مكلفین ۱۲ قسطلانی

حل اللغات تسامینی ای تطلب من العلو والارتفاع مثل ما اطلبه او تعتقد ان لها مثل الذی لی ۱۲۔ لہ بفتح المهملة وسكون المیم فنون فهاء تانیث ۱۲ قس لعہ كذا للاكثر غیر منسوب وهو سلیمن بن كثیر اخو محمد الرازی عنه وعن الجرجانی سفین بدل سلیمن قال ابو علی الجیانی وسلیمن هو الصواب ۱۲ فتح ما ای كلاما مختصا بالافواه بلا مساعدة من القلوب ۱۲ بیض ماعہ بكسر اللام وتخفیف القاف المضمومة من تلق الرجل اذا كذب ۱۲ قس ماعہ والذی استأذن له علیها ذكوان مولاها ۱۲ قس عہ ومطابقة الحدیث للترجمة فی قوله ونزل عذرك ۱۲ قس عہ بكسر المعجمة ای وافق مجیئه ذهابه ۱۲ خ سہ ای لم اكن شیئا۔ قس هذا علی طریق اهل الورع من شدة خوفهم علی انفسهم ۱۲

عن الاعمش عن ابی الضحٰی عن مسروق عن عائشة قالت جاء حسّان بن ثابت یستاذن علیها قلت اتأذنین لهٰذا قالت اولیس قد اصابه عذاب عظیم قال سفیٰن تعنی ذهاب بصره فقال حصّان رزان ماتُزَنُّ بریبةٍ ؛ وتُصبح غرثٰی من لحوم الغوافل ؛ قالت لٰکن انت

باب قوله وَيُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمُ الْاٰيَاتِ وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ حدثنی محمد بن بشار قال حدثنا ابن ابی عدی قال انبأنا شعبة عن الاعمش عن ابی الضحٰی عن مسروق قال دخل حسّان بن ثابت علٰی عائشة فشبّب وقال حصّان رزان ماتُزَنُّ بریبةٍ ؛ وتصبح غرثٰی من لحوم الغوافل ؛ قالت لست کذاك قلت تدعین مثل هٰذا یدخل علیك وقد انزل الله وَالَّذِیْ تَوَلّٰی كِبْرَهٗ مِنْهُمْ لَهٗ عَذَابٌ عَظِیْمٌ فقالت وای عذاب اشد من العمٰی وقالت وقد کان یرد عن رسول الله صلی الله علیه وسلم **باب** قوله اِنَّ الَّذِیْنَ یُحِبُّوْنَ اَنْ تَشِیْعَ الْفَاحِشَةُ فِی الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَهُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ فِی الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَةِ وَاللّٰهُ یَعْلَمُ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ ۝ وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَیْكُمْ وَرَحْمَتُهٗ وَاَنَّ اللّٰهَ رَءُوْفٌ رَّحِیْمٌ ۝ وَلَا یَاْتَلِ اُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ اَنْ یُّؤْتُوْٓا اُولِی الْقُرْبٰی وَالْمَسٰكِیْنَ وَالْمُهٰجِرِیْنَ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ وَلْیَعْفُوْا وَلْیَصْفَحُوْا اَلَا تُحِبُّوْنَ اَنْ یَّغْفِرَ اللّٰهُ لَكُمْ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ ۝ وقال ابو اسامة عن هشام بن عروة قال اخبرنی ابی عن عائشة قالت لما ذکر من شأنی الذی ذکر وما علمت به قام رسول الله صلی الله علیه وسلم فی خطیبا فتشهد فحمد الله واثنٰی علیه بما هو اهله ثم قال اما بعد اشیروا علیّ فی اُناس ابنوا اهلی وایم الله ما علمت علٰی اهلی من سوء وابنوهم بمن والله ما علمت علیه من سوء قط ولا یدخل بیتی قط الا وانا حاضر ولا غبت فی سفر الا غاب معی فقام سعد بن عبادة فقال ائذن لی یا رسول الله ان نضرب اعناقهم وقام رجل من بنی الخزرج وکانت ام حسّان بن ثابت من رهط ذلك الرجل فقال کذبت اَمَا والله ان لو کانوا من الاوس ما احببت ان تضرب اعناقهم حتی کاد ان یکون بین الاوس والخزرج شرّ فی المسجد وما علمت فلما کان مساء ذلك الیوم خرجت لبعض حاجتی ومعی امّ مسطح فعثرت وقالت تعس مسطح فقلت ای ام تسبّین ابنك وسکتت ثم عثرت الثانیة فقالت تعس مسطح فقلت لها تسبّین ابنك ثم عثرت الثالثة فقالت تعس مسطح فانتهرتها فقالت والله ما اسبه الا فیك فقلت فی ای شأنی قالت فبقرت لی الحدیث فقلت وقد کان هٰذا قالت نعم والله فرجعت الی بیتی کأن الذی خرجت له لا اجد منه قلیلا ولا کثیرا ووعکت فقلت لرسول الله صلی الله علیه وسلم ارسلنی الٰی بیت ابی فارسل معی الغلام فدخلت الدار فوجدت امّ رومان فی السفل وابا بکر فوق البیت یقرأ فقالت امّی ما جاء بك یا بنیّة فاخبرتها وذکرت لها الحدیث واذا هو لم یبلغ منها مثل ما بلغ منی فقالت یا بنیّة خفّضی علیك الشأن فانه والله لقلّ ما کانت امرأة حسناء عند رجل یحبّها لها ضرائر الا حسدنها وقیل فیها واذا هو لم یبلغ منها مثل ما بلغ منی قلت وقد علم به ابی قالت نعم قلت ورسول الله صلی الله علیه وسلم قالت نعم ورسول الله صلی الله علیه وسلم واستعبرت وبکیت فسمع ابو بکر صوتی وهو فوق البیت یقرأ

ن ۱ قال ۲ ن ثنا ۲ دماء ن ۳ کذلك ن ۴ النبی ن ۵ الاٰیة الٰی قوله ان الله رؤف رحیم ن ۶ تشیع تظهر وقوله ن ۷ وقوله ن ۸ وقوله الٰی قوله والله غفور رحیم ن ۹ الاٰیة ن ۱۰ قال ابو عبدالله ن ۱۱

ن ۱۲ انبوا ۱۳ اتبوا ۱۴ ابنوهم ۱۵ دخل ۱۶ انا ۱۷ ولا کنت ۱۸ معاذ ۱۹ تضرب ۲۰ فقام ۲۱ احسب ۲۲ یکون ۲۳ ای ام ۲۴ ای ام تسبّین ابنك فسکتت ۲۵ فبقرت ۲۶ وقلت ۲۷ ای بنیة ۲۸ خفقی ۲۹ خفی حسدتها ۳۰ فاذا ۳۱ منها ما بلغ منی ۳۲ فاستعبرت

لہ قوله حصان رزان بفتح الحاء المهملة والزای من الثانی وقبلها راء مهملة ای عفیفة کامل العقل ما تزن بضم الفوقیة وفتح الزای وتشدید النون ای باتهم بریبة براء مهملة فتحتیة ساکنة فموحدة وتصبح غرثٰی بفتح الغین المعجمة وسکون الراء وفتح المثلثة جائعة من لحوم الغوافل العفیفات ای لا تغتاب احدا اذ لو کانت تغتاب لکانت آکلة وهو استعارة فیها تلمیح بقوله تعالٰی فی المغتاب ایحب احدکم ان یأکل لحم اخیه میتا وهٰذا البیت من جملة قصیدة لحسان ۱۲ قسطلانی ۲ ہ قوله فشبب بشین معجمة فموحدتین الاولٰی مشددة ای انشد تغزلا قوله والذی تولّٰی کبره منهم هٰذا مشکل اذ ظاهره ان المراد بقوله والذی تولّٰی کبره حسان والمعتمد انه عبدالله بن ابی لکن فی مستخرج ابی نعیم وهو من تولّٰی کبره قال فی الفتح فهٰذه اخف اشکالا قوله وقد کان یرد عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ای یدفع هجو الکفار فیهجوهم ویذب عنه وفی المغازی قال عروة کانت عائشة تکره ان یسب عندها حسان وتقول انه الذی یقول فان ابی ووالدی وعرضی لعرض محمد منکم وقاء ۱۲ قسطلانی ۳ ہ قوله ان الذین یحبون الخ ظاهر الاٰیة یتناول کل من کان بهٰذه الصفة وانما نزلت فی قذف عائشة الا ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب قوله والله یعلم الخ وهٰذا نهایة فی الزجر لان من احب اشاعة الفاحشة وان بالغ فی اخفاء تلك المحبة فهو یعلم ان الله تعالٰی یعلم ذلك منه ویعلم قدر الجزاء علیه قوله ان الله رؤف رحیم بهم فتاب علٰی من تاب وطهر من طهر منهم قوله ولا یأتل لابی ذر قوله ولا یأتل ای یفتعل من الالیة وهو الحلف ای ولا یحلف ان یؤتوا ای علٰی ان لا یؤتوا اولی القربٰی الخ یعنی مسطحا ولا تحذف فی الکلام کثیرا قال الله تعالٰی ولا تجعلوا الله عرضة لایمانکم ان تبروا یعنی لا تبروا ۱۲ قسطلانی ۴ ہ قوله ابنوا بهمزة وموحدة مخففة مفتوحتین فنون فواو وقد تمد الهمزة وللاصیلی مما حکاه عیاض ابنوا بتشدید الموحدة ای اتهموا اهلی وذکروهم بالسوء قال ثابت التابین ذکر الشیء وتتبعه والتخفیف بمعناه وقال القاضی عیاض ابنوا بتقدیم النون وتشدیدها کذا قیده عبدوس ومحمد وکذا ذکره بعضهم عن الاصیلی قال القاضی عیاض وهو فی کتابی منقوط من فوق وتحت وعلیه بخط علامة الاصیلی ومعناه ان صح لاموا وبخوا وعندی انه تصحیف لا وجه له ههنا ۱۲ قس

۵ ہ قوله فقام سعد بن عبادة هٰذا وهم من ابی اسامة او من هشام والمحفوظ سعد بن معاذ والذی عارضه سعد بن عبادة کذا فی التنقیح وفی القسطلانی فقام سعد بن معاذ الاوسی المتوفی بسبب السهم الذی اصابه فقطع منه الاکحل فی غزوة الخندق سنة خمس کما عند ابن اسحٰق وکانت هٰذه القصة فی سنة خمس ایضا کما هو الصحیح فی النقل عن موسی بن عقبة ۱۲ ۶ ہ قوله کان الذی خرجت له لا اجد منه قلیلا ولا کثیرا فان قلت قد تقدم آنفا انه کان بعد قضاء الحاجة حیث قال قد فرغنا من شأننا قلت غرضها انی دهشت بحیث ما عرفت لای امر خرجت من البیت لما من شدة ما عرانی من الهم فکانت قد قضت حاجتها ۱۲ قسطلانی ۷ ہ قوله فارسل معی الغلام لم یسم قس هٰذا زائد علی السیاق السابق الی قولها فقالت امی ما جاء بك یا بنیة قال الداؤدی وفی قولها لم یبلغ منها ما بلغ منی معان منها ان ام رومان لسنها قد مارست من الرزایا ما هون علیها ذلك ۱۲ قس ۸ ہ قوله خفّضی بفتح خاء معجمة وفاء مشددة وضاد معجمة مکسورتین وللحموی والمستملی خفی بفاء ثانیة بدل الضاد وفی نسخة خفی بکسر المعجمة والفاء واسقاط الثانی ومعناها متقارب ۱۲ قس ۹ ہ قوله واستعبرت بسکون الراء ولابی ذر فاستعبرت بالفاء قس قال فی القاموس العبرة بالفتح الدمعة قبل ان تفیض او تردد البکاء فی الصدر او الحزن واستعبر جرت عبرته وحزن ۱۲

حل اللغات

ابنوا ای اتهموا اهلی فاستعبرت بالفاء قال فی القاموس العبرة بالفتح الدمعة.

للعه ای لست کذلك اشارة الی انه اغتابها حین وقعت قصة الافك ۱۲ قس ه لعاجلکم بالعقوبة فجواب لولا محذوف ۱۲ قس ہ بنون الجمع والضمیر لاهل الافك ۱۲ قس معه بضم التاء علی بناء المفعول ۱۲ قس له ای قائلوا الافك ۱۲ قس لعه بنون وقاف مشددة ای شرحته ولبعضهم بموحدة وقاف خفیفة ای اعلمته. توشیح وتشدید القاف ای قصته ۱۲ ما وکانت قد قضت حاجتها کما سبق ۱۲ قس ماعه الذی قاله اهل الافك ۱۲ قس.

فنزل فقال لاُمّي ما شأنها قالت بلغها الذي ذُكر من شأنها ففاضت عيناه قال اقسمت عليكِ اي بُنيّة الا رجعتِ الى بيتكِ فرجعتُ ولقد جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بيتي فسأل عني خادمتي فقالت لا والله ما علمتُ عليها عيبًا الا انها كانت ترقُدُ حتى تدخل الشاةُ فتأكل خميرها او عجينها وانتهرها بعض اصحابه فقال اصدُقي رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اسقطوا لها به فقالت سبحان الله والله ما علمتُ عليها الا ما يعلم الصائغ على تِبر الذهبِ الاحمر وبلغ الامر الى ذلك الرجل الذي قيل له فقال سُبحان اللهِ واللهِ ما كشفتُ كنفَ انثى قطُّ قالت عائشةُ فقُتِل شهيدا في سبيل الله قالت واصبح ابواي عندي فلم يزالا حتى دخل عليّ رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صلى العصر ثم دخل وقد اكتنفني ابواي عن يميني وعن شمالي فحمد الله واثنى عليه ثم قال اما بعدُ يا عايشة ان كُنتِ قارفتِ سوءا او ظلمتِ فتوبي الى الله فان الله يقبل التوبة عن عباده قالت وقد جاءت امرأة من الانصار فهي جالسةٌ بالباب فقلتُ الا تستحيي من هٰذه المرأة ان تذكر شيئًا فوعظ رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتفتُّ الى ابي فقلت اَجِبه قال فماذا اقول فالتفتُّ الى اُمّي فقلتُ اَجيبيه فقالت اقول ماذا فلما لم يُجيباه تشهّدتُ فحمدتُ الله واثنيتُ عليه بما هو اهله ثم قلت اما بعد فوالله لئن قُلتُ لكم اني لم افعل والله يشهد اني لصادقة ما ذاك بنافعي عندكم لقد تكلمتم به واُشرِبته قلوبكم وان قلتُ اني فعلتُ والله يعلم اني لم افعل لتقولنّ قد باءت به على نفسها واني والله ما اجد لي ولكم مثلا والتمستُ اسم يعقوب فلم اقدر عليه الا ابا يوسف حين قال فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللّٰهُ الْمُسْتَعَانُ عَلٰى مَا تَصِفُوْنَ وانزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم من ساعته فسكتنا فرُفع عنه واني لاتبيّن السرور في وجهه وهو يمسح جبينه ويقول اَبشري يا عائشة فقد انزل الله براءتكِ قالت وكنتُ اشد ما كنتُ غضبًا فقال لي ابواي قومي اليه فقلت لا والله لا اقوم اليه ولا احمده ولا احمدكما ولكن احمدُ الله الذي انزل براءتي لقد سمعتموه فما انكرتموه ولا غيّرتموه وكانت عائشة تقول اَمّا زينب ابنة جحش فعصمها الله بدينها فلم تقل الا خيرا واما اختها حمنة فهلكت فيمن هلك وكان الذي يتكلم فيه مسطح وحسان بن ثابت والمنافق عبد الله بن ابيّ وهو الذي كان يستوشيه ويجمعه وهو الذي تولّى كبره منهم هو وحمنة قال فحلف ابو بكر ان لا ينفع مسطحا بنافعةٍ ابدًا فانزل الله وَلَا يَأْتَلِ اُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ الى اخر الاية يعني ابا بكر وَالسَّعَةِ اَنْ يُّؤْتُوْا اُولِي الْقُرْبٰى وَالْمَسَاكِيْنَ يعني مسطحا الى قوله اَلَا تُحِبُّوْنَ اَنْ يَّغْفِرَ اللّٰهُ لَكُمْ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ حتى قال ابو بكر بلى والله يا ربنا انا لنحب ان تغفر لنا وعاد له بما كان يصنع **باب** قوله وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلٰى جُيُوْبِهِنَّ وقال احمد بن شبيب حدثنا ابي عن يونس قال ابن شهاب عن عروة عن عائشة قالت يرحم الله نساء المهاجرات الاُول لما انزل الله وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلٰى جُيُوْبِهِنَّ شققن مروطهن فاختمرن به **حدثنا** ابو نعيم قال حدثنا ابراهيم بن نافع عن الحسن بن مسلم عن صفية بنت شيبة ان عائشة كانت تقول لما نزلت هٰذه الاية وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلٰى جُيُوْبِهِنَّ اخذن اُزُرهن فشققنها

ن ١ فقال يا ٢ عن ٣ خادمي ٤ فانتهرها ٥ الامر ذلك ٦ عن ٧ وهي تستحيي ٨ اله ٩ ولقد ١٠ قد ١١ بنت ١٢ به ١٣ مسطحا ١٤ ابن سلول ١٥ قالت ١٦ مسطحا ١٧ بما ١٨ انزلت ١٩

٢١ الازار ههنا الملاءة بضم الميم وخفة اللام الملحفة

١ قوله الا رجعت هو مثل قولهم نشدتك بالله الا فعلت اي ما اطلب منك الا رجوعك الى بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله فسأل عني خادمتي وسبق انها بريرة ولابي ذر خادمي بلفظ التذكير وهو يطلق على الذكر والانثى فقال هل رأيت من شيء يريبك على عائشة. قوله فانتهرها بعض اصحابه فقال يا صدقي وفي رواية ابي اويس عند الطبراني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلي شأنك بالجارية فسألها عني وتوعدها فلم تخبره الا بخير ثم ضربها وسألها فقالت والله ما علمت على عائشة سوء قوله حتى اسقطوا لها به يعني الجارية اي سبوها وقالوا لها من سقط الكلام وهو روية من قولهم اسقط الرجل اذا اتى بكلام ساقط والضمير في قوله به للحديث او للرجل الذي اتهموها به وقال ابن الجوزي صرحوا لها بالامر وقيل جاؤا في خطابها بسقط من القول بسبب ذلك الامر وضمير لها عائد على الجارية وبه عائدة على ما تقدم من انتهارها وتهديدها وال هذا التاويل كان يذهب ابو مروان بن سراج وقال ابن بطال يحتمل ان يكون من قولهم سقط الخبر اذا علمه فالمعنى ذكروا لها الحديث وشرحوا ١٢ من قس ك مجمع البحار ٢ قوله وكنت اشد ما كنت غضبا اي وكنت حين اخبر صلى الله عليه وسلم ببراءتي اقوى ما كنت غضبا من غضبي قبل ذلك قاله العيني ١٢ قس ٣ قوله فما انكرتموه ولا غيرتموه وفي رواية الاسود عن عائشة رض واخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فانتزعت يدي منه فنهرني ابو بكر وانما فعلت ذلك لما خامرها من الغضب من كونهم لم يبادروا بتكذيب من قال فيها ذلك مع تحققهم حسن سيرتها وطهارتها وقال ابن الجوزي انما قالت ذلك اولا لا كما يدل الحبيب على حبيبه ويحتمل ان يكون مع ذلك تمسكت بظاهر قوله عليه السلام ففهمت امرها بافراد الله بالحمد فقالت ذلك وما اضافته اليه من الالفاظ المذكورة كان من باعث الغضب قاله في الفتح. قس ومر الحديث مرارا قريبا وبعيدا ١٢ ٤ قوله وليضربن بخمرهن على جيوبهن يعني يلقين ولذلك عداه بعلى والخمر جمع خمار وفي القلة يجمع على اخمرة والجيب ما في طوق القميص يبدو منه بعض الجسد كذا في القسطلاني وفي التوشيح قال الفراء كانوا في الجاهلية تسدل المرأة خمارها من ورائها وتكشف ما قدامها فامرن بالاستتار ١٢ ٥ قوله يرحم الله نساء المهاجرات من باب مسجد الجامع ولابي داؤد النساء بالتعريف والاول بضم الهمزة وفتح الواو جمع الاولى اي السابقات كذا في التوشيح قال القسطلاني واستشكل ذكر نساء المهاجرات في هذه الرواية ونساء الانصار في رواية الحاكم وغيره واجيب باحتمال ان نساء الانصار بادرن الى ذلك عند نزول الآية ١٢ ٦ قوله فاختمرن به اي بما شققن ولابي الوقت بها اي بالازر المشقوقة وكن في الجاهلية يسدلن خمرهن من خلفهن فتنكشف نحورهن وقلائدهن من جيوبهن فامرن ان يضربن بهن على الجيوب ليسترن اعناقهن ونحورهن وصفة ذلك ان تضع الخمار على رأسها وترميه من الجانب الايمن على العاتق الايسر وهو التقنع ١٢ توشيح قسطلاني

ع اي طرحوا لها بالامر وشرحوه لانها ظننت اولا انهم يسألونها عن امر الحرم وحاجة البيت فلما صرحوا لها بهذا الامر تعجبت وقالت سبحان الله ١٢ توشيح ع بالغت في نفي العيب لقولها ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم البيت ١٢ قس س بفتح الكاف والنون اي ثوبها يريد ما جامعتها في حرام او كان حصورا ١٢ قس ل قال ابن مالك فيه شاهد على ما الاستفهامية اذا ركبت مع ذا لا يجب تصديرها فيعمل فيها ما قبلها رفعا ونصبا. قس قال الكرماني فان قلت الاستفهام يقتضي الصدر قلت هو متعلق بفعل مقدر بعده ١٢ انتهى ه بضم الهمزة مبنيا للمفعول والضمير المنصوب يرجع الى الافك ١٢ قس ب اي اجمل وهو الذي لا شكوى فيه الى الخلق ١٢ قس ع اي يستخرج الحديث بالبحث عنه ثم يشيعه ١٢ مجمع ل اي يطلب ما عنده ليزيده ويريبه ١٢ قس ك ل بعد الذي قال عن عائشة. قس ما له قبل من النفقة زاد في الباب السابق وقال والله لا انزعها منه ابدا ١٢ قس ما ع ومر مثل هذا في نساء الانصار ايضا ولا منافاة ١٢ خير ما ع جمع مرط بكسر الميم اي ازرهن ١٢ قس

من قِبَل الحواشی فاختمرن بها سورة الفرقان قال ابن عباس هباءً منثوراً ما تسفی به الریح مدّ الظل ما بین طلوع الفجر الی طلوع الشمس ساکناً دائماً علیه دلیلاً طلوع الشمس خلفةً من فاته فی اللیل عمل ادرکه بالنهار او فاته بالنهار ادرکه باللیل وقال الحسن هب لنا من ازواجنا فی طاعة الله وما شیء اقرّ لعین المؤمن من ان یری حبیبه فی طاعة الله وقال ابن عباس ثبوراً ویلاً وقال غیره السعیر مذکر والتسعر والاضطرام التوقد الشدید تملی علیه تقرأ علیه من امللت واملیت الرس المعدن وجمعه رساس ما یعبأ یقال ما عبأت به شیئاً لا یعتد به غراماً هلاکاً وقال مجاهد وعتوا طغوا وقال ابن عیینة عاتیة عتت علی الخزان باب قوله الذین یحشرون علی وجوههم الی جهنم اولئک شر مکاناً واضل سبیلاً حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا یونس بن محمد البغدادی قال حدثنا شیبان عن قتادة قال حدثنا انس بن مالک ان رجلاً قال یا نبی الله یحشر الکافر علی وجهه یوم القیمة قال الیس الذی امشاه علی الرجلین فی الدنیا قادراً علی ان یمشیه علی وجهه یوم القیمة قال قتادة بلی وعزة ربنا باب قوله والذین لا یدعون مع الله الهاً اٰخر ولا یقتلون النفس التی حرم الله الا بالحق ولا یزنون ومن یفعل ذلک یلق اثاماً الاثام العقوبة حدثنا مسدد قال حدثنا یحیی عن سفین قال حدثنی منصور وسلیمن عن ابی وائل عن ابی میسرة عن عبد الله قال وحدثنی واصل عن ابی وائل عن عبد الله قال سألت او سئل رسول الله صلی الله علیه وسلم ای الذنب عند الله اکبر قال ان تجعل لله نداً وهو خلقک قلت ثم ای قال ثم ان تقتل ولدک خشیة ان یطعم معک قلت ثم ای قال ثم ان تزانی بحلیلة جارک قال ونزلت هذه الاٰیة تصدیقاً لقول رسول الله صلی الله علیه وسلم والذین لا یدعون مع الله الهاً اٰخر ولا یقتلون النفس التی حرم الله الا بالحق حدثنا ابراهیم بن موسی قال اخبرنا هشام بن یوسف ان ابن جریج اخبرهم قال اخبرنی القسم بن ابی بزة انه سأل سعید بن جبیر هل لمن قتل مؤمناً متعمداً من توبة فقرأت علیه والذین لا یقتلون النفس التی حرم الله الا بالحق فقال سعید قرأتها علی ابن عباس کما قرأتها علیّ فقال هذه مکیة اراه نسختها اٰیة مدنیة التی فی سورة النساء حدثنی محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن المغیرة بن النعمان عن سعید بن جبیر قال اختلف اهل الکوفة فی قتل المؤمن فرحلت فیه الی ابن عباس فقال نزلت فی اٰخر ما نزل ولم ینسخها شیء حدثنا اٰدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا منصور عن سعید بن جبیر قال سألت

---

۱ سورة الفرقان بسم الله الرحمن الرحیم ۲ دعاء کم ایمانکم ۳ لمن اراد ان یذکر ۴ من ۵ وذریاتنا قرة اعین ۶ من ۷ مؤمن ۸ فهی ۹ اطلت واملیت ۱۰ جمیعه ۱۱ بکم ربی ۱۲ فا ۱۳ ابن عباس ۱۴ الا ما اهلکه الایة ۱۵ ثنی ۱۶ قادر ۱۷ بقادر ۱۸ الاٰیة ۱۹ هو عمرو بن شرحبیل ۲۰ قال ۲۱ فنزلت علیه السلام ۲۲ ثنی ۲۳ حدثنا ۲۴ ولا یزنون ۲۵ ولا یقتلون ۲۶ یعنی ۲۷ مدنیة ۲۸ ثنا ۲۹ فدخلت ۳۰ قال ۳۱ عن ۳۲ قال

---

۱ قوله الفرقان وفی بعضها سورة الفرقان وهی مکیة وآیها سبع وسبعون آیة والفرقان الفارق بین الحلال والحرام النّے جمت منافعه وعمت فوائده ۱۲ قس ۲ قوله قال ابن عباس فیما وصله ابن جریر فی قوله تعالی فجعلناه هباء منثورا هو ما تسفی به الریح ای تذریه من التراب والهباء والهبوة التراب الدقیق قاله ابن عرفة وقال الخلیل والزجاج هو مثل الغبار الداخل فی الکوة یتراای مع ضوء الشمس فلا یمس بالایدی ولا یری فی الظل ومنثورا صفة شبه به عملهم المحبط فی حقارته وعدم نفعه ثم بالمنثور منه فی انتشاره بحیث لا یمکن نظمه فجیء بهذه الصفة لتفید ذلک قوله مد الظل فی قوله تعالی الم تر الی ربک کیف مد الظل قال ابن عباس فیما وصله ابن ابی حاتم عنه هو ما بین طلوع الفجر الی طلوع الشمس قال فی الانوار وهو اطیب الاحوال فان الظلمة الخالصة تنفر الطبع وتسد النظر وشعاع الشمس یسخن الجو ویبهر البصر ولذلک وصف به الجنة فقال وظل ممدود انتهی قوله ساکنا یرید قوله تعالی ولو شاء لجعله ساکنا قال ابن عباس فیما وصله ابن ابی حاتم ای دائما ای ثابتا لا یزول ولا تذهبه الشمس قال ابو عبیدة الظل ما نسخته الشمس وهو بالغداة والفیء ما نسخ الشمس وهو بعد الزوال وسمی فیئا لانه فاء من الجانب الغربی الی الشرقی قال تعالی ثم جعلنا الشمس علیه دلیلا قال ابن عباس فیما وصله ابن ابی حاتم ایضا ای طلوع الشمس دلیل حصول الظل فلو لم تکن الشمس لما عرف الظل ولولا النور ما عرف الظلمة والاشیاء تعرف باضدادها قوله خلفة فی قوله تعالی وهو الذی جعل اللیل والنهار خلفة قال ابن عباس فیما وصله ابن ابی حاتم من فاته من اللیل عمل ادرکه بالنهار او فاته بالنهار ادرکه باللیل بهذا التفسیر یؤیده روایة مسلم فی حدیث عمر من نام عن حزبه من اللیل او عن شیء منه فقرأه ما بین صلوة الفجر وصلوة الظهر کتب له کانما قرأه من اللیل کذا فی التنقیح قال القسطلانی وجاء رجل الی عمر بن الخطاب فقال فاتتنی الصلوة اللیلة فقال ادرک ما فاتک من لیلتک فی نهارک فان الله تعالی جعل اللیل والنهار خلفة او یخلف احدهما الاٰخر یتعاقبان اذا ذهب هذا جاء هذا واذا جاء هذا ذهب ذاک وخلفة مفعول ثان لجعل او حال ۱۲ ۳ قوله قال الحسن ای البصری فیما وصله سعید بن منصور فی قوله تعالی ربنا هب لنا من ازواجنا زاد ابو ذر وذریاتنا قرة اعین ای فی طاعة الله قوله وما شیء اقر لعین المؤمن من ان یری حبیبه فی طاعة الله ای اذا شارکه اهله فی طاعة الله یسر بهم قلبه وقر بهم عینه لما یری من مساعدتهم له فی الدین وتوقع لحوقهم به فی الجنة ومن ابتدائیة او بیانیة ۱۲ قسطلانی ۴ قوله وقال ابن عباس فیما وصله ابن المنذر فی قوله تعالی دعوا هنالک ثبورا ای یقولون ویلا بواو مفتوحة فتحتیة ساکنة وقال الضحاک هلاکا فیقولون واثبوراه قوله وقال غیره ای غیر ابن عباس مفسر القول تعالی واعتدنا لمن کذب بالساعة سعیرا السعیر مذکر لفظا او من حیث ان فعیلا یطلق علی المذکر والمؤنث والتسعر والاضطرام معناهما التوقد الشدید وعن الحسن السعیر اسم من اسماء جهنم قال تعالی وقالوا اساطیر الاولین اکتتبها فهی تملی علیه ای تقرأ من املیت بتحتیة ساکنة بعد اللام واملت بلام بدل التحتیة والمعنی ان هذا القرآن لیس من الله انما سطره الاولون فهی تقرأ علیه لیحفظها قال تعالی واصحاب الرس ای المعدن قوله وجمعه بسکون المیم ولابی ذر جمیعه بکسر المیم ثم تحتیة رساس بکسر الراء قال ابو عبیدة وقیل اصحاب الرس ثمود لان الرس البیر التی تطوی وثمود اصحاب اٰبار وقیل الرس نهر بالشرق وکانت قری اصحاب الرس علی شاطئ النهر ۱۲ قسطلانی قال فی المجمع اصحاب الرس قوم رسوا نبیهم ای دسوه فی بیر حتی مات ۱۲ قال تعالی قل ما یعبأ بکم ربی لولا دعاؤکم قال ابو عبیدة یقول ما عبأت به شیئا لا یعتد به فوجوده وعدمه سواء وقال الزجاج معناه لا وزن لکم عندی قال تعالی ان عذابها کان غراما قال ابو عبیدة هلاکا والزاما لهم وعن الحسن کل غریم یفارق غریمه الا غریم جهنم وقال مجاهد فیما اخرجه ورقاء فی تفسیره فی قوله تعالی وعتوا عتوا کبیرا ای طغوا وعتوهم طلبهم رؤیة الله حتی یؤمنوا به وقال ابن عیینة هو سفین فی قوله تعالی بسورة الحاقة مما ذکره المؤلف استطرادا عاتیة من قوله فاهلکوا بریح صرصر عاتیة عتت علی الخزان الذین هم علی الریح فخرجت بلا کیل ولا وزن وفی نسخة وقال ابن عباس بدل ابن عیینة ووقع فی هذه التفاسیر تقدیم وتاخیر فی بعض النسخ ۱۲ قسطلانی ۵ قوله ان یمشیه بضم التحتیة وسکون المیم علی وجهه یوم القیمة ظاهره ان المراد مشیه علی وجهه حقیقة فلذلک استغربوه حتی سألوا عنه قوله بلی وعزة ربنا انه لقادر علی ذلک قاله تصدیقا لقول ابلیس وحکمة حشره علی وجهه معاقبة علی ترکه السجود فی الدنیا اظهار الهوانه وخساسته بحیث صار وجهه مکان یدیه ورجلیه فی التوقی عن الموذیات ۱۲ قسطلانی ۶ قوله نسختها اٰیة مدنیة یعنی قوله تعالی ومن یقتل مؤمنا متعمدا فجزاءه جهنم التی فی سورة النساء اذ لیس فیها استثناء التائب وقول ابن عباس هذا محمول علی الزجر والتغلیظ والا فکل ذنب یمحو بالتوبة قسطلانی ومر بیانه فی ص ۲ ج ۲ فی سورة النساء ۱۲

حل اللغات ثبورا ای ویلا وقیل الهلاک السعیر نار شدید الوقود شر مکانا ای منزلا ومصیرا واضل سبیلا ای اخطأ طریقا خزان جمع خازن ندا ای مثلا وشریکا الحلیلة بمعنی الزوجة ۱۲

ما ۔ بکسر القاف وفتح الموحدة ای من جهتها ۱۲ قس۔

ع هو بیر او قریة او هم اصحاب الاخدود ۱۲ مجمع **عہ** ای مقلوبین او مسحوبین الیها والموصول خبر مبتدأ محذوف ای هم الذین او نصب علی الذم او رفع بالابتداء وخبره الجملة ۱۲ قس **س** استفهام حذف منه الاداة وللحاکم کیف یحشر اهل النار علی وجوههم ۱۲ قس **ل** هو ابن المعتمر ۱۲ قس **ص** لا اعتبار بمفهومه لانه خرج مخرج الغالب ۱۲ قس **س** بفتح الموحدة وتشدید الزای ۱۲ قس۔ **ع** ای هذه الاٰیة ومن یقتل مؤمنا الاٰیة ۱۲ قس

ابن عباسٍ عن قوله تعالیٰ فَجَزَآؤُهٗ جَهَنَّمُ قال لا توبة له وعن قوله جلّ ذکره وَلَا یَدْعُوْنَ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ قال کانت هٰذه فی الجاهلیّة

باب قوله یُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ یَوْمَ الْقِیٰمَةِ وَیَخْلُدْ فِیْهٖ مُهَانًا **حدثنا** سعد بن حفص قال حدثنا شیبان عن منصور عن سعید بن جبیر قال قال ابن ابزٰی سُئِل ابنُ عباس عن قوله تعالیٰ وَمَنْ یَّقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَآؤُهٗ جَهَنَّمُ وقوله وَالَّذِیْنَ لَا یَقْتُلُوْنَ النَّفْسَ الَّتِیْ حَرَّمَ اللّٰهُ اِلَّا بِالْحَقِّ حتی بلغ اِلَّا مَنْ تَابَ فسألته فقال لما نزلت قال اهل مکة فقد عدلنا بالله وقتلنا النفس التی حرم الله الا بالحق واتینا الفواحش فانزل الله اِلَّا مَنْ تَابَ وَاٰمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا الی قوله غَفُوْرًا رَّحِیْمًا

باب قوله اِلَّا مَنْ تَابَ وَاٰمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَاُولٰٓئِكَ یُبَدِّلُ اللّٰهُ سَیِّاٰتِهِمْ حَسَنٰتٍ وَکَانَ اللّٰهُ غَفُوْرًا رَّحِیْمًا **حدثنا** عبدان اخبرنا ابی عن شعبة عن منصور عن سعید بن جبیر قال امرنی عبد الرحمٰن بن ابزٰی ان اسأل ابن عباس عن هاتین الاٰیتین وَمَنْ یَّقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فسألته فقال لم ینسخها شیء وعن وَالَّذِیْنَ لَا یَدْعُوْنَ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ قال نزلت فی اهل الشرك

باب قوله فَسَوْفَ یَکُوْنُ لِزَامًا هلکة **حدثنا** عمر بن حفص بن غیاث قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش قال حدثنا مسلم عن مسروق قال قال عبد الله خمسة قد مضین الدخان والقمر والروم والبطشة واللزام فسوف یکون لزامًا هلاکًا

سورة الشعراء وقال مجاهد تَعْبَثُوْنَ تبنون هَضِیْمٌ یتفتّت اذا مُسّ مُسَحَّرِیْنَ المسحورین لَیْکَة والاَیْکَة جمع ایکة وهی جمیع شجر یَوْمِ الظُّلَّةِ اظلال العذاب ایّاهم مَوْزُوْنٍ معلوم کَالطَّوْدِ کالجبل لَشِرْذِمَةٌ طائفة قلیلة فی السّٰجِدِیْنَ المصلین وقال ابن عباس لَعَلَّکُمْ تَخْلُدُوْنَ کانکم الرِّیْعُ الیفاع من الارض وجمعه ریعة وارْیاع واحدة الریعة مَصَانِعَ کل بناء فهو مصنعة فَرِهِیْنَ مرحین فارهین بمعناه ویقال فارهین حاذقین تَعْثَوْا هو اشد الفساد وعاث یعیث عیثًا الْجِبِلَّةَ الخلق جُبِل خُلِق ومنه جُبُلًا وجِبِلًا وجُبْلًا یعنی الخلق

باب قوله وَلَا تُخْزِنِیْ یَوْمَ یُبْعَثُوْنَ وقال ابراهیم بن طهمان عن ابن ابی ذئب عن سعید بن ابی سعید المقبری عن ابیه عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ان ابراهیم رأی اباه یوم القیٰمة وعلیه الغبرة والقترة **حدثنا** اسمٰعیل قال حدثنی اخی عن ابن ابی ذئب عن سعید المقبری عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال یلقی ابراهیم اباه فیقول یا رب انك وعدتنی ان لا تخزنی یوم یبعثون فیقول الله انی حرّمت الجنة علی الکافرین

باب قوله وَاَنْذِرْ عَشِیْرَتَكَ الْاَقْرَبِیْنَ وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ اَلِنْ جانبك **حدثنا** عمر بن حفص بن غیاث قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش قال حدثنی عمرو بن مرة عن سعید بن جبیر عن ابن عباس

لزامًا ۲ ای خمس هلکة ۲ بسم الله الرحمٰن الرحیم مسحورین لیکة واللائکة الایکة ۲ لغیضة جمع الجبل ۲ وتقلبك ۵ وقال غیره صح واحدة ریعة واحدها ریعة فرحین ۲ جبلة الاولین ۲ قاله ابن عباس ۲ لیکة الایکة وهی الغیضة یری ثنی ۲ الغبرة هی القترة الا تخزنی ۲ للمؤمنین ثنا

---

۱ قوله لا توبة له حملوه علی التغلیظ کما مر وحدیث الاسرائیلی الذی قتل تسعة وتسعین نفسا ثم اتی تمام المائة فقال لا توبة لك فقتله فاکمل به مائة ثم جاء آخر فقال له ومن یحول بینك وبین التوبة المشهور قد یحتج به لقبولها لانه اذا ثبت ذلك لمن قبل هذه الامة فمثله لهم اولی لما خفف الله علیهم من الاثقال التی علی من کان قبلهم ۱۲ قس **۲** قوله ویخلد فیه مهانا نصب علی الحال وهو اسم مفعول من اهانه یهینه ای اذله واذاقه الهوان ویضاعف ویخلد بالجزم فیهما بدلا من یلق بدل اشتمال وقرأ بالرفع ابن عامر وشعبة علی الاستئناف کانه جواب ما الآثام ویخلد عطفا علیه ۱۲ قسطلانی **۳** قوله سئل ابن عباس بضم السین مبنیا للمفعول وابن عباس رفع نائب عن الفاعل وللاصیلی سأل ابن عباس فعلا ماضیا کذا فی الفرع وقال الحافظ ابن حجر سل بصیغة الامر للاصیلی وعزا الاول لابی ذر والنسفی وقال ان مقتضاها انه من روایة سعید بن جبیر عن ابن ابزی عن ابن عباس وان المعتمد روایة الاصیلی بصیغة الامر وانه یدل علیه قوله بعد سیاق الآیتین فسألته فانه واضح فی جواب قوله سل ۱۲ قسطلانی **۴** قوله نزلت فی اهل الشرك قال فی الفتح حاصل ما فی هذه الروایات ان ابن عباس رض کان تارة یجعل الآیتین فی محل واحد فلذلك یجزم بنسخ احدهما وتارة یجعل محلهما مختلفا ویمکن الجمع بین کلامیه بان عموم التی فی الفرقان خص منها مباشرة المؤمن القتل متعمدا وکثیر من السلف یطلقون النسخ علی التخصیص وهذا اولی من حمل کلامه علی التناقض واولی من ان قال بالنسخ ثم رجع عنه والمشهور عنه القول بان المؤمن اذا قتل مؤمنا متعمدا لا توبة له وحمله الجمهور منه علی التغلیظ وصححوا توبة القاتل کغیره. کذا فی القسطلانی ۱۲ **۵** قوله خمسة قد مضین ای وقعن الدخان المشار الیه فی قوله تعالیٰ یوم تأتی السماء بدخان مبین والقمر فی قوله تعالیٰ اقتربت الساعة وانشق القمر والروم فی قوله تعالیٰ الم غلبت الروم والبطشة فی قوله جل وعلا یوم نبطش البطشة الکبری وهو القتل یوم بدر واللزوم فی قوله تعالیٰ فسوف یکون لزاما قال ابن کثیر ویدخل فی ذلك یوم بدر کما فسره به ابن مسعود وابی بن کعب القرظی ومجاهد والضحاك وقتادة والسدی وغیرهم وقال الحسن فسوف یکون لزاما یعنی یوم القیٰمة. قس ومر الحدیث فی ص ۱۳۲ ۱۲ **۶** قوله وقال مجاهد فیما وصله الفریابی فی قوله اتبنون بکل ریع آیة تعبثون ای تبنون وقال الضحاك ومقاتل هو الطریق والریع المرتفع من الارض والمعنی انهم کانوا یبنون المواضع المرتفعة لیشرفوا علی المارة والسابلة فیسخروا منهم ویعبثوا بهم قال تعالیٰ فی جنات وعیون وزروع ونخل طلعها هضیم ای یتفتت اذا مس بضم المیم وتشدید السین مبنیا للمفعول قاله مجاهد وقال ابن عباس هو اللطیف وقال عکرمة اللین وقوله انما انت من المسحرین ای المسحورین ولابی ذر والاصیلی مسحورین ای الذین سحروا مرة بعد اخری من المخلوقین. قس ک بغوی بیضا ۱۲ **۷** قوله الایکة بالف وصل وتشدید اللام کذا لابی ذر ولغیره لیکة بلام مفتوحة من غیر الف وصل قبلها ولا همزة بعدها غیر منصرف وبه قرأ نافع وابن کثیر وابن عامر والایکة بالف وصل وسکون اللام وبعدها همزة مکسورة جمع ایکة ولابی ذر جمع الایکة وهی جمع شجر وکان شجرهم الدوم وهو المقل قال العینی الصواب ان الایکة والایکة جمع ایك ویك یقال الایکة جمع ایکة کذا فی القسطلانی قال فی القاموس فی باب الکاف مع الالف الایك الشجر الملتف الکثیر او الغیضة تنبت السدر والاراك او الجماعة من کل شجر حتی من النخل الواحدة ایکة ومن قرأ الایکة فهی الغیضة ومن قرأ لیکة فهی اسم القریة وموضعه اللام ووقع فی البخاری الایکة جمع ایکة وکانه وهم انتهی قوله یوم الظلة فی قوله فاخذهم عذاب یوم الظلة هو اظلال العذاب ایاهم علی ما اقترحوا بان سلط علیهم الحر سبعة ایام حتی غلت انهارهم فاظلتهم سحابة فاجتمعوا تحتها فامطرت علیهم نارا فاحترقوا قوله موزون هو فی سورة الحجر ای معلوم ولعل ذکره ههنا من ناسخ والله اعلم. قس وغیره قوله کالطود ای الجبل ولابی ذر والاصیلی کالجبل بزیادة الکاف ۱۲ قس **۸** قوله والریع فی قوله اتبنون بکل ریع هو الیفاع بفتح التحتیة وفی اخری الایفاع بفتح الهمزة وسکون التحتیة وبعد الفاء الف فعین مهملة ای المرتفع من الارض وجمعه ای الریع ریعة بکسر الراء وفتح التحتیة کالاول ولابی ذر والاصیلی واحده وفی نسخة واحدها ریعة بسکون التحتیة وضبط الحافظ ابن حجر بالسکون والاول بالفتح وتبعه العینی قال البرماوی کالکرمانی واما الاریاع فمفرده ریعة بالکسر والسکون قوله مصانع قال ابوعبیدة کل بناء فهو مصنعة قس قوله فرهین بالهاء قال ابوعبیدة ای مرحین ولابی ذر فرحین بالحاء بدل الهاء فی الاول وبالهاء اوجه قوله فارهین معناه ای بمعنی فرهین من قولهم فره زید فهو فاره ۱۲ **۹** قوله الجبلة فی قوله والجبلة الاولین هی الخلق بفتح الخاء المعجمة وسکون اللام وقوله جبل بضم الجیم وکسر الموحدة ای خلق وزنه ومعناه قوله ومنه ای من هذا الباب قوله فی سورة یٰسٓ جبلا بضم الجیم والموحدة وجبلا بکسرهما وجبلا بضم الجیم وسکون الموحدة مع التخفیف فی الثلاثة لغات یعنی بها الخلق قاله ابن عباس وسقط قوله قاله ابن عباس لغیر ابی ذر ۱۲ قس

حل اللغات مهانا اسم مفعول من اهانه ای اذله ۱۲ **لـه** عند ابن کثیر وحفص باشباع کسر الهاء ۱۲ **لعـه** باسکان اللام ای اشرکنا به وجعلنا له مثلا ۱۲ قس **عـه** قال ابوعبیدة هلکة وللاصیلی ای هلکة والمعنی فسوف یکون تکذیبکم مقتضیا لهلاککم ۱۲ قس **عـه** ابن مسعود. قس من العلامات الدالة علی الساعة ۱۲ قس **ـه** قال الواحدی کل ما وقع فی القرآن لعل فانها للتعلیل الا هذه فانها للتشبیه ۱۲ قس **للعـه** قال فی التوشیح واستشکل سؤال ابراهیم ذلك مع علمه انه تعالیٰ لا یخلف المیعاد فی ادخال الکافرین النار واجیب انه لما رآه ادرکته الرحمة والرأفة فلم یستطع الا ان یسأل فیه انتهی ۱۲

قال لما نزلت وَاَنْذِرْ عَشِيْرَتَكَ الْاَقْرَبِيْنَ صعد النبي صلى الله عليه وسلم على الصفا فجعل ينادي يا بني فهر يا بني عدي لبطون قريش حتى اجتمعوا فجعل الرجل اذا لم يستطع ان يخرج ارسل رسولا لينظر ما هو فجاء ابو لهب وقريش فقال ارأيتكم لو اخبرتكم ان خيلا بالوادي تريد ان تغير عليكم اكنتم مصدقي قالوا نعم ما جربنا عليك الا صدقا قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال ابو لهب تبا لك سائر اليوم الهذا جمعتنا فنزلت تَبَّتْ يَدَآ اَبِيْ لَهَبٍ وَّتَبَّ مَآ اَغْنٰى عَنْهُ مَالُهٗ وَمَا كَسَبَ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سعيد بن المسيب وابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حين انزل الله وَاَنْذِرْ عَشِيْرَتَكَ الْاَقْرَبِيْنَ قال يا معشر قريش او كلمة نحوها اشتروا انفسكم لا اغني عنكم من الله شيئا يا بني عبد مناف لا اغني عنكم من الله شيئا يا عباس ابن عبد المطلب لا اغني عنك من الله شيئا ويا صفية عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اغني عنك من الله شيئا ويا فاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم سليني ما شئت من مالي لا اغني عنك من الله شيئا تابعه اصبغ عن ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب **النمل** الخبء ما خبأت لا قبل لهم لا طاقة الصرح كل ملاط اتخذ من القوارير والصرح القصر وجماعته صروح وقال ابن عباس وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيْمٌ سرير كريم حسن الصنعة وغلاء الثمن مسلمين طائعين ردف اقترب جامدة قائمة اوزعني اجعلني وقال مجاهد نكروا غيروا واوتينا العلم يقوله سليمان والصرح بركة ماء ضرب عليها سليمن قوارير البسها اياه **القصص** يقال اِلَّا وَجْهَهٗ الا ملكه ويقال الا ما اريد به وجه الله وقال مجاهد فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْاَنْبَآءُ الحجج **باب** قوله اِنَّكَ لَا تَهْدِيْ مَنْ اَحْبَبْتَ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ يَهْدِيْ مَنْ يَّشَآءُ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سعيد بن المسيب عن ابيه قال لما حضرت ابا طالب الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد عنده ابا جهل وعبد الله ابن ابي امية بن المغيرة فقال اي عم قل لا اله الا الله كلمة احاج لك بها عند الله فقال ابو جهل وعبد الله بن ابي امية اترغب عن ملة عبد المطلب فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرضها عليه ويعيدانه بتلك المقالة حتى قال ابو طالب اخر ما كلمهم على ملة عبد المطلب وابى ان يقول لا اله الا الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لاستغفرن لك ما لم انه عنك فانزل الله مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْٓا اَنْ يَّسْتَغْفِرُوْا لِلْمُشْرِكِيْنَ وانزل الله في ابي طالب فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اِنَّكَ لَا تَهْدِيْ مَنْ اَحْبَبْتَ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ يَهْدِيْ مَنْ يَّشَآءُ وقال ابن

ن۱ من ن۲ فقال يا صفية ن۳ سورة النمل بسم الله الرحمن الرحيم ن۴ كن ن۵ بلاط ن۶ جماعة ن۷ جمعه ن۸ يا توني ن۹، ۱۰ لكم ن۱۱ لها عرشها ن۱۲ والقبس ما اقتبست منه النار

---

۱ قوله النمل مكية وهي ثلث او اربع وتسعون آية قوله الخبء ولغير ابي ذر والخبا بزيادة واو ومراده قوله تعالى ان لا يسجدوا لله الذي يخرج الخبء هو ما خبأت يقال خبأت الشيء اخبوه خبأ اي سترته ثم اطلق على الشيء المخبوء قوله لا قبل في قوله فلنأتينهم بجنود لا قبل اي لا طاقة لهم بمقاتلتها قوله الصرح في قوله قيل لها ادخلي الصرح هو كل ملاط الميم مكسورة الطين الذي يجعل بين ساق البناء قوله اتخذ مبنيا للمفعول من القوارير وهو الزجاج الشفاف والصرح القصر وقال الراغب بيت عال مزوق سمي به اعتبارا بكونه صرحا عن البيوت اي خالصا قوله مسلمين ولابي ذر والاصيلي يأتوني مسلمين اي طائعين قوله ردف في قوله تعالى عسى ان يكون ردف لكم قال ابن عباس اقترب فضمن ردف معنى فعل يتعدى باللام وهو اقترب قوله جامدة في قوله تعالى وترى الجبال تحسبها جامدة اي قائمة قال ابن عباس قوله اوزعني في قوله رب اوزعني اي اجعلني ازع شكر نعمتك عندي اي اكفه وارتبطه لا ينفلت عني وقال مجاهد فيما وصله الطبري في قوله نكروا اي غيروا لها عرشها الى حالة تنكره اذا رأته ۱۲ قس بعض **۲** قوله القصص مكية وقيل الا قوله الذين آتيناهم الكتاب اي الجاهلين وهي ثمان وثمانون آية ولابي ذر سورة القصص بسم الله الرحمن الرحيم وفي نسخة تقديم البسملة على سورة ۱۲ قسطلاني **۳** قوله الا وجهه اي الا ملكه وقيل الا جلاله والاذاته فالاستثناء متصل اذ يطلق على الباري تعالى شيء ويقال على مذهب من يمنع الا ما اريد به وجه الله فيكون الاستثناء متصلا والمعنى لكن هو تعالى لم يهلك فيكون منقطعا ۱۲ قس **۴** قوله وقال مجاهد فيما وصله الطبري في قوله تعالى الانباء ولابي ذر والوقت فعميت عليهم الانباء اي الحجج فلا يكون لهم عذر ولا حجة وقيل خفيت اشتبهت عليهم الاخبار والاعذار ۱۲ قس **۵** قوله انك لا تهدي من احببت الخ لا تنافي بين هذا وبين قوله انك لتهدي الى صراط مستقيم لان الذي اثبته واضافه اليه الدعوة والذي نفى عنه هداية التوفيق وشرح الصدر ۱۲ قس. **۶** قوله كلمة بالنصب على البدل ويجوز الرفع خبر مبتدأ محذوف قوله احاج لك بها بضم الهمزة وفتح الحاء المهملة وبعد الالف جيم مشددة مضمومة في الفرع خبر مبتدأ محذوف وفي بعض النسخ فتح الجيم على الجزم جواب والتقدير ان تقل احاج وهو من المحاجة مفاعلة من الحجة ۱۲ قس **۷** قوله ويعيدانه بضم اوله والضمير المنصوب لابي طالب قوله بتلك المقالة وهي قولهما اترغب وكانه كان قد قارب ان يقولها فيردانه وقال البرماوي كالزركشي صوابه ويعيدان له تلك المقالة وتعقبه في المصابيح وقال يمكن ان يكون الضمير المنصوب عائدا الى الكلام ويكون قوله بتلك المقالة ظرفا مستقرا منصوب المحل على الحال ۱۲ قس مختصر **۸** قوله فانزل الله ما كان للنبي الخ خبر بمعنى النهي واستشكل هذا بان وفاة ابي طالب وقعت قبل الهجرة بمكة بغير خلاف وقد ثبت ان النبي صلعم اتى قبر امه لما اعتمر فاستاذن ربه ان يستغفر لها فنزلت هذه الآية رواه الحاكم وابن ابي حاتم عن ابن مسعود والطبراني عن ابن عباس وفي ذلك دلالة على تاخير نزول الآية عن وفاة ابي طالب والاصل عدم تكرار النزول واجيب باحتمال تأخر الآية وان كان سببها تقدم او يكون لنزولها سببان متقدم وهو امر ابي طالب ومتاخر وهو امر آمنة ويؤيد تاخير النزول ما في سورة براءة من استغفاره عليه السلام للمنافقين حتى نزل النهي عنه قاله في الفتح قال وير شد الى ذلك قوله وانزل الله في ابي طالب فقال لرسول الله صلعم انك لا تهدي الخ ففيه اشعار بان الآية الاولى نزلت في ابي طالب وغيره والثانية نزلت فيه وحده ومر الحديث في الجنائز في صـ ۱۸۲ ۱۲ قس **۹** قوله قال ابن عباس في قوله تعالى وآتيناه من الكنوز ما ان مفاتحه لتنوء بالعصبة اولي القوة لا يرفعها العصبة من الرجال وروي عنه انه كان يحمل مفاتيح قارون اربعون اقوى ما يكون من الرجال قوله لتنوء لتثقل يقال ناء به الحمل حتى اثقله وانا له اي لتثقل المفاتيح العصبة والباء في قوله بالعصبة للتعدية كالهمزة قوله فارغا في قوله واصبح فؤاد ام موسى فارغا الا من ذكر موسى قال البيضاوي صفرا من العقل لما دهمها من الخوف والحيرة حين سمعت بوقوعه في يد فرعون وقوله تعالى لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين اي المرحين قال ابن عباس وقال مجاهد يعني الاشرين البطرين الذين لا يشكرون الله على ما اعطاهم قوله تعالى وقالت لاخته قصيه اي اتبعي اثره حتى تعلمي خبره وكانت اخته لابيه وامه واسمها مريم قوله عن جنب في قوله فبصرت به عن جنب اي بصرت اخت موسى موسى مستخفية كائنة عن بعد صفة لمحذوف اي عن مكان بعيد وقوله عن جنابة واحد اي في معنى البعد وعن اجتناب ايضا وقرئ قوله عن جنب بفتح الجيم وسكون النون وبفتحهما وبضم الجيم وسكون النون وعن جانب وكلها شاذة والمعنى واحد قوله نبطش بالنون وكسر الطاء ونبطش بضم الطاء لغتان ومراده الاشارة الى قوله فاراد ان يبطش لكن الآية بالياء وكذا وقع في بعض نسخ البخاري الضم قراءة ابي جعفر والكسر قراءة الباقين قوله آنس بالمد في قوله تعالى وسار باهله آنس من جانب الطور نارا اي ابصر من الجهة التي تلي الطور نارا وكان في البرية في ليلة مظلمة قوله الجذوة في قوله تعالى لعلي آتيكم منها بخبر او جذوة هي قطعة غليظة من الخشب اي في رأسها نار ليس فيها لهب والشهاب المذكور في النمل في قوله بشهاب قبس هو ما فيه لهب وذكره تتميما للفائدة قوله والحيات جمع حية يشير الى قوله فالقاها يعني فالقى موسى عصاه فاذا هي حية وانها اجناس الجان كما في قوله تعالى كانها جان والافاعي والاساود وكذا الثعبان في قوله فاذا هي ثعبان مبين ولم يذكره المؤلف وقد قيل ان موسى عليه السلام لما القى العصا انقلبت حية صفراء بغلظ العصا ثم تورمت وعظمت سماها جانا تارة نظرا الى المبدأ وثعبانا مرة باعتبار المنتهى وحية اخرى بالاسم الشامل للحالين وقيل كانت في ضخامة الثعبان وجلادة الجان ولذلك قال كانها جان قوله وقال غيره اي غير ابن عباس سنشد عضدك اي نستعينك كلما عززت شيئا بعين مهملة وزائين معجمتين فقد جعلت له عضدا وتقوية وهو من باب الاستعارة شبه حال موسى بالتقوي باخيه بحالة اليد المتقوية بالعضد فجعل كانه يد مستندة بعضد شديدة وسقط لابي ذر والاصيلي من قوله آنس الى هنا قال تعالى ولقد وصلنا لهم القول اي بيناه واتممناه قاله ابن عباس وقيل اتبعنا بعضه بعضا بالانزال ليتصل التذكير قال تعالى وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في امها رسولا ام القرى مكة لان الارض دحيت من تحتها وما حولها ومراده ان الضمير في امها للقرى ومكة وما حولها تفسير للام قوله تكن في قوله وربك يعلم ما تكن صدورهم اي ما تخفي صدورهم يقال اكننت الشيء بالهمز وضم التاء وفي بعضها بفتحها اي اخفيته واكننته بتركها من الثلاثي وضم التاء وفتحها اي اخفيته واظهرته بالهمز فيهما وفي نسخة معتمدة خفيته بدون همز اظهرته بدون واو وقال ابن فارس اخفيته سترته وخفيته اظهرته وقال ابو عبيدة اكننته اذا خفيته واظهرته وهو من الاضداد قوله ويكان الله وهي مثل الم تر ان الله وح يكون ويكان كلها كلمة مستقلة بسيطة وعن الفراء انها بمعنى اما ترى الى صنع الله وقيل غير ذلك ۱۲ قس **ه** تخليصا من العذاب بالطاعة لانها ثمن النجاة ۱۲ قس **ه** وكان معززا من الذهب

عباس اُولِي القُوَّةِ لا يرفعها العُصبة من الرجال لَتَنُوْءُ لتثقل فَارِغًا الا من ذكر موسٰى الفَرِحِيْنَ المرحين قُصِّيْهِ اتَّبِعي اثره وقد يكون
ان يقصّ الكلام نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ عَنْ جُنُبٍ عَنْ بُعْد وعن جنابة واحد وعن اجتناب ايضا نبطش ونبطِش يَأْتَمِرُوْنَ يتشاورون
العُدْوانُ والعداءُ والتعدّي واحدٌ اٰنَسَ ابصر الجَذْوَةُ قطعة غليظة من الخشب ليس فيها لهب والشهاب فيه لهب والحيّاتُ اجناسٌ
الجانُّ والافاعي والاساود رِدْءًا معينا قال ابن عباس يُصَدِّقُنِيْ وقال غيره سَنَشُدُّ سنُعينك كلما عزّزت شيئا فقد جعلت له عضدًا
مَقْبُوْحِيْنَ مهلكين وَصَّلْنَا بيّنّاه واتممناه يُجْبٰى يجلب بَطِرَتْ اَشِرَتْ فِي اُمِّهَا رَسُوْلًا امّ القرى مكة وما حولها تُكِنُّ تخفي اَكْنَنْتُ الشئ اخفيته
وكننته خفيته اظهرته وَيْكَاَنَّ اللّٰهَ مثل اَلَمْ تر اَنَّ اللّٰهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ يوسّع عليه ويضيّق عليه **باب** قوله تعالٰى
اِنَّ الَّذِيْ فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْاٰنَ **حدثنا** محمد بن مُقاتل قال اخبرنا يعلى قال حدثنا سفيٰن العُصفري عن عكرمة عن ابن عباس لَرَادُّكَ
اِلٰى مَعَادٍ قال الٰى مكة **العنكبوت** قال مجاهد وَكَانُوْا مُسْتَبْصِرِيْنَ ضَلَلَة فَلَيَعْلَمَنَّ اللّٰهُ علم الله ذلك انما هي بمنزلة فَلِيَمِيْزَ اللّٰهُ كقوله
لِيَمِيْزَ اللّٰهُ الْخَبِيْثَ اَثْقَالًا مَّعَ اَثْقَالِهِمْ اوزارهم **الٓمّٓ غُلِبَتِ الرُّوْمُ** فَلَا يَرْبُوْا من اعطى يبتغي افضل فلا اجر له فيها قال مجاهد يُحْبَرُوْنَ
يُنَعَّمُوْنَ فَلِاَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُوْنَ يُسَوُّوْنَ المضاجع الْوَدْقُ المطر قال ابن عباس هَلْ لَّكُمْ مِّمَّا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ فِي الالٰهة وفيه تخافونهم
ان يرثوكم كما يرث بعضكم بعضا يَصَّدَّعُوْنَ يتفرقون فاصدع وقال غيره ضُعْفٌ وضَعْفٌ لغتان قال مجاهد السُّوْٓاٰى الاساءة جزاءُ
المسيئين **الٓمّٓ غُلِبَتِ الرُّوْمُ حدثنا** محمد بن كثير حدثنا سفيٰن قال حدثنا منصور والاعمش عن ابي الضحٰى عن مسروق قال
بينما رجل يحدّث في كِنْدة فقال يجئ دخان يوم القيٰمة فياخذ باسماع المنافقين وابصارهم وياخذ المؤمن كهيئة الزكام ففزعنا فاتيت
ابن مسعود وكان متّكئا فغضب فجلس فقال من علم فليقل ومن لم يعلم فليقل الله اعلم فانّ من العلم ان يقول لما لا يعلم لا اعلم
فانّ الله قال لنبيّه قُلْ مَآ اَسْاَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍ وَّمَآ اَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِيْنَ وانّ قريشا ابطؤا عن الاسلام فدعا عليهم النبي صلى الله عليه وسلم
فقال اللّٰهم اعنّي عليهم بسبع كسبع يوسف فاخذتهم سنة حتى هلكوا فيها واكلوا الميتة والعظام ويرى الرجل ما بين السماء والارض
كهيئة الدخان فجاءه ابو سفيٰن فقال يا محمد جئت تامر بصلة الرحم وان قومك قد هلكوا فادع الله فقرأ فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَاْتِي السَّمَآءُ بِدُخَانٍ
مُّبِيْنٍ الٰى قوله عَآئِدُوْنَ افيكشف عنهم عذاب الاٰخرة اذا جاء ثم عادوا الٰى كفرهم فذلك قوله تعالٰى يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرٰى يوم بدر
وَلِزَامًا يوم بدر الٓمّٓ غُلِبَتِ الرُّوْمُ الٰى سَيَغْلِبُوْنَ والروم قد مضٰى **باب** قوله لَا تَبْدِيْلَ لِخَلْقِ اللّٰهِ لدين الله خُلُقُ الْاَوَّلِيْنَ دين
الاوّلين والفطرة الاسلام **حدثنا** عبدان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يونس عن الزهري قال اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمٰن انّ ابا هريرة

ن ۱ تاجرني ياجر فلانا يعطيه اجرا ومنه التعزية اجرك الله الشاطي والشط واحد وهما صفتا الوادي وعدنا كانها جانّ وفي اٰية اُخرٰى حية تسعٰى ن ۲ كي ن ۳ اخفيته واظهرته
ن ۴ لرادك الٰى معاد ن ۵ الاٰية سورة العنكبوت بسم الله الرحمٰن الرحيم ن ۶ من الطيب ن ۷ ضلالة وقال غيره الحيوان والحي واحد ن ۶ سورة الروم بسم الله الرحمٰن الرحيم ن ۷ اوزارهم
ن ۸ سورة الٓمّٓ ن ۹ عند الله ن ۱۰ بعضهم ن ۱۱ المشركين ن ۱۲ عن قال اخبرنا ن ۱۳ الله اعلم ن ۱۲ لا اعلم لي به ن ۲۰ لا ن ۱۵ تامرنا ن ۱۶ فتكشف ن ۱۷ قال ابو عبد الله فيكشف ههنا استفهام ن ۱۸ الاولين

ـه ۱ قوله قال مجاهد فيما وصله ابن حاتم في قوله تعالٰى فصدهم عن السبيل وكانوا مستبصرين اي ضللة وفي نسخة ضلالة اي يحسبون انهم على هدى وهم على الباطل والمعنى انهم كانوا عند انفسهم مستبصرين. قوله فليعلمن اي علم الله ذلك في الازل القديم يعني ظاهره مشعر بانه لا يعلم في الماضي وليس كذلك لان علمه ازلي فمعناه فليميزن الله وذلك لما بين العلم والتمييز من الملازمة ۱۲ قس ک
ـه ۲ قوله فلا يربو يريد قوله تعالٰى وما اوتيتم من ربا ليربوا في اموال الناس فلا يربوا عند الله اي من اعطى يبتغي من الذي اعطى افضل اي اكثر من عطيته فلا اجر له فيها ولا وزر وقد كان هذا حراما على النبي صلعم خاصة كما قال الله تعالٰى ولا تمنن تستكثر ۱۲ قس ـه ۳ قوله قال مجاهد فيما وصله الفريابي في قوله تعٰ فاما الذين اٰمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة يحبرون اي ينعمون والروضة الجنة وذكرها للتعظيم وقال تعٰ فمن عمل صالحا فلانفسهم يمهدون اي يسوون المضاجع ويوطئونها في القبور او في الجنة وقوله تعٰ وترى الودق هو المطر قاله المجاهد ايضا ـه ۴ قوله قال ابن عباس في قوله تعٰ هل لكم مما ملكت ايمانكم من شركاء فيما رزقناكم فانتم فيه سواء تخافونهم كخيفتكم نزل هذا في حق الاٰلهة وفي حق الله تعٰ على سبيل المثل اي هل ترضون لانفسكم ان يشارككم بعض عبيدكم فيما رزقناكم تكونون انتم وهم فيه سواء من غير تفرقة بينكم وبين عبيدكم تخافون ان يرث بعضكم بعضا واذا لم ترضوا بذلك لانفسكم فكيف ترضون لرب الارباب ان يجعلوا لبعض عباده شريكا له. ک قوله تعالٰى يومئذ يصدعون اي يتفرقون اي فريق في السعير قوله فاصدع بما تؤمر اي افرق وامضه قاله ابو عبيدة ۱۲ قس ـه ۵ قوله البطشة الكبرٰى يوم بدر يريد القتل فيه وهذا الذي قاله ابن مسعود وافقه جماعة وقال ابن عباس ووافقه جماعة ايضا مع الاحاديث المرفوعة ما فيه دلالة ظاهرة على ان الدخان من الاٰيات المنتظرة وهو ظاهر قوله تعٰ فارتقب يوم تاتي السماء بدخان مبين اي بين واضح وعلى ما فسر ابن مسعود انما هو خيال رأوه في اعينهم من شدة الجوع وكذا قوله يغشى الناس اي يعمهم ولو كان خيالا يخص مشركي مكة لما قيل يغشى الناس واما قوله انا كاشفوا العذاب اي ولو كشفنا عنكم العذاب ورجعناكم الى الدنيا لعدتم الى ما كنتم فيه من الكفر والتكذيب لقوله تعٰ ولو رحمناهم وكشفنا ما بهم من ضر للجوا ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه قس مختصرا وقد مر بيانه في صـ ۲۱۲ ۱۲ ـه ۶ قوله والفطرة الاسلام يريد تفسير قوله تعٰ فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله قاله عكرمة فيما وصله الطبري كذا في القسطلاني ۱۲

عـه اراد ان قص يكون ايضا من قص الكلام كما في قوله تعٰ نحن نقص عليك خبر جاري در تفسير اكثر الكلمات منها في صـ ۶۰۱ ۱۲ عـه يريد قوله تعالٰى ان الملأ ياتمرون بك ليقتلوك اي يتشاورون بسببك ۱۲ قس. سـه في قوله تعالٰى فلا عدوان علي ۱۲ قس. للعـه بالرفع وبه قرأ حمزة وعاصم على الاستيناف او الصفة لردءا والحال من هاء ارسله والضمير في ردءا اي مصدقا وبالجزم وبه قرأ الباقون جوابا للامر وقيل ردءا كما يصدقني او لكي يصدقني فرعون والغرض من تصديق هارون انه يلخص بلسانه الفصيح وجوه الدلائل ويجيب عن الشبهات ۱۲ قس ـه مراده قوله ويوم القيٰمة هم من المقبوحين اي مهلكين ۱۲ قس ـه في قوله اولم نمكن لهم حرما اٰمنا يجبٰى اليه ثمرات كل شئ اي يجلب اليه ۱۲ قس معـه بمقتضى مشيته لا لكرامة تقتضي البسط ولا لهوان يوجب النقص وسقط لابي ذر والاصيلي ويكان الله اٰه ۱۲ قس لـه بضم العين وسكون الصاد المهملتين وضم الفاء وكسر الراء الكوفي الثمار ۱۲ قس لعـه يريد قوله تعالٰى وليحملن اثقالهم واثقالا مع اثقالهم لا تسببوا لهم بالاضلال والحمل على المعاصي ۱۲ بيض مالكية الا قوله فسبحان الله وهي ستون اٰية او تسع وخمسون ۱۲ قس بيض ماعـه اي في قوله الله الذي خلقكم من ضعف ۱۲ قس ماعـه والقول فيما لا يعلم قسم من التكلف وفيه تعريض بالرجل القائل يجئ دخان الى اٰخره وانكاره عليه ثم بين قصة الدخان فقال وان قريشا الخ قس. عـه ۱ قاله ابراهيم النخعي فيما اخرجه عند الطبري فهو خبر بمعنى النهي اي لا تبدلوا دين الله ۱۲ قسطلاني

قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما من مولود الا یولد علی الفطرة فابواه یهودانه او ینصرانه او یمجسانه کما تنتج البهیمة بهیمة
جمعاء هل تحسون فیها من جدعاء ثم یقول فِطْرَةَ اللّٰهِ الَّتِیْ فَطَرَ النَّاسَ عَلَیْهَا لَا تَبْدِیْلَ لِخَلْقِ اللّٰهِ ذٰلِكَ الدِّیْنُ الْقَیِّمُ **لقمٰن باب**
قوله لَا تُشْرِكْ بِاللّٰهِ اِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِیْمٌ **حدثنا** قتیبة بن سعید قال حدثنا جریر عن الاعمش عن ابراهیم عن علقمة عن عبد الله
قال لما نزلت هذه الاٰیة اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَلَمْ یَلْبِسُوْا اِیْمَانَهُمْ بِظُلْمٍ شق ذلك علی اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم وقالوا اینا لم
یلبس ایمانه بظلم فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم انه لیس بذاك الا تسمع الی قول لقمٰن لابنه اِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِیْمٌ **باب**
قوله اِنَّ اللّٰهَ عِنْدَهٗ عِلْمُ السَّاعَةِ **حدثنی** اسحٰق عن جریر عن ابی حیان عن ابی زرعة عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه و
سلم کان یوما بارزا للناس اذ اتاه رجل یمشی فقال یا رسول الله ما الایمان قال الایمان ان تؤمن بالله وملٰئکته ورسله ولقائه و
تؤمن بالبعث الاٰخر قال یا رسول الله ما الاسلام قال الاسلام ان تعبد الله ولا تشرك به شیئا وتقیم الصلٰوة وتؤتی الزکٰوة المفروضة
وتصوم رمضان قال یا رسول الله ما الاحسان قال الاحسان ان تعبد الله کانك تراه فان لم تکن تراه فانه یراك قال یا رسول الله متی الساعة
قال ما المسئول عنها باعلم من السائل ولکن ساحدثك عن اشراطها اذا ولدت المرأة ربتها فذاك من اشراطها واذا کان الحفاة العراة
رءوس الناس فذاك من اشراطها فی خمس لا یعلمهن الا الله اِنَّ اللّٰهَ عِنْدَهٗ عِلْمُ السَّاعَةِ وَیُنَزِّلُ الْغَیْثَ وَیَعْلَمُ مَا فِی الْاَرْحَامِ ثم انصرف الرجل
فقال ردوا علی فاخذوا لیردوا فلم یروا شیئا فقال هذا جبرئیل جاء لیعلم الناس دینهم **حدثنا** یحیی بن سلیمان قال حدثنی ابن
وهب قال حدثنی عمر بن محمد بن زید بن عبد الله بن عمر ان اباه حدثه ان عبد الله بن عمر قال قال النبی صلی الله علیه وسلم مفاتح الغیب
خمس ثم قرأ اِنَّ اللّٰهَ عِنْدَهٗ عِلْمُ السَّاعَةِ **تنزیل السجدة** وقال مجاهد مهین ضعیف نطفة الرجل ضللنا هلکنا وقال ابن عباس
الجرز التی لا تمطر الا مطرا لا یغنی عنها شیئا نهد یبین **باب** قوله فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا اُخْفِیَ لَهُمْ **حدثنا** علی بن عبد الله قال حدثنا
سفیٰن عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال قال الله تبارك وتعالی اعددت لعبادی الصالحین ما لا
عین رأت ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر قال ابو هریرة اقرءوا ان شئتم فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا اُخْفِیَ لَهُمْ مِّنْ قُرَّةِ اَعْیُنٍ وقال حدثنا
سفیٰن قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة قال الله مثله قیل لسفیٰن روایة قال فای شیء قال ابو معاویة عن الاعمش
عن ابی صالح قرأ ابو هریرة قرات **حدثنی** اسحٰق بن نصر قال حدثنا ابو اسامة عن الاعمش قال حدثنا ابو صالح عن ابی هریرة عن النبی

سورة لقمٰن بسم الله الرحمٰن الرحیم　فقالوا　بذلك　ثنا　جاءه　وکتبه　الامة　فذلك　هی　قال　ثنی　مفاتیح　سورة تنزیل السجدة بسم الله
الرحمٰن الرحیم　سورة السجدة بسم الله الرحمٰن الرحیم　لم　من قرة اعین　عز وجل　قال علی　حدثنا علی قال حدثنا سفیٰن　قال　اعین　ثنا

---

۱ قوله الا یولد علی الفطرة قیل یعنی العهد الذی اخذه علیهم بقوله الست بربکم قالوا بلی وکل مولود فی العالم علی ذلک الاقرار وهی الحنیفیة التی وقعت الخلقة علیها وان عبد غیره ولکن لا عبرة بالایمان الفطری انما المعتبر الایمان الشرعی المامور به وقال ابن المبارك معنی الحدیث ان کل مولود یولد علی فطرته ای خلقته التی جبل علیها فی علم الله من السعادة والشقاوة فکل منهم صائر فی العاقبة الی ما فطر علیها وعامل فی الدنیا بالعمل المشاکل لها فمن امارات الشقاء ان یولد بین یهودیین او نصرانیین او مجوسیین فیحملانه لشقائه علی اعتقاد دینهما وقیل المعنی ان کل مولود یولد فی مبدأ الخلقة علی الجبلة السلیمة والطبع المتهیئ لقبول الدین فلو ترك علیها استمر علی لزومها لکن یطرء علی بعضهم الادیان الفاسدة کما قال فابواه یهودانه او ینصرانه او یمجسانه کما تنتج بضم اوله وفتح ثالثه علی بناء المفعول ای تلد البهیمة بهیمة جمعاء بل تحسون فیها من جدعاء بفتح الجیم وسکون المهملة ممدودا مقطوعة الاذن او الانف ای لا جدع فیها من اصل الخلقة انما یجدعها اهلها بعد ذلك فکذلك المولود یولد علی الفطرة ثم یتغیر بعد. قسطلانی ومر الحدیث فی ص ۲۶۲ فی الجنائز ۱۲ **۲ قوله لقمٰن** ولابی ذر سورة لقمٰن بسم الله الرحمٰن الرحیم سقطت البسملة لغیر ابی ذر وهی مکیة قیل الا الاٰیة الذین یقیمون الصلٰوة ویؤتون الزکٰوة لان وجوبهما بالمدینة وضعف لانه لاینا فی شرعیتهما بمکة وقیل الا الثلثا من قوله ولو ان ما فی الارض من شجرة اقلام وهی اربع وثلثون اٰیة ۱۲ من قس بیعنو. **۳ قوله اینا لم یلبس ایمانه بظلم** فقال صلی الله علیه وسلم انه لیس بذاك ای فهم الصحابة الظلم علی الاطلاق فشق علیهم فبین صلعم انه لیس بذلك بل المراد الظلم المقید وهو الظلم الذی لا ظلم بعده. ک ع ومر الحدیث فی ص ۱۰ فی الایمان ۱۲ **۴ قوله اذا ولدت الامة ربها** الرب لغة المالك والسید والمذهب والمربی والمتمم والمنعم ولا یطلق غیر مضاف الا علی الله الا نادرا والمراد ههنا المولی والسید او المالك حکما او حقیقة والتخصیص بالانثی اما لشیوع الجهل فیهن او للزوم الحکم فی الذکور بالطریق الاولی او بتقدیر موصوفها نفسها او نسمة او للتحاشی عن اطلاق الرب علی غیره تعالی ویرفعه روایة ربها بلفظ المذکر کذا فی اللمعات وفی التوشیح المراد بالرب المالك او السید وقال الخطابی معناه اتساع الاسلام واستیلاء اهله علی بلاد الترك وسبی ذراریهم واتخاذهم سراری فاذا ملك الجاریة واستولدها کان الولد بمنزلة ربها لانه ولد سیدها ونقل النووی ذلك عن الاکثرین. وقد مر فیه وجوه اخر فی ص ۱۲ فی الایمان ۱۲ **۵ قوله مفتاح الغیب** خمس ای خزائن الغیب خمس ثم قرء علیه السلام ان الله عنده علم الساعة الاٰیة کذا ساقه ههنا مختصرا وتاما فی الاستسقاء والانعام والرعد ۱۲ قس **۶ قوله وقال مجاهد** فیما وصله ابن ابی حاتم فی قوله تعالی ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهین معناه ضعیف وهو نطفة الرجل قال مجاهد ایضا فیما وصله الفریابی فی قوله تعالی ائذا ضللنا فی الارض ای هلکنا فی الارض وصرنا ترابا قوله وقال ابن عباس فیما وصله الطبری فی قوله تعالی اولم یروا انا نسوق الماء الی الارض الجرز هی التی لا تمطر ولابی ذر والاصیلی لم تمطر الا مطرا لا یغنی عنها شیئا وقیل الیابسة الغلیظة التی لا نبات فیها والجرز هو القطع فکانها المقطوع عنها الماء والنبات قوله نهد ای نبین بالنون فیهما ولابی ذر والوقت یهدی یبین بالمثناة التحتیة فیهما ومراده تفسیر اولم یهد لهم کم اهلکنا من قبلهم من القرون ۱۲ قس **۷ قوله فلا تعلم نفس ما اخفی لهم** زاد ابو ذر من قرة اعین ای مما تقر به عیونهم وما فی ما اخفی موصولة نفس نکرة فی سیاق النفی فیعم جمیع الانفس ای لا یعلم الذی اخفاه الله لهم لا ملك مقرب ولا نبی مرسل قال بعضهم اخفی اعمالهم فاخفی الله ثوابهم ۱۲ قس **۸ قوله ما لا عین رأت** کلمة ما اما موصولة او موصوفة وعین وقعت فی سیاق النفی فافاد الاستغراق والمعنی ما رأت العیون کلهن ولا عین واحدة منهن ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر خص البشر ههنا دون القرینتین لانهم الذین ینتفعون بما اعد لهم ویهتمون بشانه بالهم بخلاف الملئکة ۱۲ قس.

حل اللغات

تنتج بضم اوله وفتح ثالثه علی صیغة المبنی للمفعول ای تلد. جمعاء ای سلیمة الاعضاء. حفاة جمع حاف وهو من لا نعل له. عراة جمع عار ۱۲.

ع بفتح اوله وکسر الموحدة ای لم یخلطوا ۱۲ ع قس **م** ابن ابراهیم المعروف بابن راهویه ۱۲ قس **للع** اعاد کلمة تؤمن لانه ایمان بما سیوجد وما سبق ایمان بالموجود فهما نوعان ۱۲ قس **ص** بکسر الخاء قال الکرمانی ووصف البعث بالاٰخر اما من باب الصفات اللازمة واما للاحتراز عن البعث الاول ۱۲ قس **س** سمیت الساعة لوقوعها بغتة او لسرعة حسابها ۱۲ قس **ع** جمع عار والمعنی ان الاذلة من الناس ینقلبون اعزة ملوك الارض ۱۲ قس **ل** مکیة وهی ثلثون اٰیة وقیل سبع وعشرون اٰیة ۱۲ **بیض لع** ای مثل ما فی الحدیث السابق ۱۲ قس **ما** جمعا بالالف والتاء لاختلاف انواعها وهی قراءة الاعمش ۱۲ قس.

صلى الله عليه وسلم يقول الله اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ذخرا من بله ما اطلعتم
عليه ثم قرأ فلا تعلم نفس ما اخفي لهم من قرة اعين جزاء بما كانوا يعملون الاحزاب قال مجاهد صياصيهم قصورهم حدثني
ابراهيم بن المنذر قال حدثنا محمد بن فليح قال حدثنا ابي عن هلال بن علي عن عبد الرحمن بن ابي عمرة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال ما من مؤمن الا وانا اولى الناس به في الدنيا والاخرة اقرؤا ان شئتم النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم فايما مؤمن ترك مالا
فليرثه عصبته من كانوا فان ترك دينا او ضياعا فليأتني وانا مولاه باب قوله ادعوهم لآبائهم حدثنا معلى بن اسد قال
حدثنا عبد العزيز بن المختار قال حدثنا موسى بن عقبة قال حدثني سالم عن عبد الله بن عمر ان زيد بن حارثة مولى رسول الله صلى
الله عليه وسلم ما كنا ندعوه الا زيد بن محمد حتى نزل القران ادعوهم لآبائهم هو اقسط عند الله باب قوله فمنهم من قضى نحبه
ومنهم من ينتظر وما بدلوا تبديلا نحبه عهده اقطارها جوانبها الفتنة لآتوها لاعطوها حدثني محمد بن بشار قال حدثنا محمد
بن عبد الله الانصاري قال حدثني ابي عن ثمامة عن انس بن مالك قال نرى هذه الاية نزلت في انس بن النضر من المؤمنين
رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني خارجة بن زيد بن ثابت ان زيد
بن ثابت قال لما نسخنا الصحف في المصاحف فقدت اية من سورة الاحزاب كنت اسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها لم اجدها
مع احد الا مع خزيمة الانصاري الذي جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادته شهادة رجلين من المؤمنين رجال صدقوا
ما عاهدوا الله عليه باب قوله قل لازواجك ان كنتن تردن الحيوة الدنيا وزينتها فتعالين امتعكن واسرحكن سراحا جميلا
التبرج ان تخرج محاسنها سنة الله استنها جعلها حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن
ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم اخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءها حين امره الله ان يخير ازواجه فبدأ بي رسول

اطلعهم ۱ اطلعتهم سورة الاحزاب بسم الله الرحمن الرحيم ۲ من ۳ النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم ثنا ۲ وازواجه امهاتهم فانا ۲ هو اقسط عند الله
۲ نذره ثنا ثني ۲ كثيرا ۲ يايها النبي صح الاية ۳ وقال معمر امره

له قوله ذخرا بضم الذال المعجمة منصوب متعلق باعددت وبله بفتح الموحدة وسكون اللام وفتح الهاء معناه دع او سوى اى اعد الله لكم ذخرا سوى ما اطلعتم عليه من القرآن و الحديث. ك خ قال الصغاني اتفق جميع نسخ البخاري على من بله والصواب اسقاط كلمة من. وفي القاموس بله كيف اسم لدع ومصدر بمعنى الترك واسم مرادف لكيف وما بعدها منصوب على الاول ومخفوض على الثاني ومرفوع على الثالث وفتحها بناء على الاول والثالث واعراب على الثاني وفي تفسير سورة السجدة من البخاري ولا خطر على قلب بشر ذخرا من بله ما اطلعتم عليه فاستعملت معربة مجرورة بمن خارجة عن المعاني الثلثة و فسرت بغير وهو موافق لقول من عدها من الفاظ الاستثناء وبمعناها وبمعنى اجل او بمعنى كف ودع انتهى كلام القاموس قال في المجمع اى دع ما اطلعتم عليه من نعيم الجنة وعرفتموها من لذاتها اى فالذي لم اطلعكم عليه اعظم وقيل معناه غير وقيل كيف انتهى قال ابن التين ان بله ضبط بالفتح والجر وكلاهما مع وجود من فاما الجر فوجه بانها بمعنى غير والكسرة التي على الهاء اعرابية واما توجيه الفتح فاقول قال الرضي واذا كان يعني بله بمعنى كيف جاز ان يدخله من انتهى قلت وعليه تتخرج هذه الرواية - - - - - - - - فيكون بمعنى كيف التي يقصد بها وما مصدرية وهي مع صلتها في محل رفع على الابتداء والخبر من بله وضمير في قوله عليه عائد على ما اذخرته اى كيف ومن اين اطلاعكم على ما اذخرته لعبادي الصالحين فانه امر عظيم قل ما تتسع عقول البشر لادراكه والاحاطة به هذا احسن ما يقال في هذا المحل واذا اتى كلام الشارحين عرفت مقداره ۱۲ ‌ ۲ له قوله وقال مجاهد فيما وصله الفريابي في قوله وانزل الذين ظاهروهم من اهل الكتاب من صياصيهم هي قصورهم وحصونهم جمع صيصة يقال لكل ما يمتنع به ويتحصن صيصة قس فوقع في بعض النسخ النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم من بعضهم لبعض في نفوذ حكمه ووجوب طاعته عليهم ۱۲ قسطلاني ۳ له قوله النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم في الامور كلها فانه لا يأمرهم ولا يرضى منهم الا بما فيه صلاحهم ونجاتهم بخلاف النفس فلذلك اطلق فيجب ان يكون احب اليهم من انفسهم وامره انفذ عليهم من امرها وشفقتهم عليه اتم من شفقتهم عليها روي انه صلعم اراد غزوة تبوك فامر الناس بالخروج فقال ناس نستأذن آباءنا وامهاتنا فنزلت كذا في البيضاوي قال القسطلاني استنبط من الآية انه لو قصده عليه السلام ظالم وجب على الحاضرين من المؤمنين ان يبذل نفسه دونه ولم يذكر عليه السلام ما له من الحق عند نزول هذه الآية بل ذكر ما عليه فقال فايما مؤمن ترك مالا او حقا من الحقوق بعد وفاته فليرثه عصبته من كانوا فان ترك دينا عليه لاحد او ضياعا بفتح المعجمة اى عيالا ضائعين لا شئ لهم ولا قيم فليأتني كل من رب الدين او فيه والضائع من العيال الكفيل انتهى ومر الحديث مع بعض بيانه في ص۳۲۱ في الاستقراض ۱۲ ۴ له قوله فمنهم اى من الرجال الذين صدقوا ما عاهدوا الله عليه اى من الثبات مع الرسول والمقاتلة لاعداء الدين قوله من قضى نحبه يعني حمزة والصحابة ومنهم من ينتظر اى الشهادة كعثمان وطلحة ينتظرون احد امرين اما الشهادة او النصر قوله وما بدلوا اى العهد ولا غيروه تبديلا شيأ من التبديل بخلاف المنافقين فانهم قالوا لا نولي الادبار وبدلوا قولهم وولوا ادبارهم قوله نحبه اى عهده والمعنى ومنهم من فرغ من نذره ووفى بعهده فصبر على الجهاد وقاتل حتى قتل والنحب النذر فاستعير للموت لانه كنذر لازم في رقبة كل حيوان

وقال تعر ولو دخلت عليهم من اقطارها هي جوانبها ثم سئلوا الفتنة لآتوها اى لاعطوها والمعنى ولو دخل عليهم المدينة او البيوت من جوانبها ثم سئلوا الردة ومقاتلة المسلمين لاعطوها ولم يمتنعوا ۱۲ قس ۵ له قوله شهادة رجلين اشارة الى قصة شهادته على الاعرابي الذي اشترى منه النبي صلى الله عليه وسلم الفرس ثم جحد الاعرابي وقال هلم شهيدا يشهد اني بعتك فشهد خزيمة بن ثابت فقال له النبي صلى الله عليه وسلم بم تشهد قال بتصديقك فجعل شهادته شهادة رجلين اخرجه ابو داؤد والنسائي كذا في التوشيح قال في الفتح ووقع لنا من وجه آخر ان اسم هذا الاعرابي سواء بن الحارث انتهى قال القسطلاني لا يقال ان ثبوتها كان بطريق الآحاد والقرآن انما ثبت بالتواتر لانها كانت متواترة عندهم ولذا قال كنت اسمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ وقد قال عمر اشهد لقد سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابي بن كعب وهلال بن امية وغيره مثله انتهى وسبق بيانه في اول الجهاد في ص۳۹۵ قال الكرماني فان قلت قد تقدم ان الآية المفقودة التي وجدها عند خزيمة هي آخر سورة التوبة قلت لا دليل على الحصر ولا محذور في كون كلتيهما مكتوبتين عنده او الاولى كانت عند النقل من العسب ونحوه الى المصحف والثانية من المصحف الى المصحف ۱۲ ۶ له قوله التبرج في قوله تعالى ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى هو ان تخرج المرأة محاسنها للرجال قيل الجاهلية الاولى ما بين آدم ونوح وقيل الزمان الذي ولد فيه ابراهيم كانت المرأة تلبس درعا من اللؤلؤ فتمشي وسط الطريق تعرض نفسها على الرجال او ما بين نوح وادريس وكانت الف سنة والجاهلية الاخرى ما بين عيسى ونبينا صلى الله عليه وسلم وقيل الجاهلية الاولى جاهلية الكفر قبل الاسلام والجاهلية الاخرى جاهلية الفسوق في الاسلام ويعضده قوله عليه السلام لابي الدرداء ان فيك جاهلية قال جاهلية كفر او اسلام قال جاهلية كفر ۱۲ قس بيض ۷ له قوله سنة الله في قوله تعالى سنة الله في الذين خلوا من قبل استنها جعلها قاله ابو عبيدة وقال جعلها مسنونة انتهى والمعنى ان سنة الله في الانبياء الماضين ان لا يؤاخذهم بما حل لهم اى نفي الحرج عنهم فيما اباح لهم ۱۲ قس بيض ۸ له قوله ان يخير ازواجه بين الدنيا والآخرة او بين الاقامة والطلاق قال الماوردي الاشبه بقول الشافعي الثاني وهو الصحيح وقال القرطبي و الانفع الجمع بين القولين لان احد الامرين ملزوم بالآخر وكانهن خيرن بين الدنيا فيطلقهن وبين الآخرة فيمسكهن ۱۲ قسطلاني

حل اللغات

ضياعا بفتح الضاد المعجمة اى عيالا ضائعون لا شئ لهم ولا قيم اقسط اى اعدل
امتعكن اى اعطكن متعة الطلاق ففي اى هذا استأمر ابوي. اى في اى الامرين من هذا استشير ابوي ۱۲

عه بضم المثلثة وخفة الميمين ابن عبد الله بن انس بن مالك ۱۲ قس عه واطلقكن طلاقا من غير اضرار وبدعة روي انهن سألنه ثياب الزينة وزيادة النفقة فنزلت فبدأ بعائشة فخيرها فاختارت الله ورسوله ثم اختارت الباقيات اختيارها فشكر لهن الله ذلك فانزل لا يحل لك النساء من بعد ۱۲ بيض عه امر بردّ نسبهم الى آبائهم في الحقيقة ونسخ ما كان في ابتداء الاسلام من جواز ادعاء الابناء الاجانب ۱۲ قس.

الله صلى الله عليه وسلم فقال انى ذاكر لك امرا فلا عليك ان تستعجلى حتى تستأمرى ابويك وقد علم ان ابوىّ لم يكونا يامرانى بفراقه قالت ثم قال ان الله قال يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّاَزْوَاجِكَ الى تمام الآيتين فقلت له ففى اى هذا استأمر ابوىّ فانى اريد الله ورسوله والدار الاخرة باب قوله وَاِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ وَالدَّارَ الْاٰخِرَةَ فَاِنَّ اللّٰهَ اَعَدَّ لِلْمُحْسِنٰتِ مِنْكُنَّ اَجْرًا عَظِيْمًا وقال قتادة وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلٰى فِىْ بُيُوْتِكُنَّ مِنْ اٰيٰتِ اللّٰهِ القران والسنة والحكمة وقال الليث حدثنى يونس عن ابن شهاب قال اخبرنى ابو سلمة بن عبد الرحمن ان عائشة زوج النبى صلى الله عليه وسلم قالت لما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتخيير ازواجه بدأ بى فقال انى ذاكر لك امرا فلا عليك ان لا تعجلى حتى تستأمرى ابويك قالت وقد علم ان ابوىّ لم يكونا يامرانى بفراقه قالت ثم قال ان الله قال يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّاَزْوَاجِكَ اِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا وَزِيْنَتَهَا الى اَجْرًا عَظِيْمًا قالت فقلت ففى اى هذا استأمر ابوىّ فانى اريد الله ورسوله والدار الاخرة قالت ثم فعل ازواج النبى صلى الله عليه وسلم مثل ما فعلت تابعه موسى بن اعين عن معمر عن الزهرى اخبرنى ابو سلمة وقال عبد الرزاق وابو سفيان المعمرى عن معمر عن الزهرى عن عروة عن عائشة باب قوله وَتُخْفِىْ فِىْ نَفْسِكَ مَا اللّٰهُ مُبْدِيْهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللّٰهُ اَحَقُّ اَنْ تَخْشٰهُ ۴۷۸۷ حدثنا محمد بن عبد الرحيم قال حدثنا معلى بن منصور عن حماد بن زيد قال حدثنا ثابت عن انس بن مالك ان هذه الاية وَتُخْفِىْ فِىْ نَفْسِكَ مَا اللّٰهُ مُبْدِيْهِ نزلت فى شان زينب ابنة جحش وزيد بن حارثة باب قوله تُرْجِىْ مَنْ تَشَآءُ مِنْهُنَّ وَتُـْٔوِىْۤ اِلَيْكَ مَنْ تَشَآءُ وَمَنِ ابْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ قال ابن عباس ترجى تؤخر ارجه اخره ۴۷۸۸ حدثنا زكريا بن يحيى قال حدثنا ابو اسامة قال هشام حدثنا عن ابيه عن عائشة قالت كنت اغار على اللاتى وهبن انفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم واقول اتهب المرأة نفسها فلما انزل الله تعالى تُرْجِىْ مَنْ تَشَآءُ مِنْهُنَّ وَتُـْٔوِىْۤ اِلَيْكَ مَنْ تَشَآءُ وَمَنِ ابْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ قلت ما ارى ربك الا يسارع فى هواك ۴۷۸۹ حدثنا حبان بن موسى قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا عاصم الاحول عن معاذة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يستاذن فى يوم المرأة منا بعد ان انزلت هذه الاية ترجى من تشاء منهن وتؤى اليك من تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك فقلت لها ما كنت تقولين قالت كنت اقول له ان كان ذاك الىّ فانى لا اريد يا رسول الله ان اوثر عليك احدا تابعه عباد بن عباد سمع عاصما باب قوله لَا تَدْخُلُوْا بُيُوْتَ النَّبِيِّ اِلَّاۤ اَنْ يُّؤْذَنَ لَكُمْ اِلٰى طَعَامٍ غَيْرَ نٰظِرِيْنَ اِنٰىهُ وَلٰكِنْ اِذَا دُعِيْتُمْ فَادْخُلُوْا فَاِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوْا

ن ۱ لا تستعجلى ن ۲ تبارك وتعالى ن ۳ زيد شئ ۲ الى ن ۴ قوله اجرا عظيما الاية ن ۵ من ايات الله لقران والحكمة السنة ن ۶ والحكمة القرآن السنة ن ۷ الاية ن ۸ عز وجل قال ن ۸ جل ثناؤه قال
ن ۹ جل ثناؤه ن ۱۰ قوله ن ۱۱ قال ن ۱۲ ح ن ۱۲ ابن عباس ن ۱۲ الرحمن ن ۱۳، ۱۴ الاية ن ۱۴ ثنى ن ۱۵ بنت ن ۱۶ وتخشى الناس ن ۱۷ بنت ن ۱۸ حدثنا هشام ن ۱۹ اليوم ن ۲۰ نزلت ن ۲۱ الى قوله فلا جناح عليك ن ۲۲ ذلك

---

۱ قوله وقد علم عليه السلام فيه اشارة الى ان تبليغه صلى الله عليه وسلم كان لاجل اطاعة امر الله سبحانه والا فلا يريد عليه الصلوة والسلام فراقهاه حديث الباب ظاهر ۱۲ خير جارى ۲ قوله بتخيير ازواجه وكن يومئذ تسع نسوة خمسة من قريش عائشة بنت ابى بكر وحفصة بنت عمر وام حبيبة بنت ابى سفيان وسودة بنت زمعة وام سلمة بنت ابى امية وصفية بنت حيى بن اخطب الخيبرية وميمونة بنت الحرث الهلالية وزينب بنت جحش الاسدية وجويرية بنت الحارث المصطلقية قوله بدأ بى انما بدأ بها على غيرها من ازواجه صلى الله عليه وسلم لفضلها كما قاله النووى اولانها كانت السبب فى التخيير لانها طلبت منه ثوبا فامره الله بالتخيير رواه ابن مردويه من طريق الحسن عن عائشة لكن الحسن لم يسمع عن عائشة فهو مرسل ۱۲ قسطلانى ۳ قوله عن الزهرى عن عروة عن عائشة فيه اشارة الى ما وقع من الاختلاف على الزهرى فى الواسطة بينه وبين عائشة فى هذه القصة ولعل الحديث كان عند الزهرى عنهما فحدث به تارة عن هذا وتارة عن هذا والى هذا جنح الترمذى وقد رواه عقيل وشعيب عن الزهرى عن عائشة بغير واسطة ولو اختارت المخيرة نفسها وقعت طلقة رجعية عندنا وبائنة عند الحنفية وفى هذا البحث زيادة تأتى ان شاء الله تعالى فى الطلاق بعونه وقوته ۱۲ قس ۴ قوله ومن ابتغيت اى طلبت ممن عزلت رددت انت من فيه بالخيار ان شئت عدت فيه فاويته فلا جناح عليك فى شئ من ذلك قال عامر الشعبى كن نساء وهبن انفسهن له صلعم فدخل ببعض وارجأ بعضا منهن ام شريك و شاذ والمحفوظ انه لم يدخل باحد من الواهبات كما سياتى قريبا ۱۲ قسطلانى ۵ قوله اغار على اللاتى وهبن انفسهن كذا روى بالغين المعجمة من الغيرة وهى الحمية والانفة وعند الاسمعيل كانت تعير اللاتى بعين مهملة وشدة التحتية وظاهره ان الواهبة اكثر من واحدة منهن خولة بنت حكيم وام شريك وفاطمة بنت شريح و زينب بنت خزيمة كما سياتى فى النكاح وفى حديث سماك عن عكرمة عن ابن عباس عند الطبرى باسناد حسن لم يكن عند رسول الله صلعم امرأة وهبت نفسها له والمراد انه لم يدخل بواحدة منهن ممن وهبت نفسها له وان كان مباحا ۱۲ قس ۶ قوله الا ان يؤذن لكم اى الا مصحوبين بالاذن فهى فى موضع الحال او الا بسبب الاذن لكم قوله الى طعام متعلق بيؤذن لانه بمعنى الا ان تدعوا الى طعام غير ناظرين اناه نصب على الحال فعند الزمخشرى العامل فيه يؤذن وعند غيره مقدر اى ادخلوا غير ناظرين ادراكه او وقت نضجه والمعنى لا ترقبوا الطعام اذا طبخ حتى اذا قارب الاستواء تعرضتم للدخول فان هذا مما يكرهه الله ويذمه قال ابن كثير وهذا دليل على تحريم التطفيل وقد صنف الخطيب البغدادى كتابا فى ذمه ۱۲ قس

ـه قال البيضاوى وهو تذكير بما انعم عليهن ۱۲
للعـه اى تستشير بهما قالت العلماء انما امرها بذلك خشية ان تحملها صغر السن على اختيار الشق الآخر لا توشيح۔
عـه وهو نكاح زينب ان طلقها زيد وارادة طلاقها او اخبار الله اياه انها ستصير زوجته ۱۲ قس
عـه هو نكاح زينب ان طلقها زيد او ارادة طلاقها او اخبار الله اياه انها تصير زوجته ۱۲ قس عسه اى تؤخرها وتترك مضاجعتها. وتؤى اى تضم اليك وتضاجعها وتطلق من تشاء وتمسك من تشاء ۱۲ بيض ـ
سه باضافة يوم الى المرءة اى يوم نوبتها اذا اراد ان يتوجه الى الاخرى ۱۲ قس للعه بفتح العين وتشديد الموحدة فيهما ابو معوية المهلبى فقال انه سمع عاصما ۱۲ قس

(قوله كنت اغار على اللاتى وهبن انفسهن لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) قول الطيبى اى اعيب عليهن لان من غار عاب ويدل عليه قولها اتهب المرأة الخ وهو ههنا تقبيح وتنفير لئلا تهب النساء انفسهن له صلى الله عليه وسلم فتكثر النساء عنده قال القرطبى وسبب ذلك القول الغيرة والا فقد علمت ان الله سبحانه اباح له هذا خاصة وان النساء معذورات ومشكورات فى ذلك لعظيم بركته صلى الله عليه وسلم واى منزلة اشرف من القرب منه لا سيما مخالطة اللحوم ومشابكة الاعضاء انتهى وقولها قلت ما ارى ربك الخ كناية عن ترك التنفير والتقبيح لما رأت من مسارعة الله تعالى فى مرضاة النبى صلى الله عليه وسلم اى كنت انفر النساء عن ذلك فلما رايت الله جل ذكره يسارع فى مرضاة النبى صلى الله عليه وسلم تركت ذلك لما فيه من الاخلال بمرضاته صلى الله عليه وسلم ـ والله تعالى اعلم ـ وقيل قولها المذكور ابرزته الغيرة والدلال والا فاضافة الهوى الى الرسول صلى الله عليه وسلم غير مناسب فانه صلى الله عليه وسلم منزه عن الهوى لقوله تعالى وما ينطق عن الهوى وهو ممن ينهى النفس عن الهوى ولو قالت فى مرضاتك كان اولى اهـ والله تعالى اعلم اهـ سندى

وَلَا مُسْتَأْنِسِيْنَ لِحَدِيْثٍ اِنَّ ذٰلِكُمْ كَانَ يُؤْذِی النَّبِیَّ فَيَسْتَحْيٖ مِنْكُمْ وَاللّٰهُ لَا يَسْتَحْيٖ مِنَ الْحَقِّ وَاِذَا سَاَلْتُمُوْهُنَّ مَتَاعًا فَسْـَٔلُوْهُنَّ مِنْ وَّرَآءِ حِجَابٍ ذٰلِكُمْ اَطْهَرُ لِقُلُوْبِكُمْ وَقُلُوْبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ اَنْ تُؤْذُوْا رَسُوْلَ اللّٰهِ وَلَا اَنْ تَنْكِحُوْا اَزْوَاجَهٗ مِنْ بَعْدِهٖ اَبَدًا اِنَّ ذٰلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللّٰهِ عَظِيْمًا يقال اِنَاهُ ادراكه انى يأنى اَنَاةً لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُوْنُ قَرِيْبًا اذا وصفت صفة المؤنث قلت قريبة واذا جعلته ظرفا وبدلا ولم ترد الصفة نزعت الهاء من المؤنث وكذلك لفظها فى الواحد والاثنين والجميع للذكر والانثى حدثنا[۷۹۰] مسدد عن يحيى عن حميد عن انس قال قال عمر قلت يارسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو امرت امهات المؤمنين بالحجاب فانزل الله اية الحجاب حدثنا[۷۹۱] محمد بن عبد الله الرقاشى قال حدثنا معتمر بن سليمٰن قال سمعت ابى يقول حدثنا ابو مجلز عن انس بن مالك قال لما تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب ابنة جحش دعا القوم فطعموا ثم جلسوا يتحدثون واذا هو كانه يتهيأ للقيام فلم يقوموا فلما رأى ذلك قام فلما قام قام من قام وقعد ثلثة نفر فجاء النبى صلى الله عليه وسلم ليدخل فاذا القوم جلوس ثم انهم قاموا فانطلقت فجئت فاخبرت النبى صلى الله عليه وسلم انهم قد انطلقوا فجاء حتى دخل فذهبت ادخل فالقى الحجاب بينى وبينه فانزل الله يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَدْخُلُوْا بُيُوْتَ النَّبِیِّ الاية حدثنا[۷۹۲] سليمٰن بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن ابى قلابة قال انس بن مالك انا اعلم الناس بهذه الاية اية الحجاب لما اهديت زينب الى النبى صلى الله عليه وسلم كانت معه فى البيت صنع طعاما ودعا القوم فقعدوا يتحدثون فجعل النبى صلى الله عليه وسلم يخرج ثم يرجع وهم قعود يتحدثون فانزل الله تعالى يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَدْخُلُوْا بُيُوْتَ النَّبِیِّ اِلَّاۤ اَنْ يُّؤْذَنَ لَكُمْ اِلٰى طَعَامٍ غَيْرَ نٰظِرِيْنَ اِنٰىهُ الى قوله مِنْ وَّرَآءِ حِجَابٍ فضرب الحجاب وقام القوم حدثنا[۷۹۳] ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا عبد العزيز بن صهيب عن انس قال بُنِىَ على النبى صلى الله عليه وسلم بزينب ابنة جحش بخبز ولحم فارسلت على الطعام داعيا فيجئ قوم فياكلون ويخرجون ثم يجئ قوم فياكلون ويخرجون فدعوت حتى ما اجد احدا ادعوا فقلت يانبى الله ما اجد احدا ادعوه قال ارفعوا طعامكم وبقى ثلثة رهط يتحدثون فى البيت فخرج النبى صلى الله عليه وسلم فانطلق الى حجرة عائشة فقال السلام عليكم اهل البيت ورحمة الله فقالت وعليك السلام ورحمة الله كيف وجدت اهلك بارك الله لك فتقرّى حجر نسائه كلهن يقول لهن كما يقول لعائشة ويقلن له كما قالت عائشة ثم رجع النبى صلى الله عليه وسلم فاذا ثلثة رهط فى البيت يتحدثون وكان النبى صلى الله عليه وسلم شديد الحياء فخرج منطلقا نحو حجرة عائشة

الى قوله ان ذلكم كان عند الله عظيما | الى | اناء فهو ان | قال حدثنا | اخبرنا | بنت | فدعا | فاذا واذا اهوى | هديت | ۲ بنت جحش | رسول الله | وجعل | بنت | ادعو | فقال | فارفعوا | عليك | ۲ السلم | فيقلن | رهط ثلثة

۱؎ قوله ولا مستأنسين عطفا على غير او على ناظرين اى غير طالبين الانس للحديث واللام فيه للعلة اى لاجل ان يحدث بعضكم بعضا وكانوا يجلسون بعد الطعام يتحدثون طويلا فنهوا عنه ۱۲ قس ۲؎ قوله من بعده اى من بعد وفاته او فراقه وخص التى لم يدخل بها لما روى ان اشعث بن قيس تزوج المستعيذة فى ايام عمر رضه فهم برجمها فاخبر بانه صلعم فارقها قبل ان يمسها فترك من غير نكير ۱۲ بيضاوى ۳؎ قوله اناه قال ابو عبيدة اى ادراكه وبلوغه اى ادراك وقت الطعام من انى يانى من ضرب يضرب اناة بفتح الهمزة والنون من غير همز آخره تاء تانيث مقصورة ولابن عساكر بهمزة من غير تاء تانيث وزاد ابو ذر فهو اٰن وفى نسخة بكسر الهمزة مع الفوقية ۱۲ قس ف خ ۴؎ قوله فانزل الله آية الحجاب هذا طرف من حديث ذكره فى كتاب الصلوٰة فى ص ۱۲۴ وفى تفسير سورة البقرة وقد تحصل من جملة الاخبار لعمر من الموافقات خمسة عشر تسع لفظيات واربع معنويات وثنتان فى التوراة فاما اللفظيات فمقام ابراهيم حيث قال لرسول الله لو اتخذت من مقام ابراهيم مصلى فنزلت والثانى الحجاب والثالث فى اسارى بدر حيث شاوره صلى الله عليه وسلم فيهم فقال يارسول الله هؤلاء ائمة الكفر فاضرب اعناقهم فهوى صلى الله عليه وسلم ما قاله الصديق من اطلاقهم واخذ الفداء فنزلت ما كان لنبى ان يكون له اسرى رواه مسلم والرابع قوله لامهات المؤمنين لتكففن عن رسول الله صلعم او ليبدلنه الله ازواجا خيرا منكن فنزلت اخرجه ابو حاتم وغيره والخامس قوله لما اعتزل عليه السلام نساءه فى المشربة يارسول الله ان كنت طلقت نساءك فالله عز وجل معك وجبريل وانا وابو بكر والمؤمنون فانزل الله وان تظاهرا عليه الآية والسادس اخذه بثوب النبى صلعم لما قام يصلى على عبد الله بن ابى ومنعه من الصلوٰة عليه فانزل الله ولا تصل على احد منهم مات ابدا اخرجاه والسابع لما نزل ان تستغفر لهم سبعين مرة الخ قال عليه السلام فلازيدن على السبعين فاخذ فى الاستغفار لهم فقال عمر يارسول الله والله لا يغفر لهم ابدا استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم فنزلت سواء عليهم استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم اخرجه فى الفضائل والثامن لما نزلت ولقد خلقنا الانسان من سلالة من طين الى قوله انشاناه خلقا آخر قال عمر تبارك الله احسن الخالقين فنزلت رواه الواحدى فى اسباب النزول وفى رواية فقال صلعم تزيد فى القرآن يا عمر فنزل جبريل بها وقال انها تمام الآية اخرجه السجاوندى فى تفسيره والتاسع لما استشاره عليه السلام فى عائشة حين قال لها اهل الافك ما قالوا فقال عمر يارسول الله من زوجكها قال الله تعالى قال افتظن ان ربك دلس عليك فيها سبحانك هذا بهتان عظيم فانزل الله تعالى ذكره صاحب الرياض اما المعنويات فروى ابن السمان فى الموافقة ان عمر قال لليهود انشدكم بالله هل تجدون وصف محمد صلعم فى كتابكم قالوا نعم قال فما يمنعكم من اتباعه قالوا ان الله لم يبعث رسولا الا كان له من الملئكة كفيل وان جبريل هو الذى يكفل محمدا وهو عدونا من الملئكة وميكائيل سلمنا فلو كان هو الذى ياتيه لاتبعناه قال عمر فانى اشهد انه ما كان ميكائيل ليعادى سلم جبريل وما كان جبريل ليسالم عدو ميكائيل فنزل قل من كان عدوا لجبريل الى قوله عدو للكافرين والثانى ان عمر كان حريصا على تحريم الخمر وكان يقول اللهم بين لنا فى الخمر فانها تذهب المال والعقل فنزل يسألونك عن الخمر والميسر الآية فتلاها عليه السلام فقال اللهم بين لنا بيانا شافيا فنزل يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلوٰة وانتم سكارى فتلاها عليه السلام فقال عمر اللهم بين لنا فى الخمر بيانا شافيا فنزل يا ايها الذين آمنوا انما الخمر والميسر الآية فتلاها عليه السلام فقال عمر عند ذلك انتهينا يارب انتهينا وذكر الواحدى انها نزلت فى عمر ومعاذ ونفر من الانصار والثالث ما روى ابن عباس انه صلعم ارسل غلاما من الانصار الى عمر بن الخطاب وقت الظهيرة ليدعوه فدخل فراى عمر على حالة كره عمر رؤيته عليها فقال يارسول الله وددت لو ان الله امرنا ونهانا فى حال الاستيذان فنزلت يا ايها الذين آمنوا ليستاذنكم الذين ملكت ايمانكم الآية رواه ابو الفرج وصاحب الفضائل وقال بعد قوله فدخل عليه وكان نائما وقد انكشف بعض جسده فقال اللهم حرم الدخول علينا فى وقت نومنا فنزلت والرابع لما نزل قوله تعالى ثلة من الاولين وقليل من الآخرين بكى عمر وقال يارسول الله وقليل من الآخرين آمنا برسول الله وصدقناه ومن ينجو منا قليل فنزلت ثلة من الاولين وثلة من الآخرين فدعاه رسول الله صلعم وقال قد انزل الله فيما قلت واما موافقته لما فى التوراة فعن طارق بن شهاب جاء يهودى الى عمر فقال ارأيت قوله تعالى وجنة عرضها السموات والارض فاين النار فقال لاصحاب النبى صلعم اجيبوه فلم يكن عندهم منها شئ وقال عمر ارأيت النهار اذا جاء اليس يملأ السموات والارض قال بلى قال فاين الليل قال حيث شاء الله عز وجل قال اليهودى والذى نفسك بيده يا امير المؤمنين انها لفى كتاب الله المنزل كما قلت اخرجه التيجى وابن السمان فى الموافقة والثانى ان كعب الاحبار قال يوما عند عمر ويل لملك الارض من ملك السماء فقال عمر الا من حاسب نفسه فقال كعب والذى نفس عمر بيده انها لتابعتها فى كتاب الله عز وجل فخر عمر ساجدا لله انتهى ملخصا ۱۲ كذا فى القسطلانى ۵؎ قوله بنى على النبى صلى الله عليه وسلم بضم الموحدة وكسر النون اى دخل والاصل فيه ان الرجل كان اذا تزوج امراة بنى عليها قبة ليدخل بها فيها قس مجمع خ قوله فارسلت بضم الهمزة وكسر السين وسكون اللام مبنيا للمفعول اى ارسلنى النبى صلى الله عليه وسلم على الطعام حال كونى داعيا القوم للاكل منه ۱۲ قس ۶؎ قوله فتقرى بفتح الفوقية والقاف والراء المشددة مقصورا من غير همز بصيغة الماضى من التفعل اى تتبع حجر نسائه كلهن بالحجرات كلها نسائه ۱۲ قس ك حل اللغات فتقرى بفتح القاف وتشديد الراء اى تتبع ۱۲

م؎ القياس ان يقول قريبة واجاب المؤلف عنه بانك اذا وصفت الخ ۱۲ قس س؎ اى لفظ الكلمة المذكورة اذا لم ترد الصفة يستوى فى لفظ الواحد الخ ۱۲ ـ مع؎ اى لما زينتها الماشطة وبعثتها الى رسول الله صلعم قال الصغانى صوابه هديت بدون الالف لكن النسخ بالالف ك ۱۲.

فما ادری اخبرتُه او اُخبر انّ القوم خرجوا فرجع حتی اذا وضع رجله فی اُسْکُفَّةِ الباب داخلةً واُخری خارجةً اَرخی الستر بینی وبینه واُنزلت اٰیة الحجاب ٭ حدثنا اسحٰق بن منصور قال اخبرنا عبد الله بن بکر السّہمی قال حدثنا حُمید عن انس قال اَوْلَمَ رسول الله صلی الله علیه وسلم حین بنی بزینب ابنة جحشٍ فاشبع الناس خُبزا ولحما ثم خرج الی حُجَر اُمّہات المؤمنین کما کان یصنع صبیحة بنائه فیسلم علیہن ویدعو لہن ویُسلّمن علیه ویدعون له فلما رجع الی بیته رای رجلین جری بہما الحدیث فلما راٰھما رجع عن بیته فلما رای الرجلان نبی الله صلی الله علیه وسلم رجع عن بیته وثبا مسرعین فما ادری انا اخبرته بخروجہما ام اُخبر فرجع حتی دخل البیت وارخی الستر بینی وبینه واُنزلت اٰیة الحجاب وقال ابن ابی مریم اخبرنا یحیی حدثنی حُمید سمع انسا عن النبی صلی الله علیه وسلم ٭ حدثنا زکریا بن یحیی قال حدثنا ابو اُسامة عن هشام عن ابیه عن عائشة قالت خرجت سودة بعد ما ضُرِب الحجاب لحاجتها وکانت امرأةً جسیمةً لا تخفی علی من یعرفها فراٰھا عمر بن الخطاب فقال یا سودة اما والله ما تخفین علینا فانظری کیف تخرجین قالت فانکفأت راجعةً ورسول الله صلی الله علیه وسلم فی بیتی وانه لیتعشّی وفی یده عَرق فدخلت فقالت یا رسول الله انی خرجت لبعض حاجتی فقال لی عُمر کذا وکذا قالت فاوحی الله الیه ثم رُفع عنه وانّ العَرق فی یده ما وضعه فقال انه قد اُذن لکنّ ان تخرجن لحاجتکن

باب قوله اِنْ تُبْدُوْا شَیْئًا اَوْ تُخْفُوْهُ فَاِنَّ اللّٰهَ کَانَ بِکُلِّ شَیْءٍ عَلِیْمًا لَا جُنَاحَ عَلَیْهِنَّ فِیْ اٰبَآئِهِنَّ وَلَآ اَبْنَآئِهِنَّ وَلَآ اِخْوَانِهِنَّ وَلَآ اَبْنَآءِ اِخْوَانِهِنَّ وَلَآ اَبْنَآءِ اَخَوٰتِهِنَّ وَلَا نِسَآئِهِنَّ وَلَا مَا مَلَکَتْ اَیْمَانُهُنَّ وَاتَّقِیْنَ اللّٰهَ اِنَّ اللّٰهَ کَانَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ شَهِیْدًا ٭ حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزُهری حدثنی عُروة بن الزبیر انّ عائشة قالت استأذن علیّ اَفلح اخو ابی القُعیس بعد ما انزل الحجاب فقلت لا اٰذن له حتی اَستأذن فیه النبی صلی الله علیه وسلم فان اخاه ابا القُعیس لیس هو اَرضعنی ولکن اَرضعتنی امرأة ابی القُعیس فدخل علیّ النبی صلی الله علیه وسلم فقلت له یا رسول الله انّ اَفلح اخا ابی القُعیس استأذن فابیت ان اٰذن حتی اَستأذنک فقال النبی علیه السلام وما یمنعک ان تاذنین عمّک قلت یا رسول الله ان الرّجل لیس هو اَرضعنی ولکن اَرضعتنی امرأة ابی القُعیس فقال ائذنی له فانه عمّک تربت یمینک قال عروة فلذلک کانت عائشة تقول حرّموا من الرضاعة ما تحرّمون من النسب

باب قوله اِنَّ اللّٰهَ وَمَلٰٓئِکَتَهٗ یُصَلُّوْنَ عَلَی النَّبِیِّ یٰٓاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا صَلُّوْا عَلَیْهِ وَسَلِّمُوْا تَسْلِیْمًا قال ابو العالیة صلٰوة الله ثناؤه علیه عند الملائکة وصلٰوة الملائکة الدّعاء قال ابن عباس یُصلّون یُبرّکون لَنُغرینّک لنُسلّطنّک ٭ حدثنی سعید بن یحیی قال حدثنی ابی قال حدثنا مِسعر عن الحکم عن

۲ قد داخلة والاخری ۳ بنت ۵ فیسلم علیہن ویسلمن علیه ویدعو لہن ویدعون له ۶ النبی ۷ ابراهیم ۸ قال انس بن مالک ۹ ثنی ۱۰ امر ۱۱ فاته ۱۳ فاوحی الیه ۱۴ الی قوله شهیدا الی قوله ان الله کان علی کل شیء شهیدا ۱۵ قال ۱۶ والله ۱۷ له ۱۸ منعک ۱۹ تاذنی ۲۰ رسول الله صلی الله علیه وسلم ۲۱ لعمک ۲۲ قال ۲۳ ما تحرموا ۲۴ الاٰیة ۲۵ وقال ۲۶ ثنا ۲۷ ابن سعید ۲۸ ثنا

قال الکرمانی والقسطلانی وفی بعضہا ان تاذنین بالرفع بثبوت النون کقراءة ان یتم الرضاعة بالرفع شاذ ۱۲

۱ قوله اسکفة الباب بضم الہمزة وسکون المہملة وضم الکاف وتشدید الفاء المفتوحة العتبة التی یوطأ علیہا ۱۲ قس قال الکرمانی فان قلت الحدیث الثانی من ہذہ الاحادیث یدل علی ان نزول الاٰیة قبل قیام القوم والاول ونحوہ انه بعدہ قلت ہو مأول بانه حال ای انزل الله وقد قام القوم انتہی وکذا فی الخیر الجاری ۱۲ ۲ قوله جری بہما الحدیث قال الکرمانی فان قلت ہہنا قال رجلین وفی السابق انہ قعد ثلثة نفر قلت مفہوم العدد لا اعتبار له او المحادثة کانت بینہما والثالث ساکت انتہی وقال فی الفتح کان احد الثلثة فطن لمراد الرسول صلی الله علیه وسلم فخرج وبقی الاثنان کذا فی القسطلانی ۱۲ ۳ قوله وقال ابن ابی مریم ہو سعید بن الحکم بن ابی مریم المصری ولابی ذر ابراہیم بن ابی مریم وہو غلط فاحش کذا فی القسطلانی ۱۲ ۴ قوله بعد ما ضرب الحجاب لحاجتہا کالبراز ونحوہ کما سیجیٔ قال الکرمانی فان قلت قال ہہنا انه کان بعد ما ضرب الحجاب وقال فی کتاب الوضوء فی ص ۸۸ باب خروج النساء الی البراز قبل نزول اٰیة الحجاب قلت لعله وقع مرتین قال الحافظ ابن حجر عقب جواب الکرمانی قلت بل المراد بالحجاب الاول غیر الحجاب الثانی وذکرہ العینی واقرہ قال فی الخیر الجاری ولا یخفی ان منع النساء عن الخروج للحوائج امر مغایر للمنع عن دخول الاجنبی فی البیت ۱۲ ۵ قوله ان تخرجن لحاجتکن دفعا للمشقة ورفعا للحرج وفیه تنبیه علی ان المراد بالحجاب التستر حتی لا یبدو من جسدہن شیٔ لا حجب اشخاصہن فی البیوت والمراد بالحاجة البراز کما وقع فی الوضوء والمطابقة للترجمة فی قوله بعد ما ضرب الحجاب ۱۲ قس ۶ قوله ان تبدوا شیئا ای ان تظہروا شیئا من تزوج امہات المؤمنین علی السنتکم الخطاب لمن اراد نکاح عائشة بعدہ صلی الله علیه وسلم کذا فی القسطلانی قال البغوی قال رجل من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ان قبض النبی صلی الله علیه وسلم لانکحن عائشة رض فاخبر الله تعالی ان ذلک محرم انتہی قوله لا جناح علیہن لما نزلت اٰیة الحجاب قال الاٰباء والابناء والاقارب او نحن ایضا نکلمہن من وراء الحجاب فانزل الله تعالی لا جناح علیہن الخ ای لا اثم فی ان لا یحتجبن من اٰبائہن الی قوله ولا نسائہن یعنی النساء المؤمنات لا الکتابیات ولا ما ملکت ایمانہن من العبید والاماء وقال سعید بن المسیب مما رواہ ابن ابی حاتم انما یعنی به الاماء فقط وانما لم یذکر العم والخال لانہما بمنزلة الوالدین ولذلک سمی العم ابا فی قوله والٰه اٰبائک ابراہیم واسمٰعیل واسحٰق قوله واتقین الله عطف علی محذوف ای امتثلن ما امرتن واتقین الله ان یراکن غیر ہؤلاء ۱۲ قس ۷ قوله حرموا من الرضاعة ما تحرمون من النسب بالنون ولابی ذر ما تحرموا بحذفہا من غیر ناصب وہو لغة فصیحة کعکسه وقد اجتمع فی ہذا الحدیث الامران وقال فی فتح الباری ومطابقة الاٰیتین للترجمة من قوله لا جناح علیہن فی اٰبائہن لان ذلک من جملة الاٰیتین وقوله فی الحدیث ائذنی له فانه عمک مع قوله فی الحدیث الاٰخر العم صنو الاب وبہذا یندفع اعتراض من زعم انه لیس فی الحدیث مطابقة الترجمة اصلا وکان البخاری رمز بایراد ہذا الحدیث الی الرد علی من کرہ للمرأة ان تضع خمارہا عند عمہا او خالہا کما سبق عن عکرمة والشعبی وہذا من دقائق ما ترجم به البخاری وہذا الحدیث قد سبق فی الشہادات قس ای فی ص ۳۶۳ ۱۲ ۸ قوله ان الله وملٰئکته یصلون علی النبی اختلف ہل یصلون خبر عن الله وملائکته او عن الملائکة فقط وخبر الله محذوف لتغایر الصلوتین ای لان الصلوٰة من الله الرحمة ومن الملائکة الاستغفار الا ان فیه بحثا وذلک انہم نصوا علی انه اذا اختلف مدلول الخبرین فلا یجوز حذف احدہما وان کانا بلفظ واحد فلا تقول زید ضارب وعمرو یعنی عمرو ضارب ای مسافر وعبر بصیغة المضارع لیدل علی الدوام والاستمرار کذا فی القسطلانی ۱۲ ۹ قوله صلوا علیه وسلموا تسلیما اکد السلام بالمصدر واستشکل بان الصلوٰة اٰکد منه فکیف اکدہ بالمصدر دونہا واجیب بانہا مؤکدة بان وباعلامه تعالی انه یصلی علیه وملائکته ولا کذلک السلام اذ لیس ثم ما یقوم ادانه لما وقع تقدیمہا علیه لفظا والتقدیم مزیة فی الاہتمام حسن تاکید السلام لئلا یتوہم قلة الاہتمام به لتاخیرہ کذا فی القسطلانی قال علی القاری اعلم ان العلماء اختلفوا فی ان الامر فی قوله تعالی صلوا علیه وسلموا تسلیما ہل ہو للندب او للوجوب ثم ہل الصلوٰة علیه فرض عین او فرض کفایة ثم ہل تتکرر کلما سمع ذکرہ ام لا وان تکرر ہل یتداخل فی المجلس ام لا ذہب الشافعی الی انہا فی القعدة الاخیرة فرض والجمہور علی انہا سنة وبسط ہذا البحث فی القول البدیع فی الصلوٰة علی الشفیع للسخاوی رح والمعتبر عندنا الوجوب والتداخل انتہی کلام القاری فی المرقاة ۱۲ ۱۰ قوله قال ابن عباس یصلون ای یبرکون بتشدید الراء المکسورة ای یدعون له بالبرکة اخرجه الطبری ۱۲ قس ونقل الترمذی عن الثوری وغیر واحد من اہل العلم قالوا الصلوٰة الرب الرحمة والملائکة الاستغفار ۱۲ قس ۱۱ قوله لنغرینک فی قوله تعالی والمرجفون فی المدینة لنغرینک ای لنسلطنک علیہم بالقتال والاخراج قاله ابن عباس فیما وصله الطبرانی ۱۲ قس

حل اللغات اسکفة ای عتبة الباب عرق بفتح المہملة وسکون الراء العظم الذی علیه اللحم. انکفأت بالہمزة انقلبت ۱۲

ع مرادہ بذلک ان عنعنة حمید فی ہذا الحدیث غیر مؤثرة لانه ورد عنه التصریح بالسماع لہذا الحدیث منه ۱۲ ف

ل ہو رفیع بن مہران الریاحی مولاہم البصری احد ائمة التابعین ادرک الجاہلیة ودخل علی ابی بکر ۱۲ قس

ابن ابی لیلیٰ عن کعب بن عجرۃ قیل یا رسول اللہ اَمَّا السَّلَامُ علیک فقد عرفناہ فکیف الصَّلوٰۃ قال قولوا اللّٰھم صلّ علیٰ محمد و اٰل محمد کما صلیت علیٰ اٰل ابراھیم انک حمید مجید اللّٰھم بارک علیٰ محمد و اٰل محمد کما بارکت علیٰ اٰل ابراھیم انک حمید مجید حدثنا عبد اللہ بن یوسف حدثنا اللیث قال حدثنی ابن الھاد عن عبد اللہ بن خبّاب عن ابی سعید الخدری قال قلنا یا رسول اللہ ھٰذا التسلیم فکیف نصلی علیک قال قولوا اللّٰھم صلّ علیٰ محمد عبدک و رسولک کما صلیت علیٰ اٰل ابراھیم و بارک علیٰ محمد و علیٰ اٰل محمد کما بارکت علیٰ ابراھیم وقال ابو صالح عن اللیث علیٰ محمد و علیٰ اٰل محمد کما بارکت علیٰ اٰل ابراھیم حدثنا ابراھیم بن حمزۃ حدثنا ابن ابی حازم والدّراوردی عن یزید وقال کما صلیت علیٰ ابراھیم و بارک علیٰ محمد و اٰل محمد کما بارکت علیٰ ابراھیم و اٰل ابراھیم لَا تَکُوْنُوْا کَالَّذِیْنَ اٰذَوْا مُوْسٰی حدثنا اسحٰق بن ابراھیم قال اخبرنا روح بن عُبادۃ قال حدثنا عوف عن الحسن و محمد و خلاس عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان موسٰی کان رجلًا حییًّا وذٰلک قولہ تعالیٰ یٰٓاَیُّھَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَکُوْنُوْا کَالَّذِیْنَ اٰذَوْا مُوْسٰی فَبَرَّاَہُ اللّٰہُ مِمَّا قَالُوْا وَکَانَ عِنْدَ اللّٰہِ وَجِیْھًا سَبَا یقال مُعَاجِزِیْنَ مسابقین بمعجزین بفائتین مُعَاجِزِیْنَ مُغَالِبِیْنَ سَبَقُوْا فاتوا لَا یُعْجِزُوْنَ لا یفوتون یَسْبِقُوْنَا یعجزونا قولہ بِمُعْجِزِیْنَ بفائتین ومعنی مُعَاجِزِیْنَ مُغَالِبِیْنَ یرید کل واحد منھما ان یُظھر عجز صاحبہ مِعْشَارَ عُشر الْاُکُلُ الثَّمَرُ بَاعِدْ و بَعِّدْ واحد وقال مجاھد لَا یَعْزُبُ لا یغیب الْعَرِمِ السُّدُّ ماء احمر ارسلہ فی السُّد فشقّہ وھدمہ وحفر الوادی فارتفعتا عن الجنبتین و غاب عنھما الماء فیبستا ولم یکن الماء الاحمر من السُّد ولٰکن کان عذابًا ارسلہ اللہ علیھم من حیث شاء وقال عمرو بن شرحبیل الْعَرِمُ الْمُسَنَّاۃُ بلحن اھل الیمن وقال غیرہ العرم الوادی السّابغات الدُّروع وقال مجاھد نُجَازِیْ نُعَاقِبُ اَعِظُکُمْ بِوَاحِدَۃٍ بطاعۃ اللہ مَثْنٰی وَفُرَادٰی واحد واثنین التَّنَاوُشُ الرد من الاٰخرۃ الی الدنیا وبین ما یشتھون من مال او ولد او زھرۃ بِاَشْیَاعِھِمْ بامثالھم وقال ابن عباس کالجواب

۱۱ الرحمٰن الرحیم ۱۲ مُعاجزی ۱۳ مسابقی ۱۴ عشرۃ ۱۵ یقال ۱۶ عنہ ۱۷ سیل ۱۸ الشدید ۱۹ اللہ ۲۰ السّیل ۲۱ فبثقہ ۲۲ الجنبین ۲۳ السیل ۲۴ لکنہ ۲۵ ھل ۲۶ یجازی یعاقب ۲۷ واحدۃ کالجوابی

۱؎ قولہ قولوا اللّٰھم صلّ علیٰ محمد والامر للوجوب وقال قولوا ولم یقل قل لکی یقع الامر للکل وان کان السائل البعض کذا فی قس قال فی الھدایۃ والصلوٰۃ علی النبی صلعم خارج الصلوٰۃ واجبۃ امامرۃ واحدۃ کما قالہ الکرخی او کلما ذکر علیہ الصلوٰۃ کما اختارہ الطحاوی انتھی ۱۲ ۲؎ قولہ کما صلیت علیٰ ابراھیم ای کما تقدمت منک الصلوٰۃ علیٰ ابراھیم فنسأل منک الصلوٰۃ علیٰ محمد بطریق الاولیٰ لانہ الذی یثبت للفاضل یثبت للافضل بطریق الاولیٰ کذا فی قس قال فی الخیر الجاری التشبیہ فیہ لیس من باب الحاق الناقص بالکامل بل من باب بیان حال لا یعرف بما یعرف وقیل کان ذٰلک قبل علمہ صلعم بانہ افضل من ابراھیم علیہ السلام وقیل التشبیہ للمجموع بالمجموع ولا شک ان اٰل ابراھیم افضل من اٰل محمد علیھما الصلوٰۃ والسلام لان فی اٰل ابراھیم الانبیاء علیھم السلام ومنھم نبینا صلعم کذا فی العینی قال فی اللمعات خص ابراھیم لسلامہ علینا او لانہ سمانا المسلمین او لان المطلوب صلوٰۃ یتخذہ بھا خلیلا وعلی الاخیر فالتشبیہ ظاھر او راجع لاٰل محمد او المشبہ بہ قد یکون ادنیٰ مثل مثل نورہ کمشکوٰۃ انتھی ۱۲ ۳؎ قولہ کان رجلا حییا ای کثیر الحیاء وکان لا یغتسل عریانا فاتھموہ بانہ منتفخ الخصیۃ فاٰذوہ فبرأہ اللہ منہ حیث اخذ الحجر ثوبہ وذھب بہ الی ملأ من بنی اسرائیل واتبعہ موسٰی عریانا فرأوہ لا عیب فیہ ۱۲ ک ۴؎ قولہ سبا مکیۃ وقیل الا وقال الذین اوتوا العلم الاٰیۃ ۱۲ قس ۵؎ قولہ معاجزین ای فی قولہ تعالیٰ والذین سعوا فی اٰیاتنا معاجزین ای مسابقین کی یفوتونا قالہ ابو عبیدۃ وقولہ فی العنکبوت وما انتم بمعجزین ای بفائتین وقولہ معاجزین بالالف ای مغالبین کذا وقع لابی ذر و سقط لغیرہ قولہ معاجزی بالالف وسقوط النون مشدد التحتیۃ ای مسابقی کذا لابی ذر و الوقت وابن عساکر وسقط لکریمۃ والاصیلی وقولہ سبقوا فی قولہ تعالیٰ فی الانفال ولا تحسبن الذین کفروا سبقوا ای فاتوا انھم لا یعجزون ای لا یفوتون قالہ ابو عبیدۃ فی المجاز وقولہ یسبقونا فی قولہ تعالیٰ ام حسب الذین یعملون السیئات ان یسبقونا ای یعجزونا بسکون العین وقولہ بمعجزین بالقصر وھی قراءۃ ابی عمرو وابن کثیر ای بفائتین ومعنی معاجزین بالالف مغالبین کذا وقع مکررا وسقط لغیر ابی ذر یرید کل واحد منھما ان یظھر عجز صاحبہ یرید انہ من باب المفاعلۃ بین اثنین ۱۲ ۶؎ قولہ معشار فی قولہ تعالیٰ وما بلغوا معشار ما اٰتیناھم معناہ عشر مفعال من لفظ العشرۃ کالمرباع ولا ثالث لھما من الفاظ العدد فلا یقال مخماس ولا مسداس قولہ الاکل بضم الکاف فی قولہ تعالیٰ ذواتی اکل خمط ھو الثمر ولابی ذر الثمرۃ قال ابو عبیدۃ الاکل الجنا بفتح الجیم مقصورا وھو بمعنی الثمرۃ قولہ باعد بالالف فی قولہ تعالیٰ ربنا باعد بین اسفارنا وبعد بدون الف وتشدید العین وھذہ قراءۃ ابی عمرو وابن کثیر وھشام وھما واحد فی المعنی قولہ وقال مجاھد فیما وصلہ الفریابی فی قولہ تعالیٰ لا یعزب عنہ مثقال ذرۃ ای لا یغیب عنہ مثقال ذرۃ ۱۲ قسطلانی ۷؎ قولہ العرم فی قولہ تعالیٰ فاعرضوا فارسلنا علیھم سیل العرم ھو السد بضم السین وفتحھا وتشدید الدال المھملتین الذی یحبس الماء بنتہ بلقیس وذٰلک انھم کانوا یقتتلون علی ماء وادیھم فامرت بہ فسد ولابی ذر سیل العرم السدود وللحموی الشدید بشین معجمۃ بوزن عظیم والسیل ماء احمر ارسلہ فی السد فشقہ وھدمہ وحفر الوادی قولہ فارتفعتا ای الجنتان عن الجنبین بفتح الجیم والموحدۃ بینھما نون ساکنۃ ولابی ذر عن الحموی جنبتین بزیادۃ الفوقیۃ وفی نسخۃ نسبھا للاکثر الجنتین بتشدید النون بغیر موحدۃ تثنیۃ جنۃ قال الکرمانی فان قلت القیاس ان یقال ارتفعت الجنتان عن الماء واجاب بان المراد من الارتفاع الانتفاع والزوال یعنی ارتفع اسم الجنۃ عنھما فتقدیرہ ارتفعت الجنتان عن کونھما جنۃ قال فی الکشاف وتبعہ فی الانوار وتسمیۃ البدل جنتین علی سبیل المشاکلۃ ۱۲ قس ک خ ۸؎ قولہ وقال مجاھد فی قولہ تعالیٰ وھل نجازی الا الکفور ای نعاقب یقال فی العقوبۃ یجازی وفی المثوبۃ یجزی قولہ انما اعظکم بواحدۃ ای بطاعۃ اللہ یرید قولہ تعالیٰ قل انما اعظکم بواحدۃ ان تقوموا للہ مثنٰی وفرادٰی فان الازدحام یشوش الخاطر والمعروف فی تفسیر مثل النکرۃ ای واحدا واحدا واثنین اثنین قال تعالیٰ وانی لھم التناوش من مکان بعید ھو الرد من الاٰخرۃ الی الدنیا قال تعالیٰ وحیل بینھم وبین ما یشتھون ای من مال او ولد او زھرۃ فی الدنیا او ایمان او نجاۃ بہ من النار کما فعل باشیاعھم ای بامثالھم من کفرۃ الامم الدارجۃ فلم یقبل منھم الایمان حین الباس قولہ وقال ابن عباس مما تقدم فی احادیث کالجواب بغیر تحتیۃ ولابی ذر کالجوابی باثباتھا ای کالجوبۃ من الارض بفتح الجیم وسکون الواو ای الموضع المطمئن منھا وھذا لا یستقیم لان الجوابی جمع جابیۃ فعینہ موحدۃ فھو مخالف للجوبۃ من حیث ان عینہ واو فلم یرد ان اشتقاقھما واحد والجابیۃ الحوض العظیم قیل کان یقعد علی الجفنۃ الواحدۃ الف رجل یأکلون منھا قولہ الخمط الاراک ای ھو الذی یستاک بقضبانہ والاثل ھو الطرفاء قالہ ابن عباس فیما وصلہ ابن ابی حاتم یرید قولہ تعالیٰ وبدلناھم بجنتیھم جنتین ذواتی اکل خمط واثل ۱۲ قس

عہ قولہ خلاس ھو ابن عمرو الشلشۃ عن ابی ھریرۃ وسبق فی احادیث الانبیاء ان الحسن وخلاسا لم یسمعا من ابی ھریرۃ ۱۲ قسطلانی . عہ ھو ابن ابی جمیلۃ ۱۲ قس ۔ عہ ذکرہ ھنا مختصرا جدا وذکرہ فی احادیث الانبیاء ۱۲ قس للعہ یرید قولہ تعالیٰ ان اعمل سابغات ھی الدروع الکوامل والسعات طولا ذکر الصفۃ وعلم منہ الموصوف ۱۲ قس

عہ ما بنی فی عرض الوادی لیرتفع السیل ویفیض علی الارض وضبط عند الاکثرین بضم المیم وفتح السین وتشدید النون وعند الاصیلی بفتح المیم وسکون السین وتخفیف النون ۱۲۔

(قولہ کما صلیت) قد اعترض بان الصلوٰۃ المطلوبۃ لہ صلی اللہ علیہ وسلم ینبغی ان تکون علیٰ حسب منصبہ وجاھہ عند اللہ تعالیٰ ومنصبہ اعلیٰ فکیف لہ الصلوٰۃ المشبھۃ بصلوٰۃ ابراھیم مع ان صلوٰۃ ابراھیم علیٰ حسب منصبہ صلوات اللہ وتعالیٰ وسلامہ علیھما اجیب بان وجہ الشبہ ھٰھنا ھو کون صلوٰۃ کل افضل من صلوٰۃ من تقدم ای صلّ علیہ صلوٰۃ ھی افضل من صلوٰۃ من تقدم علیہ کما صلیت علیٰ ابراھیم صلوٰۃ ھی افضل من صلوٰۃ من تقدم علیہ فعلیٰ ھٰذا صارت صلوٰتہ افضل من صلوٰۃ ابراھیم کما لا یخفیٰ وقد یجاب بان التشبیہ فی اشتراک الاٰل معہ فی الصلوٰۃ ای صلّ صلوٰۃ مشترکۃ بینہ وبین اھل بیتہ کما صلیت علیٰ ابراھیم کذٰلک فکانہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نظر الی ان صلوٰۃ اللہ تعالیٰ علیہ دائما لقولہ تعالیٰ ان اللہ وملٰئکتہ یصلون علی النبی بصیغۃ المضارع وقد تقرر انھا تفید الدوام والاستمرار فلا فید ان المؤمنین یطلبون اشتراک اھل بیتہ معہ فی الصلوٰۃ فعلمھم ھٰذہ الکیفیۃ لیفید دعاؤھم فائدۃ جدیدۃ والا فیصیر دعاؤھم کتحصیل الحاصل واللہ تعالیٰ اعلم اھ سندی

كالجوبة من الارض والخمط الاراك والاثل الطرفاء العرم الشديد باب قوله حتى اذا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقَّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ٤٨٠٠ حدثنا الحميدي قال حدثنا سفين قال حدثنا عمرو قال سمعت عكرمة يقول سمعت اباهريرة يقول ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قضى الله الامر في السماء ضربت الملائكة باجنحتها خُضعانا لقوله كانه سلسلة على صفوان فاذا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قالوا للذي قال الحق وهو العلي الكبير فيسمعها مسترق السمع ومسترق السمع هكذا بعضه فوق بعض ووصف سفين بكفه فحرفها وبدد بين اصابعه فيسمع الكلمة فيلقيها الى من تحته ثم يلقيها الاخر الى من تحته حتى يلقيها على لسان الساحر او الكاهن فربما ادرك الشهاب قبل ان يلقيها وربما القاها قبل ان يدركه فيكذب معها مائة كذبة فيقال اليس قد قال لنا يوم كذا وكذا كذا وكذا فيصدق بتلك الكلمة التي من السماء باب قوله إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ٤٨٠١ حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا محمد بن خازم قال حدثنا الاعمش عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال صعد النبي صلى الله عليه وسلم الصفا ذات يوم فقال يا صباحاه فاجتمعت اليه قريش قالوا ما لك قال ارأيتم لو اخبرتكم ان العدو يصبحكم او يمسيكم اما كنتم تصدقوني قالوا بلى قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال ابو لهب تبا لك الهذا جمعتنا فانزل الله تبت يدا ابي لهب الملائكة قال مجاهد القطمير لفافة النواة مثقلة مثقلة وقال غيره الحرور بالنهار مع الشمس وقال ابن عباس الحرور بالليل والسموم بالنهار وغرابيب اشد سواد الغربيب الشديد السواد سورة يس

وقال مجاهد فعززنا شددنا يا حسرة على العباد كان حسرة عليهم استهزاؤهم بالرسل ان تدرك القمر لا يستر ضوء احدهما ضوء الاخر ولا ينبغي لهما ذلك سابق النهار يتطالبان حثيثين نسلخ نخرج احدهما من الاخر ويجري كل واحد منهما من مثله من الانعام فكهون معجبون جند محضرون عند الحساب ويذكر عن عكرمة المشحون الموقر وقال ابن عباس طائركم مصائبكم ينسلون يخرجون مرقدنا مخرجنا احصيناه حفظناه مكانتهم ومكانهم واحد باب قوله وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ٤٨٠٢ حدثنا ابو نعيم قال حدثنا الاعمش عن ابراهيم التيمي عن ابيه عن ابي ذر قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد عند غروب الشمس فقال يا ابا ذر اتدري اين تغرب الشمس قلت الله ورسوله اعلم قال فانها تذهب حتى تسجد تحت العرش فذلك قوله تعالى وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ٤٨٠٣ حدثنا الحميدي قال حدثنا وكيع قال حدثنا الاعمش عن ابراهيم التيمي عن ابيه عن ابي ذر قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم

ن ١ خضعان ن ٢ مسترقوا ن ٣ وصف ع ٣ وصفه ن ٤ ادركه ن ٥ ٢ سمع ن ٦ ٢ سمعت صح ن ٧ فقالوا ن ٨ فقال ن ٩ تصدقونني ن ١٠ ٢ وتب ن ١١ سورة الملائكة ن ١٢ النوى ن ١٣ سوادا ن ١٤ ٢ ويس بسم الله الرحمن الرحيم كذا لابي ذر ولغيره ... ن ١٥ ٢ بسم الله الرحمن الرحيم ن ١٦ فاكهون ن ١٧ ٢ سورة يس بسم الله الرحمن الرحيم ن ١٨ نحن

ا قوله فزع عن قلوبهم هذا غاية لمفهوم الكلام من ان ثم توقفا وانتظارا للاذن اي يتربصون فزعين حتى اذا كشف الفزع عن قلوب الشافعين والمشفوع لهم بالاذن وقيل الضمير للملائكة وقد تقدم ذكرهم ضمنا واختلف في الموصوفين بهذه الصفة فقيل هم الملائكة عند سماع الوحي قوله قالوا ماذا قال ربكم جواب اذا فزع قالوا اي المقربون من الملائكة كجبريل قال ربنا القول الحق ١٢ قس.

٢ قوله فيسمعها اي المقالة مسترق السمع بالافراد فيهما واستشكله الزركشي وصوب الجمع في الموضعين واجاب في المصابيح بانه يمكن جعله لمفرد لفظا دال على الجماعة معنى فيسمعها فريق مسترق السمع وفريق مسترق السمع مبتدأ وخبره قوله هكذا. قس يا صباحاه بسكون الهاء في الفرع مصحح عليها وفي غيره بضمها. قس ومر الحديث في الشعراء ١٢ ٣ قوله الملائكة مكية وآيها خمس واربعون ولابي ذر سورة الملائكة ويس بسم الله الرحمن الرحيم وسقطت البسملة لغير ابي ذر ١٢ قس ٤ قوله قال مجاهد فيما وصله الفريابي القطمير هو لفافة النواة يريد قوله تعالى والذين يدعون من دونه ما يملكون من قطمير وهو مثل في القلة وقيل هو القمع وقيل ما بين القمع والنواة وسقط لابي ذر قال مجاهد في قوله تعالى وان مثقلة بالتخفيف اي ...... مثقلة بالتشديد اي وان تدع نفس مثقلة بالذنوب نفسا الى حملها فحذف المفعول به للعلم به قال غيره اي غير مجاهد في قوله تعالى وما يستوي الاعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور الحرور بالنهار مع الشمس عند شدة حرها وقال ابن عباس في تفسير الحرور بالليل والسموم بفتح المهملة بالنهار ١٢ قس ٥ قوله غرابيب سود اشد سواد الغربيب بكسر المعجمة شديد السواد يريد قوله تعالى ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف الوانها وغرابيب سود عطف على بيض او على جدد كانه قيل ومن الجبال مخطط ذو جدد مختلفة اللون ومنها غرابيب متحدة اللون وهو تاكيد مضمر يفسره سود ١٢ بيض ٦ قوله وقال مجاهد فيما وصله الفريابي في قوله تعالى فعززنا بثالث بتشديد الدال الاولى وتسكين الثانية والمفعول محذوف اي فشددناهما بثالث قوله يا حسرة على العباد وكان حسرة عليهم اي في الآخرة استهزاؤهم بالرسل اي في الدنيا واستهزاؤهم رفع اسم كان وحسرة خبرها قال تعالى لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر اي لا يستر ضوء احدهما ضوء الآخر ولا ينبغي لهما ذلك اي ان يستر ضوء احدهما الآخر لان لكل منهما حدا لا يعدوه ولا يقصر دونه الا عند قيام الساعة قوله ولا الليل سابق النهار اي يتطالبان حال كونهما حثيثين فلا فترة بينهما بل كل منهما يعقب الآخر بلا مهلة ولا تراخ لانهما مسخران يتطالبان طلبا حثيثا فلا يجتمعان الا في وقت قيام الساعة قال تعالى وآية لهم الليل نسلخ منه النهار اي نخرج احدهما من الآخر شبه انكشاف ظلمة الليل بكشط الجلد من الشاة ويجري كل واحد منهما لمستقر الى ابعد مغربه فلا يتجاوز ثم يرجع او المراد بالمستقر يوم القيمة فالجريان في الدنيا غير منقطع وقال تعالى وخلقنا لهم من مثله ما يركبون اي من الانعام كالابل فانها سفائن البر وهذا قول مجاهد وقال ابن عباس وهو اشبه بقوله وان نشأ نغرقهم لان الغرق في الماء قال تعالى ان اصحاب الجنة اليوم في شغل فكهون بغير الف بعد الفاء وبها قرأ ابو جعفر اي معجبون بفتح الجيم وفي رواية ابي ذر فاكهون بالالف وهي قراءة الباقين وبينهما فرق بالمبالغة وعدمها قال تعالى لا يستطيعون نصرهم وهم لهم جند محضرون اي عند الحساب قال ابن كثير يريد ان هذه الاصنام محشورة يوم القيمة محضرة عند حساب عابديها ليكون ذلك ابلغ في خزيهم وادل في اقامة الحجة عليهم قال ابن عباس في قوله تعالى طائركم معكم اي مصائبكم وعنه فيما وصله الطبري اعمالكم اي حظكم من الخير والشر قوله تعالى قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا اي مخرجنا قال ابن كثير اي يعنون قبورهم التي كانوا في الدنيا يعتقدون انهم لا يبعثون منها فلما عاينوا ما كذبوه في محشرهم قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا قوله مكانتهم ومكانهم واحد اي في المعنى ومراده قوله تعالى ولو نشاء لمسخناهم على مكانتهم والمعنى ولو نشاء جعلناهم قردة وخنازير في منازلهم او حجارة وهم قعود في منازلهم لا ارواح لهم ١٢ قس ٧ قوله والشمس تجري لمستقر لها اللام بمعنى الى والمراد بالمستقر اما الزماني وهو منتهى سيرها وسكون حركتها يوم القيمة حين تكور وينتهي هذا العالم الى غايته واما المكاني وهو تحت العرش مما يلي الارض من ذلك الجانب وهي اينما كانت فهي تحت العرش لجميع المخلوقات لانه سقفها وليس بكرة كما يزعمه كثير من اهل الهيأة بل هو قبة ذات قوائم تحمله الملئكة او المراد غاية ارتفاعها في السماء فان حركتها اذ ذاك يوجد فيها ابطاء بحيث يظن ان لها هناك وقفة ١٢ قس ٨ قوله فذلك قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها قال صاحب اللمعات قد ذكر في التفاسير وجوه غير ما في هذا الحديث ولا شك ان ما وقع في الحديث المتفق عليه هو المعتبر والمعتمد والعجب من البيضاوي انه ذكر وجوها في تفسيره ولم يذكر هذا الوجه ولعله اوقعه في ذلك تفلسفه نعوذ بالله من ذلك وفي كلام الطيبي ايضا ما يشعر بضيق الصدر نسأل الله العافية انتهى وكلام الطيبي مر في ص ٤٥٦ ١٢

ص من العريمة وهو الشراسة والصعوبة وقدم هذا ١٢ قس

س وعند الطبراني اذا تكلم الله بالوحي ١٢ قس مع جرامس فيفزعون ويرون انه من امر الساعة ١٢ قس لعـ بالمجتبين ابو معاوية الضرير ١٢ قس. غـ اي في اللوح المحفوظ ١٢ قس عـ اي تنقاد للباري تعم انقياد الساجدين المكلفين وشبهها بالساجد عند غروبها ١٢ قس

عن قوله تعالیٰ وَالشَّمۡسُ تَجۡرِیۡ لِمُسۡتَقَرٍّ لَّهَا قال مُسۡتقرها تحت العرش وَالصّٰٓفّٰتِ وقال مجاهد وَيَقۡذِفُوۡنَ بِالۡغَيۡبِ مِنۡ مَّكَانٍۢ بَعِيۡدٍ من كل مكان وَيُقۡذَفُوۡنَ مِنۡ كُلِّ جَانِبٍ يرمون وَاصِبٌ دائم لَا زِبٌ لازم تَاۡتُوۡنَنَا عَنِ الۡيَمِيۡنِ يعنى الحق الكفار تقوله للشيطان غَوۡلٌ وجع بطن يُنۡزَفُوۡنَ لا تذهب عقولهم قَرِيۡنٌ شيطان يُهۡرَعُوۡنَ كهيأة الهرولة يَزِفُّوۡنَ النسلان فى المشى وَبَيۡنَ الۡجِنَّةِ نَسَبًا قال كفار قريش الملائكة بنات الله وامهاتهم بنات سروات الجن وقال الله تعالیٰ وَلَقَدۡ عَلِمَتِ الۡجِنَّةُ اِنَّهُمۡ لَمُحۡضَرُوۡنَ ستحضر للحساب وقال ابن عباس لَنَحۡنُ الصَّآفُّوۡنَ الملائكة صِرَاطِ الۡجَحِيۡمِ سواء الجحيم ووسط الجحيم لَشَوۡبًا يخلط طعامهم ويساط بالحميم مَدۡحُوۡرًا مطرودا بَيۡضٌ مَّكۡنُوۡنٌ اللؤلؤ المكنون وَتَرَكۡنَا عَلَيۡهِ فِى الۡاٰخِرِيۡنَ يذكر بخير يَسۡتَسۡخِرُوۡنَ يسخرون بَعۡلًا ربا

باب قوله وَاِنَّ يُوۡنُسَ لَمِنَ الۡمُرۡسَلِيۡنَ حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا جرير عن الاعمش عن ابى وائل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ينبغى لاحد ان يكون خيرا من ابن متى حدثنى ابراهيم بن المنذر قال حدثنا محمد بن فليح قال حدثنى ابى عن هلال بن على من بنى عامر بن لؤى عن عطاء بن يسار عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال من قال انا خير من يونس بن متى فقد كذب

ص حدثنى محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن العوام قال سألت مجاهدا عن السجدة فى ص قال سُئل ابن عباس فقال اُولٰٓئِكَ الَّذِيۡنَ هَدَى اللّٰهُ فَبِهُدٰٮهُمُ اقۡتَدِهۡ وكان ابن عباس يسجد فيها حدثنى محمد بن عبد الله قال حدثنا محمد بن عبيد الطنافسى عن العوام قال سألت مجاهدا عن سجدة ص فقال سألت ابن عباس من اين سجدت فقال او ما تقرأ وَمِنۡ ذُرِّيَّتِهٖ دَاوٗدَ وَسُلَيۡمٰنَ اُولٰٓئِكَ الَّذِيۡنَ هَدَى اللّٰهُ فَبِهُدٰٮهُمُ اقۡتَدِهۡ فكان داؤد ممن امر نبيكم ان يقتدى به فسجدها رسول الله صلى الله عليه وسلم عُجَابٌ عجيب الۡقِطُّ الصحيفة وهو ههنا صحيفة الحسنات وقال مجاهد فِىۡ عِزَّةٍ معازين الۡمِلَّةِ الۡاٰخِرَةِ ملة قريش الۡاِخۡتِلَاقُ الكذب الۡاَسۡبَابُ طرق السماء فى ابوابها جُنۡدٌ مَّا هُنَالِكَ مَهۡزُوۡمٌ يعنى قريش اُولٰٓئِكَ الۡاَحۡزَابُ القرون الماضية فَوَاقٍ رجوع قِطَّنَا عذابنا اَتَّخَذۡنٰهُمۡ سِخۡرِيًّا احطنا بهم اَتۡرَابٌ امثال وقال ابن عباس الۡاَيۡدِ القوة فى العبادة

سورة والصافات بسم الله الرحمن الرحيم ۲ دُحورا ۳ الجن ۴ للشياطين ۵ انا ۶ ويقال ۷ الاسباب السماء ۸ يونس ۹ ثنا ۱۰ سورة ص بسم الله الرحمن الرحيم ۱۱ ثنا ۱۲ فقال ۱۳ ثنا ۱۴ فى ۱۵ الحساب ۱۶ فسجدها داؤد ۱۷ قوله ۱۸ قريشا ۱۹ فواق

ــه قوله قال مجاهد فى قوله تعالى بسورة سبا ويقذفون بفتح اوله وكسر ثالثه بالغيب فى مكان بعيد اى من مكان وعند ابن ابى حاتم عنه من مكان بعيد يقولون هو ساحر هو كاهن هو شاعر. قس قال البيضاوى فى تفسير قوله ويقذفون بالغيب اى يرجمون بالظن ويتكلمون بما لم يظهر لهم فى الرسول من المطاعن او فى العذاب من البت على نفيه وقال مجاهد ايضا فى قوله تعالى فى سورة الصافات ويقذفون من كل جانب اى يرمون وفى نسخة من كل جانب دحورا علة اى للدحور وهو الطرد ونصبه على انه مفعول له قوله تاتوننا عن اليمين يريد قوله تعالى واقبل بعضهم على بعض يتساءلون قالوا انكم كنتم تأتوننا عن اليمين يعنى الحق اى الصراط الحق فمن اتاه الشيطان من قبل اليمين اتاه من قبل الدين وليس عليه الحق ولابى ذر عن الكشميهنى يعنى الجن بالجيم والنون المشدد والمراد به بيان المقول لهم وهم الشيطان وبالاول فسر لفظ اليمين قوله الكفار تقوله للشيطان وفى نسخة للشياطين بالجمع وقد كانوا يحلفون لهم انهم على الحق قوله تعالى لا فيها غول اى وجع بطن وبه قال قتادة وقال الليث صداع ولا هم عنها ينزفون اى لا تذهب عقولهم قوله تعالى قال قائل منهم انى كان لى قرين اى شيطان اى فى الدنيا ينكر البعث ويقول انك لمن المصدقين اى يوبخنى على التصديق بالبعث والقيمة وقال تع فهم على آثارهم يهرعون كهيئة الهرولة والمعنى انهم يتبعون آباءهم فى سرعة فكانهم يا دروا الى ذلك من غير توقف على نظر وبحث قال تعالى فاقبلوا اليه يزفون هو النسلان بفتحتين الاسراع فى المشى مع تقارب الخطا وهو دون السعى قال تعالى وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا اى قال كفار قريش الملئكة بنات الله فقال ابو بكر الصديق فمن امهاتهم فقالوا امهاتهم بنات سروات الجن بفتح السين والراء اى بنات خواصهم. قس بيض قال البيضاوى قوله وبين الجنة يعنى الملائكة ذكرهم باسم جنسهم وضعا منهم ان يبلغوا هذه المرتبة وقيل قالوا ان الله صاهر الجن فخرجت الملئكة وقيل قالوا ان الله والشيطان اخوان انتهى ۱۲ ــ۲ــه قوله مدحورا اى مطرودا لان الدحر هو الطرد قس يريد قوله تعالى فى سورة الاعراف اخرج منها مذءوما مدحورا ولعل وجه ذكره هنا المناسبة بما مر من قوله ويقذفون من كل جانب دحورا والله اعلم قوله يستسخرون اى يسخرون يريد قوله تعالى واذا راوا آية يستسخرون قال ابن عباس آية يعنى انشقاق القمر وقيل يستدعى بعضهم من السخرية. قس قال تع اتدعون بعلا اى ربا بلغة اليمن قال البغوى وهو اسم صنم كانوا يعبدونه ولذلك سميت مدينتهم بعلبك قال مجاهد وعكرمة وقتادة البعل الرب بلغة اهل اليمن انتهى قال القسطلانى سمع ابن عباس رجلا ينشد ضالة فقال الآخر انا بعلها فقال الله اكبر وتلا الآية انتهى وثبت هذا للنسفى وحده ۱۲ ــ۳ــه قوله فسجدها رسول الله صلعم وهى سجدة شكر عند الشافعية لحديث النسائى سجدها داؤد توبة ونسجدها شكرا اى على قبول توبته فتسن عند تلاوتها فى غير صلوة ولا تدخل فيها. قس قال ابن الهمام قلنا غاية ما فيه انه بين السبب فى حق داؤد والسبب فى حقنا وكونه الشكر لا ينافى الوجوب فكل الفرائض والواجبات انما وجبت شكر التوالى النعم انتهى ومر بيانه فى ص۲۲۰ ۱۲ ــ۴ــه قوله عجاب فى قوله تعالى اجعل الآلهة الها واحدا ان هذا لشئ عجاب اى عجيب اى بليغ فى العجب وذلك ان التفرد بالالوهية خلاف ما اطبق عليه آباؤنا وما نشاهده من ان الواحد لا يفى علمه وقدرته بالاشياء الكثيرة وقرئ مشددا وهو ابلغ ككرام وكرام. قس و بيضاوى قوله القط فى قوله تعالى ربنا عجل لنا قطنا هو الصحيفة لانها قطعة من القرطاس من قطه اذا قطعه

لكنه هو ههنا صحيفة الحسنات وقال سعيد بن جبير يعنون حظنا ونصيبنا من الجنة التى تقول ولابى ذر عن الكشميهنى صحيفة الحساب بالموحدة آخره بدل الفوقية واسقاط النون وكسر المهملة اى عجل لنا كتابنا فى الدنيا قالوه على سبيل الاستهزاء وقال ذلك النضر بن الحارث وفيه تفسير آخر سيأتى قريبا ان شاء الله تعالى ۱۲ قس ــ۵ــه قوله وقال مجاهد فيما وصله الفريابى من طريق ابن ابى نجيح عنه فى قوله تعالى بل الذين كفروا فى عزة اى معازين بضم الميم وبعد العين الف فزاء مشددة وقال غيره فى استكبار عن الحق اى ما كفر من كفر بخلل وجده فيه بل كفروا به استكبارا وحمية جاهلية قال تعم ما سمعنا بهذا اى بالذى يقوله فى الملة الآخرة هى ملة قريش اى ما سمعنا فى الملة التى ادركنا عليها اباءنا او فى ملة عيسى عليه السلام التى هى آخر الملل فان النصارى يثلثون قوله ان هذا الا اختلاق هو الكذب المختلق ۱۲ قس بيضاوى ــ۶ــه قوله جند ما هنالك مهزوم من الاحزاب اى من جنس الاحزاب المتحزبين على الانبياء قبلك اولئك قد قهروا واهلكوا فكذلك يهلك هؤلاء جلالين قال مجاهد فيما وصله الفريابى يعنى قريشا وهنالك اشارة الى موضع التقاول بالظلمات السابقة وهو مكة اى سيهزمون بمكة اى انهم جند سيصيرون منهزمين فى الموضع الذى ذكروا فيه هذه الكلمات وقال قتادة اخبر الله تعالى نبيه وهو بمكة انه سيهزم جند المشركين فجاء تاويلها يوم بدر فعلى هذا هنالك اشارة الى بدر ومصارعهم قوله تع اولئك الاحزاب اى القرون الماضية قاله مجاهد البغوى اى كانوا اكثر منكم واشد قوة واكثر اموالا واولادا فما دفع ذلك عنهم من عذاب الله من شئ لما جاء امر الله قوله تعالى ما لها من فواق اى من توقف مقدار فواق وهو ما بين حلبتين او رجوع وترداد وقرأ حمزة والكسائى بالضم وهما لغتان قوله قطنا اى عذابنا قاله مجاهد وغيره ومر تفسيره غير هذا قريبا ۱۲ قس بيضاوى بغوى ــ۷ــه قوله قال ابن عباس فيما وصله الطبرى فى قوله تعالى اذكر عبادنا ابراهيم واسحق ويعقوب اولى الايدى والابصار الايد بالرفع هو القوة فى العبادة والعامة على ثبوت الياء فى الايدى وهى اما الجارحة او المراد النعمة وقرئ الايد بغير ياء اجتزاء عنها بالكسرة والابصار هو البصر فى الله وعبر بالايدى عن الاعمال لان اكثرها بمباشرتها وبالابصار عن المعارف لانها اقوى مباديها وفيه تعريض للعطلة الجهال انهم كالزمنى والعماة. قس بيض قوله حب الخير اى فى قوله فقال انى احببت حب الخير عن ذكر ربى اى من ذكر ربى فعن بمعنى من والخير المال الكثير والمراد به الخيل الذى شغلته قوله وطفق مسحا بالسوق والاعناق اى يمسح اعراف الخيل وعراقيبها حبا لها ومسحا نصب بفعل مقدر وهو خبر طفق اى طفق يمسح مسحا. قس والاعراف جمع عرف وهو شعر عنق الخيل كذا فى المجمع والعراقيب جمع العرقوب هو بالضم عصب غليظ فوق عقب الانسان ومن الدابة فى رجلها بمنزلة الركبة فى يدها كذا فى القاموس قال تعم وآخرين مقرنين فى الاصفاد اى الوثاق ومر فى ص۶۰۸ فى كتاب الانبياء ۱۲

ســه قال الخطابى يحتمل ان يكون على ظاهره من الاستقرار تحت العرش بحيث لا نحيط به نحن ويحتمل ان يكون المعنى ما سالت من مستقرها تحت العرش فى كتاب كتبت فيه مبادى امور العالم ونهايتها وهو اللوح المحفوظ ۱۲ قس للعــه بضم الفوقية وفتح الضاد المعجمة اى ستحضرون ايها القائلون هذا القول للحساب ۱۲ قس صــه ان الكفرة والانس او الجن ان فسرت بغير الملئكة ۱۲ بيض ســه مكية وآيها ست او ثمان وثمانون آية ۱۲ قس معــه هذا فى سورة الانعام فقال نبيكم صلعم ممن امر ان يقتدى بهم اى وقد سجدها داؤد فسجدها رسول الله صلعم اقتداء به ۱۲ قس عــه اى فى قوله تعالى وعندهم قاصرات الطرف اتراب اى امثال على سن واحد قيل بنات ثلاث وثلثين سنة واحدها ترب وقيل متواخيات لا يتباغضن ولا يتغايرن ۱۲ قس

الابصار البصر في امر الله حب الخير عن ذكر ربي من ذكر طفق مسحا يمسح اعراف الخيل وعراقيبها الاصفاد الوثاق باب قوله هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي انك انت الوهاب ۴۸۰۸ حدثنا اسحٰق بن ابراهيم قال حدثنا روح ومحمد بن جعفر عن شعبة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان عفريتا من الجن تفلت علي البارحة او كلمة نحوها ليقطع علي الصلوٰة فامكنني الله منه واردت ان اربطه الى سارية من سواري المسجد حتى تصبحوا وتنظروا اليه كلكم فذكرت قول اخي سليمٰن رب هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي قال روح فرده خاسئا باب قوله وما انا من المتكلفين ۴۸۰۹ حدثنا قتيبة قال حدثنا جرير عن الاعمش عن ابي الضحى عن مسروق قال دخلنا على عبد الله بن مسعود قال يايها الناس من علم شيئا فليقل به ومن لم يعلم فليقل الله اعلم فان من العلم ان يقول لما لا يعلم الله اعلم قال الله لنبيه صلى الله عليه وسلم قل ما اسالكم عليه من اجر وما انا من المتكلفين وساحدثكم عن الدخان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا قريشا الى الاسلام فابطؤا عليه فقال اللهم اعني عليهم بسبع كسبع يوسف فاخذتهم سنة فحصت كل شئ حتى اكلوا الميتة والجلود حتى جعل الرجل يرى بينه وبين السماء دخانا من الجوع قال الله فارتقب يوم تاتي السماء بدخان مبين يغشى الناس هذا عذاب اليم قال فدعوا ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون انى لهم الذكرى وقد جاءهم رسول مبين ثم تولوا عنه وقالوا معلم مجنون انا كاشفوا العذاب قليلا انكم عائدون فيكشف العذاب يوم القيمة قال فكشف ثم عادوا في كفرهم فاخذهم الله يوم بدر قال الله تعالى يوم نبطش البطشة الكبرى انا منتقمون الزمر وقال مجاهد يتقي بوجهه يجر على وجهه في النار وهو قوله تعالى افمن يلقى في النار خير ام من ياتي امنا ذي عوج لبس ورجلا سلما لرجل مثل لالهتهم الباطل والاله الحق ويخوفونك بالذين من دونه بالاوثان خولنا اعطينا والذي جاء بالصدق القران وصدق به المؤمن يجيء يوم القيمة يقول هذا الذي اعطيتني عملت بما فيه متشاكسون الشكس العسر لا يرضى بالانصاف ورجلا سلما ويقال سالما صالحا اشمازت نفرت بمفازتهم من الفوز حافين اطافوا به مطيفين بحفافيه بجوانبه متشابها ليس من الاشتباه ولكن يشبه بعضه بعضا في التصديق باب قوله يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم ۴۸۱۰ حدثني ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام بن يوسف ان ابن جريج اخبرهم قال يعلى ان سعيد بن جبير اخبره عن ابن عباس ان ناسا من اهل الشرك كانوا قد قتلوا واكثروا وزنوا واكثروا فاتوا محمدا صلى الله عليه وسلم فقالوا ان الذي تقول وتدعوا اليه لحسن لو تخبرنا ان لما عملنا كفارة فنزل والذين لا يدعون مع الله الها اخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون ونزل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله باب قوله وما قدروا الله حق قدره ۴۸۱۱ حدثنا ادم قال حدثنا شيبان عن منصور عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله قال جاء حبر

ن ۱ صح و ۲ اخبرنا ن ۲ فاردت ن ۳ ۲ بن سعيد ن ۴ فقال ن ۵ حصت ن ۶ ۲ الى قوله انا كاشفوا العذاب قليلا انكم عائدون ن ۷ انيكشف ن ۸ صح ن ۹ وقال الله عزوجل

ن ۱۰ في سورة الزمر بسم الله الرحمٰن الرحيم ن ۱۱ افمن يتقي ن ۱۲ يخر ن ۱۳ ۲ يوم القيمة ن ۱۴ سالما ن ۱۵ ۲ صالحا ن ۱۵ خالصا ن ۱۶ ۲ و ن ۱۷ ۲ وقال غيره ن ۱۸ ۲ الرجل ن ۱۹ خالصا ن ۲۰ بجانبيه ن ۲۱ بحافته بجوانبه

ن ۲۲ الاية ن ۲۳ ثنا ن ۲۴ ۲ هو ابن مسلم ن ۲۵ به ن ۲۶ نزلت ن ۲۷ ۲ قل

۱ قوله تفلت علي البارحة نصب على الظرفية اي تعرض فلتة اي بغتة سرعة في اول ليلة مضت قوله او كلمة نحوها اي نحو تفلت كقوله في الرواية السابقة في اواخر الصلوٰة عرض لي فشد علي ليستطع بفعله على الصلوٰة قس ومر في ص ۲۲۸ وفي ص ۶۰۹ ـــ ۲ قوله الزمر مكية الا يا عبادي الذين اسرفوا الآية وآيها خمس او ثنتان وسبعون ولابي ذر سورة الزمر بسم الله الرحمٰن الرحيم وسقطت البسملة لغير ابي ذر ۱۲ قسطلاني ۳ قوله وقال مجاهد فيما وصله الفريابي في قوله افمن يتقي بوجهه اي يجر على وجهه في النار بكسر بالجيم المفتوحة مبنيا للمفعول وللاصيلي كما في الفتح يخر بالخاء المعجمة المكسورة وهو قوله تعالى افمن يلقى في النار الخ وقال يرمي به في النار منكوسا فاول شئ يمس النار منه وجهه وخبر قوله افمن يتقي بوجهه محذوف تقديره كمن هو امن منه قال تعالى ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون ورجلا سلما لرجل قوله سلما بفتح اللام من غير الف مصدر وصف له ولابي ذر وابن عساكر سالما اسم فاعل وهي قراءة ابي عمرو وابن كثير اي صالحا كذا لابي ذر عن الحموي والمستملي وفي رواية الكشميهني خالصا بدل صالحا قال تعالى ويخوفونك بالذين من دونه يعني قريشا فانهم قالوا له صلعم انا نخاف ان تخبلك عه الهتنا لعيبك اياها قال تعالى ثم اذا خولناه نعمة منا اي اعطيناه اياها تفضلا فان التخويل مختص به قال تعالى والذي جاء بالصدق اي القرآن. وفي نسخة القرآن بالرفع بتقدير هو وصدق به هو المؤمن يجيء يوم القيمة حال كونه يقول رب هذا الذي اعطيتني يريد القرآن عملت بما فيه رواه عبد الرزاق عن ابن عيينة عن منصور وقيل الذي جاء به الرسول عليه السلام والمصدق ابو بكر قاله ابو العالية قوله متشاكسون الرجل الشكس العسر الذي لا يرضى بالانصاف ورجلا سلما ويقال سالما صالحا كذا اثبته هنا في الفرع وقد سبق قريبا قوله اشمازت قال مجاهد فيما وصله الفريابي اي نفرت يريد قوله تعالى واذا ذكر الله وحده اشمازت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة قال تعالى وينجي الله الذين اتقوا بمفازتهم مفعلة من الفوز اي ينجيهم بفوزهم من النار باعمالهم الحسنة وقرأ الكوفيون غير حفص بالجمع تطبيقا له بالمضاف اليه ولان النجاة انواع والمصادر اذا اختلفت انواعها جمعت والباقون بالافراد للتبيينه صلى الله عليه قال تعالى وترى الملئكة حافين من حول العرش اي اطافوا به حال كونهم مطيفين دائرين بحفافيه بفتح الحاء المهملة مصححا عليها في الفرع وقال العيني كفتح الباري والبرماوي والكرماني بكسرها وفاءين مفتوحتين مخففتين بينهما الف تثنية حفاف اي بجوانبه قال الليث حف القوم سيدهم يحفون حفا اذا اطافوا به ولابي ذر عن المستملي بجانبيه بدل بحفافيه وسقط بجوانبه لابي ذر قال الله تعالى الله نزل احسن الحديث كتابا متشابها هو ليس من الاشتباه ولكن يشبه بعضهم بعضا في التصديق والحسن ليس فيه تناقض ولا اختلاف هذا ۱۲ قس بهم ۴ قوله جميعا الكبائر وغيرها الصادرة عن المؤمنين انه هو الغفور لمن تاب الرحيم بعد التوبة لمن اناب لكن قال القاضي ناصر الدين البيضاوي تقييده بالتوبة خلاف الظاهر واضافة العباد مخصصة بالمؤمنين كما هو عرف القرآن وسقط ان الله يغفر الذنوب الخ لابي ذر ولفظ باب لغيره ۱۲ قس.

عه في موضع نصب بالمقول

اي قائلين هذا عذاب اليم ۱۲ قس ـــ المناسبة بينها وبين ما سبق باعتبار بيان حال ما سبق في ان ثمه محذوفا تقديره افمن يتقي بوجهه سوء العذاب كمن آمن من العذاب ۱۲ ماخوذ من ك للعه بفتح الشين وكسر الكاف واسكانها ۱۲ ابن قيل من كسر الكاف فتح اوله ومن سكنها كسره ۱۲ ف.

عه ۱ اي كيف يذكرون يتعظون ويفون بما وعدوه من الايمان عند كشف العذاب ۱۲ قس

عه ۲ هو ابن مسلم بهرمز ۱۲ قس تق مق قال الكرماني ان يعلى بن مسلم يعلى بن حكيم كلاهما يرويان عن سعيد ابن جبير بن جريج يروي عنهما ولا قدح من الاسناد من هذا الالتباس لان كلا منهما على شرط البخاري ۱۲.

عه التخبيل ديوانه كردن ۱۲ قس.

من الاحبار الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد انا نجد ان الله يجعل السموات على اصبع والارضين على اصبع والشجر على اصبع والماء على اصبع والثرى على اصبع وسائر الخلائق على اصبع فيقول انا الملك فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه تصديقا لقول الحبر ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وما قدروا الله حق قدره ﴿باب﴾ قوله والارض جميعا قبضته يوم القيمة والسموت مطويت بيمينه سبحنه وتعالى عما يشركون ۴۸۱۲ حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث قال حدثني عبد الرحمن بن خلد بن مسافر عن ابن شهاب عن ابي سلمة ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقبض الله الارض ويطوي السموت بيمينه ثم يقول انا الملك اين ملوك الارض ﴿باب﴾ قوله ونفخ في الصور فصعق من في السموت ومن في الارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون ۴۸۱۳ حدثني الحسن قال حدثنا اسمعيل بن خليل قال اخبرنا عبد الرحيم عن زكريا ابن ابي زائدة عن عامر عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اني اول من يرفع رأسه بعد النفخة الاخرة فاذا انا بموسى متعلق بالعرش فلا ادري اكذلك كان ام بعد النفخة ۴۸۱۴ حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال سمعت ابا صالح قال سمعت ابا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بين النفختين اربعون قالوا يا ابا هريرة اربعون يوما قال ابيت قال اربعون سنة قال ابيت قال اربعون شهرا قال ابيت ويبلى كل شيء من الانسان الا عجب ذنبه فيه يركب الخلق ﴿المؤمن﴾ قال مجاهد حم مجازها مجاز اوائل السور ويقال بل هو اسم لقول شريح بن ابي اوفى العبسي ؎

يذكرني حم والرمح شاجر فهلا تلا حم قبل التقدم

الطول التفضل داخرين خاضعين وقال مجاهد الى النجاة الايمان ليس له دعوة يعني الوثن يسجرون توقد بهم النار تمرحون تبطرون وكان العلاء بن زياد يذكر النار فقال رجل لم تقنط الناس قال وانا اقدر ان اقنط الناس والله يقول يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ويقول وان المسرفين هم اصحاب النار ولكنكم تحبون ان تبشروا بالجنة على مساوي اعمالكم وانما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم مبشرا بالجنة لمن اطاعه ومنذرا بالنار من عصاه

۲ والارض جميعا قبضته يوم القيمة ص باب قوله والارض جميعا قبضته يوم القيمة والسموت مطويت بيمينه السماء الى اخر الاية ثنا انا ۲ من اكذلك ثني قال قال ابي مابين سورة المؤمن بسم الله الرحمن الرحيم قال البخاري ويقال حم مجازها يقال حم مجازها ۳ قال البخاري فيقال حاميم حاميم فقال ۲ عز وجل ولكن وينذر لمن

۱ قوله يجعل السموات على اصبع هو مما يفوض علمه الى الله تعالى او يؤول بانه بيان استحقار العالم عند قدرته كقولك بخنصري تحصيل هذا الامر كذا في المجمع. قوله بدت نواجذه بالجيم والذال المعجمة اي انيابه وهي الضحوك التي تبدو عند الضحك حال كونه تصديقا لقول الحبر قوله ثم قرأ رسول الله صلعم وما قدروا الله حق قدره وقراءته صلعم هذه الآية تدل على صحة قول الحبر لضحكه قال النووي وفي التوحيد قال يحيى بن سعيد زاد فيه فضيل بن عياض عن منصور بن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله فضحك رسول الله صلعم تعجبا وتصديقا له رواه الترمذي وقال حسن صحيح وعند مسلم تعجبا مما قاله الحبر وتصديقا له وعند ابن خزيمة من رواية اسرائيل عن منصور حتى بدت نواجذه تصديقا له ۱۲ قس ۲ قوله قبضته يوم القيمة القبضة بفتح القاف المرة من القبض اطلقت بمعنى القبضة بالضم وهي المقدار المقبوض بالكف تسمية بالمصدر او بتقدير ذات قبضة قوله والسموات مطويات بيمينه قال ابن عطية اليمين هنا والقبضة عبارة عن القدرة ۱۲ قس ۳ قوله ويطوي السموات بيمينه قال القسطلاني يطلق الطي على الادراج كطي القرطاس قال تعالى يوم نطوي السماء كطي السجل للكتب وعلى الافناء يقول العرب طويت فلانا بسيفي افنيته قال في الجمع في قوله تعالى والسموات مطويات بيمينه باوله الخلق بان الطي التسخير التام وهو كذلك اليوم ولكن يوم القيمة يظهر لعدم يقادمن يدعي الملك ونسب الطي الى اليمين لشرف العلويات على السفليات والافكلاهما به يمين انتهى ۱۲ ۴ قوله ونفخ في الصور النفخة الاولى فصعق من في السموات ومن في الارض اي خر ميتا او مغشيا الا من شاء الله متصل فالمستثنى قيل جبرئيل وميكائيل واسرافيل فانهم يموتون بعد وقيل حملة العرش وقيل رضوان والحور والزبانية وقال الحسن الباري تعالى فالاستثناء منقطع وفيه نظر من حيث قوله من في السموات ومن في الارض فانه لا يتحيز قوله ثم نفخ فيه اخرى هي القائم مقام الفاعل وهي في الاصل صفة لمصدر محذوف اي نفخة اخرى قوله فاذا هم قيام اي قائمون من قبورهم حال كونهم ينظرون البعث او امر الله فيهم واختلفت في الصعقة فقيل انها غير الموت لقوله تعالى في موسى وخر موسى صعقا فنولم يمت فهذه النفخة تورث الفزع الشديد وحينئذ فالمراد من نفخ الصعقة ونفخ الفزع واحد هو المذكور في النمل في قوله تعالى ونفخ في الصور ففزع من في السموات ومن في الارض وعلى هذا فنفخ الصور مرتين وقيل الصعقة الموت فالمراد بالفزع كيدودة الموت من التفزع وشدة الصوت فالنفخة ثلث مرات نفخة الفزع المذكور في النمل ونفخة الصعقة وفي قوله ثم نفخ فيه اخرى كذا في القسطلاني ۱۲ ۵ قوله اكذلك كان ام بعد النفخة اي انه لم يمت عند النفخة الاولى واكتفى بصعقة الطور ام احيى بعد النفخة الثانية قبل وتعلق بالعرش كذا قرأه الكرماني وقال الداؤدي قوله اكذلك الخ وهم لان موسى مقبور ومبعوث بعد النفخة فكيف يكون ذلك قبلها واجيب بان في حديث ابي هريرة السابق في الاشخاص ص ۳۲۴ ۱۲ فان الناس يصعقون يوم القيمة واصعق معهم فاكون اول من يفيق فاذا موسى باطش جانب العرش فلا ادري اكان فيمن صعق فافاق قبلي او كان ممن استثنى الله اي فلم يصعق والمراد بالصعق غشي يلحق من سمع صوتا اوراى شيئا ففزع منه. قس ومر الحديث في ص ۶۰۵ وفي ص ۶۰۳ وفي ص ۳۲۴ وغير ذلك ۱۲

۶ قوله فيه يركب الخلق قال ابن عقيل لله سر في هذا لا نعلمه لان من اظهر الوجود من العدم لا يحتاج الى شيء يبنى عليه قلت ظهر لي في الجواب ان ذلك ليكون الجسد الذي يلاقيه العذاب مثلا من جنس الجسد الذي باشر المعصية بخلاف ما لو انشئ جديدا كله وظاهر الحديث ان العجب لا يبلى وهو رأي الجمهور وخالف المزني فقال انه يبلى وتأول الحديث على ان المراد لا يبلى بالتراب كما يبلى سائر الجسد بل يبلى بلا تراب كما يميت الله ملك الموت بلا ملك الموت ۱۲ توشيح ۷ قوله لقول شريح بن ابي اوفى باثبات ابي في الفرع كغيره ونسبها في الفتح لرواية القابسي وقال ان ذلك خطأ والصواب اسقاطها فيصير شريح بن اوفى العبسي بفتح المهملة وسكون الموحدة وكان مع علي بن ابي طالب يوم الجمل وكان على محمد بن طلحة ابن عبيد الله عمامة سوداء فقال علي لا تقتلوا صاحب العمامة السوداء فانما اخرجه بره لابيه فلقيه شريح ابن اوفى فاهوى له بالرمح فتلى حم فقتله فقال شريح يذكرني حم والرمح شاجر هو بالشين المعجمة والجيم والجملة حالية والمعنى والرمح مشتبك مختلط قوله فهلا حرف تحضيض قوله تلى اي قرأ حم قبل التقدم اي الى الحرب قيل كان مراد محمد بن طلحة بقول اذكرك حم قوله تعالى في حمعسق قل لا اسئلكم عليه اجرا الا المودة في القربى كانه يذكره بقرابته ليكون ذلك دافعا له عن قتله قال الكرماني وجه الاستدلال بقول شريح هو انه اعربه ولو لم يكن اسما لما دخل عليه الاعراب انتهى وبذلك قرأ عيسى ابن عمر و ۱۲ قس ۸ قوله وقال مجاهد فيما وصله الفريابي في قوله تعالى ويا قوم ما لي ادعوكم الى النجاة هي الايمان المنجي من النار وقوله ليس له دعوة يعني الوثن الذي يعبدونه من دون الله تعالى ليست له استجابة دعوة قال يسحبون في الحميم ثم في النار يسجرون اي توقد بهم النار قاله مجاهد وهو قوله تعالى وقودها الناس والحجارة قال تعالى ذلكم بما كنتم تفرحون في الارض بغير الحق وبما كنتم تمرحون اي تبطرون ۱۲ قس ۹ قوله ويقول اي الله تعالى ان المسرفين هم اصحاب النار فان قلت هذا موجب للقنوط لا لعدمه قلت غرضه اي لا اقدر على التقنيط وقال تعرلا هل النار قاله الكرماني اي لا اقدر على التقنيط لان الله سبحانه نفى ذلك ولكن كما انه سبحانه نفى القنوط اخبر ايضا بتعذيب المسرفين فلا بد ان يكون المؤمن بين الخوف والرجاء واني انذر المسرفين وانتم تبشرونهم فالآية الاولى لتاكيد ما نفى من القنوط المستلزم لعدم قدرته على الاقناط والآية الاخيرة للرد على الرجل المعترض عليه هذا ما قاله في الخير الجاري ۱۲ هـ

حل اللغات

قبضته القبضة بفتح القاف المرة من القبض اطلقت بمعنى القبضة بالضم هو المقدار المقبوض من الكف بدت اي ظهرت نواجذه اي انيابه عجب بفتح المهملة والمعجمة وهو عظم لطيف في اصل الصلب.

عـ۱ بالوحدة اي امتنعت عن تعيين ذلك ۱۲ قس

عـ باثبات ابي في رواية القابسي والصواب اسقاطها ۱۲ قس عـ وجه الاستدلال به هو انه اعربه ولو لم يكن اسما لما دخله الاعراب ۱۲ ک قس

اللهم اغفر لكاتبه ولسائر المؤمنين وارحمنا وانت ارحم الراحمين وآتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ۱۲.

٤٨١٥ حدثنا علی بن عبد الله قال حدثنا الولید بن مسلم حدثنا الاوزاعی قال حدثنی یحیی بن ابی کثیر قال حدثنی محمد بن ابراهیم التیمی قال حدثنی عروة بن الزبیر قال قلت لعبد الله بن عمرو بن العاص اخبرنی باشدّ ما صنع المشرکون برسول الله صلی الله علیه وسلم قال بینا رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی بفناء الکعبة اذ اقبل عقبة بن ابی معیط فاخذ بمنکب رسول الله صلی الله علیه وسلم ولوی ثوبه فی عنقه فخنقه خنقا شدیدا فاقبل ابو بکر فاخذ بمنکبه ودفع عن رسول الله صلی الله علیه وسلم وقال اتقتلون رجلا ان یقول ربی الله وقد جاء کم بالبینات من ربکم

حٰمٓ السجدة

وقال طاؤس عن ابن عباس ائتیا طوعا اعطیا قالتا اتینا اعطینا وقال المنهال عن سعید قال قال رجل لابن عباس انی اجد فی القراٰن اشیاء تختلف علیّ قال فلا انساب بینهم یومئذ ولا یتساءلون واقبل بعضهم علی بعض یتساءلون ولا یکتمون الله حدیثا ربنا ما کنا مشرکین فقد کتموا فی هذه الاٰیة وقال السماء بناها الی قوله دحاها فذکر خلق السماء قبل خلق الارض ثم قال ائنکم لتکفرون بالذی خلق الارض فی یومین الی طائعین فذکر فی هذه خلق الارض قبل السماء وقال وکان الله غفورا رحیما عزیزا حکیما سمیعا بصیرا فکانه کان ثم مضی فقال فلا انساب بینهم فی النفخة الاولی ثم ینفخ فی الصور فصعق من فی السمٰوٰت ومن فی الارض الا من شاء الله فلا انساب عند ذلک ولا یتساءلون ثم فی النفخة الاٰخرة اقبل بعضهم علی بعض یتساءلون واما قوله ما کنا مشرکین ولا یکتمون الله فان الله یغفر لاهل الاخلاص ذنوبهم وقال المشرکون تعالوا نقول لم نکن مشرکین فختم علی افواههم فتنطق ایدیهم فعند ذلک عرف ان الله لا یکتم حدیثا وعنده یود الذین کفروا الاٰیة وخلق الارض فی یومین ثم خلق السماء ثم استوی الی السماء فسوّٰهن فی یومین اٰخرین ثم دحا الارض ودحیها ان اخرج منها الماء والمرعی وخلق الجبال والجمال والاٰکام وما بینهما فی یومین اٰخرین فذلک قوله دحاها وقوله خلق الارض فی یومین فجعلت الارض وما فیها من شیء فی اربعة ایام وخلقت السمٰوٰت فی یومین وکان الله غفورا رحیما سمّی نفسه ذلک وذلک قوله ای لم یزل کذلک فان الله لم یرد شیئا الا اصاب به الذی اراد فلا یختلف علیک القراٰن فان کلا من عند الله وقال مجاهد ممنون محسوب اقواتها ارزاقها فی کل سماء امرها مما امر به نحسات مشائیم وقیضنا لهم قرناء تتنزل علیهم الملٰئکة عند الموت اهتزت بالنبات وربت ارتفعت وقال غیره من اکمامها

١ به ٢ بها ثم قال ٢ او کرها ٣ طائعین سورة حٰم السجدة بسم الله الرحمٰن الرحیم ٢ ابن جبیر ٢ والله امر والسماء وما بناها ٤ ائنکم ٢ قوله ٣ خلق ٢ بینهم ٢ تعالی ٣ حدیثا فقال فیختم عرفوا دحی ودحوها ودحاها والجبال والجبال والجمال والاکرام بینهما فخلقت بذلک حدثنا ٢ حدثنی یوسف بن عدی قال حدثنا عبید الله بن عمرو عن زید بن ابی انیسة عن المنهال بهذا ٢ غیر انهم اجر غیر ممنون ٢ غیر ٣ ایام وقرناهم

١ قوله حٰم السجدة مکیة وآیها خمسون وثنتان او ثلث او اربع ولابی ذر سورة حٰم السجدة بسم الله الرحمٰن الرحیم سقطت البسملة لغیر ابی ذر ١٢ قس۔ ٢ قوله وقال طاؤس فیما وصله الطبری وابن ابی حاتم باسناد علی شرط المؤلف عن ابن عباس فی قوله تعالی ائتیا طوعا زاد ابو ذر والاصیلی او کرها ای اعطیا بکسر الطاء قوله قالتا اتینا طائعین ای اعطینا استشکل هذا التفسیر لان ائتیا واتینا بالقصر من المجیء فکیف یفسر بالاعطاء واجیب بان ابن عباس ومجاهدا وابن جبیر قرءوا بالمد فیهما وفیه وجهان احدهما ما ذهب الیه الرازی والزمخشری انه من باب المواتاة وهی الموافقة ای یوافق کل واحدة اختها فیما اردت منکما۔ ملتقط من قس بعض ١٢ ٣ قوله وقال المنهال بکسر المیم وسکون النون ابن عمرو الاسدی مولاهم الکوفی وثقه ابن معین والنسائی وغیرهما عن سعید ابن جبیر انه قال قال رجل هو نافع بن الازرق الذی صار بعد ذلک رأس الازارقة من الخوارج وکان یجالس ابن عباس بمکة ویسأله ویعارضه قوله انی اجد فی القرآن اشیاء تختلف علیّ لما بین ظواهرها من التدافع زاد عبد الرزاق فقال ابن عباس ما هو اشک فی القرآن قال لیس بشک ولکنه اختلاف فقال هات ما اختلف علیک من ذلک ١٢ قس ٤ قوله ودحیها لهذا الاصیلی وابن عساکر وفی بعضها دحوها ولابی ذر دحاها قوله ان اخرج منها ای بان اخرج منها الماء والمرعی وخلق الجبال والجمال بکسر الجیم الابل والاکام بفتح الهمزة جمع الاکمة بفتحتین ما ارتفع کالتل والرابیة ولابی ذر عن الحموی والمستملی والاکرام جمع کرم کذا فی القسطلانی وفی القاموس الاکمة محرکة التل من القف من حجارة واحدة او هی دون الجبال والموضع یکون اشد ارتفاعا مما حوله وهو غلیظ لا یبلغ ان یکون حجرا والجمع اکم محرکة وبضمتین وکاجبل وجبال واجبال انتهی قال الکرمانی وصاحب الفتح ان الحاصل ما وقع فی السوال فی حدیث الباب اربعة مواضع الاول انه تعالی قال فی آیة لا یتساءلون وفی اخری یتساءلون والثانی انه علم من آیة انهم لا یکتمون الله حدیثا ومن اخری انهم یکتمون کونهم مشرکین والثالث ذکر فی آیة خلق السماء قبل الارض وفی اخری بالعکس والرابع قوله تعالی ان الله کان غفورا رحیما وکان سمیعا بصیرا یدل علی انه کان موصوفا بهذه الصفات فی الزمان الماضی ثم تغیر ذلک فاجاب ابن عباس بان التساؤل بعد النفخة الثانیة وعدمه قبلها وعن الثانی بان الکتمان قبل الجوارح وعدمه بعدها وعن الثالث بان خلق نفس الارض قبل السماء ودحاها بعده وعن الرابع بانه تعالی سمی نفسه بکونه غفورا رحیما وهذه التسمیة مضت لان التعلق انقطع واما ذلک ای ما قال من الغفوریة والرحیمیة فمعناه انه لا یزال کذلک لا ینقطع فان الله اذا اراد المغفرة والرحمة او غیرها من الاشیاء فی الحال او الاستقبال فلا بد من وقوع مراده قطعا انتهی ١٢ ٥ قوله وقال مجاهد فیما وصله الفریابی ممنون ولابی ذر والاصیلی لهم اجر غیر ممنون ای غیر محسوب وقال ابن عباس غیر منقطع وقیل ممنون به علیهم قوله تعالی وقدر فیها اقواتها قال مجاهد ارزاقها من المطر فعلی هذا فالاقوات للارض لا للسکان ای قدر لکل ارض حظها من المطر وقیل ارزاق اهلها قال تعالی واوحی فی کل سماء امرها قال مجاهد مما امر به بفتح الهمزة والمیم ولابی ذر امر بضم الهمزة وکسر المیم قال تعالی فارسلنا علیهم ریحا صرصرا فی ایام نحسات ای مشائیم جمع مشؤمة ای من الشوم قوله وقیضنا لهم قرناء ای قرناهم بهم بفتح القاف والراء والنون المشددة وسقط هذا التفسیر لغیر الاصیلی والصواب اثباته اذ لیس التالی له تعلق۔ قس ولیس یتنزل علیهم تفسیر القیضنا۔ ف قال تعالی فاذا انزلنا علیها الماء اهتزت ای بالنبات وربت ای ارتفعت لان النبت اذا قرب ان یظهر تحرکت الارض وانتفخت ثم تصدعت عن النبات وقال غیره ای غیر مجاهد فی معنی وربت ای ارتفعت من اکمامها بفتح الهمزة جمع کم بالکسر۔ قس قوله فهدیناهم فی قوله واما ثمود فهدیناهم ای دللناهم دلالة مطلقة علی الشر والخیر علی طریقهما کقوله فی سورة البلد وهدیناه النجدین ای طریق الخیر والشر وکقوله فی سورة الانسان هدیناه السبیل واما الهدی الذی هو الارشاد الی البغیة بمنزلة ای بمعنی اصعدناه بالصاد فی الفرع کغیره لابی ذر والوقت اسعدناه بالسین بدل الصاد وقال السهیلی فیما نقله عنه الزرکشی وغیره هو بالصاد ضد الشقاوة قوله ومن ذلک ای من الهدایة بمعنی الدلالة الموصلة الی البغیة عنها بالارشاد والاسعاد قوله یوزعون فی قوله تعالی یوم یحشر اعداء الله الی النار فهم یوزعون ای یکفون بفتح الکاف بعد الضم ای توقف سوابقهم حتی یصل الیهم توالیهم وهو معنی قول السدی یحبس اولهم علی آخرهم لیتلاحقوا قوله من اکمامها فی قوله تعالی الیه یرد علم الساعة وما یخرج من ثمرة من اکمامها فهو قشر الکفری بضم الکاف وضم الفاء وفتحها وتشدید الراء وعاء الطلع قال ابن عباس قبل ان ینشق هی الکم بضم الکاف وقال الراغب الکم ما یغطی الید من القمیص وما یغطی الثمرة وجمعه اکمام وهذا یدل علی انه مضموم الکاف اذ جعله مشترکا بین کم القمیص وبین کم الثمرة ولا خلاف فی کم القمیص انه بالضم وضبط الزمخشری کم الثمرة بکسر الکاف فیجوز ان یکون فیه لغتان دون کم القمیص جمعا بین القولین وقال غیره یقال للعنب اذا خرج ایضا کافور وکفری قاله الاصمعی وهذا ساقط لغیر المستملی ووعاء کل شیء کافوره قوله ولی حمیم ای الصدیق القریب وللاصیلی قریب قوله تعالی وظنوا ما لهم من محیص یقال حاص عنه .... وحاد وللاصیلی ای حاد وزاد ابو ذر عنه والمعنی انهم ایقنوا ان لا مهرب لهم من النار قوله مریة بکسر المیم فی قوله تعالی الا انهم فی مریة من لقاء ربهم ومریة بضمها فی قراءة الحسن لغتان کخفیة وخفیة ومعناهما واحد ای امتراء ای فی شک من البعث والقیامة ١٢ قس سے الاموی المقتول کافرا بعد انصرافه من بدر بیوم ١٢ قس۔ عــه بضم الخاء علی بناء المفعول ولابی ذر علی بناء الفاعل ١٢ قس عــه ای ولا یکتمون الله حدیثا

حين تطلع ليقولن هذا لی ای بعملی انا محقوق بهذا سواء للسائلين قدرها سواء فهدينا هم دللناهم على الخير والشر كقوله وهديناه النجدين وكقوله وهديناه السبيل والهدى الذى هو الارشاد بمنزلة اصعدناه من ذلك قوله اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده يوزعون يكفون من اكمامها قشر الكفرى الكم ولى حميم القريب من محيص حاص عنه حاد مرية ومرية واحد اى امتراء وقال مجاهد اعملوا ما شئتم الوعيد وقال ابن عباس التى هى احسن الصبر عند الغضب والعفو عند الاساءة فاذا فعلوه عصمهم الله وخضع لهم عدوهم كانه ولى حميم باب قوله وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم ولكن ظننتم ان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون حدثنا الصلت بن محمد قال حدثنا يزيد بن زريع عن روح بن القسم عن منصور عن مجاهد عن ابى معمر عن ابن مسعود وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم الاية قال كان رجلان من قريش وختن لهما من ثقيف او رجلان من ثقيف وختن لهما من قريش فى بيت فقال بعضهم لبعض اترون ان الله يسمع حديثنا قال بعضهم يسمع بعضه وقال بعضهم لئن كان يسمع بعضه لقد يسمع كله فانزلت وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم الاية باب قوله ذلكم ظنكم الاية حدثنا الحميدى قال حدثنا سفين قال حدثنا منصور عن مجاهد عن ابى معمر عن عبد الله قال اجتمع عند البيت قرشيان وثقفى او ثقفيان وقرشى كثيرة شحم بطونهم قليلة فقه قلوبهم فقال احدهم اترون ان الله يسمع ما نقول قال الاخر يسمع ان جهرنا ولا يسمع ان اخفينا وقال الاخر ان كان يسمع اذا جهرنا فانه يسمع اذا اخفينا فانزل الله وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم الاية وكان سفين يحدثنا بهذا فيقول حدثنا منصور او ابن ابى نجيح او حميد احدهم او اثنان منهم ثم ثبت على منصور وترك ذلك مرارا غير واحدة باب قوله فان يصبروا فالنار مثوى لهم وان يستعتبوا فما هم من المعتبين حدثنا عمرو بن على قال حدثنا يحيى قال حدثنا سفين الثورى قال حدثنى منصور عن مجاهد عن ابى معمر عن عبد الله بنحوه **حم عسق** ويذكر عن ابن عباس عقيما لا تلد روحا من امرنا القران وقال مجاهد يذرؤكم فيه نسل بعد نسل لا حجة بيننا لا خصومة طرف خفى ذليل وقال غيره فيظللن رواكد على ظهره يتحركن ولا يجرين فى البحر شرعوا ابتدعوا باب قوله الا المودة فى القربى حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن عبد الملك بن ميسرة سمعت طاؤسا عن ابن عباس انه سئل عن قوله الا المودة فى القربى فقال سعيد بن جبير قربى ال محمد صلى الله عليه وسلم فقال ابن عباس عجلت ان النبى صلى الله عليه وسلم لم يكن بطن من قريش الا كان له فيهم قرابة فقال الا ان تصلوا ما بينى وبينكم من القرابة **حم الزخرف** وقال مجاهد على امة على امام وقيله يا رب تفسيره ايحسبون انا لا نسمع سرهم ونجواهم ولا نسمع قيلهم وقال ابن عباس ولولا ان يكون الناس امة واحدة لولا ان اجعل الناس كلهم كفارا لجعلت لبيوت الكفار سقفا من فضة

۲ وقال غيره ويقال للعنب اذا اخرج ايضا كافور وكفرى ۳ وقال غيره ادفع بالتى هى وعيد فعلوا ۳ الاية ۲ الى تعملون ۲ قريب ۲ ولا ابصاركم قال كان وقال فقال وقال وذلك ۲ الذى ظننتم بربكم اردلكم فاصبحتم من الخسرين كثير قليل مرة واحدة ۳ فان يصبروا فالنار مثوى لهم الاية ثنى نحوه ۲ سورة لا حجة بيننا وبينكم لا خصومة بيننا وبينكم ۳ بسم الله الرحمن الرحيم قال البخارى يذكر من قال سورة حم الزخرف بسم الله الرحمن الرحيم ۲ اباءنا ۲ على قال يجعل جعل بيوت

۱ ؎ قوله كان رجلان من قريش صفوان وربيعة ابنا امية ابن خلف ذكره الثعلبى وتبعه البغوى قوله وختن لهما بفتح الخاء المعجمة والفوقية بعدها نون كل من كان من قبل المرأة والاب والاخ وهم الاختان ۱۲ قس ۲ ؎ قوله لقد يسمع كله لان نسبة جميع المسموعات اليه واحدة فالتخصيص تحكم ۱۲ قسطلانی ۳ ؎ قوله كثيرة شحم بطونهم قليلة فقه قلوبهم كذا للاكثر باضافة بطون شحم واضافة قلوب لفقه وتنوين كثيرة وقليلة وذكره بعض الشراح بلفظ اضافة كثيرة الى شحم وبطونهم بالرفع على انه المبتدأ اى بطونهم كثيرة الشحم وهو محتمل كذا فى الفتح وفى بعضها كثير بلفظ التذكير قال الكرمانى فان قلت ما وجه التانيث قلت اما ان يكون الشحم مبتدأ واكتسب التانيث من المضاف اليه وكثيرة خبره واما ان يكون التاء للمبالغة نحو رجل علامة انتهى قال فى الفتح وفيه اشارة الى ان الفطنة قل ما تكون مع البطنة قال الشافعى ما رأيت سمينا عاقلا الا محمد بن الحسن رح ۱۲ ۴ ؎ قوله فان يصبروا فالنار مثوى لهم اى مسكن لهم اى امسكوا عن الاستغاثة بفرج ينتظرونه لم يجدوا ذلك وتكون النار مقاما لهم وسقطت الاية كلها لابى ذر ۱۲ قس ۵ ؎ قوله ويذكر بضم اوله وفتح ثالثه ولابى ذر بسم الله الرحمن الرحيم قال البخارى يذكر باسقاط العاطف عن ابن عباس فيما وصله ابن ابى حاتم والطبرى فى قوله تعالى ويجعل من يشاء عقيما اى لا تلد قال تعالى وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا قال ابن عباس هو القرآن لان القلوب يحيى به وقال مجاهد فيما وصله الفريابى فى قوله تعالى يذرؤكم فيه اى نسل بعد نسل اى يكثركم فى الرحم قال تعالى ينظرون من طرف خفى اى ذليل بالمعجمة كما ينظر المصبور الى السيف فان قلت انه تعالى قال فى صفة الكفار انهم يحشرون عميا وقال هنا ينظرون اجيب بانه لعلهم يكونون فى الابتداء كذلك ثم يصيرون عميا ۱۲ قس ۶ ؎ قوله قربى ال محمد صلعم فحمل الاية على امر المخاطبين بان تودوا اقاربه صلعم وهو عام لجميع المكلفين فقال ابن عباس لسعيد عجلت بفتح العين وكسر الجيم اى اسرعت فى تفسيرها فقال ان النبى صلعم لم يكن بطن من قريش الخ فحمل الاية على ان تودوا النبى صلعم من اجل القرابة التى بينى وبينكم فهو خاص بقريش ويؤيده ان السورة مكية. قس قال الكرمانى ....

وحاصل كلام ابن عباس ان جميع قريش اقارب رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس المراد من الاية بنو هاشم ونحوهم كما يتبادر الى الذهن من قول سعيد بن جبير انتهى ۱۲ ۷ ؎ قوله حم الزخرف مكية الا قوله واسئل من ارسلنا وايها تسع وثمانون ولابى ذر سورة حم الزخرف وله ولابن عساكر بسم الله الرحمن الرحيم وسقطت لغيرهما ۱۲ قس ۸ ؎ قوله وقال مجاهد فى قوله تعالى انا وجدنا اباءنا على امة اى على امام كذا فسره ابو عبيدة وعند عبد بن حميد عن مجاهد على ملة وعن ابن عباس على دين ۱۲ قس ۹ ؎ قوله وقيله يا رب تفسيره ايحسبون الخ هذا التفسير يقتضى الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بجمل كثيرة قال الزركشى ينبغى حمل كلامه على انه اراد تفسير المعنى ويكون التقدير ويعلم قيله يريد قوله تعالى وقيله يا رب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون وجره عاصم وحمزة عطفا على الساعة ۱۲ قس

للعه اى لكن ذلك الاستتار لاجل انكم ظننتم الخ ۱۲ قس.

عه فيه اشعار بان هذا الثالث افطن اصحابه واخلق به ان يكون الاخنس بن شريق لانه اسلم بعد ذلك وكذا صفوان بن امية ۱۲ فتح عه اى كنتم تستترون الناس عند ارتكاب الفواحش مخافة الفضاحة وما ظننتم ان اعضاءكم تشهد عليكم مما استترتم عنها ۱۲ بيض سه اى عن جاهد ۱۲ قس للعله اى تودوا فى قرابتى منكم او تودوا اهل قرابتى ۱۲ قس بيض

ومعارج من فضة وهی درج وسرر فضة مقرنين مطيقين آسفونا اسخطونا يعش يعمی وقال مجاهد افنضرب عنكم الذكر اى تكذبون
بالقراٰن ثم لا تعاقبون عليه ومضى مثل الاولين سنة الاولين مقرنين يعنی الابل والخيل والبغال والحمير ينشؤ فی الحلية الجواری
جعلتموهن للرحمٰن ولدا فكيف تحكمون لو شاء الرحمٰن ما عبدناهم يعنون الاوثان لقول الله تعالى ما لهم بذلك من علم الاوثان انهم لا
يعلمون فی عقبه ولده مقترنين يمشون معا سلفا قوم فرعون سلفا لكفار امة محمد صلى الله عليه وسلم ومثلا عبرة يصدون يضجون مبرمون
مجمعون اول العابدين اول المؤمنين اننی براء مما تعبدون العرب تقول نحن منك البراء والخلاء والواحد والاثنان والجميع من المذكر
والمؤنث يقال فيه براء لانه مصدر ولو قال بریء لقيل فی الاثنين بريئان وفی الجميع بريئون وقرأ عبد الله اننی بریء بالياء والزخرف الذهب
ملائكة يخلفون يخلف بعضهم بعضا باب قوله ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك الاية حدثنا حجاج بن منهال قال حدثنا سفيان بن
عيينة عن عمرو عن عطاء عن صفوان بن يعلى عن ابيه قال سمعت النبی صلى الله عليه وسلم يقرأ على المنبر ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك
وقال قتادة مثلا للاٰخرين عظة وقال غيره مقرنين ضابطين يقال فلان مقرن لفلان ضابط له والاكواب الاباريق التی لا خراطيم لها
اول العابدين ای ما كان فانا اول الانفين وهما لغتان رجل عابد وعبد وقرأ عبد الله وقال الرسول يا رب ويقال اول العابدين الجاحدين من
عبد يعبد وقال قتادة فی ام الكتاب جملة الكتاب اصل الكتاب افنضرب عنكم الذكر صفحا ان كنتم قوما مسرفين مشركين والله لو ان هذا
القراٰن رفع حيث رده اوائل هذه الامة لهلكوا فاهلكنا اشد منهم بطشا ومضى مثل الاولين عقوبة الاولين جزءا عدلا الدخان
وقال مجاهد رهوا طريقا يابسا على العالمين على من بين ظهريه فاعتلوه ادفعوه وزوجناهم بحور انكحناهم حورا عينا يحار فيها الطرف ترجمون
القتل ورهوا ساكنا وقال ابن عباس كالمهل اسود كمهل الزيت وقال غيره تبع ملوك اليمن كل واحد منهم يسمى تبعا لانه يتبع صاحبه
والظل يسمى تبعا لانه يتبع الشمس باب فارتقب يوم تأتی السماء بدخان مبين وقال قتادة فارتقب فانتظر حدثنا عبدان عن
ابی حمزة عن الاعمش عن مسلم عن مسروق عن عبد الله قال مضى خمس الدخان والروم والقمر والبطشة واللزام باب
قوله يغشى الناس هذا عذاب اليم حدثنا يحيى قال حدثنا ابو معاوية عن الاعمش عن مسلم عن مسروق قال عبد الله انما كان
هذا لان قريشا لما استعصوا على النبی صلى الله عليه وسلم دعا عليهم بسنين كسنی يوسف فاصابهم قحط وجهد حتى اكلوا العظام فجعل

---

١ يعم ٢ صفحا ٣ وما كناله الخيل والابل ٤ اومن ٥ يعنی ٦ فيقول ٧ يقول ٨ يقول ٩ عزوجل ١٠ جعلناهم ١١ وقال غيره ١٢ قيل ١٣ فی الارض ١٤ قال انكم ماكثون ١٥ لمن بعدهم
١٦ وقال قتادة فی ام الكتاب جملة الكتاب اصل الكتاب ١٧ سورة حم الدخان بسم الله الرحمٰن الرحيم ١٨ قال ١٩ ويقال رهوا ساكنا على علم على ٢٠ عين ٢١ فاعتلوه ادفعوه

لـه قوله من يعش عن ذكر الرحمٰن قال ابن عباس ای يعمى بالالف وفی بعضها يعم بفتح الميم قال ابو عبيدة من قرأ بضم الشين فمعناه انه تظلم عينه ومن فتحها فمعناه تعمى عينه. قس خ قوله اومن ينشؤ، قرأ بفتح اوله مخففا الجمهور وحمزة والكسائی وحفص بضم اوله مثقلا والجحدری مثله مخففا. ف ای الجواری التی ينشأن فی الزينة ای البنات ١٢ قس لـه ٢ قوله لو شاء الرحمٰن ما عبدناهم يعنی الاوثان بدليل قوله تعالى ما لهم بذلك من علم والاوثان هم الذين لا يعلمون غرضه ان الضمير راجع الى الاوثان لا الى الملئكة كذا فی الكرمانی وقال تعالى وجعلها كلمة باقية فی عقبه ای ولده فيكون منهم ابدا من يوحد الله ويدعو الى توحيده. قس قال تعالى وجاء معه الملئكة مقترنين ای يمشون معا قاله مجاهد قال تعالى وجعلناهم سلفا ومثلا للاٰخرين ای جعلنا قوم فرعون سلفا لكفار امة محمد ومثلا ای عبرة لهم قوله تعالى اذا قومك منه يصدون بكسر الصاد ای يضجون وقرأ نافع وابن عامر والكسائی بضم الصاد فقيل هما بمعنى واحد وهو الصحيح واللفظ وقيل بالضم من الصدود وهو الاعراض قال تعالى ام ابرموا امرا فانا مبرمون ای مجمعون وقيل محكمون قال تعالى ان كان للرحمٰن ولد فانا اول العابدين ای اول المؤمنين قاله مجاهد ١٢ قس لـه ٣ قوله وقال غيره ای غير قتادة فی قوله تعالى وما كنا له مقرنين السابق ذكره ای ضابطين يقال فلان مقرن لفلان ای ضابط له قاله ابو عبيدة قال تعالى يطاف عليهم بصحاف من ذهب واكواب الاكواب هی الاباريق التی لا خراطيم لها وقيل لا عراوی لها ولا خراطيم معا قال تعالى قل ان كان للرحمٰن ولد فانا اول العابدين مر تفسيره قريبا عن مجاهد باول المؤمنين وفسره هنا بقوله ای ما كان يريد ان ان فی قوله ان كان نافية لا شرطية ثم اخبر بقوله فانا اول العابدين ای الموحدين من اهل مكة ان لا ولد له وقوله فانا اول الانفين ای المستنكفين مشتق من عبد بكسر الموحدة اذا انف واشتدت انفته وهما ای عابد وعبد لغتان يقال رجل عابد وعبد بكسر الموحدة قوله وقرأ عبد الله يعنی ابن مسعود وقال الرسول يا رب ای موضع قوله تعالى وقيله يا رب السابق ذكره قريبا وهی قراءة شاذة قوله ويقال اول العابدين ای الجاحدين يقال عبدنی حقی ای جحدنيه من عبد بكسر الموحدة ١٢ قسطلانی. لـه ٤ قوله يعبد بفتح الموحدة كذا فيما وقفت عليه من الاصول وقال السفاقسی ضبطوه هنا بفتح الباء فی الماضی وضمها فی المستقبل قال ولم يذكر اهل اللغة عبد بمعنى جحد وورد عليه بما ذكره محمد بن عزيز السجستانی صاحب غريب القراٰن من ان معنى العابدين وفسر على هذا ان كان له ولد فانا اول الجاحدين ١٢ قسطلانی لـه ٥ قوله افنضرب عنكم الذكر صفحا ان كنتم بفتح الهمزة ای لان كنتم قال فی الانوار وهو فی الحقيقة علة مقتضية لترك الاعراض وقرأ نافع وحمزة والكسائی بكسرها على

انها شرطية قوله والله لو ان الخ قال قتادة فيما وصله ابن ابی حاتم وزاد ولكن الله عاد عليهم بعائدته ورحمته فكرره عليهم ودعاهم اليه زاد غير ابن ابی حاتم عشرين سنة او ما شاء الله ١٢ قس لـه ٦ قوله جزء فی قوله تعالى وجعلوا له من عباده جزءا ای عدلا بكسر العين وسكون الدال مثلا فالمراد بالجزء هنا اثبات الشركاء لله تعالى لانهم لما اثبتوا الشركاء زعموا ان كل العبادة ليست لله بل بعضها جزء له تعالى وبعضها جزء لغيره ١٢ قسطلانی لـه ٧ قوله الدخان مكية الا قوله انا كاشفوا العذاب الاٰية وهی سبع او تسع وخمسون اٰية ولابی ذر سورة حم الدخان بسم الله الرحمٰن الرحيم سقطت البسملة لغير ابی ذر ١٢ قس لـه ٨ قوله وقال مجاهد فيما وصله الفريابی فی قوله تعالى واترك البحر رهوا ای طريقا يابسا قال ولقد اخترناهم على علم على العالمين ای على من بين ظهريه ای اخترنا بنی اسرائيل على عالمی زمانهم قوله تعالى خذوه فاعتلوه ای ادفعوه دفعا عنيفا قوله وزوجناهم بحور ولابی ذر بحور عين انكحناهم قوله حورا عينا يحار فيها الطرف ای الحور جمع الحوراء وهی التی يحار فيها الطرف ای العين والعين جمع العيناء العظيمة العينين من النساء واسعتها قوله انی عذت بربی وربكم ان ترجمون المراد بالرجم هنا القتل وقال ابن عباس ترجمون بالقتل وهو الشتم ويقولون هو ساحر وقال قتادة بالحجارة وقال ابن عباس فی قوله تعالى ان شجرة الزقوم طعام الاثيم كالمهل هو اسود كمهل الزيت ای لدردنه ١٢ قس لـه ٩ قوله انما كان هذا القحط والجهد الذی اصاب قريشا حتى رأوا بينهم وبين السماء كالدخان من شدة الجوع لان قريشا لما استعصوا ای حين اظهروا العصيان ولم يترك الشرك دعا النبی صلى الله عليه وسلم عليهم بسنين قحط كسنی يوسف عليه السلام المذكور فی سورته ١٢ قس

حل اللغات البطش الاخذ الشديد عدلا بالكسر مثلا الطرف النظر استعصوا ای اظهروا العصيان والشرك ١٢

صـه فی قوله تعالى سبحان الذی سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين ١٢.
سـه وصله فضل بن شاذان فی كتاب القراءة عنه ١٢ قس معـه مكان قوله تعالى وقيله يا رب وهی قراءة شاذة مخالفة لخط المصحف ١٢ قس.
عـه ام كل شیء اصله والمراد اللوح المحفوظ لانه ام الكتب السماوية ١٢ قس عـه هو ما يمهل فی النار حتى يذوب وقيل دردی الزيت ١٢ قس سـه عبد الله بن عثمٰن ١٢ قس للعـه فی قوله اقتربت الساعة وانشق القمر ١٢ حـه فی قوله فسوف يكون لزاما هو الهلاك او الاسر يدخل فی ذلك يوم بدر كما فسره ابن مسعود وغيره فيكون اربعا او اللزام يكون فی القيمة ولتحقق وقوعه عده ماضيا ومر فی ص ١٩٨
لـه ای اظهروا العصيان ولم يتركوا الشرك ١٢ قس

الرجل ینظر الی السماء فیری ما بینه وبینها کهیأة الدخان من الجهد فانزل الله تعالیٰ فَارْتَقِبْ یَوْمَ تَاْتِی السَّمَآءُ بِدُخَانٍ مُّبِیْنٍ یَّغْشَی النَّاسَ هٰذَا عَذَابٌ اَلِیْمٌ قال فاُتِیَ رسول الله صلی الله علیه وسلم فقیل یا رسول الله استسق الله لمضر فانها قد هلکت قال لمضر انک لجرئ فاستسقی فسُقُوا فنزلت اِنَّکُمْ عَآئِدُوْنَ فلما اصابتهم الرفاهیة عادوا الی حالهم حین اصابتهم الرفاهیة فانزل الله تعالیٰ یَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْکُبْرٰی اِنَّا مُنْتَقِمُوْنَ قال یعنی یوم بدر **باب** قوله رَبَّنَا اکْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ اِنَّا مُؤْمِنُوْنَ **حدثنا** یحیی قال حدثنا وکیع عن الاعمش عن ابی الضحی عن مسروق قال دخلت علی عبد الله فقال ان من العلم ان تقول لما لا تعلم الله اعلم ان الله قال لنبیه صلی الله علیه وسلم قُلْ مَآ اَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ مِنْ اَجْرٍ وَّمَآ اَنَا مِنَ الْمُتَکَلِّفِیْنَ ان قریشا لما غلبوا النبی صلی الله علیه وسلم واستعصوا علیه قال اللهم اعنی علیهم بسبع کسبع یوسف فاخذتهم سنة اکلوا فیها العظام والمیتة من الجهد حتی جعل احدهم یری ما بینه وبین السماء کهیأة الدخان من الجوع قالوا رَبَّنَا اکْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ اِنَّا مُؤْمِنُوْنَ فقیل له ان کشفنا عنهم عادوا فدعا ربه فکشف عنهم فعادوا فانتقم الله منهم یوم بدر فذلک قوله تعالیٰ یَوْمَ تَاْتِی السَّمَآءُ بِدُخَانٍ مُّبِیْنٍ الی قوله جل ذکره اِنَّا مُنْتَقِمُوْنَ **باب** قوله اَنّٰی لَهُمُ الذِّکْرٰی وَقَدْ جَآءَهُمْ رَسُوْلٌ مُّبِیْنٌ الذکر والذکری واحد **حدثنا** ۸۲۳ سلیمن بن حرب قال حدثنا جریر بن حازم عن الاعمش عن ابی الضحی عن مسروق قال دخلت علی عبد الله ثم قال ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لما دعا قریشا کذبوه واستعصوا علیه فقال اللهم اعنی علیهم بسبع کسبع یوسف فاصابتهم سنة حصّت کل شیء حتی کانوا یأکلون المیتة فکان یقوم احدهم فکان یری بینه وبین السماء مثل الدخان من الجهد والجوع ثم قرأ فَارْتَقِبْ یَوْمَ تَاْتِی السَّمَآءُ بِدُخَانٍ مُّبِیْنٍ یَّغْشَی النَّاسَ هٰذَا عَذَابٌ اَلِیْمٌ حتی بلغ اِنَّا کَاشِفُوا الْعَذَابِ قَلِیْلًا اِنَّکُمْ عَآئِدُوْنَ قال عبد الله افیکشف عنهم العذاب یوم القیمة قال والبطشة الکبری یوم بدر **باب** قوله ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوْا مُعَلَّمٌ مَّجْنُوْنٌ **حدثنا** بشر ابن خالد قال اخبرنا محمد عن شعبة عن سلیمن ومنصور عن ابی الضحی عن مسروق قال قال عبد الله ان الله بعث محمدا صلی الله علیه وسلم وقال قُلْ مَآ اَسْئَلُکُمْ عَلَیْهِ مِنْ اَجْرٍ وَّمَآ اَنَا مِنَ الْمُتَکَلِّفِیْنَ فان رسول الله صلی الله علیه وسلم لما رأی قریشا استعصوا علیه فقال اللهم اعنی علیهم بسبع کسبع یوسف فاخذتهم السنة حتی حصّت کل شیء حتی اکلوا العظام والجلود فقال احدهم حتی اکلوا الجلود والمیتة وجعل یخرج من الارض کهیأة الدخان فاتاه ابو سفیٰن فقال ای محمد ان قومک قد هلکوا فادع الله ان یکشف عنهم فدعا ثم قال تعودوا بعد هذا فی حدیث منصور ثم قرأ فَارْتَقِبْ یَوْمَ تَاْتِی السَّمَآءُ بِدُخَانٍ مُّبِیْنٍ الی عَآئِدُوْنَ ایکشف عذاب الاخرة فقد مضی الدخان والبطشة واللزام وقال احدهم القمر وقال الاخر الروم **باب** قوله اِنَّا کَاشِفُوا الْعَذَابِ قَلِیْلًا اِنَّکُمْ عَآئِدُوْنَ الی قوله مُنْتَقِمُوْنَ **حدثنا** ۸۲۵ یحیی قال حدثنا وکیع عن الاعمش عن مسلم عن مسروق عن عبد الله قال خمس قد مضین اللزام والروم والبطشة والقمر والدخان

ن ۱ عزوجل ن ۲ له ن ۳ انکم ن ۴ لهم ن ۵ فاستسقاهم ن ۶ عزوجل ن ۷ علی ن ۸ فارتقب ن ۹ الی الاسلام ن ۱۰ یعنی ن ۱۱ حدثنا ن ۱۲ قال ن ۱۳ سنة ن ۱۴ وقال ن ۱۵ حین ن ۱۶ فجعل ن ۱۷ اهلکوا ن ۱۸ یعودون ن ۱۹ قوله ن ۲۰ والروم ن ۲۱ یوم نبطش البطشة الکبری انا منتقمون ن ۲۲ ابن بکیر

۱؎ قوله قال لمضر ای قال علیه السلام مجیبا آتامرنی ان استسقی لمضر مع ما هم علیه من معصیة الله والاشراک به انک لجرئ ای ذو جرءة حیث تشرک بالله وتطلب رحمته فاستسقی علیه السلام وزاد ابو ذر لهم فسقوا بالضم السین والقاف فنزلت انکم عائدون ای الی الکفر عقب الکشف وکانوا قد وعدوا بالایمان ان کشف العذاب عنهم قوله فلما اصابهم الرفاهیة بتخفیف التحتیة بعد الهاء المکسورة ای التوسع والراحة ۱۲ قسطلانی ۲؎ قوله ربنا اکشف عنا العذاب انا مؤمنون ای عذاب القحط والجهد او عذاب الدخان الآتی قرب قیام الساعة او قریب عذاب النار حین یدعون الیها فی القیمة او دخان باسماع المنافقین وابصارهم ورجح الاول بان القحط لما اشتدت علی اهل مکة اتاه ابو سفیٰن فناشده الرحم ووعده ان کشف عنهم آمنوا فلما کشف عادو ولو حملناه علی الآخرین لم یصح لانه لا یصح ان یقال لهم حینئذ انا کاشفو العذاب قلیلا انکم عائدون وسقط باب قوله لغیر ابی ذر ۱۲ قس ۳؎ قوله انی لهم الذکری ای من این لهم التذکر والاتعاظ وقد جاءهم ما هو اعظم وادخل فی وجوب الطاعة وهو رسول مبین ظاهر الصدق وهو محمد صلی الله علیه وسلم ۱۲ قس ۴؎ قوله ثم قال فیه حذف اختصره والظاهر ان الذی اختصره قول مسروق بینا رجل یحدث فی کندة الی قوله فاتیت ابن مسعود وکان متکئا فغضب فجلس فقال من علم فلیقل ومن لم یعلم فلیقل الله اعلم ثم قال ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کذا فی القسطلانی قال البغوی اختلفوا فی هذا الدخان فعن عبد الله بن مسعود قال خمس قد مضین اللزام والروم والبطشة والقمر والدخان وقال قوم هو دخان یجئ قبل قیام الساعة ولم یأت بعد وهو قول ابن عباس وابن عمر والحسن انتهی مختصرا جدا ومر بیان الحدیث مرارا قریبا وبعیدا منها فی ص ۲۰۹ ج ۲ وفی ص ۱۹۹ ج ۲ وفی ص ۲۱۳ ۔۔۔ ۱۲ ۵؎ قوله قالوا معلم هذا القرآن من بعض الناس وقال آخرون انه مجنون والجن یلقون الیه ذلک حاشاه الله من ذلک وسقط لفظ باب لغیر ابی ذر قسطلانی قال صاحب المدارک وقالوا معلم مجنون ای بهتوه بان عدّاسا غلاما اعجمیا لبعض ثقیف هو الذی علمه ونسبوه الی الجنون انتهی مختصرا ۱۲ ۶؎ قوله یخرج من الارض کهیئة الدخان استشکل بما سبق فکان یری بینه وبین السماء مثل الدخان من الجوع واجیب بالحمل علی ان مبدأها کان من الارض ومنتهاها کان بین السماء والارض وباحتمال وجود الامرین بان یخرج من الارض بخار کهیئة الدخان من شدة حرارة الارض ووهجها من عدم المطر ویرون بینهم وبین السماء مثل الدخان من فرط حرارة الارض والجوع ۱۲ قس ۷؎ قوله ثم قال یعودوا الی الکفر بعد هذا قال الزرکشی کذا وقع یعودوا بحذف نون الرفع وصوابه یعودون باثباتها قال العلامة البدر الدمامینی لیس حذفها خطأ بل هو ثابت فی الکلام الفصیح نظما ونثرا ومنه قراءة الحسن تظاهرا بتشدید الظاء ای انتما ساحران تظاهران فحذف المبتدأ وهو ضمیر المخاطبین وادغمت التاء فی الظاء وحذفت النون تخفیفا وفی الحدیث لا تدخلوا الجنة حتی تؤمنوا ولا تؤمنوا حتی تحابوا وللاصیلی یعودون باثبات النون علی الاصل ۱۲ قس ۸؎ قوله والدخان الحاصل لقریش بسبب القحط لکن اخرج عبد الرزاق وابن ابی حاتم عنه عن علی قال آیة الدخان لم یمض بعد یأخذ المؤمن کهیئة الزکام وینفخ الکافر حتی ینفذ ولمسلم من حدیث ابی سریحة رفعه لا تقوم الساعة حتی تروا عشر آیات طلوع الشمس مغربها والدخان الحدیث کذا فی القسطلانی ۱۲

حل اللغات

جهد بفتح الجیم مشقة سنة ای قحط فکشف ای دفع فعادوا ای عادوا الی کفرهم عائدون ای راجعون تولوا عنه ای اعرضوا عنه اللزام هو الاسر والهلکة یوم بدر ۱۲

مع بالضم وبالفتح المشقة وقیل لغتان بمعنی ۱۲

له من ضعف بصره او لان الهواء یظلم عام القحط لقلة الامطار وکثرة الغبار ۱۲ قس لع ولا تی ابو سفیٰن او کعب بن مرة ۱۲ قس ما قد سبق فی سورة الروم سبب قول ابن مسعود هذا من وجه آخر قس ومر فی ص ۲۰۳ ج ۲ ۱۲ ماع وهذا الحدیث سبق فی سورة ص فی ص ۲۰۹ ج ۲ ۱۲ ماع بالحاء المهملة والصاد المهملة المشددة ای اذهبت کل شیء ۱۲ قس ماس ای فی قوله تعالیٰ یوم نبطش البطشة الکبری ۱۲ ع القیاس احدهما لان المراد سلیمن ومنصور فیحتمل ان یکون علی قول ان اقل الجمع اثنان ۱۲ قس ع ای الکفر وهو مطابق لما فی الترجمة من قوله ثم تولوا عنه ۱۲ س لابی ذر عن الحموی والمستملی بالنون مبنیا للفاعل ای انکشف عنهم عذاب الآخرة ۱۲ قس

الجاثية جاثية مستوفزين على الركب وقال مجاهد نستنسخ نكتب ننساكم نترككم باب وما يهلكنا الا الدهر ۴۸۲۶ حدثنا الحميدي قال حدثنا سفين قال حدثنا الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم قال الله يؤذيني ابن ادم يسب الدهر وانا الدهر بيدي الامر اقلب الليل والنهار الاحقاف وقال مجاهد تفيضون تقولون وقال بعضهم اثرة واثرة واثارة بقية علم وقال ابن عباس بدعا من الرسل لست باول الرسل وقال غيره ارايتم هذه الالف انما هي توعد ان صح ما تدعون لا يستحق ان يعبد وليس قوله ارايتم برؤية العين انما هو اتعلمون ابلغكم ان ما تدعون من دون الله خلقوا شيئا باب قوله والذي قال لوالديه اف لكما اتعدانني ان اخرج وقد خلت القرون من قبلي وهما يستغيثان الله ويلك امن ان وعد الله حق فيقول ما هذا الا اساطير الاولين ۴۸۲۷ حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا ابو عوانة عن ابي بشر عن يوسف بن ماهك قال كان مروان على الحجاز استعمله معوية فخطب فجعل يذكر يزيد بن معوية لكي يبايع له بعد ابيه فقال له عبد الرحمن بن ابي بكر شيئا فقال خذوه فدخل بيت عائشة فلم يقدروا فقال مروان ان هذا الذي انزل الله فيه والذي قال لوالديه اف لكما اتعدانني فقالت عائشة من وراء الحجاب ما انزل الله فينا شيئا من القران الا ان الله انزل عذري باب قوله فلما راوه عارضا مستقبل اوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا بل هو ما استعجلتم به ريح فيها عذاب اليم قال ابن عباس عارض السحاب ۴۸۲۸ حدثنا احمد قال حدثنا ابن وهب قال اخبرنا عمرو ان ابا النضر حدثه عن سليمن بن يسار عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضاحكا حتى ارى منه لهواته انما كان يتبسم قالت وكان اذا راى غيما او ريحا عرف في وجهه ۴۸۲۹ قالت يا رسول الله الناس اذا راوا الغيم فرحوا رجاء ان يكون فيه المطر واراك اذا رايته عرف في وجهك الكراهية فقال يا عائشة ما يؤمني ان يكون فيه عذاب عذب قوم بالريح وقد راى قوم العذاب فقالوا هذا عارض ممطرنا الذين كفروا اوزارها اثامها حتى لا يبقى الا مسلم عرفها بينها وقال مجاهد مولى الذين امنوا وليهم عزم الامر جد الامر لا تهنوا لا تضعفوا وقال ابن عباس اضغانهم حسدهم اسن متغير باب قوله وتقطعوا ارحامكم ۴۸۳۰ حدثنا خلد بن مخلد قال حدثنا سليمن قال حدثني معوية بن ابي مزرد عن سعيد بن يسار

ن ۱ سورة الجاثية بسم الله الرحمن الرحيم ن ۲ سورة الجاثية ۳ وما لهم بذلك من علم ان هم الا يظنون ن ۴ ثني ن ۵ رسول الله ن ۶ تبارك وتعالى

ن ۷ سورة حم الاحقاف بسم الله الرحمن الرحيم ۸ واحد ۹ من قرئ على ستة اوجه اثار واثارة واثرة واثرة بالضم ضربة واكمة ومضغة وصبغة ن ۱۰ قل ما كنت ن ۱۱ ما كنت تفيضون تقولون ۱۲ الاية ۱۳ الى قوله اساطير الاولين ۱۴ عليه ۱۵ الاية ۱۶ الاية ۱۷ وقال عارضا ۱۸ ۱۹ بن عيسى ۲۰ ان ۲۱ رايت ۲۲ يومنني

ن ۲۳ صلى الله عليه وسلم اوزارها ۲۴ سورة محمد بسم الله الرحمن الرحيم ۲۵ لكم ۲۶ اجد ولا فلا

---

۱ قوله جاثية في قوله تعالى وترى كل امة جاثية اى مستوفزين على الركب من الخوف. قسطلاني يقال استوفز في قعدته اذا قعد قعودا منتصبا غير مطمئن. ک قال تعالى انا كنا نستنسخ اى نكتب اى نأمر الملئكة ان تكتب اعمالكم وسقط لابي ذر وقال مجاهد فقط قال تعالى فاليوم ننساكم اى نترككم في العذاب كما تركتم الايمان والعمل ولقاء هذا اليوم كذا في القسطلاني ۱۲ ۲ قوله يؤذيني ابن آدم اى يعاملني معاملة توجب الاذى في حقكم والله تعالى منزه عن ان يصير في حقه الاذى اذ هو محال عليه. قس ک قوله وانا الدهر معناه انا صاحب الدهر ومدبر الامور التي ينسبونها الى الدهر وكان من عادتهم اذا اصابهم اضافوه الى الدهر وسبوه قال النووي انا الدهر بالرفع وقيل بالنصب على الظرف اى انا باق ابدا كذا في الكرماني ۱۲ ۳ قوله وقال مجاهد مما وصله الطبري في قوله تعالى هو اعلم بما تفيضون اى تقولون من التكذيب والقول فيه بانه سحر وهذا ساقط لابي ذر وقال بعضهم اثرة بفتحات من غير الف وعزيت لقراءة على وابن عباس وغيرهما واثرة بضم فسكون ففتح وعزيت لقراءة الكسائي في غير المشهور واثارة بالالف بعد المثلثة وهي قراءة العامة مصدر على فعالة كضلالة ومرادة قوله تعالى ايتوني بكتاب من قبل هذا او اثارة من علم هي بقية علم ولابي ذر من علم واثرة واثارة برفع الثلاثة والتنزيل بالجر وهذا قاله ابو عبيدة والفراء كذا في القسطلاني ۱۲ ۴ قوله وقال غيره اى غير ابن عباس ارايتم ان كان من عند الله هذه الالف التي في اول ارايتم المستفهم بها انما هي توعد لكفار مكة حيث ادعوا صحة ما عبدوه من دون الله ان صح ما تدعون في زعمكم ذلك لا يستحق ان يعبد لانه مخلوق ولا يستحق ان يعبد الا الخالق وليس قوله ارايتم برؤية العين التي هي الابصار انما هو اى معناه اتعلمون ابلغكم ان ما تدعون من دون الله خلقوا شيئا ومفعولا ارايتم محذوفان تقديره ارايتم حالكم ان كان كذا الستم ظالمين وجواب الشرط ايضا محذوف تقديره فقد ظلمتم ولهذا اتى بفعل الشرط ماضيا ۱۲ قسطلاني ۵ قوله انزل عذري اى عن قصة اهل الافك وهو الصحيح لان الآية نزلت في الكافر العاق ومن زعم انها نزلت في عبد الرحمن فقوله ضعيف لان عبد الرحمن قد اسلم وحسن اسلامه وصار من كبار المسلمين ونفي عائشة اصح اسنادا ممن روى غيره واولى بالقبول كذا في القسطلاني ۱۲ ۶ قوله الذين كفروا مدنية وقيل مكية وآيها سبع او ثمان وثلثون ولابي ذر سورة محمد صلعم بسم الله الرحمن الرحيم وسقطت البسملة لغير ابي ذر وتسمى السورة ايضا سورة القتال ۱۲ قس ۷ قوله اوزارها في قوله فاما منا بعد واما فداء حتى تضع الحرب اوزارها هو آثامها والمعنى حتى تضع اهل الحرب شركهم ومعاصيهم او آلاتها واثقالها التي لا تقوم الا بها كالسلاح والكراع اى تنقضي الحرب حتى لا يبقى الا مسلم او مسالم ۱۲ قس بيض ۸ قوله وقال مجاهد مما وصله الطبري في قوله مولى الذين آمنوا اى وليهم وسقط هذا لابي ذر قوله عزم الامر قال مجاهد اى جد الامر ولابي ذر فاذا عزم الامر اى جد الامر وهو على سبيل الاسناد المجازي كقوله قد جدت الحرب فجدوا او على حذف مضاف اى عزم اهل الامر والمعنى اذا جد الامر ولزم فرض القتال خالفوا وتخالفوا قوله تعالى فلا تهنوا اى لا تضعفوا العدو ما وجد السبب وهو الامر بالجد والاجتهاد في القتال ۱۲ قس. ۹ قوله اضغانهم في قوله تعالى ام حسب الذين في قلوبهم مرض ان لن يخرج الله اضغانهم اى حسدهم بالحاء المهملة وقيل بغضهم وعداوتهم وقوله تعالى فيها انهار من ماء غير آسن اى متغير طعمه وسقط هذا لابي ذر ۱۲ قس ۱۰ قوله وتقطعوا ارحامكم بتشديد الطاء المكسورة على التكثير وليعقوب بفتح التاء والطاء وسكون القاف بينهما ۱۲ قس.

حل اللغات اساطير اى القصص لهوات جمع لهاة وهي اللحمة الحمراء المعلقة في اعلى الحنك اوزارها اى آثامها او آلاتها واثقالها ۱۲.

للعه اى وما يفنينا الا الدهر اى مر الزمان وطول العمر واختلاف الليل والنهار ۱۲ قس حه عبد الله بن الزبير ۱۲ قس سه روى بالنصب اى اقلب الليل والنهار في الدهر والرفع اوجه ۱۲ قس معه قراها الجمهور بالكسر لكن نونها نافع وحفص عن عاصم وقرء ابن كثير وابن عامر وهي رواية عن عاصم بفتح الفاء بغير تنوين ۱۲ ف له جعفر بن ابي وحشية ۱۲ قس لعه بالصرف وعدمه معناه قمير ۱۲ قس ما ابن ابي سفيان عليه وعند النسائي انه كان عاملا على المدينة وعند الاسمعيلي فاراد معوية ان يستخلف يزيد يعني ابنه فكتب الى مروان بذلك فجمع مروان الناس فخطب اه ۱۲ قس ماعه سحابا عرض في افق السماء والضمير عائد الى السحاب كانه قيل فلما راوا السحاب عارضا ۱۲ قس ماعه اتفق الرواة على انه احمد بن صالح او احمد بن عيسى وقد عين ابوذر في روايته انه ابن عيسى ۱۲ قس ماسه بتحريك الهاء جمع لهاة وهي اللحمة الحمراء المعلقة في اعلى الحنك ۱۲ قس ماللعه هم قوم عاد حيث اهلكوا بريح صرصر ۱۲ قس ماصه يريد قوله تعالى ويدخلهم الجنة عرفها لهم اى بينها لهم وعرفهم منازلها بحيث يعلم كل واحد منزله ۱۲ قس عه بضم الميم وفتح الزاء و تشديد الراء المكسورة بعدها دال مهملة اسمه عبد الرحمن بن يسار ۱۲ قسطلاني

عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال خلق الله الخلق فلما فرغ منه قامت الرحم فاخذت بحقو الرحمن فقال له مه قالت هذا مقام العائذ بك من القطیعة قال الا ترضین ان اصل من وصلك واقطع من قطعك قالت بلی یارب قال فذاك قال ابو هریرة اقرءوا ان شئتم فهل عسیتم ان تولیتم ان تفسدوا فی الارض وتقطعوا ارحامكم ۴۸۳۱ حدثنا ابراهیم بن حمزة قال حدثنا حاتم عن معویة قال حدثنی عمی ابو الحباب سعید بن یسار عن ابی هریرة بهذا ثم قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اقرءوا ان شئتم فهل عسیتم ۴۸۳۲ حدثنی بشر بن محمد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معویة بن ابی المزرد بهذا قال رسول الله صلی الله علیه وسلم واقرءوا ان شئتم فهل عسیتم

سورة الفتح وقال مجاهد سیماهم فی وجوههم السحنة وقال منصور عن مجاهد التواضع شطأه فراخه فاستغلظ غلظ سوقه الساق حاملة الشجرة ویقال دائرة السوء كقولك رجل السوء ودائرة السوء العذاب تعزروه تنصروه شطأه شطء السنبل تنبت الحبة عشرا او ثمانیا وسبعا فیقوی بعضه ببعض فذاك قوله تعالی فآزره قواه ولو كانت واحدة لم تقم علی ساق وهو مثل ضربه الله للنبی صلی الله علیه وسلم اذ خرج وحده ثم قواه باصحابه كما قوی الحبة بما ینبت منها باب انا فتحنا لك فتحا مبینا ۴۸۳۳ حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن زید بن اسلم عن ابیه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم كان یسیر فی بعض اسفاره وعمر بن الخطاب یسیر معه لیلا فسأله عمر بن الخطاب عن شیء فلم یجبه رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم سأله فلم یجبه ثم سأله فلم یجبه فقال عمر بن الخطاب ثكلتك امك عمر نزرت رسول الله صلی الله علیه وسلم ثلث مرات كل ذلك لا یجیبك قال عمر فحركت بعیری ثم تقدمت امام الناس وخشیت ان ینزل فی القرآن فما نشبت ان سمعت صارخا یصرخ بی فقلت لقد خشیت ان یكون نزل فی قرآن فجئت رسول الله صلی الله علیه وسلم فسلمت علیه فقال لقد انزلت علی اللیلة سورة لهی احب الی مما طلعت علیه الشمس ثم قرأ انا فتحنا لك فتحا مبینا ۴۸۳۴ حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة سمعت قتادة عن انس انا فتحنا لك فتحا مبینا قال الحدیبیة ۴۸۳۵ حدثنا مسلم بن ابراهیم قال حدثنا شعبة قال حدثنا معویة بن قرة عن عبد الله بن مغفل قال قرأ النبی صلی الله علیه وسلم یوم فتح مكة سورة الفتح فرجع فیها قال معویة لو شئت ان احكی لكم قراءة النبی صلی الله علیه

بحقوی ۱ ثنی ۲ الآیة ۲ حدثنا ۳ مزرد ۴ آسن متغیر ۵ بسم الله الرحمن الرحیم ۶ وقال مجاهد قوما بورا هالكین ۷ السحنة ۸ وقال غیره ۹ تغلظ ۱۰ السجدة المسحة ۱۱ سوء ۱۲ شطأ ۱۳ او ۱۴ ثمانی ۱۵ ثالثا ۱۶ ثكلتك ۱۷ فقال ۱۸ قرآن ۱۹ ثنی ۲۰ قال ۲۱

---

۱ قوله قامت الرحم حقیقة بان تجسمت او هو علی وجه الاستعارة وضرب المثل والمراد فضل واصلها واثم قاطعها قوله فاخذت زاد ابن السكن بحقو الرحمن وهو التشابه لان الحقو بفتح الحاء طرف الورك او موضع النطاق وسمی به الازار ثم استعیر هذا الكلام للاستجارة یقال عذت بحقو فلان ای استجرت به لما كان من یستجیر بآخر یأخذ بثوبه وازاره. قس توشیح مشارق قال الطیبی هو استعارة تمثیلیة شبه حال الرحم وما هی علیه من الافتقار الی الصلة والذب عنها بحال مستجیر یأخذ بازار المستجار به ویدخل تحت ذیله ثم ذكر ما هو من لوازم المشبه به وهو القیام فهو قرینة مانعة من ارادة الحقیقة ۱۲ ۲ قوله قال رسول الله صلعم واقرءوا ان شئتم الخ مراده بایراد هذا الطریق والسابق الاعلام بان الذی وقفه سلیمن بن بلال علی ابی هریرة حیث قال قال ابو هریرة اقرءوا ان شئتم الخ رفعه حاتم بن اسمعیل وابن المبارك ایضا قال النووی لاخلاف ان صلة الرحم واجبة فی الجملة وقطعها معصیة والصلة درجات بعضها ارفع من بعض وادناها صلتها بالكلام ولو بالسلام ویختلف ذلك باختلاف القدرة والحاجة ۱۲ قس ۳ قوله سورة الفتح مدنیة نزلت منصرف النبی صلعم من الحدیبیة سنة ست من الهجرة وآیها تسع وعشرون ۱۲ قسطلانی ۴ قوله سیماهم فی وجوههم السحنة بكسر السین وسكون الحاء كذا قیده ابوذر وقیده الاصیلی وابن السكن بفتح السین والحاء معا وهذا هو الصواب عند اهل اللغة وكذلك حكاه صاحب العین وغیره هو لین البشرة والنعمة فی المنظر وقیل الحال وعند القابسی وعبدوس فی وجوههم السجدة یرید اثرها فی الوجه هو السیما وعند النسفی المسحة كذا فی المشارق وقال منصور هو ابن المعتمر فیما وصله علی بن المدینی عن جریر عنه عن مجاهد هو التواضع قال نعم كزرع اخرج شطأه ای فراخه یقال اشطأ الزرع اذا افرخ قال فاستغلظ فاستوی علی سوقه ای غلظ بضم اللام ذلك الزرع بعد الرقة ولابی ذر تغلظ ای قوی فاستوی علی سوقه ای فاستقام علی قصبه جمع ساق والساق حاملة الشجر والجار متعلق باستوی ویجوز ان یكون حالا ای كائنا علی سوقه ای قائما علیه قال تعالی علیهم دائرة السوء یعنی حاق بهم كقولك له رجل السوء كما یقال رجل صدق ای صالح وهذا القول قول الخلیل والزجاج واختاره الزمخشری وكیفقه ان السوء فی المعانی كالفاسد فی الاجساد ویقال دائرة السوء العذاب یعنی حاق بهم العذاب بحیث لا یخرجون منه قال تعالی لتؤمنوا بالله ورسوله تعزروه ای تنصروه وقرء ابن كثیر وابو عمرو بالغیبة فی لیؤمنوا ویعزروه ...... ویوقروه ویسبحوه رجوعا الی المؤمنین والمؤمنات ۱۲ قس بیض ۵ قوله شطأه وهو شطوء النبل ولابی ذر شطأ بالالف قوله ینبت بضم اوله وكسر ثالثه من الانبات ای تنبت الحبة الواحدة عشرا من السنابل ..... وثمانیا وسبعا قال تعالی كمثل حبة انبتت سبع سنابل فیقوی بعضه ببعض فذلك قوله تعالی فآزره ای قواه واعانه قوله وهو مثل ضربه الله للنبی صلعم اذا خرج علی كفار مكة وحده یدعوهم الی الله اول ما خرج من بیته وحده حین اجتمع الكفار علی اذاه ثم قواه عز وجل باصحابه المهاجرین والانصار كما قوی الحبة بما ینبت بفتح اوله وضم ثالثه وبضم ثم بكسر منها ۱۲ قس ۶ قوله انا فتحنا لك فتحا مبینا الاكثرون علی انه صلح الحدیبیة وقیل فتح مكة والتعبیر بالماضی لتحققها قال مجاهد هو فتح خیبر وقیل فتح الروم وقیل فتح الاسلام بالحجة والبرهان والسیف والسنان وقیل الفتح بمعنی القضاء ای قضینا لك ان تدخل مكة من قابل ۱۲ قس بیض ۷ قوله عن ابیه اسلم المخضرم قوله ان رسول الله صلعم ظاهره الارسال لان اسلم لم یدرك هذه القصة لكن قوله فی اثناء هذا الحدیث فقال عمر فحركت بعیری الخ یقتضی بانه سمعه من عمر قس ومر فی ص ۲۷ ج ۲ فی غزوة الحدیبیة ۱۲ ۸ قوله قال الحدیبیة ای الصلح الواقع فیها وجعله فتحا باعتبار ما فیه من المصلحة وما آل الامر الیه قال الزهری فیما ذكره فی اللباب لم یكن فتح اعظم من صلح الحدیبیة وذلك ان المشركین اختلطوا بالمسلمین فسمعوا كلامهم فتمكن الاسلام فی قلوبهم واسلم فی ثلث سنین خلق كثیر وكثر سواد الاسلام. قس وفرغ بسبب الصلح رسول الله صلعم لسائر العرب فغزاهم وفتح مواضع وادخل فی الاسلام خلقا عظیما ۱۲ بیض

حل اللغات

مه هو اسم فعل معناه الزجر ای الكف السحنة بالسین وسكون الحاء المهملتین وهو لین البشرة والنعمة وقیل الهیئة الشطأ فراخ النخل والزرع فما نشبت ای لم اتعلق بشیء غیر ما ذكرت رجع ردد صوته فی القراءة ۱۲.

ع بفتح المیم وسكون الهاء اسم فعل ای الكف وقال ابن مالك هی ههنا ما الاستفهامیة حذفت الفها ووقف علیها بهاء السكت ۱۲ قس ۳ هو ابن اسمعیل الكوفی ۱۲ قس لل قال الاخفش اخرج شطأه ای طرفه ۱۲ صراح ص هو اسلم العدوی المدنی مولی عمر ثقة المخضرم مات سنة ۸۰ وهو ابن ۱۴ كذا فی قس ۱۲ بفتح المثلثة وكسر الكاف ای فقدتك امك دعا علی نفسه بسبب ما وقع منه من الالحاح ۱۲ قس ع بفتح النون وكسر المعجمة وسكون الموحدة ای فما لبثت وما تعلقت بشیء ۱۲ قس له ای ردد صوته بالقراءة زاد فی التوحید كیف ترجیعه قال ءاءاءا ثلث مرات. قس وهذا انما حصل منه والله اعلم لانه كان راكبا ای علی بعیر ۱۲ جمع لع وفی المغازی لولا ان یجتمع الناس حولی لرجعت ۱۲

(سورة محمد) صلی الله تعالی علیه وسلم (قوله خلق الله الخلق فلما فرغ منه) یحتمل ان المراد خلق الانواع لا الاحاد ویحتمل ان المراد خلق السموات والارض وغیر ذلك مما ذكر الله تعالی فی قوله قل ائنكم لتكفرون بالذی خلق الارض الخ وذلك لان ما ذكر هنالك مبدأ الخلق ومنشؤه ولیس المراد خلق الاحاد اذ هی ما تمت بعد و یمكن ان المراد بخلق الخلق خلق نوع المكلف من نوع الانس والجن فقط ولو حمل علی احاد الانس بالنظر الی ظهورهم یوم المیثاق لكان ممكنا والله تعالی اعلم اه سندی

لفعلت **باب** قوله لیغفر لک الله ما تقدم من ذنبک وما تاخر ویتم نعمته علیک ویهدیک صراطا مستقیما **حدثنا** صدقة بن الفضل قال اخبرنا ابن عیینة قال حدثنا زیاد انه سمع المغیرة یقول قام النبی صلی الله علیه وسلم حتی تورمت قدماه فقیل له غفر الله لک ما تقدم من ذنبک وما تاخر قال افلا اکون عبدا شکورا **حدثنا** الحسن بن عبد العزیز قال حدثنا عبد الله بن یحیی قال اخبرنا حیوة عن ابی الاسود سمع عروة عن عائشة ان نبی الله صلی الله علیه وسلم کان یقوم من اللیل حتی تتفطر قدماه فقالت عائشة لم تصنع هذا یا رسول الله وقد غفر الله لک ما تقدم من ذنبک وما تاخر قال افلا احب ان اکون عبدا شکورا فلما کثر لحمه صلی جالسا فاذا اراد ان یرکع قام فقرا ثم رکع

باب قوله انا ارسلناک شاهدا ومبشرا ونذیرا **حدثنا** عبد الله قال حدثنا عبد العزیز بن ابی سلمة عن هلال بن ابی هلال عن عطاء بن یسار عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان هذه الایة التی فی القران یایها النبی انا ارسلناک شاهدا ومبشرا ونذیرا قال فی التوراة یایها النبی انا ارسلناک شاهدا ومبشرا وحرزا للامیین انت عبدی ورسولی سمیتک المتوکل لیس بفظ ولا غلیظ ولا سخاب بالاسواق ولا یدفع السیئة بالسیئة ولکن یعفو ویصفح ولن یقبضه حتی یقیم به الملة العوجاء بان یقولوا لا اله الا الله فیفتح بها اعینا عمیا واذانا صما وقلوبا غلفا **باب** قوله هو الذی انزل السکینة **حدثنا** عبید الله بن موسی عن اسرائیل عن ابی اسحق عن البراء قال بینما رجل من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم یقرأ وفرس له مربوط فی الدار فجعل ینفر فخرج الرجل فنظر فلم یر شیئا وجعل ینفر فلما اصبح ذکر ذلک للنبی صلی الله علیه وسلم فقال تلک السکینة تنزلت بالقران **باب** قوله اذ یبایعونک تحت الشجرة الایة **حدثنا** قتیبة بن سعید قال حدثنا سفیان عن عمرو عن جابر قال کنا یوم الحدیبیة الفا واربع مائة **حدثنا** علی بن عبد الله قال حدثنا شبابة قال حدثنا شعبة عن قتادة قال سمعت عقبة بن صهبان عن عبد الله بن مغفل المزنی قال انی ممن شهد الشجرة نهی النبی صلی الله علیه وسلم عن الخذف وعن عقبة بن صهبان قال سمعت عبد الله بن مغفل المزنی فی البول فی المغتسل **حدثنی** محمد بن الولید قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن خالد عن ابی قلابة عن ثابت بن الضحاک وکان من اصحاب الشجرة **حدثنا** احمد بن اسحق السلمی قال حدثنا یعلی قال حدثنا عبد العزیز بن سیاه عن حبیب بن ابی ثابت قال اتیت ابا وائل اسئله فقال کنا بصفین فقال رجل الم

۱ الایة ۲ الی مستقیما ۳ هو ابن علاقة ۴ قد ۵ ثنی ۶ رسول الله ۷ تنفطر ۸ غفر ۹ ابن مسلمة ۱۰ اخبرنا ۱۱ ونذیرا ۱۲ فی ۱۳ الله ۱۴ اعین ۱۵ عمی ۱۶ فی قلوب المؤمنین ۱۷ مربوطة ۱۸ ینقز ۱۹ الی قوله واثابهم فتحا قریبا ۲۰ الفا ۲۱ سلمة ۲۲ هو ابن المدینی ۲۳ المغفل ۲۴ یاخذ منه الوسواس ۲۵ ثنا ۲۶ قال

۱ے قوله ما تقدم من ذنبک وما تاخر ای جمیع ما فرط منک مما یصح ان یعاتب علیه کذا فی قس ببعض وقال الشیخ المحدث الدهلوی فی اللمعات فیه وجوه کثیرة ذکره السیوطی فی رسالة مفردة واحسن الوجوه واصوبها انها کلمة تشریف للنبی صلعم من ربه من غیر ان یکون هناک ذنب واراد ان یستوعب فی الایة علی عبده جمیع انواع النعم الاخرویة والدنیویة والنعم الاخرویة شیئان سلبیة وهی غفران الذنوب وثبوتیة وهی لاتتناهی اشار الیها بقوله ویتم نعمته علیک والنعم الدنیویة شیئان دینیة اشار الیها بقوله ویهدیک صراطا مستقیما ودنیویة وان کان المقصود به هنا الدین وهی قوله تعالی وینصرک الله نصرا عزیزا فانتظم بذلک قدر النبی صلعم باتمام انواع نعم الله تعالی علیه المفرقة علی غیره ولهذا اجعل عامة الفتح للمسلمین الذی عظم باسناده الیه بنون التعظیم وجعله خاصا بالنبی صلعم انتهی ۱۲ ۲ے قوله افلا اکون عبدا شکورا تخصیص العبد بالذکر فیه اشعار بغایة الاکرام والقرب من الله تعالی والعبودیة لیست الا بالعبادة والعبادة عین الشکر قس ومر الحدیث فی ص۲۲۸ ج۱ فی کتاب التهجد ۱۲ ۳ے قوله فلما کثر لحمه بضم المثلثة وانکر الداؤدی لفظ لحمه وقال المحفوظ بدن ای کبر فکان الراوی تاوله علی کثرة اللحم انتهی وقال ابن الجوزی احسب بعض الرواة لما رای بدن ظنه کثرة لحمه وانما هو بدن تبدینا اسن انتهی ۱۲ قسطلانی ۴ے قوله فاذا اراد ان یرکع قام فقرا زاد فی روایة ہشام نحوا من ثلثین او اربعین ایة قوله ثم رکع فان قلت فی حدیث عائشة عند مسلم کان اذا قرا قاعدا رکع وسجد وهو قاعد اجیب بالحمل علی حالته الاولی قبل ان یدخل فی السن جمعا بین الحدیثین ۱۲ قس ۵ے قوله وحرزا بکسر الحاء المهملة وبعد الراء الساکنة زاء ای حصنا للامیین وهم العرب لان اکثرهم لا یقرأ ولا یکتب قوله لیس بفظ بالظاء المعجمة ای لیس بسیئ الخلق قوله ولا غلیظ بالمعجمة ایضا ای ولا قاسی القلب ولا ینافی قوله واغلظ علیهم اذ النفی محمول علی طبعه الذی جبل علیه والامر محمول علی المعالجة قوله ولا سخاب بالسین المهملة والخاء المعجمة المشددة ای لا صیاح بالاسواق ویقال صخاب بالصاد وهی اشهر من السین بل ضعفها الخلیل ۱۲ قس ۶ے قوله یقرأ ای سورة الکهف کما عند المؤلف فی فضلها وعنده ایضا فی باب نزول السکینة عن اسید بن حضیر قال بینما هو یقرأ من اللیل سورة البقرة وهذا ظاهره التعدد وقد وقع نحو من هذا لثابت بن قیس بن شماس لکن فی سورة البقرة ۱۲ قس ۷ے قوله ینفر بنون وفاء مکسورة وراء مهملة من نفرت الدابة جزعت وتباعدت ۱۲ قس ۸ے قوله تلک السکینة ای التی تنفرت منها الفرس تنزلت بالقران ای بسببه ولاجله والسکینة قیل ریح هفافة لها وجه کوجه الانسان وعن الربیع بن انس لعینها شعاع وقال الراغب ملک یسکن قلب المؤمن وقال النووی المختار انها شیئ من المخلوقات فیه طمانینة ورحمة ومعه الملائکة قس وبجتی

فی ص۲۵۶ ج۲ ۱۲ ۹ے قوله عن الخذف بفتح الخاء وسکون الذال المعجمتین وبالفاء وهو الرمی بالحصا من الاصبعین ۱۲ قس ۱۰ے قوله کنا بصفین بکسر الصاد المهملة والفاء المشددة موضع بقرب الفرات کان به الوقعة بین علی ومعاویة غیر منصرف فقال رجل الم تر الی الذین یدعون الی کتاب الله لیحکم بینهم ثم یتولی فریق منهم وهم معرضون وغرضه ان الله تعالی قال فی کتابه فان بغت احدهما علی الاخری فقاتلوا التی تبغی فهم یدعون الی القتال وهم لا یقاتلون کذا فی الکرمانی والخیر الجاری قوله فقال علی نعم ای انا اولی بالاجابة اذا دعیت الی العمل بکتاب الله وقیل کان هذا فی وقت التحکیم وکراهیة بعض الناس ذلک وفهم من کتاب الله بعض الشراح ان سهلا ایضا کان من الذین کرهوا التحکیم وهو بعید من سیاق الحدیث نعم الرجل المذکور من معه کرهوا التحکیم لان کتاب الله یأمر بالقتال مع البغاة بقوله فقاتلوا التی تبغی حتی تفیئ الی امر الله ولعل علیا اشار الی ان التحکیم ایضا ماخوذ من کتاب الله بحسب ما ادی الیه اجتهاده ۱۲ خیر جاری

حل اللغات

فازره ای قواه واعانه

نزرت ای الححت فی المسئلة تتفطر ای تنشق الخذف بفتح الخاء وسکون الذال المعجمتین وبالفاء هو الرمی ۱۲ ما یعنی غفران الله ایای سبب لان اقوم واتهجد شکرا الخ فکیف اترکه ۱۲ قس ماعه التفطر التشقق والانفطار الانشقاق ۱۲.

عه علی امتک بما یفعلون قس محوفا لمن عصاک بالعذاب ۱۲ قس عه ویقال ابن ابی میمونة والصحیح ابن علی القرشی العامری مولاهم المدنی ۱۲ قس مه یطلق علی الذکر والانثی ۱۲ للعه هی شیئ من المخلوقات فیه طمانینة ورحمة ومعه الملئکة ۱۲ ک مه ای تحت الشجرة سمرة فی الحدیبیة ۱۲ قس سه بخفة الیاء وشد تهادم بیانه مرارا منها فی ص۲۸۲ معه لابی ذر عن المستملی علی بن سلمة وبه جزم الکلاباذی والاکثرون علی انه علی بن عبد الله المدینی ۱۲ قس ف له فیه التصریح بسماع عقبة بن عبد الله ولهذا اورده المؤلف ۱۲ قس لعه بفتح العین اسم لموضع الاغتسال زاد ابو ذر عن الحموی والاصیلی فیما ذکره فی الفتح یاخذ منه الوسواس وعند النسائی والترمذی وابن ماجه مرفوعا نهی ان یبول الرجل فی مستحمه وقال ان عامة الوسواس منه ۱۲ قس طا اسم ابی قلابة عبد الله ابن زید ۱۲ قس ماعله بکسر السین فارسی معرب معناه الاسود ۱۲ قس ماعه ای عن القوم الذین قتلهم علی یعنی الخوارج ۱۲ قس

تر الى الذين يدعون الى كتاب الله فقال علي نعم فقال سهل بن حنيف اتهموا انفسكم فلقد رأيتنا يوم الحديبية يعني الصلح الذي بين النبي صلى الله عليه وسلم والمشركين ولو نرى قتالا لقاتلنا فجاء عمر فقال السنا على الحق وهم على الباطل اليس قتلانا في الجنة وقتلاهم في النار قال بلى قال ففيم اعطى الدنية في ديننا ونرجع ولما يحكم الله بيننا فقال يا ابن الخطاب اني رسول الله ولن يضيعني الله ابدا فرجع متغيظا فلم يصبر حتى جاء ابا بكر فقال يا ابا بكر السنا على الحق وهم على الباطل قال يا ابن الخطاب انه رسول الله صلى الله عليه وسلم ولن يضيعه الله ابدا فنزلت سورة الفتح

الحجرات ۴۹ وقال مجاهد لا تقدموا لا تفتاتوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يقضي الله على لسانه امتحن اخلص تنابزوا يدعى بالكفر بعد الاسلام يلتكم ينقصكم التنا نقصنا **باب** قوله لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي الاية تشعرون تعلمون ومنه الشاعر

۴۴۴۵ حدثنا يسرة بن صفوان بن جميل اللخمي قال حدثنا نافع بن عمر عن ابن ابي مليكة قال كاد الخيران يهلكا ابا بكر وعمر رفعا اصواتهما عند النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم عليه ركب بني تميم فاشار احدهما بالاقرع بن حابس اخي بني مجاشع واشار الاخر برجل اخر قال نافع لا احفظ اسمه فقال ابو بكر لعمر ما اردت الا خلافي قال ما اردت خلافك فارتفعت اصواتهما في ذلك فانزل الله يايها الذين امنوا لا ترفعوا اصواتكم الاية قال ابن الزبير فما كان عمر يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يستفهمه ولم يذكر ذلك عن ابيه يعني ابا بكر

۴۴۴۶ حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا ازهر بن سعد قال اخبرنا ابن عون قال انبأني موسى بن انس عن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم افتقد ثابت بن قيس فقال رجل يا رسول الله انا اعلم لك علمه فاتاه فوجده جالسا في بيته منكسا رأسه فقال له ما شأنك فقال شر كان يرفع صوته فوق صوت النبي صلى الله عليه وسلم فقد حبط عمله وهو من اهل النار فاتى الرجل النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره انه قال كذا وكذا فقال موسى فرجع اليه المرة الاخرة ببشارة عظيمة فقال اذهب اليه فقل له انك لست من اهل النار ولكنك من اهل الجنة **باب** قوله ان الذين ينادونك من وراء الحجرات اكثرهم لا يعقلون

۴۴۴۷ حدثنا الحسن بن محمد قال حدثنا حجاج عن ابن جريج قال اخبرني ابن ابي مليكة ان عبد الله بن الزبير اخبرهم انه قدم ركب من بني تميم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابو بكر امر القعقاع بن معبد وقال عمر بل امر الاقرع بن حابس فقال ابو بكر ما اردت الى او الا خلافي فقال عمر ما اردت خلافك فتماريا حتى ارتفعت اصواتهما فنزل في ذلك يايها الذين امنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله حتى انقضت الاية **باب** قوله

---

۱ كان ۲ قال نعطي ۳ سورة الحجرات بسم الله الرحمن الرحيم ۴،۵ الله ۶ هولاء ۷ يدعى ۸ يالتكم ۹ يشعرون يعلمون بزيادة الهمزة الساكنة على قراءة ابي عمرو ۱۰ يهلكان ان يهلكان ۱۱ ان يهلكا ۱۲ ابو بكر ۱۳ الى فقال ۱۴ خلافك ۱۵ فوق صوت النبي ۱۶ فقال ۱۷ بعد هذه الاية ۱۸ الصديق ۱۹ ثنى ۲۰

---

۱ قوله سهل بن حنيف اتهموا انفسكم فاني لا اقصر وما كنت مقصرا وقت الحاجة كما في يوم الحديبية فاني رأيت نفسي يومئذ بحيث لو قدرت مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلت قتالا عظيما لكن اليوم لا ارى المصلحة في القتال بل التوقف لمصلحة المسلمين واما الانكار على التحكيم اذ ليس ذلك في كتاب الله فقال علي نعم لكن المنكرين هم الذين عدلوا عن كتاب الله لان المجتهد لما ادى ظنه الى جواز التحكيم فهو حكم الله وقال سهل اتهموا انفسكم في الانكار لانا ايضا كنا كارهين لترك القتال يوم الحديبية وقهرنا النبي صلعم على الصلح وقد اعقب خيرا عظيما كرماني ومر في صفحة ۴۴۷ **۲** قوله على الدنية بفتح المهملة وكسر النون وتشديد التحتية اي الخصلة الدنية الرذيلة وهي المصالحة بهذه الشروط التي تدل على العجز قس ك ومر الحديث مع بعض بيانه في ص ۵۶۳ في آخر الجهاد **۳** قوله وقال مجاهد فيما وصله عبد بن حميد في قوله تعالى لا تقدموا بضم اوله وكسر ثانيه اي لا تفتاتوا اي لا تسبقوا على رسول الله صلعم بشيء قدم بمعنى تقدم قال الامام فخر الدين والاصح انه ارشاد عام يشمل الكل ومنع مطلق يدخل فيه كل افتيات وتقدم واستبداد بالامر واقدام على فعل غير ضروري من غير مشاورة كذا في قس **۴** قوله ولا تنابزوا بالالقاب لا يدعى الرجل بالكفر بعد الاسلام قال الحسن كان اليهودي والنصراني يسلم فيقال بعد اسلامه يا يهودي يا نصراني فنهوا عن ذلك قس قال تعالى وان تطيعوا الله ورسوله لا يلتكم من اعمالكم اي لا ينقصكم من اجوركم قوله التنا نقصنا هذا الاخير في سورة الطور ذكره استطرادا قس **۵** قوله كاد الخيران بفتح المعجمة وتشديد التحتية اي الفاعلان للخير الكثير قوله ان يهلكا بكسر اللام واثبات ان قبل وحذف نون الرفع نصب بان ولابي ذر يهلكان بنون الرفع مع ثبوت ان قبل قال في الفتح يعني بحذف ان واثبات نون الرفع ولابي ذر في رواية يهلكا بحذف النون نصب بتقدير ان قس قوله ابا بكر نصب خبر كاد وعمر عطف عليه ولابي ذر ابو بكر وعمر بالرفع فيهما قس **۶** قوله ما اردت الا خلافي اي ليس مقصودك الا مخالفة قولي ولابي ذر عن الكشميهني ما اردت الى خلافي بلفظ حرف الجر وما على هذه الرواية استفهامية اي اي شيء قصدت منتهيا الى مخالفتي قس **۷** قوله عن ابيه يريد جده اي اب لامه وسياق هذا الحديث صورته صورة الارسال لكن في آخره انه حمله عن عبد الله بن الزبير ويأتي في الباب اللاحق التصريح بذلك قس **۸** قوله فقال رجل هو سعد بن معاذ كما في مسلم لكن قال ابن كثير ان حال نزول هذه الاية لم يكن سعد بن معاذ موجودا لانه كان قد مات بعد بني قريظة بايام قلائل سنة خمس وهذه الاية نزلت في وفد بني تميم والوفود انما تواتروا في سنة تسع من الهجرة قال في الفتح ويمكن الجمع بان الذي نزل في قصة ثابت مجرد رفع الصوت والذي نزل في قصة الاقرع اول السورة وفي تفسير ابن المنذر انه سعد بن عبادة وعند ابن جرير انه عاصم بن عدي العجلاني قس ومر الحديث في ص ۶۳۰ **۹** قوله من اهل الجنة قال الكرماني فان قلت هذا صريح في انه من اهل الجنة فما معنى قولهم العشرة المبشرة قلت مفهوم العدد لا اعتبار له فلا ينفي الزائد او المقصود من العشرة الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بلفظ بشره بالجنة او المبشرون بدفعة واحدة في مجلس واحد ولا بد من التاويل اذ بالاجماع ازواج الرسول صلعم وفاطمة والحسنان ونحوهم من اهل الجنة

حل اللغات لا تفتاتوا اي لا تسبقوا۔ الخيران بفتح المعجمة وتشديد التحتية الفاعلان للخير ما شانك اي ما حالك تماريا اي تخاصما رصد اي انتظر

حاشیہ اي في هذه الراي وانما قال ذلك لان كثيرا منهم انكروا التحكيم وقالوا لا حكم الا لله وقال علي كلمة حق اريد بها الباطل قس **ماللعہ** اي حال كونه متغيظا لنصرة الدين ولذلال المشركين قس **ماصہ** مدينة واسمها ثمان عشرة قس بيضعلہ من امتحن الذهب اذا اذابه وميز ابريزه من خبيثه قس **ماعہ** لان التصويت بحضرته ينافي لتوقيره وتعزيره قس **عہ** بدون النون وحذف النون بلا ناصب لغة ك **عہ** سنة تسع وسألوا النبي صلعم ان يؤمر عليهم احدا قس **سہ** وسيجيء في الباب اللاحق انه القعقاع قس **للعہ** وروى الطبري من طريق ابي اسحق عن البراء قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ان حمدي زين وان ذمي شين فقال ذلك الله تبارك وتعالى وروى من طريق معمر عن قتادة مثله مرسلا وزاد فانزل الله ان الذين ينادونك من وراء الحجرات الاية قس

تعالى ولو انهم صبروا حتى تخرج اليهم لكان خيرا لهم سورة ق رجع بعيد رد فروج فتوق واحدها فرج وريد في حلقه والحبل حبل العاتق وقال مجاهد ما تنقص الارض من عظامهم تبصرة بصيرة حب الحصيد الحنطة باسقات الطوال افعيينا افاعيي علينا وقال قرينه الشيطان الذي قيض له فنقبوا ضربوا او القى السمع لا يحدث نفسه بغيره حين انشأكم وانشأ خلقكم رقيب عتيد رصد سائق وشهيد الملكين كاتب وشهيد شهيد شاهد بالقلب لغوب النصب وقال غيره نضيد الكفرى ما دام في اكمامه ومعناه منضود بعضه على بعض فاذا خرج من اكمامه فليس بنضيد في ادبار النجوم وادبار السجود كان عاصم يفتح التي في ق ويكسر التي في الطور وتكسران جميعا وتنصبان وقال ابن عباس يوم الخروج يخرجون من القبور باب قوله وتقول هل من مزيد حدثنا عبد الله بن ابي الاسود قال حدثنا حرمي قال حدثنا شعبة عن قتادة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يلقى في النار وتقول هل من مزيد حتى يضع قدمه فتقول قط قط حدثنا محمد بن موسى القطان قال حدثنا ابو سفيان الحميري سعيد بن يحيى بن مهدي قال حدثنا عوف عن محمد عن ابي هريرة رفعه واكثر ما كان يوقفه ابو سفيان يقال لجهنم هل امتلأت فتقول هل من مزيد فيضع الرب تبارك وتعالى قدمه عليها فتقول قط قط حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم تحاجت الجنة والنار فقالت النار اوثرت بالمتكبرين والمتجبرين وقالت الجنة ما لي لا يدخلني الا ضعفاء الناس وسقطهم قال الله تبارك وتعالى للجنة انت رحمتي ارحم بك من اشاء من عبادي وقال للنار انما انت عذابي اعذب بك من اشاء من عبادي ولكل واحدة منهما ملؤها فاما النار فلا تمتلئ حتى يضع رجله فتقول قط قط فهنالك تمتلئ ويزوى بعضها الى بعض ولا يظلم الله من خلقه احدا واما الجنة فان الله ينشئ لها خلقا باب قوله فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب حدثنا اسحق بن ابراهيم عن جرير عن اسمعيل عن قيس بن ابي حازم عن جرير بن عبد الله قال كنا جلوسا ليلة مع النبي صلى الله عليه وسلم فنظر الى القمر ليلة

وريدا وريداه ۲من حبل الوريد اعظامهم الملكات بالغيب ۲من نصب اخرج ۲يوم ۲الى البعث ۲ابن عمارة ۲فيه ثنى وتقول ثنى انبانا ۲قال ۲عز وجل رحمة عذابي منكما وسبح غروبها

ل قوله رجع بعيد في قوله تعالى ائذا متنا وكنا ترابا ذلك رجع بعيد اي رد الى الحيوة الدنيا بعيد اي غير كائن اي بعيد ان يبعث بعد الموت قال تعالى افلم ينظروا الى السماء فوقهم كيف بنيناها وزيناها وما لها من فروج اي فتوق بان خلقها ملساء متلاصقة الطباق واحدها فرج بسكون الراء قال تعالى ونحن اقرب اليه من حبل الوريد قال مجاهد فيما رواه الفريابي وريداه في حلقه والوريد عرق العنق ولغير ابي ذر وريد في حلقه والحبل حبل العاتق وقوله من حبل الوريد كقولهم مسجد الجامع اي حبل العرق الوريد وقال مجاهد في قوله تعالى ما تنقص الارض منهم اي ما تاكل من عظامهم لا يعزب عن علمه تعالى شيء قال تعالى وانبتنا فيها من كل زوج بهيج تبصرة اي بصيرة قاله مجاهد والنصب على المفعول من اجله قال تعالى فانبتنا به جنات وحب الحصيد هو الحنطة او سائر الحبوب التي تحصد وهو من باب حذف الموصوف للعلم به اي وحب الزرع الحصيد قال تعالى والنخل باسقات هي الطول والبسوق الطول قال تعالى افعيينا بالخلق الاول اي افاعيى علينا اي افعجزنا عن الابداء حتى نعجز عن الاعادة ويقال لكل من عجز عن شيء عيي به وهذا تقريع لهم لانهم اعترفوا بالخلق الاول وانكروا البعث قال تعالى قال قرينه اي الشيطان الذي قيض له بضم القاف وكسر التحتية مشددة آخره معجمة قدر وقيل القرين الملك الموكل به قال تعالى فنقبوا في البلاد اي ضربوا بمعنى طافوا في البلاد حذر الموت والضمير للقرون السابقة اي لقريش قال تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب او القى السمع اي لا يحدث نفسه بغيره لاصغائه لاستماعه قوله حين انشأكم وانشأ خلقكم هذا بقية تفسير قوله افعيينا وتاخيره لعله عند بعض النساخ وسقط من قوله افعيينا الى هنا لابي ذر قال تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد قال مجاهد فيما وصله الفريابي رصد يرصد ينظر وقال ابن عباس يكتب كلما تكلم به من خير وشر قال تعالى وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد اي الملكان ولابي ذر بالنصب نحو يعني اي احدهما كاتب والآخر شهيد وقيل السائق هو الذي يسوقه الى الموقف والشهيد هو الكاتب قوله شهيد في قوله تعالى او القى السمع وهو شهيد قال مجاهد فيما وصله الفريابي شاهد بالقلب ولابي ذر عن الكشميهني بالغيب قال تعالى وما مسنا من لغوب هو النصب قوله وقال غيره اي غير مجاهد في قوله تعالى طلع نضيد الكفرى بضم الكاف وتشديد الراء اي مقصور الطلع ما دام في اكمامه جمع كم بالكسر ومعناه منضود بعضه على بعض فاذا خرج من اكمامه فليس بنضيد ۱۲ قس بيضاوي

۲ قوله كان عاصم اي ابن النجود احد القراء السبعة كان يقرأ في سورة ق يعني وادبار السجود بفتح الهمزة جمع الدبر وما في سورة الطور يعني وادبار النجوم بكسرها مصدرا قوله وتكسران جميعا بالكسر موضع ق نافع وابن كثير وحمزة والطور الجمهور قوله وتنصبان اي تفتحان فالاول عاصم ومن معه والثاني المطوعي عن الاعمش شاذا يعني اعقاب النجوم وآثارها اذا غربت ۱۲ قسطلاني

۳ قوله قال ابن عباس فيما وصله ابن ابي حاتم في قوله تعالى ذلك يوم الخروج اي يخرجون من القبور والاشارة في قوله ذلك يجوز ان يكون الى النداء وتكون قد اتسع في الظرف فاخبر به عن المصدر او يقدر مضاف اي ذلك النداء والاستماع نداء يوم الخروج واستماعه ۱۲ قس

۴ قوله وتقول هل من مزيد سوال تقرير بمعنى الاستزادة وهو رواية عن ابن عباس فيكون السوال وهو قوله هل امتلأت قبل دخول جميع اهلها او هو استفهام بمعنى النفي والمعنى قد امتلأت ولم يبق في موضع وهذا مشكل لانه ح بمعنى الانكار والمخاطب الله تعالى .... ولا يلائم معنى الحديث التالي وقيل السوال لخزنتها والجواب منهم فلا بد من حذف مضاف اي نقول لخزنة جهنم ويقولون ۱۲ قس

۵ قوله حتى يضع قدمه هو من المتشابه واختلف فيه المأولون فقيل المراد اذلال جهنم فانها اذا بلغت في الطغيان اذلها الله فعبر عنه بوضع القدم كما يقال وضعه تحت قدمه اي اذله والعرب تستعمل الفاظ الاعضاء في ضرب الامثال ولا تريد اعيانها كقولهم رغم انفه وسقط في يده وقيل المراد بالقدم الفرط السابق اي ما قدمه لها من اهل العذاب ولابي ذر رجله فقيل فيه ذلك وقيل هي تحريف من الراوي نظرا ان المراد بالقدم الرجل وقيل المراد بالرجل الجماعة كما تقول رجل من جراد وكذا في التوشيح قال في القاموس وفي الحديث حتى يضع رب العزة قدمه فيها اي الذين قدمهم من الاشرار فهم قدم الله للنار كما ان الاخيار قدمه الى الجنة او وضع القدم مثل للردع والقمع اي ياتيها امر يكفها عن طلب المزيد انتهى قوله قط قط فيه ثلث لغات كسر الطاء وسكونها فيهما ويجوز التنوين مع الكسر والمعنى حسبي اي يكفيني ۱۲ قس ك

۶ قوله اوثرت بضم الهمزة مبنيا للمفعول بمعنى اختصصت بالمتكبرين والمتجبرين مترادفان لغة فالثاني تاكيد لسابقه ۱۲ قس

۷ قوله حتى يضع رجله في مسلم حتى يضع الله رجله وانكر ابن فورك لفظ رجله وقال انها غير ثابتة وقال ابن الجوزي هي تحريف من بعض الرواة ورد عليهما برواية الصحيحين لها واولت بالجماعة كرجل من جراد اي يضع فيها جماعة واضافهم اليه اضافة اختصاص وقال محي السنة القدم والرجل في هذا الحديث من صفات الله تعالى فالايمان بها فرض والامتناع عن الخوض فيها واجب فالمهتدي من سلك فيها طريق التسليم والخائض فيها زائغ والمنكر معطل والمكيف مشبه ليس كمثله شيء ۱۲ قس

حل اللغات النصب اي التعب وثقل البدن الكفرى بضم الكاف وتشديد الراء مقصور الطلع ۱۲

ه اي لكان الصبر خيرا لهم من الاستعجال لما فيه من حفظ الادب وتعظيم الرسول صلعم ۱۲ قس

ه مكية وهي خمس واربعون آية وزاد ابو ذر بسم الله الرحمن الرحيم ۱۲ قس

معه ابن عمارة بن ابي حفصة وحرمي علم لا نسبة للحرم ووهم الكرماني ۱۲ قس. اي في انه منسوب الى الحرم

عه على الصحابي بسكون الواو من الثلاثي المزيد والفصيح يقفه من الثلاثي المجرد ۱۲ قس

عه بفتحتين المحتقرون بين الناس الساقطون من اعينهم لتواضعهم لربهم وذلتهم له ۱۲ قس

معه لم تمتل خزانة حتى تمتلئ فالثواب ليس موقوفا على العمل وعند مسلم يبقى من الجنة ما شاء الله ثم ينشئ الله لها خلقا فيسكنهم فضل الجنة ۱۲ قس.

للعه تعقيب فان استطعتم على ان المواظب على اقامة الصلوة والمحافظ عليها خليق بان يرى ربه وانما خصت صلوة الصبح والعصر بالحث لما في الصبح من ميل النفس الى الاستراحة والعصر من اشتغال الناس بالمعاملات فمن لم يلحقه فترة في الصلوتين مع ما لهما من قوة المانع فبالحري ان لا تلحقه في غيرهما ۱۲ مرقاة

عله اي يذلها تذليل من يوضع تحت الرجل او المراد قوم بعض المخلوقين ۱۲ قس

اربع عشرة فقال انکم سترون ربکم کما ترون هذا لا تضامون فی رؤیته فان استطعتم ان لا تغلبوا علی صلوٰة قبل طلوع الشمس ولا قبل
غروبها فافعلوا ثم قرأ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ۸۵۲ حدثنا ادم قال حدثنا ورقاء عن ابن ابی نجیح عن مجاهد
قال ابن عباس امره ان یسبح فی ادبار الصلوات کلها یعنی قوله وَاَدْبَارَ السُّجُوْدِ والذاریات وقال علی الریاح وقال غیره تذروه تفرقه
وفی انفسکم تأکل وتشرب فی مدخل واحد ویخرج من موضعین فراغ فرجع فصکت فجمعت اصابعها فضربت به جبهتها والرمیم
نبات الارض اذا یبس وديس لموسعون ای لذو سعة وکذلک علی الموسع قدره یعنی القوی زوجین الذکر والانثی واختلاف الالوان
حلو وحامض فهما زوجان ففروا الی الله من الله الیه الا لیعبدون ما خلقت اهل السعادة من اهل الفریقین الا لیوحدون وقال
بعضهم خلقهم لیفعلوا ففعل بعض وترک بعض ولیس فیه حجة لاهل القدر والذنوب الدلو العظیم وقال مجاهد صرة صیحة ذنوبا
سبیلا العقیم التی لا تلد وقال ابن عباس والحبک استواءها وحسنها فی غمرة فی ضلالتهم یتمادون وقال غیره تواصوا تواطؤا وقال
مسومة معلمة من السیما والطور وقال قتادة مسطور مکتوب وقال مجاهد الطور الجبل بالسریانیة رق منشور صحیفة والسقف
المرفوع سماء والمسجور الموقد وقال الحسن تسجر حتی یذهب ماؤها فلا یبقی فیها قطرة وقال مجاهد التناهم نقصنا وقال غیره تمور تدور
احلامهم العقول وقال ابن عباس البر اللطیف کسفا قطعا المنون الموت وقال غیره یتنازعون یتعاطون ۸۵۳ حدثنا عبد الله بن یوسف
قال اخبرنا مالک عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن عروة عن زینب ابنة ابی سلمة عن ام سلمة قالت شکوت الی رسول الله صلی الله علیه
وسلم انی اشتکی فقال طوفی من وراء الناس وانت راکبة فطفت ورسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی الی جنب البیت یقرأ بالطور وکتاب
مسطور ۸۵۴ حدثنا الحمیدی قال حدثنا سفیان قال حدثونی عن الزهری عن محمد بن جبیر بن مطعم عن ابیه قال سمعت النبی صلی الله
علیه وسلم یقرأ فی المغرب بالطور فلما بلغ هذه الآیة اَمْ خُلِقُوْا مِنْ غَیْرِ شَیْءٍ اَمْ هُمُ الْخَالِقُوْنَ اَمْ خَلَقُوا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بَلْ لَّا یُوْقِنُوْنَ اَمْ
عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ اَمْ هُمُ الْمُصَیْطِرُوْنَ کاد قلبی ان یطیر قال سفیان فاما انا فانما سمعت الزهری یحدث عن محمد بن جبیر بن مطعم

۷ فَقُتِلَ الخراصون ای لعنوا ۳ الی اهله ۹ وجهها ۱۰ جمعت ۱۱ تولی برکنه من معه لانهم قومه ۱۲ لذو وسعة ۱۳ خلقنا ۱۴ معناه ۳ وما خلقت الجن والانس ۱۶ یقول
۱۷ ذنوبا سبیلا صرة صیحة ولا تلقح ۱۸ قتل الانسان لعن ۱۹ غمرة ۲۰ سورة والطور بسم الله الرحمن الرحیم ۲۱ صحف ۲۲ قتل الخراصون لعنوا ۲۳ الموقر ۲۴ وکتاب مسطور
۲۶ بنت قال کاد قلبی یطیر

ف ۱ قوله تضامون روی بتشدید میم وضم تاء وفتحها من المفاعلة ای لا ینضم بعضکم الی بعض وتزدحمون وقت النظر وبتخفیفها من الضیم وهو الظلم ای لا ینالکم ضیم وظلم فی رؤیته فیراه بعض دون بعض کذا فی المجمع فهو تشبیه لرؤیة بالرؤیة لا المرئی بالمرئی. قس قال العینی استدل بهذه الاحادیث وبالقرآن واجماع الصحابة ومن بعدهم علی اثبات رؤیة الله فی الآخرة للمؤمنین وقد روی احادیث الرؤیة اکثر من عشرین صحابیا انتهی ۱۲ ف ۲ قوله وقال علی هو ابن ابی طالب الذاریات هی الریاح. ک وروی فی بعض النسخ علیه السلام وهو وان کان معناه صحیحا لکن لا یستعمل فی الغائب ولا یفرد به غیر الانبیاء. قسطلانی قوله وقال غیره ای غیر علی فی قوله تعالی تذروه الریاح فی سورة الکهف معناه تفرقه ذکره شاهدا السابقة قال تعالی وفی الارض آیات للموقنین وفی انفسکم نسق علی الارض والتقدیر وفی الارض وفی انفسکم آیات افلا تبصرون قال الفراء تأکل وتشرب الخ قال تعالی والسماء بنیناها بأید وانا لموسعون ای لذو سعة بخلقنا قاله الفراء وقال غیره لقادرون من الوسع بمعنی الطاقة وکذلک قوله تعالی علی الموسع قدره یعنی القوی قاله الفراء ایضا قال تعالی ومن کل شیء خلقنا زوجین ای نوعین وصنفین مختلفین الذکر والانثی من جمیع الحیوان وکذا اختلاف الالوان وکذا اختلاف الطعوم حلو وحامض فهما لما بینهما من الضدیة کالذکر والانثی زوجان کالسماء والارض والنور والظلمة والایمان والکفر ونحوها قوله ففروا الی الله ای من الله والی الوقت معناه من الله الیه ای من معصیته الی طاعته او من عذابه الی رحمته قوله الا لیعبدون ولابی ذر وما خلقت الجن والانس الا لیعبدون ای ما خلقت اهل السعادة من اهل الفریقین الجن والانس الا لیوحدون فجعل العام والمراد به الخصوص فان قلت لم خصصهم بالسعداء منهم وفسر العبادة بالتوحید قلت لیظهر الملازمة بین العلة والمعلول قوله قال بعضهم خلقهم لیفعلوا ففعل بعض وترک بعض هذا یدل علی امامة البخاری فی علم الکلام وذکر الآیة تاویلان احدهما ان اللفظ عام والمراد به خاص وهم اهل السعادة وکل میسر لما خلق له ثانیهما خلقهم معدین للعبادة کما تقول البقرة مخلوقة للحرث وقد یکون فیها ما لا یحرث قوله ولیس فیه حجة لاهل القدر المعتزلة علی ان ارادة الله لا تتعلق الا بالخیر واما الشر فلیس مرادا له لانه لا یلزم من کون الشیء معللا بشیء ان یکون ذلک الشیء مرادا وان لا یکون غیره مرادا وکذا لا حجة لهم فی هذه الآیة علی ان افعال العباد معللة بالاغراض اذ لا یلزم من وقوع التعلیل فی موضع وجوب التعلیل فی کل موضع ونحن نقول بجواب التعلیل لا بوجوبه او ان اللام قد تثبت لغیر الغرض کقوله تعالی اقم الصلوٰة لدلوک الشمس ومعناه المقارنة فالمعنی هنا قرنت الخلق بالعبادة ای خلقهم وفرضت العبادة علیهم وکذا لا حجة لهم فیها علی ان افعال العباد مخلوقة لهم لاسناد العبادة الیهم لان الاسناد انما هو من جهة الکسب قوله والذنوب ای فی قوله تعالی وان للذین ظلموا ذنوبا مثل ذنوب اصحابهم هو لغة الدلو العظیم وقال مجاهد ذنوبا سبیلا وهذا مؤخر بعد تالیه

عند غیر ابی ذر وفی نسخة سجلا بفتح المهملة وسکون الجیم وزاد الفریابی عنه فقال سجلا من العذاب مثل عذاب اصحابهم وقال ابو عبیدة الذنوب النصیب والذنوب والسجل اقل ملأ من الدلو قوله وقال غیره ای غیر ابن عباس فی قوله تعالی اتواصوا به ای اتواصی الاولون والآخرون بهذا القول المتضمن لساحر او مجنون والمعنی کیف اتفقوا علی قول واحد کانهم تواطؤا علیه ۱۲ قس ک تن ف ۳ قوله المسجور فی قوله تعالی والبحر المسجور هو الموقد المحمی بمنزلة التنور المسجور وقیل المملو ولابی ذر عن الحموی والمستملی الموقر بالراء بدل الدال والاول هو الصواب وقال الحسن تسجر البحار حتی یذهب ماؤها الخ وهذا یکون یوم القیمة قوله تعالی وان یروا کسفا من السماء بسکون السین قطعا بکسر القاف وسکون الطاء قال البرماوی وغیره هذا علی قراءة فتح السین کقربة وقرب ومن قرأه بالسکون علی التوحید فجمعه اکساف وکسوف وقیل ان الفتح قراءة شاذة وانکرها بعضهم واثبتها ابو البقاء وقد قال ابو عبیدة الکسف جمع کسفة مثل السدر جمع سدرة قوله المنون فی قوله تعالی نتربص به ریب المنون هو الموت من منه اذا قطعه وقال غیره ای غیر ابن عباس فی قوله تعالی یتنازعون فیها کاسا ای یتعاطون هم وجلساؤهم بتجاذب وتجاذبهم تجاذب ملاعبة لا تجاذب منازعة وفیه نوع لذة ۱۲ قس ف ۴ قوله ام خلقوا من غیر شیء ای ام احدثوا وقدروا من غیر محدث ومقدر فلذلک لا یعبدونه او من اجل لا شیء من عبادة ومجازاة قوله ام هم الخالقون لؤید الاول فان معناه ام خلقوا انفسهم ولذلک عقبه بقوله تعالی ام خلقوا السموات والارض وام فی هذه الآیات منقطعة ومعنی الهمزة فیها الانکار بل لا یوقنون اذا سئلوا من خلقکم ومن خلق السموات والارض قالوا الله اذ لو ایقنوا ذلک لما اعرضوا عن عبادته ام عندهم خزائن ربک ای خزائن رزقه حتی یرزقوا النبوة من شاؤا او خزائن علمه حتی یختاروا لها من اختارته حکمته ام هم المصیطرون الغالبون علی الاشیاء یدبرونها کیف شاؤا ۱۲ بیضاوی ف ۵ قوله کاد قلبی ای قال ابن جبیر کاد قلبی ان یطیر مما تضمنته الآیة من تبلیغ الحجة وفیه وقوع خبر کاد مقرونا بان فی غیر الضرورة قال ابن مالک وقد خفی ذلک علی النحویین والصحیح جوازه الا ان وقوعه غیر مقرون بان اکثر واشهر ۱۲ قس ف قوله لم اسمعه قال سفین بن عیینة انما سمعت الزهری انه یقرأ فی المغرب بالطور ولم اسمع زائدا علیه لکن اصحابی حدثونی عنه الزائد هو من لفظه فلما بلغ الی آخر الحدیث ۱۲ ک ف قوله وقال مجاهد ذو مرة ای ذو قوة ای فی خلقه وزاد الفریابی عنه جبریل وقال ابن عباس منظر حسن فان قلت قد علم کونه ذا قوة بقوله شدید القوی فکیف یفسر ذو مرة بقوة اجیب بان ذو مرة بدل من شدید القوی لا وصف له او المراد بقوله بالاولی قوته فی العلم وبالثانی قوة جسده ۱۲ قس

ف ای للذین ظلموا نصیبا من العذاب مثل نصیب نظرائهم من الامم السابقة وهو ماخوذ من مقاسمة السقاة الماء بالدلاء لان الذنوب هو الدلو العظیم المملو. کذا فی بیض ۱۲ ع ف بانهم خلقوا ای هم معترفون وهو معنی قوله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض لیقولن الله او لا یوقنون بان الله خالق واحد ۱۲ قس

عن ابیه سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقرأ فی المغرب بالطور لم اسمعه زاد الذی قالوا لی **والنجم** وقال مجاهد ذو مرة ذو قوة قاب قوسین حیث الوتر من القوس ضیزی عوجاء واکدی قطع عطاءه رب الشعری هو مرزم الجوزاء الذی وفی وفی ما فرض علیه ازفت الازفة اقتربت الساعة سامدون البرطمة هو ضرب من اللهو وقال عکرمة یتغنون بالحمیریة وقال ابراهیم افتمارونه افتجادلونه ومن قرأ افتمرونه یعنی افتجحدونه ما زاغ البصر بصر محمد صلی الله علیه وسلم وما طغی ولا جاوز ما رای فتماروا کذبوا وقال الحسن اذا هوی غاب قال ابن عباس اغنی واقنی اعطی فارضی **حدثنی** یحیی قال حدثنا وکیع عن اسمعیل بن ابی خلد عن عامر عن مسروق قال قلت لعائشة یا امتاه هل رای محمد ربه فقالت لقد قف شعری مما قلت این انت من ثلث من حدثکهن فقد کذب من حدثك ان محمدا رای ربه فقد کذب ثم قرأت لا تدرکه الابصار وهو یدرك الابصار وهو اللطیف الخبیر وما کان لبشر ان یکلمه الله الا وحیا او من وراء حجاب ومن حدثك انه یعلم ما فی غد فقد کذب ثم قرأت وما تدری نفس ماذا تکسب غدا ومن حدثك انه کتم فقد کذب ثم قرأت یایها الرسول بلغ ما انزل الیك من ربك الایة ولکنه رای جبرئیل فی صورته مرتین **باب** قوله فکان قاب قوسین او ادنی حیث الوتر من القوس **حدثنا** ابو النعمان قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا الشیبانی قال سمعت زرا عن عبد الله فکان قاب قوسین او ادنی فاوحی الی عبده ما اوحی قال حدثنا ابن مسعود انه رای جبرئیل له ست مائة جناح **باب** قوله فاوحی الی عبده ما اوحی **حدثنا** طلق بن غنام قال حدثنا زائدة عن الشیبانی قال سألت زرا عن قوله تعالی فکان قاب قوسین او ادنی فاوحی الی عبده ما اوحی قال اخبرنا عبد الله ان محمدا صلی الله علیه وسلم رای جبرئیل له ست مائة جناح **باب** قوله لقد رای من ایات ربه الکبری **حدثنا** قبیصة قال حدثنا سفین عن الاعمش عن ابراهیم عن علقمة عن عبد الله لقد رای من ایات ربه الکبری قال رای رفرفا اخضر قد سد الافق **باب** قوله افرأیتم اللات والعزی **حدثنا** مسلم قال حدثنا ابو الاشهب قال حدثنا ابو الجوزاء عن ابن عباس اللات والعزی کان اللات رجلا یلت سویق الحاج **حدثنا** عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام بن یوسف قال اخبرنا معمر عن الزهری عن حمید بن عبد الرحمن عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من حلف فقال فی حلفه واللات والعزی فلیقل لا اله الا الله ومن قال لصاحبه تعال اقامرك فلیتصدق **باب** قوله ومناة الثالثة الاخری **حدثنا** الحمیدی قال حدثنا سفین قال حدثنا الزهری سمعت عروة قلت لعائشة فقالت انما کان من

ن قسمة حدیا ۲ سورة والنجم ۳ بسم الله الرحمن الرحیم ۴ البرطنة ۵ اجادلونه ۶ افتجحدون ۷ وقال غیره ۸ وما ۹ ثنا ۱۰ ابن جعفر ۱۱ قلته ۱۲ قد ۱۳ شیئا ۱۴ ولکن ۱۵ قوله تعالی قاب قوسین او ادنی ۱۶ ابن حبیش ۱۷ انه محمد ۱۸ قال ۱۹

۱ قوله قاب قوسین ای حیث وتر القوس قاله مجاهد فیما وصله الفریابی ایضا وفیه مضافان محذوفان ای فکان مسافة قربه علیه السلام منه تعالی مثل مقدار مسافة قاب وهذا ساقط لابی ذر قال تعالی تلك اذا قسمة ضیزی قال مجاهد فیما وصله الفریابی عوجاء وقال الحسن غیر معتدلة قال تعالی افرأیت الذی تولی واعطی قلیلا واکدی ای قطع عطاءه قال تعالی وانه هو رب الشعری قال مجاهد فیما وصله الفریابی هو مرزم الجوزاء بکسر المیم وهی العبور کوکب قال تعالی وابراهیم الذی وفی ای وفی ما فرض علیه وقال الحسن عمل ما امر به وبلغ رسالات ربه الی خلقه وقیل قیامه بذبح ابنه قوله تعالی ازفت الازفة ای اقتربت الساعة التی تزداد کل یوم قربا قال تعالی وانتم سامدون ای لاهون قال مجاهد هی البرطمة بفتح الموحدة وسکون الراء وفتح الطاء المهملة والمیم ولابی ذر من الکشمیهنی البرطنة بالنون بدل المیم الغناء فکانوا اذا سمعوا القران تغنوا وقال عکرمة یتغنون باللغة الحمیریة وقال ابراهیم النخعی فیما وصله سعید بن منصور فی قوله تعالی افتمارونه ای افتجادلونه من المراء وهو المجادلة ومن قرأ افتمرونه بفتح التاء وسکون المیم من غیر الف وهم حمزة والکسائی ویعقوب یعنی افتجحدونه من مریته حقه اذا جحده وقیل افتغلبون فی المراء من ماریته فمریته قوله تعالی ما زاغ البصر ای محمد صلعم ما رآه تلك اللیلة وما طغی ای ولا جاوز ما رای بل اثبته اثباتا صحیحا مستیقنا او ما عدل عن رؤیة العجائب التی امر برؤیتها وما جاوزها ۱۲ قس ۲ قوله فتماروا کذبوا کذا لهم ولیس فی هذه السورة فتماروا انما فیها افتمارونه وفی آخرها تتماری ولعله انتقال من بعض النساخ لان هذه اللفظة فی السورة التی تلی هذه وهی قوله فتماروا بالنذر وحکی الکرمانی من بعض النسخ هنا تتماری تکذب ولم اقف علیه ۱۲ فتح الباری ۳ قوله وقال ابن عباس فیما وصله الفریابی فی قوله تعالی اغنی واقنی ای اعطی فارضی هذا تفسیره علی سبیل اللف والنشر وحقیقة اقنی اعطاه المال الذی للقنیة ای للذخیرة لا للتجارة ک وقال مجاهد اقنی ارضی بما اعطی وقنع قال الراغب وتحقیقه انه جعل له قنیة من الرضی ۱۲ قس ۴ قوله ثم قرأت لا تدرکه الابصار وهو یدرك الابصار وهو اللطیف الخبیر وفی مسلم انها سألت النبی صلی الله علیه وسلم عن قوله تعالی ولقد راه نزلة اخری فقال انما هو جبریل وعند ابن مردویه انها قالت یا رسول الله ارأیت ربك فقال لا انما رأیت جبرئیل منهبطا واحتجاجها بالایة خالفها فیه ابن عباس ففی الترمذی عن عکرمة قال رای محمد ربه قلت الیس یقول الله لا تدرکه الابصار قال ویحك ذاك اذا تجلی بنوره الذی هو نوره وقد رای ربه مرتین فالمنفی فی الآیة احاطة الابصار لا مجرد الرؤیة بل فی تخصیص الاحاطة بالنفی ما یدل علی الرؤیة او یشعر بها کما تقول لا تحیط به الافهام واصل المعرفة حاصلة ثم استدلت ایضا بقوله تعالی وما کان لبشر ان یکلمه الله الا وحیا او من وراء حجاب واجیب بان هذه الآیة لا تدل علی نفی الرؤیة مطلقا بل علی ان البشر لا یری الله فی حال التکلم فنفی الرؤیة یقید بهذه الحالة دون غیرها قس اختلف قدیما وحدیثا فی رؤیته صلعم ربه لیلة الاسراء فذهب عائشة وابن مسعود الی نفیها وابن عباس وبعض آخرون الی اثباتها ومنهم من ذهب الی انه رای بقلبه لا بعینه واخرج مسلم عن ابن عباس انه رای ربه بفؤاده مرتین وعلی هذا یمکن الجمع بین اثبات ابن عباس ونفی عائشة بان یحمل نفیها علی رؤیة البصر واثباتها علی رؤیة القلب لکن المشهور عن ابن عباس انه قال برؤیة البصر ومنهم من توقف فی هذه المسئلة ورجح القرطبی هذا القول وعزاه لجماعة من المحققین وقواه بانه لیس فی الباب دلیل قاطع ولیس مما یکتفی فیه بمجرد الظن کذا فی اللمعات ۱۲ ۵ قوله فکان قاب قوسین او ادنی ای حیث الوتر من القوس والدنو من الله لا حد له قال القشیری فی مفاتیح الحجج اخبر الله بقوله فکان قاب قوسین او ادنی ان نبی الله صلعم بلغ من المرتبة والمنزلة القدر الاعلی مما لا یفهمه الخلق ۱۲ قس ۶ قوله فاوحی الی عبده ما اوحی ای جبریل اوحی الی محمد صلعم ما اوحی جبریل وفیه تفخیم للموحی به او الله الیه وقیل الضمائر کلها لله ۱۲ قس ۷ قوله قال رای رفرفا اخضر قد سد الافق وعند النسائی والحاکم عن ابن مسعود قال ابصر نبی الله صلعم جبریل علیه السلام علی رفرف قد ملأ ما بین السماء والارض قال البیهقی فالرفرف جبریل علیه السلام علی صورته علی رفرف والرفرف البساط ۱۲ قسطلانی ۸ قوله یلت بتشدید الفوقیة ای یبل وهذا علی قراءة اللات بتشدید التاء واما بالتخفیف فهو اسم صنم لثقیف وقیل لقریش کما ان العزی لغطفان وهی سمرة ومناة لهذیل وخزاعة وهی صخرة کذا فی الکرمانی ولیس ذلك بلازم بل یحتمل ان هذا اصله وخفف لکثرة الاستعمال والجمهور علی القراءة بالتخفیف کذا فی الفتح ۱۲ ۹ قوله فلیقل لا اله الا الله یحتمل ان یکون معناه انه سبق لسانه فلیتدارکه بکلمة التوحید لانه صورة الکفر والا فان کان علی قصد التعظیم فهو کفر وارتداد یجب العود عنه بالدخول فی الاسلام وقوله فلیتصدق ای بالمال الذی عزم علی المقامرة به او بشئ من ماله کفارة لما جری علی لسانه وعزم علیه ۱۲ اللمعات ۱۰ قوله من اهل بمناة الطاغیة بالموحدة ای من احرم باسمها وعندها ولابی ذر لمناة مجرورا بالفتح لانه غیر منصرف وهو باللام لاجلها وقوله الطاغیة بالجر بالکسر صفة لمناة باعتبار طغیان عبدتها او مضاف الیها والمعنی احرم باسم مناة القوم الطاغیة قوله بالمشلل بضم المیم وفتح المعجمة وفتح اللام الاولی مشددة ای مناة الکائنة بالمشلل قوله لا یطوفون بین الصفا والمروة تعظیما لصنمهم مناة حیث لم یکن فی المسعی وکان فیه صنمان لغیرهم اساف ونائلة قس ومر بیانه فی ج ۱ ص ۲۲۳ ۱۲ عه هو ابن موسی الختی قاله القسطلانی قال الکرمانی هو اما ابن موسی الختی واما ابن جعفر البلخی ۱۲ عه قوله مرتین مرة علی الارض فی الافق الاعلی ومرة فی السماء عند سدرة المنتهی ۱۲ قس عه ای بشئ کما فی مسلم کفارة لما جری علی لسانه ۱۲ عه صفتان للتاکید او الاخری من التاخر

اهل بمناة الطاغية التي بالمشلل لا يطوفون بين الصفا والمروة فانزل الله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله فطاف رسول الله صلى
الله عليه وسلم والمسلمون قال سفين مناة بالمشلل من قديد وقال عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب قال عروة قالت عائشة نزلت
في الانصار كانوا هم وغسان قبل ان يسلموا يهلون بمناة مثله وقال معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة كان رجال من الانصار ممن كان يهل
لمناة ومناة صنم بين مكة والمدينة قالوا يا نبي الله كنا لا نطوف بين الصفا والمروة تعظيما لمناة نحوه **باب قوله فاسجدوا لله واعبدوا** حدثنا
ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا ايوب عن عكرمة عن ابن عباس قال سجد النبي صلى الله عليه وسلم بالنجم وسجد معه المسلمون
والمشركون والجن والانس تابعه ابن طهمان عن ايوب ولم يذكر ابن علية ابن عباس حدثنا نصر بن علي اخبرني ابو احمد قال حدثنا
اسرائيل عن ابي اسحق عن الاسود بن يزيد عن عبد الله قال اول سورة انزلت فيها سجدة النجم قال فسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وسجد
من خلفه الا رجل رأيته اخذ كفا من تراب فسجد عليه فرأيته بعد ذلك قتل كافرا وهو امية بن خلف **اقتربت الساعة** قال مجاهد
مستمر ذاهب مزدجر متناهي وازدجر فاستطير جنونا دسر اضلاع السفينة لمن كان كفر يقول كفر له جزاء من الله محتضر يحضرون
الماء وقال ابن جبير مهطعين النسلان الخبب السراع وقال غيره فتعاطى فعاطها بيده فعقرها المحتظر كحظار من الشجر محترق ازدجر
افتعل من زجرت كفر فعلنا به وبهم ما فعلنا جزاء لما صنع بنوح واصحابه مستقر عذاب حق يقال الاشر المرح والتجبر **باب قوله**
وانشق القمر وان يروا اية يعرضوا حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن شعبة وسفين عن الاعمش عن ابراهيم عن ابي معمر عن ابن
مسعود قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرقتين فرقة فوق الجبل وفرقة دونه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اشهدوا حدثنا علي قال حدثنا سفين قال اخبرنا ابن ابي نجيح عن مجاهد عن ابي معمر عن عبد الله قال انشق القمر ونحن مع النبي
صلى الله عليه وسلم فصار فرقتين فقال لنا اشهدوا اشهدوا حدثنا يحيى بن بكير قال حدثني بكر عن جعفر عن عراك بن مالك عن
عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس قال انشق القمر في زمان النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا عبد الله بن محمد قال
حدثنا يونس بن محمد قال حدثنا شيبان عن قتادة عن انس قال سأل اهل مكة ان يريهم اية فاراهم انشقاق القمر حدثنا مسدد قال
حدثنا يحيى عن شعبة عن قتادة عن انس قال انشق القمر فرقتين **باب قوله تجري باعيننا جزاء لمن كان كفر ولقد تركناها اية فهل**

ن ۱ ذ لمناة ن ۲ عزوجل ن ۳ لمناة ۴ ابراهيم ۲ قال ن ۶ ثنی ن ۷ اخبرنا ن ۸ رجلا ن ۹ سورة اقتربت الساعة بسم الله الرحمن الرحيم ۱۰ وقال ۱۱ يقول ۱۲ فعاطى ۱۳ بهم بما
۱۵ ۲ بن عبد الله ۱۶ فصارت ۱۷ ثنا ۱۸ حدثنا

۱ قوله وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والانس ای الحاضرون من المشركين لما سمعوا ذكر طواغيتهم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى وكان اول سجدة نزلت فارادوا معارضة المسلمين بالسجدة لمعبودهم او وقع ذلك منهم بلا قصد او خافوا في ذلك من مخالفتهم وما قيل كان ذلك بسبب ما القى الشيطان في اثناء قرارته صلى الله عليه وسلم تلك الغرانيق العلى وان شفاعتهن لترتجى فلا صحة له عقلا ولا نقلا كذا نقله صاحب الجمع وهكذا في الكرمانی وقال كيف وقد انكر بهمزة الانكار شركهم في قوله افرأيتم اللات والعزى اه ای اخبرونی باسماء هؤلاء الذين يجعلونهم شركاءهم وما هی الا اسماء سميتموها بمجرد الهوى لا عن حجة انتهى قال في الخير الجاری وقد تكلم عليه القسطلانی بما روی بحديث ضعيف منقطع ولعله مشكوك لا يعارض المقطوع وذكر بعض العلماء في حواشيه على تفسير البيضاوی عند قوله تعالى وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبی الا اذا تمنى القى الشيطان في امنيته الاية قيل هو من وضع الزنادقة وليس في الصحاح قال القاضی وهو مردود عند المحققين انتهى ومر في ص ۲۲۰ ۱۲ **۲** قوله قال مجاهد مما وصله الفريابی في قوله تعالى ويقولوا سحر مستمر ای ذاهب سوف يذهب ويبطل من قولهم مر الشیء واستمر اذا ذهب قال تعالى ولقد جاءهم من الانباء ما فيه مزدجر ای ازدجار من تعذيب او وعيد واصله مزتجر قلب التاء دالا قال مجاهد فيما وصله الفريابی متناهی بصيغة الفاعل ای نهاية وغاية في الزجر لا مزيد عليها او بلفظ المفعول من التناهی بمعنى الانتهاء ای جاءكم من اخبار عذاب الامم السابقة ما فيه موضع الانتهاء عن الكفر والازدجار عنه ۱۲ قس عينی **۳** قوله وازدجر قال مجاهد فاستطير جنونا فيكون من مقولهم ای ازدجرته الجن وتخبطته او هو من كلام الله تعالى اخبر عنه انه زجر عن التبليغ بانواع الاذية قال تعالى وحملناه على ذات الواح ودسر قال مجاهد اضلاع السفينة وقيل المسامير وقيل الخيوط التي تشد بها السفن قال تعالى جزاء لمن كان كفر مبنيا للمفعول من كفران النعمة يقول كفر له ای لنوح جزاء من الله ای فعلنا بنوح وبهم ما فعلنا من فتح ابواب السماء وما بعده من التفجر ونحوه جزاء من الله بما صنعوا بنوح واصحابه قس قال ابن جبير فيما وصله ابن المنذر في قوله تعالى مهطعين الى الداع النسلان بفتح النون والمهملة هو تفسير للاهطاع الدال عليه مهطعين والنسلان هو الخبب بفتح المعجمة والموحدة الاولى ضرب من العدو وقوله السراع تاكيد له وقيل الاهطاع الاسراع مع مد العنق وقيل مع النظر ۱۲ قس **۴** قوله وقال غيره ای غير ابن جبير في قوله تعالى فنادوا صاحبهم فتعاطى فعقر ای فعاطها بالف بعد العين فطاء فهاء فالف بيده فعقرها قال السفاقسی لا اعلم لقوله فعاطها وجها الا ان يكون من المقلوب الذی قدمت عينه على لامه لان العطو التناول فتناولها بيده وسقط لفظ فعاطها بيده ولابی ذر والمعنى فنادوا صاحبهم نداء المستغيث وهو قدار بن سالف وكان اشجعهم فتعاطى آلة العقر او الناقة كذا في القسطلانی وفي بعض النسخ فتعاطاها ای تناولها بيده وعليه ظاهر شرح الكرمانی ۱۲ **۵** قوله مستقر في قوله تعالى ولقد صبحهم بكرة عذاب مستقر قال الفراء عذاب حق وقال غيره يستقر بهم حتى يسلمهم الى النار قوله يقال الاشر بفتح الهمزة والشين المعجمة والراء المخففة المرح بفتح الميم والراء والتجبر بالجيم والموحدة المشددة المضمومة قاله ابو عبيدة في تفسير قوله تعالى سيعلمون غدا من الكذاب الاشر ۱۲ قس **۶** قوله وانشق القمر ماض على حقيقته وهو قول عامة المسلمين الا من لا يلتفت الى قوله قال انه سينشق يوم القيمة انما وقع الماضی موقع المستقبل لتحققه وهو خلاف الاجماع قس ومر بيانه في ص ۶۴۲ في علامات النبوة ۱۲ **۷** قوله قال انشق القمر فرقتين ای قطعتين وما ك هذه الاحاديث الخمسة مدارها على ابن مسعود وابن عباس وانس فاما حديث ابن مسعود ففيه التصريح بحضوره ذلك حيث قال ونحن مع النبی صلى الله عليه وسلم فقال اشهدوا واما انس فلم يحضر ذلك لانه كان ابن اربع او خمس سنين وكان الانشقاق بمكة قبل الهجرة بنحو خمس سنين واما ابن عباس فلم يكن اذ ذاك ولد لكن روی ذلك عن جملة من الصحابة ۱۲ قس **۸** قوله تجری باعيننا ای تجری السفينة باعيننا ای بمرأی منا ای محفوظة بحفظنا قوله جزاء نصب على المفعول له ناصبه ففتحنا وما بعده او مصدر بفعل مقدر ای جزيناهم جزاء لمن كان كفر ای فعلنا ذلك جزاء لنوح لانه نعمة كفروها فان كل نبی نعمة من الله على امته ۱۲ قس **سہ** موضع من قديد ای من كان يحج لهذا الصنم كان لا يسعى بين الصفا والمروة تعظيما لصنمهم حيث لم يكن ثمه صنمان لغيرهم ۱۲ ك **للعہ** حيث لم يكن مناة في السعی وكان فيه صنمان لغيرهم ۱۲ ك قس. **صہ** ای موضع من قديد مصغرا من ناحية البحر وهو الجبل الذی يهبط اليها منه ۱۲ قس **سہ** الغمی بالغلا المصری امير بالهشام مما وصله الذهلی والطحاوی ۱۲ **معہ** ای مثل حديث ابن عيينة ۱۲ قس **لہ** وكان لخزاعة وهذيل وسمی بذلك لان دم الذبائح كان يمنی عندها ای يذبح ۱۲ قس **لعہ** بل ارسله ولا يصرح ذلك في الحديث لاتفاق عبد الوارث وابن طهمان على وصله وهما ثقتان ۱۲ قس **ما** يوم غب الابل فيشربون و يحضرون اللبن يوم ورودها فيحتلبون ۱۲ قس **ماعہ** بكسر المهملة والفتح وبالظاء المعجمة المخففة منكسر من الشجر محترق وعن قتادة فيما رواه عبد الرزاق كرماد محترق ۱۲ قس **ماعہ** صارت تاء الافتعال دالا وقد مر ۱۲ قس **ماسہ** هو ابن عيينة او الثوری لان كلا منهما يروی عن الاعمش ۱۲ قسطلانی **ماللعہ** بكسر الفاء قطعتين سأل كفار قريش ان يريهم آية ۱۲ قس **ماصہ** نصب بدل من سابقه المنصوب على الحال ۱۲ قس **ماسہ** هو ابن ربيعة بن شرحبيل ۱۲ قس **ماعہ** وهذا نص يرد على القائل انه انما ينشق يوم القيمة ۱۲ قس

مِنْ مُدَّكِرٍ قَالَ قتادة ابقى الله سفينة نوح حتى ادركها اوائل هذه الامة ٤٨٦٩ حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن ابى اسحٰق عن
الاسود عن عبد الله قال كان النبى صلى الله عليه وسلم يقرأ فهل من مدكر باب وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْاٰنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ قال مجاهد هوّنا
قراءته ٤٨٧٠ حدثنا مسدد عن يحيى عن شعبة عن ابى اسحٰق عن الاسود عن عبد الله عن النبى صلى الله عليه وسلم انه كان يقرأ فهل من مدكر
باب قوله اَعْجَازُ نَخْلٍ مُّنْقَعِرٍ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِىْ وَنُذُرِ ٤٨٧١ حدثنا ابو نعيم قال حدثنا زهير عن ابى اسحٰق انه سمع رجلا سأل الاسود فهل من
مدكر او مذكر فقال سمعت عبد الله يقرؤها فهل من مدكر قال وسمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقرأها فهل من مدكر دالا باب قوله
فَكَانُوْا كَهَشِيْمِ الْمُحْتَظِرِ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْاٰنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُّدَّكِرٍ ٤٨٧٢ حدثنا عبدان اخبرنى ابى عن شعبة عن ابى اسحٰق عن الاسود عن
عبد الله ان النبى صلى الله عليه وسلم قرأ فهل من مدكر الاية باب قوله وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُّسْتَقِرٌّ فَذُوْقُوْا عَذَابِىْ وَنُذُرِ ٤٨٧٣ حدثنا
محمد قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن ابى اسحٰق عن الاسود عن عبد الله عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قرأ فهل من مدكر باب قوله
وَلَقَدْ اَهْلَكْنَا اَشْيَاعَكُمْ فَهَلْ مِنْ مُّدَّكِرٍ ٤٨٧٤ حدثنا يحيى قال حدثنا وكيع عن اسرائيل عن ابى اسحٰق عن الاسود بن يزيد عن عبد الله قال
قرأت على النبى صلى الله عليه وسلم فهل من مذكر فقال النبى صلى الله عليه وسلم فهل من مدكر باب قوله سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّوْنَ الدُّبُرَ
٤٨٧٥ حدثنى محمد بن عبد الله بن حوشب قال حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس ح وحدثنى محمد
قال حدثنا عفان بن مسلم عن وهيب قال حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وهو فى قبة يوم
بدر اللّٰهم انى انشدك عهدك ووعدك اللّٰهم ان تشأ لا تعبد بعد اليوم فاخذ ابو بكر بيده فقال حسبك يا رسول الله الححت على ربك
وهو يثب فى الدرع فخرج وهو يقول سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّوْنَ الدُّبُرَ بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ اَدْهٰى وَاَمَرُّ باب قوله بَلِ السَّاعَةُ
مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ اَدْهٰى وَاَمَرُّ يعنى من المرارة ٤٨٧٦ حدثنا ابراهيم بن موسى قال حدثنا هشام بن يوسف ان ابن جريج اخبرهم قال
اخبرنى يوسف بن ماهك قال انى عند عائشة ام المؤمنين قالت لقد انزل على محمد صلى الله عليه وسلم بمكة وانى لجارية العب بَلِ
السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ اَدْهٰى وَاَمَرُّ ٤٨٧٧ حدثنى اسحٰق قال حدثنا خالد عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم
قال وهو فى قبة له يوم بدر انشدك عهدك ووعدك اللّٰهم ان شئت لم تعبد بعد اليوم ابدا فاخذ ابو بكر بيده وقال حسبك يا رسول
الله فقد الححت على ربك وهو فى الدرع فخرج وهو يقول سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّوْنَ الدُّبُرَ بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ اَدْهٰى وَاَمَرُّ سورة

ن ١ قوله فكيف كان عذابى ونذر ن ذ ٢ يسرنا ن ٣ الى قوله فهل من مدكر ن ٤ يسأل ن ٥ قل ن ٦ يقرأه ن ٧ دالا ن ه ٨ الاية ن ٩ قال ن ١٠ اخبرنا ن ١١ عن ن ذ ١٢ الى قوله فهل من مدكر ن ١٣ ثنا

ك قوله قال قتادة ابقى الله سفينة نوح حتى ادركها اوائل هذه الامة وزاد عبد الرزاق على الجودى وعند ابن ابى حاتم عنه قال ابقى الله السفينة فى ارض الجزيرة عبرة وآية حتى نظر اليها اوائل هذه الامة وكم من سفينة بعدها صارت رمادا وقال ابن كثير الظاهر يعنى من قوله ولقد تركناها ان المراد من ذلك جنس السفن لقوله تعالى وآية لهم انا حملنا ذريتهم فى الفلك المشحون ١٢ قسطلانى ٢ قوله فهل من مدكر بالدال المهملة واصله مذتكر بذال معجمة فاستثقل الخروج من حرف مجهور وهو الذال الى حرف مهموس وهو التاء فابدلت التاء دالا مهملة لتقارب مخرجيهما ثم ادغمت المعجمة فى المهملة بعد قلب المعجمة اليها للتقارب وقرأ بعضهم مذكر بالمعجمة فلذا قال ابن مسعود انه عليه السلام قرأها مدكر يعنى بالمهملة ١٢ قس ٣ قوله ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر اى سهلنا لفظه ويسرنا معناه لمن اراده ليتذكر الناس كما قال تعالى كتاب انزلناه مبارك ليدبروا آياته وليتذكر اولوا الالباب وقال مجاهد يسرنا اى هونا قراءته وليس شئ يقرأ كله ظاهرا الا القرآن ١٢ قس ٤ قوله اعجاز نخل منقعر قال فى الانوار اصول نخل منقطع عن مغارسه ساقط على الارض وقيل شبهوا بالاعجاز لان الريح طيرت رؤسهم وطرحت اجسادهم وتذكير منقعر للحمل على اللفظ والتانيث فى قوله اعجاز نخل خاوية للمعنى انتهى ١٢ قسطلانى ٥ قوله كهشيم المحتظر بكسر الظاء المعجمة قراءة الجمهور اسم فاعل قال ابن عباس المحتظر هو الرجل يجعل لغنمه حظيرة بالشوك والشجر فما سقط من ذلك وداسته الغنم فهو الهشيم وقرأ الحسن بفتحها فقيل هو مصدر اى كهشيم الاحتظار وقيل اسم مكان ١٢ قسطلانى ٦ قوله ولقد صبحهم بكرة بالصرف لانه نكرة ولو قصد به وقت بعينه امتنع للتانيث والتعريف قوله عذاب مستقر اى دائم متصل بعذاب الآخرة قوله فذوقوا عذابى ونذر يريد العذاب الذى نزل بهم من طمس الاعين غير العذاب الذى اهلكوا به فلذلك حسن التكرير وزاد ابو ذر الى قوله فهل من مدكر ١٢ قس ٧ قوله ولقد اهلكنا اشياعكم اى اشباهكم ونظراءكم فى الكفر من الامم السابقة قوله فهل من مدكر من يتذكر ويعلم ان ذلك حق ويخاف ويعتبر وسقط لفظ باب لغير ابى ذر ١٢ قسطلانى ٨ قوله فقال النبى صلعم فهل من مدكر بالدال المهملة. قس قال الكرمانى فان قلت ما معنى تكرار هذا الحديث فى هذه التراجم الستة ووجه المناسبة بينه وبينها قلت لعل غرضه ان المدكر فى هذه السورة هو فى المواضع الستة كلها بالمهملة انتهى ١٢ ٩ قوله سيهزم الجمع ويولون الدبر اى الادبار وافراده لارادة الجنس او لان كل واحد يولى دبره وقد وقع ذلك يوم بدر وهو من دلائل النبوة وعن عمر رض لما نزلت قال لم اعلم ما هى فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس الدرع ويقول سيهزم الجمع فعلمته ١٢ بيضاوى

١٠ قوله اللّٰهم انى انشدك اى اطلبك عهدك اى نحو ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون قوله ووعدك اى باحدى الطائفتين ما قاله تعالى واذ يعدكم الله احدى الطائفتين انها لكم قوله اللّٰهم ان تشأ هلاك المؤمنين فالمفعول محذوف او قوله لا تعبد بعد اليوم فى حكم المفعول والجزاء محذوف قوله فاخذ ابو بكر بيده صلعم فقال حسبك اى يكفيك ما قلته يا رسول الله الححت بحاءين مهملتين بالغت واطلت على ربك فى الدعاء. قس ومر الحديث مع بيانه فى ص٢ج٢ فى المغازى وفى ص١٥ فى الجهاد ١٢ ١١ قوله بل الساعة اى يوم القيمة موعدهم اى موعد عذابهم قوله والساعة اى عذابها ادهى اى اعظم بلية قوله وامر اى اشد مرارة من عذاب الدنيا ١٢ قس. ١٢ قوله سورة الرحمن مكية او مدنية او متبعضة وآيها ست وسبعون بسم الله سقطت البسملة لغير ابى ذر وقال مجاهد فيما وصله عبد بن حميد فى قوله تعالى الشمس والقمر بحسبان اى كحسبان الرحى اى يدوران فى مثل قطب الرحى وهذا ساقط لغير ابى ذر ١٢ قس

حل اللغات

يلت السويق اى يعجنه بالماء بناة الطاغية بالجر صفة لناة باعتبار طغيان عبدتها قديد بضم القاف مصغرا اسم جبل يهلون اى يحرمون فرقة منصوب على الحال او بدل من الاول وروى بالرفع على الاستيناف اشهدوا اى اشهدوا هذه المعجزة الباهرة جعفر هو ابن ربيعة بن شرحبيل ١٢

ع بتشديد الواو والنون على صيغة الماضى ١٢ خ ع اى فهل من متذكر بهذا القرآن الذى يسرنا حفظه ومعناه ١٢ قس ع غير منسوب وهو ابن المثنى او ابن بشار او ابن الوليد قس ف وفى الكرمانى قال الغسانى كانه ابن بشار بالمعجمة وان كان ابن المثنى يروى عن غندر ايضا وذكر الكلاباذى ان بندارا وابن المثنى وابن الوليد قد رووا عن غندر فى الجامع ١٢ للع بضم الواو وابن خالد البصرى ١٢ قس ع اى اشد مذاقا من عذاب الدنيا ١٢ قس ع عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج ١٢ ع نحو ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون ١٢ قس ع لى واذ يعدكم الله احدى الطائفتين ١٢ قس ع يكفيك مناشدتك. قس ومر الحديث فى ص٢ج٢ فى غزوة بدر ١٢

الرحمٰن وَاَقِيْمُوا الْوَزْنَ يريد لسان الميزان وَالْعَصْفُ بقل الزرع اذا قُطع منه شئ قبل ان يُدرك فذلك العصف وَالرَّيْحَانُ ورقه والحبُّ الذى يؤكل منه وَالرَّيْحَانُ فى كلام العرب الرزقُ وقال بعضهم وَالعصفُ يريد الماكول من الحب وَالرَّيْحَانُ النضيجُ الذى لم يؤكل وقال غيره وَالْعَصْفُ ورق الحنطة وقال الضحاكُ العصفُ التبن وقال ابو مالكٍ العَصْفُ اول ماينبتُ تُسَمِّيهِ النَّبَطُ هَبُورًا وقال مجاهدٌ العَصْفُ ورق الحنطة وَالرَّيْحَانُ الرزقُ وَالْمَارِجُ اللهبُ الاصفر وَالاخضرُ الذى يعلو النار اذا اُوقِدَتْ وقال بعضهم عن مجاهد رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ للشمس فى الشتاء مشرق ومشرقٌ فى الصيف وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ مغربها فى الشتاء والصيف لَا يَبْغِيَانِ لا يختلطان اَلْمُنْشَآتُ مارُفع من قَلْعُهُ من السُّفُن فاما مالم يُرفَع قلعُه فليس بِمُنْشَأَةٍ وقال مجاهدٌ وَنُحَاسٌ الصُّفرُ يُصَبُّ على رؤسهم يُعَذَّبُوْنَ به خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ يَهُمُّ بالمعصية فيذكر الله فيتركها اَلشُّوَاظُ لهبٌ من نارٍ مُدْهَامَّتَانِ سوداوان من الرِّيِّ صَلْصَالٍ خُلِطَ برملٍ فصلصل كما يصلصل الفخار ويقال مُنتن يريدون به صلّ يقال صَلْصَالٌ كما يقال صَرَّ الباب عند الاغلاق وصَرْصَرَ مثل كَبْكَبْتُهُ يعني كَبَبْتُهُ فَاكِهَةٌ وَّنَخْلٌ وَّرُمَّانٌ وقال بعضهم ليس الرمّان والنخل بالفاكهة وأمّا العرب فانها تعدُّها فاكهةً كقوله تعالى حَافِظُوْا عَلَى الصَّلَوٰتِ وَالصَّلٰوةِ الْوُسْطٰى فامرهم بالمحافظة على كل الصلوات ثم اعاد العصر تشديدًا لها كما اُعيد النخلُ والرمّان ومثلها اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ يَسْجُدُ لَهٗ مَنْ فِى السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِى الْاَرْضِ ثم قال وَكَثِيْرٌ مِّنَ النَّاسِ وَكَثِيْرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وقد ذكرهم فى اول قوله مَنْ فِى السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِى الْاَرْضِ وقال غيره اَفْنَانٍ اغصان وَجَنَا الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ ما يُجتنٰى قريبٌ وقال الحسن فَبِاَيِّ اٰلَآءِ نِعَمِهٖ وقال قتادة رَبِّكُمَا يعنى الجن والانس وقال ابو الدرداء كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِيْ شَاْنٍ يغفر ذنبًا ويكشف كربًا ويرفع قومًا ويضع آخرين وقال ابن عباس بَرْزَخٌ حاجزٌ اَلْاَنَامُ الخلقُ نَضَّاخَتَانِ فيّاضتان ذُو الْجَلَالِ ذُو العظمة وقال غيره مَارِجٍ خالصٍ من النار يقال مَرَجَ الامير رعيّته اذا خلاهم يعدو بعضهم على بعض مَرَجَ امرُ الناس مَرِيْجٍ ملتبس مَرَجَ اختلط الْبَحْرَيْنِ من مرجت دابّتك تركتها سَنَفْرُغُ لَكُمْ سنحاسبكم لا يشغله شئ عن شئ وهو معروف فى كلام العرب يقال لاتفرغنّ لك وما به شُغل يقول لَآخُذَنَّك على غِرّتك

بَابُ قوله وَمِنْ دُوْنِهِمَا جَنَّتَانِ

حدثنا عبد الله بن ابى الاسود قال حدثنا عبد العزيز بن عبد الصمد العمّى قال حدثنا ابو عمران الجونى عن ابى بكر بن عبد الله بن قيس عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جنتان من فضة آنيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب آنيتهما وما فيهما وما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم الا رداء الكبر

۱ بسم الله الرحمٰن الرحيم قال مجاهد يُحسبان كحسبان الرحى وقال غيره ۲ رزقه ۳ بمنشاء ۴ بمنشأة ۲ كالفخار كما يصنع الفخار الشواظ لهب من نار ۳ النحاس فيعذبون ۲ وكمن ۲ طين صلصل ۲ قال ۲ الله ۲ ويقال تكذبان ۱۳ اختلط ۴ مرج البحرين مرجت دابتك تركتها البحران ۵ وقال غيره

۱ قوله واقيموا الوزن يريد لسان الميزان قال ابو الدرداء وعند ابن ابى حاتم راى ابن عباس رجلا يزن قد ارجح فقال اقم اللسان كما قال تعالى واقيموا الوزن بالقسط قوله تعالى والحب ذو العصف هو بقل الزرع اذا قطع منه شئ قبل ان يدرك الزرع فذلك العصف والعرب تقول خرجنا لعصف الزرع اذا قطعوا منه قبل ان يدرك قوله والريحان فى كلام العرب الرزق وهو مصدر فى الاصل اطلق على الرزق وقال قتادة الذى يشم او كل بقلة طيبة الريح سميت ريحانا لان الانسان يراح بها رائحة طيبة اى يشم. قسطلانى قوله وقال غيره العصف ورق الحنطة كذا لابى ذر وفى رواية غيره اى كما يجئ العصف ورق الحنطة والريحان الرزق ۱۲ ف.

۲ قوله وقال ابو ملك هو الغفارى كوفى تابعى ثقة قال ابو زرعة لا يعرف اسمه وقال غيره اسمه غزوان بمعجمتين وليس له فى البخارى الا هذا الموضع العصف اول ما ينبت تسميه اى العصف النبط بفتح النون والموحدة وبالطاء المهملة هم الفلاحون اى اهل الزراعة هبورا بفتح الهاء وضم الموحدة مخففة وبعد الواو الساكنة راء دقاق الزرع ۱۲ قس ك ف

۳ قوله والمارج فى قوله تعالى وخلق الجان من مارج من نار هو اللهب الاصفر والاخضر الذى يعلو النار اذا اوقدت ۱۲ قس

۴ قوله رب المشرقين فان قلت قال الله تعالى فلا اقسم برب المشارق والمغارب وقال رب المشرق والمغرب قلت المراد بالمشرق الجنس وبالمشرقين مشرق الشتاء ومشرق الصيف وبالمشارق مشرق كل يوم او كل فصل او كل برج او كل كوكب انتهى. قوله لا يبغيان فى قوله مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان اى يختلطان قاله فيما وصله الفريابى والبحران قال ابن عباس بحر السماء وبحر الارض قال سعيد بن جبير يلتقيان فى كل عام وقال قتادة بحر فارس والروم او البحر الملح او الانهار العذبة او بحر المشرق والمغرب والبرزخ الحاجز قال بعضهم الحاجز هو القدرة الالٰهية ۱۲ قس

۵ قوله وقال مجاهد فى قوله تعالى يرسل عليكما شواظ من نار ونحاس النحاس هو الصفر يذاب ثم يصب على رؤسهم وقيل النحاس الدخان الذى لا لهب معه وسبقط قوله النحاس لغير ابى ذر قوله شواظ قال مجاهد لهب من نار وقال غيره الذى معه دخان وقيل اللهب الاحمر وقيل الدخان الخارج من اللهب ۱۲ قس.

۶ قوله صلصال فى قوله خلق الانسان من صلصال كالفخار اى طين خلط برمل فصلصل كما يصلصل الفخار اى صوت كما يصوت الخزف اذا جف وضرب لقوته ويقال منتن بضم الميم وكسر التاء يريدون به اصل اللحم يصل بالكسر صلولا نتن يقال صلصال كما يقال صر الباب عند الاغلاق وصرصر يريد ان صلصال مضاعف صر مثل كبكبته يعنى كببته ومنه فكبكبوا فيها اصله كبوا......... كذا فى القسطلانى ۱۲

۷ قوله فاكهة ونخل ورمان وقال بعضهم قيل هو الامام ابو حنيفة وجماعة كالفراء ليس النخل والرمان بالفاكهة لان الشئ لا يعطف على نفسه لان العطف يقتضى المغايرة فلو حلف لا ياكل فاكهة فاكل رطبا او رمانا لم يحنث قوله واما العرب فانها تعدها فاكهة وانما اعاد ذكرهما لفضلهما على الفاكهة فان ثمرة النخل فاكهة وغذاء وثمرة الرمان فاكهة ودواء فهو من ذكر الخاص بعد العام تفضيلا له كقوله تعالى حافظوا على الصلوات الخ قوله ومثلها اى مثل فاكهة ونخل ورمان فى قوله الم تر ان الله الخ والحاصل انه من عطف الخاص على العام واعترض لانه نكرة فى سياق الاثبات فلا عموم قس قال الكرمانى اقول للامام ابى حنيفة رح ان يمنع المشابهة بين هذه الآية وبين ذين الآيتين لان الصلوة ومن فى الارض لفظان عامان بخلاف فاكهة انتهى قال ابن الهمام وابو حنيفة رح يقول هى ما يتغذى بها منفردة حتى يستغنى بها فى الجملة فى قيام البدن ومقرونة مع الخبز ويتداوى ببعضها كالرمان فى بعض عوارض البدن ولا ينكر انها يتفكه بها ولكن لما كانت قد يستعمل اصالة لحاجة البقاء قصر معنى التفكه فلا يحنث باحدها الا ان ينويه ويحنث بالثلثة اتفاقا انتهى ۱۲

۸ قوله وقال غيره قيل غير مجاهد او غير البعض فى قوله ذواتا افنان اى اغصان تتشعب من فرع الشجرة قوله وجنا الجنتين دان اى ما يجتنى من ثمر شجرهما قريب حتى يجتنيها قائما وقاعدا ومضطجعا وسقط من قوله قال غيره الى هنا لابى ذر وقد تقدم فى صفة الجنة ۱۲ قسطلانى

۹ قوله سنفرغ لكم اى سنحاسبكم فهو مجاز عن الحساب والا فالله تعالى لا يشغله شئ عن شئ وهو اى لفظ سنفرغ لكم معروف فى كلام العرب يقال لاتفرغن لك وما به شغل وانما هو وعيد وتهديد كانه يقول لاخذنك على غرتك غفلتك ۱۲ قس

۱۰ قوله جنتان مبتدأ من فضة خبر قوله آنيتهما والجملة خبر المبتدأ الاول ومتعلق من فضة محذوف اى آنيتهما كائنة من فضة قوله وما فيهما عطف على آنيتهما فالتى من ذهب للمقربين والتى من فضة لاصحاب اليمين قوله فى جنة عدن ظرف للقوم قس او منصوب على الحالية والحديث من المتشابهات اذ لا وجه ولا رداء على ما هو المتبادر الى الذهن من مفهومهما لغة فالمفوضة يقولون لا يعلم تاويله الا الله والماولة يؤولونا الوجه بالذات والرداء لشئ كالرداء من صفاته اللازمة لذاته المقدسة عما يشبه المخلوقات تعالى عن ذلك علوا كبيرا وهو مثل ما قيل الكبرياء ردائى فان قلت هذا الحديث مشعر بان رؤية الله غير واقعة قلت لا يلزم من عدمها فى جنة عدن او فى ذلك الوقت عدمها مطلقا ورداء الكبرياء غير مانع منها ۱۲ ك

لمعه قال وله الجوار المنشآت اى المرفوعات الشرع ۱۲ ك هه بكسر القاف وسكون اللام ويجوز فتحها قس فى الصراح بادبان كشتى ۱۲ ح سه قاله مجاهد وقال ابن عباس خضراوان ۱۲ قس معه الادهام لغة السواد وشدة الخضرة ۱۲ قس له الآلاء النعم واحد ها الى والى والو والى ۱۲ ق لعه قيل الجولان وقيل بنو آدم خاصة وقيل الثقلان ۱۲ قس ما اى الجنتين المذكورتين فى قوله ولمن خاف مقام ربه جنتان

على وجهه فى جنة عدن **باب** حُورٌ مَقصُورَاتٌ فِى الخِيَامِ وقال ابن عباس الحَوراء سوداء الحَدَق وقال مجاهد مَقصُورَاتٌ محبوسات قَصرٌ طَرفهنّ وانفسهن على ازواجهن قَاصِرَاتٌ لايبغين غير ازواجهن حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنى عبد العزيز بن عبد الصمد قال حدثنا ابو عمران الجَونى عن ابى بكر بن عبد الله بن قيس عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان فى الجنة خيمةً من لؤلؤةٍ مجوّفةٍ عرضها ستون ميلاً فى كل زاوية منها اهلٌ مايرون الآخرين يطوف عليهم المؤمنون وجنتان من فضة آنيتهما وما فيهما وجنتان من كذا آنيتهما وما فيهما ومابين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم الا رداء الكبر على وجهه فى جنة عدن **الواقعة** وقال مجاهد رُجّت زُلزلت بُسّت فُتّت لُتّت كما يُلتّ السويق المخضود الموقر حملاً ويقال ايضا لاشوك له مَنضُودٍ الموز والعُرُبُ المحببات الى ازواجهن ثُلّةٌ امّةٌ يَحمُومٍ دخانٌ اسود يُصِرّون يديمون الهِيمِ الابل الظماء لَمُغرَمُونَ لملزمون رَوحٌ جنة ورخاء والرَّيحَانُ الرزق وَنُنشِئَكُم فى اى خلق نشاء وقال غيره تَفَكَّهُونَ تعجبون عُرُبًا مثقّلة واحدها عَرُوب مثل صبور وصُبُر يسميها اهل مكة العَرِبَة واهل المدينة الغَنِجة واهل العراق الشَّكِلة وقال فى خَافِضَةٌ لقوم الى النار ورَافِعَةٌ الى الجنة مَوضُونَةٍ منسوجة ومنه وضين الناقة والكُوبُ لا آذان له ولا عروة والاباريق ذوات الآذان والعُرى مَسكُوبٍ جارٍ وفُرُشٍ مَرفُوعَةٍ بعضها فوق بعض مُترَفِينَ متمتّعين مَا تُمنُونَ هى النطفة فى ارحام النساء لِلمُقوِينَ للمسافرين والقِىّ القفر بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ بمحكم القرآن ويقال بمسقط النجوم اذا سقطن ومواقع وموقع واحد مُدهِنُونَ مكذبون مثل لَو تُدهِنُ فَيُدهِنُونَ فَسَلَامٌ لَكَ اى مُسَلَّمٌ لك انّك مِن اَصحَابِ اليَمِينِ والقِيَت انّ وهو معناها كما تقول انت مصدّق مسافر عن قليل اذا كان قد قال انى مسافر عن قليل وقد يكون كالدعاء له كقولك فسقيًا من الرجال ان رفعت السلام فهو من الدعاء تُورُونَ تستخرجون اوريتُ اوقدتُ لَغوًا باطلاً تَأثِيمًا كذبًا **باب** قوله وَظِلٍّ مَمدُودٍ حدثنا على بن عبد الله قال حدثنا سفيان عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة يبلغ به النبى صلى الله عليه وسلم قال ان فى الجنة شجرة يسير الراكب فى ظلها مائة عام لا يقطعها واقرؤا ان شئتم وَظِلٍّ مَمدُودٍ **الحديد** قال مجاهد جَعَلَكُم مُستَخلَفِينَ معمّرين فيه مِنَ الظُّلُمَاتِ الى النُّورِ من الضلالة الى الهدى ومَنَافِعُ لِلنَّاسِ جُنّة وسلاح مَولٰكُم اولى بكم لِئَلّا يَعلَمَ اَهلُ الكِتَابِ ليعلم اهل الكتاب يقال الظاهر على كل شئ علما والباطن كل شئ علما

ن ١ الحور السود ف ١ حور سود ن ٢ ثنى ثنا سورة الواقعة بسم الله الرحمٰن الرحيم المتحببات لملزومون لملومون وريحان ٢ فيما لا تعلمون ويقال بقوم ممتعين متنعمين ٢ مدينين محاسبين من النطف ٢ يعنى بمواقع فسلم والغيث قريب ٢ سورة سورة الحديد والمجادلة ٢ بسم الله الرحمٰن الرحيم

---

١ قوله وقال مجاهد فيما وصله الفريابى فى قوله تعالى اذا رجّت الارض رجا اى زلزلت اى تضطرب فرقا من الله حتى ينهدم ما عليها من بناء وجبل وقال وبست الجبال فتّت اى لتّت كما يلت السويق بالسمن او بالزيت قال تعالى فى سدر مخضود هو الموقر حملا بفتح القاف والحاء حتى لا يبين ساقه من كثرة ثمره بحيث تنثنى اغصانه ويقال ايضا لا شوك له خضد الله شوكه فجعل مكان كل شوكة ثمرة قوله وطلح منضود هو الموز واحده طلحة وقوله منضود اى متراكب قال تعالى فجعلناهن ابكارا عربا العرب بضم الراء وسكونها المحببات الى ازواجهن بفتح الموحدة المشددة قال الكرمانى وفى بعضها متحببات والتفعل بمعنى التفعيل ومر فى كتاب بدء الخلق قوله تعالى ثلة من الاولين اى امة من الامم الماضية قوله تعالى وظل من يحموم اى دخان اسود وقيل اليحموم واد فى جهنم قوله تعالى وكانوا يصرون على الحنث العظيم اى يديمون على الذنب العظيم قال تعالى فشاربون شرب الهيم هى الابل الظماء قوله انا لمغرمون اى لملزمون غرامة ما انفقنا قال تعالى فاما ان كان من المقربين فروح اى جنة ورخاء وقيل معناه فله راحة وهو تفسير باللازم قوله وريحان ولابى ذر والريحان الرزق قال الورق الروح النجاة من النار والريحان دخول دار القرار قوله ننشئكم بفتح النون الاول والشين ولابى ذر ننشئكم بضم النون وكسر الشين وزاد فيما لا تعلمون اى فى اى خلق نشاء وقال الحسن البصرى نجعلكم قردة وخنازير كما فعلنا باقوام قبلكم او نبعثكم على غير صوركم فى الدنيا فيجمل المؤمن ويقبح الكافر وقال غيره اى غير مجاهد فى قوله تعالى فظلتم تفكهون اى تعجبون مما نزل بكم فى زرعكم وقيل تندمون على اجتهادكم فيه قال غيره فى قوله تعالى خافضة رافعة اى هى خافضة لقوم الى النار ورافعة بآخرين الى الجنة قوله تعالى على سرر موضونة اى منسوجة بالذهب وقيل بالدر والياقوت مسلمن وضنت الشئ اى ركبت بعضه على بعض ومنه وضين الناقة وهو حزامها لتراكب طاقاتها قال تعالى بمواقع النجوم اى بمحكم القرآن ويقال للقرآن نجوم لانه نزل نجما قوله ويقال بمسقط النجوم اذا سقطن بمغارب النجوم السمائية اذا غربن قوله ومواقع بالجمع وموقع بالافراد واحد اى مفادهما واحد لان الجمع المضاف والمفرد المضاف كلاهما عامان بلا تفاوت على الصحيح وبالافراد قرأ حمزة والكسائى قال تعالى فبهذا الحديث انتم مدهنون اى مكذبون قاله ابن عباس وغيره قوله فسلام لك اى مسلم بتشديد اللام ولابى ذر فسلم بكسر السين وسكون اللام اى انك من اصحاب اليمين قوله والقيت ان وفى بعضها الغيت اى حذفت ان عن اللفظ لكنه مراد فى المعنى وذلك كقولك لمن قال انى مسافر عن قليل وفى بعضها عن قريب انت مصدق بفتح الدال المشددة مسافر عن قليل اى انت مصدق انك مسافر عن قليل فيحذف لفظ ان قوله وقد يكون كالدعاء له اى للمخاطب من اصحاب اليمين اى يسلمون كقول القائل فسقيا من الرجال بفتح السين نصب اى سقاك الله سقيا قال الزمخشرى معناه سلام لك يا صاحب اليمين من اخوانك اصحاب اليمين اى يسلمون عليك قوله ان رفعت السلام فهو من الدعاء فان قلت لم يقرأ احد بالنصب فما الغرض منه قلت الغرض ان سقيا بالنصب هو دعاء بخلاف السلام فانه بالرفع دعاء وعند النصب لايكون دعاء قال تعالى افرأيتم النار التى تورون اى تستخرجون من اوريت اوقدت يقال اوريت الزند اى قدحته فاستخرجت ١٢ قس ك بيضه **٢** قوله الحديد مدنية او مكية وآيها تسع وعشرون ولابى ذر سورة الحديد والمجادلة بسم الله الرحمٰن الرحيم سقطت البسملة لغير ابى ذر ٢ قس **٣** قوله مولٰكم فى قوله مأواكم النار هى مولٰكم اى هى اولى بكم من كل منزل على كفركم وارتيابكم قوله ليعلم اهل الكتاب يريد ان اصله ويؤيده قراءة ابن عباس ليعلم. قس قوله يقال الظاهر على كل شئ علما والباطن كل شئ علما وفى نسخة على كل شئ باثبات الجار كالسابق ومراده قوله والظاهر والباطن وقيل الظاهر وجوده لكثرة دلائله والباطن لكونه غير مدرك بالحواس قس قوله انظرونا قال الفراء قرأ يحيى بن وثاب والاعمش وحمزة انظرونا بقطع الهمزة من النظرة والباقون على الاصل ومعنى انظرونا بالقطع اخرونا ١٢ فتح

ص بفتح الواو المشددة ذات جوف واسع ١٢ قس **لعـه** قال الدمياطى صوابه المؤمن واجيب بجواز ان يكون من مقابلة الجموع بالجموع ١٢ قس **ص** خبر مقدم والمبتدأ قوله آنيتهما وهما خبر جنتان ١٢ قس **ـه** فى قوله تعالى باكواب واباريق ١٢ قس **معـه** جمع ابريق وهو من آنية الخمر سمى بذلك لبريق لونه ١٢ قس **لـه** اى الذى قلت لذلك قد قال انى الخ ١٢ **لعـه** يريد قوله تعالى لايسمعون فيها لغوا ولا تأثيما ١٢ قس **ما** يريد قوله تعالى وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه ١٢ **ماعـه** يريد قوله تعالى

(سورة الواقعة) (قوله بمواقع النجوم بمحكم القرآن) مبنى على تشبيه معانى القرآن بالنجوم الساطعة والانوار اللامعة ومحل تلك المعانى هى محكم القرآن فصار مواقع النجوم (سورة الحديد) (قوله يقال الظاهر على كل شئ علما والباطن على كل شئ علما) يريد انه تعالى ظاهر على كل شئ من حيث العلم به تعالى من وجه بناء على ان كل ما يدرك باى حاسة كانت فهو من آثار قدرته ووجوده والاثر يدل على المؤثر فهو من هذه الحيثية ظاهر علما على كل شئ فما من شئ الا وهو يعلمه ويعرفه وكذلك هو تعالى باطن من حيث العلم به فلا احد يعلمه بالنظر الى حقيقته وكنهه حتى قيل ما عرفناك حق معرفتك فصدق الامران كونه ظاهرا علما على كل احد وباطنا علما على كل احد والله تعالى اعلم اه سندى

انظرونا انتظرونا المجادلة وقال مجاهد یحادون یشاقون کبتوا اخزوا من الخزی استحوذ غلب الحشر الجلاء الاخراج من ارض الی ارض حدثنا محمد بن عبد الرحیم قال حدثنا سعید بن سلیمٰن قال حدثنا هشیم قال اخبرنا ابو بشر عن سعید بن جبیر قال قلت لابن عباس سورة التوبة قال التوبة هی الفاضحة مازالت تنزل ومنهم ومنهم حتی ظنوا انها لم تبق احدا منهم الا ذکر فیها قال قلت سورة الانفال قال نزلت فی بدر قال قلت سورة الحشر قال نزلت فی بنی النضیر حدثنا الحسن بن مدرك قال حدثنا یحیی بن حماد قال اخبرنا ابو عوانة عن ابی بشر عن سعید قال قلت لابن عباس سورة الحشر قال قل سورة بنی النضیر باب قوله ما قطعتم من لینة نخلة مالم تکن عجوة او برنیة حدثنا قتیبة قال حدثنا لیث عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم حرق نخل بنی النضیر وقطع وهی البویرة فانزل الله تعالی ما قطعتم من لینة او ترکتموها قائمة علی اصولها فباذن الله ولیخزی الفسقین باب قوله ما افاء الله علی رسوله حدثنا علی بن عبد الله قال حدثنا سفیٰن غیر مرة عن عمرو عن الزهری عن مالك بن اوس بن الحدثان عن عمر قال کانت اموال بنی النضیر مما افاء الله علی رسوله مما لم یوجف المسلمون علیه بخیل ولا رکاب فکانت لرسول الله صلی الله علیه وسلم خاصة ینفق علی اهله منها نفقة سنته ثم یجعل مابقی فی السلاح والکراع عدة فی سبیل الله باب قوله وما اتاکم الرسول فخذوه حدثنا محمد بن یوسف قال حدثنا سفیٰن عن منصور عن ابراهیم عن علقمة عن عبد الله قال لعن الله الواشمات والموتشمات والمتنمصات والمتفلجات للحسن المغیرات خلق الله فبلغ ذلك امرأة من بنی اسد یقال لها ام یعقوب فجاءت فقالت انه بلغنی انك لعنت کیت وکیت فقال ومالی لا العن من لعن رسول الله صلی الله علیه وسلم ومن هو فی کتاب الله فقالت لقد قرأت ما بین اللوحین فما وجدت فیه ما تقول قال لئن کنت قرأتیه لقد وجدتیه اما قرأت وما اتٰکم الرسول فخذوه وما نهٰکم عنه فانتهوا قالت بلی قال فانه قد نهی عنه قالت فانی اری اهلك یفعلونه قال فاذهبی فانظری فذهبت فنظرت فلم تر من حاجتها شیئا فقال لوکانت کذلك ما جامعتنا حدثنا علی قال حدثنا عبد الرحمٰن عن سفیٰن قال ذکرت لعبد الرحمٰن بن عابس حدیث منصور عن ابراهیم عن علقمة عن عبد الله قال لعن رسول الله صلی الله علیه وسلم الواصلة فقال سمعته من امرأة یقال لها ام یعقوب عن عبد الله مثل حدیث منصور باب قوله والذین تبوؤ الدار والایمان حدثنا احمد بن یونس قال حدثنا ابوبکر عن حصین عن عمرو بن میمون قال قال عمر اوصی الخلیفة بالمهٰجرین الاولین ان یعرف لهم حقهم واوصی الخلیفة بالانصار الذین تبوؤ الدار والایمان من قبل ان یهاجر النبی

احزنوا من الحزن احزنوا سورة الحشر بسم الله الرحمٰن الرحیم ثنی اخبرنا لن تبقی ثنی حدثنا ابن جبیر اللیث من اهل القری وکانت المتوشمات عنك ما جامعتها من قبلهم یعنی ابن عیاش بن الخطاب

لہ قوله المجادلة مدنیة او العشر الاول مکی والباقی مدنی وآیها ثنتان وعشرون وسقط لفظ المجادلة لابی ذر ۱۲ قس ٢ه قوله وقال مجاهد فیما وصله الفریابی فی قوله تعالی ان الذین یحادون الله ای یشاقون الله وعن قتادة یعادون وعنه وقال مجاهد ایضا فی قوله الذین یحادون الله ورسوله کبتوا ای خزلوا بکسر الزاء وبعدها یاء مضمومة ولابی ذر اخزوا بضم الزاء واسقاط الیاء من الخزی ولابوی ذر والوقت احزنوا من الحزن قال تعالی استحوذ علیهم الشیطان ای غلب قاله ابو عبیدة ۱۲ قس ٣ه قوله الحشر مدنیة وآیها اربع وعشرون ولابی ذر سورة الحشر بسم الله الرحمٰن الرحیم ۱۲ قس ٤ه قوله مازالت تنزل ومنهم ومنهم مرتین ومراده ومنهم الذین یؤذون النبی ومنهم من یلمزك فی الصدقات ومنهم من یقول ایذن لی ومنهم من عاهد الله ۱۲ قسطلانی ٥ه قوله قل سورة بنی النضیر قال الزرکشی وانما کره ابن عباس تسمیتها بالحشر لان الحشر یوم القیمة وزاد فی الفتح وانما المراد بها اخراج بنی النضیر قس ای فی قوله تعالی هو الذی اخرج الذین کفروا من اهل الکتاب من دیارهم لاول الحشر ای فی اول حشرهم من جزیرة العرب اذ لم یصبهم هذا الذل قبل ذلك او فی اول حشرهم للقتال او الجلاء الی الشام وآخر حشرهم اجلاء عمر رض ایاهم من خیبر او فی اول حشر الناس الی الشام وآخر حشرهم فانهم یحشرون الیه عند قیام الساعة والحشر اخراج جمع من مکان الی آخر ۱۲ بیضاوی ٦ه قوله ما قطعتم من لینة ای ای شیء قطعتم من نخلة فعلة من اللون ویجمع کالوان وقیل من اللین ومعناها النخلة الکریمة قوله او ترکتموها الضمیر لما وتانیثه لانه مفسر باللینة قوله ولیخزی الفاسقین علة لمحذوف ای فعلتم او اذن لکم فی القطع لیخزیهم علی فسقهم بما غاظهم منه وذلك ان رسول الله صلی الله علیه وسلم نزل بنی قریظة وبنی النضیر وتحصنوا بحصونهم امر بقطع نخیلهم واحراقها فجزع اعداء الله عند ذلك وقالوا یا محمد زعمت انك ترید الصلاح وتنهی عن الفساد امن الصلاح عقر الشجرة وقطع النخیل فوجد المسلمون فی انفسهم وخشوا ان یکون ذلك فسادا واختلفوا فی ذلك فقال بعضهم لاتقطعوا فانه مما افاء الله وقال بعضهم بل نغیظهم ونقطعها فانزل الله تعالی هذه الآیة ملتقط من البیضاوی والبغوی ۱۲ ٧ه قوله لعن الله الواشمات بالشین المعجمة جمع واشمة فاعلة الوشم وهو ان یغرز عضو من الاعضاء بنحو الابرة حتی یسیل الدم ثم یحشی بنحو الکحل فیصیر اخضر قوله والموتشمات جمع موتشمة الذی یفعل بها ذلك وهذا الفعل حرام علی الفاعل والمفعول به اختیارا ویصیر موضعه نجسا یجب ازالته ان امکن بالعلاج فان لم یکن الا بجرح یخاف منه التلف او فوات عضو او منفعة او شین فاحش فی عضو ظاهر فلا ولا یصح الاقتداء به مادام الوشم باقیا وقال الحنفیة تصح القدوة به وان کان متمکنا من ازالته کذا فی القسطلانی قوله والمتنمصات بضم المیم الاولی وکسر الثانیة مشددة بینهما فوقیة فنون والصاد مهملة جمع متنمصة الطالبة ازالة شعر وجهها بالنتف ونحوه وهو حرام الا اذا نبتت بلحیة المرأة او شارب فلا بل یستحب. قس وفی الجمع نقلا عن الجامع النمص ترقیق الحواجب للتحسین انتهی قوله المتفلجات بالفاء والجیم جمع متفلجة وهی التی تفرق ما بین ثنایاها بالمبرد اظهارا للصغر وهی عجوز لان هذه الفرجة اللطیفة تکون للصغار غالبا وذلك حرام للحسن ای لاجل التحسین لما فیه من التزویر فلو احتاجت الیه لعلاج او عیب فی السن فلا قوله المغیرات خلق الله کالتعلیل لوجوب اللعن وهو صفة لازمة لمن تصنع الوشم والنمص والفلج کذا فی قس قال الکرمانی فان قلت کل تغییر لخلق الله لیس مذموما قلت هذا لیس خصلة مستقلة بل هو صفة لازمة للتفلج ولهذا لم یقل والمغیرات بالواو ۱۲ ه ٨ه قوله ما جامعتنا بفتح المیم والعین وسکون الفوقیة ما صاحبتنا ولابی ذر عن الحموی والمستملی ما جامعتها ای ما وطئتها وکلاهما کنایة عن الطلاق وهذا الحدیث اخرجه فی اللباس ۱۲ قس ٩ه قوله الواصلة التی تصل شعرها بآخر تکثره به فان کان الذی تصل به شعر آدمی فحرام اتفاقا لحرمة الانتفاع کسائر اجزائه لکرامته بل یدفن وان کان من غیره فان کان نجسا فحرام لنجاسته وان کان طاهرا واذن الزوج فیه جاز والا فلا ۱۲ قس ك ١٠ه قوله والذین تبوؤا الدار والایمان عطف علی المهاجرین والمراد بهم الانصار الذین ظهر صدقهم فانهم لزموا المدینة والایمان وتمکنوا فیهما وقیل المعنی تبوؤا دار الهجرة والایمان فحذف المضاف من الثانی والمضاف الیه من الاول وعوض عنه اللام او تبوؤا الدار واخلصوا الایمان کقوله علفتها تبنا وماء باردا قوله من قبلهم ای من قبل هجرة المهاجرین ۱۲ بیض ١١ه قوله تبوؤا الدار والایمان صفة للانصار وضمن تبوؤا معنی لزموا فیصح عطف الایمان علیه. قسطلانی ومر فی ص ۱۲۲۸ وغیرها ۱۲ حل اللغات الفاضحة ای تفضح الناس حیث تظهر معایبهم عجوة هو اجود التمر برنیة ضرب من التمر افاء من الفیء هو المال الحاصل للمسلمین من غیر مشقة الکراع بضم الکاف الخیل عدة بضم العین ما یستعان بها. ۱۲

عه یرید قوله لولا ان کتب علیهم الجلاء ۱۲ عه بکسر الموحدة جعفر بن ابی وحشیة ایاس الواسطی ۱۲ قس سه لانها تفضح الناس حیث تظهر معایبهم ۱۲ قس لله اختلفوا فی اللینة قیل النخل کلها الا العجوة وقیل هی الوان النخیل کلها الا العجوة والبرنیة وقیل هی النخیل کلها من غیر استثناء بغوی هه ضرب من التمرة والعجوة اجود انواعه ۱۲ ك سه ای مالم یسرع المسلمون السیر ولم یقاتلوا علیه ۱۲ قس معه الایجاف السیر السریع ۱۲ خ له بضم العین ما یستعان بها وهذا الحدیث ذکره فی الجهاد والخمس والمغازی ۱۲ قس لعه لانه حلال لکم او تمسکوا به لانه واجب الطاعة ۱۲ قس ها زینب بنت عبد الله الثقفیة. قس ولمسلم فقالت انی اری شیئا من هذا علی امرأتك ۱۲ قس ماعه بعین مهملة فالف فموحدة مکسورة فسین مهملة الکوفی ۱۲ قس ماعه بضم المهملة الاولی

صلى الله عليه وسلم ان يقبل من محسنهم ويعفو عن مسيئهم باب قوله ويؤثرون على انفسهم الآية الخصاصة الفاقة المفلحون
الفائزون بالخلود الفلاح البقاء حى على الفلاح عجّل وقال الحسن حاجة حسدا حدثنى يعقوب بن ابراهيم بن كثير قال حدثنا ابو اسامة
قال حدثنا فضيل بن غزوان قال حدثنا ابو حازم الاشجعى عن ابى هريرة قال اتى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اصابنى
الجهد فارسل الى نسائه فلم يجد عندهن شيئا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا رجل يضيف هذا الليلة يرحمه الله فقام رجل
من الانصار فقال انا يا رسول الله فذهب الى اهله فقال لامرأته ضيف رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدخريه شيئا قالت والله ما عندى
الا قوت الصبية قال فاذا اراد الصبية العشاء فنوميهم وتعالى فاطفئ السراج ونطوى بطوننا الليلة ففعلت ثم غدا الرجل على رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال لقد عجب الله او ضحك من فلان وفلانة فانزل الله ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة الممتحنة
وقال مجاهد لا تجعلنا فتنة لا تعذبنا بايديهم فيقولون لو كان هؤلاء على الحق ما اصابهم هذا بعصم الكوافر امر اصحاب النبى صلى الله عليه
وسلم بفراق نسائهم كن كوافر بمكة باب لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء حدثنا الحميدى قال حدثنا سفين قال حدثنا عمرو بن
دينار قال حدثنى الحسن بن محمد بن على انه سمع عبيد الله بن ابى رافع كاتب على يقول سمعت عليا يقول بعثنى رسول الله صلى الله عليه
وسلم انا والزبير والمقداد فقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها ظعينة معها كتاب فخذوه منها فذهبنا تعادى بنا خيلنا حتى اتينا
الروضة فاذا نحن بالظعينة فقلنا اخرجى الكتاب قالت ما معى من كتاب فقلنا لتخرجن الكتاب او لتلقين الثياب فاخرجته من عقاصها فاتينا
به النبى صلى الله عليه وسلم فاذا فيه من حاطب بن ابى بلتعة الى اناس من المشركين ممن بمكة يخبرهم ببعض امر النبى عليه السلام
فقال النبى صلى الله عليه وسلم ما هذا يا حاطب قال لا تعجل على يا رسول الله انى كنت امرأ من قريش ولم اكن من انفسهم وكان من معك من
المهاجرين لهم قرابات يحمون بها اهليهم واموالهم بمكة فاحببت اذ فاتنى من النسب فيهم ان اصطنع اليهم يدا يحمون قرابتى وما
فعلت ذلك كفرا ولا ارتدادا عن دينى فقال النبى صلى الله عليه وسلم انه قد صدقكم فقال عمر دعنى يا رسول الله فاضرب عنقه فقال انه
شهد بدرا وما يدريك لعل الله اطلع على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم قال عمرو ونزلت فيه يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا
عدوى وعدوكم قال لا ادرى الآية فى الحديث او قول عمرو حدثنا على قيل لسفين فى هذا فنزلت لا تتخذوا عدوى قال سفين هذا
فى حديث الناس حفظته من عمرو ما تركت منه حرفا وما ارى احدا حفظه غيرى باب قوله اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات حدثنا
اسحق قال حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابن اخى ابن شهاب عن عمه اخبرنى عروة ان عائشة زوج النبى صلى الله عليه وسلم
اخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمتحن من هاجر اليه من المؤمنات بهذه الآية بقول الله يا ايها النبى اذا جاءك المؤمنات

---

۲ ولو كان بهم خصاصة فاقة ۲ اى ثنا يضيفه هذه رحمه ۲ عزوجل ۲ قال ابوعبدالله معنى الضحك الرحمة سورة الممتحنة بسم الله الرحمن
الرحيم فيقولوا قال فقالت اولتلقين الثياب اولنلقين عليه السلام اناس صلى الله عليه وسلم ۲ ذلك فدعنى ۲ قد ۲ ابن دينار ۲ اولياء ۲ قال

---

۱ قوله الا رجل يضيف ولابى ذر عن الحموى والمستملى يضيفه بزيادة الضمير ۱۲ قس
۲ قوله فقام رجل من الانصار وهو ابو طلحة وتردد الخطيب بل هو زيد بن سهل المشهور او صحابى آخر يكنى ابا طلحة وليس ابا المتوكل الناجى لانه تابعى اجماعا ۱۲ قس ۳ قوله فاذا اراد الصبية العشاء فنوميهم حتى لا يأكلوا فان قلت نفقة الاطفال واجبة والضيافة لم تكن واجبة قلت لعل ذلك كان فضلا عن قدر ضرورتهم انتهى قال القسطلانى فيه نظر لانها صرحت بقولها والله ما عندى الا قوت الصبية فلعلها علمت صبرهم لقلة جوعهم وهيأت لهم ذلك ليأكلوا على عادة الصبيان للطلب من غير جوع مضر ۱۲
۴ قوله الممتحنة قال السهيلى هى بكسر الحاء المخبرة اضيف اليها الفعل مجازا كما سميت سورة براءة الفاضحة لكشفها عن عيوب المنافقين ومن قال الممتحنة بفتح الحاء فانه اضافها الى المرأة التى نزلت فيها والمشهور انها ام كلثوم بنت عقبة بن ابى معيط امرأة عبد الرحمن بن عوف وهى مدنية وآيها عشرة ولابى ذر سورة الممتحنة بسم الله الرحمن الرحيم ۱۲ قس ۵ قوله وقال مجاهد فى قوله تعالى لا تجعلنا فتنة للذين كفروا اى لا تعذبنا بايديهم فيقولون لو كان هؤلاء على الحق ما اصابهم هذا وزاد فى رواية الفريابى ولا بعذاب من عندك ۱۲ قسطلانى ۶ قوله بعصم الكوافر يريد قوله تعالى لا تمسكوا بعصم الكوافر جمع العصمة وهو ما يعتصم به من عقد وسبب والكوافر جمع كافرة والمراد نهى المؤمنين عن المقام على نكاح المشركات ۱۲ قس ک
بيض ۷ قوله روضة خاخ بمعجمتين موضع باثنى عشر ميلا وقيل بمهملة وجيم وهو تصحيف قوله فان بها ظعينة بفتح المعجمة وكسر المهملة امرأة فى هودج اسمها سارة بالمهملة والراء قوله تعادى بفتح التاء والعين والدال المهملتين بينهما الف اى تتباعد وتتجارى قوله فقلنا لتخرجن بضم التاء وسكون الخاء وكسر الجيم او لتلقين بنون التاكيد الشديدة واثبات التحتية مكسورة والاصل حذفها لان النون الثقيلة اذا اجتمعت مع الياء الساكنة حذفت الياء للساكنين واثبتها مشاكلة لتخرجن قوله من عقاصها بكسر العين والقاف شعرها المظفور ۱۲ قسطلانى ۸ قوله دعنى يا رسول الله فاضرب عنقه واستدل باستيذان عمر على قتل حاطب لمشروعية قتل الجاسوس ولو كان مسلما وهو قول مالك ومن وافقه ووجه الدلالة انه صلى
الله عليه وسلم اقر عمر الى ارادة القتل لولا المانع وبين المانع هو كون حاطب شهد بدرا وهذا منتف فى غير حاطب فلو كان الاسلام مانعا من قتله لما علل باخص منه ۱۲ فتح ۹ قوله لعل الله اطلع على اهل بدر الخ حضروا وقعتها اعملوا ما شئتم فى المستقبل فقد غفرت لكم عبر عن الآتى بالواقع مبالغة فى تحققه قال القرطبى والمعنى انهم حصلت لهم حالة غفرت بها ذنوبهم السابقة وتأهلوا ان تغفر لهم الذنوب اللاحقة ان وقعت منهم ومعنى الترجى هنا كما قاله النووى راجع الى عمر لان وقوع هذا الامر محقق عند الرسول كذا فى القسطلانى قال على القارى فى المرقاة والاقرب ان ذكر لعل لئلا يتكل من شهد بدرا على ذلك وينقطع عن العمل بقوله اعملوا فان المراد اظهار العناية لا الترخص لهم فى كل فعل . ومر الحديث مرارا منها فى ص ۴۸۹ ۱۲ ۱۰ قوله حدثنا على هو ابن المدينى قيل سفين ولابى ذر قال قيل لسفين اى ابن عيينة فى هذا اى فى امر حاطب فنزلت ولابى ذر نزلت الخ حاصله انه قيل لسفين فى هذا نزلت لا تتخذوا عدوى فقال هذا فى حديث الناس ورواياتهم ولما الذى حفظته انا من عمرو فهو الذى رويته عنه من غير ذكر النزول وما تركت منه حرفا ولم اظن احدا حفظ هذا الحديث من عمرو غيرى والله اعلم كذا فى ک قس ۱۲

حل اللغات

الصبية جمع صبى خصاصة اى الحاجة والفقر العصم جمع عصمة وهو ما يعتصم به من عقد ظعينة امرأة فى هودج يحمون اى يحفظون ۱۲۔
ماللعه مسرعا قال ابن التين لم يذكره احد من اهل اللغة انما قالوا معناه هلم واقبل قلت وهو كما قال لكن فيه اشعار بطلب الاعجال فالمعنى اقبل مسرعا ۱۲ ف مامه فى قوله تعالى ولا يجدون فى صدورهم حاجة ۱۲ قس
ماسه هو ابو هريرة كما وقع مفسرا فى رواية الطبرى ۱۲ قس ماعه امهات المؤمنين يطلب منهن ما يضيفه به ۱۲ قس مالـه بلفظ المضارع ولابى ذر عن الكشميهنى بلفظ الماضى ۱۲ قس.
عه بكسر الصاد جمع صبى انس واخوته ۱۲ قس عسه بالشك من الراوى اى رضى وقبل ۱۲ قس
سه اى طلحة وام سليم او غيرهما على الخلاف ۱۲ قس للعه بفتح الموحدة وسكون اللام بعدها فوقية ۱۲ قس صه هو ابن منصور او ابن ابراهيم ۱۲ ک قس

يُبَايِعْنَكَ الى قوله غَفُورٌ رَّحِيمٌ قال عُروة قالت عائشة فمن اَقَرَّ بهذا الشرط من المؤمنات قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بايعتكِ

كلاما ولا والله مامَسَّت يَدُه يدَ امرأة قطّ فى المبايعة مايبايعهن الا بقوله قد بايعتكِ على ذلكِ تابعه يونس ومعمر وعبد الرحمٰن بن

اسحٰق عن الزهرى وقال اسحٰق بن راشد عن الزهرى عن عروة وعَمرة **باب** قوله اِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنٰتُ يُبَايِعْنَكَ **حدثنا** ابو معمر قال

حدثنا عبد الوارث قال حدثنا ايوب عن حفصة بنت سيرين عن امّ عطيّة قالت بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ علينا ان لا

يُشْرِكْنَ بِاللهِ شَيْئًا ونهانا عن النياحة فقبضت امرأةٌ يدها فقالت اسعدتنى فلانة اريد ان اجزيها فما قال لها النبى صلى الله عليه وسلم شيئا

فانطلقت ورجعت فبايعها **حدثنى** عبد الله بن محمد قال حدثنا وهب بن جرير قال حدثنا ابى قال سمعت الزُّبَير عن عكرمة عن ابن

عباس فى قوله تعالى وَلَا يَعْصِيْنَكَ فِىْ مَعْرُوْفٍ قال انما هو شرط شرطه الله للنساء **حدثنا** على بن عبد الله قال حدثنا سفيٰن قال الزهرى حدثناه

قال حدثنى ابوادريس سمع عبادة بن الصامت قال كنا عند النبى صلى الله عليه وسلم فقال اتبايعونى على ان لا تشركوا بالله شيئا ولا تزنوا ولا تسرقوا

وقرأ اٰية النساء واكثر لفظ سفيٰن قرأ الاٰية فمن وفى منكم فاجره على الله ومن اصاب من ذلك شيئا فعوقب فهو كفارة له ومن اصاب منها

شيئا فستره الله فهو الى الله ان شاء عذّبه وان شاء غفر له تابعه عبد الرزاق عن معمر فى الاٰية **حدثنا** محمد بن عبد الرحيم قال حدثنا هارون

ابن معروف قال حدثنا عبد الله بن وهب قال واخبرنى ابن جريج ان الحسن بن مسلم اخبره عن طاؤس عن ابن عباس قال شهدت الصلوٰة يوم

الفطر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وابى بكر وعمر وعثمٰن فكلهم يصليها قبل الخطبة ثم يخطب بعد فنزل نبى الله صلى الله عليه وسلم فكانى

انظر اليه حين يُجلِس الرجال بيده ثم اقبل يشقهم حتى اتى النساء مع بلال فقال يٰاَيُّهَا النَّبِىُّ اِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنٰتُ يُبَايِعْنَكَ عَلٰٓى اَنْ لَّا يُشْرِكْنَ

بِاللهِ شَيْئًا وَّلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِيْنَ وَلَا يَقْتُلْنَ اَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَاْتِيْنَ بِبُهْتَانٍ يَّفْتَرِيْنَهٗ بَيْنَ اَيْدِيْهِنَّ وَاَرْجُلِهِنَّ حتى فرغ من الاٰية كلها ثم قال

حين فرغ انتن على ذلك وقالت امرأة واحدة لم يجبه غيرها نعم يا رسول الله لا يدرى الحسن من هى قال فتصدقن وبسط بلال ثوبه فجعلن

يلقين الفتخ والخواتيم فى ثوب بلال **سورة الصّف** وقال مجاهد مَنْ اَنْصَارِىْٓ اِلَى اللهِ من تبعنى الى الله وقال ابن عباس مَرْصُوْصٌ ملصق

بعضه ببعض وقال غيره بالرصاص **باب** يَّاْتِىْ مِنْۢ بَعْدِى اسْمُهٗٓ اَحْمَدُ **حدثنا** ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهرى قال اخبرنى محمد بن

جبير بن مطعم عن ابيه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان لى اسماء انا محمد وانا احمد وانا الماحى الذى يمحو الله بى الكفر وانا الحاشر الذى يحشر

الناس على قدمى وانا العاقب **الجمعة** **باب** قوله وَّاٰخَرِيْنَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوْا بِهِمْ وقرأ عمر فامضوا الى ذكر الله **حدثنى** عبد العزيز بن عبد الله

قالت ثنا ٢ ابن جريث / اتبايعونى ٢ فى ٢ من ذلك شيئا ٣ منها ثنى فقالت ٢ بسم الله الرحمٰن الرحيم ٢ يتبعنى

الى بعض يحيى ٢ قوله تعالى انبأنا ٣ قال ٣ يقول سورة الجمعة بسم الله الرحمٰن الرحيم ثنا

ـــــ ١ ـــــ قوله فمن اقر بهذا الشرط من المؤمنات اى شرط الايمان وفى الطبرانى من طريق العوفى عن ابن عباس قال كان امتحانهن ان يشهدن ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وعن قتادة فيما اخرجه عبد الرزاق انه عليه الصلوٰة والسلام كان يمتحن من هاجر من النساء بالله ما خرجت الا رغبة فى الاسلام وحب الله ورسوله ولا مجاهد ولا خرج بك عشق رجل منا ولا فرارا من زوجك ١٢ قسطلانى ـــــ ٢ ـــــ قوله بايعتك على ذلك بكسر الكاف قال فى الفتح وكان عائشة اشارت بذلك الى الرد على ما جاء عن ام عطية عند ابن خزيمة و ابن حبان والبزار فى قصة المبايعة فمد يده من خارج البيت ومددنا ايدينا من داخل البيت ثم قال اللهم فاشهد فان فيه اشعارا بانهن كن يبايعنه بايديهن واجيب بان مد اليد لا يستلزم المصافحة فلعله اشارة الى وقوع المبايعة وكذا قوله فى الباب اللاحق فقبضت امرأة منا يدها لا دلالة فيه ايضا على المصافحة فيحتمل ان يكون المراد بقبض اليد التاخر عن القبول ١٢ قس. ـــــ ٣ ـــــ قوله فقبضت امرأة يدها هذه المرأة هى ام عطية ولكنها ابهمت نفسها كذا فى العينى ثم ان قبض يدها لا يدل على ان المبايعة تكون باليد لانها لعلها ظنت اولا ذلك فبسطت يدها او كنت به عن التاخر بالقبض فلا منافاة بينه وبين ما سبق قال الشراح المراد من القبض التاخر عن القبول جمعا بينهما قوله اسعدتنى فلانة قال ابن حجر لم اقف على اسم فلانة قس الاسعاد قيام المرأة مع الاخرى فى النياحة تراسلها وهو خاص بهذا المعنى. توشيح ك والمساعدة عامة فى جميع الامور ك قوله فما قال لها شيئا وللترمذى فاذن لها ولاحمد فقال اذهبى فكافئيهم قال النووى هذا خاص بهذه المرأة وللشارع ان يخص من شاء من العموم بما شاء وقال غيره لعل النهى عنها اذ ذاك كان للتنزيه بعد اباحتها ثم حرمت بعد ذلك ١٢ توشيح. ـــــ ٤ ـــــ قوله فى معروف اى فى حسنة تأمرهن بها والتقييد بالمعروف مع ان الرسول لا يأمر الا به تنبيه على انه لا يجوز طاعة مخلوق فى معصية الخالق قاله البيضاوى فى تفسيره ١٢ ـــــ ٥ ـــــ قوله شرطه الله للنساء اى على النساء. ف قال الكرمانى فان قلت وكذلك للرجال كما مر فى كتاب الايمان فما وجه التخصيص بهن قلت مفهوم اللقب مردود انتهى ١٢. ـــــ ٦ ـــــ قوله يلقين الفتخ بفتحات آخره معجمة جمع فتخة وهى الخواتيم العظام تلبس فى الايدى وربما وضعت فى اصابع الارجل وقيل حلق من فضة لا فص فيها. قس مجمع وقد سبق فى ص ١٢٠٦ فى العيدين ١٢ ـــــ ٧ ـــــ قوله سورة الصف مكية او مدنية وآيها اربع عشرة وسقطت البسملة لغير ابى ذر ١٢. ـــــ ٨ ـــــ قوله وقال مجاهد فى ما وصله الفريابى فى قوله تعالى من انصارى الى الله اى من يتبعنى الى الله بتشديد الفوقية بعد التحتية ولابى ذر عن الكشميهنى من تبعنى باسقاط التحتية وقال ابن عباس فيما وصله ابن ابى حاتم فى قوله تعالى كانهم بنيان مرصوص اى ملصق بعضه ببعض ولابى ذر الى بعض قوله وقال غيره اى غير ابن عباس ولابى ذر والنسفى وقال يحيى هو ابن زياد الفراء كما قال الحافظ ابو ذر بالرصاص بفتح الراء ١٢ قس ـــــ ٩ ـــــ قوله اسمه احمد قال فى الدر يحتمل النقل من الفعل المضارع او من افعل التفضيل والظاهر الثانى وعلى كلا الوجهين فمنعه من الصرف للعلمية والوزن الغالب الا انه على الاول يمتنع معرفة وينصرف نكرة وعلى الثانى يمتنع تعريفا وتنكيرا لانه تخلف العلمية الصفة واذا نكر بعد كونه علما جرى فيه خلاف سيبويه والاخفش وهى مسئلة مشهورة عند النحاة وانشد حسان يمدحه صلى الله عليه وسلم وصرفه صلى الاله ومن يحف بعرشه والطيبون على المبارك احمد ۞ فاحمد بدل او بيان للمبارك ١٢ قسطلانى ـــــ ١٠ ـــــ قوله انا محمد لجمعه جلائل الخصال المحمودة وهذا البناء يدل على بلوغ النهاية فى الحمد قوله وانا احمد افعل من الحمد قطع متعلقه للمبالغة قوله وانا الماحى الذى يمحو الله بى الكفر لانه بعث والدنيا مظلمة بالكفر فاتى صلعم بالنور الساطع حتى محاه قوله وانا الحاشر الذى يحشر الناس على قدمى بكسر الميم وتخفيف التحتية اى على اثرى وزمان نبوتى ليس بعدى نبى وقيل المراد انه يحشر اول الناس يوم القيمة قال الطيبى وهو من الاسناد المجازى لانه سبب فى حشر الناس لان الناس لم يحشروا ما لم يحشر قوله وانا العاقب اى الذى يخلف فى الخير من كان قبله. قسطلانى قال الكرمانى فان قيل اسماؤه اى صفاته اكثر منها قلت انما اقتصر على الموجودة فى الكتب القديمة المعلومة للامم السابقة وسبق الحديث فى باب ما جاء فى اسماء النبى صلعم فى ص ٦٢٦ ١٢

ـــــ اى بالكلام لا باليد كما كان يبايع الرجال بالمصافحة باليدين ١٢ قس ـــــ ابن يزيد الايلى فيما وصله المؤلف فى الطلاق ١٢ ـــــ هى رفع الصوت على الميت بالندب وهو عد محاسنه كواكهفاه وواجبلاه ١٢ قس. ـــــ المراد من القبض التاخر من القبول او محمول بان مبايعتهن كانت ببسط اليد والاشارة بها دون مماسته ١٢ ك.

ـــــ هو من تقديم الاسم على الفعل اى حدثنا الزهرى بالحديث الذى يريد ان يذكره ١٢ قس ـــــ بدون لفظ النساء ولابى ذر عن الكشميهنى قرأ فى الاٰية والاول اولى ١٢ قس ـــــ يا ايها النبى اذا جاءك المؤمنات الخ ١٢ قس ـــــ اى فى اطلاقها وعدم تقييدها بالنساء ١٢ ك ـــــ ابن يناق بالتحتية وتشديد النون آخره قاف ١٢ قس مغنى ـــــ مدنية وآيها احد عشرة ١٢ قس

قال حدثنی سلیمن بن بلال عن ثور عن ابی الغیث عن ابی هریرة قال کنا جلوسًا عند النبی صلی الله علیه وسلم فانزلت علیه سورة الجمعة
وَاٰخَرِیْنَ مِنْهُمْ لَمَّا یَلْحَقُوْا بِهِمْ قال قلت من هم یارسول الله فلم یراجعه حتی سأل ثلثا وفینا سلمان الفارسی وضع رسول الله صلی الله علیه وسلم
یده علی سلمان ثم قال لوکان الایمان عند الثریا لناله رجال اور جل من هؤلاء ٨٩٨ حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثنا عبد العزیز اخبرنی
ثور عن ابی الغیث عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم لناله رجال من هؤلاء باب قوله وَاِذَا رَاَوْا تِجَارَةً ٨٩٩ حدثنی حفص بن عمر قال حدثنا
خالد بن عبد الله قال حدثنا حصین عن سالم بن ابی الجعد وعن ابی سفین عن جابر بن عبد الله قال اقبلت عیر یوم الجمعة ونحن مع النبی صلی الله علیه وسلم فثار الناس
الا اثنا عشر رجلا فانزل الله وَاِذَا رَاَوْا تِجَارَةً اَوْ لَهْوًا انْفَضُّوْا اِلَیْهَا اِذَا جَآءَكَ الْمُنٰفِقُوْنَ قَالُوْا نَشْهَدُ اِنَّكَ لَرَسُوْلُ اللّٰهِ الی لَکٰذِبُوْنَ حدثنا
عبد الله بن رجاء قال حدثنا اسرائیل عن ابی اسحق عن زید بن ارقم قال کنت فی غزاة فسمعت عبد الله بن ابی یقول لَا تُنْفِقُوْا عَلٰی مَنْ عِنْدَ
رَسُوْلِ اللّٰهِ حَتّٰی یَنْفَضُّوْا من حوله ولو رجعنا من عنده لَیُخْرِجَنَّ الْاَعَزُّ مِنْهَا الْاَذَلَّ فذکرت ذلك لعمی او لعمر فذکره للنبی صلی الله علیه وسلم فدعانی
فحدثته فارسل رسول الله صلی الله علیه وسلم الی عبد الله بن ابی واصحابه فحلفوا ما قالوا فکذبنی رسول الله صلی الله علیه وسلم وصدقه فاصابنی
هم لم یصبنی مثله قط فجلست فی البیت فقال لی عمی ما اردت الی ان کذبك رسول الله صلی الله علیه وسلم ومقتك فانزل الله تعالی اِذَا جَآءَكَ الْمُنٰفِقُوْنَ
فبعث الی النبی صلی الله علیه وسلم فقرأ فقال ان الله قد صدقك یا زید باب قوله اِتَّخَذُوْا اَیْمَانَهُمْ جُنَّةً یجتنون بها ٩٠١ حدثنا ادم بن ابی ایاس قال
حدثنا اسرائیل عن ابی اسحق عن زید بن ارقم قال کنت مع عمی فسمعت عبد الله بن ابی ابن سلول یقول لا تنفقوا علی من عند رسول الله حتی
ینفضوا وقال ایضا لَئِنْ رَّجَعْنَآ اِلَی الْمَدِیْنَةِ لَیُخْرِجَنَّ الْاَعَزُّ مِنْهَا الْاَذَلَّ فذکرت ذلك لعمی فذکر عمی لرسول الله صلی الله علیه وسلم فارسل رسول
الله صلی الله علیه وسلم الی عبد الله بن ابی واصحابه فحلفوا ما قالوا فصدقهم رسول الله صلی الله علیه وسلم وکذبنی فاصابنی هم لم یصبنی مثله
قط فجلست فی بیتی فانزل الله اِذَا جَآءَكَ الْمُنٰفِقُوْنَ الی قوله هُمُ الَّذِیْنَ یَقُوْلُوْنَ لَا تُنْفِقُوْا عَلٰی مَنْ عِنْدَ رَسُوْلِ اللّٰهِ حَتّٰی یَنْفَضُّوْا الی قوله لَیُخْرِجَنَّ
الْاَعَزُّ مِنْهَا الْاَذَلَّ فارسل الیّ رسول الله صلی الله علیه وسلم فقرأها علیّ ثم قال ان الله قد صدقك باب قوله ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ اٰمَنُوْا ثُمَّ کَفَرُوْا فَطُبِعَ عَلٰی
قُلُوْبِهِمْ فَهُمْ لَا یَفْقَهُوْنَ ٩٠٢ حدثنا ادم قال حدثنا شعبة عن الحکم قال سمعت محمد بن کعب القرظی قال سمعت زید بن ارقم قال لما قال عبد الله
ابن ابی لا تنفقوا علی من عند رسول الله وقال ایضا لئن رجعنا الی المدینة اخبرت به النبی صلی الله علیه وسلم فلامنی الانصار وحلف عبد الله بن
ابی ما قال ذلك فرجعت الی المنزل فنمت فاتانی رسول الله صلی الله علیه وسلم فاتیته فقال ان الله قد صدقك ونزل هُمُ الَّذِیْنَ یَقُوْلُوْنَ لَا تُنْفِقُوْا
الایة وقال ابن ابی زائدة عن الاعمش عن عمرو عن ابن ابی لیلی عن زید عن النبی صلی الله علیه وسلم باب قوله وَاِذَا رَاَیْتَهُمْ تُعْجِبُكَ اَجْسَامُهُمْ وَاِنْ

ثنا قال من هم قالوا من هم یراجعوه ثنی اخبرنا ٣ قال ٤ او لهوا ثنا اخبرنا اثنی ٢ وترکوك قائما سورة المنفقین بسم الله الرحمن الرحیم باب قوله

١ قوله او رجل من هؤلاء الفرس بقرینة سلمان والشك من سلیمان بن بلال للجزم برجال من غیر شك فی الروایة اللاحقة وزاد ابو نعیم فی آخره برقة قلوبهم ومن وجه آخر یتبعون سنتی ویکثرون الصلوة علیّ ١٢ قسطلانی ٢ قوله اقبلت عیر بکسر العین ابل تحمل المیرة وزعم مقاتل بن حبان انها کانت لدحیة بن خلیفة قبل ان یسلم وکان معها طبل قوله ونحن مع النبی صلی الله علیه وسلم وعند احمد ورسول الله صلعم یخطب قوله فثار الناس بالمثلثة ای فتفرقوا عنه الا اثنا بالرفع وفی نسخة الاثنی عشر رجلا ١٢ قسطلانی ٣ قوله واذا راوا تجارة او لهوا انفضوا الیها ای تفرقوا عنك الیها اعاد الضمیر علی التجارة دون اللهو لانها اهم فی السبب او للدلالة علی .... ان الانفضاض الی التجارة مع الحاجة الیها والانتفاع بها اذا کانت مذموما کان الانفضاض الی اللهو اولی بذلك الیه وقیل تقدیره اذا راوا تجارة انفضوا الیها واذا راوا لهوا انفضوا الیه فحذف احدهما لدلالة المذکور علیه. قس بیضاوی مدارك وزاد ابو ذر وترکوك قائما جملة حالیة من فاعل انفضوا وقد مقدرة عند بعضهم ١٢ قس ٤ قوله اذا جاءك المنافقون وفی بعضها سورة المنافقین بسم الله الرحمن الرحیم مدنیة وآیها احدی عشرة کذا فی القسطلانی ١٢ ٥ قوله کنت فی غزاة هی غزوة تبوك کما عند النسائی وعند اهل المغازی انها غزوة بنی المصطلق ورجحه ابن کثیر بان عبد الله ابن ابی لم یکن ممن خرج فی غزوة تبوك بل رجع بطائفة من الجیش لکن اید فی الفتح القول بانها غزوة بقوله فی روایة زهیر الآیة ان شاء الله تعالی فی سفر اصاب الناس فیه شدة ١٢ قس ٦ قوله من حوله هذا موجود فی قراءة عبد الله ولم یثبت فی المصاحف المتفق علیها ویمکن ان یکون زیادة بیان من جهة ابن مسعود ١٢ تن ٧ قوله لعمی او لعمر کذا بالشك وفی سائر الروایات الآتیة لعمی بلا شك وکذا عند الترمذی من طریق ابی سعد الازدی من زید ووقع عند الطبرانی وابن مردویه ان المراد بعمه سعد بن عبادة و لیس عمه حقیقة وانما هو سید قومه الخزرج وعم زید بن ارقم الحقیقی ثابت بن قیس له صحبة وعمه زوج امه عبد الله بن رواحة خزرجی ایضا ووقع فی المغازی لابی الاسود عن عروة ان مثل ذلك وقع لاوس بن ارقم فذکره لعمر بن الخطاب فلعل هذا سبب الشك فی ذکر عمر وجزم الحاکم فی الاکلیل ان هذه الروایة وهم والصواب زید بن ارقم قلت ولا یمتنع تعدد المخبر بذلك الا ان القصة مشهورة لزید بن ارقم وسیأتی من حدیث انس قریبا ما یسند ذلك ١٢ فتح الباری. ٨ قوله اخبرت به النبی صلی الله علیه وسلم ای علی لسان عمی جمعا بین الروایتین ویحتمل ان یکون هو اخبره ایضا حقیقة بعد ان انکر عبد الله بن ابی ذلك کما تقدم ١٢ فتح الباری قسطلانی ٩ قوله فنمت وفی بعضها فنمته وهو کقوله تعالی فلیصمه ای فلیصم فیه کذا فی الکرمانی قوله فاتانی کذا لابی ذر وفی بعضها فدعانی ای فطلبنی قوله ابن ابی لیلی بفتح اللامین اذا اطلقه المحدثون یعنون به عبد الرحمن واذا اطلقه الفقهاء یریدون ابنه محمدا القاضی الامام ١٢ قس ك خ

حل اللغات

انفضوا ای تفرقوا ومقتك ای البغضك یجتنون ای یستترون ١٢. مع بضم الحاء وفتح الصاد المهملتین ابن عبد الرحمن ١٢ سه طلحة بن نافع وابو سفین لیس علی شرطه وانما اخرج مقرونا بسالم فاعتماده علیه لا علی ابی سفین وکل منهما روی عن جابر ١٢ قس لعه هم العشرة المبشرة وبلال وابن مسعود وعمار ١٢ خیر جاری ما سعد بن عبادة او عبد الله بن رواحة لانه کان فی حجره ١٢ ك.
عه حقیقة الایمان ولا یعرفون صحته ١٢ قس عسه ای علی لسان عمی جمعا بین الروایتین ١٢ ف.
سه هو یحیی بن زکریا بن ابی زائدة ١٢ قس

(سورة المنافقین) (قوله فکذبنی رسول الله صلی الله علیه وسلم وصدقه الخ) فان قلت کیف یکذب النبی صلی الله علیه وسلم المؤمن ویصدق المنافق فی مثل هذا مع ان المنافقین دابهم الکذب فی مثله والمؤمنون من الصحابة ما کان دابهم الکذب بل دابهم الصدق سیما فی حضرة النبی صلی الله علیه وسلم فالجواب یحتمل انه ما علم حالهم قبل وانما اطلعه الله تعالی علی حالهم اولا بهذه السورة وهذا ظاهر قوله تعالی قالوا نشهد انك لرسول الله الخ وقوله وان یقولوا تسمع لقولهم وقوله تعالی هم العدو فاحذرهم والله تعالی اعلم ویحتمل انه صدقهم وکذبه هذا ظاهرا بمعنی انه رد خبره لوحدته وترك عقوبتهم فصار کانه صدقهم وکذبه والله تعالی اعلم قوله ما اردت الی ان کذبك فمعناه ای شیء اردت بما خضت فیه الی ان کذبك فالی الجارة متعلقة بمحذوف وهو خضت غایة له والله تعالی اعلم اه سندی

يَقُولُوا تَسْمَعْ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهُمْ خُشُبٌ مُسَنَّدَةٌ يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ قَاتَلَهُمُ اللهُ أَنّٰى يُؤْفَكُونَ ۹۰۳ حدثنا عمرو بن خالد قال حدثنا زهير بن معٰوية قال حدثنا ابو اسحٰق قال سمعت زيد بن ارقم قال خرجنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر اصاب الناس فیہ شدۃ فقال عبد اللہ بن ابی لاصحابہ لَا تُنْفِقُوا عَلٰى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللهِ حَتّٰى يَنْفَضُّوا من حولہ وقال لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ فاتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرتہ فارسل الی عبد اللہ بن ابی فسألہ فاجتہد یمینہ ما فعل قالوا کذب زید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوقع فی نفسی مما قالوا شدۃ حتی انزل اللہ تصدیقی فی إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ فدعاھم النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیستغفر لہم فلووا رؤسہم باب قولہ وقولہ خُشُبٌ مُسَنَّدَةٌ قال کانوا رجالا اجمل شیء باب قولہ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللهِ لَوَّوْا رُءُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ حرکوا استہزؤا بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم ویقرأ بالتخفیف من لویت ۹۰۴ حدثنا عبید اللہ بن موسٰی عن اسرائیل عن ابی اسحٰق عن زید بن ارقم قال کنت مع عمی فسمعت عبد اللہ بن ابی ابن سلول یقول لا تنفقوا علی من عند رسول اللہ حتی ینفضوا ولئن رجعنا الی المدینۃ لیخرجن الاعز منہا الاذل فذکرت ذلک لعمی فذکر عمی للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فدعانی فحدثتہ فارسل الی عبد اللہ ابن ابی واصحابہ فحلفوا ما قالوا وکذبنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وصدقہم فاصابنی غم لم یصبنی مثلہ قط فجلست فی بیتی وقال عمی ما اردت الی ان کذبک النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومقتک فانزل اللہ تعالٰی إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللهِ وارسل الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقرأھا وقال ان اللہ قد صدقک باب قولہ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللهُ لَهُمْ إِنَّ اللهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ۹۰۵ حدثنا علی قال حدثنا سفیٰن قال عمرو سمعت جابر بن عبد اللہ قال کنا فی غزاۃ قال سفیٰن مرۃ فی جیش فکسع رجل من المہاجرین رجلا من الانصار فقال الانصاری یا للانصار وقال المہاجری یا للمہاجرین فسمع ذاک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ما بال دعوی جاہلیۃ قالوا یا رسول اللہ کسع رجل من المہاجرین رجلا من الانصار فقال دعوہا فانہا منتنۃ فسمع بذلک عبد اللہ بن ابی فقال فعلوہا اما واللہ لئن رجعنا الی المدینۃ لیخرجن الاعز منہا الاذل فبلغ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقام عمر فقال یا رسول اللہ دعنی اضرب عنق ہذا المنافق فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم دعہ لا یتحدث الناس ان محمدا یقتل اصحابہ وکانت الانصار اکثر من المہاجرین حین قدموا المدینۃ ثم ان المہاجرین کثروا بعد قال سفیٰن فحفظتہ من عمرو قال عمرو سمعت جابرا کنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم باب قولہ هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلٰى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللهِ حَتّٰى يَنْفَضُّوا وَلِلّٰهِ خَزَائِنُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَلٰكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ ۹۰۶ حدثنا اسمٰعیل بن عبد اللہ قال حدثنی اسمٰعیل بن ابراہیم بن عقبۃ عن موسٰی بن عقبۃ قال حدثنی عبد اللہ بن الفضل انہ سمع انس بن مٰلک یقول حزنت علی من اصیب بالحرۃ فکتب الی زید بن ارقم وبلغہ شدۃ حزنی یذکر انہ سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اللہم اغفر للانصار ولابناء الانصار وشک ابن الفضل فی ابناء ابناء الانصار فسأل انس بعض من کان عندہ

ن ۱ الی یؤفکون الآیۃ ۲ ن ارقم ۳ ن فاصاب ۴ ن فقالوا ۲ الی قولہ وھم مستکبرون ۶ ن رؤسہم ۷ ن استہزاءً ۸ ن فکذبنی ۹ ن فقال ۱۰ ن رسول اللہ ۱۱ ن عزوجل ۱۲ ن فارسل ۱۳ ن الآیۃ ۱۴ ن بن عبد اللہ ۱۵ ن للانصار ۱۶ صح للمہاجرین ۱۷ ن ذلک ۱۸ ن الجاہلیۃ ۱۹ ن ذلک ۲۰ صح فقال ۲۱ ن تحفظتہ ۲۲ تحفظہ ۲۳ ن قال ۳ الکسع ان تضرب بیدک علی شیء او برجلک ویکون ایضا اذا رمیتہ بشیء یسوء ۲۴ الی تفقہون ۲۵ ن ینفضوا یتفرقوا ۵ یتفرقوا ۲۶ ن ینفرقوا الآیۃ ۲۷ ن فذکر ۲۸ انسا ۲۹ صح

۱؎ قولہ کانہم خشب مسندۃ جملۃ مستانفۃ او خبر مبتدأ محذوف تقدیرہ ہم کانہم او فی محل نصب علی الحال من الضمیر فی قولہ ای تسمع لما یقولونہ مشبہین باخشاب مسندۃ الی الحائط فی کونہم اخشابا خالیۃ عن العلم والنظر قولہ یحسبون کل صیحۃ تصاح واقعۃ علیہم لما فی قلوبہم من الرعب وعلیہم ہو المفعول الثانی للحسبان وقولہ ہم العدو جملۃ مستانفۃ اخبر اللہ عنہم بذلک قولہ فاحذرہم ای فلا تامنہم علی سرک لانہم عیون لاعدائک ینقلون الیہ اسرارک قاتلہم اللہ ای اہلکہم انی یؤفکون ای کیف یصرفون عن الایمان بعد قیام البرہان ۱۲ قسطلانی ۲؎ قولہ فاتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فان قلت تقدم آنفا فذکرت لعمی فذکرہ للنبی صلعم قلت الاخبار اعم من ان یکون بنفسہ او بالواسطۃ مع انہ لا منافاۃ فی وقوع الامرین کلیہما کذا فی الکرمانی ۱۲ ۳؎ قولہ قال کانوا رجالا اجمل شیء ای قال اللہ تعالٰی کانہم خشب مسندۃ مع انہم کانوا رجالا من اجمل الناس واحسنہم ۱۲ ک

۴؎ قولہ فکسع رجل من المہاجرین ہو جہجاہ بن قیس او ابن سعید الغفاری وکان اجیرا ...... لعمر بن الخطاب یقود فرسہ قولہ رجلا من الانصار ہو سنان بن وبرۃ الجہنی حلیف لابی بن سلول ای ضرب علی دبرہ قولہ یا للانصار بفتح اللام للاستغاثۃ وکذا فی قولہ للمہاجرین وہذا یسمی بدعوی الجاہلیۃ قولہ دعوہا ای اترکوا ہذہ المقالۃ ای ہذہ الدعوی فانہا منتنۃ بضم المیم وسکون النون وکسر الفوقیۃ ای کلمۃ خبیثۃ قبیحۃ ۱۲ قس ک ۵؎ قولہ فعلوہا بحذف ہمزۃ الاستفہام ای افعلوا الاثرۃ یرید شرکناہم فیما نحن فیہ ما زادوا الاستبداد بہ علینا وذلک ان طاعتہما کانت بسبب حوض شربت منہ ناقۃ الانصاری ۱۲ ملتقط من قس ۶؎ قولہ دعہ لا تحدث الناس ای اترکہ لا تقتل بتحدث الناس الخ ومر بیانہ

فی ص ۶۲۴ فی مناقب قریش ۱۲ ۷؎ قولہ حزنت بکسر الزاء علی من اصیب بالقتل بالحرۃ بفتح المہملۃ وشدۃ الراء وہی ارض ذات حجارۃ سود کانت بہا وقعۃ فی سنۃ ثلث وستین وسببہا ان اہل المدینۃ خلعوا بیعۃ یزید بن معٰویۃ لما بلغہم ما یعمدہ من الفساد فارسل علیہم یزید بن معٰویۃ مسلم بن عقبۃ فی جیش کثیرۃ فہزمہم واستباحوا المدینۃ وقتل من الانصار خلق کثیرۃ جدا وکان انس یومئذ بالبصرۃ فبلغہ ذلک فحزن علی من اصیب من الانصار قس خ قال انس فکتب الی زید بن ارقم والحال انہ بلغہ شدۃ حزنی علی من اصیب من الانصار یذکر انہ سمع رسول اللہ صلعم یقول اللہم اغفر للانصار ولابناء الانصار وشک ابن الفضل فی ابناء ابناء الانصار ہل ذکرہم ام لا وہو ثابت عند مسلم من غیر شک ۱۲ قس ۸؎ قولہ فسأل انس بعض برفع الاول ونصب الثانی قال القابسی صوابہ انسا بعض بنصب الاول وبرفع الثانی کذا فی التنقیح قال ابن حجر ہذا السائل لم اعرف اسمہ ویحتمل ان یکون النضر ابن انس فانہ روی حدیث الباب عن زید بن ارقم ۱۲

للعہ ای بذل وسعہ فی الیمین وبالغ فیہا ۱۲ ک ھہ ہذا وقع فی نفس الحدیث ولیس مدرجا ۱۲ قس ؎ وہی قراءۃ نافع وقرأ الباقون بالتثقیل ۱۲ ف معہ قال ابن اسحٰق غزوۃ بنی المصطلق ۱۲ قس لہ قولہ دعہ لا یتحدث الناس فان قلت فان کان مستحق القتل فکیف یکون التحدیث مانعا منہ قلت ہو کان ظاہر الاسلام ونحن نحکم بالظاہر وقیل کان فی قتلہ تنفیر عن الاسلام ۱۲ ک لعہ ای بعد ہذہ القصۃ ۱۲۔ ملہ وسیجیء بعض بیانہ فی آخر ہذہ الصفحۃ الآتیۃ انشاء اللہ تعالٰی ۱۲۔

فقال هو الذی یقول لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ھذا الذی اوفی اللہ لہ باذنہ **باب** قولہ یقولون لئن رجعنا الی المدینۃ لیخرجن الاعز منہا الاذل وللہ العزۃ ولرسولہ وللمؤمنین ولکن المنافقین لا یعلمون **حدثنا** الحمیدی قال حدثنا سفیان قال حفظناہ من عمرو بن دینار قال سمعت جابر بن عبد اللہ یقول کنا فی غزاۃ فکسع رجل من المھاجرین رجلا من الانصار فقال الانصاری یا آل الانصار فقال المھاجری یا آل المھاجرین فسمعھا اللہ رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ما ھذا فقالوا کسع رجل من المھاجرین رجلا من الانصار فقال الانصاری یا للانصار وقال المھاجری یا للمھاجرین فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم دعوھا فانھا منتنۃ قال جابر وکانت الانصار حین قدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم اکثر ثم کثر المھاجرون بعد فقال عبد اللہ بن ابی اوقد فعلوا واللہ لئن رجعنا الی المدینۃ لیخرجن الاعز منھا الاذل فقال عمر بن الخطاب دعنی یا رسول اللہ اضرب عنق ھذا المنافق قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم دعہ لا یتحدث الناس ان محمدا یقتل اصحابہ **سورۃ التغابن** والطلاق وقال علقمۃ عن عبد اللہ ومن یؤمن باللہ یھد قلبہ ھو الذی اذا اصابتہ مصیبۃ رضی وعرف انھا من اللہ **سورۃ الطلاق** وقال مجاھد وبال امرھا جزاء امرھا **حدثنا** یحیی بن بکیر قال حدثنا اللیث قال حدثنی عقیل عن ابن شھاب قال اخبرنی سالم ان عبد اللہ بن عمر اخبرہ انہ طلق امراتہ وھی حائض فذکر عمر لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتغیظ فیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم قال لیراجعھا ثم یمسکھا حتی تطھر ثم تحیض فتطھر فان بدا لہ ان یطلقھا فلیطلقھا طاھرا قبل ان یمسھا فتلک العدۃ کما امرہ اللہ **باب** قولہ واولات الاحمال اجلھن ان یضعن حملھن ومن یتق اللہ یجعل لہ من امرہ یسرا واولات الاحمال واحدھا ذات حمل **حدثنا** سعد بن حفص قال حدثنا شیبان عن یحیی قال اخبرنی ابو سلمۃ قال جاء رجل الی ابن عباس وابو ھریرۃ جالس عندہ فقال افتنی فی امراۃ ولدت بعد زوجھا باربعین لیلۃ فقال ابن عباس آخر الاجلین قلت انا واولات الاحمال اجلھن ان یضعن حملھن قال ابو ھریرۃ انا مع ابن اخی یعنی ابا سلمۃ فارسل ابن عباس غلامہ کریبا الی ام سلمۃ یسألھا فقالت قتل زوج سبیعۃ الاسلمیۃ وھی حبلی فوضعت بعد موتہ باربعین لیلۃ فخطبت فانکحھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان ابو السنابل فیمن خطبھا وقال سلیمن بن حرب وابو النعمان حدثنا حماد بن زید عن ایوب عن محمد قال کنت فی حلقۃ فیھا عبد الرحمن بن ابی لیلی وکان اصحابہ یعظمونہ فذکر آخر الاجلین فحدثت بحدیث سبیعۃ بنت الحارث عن عبد اللہ بن عتبۃ قال فضمن لی بعض اصحابہ قال محمد ففطنت لہ فقلت انی اذا لجری ان کذبت علی عبد اللہ بن عتبۃ وھو فی ناحیۃ الکوفۃ فاستحیی وقال لکن عمہ لم یقل ذلک فلقیت ابا عطیۃ مالک بن عامر فسألتہ فذھب یحدثنی حدیث سبیعۃ فقلت ھل سمعت عن عبد اللہ فیھا شیئا فقال کنا عند عبد اللہ فقال اتجعلون علیھا

الآیۃ ۲ للانصار ۳ وقال للمھاجرین ۴ فسمعھا اللہ ورسولہ ۵ فسال ۶ فقال ۷ المدینۃ ۸ الاکثر ۹ فقال ۱۰ یتحدث ۱۱ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ وقال مجاھد التغابن غبن اھل الجنۃ اھل النار ان ارتبتم ان لم تعلموا تحیض ام لا تحیض فاللائی قعدن المحیض واللائی لم یحضن بعد فعدتھن ثلثۃ اشھر ۱۳ بسم اللہ الرحمن الرحیم ۱۴ بسم اللہ الرحمن الرحیم ۱۵ بن سعد ۱۶ بن عبد اللہ ۱۷ امرأۃ لہ ۱۸ امر اللہ ۱۹ امرہ ۲۰ امر ۲۱ واحدتھا ۲۲ قال ۲۳ فسألھا ۲۴ فذکروا لہ ۲۵ فضمزنی ۲۶ فضمرنی ۲۷ فغمزنی ۲۸ فغمز

---

۱ قولہ فقال ھو ای زید بن ارقم الذی یقول لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیہ اوفی اللہ ای صدق لہ باذنہ. قس بضم الھمزۃ والذال المعجمۃ وسکون الذال. تن وللکشمیھنی بفتح الھمزۃ والذال. قس ای اظھر صدقہ فی اخبارہ عما سمعت اذنہ. قس وقصتہ انہ لما حکی لرسول اللہ صلعم قول ابن سلول قال صلعم لہ لعلہ اخطأ سمعک قال لا فلما نزلت الآیۃ لحق رسول اللہ صلعم زیدا من خلفہ فعرک اذنہ وقال وفت اذنک یا غلام اقول کانہ فعل اذنہ فی السماع کالضامنۃ بتصدیق ما سمعت فلما نزل القرآن بہ صار کانہ وافیۃ بضمانہا ۱۲ ک **۲** قولہ لیخرجن الاعز منہا الاذل قرأ الحسن لنخرجن بالنون ونصب الاعز علی المفعول والاذل علی الحال ای لنخرجن الاعز ذلیلا. قس قولہ فقال عمر دعنی الخ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم دعہ لا یتحدث الناس یجوز فی یتحدث الرفع علی الاستیناف والکسر علی جواب الامر فی مرسل قتادۃ فقال لا واللہ لا یتحدث الناس زاد ابن اسحاق فقال مر بہ معاذ بن بشر بن وقش فلیقتلہ فقال لا ولکن اذن بالرحیل فراح فی ساعۃ ما کان یرحل فیہا فلقیہ اسید بن حضیر فسألہ عن ذلک فاخبرہ فقال فانت یا رسول اللہ الاعز وہو الاذل قال وبلغ عبد اللہ بن عبد اللہ بن ابی ما کان من ابیہ فاتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال بلغنی انک ترید قتل ابی فیما بلغک عنہ فان کنت فاعلا فمرنی بہ فانا احمل الیک رأسہ قال لا بل نرفق ونحسن صحبتہ قال فکان بعد ذلک اذا احدث الحدث کان قومہ ہم الذین ینکرون علیہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لعمر کیف تری. فتح الباری قال الکرمانی فان قلت فان کان مستحق القتل فکیف یکون التحدیث مانعا منہ قلت ہو کان ظاہر الاسلام ونحن نحکم بالظاہر وقیل کان فی قتلہ تنفیر عن الاسلام انتہی واللہ تعالی اعلم بالصواب ۱۲ **۳** قولہ سورۃ التغابن قیل مکیۃ وقیل مدنیۃ وآیہا ثمان عشر ولابی ذر زیادۃ والطلاق بسم اللہ الرحمن الرحیم قال مجاہد التغابن ہو غبن اہل الجنۃ اہل النار ولنزول اہل الجنۃ منازل اہل النار قولہ ان ارتبتم فعدتہن ثلثۃ اشہر ای ان لم تعلموا الخ ۱۲ **۴** قولہ ثم تحیض فتطہر قیل فائدۃ التاخیر الی الطہر الثانی لئلا یصیر الرجعۃ لغرض الطلاق فیجب ان یمسک زمانا وقیل انہ عقوبۃ لہ علی معصیتہ وقیل وجہہ ان الطہر الاول مع الحیض الذی طلق فیہ کما مر واحد فلو طلقہا فی اول طہر کان کما طلق فی الحیض وہذا الوجہ ضعیف کما لا یخفی ۱۲ لمعات **۵** قولہ آخر الاجلین عدتہا ولابی ذر آخر بالنصب ای تتربص الی آخر الاجلین اربعۃ اشہر وعشرا وان ولدت قبلہا فان مضت اربعۃ اشہر وعشر ولم تلد تتربص حتی تلد قال ابو سلمۃ قلت انا قال اللہ تعالی واولات الاحمال اجلہن ان یضعن حملہن زاد الاسمٰعیل فقال ابن عباس انما ذاک فی الطلاق قال ابو ہریرۃ انا مع ابن اخی یعنی ابن سلمۃ قالہ علی عادۃ العرب والا فلیس ہو ابن اخیہ حقیقۃ ۱۲ قس **۶** قولہ قال فضمن لی بعض اصحابہ کذا للقابسی بالراء وعند ابی الہیثم فضمز بالزاء وعند الاصیلی فضمن مشدد المیم بالنون وکذا فی روایۃ عن ابن السکن ولبقیۃ شیوخ الہروی الا انہ بتخفیف المیم وکسرہا وکل ہذہ غیر معلومۃ فی کلام العرب فی معنی یستقیم بہ مفہوم ہذا الحدیث واشبہ ما فیہ عندی روایۃ ابی الہیثم ضمزنی بالزاء لکن صوابہ ضمزنی بتشدید المیم ای اسکتنی یقال ضمز الرجل سکت وما بعدہ وما قبلہ من الکلام یدل علی صوابہ لانہ ذکر تعظیم اصحاب ابن ابی لیلی لہ وورد ہذا فیناہ علیہ ثم احتجاج ذلک بعد لنفسہ وفی روایۃ عن ابن السکن والنسفی فغمض لی بعض اصحابہ فان صحت فمعناہ نبہنی بذلک من تغمیض عینیہ علی السکوت قالہ العیاض فی المشارق قال فی الخیر الجاری قولہ فضمزنی یعنی اسکتنی یقال ضمز سکت وضمزنی غیرہ بالتشدید اسکتہ وہہنا نسخ اخر منہا ضمن بالنون وشدۃ المیم المفتوحۃ وبالتخفیف وکسر المیم وقال بعضہم معناہ غیر ظاہر ویمکن انہ من التضمین الذی قال فی القاموس فیہ والمضمن کمعظم من الاصوات ما لا یستطاع الوقوف علیہ حتی یوصل بآخر وبالجملۃ المراد اما الاشارۃ بغمض الشفۃ او بتغمیض العین او المراد بہ فی الکلام الذی لا یفہم معناہ ولکن یفہم منہ الاعتراض والاسکات انتہی ۱۲ **۷** قولہ وقال لکن عمہ ولابی ذر ولکن عمہ بتخفیف النون وعم عبد اللہ بن عتبۃ عبد اللہ بن مسعود قال فی الفتح والمشہور عن ابن مسعود انہ کان یقول خلاف ما نقلہ فلعلہ کان یقول ذلک ثم رجع ۱۲

حل اللغات

العزۃ ای الغلبۃ والقوۃ کسع ای ضرب بیدہ تغیظ ای غضب یمسہا من المس ہو کنایۃ عن الجماع اجلہن ای انقضاء عدتہن ۱۲۔

ع ای دعوی الجاہلیۃ یا لفلان مذمومۃ شرعا مجتنبۃ اجتناب النتن ۱۲ جمع ع بضم المیم خبیثۃ. قس وبکسر المیم اتباعا لکسر التاء ۱۲ تن س ابن قیس فیما وصلہ عبد الرزاق ۱۲ قس للع یرید قولہ تعالی فذاقت وبال امرہا ۱۲ ع فیہ دلیل علی وقوع الطلاق فی حالۃ الحیض مع کونہ حراما ۱۲ قس س ابن عبد الرحمن ۱۲ ابن کثیر مع ای انقضاء عدتہن مطلقات او متوفی عنہن زوجہن ۱۲ قس ع محمد بن الفضل ۱۲ قس

التغليظ ولا تجعلون عليها الرخصة لنزلت سورة النساء القصرى بعد الطولى واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن **سورة المتحرم** **باب** يايها النبى لم تحرم ما احل الله لك **باب** تبتغى مرضات ازواجك والله غفور رحيم **حدثنا** معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام عن يحيى عن ابن حكيم عن سعيد بن جبير ان ابن عباس قال فى الحرام يكفر وقال ابن عباس لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة **حدثنا** ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام بن يوسف عن ابن جريج عن عطاء عن عبيد بن عمير عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب عسلا عند زينب ابنة جحش ويمكث عندها فواطئت انا وحفصة عن ايتنا دخل عليها فلتقل له اكلت مغافير انى اجد منك ريح مغافير قال لا ولكنى كنت اشرب عسلا عند زينب ابنة جحش فلن اعود له وقد حلفت لا تخبرى بذلك احدا **باب** تبتغى بذلك مرضات ازواجك **باب** قوله قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم والله مولاكم وهو العليم الحكيم **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا سليمان بن بلال عن يحيى عن عبيد بن حنين انه سمع ابن عباس يحدث انه قال مكثت سنة اريد ان اسئل عمر بن الخطاب عن اية فما استطيع ان اسئله هيبة له حتى خرج حاجا فخرجت معه فلما رجعت وكنا ببعض الطريق عدل الى الاراك لحاجة له قال فوقفت له حتى فرغ ثم سرت معه فقلت يا امير المؤمنين من اللتان تظاهرتا على النبى صلى الله عليه وسلم من ازواجه فقال تانك حفصة وعائشة قال فقلت والله انى كنت لاريد ان اسألك عن هذا منذ سنة فما استطيع هيبة لك قال فلا تفعل ما ظننت ان عندى من علم فسلنى فان كان لى علم خبرتك به قال ثم قال عمر والله ان كنا فى الجاهلية ما نعد للنساء امرا حتى انزل الله فيهن ما انزل وقسم لهن ما قسم قال فبينا انا فى امر اتأمره اذ قالت امرأتى لو صنعت كذا وكذا قال فقلت لها مالك ولما ههنا فيما تكلفك فى امر اريده فقالت لى عجبا لك يا ابن الخطاب ما تريد ان تراجع انت وان ابنتك لتراجع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يظل يومه غضبانا فقام عمر فاخذ رداءه مكانه حتى دخل على حفصة فقال لها يا بنية انك لتراجعين رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يظل يومه غضبان فقالت حفصة والله انا لنراجعه فقلت تعلمين انى احذرك عقوبة الله وغضب رسول الله يا بنية لا تغرنك هذه التى اعجبها حسنها حب رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها يريد عائشة قال ثم خرجت حتى دخلت على ام سلمة لقرابتى منها فكلمتها فقالت ام سلمة عجبا لك يا ابن الخطاب دخلت فى كل شئ حتى تبتغى ان تدخل بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وازواجه فاخذتنى والله اخذا كسرتنى عن بعض ما كنت اجد فخرجت من عندها وكان لى صاحب من الانصار اذا غبت اتانى بالخبر واذا غاب كنت انا اتيه بالخبر ونحن نتخوف ملكا من ملوك غسان ذكر لنا انه يريد ان يسير الينا فقد امتلأت صدورنا منه فاذا صاحبى الانصارى يدق الباب فقال افتح افتح فقلت جاء الغسانى فقال بل اشد من ذلك اعتزل رسول الله صلى الله عليه وسلم ازواجه فقلت رغم انف حفصة

---

۱ ن التحريم ۲ ن ثم تحرم بسم الله الرحمن الرحيم ۳ ن الاية ۴ ن هو يعلى ۵ كن ذ يمين تكفرتنى ۶ ن بنت ۷ ن فتواطئت ۸ ت بنت ۹ ن ليبتغى بذلك مرضات ازواجك ۱۰ ن الاية ۱۱ ن رجعنا ۱۲ ت تلك ۱۳ ذهـ وفيه ۱۴ ن وما ۱۵ عضبان ۱۶ ن غضب الله ۱۷ ن رسوله ۱۸ ن وحب ۱۹ ن اخذة ۲۰ ت قال الله

۱ قوله واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن بعد قوله والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا وهو عام فى كل من مات عنها زوجها لكن حديث سبيعة نص بانها تحل بوضع الحمل وكان فيه بيان المراد بقوله يتربصن اربعة اشهر وعشرا انه فى حق من لم تضع والى ذلك اشار ابن مسعود بقوله ان آية الطلاق نزلت بعد آية البقرة وليس مراده انها ناسخة بل مراده انها مخصصة لها ۱۲ ف **۲** قوله سورة المتحرم وفى بعضها سورة التحريم ولابى ذر سورة لم تحرم بسم الله الرحمن الرحيم وسقطت البسملة لغير ابى ذر وآيها اثنتا عشرة ۱۲ **۳** قوله لم تحرم ما احل الله لك من شرب العسل او مارية القبطية قاله ابن كثير والصحيح انه كان فى تحريمه العسل وقال الخطابى الاكثر على ان الآية نزلت فى تحريم مارية حين حرمها على نفسه ورجحه فى فتح البارى باحاديث بسند سعيد بن منصور وايضا فى المختارة والطبرانى فى عشرة نساء وابن مردويه والنسائى عن ثابت عن انس ان النبى صلعم كانت له امة يطأها فلم تزل به حفصة وعائشة حتى حرمها فانزل الله ۱۲ ف **۴** قوله عن يحيى بن ابى كثير بالمثلثة عن ابن حكيم بفتح المهملة وكسر الكاف ولابى ذر هو يعلى بن حكيم الثقفى البصرى كذا فى القسطلانى ۱۲ **۵** قوله فواطئت بهمزة ساكنة فى الفرع وقال العينى هكذا فى جميع النسخ اى بترك الهمزة واصله فواطأت بالهمزة وقال فى المصابيح لانه همزة الا انها ابدلت هنا يا على غير قياس ولابى ذر فتواطيت بزيادة فوقية قبل الواو مع الهمزة ايضا مصححا عليه فى الفرع اى توافقت انا وحفصة بنت عمر عن ايتنا اى اى زوجة منا ۱۲ ف **۶** قوله اكلت مغافير استفهام محذوف الاداة ومغافير بفتح الميم والمعجمة وبعد الالف فاء جمع مغفور بضم الميم وهو صمغ ينجلب من بعض الشجر يحل بالماء ويشرب وله رائحة كريهة وكان صلعم كره ان يوجد منه الروائح فحرم العسل على نفسه ۱۲ ك خير جارى **۷** قوله وقد حلفت على عدم شربه لا تخبرى بذلك احدا وقد اختلف فى التى شرب عندها العسل ففى طريق عبيد بن عمير السابقة انه كان عند زينب وعند المؤلف فى الطلاق انها حفصة وعند ابن مردويه عن ابن عباس ان شربه كان عند سودة فيحمل على التعدد او رواية ابن عمير اثبت لموافقة ابن عباس لها على ان المتظاهرتين حفصة وعائشة فلو كانت حفصة صاحبة العسل لم تقرن فى المظاهرة بعائشة ۱۲ ف مختصرا **۸** قوله ما نعد للنساء امرا اى شانا بحيث يدخلن فى المشورة قال الكرمانى فان قلت ان ليست مخففة من الثقيلة لعدم اللام ولا نافية والا لزم ان يكون العدد ثابتا لان نفى النفى اثبات واجاب بان ما تاكيد للنفى المستفاد منه قوله حتى انزل الله فيهن ما انزل نحو قوله تعالى وعاشروهن بالمعروف قوله وقسم لهن ما قسم نحو وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف قوله اتامره اى اتفكر فيه ۱۲ ف **۹** قوله غضبانا كذا وقع وصوابه غضبان. فان قلت يريد منع الصرف بناء على ان مؤنثه غضبى فقد تحقق شرط منع الالف والنون الزائدتين فى الوصف وهو وجود فعلى فيجب منع الصرف لكن حكى الزركشى وغيره ان بنى اسد يقولون فى مؤنث غضبان غضبانة فلعله اعتبر هذه اللغة فى الحديث فصرف ۱۲ د **۱۰** قوله حب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرفع على انه بدل اشتمال من الفاعل ووقع فى رواية سليمان بن بلال عند مسلم اعجبها حسنها وحب رسول الله اياها بواو العطف فحمل بعضهم رواية الباب على انها من باب حذف حرف العطف لثبوته فى رواية مسلم وهو يرد على تخصيص حذف الحرف بالشعر وضبطه بعضهم بالنصب على نزع الخافض قال فى المصابيح بريد انه مفعول لاجله اى لحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم حذفت اللام فانتصب على انه مفعول له ولا نزاع فى جوازه لمعنى لا تغترى بكون عائشة تفعل ما نهيتك عنه فلا يؤاخذها فانها تدل بحسنها ومحبة النبى صلى الله عليه وسلم لها فلا تغترى انت بذلك لاحتمال ان لا تكونى عنده فى تلك المنزلة فلا يكون لك من الادلال مثل الذى لها ۱۲ **۱۱** قوله افتح افتح مرتين للتاكيد وفى النكاح خرج الينا عشاء فضرب بابى ضربا شديدا اى فخرجت اليه فقال حدث امر عظيم اليوم. كذا فى القسطلانى ۱۲ **۱۲** قوله اعتزل رسول الله صلى الله عليه وسلم ازواجه هذا خلاف الرواية التى سبقت فى ص ١٩ فى كتاب العلم وغيره وايضا مر فى المظالم فى ص ٣٣٤ طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه والمذكور ههنا هو الصواب واما الاول فيحمل على المجاز اى انه فعل فعل المطلق من الاجتناب والاعتزال لا على ان الطلاق وقع لان هذا خلاف الواقع. وقال القسطلانى وانما قال طلق نساءه لمخالفة العادة بالاعتزال فظن الطلاق ۱۲ **۱۳** قوله رغم انف ولابى ذر رغم الله انف حفصة وعائشة وخصهما بالذكر لكونهما كانت السبب فى ذلك اولان حفصة بنت عمر وعائشة بنت صديقه الخالص فله بهما اهتمام زائد ۱۲ ف ك.

حل اللغات فواطئت اى فوافقت هيبة اى مخافة عدل اى مال تظاهرتا اى تعاونتا. خبرتك بتشديد الموحدة من الخبر اتأمره اى اتفكر فيه تراجع من راجعه الكلام اى عاوده رغم انف حفصة بكسر الغين المعجمة وفتحها اى لصق بالرغام وهو التراب **لـه** اى طول العدة بالحمل اذا زادت مدته على الاشهر ۱۲ ف **لعه** هذا هو ما اشتهر عن ابن مسعود حتى روى عنه انه اذا وضعت اى والله لنزلت فهو جواب قسم محذوف ۱۲ ف **ما** اى لم تحرم مبتغيا به مرضاة الخ هو حال من فاعل تحرم ۱۲ ف. **عه** بفتح الجيم مبنيا للمفعول ۱۲ ف خ **عه** بالواو وهو المناسب للروايات الاخر فى

وعائشة فاخذت ثوبي فاخرج حتى جئت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مشربة له يرقى عليها بعجلة وغلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم اسود على رأس الدرجة فقلت قل هذا عمر بن الخطاب فأذن لي قال عمر فقصصت على رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الحديث فلما بلغت حديث ام سلمة تبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه لعلى حصير ما بينه وبينه شئ وتحت رأسه وسادة من ادم حشوها ليف وان عند رجليه قرظا مصبوبا وعند رأسه أهب معلقة فرأيت اثر الحصير في جنبه فبكيت فقال ما يبكيك فقلت يا رسول الله ان كسرى وقيصر فيما هما فيه وانت رسول الله فقال اما ترضى ان تكون لهم الدنيا ولنا الاخرة ؕ بسم الله الرحمن الرحيم باب قوله وَاِذْ اَسَرَّ النَّبِيُّ اِلٰى بَعْضِ اَزْوَاجِهٖ حَدِيْثًا فَلَمَّا نَبَّاَتْ بِهٖ وَاَظْهَرَهُ اللّٰهُ عَلَيْهِ عَرَّفَ بَعْضَهٗ وَاَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَّاَهَا بِهٖ قَالَتْ مَنْ اَنْبَاَكَ هٰذَا قَالَ نَبَّاَنِيَ الْعَلِيْمُ الْخَبِيْرُ فيه عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا ٤٩١٤ ابو عبد الله محمد بن اسمعيل بن ابراهيم بن المغيرة الجعفي رضي الله عنه قال حدثنا علي قال حدثنا سفين قال حدثنا يحيى بن سعيد سمعت عبيد بن حنين قال سمعت ابن عباس يقول اردت ان اسأل عمر فقلت يا امير المؤمنين من المرأتان اللتان تظاهرتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فما اتممت كلامي حتى قال عائشة وحفصة باب قوله اِنْ تَتُوْبَآ اِلَى اللّٰهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوْبُكُمَا صغوت واصغيت ملت لتصغى لتميل باب وَاِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَاِنَّ اللّٰهَ هُوَ مَوْلٰىهُ وَجِبْرِيْلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمَلٰٓئِكَةُ بَعْدَ ذٰلِكَ ظَهِيْرٌ ظهير عون تظاهرون تعاونون وقال مجاهد قوا انفسكم واهليكم بتقوى الله وادبوهم حدثنا ٤٩١٥ الحميدي قال حدثنا سفين قال حدثنا يحيى بن سعيد قال سمعت عبيد بن حنين قال سمعت ابن عباس يقول كنت اريد ان اسأل عمر عن المرأتين اللتين تظاهرتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فمكثت سنة لم اجد له موضعا حتى خرجت معه حاجا فلما كنا بظهران ذهب عمر لحاجته فقال ادركني بالوضوء فادركته بالاداوة فجعلت اسكب عليه ورأيت موضعا فقلت يا امير المؤمنين من المرأتان اللتان تظاهرتا قال ابن عباس فما اتممت كلامي حتى قال عائشة وحفصة باب قوله عَسٰى رَبُّهٗٓ اِنْ طَلَّقَكُنَّ اَنْ يُّبْدِلَهٗٓ اَزْوَاجًا خَيْرًا مِّنْكُنَّ مُسْلِمٰتٍ مُّؤْمِنٰتٍ قٰنِتٰتٍ تٰٓئِبٰتٍ عٰبِدٰتٍ سٰٓئِحٰتٍ ثَيِّبٰتٍ وَّاَبْكَارًا حدثنا ٤٩١٦ عمرو بن عون قال حدثنا هشيم عن حميد عن انس قال قال عمر اجتمع نساء النبي صلى الله عليه وسلم في الغيرة عليه فقلت لهن عسى ربه ان طلقكن ان يبدله ازواجا خيرا منكن فنزلت هذه الاية تَبٰرَكَ الَّذِيْ بِيَدِهِ الْمُلْكُ التفاوت الاختلاف والتفاوت والتفوت واحد تميز تقطع مناكبها جوانبها تدعون وتدعون مثل تذكرون وتذكرون ويقبضن يضربن باجنحتهن

ن ١ له ٢ مصبورا ٢ الى الخبير ٢ الى قوله العليم الخبير ٢ تعالى ٢ يعني عونا ٢ اوقفوا اهنيكم ٢ اوقفوا انفسكم واهليكم ٢ اوصوا ٢ يقول ٢ اردت ٢ بن الخطاب فلم ٢ بمر الظهران ٢ الماء فقال ٢ الاية ٢ الى وابكارا ٢ له ٢ سورة ٢ سورة الملك ٢ بسم الله الرحمن الرحيم ٢ واحد

١ قوله يرقى بفتح اليا وبضمها بلفظ المجهول اي يصعد ١٢ قس ٢ قوله قرظا بقاف وراء فظاء معجمة مفتوحات ورق السلم الذي يدبغ به قوله مصبوبا اي مسكوبا ولابي ذر مصبورا بالراء بدل الموحدة اي مجموعا من الصبرة وهي الكومة من الطعام ١٢ قس ٣ قوله ان تتوبا الى الله تعالى خطاب لحفصة وعائشة رضي الله عنهما على الالتفات للمبالغة في المعاتبة وجواب الشرط فقد صغت قلوبكما اي فقد وجد منكما ما يوجب التوبة وهو ميل قلوبكما عن الواجب من مخالصة الرسول بحب ما يحبه وكراهية ما يكرهه قس بيضاوي قوله صغوت بالواو واصغيت بالياء اي ملت فالاول ثلاثي والثاني مزيد فيه قال تعالى ولتصغى اليه افئدة الذين لا يؤمنون بالاخرة اي لتميل ١٢ قسطلاني ٤ قوله وان تظاهرا عليه بما يسوءه فان الله هو مولاه ناصره وهو يجوز ان يكون فصلا ومولاه الخبر وان يكون مبتدأ ومولاه خبره والجملة خبران وجبريل رئيس الكروبيين وصالح المؤمنين ابو بكر وعمر وصالح مفرد لانه كتب بالحاء دون واو الجمع وجوزوا ان يكون جمعا بالواو والنون حذفت للاضافة وكتب بلا واو اعتبارا باللفظ لان الواو سقطت للساكنين كيدع الداع وقوله جبريل عطف على محل ان بعد استكمال خبرها وحينئذ فجبريل وتاليه داخلان في ولاية الرسول عليه الصلوة والسلام وجبريل ظهير له ادخوله في عموم الملئكة والملئكة مبتدأ وخبره ظهير ويجوز ان يكون الكلام تم عند قوله مولاه ويكون جبريل مبتدأ وما بعده عطف عليه وظهير خبره فتختص الولاية بالله ويكون جبريل قد ذكر في المعاونة مرتين مرة بالتنصيص ومرة في العموم ١٢ قسطلاني ٥ قوله وقال مجاهد قوا انفسكم واهليكم اي بتقوى الله وادبوهم ولغير ابي ذر اوصوا بفتح الهمزة من الايصاء وفي بعضها اوقفوا اهليكم اي عن المعصية وعن النار قال القاضي اوقفوا اهليكم كذا لابن السكن وعند الاصيلي اوقفوا انفسكم واهليكم قال القاضي وصوابه قوا انفسكم وقوا اهليكم قال ابن حجر في جميع النسخ التي وقفت عليها اوصوا من الايصاء من القسطلاني والتنقيح والخيرجاري ٦ قوله ورأيت موضعا اي موضع السؤال فان قلت المفهوم منه ان السؤال كان في اثناء الوضوء والسكب وقبل الشروع في السير ومن الحديث السابق انه بعد النزوع فيه قلت الاول ممنوع ١٢ ك ٧ قوله عسى ربه ان طلقكن النبي صلعم ان يبدله ازواجا خيرا منكن خبر عسى وطلقكن شرط معترض بين اسم عسى وخبرها وجوابه محذوف او متقدم اي ان طلقكن فعسى وعسى من الله واجب ولم يقع التبديل لعدم وقوع الشرط ١٢ قس ٨ قوله تبارك الذي بيده الملك مكية ولغير ابي ذر سورة الملك وآيها ثلثون قس وتسمى الواقية والمنجية لانها تقي وتنجي قارئها من عذاب القبر ١٢ قس ٩ قوله التفاوت في قوله تعالى ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت قال الفراء الاختلاف والتفاوت بالالف والتخفيف والتفوت بغير الف والتشديد وبها قرأ حمزة والكسائي واحد في المعنى كالتعاهد والتعهد قوله تكاد تميز اي تقطع من الغيظ اي تتفرق غضبا عليهم وهو تمثيل لشدة اشتعالها بهم ويجوز ان يراد غيظ الزبانية قوله تعالى فامشوا في مناكبها اي جوانبها قوله تدعون بالتشديد في قوله تعالى وقيل هذا الذي كنتم به تدعون وتدعون اي بسكون الدال مخففا واحد مثل تذكرون بالتشديد وتذكرون بالتخفيف قوله تعالى اولم يروا الى الطير فوقهم صافات ويقبضن اي يضربن باجنحتهن وقال مجاهد فيما وصله الفريابي في قوله صافات هو بسط اجنحتهن وسقط قوله ويقبضن الى هنا لابي ذر قال تعالى بل لجوا في عتو ونفور قال مجاهد هو الكفور قس قال القاضي نفور الكفور كذا لكافتهم وعند الاصيلي نفور تفور كقدر وهو اوجه من الاول انتهى كلامه في المشارق ١٢

حل اللغات

قرظ ورق السلم مصبوبا اي مسكوبا واظهره الله اي اطلعه صالح المؤمنين ابو بكر وعمر ۔ انصرم اي انقطع وعزشي يقطع من اذن الابل فيترك معلقا جواظ كثير اللحم ١٢

ص بفتح المهملة والجيم اي الدرجة ١٢ قس

ک قوله اهب بفتح الهمزة والهاء وبضمها جمع اهاب جلد دبغ اولم يدبغ او قبل ان يدبغ ١٢ قس

ع وقع التسمية هنا في بعض النسخ ولا يوجد في بعضها والله اعلم ١٢ ل العامل فيه اذكر فهو مفعول به لا ظرف ١٢ قس لع اي فلما اخبرت حفصة عائشة ظنا منها ان لا حرج في ذلك ١٢ قس م كذا في المنقول عنه بعلامة النسخة وليست هذه العبارة في سائر النسخ الموجودة ١٢

ع وساق بقية الحديث واختصره هنا للعلم به من سابقه ١٢ قس ع متعبدات او متذللات لامر الرسول ١٢ قس س وسط العاطف بينهما لتنافيهما ولانهما في حكم صفة واحدة اذ المعنى مشتملات على الثيبات والابكار ١٢ بيض لع هذه من جملة ما وافق نزوله رأي عمر رض ١٢ ك

وقال مجاهد صافات بسط اجنحتهن ونفور الكفور ن والقلم وقال قتادة حرد جد فى انفسهم وقال ابن عباس انا لضالون اضللنا مكان جنتنا وقال غيره كالصريم كالصبح انصرم من الليل والليل انصرم من النهار وهو ايضا كل رملة انصرمت من معظم الرمل والصريم ايضا المصروم مثل قتيل ومقتول **باب** قوله عتل بعد ذلك زنيم **حدثنا** محمود قال حدثنا عبيد الله عن اسرائيل عن ابى حصين عن مجاهد عن ابن عباس عتل بعد ذلك زنيم قال رجل من قريش له زنمة مثل زنمة الشاة **حدثنا** ابو نعيم قال حدثنا سفين عن معبد بن خالد قال سمعت حارثة بن وهب الخزاعى قال سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول الا اخبركم باهل الجنة كل ضعيف متضعف لو اقسم على الله لابره الا اخبركم باهل النار كل عتل جواظ مستكبر **باب** قوله يوم يكشف عن ساق **حدثنا** ادم قال حدثنا الليث عن خالد بن يزيد عن سعيد بن ابى هلال عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابى سعيد قال سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول يكشف ربنا عن ساقه فيسجد له كل مؤمن ومؤمنة ويبقى من كان يسجد فى الدنيا رياء وسمعة فيذهب ليسجد فيعود ظهره طبقا واحدا **الحاقة** عيشة راضية يريد فيها الرضى القاضية الموتة الاولى التى متها لم احى بعدها من احد عنه حاجزين احد يكون للجميع وللواحد وقال ابن عباس الوتين نياط القلب وقال ابن عباس طغى كثر ويقال بالطاغية بطغيانهم ويقال طغت على الخزان كما طغى الماء على قوم نوح **سأل سائل** والفصيلة اصغر ابائه القربى اليه ينتمى من انتمى للشوى اليدان والرجلان والاطراف وجلدة الرأس يقال لها شواة وما كان غير مقتل فهو شوى والعزون الحلق والجماعات وواحدها عزة **انا ارسلنا** اطوارا طورا كذا وطورا كذا يقال عدا طوره اى قدره والكبار اشد من الكبار وكذلك جمال وجميل لانها اشد مبالغة وكبار الكبير وكبارا ايضا بالتخفيف والعرب تقول رجل حسان وجمال وحسان مخفف وجمال مخفف ديارا من دور ولكنه فيعال من الدوران كما قرأ عمر الحى القيام وهى من قمت وقال غيره ديارا احدا تبارا هلاكا وقال ابن عباس مدرارا يتبع بعضها بعضا وقارا عظمة **باب** ودا ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا **حدثنا** ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام عن ابن جريج وقال عطاء عن ابن عباس صارت الاوثان التى كانت فى قوم نوح فى العرب

---

۲ قال مجاهد ۳ سورة ۴ بسم الله الرحمن الرحيم وقال ابن عباس يتخافتون ينتجون السرار والكلام الخفى على حرد على جد ثنى ۲ ابن موسى ۲ وقال ابن جبير على ارجائها بقى فيبقى يسجد ۳ سورة ۴ بسم الله الرحمن الرحيم حسوما متتابعة مالم ينشق منها فهم على حافتيه كقولك على ارجاء البير واهية وهيها تشققها والقاضيه لن احيا ثم احيى للجمع ۲ سورة ۳ بسم الله الرحمن الرحيم والعزون الجماعات العزون الحلق وجماعات وحدتها ۳ سورة ۳ سورة نوح ۲ بسم الله الرحمن الرحيم

له قوله سورة ن مكية وآيها ثنتان وخمسون ونون من اسماء الحروف وقيل اسم الحوت والمراد به الجنس او اليهموت وهو الذى عليها الارض او الدواة ويؤيد الاول سكونه وكتبته بصورة الحروف ۱۲ بيضاوى **۲ه** قوله وقال قتادة فى قوله تعالى وغدوا على حرد اى جد فى انفسهم بكسر الجيم وقيل الحرد الغضب والحنق وقيل المنع وقال ابن عباس فى قوله تعالى قالوا انا لضالون اى اضللنا مكان جنتنا. قسطلانى قال فى التنقيح صوابه ضللنا يقال ضللت الشئ اذا جعلته فى مكان لم تدر اين هو واضللته اذا اضللت انتهى قال فى الفتح والذى وقع فى الرواية صحيح المعنى اى عملنا عمل من ضيع ويحتمل ان يكون بضم اول اضللنا ۱۲ **۳ه** قوله وقال غيره اى غير ابن عباس فى قوله تعالى فاصبحت كالصريم كالصبح انصرم انقطع من الليل والليل انصرم انقطع من النهار فالصريم تطلق على الليل والنهار هذا عن ذاك وذاك عن هذا ۱۲ قس **۴ه** قوله زنيم اى دعى ينسب الى قوم ليس منهم ماخوذ من زنمتى الشاة وهما المتدليتان من اذنها وحلقها فاستعير للدعى لانه كالمعلق بما ليس منه ۱۲ قس **۵ه** قوله رجل من قريش قيل هو الوليد بن المغيرة المخزومى وقيل ابو جهل وعن مجاهد هو الاسود بن يغوث وعن السدى هو الاخنس بن شريق بفتح المعجمة وكسر الراء ۱۲ ك **۶ه** قوله عن ساقه وللاسمٰعيلى عن ساق اى كرب وشدة كما اخرجه الحاكم عن ابن عباس كذا فى التوشيح ويحتمل ان يكون المراد التجلى لهم وكشف الحجب حتى اذا راوه سجدوا والله اعلم ۱۲ **۷ه** قوله القاضية فى قوله تعالى يا ليتها كانت القاضية اى الموتة الاولى التى متها ثم احيى ولابى ذر لم احيى قاله الفراء ورواية ابى ذر اوجه اذ مراده انها تكون القاطعة حياته فلا يبعث بعدها قال تعالى فما منكم من احد عنه حاجزين قال الفراء احد يكون للجمع وللواحد مراده ان احدا فى سياق النفى بمعنى الجمع فلهذا قال حاجزين بلفظ الجمع وضمير عنه للنبى صلى الله عليه وآله وسلم قس قال ابن عباس فى قوله تعالى انا لما طغى الماء اى كثر قوله ويقال بالطاغية بطغيانهم قاله ابو عبيدة وزادوا كفرهم يريد قوله تعالى واما ثمود فاهلكوا بالطاغية ويقال طغت اى الريح على الخزان فخرجت بلا ضبط فاهلكت ثمود كما طغى الماء على قوم نوح ۱۲ قس ک **۸ه** قوله للشوى يريد كلا انها لظى نزاعة للشوى اى للاطراف من اليد والرجل وغيرهما او جلد شوى وهى جلدة الرأس كذا فى الكرمانى وفى القاموس الشوى الامر الهين رذال المال واليدان والرجلان والاطراف وقحف الرأس وما كان غير مقتل انتهى ۱۲ **۹ه** قوله اطوارا فى قوله تعالى وقد خلقكم اطوارا اى طورا كذا وطورا كذا وقال قتادة فيما رواه اطوارا نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم علقه قال تع ومكروا مكرا كبارا الكبار بتشديد الموحدة اشد اى ابلغ فى المعنى من الكبار بتخفيفها وكذلك جمال بضم الجيم وتشديد الميم وجميل المخفف لانها يعنى المشددة اشد مبالغة من المخففة قوله وكبارا ولابى ذر وكذلك كبارا الكبير وكبارا ايضا بالتخفيف فيهما كذا فى القسطلانى قال الكرمانى والكبار بالتشديد اكبر من الكبار بالتخفيف وهو اكبر من الكبير وكذا الجمال وهو اشد مبالغة من الجمال وهو من الجميل وكذا الحسان انتهى قوله فيعال من الدوران لان اصله ديوار فابدلت الواو ياء وادغمت ولو كان الديار بتشديد العين لكان دوارا قوله وقال غيره لم يتقدم ذكر احد فيعطف عليه ولعله سقط من ناسخ ديارا احدا قاله ابو عبيدة قال تعالى ولا تزد الظالمين الا تبارا اى هلاكا قاله ابو عبيدة ايضا ۱۲ قس. **۱۰ه** قوله ودا ولا سواعا ودا بضم واو قرأ نافع وفتحها غيره ونون يغوثا ويعوقا المطوعى للتناسب ومنع صرفهما الباقون للعلمية والعجمة او العلمية والوزن ان كانا عربيين ۱۲ قسطلانى **۱۱ه** قوله وقال عطاء هو الخراسانى وهو معطوف على محذوف بينه الفاكهى من وجه آخر عن ابن جريج قال فى قوله تعالى ودا ولا سواعا الآية قال اوثان كان قوم نوح يعبدونها وقال عطاء عن ابن عباس لكن عطاء لم يسمع من ابن عباس وابن جريج لم يسمع التفسير من عطاء الخراسانى وانما اخذ الكتاب من ابنه عثمان فنظر فيه لكن البخارى اخرجه الا انه من رواية عطاء بن ابى رباح لان الخراسانى ليس على شرطه ولقائل ان يقول هذا ليس بقاطع فى ان عطاء المذكور هو الخراسانى فيحتمل ان هذا الحديث عند ابن جريج عن الخراسانى وابن ابى رباح جميعا قال فى المقدمة وهذا جواب اقناعى وهذا عندى من المواضع العقيمة عن الجواب السديد ولا بد للجواد من كبوة كذا فى القسطلانى ويجئ فى الطلاق ان شاء الله تعالى قوله صارت الاوثان التى كانت فى قوم نوح يعبدونها فى العرب بعد فعبدوها وكانت غرقت فى الطوفان فلما نضب الماء عنها اخرجها ابليس فبثها فى الارض ۱۲ قسطلانى

حل اللغات حاجزين مانعين نياط القلب هو عرق اذا انقطع مات صاحبه ينتمى ينسب ۱۲. **ص** الذى دعى فى القوم وليس منهم ۱۲ قس **س** كذا لابى ذر وقال ابن حجر كانه الذهلى ۱۲ قس **مع** شئ يقطع من اذن الابل فيترك معلقا ۱۲ قاموس **ل** المشهور بفتح العين ومعناه يستضعفه الناس ويحتقرونه ۱۲ ک **لع** بكسر العين فى الفرع اى متواضع خامل وبفتحها ضبطه الدمياطى وقال النووى انه رواية الاكثرين فظ غليظ او شديد الخصومة او الفاحش الاثم ۱۲ قس **ما** هو عبارة عن شدة الامر يوم القيمة يقال كشفت الحرب عن ساق اذا اشتد الامر فيها فهو كناية اذ لا كشف ولا ساق ۱۲ قسطلانى **ماع** بفتح المهملة والموحدة اى لا ينحنى ولا ينثنى ۱۲ قس **ماعه** اى عيشة فيها الرضى اى ذات رضا يريد انه من باب ذى كذا ۱۲ ک **ماسه** فى قوله تعالى وفصيلته التى تؤويه مكية وآيها اربع واربعون ۱۲ قس بعض **ماللعه** لان اصله قوام فلا يقال وزنه فعال بل فيعال كما فى مر الديار ۱۲ قس **عه** المدرار كثير الدرور قاله البيضاوى

(سورة الحاقة) (قوله ويقال بالطاغية بطغيانهم ويقال طغت على الخزان الخ) يريد ان الطاغية مصدر بمعنى الطغيان والباء للسببية او صفة للريح والباء للآلة والمعنى على الاول هلكوا بسبب طغيانهم وعلى الثانى اهلكوا بالريح الطاغية على الخزان والله تعالى اعلم۔

بعد اما ودٌّ كانت لكلب بدومة الجندل واما سواع كانت لهذيل واما يغوث فكانت لمراد ثم لبنى غطيف بالجوف عند سبا واما يعوق فكانت لهمدان واما نسر فكانت لحمير لاٰل ذى الكلاع ونسرًا اسماء رجال صالحين من قوم نوح فلما هلكوا اوحى الشيطان الى قومهم ان انصبوا الى مجالسهم التى كانوا يجلسون انصابا وسموها باسماءهم ففعلوا فلم تعبد حتى اذا هلك اولٰئك وتنسخ العلم عبدت

قُل اُوحِىَ اِلَىَّ وقال الحسن جدُّ ربنا غناء ربنا وقال عكرمة جلال ربنا وقال ابراهيم امر ربنا وقال ابن عباس لبدا اعوانا حدثنا موسى بن اسمٰعيل قال حدثنا ابو عوانة عن ابى بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فى طائفة من اصحابه عامدين الى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء وارسلت عليهم الشهب فرجعت الشياطين فقالوا ما لكم قالوا حيل بيننا وبين خبر السماء وارسلت علينا الشهب قال ما حال بينكم وبين خبر السماء الا ما حدث فاضربوا مشارق الارض ومغاربها فانظروا ما هذا الامر الذى حدث فانطلقوا فضربوا مشارق الارض ومغاربها ينظرون ما هذا الامر الذى حال بينهم وبين خبر السماء قال فانطلق الذين توجهوا نحو تهامة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنخلة وهو عامد الى سوق عكاظ وهو يصلى باصحابه صلوٰة الفجر فلما سمعوا القراٰن تسمعوا له فقالوا هٰذا الذى حال بينكم وبين خبر السماء فهنالك رجعوا الى قومهم فقالوا يا قومنا انا سمعنا قراٰنا عجبا يهدى الى الرشد فاٰمنا به ولن نشرك بربنا احدا وانزل الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم قل اوحى الى انه استمع نفر من الجن وانما اوحى اليه قول الجن

المزمل وقال مجاهد وتبتل اخلص وقال الحسن انكالا قيودا منفطر به مثقلة به وقال ابن عباس كثيبا مهيلا الرمل السائل وبيلا شديدا

المدثر قال ابن عباس عسير شديد قسورة ركز الناس واصواتهم وقال ابو هريرة الاسد وكل شديد قسورة مستنفرة نافرة مذعورة حدثنا يحيى قال حدثنا وكيع عن على بن المبارك عن يحيى بن ابى كثير سالت ابا سلمة بن عبد الرحمٰن عن اول ما نزل من القراٰن قال يٰايها المدثر قلت يقولون اقرأ باسم ربك الذى خلق فقال ابو سلمة سالت جابر بن عبد الله عن ذلك وقلت له مثل الذى قلت فقال جابر لا احدثك الا ما حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جاورت بحراء فلما قضيت جوارى هبطت فنوديت فنظرت عن يمينى فلم ار شيئا ونظرت عن شمالى فلم ار شيئا ونظرت امامى فلم ار شيئا ونظرت خلفى فلم ار شيئا

فكانت ۳ يالجون ۳ بالجرف الشياطين ونسخ ۲ سورة ۲ بسم الله الرحمٰن الرحيم فقالوا ۲ قالوا فقال ۲ سورة يايها ۲ والمدثر بسم الله الرحمٰن الرحيم ۲ يعنى ۲ سورة ۳ بسم الله الرحمٰن الرحيم وقسورة والركز الصوت ۲ يقال ۳ يايها المدثر قم فانذر ثنى ۲ قال فقلت فقلت

---

۱ قوله بالجوف بفتح الجيم وبعد الواو فاء المطمئن من الارض او واد باليمن ولابى ذر بالجرف بالراء المضمومة بدل الواو وضم الجيم. قس وللنسفى بجيم وواو ونون كذا ذكره السيوطى ۱۲ ۲ قوله الى سوق عكاظ بضم المهملة وفتح الكاف المخففة وبعد الالف معجمة بالصرف وعدمه موسم معروف للعرب من اعظم مواسمهم وهو نخل فى واد بين مكة والطائف يقيمون به شوال كله يتبايعون ويتفاخرون وذلك لما خرج عليه الصلوٰة والسلام الى الطائف ورجع منها سنة عشر من المبعث لكن استشكل قوله فى طائفة من اصحابه لانه لما خرج الى الطائف لم يكن معه من اصحابه الا زيد بن حارثة واجيب بالتعدد ولانه لما رجع لاقاه بعض اصحابه فى اثناء الطريق قوله وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء وارسلت عليهم الشهب بضمتين جمع شهاب والذى تظاهرت ان ذلك كان اول المبعث وهو يؤيده تغاير زمان القصتين وان مجئ الجن لاستماع القراٰن كان قبل خروجه صلعم الى الطائف بسنتين ولا يعكر عليه قوله انهم راوه يصلى باصحابه صلوٰة الصبح لانه صلى الله عليه وسلم كان يصلى قبل الاسراء صلوٰة بعد طلوع الشمس وصلوٰة بعد غروبها ۱۲ قس. ۳ قوله المزمل مكية واٰيها تسع عشر او عشرون ولابى ذر والمدثر وقال مجاهد فيما وصله الفريابى فى قوله تعالى وتبتل اليه تبتيلا اى اخلص وقال غيره تقطع اليه وقال الحسن البصرى فيما وصله عبد بن حميد فى قوله تعالى ان لدينا انكالا اى قيودا واحدها نكل بكسر النون قوله تعالى السماء منفطر به اى مثقلة به قاله الحسن ايضا وصله عبد بن حميد وقال ابن عباس فيما وصله ابن ابى حاتم فى قوله كثيبا مهيلا الرمل السائل بعد اجتماعه قوله تعالى فاخذناه اخذا وبيلا اى شديدا قاله ابن عباس فيما وصله الطبرى ۱۲ قس ۴ قوله المدثر مكية واٰيها ست وخمسون ولابى ذر سورة المدثر بسم الله الرحمٰن الرحيم وسقطت لفظ سورة والبسملة لغير ابى ذر ۱۲ ۵ قوله قسورة فى قوله فرت من قسورة ركز الناس اٰخره زاء اى حسهم واصواتهم وصله سفيان بن عيينة فى تفسيره عن ابن عباس وقال ابو هريرة فيما وصله عبد بن حميد الاسد وكل شديد قسورة زاد النسفى وقسورة قوله والركز الصوت وسقط هذا لغير ابى ذر قوله تعالى كانهم حمر مستنفرة اى نافرة مذعورة قاله ابو عبيدة ۱۲ قس

ع مدينة بالشام مما يلى العراق ۱۲ قس ع بضم الميم وخفة الراء قبيلة من اليمن ۱۲ قس ع من جملة اسماء القبيلة لم يعرف ومن جملة اسمائهم او للاب الاكبر صرف ۱۲ ع بفتح الكاف اسم ملك من ملوك اليمن ۱۲ قس ع كذا لابى ذر اى ونسرا او اخواته اسماء رجال ۱۲ قس ع مكية واٰيها ثمان وعشرون ۱۲ قس ع يشير له اى فى قوله وانه تعالى جد ربنا ۱۲ ع اى ابليس بعد ان حدثوه بالذى وقع ۱۲ قس ع لان السماء لم تكن تحرس الا ان يكون فى الارض نبى او دين الله ظاهر قاله السدى ۱۲ قس ع بكسر الفوقية اسم لكل ما نزل عن نجد من بلاد الحجاز ۱۲ ك ع بفتح النون وسكون المعجمة غير منصرف للعلمية والتانيث موضع على ليلة من مكة ۱۲ قس ع تذكير الضمير على تاويل السقف ۱۲ قس ك ع للعرب ان لها حينئذ على القراءتين قد قرا الجمهور بفتح الفاء وقرءها عاصم والاعمش بكسرها ۱۲ ف.

حل اللغات

انصابا جمع نصب ما نصب لغرض تسموا له اى تكلفوا بسماعه عجبا اى يتعجب منه نفر ما بين الثلاثة الى العشرة ۱۲. ع بسكون الميم قبيلة ۱۲ قس.

ع ظرف مكان والعامل فيه قالوا ع ومر الحديث فى صـ ۱۷۴ فى الصلوٰة ۱۲

(سورة انا ارسلنا نوحا) (قوله اسماء رجال صالحين من قوم نوح) الظاهر ان المراد ممن تقدم من اٰباءهم والله تعالى اعلم اهـ سندى

(سورة قل اوحى) (قوله ما حال بينكم وبين خبر السماء الخ) قال القسطلانى قال اى ابليس الخ ولا يخفى ان هذا الحديث يقتضى ان الشياطين ما علموا ببعثته صلى الله تعالى عليه وسلم الى سنين وقد اسلم قبل ذلك ناس وكان يدعو صلى الله عليه وسلم اٰخرين الى الاسلام والشياطين ما عندهم علم بالامر وهذا مشكل بحديث كل احد من الانس معه شيطان حتى قال صلى الله عليه وسلم معى شيطان ايضا الا ان الله تعالى اعانه على ذلك الشيطان فاسلم او نحو ذلك فاولٰئك الشياطين الذين كانوا مع اهل مكة كيف يخفى عليهم خبره الا ان يقال الشياطين المسترقون السمع غير اولٰئك المصاحبين مع الناس وبعضهم لا يلقى بعضا فى سنين فخفى على مسترقى السمع الامر لكن فى بعض الاحاديث ان ابليس يضع عرشه على الماء ويبعث سراياه كل يوم او نحو ذلك للاضلال فيسألهم فانظر والله تعالى اعلم

(سورة المدثر) (قوله يٰايها المدثر) اى فانها اول ما نزل حين تتابع الوحى وحمى والذين كانوا يقولون هو اقرأ ذكروا ذلك بناء على انها الاول مطلقا ويحتمل ان بعض الناس ظن اقرأ اول سورة حين تتابع الوحى بناء على ظن نزولها مرتين مثلا فهذا رد عليهم والله تعالى اعلم اهـ سندى

فرفعت رأسی فرأیت شیئا فاتیت خدیجة فقلت دثرونی وصبوا علی ماء باردا قال فدثرونی وصبوا علی ماء باردا قال فنزلت یایها المدثر قم فانذر وربک فکبر باب قوله قم فانذر حدثنی محمد بن بشار قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدی وغیره قالا حدثنا حرب بن شداد عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن جابر بن عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم قال جاورت بحراء مثل حدیث عثمان بن عمر عن علی بن المبارک باب قوله وربک فکبر حدثنی اسحق بن منصور قال حدثنا عبد الصمد قال حدثنا حرب قال حدثنا یحیی قال سألت ابا سلمة ای القران انزل اول فقال یایها المدثر فقلت انبئت انه اقرأ باسم ربک الذی خلق فقال ابو سلمة سألت جابر ابن عبد الله ای القران انزل اول فقال یایها المدثر فقلت انبئت انه اقرأ باسم ربک فقال لا اخبرک الا بما قال رسول الله صلی الله علیه وسلم قال رسول الله صلی الله علیه وسلم جاورت فی حراء فلما قضیت جواری هبطت فاستبطنت الوادی فنودیت فنظرت امامی وخلفی وعن یمینی وعن شمالی فاذا هو جالس علی عرش بین السماء والارض فاتیت خدیجة فقلت دثرونی وصبوا علی ماء باردا وانزل علی یایها المدثر قم فانذر وربک فکبر باب قوله وثیابک فطهر حدثنا یحیی بن بکیر قال حدثنا اللیث عن عقیل عن ابن شهاب وحدثنی عبد الله بن محمد قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن الزهری فاخبرنی ابو سلمة بن عبد الرحمن عن جابر ابن عبد الله سمعت النبی صلی الله علیه وسلم وهو یحدث عن فترة الوحی فقال فی حدیثه فبینا انا امشی سمعت صوتا من السماء فرفعت رأسی فاذا الملک الذی جاءنی بحراء جالس علی کرسی بین السماء والارض فجئثت منه رعبا فرجعت فقلت زملونی زملونی فدثرونی فانزل الله تعالی یایها المدثر الی والرجز فاهجر قبل ان تفترض الصلوة وهی الاوثان باب قوله والرجز فاهجر یقول الرجز والرجس العذاب حدثنا عبد الله بن یوسف قال حدثنا اللیث عن عقیل قال ابن شهاب سمعت ابا سلمة قال اخبرنی جابر بن عبد الله انه سمع رسول الله صلی الله علیه وسلم یحدث عن فترة الوحی فبینا انا امشی سمعت صوتا من السماء فرفعت بصری قبل السماء فاذا الملک الذی جاءنی بحراء قاعد علی کرسی بین السماء والارض فجئثت منه حتی هویت الی الارض فجئت اهلی فقلت زملونی زملونی فزملونی فانزل الله تعالی یایها المدثر الی قوله فاهجر قال ابو سلمة والرجز فاهجر الاوثان ثم حمی الوحی وتتابع سورة القیامة وقوله لا تحرک به لسانک لتعجل به وقال ابن عباس سدی هملا لیفجر امامه سوف اتوب سوف اعمل لا وزر لا حصن حدثنا الحمیدی قال حدثنا سفین قال حدثنا موسی بن ابی عائشة وکان ثقة عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا انزل علیه الوحی حرک به لسانه ووصف سفین یرید ان یحفظه فانزل الله لا تحرک به لسانک لتعجل به باب ان علینا جمعه وقرانه حدثنا عبید الله بن موسی عن اسرائیل عن موسی بن ابی عائشة انه سأل سعید بن جبیر عن قوله تعالی

---

۱ ثنا ۲ الذی خلق ۳ علیه السلام ۴ کرسی ۵ ح ۶ قال ۷ اخبرنی ۸ قال ۹ اذ ۱۰ فجئثت ۱۱ عزوجل ۱۲ باب الرجز فاهجر ۱۳ حدثنا عبد الله ۱۴ اذ ۱۵ فجثثت ۱۶ قم فانذر ۱۷ والرجز ۱۸ بسم الله الرحمن الرحیم ۱۹ اذا انزل ۲۰ عزوجل

من الجث ہو القطع ۱۲ ک

۱؎ قوله دثرونی ای غطونی ولیس فی ہذا الحدیث ان اول ما نزل یا ایہا المدثر وانما استخرج ذلک جابر باجتہاده وظنه لایعارض الحدیث الصحیح الصریح السابق اول ہذا الجامع انه اقرأ ہذا ما قاله القسطلانی قال السیوطی فی التوشیح الذی تظافرت به الاحادیث الصحیحة ان اول ما نزل اقرأ باسم ربک واجیب عن قول جابر بان مراده اولیة مخصوصة بما بعد فترة الوحی او بالامر بالانذار او بقید السبب وہو ما وقع من التدثر واما اقرأ فنزلت ابتداء بغیر سبب ویؤید تقدم نزول اقرأ قوله فی الروایة الآتیة فاذا الملک الذی جاء فی بحراء جالس الی آخره انتہی ۱۲۔ ۲؎ قوله حدیث عثمان بن عمر لم یخرج البخاری روایة عثمن بن عمر التی احال روایة حرب بن شداد علیہا وہی عند محمد بن بشار شیخ البخاری فیه اخرجه ابو عروبة فی کتاب الاوائل قال ثنا محمد بن بشار ثنا عثمن ابن عمر انا علی بن المبارک وہکذا اخرجه مسلم والحسن وسفیان جمیعا عن ابی موسی محمد بن المثنی عن عثمن بن عمر ۱۲ فتح الباری ۳؎ قوله وربک فکبر خصص ربک بالتکبیر وہو وصفه بالکبریاء عقلا وقولا روی انه لما نزل کبر رسول الله صلی الله علیه وسلم والیقن انه الوحی وذلک لان الشیطان لا یأمر بذلک والفاء فیه وفیما بعده لافادة معنی الشرط فکانه قال وما یکن فکبر ربک ۱۲ بیضاوی۔ ۴؎ قوله انبئت بضم الہمزة مبنیا للمفعول ای اخبرت والظاہر ان الذی انبأ یحیی بن کثیر عروة بن الزبیر والذی انبأ ابا سلمة عائشة فان الحدیث مشہور عن عروة عن عائشة ویحتمل ان یکون مراده باولیة المدثر اولیة مخصوصة بما بعد فترة الوحی او مقیدة بالانذار الاولیة مطلقا قسطلانی وسیجئ بیانه فی سورة اقرأ ۱۲ ۵؎ قوله وثیابک فطہر عن النجاسة لو ذمر با خلاف جر العرب ثیابہم خیلاء فربما اصابتہا النجاسة وسقط لفظ باب لغیر ابی ذر ۱۲ ۶؎ قوله فجئثت منه بالجیم المفتوحة فی الفروع بمضمومة فی غیره فہمزة مکسورة فمثلثة ساکنة فوقیة قوله رعبا ای خوفا کذا فی القسطلانی قال الکرمانی فجئثت بلفظ المجہول من الجئث بالجیم والہمزة والمثلثة وہو الفزع وفی بعضہا جثثت بالمثلثتین من الجث وہو القطع انتہی ۱۲ ۷؎ قوله وہی الاوثان ای الرجز وانث الضمیر باعتبار ان الخبر جمع فان قلت لم فسر بالجمع قلت نظرا الی الجنس قاله الکرمانی ۱۲ ۸؎ قوله والرجز بکسر الراء فی قراءة الاکثرین وقراءة حفص عن عاصم بضمہا وہی الاوثان فی قول الاکثرین وقیل الشرک وقیل الذنب وقیل الظلم واصل الرجز فی اللغة العذاب وسمی عبادة الاوثان وغیرہا من انواع الکفر رجزا لانه سبب العذاب ۱۲ عینی ۹؎ قوله ثم حمی الوحی بفتح الحاء وکسر المیم معناه کثر نزوله من قولہم حمیت النار او الشمس اذا کثرت حرارتہا قوله وتتابع تفاعل من التتابع قالت الشراح کلہم ومعناہما واحد فاکد احدہما بالآخر قلت لیس معناہما واحدا فان معنی حمی النہار اشتد حره ومعنی تتابع تواتر واراد بقوله حمی الوحی اشتداده وہجومه وبقوله تتابع تواتره وعدم انقطاعه وانما لم یکتف بحمی وحده لانه لا یستلزم الاستمرار والدوام والتواتر فلذلک زاد قوله وتتابع فافہم قاله العینی ۱۲۔ ۱۰؎ قوله لا تحرک به ای بالقرآن والخطاب للنبی صلی الله علیه وسلم لسانک قبل ان یتم جبریل وحیه لتأخذه علی عجلة مخافة ان ینفلت منک ۱۲ قاله البیضاوی ۱۱؎ قوله قال ابن عباس فیما وصله الطبری فی قوله تعالی ایحسب الانسان ان یترک سدی معناه ہملا بفتحتین ہملا لا یکلف بالشرائع ولا یجازی قوله لیفجر امامه قال ابن عباس فیما وصله الطبری یقول الانسان سوف اتوب سوف اعمل عملا صالحا قبل یوم القیمة حتی یأتیه الموت علی شره ولابن ابی حاتم عنه قال ہو الکافر یکذب بالحساب ولیفجر امامه ای یدوم علی فجوره بغیر توبة قوله تعالی کلا لا وزر قال ابن عباس ای لا حصن ای لا ملجأ کذا فی القسطلانی ۱۲ ۱۲؎ قوله ووصف سفین بن عیینة کیفیة التحریک وفی روایة سعید بن منصور وحرک سفین شفتیه ۱۲ قسطلانی ۱۳؎ قوله ان علینا جمعه وقرآنه ای قراءته فہو مصدر مضاف للمفعول والفاعل محذوف والاصل وقراءتک اباه والقرآن مصدر بمعنی القراءة وسقط لفظ باب لغیر ابی ذر ۱۲ قسطلانی

حل اللغات

انبئت ای اخبرت جاورت ای اعتکفت قضیت جواری ای تممت اعتکافی ہبطت ای نزلت استبطنت الوادی ای وصلت الی بطن الوادی فترة الوحی ہو زمان احتباس الوحی عن النزول ہویت ای سقطت حمی الوحی ای کثر ۱۲

ع؎ بضم الہمزة ای اخبرت ۱۲ قسطلانی ع؎ ای وصلت الی بطن الوادی ۱۲ قس س؎ بالرفع خبر عن المبتدأ الذی ہو الملک ۱۲ قس لل ع؎ فیه اشعار بان الامر بتطہیر الثیاب کان قبل فرض الصلوة ۱۲ قس ص؎ ای یدوم علی فجوره فیما یستقبل من الزمان ویقول اتوب وسوف اعمل عملا صالحا ۱۲ ک س؎ قال العینی ونقد السفیانان ویحیی والبخاری وابن حبان قاله تاکیدا ۱۲ ک مع؎ لتأخذه علی عجلة مخافة تفلته ۱۲ قس

لا تحرك به لسانك قال قال ابن عباس كان يحرك به شفتيه اذا انزل عليه فقيل له لا تحرك به لسانك يخشى ان ينفلت منه ان علينا جمعه ان نجمعه فی صدرك وقرانه ان تقرأه فاذا قرأناه يقول انزل عليه فاتبع قرانه ثم ان علينا بيانه ان نبينه على لسانك **باب** قوله فاذا قرأناه فاتبع قرانه فاتبع قرانه قال ابن عباس قرأناه بيناه فاتبع اعمل به **حدثنا** قتيبة بن سعيد قال حدثنا جرير عن موسى بن ابی عائشة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فی قوله لا تحرك به لسانك لتعجل به قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انزل جبرئيل بالوحی وكان مما يحرك به لسانه وشفتيه فيشتد عليه وكان يعرف منه فانزل الله الاية التی فی لا اقسم بيوم القيمة لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرانه قال علينا ان نجمعه فی صدرك وقرانه فاذا قرأناه فاتبع قرانه فاذا انزلناه فاستمع ثم ان علينا بيانه علينا ان نبينه بلسانك قال فكان اذا اتاه جبرئيل اطرق فاذا ذهب قرأه كما وعده الله ثم ان علينا بيانه اولى لك فاولى توعد **هل اتى على الانسان** يقال معناه اتى على الانسان وهل تكون جحدا وتكون خبرا وهذا من الخبر يقول كان شيئا فلم يكن مذكورا وذلك من حين خلقه من طين الى ان ينفخ فيه الروح امشاج الاخلاط ماء المرأة وماء الرجل الدم والعلقة ويقال اذا خلط مشيج كقولك خليط وممشوج مثل مخلوط ويقال سلاسلا واغلالا ولم يجزه بعضهم مستطيرا ممتدا البلاء والقمطرير الشديد يقال يوم قمطرير ويوم قماطر والعبوس والقمطرير والقماطر والعصيب اشد ما يكون من الايام فی البلاء وقال غيره اسرهم شدة الخلق وكل شیء شددته من قتب فهو ماسور **والمرسلات** جمالات حبال اركعوا صلوا لا يركعون لا يصلون وسئل ابن عباس لا ينطقون والله ربنا ما كنا مشركين اليوم نختم فقال انه ذو الوان مرة ينطقون ومرة يختم عليهم **حدثنی** محمود قال حدثنا عبيد الله عن اسرائيل عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزلت عليه والمرسلات وانا لنتلقاها من فيه فخرجت حية فابتدرناها فسبقتنا فدخلت جحرها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيت شركم كما وقيتم شرها **حدثنا** عبدة بن عبد الله قال اخبرنا يحيى بن ادم عن اسرائيل عن منصور بهذا وعن اسرائيل عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله مثله وتابعه اسود بن عامر عن اسرائيل وقال حفص وابو معاوية وسليمن بن قرم عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود قال يحيى بن حماد اخبرنا ابو عوانة عن مغيرة عن ابراهيم عن علقمة عن

نزل ينفلت ۲ وقرانه ۳ تقرأه ۴ يعنی فاعل ۵ هما ۶ عز وجل ۷ كان ۸ عز وجل ۹ توعده ۱۰ سورة ۱۱ بسم الله الرحمن الرحيم ۱۲ وقال يحيى ولم نخرج ۱۳ له ويقرء ولم يجز ولم يجزه ۱۴ نوم ۱۵ وقال معمر ۱۶ وكل شیء شهدته من غبيط او قتب فهو ماسور والغبيط شیء تركبه النساء وقال الحسن النضرة فی الوجه والسرور فی القلب شبه المحفة ۱۷ بسم الله الرحمن الرحيم ۱۸ وقال مجاهد جبال جمال افواجهم

ل قوله ثم ان علينا بيانه ان نبينه على لسانك قال البيضاوی ای بيان ما اشكل عليك من معانيه وهو دليل على جواز تاخير البيان عن وقت الخطاب وهو اعتراض بما هو كيد التوبيخ على حب العجلة لان العجلة اذا كانت مذمومة فيما هو اهم الامور واصل الدين فكيف بها فی غيره او بذكر ما اتفق فی اثناء نزول هذه الايات وقيل الخطاب مع الانسان المذكور والمعنى انه يؤتى كتابه فيتلجلج لسانه من سرعة قراءته خوفا فيقال له لا تحرك به لسانك لتعجل به فان علينا بمقتضى الوعد جمع ما فيه من اعمالك وقرانه فاذا قرأناه فاتبع قرانه بالاقرار او التامل فيه ثم ان علينا بيان امره بالجزاء عليه انتهى ۱۲

۲ قوله فاذا قرأناه ای قرأه عليك جبرئيل فجعل جبرئيل قرائته قراءته فاتبع قرأنه ای قراءته عليك ومداركه وتكرر فيه حتى يرسخ فی ذهنك ۱۲ بيضاوی ۳ قوله وكان مما يحرك به لسانه وشفتيه بالتثنية قوله فيشتد عليه ای حالة نزول الوحی لثقله ولذا كان تلحقه البرحاء وكان يعرف منه ذلك الاشتداد حالة النزول عليه وعند ابن ابی حاتم وكان اذا نزل عليه عرف فی تحريكه شفتيه ۱۲ قس ۴ قوله اولى لك والكلمة اسم فعل واللام للتبيين ای ويل لك ما تكره يا ابا جهل وقرب منك وقوله فاولى ای فهو اولى بك من غيره ۱۲ قسطلانی ۵ قوله هل اتى على الانسان مكية وايها احدى وثلثون ولابی ذر بسم الله الرحمن الرحيم وسقطت البسملة لغيره ۱۲ قسطلانی ۶ قوله سلاسلا واغلالا لا بتنوين سلاسل وهی قراءة نافع وهشام وابی بكر والكسائی للتناسب قوله ولم يجزه بعضهم بضم الياء وكسر الجيم وبعد الزاء الساكنة هاء ای لم يجز التنوين ۱۲ قس ۷ قوله وقال غيره ولابی ذر عن الحموی والكشميهنی وقال معمر بسكون العين بين ميمين مفتوحتين هو ابو عبيدة بن المثنى قال وليس هو ابن راشد قوله اسرهم ای فی قوله تعالى وشددنا اسرهم ای شدة الخلق بفتح القاف وفی التفسير احكمنا ربط مفاصلهم بالاعصاب كذا فی القسطلانی قال فی الفتح وقال الحسن النضرة فی الوجه والسرور فی القلب سقط هذا هنا لغير النسفی والجرجانی وقد تقدم ذلك فی صفة الجنة وقال ابن عباس الارائك سرر ثبت هذا للنسفی والجرجانی وقد تقدم ايضا فی صفة الجنة وقال البراء وذللت قطوفها يقطفون كيف شاؤا ثبت هذا للنسفی وحده وقوارير ما هو سلسبيلا حديد الجرية ثبت هذا للنسفی وقد تقدم فی صفة الجنة ای فی ص ۴۶۳ ۱۲ ۸ قوله جمالات فی قوله تعالى كانه جمالات صفر ای حبال بالحاء المهملة ای حبال السفن وهذا انما يكون على قراءة جمالات بضم الجيم واما على قراءة الكسر فجمع جمال او جمالة جمع جمل للحيوان المعروف كذا فی القسطلانی قال فی التنقيح فجمالات جمع الجمع وقال مجاهد فی قوله تعالى حتى يلج الجمل فی سم الخياط وهو حبل السفينة وذكر ابن فارس عن الفراء ان الجمالات ما جمع من الحبال

۹ قوله وسئل ابن عباس عن قوله تعالى هذا يوم لا ينطقون وعن قوله جل وعلا والله ربنا ما كنا مشركين وعن قوله عز وجل اليوم نختم على افواههم بالجمع بين ذلك فقال ابن عباس مجيبا عنه انه ای يوم القيمة ذو الوان مرة ينطقون فيشهدون على انفسهم بما صنعوا ولا يكتمون الله حديثا ومرة يختم عليهم ای على افواههم ۱۲ قس حاصل الجواب ان يوم القيمة احواله مختلفة فينطقون فی وقت ومكان ولا ينطقون فی اخر كذا فی الكرمانی ۱۲ ۱۰ قوله فخرجت حية تقع على الذكر والانثى ودخلت الهاء لانه واحد من جنس كبطة ودجاجة ۱۲ قسطلانی ۱۱ قوله مثله ای مثل الحديث السابق ايضا والحاصل انه زاد الاسرائيل شيخا اخر وهو الاعمش ۱۲ قسطلانی ۱۲ قوله عن الاسود هو ابن يزيد النخعی كذا فی ای من اصحاب ابن مسعود وقال القسطلانی انه شاذان وكذا فی طريق ابن اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه فسره بالاسود الملقب بشاذان وكذا فی رواية قتيبة فنسب الاسود بابن عامر وكذا فی حديث عمر بن حفص بعد ثلثة ابواب نسبه بابن عامر ومع ذلك سهو فاحش لان الاسود بن عامر الراوی عن اسرائيل الملقب بشاذان من الطبقة التاسعة واما الاسود الراوی عن عبد الله بن مسعود شيخ ابراهيم النخعی هو ابن يزيد النخعی من الطبقة الثانية وهو من كبار التابعين فبينهما بون بعيد كما لا يخفى ۱۲

حل اللغات

ل بضم الهمزة ولابی ذر نزل ۱۲ قس لع ای قراءته وتكرر فيه حتى يرسخ فی ذهنك ۱۲ قس مانی وصله ابن ابی حاتم وقال ايضا فيما ذكره ابن كثير ثم ان علينا بيانه ای نبين حلاله وحرامه ۱۲ قسطلانی ع عن قتادة فيما رواه الطبری ان معنى جمعه تاليفه ۱۲ قس ع ای قراءته وتكرر فيه حتى يرسخ فی ذهنك ۱۲ بيضاوی سه كذا للاكثر وفی بعض النسخ وقال يحيى وهو الصواب لانه كقول يحيى بن زياد الفراء ۱۲ ف لعه بضم بها من امر مقر فيكون على بابها للاستفهام التقريری ولذلك فسر بقد ۱۲ قس ه بل كان نسيا منسيا غير مذكور بالانسانية ۱۲ قس سه المراد بالانسان ادم وحين من الدهر اربعون سنة ۱۲ قس سه يريد قوله تعالى انا نخاف من ربنا يوما عبوسا قمطريرا ۱۲ لله بضم القاف وبعد الميم الالف فطاء مكسورة ۱۲ قس لعه ولابی ذر سورة المرسلات وهی مكية واياتها خمسون ۱۲ قس ما اطلق الركوع واراد الصلوة من اطلاق الجزء وارادة الكل ۱۲ قس ماعه ای تسابقنا ايها ايدينا كيما اولا نقتلها ۱۲ قس ماعه محمد بن حازم الضرير فيما وصله مسلم ۱۲ قس

عن عبيد

عن علقمة

رواية احمد ۱۲

ابن ابی حفص ۱۲

عبد اللہ وقال ابن اسحٰق عن عبد الرحمٰن بن الاسود عن ابیہ عن عبد اللہ حدثنا قتیبۃ قال حدثنا جریر عن الاعمش عن ابراھیم عن الاسود قال عبد اللہ بینا نحن مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی غار اذ نزلت علیہ والمرسلات فتلقیناھا من فیہ وان فاہ لرطب بھا اذ خرجت حیۃ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیکم اقتلوھا قال فابتدرناھا فسبقتنا قال فقال وقیت شرکم کما وقیتم شرھا **باب** قولہ انھا ترمی بشرر کالقصر **حدثنا** محمد بن کثیر قال اخبرنا سفیٰن قال حدثنا عبد الرحمٰن بن عابس قال سمعت ابن عباس ترمی بشرر کالقصر قال کنا نرفع الخشب بقصر ثلٰثۃ اذرع او اقل فنرفعہ للشتاء فنسمیہ القصر **باب** قولہ کانہ جمالات صفر **حدثنا** عمرو بن علی قال حدثنا یحیی قال اخبرنا سفیٰن حدثنی عبد الرحمٰن بن عابس سمعت ابن عباس ترمی بشرر کنا نعمد الی الخشبۃ ثلٰثۃ اذرع وفوق ذلک فنرفعہ للشتاء فنسمیہ القصر کانہ جمالات صفر حبال السفن تجمع حتی تکون کاوساط الرجال **باب** قولہ ھٰذا یوم لا ینطقون **حدثنا** عمر بن حفص قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش حدثنی ابراھیم عن الاسود عن عبد اللہ قال بینما نحن مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی غار اذ نزلت علیہ والمرسلات فانہ لیتلوھا وانی لاتلقاھا من فیہ وان فاہ لرطب بھا اذ وثبت علینا حیۃ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اقتلوھا فابتدرناھا فذھبت فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقیت شرکم کما وقیتم شرھا قال عمر حفظتہ من ابی فی غار بمنٰی عمّ یتساءلون قال مجاھد لا یرجون حسابا لا یخافونہ لا یملکون منہ خطابا لا یکلمونہ الا ان یاذن لھم وقال ابن عباس وھاجا مضیئا عطاء حسابا جزاء کافیا اعطانی ما احسبنی ای کفانی **باب** قولہ یوم ینفخ فی الصور فتاتون افواجا زمرا **حدثنی** محمد قال اخبرنا ابو معاویۃ عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما بین النفختین اربعون قال اربعون یوما قال ابیت قال اربعون شھرا قال ابیت قال اربعون سنۃ قال ابیت قال ثم ینزل اللہ من السماء ماء فینبتون کما ینبت البقل لیس من الانسان شیء الا یبلی الا عظما واحدا وھو عجب الذنب ومنہ یرکب الخلق یوم القیٰمۃ **والنّٰزعٰت** وقال مجاھد الاٰیۃ الکبرٰی عصاہ ویدہ ویقال الناخرۃ والنخرۃ سواء مثل الطامع والطمع والباخل والبخل وقال بعضھم النخرۃ البالیۃ والناخرۃ العظم المجوف الذی تمر فیہ الریح فینخر والطامۃ تطم علی کل شیء وقال ابن عباس الحافرۃ الی امرنا الاول الی الحیٰوۃ وقال غیرہ ایان مرسٰھا متی منتھاھا ومرسی السفینۃ حیث تنتھی **حدثنا** احمد بن المقدام حدثنا الفضیل بن سلیمان حدثنا ابو حازم حدثنا سھل بن سعد قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال باصبعیہ ھٰکذا بالوسطی والتی تلی الابھام بعثت والساعۃ کھاتین

---

۱۲ بن غیاث ۱۳ قال عن ۱۴ وثب ۱۵ اقتلوہ ۱۶ حفظت ۱۷ سورۃ ۱۸ بسم اللہ الرحمٰن الرحیم ۱۹ لا یملکونہ ۲۰ صوابا حقا فی الدنیا وعمل بہ وقال غیرہ غساقا غسقت عینہ ویغسق الجرح یسیل کان الغساق والغسیق واحد ۲۱ ثنا ۲۲ حدثنا ۲۳ قالوا ۲۴ قالوا ۲۵ عظم واحد ۲۶ سورۃ ۲۷ بسم اللہ الرحمٰن الرحیم ۲۸ زجرۃ صیحۃ وقال مجاھد ترجف الراجفۃ ۲۹ والبخیل ۳۰ الساھرۃ وجہ الارض کانھا سمیت بھذا لان فیھا الحیوان ۳۱ فضیل ۳۲ قال الوسطی

۱ۃ قولہ وان فاہ لرطب بھا ان نتلقھا من فیہ ونتعلمھا منہ وھو رطب طری لم یجف ریقہ صلی اللہ علیہ وسلم عن قراءتہ ۱۲ مجمع خیر جاری **۲ۃ** قولہ بشرر کالقصر ثبت القصر ھنا باسکان الصاد وانما ھو بفتحھا کذا قیدہ صاحب النہایۃ وغیرہ فانھا قراءۃ مشہورۃ عن ابن عباس فکانہ فسر قراءتہ وھو جمع قصرۃ بالفتح وھی اعناق الابل والنخل واصول الشجر قال ابن قتیبۃ القصر البناء ومن فتح الصاد اراد اصول النخل المقطوعۃ. وقال القسطلانی ھو بفتح القاف والصاد فی الفرع مصلحۃ مصححا علیھا وھی قراءۃ ابن عباس والحسن جمع قصرۃ بالفتح اعناق الابل والنخل واصول الشجر قولہ قال کنا نرفع الخشب بقصر بالجر وفتح القاف والصاد المہملۃ والتنوین مصححا علیھا فی الفرع وضبطھا فی الفتح بکسر الموحدۃ والقاف وفتح الصاد کالکرمانی قولہ ثلٰثۃ اذرع بنصب ثلٰثۃ ویجوز اضافۃ بقصر الی ثلٰثۃ ای بقدر ثلٰثۃ اذرع او اقل فنرفعہ للشتاء ای لاجل الشتاء والاستسخان بہ فنسمیہ القصر بفتحتین وکان ابن عباس فسر قراءتہ بما ذکرہ انتہی کلام القسطلانی ۱۲ **۳ۃ** قولہ کانہ جمالات صفر ای فی ہیئتھا ولونھا وسقط لفظ باب لغیر ابی ذر ۱۲ قسطلانی **۴ۃ** قولہ فنرفعہ للشتاء ای لاجل الشتاء والاستسخان بہ قولہ فنسمیہ القصر بفتحتین وقال ابو حاتم القصر اصول الشجر الواحدۃ قصرۃ وفی الکشاف ہی اعناق الابل واعناق النخیل نحو شجرۃ وشجر قولہ کانہ جمالات بکسر الجیم وبضمھا فی الفرع ہی حبال السفن یجمع بعضھا الی بعض لیقوی قولہ حتی تکون کاوساط الرجال وہذا من تتمۃ الحدیث ۱۲ قس **۵ۃ** قولہ الا ان یاذن لہم فی الکلام قولہ صوابا ای حقا فی الدنیا وعمل بہ وقیل قال لا الٰہ الا اللہ وقال غیرہ عن ابن عباس غساقا ای غسقت عینہ غسقا اظلمت وقال ابن عباس الغساق الزمہریر تحرقہم بردہ وقیل ہو صدید اہل النار والغسیق الجرح ای یسیل من مار اسطر کان الغساق والغسیق واحد وسقط ہذا لغیر ابی ذر وذکرہ المؤلف فی بدء الخلق ۱۲ قس **۶ۃ** قولہ ما بین النفختین نفخۃ الاماتۃ ونفخۃ البعث اربعون قال ای احد من اصحابہ ومر فی سورۃ الزمر قالوا بالجمع ای اصحاب ابی ہریرۃ لہ قال ابو ہریرۃ ابیت ای امتنعت عن الاخبار بما لا اعلم وعند ابن مردویہ من حدیث ابن عباس قال بین النفختین اربعون سنۃ قولہ الا عظما واحدا بالنصب استثناء من موجب لان نفی النفی اثبات ولابی ذر الا عظم واحد قولہ وہو عجب الذنب بفتح العین وسکون الجیم وہو عظم لطیف فی رأس العصعص بین الالیتین ہذا ملتقط من قس مجمع ک ومر الحدیث فی صـ ۷۲۹ ج ۲ فی الزمر ۱۲ **۷ۃ** قولہ وقال مجاہد فی قولہ تعالٰی فاراہ الاٰیۃ الکبرٰی ہی عصاہ التی قلبت حیۃ ویدہ البیضاء من اٰیات التسع. قس قال فی الفتح ثبت للنسفی وحدہ ہنا سمکہا بناءہا بغیر عمد وقد تقدم فی بدء الخلق وایضا ثبت للنسفی وحدہ طغٰی عصٰی ۱۲ **۸ۃ** قولہ ویقال الناخرۃ والنخرۃ سواء ای فی المعنی ای بالیۃ قال القسطلانی قرء بالالف ابو بکر وحمزۃ والکسائی ولم ادر من قرء النخرۃ قال البیضاوی قرء الحجازیان وابو عمرو والشامی وحفص وروح نخرۃ وہی ابلغ قولہ مثل الطامع والطمع بفتح وکسر المیم والباخل والبخیل بالتحتیۃ بعد المعجمۃ نسخۃ بحذفہا والناخرۃ اسم فاعل والنخرۃ صفۃ مشبہۃ قال العینی وفی تمثیلہ بالطامع الی اٰخرہ نظر لما ذکر من ان الباخل اسم فاعل الخ والتفاوت بینہما فی التذکیر والتانیث ولو قال مثل صانع وصنع ونحو ذلک کان اصوب قولہ والطامۃ ای فی قولہ فاذا جاءت الطامۃ الکبرٰی تطم علی کل شیء بکسر الطاء فی المستقبل عند ابی ذر. قس قولہ الساہرۃ الخ ثبت للنسفی وحدہ وتقدم فی بدء الخلق فی صـ ۵۶۶ ۱۲ **۹ۃ** قولہ وقال ابن عباس مما رواہ ابن ابی حاتم فی قولہ تعالٰی ائنا لمردودون فی الحافرۃ امرنا الاول الی الحیاۃ بعد ان نموت ولابی ذر الی امرنا من قولہم رجع فلان فی حافرتہ ای طریقتہ التی جاء فیہا فحفرہا ای اثر فیہا بمشیہ وقیل الحافرۃ الارض التی فیہا قبورہم ومعناہ ائنا لمردودون ونحن فی الحافرۃ. قس قولہ وقال غیرہ ای غیر ابن عباس فی قولہ تعالٰی یسئلونک عن الساعۃ ایان مرسٰہا ای متی منتہاہا ومستقرہا ومرسی السفینۃ بضم المیم حیث تنتہی والضمیر فی مرسٰہا للساعۃ ۱۲ قس **۱۰ۃ** قولہ باصبعیہ بالتثنیۃ ای ضم بینہما ہکذا بالوسطی والتی تلی الابہام وہی المسبحۃ واطلق القول واراد بہ الفعل قولہ بعثت علی بناء المفعول ای ارسلت انا والساعۃ کہاتین الاصبعین والساعۃ منصوب علی انہ مفعول معہ ویجوز الرفع عطفا علی الضمیر المفعول المتصل مع عدم الفاصل وہو قلیل. قس قال الکرمانی والغرض ان بعثۃ رسول اللہ صلعم من اشراط القیٰمۃ وہما متقاربان انتہی ۱۲

حل اللغات فابتدرنا ای تسابقنا ایدینا جحرہا بتقدیم الجیم علی الحاء المہملۃ ای مکانہا القصر بفتح القاف والصاد اصول الشجر وفی الکشاف ہی اعناق الابل واعناق النخیل نحو شجرۃ وشجر ۱۲ **ما سۃ** مرادہ ان الحدیث اصل عن الاسود من غیر روایۃ طریق الاعمش والمنصور ۱۲ قس **ما للعۃ** ہو ابن یزید ۱۲ **ما صۃ** ای لم یجف ریقہ لانہ کان اول زمان نزولہا ۱۲ قس **ما بۃ** بعین مہملۃ وبعد الالف موحدۃ مکسورۃ ۱۲ قس **عۃ** لان الرجاء یستعمل فی الامن والخوف ۱۲ **عۃ** من وہجت النار اذا اضاءت ۱۲ قس **سۃ** وقال قتادۃ عطاء حسابا ای کثیرا ۱۲ قس **للعۃ** ای امتنعت عن الاخبار بما لا اعلم ۱۲ قس **صۃ** ای فی اصل المعنی والا ففی النخرۃ مبالغۃ لیست فی الناخرۃ ۱۲ ف

سورة عبس كلح واعرض وقال غيره مطهرة لا يمسها الا المطهرون وهم الملائكة وهذا مثل قوله فالمدبرات امرا جعل الملائكة و
الصحف مطهرة لان الصحف يقع عليها التطهير فجعل التطهير لمن حملها ايضا سفرة الملائكة واحدهم سافر سفرت اصلحت
بينهم وجعلت الملائكة اذا نزلت بوحى الله وتاديته كالسفير الذى يصلح بين القوم وقال غيره تصدى تغافل عنه وقال مجاهد
لما يقض لا يقضى احد ما امر به وقال ابن عباس ترهقها تغشاها شدة مسفرة مشرقة بايدى سفرة وقال ابن عباس كتبة اسفارا
كتبا تلهى تشاغل يقال واحد الاسفار سفر حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا قتادة قال سمعت زرارة بن اوفى يحدث عن سعد
ابن هشام عن عائشة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال مثل الذى يقرأ القرآن وهو حافظ له مع السفرة الكرام ومثل الذى يقرأ وهو
يتعاهده وهو عليه شديد فله اجران اذا الشمس كورت انكدرت انتثرت وقال الحسن سجرت ذهب ماؤها فلا تبقى قطرة
وقال مجاهد المسجور المملوء وقال غيره سجرت افضى بعضها الى بعض فصارت بحرا واحدا والخنس تخنس فى مجراها ترجع و
تكنس تستتر كما تكنس الظباء تنفس ارتفع النهار والظنين المتهم والضنين يضن به وقال عمر النفوس زوجت يزوج نظيره
من اهل الجنة والنار ثم قرأ احشروا الذين ظلموا وازواجهم عسعس ادبر اذا السماء انفطرت وقال الربيع بن خثيم فجرت
فاضت وقرأ الاعمش وعاصم فعدلك بالتخفيف وقرأه اهل الحجاز بالتشديد واراد معتدل الخلق ومن خفف يعنى فى اى صورة
شاء اما حسن واما قبيح وطويل او قصير ويل للمطففين وقال مجاهد ران ثبت الخطايا ثوب جوزى وقال غيره المطفف
لا يوفى غيره حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثنا معن قال حدثنى مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان النبى صلى الله عليه وسلم قال يوم
يقوم الناس لرب العالمين حتى يغيب احدهم فى رشحه الى انصاف اذنيه اذا السماء انشقت قال مجاهد كتابه بشماله يأخذ
كتابه من وراء ظهره وسق جمع من دابة ظن ان لن يحور ان لا يرجع الينا حدثنا عمرو بن على قال حدثنا يحيى عن عثمان بن
الاسود قال سمعت ابن ابى مليكة سمعت عائشة قالت سمعت النبى صلى الله عليه وسلم حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد
ابن زيد عن ايوب عن ابن ابى مليكة عن عائشة عن النبى صلى الله عليه وسلم حدثنا مسدد عن يحيى عن ابى يونس حاتم بن

فضيل قال الوحى قال ابن عباس اغطش اظلم وتولى بسم الله الرحمن الرحيم وتولى يعنى ها تاديبه ما امره يعنى مثل البررة القرآن سورة يذهب
بسم الله الرحمن الرحيم انكدرت انتثرت يكنس الظبى سورة بسم الله الرحمن الرحيم انفطارها انشقاقها ويذكر عن ابن عباس بعثرت يخرج من
فيها من الموتى وقال غيره اثرت بعثرت حوضى جعلت اسفله اعلاه سورة بسم الله الرحمن الرحيم بل الرحيق الخمر ختامه مسك طينه التسنيم يعلو شراب
اهل الجنة غيره يوم يقوم الناس لرب العالمين رسول الله سورة بسم الله الرحمن الرحيم ان لن باب فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال اذنت سمعت واطاعت لربها والقت

ـه قوله كلح واعرض هو تفسير عبس وتولى اى اعرض بوجهه الكريم لاجل
ان جاءه عبد الله بن ام مكتوم وعنده صناديد قريش يدعوهم الى الاسلام فقال يا رسول الله علمنى مما علمك
الله وكرر ذلك ولم يعلم انه مشغول بذلك فكره صلعم قطعه لكلامه وعبس واعرض عنه فعوتب فى ذلك بما نزل عليه
فى هذه السورة فكان بعد ذلك يقول اذا جاء مرحبا بمن عاتبنى الله فيه ويبسط له رداءه ١٢ قس ـه قوله
مطهرة اى فى قوله تعالى فى صحف مكرمة مرفوعة مطهرة قوله لان الصحف يقع عليها التطهير قال الكرمانى قال
البخارى يقع يعنى لما كان الصحف يتصف بالتطهير وصف ايضا حاملها اى الملائكة به فقيل لا يمسه الا المطهرون
وهذا كما فى المدبرات امرا فان التدبير لخيول الغزاة فوصف الحامل يعنى الخيول به فقيل فالمدبرات امرا
وفى بعضها لا يقع بزيادة لا وفى توجيهه تكلف انتهى قال فى الخير الجارى وتوجيهها انها ليست مما يحتاج الى التطهير
بل هى طاهرة بذاتها مطهرة لغيرها من الانجاس الباطنة وقال بعضهم مطهرة عما ليس بكلام الله بل هو الوحى
الخالص انتهى مع اختصار ١٢ ـه قوله سفرة من قوله تعالى بايدى سفرة اى ملائكة يقال سفرت
اى بين القوم اذا اصلحت بينهم فجعلت الملائكة اذا نزلت بوحى الله وتاديته اى تبليغه كالسفير الذى يصلح
بين القوم ولابى ذر وتاديبه من الادب لا من الاداء وقيل السفرة جمع سافر وهو الكاتب مثله كاتب وكتبة
١٢ من قس ك ـه قوله تصدى اى تتغافل عنه قال الحافظ ابو ذر ليس هذا بصحيح وانما يقال تصدى
للامر اذا رفع رأسه اليه فاما تلهى فتغافل وتشاغل عنه انتهى لانه لم يتغافل عن المشرك انما تغافل عمن جاءه
يسعى قس قال الكرمانى قال فى الكشاف اى تتعرض له بالاقبال عليه وهذا هو المناسب المشهور انتهى ١٢ ـه
قوله وقال مجاهد فى قوله تعالى كلا لما يقض ما امره اى لا يقضى احد ما امر به بعد تطاول الزمان وقال ترهقها قترة
اى تغشاها شدة وقال وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة اى مشرقة مضيئة ١٢ كرمانى ـه قوله بايدى سفرة
وقال ابن عباس وفى نسخة باسقاط الواو وهو الاوجه قوله اسفارا اى كتبا ذكره استطرادا يقال واحد
الاسفار وهى الكتب العظام قوله تلهى اى تشاغل كذا فى القسطلانى ١٢ ـه قوله
والخنس اى فى قوله تعالى فلا اقسم بالخنس اى بالكواكب الرواجع من خنس اذا تأخر وهى ما سوى النيرين من
السيارات ولذلك وصفها بقوله تعالى الجوار الكنس اى السيارات التى تختفى تحت ضوء الشمس من كنس الوحشى اذا
دخل فى كناسه وهو بيته المتخذ من اغصان الشجر قاله البيضاوى قال الكرمانى الخانس هو الذى يخنس فى مجراها اى
يرجع والكانس هو الذى يكنس اى يستتر كما يكنس الظبى فى كناسه والمراد بها الكواكب السبعة السيارة انتهى قال
القسطلانى والمراد النجوم الخمسة زحل والمشترى والمريخ وزهرة وعطارد انتهى هذا موافق لما مر من البيضاوى ١٢

ـه قوله والظنين بالظاء فى قراءة ابن كثير وابى عمرو والكسائى المتهم من الظنة وهى التهمة والضنين بالضاد
يضن به اى لا يبخل بالتعليم والتبليغ وقال عمر بن الخطاب فى قوله تعالى واذا النفوس زوجت يزوج الرجل
نظيره من اهل الجنة والنار ثم قرأ احشروا الذين ظلموا وازواجهم واخرج الفراء من طريق عكرمة قال يقرن الرجل فى
الجنة بقرينه الصالح فى الدنيا ويقرن الرجل الذى كان يعمل السوء فى الدنيا بقرينه الذى كان يعينه فى النار
وقيل يزوج المؤمنون بالحور العين ويزوج الكافرون بالشياطين حكاه القرطبى قال الله تعالى والليل
اذا عسعس اى ادبر وقال الحسن اقبل بظلامه وهو من الاضداد ويدل على ان المراد هنا ادبر قوله والصبح اذا تنفس
اى امتد ضوءه حتى يصير نهارا ١٢ قس ـه قوله وقال الربيع بن خثيم بضم المعجمة وفتح المثلثة فيما رواه
عبد بن حميد فى قوله تعالى فجرت اى فاضت قال الزركشى ينبغى قراءته بالتخفيف فانها القراءة المنسوبة
للربيع صاحب هذا التفسير ١٢ قس ـه قوله بل ران اى ثبت الخطايا بفتح المثلثة وسكون الموحدة
بعدها فوقية حتى غمرتها الران الغشاوة على القلب كالصدى على الشئ الصقيل من سيف ونحوه ومعنى الآية
ان الذنوب غلبت على قلوبهم واحاطت بها ١٢ قس ـه قوله الى انصاف اذنيه قال الكرمانى فان
قلت ما وجه اضافة الجمع الى المثنى وهل هو مثل صغت قلوبكما واجاب بانه لما كان لكل شخص اذنان بخلاف
القلب لا يكون مثله بل يصير من باب اضافة الجمع الى الجمع حقيقة ومعنى ١٢ قس

حل اللغات الرحيق الخمر الخالص من الدنس والران الغشاوة التطفيف النقص ١٢

ـه سقط هذا لابى ذر وهو الصواب كما لا يخفى ١٢ قس ـه بالجر
لابى ذر بالرفع والاول موافق للتنزيل ١٢ قس ـه اى تغشاها قترة اى شدة وقيل سواد وظلمة ١٢ قس
ـه فان قلت مثل مبتدأ ومع السفرة خبره ولا ربط بينهما وكذا فى القسم الآخر قلت لفظ المثل بمعنى المثيل
يعنى شبيهه مع السفرة فكيف به ١٢ ك ـه جمع سافر بمعنى كاتب وهم الملائكة والمراد بكونه معهم رفيقا لهم ١٢ لمعات
ـه قوله فله اجران اجر القراءة واجر التعب وليس المراد ان اجره اكثر من اجر الماهر قس اجره اعظم ١٢ ـه اوقدت
او ملئت ماء فهو من الاضداد وقيل معناه جعلت بحرا واحدا ١٢ ك ـه وقال ابن عباس اوقدت فصارت
نارا تضطرم ١٢ قس ـه اى جعل متناسب الاطراف فلم يجعل احدى يديه اطول ولا احدى عينيه اوسع ١٢
ـه مكية او مدنية وآيها ست وثلاثون ١٢ قس ـه المطفف هو الذى لا يوفى غيره حقه فى المكيال
والميزان والطفف النقص ١٢ قس ـه يجعل يده من وراء ظهره فيأخذ بها كتابه وتغل يمناه الى عنقه ١٢ قس
ـه الجهضمى البصرى ١٢ ـه بفتح الباء ابن كثير وحمزة والكسائى خطابا للواحد والباقون بضمها خطابا للجمع ١٢ قس

ابی صغیرة عن ابن ابی مُلَیکة عن القسم عن عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لیس احدٌ یحاسب الا هلك قالت قلت یا
رسول الله جعلنی الله فداءك الیس یقول الله تعالی فاما من اوتی کتابه بیمینه فسوف یحاسب حسابا یسیرا قال ذاك العرض یعرضون
ومن نوقش الحساب هلك **باب** قوله لترکبن طبقا عن طبق **حدثنا** سعید بن النضر قال اخبرنا هشیم قال اخبرنا ابو بشر جعفر
ابن ایاس عن مجاهد قال قال ابن عباس لترکبن طبقا عن طبق حالا بعد حال قال هذا نبیکم ﷺ **البروج** وقال مجاهد الاخدود شق
فی الارض فتنوا عذبوا **الطارق** وقال مجاهد ذات الرجع سحاب یرجع بالمطر ذات الصدع تتصدع بالنبات **سبح اسم
ربك الاعلی** **حدثنا** عبدان قال اخبرنی ابی عن شعبة عن ابی اسحق عن البراء قال اول من قدم علینا من اصحاب النبی صلی الله علیه
وسلم مصعب بن عمیر وابن ام مکتوم فجعلا یقرئاننا القران ثم جاء عمار وبلال وسعد ثم جاء عمر بن الخطاب فی عشرین ثم جاء
النبی صلی الله علیه وسلم فما رأیت اهل المدینة فرحوا بشیء فرحهم به حتی رأیت الولائد والصبیان یقولون هذا رسول الله صلی الله علیه
وسلم قد جاء فما جاء حتی قرأت سبح اسم ربك الاعلی فی سور مثلها **هل اتاك حدیث الغاشیة** وقال ابن عباس
عاملة ناصبة النصاری وقال مجاهد عین آنیة بلغ اناها وحان شربها حمیم آن بلغ اناه لا تسمع فیها لاغیة شتما الضریع نبت یقال له
الشبرق یسمیه اهل الحجاز الضریع اذا یبس وهو سم بمسیطر بمسلط ویقرأ بالصاد والسین وقال ابن عباس ایابهم مرجعهم
والفجر وقال مجاهد الوتر الله ارم ذات العماد القدیمة والعماد اهل عمود لا یقیمون یعنی اهل خیام سوط عذاب الذی عذبوا به اکلا
لما السف وجما الکثیر وقال مجاهد کل شیء خلقه فهو شفع السماء شفع والوتر الله تبارك وتعالی وقال غیره سوط عذاب کلمة تقولها
العرب لکل نوع من العذاب یدخل فیه السوط لبالمرصاد الیه المصیر تحاضون تحافظون وتحضون تأمرون باطعامه المطمئنة
المصدقة بالثواب وقال الحسن یا ایتها النفس اذا اراد الله قبضها اطمأنت الی الله واطمأن الله الیها ورضیت عن الله ورضی الله عنها
فأمر بقبض روحها وادخلها الله الجنة وجعله من عباده الصالحین وقال غیره جابوا نقبوا من جیب القمیص قطع له جیب یجوب

۲ صلی الله علیه وسلم ۳ بسم الله الرحمن الرحیم سورة ۳ بسم الله الرحمن الرحیم وقال مجاهد الثاقب الذی یتوهج عن القسم
۲ وقال ابن عباس الودود الحبیب المجید الکریم ۳ هو النجم وما اتاك لیلا فهو طارق النجم الثاقب المضیئ ۴ وقال ابن عباس لقول فصل لحق لما علیها حافظ الا
۵ بسم الله الرحمن الرحیم ۶ وقال مجاهد قدر فهدی قدر للانسان الشقاء والسعادة وهدی الانعام لمراعیها یقرئاننا ۲ سورة ۲ سورة هل اتاك بسم الله الرحمن الرحیم
۲ ویقال یقال ۲ سورة الفجر ۲ بسم الله الرحمن الرحیم ۲ یعنی للنبی الیه عنه وادخله

۱ قوله عن القاسم هو ابن ابی بکر الصدیق عن عائشة فهذه ثلثة اسانید صرح فی الاولین منها بان ابن ابی ملیکة حمل الحدیث علی عائشة بغیر واسطة وفی الثالثة بواسطة القاسم فحمله النووی علی انه سمعه من عائشة وسمعه من القاسم عنها فحدثه به علی الوجهین قال فی الفتح والسر فیه ان فی روایته بالواسطة ما لیس فی روایته بغیر واسطة کذا فی قس ۱۲ **۲** قوله ذاك العرض بکسر الکاف یعرضون بان یعرض علیه اعماله فیعرف الطاعة والمعصیة ثم یثاب علی الطاعة ویتجاوز عن المعصیة ولا یطالب بالعذر فیه ۱۲ قسطلانی **۳** قوله ومن نوقش بضم النون وکسر القاف والحساب منصوب بنزع الخافض ای من استقصی امره فی الحساب هلك بالعذاب فی النار وان نفس عرض الذنوب والتوقیف علی قبیح ما سلف والتوبیخ علیه عذاب کذا فی القسطلانی ۱۲ **۴** قوله قال هذا نبیکم یحتمل ان یکون فاعل قال قوله نبیکم وهذا اشارة الی التفسیر السابق وهو قوله حالا بعد حال فیکون تفسیرا مسندا ویحتمل ان یکون الفاعل ضمیر ابن عباس والمشار الیه المخاطب بقوله لترکبن وهو علی قراءة فتح الباء خطابا للنبی صلعم فیکون تفسیرا موقوفا ذکره ابن کثیر کذا فی التوشیح للسیوطی ۱۲ **۵** قوله فرحهم ای کفرحهم به فهو منصوب بنزع الخافض. قس ومر الحدیث فی ص ۶۹۴ فی الهجرة ۱۲ **۶** قوله وقال ابن عباس فیما وصله ابن ابی حاتم عنه فی قوله تعالی عاملة ناصبة النصاری وزاد ابن ابی حاتم والیهود والثعلبی الرهبان یعنی انهم عملوا ونصبوا فی الدین علی غیر دین الاسلام فلا یقبل منهم وقیل عاملة ناصبة فی النار کجر السلاسل وخوضها فی النار خوض الابل فی الوحل والصعود والهبوط فی تلالها ووهادها وقال مجاهد فیما وصله الفریابی فی قوله تعالی عین آنیة بلغ اناها بکسر الهمزة وبعد النون الف غیر مهموز وقتها فی الحر فلو وقعت منها قطرة علی جبال الدنیا لذابت ۱۲ قسطلانی **۷** قوله لا تسمع فیها لاغیة ای شتما ولاغیره من الباطل قس قال فی الفتح وهذا علی قراءة الجمهور بفتح تسمع بمثناة فوقیة وقرأها الجحدری بتحتانیة کذلك واما ابو عمرو وابن کثیر فبضمها بالتحتانیة ونافع بالضم ایضا لکن بفوقانیة انتهی ۱۲ **۸** قوله قال مجاهد الوتر الله لانفراده بالالوهیة ای القدیمة یعنی عاد الاولی ولابی ذر یعنی القدیمة قسطلانی قال الکرمانی یعنی لما کان عاد قبیلتین عاد الاولی وعاد الاخری جعل ارم عطف بیان لعاد وایذانا بانهم عاد الاولی القدیمة وهی اسم ارضهم التی کانوا فیها انتهی قوله والعماد بالرفع مبتدأ خبره اهل عمود ای خیام لا یقیمون فی بلد وکانوا سیارة ینتجعون الغیث وینتقلون الی الکلأ حیث کان وعن ابن عباس انما قیل لهم ذات العماد لطولهم واختار الاول ابن جریر ورد الثانی قال ابن کثیر فاصاب وحینئذ فالضمیر یعود الی القبیلة قال واما ما ذکره جماعة من المفسرین عند هذه الآیة من ذکر مدینة یقال لها ارم ذات العماد مبنیة بلبن الذهب والفضة وان حصباها لآل وجواهر وترابها بنادق المسك الی غیر ذلك من الاوصاف فمن خرافات الاسرائیلیین ولیس لذلك حقیقة قوله سوط عذاب الذی ولابی ذر الذین عذبوا به عن قتادة مما رواه ابن ابی حاتم کل شیء عذب فهو سوط عذاب قوله اکلا لما السف من سففت الاکل اسفه سفا قوله وجما الکثیر ای ویحبون جمع المال کذا فی القسطلانی قال البیضاوی وتاکلون التراث ای المیراث اکلا لما ذا لم ای جمع بین الحلال والحرام فانهم کانوا لا یورثون النساء والصبیان ویاکلون انصباءهم او یاکلون ما جمعه المورث من حلال وحرام عالمین بذلك انتهی ۱۲ **۹** قوله وقال مجاهد فی قوله تعالی والشفع والوتر کل شیء خلقه تعالی فهو شفع السماء تشفع للارض کالذکر والانثی والوتر بفتح الواو وتکسر هو الله تعالی وتبارك ۱۲ قس **۱۰** قوله بالمرصاد الیه المصیر وقال ابن عباس بحیث یسمع ویری وقیل یرصد اعمال بنی آدم بحیث لا یفوته شیء منها ۱۲ قس **۱۱** قوله تحاضون بفتح التاء والحاء فالالف وبها قرأ الکوفیون ۱۲ قس **۱۲** قوله وتحضون بغیر الف تأمرون باطعام المساکین قوله المطمئنة هی المصدقة بالثواب وهی الثابتة علی الایمان وقال ابن عطاء النفس المطمئنة العارفة بالله لا تصبر عن الله طرفة عین. قس قوله واطمان الله الیها اسناد الاطمئنان الی الله مجاز یراد به لازمه وغایته من نحو ایصال الخیر وفیه المشاکلة والرضا ترك الاعتراض. قس ك ووقع فی روایة الکشمیهنی واطمان الله الیها واخواته بتانیث الضمیر وهو الاوجه ولابی ذر عن الحموی والمستملی بالتذکیر بتاویل الشخص ۱۲ قس ف **۱۳** قوله وقال غیره ای غیر الحسن فی قوله تعالی وثمود الذین جابوا الصخر ای نقبوا واصل الجیب القطع ماخوذ من جیب القمیص اذا قطع له جیب وکذلك قولهم فلان یجوب الفلاة ای یقطعها وقال ابو عبیدة فی قوله تعالی وتاکلون التراث اکلا لما لمة اجمع اتیت علی آخره وسلق معناه کذا فی قس ۱۲

حل اللغات الولائد جمع ولید الصبیة والامة شبرق بکسر المعجمة بعدها موحدة هو نبت اخضر منتن الریح یرمی به البحر وقیل غیر ذلك ۱۲. **مع** حالا بعد حال بیعض وقیل سماء بعد سماء کما وقع فی الاسراء ۱۲ قس **له** بکسر المعجمة والراء بینهما موحدة ساکنة ۱۲ قس **لع** فتقتلهم وتکرههم علی الایمان وهذا منسوخ بآیة القتال ۱۲ قس **ما** یرید قوله تعالی ویحبون المال حبا جما ای کثیرا شدیدا مع حرص وشره ۱۲ ك بیعض.

القلادة يقطعها المُّ المستُه اجمع اتيتُ على اٰخره لَآ اُقْسِمُ وقال مجاهد بِهٰذَا الْبَلَدِ مكة ليس عليك ما على الناس فيه من

الاثم وَوَالِدٍ اٰدم وَمَا وَلَدَ لُبَدًا كثيرا وَالنَّجْدَيْنِ الخير والشر مَسْغَبَةٍ مجاعة مَتْرَبَةٍ الساقط فى التراب ويقال فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ فلم يقتحم

العقبة فى الدنيا ثم فسّر العقبة فقال وَمَا اَدْرٰكَ مَا الْعَقَبَةُ فَكُّ رَقَبَةٍ اَوْ اِطْعَامٌ فِىْ يَوْمٍ ذِىْ مَسْغَبَةٍ وَالشَّمْسِ وَضُحٰهَا بسم الله الرحمٰن الرحيم

وقال مجاهد بِطَغْوٰهَا بمعاصيها وَلَا يَخَافُ عُقْبٰهَا عقبى احد حدثنا موسى بن اسمٰعيل قال حدثنا وهيب قال حدثنا هشام عن ابيه انه اخبره

عبد الله بن زمعة انه سمع النبى صلى الله عليه وسلم يخطب وذكر الناقة والذى عقر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اِذِ انْبَعَثَ اَشْقٰهَا

انبعث لها رجل عزيز عارم منيع فى رهطه مثل ابى زمعة وذكر النساء فقال يعمد احدكم فيجلد امرأته جلد العبد فلعله يضاجعها من

اٰخر يومه ثم وعظهم فى ضحكهم من الضرطة وقال لم يضحك احدكم مما يفعل وقال ابو معاوية حدثنا هشام عن ابيه عن عبد الله

ابن زمعة قال قال النبى صلى الله عليه وسلم مثل ابى زمعة عم الزبير بن العوام وَالَّيْلِ اِذَا يَغْشٰى بسم الله الرحمٰن الرحيم

وقال ابن عباس بِالْحُسْنٰى بالخلف وقال مجاهد تَرَدّٰى مات وتَلَظّٰى توهج وقرأ عبيد بن عمير تتلظى باب وَالنَّهَارِ اِذَا تَجَلّٰى حدثنا

قبيصة بن عقبة قال حدثنا سفيٰن عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة قال دخلت فى نفر من اصحاب عبد الله الشام فسمع

بنا ابو الدرداء فاتانا فقال افيكم من يقرأ فقلنا نعم قال فايكم اقرأ فاشاروا الى فقال اقرأ فقرأت وَالَّيْلِ اِذَا يَغْشٰى وَالنَّهَارِ اِذَا

تَجَلّٰى وَالذَّكَرِ وَالْاُنْثٰى قال انت سمعتها من فى صاحبك قلت نعم قال وانا سمعتها من فى النبى صلى الله عليه وسلم وهؤلاء يأبون علينا

باب قوله وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْاُنْثٰى حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابى حدثنا الاعمش عن ابراهيم قال قدم اصحاب عبد الله

على ابى الدرداء فطلبهم فوجدهم فقال ايكم يقرأ على قراءة عبد الله قال كلنا قال فايكم احفظ فاشاروا الى علقمة قال كيف سمعته

يقرأ وَالَّيْلِ اِذَا يَغْشٰى قال علقمة وَالذَّكَرِ وَالْاُنْثٰى قال اشهد انى سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقرأ هٰكذا وهؤلاء يريدونى على ان

اقرأ وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْاُنْثٰى والله لا اتابعهم باب قوله فَاَمَّا مَنْ اَعْطٰى وَاتَّقٰى حدثنا ابو نعيم قال حدثنا سفيان عن الاعمش

عن سعد بن عبيدة عن ابى عبد الرحمٰن السلمى عن على قال كنا مع النبى صلى الله عليه وسلم فى بقيع الغرقد فى جنازة فقال ما

---

۲ سورة ۳ بسم الله الرحمٰن الرحيم ۴ وانت حل بهذا البلد بمكة ۵ هو الله ۶ فى كبد فى شدة خلق ۷ سورة ۸ يتيما ذا مقربة ۹ موسدة مطبقة

۱ وقال مجاهد ضحاها ضوءها اذا تلاها تبعها وطحاها دحاها دسّاها اغواها فالهمها عرفها الشقاء والسعادة ۳ بعاً عقباها ۴ يجلد ۵ ضحك ۶ سورة ۷ وكذب ۸ فقال

۱ وقال ۲ يحفظ ۳ واشاروا ۴ يريدونى

---

۱ قوله وقال مجاهد فيما وصله الفريابى بهذا البلد مكة ولابى ذر وانت حل بهذا البلد بمكة ليس عليك ما على الناس فيه من الاثم اى انت على الخصوص تستحله دون غيرك لجلالة شانك كما جاء لم تحل لاحد قبلى ولا تحل لاحد بعدى وانت على هذا من باب التقديم للاختصاص نحو انا عرفت قوله ووالد آدم وما ولد اى من الانبياء والصلحين من ذريته لان الكافر وان كان من ذريته لكن لا حرمة له حتى يقسم به او المراد هو ابراهيم وما ولد محمد صلى الله عليه وسلم وما بمعنى من قال فى الانوار وايثار ما على من لمعنى التعجب كما فى قوله والله اعلم بما وضعت قوله لبدا بضم اللام وفتح الموحدة جمع لبدة كغرفة وغرف وهى قراءة العامة اى كثيرا من تلبد الشئ اذا اجتمع قوله والنجدين هما الخير والشر قال الزجاج النجدان الطريقان الواضحان والنجد المرتفع من الارض والمعنى الم نبين له طريق الخير والشر قوله فى يوم ذى مسغبة اى مجاعة والسغب الجوع متربة اى الساقط فى التراب ليس له بيت لفقره ويقال فلا اقتحم العقبة فلم يقتحم العقبة فلم يجاوز بانى الدنيا ليامن كذا فى القسطلانى قال البيضاوى فى تفسير قوله تعالى فلا اقتحم العقبة اى فلم يشكر تلك الايادى باقتحام العقبة وهو الدخول فى امر شديد والعقبة الطريق فى الجبل استعارها لما فسرها به من الفك والاطعام فى قوله وما ادراك ما العقبة فك رقبة او اطعام الخ ۲ قوله وقال مجاهد فيما وصله الفريابى فى قوله تعالى كذبت ثمود بطغوىها اى بمعاصيها ولا يخاف عقبٰها اى عقبى احد قال الكرمانى فان قلت الضمير مؤنث راجع الى الدمدمة او الى ثمود قلت راجع الى النفس وهو مؤنث وعبر عن النفس بالاحد او الى ثمود واعتبر كل واحد منهم على سبيل التفصيل او معناه لا يخاف عاقبة الدمدمة لاحد وفى بعضها اخذ بالمعجمتين وهو بمعنى الدمدمة اى الهلاك العام انتهى ۳ قوله وذكر الناقة المذكورة فى هذه السورة وهى ناقة صالح قوله والذى عقر هو قدار بن سالف وهو احيمر ثمود الذى قال تعالى فيه فنادوا صاحبهم فتعاطى فعقر قوله رجل عزيز اى شديد قوى قوله عارم بعين وراء مهملتين جبار صعب مفسد خبيث قوله منيع اى قوى ذو منعة قوله رهطه اى قومه قوله مثل ابى زمعة جد عبد الله بن زمعة المذكور فى عزته ومنعته فى قومه ومات كافرا ۱۲ قس ۴ قوله وذكر النساء اى ما يتعلق بهن استطرادا قوله لم يضحك احدكم مما يفعل وكانوا فى الجاهلية اذا وقع ذلك من احد منهم فى مجلس يضحكون فنهاهم عن ذلك ۱۲ قسطلانى ۵ قوله قال النبى صلى الله عليه وسلم مثل ابى زمعة هو الاسود جد عبد الله بن زمعة راوى الخبر قوله عم الزبير هو عم مجازى لان الاسود بن المطلب بن اسد والعوام بن خويلد بن اسد فنزل ابن العم منزلة الاخ واطلق عليه عما بهذا الاعتبار قاله فى التوشيح وكذا ذكره القسطلانى قال وكذا جزم الدمياطى باسم ابى زمعة هنا وهو المعتمد

كذا قاله فى فتح البارى ۱۲ ۶ قوله قال ابن عباس فيما وصله ابن ابى حاتم بالحسنى ولابى ذر وكذب بالحسنى بالخلف اى لم يوقن ان الله سيخلف عليه ما انفقه فى طاعته ۱۲ قسطلانى ۷ قوله وهؤلاء اى اهل الشام يريدونى ولابى ذر يريدونى على ان اقرأ وما خلق الذكر والانثى والله لا اتابعهم فى قراءتهم وترك ما سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه كان يقينيا عنده لاجل سماعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم قس خ قال الكرمانى فان قلت فهم لم خالفوه قلت هم تبعوا ما ثبت عندهم بالتواتر انتهى قال فى التوشيح قال ابن حجر لم ينقل قراءة والذكر والانثى الا عن ابن مسعود واصحابه وابى الدرداء واستقر الامر على خلافها مع قوة اسنادها الى من ذكر ولعلها ما نسخت تلاوته ولم يبلغ النسخ ابا الدرداء ومن ذكر معه ويقوى ذلك ان اهل الكوفة لم يقرأ بها احد منهم وقراءتهم تنتهى الى ابن مسعود وكذلك اهل الشام حملوا القراءة عن ابى الدرداء ولم يقل احد منهم بها انتهى ۱۲

حل اللغات

وما ادراك اى اعلمك والنجد المرتفع من الارض السغب الجوع يعمد اى يقصد توهج توقد بقيع الغرقد مقبرة المدينة تجلى اى ظهر بزوال ظلمة الليل منيع قوى ذو منعة عارم اى صعب على من يروم كثير الشهامة والشر ۱۲

عه من الانبياء والصالحين من ذريته ۱۲ قس عه التى تعتمد هو بين سبب جوازها بقوله فك رقبة الخ ۱۲ قس سه بفتح الزاء وسكون الميم وفتحها ۱۲ قس لعه بالفتح صوت الريح الخارجة من الدبر ۱۲ خ هه لم يكن عما حقيقيا بل ابن عم اب الزبير ۱۲ خير جارى سه اى لم يوقن بان الله سيخلف عليه ما انفقه فى طاعته ۱۲ قس عه وقيل تردى فى حفرة القبر وقيل فى قعر جهنم ۱۲ قس له اى ظهر بزوال ظلمة الليل او تبين بطلوع الشمس ۱۲ بيضاوى لعه بفتح الموحدة ويقولون المتواتر وما خلق الذكر والانثى ۱۲ ما هم علقمة بن قيس وعبد الرحمٰن والاسود ابنا يزيد النخعى ۱۲ قس ما عه لعلهم لم يعلم بنسخه ولم يبلغه مصحف عثمان المجمع عليه المحذوف منه كل منسوخ. قس اى منسوخ التلاوة ۱۲ ما عه بفتح الموحدة وكسر القاف مقبرة اهل المدينة واضيف الى الغرقد بفتح المعجمة والقاف لغرقد فيه وهو ما عظم من العوسج ما سه هى بالفتح والكسر الميت بسريره وقيل بالكسر السرير وبالفتح الميت وقيل بالعكس ۱۲ مجمع.

منکم من احد الا وقد کتب مقعده من الجنة ومقعده من النار فقالوا یا رسول الله افلا نتکل فقال اعملوا فکل میسر ثم قرأ فاما من اعطی واتقی وصدق بالحسنی فسنیسره للیسری واما من بخل واستغنی وکذب بالحسنی فسنیسره للعسری باب قوله وصدق بالحسنی حدثنا مسدد قال ثنا عبد الواحد قال ثنا الاعمش عن سعد بن عبیدة عن ابی عبد الرحمن السلمی عن علی قال کنا قعودا عند النبی صلی الله علیه وسلم فذکر الحدیث باب قوله فسنیسره للیسری حدثنا بشر بن خلد قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن سلیمان عن سعد بن عبیدة عن ابی عبد الرحمن السلمی عن علی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان فی جنازة فاخذ عودا ینکت فی الارض فقال ما منکم من احد الا وقد کتب مقعده من النار او من الجنة قالوا یا رسول الله افلا نتکل فقال اعملوا فکل میسر فاما من اعطی واتقی وصدق بالحسنی الایة قال شعبة وحدثنی به منصور فلم انکره من حدیث سلیمان باب قوله واما من بخل واستغنی حدثنا یحیی قال ثنا وکیع عن الاعمش عن سعد بن عبیدة عن ابی عبد الرحمن عن علی قال کنا جلوسا عند النبی صلی الله علیه وسلم فقال ما منکم من احد الا وقد کتب مقعده من الجنة ومقعده من النار قلنا یا رسول الله افلا نتکل قال لا اعملوا فکل میسر ثم قرأ فاما من اعطی واتقی وصدق بالحسنی فسنیسره للیسری الی اخر الایة باب قوله وکذب بالحسنی حدثنا عثمان ابن ابی شیبة قال ثنا جریر عن منصور عن سعد بن عبیدة عن ابی عبد الرحمن السلمی عن علی قال کنا فی جنازة فی بقیع الغرقد فاتانا رسول الله صلی الله علیه وسلم فقعد وقعدنا حوله ومعه مخصرة فنکس فجعل ینکت بمخصرته ثم قال ما منکم من احد او ما من نفس منفوسة الا قد کتب مکانها من الجنة والنار والا قد کتبت شقیة او سعیدة فقال رجل یا رسول الله افلا نتکل علی کتابنا وندع العمل فمن کان منا من اهل السعادة فسیصیر الی اهل السعادة ومن کان منا من اهل الشقاء فسیصیر الی عمل اهل الشقاء قال اما اهل السعادة فییسرون لعمل اهل السعادة واما اهل الشقاوة فییسرون لعمل اهل الشقاء ثم قرأ فاما من اعطی واتقی وصدق بالحسنی الایة باب قوله فسنیسره للعسری حدثنا ادم قال ثنا شعبة عن الاعمش قال سمعت سعد بن عبیدة یحدث عن ابی عبد الرحمن السلمی عن علی قال کان النبی صلی الله علیه وسلم فی جنازة فاخذ شیئا فجعل ینکت به الارض فقال ما منکم من احد الا وقد کتب مقعده من النار ومقعده من الجنة قالوا یا رسول الله افلا نتکل علی کتابنا وندع العمل قال اعملوا فکل میسر لما خلق له اما من کان من اهل السعادة فییسر لعمل اهل السعادة واما من کان من اهل الشقاء فییسر لعمل اهل الشقوة ثم قرأ فاما من اعطی واتقی وصدق بالحسنی الایة

سورة والضحی بسم الله الرحمن الرحیم وقال مجاهد واللیل اذا سجی استوی وقال غیره اظلم وسکن عائلا فاغنی ذا عیال باب ما ودعک ربک وما قلی حدثنا احمد بن یونس قال حدثنا زهیر قال حدثنا الاسود

لاویة ۲ نحوه اخبرنا نقلنا قوله فسنیسره للعسری اوقد کتبت کتبت قال ۲ عمل الشقاوة الشقاء الشقوة ۳ الایة الاقد فندع فسییسر الشقاوة فسییسر الشقاء الشقاوة سجا ذو عیال

۱ه قوله مقعده من النار ای موضع قعوده منها کنی عن کونه من اهل الجنة او النار باستقراره فیها والواو المتوسطة بینهما لا یمکن ان تجری علی ظاهرها فان النافیة ومن الاستغراقیة تقتضیان ان یکون لکل احد مقعد من النار ومقعد من الجنة والا یراد ذلک وان ورد هذا المعنی فی حدیث آخر لان التفصیل الآتی یابی حمله علی ذلک فیجب ان یقال ان الواو بمعنی او وقد ورد هذا الحدیث بلفظ او فی بعض الروایات ولیس فی شرح السنة الا بلفظ او هذا ما قاله الطیبی وکذا فی المرقاة والقسطلانی ومجمع البحار لکن قال الشیخ فی اللمعات ان اکثر الروایات بالواو وهو مطابق لما ورد فی حدیث آخر ان لکل واحد من المؤمنین والکافرین مقعد فی الجنة ومقعد فی النار ولا حاجة الی جعل الواو بمعنی او ولا یابی التفصیل المذکور حمل الواو علی حقیقتها فان کلا من المقعدین مکتوب لکن علی تقدیر کونه من اهل السعادة بدل مقعده من النار مقعده من الجنة وعلی تقدیر کونه من اهل الشقاوة علی العکس فافهم نعم قد جاءت الروایة بلفظ او فهذه القرینة لو حملت علی معنی او مع کونه اوفق بالمقصود لکان له وجه انتهی ۱۲ ۲ه قوله فاما من اعطی واتقی وصدق بالحسنی فسنیسره للیسری ای من اعطی الطاعة واتقی المعصیة وصدق بالکلمة الحسنی وهی ما دل علی حق ککلمة التوحید فسنهیئه للخلة التی تؤدی الی یسر وراحة کدخول الجنة من یسر الفرس اذا هیأه للرکوب بالسرج واللجام قوله واما من بخل ای بما امر به واستغنی بشهوات الدنیا من نعیم العقبی وکذب بالحسنی بانکار مدلولها فسنیسره للعسری للخلة المؤدیة الی العسر والشدة کدخول النار کذا قاله البیضاوی فی تفسیره ۱۲ ۳ه قوله افلا نتکل ای افلا نعتمد علی ما کتب لنا فی الازل ونترک العمل یعنی اذا سبق القضاء لکل واحد منا بالجنة او النار فای فائدة فی السعی فانه لا یرد قضاء الله وقدره واجاب صلی الله علیه وسلم بقوله اعملوا وهو من الاسلوب الحکیم منعهم صلی الله علیه وآله وسلم عن الاتکال وترک العمل وامرهم بالتزام ما یجب علی العبد من امتثال امر مولاه وعبودیته وتفویض الامر الیه اجلالا یعنی انتم عبید ولا بد لکم من العبودیة فعلیکم بما امرتم وایاکم والتصرف فی الامور الالٰهیة لقوله تعالی وما خلقت الجن والانس الا لیعبدون فلا تجعلوا العبادة وترکها سببا مستقلا لدخول الجنة والنار بل انها امارات وعلامات لما دل لا بد فی الایجاب من لطف الله وکرمه وخذلانه کما ورد ولا یدخل احدکم الجنة بعمله الحدیث فالفاء تفصح عن هذه المقدرات قاله الطیبی وقال الخطابی لما اخبر صلی الله علیه وسلم عن سبق الکتاب بالسعادة رام القوم ان یتخذوه حجة فی ترک العمل فاعلمهم ان ههنا امرین لا یبطل احدهما الآخر باطن هو العلة الموجبة فی حکم الربوبیة والظاهر هو السمة اللازمة فی حق العبودیة وانما هو امارة مخیلة فی مطالعة علم العواقب غیر مفیدة حقیقة وبین لهم ان کلا میسر لما خلق له وان عمله فی العاجل دلیل مصیره فی الآجل ولذلک مثل بقوله تعالی واما من اعطی واتقی الایة ونظیره الرزق المقسوم مع الامر بالکسب والاجل المضروب مع التعالج بالطب فانک تجد الباطن منهما علی موجبه والظاهر سببا مخیلا وقد اصطلح الناس خاصتهم وعوامهم علی ان الظاهر منهما لا یترک بسبب الباطن کذا فی العینی والقسطلانی وقال العینی قال ابن بطال هذا الحدیث اصل لاهل السنة فی ان السعادة والشقاوة خلق الله تعالی بخلاف قول القدریة الذین یقولون ان الشر لیس بخلق الله تعالی ۱۲ ۴ه قوله ومعه مخصرة بکسر المیم وسکون المعجمة وفتح الصاد المهملة والراء وهو شیء یأخذه الرجل بیده لیتوکأ الیه مثل العصا ونحوه واختصر الرجل امسک المخصرة قوله فنکس بتخفیف الکاف وتشدیدها لغتان ای خفض رأسه وطأطأه الی الارض علی هیئة المهموم بالفکر ویحتمل ایضا ان یراد نکس المخصرة قوله ینکت من النکت وهو ان یضرب فی الارض بقضیب فیؤثر فیها کذا ذکره العینی ۱۲ ۵ه قوله والا قد کتبت ولابی ذر عن الکشمیهنی والا کتبت باسقاط قد وله عن الحموی والمستملی او قد کتبت ۱۲ قس ۶ه قوله وقال مجاهد مما وصله الفریابی اذا سجی ولابی ذر واذا سجا مکتوب بالالف بدل الیاء استوی وقال غیره ای غیر مجاهد معناه اظلم قاله الفراء وقال ابن الاعرابی اشتد ظلامه وقیل سکن ومنه سجی البحر یسجو سجوا ای سکنت امواجه قوله عائلا قال ابو عبیدة ای ذو عیال یقال اعال الرجل ای کثر عیاله وعال ای افتقر ۱۲ قس

حل اللغات

میسر ای مهیأ اعطی ای الطاعة اتقی ای من المعصیة صدق بالحسنی ای بالکلمة الحسنی وهی ما دل علی حق ککلمة التوحید نتکل ای نعتمد بقیع الغرقد مقبرة اهل المدینة الشقو والشقاوة واحد عائلا ذا عیال ما ودعک ای ما ترکک وما قلی ای ما ابغضک ۱۲

عه ای بالکلمة الحسنی وهی ما دل علی حق ککلمة التوحید ۱۲ قس عه بل وافق حدیثه فما انکرت منه شیئا ۱۲ قس ک سه بقیع بفتح الموحدة وکسر القاف وهو من الارض موضع فیه ارم شجر من ضروب شتی وبه سمی بقیع الغرقد مقبرة اهل المدینة والغرقد وهو شجر له شوک کان ینبت هناک فذهب الشجرة وبقی الاسم ۱۲ للعه ای فسنیسره القضاء الیه قهرا ویکون مآل حاله ذلک بدون اختیاره ۱۲ ع ک۔

صه ثبت سورة والبسملة لابی ذر ۱۲ قس۔

ابن قیس قال سمعت جندب بن سفیان قال اشتکی رسول الله صلی الله علیه وسلم فلم یقم لیلتین او ثلاثا فجاءت امراۃ فقالت یا محمد انی لارجوان یکون شیطانک قد ترکک لم اره قربک منذ لیلتین او ثلث فانزل الله والضحی واللیل اذا سجی ما ودعک ربک وما قلی باب قوله ما ودعک ربک وما قلی یقرأ بالتشدید والتخفیف بمعنی واحد ما ترکک ربک وقال ابن عباس ما ترکک وما ابغضک حدثنا محمد بن بشار قال ثنا غندر قال ثنا شعبة عن الاسود بن قیس قال سمعت جندبا البجلی قالت امراۃ یا رسول الله ما اری صاحبک الا ابطأک فنزلت ما ودعک ربک وما قلی سورة الم نشرح بسم الله الرحمن الرحیم وقال مجاهد وزرک فی الجاهلیة انقض اتقن مع العسر یسرا قال ابن عیینة ای مع ذلک العسر یسرا اخر لقوله هل تربصون بنا الا احدی الحسنیین ولن یغلب عسر یسرین وقال مجاهد فانصب فی حاجتک الی ربک ویذکر عن ابن عباس الم نشرح لک صدرک شرح الله صدره للاسلام والتین والزیتون بسم الله الرحمن الرحیم وقال مجاهد هو التین والزیتون الذی یأکل الناس یقال فما یکذبک فما الذی یکذبک بان الناس یدانون باعمالهم کانه قال ومن یقدر علی تکذیبک بالثواب والعقاب حدثنا حجاج بن المنهال قال حدثنا شعبة قال اخبرنی عدی قال سمعت البراء ان النبی صلی الله علیه وسلم کان فی سفر فقرأ فی العشاء فی احدی الرکعتین بالتین والزیتون سورة اقرأ باسم ربک بسم الله الرحمن الرحیم وقال قتیبة ثنا حماد عن یحیی بن عتیق عن الحسن قال اکتب فی المصحف فی اول الامام بسم الله الرحمن الرحیم واجعل بین السورتین خطا وقال مجاهد نادیه عشیرته الزبانیة الملائکة وقال معمر الرجعی المرجع لنسفعا قال لناخذا ولنسفعن بالنون وهی الخفیفة سفعت بیده اخذت باب حدثنا یحیی بن بکیر قال ثنا اللیث عن عقیل عن ابن شهاب ح وحدثنی سعید بن مروان البغدادی قال ثنا محمد بن عبد العزیز بن ابی رزمة قال انا ابو صالح سلمویة قال حدثنی عبد الله عن یونس بن یزید قال اخبرنی ابن شهاب ان عروة بن الزبیر اخبره ان عائشة زوج النبی صلی الله علیه وسلم قالت کان اول ما بدئ به رسول الله صلی الله علیه وسلم الرؤیا الصادقة فی النوم فکان لا یری رؤیا الا جاءت مثل فلق الصبح ثم حبب الیه الخلاء فکان یلحق بغار حراء فیتحنث فیه والتحنث التعبد اللیالی ذوات العدد قبل ان یرجع الی اهله ویتزود لذلک ثم یرجع الی خدیجة فیتزود

لیلة ثلثة ثلاثا سجا ربک ثنی محمد بن جعفر غندر قد لک ووضعنا عنک اتقن کقوله فاذا فرغت سورة تقویم خلق یدالون منهال

له قوله فلم یقم للتهجد لیلتین وفی نسخة لیلة بالافراد وثلثا بالشک والنصب علی الظرفیة قوله فجاءت امراۃ هی العوراء بنت حرب اخت ابی سفیان وهی حمالة الحطب زوجة ابی لهب کما عند الحاکم قوله فقالت ای متهکمة قوله لم اره قربک بفتح القاف وکسر الراء متعدیا ومنه لا تقربوا الصلوة واما قرب بضمها فهو لازم قوله منذ لیلتین او ثلث ولابی ذر ثلثة وفی نسخة ثلثا بالنصب قوله والضحی وقت ارتفاع الشمس او النهار کله وقدم اللیل علی النهار فی السورة السابقة باعتبار الاصل والنهار هذه باعتبار الشرف. قس ومر الحدیث فی ص ۲۲ فی کتاب التهجد ۱۲ ۲ قوله قال مجاهد فیما وصله الفریابی فی قوله تعالی ووضعنا عنک وزرک ای الکائن فی الجاهلیة من ترک الافضل والذهاب الی الفاضل قوله انقض فی قوله تعالی انقض ظهرک ای اثقل بمثلثة وقاف فلام کذا فی الفرع وعزاها فی الفتح لابن السکن وفی نسخة اتقن قال القاضی انها کذا فی جمیع النسخ بفوقیة وبعد القاف نون وهو وهم والصواب واصله الصوت والنقیض صوت المحامل والرحال بالحاء المهملة ۱۲ قس ۳ قوله یسرا آخر اشارة الی ما قال النحاة المعرفة المعادة هی الاولی بعینها والنکرة هی غیرها فالعسر واحد والیسر اثنان فان قلت ما وجه تعلیله بالآیة قلت اشعارها بان للمؤمنین حسنیین فی مقابلة مشقتهم وهو حسن الظفر وحسن الثواب فان قلت لن یغلب عسر یسرین حدیث او اثر وعلی التقدیرین لا یصح عطفه علی مقول الله قلت هو عطف علی قول الله لا علی مقوله ۱۲ کرمانی ۴ قوله وقال مجاهد فانصب فی قوله تعالی فاذا فرغت فانصب ای فی حاجتک الی ربک وقال ابن عباس اذا فرغت من الصلوة المکتوبة فانصب الی ربک فی الدعاء وارغب الیه فی المسئلة قوله ویذکر عن ابن عباس مما وصله ابن مردویه باسناد فیه راو ضعیف فی قوله تعالی الم نشرح لک صدرک شرح الله صدره للاسلام وقیل الم نفتح قلبک ونوسعه للایمان والنبوة والعلم والحکمة والاستفهام اذا دخل علی النفی قرره فصار المعنی قد شرحنا ۱۲ قسطلانی ۵ قوله فما یکذبک ما استفهامیة فی محل الرفع بالابتداء والجزء الفعل الذی بعدها والمخاطب الرسول وقیل الانسان علی طریقة الالتفات ۱۲ قسطلانی ۶ قوله فی اول الامام ای اول القرآن ای اکتب فی اوله البسملة فقط ثم اجعل بین کل سورتین خطا علامة للفاصل بینهما وهو مذهب حمزة من القراء السبعة فان قلت ما وجه تخصیص البخاری هذا الکلام وما وجه تعلقه بها قلت لما قال الله فیها اقرأ باسم ربک اشعر بانه یبدأ کل سورة باسم الله فاراد ان یبین ان الحسن قال اذا ذکر اسم الله فی اول القرآن کان عاملا بمقتضی هذه الآیة کذا قال الکرمانی ۱۲ ۷ قوله وقال مجاهد فیما وصله الفریابی نادیه ای عشیرته فلیستنصر بهم واصل النادی المجلس الذی یجمع الناس ولا یسمی نادیا لم یکن فیه اهله قوله الزبانیة الملائکة وسموا بذلک لانهم یدفعون اهل النار الیها بشدة ماخوذ من الزبن وهو الدفع قوله قال معمر ابو عبیدة الرجعی هی المرجع فی الآخرة وفیه تهدید بهذا الانسان من عاقبة الطغیان وسقط معمر لغیر ابی ذر وحینئذ یکون من قول مجاهد الاول اوجه لوجوده عن ابی عبیدة قوله لنسفعا ای لناخذن بناصیته فلنجرنه الی النار ولنسفعن بالنون وهی الخفیفة وفی رسم المصحف بالالف قوله سفعت بیده بفتح السین والفاء وسکون العین ای اخذت قاله ابو عبیدة ایضا ۱۲ قسطلانی ۸ قوله الا جاءت مثل فلق الصبح بنصب مثل ای جاءت مجیئا مثل فلق الصبح وقال اکثر الشراح انه حال ع قال القسطلانی عبر به لان شمس النبوة قد کانت مبادی انوارها الرؤیا الی ان ظهرت اشعتها وتم نورها قوله ثم حبب الیه الخلاء بالمد ای الاختلاء وهو الخلوة لان فیها افراغ القلب والانقطاع عن الخلق قوله فکان یلحق بغار حراء بالصرف علی ارادة المکان جبل علی یسار الذاهب الی منی ۱۲ ۹ قوله والتحنث التعبد جملة معترضة بین قوله فیتحنث وبین قوله اللیالی لان اللیالی منصوب علی الظرف والعامل فیه یتحنث لا قوله التعبد والا فیفسد المعنی فان التحنث لا یشترط فیه اللیالی بل هو مطلق التعبد واشار الطیبی الی ان هذه الجملة مدرجة من قول الزهری ۱۲ ع

حل اللغات
سجی غلبه کرد تاریکی آن بخش ید آکون بجا آوردن الامر المصحف الذی کتب اولا فی اول نزوله لنسفعن لناخذن الخلاء الخلوة خبیئا آناه وهو ما کان ینتظره من باب علم ۱۲

عه وهی خدیجة ام المؤمنین توجعا وتاسفا ۱۲ قس عه قیل الصواب ابطأ علیک او ابطأ عنک او بک اقول وهذا ایضا صواب اذ معناه ما اری صاحبک ای جبریل الا جعلک بطیئا فی القراءة لان بطوءه فی الاقراء بطؤ فی قراءته وهو من باب حذف الجار وایصال الفعل به ۱۲ ک عه ای کما ثبت للمؤمنین تعدد الحسنی کذا ثبت لهم تعدد الیسر ۱۲ قس للعه وهو حدیث مرفوع اخرجه ابن مردویه عن جابر وسعید بن منصور عن ابن مسعود ۱۲ توشیح عه خصهما بالقسم لان التین فاکهة طیبة لا فضل له وغذاء لطیفة سریع الهضم ودواء کثیر النفع واما الزیتون ففاکهة وادام ودواء وله دهن لطیف کثیر المنافع فلما کان فیهما هذه المنافع الدالة علی قدرة خالقها لا جرم اقسم الله بهما وعن ابن عباس فیما رواه ابن ابی حاتم التین مسجد نوح الذی بنی علی الجودی فقیل التین مسجد اصحاب الکهف والزیتون مسجد ایلیاء ۱۲ ملتقط من قس عه عند الجد ید الطفاوی بضم المهملة وبالفاء ۱۲ قس ک معه ای اول القرآن الذی هو الفاتحة ۱۲ قسطلانی له تکون العلامة فاصلة بینهما من غیر البسملة وهذا مذهب حمزة حیث قرء بالبسملة اول الفاتحة فقط ۱۲ قس لعه سلیمان بن صالح اللیثی مولاهم المروزی یلقب بسلمویة ثقة ۱۲ تق ما بفتح السین المهملة واللام وسکنها الیونینی ۱۲ قس ما عه هذا من الغرائب اذ البخاری یروی کثیرا عن ابن المبارک بواسطة شیخ واحد وههنا روی بثلث وسائط ۱۲ ک ما عه واللفظ للسند الثانی. قس وعائشة لم تدرک ذلک فیحمل علی انها سمعت منه صلعم ۱۲ قس

(سورة التین) (قوله کانه قال ومن یقدر علی تکذیبک بالثواب والعقاب) ای ومن یقدر علی ان یجعل خبرک کاذبا غیر مطابق للواقع بان لا یقع ما اخبرت به ولیس المراد ومن یقدر علی نسبة الکذب الیک والله تعالی اعلم اه سندی

بمثلها حتی فجئه الحق وهو فی غار حراء فجاءه الملك فقال اقرأ فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما انا بقارئ قال فاخذنی فغطنی حتی
بلغ منی الجهد ثم ارسلنی فقال اقرأ قلت ما انا بقارئ قال فاخذنی فغطنی الثانیة حتی بلغ منی الجهد ثم ارسلنی فقال اقرأ فقلت
ما انا بقارئ فاخذنی فغطنی الثالثة حتی بلغ منی الجهد ثم ارسلنی فقال اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِیْ خَلَقَ خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ اِقْرَأْ وَرَبُّكَ
الآیات الی قوله عَلَّمَ الْاِنْسَانَ مَا لَمْ یَعْلَمْ فرجع بها رسول الله صلی الله علیه وسلم ترجف بوادره حتی دخل علی خدیجة فقال زملونی زملونی
فزملوه حتی ذهب عنه الروع قال لخدیجة ای خدیجة مالی لقد خشیت علی نفسی فاخبرها الخبر فقالت خدیجة کلا ابشر فوالله لا
یخزیك الله ابدا فوالله انك لتصل الرحم وتصدق الحدیث وتحمل الکل وتکسب المعدوم وتقری الضیف وتعین علی نوائب الحق
فانطلقت به خدیجة حتی اتت به ورقة بن نوفل وهو ابن عم خدیجة اخی ابیها وکان امرأ تنصر فی الجاهلیة وکان یکتب الکتاب العربی
ویکتب من الانجیل بالعربیة ما شاء الله ان یکتب وکان شیخا کبیرا قد عمی قالت خدیجة یا ابن عم اسمع من ابن اخیك قال ورقة
یا ابن اخی ماذا تری فاخبره النبی صلی الله علیه وسلم خبر ما رای فقال ورقة هذا الناموس الذی انزل علی موسی لیتنی فیها جذعا لیتنی اکون
حیا ذکر حرفا قال رسول الله صلی الله علیه وسلم او مخرجی هم قال ورقة نعم لم یات رجل بما جئت به الا اوذی وان یدرکنی یومك حیا
انصرك نصرا مؤزرا ثم لم ینشب ورقة ان توفی وفتر الوحی فترة حتی حزن رسول الله صلی الله علیه وسلم وقال محمد بن شهاب فاخبرنی ابو سلمة
ابن عبد الرحمن ان جابر بن عبد الله الانصاری قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو یحدث عن فترة الوحی قال فی حدیثه بینا
انا امشی سمعت صوتا من السماء فرفعت راسی فاذا الملك الذی جاءنی بحراء جالس علی کرسی بین السماء والارض ففرقت منه
فرجعت فقلت زملونی زملونی فدثروه فانزل الله یٰاَیُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَاَنْذِرْ وَرَبَّكَ فَکَبِّرْ وَثِیَابَكَ فَطَهِّرْ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ قال ابو سلمة وهی
الاوثان التی کان اهل الجاهلیة یعبدون قال ثم تتابع الوحی **باب** قوله خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ حدثنا یحیی بن بکیر قال ثنا
اللیث عن عقیل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة قالت اول ما بدئ به رسول الله صلی الله علیه وسلم الرؤیا الصالحة فجاءه
الملك فقال اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِیْ خَلَقَ خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ اِقْرَأْ وَرَبُّكَ الْاَکْرَمُ **باب** قوله اِقْرَأْ وَرَبُّكَ الْاَکْرَمُ حدثنا عبد الله
ابن محمد قال ثنا عبد الرزاق انا معمر عن الزهری ح وقال اللیث عن عقیل قال حدثنی محمد بن شهاب اخبرنی عروة عن عائشة اول ما
بدئ به رسول الله صلی الله علیه وسلم الرؤیا الصادقة جاءه الملك فقال اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِیْ خَلَقَ خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ اِقْرَأْ وَ
رَبُّكَ الْاَکْرَمُ **باب** قوله الَّذِیْ عَلَّمَ بِالْقَلَمِ حدثنا عبد الله بن یوسف قال ثنا اللیث عن عقیل عن ابن شهاب قال سمعت عروة
قالت عائشة فرجع النبی صلی الله علیه وسلم الی خدیجة فقال زملونی زملونی فذکر الحدیث **باب** قوله کَلَّا لَئِنْ لَّمْ یَنْتَهِ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِیَةِ

لمثلها ۲ الاکرم الذی علم بالقلم علم الانسان مالم یعلم الآیات یرجف فواده فواده ۲ قد ۲ لقد فقالت یا عم جذعا بصری ان الصادقة ثنی ۲ قال

۱؎ قوله قال فاخذنی جبریل فغطنی ای ضمنی وعصرنی حتی بلغ منی الجهد بفتح الجیم والنصب ای بلغ الغط منی الجهد وبضم الجیم والرفع ای بلغ الجهد مبلغه وانما فعل ذلک لیفرغه عن النظر الی امر الدنیا ویقبل بکلیته الی مایلقی الیه ۱۲ قس ۲؎ قوله من علق جمع علقة وهی القطعة الیسیرة من الدم الغلیظ قوله اقرأ وربک الاکرم الذی لایوازیه کریم ولایعادله فی الکرم نظیر قوله الذی علم الخط بالقلم قال قتادة القلم نعمة من الله عزوجل لولا ذلک لم یقم دین ولم یصلح عیش قوله علم الانسان من العلوم والخط والصناعة مالم یعلم وسقط لابی ذر قوله الذی علم بالقلم وقال الآیات الی قوله علم الانسان مالم یعلم وهی خمس آیات وتالیها الی آخرها نزل فی ابی جهل وضم الیها. قس قوله بوادره جمع بادرة وهی اللحمة بین المنکب والعنق ترجف عند فزع الانسان قوله زملونی من التزمیل وهو التلفیف وطلب ذلک لیسکن ماحصل له من الرعدة من شدة هول الامر وثقله والروع الخوف ۱۲ قس ک. ۳؎ قوله ابشر من الابشار قال القسطلانی وفی مرسل عبید بن عمیر ابشر یا ابن عم واثبت فوالذی نفسی بیده انی لارجو ان تکون نبی هذه الامة انتهی قوله لتصل الرحم ای القرابة قوله وتحمل الکل بفتح الکاف وتشدید اللام الثقل ای ترفع الثقل عن الضعفاء قوله وتکسب المعدوم بفتح التاء وهو المشهور الصحیح فی الروایة والمعروف فی اللغة وروی بضمها ای تکسب غیرک المال المعدوم ای تعطیه له تبرعا او تعطی الناس مالا یجدونه عند غیرک او تکسب المال وتصیب منه مایعجز غیرک عن تحصیله ثم تجود به وتنفقه فی وجوه المکارم قوله وتقری الضیف بفتح اوله من الثلاثی من سمع یسمع ای تهیئ طعامه ونزله قوله وتعین علی نوائب الحق النوائب جمع نائبة وهی الحادثة والنازلة خیرا او شرا وانما قال نوائب الحق لانها تکون بالحق والباطل قوله یا ابن عم کذا لابی ذر وهو الصحیح لانه ابن عمها کما مر وفی بعضها یا عم علی المجاز لان من عادة العرب ان یخاطب الصغیر الکبیر بیا عم احتراما له قوله من ابن اخیک تعنی النبی صلی الله علیه وسلم لان الاب الثالث لورقة هو الاخ للاب الرابع لرسول الله صلی الله علیه وسلم قوله هذا الناموس بالنون والسین المهملة وهو صاحب السر اراد به جبریل قوله فطهر ای عن النجاسة او قصرها. ملتقط من قس ع ک مجمع ۱۲ ۴؎ قوله الرؤیا الصالحة والصلاح اما باعتبار صورتها واما باعتبار تعبیرها واما باعتبار صدقها. کرمانی ولابی ذر عن الکشمیهنی الصادقة زاد فی روایة فی النوم وهی تاکید والا فالرؤیا مختصة بالنوم ۱۲ قس ۵؎ قوله اقرأ باسم ربک استنبط السهیلی من هذا الامر ثبوت البسملة فی اول الفاتحة لان هذا الامر هو اول شئ نزل من القرآن فاول مواضع امتثاله اول القرآن کذا فی القسطلانی وکذا قال العینی ایضا وفی الحدیث دلیل ان سورة اقرأ باسم ربک اول ما نزل وقول من قال ان اول ما نزل یا ایها المدثر علا بالروایة الماضیة فی الباب محمول علی انه اول ما نزل بعد فترة الوحی وابعد من قال ان اول ما نزل الفاتحة بل هو شاذ کذا فی العینی ۱۲ ۶؎ قوله اقرأ وربک الاکرم تکریر للمبالغة او الاول مطلق او الثانی للتبلیغ او فی الصلوة ولعله لما قیل له اقرأ باسم ربک فقال ما انا بقارئ فقیل له اقرأ وربک الاکرم الزائد فی الکرم علی کل کریم فانه ینعم بلا عوض ویحلم من غیر تخوف بل هو الکریم وحده علی الحقیقة ۱۲ بیضاوی ۷؎ قوله لئن لم ینته عما هو علیه من الکفر قوله لنسفعن بالناصیة ای لنجرن بناصیته الی النار قوله ناصیة کاذبة خاطئة بدل من الناصیة ووصفها بذلک مجاز اوانما المراد صاحبها وسقط ناصیة الی آخره لابی ذر وثبت له لفظ باب ۱۲ قس

حل اللغات

غطنی ضمنی ترجف ای ترعد البوادر جمع بادرة وهی اللحمة التی بین الکتف والعنق تضطرب عند الفزع الروع بالفتح الفزع والخوف لایخزیک لایفضحک ولایهینک الکل الثقل والمثقل تقری تضیف تنصر صار نصرانیا الناموس الملک وهو جبریل الجذع بالتحریک الشاب المؤزر القوی لم ینشب لم یلبث فتر فترة عیی عیا انقطع انقطاعا والاسیس اجتناسا وهو مایعرض من الضعف ونحوه فرقت بکسر الراء خفت زملونی الحفونی الرجز النجاسة والشرک ومایوجب العقوبة العلق الدم الجامد ۱۲

ما؎ ما نافیة واسمها انا وخبرها بقاری ای احسن ان اقرأ ۱۲ قس الجہد؎ بفتح الجیم وضمها ومعناه الغایة والمشقة ۱۲ عینی ما؎ جمع بادرة وهی اللحمة التی بین الکتف والعنق تضطرب عند الفزع ۱۲ قس. ع؎ بضم التحتیة من الخزی وهو الفضیحة والهوان ۱۲ عینی ع؎ لانه ورقة بن نوفل بن اسد وهی خدیجة بنت خویلد بن اسد ۱۲ قس س؎ ای ذکر ورقة بعد ذلک حرفا وهی فی الروایة الاخری اذ یخرجک قومک ای من مکة ۱۲ قس للعه؎ فاعل یدرکنی ای یوم انتشار نبوتک ۱۲ قس ص؎ بالاسناد الاول من السندین المذکورین اول هذا الباب ۱۲ قس س؎ لم یدرک جابر زمان القصة وهو محمول علی ان یکون سمعه من النبی صلی الله علیه وسلم ۱۲ قس مع؎ انث ضمیر الرجز اعتبارا بالجنس ۱۲ قس له؎ جمع علقة دم جامدة جمعه لان الانسان فی معنی الجمع ۱۲ عینی

نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ ۹۵۸ حدثنا يحيى قال حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن عبد الكريم الجزري عن عكرمة عن ابن عباس قال ابو جهل لئن رأيت محمدا يصلى عند الكعبة لاطأن على عنقه فبلغ النبى صلى الله عليه وسلم فقال لو فعله لاخذته الملائكة تابعه عمرو بن خالد عن عبيد الله عن عبد الكريم ۲ اِنَّآ اَنْزَلْنَاهُ فِيْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ ۹۷ بسم الله الرحمن الرحيم يقال المطلع هو الطلوع والمطلع هو الموضع الذى يطلع منه اِنَّآ اَنْزَلْنَاهُ الهاء كناية عن القران انزلناه مخرج الجمع والمنزل هو الله و العرب تؤكد فعل الواحد فتجعله بلفظ الجمع ليكون اثبت واوكد سُوْرَةُ لَمْ يَكُنْ ۹۸ بسم الله الرحمن الرحيم مُنْفَكِّيْنَ زائلين قَيِّمَةٌ القائمة دِيْنُ الْقَيِّمَةِ اضاف الدين الى المؤنث ۹۵۹ حدثنا محمد بن بشار ۲ حدثنا غندر ۳ حدثنا شعبة قال سمعت قتادة عن انس بن مالك قال قال النبى صلى الله عليه وسلم لأبى بن كعب ان الله امرنى ان اقرأ عليك لَمْ يَكُنِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا قال وسمانى قال نعم فبكى ۹۶۰ حدثنا حسان بن حسان قال حدثنا همام عن قتادة عن انس قال قال النبى صلى الله عليه وسلم لأبى ان الله امرنى ان اقرأ عليك القران قال أبى آلله سمانى لك قال الله سماك لى فجعل أبى يبكى قال قتادة فأنبئت انه قرأ عليه لَمْ يَكُنِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ ۹۶۱ حدثنا احمد بن ابى داود ابو جعفر المنادى قال حدثنا روح قال حدثنا سعيد بن ابى عروبة عن قتادة عن انس بن مالك ان نبى الله صلى الله عليه وسلم قال لأبى بن كعب ان الله امرنى ان اقرئك القران قال آلله سمانى لك قال نعم قال وقد ذكرت عند رب العلمين قال نعم فذرفت عيناه ۲ اِذَا زُلْزِلَتْ ۹۹ بسم الله الرحمن الرحيم يقال اَوْحٰى لَهَا اوحى اليها ووحى لها ووحى اليها واحد باب قوله فَمَنْ يَّعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَّرَهٗ ۹۶۲ حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال حدثنى مالك عن زيد بن اسلم عن ابى صالح السمان عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل لثلثة لرجل اجر و لرجل ستر وعلى رجل وزر فاما الذى له اجر فرجل ربطها فى سبيل الله فاطال فى مرج او روضة فما اصابت فى طيلها ذلك فى المرج والروضة كان له حسنات ولو انها قطعت طيلها فاستنت شرفا او شرفين كانت اثارها وارواثها حسنات له ولو انها مرت بنهر فشربت منه ولم يرد ان يسقى به كان ذلك حسنات له وهى لذلك الرجل اجر ورجل ربطها تغنيا وتعففا ثم لم ينس حق الله فى رقابها ولا ظهورها فهو له ستر ورجل ربطها فخرا ورياء ونواء فهى على ذلك وزر وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحمر قال ما انزل الله

ثنى قال ۲ سورة ۲ سورة القدر وقال انزلناه الجميع لیکن ثنی ۲ و قال ۲ من اهل الكتاب ۲ لى ثنى ۲ حدثنا وقال ۲ سورة ۳ الارض زلزالها الى قوله فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يراه فمن ثنا ۲ لها من فى ذلك المرج فهى فهى فسئل فقال

ا؎ قوله لاخذته الملئكة واخرج النسائى من طريق ابن حازم عن ابى هريرة نحو حديث ابن عباس وزاد فى آخره فلم يفجأهم منه الا وهو اى ابو جهل ينكص على عقبيه ويتقى بيده فقيل له مالك فقال ان بينى وبينه لخندقا من نار الخ فقال النبى صلعم لو دنا لاختطفته الملئكة عضوا عضوا ۱۲ قس ۲؎ قوله المطلع بفتح اللام هو الطلوع والمطلع بكسرها وهى قراءة الكسائى الموضع الذى يطلع منه قوله الهاء كناية عن القرآن يعنى ان الضمير فى قوله انزلناه للقرآن قال البيضاوى فخمه باضماره من غير ذكر شهادة له بالنباهة المغنية عن التصريح كما عظمه بان اسند انزاله اليه وعظم الوقت الذى انزل فيه وقوله انزلناه خرج مخرج الجمع كذا فى القسطلانى قال الكرمانى قوله مخرج الجمع بالنصب اى خرج انا انزلناه مخرج الجمع وكان مكان ان يكون بلفظ المفرد بان يقول انى انزلته لان المنزل هو الله وهو لا شريك له وبالرفع اى لفظ انزلنا وخارج بلفظ الجمع وفائدة العدول عن ظاهره التاكيد والاثبات لان العرب اذا ارادوا التاكيد والاثبات يذكر المفرد بصيغة الجمع هذا كلامه لكن المشهور فى مثله فائدة التعظيم انتهى قوله سورة لم يكن مكية او مدنية وآيها ثمان وثبت لفظ سورة والبسملة لابى ذر ۱۲ قس۔ ۳؎ قوله منفكين اى زائلين اى عما هم عليه قوله قيمة اى القائمة دين القيمة اضاف الدين الى المؤنثة على تأويل الدين للملة او التاء للمبالغة كعلامة ۱۲ قس ۴؎ قوله احمد بن ابى داود ابو جعفر المنادى بكسر الدال قيل وهم البخارى فى تسمية احمد وان اسم ابى جعفر هذا محمد وابو داود كنية ابيه واجيب بان البخارى اعرف باسم شيخه من غيره فليس وهما كذا فى القسطلانى والكرمانى وقال السيوطى فى التوشيح انما اسمه محمد ووقع للنسفى حدثنا ابو جعفر المنادى فحسب فكان الفربرى هو الذى سماه فوهم فى اسمه وليس لابى جعفر فى الصحيح غير هذا الحديث وقد عاش بعد البخارى ستة عشر عاما ۱۲ ۵؎ قوله ان اقرئك القرآن فان قلت قال ههنا اقرئك القرآن وفى حديث آخر اقرء عليك القرآن فما وجهه قلت القراءة عليه نوع من اقرائه وبالعكس قال فى الصحاح فلان قرأ عليك واقرئك السلام بمعنى وقد يقال ايضا كان فى قراءته قصور فامر الله رسوله بان يقرئه على التجويد ويقرء عليه ليتعلم منه حسن القراءة وجودتها فلو صح هذا القول كان اجتماع الامرين القراءة عليه والاقراء ظاهرا فان قلت ما وجه تخصيص هذه السورة قلت الله اعلم ولعله لما فيها من ذكر معاش الناس من بيان اصول الدين من التوحيد والرسالة وما بين به الرسالة من المعجزة التى هى القرآن وفروعه من العبادة والاخلاص وذكر معادهم من الجنة والنار وتقسيمهم الى السعداء والاشقياء خير البرية وشرهم واحوالهم قبل البعثة وبعدها مع وجازة السورة فكانها من قصار المفصل قال النووى فيه فوائد منها استحباب القراءة على اهل الحذق والعلم وان كان القارى افضل من المقرو عليه والمنقبة الشريفة لابى رض لقراءته صلى الله عليه وسلم عليه ولا يعلم احد من الناس شاركه فيه وبذكر الله له فى هذه المنزلة الرفيعة والبكاء والسرور والفرح بما يبشر الانسان به واما استفساره لقوله سمانى فسببه انه جوز ان يكون الله تعالى امر النبى صلعم يقرء على رجل من امته ولم ينص عليه فاراد تحقيقه ويؤخذ منه الاستثبات فى المحتملات قال واختلفوا فى الحكمة فى قراءته عليه والمختار ان سببها ان يستن الامة بذلك فى القراءة على اهل الفضل ولا يانف احد من ذلك وقيل للتنبيه على جلالة أبى واهليته لاخذ القرآن عنه وكان بعده صلعم رأسا واماما فى القرآن قاله الكرمانى ومر الحديث فى صفحہ ۱ج۶۷ فى المناقب ۱۲ ۶؎ قوله فاستنت بفتح الفوقية وتشديد النون اى عدت بمرح ونشاط شرفا بفتح المعجمة والراء العالى او شرفين شوطا وشوطين فبعدت عن الموضع الذى ربطها صاحبها فيه ترعى ورعت فى غيره كانت آثارها فى الارض بحوافرها عند مشيها. قس وفى اللمعات الشرف المكان العالى والشوط وهو المراد وقال فى القاموس او نحو ميل ومنه استنت شرفا او شرفين انتهى قوله فهى اى الخيل ولابى ذر عن الكشميهنى فهو اى ذلك الفعل الذى فعله قوله ستر بكسر السين اى موجب للتعفف والتغنى وستر حال فقره واحتياجه وحجاب يمنعه عن اظهار الحاجة للناس ۱۲ قس لمعات ۷؎ قوله ربطها فخرا اى لاجل الفخر ورياء اى اظهار الطاعة والباطن بخلافه ونواء بكسر النون وفتح الواو ممدودا اى عداوة زاد فى الجهاد لاهل الاسلام ۱۲ قسطلانى

حل اللغات

انبئت اخبرت ذرفت عيناه تساقطت بالدموع الطيل كالعنب حبل الفرس الذى يربط به ۱۲

لع قال الكرمانى اما ابن موسى واما ابن جعفر ۱۲ قس ما عمرو بن هشام ولم يدرك ابن عباس القصة فيحمل على سماعه ذلك منه صلعم ۱۲ قس۔ ع اى خوفا من التقصير فى شكر تلك النعمة ۱۲ ع هى مكية او مدنية وآيها تسع ۱۲ قس س فى المغنى فاللام بمعنى الى وانما اوثرت على الى لموافقة الفواصل ۱۲ قس لل الذرة النملة الصغيرة او الهباء ۱۲ قس ه فى الحبل الذى ربطها له حتى تسرح فى المرعى ۱۲ قس س بفتح المعجمة والراء الشوط سمى به لانه للعادى به الشرف على ما يتوجه اليه ۱۲ ک مع بضم المهملة والميم جمع حمار اى هل لها حكم الخيل ۱۲ قس لم

(سورة انا انزلناه) (قوله مخرج الجميع) اى خرج مخرج صيغة الجمع وان كان المنزل هو الله الواحد الاحد تعظيما له ليتوسل به الى تحقيق الامر وانه نازل من عظيم لا يكتنه كنهه جل ذكره وثناءه والله تعالى اعلم اھ سندی

عَلَیَّ فِیہَا اِلاَّ ہٰذِہِ الْاٰیَۃُ الْفَاذَّۃُ الْجَامِعَۃُ مَنْ یَّعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّۃٍ خَیْرًا یَّرَہٗ وَمَنْ یَّعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّۃٍ شَرًّا یَّرَہٗ **باب** قولہ وَمَنْ یَّعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّۃٍ شَرًّا یَّرَہٗ **حدثنا** یحیی بن سلیمان قال حدثنا ابن وہب قال اخبرنی مالک عن زید بن اسلم عن ابی صالح السمان عن ابی ہریرۃ سُئِلَ النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الحُمُر قال لم یُنْزَلْ عَلَیَّ فیہا شیء الا ہذہ الآیۃ الجامعۃ الفاذۃ مَنْ یَّعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّۃٍ خَیْرًا یَّرَہٗ وَمَنْ یَّعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّۃٍ شَرًّا یَّرَہٗ

والعادیات بسم اللہ الرحمن الرحیم وقال مجاہد الکنود الکفور یقال فَاَثَرْنَ بِہٖ نَقْعًا رفعن بہ غبارا لِحُبِّ الْخَیْرِ من اجل حب الخیر لَشَدِیْدٌ لبخیل ویقال للبخیل شدید حُصِّلَ مُیِّزَ

باب سورۃ القارعۃ بسم اللہ الرحمن الرحیم کَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوْثِ کغوغاء الجراد یرکب بعضہم بعضا کذلک الناس یجول بعضہم فی بعض کَالْعِہْنِ کالوان العہن وقرأ عبد اللہ کالصوف

الہاکم بسم اللہ الرحمن الرحیم وقال ابن عباس التکاثر من الاموال والاولاد

والعصر بسم اللہ الرحمن الرحیم یقال الدہر اقسم بہ

ویل لکل ہمزۃ بسم اللہ الرحمن الرحیم الحطمۃ اسم النار مثل سقر ولظی

سورۃ الم ترکیف فعل ربک بسم اللہ الرحمن الرحیم قال مجاہد اَبَابِیْلَ متتابعۃ مجتمعۃ وقال ابن عباس مِنْ سِجِّیْلٍ ہی سنگ وگل

لایلاف قریش بسم اللہ الرحمن الرحیم وقال مجاہد لِاِیْلٰفِ اَلِفُوْا ذلک فلا یشق علیہم فی الشتاء والصیف وَاٰمَنَہُمْ من کل عدوہم فی حرمہم وقال ابن عیینۃ لنعمتی علی قریش

ارأیت بسم اللہ الرحمن الرحیم وقال مجاہد یَدُعُّ یدفع عن حقہ یقال ہو من دعت یُدَعُّوْنَ یُدْفَعُوْنَ سَاہُوْنَ لاہون وَالْمَاعُوْنَ المعروف کلہ وقال بعض العرب الماعون الماء وقال عکرمۃ اعلاہا الزکوۃ المفروضۃ وادناہا عاریۃ المتاع

انا اعطینک الکوثر بسم اللہ الرحمن الرحیم وقال ابن عباس شَانِئَکَ عدوک **حدثنا** ادم قال حدثنا شیبان قال حدثنا قتادۃ عن انس قال لما عُرِجَ بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم الی السماء قال اتیت علی نہر حافتاہ قباب اللؤلؤ مجوف فقلت ما ہذا یا جبرئیل قال ہذا الکوثر **حدثنا** خالد بن یزید الکاہلی قال حدثنا اسرائیل عن ابی اسحق عن ابی عبیدۃ عن عائشۃ قال سألتہا عن قولہ تعالی انا اعطینک الکوثر قالت نہر اعطیہ نبیکم صلی اللہ علیہ وسلم شاطئاہ علیہ دُرٌّ مجوف اٰنیتہ کعدد النجوم رواہ زکریا وابو الاحوص ومطرف عن ابی اسحق **حدثنا** یعقوب بن ابراہیم قال حدثنا ہشیم قال اخبرنا ابو بشر عن سعید بن جبیر عن ابن عباس انہ قال فی الکوثر ہو الخیر الذی اعطاہ اللہ ایاہ قال ابو بشر قلت لسعید بن جبیر فان ناسا یزعمون انہ نہر فی الجنۃ فقال سعید النہر الذی فی الجنۃ

ن۱ ثمن ثنی　ن۲ فسئل　ن۳ فقال　ن۴ فمن　ن۵ فمن　ن۶ ۲سورۃ　ن۷ ۲والقارعۃ　ن۸ بعضہ　ن۹ ۲سورۃ　ن۱۰ ۲سورۃ　ن۱۱ ۲وقال یحیی العصر　ن۱۲ الدہر اقسم بہ　ن۱۳ ۲سورۃ　ن۱۴ ۲قال مجاہد الم تر　ن۱۵ المعلم مجمعۃ　ن۱۶ ۲من　ن۱۷ ہی　ن۱۸ ۲لایلاف　ن۱۹ ۲سورۃ　ن۲۰ ۲سورۃ　ن۲۱ ۲الذی یکذب بالدین　ن۲۲ ۲سورۃ　ن۲۳ وقال ابن عیینۃ لایلاف لنعمتی علی قریش　ن۲۴ سورۃ الکوثر　ن۲۵ اخبرنا　ن۲۶ الی　ن۲۷ مجوفا　ن۲۸ قول اللہ عزوجل　ن۲۹ قال　ن۳۰ حدثنا　ن۳۱ یونس　ن۳۲ الناس

لانا قال ذلک لانہ صلعم لم یدرک قضیۃ اصحاب الفیل ۱۲ قسطلانی　وعند ابی ذر ہذا مقدم علی سورۃ ارأیت وہو الصواب ۱۲

---

۱ قولہ الفاذۃ ای المنفردۃ الجامعۃ ای لکل شیء خیر وشر غیر مخصوصۃ بشیء فیدخل فیہ حکم الحمر وغیرہ فمن ادی فی الحمر شیئا وتحری فیہ الخیر فلہ ثوابہ ولیس فیہ واجب مخصوص ۱۲ اللمعات **۲** قولہ والعادیات مکیۃ او مدنیۃ وآیہا احدی عشرۃ والعادیات جمع عادیۃ وہی الجاریۃ بسرعۃ والمراد الخیل ولابی ذر زیادۃ والقارعۃ ۱۲ قسطلانی **۳** قولہ حصل میز یرید قولہ تعالی وحصل ما فی الصدور وقیل جمع فی الصحف ای اظہر محصلا مجموعا کاظہار اللب من القشر ۱۲ قسطلانی **۴** قولہ وقرء عبد اللہ ہو ابن مسعود کالصوف یعنی ان الجبال تتفرق اجزاؤہا فی ذلک الیوم حتی یصیر کالصوف المتطایر عند الندف واذا کان ہذا تاثیر القارعۃ فی الجبال العظیمۃ فکیف حال الانسان الضعیف عند سماع صوت القارعۃ ۱۲ قس **۵** قولہ یقال الدہر وفی نسخۃ وقال یحیی العصر ای ہو الدہر اقسم بہ تعالی قال القسطلانی ای بالدہر لاشتمالہ علی العجائب والعبر وقیل التقدیر ورب العصر وسقط یحیی لابی ذر ۱۲ **۶** قولہ ویل لکل ہمزۃ مکیۃ وآیہا تسع والہمزۃ واللمزۃ فیما قالہ ابن عباس المشاؤن بالنمیمۃ المفرقون بین الاحبۃ وقیل الہمزۃ الذی یعیبک فی الغیب واللمزۃ الذی یعیبک فی الوجہ وثبتت البسملۃ لابی ذر قولہ الحطمۃ اسم النار مثل سقر ولظی وقیل اسم للدرکۃ الثانیۃ منہا وسمیت حطمۃ لانہا تحطم العظام وتکسرہا ۱۲ قسطلانی **۷** قولہ مجاہد فیما وصلہ الفریابی ابابیل ای متتابعۃ مجتمعۃ نعت لطیر لانہ اسم جمع قال ابن عباس کانت طیرا لہا خراطیم واکف کاکف الکلاب وقیل غیر ذلک وابابیل قیل لا واحد لہ کاساطیر وقیل واحدہ ابول کعجول وعجاجیل وقیل ابال قولہ من سنگ گل ای فارسی معرب وقیل السجل الدیوان الذی کتب فیہ عذاب الکفار والمعنی ترمیہم بحجارۃ من جملۃ العذاب المکتوب المدون مما کتب اللہ فی ذلک الکتاب ۱۲ قس **۸** قولہ وقال مجاہد فیما وصلہ الفریابی فی قولہ تعالی لایلاف الفوا ذلک الارتحال فلا یشق علیہم فی الشتاء الی الیمن وفی الصیف الی الشام فی کل عام فیستعینون بالرحلتین للتجارۃ علی المقام بمکۃ لخدمۃ البیت الذی ہو فخرہم واللام متعلق بقولہ تعالی فلیعبدوا رب ہذا البیت والفاء لما فی الکلام من معنی الشرط اذ المعنی ان نعم اللہ تعالی علیہم لا تحصی فان لم یعبدوہ لسائر نعمہ فلیعبدوہ لاجل ایلافہم رحلۃ الشتاء والصیف او بمحذوف مثل اعجبوا او بما قبلہ کالتضمین فی قولہ ای جعلہم کعصف ماکول لایلاف قریش ویؤیدہ انہما فی مصحف ابی سورۃ واحدۃ ۱۲ قسطلانی

بیضاوی **۹** قولہ یدع الیتیم ای یدفع عن حقہ وفی الفتح قال بعضہم یدع الیتیم مخففۃ قلت ہی قراءۃ الحسن وابی رجاء ونقل عن علی ایضا انتہی قولہ ساہون ای لاہون عن الصلوۃ تہاونا والماعون ہو المعروف کالقصعۃ والدلو ۱۲ قس **۱۰** قولہ وادناہا عاریۃ المتاع لم یذکر فیہ حدیثا ویدخل فیہ ما اخرجہ ابو داؤد والنسائی عن ابن مسعود بلفظ کنا نعد الماعون علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عاریۃ الدلو والقدر واسنادہ صحیح ۱۲ فتح **۱۱** قولہ شاطئاہ ای جانباہ قولہ علیہ ای علی الشاطئ ای الضمیر راجع الی جنس الشاطئ ولذا لم یقل علیہما وفی بعضہا شاطئاہ در مجوف علیہ ک ای القباب التی علی جوانبہ در مجوف کذا فی تو ۱۲ **۱۲** قولہ فقال سعید النہر الذی فی الجنۃ من الخیر الذی اعطاہ ایاہ ہذا تاویل سعید جمع بہ بین حدیثی عائشۃ وابن عباس فلا تنافی بینہما لان النہر فرد من افراد الخیر الکثیر نعم ثبت التصریح بانہ نہر من لفظ النبی صلعم ففی مسلم قال صلی اللہ علیہ وسلم نزلت علی سورۃ فقرء بسم اللہ الرحمن الرحیم انا اعطیناک الکوثر ثم قال اتدرون ما الکوثر قلنا اللہ ورسولہ اعلم قال فانہ نہر وعدنیہ ربی علیہ خیر کثیر فالمصیر الیہ اولی کذا فی القسطلانی ۱۲

حل اللغات

الفاذۃ المنفردۃ حصل میز او جمع او استوفی او اظہر العہن بالکسر الصوف ۱۲

لہ عطف الفعل علی الاسم لان الاسم فی تاویل الفعل لوقوعہ صلۃ ۱۲ قس **لعہ** فاللام تعلیلیۃ ای لاجل حب المال ۱۲ قس **ماعہ** لم یذکر فی ہذہ السورۃ حدیثا مرفوعا وسیاتی فی الرقاق حدیث ابی ۱۲ ف۔ **ماعہ** قال فی الفتح لم ار فی تفسیر ہذہ السورۃ حدیثا مرفوعا صحیحا وقد تقدم فی صفۃ الصلوۃ مشروحا ۱۲ **عہ** جماعات جمع ابالۃ وہی الحزمۃ الکبیرۃ شبہت بہا الجماعۃ من الطیر فی تضامہا وقیل لا واحد لہا ۱۲ بیض **عہ** ای معربۃ من سنگ گل والسنگ بفتح المہملۃ وسکون النون وبالکاف الحجر وگل بکسر الکاف وسکون اللام طین ۱۲ ک **عہ** لابی ذر سورۃ لایلاف وسقط لفظ قریش ۱۲ قس **للعہ** بکسر اللام ای النعم اللہ فالفوا ذلک الارتحال ۱۲ ک **عہ** مکیۃ او مدنیۃ وآیہا سبع ولابی ذر سورۃ ارأیت ۱۲ قس **عہ** ای فی قولہ تعالی یدعون الی نار جہنم ۱۲ ک **معہ** کالمنخل والغربال والدلو والابرۃ ۱۲ قس **لہ** مکیۃ او مدنیۃ وآیہا ثلاث وثبت لابی ذر لفظ سورۃ ۱۲ قس **لعلہ** ابو معویۃ بن عبد الرحمن ۱۲ قس **ما** بتخفیف الفاء جانباہ ۱۲ قس **ماعلہ** صفۃ لدر وخبرہ الجار والمجرور والجملۃ خبر المبتدأ الاول الذی ہو شاطئاہ ۱۲ قس **ماعہ** ابن ابی زائدۃ فیما رواہ علی بن المدینی ۱۲ قس **ماسہ** سلام بن سلیم

من الخير الذی اعطاه الله اياه ﴿قُلْ يَاۤ اَيُّهَا الْكٰفِرُوْنَ﴾ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ
يقال لَكُمْ دِيْنُكُمُ الكفر وَلِيَ دِيْنِ الاسلام ولم يقل دينی لان الآيات بالنون فحذفت الياء كما قال الله تعالٰى فَهُوَ يَهْدِيْنِ وَيَسْقِيْنِ
وقال غيره لَاۤ اَعْبُدُ مَا تَعْبُدُوْنَ الآن ولا اجيبكم فيما بقی من عمری وَلَاۤ اَنْتُمْ عَابِدُوْنَ مَاۤ اَعْبُدُ وهم الذين قال وَلَيَزِيْدَنَّ كَثِيْرًا مِّنْهُمْ مَّاۤ اُنْزِلَ
اِلَيْكَ مِنْ رَّبِّكَ طُغْيَانًا وَّكُفْرًا سُوْرَةُ ﴿اِذَا جَآءَ نَصْرُ اللّٰهِ وَالْفَتْحُ﴾ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

٤٩٦٧ حَدَّثَنَا الحسن بن الربيع قال حدثنا ابو الاحوص عن الاعمش عن ابی الضحٰى عن مسروق عن عائشة قالت ما صلى النبی صلى الله
عليه وسلم صلوة بعد ان نزلت عليه اِذَا جَآءَ نَصْرُ اللّٰهِ وَالْفَتْحُ الا يقول فيها سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لی ٤٩٦٨ حَدَّثَنَا عثمن بن
ابی شيبة قال حدثنا جرير عن منصور عن ابی الضحٰى عن مسروق عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر ان يقول فی
ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لی يتأول القرآن بَابُ قول الله وَرَاَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُوْنَ فِیْ دِيْنِ اللّٰهِ اَفْوَاجًا

٤٩٦٩ حَدَّثَنَا عبد الله بن ابی شيبة قال حدثنا عبد الرحمٰن عن سفين عن حبيب بن ابی ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان
عمر سألهم عن قوله تعالٰى اِذَا جَآءَ نَصْرُ اللّٰهِ وَالْفَتْحُ قالوا فتح المدائن والقصور قال ما تقول يا ابن عباس قال اجل او مثل ضرب لمحمد صلى الله
عليه وسلم نعيت له نفسه بَابُ قوله فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ اِنَّهٗ كَانَ تَوَّابًا تواب على العباد والتواب من الناس التائب من الذنب

٤٩٧٠ حَدَّثَنَا موسى بن اسمٰعيل قال حدثنا ابو عوانة عن ابی بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان عمر يدخلنی مع اشياخ بدر
فكأن بعضهم وجد فی نفسه فقال لم تدخل هذا معنا ولنا ابناء مثله فقال عمر انه من قد علمتم فدعاه ذات يوم فادخله معهم فما رئيت
انه دعانی يومئذ الا ليريهم قال ما تقولون فی قول الله تعالٰى اِذَا جَآءَ نَصْرُ اللّٰهِ وَالْفَتْحُ فقال بعضهم امرنا ان نحمد الله ونستغفره اذا نصرنا
وفتح علينا وسكت بعضهم فلم يقل شيئا فقال لی اكذاك تقول يا ابن عباس فقلت لا قال فما تقول قلت هو اجل رسول الله صلى الله عليه
وسلم اعلمه له قال اِذَا جَآءَ نَصْرُ اللّٰهِ وَالْفَتْحُ فذلك علامة اجلك فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ اِنَّهٗ كَانَ تَوَّابًا فقال عمر ما اعلم منها
الا ما تقول ﴿تَبَّتْ يَدَاۤ اَبِیْ لَهَبٍ﴾ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ تَبَابٌ خُسْرَانٌ تَتْبِيْبٌ تدمير

٤٩٧١ حَدَّثَنَا يوسف
بن موسى قال حدثنا ابو اسامة قال حدثنا الاعمش قال حدثنا عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لما نزلت وَاَنْذِرْ
عَشِيْرَتَكَ الْاَقْرَبِيْنَ ورهطك منهم المخلصين خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صعد الصفا فهتف يا صباحاه فقالوا من هذا
فاجتمعوا اليه فقال ارأيتم ان اخبرتكم ان خيلا تخرج من سفح هذا الجبل اكنتم مصدقی قالوا ما جربنا عليك كذبا قال فانی نَذِيْرٌ لَّكُمْ
بَيْنَ يَدَیْ عَذَابٍ شَدِيْدٍ قال ابو لهب تبا لك ما جمعتنا الا لهذا ثم قام فنزلت تبت يدا ابی لهب وقد تب هكذا قرأها الاعمش يومئذ
بَابُ قوله وَتَبَّ مَاۤ اَغْنٰى عَنْهُ مَالُهٗ وَمَا كَسَبَ

٤٩٧٢ حَدَّثَنَا محمد بن سلام قال حدثنا ابو معاوية عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن سعيد
بن جبير عن ابن عباس ان النبی صلى الله عليه وسلم خرج الى البطحاء فصعد الى الجبل فنادى يا صباحاه فاجتمعت اليه قريش فقال

سورة ٢ يسقين ٣ الربيع ٤ ثنی ٥ ثنی قال حدثنا ٧ ممن ٨ حيث ٩ فدعا ١٠ تقول ١١ عز وجل ١٢ علمه ١٣ وذلك ١٤ سورة ١٥ وتب ١٦ تب خسر ١٧ ... ١٨ قال ١٩ فانی

ـــــــــــــــ

١ قوله وهم الذين ای المخاطبون هم الذين ... الله تعالٰى فيهم وليزيدن كثيرا الخ فيه دفع شبهة ان بعض الكفرة اسلموا فدفع بان المراد المصرون الذين ختم على قلوبهم فانهم كما لم يؤمنوا وقت النزول كذلك ما آمنوا فی الاستقبال وقوله تعالٰى لكم دينكم ولی دين ليس فيه اذن بالكفر وامر بالمتاركة بل هما خبران عن حال الفريقين باختصاص كل منهما بدين مخصوص به وليس فيه ما ينافی آية القتال حتى يقال انه منسوخ هكذا يفهم من تفسير القاضی ای البيضاوی ١٢ خير جاری

٢ قوله يتأول القرآن ای يعمل ما امر به من التسبيح والاستغفار فيه فی قوله فسبح بحمد ربك واستغفره فی اشرف الاوقات والاحوال ١٢ قسطلانی

٣ قوله ورأيت الناس يدخلون فی دين الله ای الاسلام افواجا ای جماعات بعد ما كان يدخل فيه واحد واحد وذلك بعد فتح مكة جاءه العرب من اقطار الارض طائعين كاهل مكة والطائف واليمن وهوازن وسائر قبائل العرب ويدخلون حال على ان رأيت بمعنى ابصرت او مفعول ثان على انه بمعنى علمت ونصب افواجا على الحال من فاعل يدخلون وثبت لفظ باب لابی ذر. كذا فی القسطلانی والبيضاوی ١٢.

٤ قوله ان عمر سألهم ای الاشياخ بدر كما فی الرواية اللاحقة. قوله قالوا ای الاشياخ ١٢ قسطلانی

٥ قوله قال اجل بالتنوين وكذا مثل وقوله ضرب فعل الاول من الضرب بمعنى التوقيت وفی الثانی من ضرب المثل ١٢ ك

٦ قوله مع اشياخ بدر الذين شهدوا وقعتها من المهاجرين والانصار قوله فكان بعضهم بالهمزة وتشديد النون وهو عبد الرحمٰن بن عوف احد العشرة كما صرح به فی علامات النبوة قوله وجد ای غضب قوله فقال لم تدخل هذا معنا ای وعادتك ان تدخل الناس على قدر منازلهم فی السابقة ولنا ابناء مثله فی السن فلم تدخلهم فقال عمر انه ای ابن عباس من حيث علمتم ای من جهة قرابته من رسول الله صلى الله عليه وسلم او من جهة ذكاه وزيادة معرفته وعند عبد الرزاق ان له لسانا سؤلا وقلبا عقولا ولابی ذر عن الحموی والمستملی انه من قد علمتم ١٢ قسطلانی

٧ قوله الا ليريهم منی مثل ما رای هو منی من العلم وعند ابن سعد فقال اما انی ساريكم اليوم ما تعرفون به فضيلته قوله اعلمه ولابی ذر علمه بتشديد اللام واسقاط الهمزة ١٢ قسطلانی

٨ قوله من سفح هذا الجبل السفح بالصاد والسين وجه الجبل واسفله ١٢ ك

٩ قوله ما اغنى عنه ماله وما كسب ما الاولى نافية او استفهام انكاری وعلى الثانی تكون منصوبة المحل بما بعدها ای ای شیء اغنى المال وقدم لان له صدر الكلام والثانية بمعنى الذی فالعائد محذوف او مصدرية ای وكسبه ١٢ قس

حل اللغات حافتاه جانباه شاطئاه كذلك
تواب بتشديد الواو مبالغة من التوب وهو الرجوع ذات يوم ای يوما فما رئيت بضم الراء وكسر الهمزة ای ما ظننت اجلك ای موتك تبت هلكت تباب هلاكة رهطك ای قبيلتك صفا اسم جبل هتف ای صاح خيلا ای عسكرا سفح الجبل ای اسفله ١٢ ما ١ وهذا قبل الامر بالجهاد ١٢ قس
ما ٢ سقط لابی ذر وهو الصواب لانه لم يسبق فی كلام المص غير فتصويب ابن حجر لاثباته فيه نظر ١٢ قس
ما ٣ سقطت البسملة لابی ذر وثبت لفظ سورة له ١٢ قس ما ٤ ابن سفين البلخی الكوفی ١٢ قس
ما ٥ اللهم اغفر لی هضما للنفس واستقصارا للعمل او استغفر لامته وقدم التسبيح ثم الحمد على الاستغفار على طريقة النزول من الخالق الى الخلق ١٢ فس ما ٦ ای بعد نزول سورة اذا جاء نصر الله ١٢ قس ما ٧ يتأول ای يعمل ما امر به فان التأويل عبارة عن الرجوع الى المقصود ١٢ خ. ٨ بضم النون وكسر العين مبنيا للمفعول من نعی الميت نعيا اذا اذاع الموت واخبر به ١٢ قس ٩ ای رجاع عليهم بالمغفرة وقبول التوبة ١٢ قس ١٠ بضم الراء وكسر الهمزة ای اظننت ١٢ قس ١١ لان الامر بالاستغفار يدل على دنو الاجل ١٢ قس ١٢ وكان صلعم بعد نزولها يكثر من قوله سبحان الله وبحمده استغفر الله واتوب اليه ١٢
١٣ يريد قوله تعالٰى وما كيد فرعون الا فی تباب ١٢ قس ١٤ فی قوله تعالٰى وما زادوهم غير تتبيب ای تدبير ١٢ قس ١٥ تفسير لقوله عشيرتك وقراءتها قرأها ابن عباس ثم نسخت تلاوتها ١٢ قس

ارایتم ان حدثتکم ان العدو مصبحکم او ممسیکم اکنتم تصدقونی قالوا نعم قال فانی نذیر لکم بین یدی عذاب شدید فقال ابولهب الھذا جمعتنا تبالک فانزل اللہ تبت یدا ابی لھب الی اخرھا **باب** قولہ سیصلی نارا ذات لھب **حدثنا** عمر بن حفص قال حدثنا ابی ثنا الاعمش عن عمرو بن مرۃ عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال ابولھب تبالک الھذا جمعتنا فنزلت تبت یدا ابی لھب **باب** قولہ وامراتہ حمالۃ الحطب وقال مجاھد حمالۃ الحطب تمشی بالنمیمۃ فی جیدھا حبل من مسد یقال من مسد لیف المقل وھی السلسلۃ التی فی النار **قل ھو اللہ احد** بسم اللہ الرحمن الرحیم یقال لا ینون احد ای واحد **حدثنا** ابوالیمان قال انا شعیب قال انا ابوالزناد عن الاعرج عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال قال اللہ کذبنی ابن ادم ولم یکن لہ ذلک وشتمنی ولم یکن لہ ذلک فاما تکذیبہ ایای فقولہ لن یعیدنی کما بدأنی ولیس اول الخلق باھون علی من اعادتہ واما شتمہ ایای فقولہ اتخذ اللہ ولدا وانا الاحد الصمد لم الد ولم اولد ولم یکن لی کفوا احد **باب** قولہ اللہ الصمد والعرب تسمی اشرافھا الصمد وقال ابووائل ھو السید الذی انتھی سوددہ **حدثنا** اسحق بن منصور قال انا عبدالرزاق قال انا معمر عن ھمام عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اللہ کذبنی ابن ادم ولم یکن لہ ذلک وشتمنی ولم یکن لہ ذلک واما تکذیبہ ایای ان یقول انی لن اعیدہ کما بدأتہ واما شتمہ ایای ان یقول اتخذ اللہ ولدا وانا الصمد الذی لم الد ولم اولد ولم یکن لہ کفوا احد کفوا وکفیئا وکفاء واحد **قل اعوذ برب الفلق** بسم اللہ الرحمن الرحیم وقال مجاھد غاسق اللیل اذا وقب غروب الشمس یقال ھو ابین من فرق الصبح وفلق الصبح وقب اذا دخل فی کل شیء واظلم **حدثنا** قتیبۃ بن سعید قال حدثنا سفین عن عاصم وعبدۃ عن زر قال سألت ابی بن کعب عن المعوذتین فقال سألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال قیل لی فقلت فنحن نقول کما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **قل اعوذ برب الناس** بسم اللہ الرحمن الرحیم ویذکر عن ابن عباس الوسواس اذا ولد خنسہ الشیطان فاذا ذکر اللہ ذھب واذا لم یذکر اللہ ثبت علی قلبہ **حدثنا** علی بن عبداللہ قال حدثنا سفین قال حدثنا عبدۃ بن ابی لبابۃ عن زر بن حبیش ح قال وثنا عاصم عن زر قال سألت ابی بن کعب قلت ابا المنذر ان

ن۱ تصدقونی ۲ن قال ن۳ قال حدثنی ذ۴ ۲الی اخرھا ن۵ ۲من ت۶ سورۃ ن۶ ۲سورۃ الصمد ن۷ حدثنا ذ۸ ۲لم یلد ولم یولد ن۹ حدثنا ن۱۰ انبأنا ذ۱۰ فاما ن۱۱ ۲لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفوا احد ن۱۲ لی ن۱۳ ۲سورۃ ذ۱۴ ۲الفلق الصبح ن۱۵ ۲ھو ابن ابی لبابۃ ت۱۶ ۲ابن حبیش ن۱۷ قال ن۱۸ ۲قیل ت۱۹ ۲سورۃ ن۲۰ وقال ن۲۱ یا ابا المنذر

مکان قولہ ویذکر عن والاولی یذکر لان اسنادہ الی ابن عباس ضعیف ۱۲ قس

۱ہ قولہ تبت یدا ابی لھب وزاد ابوذر الی آخرھا وقیل وخص الید لانہ رمی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بحجر فادمی عقبہ ولذا ذکرھا وان کان المراد جملۃ بدنہ وذکرہ بکنیتہ دون اسمہ عبدالعزی لانہ لما کان من اھل النار ومآلہ الی نار ذات لھب وافقت حالہ کنیتہ فکان جدیرا ان یذکر بھا ۱۲ قسطلانی **۲ہ** قولہ حمالۃ الحطب الشوک والسعدان تلقیہ فی طریق النبی علیہ السلام واصحابہ قس لتعقرھم بذلک وھو قول ابن عباس وقال مجاھد فیما وصلہ الفریابی حمالۃ الحطب تمشی الی المشرکین بالنمیمۃ توقع بھا بین النبی صلی اللہ علیہ وسلم وبینھم وتلقی العداوۃ بینھم وتوقد نارھا کما توقد النار بالحطب فکنی عن ذلک بحملھا الحطب قولہ فی جیدھا عنقھا حبل من مسد یقال من مسد لیف المقل وذلک الحبل ھو الذی کانت تحتطب بہ فبینما ھی ذات یوم حاملۃ الحزمۃ اعیت فقعدت علی حجر لتستریح اتاھا ملک فجذبھا من خلفھا فاھلکھا وقیل ھی السلسلۃ التی فی النار من حدیدۃ ذرعھا سبعون ذراعا یدخل من فمھا ویخرج من دبرھا ویکون سائرھا فی عنقھا فتلت من حدید فتلا محکما وھذہ الجملۃ حال من حمالۃ الحطب الذی ھو نعت لامرأتہ او خبر مبتدأ مقدر ۱۲ قسطلانی **۳ہ** قولہ لا ینون احد یعنی قد یحذف التنوین من احد فی حال الوصل ک قولہ ای واحد یرید ان احدا وواحدا بمعنی واصل احد وحد بفتحتین فابدلت الواو ھمزۃ واکثر ما یکون فی المکسورۃ والمضمومۃ کوجوہ ووسادۃ وقیل لیسا مترادفین قال فی شرح المشکوۃ والفرق بینھما من حیث اللفظ من وجوہ وکذا من حیث المعنی ذکرہ القسطلانی وبسطہ وقال والضمیر فی ھو فیہ وجھان احدھما انہ یعود علی ما یفھم من السیاق فانہ جاء فی سبب نزولھا عن ابی بن کعب ان المشرکین قالوا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم انسب لنا ربک فنزلت رواہ الترمذی والطبرانی وحینئذ یجوز ان اللہ مبتدأ واحد خبرہ والجملۃ الخبر الاول ویجوز ان یکون اللہ بدلا واحد الخبر وان یکون اللہ الخبر الاول واحد خبرا ثانیا وان یکون احد خبر مبتدأ محذوف ای ھو احد والثانی انہ ضمیر الشان لانہ موضع تعظیم والجملۃ بعدہ خبرہ مفسرۃ ولم یثبت لفظ احد فی جامع الترمذی والدعوات للبیھقی نعم اللفظان فی جامع الاصول قسطلانی قال البیضاوی وقری ھو اللہ بلا قل مع الاتفاق علی انہ لا بد منہ فی قل یا ایھا الکافرون ولا یجوز فی تبت ولعل ذلک لان سورۃ الکافرون مشاقۃ الرسول وموادعتہ لھم وتبت معاتبۃ عمہ فلا یناسب ان یکون منہ واما ھذا فتوحید یقول بہ تارۃ ویؤمر بان یدعو الیہ اخری ۱۲ **۴ہ** قولہ اتخذ اللہ ولدا ای اختارہ سبحانہ قالت الیھود عزیر ابن اللہ وقالت النصاری المسیح ابن اللہ وقالت العرب الملائکۃ بنات اللہ قولہ وانا الاحد الصمد الذی غیر محتاج الی احد والجملۃ حال واتخاذ الولد نقص لاستدعائہ محالین احدھما مماثلۃ للولد وتمام حقیقتہ فیلزم امکانہ وحدوثہ تعالی وثانیھما استخلافہ بخلف یقوم بامرہ من بعدہ اذ الغرض من التوالد بقاء النوع فیلزم زوالہ وفناؤہ والاحد المنفرد المطلق ذاتا وصفاتا والصمد ھو الذی یحتاج الیہ کل احد وھو غنی عنھم قولہ الذی لم الد ای لم اکن والدا لان القدیم لا یکون محل الحادث قولہ ولم اولد ای ولم اکن ولدا لاحد لانہ اول قدیم بلا ابتداء کما انہ آخر بلا انتھاء قولہ ولم یکن لی کفوا بضم الکاف والفاء وسکونھا مع الھمزۃ وبضمھا مع الواو ثلث لغات متواترات یعنی مثلا وھو خبر کان وقولہ احد اسمھا ونفی الکفو یعم الولدیۃ والوالدیۃ والزوجیۃ وغیرھا کذا فی المرقات شرح المشکوۃ قال الکرمانی الشتم توصیف الشخص بما ھو ازدراء ونقص فیہ لا سیما فیما یتعلق بالنسب ھذا من الاحادیث القدسیۃ ومر فی سورۃ البقرۃ ۱۲ **۵ہ** قولہ کفوا بضمتین کفیا بفتح الکاف وبعد الفاء المکسورۃ تحتیۃ فھمزۃ بوزن فعیل وکفاء بکسر الکاف والفاء ممدود واحد فی المعنی ۱۲ قسطلانی **۶ہ** قولہ وقال مجاھد فیما وصلہ الفریابی الفلق الصبح لان اللیل ینفلق عنہ ویفرق فعل بمعنی مفعول ای مفلوق وتخصیص لما فیہ من تغیر الحالۃ وتبدل وحشۃ اللیل بسرور النور وقیل ھو کل ما یفلقہ اللہ کالارض عن النبات والسحاب عن المطر والارحام عن الاولاد وثبت قولہ الفلق الصبح لابی ذر وسقط لغیرہ قولہ غاسق بالرفع وبالجر وھو الموافق للتنزیل اللیل ای المظلم ظلامہ قولہ اذا وقب ای غروب الشمس یقال ابین من فرق الصبح وفلق الصبح الاول بالراء والثانی باللام وقب اذا دخل فی کل شیء واظلم بغروب الشمس وقیل المراد القمر فانہ یکسف فیغسق ووقوبہ دخولہ فی الکسوف ۱۲ قس **۷ہ** قولہ سألت ابی بن کعب عن المعوذتین بکسر الواو المشددۃ وعند ابن حبان واحمد من طریق حماد بن سلمۃ عن عاصم قلت لابی بن کعب ان ابن مسعود لا یکتب المعوذتین فی مصحفہ فقال انی سألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ کذا فی قس ۱۲ **۸ہ** قولہ خنسہ الشیطان اعترض علیہ بان المعروف فی اللغۃ خنس اذا رجع وانقبض رقس قال فی المجمع خنس ای انقبض وتاخر ومنہ الخناس ای الذی عادتہ ان یخنس ای یتاخر اذا ذکر الانسان ربہ بعینہ قال عیاض ھو تصحیف وانما نخسہ توشیح قال الصغانی الاولی نخسہ مکان خنسہ فان سلمت من الانقلاب والتصحیف فالمعنی ازالہ عن مکانہ لشدۃ نخسہ وطعنہ باصبعہ فی خاصرتہ ۱۲ قس

حل اللغات

سیصلی سیدخل فی جیدھا ای فی عنقھا ۱۲

لعہ

وزاد فی سورۃ الشعراء سائر الیوم ای بقیتہ ۱۲ قس **مالابی ذر** سورۃ الصمد وھی مکیۃ او مدنیۃ وآیھا اربع او خمس وسقطت البسملۃ لغیر ابی ذر ۱۲ قس **ماعہ** عبداللہ بن ذکوان ۱۲ قس۔ **عہ** بتشدید الذال المعجمۃ ای بعض بنی آدم وھم من انکر البعث ۱۲ **عہ** قال ابن عباس الذی یصمد الیہ الخلائق فی حوائجھم ومسائلھم وھو من صمد اذا قصد وھو الموصوف بہ علی الاطلاق فانہ مستغن عن غیرہ وما عداہ یحتاج الیہ فی جمیع جھاتہ ۱۲ قس **سہ** ثبت ھھنا فی روایۃ الکشمیھنی وکذا ھو عند احمد وسقط لبقیۃ الرواۃ عن الفربری ۱۲ ف **للعہ** فان قلت ما معنی السوال عنھا قلت کان ابن مسعود یقول انھما لیستا من القرآن فسأل عنھما من ھذہ الجھۃ ۱۲ ک **مہ** فان قلت لم خص الناس مع انہ رب العالمین اجیب تشریفھم اولان المامور ھو الناس کذا فی قس ۱۲ **سہ** نشأہ خنسہ الشیطان الذی خنسہ حین ولد فدفعہ بالذکر ۱۲ خبر جاری **معہ** ای سفین ۱۲ قس

اخاك ابن مسعود يقول كذا وكذا فقال اُبَیٌّ سألت رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال لی قیل لی قل فقلت فنحن نقول كما قال رسول الله صلی الله علیه وسلم

بسم الله الرحمٰن الرحیم

كتاب ابواب فضائل القرآن

باب كيف نزل الوحی واول ما نزل

قال ابن عباس المهیمن الامین القرآن امین علی كل كتاب قبله حدثنا عبید الله بن موسی عن شیبان عن یحیی عن ابی سلمة قال اخبرتنی عائشة وابن عباس قالا لبث النبی صلی الله علیه وسلم بمكة عشر سنین ینزل علیه القرآن وبالمدینة عشرا ۔ حدثنا موسی بن اسمٰعیل قال حدثنا معتمر قال سمعت ابی عن ابی عثمٰن قال انبئت ان جبریل اتی النبی صلی الله علیه وسلم وعنده ام سلمة فجعل یتحدث فقال النبی صلی الله علیه وسلم لام سلمة من هذا اوكما قال قالت هذا دحیة فلما قام والله ما حسبته الا ایاه حتی سمعت خطبة النبی صلی الله علیه وسلم یخبر جبریل اوكما قال قال ابی فقلت لابی عثمٰن ممن سمعت هذا قال من اسامة ابن زید ۔ حدثنا عبد الله بن یوسف قال ثنا اللیث قال حدثنا سعید المقبری عن ابیه عن ابی هریرة قال قال النبی صلی الله علیه وسلم ما من الانبیاء نبی الا اعطی ما مثله امن علیه البشر وانما كان الذی اوتیت وحیا اوحاه الله الی فارجو ان اكون اكثرهم تابعا یوم القیمة ۔ حدثنا عمرو بن محمد قال حدثنا یعقوب بن ابراهیم قال حدثنا ابی عن صالح بن كیسان عن ابن شهاب قال اخبرنی انس بن مالك قال ان الله تابع علی رسوله قبل وفاته حتی توفاه اكثر ما كان الوحی ثم توفی رسول الله صلی الله علیه وسلم بعد ۔ حدثنا ابو نعیم قال حدثنا سفیان عن الاسود بن قیس قال سمعت جندبا یقول اشتكی النبی صلی الله علیه وسلم فلم یقم لیلة اولیلتین فاتته

---

۱ نزول ۲ اخبرنی ۳ عشر سنین ۴ نبئت ۲ قلت ۵ قلت ۳ قالت ۶ یخبر ۸ خبر قلت

ل قوله یقول كذا كذا یرید انه لم یدخل المعوذتین فی مصحفه لكثرة ما كان النبی صلی الله علیه وسلم یتعوذ بهما فظن انهما من الوحی ولیسا من القرآن كذا قیل وقد اجمع الصحابة علیهما واثبتوهما فی المصحف وانما كنی عنه بكذا استعظاما منه بهذا القول ان یتلفظ به قال النووی فی شرح المهذب اجمع المسلمون علی ان المعوذتین والفاتحة من القرآن وان من جحد منها شیئا كفر وما نقل عن ابن مسعود فهو باطل لیس بصحیح وقال ابن خزیمة هذا كذب علی ابن مسعود وموضوع انما صح قراءة عاصم عن ذر عنه وفیها المعوذتان والفاتحة قال ابن حجر قد صح عن ابن مسعود انكار ذلك واخرج احمد وابن حبان عنه انه كان لایكتب المعوذتین فی مصحفه واخرج عبد الله بن احمد فی زیادات المسند والطبرانی وغیره من طریق الاعمش عن ابی اسحق عن عبد الرحمٰن بن یزید النخعی انه قال كان ابن مسعود یحك المعوذتین عن مصاحفه ویقول انهما لیستا من كتاب الله واخرج الطبرانی والبزار من وجه آخر عنه انه كان یحك المعوذتین من المصحف ویقول انما امر النبی صلعم ان یتعوذ بهما وكان ابن مسعود لایقرأ بهما واسانیدها صحیحة قال البزار لم یتابع ابن مسعود علی ذلك احد من الصحابة وقد صح انه صلعم قرأهما فی الصلوة قال ابن حجر فقول من قال انه كذب علی ابن مسعود مردود واذ فیه طعن فی الروایات الصحیحة بغیر مستند وهو غیر مقبول بل الروایة صحیحة والتاویل یحتمل فالمصیر الی التاویل اولی وقد تاول القاضی ابو بكر الباقلانی ذلك بان ابن مسعود لم ینكر قرآنیتهما وانما انكر اثباتهما فی المصحف فانه كان یری ان لایكتب فی المصحف شیئا الا ان كان النبی صلعم اذن فی كتابته وكانه لم یبلغه الاذن فی ذلك فلیس فیه جحد لقرآنیتهما وتعقب بان الروایة الصریحة التی سبقت تدفع ذلك حیث جاء فیها ویقول انهما لیستا من كتاب الله واجیب بانه یمكن حمل لفظ كتاب الله علی المصحف فیتم التاویل المذكور ویحتمل ایضا انه لم یسمعهما من النبی صلعم ولم یتواتر عنده ثم لعله رجع عن قوله ذلك الی قول الجماعة فقد اجمع الصحابة علیهما واثبتوهما فی المصاحف التی بعثوها الی سائر الآفاق والله تعالی اعلم هذا كله ماخوذ من الاتقان والقسطلانی والكرمانی وغیرها قال ابن حجر فی فتح الباری وقد استشكل هذا الموضع الفخر الرازی فقال ان قلنا ان كونهما من القرآن كان متواترا فی عصر ابن مسعود لزم تكفیر من انكرها وان قلنا انه لم یكن متواترا لزم ان بعض القرآن لم یتواتر قال وهذه عقدة صعبة واجیب باحتمال انه كان متواترا فی عصر ابن مسعود لكن لم یتواتر عند ابن مسعود فانحلت العقدة بعون الله تعالی ۱۲ ۲ قوله باب كیف نزول الوحی وفی نسخة نزل الوحی واول ما نزل هذه الترجمة لبیان كیفیة النزول وكانت الترجمة فی اول الكتاب لبیان كیفیة بدأ الوحی وابتدائه وهو اخص من الترجمة المذكورة ههنا واما اول ما نزل فبالرفع علی ما فی نسخة عتیقة فهو بیان لاولیة المنزل فیكون مغایرا لبیان كیفیة بدأ الوحی ایضا وبالجملة فهو لسؤال وجوابه ما فی الحدیث فقس علیه نظائره كما مر ۱۲ اخیر جاری ۳ قوله بمكة عشر سنین ینزل علیه ای بعد النبوة بثلث سنین فان الوحی كان فتر تلك المدة مع انه لم یخل فیها من وحی وان اسرافیل كان یلقی الیه الكلمة والشیئ ثم قرن جبرئیل به فینزل علیه بالقرآن مدة عشر سنین بمكة ۔ توشیح قال فی الخیر الجاری بهذا یفید الكمیة لنزول الوحی والترجمة كانت لبیان كیفیته لكن لا اشكال لانه مستفاد من كیفیة الزمان كیفیة النزول بانه لم یكن مرة بل مرارا ۱۲ ۴ قوله ما مثله ما موصولة وقعت مفعولا ثانیا لاعطی ومثله مبتدأ وخبره آمن والجملة صلة والمثل یطلق ویراد به عین الشیئ وما یساویه والمعنی ان كل نبی اعطی آیة او اكثر من شان من یشاهدها من البشر ان یؤمن لاجلها وعلی بمعنی اللام ۱۲ توشیح ف قوله وانما كان الذی اوتیت ای ان الذی اعطیت من القرآن معجزة باقیة الی القیمة فارجو ان اكون اكثرهم تابعا لبقاء معجزتی هی سبب الایمان ۱۲ خ ۔ ۵ قوله تابع علی رسوله قبل وفاته ای الوحی كما زاد بعضهم ای اكثر انزاله قرب وفاته صلی الله علیه وسلم والسر فی ذلك ان الوفود بعد فتح مكة كثروا وكثر سوالهم عن الاحكام فكثر النزول قوله حتی توفاه اكثر ما كان الوحی ای الزمان الذی وقعت فیه وفاته كان نزول الوحی فیه اكثر من غیره من الازمنة ای الذی وقع آخره كان علی خلاف ما وقع اولا وبهذا یظهر مناسبة هذا الحدیث للترجمة لتضمنه الاشارة الی كیفیة النزول كذا فی فتح الباری ۱۲

ل بلسان جبریل قل اعوذ یعنی اقرأهما جبریل یعنی انهما من القرآن ۱۲ ك خ لعه قال العینی هذا كان مما اختلف فیه الصحابة ثم ارتفع الخلاف ووقع الاجماع علیه فلو انكر احد الیوم قرآنیتها كفر ۱۲ خ قس ما تقدم منا الاثر فی سورة المائدة وهو متعلق باصل الترجمة هی فضائل القرآن وتوجیه كلام ابن عباس ان القرآن تضمن جمیع ما انزل قبله لان للاحكام اما مقررة لما سبق واما ناسخة وذلك یستدعی اثبات المنسوخ واما محدود وكل ذلك دال علی تفسیر المحدود ۱۲ ف ماعه یعنی یوصف القرآن به كما فی قوله وانزلنا الیك الكتاب بالحق مصدقا لما بین یدیه من الكتاب ومهیمنا الآیة ۱۲ خ ماعه یرید ان الراوی شك

(كتاب فضائل القرآن) (قوله ما مثله امن علیه البشر) كلمة ما موصولة مفعول ثان لاعطی ومثله مبتدأ خبره جملة امن علیه البشر والجملة الاسمیة صلة ومعنی علیه لاجله ولا یخفی ان الحدیث مسوق للفرق بین معجزات الانبیاء من قبل ومعجزته العظمی التی هی القرآن والشراح قد تعرضوا للفرق بوجوه لكن ما اتوا بها علی وجه یؤدیه لفظ الحدیث ویخرج منه، والاقرب عندی فی بیان الفرق ان یقال ان قوله امن علیه البشر اما لبیان ظهور معجزات غیره من الظهور كانت بحیث ان البشر مع كمال ما جبلوا علیه من الجدال والخصام كما یشهد بذلك قوله تعالی وكان الانسان اكثر شیئ جدلا وقوله تعالی فاذا هو خصیم مبین امن بها ای یمكن ایمانه بها بسبب الظهور ای انها كانت من الظهور بحیث تجلب القلوب الی التصدیق بها كالعصا وانفلاق البحر وشق الجبل واحیاء الموتی وخروج الناقة من حجر واما معجزتی فوحی متلو لا یدرك اعجازه الا بكمال العقل وحدة النظر ولا یظهر لكل احد فاعطاءه لامتی دلیل علی انهم خلقوا علی كمال العقل وحدة النظر فرجاء الایمان منهم اكثر واغلب والمعنی اما معجزتی فكلام مبارك یجلب القلوب الی الایمان ببركاته او هی معجزة خفیة الاعجاز فالایمان به تكرمة من الله تعالی فرجاء الایمان من امتی بسبب بركة القرآن او بتكرمة الله تعالی اكثر والی الوجه الثانی یشیر كلام الابی رحمه الله تعالی فی شرح مسلم والوجه الاول اقرب، او یقال ان قوله امن علیه البشر بیان لاقتصار معجزاتهم علی قدر الحاجة والكفایة ای ان معجزاتهم كانت مما یكفی لایمان البشر ومعجزتی اظهر واوفر وازید علی قدر الحاجة لانه لیس من جنس ما یقال انه سحر وانه دائم فهو ازید علی قدر الحاجة وكلام الشراح یشیر الی الوجه الاخیر وقیل معنی ما امن علیه البشر ای عند معاینته ومعاینة تلك المعجزات ما كانت الا وقت ظهورها واما معجزتی فمستمرة دائمة لا تختص معاینتها بوقت دون وقت

امرأة فقالت یا محمد ما اُرٰی شیطانك الا قد ترکك فانزل الله وَالضُّحٰی وَاللَّیْلِ اِذَا سَجٰی مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلٰی **باب نزل القران**
بلسان قریش والعرب قُرْاٰنًا عَرَبِیًّا بِلِسَانٍ عَرَبِیٍّ مُّبِیْنٍ **۹۸۴ حدثنا** ابو الیمان قال حدثنا شعیب عن الزهری واخبرنی انس بن مالك قال
فامر عثمٰن زید بن ثابت وسعید بن العاص وعبد الله بن الزبیر وعبد الرحمٰن بن الحارث بن هشام ان ینسخوها فی المصاحف وقال
لهم اذا اختلفتم انتم و زید بن ثابت فی عربیة من عربیة القران فاکتبوها بلسان قریش فان القران اُنزل بلسانهم ففعلوا
۹۸۵ حدثنا ابو نعیم قال حدثنا همام قال حدثنا عطاء وقال مسدد حدثنا یحیی عن ابن جریج قال اخبرنی عطاء قال اخبرنی صفوان
ابن یعلی بن امیة ان یعلی کان یقول لیتنی اَرٰی رسول الله صلی الله علیه وسلم حین یُنزل علیه الوحی فلما کان النبی صلی الله علیه وسلم
بالجعرانة وعلیه ثوب قد اُظلّ علیه ومعه ناس من اصحابه اذ جاءه رجل متضمّخ بطیب فقال یا رسول الله کیف ترٰی فی رجل
اَحرم فی جبة بعد ما تضمّخ بطیب فنظر النبی صلی الله علیه وسلم ساعة فجاءه الوحی فاشار عمر الی یعلی ان تعال فجاء یعلی فادخل راسه
فاذا هو محمرّ الوجه یغط کذلك ساعة ثم سُرّی عنه فقال این الذی یسئلنی عن العمرة آنفا فالتمس الرجل فجیء به الی النبی صلی الله علیه
وسلم فقال اما الطیب الذی بك فاغسله ثلث مرات واما الجبة فانزعها ثم اصنع فی عمرتك کما تصنع فی حجك **باب جمع القران**
۹۸۶ حدثنا موسی بن اسمٰعیل عن ابراهیم بن سعد قال حدثنا ابن شهاب عن عبید بن السباق ان زید بن ثابت قال اَرسل الیّ ابوبکر
مقتل اهل الیمامة فاذا عمر بن الخطاب عنده قال ابوبکر ان عمر اتانی فقال ان القتل قد استحرّ یوم الیمامة بقرّاء القران وانی اخشی ان
استحرّ القتل بالقراء بالمواطن فیذهب کثیر من القران وانی اَرٰی ان تامر بجمع القران قلت لعمر کیف تفعل شیئا لم یفعله رسول الله
صلی الله علیه وسلم قال عمر هذا والله خیر فلم یزل عمر یراجعنی حتی شرح الله صدری لذلك ورأیت فی ذلك الذی رای عمر قال زید
قال ابوبکر انك رجل شابّ عاقل لا نتّهمك وقد کنت تکتب الوحی لرسول الله صلی الله علیه وسلم فتتبّع القران فاجمعه فوالله لو کلّفونی
نقل جبل من الجبال ما کان اثقل علیّ مما امرنی به من جمع القران قلت کیف تفعلون شیئا لم یفعله رسول الله صلی الله علیه وسلم
قال هو والله خیر فلم یزل ابوبکر یراجعنی حتی شرح الله صدری للذی شرح له صدر ابی بکر وعمر فتتبعت القران اجمعه من
العسب واللخاف وصدور الرجال حتی وجدت اخر سورة التوبة مع ابی خزیمة الانصاری لم اجدها مع احد غیره لَقَدْ جَآءَكُمْ رَسُوْلٌ
مِّنْ اَنْفُسِكُمْ عَزِیْزٌ عَلَیْهِ مَا عَنِتُّمْ حتی خاتمة براءة فکانت الصحف عند ابی بکر حتی توفاه الله ثم عند عمر حیاته ثم عند حفصة

---

۲۹ وقول الله تعالی ۳ اخبرنا ۴ قال ۵ فاخبرنی ۶ ما ۷ ح ۸ الناس ۹ ای ۱۰ ای یعلی
۱۱ سالنی ۱۲ فقال ۱۳ یستحر ۱۴ لم یفعل ۱۵ قال ۱۶ حریص علیکم

ـه ۱ قوله واللیل اذا سجی ای سکن اهله او رکد ظلامه قوله ما ودعك ربك ای قطعك قطع المودّع وقرئ بالتخفیف بمعنی ما ترکك وهو جواب القسم قوله وما قلی ای وما ابغضك کذا فی البیضاوی قال فی الفتح ووجه ایراد هذا الحدیث فی هذا الباب الاشارة الی ان تاخیر النزول احیانا انما کان لحکمة تقتضی ذلك لا لقصد ترکه اصلا وکان نزوله علی انحاء شتی تارة یتتابع وتارة یتراخی انتهی مختصرا ۱۲ **ـه ۲** قوله اخبرنی انس بن مالك ولابی ذر فاخبرنی انس بن مالك قال فامر عثمان هو معطوف علی شیء محذوف یأتی بیانه فی الباب الذی بعده فاقتصر المصنف من الحدیث علی موضع الحاجة منه وهو قول عثمٰن فاکتبوه بلسانهم ای قریش ۱۲ فتح **ـه ۳** قوله صفوان بن یعلی ای عن ابیه کما تقدم فی الحج ومناسبة حدیثه للباب الاشارة الی ان القرآن نزل بلسان العرب مطلقا قریش وغیرهم لان السائل من غیر قریش وقد نزل الوحی فی جواب ما یفهمه کذا فی التوشیح وفی الفتح قال ابن المنیر کان ادخال هذا الحدیث فی الباب الذی قبله الیق لکنه لعله قصد التنبیه علی ان الوحی بالقرآن والسنة علی صفة واحدة ولسان واحد ۱۲ **ـه ۴** قوله باب جمع القرآن قال الخطابی انما لم یجمع النبی صلی الله علیه وسلم فی المصحف لما کان یترقبه من ورود ناسخ لبعض احکامه او تلاوته فلما انقضی نزوله بوفاته الهم الله الخلفاء الراشدین ذلك وفاء لوعده الصادق بضمان حفظه علی هذه الامة وکان ابتداء ذلك علی ید الصدیق بمشورة عمر رضی وقد کان القرآن کله کتب فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم لکن غیر مجموع فی موضع واحد ولا مرتب السور ولهذا قال الحاکم جمع القرآن ثلث مرات احدها بحضرة النبی صلعم واخرج بسند علی شرط الشیخین عن زید بن ثابت قال کنا جلوسا عند رسول الله صلعم نؤلف القرآن فی الرقاع الحدیث قال البیهقی یشبه ان یکون المراد تالیف ما نزل من الآیات المفرّقة فی سورها وجمعها فیها باشارة النبی صلعم والثانیة بحضرة ابی بکر المذکورة فی حدیث الباب الثالث جمع عثمان جمع الصحابة فنسخوها فی المصاحف وکتبوها بلغة قریش وارسل الی کل افق بمصحف مما نسخوا وکان ذلك فی سنة خمس وعشرین اما ترتیب السور والآیات فالاجماع والنصوص مترادفة علی ان ترتیب الآیات توقیفی ولا خلاف فیه بین المسلمین ۱۲ لمعات مختصرا **ـه ۵** قوله مقتل اهل الیمامة بالنصب ظرف زمان ای ارسل وطلبنی عنده فی زمان قتل اهل الیمامة وهو مقتل بنی حنیفة التی قتل فیه مسیلمة الکذاب لعنة الله علیه فی خلافة ابی بکر وقوله ان القتل قد استحر فی القاموس استحر القتل اشتد والحار من العمل شاقه وقوله بقراء القرآن وکان عدة من قتل من القراء سبعمائة وقوله وانی اخشی ان استحران

کان ان بالفتح فهو مفعول اخشی وان کان بالکسر فمفعول اخشی محذوف قوله وانی اری من الرای قوله والله خیر فیه انه بدعة حسنة ومن البدع ما هو واجب کتعلم الصرف والنحو ومنه ما هو مستحب ۱۲ لمعات. **ـه ۶** قوله فتتبع القرآن امر من باب التفعل ای بالغ فی تحصیل القرآن کذا فی المرقاة قوله لو کلفونی ای الناس ولم یسنده الی ابی بکر رضی تادبا وصونا له عن الامر بالمحال ولو فرضا وتقدیرا قوله من العسب بضمتین جمع عسیب بالمهملتین وهو جریدة النخل اوورقه قال السیوطی کانوا یکشطون الخواص ویکتبون فی الطرف العریض واللخاف بالکسر جمع لخفة بالفتح حجارة بیض رقاق وفی روایة والرقاع وفی اخری وقطع الادیم وفی اخری الاکتاف وفی اخری الاضلاع وفی اخری الاقتاب والرقاع جمع رقعة وقد یکون من جلد او ورق او کاغذ والاکتاف جمع کتف وهو العظم الذی للبعیر او الشاة کانوا اذا جف کتبوا علیه والاقتاب جمع قتب وهو الخشب الذی یوضع علی ظهر البعیر لیرکب علیه وقوله وصدور الرجال هذا هو الاصل المعتمد ووجدانه من العسب واللخاف وغیرها تقریر علی تقریر والمراد بقوله لم اجدها مع احد غیره یعنی مکتوبا لا محفوظا. لمعات مختصرا ومر فی صـ ۲۶۴ ج ۲ فی آخر سورة التوبة ۱۲. **ـه ۷** قوله مع ابی خزیمة ووقع لاحمد والترمذی مع خزیمة بن ثابت وکذا وقع فی سورة التوبة مع خزیمة الانصاری والارجح ان الذی وجد معه آخر سورة التوبة ابو خزیمة بالکنیة قیل هو ابن اوس بن یزید بن اصرم مشهور بکنیته دون اسمه وقیل هو الحرث بن خزیمة واما الذی وجد معه الآیة من الاحزاب فهو خزیمة بن ثابت ذو الشهادتین. من الفتح والتوشیح ۱۲ **ـه ۸** قوله لم اجدها مع احد غیره قال فی الجزء الجاری لا یلزم من عدم وجدانه مع غیره عدم کونه متواترا وان لا یجد غیره او الحفاظ نسوها ثم تذکروها ومعناه انه لم یجد مکتوبا مع احد غیره ۱۲.

حل اللغات

وما قلی ای ما ابغضك متضمخ ای متلطخ یغط ای یتردد صوت نفسه سُرّی بضم السین المهملة وتشدید الراء المکسورة ای کشف العسب بضم العین والسین جریدة النخل. اللخاف الحجارة الرقاق ۱۲.

عـه هی العوراء بنت حرب اخت ابی سفیان زوجة ابی لهب وهی حمالة الحطب ۱۲ قس **سـه** ای معظمه والاقفیه بلسان غیرهم اشباء ۱۲ سیوطی **للعـه** کذا للاکثر فالضمیر للسور والآیات او الصحف التی احضرت من بیت حفصة وللکشمیهنی ان ینسخوا ما فی المصاحف الی مصاحف اخری والاول هو المعتمد لانه کان فی صحف لا فی مصاحف ۱۲ فتح **صـه** ای اول ما نزل ثم اذن فی القراءة بالاحرف السبعة ۱۲ **ـه** موضع علی نحو عشرة امیال من مکة وقد مر ذکرها مرارا ۱۲ **معـه** اشارة الی القوة وحدة النظر ۱۲ **طـه** فیه اشعار ان من البدع ما هو حسن وخیر ۱۲ ط. **عـه** ای مکتوبة لما تقدم من انه کان لا یکتفی بالحفظ دون الکتابة ۱۲ ف **علـه** سبق هذا الحدیث فی صـ ۲۶۴ ج ۲ فی التوبة ۱۲

بنتِ عُمر ٩٨٧ حدثنا موسیٰ قال حدثنا ابراهیم قال حدثنا ابنُ شهاب انّ انس بن مالك حدثه انّ حُذیفة بن الیمان قدم علی عثمان
وکان یغازی اهلَ الشام فی فتح ارمینیة واذربیجان مع اهل العراق فافزع حُذیفة اختلافهم فی القراءة فقال حذیفة لعثمٰن
یا امیر المؤمنین ادرك هٰذه الامة قبل ان یختلفوا فی الکتاب اختلاف الیهود والنصاری فارسل عثمٰن الی حفصة ان ارسلی الینا
بالصُّحُف ننسخها فی المصاحف ثم نردها الیكِ فارسلت بها حفصة الی عثمٰن فامر زید بن ثابت وعبد الله بن الزبیر وسعید
ابن العاص وعبد الرحمٰن بن الحارث بن هشام فنسخوها فی المصاحف وقال عثمٰن للرهط القرشیین الثلثة اذا اختلفتم انتم
وزید بن ثابت فی شیءٍ من القران فاکتبوه بلسان قریش فانما نزل بلسانهم ففعلوا حتی اذا نسخوا الصحف فی المصاحف ردّ عثمٰن
الصحف الی حفصة وارسل الی کل اُفقٍ بمصحف مما نسخوا وامر بما سواه من القران فی کل صحیفة او مصحف ان یُحرق قال ابن شهاب ٩٨٨
واخبرنی خارجة بن زید بن ثابت سمع زید بن ثابت قال فقدت اٰیة من الاحزاب حین نسخنا المصحف قد کنت اسمع رسول الله
صلی الله علیه وسلم یقرأ بها فالتمسناها فوجدناها مع خزیمة بن ثابت الانصاری مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ رِجَالٌ صَدَقُوْا مَا عَاهَدُوا اللّٰهَ عَلَیْهِ
فالحقناها فی سورتها فی المصحف **باب کاتب النبی صلی الله علیه وسلم** ٩٨٩ حدثنا یحیی بن بکیر قال حدثنا اللیث عن یونس عن ابن شهاب
ان ابن السبّاق قال ان زید بن ثابت قال ارسل الیّ ابو بکر فقال انك کنت تکتب الوحی لرسول الله صلی الله علیه وسلم فاتبع القران
فتتبعت حتی وجدت اٰخر سورة التوبة اٰیتین مع ابی خزیمة الانصاری لم اجدهما مع احدٍ غیره لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُوْلٌ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ عَزِیْزٌ
عَلَیْهِ مَا عَنِتُّمْ الی اٰخره ٩٩٠ حدثنا عبید الله بن موسیٰ عن اسرائیل عن ابی اسحٰق عن البراء قال لما نزلت لَا یَسْتَوِی الْقَاعِدُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ
وَالْمُجَاهِدُوْنَ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ قال النبی صلی الله علیه وسلم ادع لی زیدا ولیجئ باللوح والدواة والکتف او الکتف والدواة ثم قال اکتب لَا یَسْتَوِی
الْقَاعِدُوْنَ وخلف ظهر النبی صلی الله علیه وسلم عمرو بن امّ مکتوم الاعمٰی قال یا رسول الله فما تامرنی فانی رجل ضریر البصر فنزلت مکانها
لَا یَسْتَوِی الْقَاعِدُوْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ غَیْرُ اُولِی الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُوْنَ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ **باب اُنزل القران علی سبعة احرف** ٩٩١ حدثنا سعید
ابن عُفیر قال حدثنی اللیث قال حدثنی عُقیل عن ابن شهاب قال حدثنی عُبید الله بن عبد الله ان ابن عباس حدثه انّ رسول

١ ابن اسمٰعیل ٢ عن ٣ فی ٤ فیها ٥ الثلث ٦ القراءة ٧ یحرّق ٨ انه (یعنی سعیدا وعبد الله وعبد الرحمٰن) ٩ الصّحف ١٠ الصحف ١١ قال ١٢ لما اجدها ١٢ لما اجد ١٣ الدّویّ ١٤ فقال من المؤمنین والمجاهدون فی سبیل الله

ل قوله وکان یغازی اهل الشام فی فتح آرمینیة وآذربیجان مع اهل العراق وفی روایة الکشمیهنی فی اهل العراق والآرمینیة بفتح الهمزة وکسرها وضمها وقال ابن الجوزی من ضمها ...... فقد غلط وسکون الراء وکسر المیم وسکون التحتیة الاولی وکسر النون وخفة التحتیة وقد یثقل قال الجوهری هو بالکسر کورة بناحیة الروم. لمعات ک ف قوله آذربیجان قال الکرمانی قال النووی هو بهمزة مفتوحة ثم معجمة ساکنة ثم راء مفتوحة ثم موحدة مکسورة ثم تحتیة ساکنة ثم جیم والف ونون علی المشهور وقال بعضهم بمد الهمزة مع فتح المعجمة وسکون الراء اقول الاشهر عند العجم آذربایجان بالمد وبالالف بین الموحدة والتحتانیة وهو بلدة تبریز وقصباتها قال فان قلت ما معنی یغازی قلت هو بمعنی یغزی ای کان عثمٰن یجهز اهل الشام واهل العراق لغزوة هاتین الناحیتین وفتحهما انتهی قال فی الفتح والمراد ان ارمینیة فتحت فی خلافة عثمٰن وکان امیر العسکر من اهل العراق سلمٰن بن ربیعة الباهلی وکان عثمٰن امر اهل الشام واهل العراق ان یجتمعوا علی ذلک وکان امیر اهل الشام علی ذلک العسکر حبیب بن مسلمة الفهری وکان حذیفة من جملة من غزا معهم وکان هو علی اهل المدائن وهی من جملة عمال العراق وفی روایة یونس بن یزید اجتمع لغزو آذربیجان وارمینیة اهل الشام واهل العراق انتهی ١٢ ٢ قوله فافزع حذیفة اختلافهم فی طرق الحدیث انه سمع رجلا یقرء قراءة ابی بن کعب وآخر قراءة ابن مسعود وآخر قراءة ابی موسیٰ لیرد بعضهم علی بعض ویکفر بعضهم بعضا لان عنده ان قراءته هی الصواب وقراءة غیره خطأ قال حذیفة لئن جئت امیر الآمر نه ان یجعلها قراءة واحدة ١٢ توشیح ٣ قوله بالصحف قال السیوطی فی التوشیح الصحف هی الاوراق التی جمع فیها القرآن علی عهد ابی بکر رض وکانت سورا مفرقة کل سورة مرتبة بآیاتها علی حدة لکن لم یرتب بعضها اثر بعض فلما نسخت ورتب بعضها اثر بعض صارت مصحفا وقد صح ان عثمٰن رض لم یفعل ذلک الا بعد استشارة جماعة من الصحابة کما بینته فی الاتقان انتهی ١٢ ٤ قوله اذا نسخوا الصحف بالمصاحف وکانت خمسة علی المشهور فارسل اربعة وامسک واحدا واکثر العلماء انها اربعة ارسل واحدا للکوفة وآخر للبصرة وآخر للشام وترک واحدا عنده وقال ابو حاتم فیما رواه عند ابن ابی داؤد کتب سبعة مصاحف وارسل الی مکة والشام والیمن والبحرین والبصرة والکوفة وبالمدینة واحدا ١٢ قس ٥ قوله ان یحرق للاکثر بالخاء المعجمة وللمروزی بمهملة وللاصیلی بالوجهین والمعجمة اثبت وقال ابن عتبة المهملة اصح قاله فی التوشیح قال فی الجمع فی باب الحاء المهملة امر ان یحرق وروی بخاء معجمة ولعله حرق بعد ان خرق وانما جاز حرقه لان المحروق هو القرآن المنسوخ او المختلط بغیره من التفسیر او بلغة غیر قریش او القراءات الشاذة وبه رخص بعض فی تحریق ما یجتمع عنده من الرسائل فیها ذکر الله انتهی قال فی الفتح وقد جزم عیاض بانهم غسلوها بالماء ثم احرقوها مبالغة فی اذهابها قال ابن بطال فی هذا الحدیث جواز تحریق الکتب التی فیها اسم الله بالنار وان ذلک اکرام لها وصون عن وطئها بالاقدام وقد اخرج عبد الرزاق من طریق طاؤس انه کان یحرق الرسائل التی فیها البسملة اذا اجتمعت وکذا فعل عروة وکرهه ابراهیم ١٢ ٦ قوله والدواة بفتح الدال بالافراد ولابی ذر عن الحموی بضم الدال وکسر الواو وتحتیة مشددة ای بلفظ الجمع ١٢ قس ٧ قوله انزل القرآن علی سبعة احرف قال فی القاموس ای سبع لغات من لغات العرب ولیس معناه ان یکون فی الحرف الواحد سبعة اوجه وان جاء علی سبعة وعشرة او اکثر ولکن المعنی ان هذه اللغات السبعة مفرقة فی القرآن انتهی وفی التوشیح اختلف فی المراد بها علی نحو اربعین قولا وبسطتها فی الاتقان واقربها قولان احدهما ان المراد سبع لغات وعلیه ابو عبیدة وثعلب والازهری وآخرون وصححه ابن عطیة والبیهقی والثانی ان المراد سبعة اوجه من المعانی المتفقة بالفاظ مختلفة نحو اقبل وتعال وهلم وعجل واسرع وعلیه سفیان بن عیینة وخلائق ونسبه ابن عبد البر الی اکثر العلماء والمختار ان هذا الحدیث من المشکل الذی لا یدری معناه کمتشابه القرآن والحدیث وعلیه ابن سعدان النحوی لان الحرف یصدق لغة علی حرف الهجاء وعلی الکلمة وعلی المعنی وعلی الجهة قاله فی الاتقان وایضا قال فیه وقد حکی کثیر من العوام ان المراد بها القراءات السبعة وهو جهل قبیح انتهی لان القراءات السبعة کلها فی حرف واحد وهو لغة قریش کذا فی حاشیة الاتقان ١٢

حل اللغات

یغازی ای یقاتل الدواة بفتح الدال ضریر البصر کنایة عن العمی مکانها ای فی مکان الکتابة عقیل هو ابن خالد ١٢

ب بفتح الهمزة ومعجمة ساکنة وراء مفتوحة وقیل بمد الهمزة مع فتح المعجمة وسکون الراء وکسر الموحدة وفیه وجه آخر عند الاعاجم ١٢ خ للعه الروایة المشهورة نصب حذیفة ورفع اختلافهم وهو الظاهر وقد یعکس ١٢ لمعات ص ای سوی الصحف الذی استکتبه والمصاحف التی نقلت وسوی الصحف التی کانت عند حفصة ردها الیها ولهذا استدرک مروان الامر بعدها واعدمها ایضا خشیة المخالفة ١٢ فتح س وسبق فی ص ٢٢٠٢ وفی ص ١٢٤٩٩ فی الجهاد ١٢ سعه قال ابن کثیر ترجم کاتب النبی ولم یذکر سوی زید بن ثابت وهذا عجیب فکانه لم یقع له علی شرطه غیر هذا ١٢ فتح ل ای فی مکان الکتابة فی الحال ١٢ قس لعه بالحرکات الثلث ومر بیانه فی ص ٢٢١٤٩ فی سورة النساء ١٢ ما هو سعید بن کثیر بن عفیر وهو من حفاظ المصریین ١٢ ماعه هذا مما لم یصرح به ابن عباس بسماعه من النبی صلعم وکانه سمعه من ابی بن کعب نحوه والحدیث مشهور عن ابی اخرجه مسلم وغیره من حدیثه ١٢ ف
ماعه وقال ابن عطیة الروایة بالخاء المعجمة اصح وهذا الحکم هو الذی وقع فی ذلک الوقت واما الآن فالغسل اولی لما دعت الحاجة الی ازالته ١٢ فتح
ماسه وتعقب بان لغات العرب اکثر من سبعة واجیب بان المراد بها افصحها ١٢ اتقان.

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اقرانی جبرئیل علی حرف فراجعتہ فلم ازل استزیدہ ویزیدنی حتی انتہی الی سبعۃ احرف ۴۹۹۲ حدثنا سعید بن عفیر قال حدثنی اللیث قال حدثنی عقیل عن ابن شہاب قال حدثنی عروۃ بن الزبیر ان المسور بن مخرمۃ وعبد الرحمن ابن عبد القاری حدثاہ انہما سمعا عمر بن الخطاب یقول سمعت ہشام بن حکیم یقرأ سورۃ الفرقان فی حیوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاستمعت لقراءتہ فاذا ہو یقرأ علی حروف کثیرۃ لم یقرئنیہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکدت اساورہ فی الصلوۃ فتصبرت حتی سلم فلببتہ بردائہ فقلت من اقرأک ہذہ السورۃ التی سمعتک تقرأ قال اقرأنیہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلت کذبت فان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد اقرأنیہا علی غیر ما قرأت فانطلقت بہ اقودہ الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلت انی سمعت ہذا یقرأ بسورۃ الفرقان علی حروف لم تقرئنیہا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارسلہ اقرأ یا ہشام فقرأ علیہ القراءۃ التی سمعتہ یقرأ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کذلک انزلت ثم قال اقرأ یا عمر فقرأت القراءۃ التی اقرأنی فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کذلک انزلت ان ہذا القران انزل علی سبعۃ احرف فاقرؤا ما تیسر منہ **باب تالیف القران** ۴۹۹۳ حدثنا ابراہیم بن موسی قال اخبرنا ہشام بن یوسف ان ابن جریج اخبرہم قال واخبرنی یوسف بن ماہک قال انی عند عائشۃ ام المؤمنین اذ جاءہا عراقی فقال ای الکفن خیر قالت ویحک وما یضرک قال یا ام المؤمنین ارینی مصحفک قالت لم قال لعلی اولف القران علیہ فانہ یقرأ غیر مؤلف قالت وما یضرک ایہ قرأت قبل انما نزل اول ما نزل منہ سورۃ من المفصل فیہا ذکر الجنۃ والنار حتی اذا ثاب الناس الی الاسلام نزل الحلال والحرام ولو نزل اول شیء لا تشربوا الخمر لقالوا لا ندع الخمر ابدا ولو نزل لا تزنوا لقالوا لا ندع الزنا ابدا لقد نزل بمکۃ علی محمد صلی اللہ علیہ وسلم وانی لجاریۃ العب بل الساعۃ موعدہم والساعۃ ادہی وامر وما نزلت سورۃ البقرۃ والنساء الا وانا عندہ قال فاخرجت لہ المصحف فاملت علیہ ای السور ۴۹۹۴ حدثنا آدم قال حدثنا شعبۃ عن ابی اسحٰق قال سمعت عبد الرحمن بن یزید سمعت ابن مسعود یقول فی بنی اسرائیل والکہف ومریم وطٰہ والانبیاء انہن من العتاق الاول وہن من تلادی ۴۹۹۵ حدثنا ابو الولید قال حدثنا شعبۃ قال انبأنا ابو اسحٰق سمع البراء قال تعلمت سبح اسم ربک قبل ان یقدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۴۹۹۶ حدثنا عبدان عن ابی حمزۃ عن الاعمش عن شقیق قال قال عبد اللہ قد علمت النظائر التی کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقرأہن اثنین اثنین فی کل رکعۃ فقام عبد اللہ ودخل معہ علقمۃ وخرج علقمۃ فسألناہ فقال عشرون سورۃ من اول المفصل علی تالیف ابن مسعود آخرہن من

لسورۃ من القرآن ۔ بسورۃ ۔ تنی ۔ یضیرک ۔ آیۃ ۔ نزل الحرام والحلال ۔ السورۃ ۔ قال ۔ الاعلی ۔ المدینۃ ۔ تعلمت ۔ اثنتین اثنتین ۔ کل

۱؎ قولہ ای سبعۃ احرف قال فی المجمع اقرب ما اختلفوا انہا کیفیۃ النطق بہا من ادغام وترکہ وتفخیم وترقیق وامالۃ ومد وتلیین لان لغۃ العرب کانت مختلفۃ فیہا فیسر علیہم لیقرأ کل بما یوافقہ فان قیل کیف الجمع بینہ وبین حدیث اذا اختلفتم فاکتبوہ بلغۃ قریش قلت الکتابۃ بہا لا تنافی قراءۃ تلک اللغات وقولہ انما نزل بلغتہم ای اول ما نزل نزل بلغۃ قریش ثم خفف ورخص لسائر اللغات انتہی ومر بیانہ مشرحا فی ص۳۲۴ ج۱ فی الخصومات وفی ص۲۵ قال فی الفتح وقد اختلف العلماء المراد بالاحرف السبعۃ علی اقوال کثیرۃ بلغہا ابو حاتم بن حبان الی خمسۃ وثلثین قولا وقال المنذری اکثرہا غیر مختار انتہی ۱۲۔ ۲؎ قولہ فقلت کذبت فیہ اطلاق التکذیب عن غلبۃ الظن فانہ انما فعل ذلک عن اجتہاد منہ لظنہ ان ہشاما خالف الصواب وساغ لہ ذلک لرسوخ قدمہ فی الاسلام بخلاف ہشام فانہ من مسلمۃ الفتح فخشی ان لا یکون اتقن القراءۃ ولعل عمر لم یکن سمع حدیث انزل القرآن علی سبعۃ احرف قبل ذلک وقد وقع لجماعۃ من الصحابۃ نظیر ما وقع لعمر مع ہشام لابی بن کعب مع ابن مسعود فی سورۃ النحل وعمرو بن العاص مع رجل فی آیۃ من القرآن وابن مسعود مع رجل ۱۲ قس ۳؎ قولہ علی سبعۃ احرف جمع حرف واختلف فی معناہ فقیل سبع لغات مفرقۃ فی القرآن وقیل سبعۃ احکام وقیل سبع قراءات وقیل غیر ہذا۔ مشارق للقاضی عیاض ومر بیانہ قریبا وبعیدا ۱۲ ۴؎ قولہ ای الکفن خیر یحتمل ان یکون سؤالا عن الکم یعنی لفافۃ او اکثر او عن الکیف یعنی ابیض او غیرہ وناعما او خشنا او عن النوع انہ قطن او کتان مثلا واما قولہا فما یضرک فمعناہ انک اذا مت سقط عنک التکلیف وبطل حسک بالنعومۃ والخشونۃ فلا یضرک ای کفن کان ۱۲ کرمانی ۵؎ قولہ غیر مؤلف قیل کان ہذا قبل جمع عثمان وترتیبہ السور وقیل بعدہ وان ہذا العراقی کان یقرأ علی ترتیب مصحف ابن مسعود وہو مخالف لمصحف عثمان فاراد ان یعلم ترتیب مصحف عائشۃ قال السیوطی فی التوشیح قال فی الفتح کان تالیف مصحف ابن مسعود مغایرا تالیف مصحف عثمان لا شک ان تالیف المصحف العثمانی اکثر مناسبۃ من غیرہ فلہذا اطلق العراقی انہ غیر المؤلف انتہی مختصرا ۱۲ ۶؎ قولہ ما یضرک ایہ قرأت بالنصب وقیل بالضم ای قبل قراءۃ السورۃ الاخری قولہ انما نزل اول ما نزل منہ سورۃ من المفصل فیہا ذکر الجنۃ والنار فان اول سورۃ اما المدثر وفیہ ما ادرٰک ما سقر وفی جنات یتساءلون واما سورۃ اقرأ ففیہ سندع الزبانیۃ یعنی لم ینزل مرتبا حتی تقرأ مرتبا فان آیۃ بل الساعۃ موعدہم والساعۃ ادہی وامر نزلت قبل البقرۃ فلا بأس بتقدیم بعض علی بعض وقال العلماء الاختیار ان یقرأ علی الترتیب فی المصحف واما تعلیم الصبیان من آخر المصحف الی اولہ فلیس من ہذا الباب فانہ قراءات متفاصلۃ فی ایام متعددۃ مع ما فیہ من تسہیل الحفظ ۱۲ مجمع البحار ۷؎ قولہ من العتاق جمع عتیق ای البالغ فی الجودۃ والاول بضم الہمزۃ صفۃ لما قبلہ ای السورۃ التی انزلت اولا بمکۃ وانہا من اول ما تعلمتہ من القرآن یرید تفضیل ہذہ السور لتضمنہا امرا غریبا خارقا کالاسراء وقصۃ اہل الکہف ومریم ولتضمنہا اخبار اجلۃ الانبیاء والامم قولہ وہن من تلادی بکسر التاء ای من اول ما اخذتہ وتعلمتہ بمکۃ والتالد المال القدیم کذا فی المجمع ومر فی ص۶۸۴ ج۲ فی سورۃ الانبیاء وفی ص۶۸۶ ج۲ فی بنی اسرائیل ۱۲۔ ۸؎ قولہ تعلمت سبح اسم ربک ہو طرف من حدیث تقدم فی ص۵۵۵ ج۲ احادیث الہجرۃ والغرض منہ ان ہذہ السورۃ متقدمۃ النزول وہی فی اواخر المصحف مع ذلک ۱۲ فتح ۹؎ قولہ علی تالیف ابن مسعود فیہ دلالۃ علی ان تالیف مصحف ابن مسعود علی غیر التالیف العثمانی وکان اولہ الفاتحۃ ثم البقرۃ ثم النساء ثم آل عمران ولم یکن علی ترتیب النزول ویقال ان مصحف علی کان علی ترتیب النزول اولہ اقرأ ثم المدثر ثم ن والقلم ثم المزمل ثم تبت ثم التکویر ثم سبح وہکذا الی آخر المکی ثم المدنی واللہ اعلم فتح الباری ومر بیانہ فی ص۱۰۶ ج۱ فی الصلوۃ وفی ص۲۵ ج۲ قریبا ۱۲

حل اللغات

استزیدہ ای اطلب منہ الزیادۃ عبد القاری بتشدید التحتیۃ نسبۃ الی قارۃ بطن من خزیمۃ لببتہ تلبیبا جمع ثیابہ عند نحرہ فی الخصومۃ ثم جرہ العتاق جمع عتیق البالغ فی الجودۃ فاملت بسکون المیم وتخفیف اللام وبتشدیدہا مع فتح المیم ای من الاملاء او الاملال ۱۲

ع ای اطلب منہ الزیادۃ علی الحرف بان یطلب من اللہ وسعۃ وتخفیفا فیسأل ربہ تعالی ویزیدنی حتی انتہی ۱۲ ع بتشدید التحتیۃ نسبۃ الی قارۃ بطن من خزیمۃ ۱۲ ف س من لبہ تلبیبا جمع ثیابہ عند نحرہ فی الخصومۃ ثم جرہ واللبۃ واللبیب النحر ۱۲ لمعات لل ع ای من المنزل فیہ اشارۃ الی الحکمۃ فی التعدد المذکور ہی انہ التیسیر علی القاری ۱۲ ف ع ای جمع آیات السورۃ الواحدۃ او جمع السورۃ مرتبۃ فی المصحف ۱۲ فتح س کذا عندہم وما عرفت ماذا عطف علیہ ثم رأیت الواو ساقطۃ فی روایۃ النسفی وکذا ما وقفت علیہ من طرق ہذا الحدیث ۱۲ فتح مع ای رجل من العراق ولم اقف علی اسمہ ۱۲ ف ل بضم الضاد من الضرر ولابی ذر والوقت بکسر الضاد من الضیر بمعنی الضرر ۱۲ قس لع بفتح الہمزۃ والتحتیۃ المشددۃ بعدہا ہاء مضمومۃ ولابی ذر عن الحموی والمستملی بفوقیۃ بدل الہاء منونۃ ۱۲ قس ما من الاملاء وفی بعضہا من الاملال وہما بمعنی من املیت الکتاب واملتہ اذا القیتہ علی الکاتب لیکتبہ ۱۲ مجمع ماع بکسر التاء ای من محفوظاتی القدیمۃ ۱۲ ما ع جمع نظیرۃ وہی السور التی یشبہ بعضہا بعضا فی الطول والقصر ۱۲ ع ما س النجم والرحمن فی رکعۃ واقتربت والحاقۃ فی رکعۃ والطور والذاریات فی رکعۃ واذا وقعت والنون فی رکعۃ وسأل سائل والنازعات فی رکعۃ وویل للمطففین وعبس فی رکعۃ والمدثر والمزمل فی رکعۃ وہل اتی ولا اقسم بیوم القیمۃ فی رکعۃ وعم یتساءلون و

الحوامیم حٰمٓ الدخان وعمّ یتساءلون باب کان جبرئیل یعرض القرآن علی النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم وقال مسروق عن عائشة عن فاطمة اسرّ الیّ النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم ان جبرئیل یعارضنی بالقرآن کل سنة وانہ عارضنی العام مرتین ولا اراہ الا حضر اجلی

۹۹۷ حدثنا یحیی بن قزعة قال حدثنا ابراهیم بن سعد عن الزهری عن عبید اللّٰہ بن عبد اللّٰہ عن ابن عباس قال کان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم اجود الناس بالخیر واجود ما یکون فی شهر رمضان لان جبرئیل کان یلقاہ فی کل لیلة فی شهر رمضان حتی ینسلخ یعرض علیہ رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم القرآن فاذا لقیہ جبرئیل کان اجود بالخیر من الریح المرسلة ۹۹۸ حدثنا خالد بن یزید قال حدثنا ابوبکر عن ابی حصین عن ابی صالح عن ابی هریرة قال کان یعرض علی النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم القرآن کل عام مرة فعرض علیہ مرتین فی العام الذی قبض وکان یعتکف کل عام عشرا فاعتکف عشرین فی العام الذی قبض باب القراء من اصحاب النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم ۹۹۹ حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن عمرو عن ابراهیم عن مسروق ذکر عبد اللّٰہ بن عمرو عبد اللّٰہ بن مسعود فقال لا ازال احبہ سمعت النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم یقول خذوا القرآن من اربعة من عبد اللّٰہ بن مسعود وسالم ومعاذ وابی بن کعب حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش قال حدثنا شقیق بن سلمة قال خطبنا عبد اللّٰہ فقال واللّٰہ لقد اخذت من فی رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم بضعا وسبعین سورة واللّٰہ لقد علم اصحاب النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم انی من اعلمهم بکتاب اللّٰہ وما انا بخیرهم قال شقیق فجلست فی الحلق اسمع ما یقولون فما سمعت رادا یقول غیر ذلک حدثنی محمد بن کثیر قال اخبرنا سفیان عن الاعمش عن ابراهیم عن علقمة قال کنا بحمص فقرأ ابن مسعود سورة یوسف فقال رجل ما هکذا انزلت قال قرأت علی رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فقال احسنت ووجد منہ ریح الخمر فقال اتجمع ان تکذب بکتاب اللّٰہ وتشرب الخمر فضربہ الحد حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش قال حدثنا مسلم عن مسروق قال عبد اللّٰہ واللّٰہ الذی لا الٰہ غیرہ ما انزلت سورة من کتاب اللّٰہ الا انا اعلم این انزلت ولا انزلت آیة من کتاب اللّٰہ الا انا اعلم فیم انزلت ولو اعلم احدا اعلم منی بکتاب اللّٰہ تبلغہ الابل لرکبت الیہ حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا همام قال حدثنا قتادة قال سألت انس بن مالک من جمع القرآن علی عهد النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم قال اربعة کلهم من الانصار ابی بن کعب ومعاذ بن جبل وزید بن ثابت وابو زید تابعہ الفضل عن حسین بن واقد عن ثمامة عن انس حدثنا معلی بن اسد قال حدثنا عبد اللّٰہ بن المثنی قال حدثنی ثابت

۱ کان ۲ انی ۳ معارضی ۴ حضور ۵ رسول اللّٰہ ۶ فیہ ۷ فی ۸ فیہ ۹ بن جبل ۱۰ ابن مسعود ۱۱ بضع ۱۲ علیہ السلام ۱۳ ثنا ۱۴ ابن مسعود ۱۵ اتجتری ۱۶ قال ۱۷ فیمن ۱۸ فیما ۱۹ منی ۲۰ تبلغنیہ ۲۱ رسول اللّٰہ

۱؎ قولہ کان جبرئیل یعرض القرآن علی النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم بکسر الراء من العرض وهو بفتح العین وسکون الراء ای یقرأ والمراد یستعرضہ ما اقرأہ ایاہ ۱۲ فتح الباری۔ ۲؎ قولہ ان جبرئیل یعارضنی هذا طرف من حدیث وصلہ بتمامہ فی علامات النبوة والمعارضة مفاعلة لان کلا منهما کان تارة یقرأ والاخری یسمع کذا فی الفتح ۱۲۔ ۳؎ قولہ اجود الناس بالخیر فیہ احتراس بلیغ لئلا یتخیل من قولہ واجود ما یکون فی رمضان ان الاجودیة خاصة منہ برمضان ما ثبت لہ الجودیة المطلقة اولا ثم عطف علیها زیادة ذلک قولہ فی کل لیلة فی شهر رمضان حتی ینسلخ ای رمضان وهذا ظاهر فی انہ کان یلقاہ کذلک فی کل رمضان منذ انزل علیہ القرآن لا یختص ذلک برمضانات الهجرة وان کان صیام شهر رمضان انما فرض بعد الهجرة لانہ کان یسمی رمضان قبل ان یفرض صیامہ قولہ یعرض علیہ رسول اللّٰہ صلعم القرآن هذا عکس ما وقع فی الترجمة لان فیها ان جبرئیل کان یعرض علی النبی صلعم وقد تقدم فی بدء الوحی وکان یلقاہ فی کل لیلة من رمضان فیدارسہ القرآن فیحتمل ان یکون کل منهما کان یعرض علی الآخر وفی الحدیث اطلاق القرآن علی بعضہ وعلی معظمہ لان اول رمضان کان من بعد البعثة لم یکن نزل من القرآن الا بعضہ ثم کذلک الی رمضان الاخیر فکان قد نزل کلہ الا ما تاخر نزولہ کذا فی الفتح ۱۲۔ ۴؎ قولہ کان یعرض بضم اولہ علی البناء للمجهول وفی بعضها بفتح اولہ علی حذف الفاعل وهو جبرئیل ۱۲ ف۔ ۵؎ قولہ فعرض علیہ مرتین فی العام الذی قبض فیہ واختلف هل کانت العرضة الاخیرة بجمیع الاحرف السبعة او بحرف واحد منها وعلی الثانی فهل هو الحرف جمع علیہ عثمان الناس او غیرہ فعند احمد وغیرہ ان الذی جمع علیہ عثمان الناس یوافق العرضة الاخیرة ونحوہ عند الحاکم فکان السر فی عرضہ مرتین فی سنة الوفاة استقرارہ علی ما کتب فی المصحف العثمانی والاقتصار علیہ وترک ما عداہ ویحتمل ان یکون ان رمضان فی السنة الاولی من نزول القرآن لم یقع فیها مدارسة لوقوع ابتداء النزول فی رمضان ثم فتر الوحی فوقعت المدارسة فی السنة الاخیرة فی رمضان مرتین لیستوی عدد السنین والعرض قسطلانی ومر الحدیث فی ص ۱۲ ۶؎ قولہ وما انا بخیرهم اذ العشرة المبشرة افضل منہ بالاتفاق لان الاعلمیة بکتاب اللّٰہ ما یستلزم الاعلمیة المطلقة بل یحتمل ان یکون غیرہ اعلم منہ لعلوم اخری مع ان زیادة العلم لا یوجب الافضلیة لان کثرة الثواب لها اسباب اخر ایضا من التقوی والاخلاص واعلاء کلمة اللّٰہ وغیرها ۱۲ ملتقط من ک ف ۷؎ قولہ فضربہ الحد هذا محمول علی انہ کان لہ ولایة اقامة الحدود لکونہ نائبا للامام عموما او خصوصا وعلی ان الرجل اعترف بشربها بلا عذر والا فلا یحد بمجرد ریحها وعلی ان التکذیب کان بانکار بعضہ جاهلا اذ لو کذب حقیقة لکفر ۱۲ ف ک

۸؎ ای الذین اشتهروا بحفظ القرآن والتصدی لتعلیمہ ۱۲ ف ۹؎ لم اقف علی تعیین السور المذکورة ۱۲ قس ۱۰؎ بکسر المهملة وفتح اللام فی الفرع وضبط فی الفتح بفتحها ۱۲ قس ۱۱؎ یعنی ان احدا لم یرد هذا الکلام علیہ بل سلموا الیہ فیہ جواز ذکر الانسان نفسہ بالفضیلة للحاجة واما النهی عن التزکیة فانما هو ان یمدحها للفخر والاعجاب ۱۲ ک ۱۲؎ بکسر المهملة واسکان المیم مدینة بالشام غیر منصرف علی الاصح ۱۲ ک ۱۳؎ اختلف فی اسمہ قیل سعد بن عمرو وقیل قیس بن السکن ومر فی ص ۱۲ ۱۴؎ هذا التعلیق وصلہ اسحٰق بن راهویہ عن الفضل بن موسی ۱۲ فتح

البُنانی وثُمامة عن انس قال مات النبی صلی الله علیه وسلم ولم یجمع القرآن غیرُ اربعة ابوالدرداء ومُعاذ بن جبل وزید بن ثابت و
ابوزید قال ونحن ورِثناه حدثنا صدقة بن الفضل قال اخبرنا یحیی عن سفیان عن حبیب بن ابی ثابت عن سعید بن جبیر
عن ابن عباس قال قال عمر علیٌّ اقضانا واُبیٌّ اقرأنا وانا لندع من لحن اُبیّ واُبیٌّ یقول اخذته من فی رسول الله صلی الله علیه وسلم
فلا اترکه لشیء قال الله تعالیٰ مَا نَنْسَخْ مِنْ اٰیَةٍ اَوْ نُنْسِهَا نَاْتِ بِخَیْرٍ مِّنْهَآ اَوْ مِثْلِهَا **باب** فضل فاتحة الکتاب حدثنا علی بن عبدالله
قال حدثنا یحیی بن سعید قال حدثنا شعبة قال حدثنی خُبیب بن عبدالرحمٰن عن حفص بن عاصم عن ابی سعید بن المعلّٰی
قال کنت اُصلّی فدعانی النبی صلی الله علیه وسلم فلم اُجبه قلت یا رسول الله انی کنت اصلی قال الم یقل الله اِسْتَجِیْبُوْا لِلّٰهِ وَلِلرَّسُوْلِ اِذَا
دَعَاکُمْ ثم قال الا اُعلّمک اعظم سورة فی القرآن قبل ان تخرج من المسجد فاخذ بیدی فلما اردنا ان نخرج قلت یا رسول الله انک
قلت لاُعلّمنّک اعظم سورة من القرآن قال اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ هی السبع المثانی والقرآن العظیم الذی اوتیته حدثنی محمد
ابن المثنّٰی قال حدثنا وهب قال حدثنا هشام عن محمد عن معبد عن ابی سعید الخدری قال کنا فی مسیر لنا فنزلنا فجاءت جاریة فقالت
اِنّ سیّد الحیّ سلیم واِنّ نفرنا غُیّب فهل منکم راقٍ فقام معها رجل ما کنا نأبنه برقیة فرقاه فبرأ فامر له بثلٰثین شاة وسقانا لبنا
فلما رجع قلنا له اکنت تحسن رقیة او کنت ترقی قال لا ما رقیت الا بامّ الکتاب قلنا لا تحدثوا شیئا حتی نأتی او نسأل النبی صلی الله
علیه وسلم فلما قدمنا المدینة ذکرناه للنبی صلی الله علیه وسلم فقال وما کان یدریه انها رقیة اقسموا واضربوا لی بسهم وقال ابومعمر
حدثنا عبدالوارث قال حدثنا هشام حدثنا محمد بن سیرین حدثنی معبد بن سیرین عن ابی سعید الخدری بهذا **باب فضل**
البقرة حدثنا محمد بن کثیر قال اخبرنا شعبة عن سلیمان عن ابراهیم عن عبدالرحمٰن عن ابی مسعود عن النبی صلی الله علیه وسلم
قال من قرأ بالاٰیتین وحدثنا ابونعیم قال حدثنا سفیان عن منصور عن ابراهیم عن عبدالرحمٰن بن یزید عن ابی مسعود قال قال
النبی صلی الله علیه وسلم من قرأ بالاٰیتین من اٰخر سورة البقرة فی لیلة کفتاه وقال عثمٰن بن الهیثم حدثنا عوف عن محمد بن سیرین عن

انبانا ننساها اخبرنا فقال فی ثنا ٢هذا غیّب لنا او اقتسموا ٢قال ثنا البقرة باب فضل سورة البقرة انبانا الاٰیتین ح و

١ قوله لم یجمع القرآن غیر اربعة ظاهره یدل علی الحصر ولیس کذلک قال علی القاری فی المرقاة وقد روی مسلم حفظ جماعات من الصحابة فی عهد النبی صلعم وقد ثبت فی الصحیح انه قتل یوم الیمامة سبعون ممن جمع القرآن وکانت الیمامة قریبًا من وفاة النبی صلعم فهؤلاء الذین قتلوا من جامعیه یومئذ فکیف الظن بمن لم یقتل ممن لم یحضرها ولم یذکر فی هؤلاء الاربعة ابوبکر وعمر وعثمان وعلی ونحوهم من کبار الصحابة الذین یبعد کل البعد انهم لم یجمعوه مع کثرة رغبتهم فی الخیر وحرصهم علی ما دون ذلک من الطاعات وکیف نظن هذا بهم ونحن نری اهل عصرنا یحفظه منهم فی کل بلدة الوف انتهی قال السیوطی فی الاتقان قال القاضی ابوبکر الباقلانی الجواب عن حدیث انس من اوجه احدها انه لا مفهوم له فلا یلزم ان یکون غیرهم جمعه والثانی المراد لم یجمعه علی جمیع الوجوه والقراءة التی نزل بها الا اولئک والثالث لم یجمع ما نسخ منه بعد تلاوته وما لم ینسخ منه الا اولئک والرابع المراد بجمعه تلقیه من فی رسول الله صلعم لا بالواسطة بخلاف غیرهم فیحتمل ان یکون تلقی بعضه بالواسطة والخامس انهم تصدوا لالقائه وتعلیمه فاشتهروا به وخفی حال غیرهم فحصر ذلک فیهم بحسب علمه والسادس المراد بالجمع الکتابة ولا ینفی ان یکون غیرهم جمعه حفظا عن ظهر قلبه واما هؤلاء فجمعوه کتابة وحفظوه عن ظهر قلب والسابع ان المراد ان احدا لم یفصح بانه جمعه بمعنی اکمل حفظه فی عهد رسول الله صلعم الا اولئک بخلاف غیرهم فلم یفصح بذلک لان احدا منهم لم یکمله الا عند وفات رسول الله صلعم حین نزلت آخر آیة فلعل هذه الآیة الآخرة وما اشبهها ما حضرها الا اولئک الاربعة ممن جمع جمیع القرآن قبلها وان کان قد حضرها من لم یجمع الجمع الکثیر والثامن ان المراد بجمعه السمع والطاعة له والعمل بموجبه وقد اخرج احمد ان رجلا اتی ابا الدرداء فقال ان ابنی جمع القرآن فقال اللهم اغفر له انما جمع القرآن من سمع له واطاعه قال ابن حجر وفی غالب هذه الاحتمالات تکلف ولاسیما الاخیر قال وقد ظهر لی احتمال آخر وهو ان المراد اثبات ذلک للخزرج دون الاوس فقط فلا ینفی ذلک عن غیر القبیلتین من المهاجرین لانه قال ذلک فی معرض المفاخرة بین الاوس والخزرج کما اخرجه ابن جریر من طریق سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن انس انه قال افتخر الحیان الاوس والخزرج فقال الاوس منا اربعة من اهتز له العرش سعد بن معاذ ومن عدلت شهادته شهادة رجلین خزیمة بن ثابت ومن غسلته الملائکة حنظلة بن ابی عامر ومن حمته الدبر عاصم بن ابی ثابت فقال الخزرج منا اربعة جمعوا القرآن ولم یجمعه غیرهم فذکرهم انتهی کلام السیوطی فمراد انس بقوله لم یجمع القرآن غیرهم ای من الاوس بقرینة المفاخرة المذکورة لا النفی عن المهاجرین فلعل هذا هو السر فی تعقیبه بقوله ونحن ورثناه ردا علی من قال ان ابا زید هو سعد بن عبید الاوسی لان انسا هو خزرجی فابوزید هو احد عمومته الذی ورثه کیف یکون اوسیا کما ورد فی المناقب فی ص١٢٦٧ عن روایة قتادة قلت لانس من ابوزید قال احد عمومتی وکیف یصح النفی عن غیر الاربعة وقد مر فی هذه الصفحة من قول ابن مسعود والله لقد علم اصحٰب النبی صلعم انی من اعلمهم بکتاب الله الخ ومر ایضا قریبا والله الذی لا اله غیره ما انزلت سورة من کتاب الله الا انا اعلم این انزلت ولا انزلت آیة من کتاب الله الا انا اعلم فیما انزلت ولو اعلم احدا اعلم منی بکتاب الله تبلغه الابل لرکبت الیه ومر فی المناقب فی ص١٢٦٧ عن عبدالله بن عمرو سمعت النبی صلعم خذوا القرآن من اربعة من عبدالله بن مسعود فبدأ به وسالم مولی ابی حذیفة ومعاذ بن جبل وابی بن کعب وروی النسائی بسند صحیح عن عبدالله بن عمرو انه قال جمعت القرآن فقرأت به کل لیلة فبلغ النبی صلعم فقال اقرأه فی شهر ١٢

٢ قوله وانا لندع من لحن ابی ای لنترک من قراءته قوله وابی یقول الخ ای یقول ابی انا لا اترک شیئا من الذی سمعته من رسول الله صلعم فقال عمر فی دفعه ان فی القرآن ناسخا ومنسوخا فی التلاوة فکیف لا یترک ابی ما نسخت قراءته وان کان هو قرأناخ ومر فی ص١٢٧ ج٢ فی تفسیر البقرة ١٢.

٣ قوله هی السبع المثانی ای سبع آیات تکرر علی مرور الاوقات فلا ینقطع والقرآن عطف عام علی خاص کذا فی المجمع ومر الحدیث فی ص٥٩ ج٢ ١٢

٤ قوله سلیم ای لدیغ من سلمته الحیة لدغته وقیل هو تفاؤل بالسلامة ١٢ مجمع

٥ قوله وان نفرنا غیب بفتح الغین المعجمة والتحتیة جمع غائب کخدم وخادم وللاصیلی والی الوقت بضم الغین وتشدید التحتیة المفتوحة کراکع ورکع ١٢ قسطلانی

٦ قوله ما کنا نأبنه بنون فهمزة ساکنة فموحدة مضمومة وتکسر فنون ای ما کنا نتهمه بها قسطلانی وانما عیب نفسه لئلا یحصل له منزلة فی اعین لنا بسبب ذلک العمل ١٢ خیر جاری

٧ قوله واضربوا لی بسهم ای اجعلوا لی نصیبا منها قال النووی هو من باب المروات والتبرعات ومواساة الاصحاب والرفاق والا فجمیع الشاة ملک للراقی قاله تطییبا لقلوبهم ومبالغة فی تعریفهم انه حلال لا شبهة فیه وفی الحدیث دلیل علی جواز الرقیة بالقرآن وبذکر الله واخذ الاجرة علیها لان القراءة والنفث من الافعال المباحة وبه تمسک من رخص بیع المصاحف وشراءها واخذ الاجرة علی کتبتها وبه قال الحسن والشعبی وعکرمة والیه ذهب سعید ومالک والشافعی واصحاب ابی حنیفة کذا ذکره الطیبی نقلا عن شرح السنة ١٢

٨ قوله من قرأ بالاٰیتین کذا اقتصر البخاری من هذا المتن علی هذا القدر ثم حول السند الی طریق منصور عن ابراهیم بالسند المذکور واکمل المتن ١٢ فتح الباری

٩ قوله کفتاه ای اغنتاه عن قیام اللیل وقیل اراد انهما اقل ما یجزی من القراءة فی قیام اللیل وقیل یکفیان الشر ویقیان من المکروه او عن قراءة سورة الکهف او آیة الکرسی او عن وروده عن اشرار الانس والجن کذا فی المجمع قال الطیبی ولعل المراد من سورة الکهف ما ورد فیها من حفظ عشر آیات منها ومن آیة الکرسی ما ورد فیها من قوله من قرأها حین یأخذ مضجعه آمنه الله علی داره ١٢

حل اللغات رقیة بفارسی افسون مراح غیب جمع غائب نأبنه ای نتهمه ١٢

ل ای قال انس نحن ورثناه ای ابازید لانه مات ولم یترک عقبا وهو احد عمومته ١٢ خیر جاری **لعـ** وتقدم فی مناقب زید بن ثابت ومن ابوزید قال انس احد عمومتی ١٢ ف **ما** هو ساقط من روایة الفربری هنا ثابت فی تفسیر البقرة ١٢ ف.

عـ اراد بهذا التعلیق التصریح بالتحدیث عن محمد بن سیرین لهشام وعن معبد لمحمد فانه فی الاسناد الذی ساقه اولا بالعنعنة ١٢ فتح **عـ** یعنی من قوله تعالیٰ آمن الرسول الی آخر السورة ١٢ ف.

مـ هکذا ذکره فی الوکالة فی ص٣٠٧ حتی زعم ابن العربی انه منقطع فیه ان عثمن من مشایخه قال فی کتاب اللباس وفی الایمان والنذور حدثنا عثمان بن الهیثم او محمد عنه. کذا فی العینی ١٢.

ابی هریرة قال وکلنی رسول الله صلی الله علیه وسلم بحفظ زکوة رمضان فاتانی اٰتٍ فجعل یحثو من الطعام فاخذته فقلت لارفعنك الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقص الحدیث فقال اذا اویت الی فراشك فاقرأ اٰیة الکرسی لن یزال علیك من الله حافظ ولا یقربك شیطان حتی تصبح وقال النبی صلی الله علیه وسلم صدقك وهو کذوب ذاك شیطان **باب فضل سورة الکهف** حدثنا عمرو بن خالد قال حدثنا زهیر قال حدثنا ابو اسحٰق عن البراء قال کان رجل یقرأ سورة الکهف والی جانبه حصان مربوط بشطنین فتغشته سحابة فجعلت تدنو وتدنو وجعل فرسه ینفر فلما اصبح اتی النبی صلی الله علیه وسلم فذکر ذلك له فقال تلك السکینة تنزلت بالقران **باب فضل سورة الفتح** حدثنا اسمٰعیل قال حدثنی مالك عن زید بن اسلم عن ابیه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یسیر فی بعض اسفاره وعمر بن الخطاب یسیر معه لیلا فسأله عمر عن شیء فلم یجبه رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم سأله فلم یجبه ثم سأله فلم یجبه فقال عمر ثکلتك امك نزرت رسول الله صلی الله علیه وسلم ثلث مرات کل ذلك لا یجیبك قال عمر فحرکت بعیری حتی کنت امام الناس وخشیت ان ینزل فی قرآن فما نشبت ان سمعت صارخا یصرخ بی قال فقلت لقد خشیت ان یکون نزل فی قرآن قال فجئت رسول الله صلی الله علیه وسلم فسلمت علیه فقال لقد انزلت علی اللیلة سورة لهی احب الی مما طلعت علیه الشمس ثم قرأ انا فتحنا لك فتحا مبینا **باب فضل قل هو الله احد** حدثنا عبد الله بن یوسف قال اخبرنا مالك عن عبد الرحمٰن بن عبد الله بن عبد الرحمٰن بن ابی صعصعة عن ابیه عن ابی سعید الخدری ان رجلا سمع رجلا یقرأ قل هو الله احد یرددها فلما اصبح جاء الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فذکر ذلك له وکان الرجل یتقالها فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم والذی نفسی بیده انها لتعدل ثلث القران وزاد ابو معمر قال حدثنا اسمٰعیل بن جعفر عن مالك بن انس عن عبد الرحمٰن بن عبد الله بن عبد الرحمٰن بن ابی صعصعة عن ابیه عن ابی سعید الخدری اخبرنی اخی قتادة بن النعمان ان رجلا قام فی زمن النبی صلی الله علیه وسلم یقرأ من السحر قل هو الله احد لا یزید علیها فلما اصبحنا اتی الرجل النبی صلی الله علیه وسلم نحوه حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش قال حدثنا ابراهیم والضحاك المشرقی عن ابی سعید الخدری قال قال النبی صلی الله علیه وسلم لاصحابه ایعجز احدکم ان یقرأ ثلث القران فی لیلة فشق ذلك علیهم وقالوا اینا یطیق ذلك یا رسول الله فقال الله الواحد الصمد ثلث القران قال الفربری سمعت ابا جعفر محمد بن ابی حاتم وراق ابی عبد الله قال ابو عبد الله عن ابراهیم مرسل وعن الضحاك المشرقی مسند **باب فضل المعوذات** حدثنا عبد الله بن یوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب

بکسر الواو ویدخل فیها الاخلاص ۱۲ خ

ن ۱ النبی ۲ لم یزل لا یزل ن ۳ ۲ معك ن ۵ حافظ ت ۶ وقال قال ن ۶ فقال ن ۷ باب فضل الکهف ۱ ن ۸ ۲ ابن عازب ن ۹ ۲ منه تتنزل ن ۱۱ فقال ن ۱۲ حسبت ۱۳ ۲ بی ۱۴ ۲ فیه عمرة عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم ۱۵ ۲ قال ن ۱۶ الرجل ن ۱۷ زمان ۱۸ الرجل ۱۹ بثلث

ولابی ذر وابی الوقت فضل سورة الکهف وسقط لفظ باب فی هذا والذی قبله والثلثة بعده لغیر ابی ذر ۱۲ ف — ای فی فضل قل هو الله احد

۱؎ قوله کان رجل قیل هو اسید بن حضیر کما سیأتی من حدیثه نفسه بعد ثلثة ابواب لکن فیه انه کان یقرأ سورة البقرة وفی هذا انه کان یقرأ سورة الکهف وهذا ظاهره التعدد وقرأهما جمیعا کذا فی الفتح ۱۲
۲؎ قوله حصان بکسر الحاء وفتح الصاد المهملتین فحل کریم من الخیل قوله بشطنین تثنیة شطن بفتح الشین المعجمة والطاء المهملة آخره نون حبل ولعله ربطه بالشطنین لشدة صعوبته کذا فی القسطلانی ۱۲
۳؎ قوله تلك السکینة هی شیء من مخلوقات الله فیه رحمة والوقار ومعه الملٰئکة فان قلت تقدم انه کان فی سورة الفتح قلت لم یذکر ثمه انه کان یقرأ سورة الفتح بل قال یقرأ مطلقا وانما ذکره ثمه لمناسبة ذکر السکینة فیها مع انه لا منافاة فی قراءة سورة الفتح والکهف کلیهما فی تلك اللیلة ۱۲ ک
۴؎ قوله فی بعض اسفاره هو سفر الحدیبیة کما فی حدیث ابن مسعود عند الطبری وظاهر قوله عن ابیه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم الارسال لان اسلم لم یدرك هذه القصة لکن قوله فی اثناء الحدیث فقال عمر فحرکت بعیری آه یقتضی بانه سمع من عمر ویؤیده تصریح روایة الرازی بذلك قوله ثکلتك بفتح المثلثة وکسر الکاف ای فقدتك دعاء علی نفسه بسبب ما وقع منه من الالحاح وقال ابن الاثیر دعا علی نفسه بالموت والموت یعم کل احد فاذا الدعاء کلا دعاء قوله نزرت بزاء مفتوحة مخففة وثقل فراء ساکنة ای الححت علیه وبالغت فی السوال کذا فی قس ومر فی ص ۲ ج ۲۱۶ فی سورة الفتح ۱۲
۵؎ قوله انا فتحنا لك فتحا وعد بفتح مکة والتعبیر عنه بالماضی لتحققه او بما اتفق له فی تلك السنة کفتح خیبر وفدك او اخبار عن صلح الحدیبیة وانما سماه فتحا لانه کان بعد ظهوره علی المشرکین حتی سألوا الصلح وتسبب بفتح مکة وفرغ به رسول الله لسائر العرب فغزاهم وفتح مواضع وادخل فی الاسلام خلقا عظیما وظهر له فی الحدیبیة آیة عظیمة وهی انه نزح ماءها بالکلیة فتمضمض ثم مجه فیها فدرت بالماء حتی شرب جمیع من کان معه او فتح الروم فانهم غلبوا علی الفرس فی تلك السنة وقد عرف کونه فتحا للرسول صلی الله علیه وسلم فی سورة الروم وقیل الفتح بمعنی القضاء ای قضینا لك ان تدخل مکة من قابل ۱۲ بیضاوی
۶؎ قوله انها لتعدل ثلث القرآن ای فی الثواب والافضل الحاقا للناقص بالکامل کما فی امثال ذلك کذا فی اللمعات قال الطیبی نقلا عن النووی قال القاضی المازری قیل معناه علی ان القرآن علی ثلثة انحاء قصص واحکام وصفات الله تعالی وقل هو الله احد متمحضة للصفات فهی ثلثه وقیل ان ثواب قراءتها یضاعف بقدر ثواب قراءة ثلث القرآن بغیر تضعیف. قلت فعلی هذا لا یلزم من تکریرها علی الاول استیعاب القرآن وختمه ویلزم علی الثانی انتهی ۱۲
۷؎ قوله والضحاك المشرقی بفتح المیم وکسر الراء فی الفرع کالدارقطنی وابن ماکولا وکذا هو عند ابی ذر وقیده العسکری بکسر المیم وفتح الراء نسبة الی مشرق بن زید بن خیثم بطن من همدان وقال من فتح المیم صحف قاله فی الفتح ۱۲ قس
۸؎ قوله الفربری الخ ثبت هذا عند ابی ذر عن شیوخه والمراد ان روایة ابراهیم النخعی عن ابی سعید منقطعة وفی روایة الضحاك عنه متصلة وابو عبد الله المذکور هو البخاری المصنف وکان الفربری ما سمع هذا الکلام منه فحمله عن ابی جعفر عنه وابو جعفر کان یورق للبخاری ای ینسخ له وکان من الملازمین له العارفین به المکثرین عنه وقد ذکر الفربری عنه فی الحج والمظالم والاعتصام وغیرها فوائد عن البخاری ویؤخذ من هذا الکلام ان البخاری کان یطلق علی المنقطع لفظ المرسل وعلی المتصل لفظ المسند والمشهور فی الاستعمال ان المرسل ما یضیفه التابعی الی النبی صلعم والمسند ما یضیف الصحابی الی النبی صلعم بشرط ان یکون ظاهر الاسناد الیه الاتصال وهذا الثانی لا ینافی ما اطلقه المصنف ۱۲ فتح

حل اللغات یحثو بسکون الحاء المهملة وضم المثلثة ای یأخذ بکفیه شطنین تثنیة شطن بفتح الشین المعجمة وآخره نون حبل فما نشبت بفتح النون وکسر الشین المعجمة ای فما لبثت یصرخ ای یصیح یتقالها ای یعتقد انها قلیلة تعدل ای تمثل وتساوی ۱۲

ع؎ بکسر المعجمة ای لم اتعلق بشیء غیر ما ذکرت ۱۲ توضیح عـ؎ لما فیها من البشارة بالمغفرة والفتح وغیرهما ۱۲ قس سـ؎ هو ابو سعید الخدری ۱۲ تو للعـ؎ یتقالها بتشدید اللام ای یعتقد انها قلیلة من جهة قلة الفاظه ۱۲ قس خ صـ؎ اشارة الی سورة الاخلاص اذ فیها ذکر الالوهیة والوحدة والصمدیة ۱۲ خ.

(قوله باب فضل المعوذات) وفیه جمع کفیه ثم نفث فیهما فقرأ فیهما یحتمل ان الفاء فی فقرأ لبیان کیفیة النفث ای یقرأ فیهما ثم ینفث باعتبار ان القراءة من کیفیات النفث ویحتمل ان یقال ان قوله ثم نفث وقوله فقرأ کلاهما معطوفان علی جمع فیعتبر فی النفث التراخی عن الجمع وفی القراءة التعقیب بلا مهلة عن الجمع وعند ذلك یظهر وقوع القراءة قبل النفث فتأمل والله اعلم

عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوّذات وينفث فلما اشتد وجعه كنت اقرأ عليه وامسح بيده رجاء بركتها حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا المفضل عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا اوى الى فراشه كل ليلة جمع كفيه ثم نفث فيهما فقرأ فيهما قل هو الله احد وقل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس ثم يمسح بهما ما استطاع من جسده يبدأ بهما على رأسه ووجهه وما اقبل من جسده يفعل ذلك ثلث مرات باب نزول السكينة والملائكة عند قراءة القرآن وقال الليث حدثني يزيد بن الهاد عن محمد بن ابراهيم عن اسيد بن حضير قال بينما هو يقرأ من الليل سورة البقرة وفرسه مربوط عنده اذ جالت الفرس فسكت فسكنت فقرأ فجالت الفرس فسكت وسكنت الفرس ثم قرأ فجالت الفرس فانصرف وكان ابنه يحيى قريبا منها فاشفق ان تصيبه فلما اجتره رفع رأسه الى السماء حتى ما يراها فلما اصبح حدث النبي صلى الله عليه وسلم فقال له اقرأ يا ابن حضير اقرأ يا ابن حضير قال فاشفقت يا رسول الله ان تطأ يحيى وكان منها قريبا فرفعت رأسي فانصرفت اليه فرفعت رأسي الى السماء فاذا مثل الظلة فيها امثال المصابيح فخرجت حتى لا اراها قال وتدري ما ذاك قال لا قال تلك الملائكة دنت لصوتك ولو قرأت لاصبحت ينظر الناس اليها لا تتوارى منهم قال ابن الهاد وحدثني هذا الحديث عبد الله بن خباب عن ابي سعيد الخدري عن اسيد بن حضير باب من قال لم يترك النبي صلى الله عليه وسلم الا ما بين الدفتين حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا سفين عن عبد العزيز بن رفيع قال دخلت انا وشداد بن معقل على ابن عباس فقال له شداد بن معقل اترك النبي صلى الله عليه وسلم من شئ قال ما ترك الا ما بين الدفتين قال ودخلنا على محمد بن الحنفية فسألناه فقال ما ترك الا ما بين الدفتين باب فضل القرآن على سائر الكلام حدثنا هدبة بن خالد ابو خالد قال حدثنا همام قال حدثنا قتادة قال حدثنا انس بن مالك عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل الذي يقرأ القرآن كالاترجة طعمها طيب وريحها طيب والذي لا يقرأ القرآن كالتمرة طعمها طيب ولا ريح لها ومثل الفاجر الذي يقرأ القرآن كمثل الريحانة ريحها طيب وطعمها مر ومثل الفاجر الذي لا يقرأ القرآن كمثل الحنظلة طعمها مر ولا ريح لها حدثنا مسدد عن يحيى عن سفيان حدثني عبد الله بن دينار قال سمعت ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انما اجلكم في اجل من خلا من الامم كما بين صلوة العصر ومغرب الشمس ومثلكم ومثل اليهود والنصارى كمثل رجل استعمل عمالا فقال من يعمل لي الى نصف النهار على قيراط فعملت اليهود فقال من يعمل لي من نصف النهار الى العصر فعملت النصارى ثم انتم تعملون من العصر الى المغرب بقيراطين قيراطين قالوا نحن اكثر عملا واقل عطاء قال هل ظلمتكم من حقكم قالوا لا قال

مربوطة فسكنت ولما اخره اخبره راما قال يا رسول الله اشفقت ۲ الاشعري كالاترجة فيها قال حدثنا ۲ قال ما ۲ قيراط ۳ على قيراط

۱ قوله بالمعوذات بكسر الواو المشددة والمراد بالمعوذات اما المعوذتين على ان اقل الجمع اثنان او الجمع باعتبار الآيات او هما والاخلاص على التغليب وهو المعتمد وقيل والكافرون او المراد الكلمات المعوذة قوله وينفث النفث بالفم وهو شبيه بالنفخ وهو اقل من التفل لان التفل لا يكون الا معه شئ من الريق وصورته ان يجمع يديه الكريمتين ويقابل بهما فمه وينفث فيهما ثم يمسح بهما جميع اعضائه التي تصلان اليها قوله كنت اقرأ الخ يأن كانت تقرأ وتاخذ يده الشريفة وتنفث فيها وتمسح بها بلفظ من لم مرمح ۱۲ ۲ قوله ثم نفث فيهما قال المظهري في شرح المصابيح ظاهر الحديث يدل على انه نفث في كفيه اولا ثم قرأ وهذا لم يقل به احد ولا فائدة فيه ولعله سهو من الراوي لان النفث ينبغي ان يكون بعد التلاوة ليوصل بركة القراءة الى بشرة القارئ او المقروء له فاجاب الطيبي عنه بان الطعن فيما صح رواية لا يجوز وكيف والفاء فيه مثل ما في قوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله والمعنى جمع كفيه ثم عزم على النفث فيه او لعل السر في تقديم النفث مخالفة السحرة قوله يبدأ الخ علم منه المبدأ والمنتهى محذوف وتقديره ثم الى ما ينتهي من جسده كذا في الكرماني ۱۲ ۳ قوله نزول السكينة هي السكون الطمانينة وقال بعضهم هي الرحمة وقيل الوقار وما يسكن به الانسان ۱۲ طيبي ۴ قوله مربوط بالتذكير ولابي ذر والاصيلي بالتانيث والقياس الاول لانه مذكر قسطلاني قال الكرماني الفرس يقع على الذكر والانثى ولا يقال للانثى فرسة ۱۲ ۵ قوله فلما اجتره بجيم ومثناة وتشديد الراء اي اجتر اسيد ابنه يحيى من المكان الذي كان فيه تخشى حتى لا يصيبه الفرس. قس ووقع في رواية القابسي اخره بمعجمة ثقيلة وراء خفيفة اي عن الموضع الذي كان يخشيه عليه ۱۲ ف ۶ قوله اقرأ يا ابن حضير امر بطلب القراءة في المستقبل وتحضيض عليها اذ كان ينبغي لك ان تستمر على القراءة وتغتنم ما حصل لك من نزول السكينة ويدل على الاخير انه اعتذر بانى اشفقت الخ ۱۲ مجمع البحار ۷ قوله فاذا مثل الظلة بضم الظاء المعجمة وتشديد اللام قال ابن بطال هي السحابة كانت فيها الملائكة ومعها السكينة فانها تنزل ابدا مع الملائكة كذا في القسطلاني وفي رواية تلك السكينة تنزلت بالقرآن وفيه المطابقة للترجمة ۱۲ ۸ قوله من قال لم يترك النبي صلعم الا ما بين الدفتين اي ما في المصحف وليس المراد انه ترك القرآن مجموعا بين الدفتين لان ذلك يخالف ما تقدم من جمع ابي بكر ثم عثمان وهذه الترجمة للرد على من زعم ان كثيرا من القرآن ذهب لذهاب حملته وهو شئ اختلقه الروافض لتصحيح دعواهم ان التنصيص على امامة علي واستحقاقه الخلافة عند موت النبي صلعم كان ثابتا في القرآن وان الصحابة كتموه وهي دعوى باطلة لانهم لم يكتموا ما يعارض ذلك او يخصص عمومه او يقيد مطلقه وقد تلطف المص في الاستدلال على الرافضة بما اخرجه عن احد ائمتهم الذين يدعون امامته وهو محمد بن الحنفية وهو ابن علي بن ابي طالب فلو كان هناك شئ مما يتعلق بابيه لكان هو احق الناس بالاطلاع عنه وكذلك ابن عباس فانه ابن عم علي واشد الناس له لزوما واطلاعا على حاله ۱۲ فتح ۹ قوله كالاترجة بضم الهمزة والراء وسكون المثناة بينهما وتشديد الجيم وخصها بالتشبيه من بين سائر الفواكه لانها مع جمعها اطيب الطعم والريح لها ما لا توجد في غيرها كبر جرمها وحسن منظرها ولا يقرب الجن بيتا هي فيه وذلك مناسب للقرآن وغلاف حبها ابيض وذلك مناسب لقلب المؤمن فهي بذلك افضل الفواكه كما ان القرآن افضل الكلام ويقال ايضا اترنجة وترنجة. توشيح قال في الفتح ووقع في رواية شعبة عن قتادة كما سيأتي بعد ابواب المؤمن الذي يقرأ القرآن ويعمل به وهي زيادة مفسرة للمراد وان التمثيل وقع بالذي يقرأ القرآن ولا يخالف ما اشتمل عليه من امر ونهي لا مطلق التلاوة انتهى ۱۲ ۱۰ قوله قالوا نحن اكثر عملا واقل عطاء الظاهر من الجواب انه يكون في الآخرة كذا في الخير الجاري ولا يخفى ان هذا الحديث بظاهره يدل على تاخير دخول وقت العصر حتى يصير ظل الشئ مثليه وهو مذهب ابي حنيفة كما اشار اليه محمد في موطاه لان قول النصارى انهم اكثر عملا لا يصح الا على هذا فان وقت العصر لو كان بعد المثل فيستوي وقت الظهر والعصر فلا يصح قول النصارى نحن اكثر عملا والله اعلم وتقدم الحديث في ص ۷۹ ج ۱ في كتاب الصلوة قال في الفتح مطابقة الحديث الاول للترجمة من جهة ثبوت فضل قارئ القرآن على غيره فيستلزم فضل القرآن على ساير الكلام كما فضل الاترجة على الفواكه ومناسبة الحديث الثاني من جهة ثبوت فضل هذه الامة على غيرها من الامم وثبوت الفضل لما ثبت من فضل كتابها الذي امرت بالعمل به انتهى ۱۲

حل اللغات

تفث اي نفخ مرسل اي منقطع جالت اضطربت تتوارى تستتر ۱۲ ۵ وهو منقطع فان محمدا ... لم يدرك اسيدا والعمدة على الاسناد الثاني ۱۲ توشيح ۶ بالحاء والجيم كذا لجميعهم قال عياض فعرجت بالعين ۷ في رواية الاسمعيلي شيئا سوى القرآن ۱۲ ف ۸ تثنية دفة بفتح الدال وتشديد الفاء اللوح ۱۲ تو ۹ تثنية دفة بفتح اوله وهو اللوح ووقع في رواية الاسمعيلي ما بين اللوحين ۱۲ ف

(قوله باب نزول السكينة وفيه لاصبحت ينظر الناس اليه كانه علم صلى الله عليه وسلم في خصوص تلك القراءة تقديرا معلقا انه لو مضى عليها لظهرت الملئكة للناس والا فلا يلزم من حضور الملئكة ظهورهم للناس كما لا يخفى والله تعالى اعلم اه سندي

فذاك فضلی اوتیه من شئت باب الوصاة بکتاب الله ٥٠٢٢ حدثنا محمد بن یوسف قال حدثنا ملك بن مغول قال حدثنا طلحة قال سألت عبد الله بن ابی اوفی اوصی النبی صلی الله علیه وسلم فقال لا فقلت کیف کتب علی الناس الوصیة امروا بها ولم یوص قال اوصی بکتاب الله باب من لم یتغن بالقران وقوله تعالی اولم یکفهم انا انزلنا علیك الکتاب الایة یتلی علیهم ٥٠٢٣ حدثنا یحیی بن بکیر قال حدثنی اللیث عن عقیل عن ابن شهاب قال اخبرنی ابو سلمة بن عبد الرحمن عن ابی هریرة انه کان یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لم یاذن الله لنبی ما اذن لنبی صلی الله علیه وسلم یتغنی بالقران وقال صاحب له یرید یجهر به ٥٠٢٤ حدثنا علی بن عبد الله قال حدثنا سفین عن الزهری عن ابی سلمة عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم ما اذن الله لشیء ما اذن للنبی ان یتغنی بالقران قال سفین تفسیره یستغنی به باب اغتباط صاحب القران ٥٠٢٥ حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزهری قال حدثنی سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول لا حسد الا علی اثنین رجل اتاه الله الکتاب وقام به اناء اللیل ورجل اعطاه الله مالا فهو یتصدق به اناء اللیل والنهار ٥٠٢٦ حدثنا علی بن ابراهیم قال حدثنا روح قال حدثنا شعبة عن سلیمان سمعت ذکوان عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا حسد الا فی اثنین رجل علمه الله القران فهو یتلوه اناء اللیل واناء النهار فسمعه جار له فقال لیتنی اوتیت مثل ما اوتی فلان فعملت مثل ما یعمل ورجل اتاه الله مالا فهو یهلکه فی الحق فقال رجل لیتنی اوتیت مثل ما اوتی فلان فعملت مثل ما یعمل باب خیرکم من تعلم القران وعلمه ٥٠٢٧ حدثنا حجاج بن منهال قال حدثنا شعبة قال اخبرنی علقمة بن مرثد سمعت سعد بن عبیدة عن ابی عبد الرحمن السلمی عن عثمن عن النبی صلی الله علیه وسلم قال خیرکم من تعلم القران وعلمه قال واقرأ ابو عبد الرحمن فی امرة عثمن حتی کان الحجاج قال وذاك الذی اقعدنی مقعدی هذا ٥٠٢٨ حدثنا ابو نعیم قال حدثنا سفین عن علقمة بن مرثد عن ابی عبد الرحمن السلمی عن عثمن بن عفان قال قال النبی صلی الله علیه وسلم ان افضلکم من تعلم القران او علمه ٥٠٢٩ حدثنا عمرو بن عون قال حدثنا حماد عن ابی حازم عن سهل بن سعد قال اتت النبی صلی الله علیه وسلم امرأة فقالت انها قد وهبت نفسها لله ولرسوله فقال ما لی فی النساء من حاجة فقال رجل زوجنیها قال اعطها ثوبا قال لا اجد قال اعطها ولو خاتما من حدید فاعتل له فقال ما معك من القران قال کذا وکذا قال فقد زوجتکها بما معك من

[ن ١ فذلك ۔ ٢ الوصیة ۔ ٣ فکیف ۔ ٤ لشیء ۔ ٥ للنبی ۔ ٦ ان ۔ ٧ فقال ۔ ٨ ان ۔ ٩ ابن عبد الرحمن ۔ ١٠ وقال ۔ ١١ لنبی ۔ ١٢ لنبی ۔ ١٣ انبأنا ۔ ١٤ اثنتین ۔ ١٥ فقام ۔ ١٦ وقال ابو عبد الله اناء ساعات واحدها انی ۔ ١٧ تعال ۔ ١٨ اثنتین ۔ ١٩ وقال ۔ ٢٠ فذاك ۔ ٢١ للرسول ۔ ٢٢ قال ۔ ٢٣ خاتم ۔ ٢٤ قال]

ـــه١ قوله اوصی بکتاب الله ظاهره التخالف بقوله لا ولیس کذلک لان النفی ما یتعلق بالامارة ونحو ذلک لا مطلق الوصیة والمراد بالوصیة بکتاب الله حفظه حسا ومعنی فیکرم ویصان ولا یسافر به الی ارض العدو ویتبع ما فیه فیعمل باوامره ویجتنب مناهیه ویداوم تلاوته وتعلمه وتعلیمه کذا فی الفتح والعینی وفی الخیر الجاری ویمکن ان یکون اشارة الی قوله علیه الصلوة والسلام ترکت فیکم الثقلین کتاب الله وعترتی انتهی ومر الحدیث فی ص ٣٨٦ ج ١ فی الوصیة ١٢ ـــه٢ قوله باب من لم یتغن بالقرآن وقوله اولم یکفهم الآیة اشار بها الی ترجیح تفسیر ابن عیینة یتغنی یستغنی به عن اخبار الامم الماضیة وقد خفی وجه مناسبة هذه الآیة للباب علی جماعة ووجهه ما ذکرنا ١٢ توشیح ـــه٣ قوله لم یاذن الله لنبی کذا لهم بنون وموحدة وعند الاسمٰعیل لشیء بشین معجمة وکذا عند مسلم من جمیع طرقه ووقع فی روایة سفین التی تلیه فی الاصل کالجمهور وفی روایة الکشمیهنی کروایة عقیل ١٢ فتح ـــه٤ قوله ما اذن لنبی کذا للاکثر وعند ابی ذر للنبی بزیادة اللام فان کانت محفوظة فهی للجنس ووهم من ظنها للعهد وتوهم ان المراد نبینا صلعم فقال ما اذن الله للنبی صلعم وشرح علی ذلک قوله ان یتغنی کذا لهم واخرجه ابو نعیم من وجه آخر عن یحیی بن بکیر شیخ البخاری فیه بدون ان وزعم ابن الجوزی ان الصواب حذف ان وان اثباتها وهم من بعض الرواة لانهم کانوا یرون بالمعنی فربما ظن بعضهم بالمساواة فوقع فی الخطأ لان الحدیث لو کان بلفظ ان لکان من الاذن بکسر الهمزة وسکون الذال بمعنی الاباحة والاطلاق ولیس ذلک مرادا ههنا وانما هو من الاذن بفتحتین وهو الاستماع وقوله اذن ای استمع والحاصل ان لفظ اذن بفتحة ثم کسرة فی الماضی وکذا فی المضارع مشترك بین الاطلاق والاستماع مشترك بین الاطلاق والاستماع تقول اذنت آذن بالمد فان اردت الاطلاق فالمصدر بکسرة ثم سکون وان اردت الاستماع فالمصدر بفتحتین وقال القرطبی اصل الاذن بفتحتین ان المستمع یمیل باذنه الی جهة من یسمعه وهذا المعنی فی حق الله لا یراد به ظاهره وانما هو علی سبیل التوسع علی ما جری به عرف التخاطب والمراد به فی حق الله اکرام القاری واجزال ثوابه لان ذلک ثمرة الاصغاء ١٢ فتح ـــه٥ قوله وقال صاحب له قال الکرمانی الظاهر ان المراد بصاحب له صاحب ابی هریرة انتهی وکذا نقله فی المجمع قال فی الفتح الضمیر فی قوله یعود الی ابی سلمة والصاحب المذکور هو عبد الحمید بن عبد الرحمن بن زید بن الخطاب بینه الزبیدی عن ابن شهاب فی هذا الحدیث انتهی وکذا فی التوشیح والعینی قوله یرید ان یجهر به ای یحسن به صوته وهو احد الاقوال فی تفسیر یتغنی وقیل المراد به التحزن وقیل التشاغل من تغنی بالمکان اقام به وقیل التلذذ والاستحلال کما یستلذ اهل الطرب بالغناء وقیل یجهر به کما یفعل المسافر والفارغ یجهر بالغناء فیکون معنی الحدیث الحث علی ملازمة القرآن ١٢ توشیح ـــه٦ قوله اغتباط صاحب القرآن بالغین المعجمة من الغبطة فیه اشارة الی ان المراد بالحسد هو الغبطة فی الحدیث عبر عنها بلفظ الحسد علی المبالغة والمقصود ان الغبطة ینبغی ان لا یکون الا علی ما تین النعمتین اذ فضلهما عظیم ویکون الرجل صابرا علی ما یجده فی غیره من غیرهما کالولد والمال ونحوهما خیر جاری قال العینی فی کتاب العلم والغبطة ان یتمنی مثل حال المغبوط من غیر ان یرید زوالها عنه ولیس بحسد والحسد ان یتمنی زوال ما فیه انتهی مر بیانه فی ص ١٧ ج ١ فی کتاب العلم ١٢ ـــه٧ قوله سمعت سعد بن عبیدة قال فی الفتح کذا یقول شعبة یدخل بین علقمة وابی عبد الرحمن سعد بن عبیدة وخالفه سفین الثوری فقال عن علقمة عن ابی عبد الرحمن لم یذکر سعد بن عبیدة ورجح الحفاظ روایة الثوری وعدوا روایة شعبة من المزید فی متصل الاسناد واما البخاری فاخرج الطریقین فکانه ترجح عنده انهما جمیعا محفوظان قوله عن ابی عبد الرحمن السلمی عن عثمان اختلف اهل التمییز فی سماع ابی عبد الرحمن من عثمان ونقل ابن ابی داؤد عن یحیی بن معین مثل ما قال شعبة وذکر الحافظ ابو العلاء ان مسلما سکت عن اخراج هذا الحدیث فی صحیحه لذلک قلت قد وقع فی بعض الطرق التصریح بتحدیث عثمان لابی عبد الرحمن وفی اسناده مقال لکن ظهر لی ان البخاری اعتمده فی وصله انتهی کلام الفتح مختصرا ١٢ ـــه٨ قوله خیرکم من تعلم القرآن لعله خطاب لمن یلیق بحالهم التحریض علی التعلیم او اراد خیریة خاصة من جهة العلم فلا یلزم فضله علی من یعلی کلمة الله او جاهد ویأتی بسائر الصالحات قال فی المجمع او الکلام یدور علی النفع المتعدی فمن کان حصوله عنده اکثر کان افضل کذا فی ف ١٢ ـــه٩ قوله فاعتل له ای حزن وتضجر لاجل ذلک ١٢ ک ـــه١٠ قوله بما معك من القرآن الباء للبدلیة والمقابلة عند الشافعی والمعنی ای زوجتکها بتعلیمك ایاها ما معك من القرآن وقال الحنفیة الباء للسببیة والمعنی زوجتکها بسبب ما معك من القرآن وبه یوافق الکتاب والسنة لان الله تعالی قید الاحلال بابتغاء الاموال فی قوله واحل لکم ما وراء ذلکم ان تبتغوا باموالکم والتعلیم لیس بمال ویأتی تتمته فی النکاح ١٢

حل اللغات

فاعتل ای حزن صوبه ای خفض طأطأ خفض تفصیا ای تخلصا ١٢.

للعـه ولابی ذر عن الکشمیهنی بالتحتیة المشددة بغیر الالف. قس وفی القاموس اوصاه ووصاه توصیة عهد الیه والاسم الوصاة ١٢ صـه الترجمة لفظ حدیث اورده المص فی الاحکام ١٢ ف ســه ای یجهر بتحسین صوته وتحزینه ویستحب ذلک ما لم یخرجه عن حد القرآن ١٢ مجمع معـه ای عن الناس وقیل عن غیره من الاحادیث والکتب ١٢ مجمع لـه هو الواسطی فی قول الاکثر وقیل ابن اسکاب نسب الی جده ١٢. عـه کذا ترجم بلفظ المتن وکانه اشار الی ترجیح الروایة بالواو ١٢ ف عـه بوزن جعفر وقیل بکسر المثلثة ١٢ تو سـه ولابی ذر عن الحموی والمستملی او علمه وهی للتنویع لا للشک ١٢ ف للعـه ای ان الحدیث الذی حدثه عثمان فی افضلیة من تعلم القرآن حمل ابا عبد الرحمن ان قعد یعلم الناس القرآن ١٢ ف علـه قال الطیبی فیه دلیل علی جواز کون الصداق تعلیم القرآن وجواز الاستیجار لتعلیمه وهو مذهب الشافعی ومنعه جماعة منهم الزهری وابو حنیفة وفیه دلیل علی ان الصداق لا تقدیر له انتهی ١٢.

القرآن **باب** القراءة عن ظهر القلب **حدثنا** ۵۰۳۰ قتيبة بن سعيد قال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمٰن عن ابی حازم عن سهل بن سعد ان امرأة جاءت رسول الله صلی الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله جئت لاهب لك نفسی فنظر اليها رسول الله صلی الله عليه وسلم فصعّد النظر اليها وصوّبه ثم طأطأ رأسه فلما رأت المرأة انه لم يقض فيها شيئا جلست فقام رجل من اصحابه فقال يا رسول الله ان لم يكن لك بها حاجة فزوجنيها فقال هل عندك من شیء فقال لا والله يا رسول الله قال اذهب الی اهلك فانظر هل تجد شيئا فذهب ثم رجع فقال لا والله يا رسول الله ما وجدت شيئا قال انظر ولو خاتما من حديد فذهب ثم رجع فقال لا والله يا رسول الله ولا خاتم من حديد ولكن هذا ازاری قال سهل ماله رداء فلها نصفه فقال رسول الله صلی الله عليه وسلم ما تصنع بازارك ان لبسته لم يكن عليها منه شیء وان لبسته لم يكن عليك منه شیء فجلس الرجل حتی طال مجلسه ثم قام فرآه رسول الله صلی الله عليه وسلم موليا فامر به فدعی فلما جاء قال ماذا معك من القرآن قال معی سورة كذا وسورة كذا وسورة كذا عدّدها قال اتقرؤهن عن ظهر قلبك قال نعم قال اذهب فقد ملّكتكها بما معك من القرآن **باب** استذكار القرآن وتعاهده **حدثنا** ۵۰۳۱ عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلی الله عليه وسلم قال انما مثل صاحب القرآن كمثل صاحب الابل المعقّلة ان عاهد عليها امسكها وان اطلقها ذهبت **حدثنا** ۵۰۳۲ محمد بن عرعرة قال حدثنا شعبة عن منصور عن ابی وائل عن عبد الله قال قال النبی صلی الله عليه وسلم بئس ما لاحدهم ان يقول نسيت اية كيت وكيت بل نُسّی فاستذكروا القرآن فانه اشد تفصّيا من صدور الرجال من النعم **حدثنا** عثمان قال حدثنا جرير عن منصور مثله تابعه بشر عن ابن المبارك عن شعبة وتابعه ابن جريج عن عبدة عن شقيق سمعت عبد الله سمعت النبی صلی الله عليه وسلم **حدثنا** ۵۰۳۳ محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن بريد عن ابی بردة عن ابی موسی عن النبی صلی الله عليه وسلم قال تعاهدوا القرآن فوالذی نفسی بيده لهو اشد تفصّيا من الابل فی عقلها **باب** القراءة علی الدابة **حدثنا** ۵۰۳۴ حجاج بن منهال قال حدثنا شعبة قال اخبرنی ابو اياس قال سمعت عبد الله بن مغفّل قال رأيت رسول الله صلی الله عليه وسلم يوم فتح مكة وهو يقرأ علی راحلته سورة الفتح **باب** تعليم الصبيان القرآن **حدثنا** ۵۰۳۵

...ثلث مرات نقال ملكتها قال ثنی تفصيا تفلتا ثنی كذا هو فی حاشية المنقول عنه والله اعلم ۱۲

۱ قوله فصعد النظر بتشديد العين ای رفع وصوب بتشديد الواو ای خفض فيه دليل لجواز النظر لمن اراد ان يتزوج امرأة وتاملها اياها ۱۲ نووی **۲ قوله فقد ملكتكها** بكافين علی صيغة المعلوم وفی بعضها ملكتها بضم الميم وتشديد اللام وسكون الكاف علی بناء المفعول وفيه دليل علی صحة النكاح بلفظ التمليك كما هو مذهب الحنفية. خ ن قال النووی فيه جواز نكاح المرأة من غير ان تسأل هل هی فی عدة ام لا وفيه استحباب تسمية الصداق فی النكاح لانه اقطع للنزاع وانفع للمرأة من حيث انه لو حصل طلاق قبل الدخول وجب نصف المسمی وفيه جواز قلة الصداق مما يتمول اذا تراضی به الزوجان لان خاتم الحديد فی نهاية من القلة وهو مذهب الشافعی قال القاضی وهو مذهب العلماء كافة من الحجازيين والبصريين والكوفيين والشاميين وغيرهم ما تراضی به الزوجان من قليل او كثير كالسوط والنعل وخاتم الحديد ونحوه وقال مالك اقله ربع دينار كنصاب السرقة قال القاضی هذا مما انفرد به مالك وقال ابو حنيفة واصحابه اقله عشرة دراهم وقال ابن شبرمة اقله خمسة دراهم وكره النخعی ان يتزوج الرجل باقل من اربعين درهما وقال مرة عشرة وهذه المذاهب سوی مذهب الجمهور مخالفة للسنة وهم محجوجون بهذا الحديث الصحيح الصريح وهذا الحديث جواز اتخاذ الخاتم من الحديد وفيه خلاف للسلف ولاصحابنا فی كراهيته وجهان اصحهما انه لا يكره لان الحديث فی النهی عنه ضعيف انتهی كلام النووی مختصرا قال الطيبی فيه دليل علی ان الصداق لا تقدير له لانه صلعم قال التمس وهذا يدل علی جواز ای شیء كان من المال انتهی قال فی اللمعات قال اصحابنا مثل هذا محمول علی المعجل فان العادة عندهم تعجيل بعض المهر قبل الدخول فلا دليل فيه علی ان المهر لا تقدير فيه بل يجوز ای شیء كان وان قل لقوله صلی الله عليه وآله وسلم لا مهر اقل من عشرة دراهم كذا فی الهداية رواه جابر وعبد الله بن عمر كذا فی شرحه وقوله بما معك من القرآن ظاهره ان الباء للمقابلة كما هو مذهب الائمة وقالت الحنفية الواجب فيه مهر المثل كما فی صورة عدم التسمية وقالوا الباء للسببية والمعنی زوجتها منك بسبب ما معك من القرآن ويكون ذلك سبب الاجتماع بينهما لا انه مهرها كما فی حديث تزوج ابی طلحة ام سليم علی اسلامه انتهی ۱۲ **۳ قوله الابل المعقلة** بضم الميم وفتح العين المهملة وتشديد القاف المشددة بالعقال وهو الحبل الذی يشد فی ركبة البعير شبه درس القرآن واستمرار تلاوته بربط البعير الذی يخشی منه الشراد فما دام التعاهد موجودا فالحفظ موجود كما ان البعير ما دام مشدودا بالعقال فهو محفوظ وخص الابل بالذكر لانها اشد الحيوان نفورا وتحصيلها بعد استمكان نفورها صعوبة ۱۲ فتح **۴ قوله بل نسی** هو بتشديد السين صيغة المجهول ای انساه الله او نسخه ولو روی بالتخفيف لكان معناه ترك من الخير وحرم كره نسبة النسيان الی النفس لان الله انساه لانه المقدر للكل ولان اصل النسيان الترك فكره ان يقول تركت وقصدت الی نسيانه ولانه لم يكن باختياره قال الكرمانی نهی عنه لانه يتضمن التساهل والتغافل قال القاضی انه ذم حال لا ذم قال ای بئس حال من حفظه فغفل عنه حتی نسيه بل هو نسی قال النووی ضبطناه بالتشديد وقيل بالتخفيف ايضا كذا فی المجمع وفی التوشيح وجه الذم نسبة الفعل الی نفسه وهو فعل الله وقيل هو خاص بزمنه صلعم اذ كان من ضرب النسخ نسيان الشیء والذی ينزل فنهوا عن نسبة ذلك اليهم وانما هو باذن الله لما رآه من الحكمة انتهی ۱۲ **۵ قوله فاستذكروا القرآن** ای واظبوا علی تلاوته واطلبوا من انفسكم المذاكرة به وهو عطف من حيث المعنی علی قوله بئس ما لاحدهم ای لا تقصروا فی معاهدته واستذكروه. فتح قوله فانه اشد تفصيا بفتح الفاء وكسر الصاد المهملة المشددة وتخفيف التحتية ای تفلتا وتخلصا ونصبه علی التمييز كذا فی التوشيح ای القرآن اشد خروجا من الصدور من نفور النعم قال الطيبی قيل معنی نسی عوقب بالنسيان علی ذنب او سوء تعهد بالقرآن ثم قال اقول هو من قوله تعالی اتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسی ۱۲ **۶ قوله** تابعه بشر عن ابن المبارك عن شعبة يريد ان عبد الله بن المبارك تابع محمد بن عرعرة فی رواية هذا عن شعبة وبشر هو ابن محمد المروزی شيخ البخاری قد اخرج عنه فی بدء الوحی وغيره ونسبة المتابعة اليه مجازية قوله وتابعه ابن جريج عن عبدة عن شقيق سمعت عبد الله هو ابن مسعود وعبدة بسكون الموحدة هو ابن ابی لبابة فيه تصريح ابن مسعود بقوله سمعت رسول الله صلعم وذلك يقوی رواية من رفعه عن منصور ۱۲ ف. **۷ قوله باب القراءة علی الدابة** ای لراكبها وكانه اشار الی الرد علی من كره ذلك وقد نقله ابن ابی داؤد عن بعض السلف وقال ابن بطال انما اراد بهذه الترجمة ان فی القراءة علی الدابة سنة موجودة واصل هذه السنة قوله تعالی لتستووا علی ظهوره ثم تذكروا نعمة ربكم اذا استويتم عليه الآية ثم ذكر المصنف حديث عبد الله بن مغفل مختصرا وقد تقدم بتمامه فی تفسير سورة الفتح فی ص ۷۱۶ ج ۲ ويأتی بعد ابواب فی ص ۷۵۴ ج ۲ ان شاء الله تعالی ۱۲ فتح الباری

حل اللغات

عقل بضمتين جمع عقال بكسر اوله وهو الحبل الذی يشد به ركبة البعير ۱۲

ف اسم المفعول من التعقيل او الاعتقال علی النسختين ای المشدودة بالعقال وهو حبل يشد به ركبة البعير ۱۲ خير جاری س هو ابن مسعود وسيأتی التصريح بسماع شقيق له من ابن مسعود ۱۲ ف مع بفتح النون وخفة السين اتفاقا ۱۲ ف.

ع بضمتين ويجوز سكون القاف جمع عقال بكسر اوله وهو الحبل التشبيه وقع بين ثلثة بثلثة فحامل القرآن شبه بصاحب الناقة والقرآن بالناقة والحفظ بالربط كذا فی الفتح ع كانه اشار الی الرد علی من كره ذلك وقد جاءت كراهة ذلك عن سعيد بن جبير وابراهيم النخعی ۱۲ ف

موسیٰ بن اسمٰعیل قال حدثنا ابو عوانة عن ابی بشر عن سعید بن جبیر قال ان الذی تدعونه المفصّل هو المحکم قال وقال ابن عباس توفی رسول الله صلی الله علیه وسلم وانا ابن عشر سنین وقد قرأت المحکم حدثنا یعقوب بن ابراهیم قال حدثنا هشیم اخبرنا ابو بشر عن سعید بن جبیر عن ابن عباس جمعت المحکم فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم فقلت له وما المحکم قال المفصل باب نسیان القرآن وهل یقول نسیت آیة کذا وکذا وقول الله تعالیٰ سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسٰىٓ اِلَّا مَا شَآءَ اللّٰهُ حدثنا ربیع بن یحییٰ قال حدثنا زائدة قال حدثنا هشام عن عروة عن عائشة قالت سمع النبی صلی الله علیه وسلم رجلا یقرأ فی المسجد فقال یرحمه الله لقد اذکرنی کذا وکذا آیة من سورة کذا حدثنا محمد بن عبید بن میمون قال حدثنا عیسیٰ عن هشام وقال اسقطتهن من سورة کذا تابعه علی بن مسهر وعبدة عن هشام حدثنا احمد بن ابی رجاء قال حدثنا ابو اسامة عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة قالت سمع رسول الله صلی الله علیه وسلم رجلا یقرأ فی سورة باللیل فقال یرحمه الله لقد اذکرنی کذا وکذا آیة کنت انسیتها من سورة کذا وکذا حدثنا ابو نعیم قال حدثنا سفیان عن منصور عن ابی وائل عن عبد الله قال قال النبی صلی الله علیه وسلم ما لاحدهم یقول نسیت آیة کیت وکیت بل هو نُسّی باب من لم یر بأسا ان یقول سورة البقرة وسورة کذا حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش قال حدثنی ابراهیم عن علقمة وعبد الرحمن بن یزید عن ابی مسعود الانصاری قال قال النبی صلی الله علیه وسلم الآیتان من آخر سورة البقرة من قرأ بهما فی لیلة کفتاه حدثنا ابو الیمان قال انا شعیب عن الزهری قال اخبرنی عروة عن حدیث المسور بن مخرمة وعبد الرحمن بن عبد القاری انهما سمعا عمر بن الخطاب یقول سمعت هشام بن حکیم بن حزام یقرأ سورة الفرقان فی حیٰوة رسول الله صلی الله علیه وسلم فاستمعت لقراءته فاذا هو یقرأها علی حروف کثیرة لم یقرئنیها رسول الله صلی الله علیه وسلم فکدت اساوره فی الصلوٰة فانتظرته حتی سلم فلببته فقلت من اقرأک هذه السورة التی سمعتک تقرأ قال اقرأنیها رسول الله صلی الله علیه وسلم فقلت له کذبت فوالله ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لهو اقرأنی هذه السورة التی سمعتک فانطلقت به الیٰ رسول الله صلی الله علیه وسلم اقوده فقلت یا رسول الله انی سمعت هذا یقرأ سورة الفرقان علی حروف لم تقرئنیها وانک اقرأتنی سورة الفرقان فقال یا هشام اقرأها فقرأها القراءة التی سمعته فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم هکذا انزلت ثم قال اقرأ یا عمر فقرأتها التی اقرأنیها

نقت ۱ ثنی ۲ ن ۳ قال علی ت ۴ وقوله ن ۵ رسول الله ۶ هو ابو الولید الهروی ن ۷ عن ن ۸ ثنی ن ۹ قال ۱۰ قد ۱۱ آیة کذا وکذا ۱۲ بئس ن ۱۳ وکذا ۱۴ حدثنی ۱۵ بن زبیر ۱۶ اثاوره

۱ قوله تدعونه المفصل بفتح الصاد المهملة المشددة قال الکرمانی وهو من سورة ق او من الحجرات او من الفتح او من محمد علی اختلاف فیه الی آخر القرآن. ک علی عشرة اقوال قس وسمی مفصلا لکثرة الفصول ومحکما لانه لا منسوخ فیه ولیس المحکم هنا ضد المتشابه بل هو ضد المنسوخ ک وفیه نظر لانه من سورة المفصل سورة قل یا ایها الکفرون وقد قال کثیر من العلماء بانها منسوخة بآیة السیف ویحتمل ان یکون هذا متمسک من لم یقل بنسخها ولا قول ابن عباس وانا ابن عشر سنین فلعله لم یعتبر الکسر والا فالمشهور انه کان ابن ثلث عشرة وقیل اربع عشرة وقیل خمس عشرة وقیل ست عشرة وقیل ثنتی عشرة کما فی القسطلانی وخیر الجاری قال السیوطی فی التوشیح اجاب عیاض بان فی هذا اللفظ تقدیما وتاخیرا وان قوله وانا ابن عشر سنین راجع الی قوله بعده وقد قرأت المحکم لا الی توفی وهو جمع حسن ۱۲ **۲** قوله فقلت له الضمیر المجرور لسعید بن جبیر وفاعل قلت هو ابو بشر بخلاف ما یتبادر ان الضمیر فی قوله لابن عباس وفاعل قلت سعید بن جبیر والدلیل علیه ما مر من تفسیر المفصل بالمحکم لسعید بن جبیر فی قوله ان الذی تدعونه المفصل هو المحکم ویحتمل ان یکون کل منهما سأل شیخه عن ذلک کذا فی الفتح ۱۲. **۳** قوله باب نسیان القرآن وهل یقول نسیت آیة کذا وکذا کانه یری ان النهی عن قوله نسیت آیة کذا وکذا لیس للزجر عن هذا اللفظ بل للزجر عن تعاطی اسباب النسیان المقتضیة لقوله هذا اللفظ قوله وقول الله تعالیٰ سنقرئک فلا تنسیٰ الا ما شاء الله هو مصیر منه الی اختیار ما علیه الاکثر ان قوله فلا تنسیٰ نافیة وان الله تعالیٰ اخبره انه لا ینسیٰ ما اقرأه ایاه وقیل ان لا ناهیة والاول اکثر واختلف فی الاستثناء فقال الفراء هو للتبرک ولیس هناک شیء استثنی وعن الحسن وقتادة الا ما شاء الله ای قضی ان یرفع تلاوته وعن ابن عباس الا ما اراد الله ان ینسیکه فتنسیٰ وقیل المعنی فلا تنسیٰ ای لا تترک العمل به الا ما اراد الله ان ینسخه فتترک العمل به ۱۲ فتح **۴** قوله انسیتها هی مفسرة لقوله اسقطتها وکانه قال اسقطتها نسیانا لا عمدا وفی روایة معمر عن هشام عند الاسمٰعیلی کنت نسیتها بفتح النون ولیس قبلها الف قال الاسمٰعیلی النسیان من النبی صلعم لشیء من القرآن علی قسمین احدهما نسیان الذی یتذکره عن قرب وذلک قائم بالطباع البشریة وعلیه یدل قوله صلعم وانما انا بشر مثلکم انسیٰ کما تنسون والثانی ان یرفعه الله عن قلبه علی ارادة نسخ تلاوته وهذا المشار الیه فی قوله تعالیٰ سنقرئک فلا تنسیٰ الا ما شاء الله واما القسم الاول فعارض سریع الزوال الظاهر من قوله تعالیٰ انا نحن نزلنا الذکر وانا له لحٰفظون واما الثانی فداخل فی قوله تعالیٰ ما ننسخ من آیة او ننسها الآیة واختلف السلف فی نسیان القرآن فمنهم من جعل ذلک من الکبائر وقال اسحٰق بن راهویه یکره للرجل ان یمر علیه اربعون یوما لا یقرأ فیها القرآن کذا فی الفتح قال الکرمانی فان قلت کیف جاز علیه صلعم نسیان القرآن قلت الانساء لیس باختیار وقال الجمهور جاز علیه النسیان فیما لیس طریقه الابلاغ والتعلیم بشرط ان لا یقر علیه بل لا بد ان یذکره واما غیره فلا یجوز قبل التبلیغ واما نسیان ما بلغه کما فی هذا الحدیث فهو جائز بلا خلاف. کذا فی الفتح ۱۲ **۵** قوله بئس ما لاحدهم ما نکرة موصوفة ای بئس شیئا کائنا لاحدهم ان یقول هو المخصوص بالذم نسیت وجه الذم نسبة الفعل الی نفسه وهو فعل الله وقیل هو خاص بزمنه صلی الله علیه وآله وسلم اذا کان من ضروب النسخ نسیان شیء الذی ینزل فنهوا عن نسبة ذلک الیهم وانما هو باذن الله لما رآه من الحکمة کذا فی التوشیح قال القرطبی معناه انه عوقب بوقوع النسیان علیه لتفریطه فی معاهدته واستذکاره کذا فی الفتح قال الطیبی هو من قوله تعالیٰ اتتک آیاتنا فنسیتها وکذٰلک الیوم تنسیٰ قال ابو عبید اما الحریص علی حفظ القرآن الدائب فی تلاوته لکن النسیان یغلبه فلا یدخل فی هذا الحکم انتهیٰ ۱۲ **۶** قوله من لم یر بأسا ان یقول سورة البقرة وسورة کذا اشار بذلک الی الرد علی من کره ذلک وقال لا یقال الا السورة التی یذکر فیها کذا واحتج بحدیث انس رفعه لا تقولوا سورة البقرة ولکن قولوا السورة التی یذکر فیها البقرة وفی مسنده عنبس بن میمون العطار وهو ضعیف اورده ابن الجوزی فی الموضوعات ۱۲ قس ف. **۷** قوله اساوره بضم الهمزة وفتح السین المهملة ولابی ذر عن الکشمیهنی بالمثلثة بدل السین قال عیاض والمعروف الاول کذا فی القسطلانی. قوله فلببته بفتح اللام وفتح الموحدتین الاولیٰ مشددة والثانیة ساکنة ای جمعت علیه ثیابه عند لبته لئلا ینفلت منی وکان عمر شدیدا فی الامر بالمعروف وفعل ذلک عن اجتهاده منه فظن ان هشاما خالف الصواب ولهذا لم ینکر علیه النبی صلعم بل قال ارسله. فتح الباری قال فی الخیر الجاری فیه دلیل علی ان من انکر القرآن یظن انه لیس من القرآن لا یصیر کافرا. قوله کذبت فیه اطلاق ذلک علی غلبة الظن او المراد بقوله کذبت اخطأت لان اهل الحجاز یطلقون الکذب فی موضع الخطأ ۱۲ فتح

حل اللغات تعاهدوا ای واظبوا علی صیغة الامر تفصیا ای تفلتا ۱۲.

سه وهی من الحجرات الی آخر القرآن وهو الصحیح ۱۲ فتح للعه لم اقف علی تعیین الآیات المذکورة ۱۲ ف صه یعنی ابن عروة عن ابیه عن عائشة بالمتن المذکور وزادت فیه هذه اللفظة اسقطتهن ۱۲ ف سه قال فی الفتح کذا للاکثر ولابی ذر عن الکشمیهنی عن عبدة وهو غلط فان عبدة رفیق علی لا شیخه ۱۲ ف معه بفتح النون وتخفیف السین اتفاقا ۱۲ ف له یقال نساه الله ونساه اوردی بالتخفیف لکان معناه ترک من الخیر وحرم ۱۲ مجمع لعه بضم النون وتشدید السین ای انساه او نسخه ۱۲ مجمع تومه ای اجزأتاه من قیام اللیل بالقرآن وقیل وقتاه شر الشیطان ومن کل سوء ۱۲ تو. ماعه بتشدید التحتیة نسبة الی قارة بطن من خزیمة ۱۲ ف. عه بالسین المهملة اخذ برأسه قال الحربی وقال غیره اواثبه وهو اشبه ۱۲ من تو فتح عه من لبب اذا جمع علیه ثوبه عند صدره وامسکه وساقه ۱۲ مشارق

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا انزلت ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان القرآن انزل على سبعة احرف فاقرؤا ما تيسر منه ٥٠٤٢ حدثنا بشر بن ادم قال اخبرنا على بن مسهر قال حدثنا هشام عن ابيه عن عائشة قالت سمع النبي صلى الله عليه وسلم قارئا يقرأ من الليل في المسجد فقال يرحمه الله لقد اذكرني كذا وكذا اية اسقطتها من سورة كذا وكذا **باب** الترتيل في القراءة وقوله تعالى ورتل القرآن ترتيلا وقوله وقرانا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث وما يكره ان يهذ كهذ الشعر يفرق يفصل قال ابن عباس فرقناه فصلنا ٥٠٤٣ حدثنا ابو النعمان قال حدثنا مهدى بن ميمون قال حدثنا واصل عن ابي وائل عن عبد الله قال غدونا على عبد الله فقال رجل قرأت المفصل البارحة فقال هذا كهذ الشعر انا قد سمعنا القراءة واني لاحفظ القرناء التي كان يقرأ بهن النبي صلى الله عليه وسلم ثماني عشرة سورة من المفصل وسورتين من ال حم ٥٠٤٤ حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا جرير عن موسى بن ابي عائشة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله تعالى لا تحرك به لسانك لتعجل به قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل جبرئيل بالوحي وكان مما يحرك به لسانه وشفتيه فيشتد عليه وكان يعرف منه فانزل الله الاية التي في لا اقسم بيوم القيمة لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرانه قال علينا ان نجمعه في صدرك وقرانه فاذا قرأناه فاتبع قرانه فاذا انزلناه فاستمع ثم ان علينا بيانه قال ان علينا ان نبينه بلسانك قال فكان اذا اتاه جبرئيل اطرق فاذا ذهب قرأه كما وعده الله **باب** مد القراءة ٥٠٤٥ حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا جرير بن حازم الازدى قال حدثنا قتادة قال سألت انس بن مالك عن قراءة النبي صلى الله عليه وسلم فقال كان يمد مدا ٥٠٤٦ حدثنا عمرو بن عاصم قال حدثنا همام عن قتادة قال سئل انس كيف كانت قراءة النبي صلى الله عليه وسلم فقال كانت مدا ثم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم يمد ببسم الله ويمد بالرحمن ويمد بالرحيم **باب** الترجيع ٥٠٤٧ حدثنا ادم بن ابي اياس قال حدثنا شعبة قال حدثنا ابو اياس قال سمعت عبد الله بن مغفل قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ وهو على ناقته او جمله وهي تسير به وهو يقرأ سورة الفتح او من سورة الفتح قراءة لينة يقرأ وهو يرجع **باب** حسن الصوت بالقراءة ٥٠٤٨ حدثنا محمد بن خلف ابوبكر قال حدثنا ابو يحيى الحماني قال حدثنا بريد بن عبد الله بن ابي بردة عن جده ابي بردة

ن اخبرنا ن يرحم ٢ فيها قال فاني ثماني ممن فان علينا قال ٢ بن مالك كان حدثنا قال ابو اياس يقرأنه ٢ للقرآن سمعت ان حدثني

منه ما تيسر ١٢ حدثنا

---

١ قوله انزل على سبعة احرف جمع احرف واختلف في معناه فقيل سبع لغات مفرقة في القرآن وقيل سبعة احكام وقيل سبع قراءات وقيل غير هذا وقد فسرناه في شرح مسلم وبسطناه ١٢ مشارق ومر في ص٣٢٥ وفي ص٢٥٥ ج٢ وغيرها قريبا وبعيدا ١٢ **٢** قوله كذا وكذا اية اسقطتها ومر في الرواية الثانية كنت انسيتها هي مفسرة لقوله اسقطتها وكانه قال اسقطتها نسيانا لا عمدا كذا في الفتح وفي القسطلاني قال الحافظ ابن حجر لم اقف على تعيين الآيات المذكورة انتهى ويجوز النسيان عليه صلى الله عليه وسلم فيما ليس طريقه الابلاغ والتعليم انتهى كلام القسطلاني بشرط ان لا يقر عليه بل لا بد ان يذكره واما غيره فلا يجوز قبل التبليغ واما نسيان ما بلغه كما في هذا الحديث فهو جائز بلا خلاف كذا في الكرماني ومر بيانه في ص٢٥٥ ج٢ قريبا ١٢ **٣** قوله الترتيل في القراءة اى تبيين حروفها والتأني في ادائها ليكون ادعى الى فهم معانيها قوله ورتل القرآن ترتيلا كانه يشير الى ما ورد عن السلف في تفسيره فعند الطبري بسند صحيح عن مجاهد في قوله تعالى ورتل القرآن قال بعضه اثر بعض على تؤدة وعن قتادة قال بينه بيانا والامر بذلك وان لم يكن للوجوب فيكون مستحبا قوله وقوله تعالى وقرانا فرقناه الخ قوله قال ابن عباس فرقناه فصلناه وصله ابن جرير من طريق عبد الله بن ابي طلحة عنه وعند ابي عبيد من طريق مجاهد ان رجلا سأله عن رجل قرأ البقرة وآل عمران ورجل قرأ البقرة فقط قيامهما وركوعهما وسجودهما واحد فقال الذي قرأ البقرة فقط افضل ثم قرأ وقرانا فرقناه لتقرأه على مكث قوله وما يكره ان يهذ كهذ الشعر كانه يشير الى ان استحباب الترتيل لا يستلزم كراهية الاسراع وانما يكره الهذ وهو الاسراع المفرط بحيث يخفى كثير من الحروف اولا يخرج الحروف من مخارجها وقد ذكر في الباب انكار ابن مسعود على من يهذ القراءة هذ الشعر ودليل جواز الاسراع ما تقدم في احاديث الانبياء من حديث ابي هريرة رفعه خفف على داؤد القرآن فكان يأمر بدابته تسرج فيفرغ من القرآن قبل ان تسرج والتحقيق ان لكل من الاسراع والترتيل جهة فضل بشرط ان يكون المسرع لا يخل بشئ من الحروف والحركات والسكون الواجبات فلا يمنع ان يفضل احدهما على الآخر وان يستويا فان من رتل وتامل كمن تصدق بجوهرة واحدة مثمنة ومن اسرع كمن تصدق بعدة جواهر لكن قيمتها قيمة الواحدة وقد تكون قيمة الواحدة اكثر من قيمة الاخريات وقد يقال بالعكس ١٢ فتح الباري **٤** قوله ثمان عشرة تقدم في ص٢٥٢ ج٢ في باب تاليف القرآن من طريق الاعمش عشرون سورة من اول المفصل والجمع بينهما ان الثماني عشرة غير سورة الدخان والذي معها واطلاق المفصل على الجميع تغليبا والا فالدخان ليست من المفصل على الارجح لكن يحتمل ان يكون تاليف ابن مسعود على خلاف تاليف غيره فان في آخر رواية الاعمش على تاليف ابن مسعود آخرهن حم الدخان وعم فعلى هذا لا تغليب ١٢ فتح **٥** قوله من ال حم اى هما من السورة التي اولها حم كقولك فلان من آل فلان وقيل يجوز ان يكون المراد حم نفسها كما في حديث ابي موسى انه اوتي مزمارا من مزامير آل داؤد يعني داؤد نفسه. ف ك اقول ولولا انه في الكتابة منفصل يحسن ان يقال انه الالف واللام التي لتعريف الجنس يعني وسورتين من جنس الحواميم وفيه النهي عن الهذ والحث على الترتيل ١٢ ك **٦** قوله باب مد القراءة عند القراء على ضربين اصلي وهو اشباع الحرف الذي بعده الف او واو او ياء وغير اصلي وهو ما اذا اعقب الحرف الذي هذه صفته بهمزة وهو متصل ومنفصل فالمتصل ما كان من نفس الكلمة والمنفصل ما كان بكلمة اخرى ١٢ فتح **٧** قوله يمد ببسم الله ادخلت الباء على الباء بجعل الثانية مع مدخولها ككلمة واحدة فيقرأ اللام قبل هاء الجلالة بالمد وكذا الميم قبل النون من الرحمن والحاء من الرحيم ١٢ اخ **٨** قوله باب الترجيع هو تقارب ضروب الحركات في القراءة واصله الترديد وترجيع الصوت ترديده في الحلق. فتح قال في الخير الجاري. الترجيع هو التكرير وهو تحسين التلاوة بالخشوع والتدبر لا ترجيع الغناء فانه مناف للشرع كما في العيني انتهى ١٢.

٩ قوله وهو يرجع الترجيع هو تقارب ضروب الحركات في القراءة واصله الترديد وفيه قدر زائد على الترسل كذا في التوشيح قال في الفتح وقد فسره كما سيأتي في حديث عبد الله بن مغفل المذكور في هذا الباب في كتاب التوحيد بقوله آآآ بهمزة مفتوحة بعدها الف ساكنة ثم همزة اخرى وقالوا يحتمل امرين احدهما ان ذلك حدث من هز الناقة والآخر انه اشبع المد في موضعه فحدث ذلك ١٢ اهـ **١٠** قوله حسن الصوت بالقراءة قال القسطلاني ما احدثه المتكلفون بمعرفة الاوزان والموسيقى في كلام الله من الالحان والتطريب والتغني المستعمل في الغناء بالقول على ايقاعات مخصوصة واوزان مخترعة ذلك من اشنع البدع وانه يوجب على سامعهم النكير وعلى التالي التعزير نعم ان كان التطريب والتغني مما اقتضته طبيعة القاري وسمحت به من غير تكلف ولا تمرين وتعليم ولم يخرج عن حد القراءة فهذا جائز وان اعانته طبيعته على فضل تحسين ويشهد لذلك حديث الباب ١٢

ـه اى التبيين للحروف والاشباع للحركات ١٢ ك **للعـه** اى مهل وتؤدة ليفهموه ١٢ جلالين **ـه** اى يسرع فيه كما يسرع في قراءة الشعر والهذ سرعة القطع ١٢ مجمع **ـه** اى في قوله تعالى فيها يفرق كل امر حكيم ١٢ **معـه** قال الخطابي معناه سرعة القراءة بغير تامل كما ينشد الشعر ١٢ قس **لـه** منصوب على المصدرية اى هذذت هذا كهذ الشعر اى عجلت واسرعت في القراءة ١٢ اخ ف **لعـه** قال القاضي معناه كثيرا ما كان يفعل ذلك قال وقيل معناه هذا من شانه ودابه فجعل ما كناية عن ذلك ١٢ ع **ما ـه** قراءتك اياه جريانه على لسانك ١٢ جلالين **ما عـه** اى على الوجه الذي القاه. قس وشاهد الترجمة منه النهي عن التعجيل بالتلاوة فانه يقتضي استحباب التاني فيه وهو المناسب للترتيل ١٢ ف **ما عـه** اى يمد الحروف التي تستحق المد ١٢ قس **ما ـه** وللقراء في مواضع المد في مقدارها وجوهات ١٢ ك **ما للعـه** اى باللام التي قبل هاء الجلالة ١٢ قس.

عن ابی موسٰی عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم قال لہ یا ابا موسٰی لقد اُوتِیتَ مِزمارًا من مزامیر اٰل داؤد **باب** من احب ان یسمع القراٰن من غیرہٖ **حدثنا** عمر بن حفص بن غیاث قال حدثنا ابی عن الاعمش قال حدثنی ابراھیم عن عَبِیدۃ عن عبد اللّٰہ قال قال لی النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم اقرأ علیّ القراٰن قلت اقرأ علیک وعلیک اُنزل قال انی اُحِبُّ ان اسمعہ من غیری **باب** قول المقرئ للقارئ حسبک **حدثنا** محمد بن یوسف قال حدثنا سفیٰن عن الاعمش عن ابراھیم عن عَبِیدۃ عن عبد اللّٰہ بن مسعود قال قال لی النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم اقرأ علیّ قلت یا رسول اللّٰہ آقرأ علیک وعلیک اُنزل قال نعم فقرأتُ سورۃ النساء حتی اَتَیتُ الٰی ھٰذہ الاٰیۃ فَکَیْفَ اِذَا جِئْنَا مِنْ کُلِّ اُمَّۃٍ بِشَھِیْدٍ وَّجِئْنَا بِکَ عَلٰی ھٰٓؤُلَآءِ شَھِیْدًا قال حسبُک الاٰن فالتفتُّ الیہ فاذا عیناہ تذرفان **باب** فی کم یقرأ القراٰن وقول اللّٰہ تعالٰی فَاقْرَءُوْا مَا تَیَسَّرَ مِنْہُ **حدثنا** علی قال حدثنا سفیٰن قال لی ابن شُبْرُمۃ نظرتُ کم یکفی الرجلَ من القراٰن فلم اجد سورۃ اقلّ من ثلث اٰیات فقلت لا ینبغی لاحد ان یقرأ اقل من ثلث اٰیات قال سفیٰن اخبرنا منصور عن ابراھیم عن عبد الرحمٰن بن یزید اخبرہ علقمۃ عن ابی مسعود ولقیتہ وھو یطوف بالبیت فذکر النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم اَنّ من قرأ بالاٰیتین من اٰخر سورۃ البقرۃ فی لیلۃ کفتاہ **حدثنا** موسٰی قال حدثنا ابو عوانۃ عن مغیرۃ عن مجاھد عن عبد اللّٰہ بن عمرو قال انکحنی ابی امرأۃً ذات حسب فکان یتعاھد کَنّتَہ فیسئلہا عن بعلہا فتقول نعم الرجل من رجل لم یطأ لنا فراشا ولم یفتّش لنا کنفا مذ اتیناہ فلما طال ذلک علیہ ذکر للنبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم فقال القنی بہ فلقیتہ بعدُ فقال کیف تصوم قال کل یوم قال وکیف تختم قال کل لیلۃ قال صم فی کل شہر ثلثۃ واقرأ القراٰن فی کل شہر قال قلت انی اُطیق اکثر من ذٰلک قال صم ثلثۃ ایام فی الجمعۃ قلت اُطیق اکثر من ذٰلک قال افطر یومین وصم یوما قال اُطیق اکثر من ذٰلک قال صم افضل الصوم صوم داؤد صیام یوم وافطار یوم واقرأ فی کل سبع لیال مرۃ فلیتنی قبلت رخصۃ رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم وذٰلک انی کبرت وضعفت فکان یقرأ علٰی بعض اھلہ السُّبعَ من القراٰن بالنہار والذی یقرؤہ یعرضہ من النہار لیکون اخفّ علیہ باللیل واذا اراد ان یتقوّٰی افطر ایاما واحصٰی وصام مثلہن کراھیۃ ان یترک شیئا فارق النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم علیہ قال ابو عبد اللّٰہ وقال بعضھم فی ثلث وفی خمس واکثرھم علٰی سبع **حدثنا** سعد بن حفص قال حدثنا شیبان

---

١ قولہ لقد اوتیت مزمارا من مزامیر اٰل داؤد المراد بالمزمار الصوت الحسن واصلہ الاٰلۃ اطلق اسمہا علی الصوت للمشابہۃ قال الخطابی اٰل داؤد یرید داؤد نفسہ لانہ لم ینقل ان احدا من اٰل داؤد ولا من اقاربہ کان اعطی حسن الصوت ما اعطی ١٢ فتح الباری **٢ قولہ** حسبک لعل وجہہ انہ صلعم غلب علیہ ما لاح لہ فی ذٰلک الوقت کذا فی الخیر الجاری قولہ عیناہ تذرفان ای تجریان دمعا قال ابن حجر والذی یظہر انہ بکی رحمۃ لامتہ لما علم انہ لا بد ان یشہد علیہم بعملہم وعملہم قد لا یکون مستقیما فقد یفضی الی تعذیبہم واللّٰہ اعلم انتہی ومر الحدیث فی ج٢ ص ٦٥٩ فی سورۃ النساء ویجئ قریبا ١٢ **٣ قولہ** فی کم یقرأ القراٰن ای من مدۃ وقول اللّٰہ تعالٰی اقرءوا ما تیسر منہ قال فی الفتح کانہ اشار الی الرد علی من قال اقل ما یجزئ من القراءۃ فی کل یوم ولیلۃ جزء من اربعین جزءا من القراٰن وھو منقول عن اسحٰق بن راھویہ والحنابلۃ لان عموم قولہ فاقرءوا ما تیسر منہ یشمل اقل من ذٰلک فمن ادعی التحدید فعلیہ البیان انتہی ویجئ بعض بیانہ قریبا ١٢ **٤ قولہ** قال لی ابن شبرمۃ بضم المعجمۃ والراء وسکون الموحدۃ بینہما عبد اللّٰہ الضبی قاضی الکوفۃ مات سنۃ اربع واربعین ومائۃ کذا فی الکرمانی قولہ نظرت ای تاملت ففہمت ان اقل السور سورۃ ہی ثلث اٰیات فلا ینبغی ان یقرأ اقل من ثلث اٰیات قال العینی قال بعضہم المراد بالکفایۃ فی الصلوٰۃ قلت لیس کذٰلک بل مرادہ کم یکفیہ فی الیوم واللیلۃ من قراءۃ القراٰن ١٢ خیر جاری **٥ قولہ** کفتاہ ای اغنتاہ عن قیام اللیل وقیل اراد انہما اقل ما یجزئ من القراءۃ فی قیام اللیل او عن وردہ او عن شر الانس والجن وقیل یکفیان ویقیان من المکروہ کذا فی المجمع قال فی الفتح وما استدل بہ ابن عیینۃ انما یجئ علی احد ما قیل فی تاویل کفتاہ من القیام فی الصلوٰۃ باللیل ١٢ **٦ قولہ** امرأۃ ذات حسب وفی روایۃ احمد امرأۃ من قریش وہی ام محمد بنت محمیۃ بفتح المیم وسکون المہملۃ وکسر المیم بعدہا تحتیۃ مفتوحۃ ابن جزء حلیف قریش قولہ کنتہ بفتح الکاف وتشدید النون ہی زوج الولد کذا فی الفتح ١٢ **٧ قولہ** نعم الرجل من رجل قال الکرمانی فان قلت این المخصوص بالمدح قلت محذوف قال المالکی فی الشواہد تضمن ہذا الحدیث وقوع التمییز بعد فاعل نعم ظاہرا وسیبویہ لا یجوز ان یقع التمییز بعد فاعلہ الا اذا اضمر الفاعل واجازہ المبرد وہو الصحیح اقول ویحتمل ان یکون معناہ نعم الرجل من بین الرجال والنکرۃ فی الاثبات قد یفید التعمیم کما قال الزمخشری فی قولہ تعالٰی علمت نفس ما احضرت اوان یکون من باب التجرید کانہ جرد من رجل موصوف بکذا وکذا رجلا فقال نعم الرجل المجرد من کذا فلان انتہی ١٢ **٨ قولہ** افطر یومین وصم یوما استشکلہ الداؤدی بان ثلثۃ ایام من الجمعۃ اکثر من فطر یومین وصوم یوم وانما ہو مدرجۃ من الصیام القلیل الی الکثیر قال ابن حجر وہو اعتراض متجہ فلعلہ وقع من الراوی فیہ تقدیم وتاخیر کذا فی قس ویمکن ان یقال ان فیہ ایضا ترقیا باعتبار العسرۃ والمشقۃ فان فطر یومین وصوم یوم اشق واصعب من صوم ثلثۃ متوالیا وفطر اربعۃ کذٰلک واللّٰہ اعلم ١٢ **٩ قولہ** واقرأ فی کل سبع لیال مرۃ ویجئ فی اٰخر حدیث من الباب فاقرأہ فی سبع ولا تزد علی ذٰلک قال القسطلانی وغیرہ لیس النہی للتحریم کما ان الامر فی جمیع ما مر فی الحدیث لیس للوجوب خلافا لبعض الظاہریۃ حیث قال بحرمۃ قراءتہ فی اقل من ثلث واکثر العلماء کما قال النووی علی عدم التقدیر فی ذٰلک وانما ہو بحسب النشاط والقوۃ وقد کان بعضہم یختم فی یوم ولیلۃ وبعضہم ثلثا وکان ابن الکاتب الصوفی یختم اربعا بالنہار ویختم اربعا باللیل انتہی مختصرا ویجئ بعض بیانہ فی ہذہ الصفحۃ ان شاء اللّٰہ تعالٰی ١٢ **١٠ قولہ** واذا اراد ان یتقوّی الخ یؤخذ منہ ان الافضل لمن اراد ان یصوم صوم داؤد بان یصوم یوما ویفطر یوما ویؤخذ من صنیع عبد اللّٰہ بن عمرو ان من افطر اکثر من ذٰلک وصام قدر ما افطر انہ یجزئ عنہ صیام یوم وافطار یوم کذا فی فتح الباری ١٢ **١١ قولہ** قال بعضہم فی ثلث او فی خمس او فی سبع کذا لابی ذر ولغیرہ فی ثلث وفی خمس وسقط ذٰلک للنسفی وکان المص اشار بذٰلک الی روایۃ شعبۃ عن مغیرۃ بہذا الاسناد فقال اقرأ القراٰن فی کل شہر قال انی اطیق اکثر من ذٰلک قال فما زال حتی قال فی ثلث وتقدم للمصنف فی ص ٢٦٥ ج ١ فی کتاب الصیام فان الخمس یؤخذ منہ بطریق التضمین ثم وجدت فی مسند الدارمی من طریق ابی فروۃ عن عبد اللّٰہ بن عمرو الی اٰخر ما قال قلت انی اطیق قال اختم فی خمس وابو فروۃ ہذا ہو الجہنی واسمہ عروۃ بن الحارث وہو کوفی ثقۃ قولہ واکثرہم علی سبع ای اکثر الرواۃ عن عبد اللّٰہ بن عمرو علی سبع کانہ یشیر الی روایۃ ابی سلمۃ بن عبد الرحمٰن عن عبد اللّٰہ بن عمرو الموصولۃ عقب ہذا فان فی اٰخرہ ولا تزد علی ذٰلک ای لا تغیر الحالۃ المذکورۃ الی حالۃ اخرٰی فاطلق الزیادۃ والمراد النقص ای لا تقرأہ فی اقل من سبع یحتمل ان یکون بینہ وبین روایۃ ابی فروۃ تعدد القصۃ فلا مانع ان یتکرر قول النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم لعبد اللّٰہ بن عمرو ذٰلک تاکیدا ویؤیدہ الاختلاف الواقع فی السیاقات وکان النہی علی الزیادۃ لیس علی التحریم کما ان الامر فی جمیع ذٰلک لیس للوجوب وعرف ذٰلک من قرائن الحال التی ارشد الیہا السیاق وہو النظر الی عجزہ عن سوی ذٰلک فی الحال وفی المآل واغرب بعض الظاہریۃ فقال یحرم ان یقرأ القراٰن فی اقل من ثلاث قال النووی اکثر العلماء علی انہ لا تقدیر فی ذٰلک وانما ہو بحسب النشاط والقوۃ فعلی ہذا یختلف باختلاف الاحوال والاشخاص فمن کان من اہل الفہم وتدقیق الفکر استحب لہ ان یقتصر علی القدر الذی لا یخل بہ المقصود من التدبر واستخراج المعانی وکذا من کان لہ شغل بالعلم او غیرہ من مہمات الدین ومصالح المسلمین العامۃ یستحب لہ ان یقتصر علی القدر الذی لا یخل بما ہو فیہ ومن لم یکن کذٰلک فالاولی لہ الاستکثار ما امکنہ من غیر خروج الی الملال ولا یقرأہ ہذرمۃ ہذا کلہ من الفتح مختصرا وفی الاتقان قال ابو اللیث فی البستان ینبغی للقاری ان یختم فی السنۃ مرتین ان لم یقدر علی الزیادۃ وقد روی الحسن بن زیاد عن ابی حنیفۃ رح انہ قال من قرأ القراٰن فی کل سنۃ مرتین فقد ادی حقہ لان النبی صلعم عرض علی جبریل علیہ السلام فی السنۃ التی قبض فیہا مرتین وقال غیرہ یکرہ تاخیر ختمہ اکثر من اربعین یوما نص علیہ احمد انتہی ١٢

حل اللغات مزمارا ای صوتا حسنا حسبک ای یکفیک تذرفان ای تجریان ذات حسب ای ذات نسب کنتہ بتشدید النون ای زوجۃ ابنہ بعلہا ای زوجہا لم یطأ لنا مشتق من الوطء کنایۃ عن الجماع یفتش من التفتیش وہو تجسس کنفا ای سترا اطیق ای اقوی ١٢

ع لفظ الاٰل مقحم رخ یرید داؤد نفسہ ١٢ الو **ع** لیکن عرض القراٰن سنۃ ویحتمل ان یکون بکی یتدبر ویتفہم لان المستمع اقوی علی التدبر ونفسہ اخلی وانشط بذٰلک من القاری لاشتغالہ بالقراءۃ واحکامہا ١٢ فتح الباری **ع** من التفتیش وللکشمیہنی ولم یغش من الغشیان وکنفا بفتحتین ای سترا وذٰلک کنایۃ عن عدم الجماع ١٢ توشیح **ع** لیس فیہ مخالفۃ النبی صلعم لانہ علم ان مرادہ تسہیل الامر وتخفیفہ علیہ وان الامر لیس للایجاب کذا فی الکرمانی ١٢ **ع** لیتذکر ما یقرأہ فی قیام اللیل ١٢ ف

عن یحیی عن محمد بن عبد الرحمٰن عن ابی سلمة عن عبد الله بن عمرو قال لی النبی صلی الله علیه وسلم فی کم تقرأ القرآن ح ۵۰۵۴ وحدثنی
اسحٰق قال اخبرنا عبید الله عن شیبان عن یحیی عن محمد بن عبد الرحمٰن مولی بنی زهرة عن ابی سلمة قال واحسبنی قال سمعت
انا من ابی سلمة عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اقرأ القرآن فی شهر قلت انی اجد قوة حتی قال فاقرأه
فی سبع ولا تزد علی ذلك **باب** البکاء عند قراءة القرآن **حدثنا** ۵۰۵۵ صدقة قال اخبرنا یحیی عن سفیٰن عن سلیمان عن ابراهیم عن
عبیدة عن عبد الله قال یحیی بعض الحدیث عن عمرو بن مرة قال لی النبی صلی الله علیه وسلم وحدثنا مسدد عن یحیی عن سفیٰن
عن الاعمش عن ابراهیم عن عبیدة عن عبد الله قال الاعمش وبعض الحدیث حدثنی عمرو بن مرة عن ابراهیم عن
ابیه عن ابی الضحی عن عبد الله قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اقرأ علیّ قال قلت اقرأ علیك وعلیك انزل قال انی
اشتهی ان اسمعه من غیری قال فقرأت النسآء حتی اذا بلغت فکیف اذا جئنا من کل امة بشهید وجئنا بك علی هؤلاء شهیدا
قال لی کف او امسك فرأیت عینیه تذرفان یعنی تسفحان عن ابیه **حدثنا** ۵۰۵۶ قیس بن حفص قال حدثنا عبد الواحد قال
حدثنا الاعمش عن ابراهیم عن عبیدة السلمانی عن عبد الله بن مسعود قال قال لی النبی صلی الله علیه وسلم اقرأ علیّ قلت اقرأ
علیك وعلیك انزل قال انی احب ان اسمعه من غیری **باب** من رایا بقراءة القرآن او تأکل به او فخر به **حدثنا** ۵۰۵۷ محمد بن کثیر
قال اخبرنا سفیٰن قال حدثنا الاعمش عن خیثمة عن سوید بن غفلة قال علی سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول یأتی فی اخر الزمان
قوم حدثاء الاسنان سفهاء الاحلام یقولون من خیر قول البریة یمرقون من الاسلام کما یمرق السهم من الرمیة لا یجاوز ایمانهم
حناجرهم فاینما لقیتموهم فاقتلوهم فان قتلهم اجر لمن قتلهم یوم القیٰمة **حدثنا** ۵۰۵۸ عبد الله بن یوسف قال اخبرنا مالك عن یحیی بن
سعید عن محمد بن ابراهیم بن الحارث التیمی عن ابی سلمة بن عبد الرحمٰن عن ابی سعید الخدری انه قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم
یقول یخرج فیکم قوم تحقرون صلاتکم مع صلاتهم وصیامکم مع صیامهم وعملکم مع عملهم ویقرؤن القرآن لا یجاوز حناجرهم
یمرقون من الدین کما یمرق السهم من الرمیة ینظر فی النصل فلا یری شیئا وینظر فی القدح فلا یری شیئا وینظر فی الریش فلا یری
شیئا ویتماری فی الفوق **حدثنا** ۵۰۵۹ مسدد قال حدثنا یحیی عن شعبة عن قتادة عن انس بن مالك عن ابی موسی عن النبی صلی الله علیه
وسلم قال المؤمن الذی یقرأ القرآن ویعمل به کالاترجة طعمها طیب وریحها طیب والمؤمن الذی لا یقرأ القرآن ویعمل به کالتمرة
طعمها طیب ولا ریح لها ومثل المنافق الذی یقرأ القرآن کالریحانة ریحها طیب وطعمها مر ومثل المنافق الذی لا یقرأ القرآن کالحنظلة
طعمها مر او خبیث وریحها مر **باب** اقرؤا القرآن ما ائتلفت قلوبکم **حدثنا** ابو النعمان قال حدثنا حماد عن ابی عمران الجونی عن

۱ قال ثنا ۲ بن موسی ۳ انبانا ۴ یحیی ۵ ح ۶ اثم من رای ۷ فخر به ۸ عن ۹ قال ۱۰ حدثنا ۱۱ الاترنجة ۱۲ قرأ ۱۳ بماء ۱۴ علیه

۱ قوله عن ابیه ولابی ذر وعن ابیه بواو العطف. قس قال فی الفتح وهو معطوف علی قوله عن سلیمان وهو الاعمش وحاصله ان سفیٰن الثوری روی هذا الحدیث عن الاعمش ورواه ایضا عن ابیه وهو سعید بن مسروق الثوری عن ابی الضحی ورواية ابراهیم عن عبیدة ابن عمرو عن ابن مسعود موصولة ورواية ابی الضحی عن عبد الله بن مسعود منقطعة ۱۲ فتح ۲ قوله ان اسمعه من غیری قال ابن بطال لان المستمع اقوی علی التدبر ونفسه اخلی وانشط لذلك من القاری لاشتغاله بالقراءة واحکامها کذا فی التوشیح ومر الحدیث فی ص ۲۴۷ ج ۲ فی النساء وقوله یعنی تسفحان عن ابیه لا یوجد فی اکثر النسخ ولا اخذه فی الفتح ولعل المراد به ان هذا التفسیر روی سفیٰن الثوری فی روایته عن ابیه والله اعلم ۱۲ ۳ قوله من رای کذا للاکثر وفی روایة رایا بتحتانية بدل الهمزة قوله تأکل ای طلب الاکل به وقوله او فخر به کذا للاکثر بالجیم وحکی ابن التین وفخر بالخاء المعجمة ۱۲ فتح الباری ۴ قوله یقولون من خیر قول البریة ای یقولون قولا هو خیر من قول الخلق ای هو بعض من کلام الله او هو من کلام رسول الله صلی الله علیه وسلم کذا فی الخیر الجاری قال ابن حجر یقولون من قول خیر البریة وهو من المقلوب والمراد من قول خیر البریة ای من قول الله وهو المناسب للترجمة انتهی ۱۲ ۵ قوله من الرمیة فعیلة بمعنی مفعولة هو الصید الذی ترمیه یرید ان دخولهم فی الدین ثم خروجهم منه ولم یتمسکوا منه بشیء کسهم دخل فی صید ثم یخرج فیه ولم یعلق به منه شیء من نحو الدم والفرث لسرعة نفوذه کذا فی المجمع وقس ومر بیانه فی ص ۵۱۰ ج ۱ فی علامات النبوة ۱۲ ۶ قوله لا یجاوز ایمانهم حناجرهم الحنجر الحلقوم مجری النفس والتجاوز یحتمل الصعود والحدور ای لا یرفعه الله بالقبول او لا یصل الی قلوبهم کذا فی المجمع ۱۲ ۷ قوله ویقرؤن القرآن ای لا یجاوز حناجرهم لانهم لا یقرؤن بخلوص النیات قال ابن حجر ومناسبة هذین الحدیثین للترجمة ان القراءة اذا کانت لغیر الله فهی للریاء وللتأکل به ونحو ذلك انتهی قال الکرمانی فان قلت اکل ابو سعید الخدری بالقرآن حیث رقی بالفاتحة علی اللدیغ واخذ القطیع قلت اکل لکن ما تأکل وفرق بین الاکل والتأکل او لم یکن لجهة القراءة بل لجهة الرقیة انتهی ۱۲ ۸ قوله یمرق السهم من الرمیة فعیلة بمعنی مفعولة ای الصید المرمی. قس والقدح بالکسر السهم قبل ان یراش وینصل ۱۲ ق ۹ قوله ویتماری فی الفوق ای یشك الرامی فی الفوق وهو مدخل الوتر من السهم ویحتمل ان یکون ضمیر یتماری راجعا الی الراوی فی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم ذکر الفواق ام لا کذا فی ك خ قال فی المجمع یرید ان دخولهم فی الدین ثم خروجهم منه ولم یتمسکوا منه بشیء کسهم دخل فی صید ثم یخرج منه ولم یتعلق به منه شیء من نحو الدم والفرث لسرعة نفوذه. ومر قریبا وبعیدا ۱۲ ۱۰ قوله وریحها مر کذا لجمیع الرواة هنا واستشکل من حیث ان المرارة من اوصاف الطعوم فکیف یوصف بها الریح واجیب بان ریحها لما کان کلونها استعیر له وصف المرارة وقال الکرمانی المقصود منها واحد وهو بیان عدم النفع لا له ولا لغیره انتهی وفی الحدیث فضیلة قاری القرآن وان المقصود من التلاوة العمل کما دل علیه زیادة ویعمل به کذا فی قس ومر الحدیث فی ص ۱۲۲۵ قریبا ۱۲

حل اللغات

احصی ای عدد کف ای امسك تذرفان ای تجریان سفهاء الاحلام ای ضعفاء العقول یمرقون ای یخرجون الرمیة بکسر المیم وتشدید التحتیة فعیلة بمعنی مفعولة ای الصید المرمی حناجر جمع حنجرة وهی الحلقوم یوم القیامة ظرف للاجر لا للقتل ۱۲.

ع کذا اقتصر البخاری فی الاسناد العالی علی بعض المتن ثم حوله الی الاسناد الآخر ۱۲ فتح ع روی عنه البخاری بلا واسطة فی کتاب الایمان ۱۲ ك ع قال السیوطی یستحب البکاء عند قراءة القرآن والتباکی لمن لا یقدر علیه والحزن والخشوع انتهی قال الغزالی وطریق تحصیله ان یحضر قلبه الحزن والخوف ویتأمل ما فیه من التهدید والوعید الشدید والمواثیق والعهود ثم ینظر تقصیره فی ذلك کذا فی الفتح ۱۲ ع یجیء بیانه ومر فی ص ۲۴۷ ج ۲ فی سورة النساء ۱۲ ع حاصله ان الاعمش سمع الحدیث المذکور من ابراهیم النخعی وسمع بعضه من عمرو بن مرة عن ابراهیم ۱۲ فتح ع الضمیر یعود الی سفیٰن واسم ابیه سعید بن مسروق فیکون سفیٰن روی الحدیث عن الاعمش وعن ابیه سعید ۱۲ قس ع والذی یظهر انه بکی رحمة لامته لانه لا بد ان یشهد علیهم بعملهم وعملهم قد لا یکون مستقیما فقد یفضی الی تعذیبهم ۱۲ ف ع تسیلان دمعا هذا بکاء فرح لانه تعالی جعل امته شهداء علی سائر الامم ۱۲ ع لعله فهم انه اراد بقراءته الاتعاظ فقال اتعظ بقراءتی وعلیك انزل لا لانه للتعلیم ۱۲ مجمع

جُندُب بن عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اقرؤا القرآن ما ائتلفت قلوبکم فاذا اختلفتم فقوموا عنه حدثنا عمرو بن علی قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدی قال حدثنا سلام بن ابی مطیع عن ابی عمران الجونی عن جندب قال النبی صلی الله علیه وسلم اقرؤا القرآن ما ائتلفت علیه قلوبکم فاذا اختلفتم فقوموا عنه تابعه الحارث بن عبید وسعید بن زید عن ابی عمران ولم یرفعه حماد بن سلمة وابان وقال غندر عن شعبة عن ابی عمران سمعت جندبا قوله وقال ابن عون عن ابی عمران عن عبد الله بن الصامت عن عمر قوله وجندب اصح واکثر حدثنا سلیمن بن حرب حدثنا شعبة عن عبد الملک بن میسرة عن النزال بن سبرة عن عبد الله انه سمع رجلا یقرأ آیة سمع النبی صلی الله علیه وسلم خلافها فاخذت بیده فانطلقت به الی النبی صلی الله علیه وسلم فقال کلاکما محسن فاقرأ اکبر علمی قال فان من کان قبلکم اختلفوا فاهلکهم

کتاب النکاح

بسم الله الرحمن الرحیم باب الترغیب فی النکاح لقول الله تعالی فانکحوا ما طاب لکم من النساء الآیة حدثنا سعید بن ابی مریم قال اخبرنا محمد بن جعفر قال اخبرنی حمید بن ابی حمید الطویل انه سمع انس بن مالک یقول جاء ثلثة رهط الی بیوت ازواج النبی صلی الله علیه وسلم یسئلون عن عبادة النبی صلی الله علیه وسلم فلما اخبروا کانهم تقالوها فقالوا واین نحن من النبی صلی الله علیه وسلم قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تاخر قال احدهم اما انا فانی اصلی اللیل ابدا وقال آخر انا اصوم الدهر ولا افطر وقال آخر وانا اعتزل النساء فلا اتزوج ابدا فجاء رسول الله صلی الله علیه وسلم الیهم فقال انتم الذین قلتم کذا وکذا اما والله انی لاخشاکم لله واتقاکم له لکنی اصوم وافطر واصلی وارقد واتزوج النساء فمن رغب عن سنتی فلیس منی حدثنا علی سمع حسان بن ابراهیم عن یونس بن یزید عن الزهری قال اخبرنی عروة انه سأل عائشة عن قوله تعالی وان

١٢ابن عبد الله ٣قال ٢الجونی ٢قال فاقرأ اکثر فاهلکوا لقوله عزوجل

ـه قولہ ما ائتلفت قلوبکم ای مادامت قلوبکم وخواطرکم مجموعة ذات نشاط فی قراءته فاذا اختلفتم ای حصل لکم تفرق وملالة فقوموا عنه ای اترکوا قراءته قام بالامر اذا دام علیه وقام عن الامر اذا ترکه ہذا ولکن ینبغی ان یعتاد الرجل ویجد دیدن النفس حتی ینشط فی قراءته ولا یمل فان اہل الدعة والکسل یملون سریعا بعدم اعتیادہم وارتیاضہم فکم من کسلان یمل فی قراءة جزء منه وآخر من ینشط فی قراءة عشرة اجزاء ولا یمل والله الموفق وقیل فی معنی ہذا الحدیث قوموا عنه ای تفرقوا لئلا یتمادی بکم الاختلاف الی الشر قال القاضی عیاض یحتمل اختصاصه بزمنه صلعم لئلا یکون ذلک سببا لنزول ما یسوءہم وقیل یحتمل ان یکون المعنی تمسکوا بالمحکم منه فاذا اعرض المتشابه الذی ہو مظنة الاختلاف فاعرضوا عن الخوض فیه وقیل المراد اقرؤا مادام بین اصحاب القراءة ایتلاف فاذا حصل اختلاف فقوموا عنه وقال القسطلانی کما فی الفتح المعنی اقرؤا والزموا الایتلاف علی مادل زیادة علیه فاذا وقع الاختلاف ای عرض شبهة تقتضی المنازعة الداعیة الی الافتراق فاترکوا القراءة وتمسکوا بالمحکم الموجبة للالفة واعرضوا عن المتشابه المؤدی الی الفرقة وہو کقوله صلعم فاذا رأیتم الذین یتبعون ما تشابه منه فاحذرہم وقال ابن الجوزی کان اختلاف الصحابة یقع فی القراءات واللغات فامروا بالقیام لئلا یجحد احدہم ما یقرأه الآخر فیکون جاحدا لما انزل الله تعالی ہذا کله من اللمعات قال فی الفتح ومثله ما تقدم عن ابن مسعود رض لما وقع بینه وبین الصحابیین الآخرین الاختلاف فی الاداء فترافعوا الی النبی صلی الله علیه وسلم فقال کلکم محسن وبہذا النکتة تظہر الحکمة فی ایراد حدیث ابن مسعود رض عقب حدیث جندب ١٢ ٢ـه قوله اصح واکثر ای اصح اسنادا واکثر طرقا وہو کما قال فان الجم الغفیر رووہ عن ابی عمران عن جندب الا انہم اختلفوا علیه فی رفعه ووقفه والذین رفعوہ ثقات حفاظ والحکم لہم واما روایة ابن عون فشاذة لم یتابع علیها قال ابوبکر بن ابی داؤد لم یخط ابن عون قط الا فی ہذا کذا فی فتح الباری ١٢ ٣ـه قوله الترغیب فی النکاح لقول الله تعالی فانکحوا ما طاب لکم من النساء زاد الاصیلی وابو الوقت الآیة ووجه الاستدلال انها صیغة امر تقتضی الطلب واقل درجاته الندب فثبت الترغیب ١٢ فتح الباری ٤ـه قوله جاء ثلثة رہط کذا فی روایة حمید وفی روایة ثابت عند مسلم ان نفرا من اصحاب النبی صلعم ولا منافاة بینهما فان الرہط من ثلثة الی عشرة والنفر من ثلثة الی تسعة وکل منهما اسم جمع لا واحد له من لفظه ووقع فی مرسل ابن المسیب عند عبد الرزاق ان الثلثة المذکورین ہم علی بن ابی طالب وعبد الله بن عمرو بن العاص وعثمن بن مظعون قوله کانهم تقالوها بتشدید اللام المضمومة ای استقلوہا ای رای کل منهم انها قلیلة ١٢ فتح الباری ٥ـه قوله فقالوا واین نحن من النبی صلی الله علیه وآله وسلم ای بیننا وبینه بون بعید فانا علی صدد التفریط وسوء العاقبة وہو معصوم مامون الی منه واثق بقوله تعالی لیغفر لک الله ما تقدم من ذنبک وما تاخر ولما کان النبی صلی الله علیه وآله وسلم معاتبا بترک ما ہو اولی تاکیدا للعصمة اطلق علیه اسم الذنب فینبغی لنا ان یکون العبادة نصب اعیننا ولا ننحرف عنها وجوہنا لیلا ونهارا. ملتقط من الطیبی والمرقاة ١٢ ٦ـه قوله اما انا قد یجیء اما فی اول الکلام للاستیناف فلا حاجة ہنا الی تقدیر شیء ویجوز ان یجعل ہنا للتفصیل فیقدر ا

فلا حاجة له الی الاستکثار لکونه مغفورا واما انا فلست مثله فلا بدلی من الاستکثار قوله انی لاخشاکم لله زیدت اللام مع ان خشی متعد بنفسه لان افعل التفضیل لا یعمل فی المفعول به بلا واسطة قوله لکنی اصوم وافطر واصلی یعنی وان کان یری فی الظاہر ان الکمال فی الخشیة والتقوی یقتضی الافراط فی الریاضة والمجاہدة لکن الامر لیس فی الحقیقة کذلک لان الکمال انما ہو فی التوسط والاعتدال اولان الشفقة والرحمة علی الامة تقتضی ذلک. کذا فی اللمعات ١٢ ٧ـه قوله فمن رغب عن سنتی ای اعرض عن طریقی استهانة وزہدا فیها لا کسلا وتهاونا فلیس منی ای من اشیاعی کذا فی المرقاة قال فی الفتح المراد بالسنة الطریقة لا التی مقابل الفرض والرغبة عن الشیء الاعراض عنه الی غیرہ والمراد من ترک طریقتی واخذ بطریقة غیری فلیس منی ولمح بذلک الی طریقة الرہبانیة فانہم الذین ابتدعوا التشدید کما وصفهم الله تعالی وقد عابہم بانہم ما وفوا بما التزموہ وطریقة النبی صلعم الحنیفیة السمحة فیفطر لیتقوی علی الصیام ...... وینام لیتقوی علی القیام ویتزوج لکسر الشہوة واعفاف النفس وقوله فلیس منی ان کانت الرغبة بضرب من التاویل یعذر صاحبه فیه فمعنی انه لیس منی ای لیس علی طریقتی ولا یلازم ان یخرج وان کانت الرغبة اعراضا فمعنی لیس منی لیس علی ملتی لان اعتقاد ذلک نوع من الکفر انتہی مع اختصار ١٢

عـه ہو ابن زید العطار وقعت روایته فی صحیح مسلم مرفوعا فلعله وقع للمصنف من وجه آخر موقوفا ١٢ ف عـه وصله الاسمٰعیلی من طریق بندار عن غندر ١٢ ف ســه ہو عبد الله البصری الامام المشہور روایته ہذہ وصلها ابو عبید ١٢ ف للعـه بفتح النون وتشدید الزاء ١٢ ف صـه بفتح المهملة وسکون الموحدة ١٢ ف ســه بصیغة الامر للاثنین وفی نسخة للواحد ١٢ معـه قال فی اللمعات شرح المشکوة المشہور عند علمائنا ان النکاح فی اللغة الضم ثم استعمل فی الوطی لوجود الضم فیه ثم فی العقد لانه سببه کذا فی شرح الہدایة وظاہر کلام الجوہری وصاحب القاموس کونه مشترکا بین الوطی والعقد من باب منع وضرب انتہی ١٢ لـه کذا عند رواة الفربری تاخیر البسملة. ف ولابی ذر سقوط البسملة. قس وللنسفی تاخیر کتاب النکاح عن البسملة ١٢ لعـه الرہط القوم لکن لا یتوہم ان رہطا اذا کان بمعنی القوم یکون المعنی ثلثة اقوام لان المعنی ثلثة رجال ہم رہط وانما وقع تمییز ثلثة لانه فی معنی الجمع کذا فی اللمعات ١٢ ما بتشدید اللام ای عدوہا قلیلة ١٢ قس ماعـه مر بیانه فی ص٧١٦ ج٢ فی تفسیر سورة انا فتحنا ١٢ ماعـه بالنهار سوی العیدین وایام التشریق ولہذا لم یقیدہ بالتابید. قس بخلاف اخویه ١٢ ک. مـه وہذا المعنی مع ما بعدہ موافق لما ترجم به المؤلف ولہذا اقتصر علیه صاحب الفتح والله اعلم ١٢. علـه لم ارہ منسوبا فی شیء من الروایات ولما نبه علیه ابو علی الغسانی ولا نسبه ابو نعیم لکن جزم المزی تبعا لابی مسعود بانه علی بن المدینی وکان الحامل علی ذلک شہرة علی بن المدینی فی شیوخه فاذا اطلق اسمه کان الحمل علیه اولی من غیرہ والا فقد روی عن حسان ممن یسمی علیا علی بن حجر وہو من شیوخ البخاری ایضا ١٢ فتح علـه قاضی کرمان وثقه ابن معین وغیرہ ولکن له افراد ولم اره فی البخاری شیئا انفرد به ١٢ فتح

(کتاب النکاح) (قوله جاء ثلاثة رهط الخ) ورد فی بعض المراسیل انہم علی بن ابی طالب وعبد الله بن عمرو بن العاص وعثمان بن مظعون وفیه اشکال من وجهین احدهما ان هجرة عبد الله بن عمرو کانت بعد موت عثمان بن مظعون فان عبد الله بن عمرو من مسلمی الفتح وعثمان بن مظعون مات قبل ذلک والثانی ان سورة الفتح وقوله لیغفر لک الله نزلت بعد الحدیبیة وموت عثمان کان قبل ذلک فکیف یستقیم حینئذ قولهم قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تاخر کیف وقد قال النبی صلی الله علیه وسلم یوم موت عثمان ما ادری ما یفعل بی او کما قال- وقد یجاب عن الثانی بانهم قالوا یومئذ عن اجتهادهم وظنهم فوافق ظنهم الواقع والله تعالی اعلم اه سندی

خِفْتُمْ اَلَّا تُقْسِطُوْا فِی الْيَتٰمٰی فَانْكِحُوْا مَا طَابَ لَكُمْ مِّنَ النِّسَآءِ مَثْنٰی وَثُلٰثَ وَرُبٰعَ فَاِنْ خِفْتُمْ اَلَّا تَعْدِلُوْا فَوَاحِدَةً اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ ذٰلِكَ اَدْنٰی اَلَّا تَعُوْلُوْا قالت یا ابن اختی الیتیمة تکون فی حجر ولیها فیرغب فی مالها وجمالها یرید ان یتزوجها بادنی من سنة صداقها فنهوا ان ینکحوهن الا ان یقسطوا لهن فیکملوا الصداق وامروا بنکاح من سواهن من النساء **باب** قول النبی صلی الله علیه وسلم من استطاع منکم الباءة فلیتزوج فانه اغض للبصر واحصن للفرج وهل یتزوج من لا ارب له فی النکاح **حدثنا** ۵۰۶۵ عمر بن حفص قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش قال حدثنی ابراهیم عن علقمة قال کنت مع عبد الله فلقیه عثمان بمنی فقال یا ابا عبد الرحمٰن ان لی الیك حاجة فخلیا فقال عثمان هل لك یا ابا عبد الرحمٰن فی ان نزوجك بکرا تذکرك ما کنت تعهد فلما رای عبد الله ان لیس له حاجة الی هذا اشار الی فقال یا علقمة فانتهیت الیه وهو یقول اما لئن قلت ذلك لقد قال لنا النبی صلی الله علیه وسلم یا معشر الشباب من استطاع منکم الباءة فلیتزوج ومن لم یستطع فعلیه بالصوم فانه له وجاء **باب** من لم یستطع الباءة فلیصم **حدثنا** ۵۰۶۶ عمر بن حفص بن غیاث قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش قال حدثنی عمارة عن عبد الرحمٰن بن یزید قال دخلت مع علقمة والاسود علی عبد الله فقال عبد الله کنا مع النبی صلی الله علیه وسلم شبابا لا نجد شیئا فقال لنا رسول الله صلی الله علیه وسلم یا معشر الشباب من استطاع منکم الباءة فلیتزوج فانه اغض للبصر واحصن للفرج ومن لم یستطع فعلیه بالصوم فانه له وجاء **باب** کثرة النساء **حدثنا** ۵۰۶۷ ابراهیم بن موسٰی اخبرنا هشام بن یوسف ان ابن جریج اخبرهم قال اخبرنی عطاء قال حضرنا مع ابن عباس جنازة میمونة بسرف فقال ابن عباس هذه زوجة النبی صلی الله علیه وسلم فاذا رفعتم نعشها فلا تزعزعوها ولا تزلزلوها وارفقوا فانه کان عند النبی صلی الله علیه وسلم تسع کان یقسم لثمان ولا یقسم لواحدة **حدثنا** ۵۰۶۸ مسدد قال حدثنا یزید بن زریع قال حدثنا سعید عن قتادة عن انس ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یطوف علی نسائه فی لیلة واحدة وله تسع نسوة **وقال** لی خلیفة حدثنا یزید بن زریع حدثنا سعید عن قتادة ان انسا حدثهم عن النبی صلی الله علیه وسلم **حدثنا** ۵۰۶۹ علی بن الحکم الانصاری قال حدثنا ابو عوانة عن رقبة عن طلحة الیامی عن سعید بن جبیر قال قال لی ابن عباس هل تزوجت قلت لا قال فتزوج فان خیر هذه الامة اکثرها نساء **باب** من هاجر او عمل خیرا لتزویج امراة فله ما نوی **حدثنا** ۵۰۷۰ یحیی بن قزعة قال حدثنا مالك عن یحیی بن سعید عن محمد بن ابراهیم بن الحارث عن علقمة بن وقاص عن عمر بن الخطاب قال قال النبی صلی الله علیه وسلم العمل بالنیة وانما

نسخہ: لا ارب له | فلقیت | نخلوا | جاریة | الا هذا | وجی | وقال | لنا | قال

بعید الا ان یراد فیه معنی المتوفر بان من وجی فتر عن المشی فشبہ فی باب النکاح بالتعب فی المشی انتہی ۱۲

۱ قوله من استطاع منکم الباءة بالهمزة وتاء تانیث ممدود او فیها لغة اخری بغیر همز ولا مد و یهمز و یمد بلا هاء و یقال لها ایضا الباهة کالاول لکن بهاء بدل الهمزة وقیل بالمد القدرة علی مون النکاح و بالقصر الوطی قال الخطابی المراد بالباءة النکاح واصله الموضع الذی یتبوءه و یاوی الیه وقال النووی اختلف العلماء فی المراد بالباءة ههنا علی قولین اصحهما ان المراد معناها اللغوی وهو الجماع فتقدیره من استطاع منکم الجماع لقدرته علی مؤنه وهو مؤن النکاح فلیتزوج ومن لم یستطع الجماع لعجزه عن مؤنه فعلیه بالصوم لیدفع شهوته ویقطع شر منیه کما یقطعه الوجاء والقول الثانی ان المراد بالباءة ههنا مؤن النکاح سمیت باسم ما یلازمها ای من استطاع منکم مؤن النکاح فلیتزوج ۱۲ فتح ۲ قوله لا ارب له فی النکاح کانه یشیر الی ما وقع بین ابن مسعود وعثمان فعرض علیه عثمان فاجابه بالحدیث. کذا فی فتح ۱۲ ۳ قوله فخلیا بالیاء وهو خلاف القیاس. ک کذا للاکثر و للاصیلی بالواو بدل الیاء کدعوا وصوبها ابن التین لانه واوی من الخلوة ای دخلا فی موضع خال کذا فی القسطلانی والخیر الجاری والفتح ۱۲ ۴ قوله تذکرك ما کنت تعهد لعل عثمان رای به قشفا ورثاثة هیئة فحمل ذلك علی فقد الزوجة التی ترفهه ووقع فی روایة ابی معویة عند احمد ومسلم لعلها ان تذکرك ما فاتك ویؤخذ منه ان معاشرة الزوجة الشابة تزید فی القوة والنشاط بخلاف عکسها فبالعکس ۱۲ فتح ۵ قوله لیس له حاجة ای لیس لنفسه حاجة ای هذا الذی ذکره عثمان من التزویج وفی نسخة ای لیس له ای لعثمان حاجة الا هذا بتشدید اللام بدل الی الجارة ای الترغیب فی النکاح ۱۲ قس. ۶ قوله فانه له وجاء بکسر الواو والمد اصله رض الانثیین اطلق علی الصیام لمشابهته له فی قمع الشهوة وقوله فعلیه بالصوم قیل فیه اغراء بالغائب والاوجه خلافه وانما هو راجع الی من المعبر بها للمخاطب فی قوله منکم ۱۲ تو ۷ قوله فلا تزعزعوها بزائین معجمتین وعینین مهملتین والزعزعة تحریك الشیء الذی یرفع وقوله ولا تزلزلوها الزلزلة الاضطراب قوله وارفقوا اشارة الی ان مراده السیر الوسط المعتدل ویستفاد منه ان حرمة المؤمن بعد موته باقیة کما کانت فی حیوته وفیه حدیث کسر عظم المؤمن میتا ککسره حیا اخرجه ابوداؤد وابن ماجة وصححه ابن حبان قوله فانه کان عند النبی صلی الله علیه وسلم تسع نسوة عند موته وهن سودة وعائشة وحفصة وام سلمة وزینب بنت جحش وام حبیبة وجویریة وصفیة ومیمونة هذا ترتیب تزویجه ایاهن رض ومات صلعم وهن فی عصمته واختلف فی ریحانة هل کانت زوجة او سریة وهل ماتت قبله اولا ۱۲ فتح ۸ قوله کان یقسم لثمان ولا یقسم لواحدة زاد مسلم فی روایته قال عطاء التی لا یقسم لها صفیة بنت حیی بن اخطب قال عیاض هذا وهم وصوابه سودة کما تقدم انها وهبت یومها لعائشة وانما غلط فیه ابن جریج راویه عن عطاء کذا فی الفتح قال القسطلانی هی سودة وهبت لیلتها لعائشة ومطابقة الحدیث للترجمة ظاهرة ووجه تعلیل ابن عباس الرفق بمیمونة بانه کان یقسم لثمان ولا یقسم لواحدة التنبیه علی مکانة میمونة من وجهین کونها زوجته صلی الله علیه وآله وسلم وانها کانت عنده غیر مرغوبة عنها لانها کانت من اللاتی تقسم لهن انتهی ۱۲ ۹ قوله وله تسع نسوة تقدم فی کتاب الغسل وهو ظاهر فیما ترجم له وقد اتفق العلماء علی ان من خصائصه صلی الله علیه وسلم الزیادة علی اربع نسوة یجمع بینهن ۱۲ فتح ۱۰ قوله فان خیر هذه الامة اکثرها نساء والتقیید بهذه الامة لیخرج سلیمن وابوه علیهما السلام وقیل المعنی خیر امة محمد صلی الله علیه وسلم من کان اکثر نساء من غیره ممن یتساوی معه فیما عدا ذلك من الفضائل ۱۲ قس ف ۱۱ قوله من هاجر او عمل خیرا الخ مطابقة الحدیث للترجمة ظاهرة وکذا معناه وفی الترجمة اشارة الی ان المهاجرة لتزویج امراة کان له اجر هذا العمل الخیر وان لم یکن له اجر المهاجرین الی الله ورسوله کذا فی الخیر الجاری قال فی الفتح ویدخل فی قوله تعالی او عمل خیرا ما وقع بین ام سلیم فی امتناعها من التزوج بابی طلحة حتی یسلم ۱۲

ای احفظ وادفع لعین المتزوج من الاجنبیة من غض طرفه ای خفضه وکفه ۱۲ مرقاة للع ای احفظ للفرج عن الوقوع فی الحرام ۱۲ مرقاة هكذا عند الاکثر ان مراجعة عثمان لابن مسعود فی امر التزویج کان قبل استدعائه بعلقمة ووقع عند مسلم فی روایة جریر بالعکس والجمع ان عثمان یحتمل ان یکون اعاد علی ابن مسعود ما کان قال له بعد ان یستدعی علقمة لکونه فهم عند ارادة اعلام علقمة بما کانا فیه ۱۲ فتح مختصرا خصهم بالخطاب لان الغالب وجود قوة الداعی فیهم الی النکاح ۱۲ ف المعشر جماعة یشملهم وصف ما والشباب جمع شاب وذکر الازهری انه لم یجمع فاعل علی فعال غیره وهو اسم لمن بلغ الی ان یکمل ثلثین هکذا اطلق الشافعیة وقیل من ست عشر الی اثنین وثلثین ثم کهل ۱۲ ف له ای ادعی الی احصان الفرج. ع مر الحدیث فی ص ۲۳۶ ج ۱ فی کتاب الصوم ۱۲ بفتح السین وکسر الراء المهملتین بعدها فاء موضع بینه وبین مکة اثنی عشر میلا وکان النبی صلی الله علیه وآله وسلم بنی بها فیه ۱۲ قسطلانی بعین مهملة وشین معجمة السریر الذی یوضع علیه المیت ۱۲ فتح غرضه بسیاقه تصریح قتادة بحدیث انس له بذلك ۱۲ قس ف بفتح القاف والموحدة هو ابن مصقلة ۱۲ فتح هو ابن مصرف الیامی بتحتیة التحتیة ۱۲ ف لجعلها زوجة نفسه او التفعیل بمعنی التفعل ۱۲ ک. القشف محرکة قذر الجلد ورثاثة الهیئة وسوء الحال وضیق العیش ۱۲ ق.

لامرئٍ ما نوی فمن کانت هجرته الی الله ورسوله فهجرته الی الله ورسوله ومن کانت هجرته الی دنیا یصیبها او امرأة ینکحها فهجرته الی ما هاجر الیه باب تزویج المعسر الذی معه القرآن والاسلام فیه سهل عن النبی صلی الله علیه وسلم حدثنا محمد بن المثنی قال حدثنا یحیی قال حدثنا اسمٰعیل قال حدثنی قیس عن ابن مسعود قال کنا نغزو مع النبی صلی الله علیه وسلم لیس لنا نساء فقلنا یا رسول الله الا نستخصی فنهانا عن ذلک باب قول الرجل لاخیه انظر ای زوجتی شئت حتی انزل لک عنها رواه عبد الرحمٰن بن عوف حدثنا محمد بن کثیر عن سفیٰن عن حمید الطویل قال سمعت انس بن مالک قال قدم عبد الرحمٰن بن عوف فاٰخی النبی صلی الله علیه وسلم بینه وبین سعد بن الربیع الانصاری وعند الانصاری امرأتان فعرض علیه ان یناصفه اهله وماله فقال بارک الله لک فی اهلک ومالک دلونی علی السوق فاتی السوق فربح شیئا من اقط وشیئا من سمن فراٰه النبی صلی الله علیه وسلم بعد ایام وعلیه وضر من صفرة فقال مهیم یا عبد الرحمٰن فقال تزوجت انصاریة قال فما سقت قال وزن نواة من ذهب قال اولم ولو بشاة باب ما یکره من التبتل والخصاء حدثنا احمد بن یونس قال حدثنا ابراهیم بن سعد قال اخبرنا ابن شهاب سمع سعید بن المسیب یقول سمعت سعد بن ابی وقاص یقول رد رسول الله صلی الله علیه وسلم علی عثمان بن مظعون التبتل ولو اذن له لاختصینا حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزهری قال اخبرنی سعید بن المسیب انه سمع سعد بن ابی وقاص یقول لقد رد ذلک یعنی النبی صلی الله علیه وسلم علی عثمٰن ولو اجاز له التبتل لاختصینا حدثنا قتیبة بن سعید قال حدثنا جریر عن اسمٰعیل عن قیس قال قال عبد الله کنا نغزو مع رسول الله صلی الله علیه وسلم ولیس لنا شئ فقلنا الا نستخصی فنهانا عن ذلک ثم رخص لنا ان ننکح المرأة بالثوب ثم قرأ علینا یٰایها الذین اٰمنوا لا تحرموا طیبات ما احل الله لکم ولا تعتدوا ان الله لا یحب المعتدین وقال اصبغ اخبرنی ابن وهب عن یونس بن یزید عن ابن شهاب عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال قلت یا رسول الله انی رجل شاب وانا اخاف علی نفسی العنت ولا اجد ما اتزوج به النساء فسکت عنی ثم قلت مثل ذلک فسکت عنی ثم قلت مثل ذلک فسکت عنی ثم قلت مثل ذلک فقال النبی صلی الله علیه وسلم یا ابا هریرة جف القلم بما انت لاق فاختص علی ذلک او ذر باب نکاح الابکار وقال ابن ابی ملیکة قال ابن عباس لعائشة لم ینکح النبی صلی الله علیه وسلم بکرا غیرک حدثنا اسمٰعیل بن عبد الله قال حدثنی اخی

ن ١ وامرأة ن ٢ ابن سعد ن ٣ عن ن ٤ ربیع ن ٥ امرأتین ن ٦ قال ن ٧ فقال ن ٨ الیها

١ے قوله او امرأة ینکحها لعل فائدة التنصیص علی المرأة مع کونها داخلة فی مسمی الدنیا ما رواه الطبرانی فی مسنده ان رجلا کان یخطب امرأة بمکة فهاجرت الی المدینة فتبعها الرجل رغبة فی نکاحها فسمی بمهاجر ام قیس کما فی الفتح والعینی وفیه وجوه اخر ذکرها العینی والله اعلم وقال صاحب الفتح ما ترجم به من الهجرة منصوص فی الحدیث ومن عمل الخیر مستنبط لان الهجرة من اعمال الخیر ١٢ ٢ے قوله تزویج المعسر الذی معه القرآن والاسلام فیه سهل بن سعد عن النبی صلی الله علیه وآله وسلم یعنی حدیث سهل بن سعد فی قصة التی وهبت نفسها وما ترجم به ماخوذ من قوله التمس ولو خاتما من حدید فالتمس فلم یجد شیئا ومع ذلک زوجه قال الکرمانی لم یسق حدیث سهل لانه ساقه قبل وبعد اکتفاء بذکره او لان شیخه لم یروه له فی سیاق هذه الترجمة انتهی والثانی بعید جدا فلم اجد من قال ان البخاری یتقید فی تراجم کتابه بما یترجم به مشائخه بل الذی صرح به الجمهور ان غالب تراجمه من تصرفه فلا وجه لهذا الاحتمال ثم ذکر المصنف فیه طرفا من حدیث ابن مسعود کنا نغزو ولیس لنا نساء فقلنا یا رسول الله الا نستخصی فنهانا عن ذلک وقد تلطف المصنف فی استنباط الحکم کانه یقول لما نهاهم عن الاختصاء مع احتیاجهم الی النساء وهم مع ذلک لا شئ لهم کما صرح به فی نفس هذا الخبر بعد باب واحد وکان کل منهم لا بد وان یکون حفظ شیئا من القرآن فتعین التزویج بما معهم من القرآن فحکم الترجمة من حدیث سهل بالتنصیص ومن حدیث ابن مسعود بالاستدلال ١٢ فتح الباری ٣ے قوله ولو اذن له لاختصینا قال الطیبی کان الظاهر ان یقول ولو اذن له لتبتلنا لکنه عدل عن هذا الظاهر الی قوله لاختصینا لارادة المبالغة ای لبالغنا فی التبتل حتی یفضی بنا الی الاختصاء ولم یرد به حقیقة الاختصاء لانه حرام وقیل بل هو علی ظاهره وکان ذلک قبل النهی عن الاختصاء ویؤیده توارد استیذان جماعة من الصحابة النبی صلعم فی ذلک کابی هریرة وابن مسعود وغیرهما وانما کان التعبیر بالخصاء ابلغ من التعبیر بالتبتل لان وجود الآلة یقتضی استمرار وجود الشهوة ووجود الشهوة ینافی المراد من التبتل فیتعین الخصاء طریقا الی تحصیل المطلوب وغایته ان فیه الما عظیما فی العاجل یغتفر فی جنب ما یندفع به فی الآجل فهو کقطع الاصبع اذا وقعت فی الید الآکلة صیانة لبقیة الید ولیس السلاک بالخصاء محققا بل هو نادر ویشهد له کثرة وجوده فی البهائم مع بقاء الحکمة فی منعهم من الاختصاء ارادة تکثیر النسل فیقل المسلمون بانقطاعه ویکثر الکفار فهو خلاف المقصود من البعثة المحمدیة ١٢ فتح الباری ٤ے قوله ثم رخص لنا فی الروایة السابقة فی تفسیر سورة المائدة ثم رخص لنا بعد ذلک قوله ان ننکح المرأة الی اجل ای فی نکاح المتعة قوله ثم قرأ وفی روایة مسلم ثم قرأ علینا وکذا وقع عند الاسمٰعیلی فی تفسیر المائدة قوله یا ایها الذین اٰمنوا لا تحرموا طیبات ما احل الله لکم الآیة ساق الاسمٰعیلی الی قوله المعتدین وظاهر استشهاد ابن مسعود بهذه الآیة هنا یشعر بانه کان یری جواز المتعة فقال القرطبی لعله لم یکن حینئذ بلغه الناسخ ثم بلغه فرجع بعد قلت یؤیده ما ذکره الاسمٰعیلی انه وقع فی روایة ابی معٰویة عن اسمٰعیل بن ابی خالد ففعلنا ثم ترک ذاک قال وفی روایة لابن عیینة عن اسمٰعیل ثم جاء تحریمها بعد وفی روایة معمر عن اسمٰعیل ثم نسخ وسیأتی مزید البحث فی حکم المتعة بعد ٢٦٢٧ اربعة وعشرین بابا

فتح ومر فی ص٦٥٢ ج٢ فی تفسیر المائدة ١٢ ٥ے قوله وقال اصبغ کذا فی جمیع الروایات التی وقفت علیها وکلام ابی نعیم فی المستخرج یشعر بانه قال فیه حدثنا وذکر مغلطای انه وقع عند الطبری رواه البخاری عن اصبغ بن محمد وهو غلط هو اصبغ بن الفرج لیس فی آبائه محمد قوله العنت بفتح العین المهملة والنون ثم مثناة هو الزنا هنا ویطلق ایضا علی الاثم والفجور والامر الشاق والمکروه وقال ابن الانباری اصل العنت الشدة قوله ولا اجد ما اتزوج به النساء فسکت عنی کذا وقع فی روایة حرملة ولا اجد ما اتزوج به النساء فائذن لی اختص وبهذا یرتفع الاشکال عن مطابقة الجواب للسوال. کذا فی فتح الباری ١٢.

٦ے قوله فاختص هو امر من الاختصاء وآخره صاد مکسورة مخففة وهو الاشبه بقوله فی الترجمة باب ما یکره من التبتل والخصاء قال الزرکشی لکن زیادة راء فی آخره اشبه لما روی فی غیر هذا المکان فاختصر والاختصار نحو الاختصاء. وقال فی الفتح وعلی الروایتین فلیس الامر فیه لطلب الفعل بل هو للتهدید وهو کقوله تعالی وقل الحق من ربکم فمن شاء فلیؤمن ومن شاء فلیکفر والمعنی ان فعلت اولم تفعل فلا بد من نفوذ القدر ولیس فیه تعرض لحکم الخصاء ومحصل الجواب ان جمیع الامور بتقدیر الله فی الازل فالخصاء وترکه سواء فان الذی قدر لا بد ان یقع وقوله علی ذلک هی متعلقة بمقدر ای اختص حال استعلائک علی العلم بان کل شئ بقضاء الله وقدره ولیس اذنا فی الخصاء بل فیه اشارة الی النهی عن ذلک کانه قال اذا علمت ان کل شئ بقضاء الله فلا فائدة فی الاختصاء وقد تقدم انه صلعم نهی عثمٰن بن مظعون لما استأذنه فی ذلک وکانت وفاته قبل هجرة ابی هریرة ١٢ حل اللغات

یناصفه ای یقسم له نصفا مهیم بفتح المیم وسکون الهاء وفتح الیاء التحتانیة ای ما حالک وما شانک وزن نواة من ذهب هو خمسة دراهم الخصاء شق الانثیین المعتدین المتجاوزین حدود الله العنت ای الزنا ١٢.

عے ای الافتدعی من یفعل بناء الخصاء او نعالج بانفساد الخصاء هو الشق علی الانثیین وانتزاعهما. ف قال النووی کان ذلک ظنا منهم جواز الاختصاء ولم یکن ذلک الظن موافقا فان الاختصاء فی الآدمی حرام صغیرا کان او کبیرا ١٢ مرقاة عے وصله فی البیوع عن عبد العزیز بن عبد الله واورده فی فضائل الانصار عن اسمٰعیل بن ابی اویس ١٢ ف ے کلف لبن یابس مجفف مستحجر نضیج ١٢ للعے بفتح الواو والضاد المعجمة وهو التلطخ بخلوق او طیب له لون ١٢ ع ک ے وهو الانقطاع من النساء وترک التزوج والخصاء بالکسر والمد انتزاع الانثیین کذا فی الخیر الجاری قال فی فتح الباری وانما قال ما یکره من التبتل والخصاء للاشارة الی ان الذی یکره من التبتل هو الذی یفضی الی التنطع وتحریم ما احل الله ولیس التبتل من اصله مکروها ١٢ ف ے ای لم یأذن له حین استأذنه بل نهاه کذا فی الفتح ١٢ عے معناه لو اذن له رسول الله صلعم فی التبتل لفعلنا الاختصاء ١٢ خیر عے عبارة عن عدم تغیر حکمه. مجمع ای نفذ المقدر بما کتب فی اللوح المحفوظ ١٢ ف عے هذا طرف من حدیث وصله

عن سلیمان عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة قالت قلت یا رسول الله ارأیت لو نزلت وادیا وفیه شجرة قد اُکل منها ووجدت شجرًا لم یؤکل منها فی ایّها کنت ترتع بعیرک قال فی الذی لم یُرتع منها تعنی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لم یتزوج بکرًا غیرها ٥٠٧٨ حدثنا عبید بن اسمٰعیل قال حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابیه عن عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اُرِیتُکِ فی المنام مرتین اذا رجل یحملکِ فی سرقة حریر فیقول هذه امرأتک فاکشفها فاذا هی انتِ فاقول ان یکن هذا من عند الله یُمضِه باب تزویج الثیبات وقالت ام حبیبة قال لی النبی صلی الله علیه وسلم لا تعرضن علیَّ بناتکن ولا اخواتکن ٥٠٧٩ حدثنا ابو النعمان قال حدثنا هشیم قال حدثنا سیار عن الشعبی عن جابر بن عبد الله قال قفلنا مع النبی صلی الله علیه وسلم من غزوة فتعجّلت علی بعیر لی قطوف فلحقنی راکب من خلفی فنخس بعیری بعنزة کانت معه فانطلق بعیری کاجود ما انت راءٍ من الابل فاذا النبی صلی الله علیه وسلم فقال ما یُعجلک قلت کنت حدیث عهد بعُرس قال بکرًا ام ثیبًا قلت ثیبٌ قال فهلا جاریة تلاعبها وتلاعبک قال فلما ذهبنا لندخل قال اَمهِلوا حتی تدخلوا لیلًا ای عشاءً لکی تمتشط الشعثة وتستحدّ المغیبة ٥٠٨٠ حدثنا ادم قال حدثنا شعبة قال حدثنا محارب قال سمعت جابر بن عبد الله یقول تزوجتُ فقال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم ما تزوجت فقلت تزوجتُ ثیبًا فقال ما لک وللعذاری ولِعابها فذکرتُ ذلک لعمرو بن دینار فقال عمرو سمعتُ جابر بن عبد الله یقول قال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم هلا جاریة تلاعبها وتلاعبک باب تزویج الصغار من الکبار ٥٠٨١ حدثنا عبد الله بن یوسف قال حدثنا اللیث عن یزید عن عِراک عن عروة ان النبی صلی الله علیه وسلم خطب عائشة الی ابی بکر فقال له ابو بکر انما انا اخوک فقال انت اخی فی دین الله وکتابه وهی لی حلال باب الی من ینکح وای النساء خیر وما یستحب ان یتخیر لنطفه من غیر ایجاب ٥٠٨٢ حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال خیر نساءٍ رکبن الابل صالح نساء قریش احناه علی ولدٍ فی صغره وارعاه علی زوجٍ فی ذات یده باب اتخاذ السراری ومن اعتق جاریة ثم تزوجها ٥٠٨٣ حدثنا موسی بن اسمٰعیل قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا صالح بن صالح الهمدانی قال حدثنا الشعبی قال حدثنی ابو بردة عن ابیه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ایما رجل کانت عنده ولیدة فعلّمها فاحسن تعلیمها وادّبها

ن۱ شجرة　ن۲ هذا　ت۳ فانما　ن۴ رسول الله　ن۵ ابکرًا ام　ن۶ ثیبا　ن۷ او　ن۸ تلاعبک　ن۹ وتلاعبها وتلاعبک وتلاعبها　ت۱۰ ابن سعد　ن۱۱ صلح　ن۱۲ صالحوا صالحی　ن۱۳ ولده　ن۱۴ جاریته　ن۱۵ ثنی قال

---

۱ قوله فی الذی لم یرتع منها ای اثر ذلک فی الاختیار علی غیره فلا یرد علی ذلک کون الواقع منه ان الذی تزوج من الثیبات اکثر ویحتمل ان تکون عائشة کنت بذلک عن المحبة بل عن ادق من ذلک ۱۲ فتح الباری **۲ قوله** ان یکن هذا من عند الله یمضه بضم اوله من الامضاء فان قلت رؤیا الانبیاء وحی فما معنی قوله ان یکن قال عیاض ان کانت هذه الرؤیا قبل النبوة فمعناها ان کانت رؤیا حق وان کانت بعد النبوة فلها ثلثة معان احدها ان المراد ان یکن الرؤیا علی وجهها وظاهرها لا یحتاج الی تعبیر وتفسیر فیمضیه الله تعالی وینجزه فالشک عائد الی انها رؤیا علی ظاهرها ام یحتاج الی تعبیر وصرف عن ظاهرها وثانیها ان المراد ان کانت هذه الزوجة فی الدنیا یمضیها الله فالشک فی انها زوجته فی الدنیا ام فی الجنة وثالثها انه لم یشک ولکن اخبر بالتحقیق واتی بصورة الشک وهو نوع من البدیع یسمونه تجاهل العارف کذا فی الطیبی ۱۲ **۳ قوله حتی تدخلوا** لیلا ای عشاء قال الحافظ ابن حجر هذا یعارضه الحدیث الآخر الآتی قبیل ابواب الطلاق لا یطرق احدکم اهله لیلا ویجمع بینهما بان الذی فی الباب لمن علم خبر مجیئه والعلم بوصوله والآتی لمن قدم بغتة ۱۲ قس **۴ قوله** لکی تمتشط الشعثة بفتح المعجمة وکسر المهملة ثم مثلثة التی انتشر شعرها واطلق علیها ذلک لان التی یغیب زوجها فی مظنة عدم التزیین. ف خ قوله تستحد بحاء مهملة ای تستعمل الحدیدة وهی الموسٰی والمغیبة بضم المیم وکسر المعجمة بعدها تحتیة ساکنة ثم موحدة مفتوحة ای التی غاب عنها زوجها والمراد ازالة الشعر عنها ۱۲ ف **۵ قوله خطب عائشة** قال الاسمٰعیلی لیس فی الروایة ما ترجم به الباب وصغر عائشة من کبر رسول الله صلعم معلوم من غیر هذا الخبر ثم الخبر الذی اورده مرسل قلت الجواب عن الاول یمکن ان یؤخذ من قول ابی بکر انما انا اخوک فان الغالب فی بنت الاخ ان تکون اصغر من عمها وایضا فیکفی ما ذکر فی مطابقة الحدیث للترجمة ولو کان من خارج وعن الثانی انه وان کان صورة سیاقه الارسال فهو من روایة عروة فی قصة وقعت لخالته عائشة وجده لامه ابی بکر والظاهر انه حمل ذلک عن خالته عائشة او عن امه اسماء بنت ابی بکر وقد قال ابن عبد البر اذا علم لقاء الراوی لمن اخبر عنه ولم یکن مدلسا حمل ذلک علی سماعه ممن اخبر عنه ولو لم یأت بصیغة تدل علی ذلک ۱۲ فتح مختصرًا **۶ قوله الی من ینکح وای النساء خیر** وما یستحب ان یتخیر لنطفه من غیر ایجاب اشتملت الترجمة علی ثلثة احکام وتناول الاول والثانی من حدیث الباب واضح وان الذی یرید التزویج ینبغی ان ینکح الی قریش لان نساءهن خیر النساء وهو الحکم الثانی واما الثالث فیؤخذ منه بطریق اللزوم لان متی ثبت انهن خیر من غیرهن استحب تخیرهن للاولاد وقد ورد فی الحکم الثالث حدیث صریح اخرجه ابن ماجه وصححه الحاکم من حدیث عائشة مرفوعا تخیروا لنطفکم وانکحوا الاکفاء ۱۲ فتح **۷ قوله خیر نساء رکبن الابل** ای نساء العرب لانهم الذین یکثر منهم رکوب الابل وقوله احناه ای اشفقه وتذکیر الضمیر علی تاویل الصنف او من ترکب الابل او یتزوج او نحوها قوله وارعاه علی زوج فی ذات یده ای احفظ فی مال الزوج ۱۲ لمعات **۸ قوله اتخاذ السراری** جمع سریة بضم السین وکسر الراء الثقیلة ثم تحتانیة ثقیلة وقد تکسر السین ایضا سمیت بذلک لانها مشتقة من التسرر واصله من السر وهو من اسماء الجماع ویقال لها الاسترار ایضا او اطلق علیها ذلک لانها فی الغالب یکتم امرها من الزوجة وقد ورد الامر بذلک صریحا فی حدیث ابی الدرداء مرفوعا علیکم بالسراری فانهن مبارکات الارحام اخرجه الطبرانی واسناده واه ولاحمد انکحوا امهات الاولاد فانی اباهی بکم یوم القیمة واسناده اصلح من الاول ۱۲ ف **۹ قوله کانت عنده ولیدة فعلمها** ای من احکام الشریعة فاحسن تعلیمها وادبها فاحسن تادیبها والآدب حسن الاحوال والاخلاق وقیل التخلق بالاخلاق الحمیدة واحسان التعلیم والتادیب بان یکون من غیر عنف وضرب بل بلطف وتأن هذا ملتقط من المجمع والعینی قوله ثم اعتقها فتزوجها فیه المطابقة للجزء الاخیر من الترجمة ومر فی کتاب العلم فی ص ۲۰ ج ۱ ورجل کانت عنده امة یطأها فادبها فاحسن تادیبها وعلمها فاحسن تعلیمها ثم اعتقها فتزوجها الحدیث فبهذه الزیادة یحصل المطابقة صریحا للجزئی الترجمة والله تعالی اعلم. قوله فله اجران فیه اشارة الی ان المعتبر من الجهات الامران ای العتق والتزویج فان قلت لم لم یعتبر الکل قلت لان التادیب والتعلیم یوجبان الاجر فی الاجنبی والاولاد وجمیع الناس فلم یکن مختصا بالاماء فلم یبق الاعتبار الا فی الجهتین وهما العتق والتزویج ۱۲ ع -

حل اللغات

سرقة بفتح السین والراء قطعة من حریر. قطوف بفتح القاف بطیء الحرکة. نخس دفع. سراری جمع سریة بضم السین وتشدید الراء ۱۲.

ب بفتح السین والراء المهملتین ثم قاف ای قطعة حریر ۱۲ قس لعه هذا طرف من حدیث سیأتی بعد عشرة ابواب موصولا واستنبط المصنف الترجمة من قوله بناتکن لانه خاطب بذلک نساءه فاقتضی ان لهن بنات من غیره فیستلزم انهن ثیبات ۱۲ فتح ص وقع فی روایة وهب بن کیسان من الزیادة قلت کن لی اخوات فاحببت ان اتزوج امرأة تجمعهن وتمشطهن وتقوم علیهن ۱۲ ف س بفتح الراء جمع العذراء وهی البکر ای ما المانع لک عن نکاح العذاری ولعابها ۱۲ خیر جاری معه بکسر اللام مصدر من الملاعبة وللمستملی بضم اللام والمراد الریق ۱۲ قس له بکسر المهملة وتخفیف الراء ابن مالک تابعی ۱۲ ف لعه اشارة الی قوله تعالی انما المؤمنون اخوة ۱۲ فتح الباری ما معناه وهی مع کونه ابنة اخی تحل لی نکاحها لان الاخوة المانعة من ذلک اخوة النسب والرضاع لا اخوة الدین ۱۲ فتح ماعه جمع نطفة وهو اشارة الی ما روی عنه صلعم تخیروا لنطفکم واراد البخاری ان الامر للندب لا للایجاب ۱۲ ک ماعه کذا الاکثر بالافراد وفی روایة غیر الکشمیهنی صلح بضم الصاد وتشدید اللام بلفظ الجمع والمراد بالصلاح هنا صلاح الدین وحسن المخالطة مع الزوج ۱۲ ف عه ابن مسلم بن حیان وذکره البخاری فی العلم صالح بن حیان بنسبته الی جده ولیس هو بصالح بن حیان القرشی الکوفی الذی یروی عن ابی وائل ۱۲ عینی

فأحسن تاديبها ثم اعتقها وتزوجها فله اجران وايما رجل من اهل الكتاب امن بنبيه وامن بي فله اجران وايما مملوك ادى حق مواليه وحق ربه فله اجران قال الشعبي خذها بغير شئ قد كان الرجل يرحل فيما دونه الى المدينة وقال ابو بكر عن ابي حصين عن ابي بردة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم اعتقها ثم اصدقها حدثنا سعيد بن تليد قال اخبرني ابن وهب قال اخبرني جرير بن حازم عن ايوب عن محمد عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا سليمن عن حماد بن زيد عن ايوب عن محمد عن ابي هريرة لم يكذب ابراهيم الا ثلث كذبات بينما ابراهيم مر بجبار ومعه سارة فذكر الحديث فاعطاها هاجر قالت كف الله يد الكافر واخدمني اجر قال ابو هريرة فتلك امكم يا بني ماء السماء حدثنا قتيبة قال حدثنا اسمعيل بن جعفر عن حميد عن انس قال اقام النبي صلى الله عليه وسلم بين خيبر والمدينة ثلثا يبنى عليه بصفية بنت حيي فدعوت المسلمين الى وليمته فما كان فيها من خبز ولا لحم امر بالانطاع فالقي فيها من التمر والاقط والسمن فكانت وليمته فقال المسلمون احدى امهات المؤمنين او مما ملكت يمينه فقالوا ان حجبها فهي من امهات المؤمنين وان لم يحجبها فهي مما ملكت يمينه فلما ارتحل وطأ لها خلفه ومد الحجاب بينها وبين الناس **باب** من جعل عتق الامة صداقها حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا حماد عن ثابت وشعيب بن الحبحاب عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتق صفية وجعل عتقها صداقها **باب** تزويج المعسر لقوله تعالى ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله حدثنا قتيبة قال حدثنا عبد العزيز بن ابي حازم عن ابيه عن سهل بن سعد الساعدي قال جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله جئت اهب لك نفسي فنظر اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فصعد النظر فيها وصوبه ثم طأطأ رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه فلما رأت المرأة انه لم يقض فيها شيئا جلست فقام رجل من اصحابه فقال يا رسول الله ان لم تكن لك بها حاجة فزوجنيها فقال هل عندك من شئ قال لا والله يا رسول الله فقال اذهب الى اهلك فانظر هل تجد شيئا فذهب ثم رجع فقال لا والله ما وجدت شيئا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظر ولو خاتما من حديد فذهب ثم رجع فقال لا والله يا رسول الله ولا خاتم من حديد ولكن هذا ازاري قال سهل ماله رداء فلها نصفه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تصنع بازارك ان لبسته لم يكن عليها منه شئ وان لبسته لم يكن عليك منه شئ فجلس الرجل حتى اذا طال مجلسه قام فرآه رسول الله صلى الله عليه وسلم موليا فامر به فدعي فلما جاء قال ماذا معك من القرآن قال معي سورة كذا وسورة كذا عددها فقال تقرأهن عن ظهر قلبك قال نعم قال اذهب فقد ملكتكها بما معك من القرآن

ف ١ فتزوجها ٢ يعني نهما ٣ قال ٤ اخبرنا ٥ و ٦ قال ٧ بن حرب ٨ مجاهد ٩ قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ١٠ ما ١١ قال ١٢ اليها ١٣ لها ١٤ النبي ١٥ فيها ١٦ فقال ١٧ بخاتم

(كذا لابي ذر وهو خطأ والصواب عن محمد ١٢ ف)

ك قوله اصدقها كانه اشار بهذه الرواية الى ان المراد بالتزويج في الرواية الاخرى ان يقع بمهر جديد سوى العتق لا كما وقع في قصة صفية ١٢ فتح ٢ قوله لم يكذب ابراهيم الا ثلث كذبات وقد اورد على الحصر ما رواه مسلم من ذكر قول ابراهيم في الكوكب هذا ربي واجيب بانه في حال الطفولية وليست هي زمان التكليف والمقصود منه الاستفهام للتوبيخ والاحتجاج قال المازري اما الكذب على الانبياء فيما هو طريق البلاغ عن الله عز وجل فالانبياء معصومون منه سواء قل او كثر واما ما لا يتعلق بالبلاغ ويعد من الصغائر كالكذبة في حقير من امور الدنيا ففي امكان وقوعه منهم وعصمتهم منه القولان المشهوران للسلف والخلف قال عياض الصحيح ان الكذب لا يقع منهم مطلقا واما الكذبات المذكورة فانما هي بالنسبة الى فهم السامع لكونها في صورة الكذب واما في نفس الامر فليست كذبات قلت ووافقه شارح من علمائنا حيث قال انما سماها كذبات وان كانت من جملة المعاريض لعلو شانهم عن الكناية بالحق فيقع ذلك موقع الكذب عن غيرهم اولانها لما كانت صورتها صورة الكذب سميت كذبات ١٢ مرقات ٣ قوله يا بني ماء السماء قيل اراد بني اسمعيل بطهارة نسبهم وقيل اشار به الى انباع الله تعالى لاسمعيل زمزم وهي ماء السماء وقيل اراد العرب كلهم سموا بذلك لانهم يتبعون المطر ويعيشون به والعرب وان لم يكونوا باجمعهم من بطن هاجر لكن غلب اولاد اسمعيل على غيرهم وقيل غير ذلك كذا في اللمعات ومر الحديث مع بيانه في ص٤٧٤ ج١ ١٢ ٤ قوله احدى امهات المؤمنين او مما ملكت يمينه وعند مسلم فقال الناس لا يدري اتزوجها ام اتخذها ام ولد وشاهد الترجمة منه تردد الصحابة في صفية بل هي زوجة او سرية فيطابق احد ركني الترجمة ١٢ فتح ٥ قوله وجعل عتقها صداقها اخذ بظاهره من القدماء سعيد بن المسيب وابراهيم النخعي وطاؤس والزهري ومن فقهاء الامصار الثوري وابو يوسف واحمد واسحق قالوا اذا اعتق امته على ان يجعل عتقها صداقها صح العقد والعتق والمهر على ظاهر الحديث واجاب الباقون عن ظاهر الحديث باجوبة اقربها الى لفظ الحديث انه اعتقها بشرط ان يتزوجها فوجب له عليها قيمتها وكانت معلومة فتزوجها بها قال في الفتح او هو من خصائصه صلى الله عليه وآله وسلم وممن جزم بذلك الماوردي كذا في القسطلاني كما سبق في ص٥٦٨ ج٢ في غزوة خيبر ١٢ ٦ قوله باب تزويج المعسر تقدم في اوائل كتاب النكاح باب تزويج المعسر الذي معه القرآن والاسلام وهذه الترجمة اخص من تلك وعلق هناك حديث سهل الذي اورده في هذا الباب مبسوطا وسيأتي بعد ثلثين باباً ٧ قوله لقوله تعالى ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله هو تعليل لحكم الترجمة ومحصله ان الفقر في الحال لا يمنع التزويج لاحتمال حصول المال في المآل والله اعلم ١٢ فتح ٧ قوله جاءت امرأة وهي ام شريك في قول الاكثرين كما قاله النووي وقيل خولة بنت حكيم وقال الواقدي غزية بنت جابر قال سيدنا قاضي القضاة ليس قول الواقدي مغايرا للاول بل هو اسم شريك وقضية الجونية غير قضية ام شريك وفي مسند احمد ابنة الجونية كذا في التنقيح ١٢ ٨ قوله فصعد النظر بتشديد العين اي رفع وصوب بتشديد الواو اي خفض فيه دليل لجواز النظر لمن اراد ان يتزوج امرأة وتامله فيها قاله النووي ١٢ ٩ قوله ولو خاتما من حديد اي ولو كان الذي تجده خاتما من حديد ففيه حذف كان واسمه وجواب لو وفيه دلالة على جواز التختم بالحديد وفيه خلاف قيل يكره لانه من لباس اهل النار والاصح عند الشافعية لا يكره كذا في القسطلاني ومر بيانه في ص٢٥٨ ج٢ ١٢ ١٠ قوله ولا خاتم من حديد هذه الرواية بالرفع وسبق في رواية بالنصب عطف على الكلام السابق كانه قال ولا اجد والرفع على القطع والاستيناف ١٢ تنقيح

حل اللغات

وليدة اي امة. فاحسن تعليمها اي من غير عنف ادبها الادب حسن الاخلاق والاحوال اصدقها اي جعلها مهرا بني ماء السماء بني اسمعيل او العرب الاقط لبن مجفف يابس طأطأ رؤسه اي جعله الى تحت ١٢

ع الخطاب لرجل من اهل خراسان سأل الشعبي عمن يعتق امته ثم يتزوجها ١٢ ع س اي موسى هذا الاسناد مسلسل بالكوفيين وبالكنى ١٢ للع بفتح الفوقية وكسر اللام الخفيفة آخره مهملة ١٢ ف ص بفتح الذال المعجمة ولابي ذر بسكونها ١٢ قس س ومر الحديث في احاديث الانبياء في ص٤٧٤ ج١ ١٢ سع على صيغة المجهول من البناء وهو الدخول بالزوجة ١٢ خير جاري ل جمع النطع هي السفرة من جلد ١٢ الع لبن مجفف يابس مستحجر يطبخ ١٢ مجمع ما اي هيأ لها وطاء خلفه على البعير ١٢ ما ع بفتح المهملة وسكون الموحدة الاولين ١٢ خ. ع الساعدي مما ادرج في الحديث ١٢ قس علم اي من حفظك كذا في المجمع ومر الحديث مع بيانه في ص٢٥٨ ج٢ ١٢

بَابُ الْأَكْفَاءِ فِي الدِّينِ وَقَوْلِهِ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا حَدَّثَنَا ٥٠٨٨ ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عروة بن الزبير عن عائشة ان ابا حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس وكان ممن شهد بدرا مع النبي صلى الله عليه وسلم تبنى سالما وانكحه بنت اخيه هند بنت الوليد بن عتبة بن ربيعة وهو مولى لامرأة من الانصار كما تبنى النبي صلى الله عليه وسلم زيدا وكان من تبنى رجلا في الجاهلية دعاه الناس اليه وورث من ميراثه حتى انزل الله تعالى ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ الى قوله وَمَوَالِيكُمْ فردوا الى آبائهم فمن لم يعلم له اب كان مولى واخا في الدين فجاءت سهلة بنت سهيل بن عمرو القرشي ثم العامري وهي امرأة ابي حذيفة النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله انا كنا نرى سالما ولدا وقد انزل الله فيه ما قد علمت فذكر الحديث حَدَّثَنَا ٥٠٨٩ عبيد بن اسمعيل قال حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على ضباعة بنت الزبير فقال لها لعلك اردت الحج قالت والله لا اجدني الا وجعة فقال لها حجي واشترطي وقولي اللهم محلي حيث حبستني وكانت تحت المقداد بن الاسود حَدَّثَنَا ٥٠٩٠ مسدد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثني سعيد بن ابي سعيد عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تنكح المرأة لاربع لمالها ولحسبها وجمالها ولدينها فاظفر بذات الدين تربت يداك حَدَّثَنَا ٥٠٩١ ابراهيم بن حمزة قال حدثنا ابن ابي حازم عن ابيه عن سهل قال مر رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما تقولون في هذا قالوا حري ان خطب ان ينكح وان شفع ان يشفع وان قال ان يستمع قال ثم سكت فمر رجل من فقراء المسلمين فقال ما تقولون في هذا قالوا حري ان خطب ان لا ينكح وان شفع ان لا يشفع وان قال ان لا يستمع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا خير من ملء الارض مثل هذا

بَابُ الْأَكْفَاءِ فِي الْمَالِ وَتَزْوِيجِ الْمُقِلِّ الْمُثْرِيَةَ حَدَّثَنِي ٥٠٩٢ يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني عروة انه سأل عائشة وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى قالت يا ابن اختي هذه اليتيمة تكون في حجر وليها فيرغب في جمالها ومالها ويريد ان ينتقص صداقها فنهوا عن نكاحهن الا ان يقسطوا في اكمال الصداق وامروا بنكاح من سواهن قالت واستفتى الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك فانزل الله يَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ الى وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ فانزل الله لهم ان اليتيمة اذا كانت ذات جمال ومال رغبوا في نكاحها و

ن١ وقوله ٢ ن٢ الآية ٣ ن٣ قال ابنة ن٤ هندا ن٥ لامرأته ٢ ن٦ الى ن٧ ما ن٨ حسبها ن٩ فقالوا ن١٠ ثنا ن١١ فان ن١٢ هي ن١٣ مالها وجمالها ن١٤ ٢ قوله ن١٥

ـه ١ قوله باب الاكفاء في الدين جمع كفو بضم اوله وسكون الفاء بعدها همزة المثل والنظير واعتبار الكفاءة في الدين متفق عليه فلا تحل المسلمة لكافر اصلا قوله وهو الذي خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا الآية قال الفراء النسب من لا يحل نكاحه والصهر من يحل نكاحه فكان المص لما راى الحصر وقع بين قسمين صلح التمسك بالعموم لوجود الصلاحية الا ما دل الدليل على اعتباره وهو استثناء الكافر وقد جزم بان اعتبار الكفاءة مختص بالدين مالك ونقل عن عمر وابن مسعود ومن التابعين عن محمد بن سيرين وعمر بن عبد العزيز واعتبر الكفاءة في النسب الجمهور وقال ابو حنيفة قريش اكفاء بعضهم لبعض والعرب كذلك وليس احد من العرب كفوا لقريش كما ليس احد من غير العرب كفوا للعرب وهو وجه للشافعية والصحيح تقديم بني هاشم والمطلب على غيرهم ومن عدا هؤلاء اكفاء بعضهم لبعض كذا في الفتح وعند الحنفية تعتبر الكفاءة في الدين والنسب والمال والحرفة وتمامها في كتب الفقه ١٢ ـه ٢ قوله تبنى سالما هو ابن معقل بفتح الميم وكسر القاف مملوك امرأة من الانصار اسمها ثبيتة بضم المثلثة وفتح الموحدة وسكون التحتية وبالفوقانية وقيل عمرة وقيل سلمى بنت يعار بالتحتية والمهملة والراء الانصارية فاعتقته فانقطع الى زوجها ابي حذيفة تبناه اي اتخذه ابنا فنسب اليه فلما نزل ادعوهم لآبائهم هو اقسط قيل لسالم مولى ابي حذيفة وانكحه ابنة اخيه هندا قال في الاستيعاب هي فاطمة قوله فجاءت سهلة بنت سهيل مصغرا وهي ايضا امرأة ابي حذيفة المعتقة وهذه قرشية وتلك انصارية قوله وقد انزل الله فيه ما قد علمت وهو قوله ادعوهم لآبائهم فذكر الحديث وهو انها قالت يا رسول الله ان سالما بلغ مبلغ الرجال وانه يدخل علينا واني اظن في نفس ابي حذيفة عن ذلك شيئا فقال ارضعيه تحرمي عليه ويذهب ما في نفسه فارضعته فذهب الذي في نفسه قالوا هذا كان من خصائصها قال القاضي عياض لعلها حلبته ثم شربه من غير ان يمس ثديها ومن غير التقاء بشرتهما ويحتمل انه عفا عن مسه للحاجة كما خص بالرضاعة مع الكبر هذا كله من ك خ قال في الفتح فبذلك كانت عائشة تأمر بنات اخواتها ان يرضعن من احبت عائشة ان يراها ويدخل عليها وان كان كبيرا خمس رضعات ثم يدخل عليها وابت ام سلمة وسائر ازواج النبي صلعم ان يدخلن عليهن بتلك الرضاعة احدا من الناس حتى يرضع في المهد وقلن لعائشة والله ما ندري لعلها رخصة من رسول الله صلعم لسالم دون الناس ١٢ ـه ٣ قوله لا اجدني اي لا اجد نفسي واتحاد الفاعل والمفعول مع كونهما ضميرين لشيء واحد من خصائص افعال القلوب ١٢ فتح ـه ٤ قوله محلي بفتح ميم وكسر الحاء ولابي ذر بفتحهما قس اي مكان تحللي عن الاحرام مكان حبستني فيه عن النسك لعلة المرض ك قال في الجمع فيه اشتراط التحلل ان مرض خلافا لابي حنيفة ومالك وآخرين وحملوا الحديث على انه مخصوص لها وضعفه القاضي وهو ضعيف لثبوته في الصحيحين ١٢ ـه ٥ قوله وكانت تحت المقداد بن الاسود وظاهر سياقه انه من كلام عائشة ويحتمل انه من كلام عروة وهذا القدر هو المقصود من هذا الحديث في هذا الباب فان المقداد هو ابن عمرو الكندي نسب الى الاسود بن عبد يغوث الزهري لكونه تبناه فكان من حلفاء قريش وتزوج ضباعة وهي هاشمية فلولا ان الكفاءة لا تعتبر الكفاءة في النسب لا جاز له ان يتزوجها لانها فوقه في النسب وللذي يعتبر الكفاءة في النسب ان يجيب بانها رضيت هي واولياؤها فسقط حقهم من الكفاءة وهو جواب صحيح ان ثبت اعتبار الكفاءة في النسب ١٢ فتح ـه ٦ قوله فاظفر بذات الدين جزاء شرط محذوف اي اذا تحققت تفصيلها فاظفر ايها المسترشد بها فانها تكسب منافع الدارين قال البيضاوي من عادة الناس ان يرغبوا في النساء لاحدى الاربع واللائق بارباب الديانات وذوي المروات ان يكون الدين مطمح نظرهم في كل شيء لا سيما فيما يدوم امره ولذلك اختاره الرسول صلعم بآكد وجه وابلغه فامر بالظفر الذي هو غاية البغية كذا في الكرماني ١٢ ـه ٧ قوله هذا خير اي الفقير خير من ملأ الارض مثل هذا اي الغني قال الكرماني ان كان الاول كافرا فوجهه ظاهر والا فيكون ذلك معلوما لرسول الله صلعم بالوحي قلت يعرف المراد من الطريق الاخرى التي ستأتي في كتاب الرقاق بلفظ فقال رجل من اشراف الناس هذا والله حري الخ فحاصل الجواب انه اطلق تفضيل الفقير المذكور على الغني المذكور ولا يلزم من ذلك تفضيل كل فقير على كل غني ١٢ فتح ـه ٨ قوله تزويج المقل بضم الميم وكسر القاف وتشديد اللام الفقير قس قوله المثرية بضم الميم وسكون المثلثة وكسر الراء وفتح التحتية هي التي لها ثراء بفتح اوله والمد وهو الغنى ١٢ ف

حل اللغات مولى اي مدبرا. تبنى اي اتخذه ولدا. فردوا بصيغة المجهول اي فنسبوا. وجعة بفتح الواو وكسر الجيم اي ذات مرض. لا يشفع اي لا يقبل شفاعته. المثرية هو الغنى ١٢.

ـه اسم مهشم وقيل هشيم وقيل هاشم وقيل غير ذلك ١٢ للعه قال في الفتح ووقع عند مالك فاطمة فلعل لها اسمين ١٢ للعه بالياء التحتية وصحف من قال بالفوقية ١٢ توشيح ـه زاد البرقاني فيه وابو داؤد فكان يأوي معي ومع ابي حذيفة في بيت واحد فيراني فضلا اي متبذلة في ثياب المهنة او منكشفة بعض البدن ١٢ ف مختصرا ـه زاد البرقاني وابو داؤد فكيف ترى فقال رسول الله صلعم ارضعيه فارضعته خمس رضعات فكان بمنزلة ولدها من الرضاعة ١٢ ف ـه ابن عبد المطلب الهاشمية بنت عم النبي صلعم ١٢ ف ـه بفتح المهملتين وهو في الاصل الشرف بالآباء وبالاقارب ١٢ فتح ـه لعه دعاء في اصله الا ان العرب يستعمله للانكار والتعجب والتعظيم والحث على الشيء وهذا هو المراد به ههنا ١٢ ك. ـه يقال رغب فيه اذا اراده ورغب عنه اذا لم يرده. ك ـه مر الحديث في ص ١٢٥ ج ٢ في التفسير وفي ص ٤٩٢ ج ١ او في ص ٢٢٩ ج ١ ١٢ ـه اي بعد قوله وان خفتم الى ورباع ١٢ عيني

(باب الاكفاء في المال) (قوله رغبوا في نكاحها ونسبها في اكمال الصداق) كان المعنى وفي قدرها مخلين باكمال الصداق وفي بعض النسخ وسنتها في اكمال الصداق وكان معناه واخلال سنتها في اكمال الصداق اذ الظاهر انهم كادوا يخلون اكمال المهر او يرغبون في اخلاله حتى قيل ليس لهم نكاحها الا ان يقسطوا والله تعالى اعلم اهـ سندي

نسبها فی اکمال الصداق واذا کانت مرغوبة عنها فی قلة المال والجمال ترکوها واخذوا غیرها من النساء قالت فکما یترکونها حین یرغبون عنها فلیس لهم ان ینکحوها اذا رغبوا فیها الا ان یقسطوا لها ویعطوها حقها الاوفی من الصداق **باب** ما یتقی من شؤم المرأة وقوله تعالیٰ ان من ازواجکم واولادکم عدوا لکم **حدثنا** اسمٰعیل قال حدثنی مالک عن ابن شهاب عن حمزة وسالم ابنی عبد الله ابن عمر عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال الشؤم فی المرأة والدار والفرس **حدثنا** محمد بن منهال قال حدثنا یزید بن زریع قال حدثنا عمر بن محمد العسقلانی عن ابیه عن ابن عمر قال ذکروا الشؤم عند النبی صلی الله علیه وسلم فقال النبی صلی الله علیه وسلم ان کان الشؤم فی شیء ففی الدار والمرأة والفرس **حدثنا** عبد الله بن یوسف قال اخبرنا مالک عن ابی حازم عن سهل بن سعد ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ان کان فی شیء ففی الفرس والمرأة والمسکن **حدثنا** ادم قال حدثنا شعبة عن سلیمان التیمی قال سمعت ابا عثمان النهدی عن اسامة بن زید عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ما ترکت بعدی فتنة اضر علی الرجال من النساء **باب** الحرة تحت العبد **حدثنا** عبد الله بن یوسف قال اخبرنا ملک عن ربیعة بن ابی عبد الرحمٰن عن القسم بن محمد عن عائشة قالت کان فی بریرة ثلث سنن عتقت فخیرت وقال رسول الله صلی الله علیه وسلم الولاء لمن اعتق ودخل رسول الله صلی الله علیه وسلم وبرمة علی النار فقرب الیه خبز وادم من ادم البیت فقال لم ار البرمة فقیل لحم تصدق علی بریرة وانت لا تاکل الصدقة قال هو علیها صدقة ولنا هدیة **باب** لا یتزوج اکثر من اربع لقوله تعالیٰ مثنیٰ وثلاث ورباع وقال علی بن الحسین یعنی مثنیٰ او ثلاث او رباع وقوله جل ذکره اولی اجنحة مثنیٰ وثلث ورباع یعنی مثنیٰ او ثلاث او رباع **حدثنا** محمد قال اخبرنا عبدة عن هشام عن ابیه عن عائشة فان خفتم الا تقسطوا فی الیتمیٰ قال الیتیمة تکون عند الرجل وهو ولیها فیتزوجها علی مالها ویسیء صحبتها ولا یعدل فی مالها فلیتزوج من طاب له من النساء سواها مثنیٰ وثلث ورباع **باب** وامهاتکم اللاتی ارضعنکم ویحرم من

۱؎ قوله الشوم فی المرأة والدار والفرس قال النووی وفی روایة وانما الشوم فی ثلثة المرأة والفرس والدار وفی روایة ان کان فی شیء ففی الربع والخادم والفرس واختلف العلماء فی هذا الحدیث فقال مالک وطائفة هو علی ظاهره وان الدار قد یجعل الله تعالیٰ سکناها سببا للضرر والهلاک وکذا اتخاذ المرأة المعینة او الفرس او الخادم قد یحصل الهلاک عنده بقضاء الله ومعناه قد یحصل الشوم فی هذه الثلثة کما صرح به فی روایة ان یکن الشوم فی شیء وقال الخطابی وکثیرون هو فی معنی الاستثناء من الطیرة ای الطیرة منهی عنها الا ان یکون له دار یکره سکناها او امرأة یکره صحبتها او فرس او خادم فلیفارق الجمیع بالبیع ونحوه وطلاق المرأة وقال آخرون شوم الدار ضیقها وسوء جیرانها واذاهم وشوم المرأة عدم ولادتها وسلاطة لسانها وتعرضها للریب وشوم الفرس ان لا یغزی علیها وقیل حرانها وغلاء ثمنها وشوم الخادم سوء خلقه وقلة تعهده لما فوض الیه وقیل المراد بالشوم هنا عدم الموافقة واعترض بعض الملاحدة بحدیث لا طیرة علی هذا فاجاب ابن قتیبة وغیره بان هذا مخصوص من حدیث لا طیرة ای لا طیرة الا فی هذه الثلثة قال القاضی قال بعض العلماء الجامع لهذه الفصول السابقة فی الاحادیث ثلثة اقسام احدها ما لم یقع به الضرر ولا اطردت به عادة خاصة ولا عامة فهذا لا یلتفت الیه وانکر الشرع الالتفات الیه وهو الطیرة والثانی ما یقع عنده الضرر عموما لا یخصه ونادرا لا یتکرر کالوباء فلا یقدم علیه ولا یخرج منه والثالث ما یخص ولا یعم کالدار والفرس والمرأة فهذا یباح الفرار منه والله اعلم انتهی کلام النووی فی شرح المسلم بعینه وذکر القسطلانی فی الجهاد نقلا عن الطیبی ویحتمل ان یکون معنی الاستثناء علی حقیقته وتکون هذه الثلثة من حکم المستثنیٰ منه ای الشوم لیس فی شیء من الاشیاء الا فی هذه الثلثة قال ویحتمل ان ینزل علی قوله صلعم لو کان شیء سبق القدر سبقه العین والمعنی ان فرض شیء له قوة وتاثیر عظیم لسبق القدر لکان عینا والعین لا یسبق فکیف لغیرها وعلیه کلام القاضی عیاض حیث قال وجه تعقیب قوله ولا طیرة بهذه الشرطیة یدل علی ان الشوم ایضا منفی عنه والمعنی ان الشوم لو کان له وجود فی شیء لکان فی هذه الاشیاء فانها اقبل الاشیاء له لکن لا وجود له فیها فلا وجود له اصلا انتهی فعلی هذا الشوم فی الاحادیث المستشهد بها محمول علی الکراهیة التی سببها ما فی الاشیاء من مخالفة الشرع او الطبع کما قیل شوم الدار ضیقها وسوء جیرانها وشوم المرأة عدم ولادتها وسلاطة لسانها ونحوهما وشوم الفرس ان لا یغزی علیها وقیل حرانها وغلاء ثمنها فالشوم فیها عدم موافقتها له شرعا وطبعا انتهی ومر الحدیث مع بیانه فی ص۴۰۵ج۱ فی الجهاد ۱۲ ۲؎ قوله اضر علی الرجال من النساء لانها ناقصات عقل ودین اذهب للب الرجل الحازم وللرجال الیها حاجة فتکون حاکمة فی البیت وقد تکون ترید الحکومة علی الزوج وفی حدیث آخر یغلبن علی الکرام ویغلب علیهن اللئام کذا فی الخیر الجاری وفی الفتح قال الشیخ تقی الدین السبکی فی ایراد البخاری هذا الحدیث عقب حدیثی ابن عمر وسهل بعد ذکر الآیة فی الترجمة اشارة الی تخصیص الشوم بمن یحصل منها العداوة والفتنة لا کما یفهمه بعض الناس من التشاؤم بعینها او ان لها تاثیرا فی ذلک وهی شیء لا یقول به احد من العلماء ومن قال انها سبب فی ذلک فهو جاهل وقد اطلق الشارع علی من ینسب المطر الی النوء الکفر فکیف بمن ینسب ما یقع من الشر الی المرأة مما لیس لها فیه مدخل انتهی ۳؎ قوله فخیرت بلفظ المجهول خیرها صلعم فی فسخ نکاحها من مغیث وبین المقام معه فاختارت نفسها وکان عبدا قس وسیاتی البحث فیه فی کتاب الطلاق ان شاء الله تعالیٰ ۱۲ ۴؎ قوله لا یتزوج اکثر من اربع لقوله مثنیٰ وثلث ورباع اما حکم الترجمة فبالاجماع الا قول من لا یعتد بخلافه من رافضی ونحوه فاما انتزاعه من الآیة فلان الظاهر منه التخییر بین الاعداد المذکورة بدلیل قوله تعالیٰ فی الآیة فان خفتم الا تعدلوا فواحدة ولان من قال جاء القوم مثنیٰ وثلث ورباع اراد انهم جاؤا اثنین اثنین وثلثة ثلثة واربعة اربعة فعلی هذا معنی الآیة انکحوا اثنین اثنین وثلثة ثلثة واربعة اربعة فالمراد الجمع لا المجموع ولو اریدت مجموع العدد المذکور لکان قوله مثلا تسعا ارشد وابلغ وایضا فان لفظ مثنیٰ معدول عن اثنین کما تقدم فدل ان المراد التخییر بین الاعداد المذکورة واحتجاجهم بان الواو للجمع لا یفید مع وجود القرینة الدالة علی عدم الجمع وبکونه صلعم جمع بین تسع نسوة معارض بامره صلعم من اسلم علی اکثر من اربع بمفارقة من زاد علی الاربع فدل علی خصوصیته صلی الله علیه وآله وسلم بذلک وقوله اولی اجنحة مثنیٰ وثلث ورباع وهو ظاهر ان المراد به تنویع الاعداد لا ان لکل واحد من الملئکة مجموع العدد المذکور ۱۲ فتح ۵؎ قوله وقال علی بن الحسین ای ابن علی بن ابی طالب یعنی مثنیٰ او ثلث او رباع اراد ان الواو بمعنی او فهی للتنویع او هی عاطفة علی العامل والتقدیر فانکحوا ما طاب لکم من النساء مثنیٰ وانکحوا ما طاب لکم من النساء ثلث الی آخره وهذا من احسن الادلة فی الرد علی الرافضة لکونه من تفسیر زین العابدین وهو من ائمتهم الذین یرجعون الی قولهم ویعتقدون عصمتهم ثم ساق المصنف طرفا من حدیث عائشة فی تفسیر قوله تعالیٰ وان خفتم ان لا تقسطوا فی الیتامی وقد سبق قبل هذا بباب اتم سیاقا من الذی هنا وبالله التوفیق. فتح الباری قال القسطلانی واجاز الخوارج ثمان عشرة لان وثلث ورباع معدول عن عدد تکرر علی ما عرف فی العربیة فیصیر الحاصل ثمانیة عشرة انتهی ۱۲۔ ۶؎ قوله وامهاتکم اللاتی ارضعنکم الخ هذه الترجمة وثلث تراجم بعدها تتعلق باحکام الرضاعة ووقع هنا فی بعض الشروح کتاب الرضاع ولم اره فی شیء من الاصول واشار بقوله ویحرم الی آخره الی ان الذی فی الآیة بیان لبعض من یحرم وقد بینت ذلک السنة ۱۲ فتح ۷؎ قوله یحرم من الرضاعة ما یحرم من النسب قالت العلماء یستثنی منه اربع نسوة یحرمن فی النسب مطلقا وفی الرضاع قد لا یحرمن الاولی ام الاخ فی النسب حرام لانها اما ام واما زوجة اب وفی الرضاع قد تکون اجنبیة فترضع الاخ فلا تحرم علی اخیه الثانیة ام الحفید حرام فی النسب لانها اما بنت او زوج ابن وفی الرضاع قد تکون اجنبیة فترضع الحفید فلا تحرم علی جده الثالثة جدة الولد فی النسب حرام لانها اما ام واما ام زوجة وفی الرضاع قد تکون اجنبیة ارضعت الولد فیجوز لوالده ان یتزوجها الرابعة اخت الولد حرام فی النسب لانها بنت او ربیبة وفی الرضاع قد تکون اجنبیة فترضع الولد فلا تحرم علی الوالد وفی التحقیق لا یستثنی شیء من ذلک لانهن لم یحرمن من جهة النسب وانما حرمن من جهة المصاهرة واستدرک بعض المتاخرین ام العم وام العمة وام الخال وام الخالة فانهن یحرمن فی النسب لا فی الرضاع ولیس ذلک علی عمومه والله اعلم قاله فی الفتح قال القاری فی المرقاة والمحققون علی انه لیس تخصیصا لانه احال ما یحرم من الرضاع علی ما یحرم بالنسب وما یحرم بالنسب هو ما تعلق به خطاب تحریمه فی قوله تعالیٰ حرمت علیکم امهاتکم وبناتکم واخواتکم وعماتکم وخالاتکم وبنات الاخ وبنات الاخت فما کان من مسمی هذه الالفاظ متحقق فی الرضاع حرم فیه والمذکورات لیس شیئا منها من مسمی تلک فکیف تکون مخصوصة وهی غیر متناولة لها انتهی وتمامها فی کتب الفقه ۱۲ ۸؎ بضم المعجمة بعدها واو ساکنة وقد تهمز وهو ضد الیمن ۱۲ ف ۹؎ للعه کانه یشیر الی اختصاص الشوم ببعض النساء دون بعض لما دلت علیه الآیة من التبعیض ۱۲ قس ۱۰؎ هو عمر بن محمد بن زید بن عبد الله بن عمر بن الخطاب نزیل عسقلان ثقة من السادسة ۱۲ تقریب قس ۱۱؎ بفتح الموحدة وکسر الراء الاولی عتیقة عائشة ۱۲ قس ۱۲؎ بضم السین جمع سنة ای الاحکام الشرعیة ۱۲ خ ۱۳؎ والفرق بینهما ان الصدقة اعطاء للثواب والهدیة للاکرام ۱۲ قس فان قلت این فی الحدیث ان زوجها کان عبدا قلت لما کان ذلک معلوما من طرفه الآخر اعتمد علیه ۱۲ ک ۱۴؎ بالاجماع علی انه لا یجوز للمرء ان ینکح اکثر من اربع کما سبق ۱۲ قس

الرضاعة ما يحرم من النسب حدثنا اسمٰعيل قال حدثنى مالك عن عبد الله بن ابى بكر عن عمرة بنت عبد الرحمٰن ان عائشة زوج النبى صلى الله عليه وسلم اخبرتها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عندها وانها سمعت صوت رجل يستاذن فى بيت حفصة قالت فقلت يا رسول الله هٰذا رجل يستاذن فى بيتك فقال النبى صلى الله عليه وسلم اراه فلانا لعم حفصة من الرضاعة قالت عائشة لو كان فلان حيا لعمها من الرضاعة دخل علىّ فقال نعم الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة حدثنا مسدد قال حدثنا يحيٰى عن شعبة عن قتادة عن جابر بن زيد عن ابن عباس قال قيل للنبى صلى الله عليه وسلم الا تزوج ابنة حمزة قال انها ابنة اخى من الرضاعة وقال بشر بن عمر حدثنا شعبة سمعت قتادة سمعت جابر بن زيد مثله حدثنا الحكم بن نافع قال اخبرنا شعيب عن الزهرى قال اخبرنى عروة بن الزبير ان زينب ابنة ابى سلمة اخبرته ان ام حبيبة ابنة ابى سفيٰن اخبرتها انها قالت يا رسول الله انكح اختى بنت ابى سفيٰن فقال اوتحبين ذٰلك فقلت نعم لست لك بمخلية واحب من شاركنى فى خير اختى فقال النبى صلى الله عليه وسلم ان ذٰلك لا يحل لى قلت فانا نحدث انك تريد ان تنكح بنت ابى سلمة قال بنت ام سلمة قلت نعم فقال لو انها لم تكن ربيبتى فى حجرى ما حلت لى انها لابنة اخى من الرضاعة ارضعتنى وابا سلمة ثويبة فلا تعرضن على بناتكن ولا اخواتكن قال عروة وثويبة مولاة لابى لهب كان ابو لهب اعتقها فارضعت النبى صلى الله عليه وسلم فلما مات ابو لهب اريه بعض اهله بشر حيبة قال له ماذا لقيت قال ابو لهب لم الق بعدكم غير انى سقيت فى هٰذه بعتاقتى ثويبة باب من قال لا رضاع بعد حولين لقوله تعالٰى حولين كاملين لمن اراد ان يتم الرضاعة وما يحرم من قليل الرضاع وكثيره حدثنا ابو الوليد قال حدثنا شعبة عن الاشعث عن ابيه عن مسروق عن عائشة ان النبى صلى الله عليه وسلم دخل عليها وعندها رجل فكانه تغير وجهه كانه كره ذٰلك فقالت انه اخى فقال انظرن من اخوانكن فانما الرضاعة من المجاعة باب لبن الفحل حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة ان افلح اخا ابى القعيس جاء يستاذن عليها وهو عمها من الرضاعة بعد ان نزل الحجاب فابيت ان اذن له فلما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبرته بالذى صنعت فامرنى ان اذن له باب شهادة المرضعة حدثنا على بن عبد الله قال حدثنا اسمٰعيل بن ابراهيم قال اخبرنا ايوب عن عبد الله بن ابى مليكة قال حدثنى عبيد بن ابى مريم عن عقبة بن الحارث قال وقد سمعته من عقبة لكنى لحديث عبيد احفظ قال تزوجت امراة فجاءتنا امراة

الرضاع: بفتح الراء وكسرها اسم لمص الثدى وشرب لبنه ۔ تتزوج: اجرى على الاغلب ۔ بنت: الموافق للغة والا فهو اسم لمحصول لبن امراة او ما حصل منه فى جوف طفل ۱۲ قس

۱؎ قوله لو كان فلان حيا لعمها من الرضاعة لم يسم ايضا وليس هو افلح اخا ابى القعيس فان ذٰلك قد اذن لها فى دخوله عليها وهٰذا ذكرت انه مات كذا فى مقدمة الفتح وفى الفتح ويحتمل ان يكون ظنت انه مات لبعد عهدها به ثم قدم بعد ذٰلك فاستاذن ۱۲ ۲؎ قوله او تحبين ذٰلك هو استفهام تعجب من كونها تطلب ان يتزوج غيرها مع ما طبع عليه النساء من الغيرة ۱۲ ۳؎ قوله لست لك بمخلية اى لست متروكة لدوام الخلوة وهو اسم فاعل من اخلية اى وجدته خاليا لا من خلوت وقد يجئ اخليت بمعنى خلوت وفى بعضها بلفظ مفعول خلى ۱۲ ۴؎ قوله فلا تعرضن بفتح اوله وسكون العين وكسر الراء وسكون الضاد ونون الاناث وبكسر الضاد وتشديد النون المؤكدة ۱۲ توشيح ف ۵؎ قوله اريه بالبناء للمفعول وبعض اهله حكى انه العباس اى راى ابا لهب بعض اهله فى المنام بشر حيبة بكسر المهملة وسكون التحتية وفتح الموحدة اى بسوء حال واصلها الحوبة وهى المسكنة والحاجة قلبت واوها ياء لانكسار ما قبلها ووقع فى شرح السنة للبغوى انها بفتح الحاء وعند المستملى بفتح الخاء المعجمة اى فى حالة خائبة من كل خير قال ابن الجوزى وهو تصحيف وروى بالجيم وهو تصحيف بالاتفاق كذا فى الفتح والتوشيح ۱۲ ۶؎ قوله لم الق بعدكم زاد الاسمٰعيلى رخاء وعبد الرزاق راحة قال ابن بطال سقط المفعول من رواية البخارى ولا يستقيم الكلام الا به قوله سقيت فى هٰذه زاد الاسمٰعيلى واشار الى النقرة التى بين الابهام والتى تليها من الاصابع وفى ذٰلك اشارة الى حقارة ما سقى من الماء قوله بعتاقتى بفتح العين قيل هٰذا خاص به اكراما للنبى صلعم كما خفف عن ابى طالب بسببه وقال لا مانع من تخفيف العذاب عن كل كافر عمل خيرا. كذا فى الفتح والتوشيح ۱۲ ۷؎ قوله من قال لا رضاع بعد حولين الخ اشار بهٰذا الى قول الحنفية ان اقصى مدة الرضاع ثلٰثون شهرا وحجتهم قوله تعالٰى وحمله وفصاله ثلٰثون شهرا اى المدة المذكورة لكل من الحمل والفصال وهٰذا تاويل غريب والمشهور عند الجمهور انها تقدير مدة اقل الحمل واكثر من الرضاع والى ذٰلك صار ابو يوسف ومحمد بن الحسن ويؤيد ذٰلك ان ابا حنيفة لا يقول ان اقصى الحمل سنتان ونصف ومن حجة الجمهور حديث ابن عباس رفعه لا رضاع الا ما كان فى الحولين اخرجه الدارقطنى ۱۲ ف ۸؎ قوله وما يحرم من قليل الرضاع وكثيره قال الشافعى لم يثبت حرمة الرضاع الا بخمس رضعات لقوله عليه السلام لا تحرم المصة ولا المصتان الحديث وعندنا يثبت بمصة اذا حصل فى مدة الرضاع لاطلاق قوله تعالٰى وامهاتكم الاتى ارضعنكم من غير فصل بين القليل والكثير كذا فى التفسير الاحمدى ۱۲ ۹؎ قوله من المجاعة اى الجوع يعنى الرضاعة التى تثبت بها الحرمة ما يكون فى الصغر حتى يكون الرضيع طفلا يسد اللبن جوعته وهٰذا اعم من ان يكون قليلا او كثيرا ومذهب البخارى ان الحرمة تثبت برضعة واحدة وعليه ابو حنيفة ومالك وقد صرح فى الترجمة به كذا فى الكرمانى واما قصة سالم فواقعة عين يطرقها احتمال الخصوصية كما قالت ام سلمة وازواج النبى صلى الله عليه وآله وسلم ما نرى هٰذا الا رخصة ارخصها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لسالم خاصة وقيل انه حكم منسوخ وبه جزم المحب الطبرى كذا فى الفتح ملتقطا منه ۱۲.

ع؎ ابن محمد بن عمرو بن حزم الانصارى ۱۲ ف عہ اللام بمعنى عن اى قال ذٰلك عن عم حفصة ۱۲ ف ۃ اللام للتعليل اى قال لاجل عم حفصة ۱۲ قس للعہ فيه التفات وكان السياق مقتضى ان تقول قلت ۱۲ ف صہ فى اسمها سبعة اقوال امامة وعمارة وسلمٰى وعائشة وفاطمة وامة الله ويعلى وكنيتها ام الفضل ۱۲ تو ف ۃ مراد البخارى من سياق هٰذا التعليق بيان سماع قتادة من جابر بن زيد لانه مدلس ۱۲ قس معہ زاد مسلم عزة وصوبه ابو موسٰى والطبرانى حمنة وجزم به المنذرى والحميدى درة وصوبه البخارى ۱۲ توشيح ف لہ اى صحبة النبى صلعم ۱۲ مجمع لعہ لانه جمع الاختين وهٰذا كان قبل علمها بالتحريم او ظنت ان جوازه من خصائصه صلعم لان اكثر احكام نكاحه مخالف لاحكام انكحة الامة كذا فى الكرمانى عانيه على انها لو كان لها مانع واحد لكفى فى التحريم فكيف وبها مانعان ۱۲ ف ماعہ ذكرها ابن مندة فى الصحابة وقال اختلف فى اسلامها ۱۲ ف ماعہ اى بسوء حال واصلها الحوبة وهى المسكنة والحاجة ۱۲ توشيح ماسہ لانها بشرت ابا لهب بولادته صلعم فاعتقها فنفعه عتقه ومعنى نفعه اياه انه بقى من عمله هٰذا ولم يحبط كسائر اعماله ببركته صلعم ۱۲ خير جارى مااللعہ ولم اقف على اسمه واظنه ابنا لابى القعيس وغلط من قال هو عبد الله بن يزيد ۱۲ ف ماصہ بفتح الفاء وسكون المهملة اى الرجل

(باب من قال لا رضاع بعد حولين) (قوله فانما الرضاعة من المجاعة) بالصغر الذى يسد اللبن فيه الجوع وهٰذا هو المناسب لترجمة المصنف رحمه الله تعالٰى لكن يشكل عليه مذهب عائشة فانها راوية هٰذا الحديث مع ان مذهبها ثبوت الرضاعة فى الكبر فكانها فهمت كثرة اللبن بحيث يسد الجوع لا الصغر ويحتمل انها علمت بتاخر تاريخ واقعة سالم مولى ابى حذيفة فرأت هٰذا الحديث منسوخا بتلك الواقعة والله تعالٰى اعلم اه سندى (باب لبن الفحل) (قوله فابيت ان اذن له) ان كانت هٰذه الواقعة قبل واقعة عم حفصة يشكل انكارها دخول العم فى واقعة حفصة وان كانت بعد يشكل عدّ اذنها ههنا فلعل الواقعتين كانتا فى عمين من الرضاعة بجهتين او يكون احدهما لنسيان الواقعة السابقة والله تعالٰى اعلم

سوداء فقالت قد ارضعتكما فاتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت تزوجت فلانة بنت فلان فجاءتنا امرأة سوداء فقالت لي اني قد ارضعتكما وهي كاذبة فاعرض عنه فاتيته من قبل وجهه قلت انها كاذبة قال كيف بها وقد زعمت انها قد ارضعتكما دعها عنك واشار اسمعيل باصبعيه السبابة والوسطى يحكي ايوب

باب ما يحل من النساء وما يحرم وقوله تعالى حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ اُمَّهٰتُكُمْ وَبَنٰتُكُمْ وَاَخَوٰتُكُمْ وَعَمّٰتُكُمْ وَخٰلٰتُكُمْ وَبَنٰتُ الْاَخِ وَبَنٰتُ الْاُخْتِ الى آخر الآيتين الى قوله ان الله كان عليما حكيما وقال انس وَالْمُحْصَنٰتُ مِنَ النِّسَآءِ ذوات الازواج الحرائر حرام اِلَّا مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ لا يرى بأسا ان ينزع الرجل جاريته من عبده وقال وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكٰتِ حَتّٰى يُؤْمِنَّ وقال ابن عباس ما زاد على اربع فهو حرام كامه وابنته واخته وقال لنا احمد بن حنبل حدثنا يحيى بن سعيد عن سفين قال حدثني حبيب عن سعيد عن ابن عباس حرم من النسب سبع ومن الصهر سبع ثم قرأ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ اُمَّهٰتُكُمْ الآية وجمع عبد الله بن جعفر بين ابنة علي وامرأة علي وقال ابن سيرين لا بأس به وكرهه الحسن مرة ثم قال لا بأس به وجمع الحسن بن الحسن بن علي بين ابنتي عم في ليلة وكرهه جابر بن زيد للقطيعة وليس فيه تحريم لقوله تعالى وَاُحِلَّ لَكُمْ مَّا وَرَآءَ ذٰلِكُمْ وقال ابن عباس اذا زنا باخت امرأته لم تحرم عليه امرأته ويروى عن يحيى الكندي عن الشعبي وابي جعفر في من يلعب بالصبي ان ادخله فيه فلا يتزوجن امه ويحيى هذا غير معروف لم يتابع عليه وقال عكرمة عن ابن عباس اذا زنا بها لا تحرم عليه امرأته ويذكر عن ابي نصر عن ابن عباس حرمه وابو نصر هذا لم يعرف بسماعه عن ابن عباس ويروى عن عمران بن حصين وجابر بن زيد والحسن وبعض اهل العراق تحرم عليه وقال ابو هريرة لا تحرم عليه حتى يلزق بالارض يعني تجامع وجوزه ابن المسيب وعروة والزهري وقال الزهري قال علي لا تحرم وهذا مرسل

باب قوله وَرَبَآئِبُكُمُ الّٰتِيْ فِيْ حُجُوْرِكُمْ مِّنْ نِّسَآئِكُمُ الّٰتِيْ دَخَلْتُمْ بِهِنَّ وقال ابن عباس الدخول والمسيس واللماس هو الجماع ومن قال بنات ولدها هن بناته في التحريم لقول النبي صلى الله عليه وسلم لام حبيبة لا تعرضن علي بناتكن ولا اخواتكن وكذلك حلائل ولد الابناء هن حلائل الابناء وهل تسمى الربيبة وان لم تكن في حجره ودفع النبي صلى الله عليه وسلم ربيبة له الى من يكفلها وسمى النبي صلى الله عليه وسلم ابن ابنته ابنا حدثنا الحميدي قال حدثنا سفين قال حدثنا هشام عن ابيه عن زينب عن ام حبيبة قالت قلت

نسخہ: لقد | عنی | الآية الى قوله عليما حكيما | الآيتين الى قوله ان الله كان عليما حكيما | في | جارية | ابن جبير | ابن | لا يعرف | سماعه | يروى

ساق في رواية كريمة الى قوله واخواتكم وقال الآيتين الى قوله ان الله كان عليما حكيما كذا في قس وفي الفتح وساق في رواية كريمة الى قوله وبنات الاخت ثم قال الى قوله عليما حكيما. والله اعلم ۱۲

۱؎ قوله كيف بها اي كيف تباشرها وتفضي اليها والحال انه قد قيل انك اخوها قوله دعها عنك اي اتركها وهذا محمول عند الاكثر على الاخذ بالاحتياط اذ ليس هنا الاخبار امرأة عن فعلها في غير مجلس الحكم والزوج مكذب لها فلا تقبل لان شهادة المرء على فعل نفسه غير مقبول شرعا وعند بعض الفقهاء محمول على فساد النكاح بمجرد شهادة النساء فقال مالك وابن ابي ليلى وابن شبرمة تثبت الرضاع بشهادة امرأتين وقيل بشهادة اربع وقال ابن عباس بشهادة المرضعة وحدها بيمينها وبه قال الحسن واحمد واسحق وعند الحنفية لا يثبت ما لم يشهد به رجلان او رجل وامرأتان هذا ملتقط من المرقاة والطيبي والكرماني ومرفي ص ۲۷۶ في اول البيوع ۱۲ ۲؎ قوله واشار اسمعيل باصبعيه حكاية عن ايوب في انه اشار بهما الى الزوجين قاله الكرماني قال في الفتح القائل على والي كي اسمعيل والمراد حكاية فعل النبي صلى الله عليه وسلم حيث اشار بيده وقال بلسانه دعها عنك فحكى ذلك كل راو لمن دونه انتهى ۱۲ ۳؎ قوله لا يرى بأسا ان ينزع الرجل جاريته من عبده اي من تحت عبده فيطأها والاكثر ون على ان المراد بما ملكت ايمانهم اللاتي سبين ولهن ازواج في دار الكفر فهن حلال لغزاة المسلمين وان كن محصنات ۱۲ قس ۴؎ قوله حرم من النسب سبع ومن الصهر سبع والصهر حرمة التزويج والفرق بينه وبين النسب ان النسب ما رجع الى ولادة قريبة من جهة الآباء والصهر ما كان من خلطة تشبه القرابة يحدثها التزويج قال النووي المحرمات من النسب الامهات والبنات والاخوات والعمات والخالات وبنات الاخ وبنات الاخت ومن الصهر من يحرم على التابيد ام الزوجة وزوجة الابن وابن الابن وان سفل وزوجة الاب والاجداد وان علت وبنت الزوجة بعد الدخول على الام ومن يحرم على غير التابيد اخت الزوجة وعمتها وخالتها هذا ما ذكره الطيبي قال علي القاري فيه ان عمتها وخالتها غير مفهومتين من الآية وكذا زوجة الاب مستفاد من قوله تعالى ولا تنكحوا ما نكح اباؤكم فلا يحسن الاستشهاد لها بقوله ثم قرأ حرمت عليكم الآية فالظاهر ان المراد من السبع سبع لكن ذكر بلفظ الصهر تغليبا انتهى قال في الفتح ووقع عند الطبراني من طريق عمير مولى ابن عباس عن ابن عباس في آخر الحديث ثم قرأ حرمت عليكم امهاتكم حتى بلغ وبنات الاخ ثم قال هذا النسب ثم قرأ امهاتكم اللاتي ارضعنكم حتى بلغ وان تجمعوا بين الاختين وقبلها ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء فقال هذا الصهر انتهى قال ابن حجر وفي تسمية ما هو بالرضاع صهرا تجوز والله اعلم ۱۲ ۵؎ قوله ويحيى هذا غير معروف لم يتابع عليه وهو ابن قيس روى ايضا عن شريح روى عنه الثوري وابو عوانة وشريك فقول المصنف غير معروف اي غير معروف العدالة والا فاسم الجهالة ارتفع عنه برواية هؤلاء وقد ذكره البخاري في تاريخه وابن ابي حاتم ولم يذكر فيه جرحا وذكره ابن حبان في الثقات كعادته فيمن لم يجرح والقول الذي رواه يحيى هذا قد نسب الى سفين الثوري والاوزاعي وبه قال احمد ۱۲ فتح ۶؎ قوله ويذكر عن ابي نصر عن ابن عباس انه حرمه وصله سفين الثوري في جامعه كذا في الفتح قوله وابو نصر هذا لم يعرف بسماعه قال القسطلاني عدم معرفة ذلك المعرف لا يستلزم نفي معرفة غيره به لا سيما وقد وصفه ابو زرعة بالثقة ۱۲ ۷؎ قوله وبعض اهل العراق فلعله عني به الثوري فانه ممن قال بذلك وقد اخرج ابن ابي شيبة من طريق حماد عن ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود قال لا ينظر الله الى رجل نظر الى فرج امرأة وبنتها ومن طريق مغيرة عن ابراهيم وعامر هو الشعبي في رجل وقع على ام امرأته قال حرمتا عليه كلتاهما وهو قول ابي حنيفة واصحابه قالوا اذا زنا رجل بامرأة حرمت عليه امها وبنتها وبه قال من غير اهل العراق عطاء والاوزاعي واحمد واسحق وهي رواية عن مالك وابى ذلك الجمهور وحجتهم ان النكاح في الشرع انما يطلق على المعقود لا على مجرد الوطي كذا في الفتح وتحقيقه في اصول الفقه ۱۲ ۸؎ قوله قال علي لا تحرم وصله البيهقي انه سئل عن رجل وطي ام امرأته فقال علي ابن ابي طالب لا يحرم الحرام الحلال واما قوله هذا مرسل اي منقطع فاطلق المرسل على المنقطع والخطب فيه سهل والله اعلم ۱۲ ۹؎ قوله وربائبكم الخ هذه الترجمة معقودة لتفسير الربيبة وتفسير المراد بالدخول فاما الربيبة فهي بنت امرأة الرجل قيل لها ذلك لانها مربوبة وغلط من قال هو من التربية واما الدخول ففيه قولان احدهما ان المراد به الجماع وهو اصح قولي الشافعي والقول الآخر وهو قول الائمة الثلثة المراد به الخلوة ۱۲ فتح ۱۰؎ قوله وان لم تكن في حجره اشار بهذا الى ان التقييد بقوله في حجوركم هل هو للغالب او يعتبر فيه مفهوم المخالفة وقد ذهب الجمهور الى الاول وفيه خلاف قديم كذا في الفتح قال في الخير الجاري يعني لا يفهم من مفهوم المخالفة حل الربيبة التي ليست في حجره فانه غير معتبر ههنا اتفاقا لان القيد خرج مخرج العادة واستدل عليه ايضا بقوله ودفع النبي صلعم ربيبة له الى من يكفلها فانه ذكر كانت ربيبة بعد الدفع اياها الى من يكفلها ۱۲ ۱۱؎ قوله وسمى النبي صلعم ابن بنته ابنا هذا طرف من حديث تقدم موصولا في المناقب من حديث ابي بكرة وفيه ان ابني هذا سيد يعني الحسن بن علي واشار المصنف بهذا الى تقوية ما تقدم ذكره في الترجمة ان بنت ابن الزوجة في حكم بنت الزوجة ۱۲ فتح.

ع؎ فيه التفات ولابي ذر عن الكشميهني فاعرض عني ۱۲ ف عه؎ وصله اسمعيل القاضي في كتاب الاحكام باسناد صحيح ۱۲ ف سه؎ اي قال الله تعالى واشار به الى التنبيه على من حرم نكاحها زائدا على ما في الآيتين فذكر المشركة ۱۲ ف لعه؎ ليس في الصحيح غير هذا الموضع. تواى بلا واسطة والا اخرج عنه في المغازي بواسطة ويجيئ في اللباس زاد احمد بن حنبل كذا وهو الثالث من ذكره ۱۲ صه؎ وصله ابو عبيدة واخرج عبد الرزاق وزاد ليس بحرام وجاء منصوصا نهى صلعم ان ينكح المرأة على قرابتها مخافة القطيعة ۱۲ ف سه؎ بينهما لما يوجبه التنافس بين الضرتين في العادة ۱۲ ف معه؎ اي اجازوا للرجل ان يقيم مع امرأته ولو زنا بامها او اختها سواء فعل مقدمات الجماع او جامع وكذلك اجازوا له ان يتزوج من بنت او ام من فعل بها ذلك ۱۲ فتح له؎ وجه الدلالة من عموم قوله بناتكن لان بنت الابن بنت. ف لانه حمل البنات على ما يشمل البنات وبنات البنات ۱۲ اخ

یارسول اللہ هل لك فی بنت ابی سفیان قال فافعل ماذا قلت تنکح قال اتحبین قلت لست لك بمخلیة واحب من شرکنی فیك اختی قال انها لا تحل لی قلت بلغنی انك تخطب درة بنت ابی سلمة قال ابنة ام سلمة قلت نعم قال لو لم تکن ربیبتی ما حلت لی ارضعتنی وایاها ثویبة فلا تعرضن علی بناتکن ولا اخواتکن وقال اللیث حدثنا هشام درة بنت ام سلمة **باب** قوله وان تجمعوا بین الاختین الا ما قد سلف **حدثنا** عبد اللہ بن یوسف قال حدثنا اللیث عن عقیل عن ابن شهاب ان عروة بن الزبیر اخبره ان زینب ابنة ابی سلمة اخبرته ان ام حبیبة قالت قلت یارسول اللہ انکح اختی بنت ابی سفیان قال وتحبین قالت نعم لست لك بمخلیة واحب من شارکنی فی خیر اختی فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان ذلك لا یحل لی قلت یارسول اللہ فواللہ انا لنتحدث انك ترید ان تنکح درة بنت ابی سلمة قال بنت ام سلمة فقلت نعم قال فواللہ لو لم تکن فی حجری ما حلت لی انها لابنة اخی من الرضاعة ارضعتنی وابا سلمة ثویبة فلا تعرضن علی بناتکن ولا اخواتکن **باب** لا تنکح المرأة علی عمتها **حدثنا** عبدان قال اخبرنا عبد اللہ قال اخبرنا عاصم عن الشعبی سمع جابرا قال نهی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان تنکح المرأة علی عمتها او خالتها وقال داؤد وابن عون عن الشعبی عن ابی هریرة **حدثنا** عبد اللہ بن یوسف قال اخبرنا مالك عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یجمع بین المرأة وعمتها ولا بین المرأة وخالتها **حدثنا** عبدان قال اخبرنا عبد اللہ قال اخبرنا یونس عن الزهری قال حدثنی قبیصة بن ذویب انه سمع ابا هریرة یقول نهی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان تنکح المرأة علی عمتها والمرأة وخالتها فنری خالة ابیها بتلك المنزلة لان عروة حدثنی عن عائشة قالت حرموا من الرضاعة ما یحرم من النسب **باب** الشغار **حدثنا** عبد اللہ بن یوسف قال اخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نهی عن الشغار والشغار ان یزوج الرجل ابنته علی ان یزوجه الاخر ابنته لیس بینهما صداق **باب** هل للمرأة ان تهب نفسها لاحد **حدثنا** محمد بن سلام قال حدثنا ابن فضیل قال حدثنا هشام عن ابیه قال کانت خولة بنت حکیم من اللاتی وهبن انفسهن للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت عائشة اما تستحیی المرأة ان تهب نفسها للرجل فلما نزلت ترجی من تشاء منهن قلت یارسول اللہ ما اری ربك الا یسارع فی هواك رواه ابو سعید المؤدب ومحمد بن بشر وعبدة عن هشام عن ابیه عن عائشة یزید بعضهم علی بعض **باب** نکاح المحرم **حدثنا** مالك بن اسمعیل قال حدثنا ابن عیینة قال حدثنا

ن ابنة ۲ قد بنت وایاها ولا ۲ وقال لی حدثه بنت ابنة قلت شرکتنی لانها ابنة ۲ ابن عبد اللہ اخبرتی علی ونری ثنی اخبرنا اللائی ۲ وتؤوی الیك من تشاء منهن

۱؎ قوله لو لم تکن ربیبتی ما حلت لی ای لو کان بها مانع واحد لکفی فی التحریم فکیف وبها مانعان ۱۲ فتح ۲؎ قوله لست لك بمخلیة بضم المیم وسکون المعجمة وکسر اللام اسم فاعل من اخلی یخلی ای لست منفردة بك ولا خالیة من ضرة قوله فی خیر کذا للاکثر بالتنوین ای ای خیر کان وفی روایة هشام فی الخیر قیل المراد به صحبة رسول اللہ صلعم المتضمنة لسعادة الدارین ۱۲ فتح ۳؎ قوله لا یجمع ولا ینکح کلا فی الروایات بالرفع علی الخبر --- عن المشروعیة وهو یتضمن النهی قاله القرطبی کذا فی الفتح وجوز فیه الجزم علی النهی قاله فی التنقیح قال الکرمانی وفی معنی خالتها وعمتها خالة ابیها وعمته وعلی هذا فان امرأتین لو کانت احدهما رجلا لم یحل له الاخری وانما نهی عن الجمع بینهما لئلا یقع التنافس فی الخلوة من الزوج فیفضی الی قطع الارحام انتهی کما فی روایة عند ابن حبان نهی ان یزوج المرأة علی العمة والخالة وقال انکن اذا فعلتن ذلك قطعتن ارحامکن قال الترمذی العمل علی هذا عند عامة اهل العلم لا نعلم بینهم اختلافا انه لا یحل لرجل ان یجمع بین المرأة وعمتها وخالتها ولا ان تنکح المرأة علی عمتها او خالتها کذا فی الفتح ۱۲ ۴؎ قوله وعمتها ظاهره تخصیص المنع بما اذا تزوج احداهما علی الاخری ویؤخذ منه منع تزوجهما معا فان جمع بینهما بعقد بطلا او مرتبا بطل الثانی ۱۲ فتح الباری ۵؎ قوله لان عروة حدثنی قال صاحب التوضیح استدلال الزهری غیر صحیح لانه استدل علی تحریم من حرمت بالنسب فلا حاجة ای تشبیه ههنا بالرضاع کذا ذکره العینی ولعل مراد الزهری من کلامه انه خالة ابیها من الرضاعة کذا فی الخیر الجاری قال فی الفتح فی اخذ هذا الحکم من هذا الحدیث نظر وکانه اراد الحاق ما یحرم بالصهر بما یحرم من بالنسب ولما کانت خالة الاب من الرضاع لا تحل نکاحها فکذلك خالة الاب ولا یجمع بینهما وبین بنت ابن اختها قال النووی احتج الجمهور بهذه الاحادیث وخصوا به عموم القرآن فی قوله تعالی واحل لکم ما وراء ذلکم وقد ذهب الجمهور الی جواز تخصیص عموم القرآن بخبر الاحاد وانفصل صاحب الهدایة من الحنفیة عن ذلك بان هذا من الاحادیث المشهورة التی یجوز الزیادة علی الکتاب بمثلها واللہ اعلم انتهی کلام فتح الباری ۱۲ ۶؎ قوله والشغار ان یزوج الرجل ابنته الی آخره قال الخطیب تفسیر الشغار لیس من کلام النبی صلعم وانما هو قول مالك وصل بالمتن المرفوع وقد بین ذلك ابن عون وابن مهدی والقعنبی ووقع عند المص کما سیأتی فی کتاب ترك الحیل تفسیر الشغار من قول نافع واختلف الرواة عن مالك فیمن ینسب الیه تفسیر الشغار فالاکثر لم ینسبوه لاحد لهذا قال الشافعی لا ادری هذا التفسیر من النبی او عن ابن عمر او عن نافع او عن مالك قال القرطبی تفسیر الشغار صحیح موافق لما ذکره اهل اللغة فان کان مرفوعا فهو المقصود وان کان من قول الصحابی فمقبول ایضا لانه اعلم بالمقال انتهی ثم اعلم ان ذکر البنت فی تفسیر الشغار مثال وقد تقدم فی روایة اخری ذکر الاخت قال النووی اجمعوا علی ان غیر البنات من الاخوات وبنات الاخ وغیرهن کالبنات فی ذلك قال ابن عبد البر اجمع العلماء علی ان نکاح الشغار لا یجوز ولکن اختلفوا فی صحته فالجمهور علی البطلان وفی روایة مالك یفسخ قبل الدخول لا بعده وحکاه ابن المنذر عن الاوزاعی وذهب الحنفیة الی صحته ووجوب مهر المثل وهو قول الزهری ومکحول والثوری واللیث وروایة عن احمد واسحق وابی ثور وهو قوی علی مذهب الشافعی لاختلاف الجهة لکن قال الشافعی ان النساء محرمات الا ما احل اللہ او ملك یمین فاذا ورد النهی عن نکاح تاکد التحریم هذا کله من الفتح ۱۲ ۷؎ قوله هل للمرأة ان تهب نفسها لاحد من الرجال علی ان ینکحها من غیر ذکر صداق او مع ذکره اجاز الحنفیة لکن قالوا یجب مهر المثل قالوا ولا یقال الانعقاد بلفظ الهبة خاص به صلعم بدلیل قوله خالصة لك لانا نقول الاختصاص والخصوص فی سقوط المهر بدلیل انها مقابلة بمن اتی مهرها فی قوله تعالی انا احللنا لك ازواجك اللاتی آتیت اجورهن الی قوله وامرأة مؤمنة بدلیل قوله تعالی لئلا یکون علیك حرج والحرج بلزوم المهر قال الشافعیة والجمهور لا ینعقد بلفظ التزویج او الانکاح فلا ینعقد بلفظ البیع والتملیك والهبة ۱۲ قس. ۸؎ قوله باب نکاح المحرم بالحج او العمرة او بهما یجوز ام لا والذی ذهب الیه الشافعیة الثانی سواء کان الاحرام صحیحا او فاسدا وقال الحنفیة یجوز تزویج المحرم والمحرمة حالة الاحرام دون الوطی ولو کان المزوج لهما محرما قالوا وهو قول ابن مسعود وقال ابن عباس وانس بن مالك وجمهور التابعین واستدلوا لذلك بحدیث الباب ۱۲ قس

لع؎ فان قلت ماذا الصدر الکلام قلت تقدیره فماذا افعل ماذا افعل ۱۲ ک ما ای لست متروکة لدوام الخلوة اسم فاعل من اخلیته لا من خلوت ۱۲ مج.

ع؎ مصغر ثوبة بالمثلثة امة ابی لهب .خ واختلف فی اسلامها ۱۲ ف عہ؎ الجمع بین الاختین فی التزویج حرام بالاجماع ۱۲ ف صہ؎ بمثلثة موحدة بالتصغیر کانت مولاة لابی لهب عم النبی صلعم ۱۲ للعہ؎ کتفرین بسکون الموحدة ویجوز تشدید النون فتکسر الضاد لالتقاء الساکنین ۱۲ قس ھ؎ وهو ابن ابی هند وصل روایته ابو داؤد والترمذی والدارمی ۱۲ سہ؎ بکسر المعجمة الاولی معناه لغة الرفع واصله من شغر الکلب اذا رفع رجله لیبول ومناسبة للمراد ان کلا من المتناکحین یرفع رجلها بشرط رفع الاخر رجل الاخری وهذا اقرب مما قیل انه من رفع المهر بان رفع المهر اذ التی لا الرفع ۱۲ خیر جاری معہ؎ بل صداق کل واحدة بضع الاخری کذا فی القاموس ۱۲ ل؎ ای محبوبك ای ما اری اللہ الا موجدا مرادك بلا تاخیر منزلا لما تحب وترضی ۱۲ ک.

عمرو قال اخبرنا جابر بن زید قال انبانا ابن عباس تزوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو محرم **باب** نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
عن نکاح المتعۃ اخیرا **حدثنا** مالک بن اسمٰعیل قال حدثنا ابن عیینۃ انہ سمع الزھری یقول اخبرنی الحسن بن محمد بن علی واخوہ
عبد اللہ عن ابیھما ان علیا قال لابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نھی عن المتعۃ وعن لحوم الحمر الاھلیۃ زمن خیبر **حدثنا** محمد
ابن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبۃ عن ابی جمرۃ سمعت ابن عباس سئل عن متعۃ النساء فرخص فقال لہ مولی لہ انما ذلک
فی الحال الشدید وفی النساء قلۃ اونحوہ فقال ابن عباس نعم **حدثنا** علی قال حدثنا سفیٰن قال عمرو عن الحسن بن محمد عن جابر بن
عبد اللہ وسلمۃ بن الاکوع قال کنا فی جیش فاتانا رسول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ قد اذن لکم ان تستمتعوا فاستمتعوا وقال ابن
ابی ذئب حدثنی ایاس بن سلمۃ بن الاکوع عن ابیہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایما رجل وامرأۃ توافقا فعشرۃ ما بینھما ثلث
لیال فان احبا ان یتزایدا او یتتارکا تتارکا فما ادری اشیء کان لنا خاصۃ ام للناس عامۃ قال ابو عبد اللہ وبینہ علی عن النبی صلی اللہ علیہ
وسلم انہ منسوخ **باب** عرض المرأۃ نفسھا علی الرجل الصالح **حدثنا** علی بن عبد اللہ قال حدثنا مرحوم قال سمعت ثابتا البنانی
قال کنت عند انس وعندہ ابنۃ لہ قال انس جاءت امرأۃ الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تعرض علیہ نفسھا قالت یا رسول اللہ الک
بی حاجۃ فقالت بنت انس ما اقل حیاءھا واسوأتاہ واسوأتاہ قال ھی خیر منک رغبت فی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فعرضت علیہ نفسھا
حدثنا سعید بن ابی مریم قال حدثنا ابو غسان قال حدثنی ابو حازم عن سھل ان امرأۃ عرضت نفسھا علی النبی صلی اللہ علیہ و
سلم فقال لہ رجل یا رسول اللہ زوجنیھا فقال ما عندک قال ما عندی شیء قال اذھب فالتمس ولو خاتما من حدید فذھب ثم رجع
فقال لا واللہ ما وجدت شیئا ولا خاتما من حدید ولکن ھذا ازاری ولھا نصفہ قال سھل مالہ رداء فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم وما تصنع
بازارک ان لبستہ لم یکن علیھا منہ شیء وان لبستہ لم یکن علیک منہ شیء فجلس الرجل حتی اذا طال مجلسہ قام فرآہ النبی
صلی اللہ علیہ وسلم فدعاہ او دعی لہ فقال لہ ماذا معک من القراٰن فقال معی سورۃ کذا وسورۃ کذا لسور یعددھا فقال النبی صلی اللہ

نسخہ: حدثنا اخبرنا — النبی — اخبرنا نا — بن محمد — قال ذاک — فقال بعشرۃ یتارکا — وقد — ابن عبد العزیز بن مھران — ثابتا فقال ابنۃ فقال

لہ قولہ وھو محرم بعمرۃ القضیلۃ وہذا قد عد من خصائصہ صلعم والظاہر من صنیع البخاری الجواز کالحنفیۃ. قس لانہ لم یخرج حدیث المنع. ف وسبق الحدیث فی ص۲۴۸ ج۱ فی الحج ۱۲ —

۲ قولہ عن نکاح المتعۃ اخیرا ہو النکاح الموقت بیوم ونحوہ وفراقہا یحصل بانقضاء الاجل من غیر طلاق وانما قال اخیرا لما قال العلماء انہ ابیح اولا ثم نسخ ثم ابیح ثانیا ثم نسخ وانعقد الاجماع علی تحریمہ قال النووی التحریم والاباحۃ کانا مرتین فکان حلالا قبل خیبر ثم حرم یوم خیبر ثم ابیح یوم اوطاس ثم حرم بعد ثلثۃ ایام تحریما مؤبدا الی یوم القیمۃ کذا فی الکرمانی قال الشیخ ابن حجر فی الفتح وقد وردت عدۃ احادیث صحیحۃ صریحۃ بالنہی عنہا بعد الاذن فیہا واقرب ما فیہا عہدا بالوفاۃ النبویۃ ما اخرجہ ابو داؤد من طریق الزہری قال کنا عند عمر بن عبد العزیز فتذاکرنا متعۃ النساء فقال رجل یقال لہ ربیع ابن سبرۃ اشہد علی ابی انہ حدث ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عنہا فی حجۃ الوداع انتہی ۱۲۔

۳ قولہ ان علیا قال لابن عباس ان النبی صلعم نہی عن المتعۃ وعن لحوم الحمر الاہلیۃ زمن خیبر و فی کتاب ترک الحیل بلفظ ان علیا قیل لہ ان ابن عباس لا یری بمتعۃ النساء بأسا فقال ان رسول اللہ صلعم نہی عنہا یوم خیبر وعن لحوم الحمر الانسیۃ فعلم منہ ان قولہ زمن خیبر فی حدیث الباب ظرف للامرین فعلی ہذا قول علی نہی عن المتعۃ یوم خیبر لا تقوم بہ الحجۃ لہ علی ابن عباس لان تحریم المتعۃ یوم خیبر معقب باباحتہا یوم اوطاس فلعل ہذا الذی حمل بعضہم علی ما قالوا من ان التحریم وقع یوم خیبر علی ان ما بعدہ دان الذی کان یوم الفتح مجرد توکید التحریم من غیر تقدم الاباحۃ وہذا لیس بصحیح لان الذی اخرجہ مسلم فی الاباحۃ یوم اوطاس صریحۃ فی ذلک فلا یجوز اسقاطہا ولا مانع من تکرر الاباحۃ بل الصواب المختار کما قال النووی. ان التحریم والاباحۃ کانتا مرتین فکانت حلالا قبل خیبر ثم حرمت یوم خیبر ثم ابیحت یوم اوطاس ثم حرمت یومئذ بعد ثلثۃ ایام تحریما مؤبدا الی یوم القیمۃ واستمر التحریم کما فی روایۃ مسلم عن سبرۃ الجہنی انہ کان مع رسول اللہ صلعم فقال یا ایہا الناس انی قد کنت اذنت لکم فی الاستمتاع من النساء وان اللہ قد حرم ذلک الی یوم القیمۃ فمن کان عندہ منہن شیء فلیخل سبیلہ فلعل علیا رض لم یبلغہ الاباحۃ یوم اوطاس لقلتہا کما روی مسلم رخص رسول اللہ صلعم عام اوطاس فی المتعۃ ثلثا ثم نہی عنہا واما قول ابن عباس واشالہ کابن مسعود وجابر فوجہہ انہم لم یبلغہم النہی المؤبد فمن بلغہ النہی المذکور رجع عن قولہ ووافق الجمہور کما قال الترمذی فی جامعہ وانما روی عن ابن عباس شیء من الرخصۃ فی المتعۃ ثم رجع عن قولہ حیث اخبر عن النبی صلعم انتہی وفی روایۃ مسلم قال ابن ابی عمرۃ انہا کانت رخصۃ فی اول الاسلام لمن اضطر الیہا کالمیتۃ والدم ولحم الخنزیر ثم احکم اللہ الدین ونہی عنہا انتہی واما حدیث ابن مسعود الذی مر فی ص۲۶۵ ج۲ رخص لنا ان ننکح المرأۃ بالثوب ثم قرأ یا ایہا الذین آمنوا لا تحرموا طیبات ما احل اللہ لکم قال فی الفتح وقد بینت فیہ ما نقلہ الاسمٰعیلی من الزیادۃ المصرحۃ عنہ بالتحریم انتہی کما مر فی ص۲۶۵ ج۲ وروی محمد فی کتاب الآثار اخبرنا ابو حنیفۃ عن حماد عن ابراہیم عن ابن مسعود فی متعۃ النساء قال انما رخصت لاصحاب محمد فی غزاۃ لہم شکوا الیہ فیہا العزوبۃ ثم نسختہا آیۃ النکاح والمیراث والصداق انتہی ویمکن ان یقال ان ابن مسعود ما اراد بقراءۃ قولہ تعالیٰ لا تحرموا طیبات ما احل اللہ لکم جواز المتعۃ حین القراءۃ بل اراد ان المتعۃ فی زمن اباحتہا کانت من جملۃ الطیبات لئلا یتوہم ان اباحتہا لاجل العزوبۃ کانت مانعۃ دخولہا فی الطیبات ۱۲

۴ قولہ فقال ابن عباس نعم وعند مسلم من طریق الزہری قال رجل یعنی لابن عباس وصرح بہ البیہقی فی روایتہ انما کانت یعنی المتعۃ رخصۃ فی اول الاسلام لمن اضطر الیہا کالمیتۃ والدم ولحم الخنزیر و یؤیدہ ما اخرجہ الخطابی والفاکہی من طریق سعید بن جبیر قال قلت لابن عباس لقد سارت بفتیاک الرکبان وقال فیہ الشعراء یعنی فی المتعۃ فقال واللہ ما بہذا افتیت وما ہی الا کالمیتۃ لا تحل الا للمضطر فہذہ اخبار یقوی بعضہا ببعض وحاصلہا ان المتعۃ انما رخص فیہا بسبب العزوبۃ فی حال السفر وہو یوافق حدیث ابن مسعود الماضی فی اوائل النکاح فی ص۲۶۵ ج۲ واما ما اخرجہ الترمذی من طریق محمد بن کعب عن ابن عباس قال انما کانت المتعۃ فی اول الاسلام کان الرجل یقدم البلدۃ لیس لہ بہا معرفۃ فیتزوج المرأۃ بقدر ما یری انہ یقیم فتحفظ لہ متاعہ فاسنادہ ضعیف وہو شاذ مخالف لما تقدم من علۃ اباحتہا ۱۲ فتح الباری

۵ قولہ فعشرۃ ما بینہما ثلث لیال وقع فی روایۃ المستملی بعشرۃ بالموحدۃ المکسورۃ بدل الفاء المفتوحۃ وبالفاء اصح وہی روایۃ الاسمٰعیلی وغیرہ والمعنی ان اطلاق الاجل محمول علی التقیید بثلثۃ ایام بلیالیہن ۱۲ فتح

۶ قولہ فما ادری اشیء کان لنا خاصۃ ام للناس عامۃ وقع فی حدیث ابی ذر التصریح بالاختصاص اخرجہ البیہقی عنہ قال انما خصت لنا اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم متعۃ النساء ثلثۃ ایام ثم نہی عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ فتح

۷ قولہ وبینہ علی الخ یرید بذلک تصریح علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالنہی عنہا بعد الاذن فیہا قال عیاض ثم وقع الاجماع من جمیع العلماء علی تحریمہا الا الروافض واما ابن عباس فروی عنہ انہ اباحہا وروی عنہ انہ رجع عن ذلک ۱۲ فتح الباری

۸ قولہ عرض المرأۃ نفسہا علی الرجل الصالح قال ابن المنیر من لطائف البخاری انہ لما علم الخصوصیۃ فی قصۃ الواہبۃ استنبط من الحدیث ما لا خصوصیۃ فیہ وہو جواز عرض المرأۃ نفسہا علی الرجل الصالح رغبۃ فی صلاحہ فیجوز لہا ذلک واذا رغب فیہا تزوجہا بشرطہ ۱۲ فتح

۹ قولہ جاءت امرأۃ لم اقف علی تعیینہا واشبہ من رأیت بقصتہا ممن تقدم ذکر اسمہن فی الواہبات لیلی بنت قیس ویظہر لی ان صاحبۃ ہذہ القصۃ غیر التی فی حدیث سہل ۱۲ فتح

ع محمد بن علی الذی یعرف بابن الحنیفۃ ۱۲ ف ع ای فیہا وثبت فی روایۃ الاسمٰعیلی انما کان ذلک فی الجہاد والنساء قلیل ۱۲ ف ــ لم اقف علی اسمہ صریحا واظنہ عکرمۃ ۱۲ ف لل بالجیم والشین المعجمۃ کذا فی جمیع الروایات وحکی الکرمانی ان فی بعض الروایات حنین بالنونین ولم اقف علیہ ۱۲ ف ــ ای بعد انقضاء الثلث ان یتزایدا فی المدۃ یعنی تزاید ووقع فی الاسمٰعیلی التصریح بذلک وکذا فی قولہ ان یتتارکا ای یتفارقا تتارکا ۱۲ فتح ــ وفی روایۃ ابی نعیم ان یتناقضا والمراد بہ التفارق ۱۲ ف ــ وہو بصری مولی آل ابی سفیان ثقۃ لیس لہ فی البخاری سوی ہذا الحدیث مات فی ۱۸۷ھ ۱۲ ف لہ لم اقف علی اسمہا واظنہا امینۃ بالتصغیر ۱۲ ف لع اصلہ السوءۃ وہی بفتح المہملۃ وسکون الواو بعدہا ہمزۃ الفعلۃ القبیحۃ ویطلق علی الفرج والمراد ہنا الاول والالف للندبۃ والہاء للسکت ۱۲ ف ما محمد بن مطرف اللیثی المدنی ۱۲ ک ما ای دعاہ بنفسہ او امر والشک من الراوی ۱۲ قس ــ لما فیہ

عليه وسلم اَملكناكها بما معك من القران **باب** عرض الانسان ابنته او اخته على اهل الخير **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب قال اخبرنى سالم بن عبد الله انه سمع عبد الله بن عمر يحدث ان عمر ابن الخطاب حين تايمت[1] حفصة بنت عمر من خُنيس بن حذافة السهمى وكان من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوفى بالمدينة فقال عمر بن الخطاب اتيت عثمان بن عفان فعرضت عليه حفصة فقال سانظر فى امرى فلبثت ليالى ثم لقينى فقال قد بدا لى ان لا اتزوج يومى هذا فقال عمر فلقيت ابا بكر الصديق فقلت ان شئت زوجتك حفصة بنت عمر فصمت ابو بكر فلم يرجع الىّ شيئا وكنت اوجد[2] عليه منى على عثمن فلبثت ليالى ثم خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم فانكحتها اياه فلقينى ابو بكر فقال لعلك وجدت علىّ حين عرضت علىّ حفصة فلم ارجع اليك شيئا قال عمر قلت نعم قال ابو بكر فانه لم يمنعنى ان ارجع اليك فيما عرضت علىّ الا انى كنت قد علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكرها فلم اكن لافشى سر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو تركها رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلتها **حدثنا** قتيبة قال حدثنا ليث عن يزيد بن ابى حبيب عن عراك بن مالك ان زينب ابنة ابى سلمة اخبرته ان ام حبيبة قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم انا قد تحدثنا[3] انك ناكح دُرّة بنت ابى سلمة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلى ام سلمة لو لم انكح ام سلمة ما حلت لى ان اباها اخى من الرضاعة **باب** قول الله جل وعز[4] ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء او اكننتم فى انفسكم علم الله الاية الى قوله غفور حليم اكننتم[5] اضمرتم وكل شىء صنته فهو مكنون **وقال لى طلق حدثنا** زائدة عن منصور عن مجاهد عن ابن عباس فيما عرضتم يقول انى اريد[6] التزويج ولوددت انه تيسر لى امراة صالحة وقال القسم[7] يقول انك علىّ كريمة وانى فيك لراغب وان الله لسائق اليك خيرا او نحو هذا وقال عطاء يعرض ولا يبوح يقول ان لى حاجة وابشرى وانت بحمد الله نافقة وتقول هى قد اسمع ما تقول ولا تعد شيئا ولا يواعد وليها بغير علمها وان واعدت رجلا فى عدتها ثم نكحها بعد لم يفرق بينهما وقال الحسن لا تواعدوهن سرا الزنا ويذكر[8] عن ابن عباس الكتاب اجله تنقضى العدة **باب**[9] النظر الى المراة قبل التزويج **حدثنا** مسدد قال حدثنا حماد بن زيد عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم رايتك فى المنام يجئ بك الملك فى سرقة[10] من حرير فقال لى هذه امراتك فكشفت عن وجهك الثوب فاذا هى انت فقلت ان يك[11] هذا من عند الله يمضه **حدثنا** قتيبة قال حدثنا يعقوب عن ابى حازم عن سهل بن سعد ان امراة جاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت

ملكنا — وتوفى — لقد — الليث — بنت — يارسول الله — قوله — ابن غنام — به من خطبة النساء — تيسر — حتى يبلغ — القضاء — اريتك — فاذا انت هى

[1] قوله تايمت بهمزة مفتوحة وتحتية ثقيلة اى صارت ايما وهى التى يموت زوجها او تبين منه وينقضى عدتها واكثر ما يطلق على من مات زوجها وقال ابن بطال العرب تطلق على كل امراة لا زوج لها وعلى كل رجل لا امراة له ايما زاد فى المشارق وان كان بكرا ١٢ فتح البارى [2] قوله وكنت اوجد عليه منى على عثمن اى اشد غضبا على ابى بكر بنسبة عثمن لكون ابى بكر لم يعد عليه جوابا اصلا واما عثمن فاجابه اولا ثم اعتذر له ثانيا قال الكرمانى فيه نفسه هو المفضل والمفضل عليه لكن الاول باعتبار ابى بكر والثانى باعتبار عثمن رضى الله تعالى عنهم ١٢ [3] قوله انا قد تحدثنا هذا طرف من حديث تقدم قريبا فى ص ٧٦٦ ج ٢ وغيرها قال القسطلانى فان قلت ما وجه المطابقة بين هذا الحديث والترجمة اجيب بانه طرف من الحديث السابق فى باب وان تجمعوا بين الاختين وفيه قالت ام حبيبة يارسول الله انكح اختى فعرضت اختها عليه ١٢ والله تعالى اعلم وعلمه احكم [4] قوله ولا جناح عليكم فيما عرضتم به من خطبة النساء او اكننتم فى انفسكم علم الله الاية الى قوله غفور حليم كذا للاكثر وحذف ما بعد اكننتم من رواية ابى ذر ووقع فى شرح ابن بطال سياق الاية والتى بعدها الى اجله الاية قال ابن التين تضمنت الاية اربعة احكام اثنان مباحان التعريض والاكنان واثنان ممنوعان النكاح فى العدة والمواعدة فيها ١٢ فتح البارى [5] قوله اكننتم اى اضمرتم وكل شىء صنته واضمرته فهو مكنون كذا للجميع وعند ابى ذر بعده الى آخر الاية التفسير لابى عبيدة ١٢ فتح [6] قوله انى اريد التزويج الخ هو تفسير للتعريض المذكور فى الاية قوله ولوددت انه تيسر بضم التحتانية وفتح الاخرى مثلها بعدها وفتح المهملة وفى رواية الكشميهنى ييسر بتحتية واحدة وكسر المهملة هكذا اقتصر المص فى هذا الباب على حديث ابن عباس الموقوف وفى الباب حديث صحيح مرفوع وهو قوله صلى الله عليه وآله وسلم لفاطمة بنت قيس اذا حللت فآذنينى واتفق العلماء على ان المراد بهذا الحكم من مات عنها زوجها واختلفوا فى المعتدة من الطلاق البائن وكذا من وقف نكاحها واما الرجعية فقال الشافعى لا يجوز لاحد ان يعرض لها بالخطبة فيها والحاصل ان التصريح بالخطبة حرام لجميع المعتدات والتعريض مباح للاولى حرام فى الاولى وحرام فى الاخيرة مختلف فيه فى البائن ١٢ فتح [7] قوله وقال القاسم يعنى ابن محمد انك على لكريمة اى يقول ذلك وهو تفسير آخر للتعريض وكلها امثلة ولهذا قال فى آخره او نحو هذا وهذا الاثر وصله مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه ١٢ ف [8] قوله ويذكر عن ابن عباس الكتاب اجله انقضاء العدة وصله الطبرى من طريق عطاء الخراسانى عن ابن عباس فى قوله تعالى ولا تعزموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب اجله يقول حتى تنقضى العدة ١٢ فتح البارى [9] قوله باب النظر الى المراة قبل التزويج استنبط البخارى جواز ذلك من حديثى الباب لكون التصريح الوارد فى ذلك ليس على شرطه وقد ورد ذلك فى احاديث اصحها حديث ابى هريرة قال رجل انه تزوج امراة من الانصار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظرت اليها قال لا قال فاذهب فانظر اليها فان فى اعين الانصار شيئا اخرجه مسلم والنسائى وفى لفظه ان رجلا اراد ان يتزوج امراة فذكره ١٢ فتح البارى [10] قوله فى سرقة من حرير بفتح السين والراء والقاف قطعة من جيد الحرير قيل اصله سره بمعنى جيد قوله فكشفت عن وجهك الثوب تحمل على معنيين احدهما عن وجه صورتك التى فى السرقة فاذا انت الآن تلك الصورة وثانيهما عن وجهك عند مشاهدتك فاذا انت مثل الصورة التى رايتها فى المنام وهذا تشبيه حذفت اداته للمبالغة والتصاوير انما حرمت بعد النبوة بل بعد القدوم بالمدينة كذا فى اللمعات ١٢ [11] قوله ان يك هذا من عند الله يمضه قيل هذا تقرير الوقوع بقوله المتحقق ثبوت الامر وصحته كقول السلطان لمن تحت يده ان اكن سلطانا انتقمت فيك ونقل الطيبى عن القاضى عياض ان كانت هذه الرؤيا قبل النبوة فلا اشكال فى الشك وان كانت بعدها فالشك فى ان هل هذه الرؤيا محمولة على ظاهرها او لها تعبير يصرفها عن ظاهره او المراد زوجته فى الدنيا او فى الآخرة او ما ذكره من المعنى انتهى ملخصا هذا ما فى اللمعات قال فى الخير الجارى واستدل على الترجمة بالحديث لان رؤيا النبى صلى الله عليه وآله وسلم كالرؤية فى اليقظة انتهى وفى اللمعات والظاهر ان هذه الرؤية بعد موت خديجة فتكون فى ايام النبوة انتهى وفى الفتح قال ابن المنير فى الاحتجاج بهذا الحديث للترجمة نظر لان عائشة كانت اذ ذاك فى سن الطفولية فلا عورة فيها البتة ولكن يستانس به فى الجملة فى ان النظر الى المراة قبل العقد فيه مصلحة ترجع الى العقد انتهى ومر الحديث فى ص ٢٢٦ ج ٢ فى اوائل النكاح فى باب نكاح الابكار ١٢.

حل اللغات

سانظر اتفكر صمت اى سكت اوجد اى اشد غضبا لا يبوح اى لا يصرح وابشرى بقطع الهمزة سرقة بفتح الراء قطعة عن وجهك اى عن وجه صورتك ١٢ ما عــــه عرض البنت فى الحديث الاول وعرض الاخت فى الحديث الثانى ١٢ اما ســـه بالمعجمة ونون وسين مهملة مصغرا. ف ومن الرواة من فتح اوله وكسر ثانيه والمشهور بالتصغير وعند معمر كالاول لكنه بحاء مهملة وموحدة وشين معجمة ١٢ ف.

عـــه اعاد ذلك لوقوع الفصل ١٢ ف عـــه اى اشد موجودة اى غضبا ١٢ ف ســـه بفتح الفوقية والتحتية والسين المهملة المشددة فى الفرع ولابى ذر عن الكشميهنى بضم الياء وكسر السين ١٢ قس للعـــه بنون وفاء وقاف اى رائجة بالتحتانية والجيم ١٢ ف ـــه لان ذلك لم يقدح فى صحة النكاح وان وقع الاثم ١٢

ســـه فلا يجوز عند الحنفية التعريض فى غير من مات عنها زوجها ١٢.

يارسول الله جئت لاهب لك نفسي فنظر اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فصعد النظر اليها وصوبه ثم طأطأ رأسه فلما رأت المرأة انه لم يقض فيها شيئا جلست فقام رجل من اصحابه فقال اى رسول الله ان لم تكن لك بها حاجة فزوجنيها فقال هل عندك من شئ قال لا والله يارسول الله ما وجدت شيئا قال اذهب الى اهلك فانظر هل تجد شيئا فذهب ثم رجع فقال لا والله يارسول الله ما وجدت شيئا قال انظر ولو خاتما من حديد فذهب ثم رجع فقال لا والله يارسول الله ولا خاتم من حديد ولكن هذا ازاري قال سهل ماله رداء فلها نصفه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تصنع بازارك ان لبسته لم يكن عليها منه شئ وان لبسته لم يكن عليك شئ فجلس الرجل حتى طال مجلسه ثم قام فرآه رسول الله صلى الله عليه وسلم موليا فامر به فدعي فلما جاء قال ماذا معك من القران قال معي سورة كذا وسورة كذا عددها قال اتقرؤهن عن ظهر قلبك قال نعم قال اذهب فقد ملكتكها بما معك من القران

باب من قال لا نكاح الا بولي لقول الله تعالى واذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن فلا تعضلوهن فدخل فيه الثيب وكذلك البكر وقال ولا تنكحوا المشركين حتى يؤمنوا وقال وانكحوا الايامى منكم قال يحيى بن سليمن حدثنا ابن وهب عن يونس ح قال وحدثنا احمد بن صالح قال حدثنا عنبسة قال حدثنا يونس عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم اخبرته ان النكاح في الجاهلية كان على اربعة انحاء فنكاح منها نكاح الناس اليوم يخطب الرجل الى الرجل وليته او ابنته فيصدقها ثم ينكحها ونكاح الاخر كان الرجل يقول لامرأته اذا طهرت من طمثها ارسلي الى فلان فاستبضعي منه ويعتزلها زوجها ولا يمسها ابدا حتى يتبين حملها من ذلك الرجل الذي تستبضع منه فاذا تبين حملها اصابها زوجها اذا احب وانما يفعل ذلك رغبة في نجابة الولد فكان هذا النكاح نكاح الاستبضاع ونكاح اخر يجتمع الرهط ما دون العشرة فيدخلون على المرأة كلهم يصيبها فاذا حملت ووضعت ومر عليها ليال بعد ان تضع حملها ارسلت اليهم فلم يستطع رجل منهم ان يمتنع حتى يجتمعوا عندها تقول لهم قد عرفتم الذي كان من امركم وقد ولدت فهو ابنك يا فلان تسمي من احبت باسمه فيلحق به ولدها ولا يستطيع ان يمتنع به الرجل ونكاح الرابع يجتمع الناس الكثير فيدخلون على المرأة لا تمتنع ممن جاءها وهن البغايا كن ينصبن على ابوابهن رايات تكون علما فمن ارادهن دخل عليهن فاذا حملت احداهن ووضعت حملها جمعوا لها ودعوا لهم القافة ثم الحقوا ولدها

۱ الى ۲ وذكر الحديث كله ۳ فقال ۴ خاتما ۵ خاتما ۶ منه ۷ عادها ۸ ان ينكحن ازواجهن ۹ الاخر ۱۰ فيعتزلها ۱۱ عرفت ۱۲ فيلتحق ۱۳ منه ۱۴ النكاح ۱۵ لا تمنع من ۱۶ من الرايات

۱؎ قوله ملكتكها وفي رواية الباقين زوجتكها بدل ملكتكها قال القسطلاني ومر الحديث في ص ۲۶۸ ج ۲ وفي ص ۷۵۵ ج ۲ وغيرهما والشاهد للترجمة منه قوله فيه فصعد النظر اليها وصوبه بتشديد العين والواو اى رفع النظر اليها وخفضه قال الشيخ عبد الحق المحدث الدهلوى في اللمعات يجوز النظر الى المرأة التي يريد ان يتزوجها عندنا وعند الشافعي واحمد واكثر العلماء وجوز مالك باذنها وروى عنه المنع مطلقا ولو بعث امرأة تصفها له كان ادخل في الخروج عن الخلاف انتهى ۱۲ ۲؎ قوله لا نكاح الا بولي وهو حديث مرفوع اخرجه ابو داؤد والترمذي والحاكم وابن حبان كذا في التوشيح واحمد وابن ماجة والدارمي كذا في المشكوة قال في الفتح واستنبط المصنف هذا الحكم من الآيات والاحاديث التي ساقها لكون الحديث الوارد بلفظ الترجمة على غير شرطه انتهى وفي المرقاة قال ابن الملك عمل به الشافعي واحمد وقال لا ينعقد بعبارة النساء اصلا سواء كانت اصيلة او وكيلة قلت المراد منه النكاح الذي لا يصح الا بعقد ولي بالاجماع كعقد نكاح الصغيرة والمجنونة انتهى وقال السيوطي في شرح الترمذي حمله الجمهور على نفي الصحة وابو حنيفة على نفي الكمال قال ابن الهمام الحديث المذكور ونحوه معارض لقوله صلى الله عليه وسلم الايم احق بنفسها من وليها رواه مسلم وابو داؤد والترمذي والنسائي ومالك في المؤطا انتهى مختصرا قال في اللمعات وتكلم على حديث ابي موسى لا نكاح الا بولي بان محمد بن الحسن روى عن احمد انه سئل عن النكاح بغير ولي اثبت فيه شئ عن النبي صلعم فقال ليس ثبت فيه شئ عندي عن النبي صلعم ثم هو محمول على نفي الكمال ويقال بوجه فان نكاح المرأة العاقلة تنكح نفسها نكاح بولي والنكاح بغير ولي انما هو نكاح المجنونة والصغيرة اذ لا دلالة لهم على النفس وكذا تكلم على حديث عائشة بانه رواية سليمن ابن موسى وقد ضعفه البخاري وقال النسائي في حديثه شئ وقال احمد في رواية ابي طالب حديث عائشة لا نكاح الا بولي ليس بالقوي وقال في رواية المروزي ما اراه صحيحا لان عائشة فعلت بخلافه قيل له فلم تذهب اليه قال اكثر الناس عليه انتهى ۱۲ ۳؎ قوله فلا تعضلوهن العضل منع الولي موليته من النكاح وحبسها والآية تدل على ان المرأة لا تزوج نفسها ولولا ان لها ذلك لم يتحقق معنى العضل فان قلت لا يلزم من النهي عن العضل جوازه كقوله لا تشركوا ولا تقتلوا قلت القصة وسبب النزول وقول معقل فزوجها اياه بعد ذلك يدل عليه فان قلت كيف وجه الاستدلال بالآية الثانية قلت الخطاب في لا تنكحوا الرجال وليسوا غير الاولياء فكانه قال لا تنكحوا ايها الاولياء موليا تكم للمشركين قاله الكرماني قال في الخير الجاري ولا يخفى ان منع الانكاح لاجل الشرك واثبات الولاية عليهن لذلك لا يوجب الولاية في النكاح مطلقا ولا يلزم من الكريمة خصوصية الخطاب للاولياء بل لسائر المؤمنين حق المنع عن نكاح المشرك المسلمة انتهى قال الشيخ المحدث الدهلوى في اللمعات وحجتنا حديث الايم احق بنفسها وقوله تعالى فان طلقها فلا تحل له حتى تنكح زوجا غيره فاسند النكاح فعلم انه يجوز بعبارتها وقوله سبحانه فلا تعضلوهن ان ينكحن ازواجهن فاضاف النكاح الى النساء ونهى عن منعهن منه وظاهره ان المرأة يصح ان تنكح نفسها وكذا قوله تعالى فاذا بلغن اجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن في انفسهن بالمعروف فاباح سبحانه فعلها في نفسها من غير شرط الولي ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم لما خطب ام سلمة قالت ليس احد من اوليائي حاضرا قال ليس احد من اوليائك حاضرا وغائبا الا ويرضاني وقال لابنها عمر بن ابي سلمة وكان صغيرا قم فزوج رسول الله صلعم فتزوج صلعم بغير ولي وانما امر ابنها بالتزويج على وجه الملاعبة اذ قد نقل اهل العلم بالتاريخ انه كان صغيرا قيل ابن ست وبالاجماع لا يصح ولاية مثل ذلك ولهذا قالت ليس احد من اوليائي حاضرا وايضا قضية صاحب الازار فانه صلى الله عليه وسلم قال له زوجتكها ولم يسأل هل لها ولي ام لا انتهى كلام الشيخ ۱۲ ۴؎ قوله وليته او ابنته هذا مناسب للترجمة لكن الاستدلال به عليها يحتاج الى تامل ۱۲ خير جاري ۵؎ قوله ونكاح الآخر كذا لابي ذر بالاضافة اى ونكاح الصنف الآخر وهو من اضافة الشئ لنفسه على راى الكوفيين ووقع في رواية الباقين ونكاح آخر بالتنوين بغير لام وهو الاشهر في الاستعمال ۱۲ فتح ۶؎ قوله فاستبضعي منه بموحدة بعدها ضاد معجمة اى اطلبي منه المباضعة وهو الجماع والمعنى اطلبي منه الجماع لتحملي منه والمباضعة المجامعة ۱۲ فتح ۷؎ قوله وانما يفعل ذلك رغبة في نجابة الولد اى اكتسابا من ماء الفحل لانهم كانوا يطلبون ذلك من اكابرهم ورؤسائهم رغبة في الشجاعة والكرم او غير ذلك ۱۲ فتح الباري ۸؎ قوله القافة بالقاف وتخفيف الفاء جمع القائف وهو الذي يعرف شبه الولد بالوالد بالآثار الخفية ۱۲ قس ف

حل اللغات ظهر قلبك اى من حفظك. طمثها اى حيضها. البغايا جمع البغي وهي الزانية الفاجرة ۱۲

عـ ثبت هذا في رواية الكشميهني وعليه شرح ابن بطال ۱۲ ف عـ هو الجعفي من شيوخ البخاري وقد ذكر المص حديث عائشة من طريق ابن وهب ومن طريق عنبسة بن خالد جميعا عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب وقد ساقه على لفظ عنبسة واما لفظ ابن وهب فلم اره من رواية يحيى بن سليمن الى الآن ۱۲ ف عـ بضم اوله اى يعين صداقها ويسمي مقداره ثم يعقد عليها ۱۲ ف عـ بفتح المهملة وسكون الميم مثلثة اى حيضها ۱۲ ف عـ وكان السر في ذلك ان يسرع علوقها منه ۱۲ ف عـ بالنصب بتقدير يسمي وبالرفع اى هو ۱۲ ف عـ اى يطأها والظاهر ان ذلك انما يكون عن رضى منها وتواطئ بينهم وبينها ۱۲ ف عـ كذا لابي ذر ولغيره بزيادة مثناة ۱۲ ف عـ بفتح الياء والحاء اى بالرجل الذي تسميه ۱۲ قس عـ جمع البغي وهي الزانية الفاجرة ۱۲

بالذي يرون فالتاط به ودعي ابنه لا يمتنع من ذلك فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم بالحق هدم نكاح الجاهلية كله الا نكاح الناس اليوم ٥١٢٨ حدثنا يحيى قال حدثنا وكيع عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة وما يتلى عليكم في الكتب في يتامى النساء اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن وترغبون ان تنكحوهن قالت هذا في اليتيمة التي تكون عند الرجل لعلها ان تكون شريكته في ماله وهو اولى بها فيرغب عنها ان ينكحها فيعضلها لمالها ولا ينكحها غيره كراهية ان يشركه احد في مالها ٥١٢٩ حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام قال اخبرنا معمر قال حدثنا الزهري قال اخبرني سالم ان ابن عمر اخبره ان عمر حين تايمت حفصة بنت عمر من خنيس بن حذافة السهمي وكان من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من اهل بدر توفي بالمدينة فقال عمر لقيت عثمن بن عفان فعرضت عليه فقلت ان شئت انكحتك حفصة فقال سانظر في امري فلبثت ليالي ثم لقيني فقال بدا لي ان لا اتزوج يومي هذا قال عمر فلقيت ابا بكر فقلت ان شئت انكحتك حفصة ٥١٣٠ حدثنا احمد بن ابي عمرو حدثني ابي حدثني ابراهيم عن يونس عن الحسن فلا تعضلوهن قال حدثني معقل ابن يسار انها نزلت فيه قال زوجت اختا لي من رجل وطلقها حتى اذا انقضت عدتها جاء يخطبها فقلت له زوجتك وفرشتك واكرمتك فطلقتها ثم جئت تخطبها لا والله لا تعود اليك ابدا وكان رجلا لا باس به وكانت المراة تريد ان ترجع اليه فانزل الله هذه الاية فلا تعضلوهن فقلت الان افعل يا رسول الله قال فزوجها اياه

باب ٣٨ اذا كان الولي هو الخاطب وخطب المغيرة ابن شعبة امراة هو اولى الناس بها فامر رجلا فزوجه وقال عبد الرحمن بن عوف لام حكيم بنت قارظ اتجعلين امرك الي قالت نعم فقال قد تزوجتك وقال عطاء ليشهد اني قد نكحتك او ليامر رجلا من عشيرتها وقال سهل قالت امراة للنبي صلى الله عليه وسلم اهب لك نفسي فقال رجل يا رسول الله ان لم تكن لك بها حاجة فزوجنيها ٥١٣١ حدثنا ابن سلام قال اخبرنا ابو معاوية قال حدثنا هشام عن ابيه عن عائشة في قوله ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن الى اخر الاية قالت هي اليتيمة تكون في حجر الرجل قد شركته في ماله فيرغب عنها ان يتزوجها ويكره ان يزوجها غيره فيدخل عليه في ماله فيحبسها فنهاهم الله عن ذلك ٥١٣٢ حدثنا احمد بن المقدام حدثنا فضيل بن سليمان حدثنا ابو حازم حدثنا سهل بن سعد كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم جلوسا فجاءته امراة تعرض نفسها عليه فخفض فيها النظر ورفعه فلم يردها فقال رجل من اصحابه زوجنيها يا رسول الله قال اعندك من شيء قال ما عندي من شيء قال ولا خاتم من حديد قال ولا خاتما من حديد ولكن اشق بردتي هذه فاعطيها

ن ٢ ابن يوسف ن ٣ فقال ٢، ٣ قال ن ٥ فطلقها ن ٦ افرشتك ٢ ان ينكحن ازواجهن اذا تراضوا بينهم بالمعروف ن ٨ فقالت ن ٩ محمد ٢، ٣ قال ن ١٠ قال ن ١١ البصر ن ١٢ هل ن ١٣ خاتما

فالتاطه ٢ فقال ٢

له قوله فالتاط به بفوقية بعدها الف وطاء مهملة اي التصق به يقال هذا لا يلتاط به اي لا يلتصق به واستلاطوه اي الصقوه بانفسهم وفي رواية الكشميهني فالتاطه اي استلحقه واصل اللوط بفتح اللام اللصوق ولابن عساكر وابي ذر عن الكشميهني فالتاطه. ملتقط من قس ك ف ١٢ ٢ قوله سانظر في امري اي اتفكر قال الكرماني النظر اذا استعمل بفي يكون بمعنى التفكر وباللام بمعنى الرافة وبالي بمعنى الرؤية وبدون الصلة بمعنى الانتظار نحو انظرونا نقتبس من نوركم ومر الحديث آنفا في ص ٢٧٤ قال القسطلاني المراد منه هنا قوله ان شئت انكحتك حفصة انتهى قال الشيخ ابن حجر وجه الدلالة منه اعتبار الولي في الجملة انتهى قال في الخير الجاري هذا الحديث يفيد قصد عمر بانكاح حفصة ولا يفيد انه لا نكاح لها بنفسها الا بتكلف انتهى والله اعلم ١٢ ٣ قوله زوجت اختا لي اسمها جميلة مصغرا وقيل جمل بلا ياء وقيل ليلى وقيل فاطمة ١٢ تو قس ف ٤ قوله من رجل هو ابو البداح وقيل البداح كذا في التوشيح قال في الفتح ووقع في رواية عباد بن بشر فاتاني ابن عم لي فخطبها مع الخطاب وفي هذا نظر لان معقل بن يسار مزني وابو البداح انصاري فيحتمل انه ابن عمه لامه او من الرضاعة انتهى ١٢ ٥ قوله وفرشتك اي جعلتها لك فراشا يقال فرشت الرجل اذا افرشته له. ك ولابي ذر افرشتك ١٢ قس ٦ قوله وكان رجلا لا باس به في رواية الثعلبي وكان رجلا صدقا قال ابن التين اي كان جيدا ١٢ ف ٧ قوله فانزل الله تعالى فلا تعضلوهن هذا صريح في نزول هذه الاية في هذه القصة ولا يمنع ذلك كون ظاهر الخطاب في السياق للازواج حيث وقع فيها واذا طلقتم النساء لكن قوله في بقيتها ان ينكحن ازواجهن ظاهر في ان العضل يتعلق بالاولياء وقد تقدم في التفسير بيان العضل الذي يتعلق بالاولياء في قوله تعالى لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها ولا تعضلوهن فيستدل في كل مكان بما يليق به قاله في الفتح قال في الخير الجاري هذا الحديث مثل الاحاديث السابقة ودلالتها على الترجمة خفية محتاجة الى ارتكاب التكلف ١٢ ٨ قوله اذا كان الولي اي في النكاح هو الخاطب اي هل يزوج نفسه او يحتاج الى ولي آخر قال ابن المنير في الترجمة ما يدل على الجواز والمنع معا ليكل الامر في ذلك الى نظر المجتهد كذا قاله وكانه اخذه من ترك الجزم بالحكم لكن الذي يظهر من صنيعه انه يرى الجواز فان الآثار التي فيها امر الولي غيره ان يزوجه ليس فيها التصريح بالمنع من تزويجه نفسه وقد اورد في الترجمة اثر عطاء الدال على الجواز وان كان الاولى عنده ان لا يتولى احد طرفي العقد وقد اختلف السلف في ذلك فقال الاوزاعي والربيعة والثوري ومالك وابو حنيفة واكثر اصحابه والليث يزوج الولي نفسه ووافقهم ابو ثور وعن مالك لو قالت الثيب لوليها زوجني بمن رايت فزوجها من نفسه او من اختار لزمها ذلك وقال الشافعي يزوجه السلطان او ولي آخر مثله ووافقه زفر وداود وحجتهم ان الولاية شرط في العقد فلا يكون الناكح منكحا كما لا يبيع من نفسه قاله ابن حجر في الفتح قال في الهداية اذا اذنت المراة للرجل ان يزوجها من نفسه فعقد بحضرة شاهدين جاز وقال زفر والشافعي رحمهما الله لا يجوز لها لان الواحد لا يتصور ان يكون مملكا ومتملكا كما في البيع ولنا ان الوكيل في النكاح معبر وسفير والتمانع في الحقوق دون التعبير ولا يرجع الحقوق اليه بخلاف البيع لانه مباشر حتى رجعت الحقوق اليه انتهى ١٢ ٩ قوله وخطب المغيرة بن شعبة آه هذا الاثر وصله وكيع في مصنفه والبيهقي ان المغيرة بن شعبة اراد ان يتزوج امراة هو وليها فجعل امرها الى رجل المغيرة اولى منه فزوجه والرجل المزوج اسمه عثمن بن ابي العاص يجتمع مع المغيرة في الجد الاعلى مختصرا من الفتح ١٢ ١٠ قوله وقال عطاء ليشهد هذا امر للمخاطب اي ليشهد الخاطب اي قد نكحتك او ليامر رجلا من عشيرتها وان كان هو الولي الابعد كذا في العيني ١٢ خ ١١ قوله وقال سهل الى آخره هذا طرف من حديث الواهبة وجه دخوله في هذا الباب من حيث ان النبي صلى الله عليه وسلم لما طلب الرجل وقال له ما قال ثم زوجها منه كان كانه خطبها والحال انه وليها لانه صلى الله عليه وسلم ولي كل مؤمن لا ولي له كذا في العيني فالولي على ما ذكره اعم من ان يكون هو الخاطب لنفسه او لغيره ١٢ خير جاري.

حل اللغات

فالتاط بفوقية بعدها الف وطاء مهملة اي التصق فلبثت اي انتظرت . لا تعضلوهن لا تمنعوهن ومن عشيرتها من قبيلتها ١٢.

عه في رواية الدارقطني نكاح اهل الجاهلية ١٢ ف عه قوله اليوم اي الذي بدات بذكره وهو ان يخطب الى الرجل فزوجها احتج بهذا على اشتراط الولي وتعقب بان عائشة هي التي روت هذا الحديث كانت تجيز النكاح بغير ولي ١٢ ف سه والحديث تقدم في التفسير في ص ٦٤٥ ج ٢ وغير ذلك مرارا ١٢ للعه نصب على التعليل مضاف الى المصدر ١٢ قس صه بخاء معجمة ونون آخره مهملة مصغرا ولبعض الرواة مكبرا والاول هو المشهور اي بالتصغير كذا في الفتح ١٢ سه هو النيشاپوري قاضيها يكنى ابا علي واسم ابي عمرو حفص بن عبد الله ١٢ ف معه اي في تفسير هذه الآية ١٢ ف له هذا صريح في رفع هذا الحديث ووصله ١٢ ف لعه بالقاف وكسر الراء وبالمعجمة الكنانية بالنون ادخال البخاري هذه الصورة في هذه الترجمة مشعرة بان عبد الرحمن كان وليها بوجه من وجوه الولايات قاله الكرماني ويحتمل ان يقال ان المراد بالولاية اعم من الولاية المكتسبة من قبل المراة ومن الاصلية النسبية ١٢ خ ما بالتحتية والجزم على الامر ١٢ قس ما عه فيه المطابقة لانه اعم من ان يتولى ذلك بنفسه او يامر غيره فيزوجه ١٢ ف.

النصف واخذ النصف قال لا هل معك من القران شئ قال نعم قال اذهب فقد زوجتكها بما معك من القران **باب** انكاح الرجل ولده الصغار لقوله تعالى واللائى لم يحضن فجعل عدتها ثلثة اشهر قبل البلوغ **حدثنا** محمد بن يوسف قال حدثنا سفين عن هشام عن ابيه عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها وهى بنت ست سنين وادخلت عليه وهى بنت تسع ومكثت عنده تسعا **باب** تزويج الاب ابنته من الامام وقال عمر خطب النبي صلى الله عليه وسلم الى حفصة فانكحته **حدثنا** معلى ابن اسد قال حدثنا وهيب عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها وهى بنت ست سنين وبنى بها وهى بنت تسع سنين قال هشام وانبئت انها كانت عنده تسع سنين **باب** السلطان ولى بقول النبي صلى الله عليه وسلم زوجناكها بما معك من القران **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابى حازم عن سهل بن سعد قال جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت انى وهبت من نفسى فقامت طويلا فقال رجل زوجنيها ان لم تكن لك بها حاجة قال هل عندك من شئ تصدقها قال ما عندى الا ازارى فقال ان اعطيتها اياه جلست لا ازار لك فالتمس شيئا فقال ما اجد شيئا فقال التمس ولو خاتما من حديد فلم يجد فقال امعك من القران شئ قال نعم سورة كذا وسورة كذا لسور سماها فقال زوجنكها بما معك من القران **باب** لا ينكح الاب وغيره البكر والثيب الا برضاها **حدثنا** معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام عن يحيى عن ابى سلمة ان ابا هريرة حدثهم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تنكح الايم حتى تستامر ولا تنكح البكر حتى تستاذن قالوا يا رسول الله وكيف اذنها قال ان تسكت **حدثنا** عمرو بن الربيع بن طارق اخبرنا الليث عن ابن ابى مليكة عن ابى عمرو مولى عائشة عن عائشة انها قالت يا رسول الله ان البكر تستحيى قال رضاها صمتها **باب** اذا زوج ابنته وهى كارهة فنكاحه مردود **حدثنا** اسمعيل قال حدثنى مالك عن عبد الرحمن ابن القسم عن ابيه عن عبد الرحمن ومجمع ابنى يزيد بن جارية عن خنساء بنت خذام الانصارية ان اباها زوجها وهى ثيب فكرهت ذلك فاتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فرد نكاحها **حدثنا** اسحق قال اخبرنا يزيد اخبرنا يحيى عن القسم بن محمد حدثه ان عبد الرحمن بن يزيد ومجمع بن يزيد حدثاه ان رجلا يدعى خذاما انكح ابنة له نحوه **باب** تزويج اليتيمة لقوله تعالى وان

ن١ من ٢　ن٢ نكاح　ن٣ لقول الله　ن٤ فقال　ن٥ لقول　ن٦ الساعدى　ن٧ النبى　ن٨ منك　ن٩ فقال

---

١ قوله انكاح الرجل ولده الصغار ضبط بضم الواو وسكون اللام على الجمع وهو واضح وبفتحها على انها اسم جنس وهو اعم من الذكور والاناث قوله لقوله تعالى واللائى لم يحضن فجعل عدتها ثلثة اشهر قبل البلوغ اى فدل على ان نكاحها قبل البلوغ جائز وهو استنباط حسن لكن ليس فى الآية تخصيص ذلك بالوالد ولا بالبكر قال المهلب اجمعوا انه يجوز للاب تزويج ابنته الصغيرة ولو كانت لا يوطى مثلها الا ان الطحاوى حكى عن ابن شبرمة منعه فيمن لا توطا وزعم ان تزوج النبى صلعم عائشة كان من خصائصه ومقابله تجويز الحسن والنخعى للاب اجبار ابنته كبيرة كانت او صغيرة بكرا كانت او ثيبة ١٢ فتح مختصرا **٢** قوله وانبئت الى آخره لم يسم من انبأه بذلك ويشبه ان يكون حمله عن امرأته فاطمة بنت المنذر عن جدتها اسماء قال ابن بطال دل حديث الباب على ان الاب اولى فى تزويج ابنته من الامام وان السلطان ولى من لا ولى لها وان الولى من شروط النكاح قلت ولا دلالة فى الحديثين على اشتراط شئ من ذلك وانما فيها وقوع ذلك ولا يلزم منه منع اعداه وانما يوخذ ذلك من ادلة اخرى قال وفيه ان النهى عن نكاح البكر حتى تستاذن مخصوص بالبالغ حتى يتصور منها الاذن واما الصغير فلا اذن لها وسيأتى الكلام على ذلك ١٢ فتح البارى **٣** قوله السلطان ولى لقول النبى صلعم زوجنا كها بما معك من القرآن ثم ساق حديث سهل بن سعد فى الواهبة من طريق مالك بلفظ زوجتكها بالافراد ولابى ذر بلفظ زوجنا كها بنون التعظيم وقد ورد التصريح بان السلطان ولى من لا ولى له اخرجه ابو داؤد والترمذى وحسنه وصححه ابو عوانة وابن خزيمة وابن حبان والحاكم لكنه لما لم يكن على شرطه استنبط من قصة الواهبة كذا فى الفتح مختصرا عنه قال فى الهداية واذا عدم الاولياء فالولاية الى الامام والحاكم لقوله عليه السلام السلطان ولى من لا ولى له انتهى. ومر الحديث غير مرة فى صـ ٢٧٦ ...... وغيرها ١٢ **٤** قوله لا ينكح الاب وغيره البكر والثيب الا برضاهما فى هذه الترجمة اربع صور تزويج الاب البكر وتزويج الاب الثيب وتزويج غير الاب البكر وتزويج غير الاب الثيب واذا اعتبرت الصغر والكبر زادت الصور فالثيب البالغ لا يزوجها الاب ولا غيره الا برضاها اتفاقا الا من شذ كما مر والبكر الصغيرة يزوجها ابوها اتفاقا الا من شذ كما تقدم والثيب غير البالغ اختلف فيها فقال مالك وابو حنيفة يزوجها ابوها كما يزوج البكر وقال الشافعى وابو يوسف ومحمد لا يزوجها اذا زالت البكارة بالوطى لا بغيره والعلة عندهم ان ازالة البكارة تزيل الحياء الذى فى البكر والبكر البالغ يزوجها ابوها وكذا غيره من الاولياء واختلف فى استيمارها هذا ما ذكره ابن حجر فى الفتح قال فى الهداية ويجوز نكاح الصغير والصغيرة اذا زوجها الولى بكرا كانت او ثيبا والولى هو العصبة ومالك يخالفنا فى غير الاب والشافعى فى غير الاب والجد وفى الثيب الصغيرة ايضا ١٢ **٥** قوله لا تنكح الايم بالجزم نهى والرفع خبر الايم هى الثيب التى فارقت زوجها بموت او طلاق وقد يطلق على من لا زوج لها ثيبا كانت او بكرا وللدارمى ...... والدارقطنى بدلها الثيب قوله حتى تستأمر اى يطلب منها ان يامر بالعقد قوله ولا تنكح البكر حتى تستاذن غاير فى العبارة لان الاستيذان ليس فيه ما فى الاستيمار من تاكد المشاورة وجعل الامر الى المستامرة. توشيح قال القسطلانى البكر البالغ يزوجها ابوها وكذا غيره من الاولياء واختلف فى استيمارها والحديث يدل على انه لا اجبار عليها للاب اذا امتنعت وهو مذهب الحنفية وقال مالك والشافعى واحمد يزوجها واحتجوا بمفهوم حديث الباب لانه جعل الثيب احق من وليها فدل على ان ولى البكر احق بها منها والحق الشافعى الجد بالاب ١٢ **٦** قوله اذا زوج ابنته وهى كارهة فنكاحه مردود هكذا اطلق فيشمل البكر والثيب لكن حديث الباب مصرح فيه بالثيوبة فكانه اشار الى ما ورد فى بعض طرقه كما سابينه كذا فى الفتح ولعل المراد من قوله سابينه ما ذكر قريبا من قوله وقع فى رواية الثورى فقالت انكحنى ابى وانا كارهة وانا بكر والاول ارجح انتهى لكن لا يخفى ان وقوع الواقعة للثيبة بحسب الاتفاق لا يوجب ان يكون حكم البكر مخالفا لها والله اعلم قال فى الهداية لا يجوز للولى اجبار البكر البالغة على النكاح خلافا للشافعى له الاعتبار بالصغيرة وهذا لانها جاهلة بامر النكاح لعدم التجربة ولهذا يقبض الاب صداقها بغير امرها ولنا انها حرة مخاطبة فلا يكون للغير عليها ولاية والولاية على الصغيرة لقصور عقلها وقد كمل بالبلوغ بدليل توجه الخطاب وانما يملك الاب قبض الصداق برضاها دلالة ولهذا لا يملك مع نهيها انتهى ١٢ **٧** قوله بنت خدام بكسر المعجمة وخفة الدال المهملة كذا فى الفتح والتوشيح والتقريب لكن فى النسخ الموجودة كلها بذال معجمة والله اعلم وكذا فى المغنى بالمعجمة ١٢ **٨** قوله فرد نكاحها قال فى الفتح ورد النكاح اذا كانت ثيبا فزوجت بغير رضاها اجماعا الا ما نقل عن الحسن انه اجاز اجبار الاب للثيب ولو كرهت كما تقدم وعن النخعى ان كانت فى عياله جاز والا رد واختلفوا اذا وقع العقد بغير رضاها فقالت الحنفية ان اجازته جاز وعن المالكية ان اجازته عن قرب جاز والا فلا ورده الباقون مطلقا انتهى ١٢

حل اللغات

انبئت بضم الهمزة اى اخبرت زوجنا كها النون للعظمة سهل بن سعد هو الساعدى تستاذن اى يطلب اذنها الايم بتشديد التحتية المكسورة فى الاصل التى لا زوج لها بكرا او ثيبا ١٢

ع مر الحديث مرارا قال ابن حجر ووجه اخذ الترجمة منه الاطلاق ١٢ ف ع فتوفى النبى صلى الله عليه وسلم وعمرها ثمانى عشرة سنة ١٢ قس س فى هذه الترجمة اشارة الى ان الولى الخاص مقدم على الولى العام وقد اختلف فيه عن المالكية ١٢ ف لمعـ هو طرف من الحديث تقدم موصولا قريبا ١٢ ف ص يعنى ابن عروة وهو موصول بالاسناد المذكور ١٢ ف س بكسر الحاء للنهى وبرفعها للخبر وهو ابلغ فى المنع ١٢ ف مع بضم الميم الاولى وكسر الثانية مشددة بينهما جيم مفتوحة ١٢ قس ل بكسر المعجمة الاولى وخفة الثانية مضى فى فصل الذال المعجمة وكذا فى جميع النسخ الموجودة بالذال المعجمة ١٢ لمعـ بخاء معجمة مكسورة فذال معجمة. وفى الفتح بالدال المهملة ١٢ قس علـ بالخاء والذال المعجمتين قس لمعات جامع ك د ف

(باب السلطان ولى) (قوله لقول النبى صلى الله عليه وسلم زوجنا كها الخ) قد يقال لا دلالة فيه على ولاية السلطان لان المرأة قد فوضت امرها اليه صلى الله تعالى عليه وسلم بقولها وهبت لك نفسى فيمكن ان يكون تزويجها بحكم الهبة لا بحكم الولاية للسلطنة فتامل والله تعالى اعلم۔

خِفتُم الَّا تقسطوا فی الیتامٰی فانکحوا ما طاب لکم واذا قال للولی زوجنی فلانة فمکث ساعة او قال ما معک فقال معی کذا وکذا او لبثا ثم قال زوجتکها فهو جائز فیه سهل عن النبی صلی الله علیه وسلم حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزهری وقال اللیث حدثنی عقیل عن ابن شهاب اخبرنی عروة بن الزبیر انه سال عائشة قال لها یا امتاه وان خفتم الا تقسطوا فی الیتمٰی الی ما ملکت ایمانکم قالت عائشة یا ابن اختی هذه الیتیمة تکون فی حجر ولیها فیرغب فی جمالها ومالها ویرید ان ینتقص من صداقها فنهوا عن نکاحهن الا ان یقسطوا لهن فی اکمال الصداق وامروا بنکاح من سواهن من النساء قالت عائشة استفتی الناس رسول الله صلی الله علیه وسلم بعد ذلک فانزل الله ویستفتونک فی النساء الی وترغبون فانزل الله لهم فی هذه الاٰیة ان الیتیمة اذا کانت ذات مال وجمال رغبوا فی نکاحها ونسبها والصداق واذا کانت مرغوبا عنها فی قلة المال ترکوها واخذوا غیرها من النساء قالت فکما یترکونها حین یرغبون عنها فلیس لهم ان ینکحوها اذا رغبوا فیها الا ان یقسطوا لها ویعطوها حقها الاوفی من الصداق **باب** اذا قال الخاطب للولی زوجنی فلانة فقال قد زوجتک بکذا وکذا جاز النکاح وان لم یقل للزوج ارضیت او قبلت حدثنا ابو النعمان قال حدثنا حماد بن زید عن ابی حازم عن سهل ان امرأة اتت النبی صلی الله علیه وسلم فعرضت علیه نفسها فقال ما لی الیوم فی النساء من حاجة فقال رجل یا رسول الله زوجنیها قال ما عندک قال ما عندی شیء قال اعطها ولو خاتما من حدید قال ما عندی شیء قال فما عندک من القراٰن قال کذا وکذا قال فقد ملکتکها بما معک من القراٰن **باب** لا یخطب علی خطبة اخیه حتی ینکح او یدع حدثنا مکی بن ابراهیم قال حدثنا ابن جریج قال سمعت نافعا یحدث ان ابن عمر کان یقول نهی النبی صلی الله علیه وسلم ان یبیع بعضکم علی بیع بعض ولا یخطب الرجل علی خطبة اخیه حتی یترک الخاطب قبله او یاذن له الخاطب حدثنا یحیی بن بکیر قال حدثنا اللیث عن جعفر بن ربیعة عن الاعرج قال قال ابو هریرة یاثر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ایاکم والظن فان الظن اکذب الحدیث ولا تجسسوا ولا تحسسوا ولا تباغضوا وکونوا اخوانا ولا یخطب الرجل علی خطبة اخیه حتی ینکح او یترک **باب** تفسیر ترک الخطبة حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب

۲ قوله و ۲ ان تنکحوهن ۲ والجمال فی او ۲ بن سعد اتت امرأة بالنساء ۲ ثم فقال قد عن رسول الله ۲ عباد الله یترک او ینکح یخطب

۱ قوله فمکث ساعة الخ مراده منه ان التفریق بین الایجاب والقبول اذا کان فی المجلس لا یضر ولو تخلل بینهما کلام آخر وفی اخذه من هذا الحدیث نظر لانها واقعة عین یطرقها احتمال ان یکون عقب الایجاب ۱۲ ف ۲ قوله اذا قال الخاطب للولی زوجنی فلانة فقال زوجتک بکذا وکذا جاز النکاح وان لم یقل للزوج ارضیت او قبلت وفی روایة الکشمیهنی اذا قال الخاطب للولی وبه یتم الکلام وهو الفاعل فی قوله وان لم یقل واورد المصنف فیه حدیث سهل بن سعد فی قصة الواهبة ایضا وهذه الترجمة معقودة لمسئلة هل یقوم الالتماس مقام القبول فیصیر کما لو تقدم القبول علی الایجاب کان یقول تزوجت فلانة علی کذا فیقول الولی زوجتکها بذلک او لا بد من اعادة القبول فاستنبط المصنف من قصة الواهبة انه لم ینقل بعد قول النبی صلعم زوجتکها بما معک من القرآن ان الرجل قال قد قبلت لکن اعترضه المهلب فقال بسط الکلام فی هذه القصة اغنی عن توقیف الخطاب علی القبول لما تقدم من الطلب والمعاودة فی ذلک فمن کان فی مثل حال هذا الرجل الراغب لم یحتج الی تصریح منه بالقبول لسبق العلم برغبته بخلاف غیره ممن لم یقم القرائن علی رضاه انتهی وغایته انه یسلم الاستدلال لکن یخصه بخاطب دون خاطب وقد قدمت فی الباب الذی قبله وجه الخدش فی اصل الاستدلال کذا فی الفتح ۱۲ ۳ قوله ما لی الیوم فی النساء من حاجة فیه اشکال من جهة ان فی الحدیث فصعد النظر الیها وصوبه فهذا دال علی انه کان یرید التزوج لو اعجبته فکان معنی الحدیث ما لی فی النساء اذا کن بهذه الصفة من حاجة ویحتمل ان یکون جواز النظر مطلقا من خصائصه وان لم یرد التزوج وتکون فائدته احتمال انها تعجبه فیزوجها مع استغنائه حینئذ عن زیادة علی من عنده من النساء ۱۲ ف ۴ قوله ان یبیع بعضکم علی بیع بعض المراد بالبیع المبایعة اعم من الشراء والبیع وهذا اذا تراضی المتعاقدان علی مبلغ ثمن فی المساومة فاما اذا لم یرکن احدهما الی الآخر فلا باس به وهو محمل النهی فی النکاح ایضا کذا فی الهدایة ۱۲ لمعات ۵ قوله لا یخطب الرجل بالجزم علی النهی ویجوز الرفع علی انه نفی وسیاق ذلک بصیغة الخبر ابلغ فی المنع ویجوز النصب عطفا علی قوله یبیع علی ان لا فی قوله ولا یخطب زائدة کذا فی الفتح ومر الحدیث مع بعض بیانه فی ص۲۸۱ ج۱ فی البیوع ۱۲ ۶ قوله او یاذن له الخاطب ای الخاطب الاول سواء کان الاول مسلما ام کافرا محترما وذکر الاخ جری علی الغالب ولانه اسرع امتثالا والمعنی فی ذلک من الایذاء والتقاطع ۱۲ قس ۷ قوله ایاکم والظن فان الظن اکذب الحدیث اراد الشک یعرض لک فی الشیء فتحققه وتحکم به وقیل اراد ایاکم وسوء الظن وتحقیقه دون مبادی ظنون لا تملک وخواطر قلوب لا تدفع ای المحرم منه ما یصر صاحبه علیه وقیل الاثم یظن ما یتکلم به قال الطیبی هو تحذیر عن الظن فیما یجب فیه القطع او التحدث به مع الاستغناء عنه او عما یظن کذبه قال الکرمانی وهو تحذیر عن الظن بسوء فی المسلمین وفیما یجب فیه القطع من الاعتقادیات فلا ینافی ظن المجتهد والمقلد فی الاحکام والمکلف فی المشتبهات ولا حدیث الجزم بسوء الظن فانه فی احوال نفسه خاصة ومعنی کونه اکذب الحدیث مع ان الکذب خلاف الواقع فلا یقبل النقص وضده ان الظن اکثر کذبا او ان اثم هذا الکذب ازید من اثم الحدیث او ان المظنونات یقع الکذب فیها اکثر من المجزومات هذا کله فی المجمع ۱۲ ۸ قوله لا تجسسوا ولا تحسسوا الاول بالجیم والثانی بالمهملة وفی بعضها بالعکس الاول التفحص عن عورات الناس وبواطن امورهم بنفسه او بغیره والثانی ان یتولی ذلک بنفسه وقیل هما بمعنی والصواب اثبات الفرق بینهما بظاهر الحدیث ولکنهما یشترکان فی معنی تطلب معرفة الاخبار وقیل بالجیم تعرف الخبر بتلطف وبالحاء طلبه بحاسة کاستراق السمع وابصار الشیء خفیة وقیل الاول فی الشر والثانیة تعم الخیر والشر ووجه النهی عن تطلع الاخبار اذا کان فی جیرانه لو اطلع علی خبر احد ربما یحصل له حسد وتمنی زواله وطمع فی ماله ونحو ذلک کذا فی اللمعات ۱۲ ۹ قوله ولا تباغضوا ای لا یبغض بعضکم ای لا تتعاطوا اسباب البغض والا فالحب والبغض طبعیان لا قدرة للانسان علیهما وقیل ای لا تختلفوا فی الاهواء والمذاهب لان البدعة والضلال عن الطریق المستقیم یوجب البغض ۱۲ لمعات. ۱۰ قوله تفسیر ترک الخطبة ای الاعتذار عن ترکها قال شارح التراجم مراد البخاری الاعتذار عن الولی اذا خطب رجلا علی ولیته لما فی ذلک من المعار الرد علی الولی کذا فی الکرمانی وفی الفتح قال ابن بطال تقدم فی الباب الذی قبله تفسیر ترک الخطبة صریحا فی قوله حتی ینکح او یترک وحدیث هذا الباب فی قصة حفصة لا یظهر منه تفسیر ترک الخطبة لان عمر رضی الله عنه لم یکن علم ان النبی صلی الله علیه وسلم خطب حفصة فضلا عن التراکن فکیف توقف ابو بکر عن الخطبة او قبولها من الولی ولکنه قصد معنی دقیقا یدل علی ثقوب ذهنه ورسوخه فی الاستنباط وذلک ان ابا بکر علم ان النبی صلی الله علیه وسلم اذا خطب علی عمر رض انه لا یرده بل یرغب فیه ویشکر الله علی ما انعم علیه به من ذلک فقام علم ابی بکر بهذا الحال مقام الرکون والتراضی فکانه یقول کل من علم انه لا یصرف اذا خطب لا ینبغی لاحد ان یخطب علی خطبته وقال ابن المنیر الذی یظهر لی ان البخاری اراد ان تحقق بامتناع الخطبة علی الخطبة مطلقا لان ابا بکر امتنع ولم یکن ابرم الامر بین الخاطب والولی فکیف لو ابرم وتراکنا فکانه استدلال منه بالاولی قلت وما ابداه ابن بطال ادق واولی والله اعلم انتهی مع تغییر یسیر ومر الحدیث غیر مرة عن قریب فی کتاب النکاح ۱۲ ع ای کلاهما بعد القول للولی زوجنی ۱۲ قس س طریق اللیث موصولا فی باب الاکفاء فی المال ۱۲ ف لل ای بعد قوله وان خفتم الی ورباع ۱۲ ص مر الحدیث ست مرات فی النکاح ۱۲ قس س هذا مذهب الشافعی لوجود الاستدعاء الجازم ۱۲ قس مع هو ان یخطب الرجل المرأة ویتفقا علی صداق وتراضیا ولم یبق الا العقد فلا یمنع قبل ذلک ۱۲ مجمع ل ای حتی یتزوج الخاطب الاول فیحصل الیاس المحض ۱۲ لع ای الکذب حدیث النفس لانه یکون بالقاء الشیطان ای اتقوا سوء الظن بالمسلمین ۱۲ مرقات ما لان الظن من افعال القلوب فهو اشد من الکذب الذی من اقوال اللسان ۱۲ خ ماع ای حتی یتزوج الخاطب الاول فیحصل الیاس المحض او یترک الخاطب الاول التزوج فیجوز للثانی الخطبة والغایتان مختلفتان الاولی ترجع الی الیاس والثانیة ترجع الی الرجاء ونظیر الاولی قوله تعالی حتی یلج الجمل فی سم الخیاط ۱۲ ف

(قوله باب لا یخطب علی خطبة اخیه حتی ینکح او یدع) لا یخفی ما فی الغایة الاولی فی الترجمة وثانی حدیثی الباب والجواب انه غایة لمحذوف ای بل ینتظر حتی ینکح او یدع ولا شک فی انتهاء الانتظار بکل من الغایتین والله تعالی اعلم اه سندی

عن الزهري قال اخبرني سالم بن عبد الله انه سمع عبد الله بن عمر يحدث ان عمر بن الخطاب حين تأيمت حفصة قال عمر لقيت ابا بكر فقلت ان شئت انكحتك حفصة بنت عمر فلبثت ليالي ثم خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقيني ابو بكر فقال انه لم يمنعني ان ارجع اليك فيما عرضت الا اني قد علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكرها فلم اكن لافشي سر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو تركها لقبلتها تابعه يونس وموسى بن عقبة وابن ابي عتيق عن الزهري **باب الخطبة** حدثنا قبيصة قال حدثنا سفين عن زيد بن اسلم قال سمعت ابن عمر يقول جاء رجلان من المشرق فخطبا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان من البيان سحرا **باب ضرب الدف في النكاح والوليمة** حدثنا مسدد عن بشر بن المفضل قال حدثنا خالد بن ذكوان قال قالت الربيع بنت معوذ بن عفراء جاء النبي صلى الله عليه وسلم فدخل حين بني علي فجلس على فراشي كمجلسك مني فجعلت جويريات لنا يضربن بالدف ويندبن من قتل من ابائي يوم بدر اذ قالت احداهن وفينا نبي يعلم ما في غد فقال دعي هذه وقولي بالذي كنت تقولين **باب قول الله تعالى وآتوا النساء صدقاتهن نحلة وكثرة المهر وادنى ما يجوز من الصداق وقوله تعالى وآتيتم احداهن قنطارا فلا تأخذوا منه شيئا وقوله جل ذكره او تفرضوا لهن** وقال سهل قال النبي صلى الله عليه وسلم ولو خاتما من حديد حدثنا سليمن بن حرب قال حدثنا شعبة عن عبد العزيز بن صهيب عن انس ان عبد الرحمن بن عوف تزوج امرأة على وزن نواة فرأى النبي صلى الله عليه وسلم بشاشة العرس فسأله فقال اني تزوجت امرأة على وزن نواة وعن قتادة عن انس ان عبد الرحمن بن عوف تزوج امرأة على وزن نواة من ذهب **باب التزويج على القران وبغير صداق** حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفين قال سمعت ابا حازم يقول سمعت سهل بن سعد الساعدي يقول اني لفي القوم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قامت امرأة فقالت يا رسول الله انها قد وهبت نفسها لك فر فيها رأيك فلم يجبها شيئا ثم قامت فقالت يا رسول الله انها قد وهبت نفسها لك فر فيها رأيك فلم يجبها شيئا ثم قامت الثالثة فقالت انها قد وهبت نفسها لك فر فيها رأيك فقام رجل فقال يا رسول الله انكحنيها قال هل عندك من شيء قال لا قال اذهب فاطلب ولو خاتما من حديد فذهب فطلب ثم جاء فقال ما وجدت شيئا ولا خاتما من حديد قال هل معك من القران شيء قال معي سورة كذا وسورة كذا قال اذهب فقد انكحتكها بما معك من القران **باب المهر بالعروض و**

١ـ قوله باب الخطبة بضم الخاء لما ذكر الخطبة بكسر الخاء التي تكون قبل مجلس النكاح غالبا اراد ان يذكر الخطبة بالضم التي تكون في وقت النكاح وفي النكاح خطبة مسنونة على ما روى ابن مسعود ونقل فيه خطبة الرجلين تنبيها على ان المكالمة في مجلس العقد ينبغي ان يكون على وجه تالف القلوب بها ويرغب بعضهم الى بعض ويحصل به النشاط ولا يحصل النفرة فان من البيان سحرا ولهذا اردف هذا الباب بباب ضرب الدف قال العيني والاوجه ان يقال ان خطبة الرجلين المذكورين عند رسول الله صلعم لم يخل عن قصد حاجة ما وا لخطبة عند الحاجة من الامر القديم المعمول به لاجل استمالة القلوب والرغبة في الاجابة فمن ذلك الخطبة عند النكاح لذلك المعنى كذا في الخير الجاري وفي الفتح قال المهلب وجه ادخال هذا الحديث في هذه الترجمة ان الخطبة في النكاح انما شرعت للخاطب ليسهل امره فشبه حسن التوصل الى الحاجة بحسن الكلام فيها باستنزال المرغوب اليه بالبيان بالسحر وانما كان كذلك لان النفوس طبعت على الانفة من ذكر الموليات في امر النكاح فكان حسن التوصل لدفع تلك الانفة وجها من وجوه السحر الذي يصرف الشئ الى غيره انتهى وكذا هو في التوشيح ١٢ ٢ـ قوله ان من البيان سحرا قال محي السنة منهم من حمل هذا الكلام على المدح والحث على تحسين الكلام وتخير الالفاظ ومنهم من حمل على الذم في التصنع في الكلام والتكلف لتحسينه وصرف الشئ عن ظاهره كالسحر الذي هو تخييل لما لا حقيقة به ١٢ ك ٣ـ قوله بني علي بضم اوله بلفظ المجهول فيقال بني على زوجته يعني زفها وقوله كمجلسك مني هذا قول الربيع لمن تروى له الحديث قوله ويندبن بضم الدال من الندبة بضم النون وهي عد خصال الميت ومحاسنه قوله دعي هذه قالوا انما منعهن عن ذلك كراهة ان يسند علم الغيب اليه مطلقا صلعم ولا يعلم الغيب الا الله ولانه استهجن ذكره في اثناء اللهو واللعب يعني وان كان ضرب الدف والتغني في مثل هذا الموضع مباحا في الجملة لكنه كره لما ذكر والله اعلم كذا في اللمعات قال في الفتح وانما انكر عليها ما ذكر من الاطراء حيث اطلق علم الغيب به وهي صفة تختص بالله تعالى ١٢ ٤ـ قوله وآتوا النساء صدقاتهن نحلة الخ هذه الترجمة معقودة لان المهر لا يتقدر اقله والمخالف في ذلك المالكية والحنفية ووجه الاستدلال مما ذكره الاطلاق من قوله صدقاتهن ومن قوله فريضة وقوله في حديث سهل ولو بخاتم من حديد واما قوله وكثرة المهر فهو بالجر عطف على قول الله تعالى والآية التي تلاها وهي قوله وآتيتم احداهن قنطارا فيه اشارة الى جواز كثرة المهر وقد استدلت بذلك المرأة التي نازعت عمر رض في ذلك وهو ما اخرجه عبد الرزاق وقال عمر رض لا تغالوا في مهر النساء فقالت امرأة ليس ذلك لك يا عمر ان الله يقول وآتيتم احداهن قنطارا من ذهب فقال عمر امرأة خاصمت عمر فخصمته ومحصل الاختلاف انه اقل ما يتمول وقيل اقله ما يجب فيه القطع ويختلف فيه فقيل ثلثة دراهم وقيل خمسة وقيل عشرة كذا في الفتح هذا الاخير هو قول الحنفية لقوله صلعم لا مهر اقل من عشرة دراهم كذا في الهداية رواه جابر وعبد الله ابن عمر كذا في شرحه ١٢ من اللمعات ٥ـ قوله وعن قتادة هو معطوف على قوله عبد العزيز بن صهيب وهو من رواية شعبة عنهما فبين ان عبد العزيز بن صهيب اطلق عن انس النواة وقتادة زاد انها من ذهب ويحتمل ان يكون قوله وعن قتادة معلقا ١٢ ٦ـ قوله بغير صداق هذا كالبيان لما قبله ـ خ قال الكرماني فان قلت القران اي تعليمه صداق فكيف قال بغير صداق وهل هو الا منافاة قلت غرضه صداق مالي انتهى ٧ـ قوله اذ قامت امرأة لم اقف على اسمها ووقع في الاحكام لابن الطلاع انها خولة بنت حكيم اوام شريك وهكذا انقل من اسم الواهبة الوارد في قوله تعـ وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي وقد تقدم بيان اسمها في تفسير سورة الاحزاب وما يدل على تعدد الواهبة ١٢ فتح الباري ٨ـ قوله فرأ فيها رايك كذا للاكثر براء واحدة مفتوحة بعد فاء التعقيب وهي فعل امر ولبعضهم بهمزة ساكنة بعد الراء وكل صواب ووقع باثبات الهمزة في حديث ابن مسعود ايضا ١٢ ف ٩ـ قوله انكحنيها في رواية مالك زوجنيها ان لم يكن لك بها حاجة ولا يعارض هذا قوله في رواية حماد بن زيد لا حاجة لجواز ان يتجدد الرغبة فيها بعد ان لم تكن ١٢ فتح ١٠ـ قوله قد انكحتكها في رواية تقدمت زوجتكها وفي اخرى امكناكها واخرى ملكتكها ولاحمد املكتكها وذلك من تصرف الرواة وقال الدارقطني رواية زوجتكها لان رواتها اكثر واحفظ. توشيح ومر الحديث مرارا قريبا وبعيدا ١٢ ١١ـ قوله باب المهر بالعروض وخاتم من حديد العروض بضم العين والراء المهملتين جمع عرض بفتح اوله وسكون ثانيه والضاد معجمة وهو ما يقابل النقد وقوله بعده وخاتم من حديد هو من الخاص بعد العام فان الخاتم من الحديد من جملة العروض والترجمة ماخوذ من حديث الباب للخاتم بالتنصيص والعروض بالالحاق وتقدم في اوائل النكاح حديث ابن مسعود فارخص لنا ان ننكح المرأة بالثوب وتقدم في الباب قبله عدة احاديث في ذلك فتح قال الكرماني هذا هو المرة الثامنة من ذكر هذا ع ـ من خنيس بن حذافة السهمي وكان من اهل بدر كما مر في ص ٥٧٦ ج ٢ قريبا ١٢ ع ـ اي تابع شعيب ابن ابي حمزة ١٢ قس ـ هو ابن يزيد وصل متابعته الدارقطني في العلل واما متابعة الآخرين فوصلها الذهلي وقد تقدم للمصنف من رواية معمر ومن رواية صالح بن كيسان عن الزهري ايضا ١٢ ف للع ـ القبيصة بفتح القاف وكسر الموحدة وبالمهملة ابن عقبة يروي عن سفين الثوري وفي بعضها قتيبة مصغر القتبة بالقاف والفوقانية والموحدة يروي هو عن سفين بن عيينة ولا قدح بهذا لانهما بشرط البخاري ١٢ ك ـ هما عمرو ابن اهتم وزبرقان بن بدر ١٢ مق ـ البناء الدخول على الزوجة ١٢ ف مع ـ المراد بهن بنات الانصار لا المملوكات ١٢ مرقاة لـ ـ بضم الدال اشهر وافصح لمن الفتح فيه دليل على جواز ضرب الدف عند النكاح والزفاف ١٢ مرقاة لعـ ـ اي عطية يقال نحل كذا نحلة ونحلا اذا اعطاه اياه عن طيب نفس بلا توقع عوض ومن فسرها بالفريضة ونحوها نظر الى مفهوم الآية لا الى موضوع اللفظ ونصبها على المصدر او الحال ١٢ ببض ما قال الطيبي هي اسم لخمسة دراهم كما ان النش اسم لعشرين درهما وقيل المراد نواة التمرة ١٢ المعات. ماعـ ـ بفتح الموحدة والمعجمتين بينهما الف اي فرح ١٢ قس ماعـ ـ قال في القاموس النواة من العدد عشرون او عشرة والاوقية من الذهب او اربعة دنانير او ما زنته خمسة دراهم او ثلثة او ثلثة ونصف ١٢ قس علـ ـ على الالتفات والا فالاصل ان يقال اني قد وهبت نفسي لك ١٢ قسطلاني علـ ـ بفتح الراء واسكان الهمزة وفي بعضها بدون الهمزة ١٢ خ مـ ـ سكوته صلى الله عليه وسلم اما حياء من مواجهتها بالرد واما انتظارا للوحي واما تفكرا في جواب يناسب المقام ١٢ ف للعـ ـ لم اقف على اسمه لكن وقع

خاتم من حديد ۵۱۵۰ حدثنا يحيى قال حدثنا وكيع عن سفيان عن ابی حازم عن سهل بن سعد ان النبی صلی الله عليه وسلم قال لرجل تزوج ولو بخاتم من حديد باب ۵۳ الشروط فی النكاح وقال عمر مقاطع الحقوق عند الشروط وقال المسور سمعت النبی صلی الله عليه وسلم ذكر صهرا له فاثنى عليه فی مصاهرته فاحسن قال حدثنی وصدقنی ووعدنی فوفى لی ۵۱۵۱ حدثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك قال حدثنا ليث عن يزيد بن ابی حبيب عن ابی الخير عن عقبة عن النبی صلی الله عليه وسلم قال احق ما وفيتم من الشروط ان توفوا به ما استحللتم به الفروج باب ۵۴ الشروط التی لا تحل فی النكاح وقال ابن مسعود لا تشترط المرأة طلاق اختها ۵۱۵۲ حدثنا عبيد الله بن موسى عن زكرياء هو ابن ابی زائدة عن سعد بن ابراهيم عن ابی سلمة عن ابی هريرة عن النبی صلی الله عليه وسلم قال لا يحل لامرأة تسأل طلاق اختها لتستفرغ صحفتها فانما لها ما قدر لها باب ۵۵ الصفرة للمتزوج ورواه عبد الرحمن بن عوف عن النبی صلی الله عليه وسلم ۵۱۵۳ حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن حميد الطويل عن انس بن مالك ان عبد الرحمن بن عوف جاء الى رسول الله صلی الله عليه وسلم وبه اثر صفرة فسأله رسول الله صلی الله عليه وسلم فاخبره انه تزوج امرأة من الانصار قال كم سقت اليها قال زنة نواة من ذهب قال رسول الله صلی الله عليه وسلم اولم ولو بشاة باب ۵۶ ۵۱۵۴ حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن حميد عن انس قال اولم النبی صلی الله عليه وسلم بزينب فاوسع المسلمين خيرا فخرج كما يصنع اذا تزوج فاتى حجر امهات المؤمنين يدعو ويدعون ثم انصرف فرأى رجلين فرجع لا ادری اخبرته او اخبر بخروجهما باب ۵۷ كيف يدعى للمتزوج ۵۱۵۵ حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد هو ابن زيد عن ثابت عن انس ان النبی صلی الله عليه وسلم رأى على عبد الرحمن بن عوف اثر صفرة قال ما هذا قال انی تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب قال بارك الله لك اولم ولو بشاة باب ۵۸ الدعاء للنساء اللاتی يهدين العرس وللعروس ۵۱۵۶ حدثنا فروة قال حدثنا

من نسخة: فصدقنی، فوفى، فوفانی، النبی، خيرا، له، للنسوة، العروس

ا؎ قوله وقال عمر مقاطع الحقوق عند الشروط وصله سعيد بن منصور من طريق اسمعيل بن عبيد الله وهو ابن ابی المهاجر عن عبد الرحمن بن غنم قال كنت مع عمر حيث يمس ركبتی ركبته فجاءه رجل فقال يا امير المؤمنين تزوجت هذه وشرطت لها دارها وانی اجمع لامری اولشانی ان انتقل الى ارض كذا وكذا فقال لها شرطها فقال الرجل هلك الرجال اذا لا تشاء امرأة ان تطلق زوجها الا طلقت فقال عمر المؤمنون على شروطهم عند مقاطع حقوقهم وتقدم فی كتاب الشروط فی ص۳۷۹ ج۱ من وجه آخر عن ابن ابی المهاجر نحوه وقال فی آخره فقال عمر ان مقاطع الحقوق عند الشروط ولها ما اشترطت ۱۲ فتح الباری ۲؎ قوله ما استحللتم به خبر المبتدأ الذی هو احق قس قوله ای احق الشروط فی بالوفاء شروط النكاح لان امره احوط وبابه اضيق وقال الخطابی الشروط فی النكاح مختلفة فمنها ما يجب الوفاء به اتفاقا وهو ما امر الله به من امساك بمعروف او تسريح باحسان وعليه حمل بعضهم هذا الحديث ومنها ما لا يوفى به اتفاقا كسوال طلاق اختها وسيأتی حكمه فی الباب الذی تليه ومنها ما اختلف فيه كاشتراط ان لا يتزوج عليها او لا يتسرى او لا ينقلها من منزلها الى منزله ۱۲ فتح ۳؎ قوله لا تشترط المرأة طلاق اختها كذا اورده معلقا عن ابن مسعود وسابين ان هذا اللفظ بعينه وقع فی بعض طرق الحديث المرفوع عن ابی هريرة ولعله لما لم يقع له بهذا اللفظ مرفوعا اشار اليه فی المعلق ايذانا بان المعنى واحد ۱۲ فتح ۴؎ قوله لا يحل لامرأة تسأل طلاق اختها الخ واخرجه ابو نعيم بلفظ لا يصلح لامرأة ان تشترط طلاق اختها لتكفئ اناءها ظاهره التحريم وهو محمول على ما اذا لم يكن هناك سبب يجوز ذلك قال النووی نهی المرأة الاجنبية ان تسأل رجلا طلاق زوجته وان يتزوجها هی فتصير لها من نفقته ومعروفه ومعاشرته ما كان للمطلقة فعبر عن ذلك بقوله لتكفئ ما فی صحفتها قال والمراد باختها غيرها سواء كانت اختها من النسب او الرضاع او الدين ويلحق بذلك الكافرة فی الحكم اما لان المراد الغالب او انها اختها فی الجنس الآدمی وحمل ابن عبد البر الاخت هنا على الضرة فقال فيه من الفقه انه لا ينبغی ان تسأل المرأة زوجها ان يطلق ضرتها لتنفرد به انتهى وهذا يمكن فی الرواية التی وقعت بلفظ لا تسأل المرأة طلاق اختها واما الرواية التی فيها لفظ الشرط فظاهرها انها فی الاجنبية ۱۲ ۵؎ قوله الصفرة للمتزوج كذا قيده بالمتزوج اشارة الى الجمع بين حديث الباب وحديث النهی عن التزعفر للرجال وسيأتی البحث فيه ۱۲ فتح ۶؎ قوله وبه اثر صفرة من خلوق وهو طيب من زعفران او غيره تعلق به من زوجته فهو غير مقصود والا فالتزعفر منهی عنه عند الشافعية والحنفية وقال المالكية يجوز من الثوب دون البدن ونقلهم امامهم رحمه الله عن علماء المدينة وفيه حديث ابی موسى مرفوعا لا يقبل الله صلوة رجل فی جسده شیء من خلوق ۱۲ قس ۷؎ قوله فاوسع المسلمين خبزا بالموحدة والزاء ك وبتحتية ساكنة بعد المعجمة المفتوحة وفی سورة الاحزاب خبزا ولحما ۱۲ قس ۸؎ قوله فخرج كما يصنع اذا تزوج ای خرج كما هو عادته اذا تزوج بجديدة انه يأتی الحجرات ويدعو لهن وهذا الحديث ساقه هنا مختصرا وسبق باطول منه بالاحزاب ولم تظهر المناسبة بين الترجمة والحديث واجاب الحافظ ابن حجر بانه لم يقع فی قصة تزويج ذكر للصفرة فكانه يقول الصفرة للمتزوج من الجائز لا من الشروط لكل متزوج واجاب العينی بان المطابقة من حيث الامر بالوليمة فی السابق وفی هذا ذكرها فی قوله اولم ۱۲ قسطلانی ۹؎ قوله بارك الله لك دل صنيع المؤلف على ان الدعاء للمتزوج بالبركة هو المشروع ولا شك انها لفظة جامعة يدخل فيها كل مقصود من ولد وغيره ويؤيد ذلك ما تقدم من حديث جابر ان النبی صلعم لما قال له تزوجت بكرا او ثيبا قال له بارك الله لك والاحاديث فی ذلك معروفة واخرج النسائی عن الحسن عن عقيل بن ابی طالب انه قدم البصرة فتزوج امرأة فقالوا له بالرفاء والبنين فقال لا تقولوا هكذا وقولوا كما قال رسول الله صلعم اللهم بارك لهم وبارك عليهم ورجاله ثقات الا ان الحسن لم يسمع عن عقيل فيما يقال واما ما اخرجه ابن ابی شيبة من طريق عمر بن قيس قال شهدت شريحا واتاه رجل من اهل الشام فقال انی تزوجت امرأة فقال بالرفاء والبنين الحديث فهو محمول على ان شريحا لم يبلغه النهی عن ذلك ملتقط من فتح الباری ۱۲ ۱۰؎ قوله يهدين بفتح اوله من الهداية وبضمه من الهدية ولما كان العروس تجهز من عند اهلها الى الزوج احتاجت الى من يهديها الطريق اليه فاطلقت اليها انها هدية فالضبط بالوجهين على هذين المعنيين واما قوله وللعروس فهو اسم للزوجين عند اجتماعهما يشمل الرجل والمرأة كذا قاله الشيخ ابن حجر قال فی المجمع والمهدية كانت ام عائشة فهن دعون لها ولمن معها وللعروس لقولهن على الخير ای جئتن او قدمتن على الخير وكذا فی الكرمانی ۱۲

ح؎ هو ابن موسى كما صرح به ابن السكن ۱۲ ف س؎ لانه كان قد ابى تطليق زينب اذ مشى اليه المشركون فی ذلك ۱۲ مع؎ كان اسر فی غزوة بدر فاستطلقه من المسلمين وشرط معه ان يرسل زينب فوفى به كذا فی المجمع ومر الحديث مع بيانه فی ص۱۶۶ ج۱ فی المناقب وفی الفتح والغرض منه هنا ثناء النبی صلی الله عليه وسلم لاجل وفائه بما شرط له ۱۲ ل؎ فی هذه الترجمة اشارة الى تخصيص الحديث الماضی فی عموم الحث على الوفاء بالشرط بما يباح لا بما نهی عنه لان الشروط الفاسدة لا يحل الوفاء بها فلا يناسب الحث عليها ۱۲ ف لع؎ الصحفة اناء كالقصعة وهو مثل يضرب يريد به الاستيثار عليها بحظها فتكون كمن استفرغ صحفة غيره وقلب ما فی انائه الى اناء نفسه ۱۲ مجمع ما؎ يشير الى الحديث الذی تقدم موصولا فی اول البيوع فی ص۲۶۷ ج۱ ۱۲ ف ما؎ ای كم اعطيت صداقها ۱۲ ك ما؎ يحتمل التقليل والتكثير كما مر غير مرة ۱۲ ما؎ ذكر فيه قصة تزويج عبد الرحمن بن عوف مختصرة وفيه قال بارك الله لك قال ابن بطال انما اراد بهذا الباب والله اعلم رد قول العامة عند العرس بالرفاء والبنين فكانه اشار الى تضعيفه ۱۲ ف

(باب الشروط فی النكاح) (قوله احق ما اوفيتم من الشروط ان توفوا به ما استحللتم به من الفروج) الظاهر ان قوله ان توفوا به بتقدير بأن توفوا به متعلق باحق والمعنى الشروط التی كنتم توفون بها فی الجاهلية احقها بالايفاء بها فيما بعد هی الشروط التی استحللتم بها الفروج واما قول القسطلانی فی قوله ان توفوا بدل من الشروط فلا يظهر له كثير معنى وقول العينی ان قوله توفوا خبر احق بتقدير بأن توفوا ليس له كثير معنى فتامل والله تعالى اعلم اه سندی (قوله باب الدعاء للنساء اللاتی يهدين العروس) قلت ليس فی الحديث ما يدل على الدعاء لهن وانما فيه الدعاء للعروس قد تكلف بعضهم تكلفا وحاصل تكلفه ان الدعاء المذكور وهو على الخير والبركة شامل لعائشة وامها مهدية لها وهی العروس والله تعالى اعلم اه سندی

علی بن مسہر عن ہشام عن ابیہ عن عائشۃ تزوجنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاتتنی امی فادخلتنی الدار فاذا نسوۃ من الانصار فی البیت فقلن علی الخیر والبرکۃ وعلی خیر طائر **باب** من احب البناء قبل الغزو **حدثنا** محمد بن العلاء قال حدثنا ابن المبارک عن معمر عن ہمام عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال غزا نبی من الانبیاء فقال لقومہ لا یتبعنی رجل ملک بضع امرأۃ وھو یرید ان یبنی بہا ولم یبن بہا **باب** من بنی بامرأۃ وھی بنت تسع سنین **حدثنا** قبیصۃ بن عقبۃ قال حدثنا سفین عن ہشام ابن عروۃ عن عروۃ تزوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم عائشۃ وھی ابنۃ ست وبنی بہا وھی ابنۃ تسع ومکثت عندہ تسعا **باب** البناء فی السفر **حدثنا** محمد بن سلام قال اخبرنا اسمعیل بن جعفر عن حمید عن انس قال اقام النبی صلی اللہ علیہ وسلم بین خیبر والمدینۃ ثلثا یبنی علیہ بصفیۃ بنت حیی فدعوت المسلمین الی ولیمتہ فما کان فیہا من خبز ولا لحم امر بالانطاع فالقی فیہا من التمر والاقط والسمن فکانت ولیمتہ فقال المسلمون احدی امہات المؤمنین او مما ملکت یمینہ فقالوا ان حجبہا فہی من امہات المؤمنین وان لم یحجبہا فہی مما ملکت یمینہ فلما ارتحل وطأ لہا خلفہ ومد الحجاب بینہا وبین الناس **باب** البناء بالنہار بغیر مرکب ولا نیران **حدثنی** فروۃ بن ابی المغراء قال حدثنا علی بن مسہر عن ہشام عن ابیہ عن عائشۃ قالت تزوجنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاتتنی امی فادخلتنی الدار فلم یرعنی الا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ضحی **باب** الانماط ونحوہا للنساء **حدثنا** قتیبۃ بن سعید قال حدثنا سفین قال حدثنا محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہل اتخذتم انماطا قلت یا رسول اللہ وانی لنا انماط قال انہا ستکون **باب** النسوۃ اللاتی یہدین المرأۃ الی زوجہا **حدثنا** الفضل بن یعقوب قال حدثنا محمد بن سابق قال حدثنا اسرائیل عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن عائشۃ انہا زفت امرأۃ الی رجل من الانصار فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا عائشۃ ما کان معکم لہو فان الانصار یعجبہم اللہو **باب** الہدیۃ للعروس وقال ابراہیم عن ابی عثمان واسمہ الجعد عن انس بن مالک قال مر بنا فی مسجد بنی رفاعۃ فسمعتہ یقول کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا مر بجنبات ام سلیم دخل علیہا فسلم علیہا ثم قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم عروسا بزینب فقالت لی ام سلیم لو اہدینا لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہدیۃ فقلت لہا افعلی فعمدت الی تمر وسمن واقط فاتخذت حیسۃ فی برمۃ فارسلت بہا معی الیہ فانطلقت بہا الیہ فقال ضعہا ثم امرنی فقال ادع لی رجالا سماہم وادع لی من لقیت قال ففعلت

ن ١ ابن ابی المغراء ن ٢ قالت ن ٣ ادخلتنی ن ٤ عبد اللہ ن ٥ ولا آخر قد بنی بنیانا ولما یرفع سقفہا ولا آخر قد اشتری غنما او خلفات وھو ینتظر ولادہا فغزا فدنا الی القریۃ حین صلی العصر او قریب من ذلک فقال للشمس انت مامورۃ وانا مامور اللہم احبسہا علی شیئا فحبست علیہ حتی فتح اللہ علیہ فجمعوا ما غنموا فاقبلت النار لتاکلہ فابت ان تطعمہ فقال فیکم غلول فلیبایعنی من کل قبیلۃ منکم رجل فبایعہ فلصقت یدہ بید رجلین او ثلثۃ فقال فیکم الغلول فلتبایعنی قبیلتک فبایعتہ قبیلتہ فلصقت یدہ بید رجلین او ثلثۃ فقال فیکم الغلول انتم غللتم فاخرجوا لہ مثل راس بقرۃ من ذہب فوضعوہا فی المال وھو بالصعید فاقبلت النار فاکلتہ فلم تحل الغنائم لاحد قبلنا ذلک بان اللہ رای ضعفنا وعجزنا فطیبہا لنا ن ٦ رسول اللہ ن ٧ الی ن ٨ الی ن ٩ حیسا ن ١٠ الی ن ١١ علی

١ے قولہ من احب البناء ای بزوجتہ التی لم یدخل بہا قبل الغزو ای اذا حضر الجہاد لیکون فکرہ مجتمعا علیہ ذکر فیہ حدیث ابی ہریرۃ الماضی فی کتاب الخمس فی ص ٤٣٩ ج ١ قال ابن المنیر یستفاد منہ الرد علی العامۃ فی تقدیمہم الحج علی الزوج ظنا منہم ان التعفف انما یتاکد بعد الحج بل الاولی ان یتعفف ثم یحج کذا فی فتح الباری ١٢ **٢ے** قولہ امر بالانطاع جمع نطع بالکسر والفتح والسکون وبالتحریک بساط من الادیم والمراد السفر المبسوطۃ للطعام وکانت من الادیم والاقط مثلثۃ ویحرک وککتف ورجل وابل شئی یتخذ من المخیض الغنمی وہذہ الثلثۃ مجموعہا فی معنی الحیس الذی ورد فی حدیث آخر کما سیجئی فی ص ٢٨٣ ج ٢ کذا فی اللمعات ومر الحدیث فی ص ٢٦ ج ٢ فی باب اتخاذ السراری ١٢ **٣ے** قولہ باب البناء بالنہار بغیر مرکب ولا نیران ذکر فیہ طرفا من حدیث عائشۃ فی تزویج النبی صلعم بہا واشار بقولہ بالنہار الی ان الدخول علی الزوجۃ لا یختص باللیل وبقولہ وبغیر مرکب ولا نیران الی ما اخرجہ سعید بن منصور من طریقہ ابو الشیخ فی کتاب النکاح من طریق عروۃ بن رویم ان عبد اللہ بن قرط الثمالی وکان عامل عمر علی حمص مرت بہ عروس وہم یوقدون النار بین یدیہا فضربہم بدرتہ حتی نفروا عن عروسہم ثم خطب فقال ان عروسکم اوقدوا النیران وتشبہوا بالکفرۃ واللہ یطفیٔ نورہم قالہ ابن حجر فی الفتح قال القسطلانی فیہ دلیل علی کراہیۃ ذلک واللہ اعلم ١٢ **٤ے** قولہ فلم یرعنی بالراء المہملۃ ای لم یفجانی ولم یفزعنی ک وہو یستعمل فی کل امر یطرأ علی الانسان فیرتاع لفجاتہ۔ تن مطابقتہ ظاہرۃ من کونہ فی النہار ودخولہ صلعم من غیر مرکب وعدم النیران ایضا معلوم من کونہ فی النہار ١٢ اخ **٥ے** قولہ انہا ستکون قال النووی رح فیہ جواز اتخاذ الانماط اذا لم تکن من حریر وتعقب بانہ لا یلزم من الاخبار بانہا ستکون الاباحۃ واجیب بان اخبارہ علیہ الصلوۃ والسلام انہا ستکون ولم ینہ فکانہ اقرہ کذا فی القسطلانی ومر الحدیث فی ص ٥٢٤ ج ١ فی علامات النبوۃ ١٢ **٦ے** قولہ زفت بالزاء المفتوحۃ والفاء المشددۃ المفتوحۃ ایضا قس فیہ المطابقۃ لانہ من زفت العروس ازفہا اذا اہدیتہا الی زوجہا ١٢ خیر جاری **٧ے** قولہ ما کان معکم لہو الخ قال الکرمانی فان قلت افیہ رخصۃ للہو قلت لا اذ یحتمل ان یکون ذلک مجرد استخبار فان قلت السیاق مشعر بتجویز ذلک وقال تعالی ومن الناس من یشتری لہو الحدیث قلت ذلک عام وہذا مخصص لہ وقدمر آنفا نحوہ حیث قال صلی اللہ علیہ وسلم قولی بالذی کنت تقولین انتہی ١٢ **٨ے** قولہ اذا مر بجنبات ام سلیم بفتح الجیم والنون ثم موحدۃ جمع جنبۃ وہی الناحیۃ قولہ دخل علیہا فسلم علیہا ہذا القدر من ہذا الحدیث مما تفرد بہ ابراہیم بن طہمان عن ابی عثمن فی ہذا الحدیث وشارکہ فی بقیتہ ابن سلیمن ومعمر بن راشد کلاہما عن ابی عثمن اخرجہ مسلم من حدیثہما ولم یقع لی موصولا من حدیث ابراہیم بن طہمان الا ان بعض من لقیتہ من الشراح زعم ان النسائی اخرجہ عن احمد بن حفص بن عبد اللہ بن راشد عن ابیہ عنہ ولم اقف علی ذلک بعد ١٢ فتح الباری۔

حل اللغات خیر طائر ای خیر حظ یبنی علیہ بصیغۃ المجہول الانماط جمع نمط ضرب من البسط لہ خمل ١٢ **عے** کنایۃ عن الفال وطائر الانسان عملہ الذی قدمہ ١٢ ک **عے** توفی النبی صلعم وعمرہا ثمان عشرۃ سنۃ ومر الحدیث فی ص ٧٧ ج ٢ ١٢ **ے** ای بل ہی احدی امہات المؤمنین الحرائر او مما ملکت یمینہ ١٢ ک۔ **للعے** ای اصلح لہا ما تحتہا للرکوب۔ قس ومر فی ص ٦٠٣ ج ٢ فی غزوۃ خیبر ١٢ **ے** ای رکوب وفی بعضہا بالواو وہو القوم الرکوب للزینۃ ١٢ ک خ **ے** بضم المیم وسکون السین المہملۃ وکسر الہاء آخرہ راء ١٢۔ **ے** الانماط جمع نمط بفتحتین ہو ضرب من البساط ١٢ خ **ے** ای من الحلل والاستار والفرش وما فی معناہ ١٢ ف **لعے** من الاہداء او من الہدی کذا فی الکرمانی والقسطلانی واکتفی العینی بالاول ١٢ خ **ے** ضد الاحق والبخاری کثیرا یروی عن محمد بلا واسطۃ کما فی آخر کتاب الوصایا ١٢ ک **ماعے** ہی الفارعۃ او الفریعۃ من بنت سعد بن زرارۃ ١٢ مق **ماعے** ہو نبیط بن جابر والزوجۃ ہی الفارعۃ والفریعۃ ١٢ مق **ماے** بفتحات جمع جنبۃ وہی الناحیۃ ١٢ تو **ماللعے** ہی ام انس کانت خالۃ لرسول اللہ صلعم اما من الرضاع واما من النسب ١٢ ک **ماے** البرمۃ القدر مطلقا وہی فی الاصل ما اتخذ من الحجر وجمعہا برام ١٢ مجمع۔

الذی امرنی فرجعتُ فاذا البیتُ غاصٌّ باهله فرأیت النبی صلی الله علیه وسلم وضع یدیه علی تلك الحیسة وتکلم بما شاء الله ثم جعل یدعو عشرةً عشرةً یأکلون منه ویقول لهم اذکروا اسم الله ولیأکل کلُّ رجل مما یلیه قال حتی تصدّعوا کلهم عنها فخرج منهم من خرج وبقی نفرٌ یتحدثون قال وجعلتُ اغتمّ ثم خرج النبی صلی الله علیه وسلم نحو الحُجُرات وخرجتُ فی اثره فقلت انهم قد ذهبوا فرجع فدخل البیتَ وارخی السِّترَ وانّی لفی الحُجرة وهو یقول یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَدْخُلُوْا بُیُوْتَ النَّبِیِّ اِلَّاۤ اَنْ یُّؤْذَنَ لَكُمْ اِلٰی طَعَامٍ غَیْرَ نٰظِرِیْنَ اِنٰىهُ وَلٰكِنْ اِذَا دُعِیْتُمْ فَادْخُلُوْا فَاِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوْا وَلَا مُسْتَاْنِسِیْنَ لِحَدِیْثٍ اِنَّ ذٰلِكُمْ كَانَ یُؤْذِی النَّبِیَّ فَیَسْتَحْیٖ مِنْكُمْ وَاللّٰهُ لَا یَسْتَحْیٖ مِنَ الْحَقِّ قال ابو عثمان قال انسٌ انه خدم رسول الله صلی الله علیه وسلم عشر سنین **باب** استعارة الثیاب للعروس وغیرها **حدثنی** [۵۱۶۴] عبید بن اسمٰعیل قال حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابیه عن عائشة انها استعارت من اسماء قلادةً فهلکت فارسل رسول الله صلی الله علیه وسلم ناسا من اصحابه فی طلبها فادرکتهم الصلوة فصلّوا بغیر وضوء فلما اتوا النبی صلی الله علیه وسلم شکوا ذلك الیه فنزلت آیة التیمم فقال اُسید بن حضیر جزاكِ الله خیرا فوالله ما نزل بكِ امرٌ قطّ الا جعل الله لكِ منه مخرجا وجعل للمسلمین فیه برکةً **باب** ما یقول الرجل اذا اتی اهله **حدثنا** [۵۱۶۵] سعد بن حفص قال حدثنا شیبان عن منصور عن سالم بن ابی الجعد عن کریب عن ابن عباس قال قال النبی صلی الله علیه وسلم اما لو انّ احدهم یقول حین یأتی اهله بسم الله اللّٰهم جنّبنی الشیطان وجنّب الشیطان ما رزقتنا ثم قُدّر بینهما فی ذلك او قُضی ولدٌ لم یضرّه شیطانٌ ابدا **باب** الولیمة حقٌّ وقال عبد الرحمٰن بن عوف قال لی النبی صلی الله علیه وسلم اولم ولو بشاةٍ **حدثنا** [۵۱۶۶] یحیی بن بکیر قال حدثنی اللیث عن عُقیل عن ابن شهاب قال اخبرنی انس بن مالك انه کان ابن عشر سنین مقدمَ رسولِ الله صلی الله علیه وسلم المدینة فکان امهاتی یواظبننی علی خدمة النبی صلی الله علیه وسلم فخدمته عشر سنین وتوفی النبی صلی الله علیه وسلم وانا ابن عشرین سنة فکنت اعلم الناس بشأن الحجاب حین انزل وکان اول ما انزل فی مبتنی رسول الله صلی الله علیه وسلم بزینب ابنة جحش اصبح النبی صلی الله علیه وسلم بها عروسا فدعا القوم فاصابوا من الطعام ثم خرجوا وبقی رهطٌ منهم عند النبی صلی الله علیه وسلم فاطالوا المکث فقام النبی صلی الله علیه وسلم فخرج وخرجت معه لکی یخرجوا فمشی النبی صلی الله علیه وسلم ومشیتُ حتی جاء

[۱] یده [۲] بهاما [۳] انه [۴] الحجر [۵] الی قوله والله لا یستحیی من الحق [۶] النبی [۷] الله [۸] الله [۹] رسول الله [۱۰] ان [۱۱] النبی [۱۲] یواطئننی [۱۳] یوطئننی [۱۴] فکن [۱۵] بنت [۱۶] معه

۱ ؎ قوله وتصدعوا کلهم ای تفرقوا فیه معجزة لرسول الله صلعم قال فی الفتح وقد استشکل عیاض ما وقع فی هذا الحدیث من ان الولیمة بزینب بنت جحش کانت من الحیس الذی اهدته ام سلیم وان المشهور من الروایات انه اولم علیها بالخبز واللحم ولم یقع فی القصة تکثیر ذلك الطعام وانما فیه اشبع المسلمین خبزا ولحما وذکر فی حدیث الباب ان انسا قال وقال لی ادع لی رجالا سماهم وادع من لقیت وانه ادخلهم ووضع صلعم یده علی تلك الحیسة وتکلم بما شاء الله ثم جعل یدعو عشرة عشرة حتی تصدعوا کلهم عنها قال عیاض هذا وهم من راویه وترکیب قصة علی اخری وتعقبه القرطبی بانه لا مانع من الجمع بین الروایتین والاولی ان یقال لا وهم فی ذلك فلعل الذین دعوا الی الخبز واللحم فاکلوا حتی شبعوا وذهبوا ثم یرجعوا ولما بقی النفر الذین کانوا یتحدثون جاء انس بالحیسة فامر بان یدعو ناسا آخرین ومن لقی فدخلوا فاکلوا ایضا حتی شبعوا واستمر اولئك النفر یتحدثون وهو جمع لا بأس به واولی منه ان یقال ان حضور الحیسة صادف حضور الخبز واللحم فاکلوا کلهم من ذلك وعجبت من انکار عیاض وقوع تکثیر الطعام فی قصة الخبز واللحم مع ان انسا یقول انه اولم علیها بشاة کما سیأتی قریبا ویقول انه اشبع المسلمین خبزا ولحما وما الذی یکون قدر الشاة حتی تشبع المسلمین جمیعا وهم یومئذ نحو الالف لولا البرکة التی حصلت من جملة آیاته صلعم فی تکثیر الطعام قوله وجعلت اغتم هو من الغم وسببه ما فهم من النبی صلعم من حیائه من ان یأمرهم بالقیام ومن غفلتهم بالتحدث عن العمل بما یلیق من التخفیف ح انتهی کلام الفتح بعبارته ۱۲ **۲ ؎** قوله وغیرها ای غیر الثیاب ووجه الاستدلال به من جهة المعنی الجامع بین القلادة وغیرها من انواع الملبوس الذی یتزین به للزوج اعم من ان یکون عند العرس او بعده قاله الشیخ ابن حجر فی الفتح واجاب العینی بانا اذا اعدنا الضمیر فی قوله فی الترجمة وغیرها الی العروس تحصل المطابقة انتهی. قال فی الفتح وقد تقدم فی کتاب الهبة فی ص۳۵۶ ج۱ لعائشة حدیث اخص من هذا وهو قولها کان لی منهن ای من الدروع القطنیة درع علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم فما کانت امرأة تقین بالمدینة ای تزین الا ارسلت تستعیره وترجم علیه الاستعارة للعروس عند البناء وینبغی استحضار هذه الترجمة وحدیثه هنا انتهی ۱۲ **۳ ؎** قوله او قضی کذا بالشك وزاد فی روایة الکشمیهنی ثم قدر بینهما فی ذلك ای الحال ولد قال فی الفتح قال الکرمانی فان قلت ما الفرق بین القضاء والقدر قلت لا فرق بینهما لغة واما فی الاصطلاح فالقضاء هو الامر الکلی الاجمالی الذی فی الازل والقدر هو جزئیات ذلك الکلی ۱۲ **۴ ؎** قوله لم یضره شیطان ابدا کذا بالتنکیر ومثله فی روایة جریر وفی روایة شعبة عند مسلم واحمد لم یسلط علیه الشیطان او لم یضره الشیطان واختلف فی الضرر المنفی بعد الاتفاق علی ما نقل عیاض علی عدم الحمل علی العموم فی انواع الضرر وان کان ظاهرا فی الحمل علی عموم الاحوال من صیغة النفی مع التابید وکان سبب ذلك ما تقدم فی بدء الخلق ان کل بنی آدم یطعن الشیطان فی بطنه حین یولد الا من استثنی فان فی هذا الطعن نوع ضرر فی الجملة مع ان ذلك سبب صراخه ثم اختلفوا فقیل المعنی لم یسلط علیه من اجل برکة التسمیة بل یکون من جملة العباد الذین قیل فیهم ان عبادی لیس لك علیهم سلطان وقیل المراد لم یطعن فی بطنه وهو بعید لمنابذته ظاهر الحدیث المتقدم ولیس تخصیصه باولی من تخصیص هذا وقیل المراد لم یصرعه وقیل لم یضره فی بدنه وقال ابن دقیق یحتمل ان لا یضره فی دینه ایضا وقیل لم تضره بمشارکة ابیه فی جماع امه کما جاء عن مجاهد ان الذی یجامع ولا یسمی یلتف الشیطان علی احلیله فیجامع معه ولعل هذا اقرب الاجوبة. کذا فی الفتح ۱۲ **۵ ؎** قوله الولیمة حق ای سنة ثابتة شرعا وقیل مستحبة وقیل واجبة والاکثر علی انها سنة والتقدیر لمن اطاقها لا علی الحتم وقد صح انه صلعم اولم علی بعض نسائه بمدین وعلی الاخری بسویق وتمرة وعلی اخری بحیس کذا فی اللمعات قال فی الفتح وقد اختلف السلف فی وقتها بل هو عند العقد او عقبه او عند الدخول او عقبه او موسع من ابتداء العقد الی انتهاء الدخول علی اقوال انتهی قال فی اللمعات واختلف فی تکرارها اکثر من یومین فکرهه طائفة واستحب مالك کونها اسبوعا انتهی قال الکرمانی قالوا والضیافة ثمانیة انواع الولیمة للعرس والخرس بضم المعجمة وسکون الراء بالمهملة للولادة والاعذار بکسر الهمزة وبالمهملة ثم المعجمة للختان والوکیرة بفتح الواو للبناء والنقیعة لقدوم المسافر من النقع وهو الغبار والوضیمة بکسر المعجمة المصیبة والعقیقة لتسمیة الولد یوم السابع من ولادته والمادبة بضم الدال وفتحها الطعام المتخذ للضیافة بلا سبب وکلها مستحبة الا الولیمة فانها تجب عند قوم کذا فی المجمع ۱۲ **۶ ؎** قوله فکان امهاتی یعنی امه وخالته ومن فی معناهما ومن اثبت کون ملیکة جدته فهی مرادة هنا لا محالة قوله یواظبنی کذا للاکثر بظاء مشالة وموحدة ثم نونین من المواظبة وللکشمیهنی بطاء مهملة بعدها تحتیة مهموزة بدل الموحدة من المواطاة وهی الموافقة وفی روایة الاسمٰعیلی یوطّننی بتشدید الطاء المهملة ونونین للاولی مشددة بغیر الف بعد الواو ولا حرف آخر بعد الطاء من التوطین وفی لفظ له مثله لکن بهمزة ساکنة بعدها النونان من التوطئة یقال وطأته علی کذا ای حرضته علیه ۱۲ فتح **۷ ؎** قوله فخدمته عشر سنین ولمسلم من روایة اسحٰق عن انس خدمته تسع سنین ولا منافاة بین الروایتین فان مدة خدمته کانت تسع سنین وبعض اشهر فالغی الزیادة تارة وجبر الکسر اخری. کذا فی فتح الباری ۱۲.

ع ؎ بالغین المعجمة والصاد المهملة المشددة بینهما الف ای ممتلئ ۱۲ قس **عه ؎** بتشدید الدال المهملة ای تفرقوا ۱۲ قس **سه ؎** من الاغتمام ای احزن من عدم خروجهم ۱۲ ک **لمعه ؎** قیل لا مطابقة بین الحدیث والترجمة اذ لیست القلادة من الثیاب ولم تکن عائشة ح عروسا. قس قال فی الخیر الجاری المطابقة باعتبار ان ضمیر غیرها راجع الی الثیاب ویفهم من استعارة عائشة ایاها بعد ان لم تکن عروسا جوازها للعروس بالطریق الاولی وکذا ان ارجع الضمیر الی العروس ۱۲ **مه ؎** مر الحدیث فی ص۱۳۸ ج۲ فی التفسیر وفی ص۵۴۳ ج۱ فی المناقب وفی ص۴۸ ج۱ فی التیمم ۱۲ **سه ؎** هی الطعام الذی یصنع عند العرس ۱۲ لمعات **معه ؎** هذه الترجمة لفظ حدیث اخرجه الطبرانی ۱۲ ف **له ؎** بالنصب علی الظرفیة ای زمان قدومه ۱۲ قس **لعه ؎** ای یأمرننی بالمواظبة علی خدمته صلعم ۱۲ ک **ما ؎** ای وقت دخوله علیها ۱۲ ک **ماعه ؎** ما بین الثلاثة الی العشرة ولم یسموا ۱۲ قس.

عتبة حجرة عائشة ثم ظن انهم خرجوا فرجع و رجعت معه حتى اذا دخل على زينب فاذا هم جلوس لم يقوموا فرجع النبي صلى الله عليه وسلم و رجعت معه حتى اذا بلغ عتبة حجرة عائشة وظن انهم خرجوا فرجع و رجعت معه فاذا هم قد خرجوا فضرب النبي صلى الله عليه وسلم بيني وبينه بالستر وانزل الحجاب باب الوليمة ولو بشاة حدثنا علي قال حدثنا سفين قال حدثني حميد انه سمع انسا قال سأل النبي صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن بن عوف وتزوج امرأة من الانصار كم اصدقتها قال وزن نواة من ذهب وعن حميد سمعت انسا قال لما قدموا المدينة نزل المهاجرون على الانصار فنزل عبد الرحمن بن عوف على سعد بن الربيع فقال اقاسمك مالي وانزل لك عن احدى امرأتي قال بارك الله لك في اهلك ومالك فخرج الى السوق فباع واشترى فاصاب شيئا من اقط وسمن فتزوج فقال النبي صلى الله عليه وسلم اولم ولو بشاة حدثنا سليمن بن حرب قال حدثنا حماد عن ثابت عن انس قال ما اولم النبي صلى الله عليه وسلم على شيء من نسائه ما اولم على زينب اولم بشاة حدثنا مسدد عن عبد الوارث عن شعيب عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتق صفية وتزوجها وجعل عتقها صداقها واولم عليها بحيس حدثنا ملك بن اسمعيل قال حدثنا زهير عن بيان قال سمعت انسا يقول بنى النبي صلى الله عليه وسلم بامرأة فارسلني فدعوت رجالا الى الطعام باب من اولم على بعض نسائه اكثر من بعض حدثنا مسدد قال حدثنا حماد بن زيد عن ثابت قال ذكر تزويج زينب ابنة جحش عند انس فقال ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم اولم على احد من نسائه ما اولم عليها اولم بشاة باب من اولم باقل من شاة حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفين عن منصور بن صفية عن امه صفية بنت شيبة قالت اولم النبي صلى الله عليه وسلم على بعض نسائه بمدين من شعير باب حق اجابة الوليمة والدعوة ومن اولم سبعة ايام ونحوه ولم يوقت النبي صلى الله عليه وسلم يوما ولا يومين حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دعي احدكم الى الوليمة فليأتها حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن سفين قال حدثني منصور عن ابي وائل عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فكوا العاني واجيبوا الداعي وعودوا المريض حدثنا الحسن بن الربيع قال حدثنا ابو الاحوص عن الاشعث عن معوية بن سويد قال البراء بن عازب امرنا النبي صلى الله عليه وسلم بسبع

ن فرجعت ٢ انه ن اصدقها ٢ قال ز انه سمع ن انس ٢ بن زيد ن حدثنا ن انس ب بنت ن لها ن سبعة ز المرضى

ك قوله فنزل عبد الرحمن الخ مر في ص ٢٦٦ في اول البيوع قال عبد الرحمن لما قدمنا المدينة آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بيني وبين سعد بن الربيع فقال سعد اني اكثر الانصار مالا فاقسم لك نصف مالي فانظر اي زوجتي هويت نزلت لك عنها الحديث ومر الحديث ايضا في ص ٢٦٦ في المناقب وفي ص ٢٦٥ في النكاح ١٢ ك قوله اولم ولو بشاة ظاهر هذه العبارة انه للقلة اي ولو بشيء قليل كالشاة وقد يجيء مثل هذه العبارة لبيان التكثير قيل وهو المراد ههنا لان كون الشاة قليلا لم يعرف في ذلك الزمان وهو الظاهر من الحديث الآتي ولو اريد التقليل لم يبعد اي ولو بشاة واحدة صغيرة وقد ثبت كون الوليمة باقل من ذلك كالسويق والحيس والمدين من شعير والله اعلم ١٢ لمعات ك قوله ما اولم النبي صلم ما نافية وفي ما اولم على زينب موصولة والمضاف محذوف اي مثل او قدر ما اولم عليها وقوله اولم بشاة يدل على ان الوليمة بالشاة كثيرة كذا في اللمعات قال في الفتح هذا بحسب الاتفاق لا التحديد كما سابينه في الباب الذي بعده وقد يؤخذ من عبارة صاحب التنبيه من الشافعية ان الشاة حد لاكثر الوليمة لانه قال واكملها شاة لكن نقل عياض الاجماع على انه لا حد لاكثرها وقيل اقلها للموسر شاة ١٢ ك قوله وجعل عتقها صداقها قال في شرح السنة اختلف اهل العلم فيما لو اعتق امة وتزوجها وجعل عتقها صداقها فذهب جماعة من اصحاب النبي صلم وغيرهم الى جوازه بظاهر الحديث ولم يجوزه جماعة وتاولوا هذا الحديث ان هذا كان من خواصه صلى الله عليه وسلم كما كان النكاح بنفي المهر من خواصه كذا في المرقاة وذلك لان الله تعالى قال بعد عد المحرمات واحل لكم ما وراء ذلكم ان تبتغوا باموالكم الآية ولا يخفى ان نفس العتق ليس بمال فلا يصلح للابتغاء به والتزوج بلا مهر لا يجوز لغيره صلى الله عليه وآله وسلم ١٢ ك قوله بحيس بفتح المهملة وسكون التحتية في الاصل بمعنى الخلط ويطلق على تمر يخلط بسمن واقط فيعجن شديدا ثم يندر منه النواة وربما جعل فيه السويق كذا في القاموس. لمعات قال الفتح تقدم في باب اتخاذ السراري في ص ٢٦٦ انه امر بالانطاع فالقى فيها من التمر والاقط والسمن فكانت وليمته ولا منافاة بينهما لان هذه من اجزاء الحيس ١٢ ك قوله باب حق اجابة الوليمة والدعوة كذا عطف الدعوة على الوليمة واشار بذلك الى ان الوليمة مختصة بطعام العرس ويكون عطف الدعوة عليها من العام بعد الخاص وقد تقدم بيان الاختلاف في وقته ١٢ فتح ك قوله ومن اولم سبعة ايام ونحوه يشير الى ما اخرجه ابن ابي شيبة من طريق حفصة بنت سيرين قالت لما تزوج ابي دعا الصحابة سبعة ايام فلما كان يوم الانصار دعا ابي ابن كعب وزيد بن ثابت وغيرهما فكان ابي صائما واخرجه عبد الرزاق من وجه آخر الى حفصة وقال فيه ثمانية ايام واليه اشار المصنف بقوله او نحوه لان القصة واحدة هذا وان لم يذكره انسم لكن جنح الى ترجيحه لاطلاق الامر باجابة الدعوة بغير تقييد كما يظهر من كلامه الذي ساذكره وقد نبه على ذلك ابن المنير ١٢ فتح ك قوله ولم يوقت النبي صلم يوما ولا يومين اي لم يجعل للوليمة وقتا معينا يختص به الايجاب او الاستحباب وقد اخذ ذلك من الاطلاق وقد افصح بمراده في تاريخه فانه اورد في ترجمة زهير بن عثمن الحديث الذي اخرجه ابو داؤد والنسائي قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الوليمة اول يوم حق والثاني معروف والثالث رياء وسمعة قال البخاري لا يصح اسناده ولا يصح له صحبة يعني لزهير قال قال ابن عمر وغيره عن النبي صلعم اذا دعي احدكم الى الوليمة فليجب ولم يخص ثلثة ايام ولا غيرها وهذا اصح قال وقال ابن سيرين عن ابيه انه لما بنى باهله اولم سبعة ايام فدعا في ذلك ابي بن كعب فاجابه انتهى قال ابن حجر وقد وجدنا لحديث زهير بن عثمن شواهد منها عن ابي هريرة مثله اخرجه ابن ماجه وعن انس مثله اخرجه ابن عدي والبيهقي وعن ابن مسعود اخرجه الترمذي بلفظ طعام اول يوم حق وطعام يوم الثاني سنة وطعام يوم الثالث سمعة ومن سمع سمع الله به وعن ابن عباس رفعه طعام يوم في العرس سنة وطعام يومين فضل وطعام ثلثة ايام رياء وسمعة اخرجه الطبراني وهذه الاحاديث وان كان كل منها لا يخلو عن مقال فان مجموعها يدل على ان للحديث اصلا وقد وقع في رواية الدارمي في آخر حديث زهير بن عثمن قال قتادة بلغني عن سعيد بن المسيب انه دعي اول يوم فاجاب ودعي ثاني يوم فاجاب ودعي ثالث يوم فلم يجب وقال اهل رياء وسمعة فانه بلغه الحديث فعمل بظاهره ان ثبت ذلك عنه وقد عمل به الشافعية والحنابلة وقال النووي اذا اولم ثلثا فالاجابة في اليوم الثالث مكروهة وفي اليوم الثاني لا يجب قطعا ولا يكون استحبابها فيه كاستحبابها في اليوم الاول انتهى ملخص كلام الفتح قال في اللمعات واختلف في تكرارها اكثر من يومين فكرهه طائفة واستحب مالك كونها اسبوعا انتهى ١٢ عه بنصب النون على تقدير فعل اي اصدقتها وزن نواة ١٢ ف عه ويجوز رفعه اي الذي اصدقتها وزن نواة ١٢ قس عه استيناف بيان او فيه معنى التعليل ١٢ مرقاة للعه خلط الاقط بالتمر والسمن ١٢ مشارق عه يغلب على الظن انها زينب بنت جحش ١٢ ف عه قال ابن المنير يؤخذ من تفضيل بعض النساء على بعض في الوليمة جواز تخصيص بعضهن دون بعض بالاتحاف والالطاف ١٢ فتح عه شكر النعمة الله تعم في ان زوجه اياها بالوحي او وقع اتفاقا لا قصدا او لتبيين الجواز. قس قال ابن بطال ان ذلك لم يقع قصد التفضيل بعض النساء على بعض بل باعتبار ما اتفق ١٢ ف له هذه الترجمة وان كان حكمها مستفادا من التي قبلها لكن الذي وقع في هذه بالتنصيص ١٢ ف لعه اي فليات مكانها ١٢ ف عه اي الاسير والمراد من اسير بغير حق او حكم للاسير بالفداء عنه ١٢ لمعات عه ذكره مطلقا فالوليمة اولى بالاجابة وفيه الترجمة ١٢ عه من العيادة هي سنة اذا كان له متعهد واجب ان لم يكن ١٢ لمعات

(قوله باب من اولم على بعض نسائه اكثر من بعض) اي التفاوت في الوليمة بالقلة والكثرة لا يخل في العدل الواجب بين النساء لان الوليمة ليست من الحقوق المختصة بالنساء التي يجب فيها العدل حتى يخل التفاوت فيها قلة وكثرة في العدل الواجب والله تعالى اعلم اهسندي

ونہانا عن سبع امرنا بعیادة المریض واتباع الجنازة وتشمیت العاطس وابرار القسم ونصر المظلوم وافشاء السلام واجابة الداعی و نہانا عن خواتیم الذہب وعن انیة الفضة وعن المیاثر والقسیة والاستبرق والدیباج تابعہ ابوعوانة والشیبانی عن اشعث فی افشاء السلام حدثنا قتیبة بن سعید قال حدثنا عبد العزیز بن ابی حازم عن ابیہ عن سہل بن سعد قال دعا ابو اسید الساعدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی عرسہ وکانت امرأتہ یومئذ خادمتہم وہی العروس قال سہل تدرون ما سقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انقعت لہ تمرات من اللیل فلما اکل سقتہ ایاہ باب من ترک الدعوة فقد عصی اللہ ورسولہ حدثنا عبد اللہ ابن یوسف قال اخبرنا مالک عن ابن شہاب عن الاعرج عن ابی ہریرة انہ کان یقول شر الطعام طعام الولیمة یدعی لہا الاغنیاء و یترک الفقراء ومن ترک الدعوة فقد عصی اللہ ورسولہ باب من اجاب الی کراع حدثنا عبدان عن ابی حمزة عن الاعمش عن ابی حازم عن ابی ہریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لو دعیت الی کراع لاجبت ولو اہدی الی کراع لقبلت باب اجابة الداعی فی العرس وغیرہا حدثنا علی بن عبد اللہ بن ابراہیم حدثنا الحجاج بن محمد قال قال ابن جریج اخبرنی موسی بن عقبة عن نافع قال سمعت عبد اللہ بن عمر یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اجیبوا ہذہ الدعوة اذا دعیتم لہا قال کان عبد اللہ یاتی الدعوة فی العرس وغیر العرس وہو صائم باب ذہاب النساء والصبیان الی العرس حدثنا عبد الرحمن بن المبارک قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا عبد العزیز بن صہیب عن انس بن مالک قال ابصر النبی صلی اللہ علیہ وسلم نساء وصبیانا مقبلین من عرس فقام ممتنا فقال اللہم انتم من احب الناس الی باب ہل یرجع اذا رای منکرا فی الدعوة ورای ابن مسعود صورة فی البیت فرجع ودعا ابن عمر ابا ایوب فرای فی البیت سترا علی الجدار فقال ابن عمر غلبنا علیہ النساء فقال من کنت اخشی علیہ فلم اکن اخشی علیک واللہ لا اطعم لکم طعاما فرجع حدثنا اسمعیل قال حدثنی مالک عن نافع عن القسم بن محمد عن عائشة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہا اخبرتہ انہا اشترت نمرقة فیہا تصاویر فلما راٰہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قام علی الباب فلم یدخل فعرفت فی وجہہ

نسخہ: الیہا صلی اللہ علیہ وسلم ۔ ذراع ۔ غیرہ ۔ قال ۔ مثیلا ۔ ابو مسعود ۔ اخبرنی

۱؎ قولہ المیاثر جمع میثرة بکسر المیم فسکون وطاء من حریر او صوف او غیرہ وقیل اغشیة للسرج والحرمة متعلقة بالحریر وقیل من الجلود والنہی للاسراف کذا فی المجمع قولہ القسیة ثیاب من کتان مخلوط بحریر والدیباج والاستبرق نوعان من الحریر وسقطت السابعة لکن ذکر فی کتاب الجنائز فی ص۱۶۶ ج ۱ الحریر ولم یذکر ثم المیاثر واللہ اعلم ۱۲۔ ۲؎ قولہ شر الطعام الخ اول ہذا الحدیث موقوف ولکن آخرہ یقتضی رفعہ ذکر ذلک ابن بطال قال ومثلہ حدیث ابی الشعثاء ان ابا ہریرة ابصر رجلا خارجا من المسجد بعد الاذان فقال اما ہذا فقد عصی ابا القاسم قال ومثل ہذا لا یکون رایا ولہذا ادخلہ الائمة فی مسانیدہم انتہی ۱۲ فتح الباری ۳؎ قولہ یدعی لہا الاغنیاء اما اشارة الی علة کونہا شرا بناء علی ما ہو العادة فیکون مستانفة ویکون المراد بالولیمة جنسہا او تقیید فیکون صفة للولیمة فلا یشکل بانہ قد اولم النبی صلعم فکیف یکون شرا ۱۲ لمعات ۴؎ قولہ من ترک الدعوة ای ترک اجابة الدعوة بغیر عذر وفی روایة ابن عمر من دعی فلم یجب وہو تفسیر للروایة الاخری فقد عصی اللہ ورسولہ ظاہرہ الوجوب لان العصیان لا یطلق الا علی ترک الواجب او ہو محمول علی تاکد الاستحباب وعلیہ الجمہور ملتقط من الفتح واللمعات ۱۲ ۵؎ قولہ الی کراع بضم الکاف وتخفیف الراء آخرہ مہملة مستدق الساق من الرجل ومن حد الرسغ من الید وہو من البقر والغنم منزلة الوظیف من الفرس والبعیر وقیل الکراع ما دون الکعب من الدواب وقال ابن فارس کراع کل شئ طرفہ وغلط من فسرہ ہنا بالمکان المعروف بکراع الغمیم وانہ اراد المبالغة فی الاجابة ولو بعد المکان واوردہ الغزالی فی الاحیاء بہذہ اللفظ ولا اصل لہ توشیح ف قولہ ولو اہدی الی کراع کذا قال الاکثر من اصحاب الاعمش وقال بعضہم ہنا ذراع کما تقدم فی الہبة وتقدم فی ص۳۵۱ ج ۱ ۱۲ ۶؎ قولہ اجیبوا ہذہ الدعوة ہذہ اللام تحتمل ان تکون للعہد والمراد ولیمة العرس ویؤیدہ روایة ابن عمر الاخری اذا دعی احدکم الی الولیمة فلیاتہا وقد تقرر ان الحدیث الواحد اذا تعددت الفاظہ وامکن حمل بعضہا علی بعض تعین ذلک ویحتمل ان یکون اللام للعموم وہو الذی فہمہ راوی الحدیث فکان یاتی الدعوة للعرس وغیرہ ۱۲ فتح ۷؎ قولہ وہو صائم قال الکرمانی فان قلت ما فائدة حضور الصائم قلت قد یرید صاحب الولیمة التبرک بہ والتجمل بہ والانتفاع بدعائہ او باشارتہ او الصیانة عما لا یصان فی غیبتہ وفیہ ان الصوم لیس بعذر فی الاجابة انتہی قال فی الفتح ہل یستحب لہ ان یفطر ان کان صومہ تطوعا قال اکثر الشافعیة وبعض الحنابلة ان کان یشق علی صاحب الدعوة صومہ فالافضل الفطر والا فالصوم انتہی قال فی الدر المختار والضیافة عذر للضیف والمضیف ان کان صاحبہا ممن لا یرضی بمجرد حضورہ ویتاذی بترک الافطار فیفطر والا لا وہو الصحیح من المذہب انتہی ۱۲ ۸؎ قولہ رای ابن مسعود کذا فی روایة المستملی والاصیلی والقابسی وعبدوس وفی روایة الباقین ابو مسعود والاول تصحیف فیما اظن فانی لم ار الاثر المعلق الا عن ابی مسعود عقبة ابن عمرو ویحتمل ان یکون ذلک وقع لعبد اللہ بن مسعود ایضا لکن لم اقف علیہ ۱۲ فتح ۹؎ قولہ فقال من کنت اخشی علیہ ای ہم کثیرون ولکن ما کنت اخشی علیک لورعک کذا فی الخیر الجاری ووقع للطبرانی عن سالم بن عبد اللہ قال اعرست فی عہد ابی وقد ستروا بیتی بجادا اخضر فاقبل ابو ایوب فاطلع فراٰہ فقال یا عبد اللہ اتسترون الجدر وفی روایة فقال عبد اللہ اقسمت علیک لترجعن فقال وانا اعزم علی نفسی ان لا ادخل یومی ہذا ثم انصرف وقد وقع نحو ذلک لابن عمر فیما بعد فانکرہ ولم یرجع کما صنع ابو ایوب وفی کتاب الزہد لاحمد قال دخل ابن عمر بیت رجل دعاہ الی عرس فاذا بیتہ قد ستر بالکرور فقال ابن عمر یا فلان متی تحولت الکعبة فی بیتک ثم قال لنفر معہ من اصحاب محمد صلعم لیہتک کل رجل ما یلیہ ملتقط من الفتح وعند سعید بن منصور من حدیث سلمان موقوفا انہ انکر ستر البیت وقال امحموم بیتکم او تحولت الکعبة عندکم وروی عن عائشة ان النبی صلعم قال ان اللہ لم یامرنا ان نکسو الحجارة والطین قال البیہقی ہذہ اللفظة تدل علی کراہة ستر الجدار وان کان فی بعض الفاظ الحدیث ان المنع کان بسبب الصورة ۱۲ فتح ۱۰؎ قولہ نمرقة بضم النون والراء ففی القاموس النمرق والنمرقة مثلثة الوسادة الصغیرة او المیثرة او الطنفسة فوق الرحل وقال السیوطی بضم النون والراء ویقال بکسرہما وقال النووی النمرقة بضم النون وفتح الراء ہی وسادة صغیرة وقیل ہی مرفقة کذا فی المرقاة قولہ احیوا ما خلقتم ای ما صورتم فعدل الیہ تہکما بہم وبمضاہاتہم الخلق فی انشائہ الصور والامر باحیوا تعجیز لہم قال الطیبی والمطابقة للترجمة من حیث انہ یفہم من الحدیث ان وجود المنکر فی البیت مانع عن الدخول فیہ قال ابن بطال فیہ انہ لا یجوز الدخول فی الدعوة یکون فیہا منکر مما نہی اللہ ورسولہ عنہ لما فی ذلک من اظہار الرضی بہا ونقل مذاہب القدماء فی ذلک وحاصلہ ان کان ہناک محرم وقدر علی ازالتہ فازالہ فلا باس وان لم یقدر فلیرجع وقال صاحب الہدایة من الحنفیة لا باس ان یقعد ویاکل اذا لم یکن یقتدی بہ فان کان ولم یقدر علی منعہم فلیخرج لما فیہ من شین الدین وفتح باب المعصیة قال وہذا کلہ بعد الحضور فان علم قبلہ لم تلزمہ الاجابة کذا فی الفتح ۱۲ ما ہ؎ وہو قولک یرحمک اللہ فی جواب العاطس ۱۲ ما للع؎ ای جعلک بارا للخالف فی حلفہ سواء حلف علی فعلک فتفعل لیصیر بارا او بفعل من افعال نفسہ فتسعی فی تیسیرہ وتحصیلہ لہ کذا فی اللمعات ۱۲ ما ہ؎ وقد اخرجہ فی مواضع اخری من غیر روایة ہؤلاء الثلثة بلفظ رد السلام بدل افشاء السلام ۱۲ ف ملہ؎ وسیاتی بیانہ فی کتاب الادب ان شاء اللہ تعالی ۱۲ ف ع؎ بضم الہمزة علی التصغیر مالک بن ربیعة ۱۲ تو ع؎ العروس الرجل والمرأة ما داما فی اعراسہما ۱۲ قاموس س؎ ای دعوة الفقراء فی الولیمة ۱۲ خیر جاری للع؎ ای اجابتہا بغیر عذر لمعات ووقع فی روایة لابن عمر عند ابی عوانة من دعی الی ولیمة فلم یاتہا فقد عصی اللہ ورسولہ ۱۲ ف ص؎ کانہ ترجم بہذا لئلا یتخیل احد کراہیة ذلک فاراد انہ مشروع بغیر کراہیة ۱۲ ف س؎ ہو ابن سعید وعبد الرحمن بن المبارک ہو العیشی لا اخو عبد اللہ بن المبارک ۱۲ ف مع؎ بضم المیم الاولی وسکون الثانیة وفتح الفوقیة وتشدید النون ای قام قیاما قویا ماخوذ من المنة بالضم وہو القوة ای قام الیہم مسرعا مسندا فی ذلک فرحا بہم وقیل من المنة بکسر المیم ای متفضلا علیہم بذلک ای بمحبتہ وتقدم فی ص۵۳۶ ج ۱ فی الفضائل ممتثلا وللاسمعیلی مثیلا فعیل بمعنی فاعل من مثل مثولا اذا منتصب قائما ۱۲ توشیح لہ؎ تقدیم لفظ اللہم یقع للتبرک او للاستشہاد باللہ فی صدقہ ۱۲ قس ف لع؎ بفتحات ای علی وضع الستر علی الجدار یا ابا ایوب ۱۲ قس ملہ؎ وقد اخذ بظاہر الحدیث بعض الشافعیة فقال بوجوب الاجابة مطلقا عرسا کان او غیرہ ۱۲ ف للعلہ؎ وکذا لابی ذر عن الحموی والمستملی ابو مسعود ۱۲ قس

(باب ہل یرجع اذا رای منکرا) (قولہ فقال من کنت اخشی علیہ الخ) ای ان کنت اخشی علی احد غلبة النساء او کسر خاطرہ بالرجوع من بیتہ بلا اکل فلا اخشی علیک ذلک واللہ تعالی اعلم ۱۲ سندی

الكراهية فقلت يا رسول الله اتوب الى الله والى رسوله ماذا اذنبت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال هذه النمرقة قالت فقلت اشتريتها لك لتقعد عليها وتوسدها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اصحاب هذه الصور يعذبون يوم القيمة ويقال لهم احيوا ما خلقتم وقال ان البيت الذي فيه الصور لا تدخله الملائكة **باب** قيام المرأة على الرجال في العرس وخدمتهم بالنفس حدثنا [5182] سعيد بن ابي مريم قال حدثنا ابو غسان قال حدثني ابو حازم عن سهل قال لما عرس ابو اسيد الساعدي دعا النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه فما صنع لهم طعاما ولا قربه اليهم الا امرأته ام اسيد بلت تمرات في تور من حجارة من الليل فلما فرغ النبي صلى الله عليه وسلم من الطعام اماثته له فسقته تحفة بذلك **باب** النقيع والشراب الذي لا يسكر في العرس حدثنا [5183] يحيى بن بكير قال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن القاري عن ابي حازم قال سمعت سهل بن سعد ان ابا اسيد الساعدي دعا النبي صلى الله عليه وسلم لعرسه فكانت امرأته خادمهم يومئذ وهي العروس فقالت او قال اتدرون ما انقعت لرسول الله صلى الله عليه وسلم انقعت له تمرات من الليل في تور **باب** المداراة مع النساء وقول النبي صلى الله عليه وسلم انما المرأة كالضلع حدثنا [5184] عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المرأة كالضلع ان اقمتها كسرتها وان استمتعت بها استمتعت بها وفيها عوج **باب** الوصاة بالنساء حدثنا [5185] اسحق بن نصر قال حدثنا حسين الجعفي عن زائدة عن ميسرة عن ابي حازم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذي جاره [5186] واستوصوا بالنساء خيرا فانهن خلقن من ضلع وان اعوج شيء في الضلع اعلاه فان ذهبت تقيمه كسرته وان تركته لم يزل اعوج فاستوصوا بالنساء خيرا حدثنا [5187] ابو نعيم قال حدثنا سفين عن عبد الله ابن دينار عن ابن عمر قال كنا نتقي الكلام والانبساط الى نسائنا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم هيبة ان ينزل فينا شيء فلما توفي النبي صلى الله عليه وسلم تكلمنا وانبسطنا **باب** قوله قوا انفسكم واهليكم نارا حدثنا [5188] ابو النعمان قال حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن نافع عن عبد الله قال النبي صلى الله عليه وسلم كلكم راع وكلكم مسئول فالامام راع وهو مسئول والرجل راع على اهله وهو مسئول والمرأة راعية على بيت زوجها وهي مسئولة والعبد راع على مال سيده وهو مسئول الا وكلكم راع وكلكم مسئول **باب** حسن المعاشرة مع الاهل حدثنا [5189] سليمن بن عبد الرحمن وعلي بن حجر قالا اخبرنا عيسى بن يونس حدثنا هشام بن عروة عن عبد الله بن عروة عن عروة عن

ن ۱ الكراهية ۱ ماثته ن ۲ اتحفته ن ۳ تحفه ن ۴ تخصه ۵ ۲ الساعدى ن ۶ خادمهم ن ۷ قالت ن ۸ اوماتدرون ۹ الحسين ن ۱۰ فى ن ۱۱ رسول الله ت ۱۲ ۲ ابن عمر ن ۱۳ ۳ عن رعيته ن ۱۴ ۲ عن رعيته ن ۱۵ فكلكم ن ۱۶ ثنى ن ۱۷ حدثنا ت ۱۸ ۲ قال ن ۱۹

۱ قوله اماثته بفتح المثلثة وسكون الفوقية من الاماثة وهو الطرح في الماء حتى ينحل قال ابن التين كذا وقع رباعيا واهل اللغة يقولونه ثلاثيا ماثته بغير الف اي رسته بيدها واثبته الهروي ثلاثيا ورباعيا. قس ف ك قوله تحفة بذلك كذا للمستملي والسرخسي تحفة بوزن لقمة وللاصيلي مثله وعنه تخصه وهو كذلك لابن السكن بالخاء المعجمة والصاد المهملة الثقيلة وفي رواية الكشميهني اتحفته بذلك وللنسفي تتحفه بذلك كذا في فتح الباري ۱۲ **۲** قوله استوصوا بالنساء خيرا الاستيصاء قبول الوصية اي اوصيكم بهن خيرا فاقبلوا وصيتي فيهن فانهن خلقن من الضلع فلا يتهيأ الانتفاع بهن الا بالصبر على عوجهن قال الطيبي الاظهر ان السين للطلب اي اطلبوا الوصية من انفسكم في انفسهن بخير او طلب بعضكم من بعض بالاحسان في حقهن والصبر على عوج اخلاقهن وكراهة طلاقهن بلا سبب وقيل الاستيصاء بمعنى الايصاء ۱۲ مجمع البحار **۳** قوله وان اعوج شيء الخ قال الكرماني فان قلت الكلام يتم بدون هذه المقدمة فما فائدة ذكرها قلت توكيد معنى الكسر لان الاقامة اثرها اظهر في الجهة الاعلى او بيان انها خلقت من اعوج اجزاء الضلع فكانه قال خلقن من اعلى الضلع وهو اعوجه انتهى قال في الفتح ويحتمل ان يكون ضرب ذلك مثلا لاعلى المرأة لان اعلاها رأسها وفيه لسانها وهو الذي يحصل منه الاذى ۱۲ **۴** قوله قوا انفسكم واهليكم نارا في ايراد المؤلف هذه الآية عقب الباب الذي ذكر فيه واستوصوا بالنساء خيرا اشارة الى ان المراد بتركهن على اعوجاجهن في الامور المباحة وليس المراد ان يتركهن على الاعوجاج اذا تعدين ما طبعن عليه من النقص الى تعاطي المعصية بمعاشرتها او ترك الواجب كذا في الفتح والقسطلاني ۱۲ **۵** قوله كلكم راع اسم فاعل من رعى رعاية وهو حفظ الشيء وحسن التعهد له والراعي هو الحافظ المؤتمن الملتزم صلاح ما قام عليه وما هو تحت نظره فكل من كان تحت نظره شيء فهو مطلوب بالعدل فيه والقيام بمصالحه في دينه ودنياه ومتعلقاته ۱۲ عيني **ما** كانها غفلت عن ان كراهته صلعم لاجل تصاوير بل ظنت ان الكراهة لمجرد فرشها او زينت البيت بها فقالت ما قالت ۱۲ مرقاه **ما ع** اي بغير الحفظة فانهم لا يفارقونه كذا في القسطلاني ۱۲. **ما ع** كذا وقع بتشديد الراء وقد انكره الجوهري فقال يقال اعرس ولا يقال عرس. ف ك وهذا حجة عليه ۱۲ ك **ما س** بفتح الفوقية اناء يشرب فيه ۱۲ ك **ع** استنبط من قرب العهد بالنقيع لقوله انقعته من الليل لانه في مثل هذه المدة من اثناء الليل الى اثناء النهار لا يتخمر واذا لم يتخمر لم يسكر ۱۲ ف. **ع** كذا بالشك لغير الكشميهني وله فقالت او ما تدرون بالجزم وتقدم في الرواية الماضية قال سهل وهي المعتمد فالحديث من رواية سهل وليس لام اسيد فيه رواية وعلى هذا فقوله اتدرون ما انقعت يكون بفتح العين وسكون التاء في الموضعين وعلى رواية الكشميهني يكون بسكون العين وضم التاء ۱۲ ف **س** بالمثناة اناء يكون من نحاس وغيره وتقدم انه كان من حجارة. كذا في ف ۱۲ **للع** بغير همزة بمعنى الملاينة واما بالهمزة فمعناه المدافعة وليس براد هنا. كذا في الفتح ۱۲ **ص** بكسر المعجمة وفتح اللام ويقال باسكانها والفتح افصح ۱۲ قس **س** اي لا يتهيأ الانتفاع بهن الا بالصبر على اعوجاجهن ۱۲ مجمع **مع** بفتح الواو والمهملة مقصورا وهي لغة في الوصية وفي بعض الروايات الوصاية. ف بفتح الواو وكسرها ۱۲ ك **ل** فان قلت مفهومه ان من اذاه لا يكون مؤمنا قلت كاملا في الايمان ۱۲ ك **لع** كان فيه اشارة الى ما روي ان حواء خلقت من ضلع آدم ۱۲ ف **ما** اي نتجنب وقد بين سبب ذلك بقوله هيبة اي ينزل فينا شيء اي من القرآن ۱۲ ف **ما عله** يشعر بان الذي كانوا يتركونه كان من المباح لكن الذي يدخل تحت البراءة الاصلية فكانوا يخافون ان ينزل في ذلك منع او تحريم وبعد الوفاة النبوية امنوا ذلك ففعلوه تمسكا بالبراءة الاصلية كذا في الفتح وقال القسطلاني وفيه اشعار بان الذي كانوا يتركونه يحتمل ان يكون من حمله الوصاة بهن فيناسب الترجمة ۱۲ **ما عله** لا اقل من كونه راعيا على اعضائه ومر الحديث في ص ۱۲۲ ج ۱ ۱۲ **ما سله** هو المعروف بابن بنت شرحبيل الدمشقي ۱۲ ف

(قوله باب قوا انفسكم الخ) جعل حديث والرجل راع على اهله تفسير اللآية للتنبيه على ان حسن الرعاية يفيد الوقاية للنفس والاهل وان اهمالها يفضي الى النار (باب حسن المعاشرة) (قوله لا سهل فيرتقى ولا سمين فينتقل) قلت مقتضى العطف والمقابلة ان يكون قولها لا سهل ولا سمين صفة لشيء واحد اما الجبل واللحم لكن المعنى لا يساعد الا على جعل لا سهل صفة الجبل ولا سمين صفة اللحم ولا يخفى ما فيه من الفك والركاكة فالوجه ان يحمل قولها لا سهل على انه صفة اللحم باعتبار المكان والمحل فالنسبة مجازية او لا سمين صفة للجبل باعتبار الحال فالنسبة مجازية فافهم

عائشة قالت جلس احدی عشرة امرأة فتعاهدن وتعاقدن ان لا یکتمن من اخبار ازواجهن شیئا قالت الاولی زوجی لحم جمل غث علی رأس جبل لا سهل فیرتقی ولا سمین فینتقل قالت الثانیة زوجی لا ابث خبره انی اخاف ان لا اذره ان اذکره اذکر عجره وبجره قالت الثالثة زوجی العشنق ان انطق اطلق وان اسکت اعلق قالت الرابعة زوجی کلیل تهامة لا حر ولا قر ولا مخافة ولا سآمة قالت الخامسة زوجی ان دخل فهد وان خرج اسد ولا یسأل عما عهد قالت السادسة زوجی ان اکل لف وان شرب اشتف وان اضطجع التف ولا یولج الکف لیعلم البث قالت السابعة زوجی غیایاء او عیایاء طباقاء کل داء له داء شجک او فلک او جمع کلا لک قالت الثامنة زوجی المس مس ارنب والریح ریح زرنب قالت التاسعة زوجی رفیع العماد طویل النجاد عظیم الرماد قریب البیت من الناد قالت العاشرة زوجی مالک وما مالک مالک خیر من ذلک له ابل کثیرات المبارک قلیلات المسارح واذا سمعن صوت المزهر ایقن انهن هوالک قالت الحادیة عشرة زوجی ابو زرع فما ابو زرع اناس من حلی اذنی وملأ من شحم عضدی وبجحنی فبجحت الی نفسی وجدنی فی اهل غنیمة بشق فجعلنی فی اهل صهیل واطیط

١ قوله غث بالجر صفة جمل وبالرفع صفة لحم وهو بفتح المعجمة وتشدید المثلثة ما یستغث من هزاله ماخوذ من قولهم غث الجرح غثا اذا سال قیحا وکثر استعماله فی مقابلة السمین زاد الترمذی وغیره وعر ای کثیر الصخر شدید الغلظة یصعب الرقی الیه وفی روایة الزبیر بن بکار وعث ای الصعب المرتقی قوله لا سهل بالفتح بلا تنوین وکذا ولا سمین ویجوز فیهما الرفع علی خبر مبتدأ مضمر ای لا هو سهل ولا سمین ویجوز الجر علی انها صفة جمل وجبل ای لا الجبل سهل فلا یشق ارتقاؤه لاخذ اللحم ولو کان هزیلا لان الشیء المزهود فیه قد یؤخذ اذا وجد بغیر نصب ولا اللحم سمین فیتحمل المشقة فی صعود الجبل لاجل تحصیله وشبهته بلحم الجمل دون غیره من اللحوم لانه لیس فی اللحوم اشد غثاثة منه لانه یجمع خبث الطعم وخبث الریح من الفتح والتوشیح ١٢ **٢** قوله لا ابث خبره بالموحدة ثم المثلثة ای لا اظهر حدیثه قوله انی اخاف ان لا اذره ای اخاف ان لا اترک من خبره شیئا فالضمیر للخبر ای انه لطوله وکثرته ان بدأته لم اقدر علی تکمیله فاکتفیت بالاشارة الی معایبه خشیة ان یطول الخطب بایراد جمیعها وقیل الضمیر للزوج کانها خشیت اذا ذکرت ما فیه ان یبلغه فیفارقها فکانها قالت اخاف ان لا اقدر علی ترکه لعلاقتی به واولادی منه فاکتفت بالاشارة الی ان له معایب وفاء بما التزمته من الصدق کذا فی الفتح قوله عجره بضم العین المهملة وفتح الجیم فراء جمع عجرة وهی بالضم موضع العجر والعقدة فی الخشبة ونحوها قوله بجره بضم الموحدة وفتح الجیم فراء جمع بجرة وهی العقدة فی البطن والوجه والعنق ذکر عجره وبجره ای عیوبه وامره کله کذا فی القاموس قال الخطابی ارادت عیوبه الظاهرة واسراره الکامنة ١٢ **٣** قوله زوجی العشنق بفتح المهملة والمعجمة والنون المشددة فقال الطویل المذموم الطول وقیل القصیر وهو من الاضداد وقیل السیئ الخلق وقیل غیر ذلک ان انطق اطلق وان اسکت اعلق ای ان ذکرت عیوبه فیبلغه طلقنی وان اسکت عنها فانا عنده معلقة لا ذات زوج ولا ایم کذا فی الفتح وغیره ١٢ **٤** قوله کلیل تهامة ای کلیل اهل مکة والحجاز. خ قال فی التوشیح هو مما یضرب به المثل فی الحسن لانها بلاد حارة ولیس فیها ریاح باردة فاذا کان اللیل کان وهج الحر ساکن فیطیب اللیل لاهله ولهذا قالت لا حر ولا قر ای شدة برد وللنسائی بدله ولا برد وهما بالفتح بلا تنوین ولابی عبید بالرفع منونا قوله ولا مخافة ولا سآمة ای ملل والحاصل انها وصفت زوجها بطیب العشرة وحسنها واعتدال الحال وسلامة الباطن وعدم الشر فلا یخاف اذاه وعدم السآمة منها او منه بحسن عشرته ولین جانبه وخفة وطأته ١٢ **٥** قوله فهد بفتح الفاء وکسر الهاء ای فعل فعل الفهود شبهته بالفهد فی لینه وغفلته مدحا لان الفهد یوصف بالحیاء وقلة الشر وکثرة النوم قوله وان خرج اسد بفتح اوله وکسر السین ای فعل فعل الاسود من الشهامة بین الناس قوله ولا یسأل عما عهد ای انه کثیر الکرم لا یتفقد ما ذهب من بیته من مال وطعام وقیل انما ارادت الذم وهو انه یثب علیها بالجماع کالفهد لغلظ طباعه ولیس عنده ما عند الناس من الملاعبة والمداعبة قبله او بالضرب والبطش واذا خرج علی الناس کان امره اشد فی الجرأة والاقدام ولا یتفقد حالها وحال بیتها وما یحتاج الیه والاکثر شرحوه علی المدح ووقع فی روایة الزبیر بن بکار مقلوبا بانه اذا دخل اسد واذا خرج فهد فان صح فالمراد انه اذا خرج الی الناس کان فی غایة الرزانة والوقار وحسن السمت واذا دخل منزله کان متفضلا ومواسیا وزاد ولا یرفع الیوم لغد ای لا یدخر ما حصل عنده الیوم لاجل الغد کنایة عن جوده وهو یؤید المدح کذا فی التوشیح ١٢ **٦** قوله وان اضطجع التف ای رقد وحده وتلفف بکسائه وانقبض عن اهله اعراضا فهی کئیبة حزینة لذلک ولذلک قالت ولا یولج الکف لیعلم البث ای لا یمد یده الیها لیعلم ما بها من حزن او مرض او امر مکروه لقلة شفقته علیها وحاصله انه اکول ومع ذلک لیس بفحول ١٢ من ف توخ **٧** قوله قالت السابعة اسمها هند زوجی غیایاء بالفتح المعجمة تحتیتین خفیفتین او عیایاء بمهملة شک من عیسی بن یونس وللنسائی من طریق غیره الجزم بالاول وهو ماخوذ من الغی ضد الرشد وهو المنهمک فی الشر والثانی من العی بالکسر وهو الذی یعییه مراضعة النساء قوله طباقاء هو الاحمق وقیل الثقیل الصدر عند الجماع فیطبق صدره علی صدر المرأة فیرتفع عجزه عنها وهو مذموم عند النساء قوله کل داء له داء ای کل ما تفرق فی الناس من المعائب فهو موجود فیه وخبر کل جملة له داء او له صفة ما قبله قوله شجک بمعجمة وجیم مشددة ای جرحک فی رأسک زاد ابن السکیت او بجک بموحدة وجیم ای طعنک قوله او فلک بفاء ولام مشددة ای جرح جسدک او جمع کلا لک المراد انه ضروب للنساء فاذا ضرب اما ان یشج رأسا او یجرح جسدا او یجمع الامرین معا ١٢ توشیح **٨** قوله قالت الثامنة اسمها عمرة بنت عمرو زوجی المس مس ارنب دویبة لینة المس ناعمة الوبر قوله والریح ریح زرنب بالزاء ثم الراء نبت طیب الریح واللام فیهما نائبة عن الضمیر وصفت لین جسده وطیب رائحته او کنت بذلک عن حسن خلقه وجمیل عشرته زاد النسائی وانا اغلبه والناس یغلب فوصفته مع جمیل عشرته لها وصبره علیها بالشجاعة کذا فی التوشیح ١٢ **٩** قوله قالت التاسعة اسمها کبشة زوجی رفیع العماد عالی البیت کنایة عن الشرف فان الاشراف کانوا یعلون بیوتهم ویضربونها فی المواضع المرتفعة لیقصدهم الطائفون والوافدون قوله طویل النجاد بکسر النون وخفة الجیم حمائل السیف کنایة عن طول القامة وکانت العرب تمدح بذلک وتذم بالقصر قوله عظیم الرماد کنایة عن کونه مضیافا قوله قریب البیت من الناد واصله النادی فحذفت الیاء للسجع وهو مجلس القوم وکذلک کانت بیوت الاشراف بین مجالس القوم لتسهل مراجعتهم فی الامور ومشاورتهم ١٢ توشیح **١٠** قوله قالت العاشرة زوجی مالک وما مالک استفهام تعظیم وتفخیم انه امر عظیم لا یعبر عنه قوله مالک خیر من ذلک ای انه اعظم مما ذکرته من خیر وفوق ما اعتقده فیه من سودد والاشارة بذلک الی ما تعتقده فیه من صفات المدح او الی ما ستذکره او الی ما تقدم من الثناء علی الذین قبله ١٢ توشیح ف **١١** قوله ابل کثیرات المبارک جمع مبرک موضع بروک الابل قوله قلیلات المسارح جمع مسرح وهو موضع تسرح الیه الماشیة ای ان له ابلا کثیرا یبرکها معظم اوقاته بفناء داره ولا یوجهها للسرح الا قلیلا حتی اذا نزل ضیف کانت حاضرة فیقریه من البانها ولحومها قیل ترید ان ابله کثیرة فی حال بروکها فاذا سرحت کانت قلیلة لکثرة ما نحر منها فی مبارکها کذا فی المجمع ١٢ **١٢** قوله اذا سمعن صوت المزهر الخ بکسر المیم عود الغناء ترید ان زوجها عود الابل اذا نزل به الضیفان اتاهم بالعیدان والمعازف والآلات اللهو فاذا سمعت الابل صوتها علمت یقینا انه جاء الضیفان وانهن منحورات هوالک ١٢ مجمع البحار **١٣** قوله وبجحنی بموحدة ثم جیم خفیفة وفی روایة للنسائی ثقیلة ثم مهملة قوله فبجحت بسکون المثناة وفی روایة لمسلم فبجحت الی بالتشدید نفسی هذا هو المشهور وفی روایة للنسائی وبجح نفسی فتبجحت الی وفی روایة اخری له ولابی عبید فبجحت بضم التاء والی بالتخفیف ای حرف جر ونفسی مجرورة والمعنی انه فرحها ففرحت وقیل اعظمنی فعظمت الی نفسی وقیل فخرنی ففخرت کذا فی الفتح وفی القاموس البجح محرکة الفرح وبجح به کفرح وکمنع ضعیفة وبجحته تبجیحا فتبجح اه قوله بشق بکسر المعجمة وقال الخطابی والصواب فتحها اسم موضع کانوا فیه وقال ابن قتیبة وغیره هو بالکسر ای بجهد من العیش کقوله بشق الانفس قوله فی اهل صهیل ای خیل واطیط ای ابل وهو صوت اعواد المحامل والرحال علیها قوله دائس اسم فاعل من الدوس ای ذرع یداس ای یدرس کالقمح والشعیر. توشیح قوله ومنق بکسر النون وشدة القاف ای اهل نقیق وهو اصوات المواشی وقیل الدجاج قال ابو عبید لا ادری معناه واظنه بالفتح من ینقی الطعام. ف تو قوله فاتقنح بالقاف والنون المشددة والحاء المهملة وبالمیم خارج الصحیحین بدل النون وهو بمعنی الری بعد الری او تشرب حتی لا تجد مساغا المراد انه نقلها من اهلها اهل الضیق فی العیشة الی اهل رفاهیة وسعة ١٢ تو

ماللعه وعقدن علی الصدق من ضمائرهن عقدا ١٢ ف

ماصه یعنی ینقل ای لهزاله لا یرغب فیه احد فینقله الیه ولابی عبید فینتقی وهو اوفق للسجع ای لیس له نقی یستخرج والنقی المخ ١٢ ف توماسه ای شرب جمیع ما فی الاناء والشفافة فضلة تبقی فی الاناء وعند البعض بسین مهملة وفسره باکثار الشرب ١٢ مجمع. عه ای اذا نام التف فی ثیابه ای لا یخالطها بل ینام ویضطجع وحده فی ثیابه ١٢ اخ عمه ای کل شیء من المعایب موجود فیه ١٢ ف سه هذا وصف له بالخیر والبرکة وانه کریم الخلق سریع النفع ١٢ خیر للعه بکسر النون حمائل السیف کنایة عن طول القامة ١٢ تو صه بکسر الکاف علی انه خطاب لاحدهن ویجوز فتحها علی الارادة الاعم من ذلک ١٢ ع سه بکسر المیم آلة من آلات اللهو وقیل دف مربع وغلط من زعمه بضم المیم وکسر الهاء قائلا انه الذی یوقد النار فیزهرها للضیفان ١٢ تومعه خصتها بالذکر لان العضد اذا سمنت سمن سائر الجسد ولانها اقرب ما یلی بصر الانسان من جسده ١٢ ف له والمعنی انه فرحها ففرحت ١٢ تولعه ای فرحنی وقیل عظمنی وقیل فخرنی ١٢ ف

(قوله ان لا اذره) ای لا اترک الخبر بل اذکره بتمامه فیفضی ذلک الی التطویل الممل وهذا منها بیان لحال الزوج بالاجمال وکان التعاقد کان علی ما یعم الاجمال والتفصیل فلا یرد ان هذا مخالف لمقتضی التعاقد. اه (قوله ولا یولج الکف لیعلم البث) ای المرأة المبثوثة ای المفروشة عنده فالمطلوب ذم الزوج بانه لا یدری عن اهله لا فی الاکل ولا فی الشرب ولا حالة النوم والله تعالی اعلم (قوله مالک خیر من ذلک) ای خیر مما یمدح به

ودائسٍ ومُنَقٍّ، فعنده اقول فلا اُقَبَّحُ وارقدُ فاتصبَّحُ واشرب فاتقنحُ امُّ ابی زرع فما امُّ ابی زرع عكومُها رداحٌ وبيتُها فُساحٌ ابنُ ابی زرع فما ابنُ ابی زرع مضجعُه كمسلِّ شطبةٍ وتشبعُه ذراعُ الجفرةِ بنتُ ابی زرع فما بنت ابی زرع طوعُ ابيها وطوعُ امِّها وملءُ كسائها وغيظُ جارتِها جاريةُ ابی زرع فما جاريةُ ابی زرع لا تبثُّ حديثنا تبثيثا ولا تُنقِّثُ ميرتَنا تنقيثا ولا تملأُ بيتنا تعشيشا قالت خرج ابو زرع والاوطابُ تُمخضُ فلقِیَ امرأةً معها ولدان لها كالفهدين يلعبان من تحت خصرها برمانتين فطلقنی ونكحها فنكحتُ بعده رجلا سريًّا ركب شريًّا واخذ خطيًّا واراح علیَّ نعمًا ثريًّا واعطانی من كلِّ رائحةٍ زوجا وقال كُلی امَّ زرع ومِيری اهلكِ قالت فلو جمعتُ كلَّ شیءٍ اعطانيه ما بلغ اصغرَ آنيةِ ابی زرع قالت عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كنتُ لكِ كابی زرعٍ لامِّ زرع۔ حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام اخبرنا معمر عن الزهری عن عروة عن عائشة كان الحبشُ يلعبون بحرابهم فسترنی رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا انظرُ فما زلتُ انظر حتى كنتُ انا انصرفُ فاقدُروا قدرَ الجاريةِ الحديثةِ السنِّ تسمعُ اللهو باب موعظة الرجل ابنته لحال زوجها حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهری قال اخبرنی عبيد الله بن عبد الله بن ابی ثور عن عبد الله ابن عباس قال لم ازل حريصًا على ان اسأل عمر بن الخطاب عن المرأتين من ازواج النبی صلى الله عليه وسلم اللتين قال الله تعالى إن تتوبا الى الله فقد صغت قلوبكما حتى حجَّ وحججتُ معه وعدل وعدلتُ معه باداوةٍ فتبرَّز ثم جاء فسكبتُ على يديه منها فتوضأ فقلت له يا امير المؤمنين من المرأتان من ازواج النبی صلى الله عليه وسلم اللتان قال الله تعالى إن تتوبا الى الله فقد صغت قلوبكما قال واعجبًا لك يا ابن عباس هما عائشة وحفصة ثم استقبل عمر الحديث يسوقه قال كنت انا وجار لی من الانصار فی بنی امية بن زيد وهم من عوالی المدينة وكنا نتناوب النزول على النبی صلى الله عليه وسلم فينزل يوما وانزل يوما فاذا نزلتُ جئته بما حدث من خبر ذلك اليوم من الوحی او غيره واذا نزل فعل مثل ذلك وكنا معشر قريش نغلب النساء فلما قدمنا على الانصار اذا قوم تغلبهم نساؤهم فطفق نساؤنا ياخذن من ادب نساء الانصار فصخبتُ على امرأتی فراجعتنی فانكرتُ ان تراجعنی قالت ولم تنكر ان اراجعك فوالله ان ازواج النبی صلى الله عليه وسلم ليراجعنه وان احداهن لتهجره اليوم حتى الليل فافزعنی ذلك وقلت لها قد خاب من فعل ذلك منهن ثم جمعتُ علیَّ ثيابی فنزلتُ فدخلتُ على حفصة فقلت لها ای حفصة أتغاضب احداكن النبی صلى الله عليه وسلم اليوم حتى الليل قالت نعم فقلت قد خبتِ وخسرتِ افتأمنين ان يغضب الله لغضب رسوله صلى الله عليه وسلم

---

۱ قال ابو عبد الله قال سعيد بن سلمة عن هشام ولا تعشش بيتنا تعشيشا قال ابو عبد الله قال بعضهم فاتقمح بالميم وهذا اصح ۲ قال ۳ قالت ۴ فيسترنی

ا۔ قوله عكومها بضم المهملة جمع عكم بكسر المهملة وسكون الكاف الاعدال والاحمال التی تجمع فيها الامتعة وقيل نمط تجعل فيها المرأة ذخيرتها ورداح بكسر الراء وفتحها آخره مهملة ای عظام كثيرة الحشوة وقيل ثقيلة ۱۲ تو فتح ۲۔ قوله مضجعه كمسل شطبة قال ابو عبيد اصل الشطبة ما شطب من الجريد وهو سعفة فيشق منها قضبان رقاق ينسج منه الحصير وقال ابن السكيت الشطبة من سدی الحصير قال ابن حبيب هی العويد المحدد كالمسلة وقال ابن الاعرابی ارادت بمسل الشطبة سيفا سل من غمده فمضجعه الذی ينام فيه فی الصغر كقدر مسل شطبة واحدة اما على ما قال الاولون فعلى قدر ما يسل من الحصير فيبقى مكانه فارغا واما على قول ابن الاعرابی فيكون كغمد السيف ۱۲ فتح ۳۔ قوله ولا تنقث ميرتنا تنقيثا بتشديد القاف بعدها مثلثة ای لا تسرع فی الطعام بالخيانة ولا يذهبه بالسرقة وضبطه عياض بضم القاف وسكون النون وضبطه الزمخشری بالفاء المشددة وللزبير بدله ولا تفسد وله ايضا ولا تنقل ولابن الانباری ولا تغث معجمة ومثلثة ای لا تفسد من الغثة بالضم وهی السوسة وللنسفی ولا تفش من الافتشاش وهو طلب الاكل من هنا وهنا وكلها راجعة الى معنى الافساد ۱۲ توشيح ف ۴۔ قوله يلعبان من تحت خصرها برمانتين قال ابو عبيد يريد انها ذات كفل عظيم فاذا استلقت ارتفع كفلها بها من الارض حتى يصير تحتها فجوة تجری فيها الرمانة قال وذهب بعض الناس الى الثديين وليس هذا موضعه انتهى واشار بذلك الى ما جزم به اسمعيل بن ابی اويس ويؤيد قول عبيدة ما وقع فی رواية ابی معوية وهی مستلقية على قفاها ومعها رمانة يرميان بها من تحتها فتخرج من الجانب الآخر من عظم اليتيها لكن رجح عياض تاويل الرمانتين بالنهدين ۱۲ فتح ۵۔ قوله واراح على نعما ثريا ای اعطانی لانها كانت هی مراحا لنعمه قال الكرمانی ای اتى بعد الزوال على نعما بفتح النون انواع الماشية وفی رواية بكسرها جمع نعمة والاول اشهر وثريا بكسر راء مخففة وشدة تحتية ای كثيرا والثری المال الكثير من الابل وغيرها ۱۲ مجمع ف ۶۔ قوله قد خاب من فعل كذا للاكثر بخاء معجمة ثم موحدة وفی رواية عقيل فقلت قد جاءت من فعلت ذلك منهن بامر عظيم بالجيم ثم مثناة فعل ماض من المجیء وهذا هو الصواب فی هذه الرواية التی فيها بعظيم واما سائر الروايات ففيها خابت وخسرت فخابت بالخاء المعجمة فعطف خسرت عليها وقد اغفل من جزم ان الصواب بالجيم والمثناة مطلقا ۱۲ فتح الباری ما الفتح

النون من ينقی الطعام من التبن ۱۲ ما ع ای انام الصبيحة وهی نوم اول النهار فلا اوقظ اشارة الى ان لها من يكفيها مؤنة بيتها ومهنة اهلها ۱۲ ف ما ع بفتح الفاء والمهملة ای واسع وفياح بمعناه والمعنى انها كثيرة القماش والاثاث واسطة المال كبيرة البيت ۱۲ فتح ما س وهی سعفة النخل رطبة ارادت قلة لحمه ورقته الخضرای موضع نوم دقيق لنحافته وقيل ارادت بمسلها سيفا سل ای مسلولا من غمده وهو مصدر بمعنى المفعول ای مسلول الشطبة ای سل من قشره او غمده ۱۲ مجمع ما للع الجفرة بفتح الجيم وسكون الفاء فهی الانثى من ولد المعز اذا كان ابن اربع اشهر ۱۲ ف ما ص وهو على الحقيقة لان الجارات من شانهن ذلك ۱۲ ما س ای ضرتها ارادت تها ترى من حسنها ما يغيظها ۱۲ ما ع هو بالموحدة ثم المثلثة وفی رواية بالنون هما بمعنى الا ان النث بالنون فی الشر خاصة ۱۲ ف ما ل بعين مهملة ای انها تصلح البيت مهتمة بتنظيفه بالمعجمة من الغش ای لا تملأه بالخيانة بل هی ملازمة للنصيحة فيما هی فيه ۱۲ توشيح ما ع لابن الانباری كالصقرين اشارة الى صغر سنهما واشتداد خلقهما ۱۲ تو ما براء وتحتية ومهملة ای نعم آتية وقت الرواح ولمسلم ذابحة ای من كل شیء يذبح ۱۲ تو ما ع ای اثنين من كل شیء من الحيوان الذی يرعى ۱۲ ف۔ ما ع ای صليهم واوسعی عليهم بالميرة وهی الطعام والحاصل انها وصفته بالشجاعة والجود ۱۲ ف ما س زاد الزبير الا انه طلقها وانی لا اطلقك فقالت عائشة بابی انت وامی لانت خير لی من ابی زرع لام زرع۔ تو ولم ينكره صلى الله عليه وسلم مع ما فيه من غيبة الازواج لانهم مجهولون ۱۲ توشيح ف ما للع فيه الحديث عن الامم الخالية وضرب الامثال بهم اعتبارا وجواز الانبساط بذكر طرف الاخبار ولم يكن ذلك غيبة لانهم مجهولون ۱۲ ف ما ص مر الحديث فی ص۵۱۲ ج۱ فی الجهاد وفی ص۲۰۸ ج۱ فی كتاب العيدين ۱۲ ما س عمر ای عن الطريق المسلوكة الى طريق لا يسلك غالبا ليقضی حاجته ۱۲ ف ما ع ای مالت قلوبكما عن الواجب فی مخالفة الرسول من حب ما يحبه وكراهة ما يكرهه ۱۲ مدارك ملك بالتنوين بغيرها تعجب عمر انه مع شهرته بالعلم كيف خفی عليه هذا ومر فی ص۷۳۳ ج۱ ۱۲ ما لع ای القصة التی كانت سبب نزول الآية المسئول عنها ۱۲ ف ع ای نحكم عليهن ولا يحكمن علينا بخلاف الانصار ۱۲ ف ع ای جعل او اخذ والمعنى انهن اخذن فی تعلم ذلك ۱۲ ف س فی رواية من فعلت فالتذكير بالنظر الى اللفظ والتانيث بالنظر الى المعنى ۱۲ ف للع يعنی ابنه وبدء بها لمنزلتها منه ۱۲ ف معا مع عالية وهی قرى بقرب للمدينة مما يلی المشرق وكانت

(قوله فلو جمعت كل شیء) على صيغة التكلم او الخطاب بالفتح ای ايها المخاطب للعموم او بالكسر ای ايتها المخاطبة لان الكلام كان مع النساء ويحتمل ان صيغة جمعت للمؤنث الغائب بسكون التاء على بناء المفعول والتانيث لما فی كل شیء من الكثرة وقولها ما بلغ الخ من قبيل ما الحب الا للحبيب الاول والفضل للمتقدم والله تعالى اعلم اه سندی

فتهلكي لا تستكثري النبي صلى الله عليه وسلم ولا تراجعيه في شيء ولا تهجريه وسليني ما بدا لك ولا يغرنك ان كانت جارتك اوضأ منك
واحب الى النبي صلى الله عليه وسلم يريد عائشة قال عمر فكنا قد تحدثنا ان غسان تنعل الخيل لتغزونا فنزل صاحبي الانصاري يوم
نوبته فرجع الينا عشاء فضرب بابي ضربا شديدا وقال أثم هو ففزعت فخرجت اليه فقال قد حدث اليوم امر عظيم قلت ما هو اجاء
غسان قال لا بل اعظم من ذلك واهول طلق النبي صلى الله عليه وسلم نساءه فقلت خابت حفصة وخسرت قد كنت اظن هذا يوشك
ان يكون فجمعت على ثيابي فصليت صلوة الفجر مع النبي صلى الله عليه وسلم فدخل النبي صلى الله عليه وسلم مشربة له فاعتزل فيها ودخلت
على حفصة فاذا هي تبكي فقلت ما يبكيك الم اكن حذرتك هذا اطلقكن النبي صلى الله عليه وسلم قالت لا ادري ها هو ذا معتزل في المشربة
فخرجت فجئت الى المنبر فاذا حوله رهط يبكي بعضهم فجلست معهم قليلا ثم غلبني ما اجد فجئت المشربة التي فيها النبي صلى الله عليه
وسلم فقلت لغلام له اسود استاذن لعمر فدخل الغلام فكلم النبي صلى الله عليه وسلم ثم رجع فقال كلمت النبي صلى الله عليه وسلم وذكرتك
له فصمت فانصرفت حتى جلست مع الرهط الذين عند المنبر ثم غلبني ما اجد فجئت فقلت للغلام استاذن لعمر فدخل ثم رجع فقال
قد ذكرتك له فصمت فرجعت فجلست مع الرهط الذين عند المنبر ثم غلبني ما اجد فجئت الغلام فقلت استاذن فدخل ثم رجع الى
فقال قد ذكرتك له فصمت فلما وليت منصرفا قال اذا الغلام يدعوني فقال قد اذن لك النبي صلى الله عليه وسلم فدخلت على رسول الله
صلى الله عليه وسلم فاذا هو مضطجع على رمال حصير ليس بينه وبينه فراش قد اثر الرمال بجنبه متكئا على وسادة من ادم حشوها
ليف فسلمت عليه ثم قلت وانا قائم يا رسول الله اطلقت نساءك فرفع الى بصره فقال لا فقلت الله اكبر ثم قلت وانا قائم استأنس يا رسول
الله لو رأيتني وكنا معشر قريش نغلب النساء فلما قدمنا المدينة اذا قوم تغلبهم نساؤهم فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم ثم قلت يا رسول الله
لو رأيتني ودخلت على حفصة فقلت لها لا يغرنك ان كانت جارتك اوضأ منك واحب الى النبي صلى الله عليه وسلم يريد عائشة فتبسم
النبي صلى الله عليه وسلم تبسمة اخرى فجلست حين رأيته تبسم فرفعت بصري في بيته فوالله ما رأيت فيه شيئا يرد البصر غير اهبة
ثلثة فقلت يا رسول الله ادع الله فليوسع على امتك فان فارسا والروم قد وسع عليهم واعطوا الدنيا وهم لا يعبدون الله فجلس النبي
صلى الله عليه وسلم وكان متكئا فقال او في هذا انت يا ابن الخطاب ان اولئك قوم عجلوا طيباتهم في الحيوة الدنيا فقلت يا رسول الله استغفر

ن ۱ لتغزونا ن ۲ قال ن ۳ هو ذاك ن ۴ وقال ن ۵ عبيد بن حنين سمع ابن عباس عن عمر اعتزل النبي صلى الله عليه وسلم ازواجه قال ابو عبد الله ن ۶ رسول الله ن ۷ فدخلت ن ۸ فذكرتك ن ۹ لعمر ن ۱۰ قال ن ۱۱ متكئ ن ۱۲ رسول الله ن ۱۳ تبسيمة ن ۱۴ يتبسم ن ۱۵ ثلث ن ۱۶ تعد ن ۱۷

---

۱ قوله ولا یغرنک ان بفتح الف وکسرہا ایضا قوله جارتک ای ضرتک او ہو علی حقیقته لانها کانت مجاورة لہا والاولی ان تحمل اللفظ علی معنییہ لصلاحیته لکل منهما قوله اوضأ من الوضاءة ووقع فی روایة معمر اوسم بالمہملة من الوسامة وہی العلامة والمراد اجمل کان الجمال وسم ای اعلمه بعلامة قوله واحب الی النبی صلعم المعنی لا تغتری بکون عائشة تفعل ما نہیتک عنه فلا یواخذہا بذلک فانہا تدل بجمالہا ومحبة النبی صلعم فیہا لا تغتری انت بذلک لاحتمال ان لا تکونی عنده فی تلک المنزلة فلا یکون لک من الادلال مثل الذی لہا ۱۲ فتح

۲ قوله تنعل الخیل وفی المظالم فی صـ۳۳۴ ج ۱ بلفظ تنعل النعال ای تستعمل النعال وہی نعال الخیل قوله لتغزونا ووقع فی روایة عبید بن حنین ونحن نتخوف ملکا من ملوک غسان ذکر لنا انه یرید ان یسیر الینا فقد امتلأت صدورنا منه قوله اثم ہو ای فی البیت وذلک لبطوء اجابتہم له فظن انه خرج من البیت قوله ففزعت ای خفت من شدة ضرب الباب بخلاف العادة قوله بل ہو اعظم من ذلک واہول ہو بالنسبة الی عمر لکون حفصة بنته منہن قوله طلق النبی صلی الله علیه وسلم نساءه کذا وقع فی جمیع الطرق عن عبید الله بن عبد الله بن ابی ثور طلق بالجزم ووقع فی روایة عمرة عن عائشة عند ابن سعد فقال الانصاری حدث امر عظیم فقال عمر لعل الحارث بن ابی شمر سار الینا فقال الانصاری اعظم من ذلک قال ما ہو فقال ما اری رسول الله صلی الله علیه وسلم الا قد طلق نساءه قوله وقال عبید بن حنین سمع ابن عباس یعنی بہذا الحدیث فقال یعنی الانصاری اعتزل النبی صلعم ازواجه ولم یذکر البخاری ہنا من روایة عبید بن حنین الا ہذا القدر ولا ما بعده وہو قوله فقلت خابت حفصة وخسرت فہو بقیة روایة ابن ابی ثور وظن بعض الناس ان من قوله اعتزل الی آخره من سیاق الطریق المعلق ولیس کذلک وکان البخاری اراد ان یبین ان ہذا اللفظ وہو طلق نساءه لم تتفق الروایات علیه کذا فی الفتح ۱۲

۳ قوله مشربة له بفتح الراء وضمہا کالغرفة قال الخلیل ہی الغرفة قال الطبری ہی کالخزانة فیہا الطعام والشراب وبه سمیت مشربة کذا قاله عیاض فی المشارق ۱۲

۴ قوله ثم غلبنی ما اجد ای من شغل قلبه بما بلغه من اعتزال النبی صلی الله علیه وسلم نساءه وان ذلک لا یکون الا من غضب منه ولاحتمال صحة ما اشیع من تطلیق نساءه ومن جملتہن حفصة بنت عمر فینقطع الوصلة بینہما وفی ذلک من المشقة علیه ما لا یخفی کذا فی الفتح ۱۲

۵ قوله علی رمال حصیر بکسر الراء وقد تضم وفی روایة معمر علی رمل والمراد به النسج یقال رملت الحصیر وارملته اذا نسجته وحصیر مرمول ای منسوج والمراد ہنا ان سریره کان مرمولا بما یرمل به الحصیر ووقع فی روایة اخری علی رمال سریر ووقع فی روایة سماک علی حصیر قد اثر الحصیر فی جنبه وکانه اطلق علیه حصیرا تغلیبا

وقال الخطابی رمال الحصیر ضلوعه المتداخلة بمنزلة الخیوط فی الثوب فکانه عنده اسم جمع وقوله لیس بینه وبینه فراش قد اثر الرمال بجنبه یؤید ما قدمته انه اطلق علی نسج السریر حصیرا ۱۲ فتح الباری

۶ قوله علی وسادة بکسر الواو ہی المخدة قوله من ادم بفتحتین وہو اسم لجمع ادیم وہو الجلد المدبوغ المصلح بالدباغ کذا فی العینی ۱۲

۷ قوله فقلت الله اکبر قال الکرمانی لما ظن الانصاری ان الاعتزال طلاق او ناشئ عن طلاق فاخبر عمر بوقوع الطلاق جازما به فلما استفسر عمر عن ذلک فلم یجد له حقیقة کبر تعجبا من ذلک انتہی ویحتمل ان یکون کبر الله حامدا له علی ما انعم به علیه من عدم وقوع الطلاق ۱۲ فتح الباری۔

۸ قوله استأنس یا رسول الله لو رأیتنی ان یکون قوله استفہاما بطریق الاستیذان ویحتمل ان یکون حالا من القول المذکور بعده وہو ظاہر سیاق ہذه الروایة وجزم القرطبی بانه للاستفہام فیکون اصله بہمزتین تسہل احدہما وقد تحذف تخفیفا ومعناه انبسط فی الحدیث واستأذن فی ذلک بقرینة الحال التی کان فیہا لعلمه بان بنته کانت السبب فی ذلک تخشی ان یلحقه شیء من المعتبة فبقی کالمنقبض عن الابتداء بالحدیث حتی استأذن فیه. فتح ومر الحدیث مع بعض بیانه فی صـ۳۳۴ ج ۲ فی التفسیر وفی صـ۳۳۴ ج فی المظالم وفی صـ۲۷ ج ۱ فی کتاب العلم ۱۲

۹ قوله تبسمة بضم السین ولابی ذر عن الکشمیہنی بکسرہا من غیر مثناة تحتیة فیہا کذا فی الفرع وقال فی الفتح تبسیمة بتشدید السین وللکشمیہنی تبسمة ۱۲ قس

۱۰ قوله اہبة بفتحتین وبضمتین جمع اہاب علی غیر قیاس وہو الجلد قبل الدباغ او المدبوغ ایضا قولان ۱۲ تو

۱۱ قوله فلیوسع علی امتک وفی روایة سماک فابتدرت عینای فقال ما یبکیک یا ابن الخطاب فقلت وما لی لا ابکی وہذا الحصیر قد اثر فی جنبک وہذه خزانتک لا اری فیہا الا ما اری وذلک قیصر وکسری فی الانہار والثمار وانت رسول الله وصفوته قوله او فی ہذا انت وفی روایة عقیل الماضیة فی کتاب المظالم او فی شک انت والمعنی انت فی شک فی ان التوسع فی الآخرة خیر من التوسع فی الدنیا ۱۲ فتح

حل اللغات ما بدا ای ما ظہر۔ اوضأ احسن واجمل۔ غسان بفتح الغین والسین المہملة المشددة ای قبیلة غسان۔ فزعت ای خفت رہط قوم فصمت ای فسکت ۱۲۔

ص ای لا تراودیہ فی الکلام ولا تردی علیه قوله ۱۲ ف س اراد ملکہم وہو الحارث ومر فی صـ۳۳۴ ج ۱۲ خ

مع ای غرفة قال فی القاموس المشربة وقد تضم الغرفة والعلیة والصفة والمشرعة انتہی قال ابن بطال المشربة الخزانة التی یکون فیہا طعامه وشرابه ۱۲ ل ای ابصر ہل یعود رسول الله صلی الله علیه وسلم الی الرضا او ہل اقول قولا اطیب به وقته وازیل منه غضبه ۱۲ ع

ع ای عن جرائی بہذا القول بحضرتک او عن اعتقادی ان التجملات الدنیویة مرغوب فیہا او عن ارادتی ما فیه مشابہة الکفار فی ملابستہم ومعایشہم ۱۲ ف

لی فاعتزل النبی صلی اللہ علیہ وسلم نساءہ من اجل ذٰلک الحدیث حین افشتہ حفصۃ الی عائشۃ تسعا وعشرین لیلۃ وکان قال ما انا بداخل علیھن شھرا من شدۃ موجدتہ علیھن حین عاتبہ اللہ فلما مضت تسع وعشرون لیلۃ دخل علی عائشۃ فبدأ بھا فقالت لہ عائشۃ یارسول اللہ انک کنت قد اقسمت ان لاتدخل علینا شھرا وانما اصبحت من تسع وعشرین لیلۃ اعدھا عدا فقال الشھر تسع وعشرون فکان ذٰلک الشھر تسعا وعشرین لیلۃ قالت عائشۃ ثم انزل اللہ التخییر فبدأ بی اول امرأۃ من نسائہ فاخترتہ ثم خیر نساءہ کلھن فقلن مثل ما قالت عائشۃ **باب** صوم المرأۃ باذن زوجھا تطوعا **حدثنا** محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد اللہ قال اخبرنا معمر عن ھمام بن منبہ عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لاتصوم المرأۃ وبعلھا شاھد الا باذنہ **باب** اذا باتت المرأۃ مھاجرۃ فراش زوجھا **حدثنی** محمد بن بشار قال حدثنا ابن ابی عدی عن شعبۃ عن سلیمان عن ابی حازم عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا دعا الرجل امرأتہ الی فراشہ فابت ان تجیء لعنتھا الملائکۃ حتی تصبح **حدثنا** محمد بن عرعرۃ قال حدثنا شعبۃ عن قتادۃ عن زرارۃ عن ابی ھریرۃ قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا باتت المرأۃ مھاجرۃ فراش زوجھا لعنتھا الملائکۃ حتی ترجع **باب** لاتاذن المرأۃ فی بیت زوجھا الا باذنہ **حدثنا** ابو الیمان قال اخبرنا شعیب قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لایحل للمرأۃ ان تصوم وزوجھا شاھد الا باذنہ ولا تاذن فی بیتہ الا باذنہ وما انفقت من نفقۃ من غیر امرہ فانہ یؤدی الیہ شطرہ ورواہ ابو الزناد ایضا عن موسٰی عن ابیہ عن ابی ھریرۃ فی الصوم **باب** **حدثنا** مسدد قال حدثنا اسمٰعیل قال اخبرنا التیمی عن ابی عثمان عن اسامۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال قمت علی باب الجنۃ فکان عامۃ من دخلھا المساکین واصحاب الجد محبوسون غیر ان اصحاب النار قد امر بھم الی النار وقمت علی باب النار فاذا عامۃ من دخلھا النساء **باب** کفران العشیر وھو الزوج وھو الخلیط من المعاشرۃ فیہ عن ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** عبد اللہ بن یوسف قال اخبرنا مالک عن زید ابن اسلم عن عطاء بن یسار عن عبد اللہ بن عباس انہ قال خسفت الشمس علی عھد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فصلی رسول اللہ

---

۱ قولہ حین افشتہ حفصۃ الی عائشۃ الخ کذا فی ھذہ الطریق لم یفسر الحدیث المذکور الذی افشتہ حفصۃ وفیہ ایضا وکان قال ما انا بداخل علیھن شھرا من شدۃ موجدتہ علیھن حین عاتبہ اللہ وھذا ایضا مبھم ولم ارہ مفسرا وکان اعتزالہ فی المشربۃ والمراد بالمعاتبۃ قولہ یاایھا النبی لم تحرم ما احل اللہ لک الآیات وقد اختلف فی الذی حرم علی نفسہ وعوتب علی تحریمہ کما اختلف فی سبب حلفہ ان لایدخل علی نسائہ علی اقوال فالذی فی الصحیحین انہ العسل کما مضی فی سورۃ التحریم مختصرا من طریق عبید بن عمیر عن عائشۃ رضہ وسیاتی باابسط منہ فی کتاب الطلاق وذکرت فی التفسیر ایضا قولا آخر انہ فی تحریم جاریتہ ماریۃ وذکرت ھناک کثیرا من طرقہ ووقع فی روایۃ یزید بن رومان عن عائشۃ عند ابن مردویہ ما یجمع القولین وجاء فی سبب غضبہ منھن وحلفہ ان لایدخل علیھن شھرا قصۃ اخری فاخرج ابن سعد من طریق عمرۃ عن عائشۃ قالت اھدیت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ھدیۃ فارسل الی کل امرأۃ من نسائہ نصیبھا فلم ترض زینب بنت جحش بنصیبھا فزادھا مرۃ اخری فلم ترض فقالت عائشۃ لقد اقمأت وجھک ترد علیک الھدیۃ فقال لانتن اھون علی اللہ من ان تقمئننی لا ادخل علیکن شھرا الحدیث ومن طریق الزھری عن عروۃ عن عائشۃ نحوہ وفیہ ذبح ذبحا فقسمہ بین ازواجہ فارسل الی زینب نصیبھا فردتہ فقال زیدوھا ثلثا کل ذٰلک تردہ فذکر نحوہ وفیہ قول آخر اخرجہ مسلم عن حدیث جابر قال جاء ابوبکر والناس جلوس بباب النبی صلعم لم یؤذن لاحد منھم فاذن لابی بکر فدخل ثم جاء عمر فاستاذن فاذن لہ فوجد النبی صلعم جالسا وحولہ نساءہ فذکر الحدیث وفیہ ھن حولی کما تری یسألننی النفقۃ فقام ابوبکر الی عائشۃ وقام عمر الی حفصۃ ثم اعتزلھن شھرا فذکر نزول آیۃ التخییر ویحتمل ان یکون مجموع ھذہ الاشیاء کان سببا لاعتزالھن وھذا ھو اللائق بمکارم اخلاقہ صلی اللہ علیہ وسلم وسعۃ صدرہ وکثرۃ صفحہ والراجح من الاقوال کلھا قصۃ ماریۃ لاختصاص عائشۃ وحفصۃ بھا بخلاف العسل فانہ اجتمع فیہ جماعۃ منھن کما سیاتی ویحتمل ان یکون الاسباب جمیعا اجتمعت فاشیر الی اھمھا ویؤید شمول الحلف للجمیع ولو کان مثلا فی قصۃ ماریۃ فقط لاختص بحفصۃ وعائشۃ کذا فی الفتح مختصرا ۱۲ **۲** قولہ الا باذنہ وسبب ھذا ان للزوج حق الاستمتاع بھا فی کل وقت وحقہ واجب علی الفور فلا تفوتہ بالتطوع قس وفی الحدیث حجۃ لمالک ومن وافقہ فی ان من افطر فی صیام التطوع عامدا لزمہ القضاء لانہ لوکان للرجل ان یفسد علیھا صومھا بجماع ما احتاجت الی اذنہ ولوکان مباحا کان اذنہ لامعنی لہ ۱۲ ع **۳** قولہ فابت ان تجیء زاد ابو عوانۃ عن الاعمش کما تقدم فی ص۴۵۵ ج۱ فی بدء الخلق فبات غضبان علیھا وبھذہ الزیادۃ یتجہ وقوع اللعن لانہا حینئذ یتحقق ثبوت معصیتھا بخلاف ما اذا لم یغضب من ذٰلک فانہ یکون اما لانہ عذرھا واما لانہ ترک حقہ من ذٰلک ۱۲ فتح **۴** قولہ یؤدی الیہ شطرہ علی صیغۃ المجھول ونائب فاعلہ شطرہ ای نصفہ فان طعام البیت نصفہ یأکلہ الزوج ونصفہ تأکلہ المرأۃ غالبا قال العینی المراد بہ نصف الاجر کذا فی الخیر الجاری قال فی الفتح والمراد بہ نصف الاجر کما جاء واضحا فی روایۃ ھمام عن ابی ھریرۃ فی البیوع ویأتی فی النفقات بلفظ اذا انفقت المرأۃ من کسب زوجھا من غیر امرہ فلہ نصف اجرہ فی روایۃ ابی داؤد فلھا نصف اجرہ انتھی وقولہ عن غیر امرہ قال النووی ای الصریح فی ذٰلک القدر المعین ولا ینفی ذٰلک وجود اذن سابق عام یتناول ھذا القدر اما بالتصریح واما بالعرف فان لم یکن فلا شیء لھا من الاجر بل علیھا الوزر ۱۲ توشیح **۵** قولہ فاذا عامۃ من دخلھا النساء اذا ھی فجائیۃ وعامۃ من دخلھا مبتدأ خبرہ النساء ومطابقۃ الحدیث للترجمۃ السابقۃ من جھۃ الاشارۃ الی ان النساء غالبا یرتکبن النھی المذکور ولذا کن اکثر من دخل النار ۱۲ قس فتح **۶** قولہ کفران العشیر وھو الزوج والعشیر ھو الخلیط من المعاشرۃ ای ان لفظ العشیر یطلق بازاء شیئین فالمراد بہ ھنا الزوج والمراد بہ فی قولہ تعالٰی ولبئس العشیر المخالط وھذا تفسیر ابی عبیدۃ قال فی قولہ تعالی لبئس المولی ولبئس العشیر المولی ھنا ابن العم والعشیر المخالط المعاشر ۱۲ فتح **۷** قولہ فصلی رسول اللہ صلعم قال فی الھدایۃ اذا انکسفت الشمس صلی الامام بالناس رکعتین کھیئۃ النافلۃ فی کل رکعۃ رکوع واحد وقال الشافعی رح رکوعان لروایۃ عائشۃ ولنا روایۃ ابن عمر والحال اکشف علی الرجال لقربھم فکان الترجیح لروایتہ انتھی ومر بیانہ مبسوطا فی ص۱۴۲ ج۱ فی باب الصلٰوۃ فی کسوف الشمس ۱۲

عـہ ای الذی افشتہ حفصۃ الی عائشۃ ۱۲ ف سـہ اشارۃ الی انہ صلعم خلا بماریۃ فی یوم عائشۃ وعلمت بہ حفصۃ وافشتہ وفیہ اقوال اخر ۱۲ خیر جاری للعـہ بقولہ یاایھا النبی لم تحرم ما احل اللہ لک الآیۃ ۱۲ فتح. صـہ فیہ ان من غاب عن ازواجہ ثم حضر یبدأ لمن شاء منھن ولایلزمہ ان یبدأ من حیث بلغ ولا ان یقرع ویحتمل ان یکون البدایۃ لکونہ اتفق انہ کان یومھا ۱۲ ف سـہ اللام للعھد من الشھر المحلوف علیہ ۱۲ ف معـہ وفی روایۃ عقیل فانزلت وسیأتی فی کتاب الطلاق ۱۲ ف لـہ کذا للاکثر وھو بلفظ الخبر والمراد بہ النھی ف ولمسلم بلفظ لاتصم ۱۲ ف لعـہ وفی الروایۃ الآتیۃ حتی ترجع وھی اکثر فائدۃ والاولی محمول علی الغالب ۱۲ ف مالیس ھو علی ظاھرہ فی لفظ المفاعلۃ بل المراد انھا ھی التی ھجرت ای بدأت ھی بالھجر فغضب او ھجرھا وھی ظالمۃ ۱۲ ف ماعـہ یلتحق بہ السید بالنسبۃ لامتہ التی یحل لہ وطیھا ووقع فی روایۃ ھمام وبعلھا وھی افید لما قیل البعل اسم للزوج والسید فان ثبت والا الحق السید بالزوج للاشتراک فی المعنی ۱۲ ف ماعـہ ھو ابو عثمان یقال لہ التبان بفوقیۃ ثم موحدۃ ثقیلۃ واسمہ سعد ۱۲ ف ماسـہ بفتح الجیم وتشدید الدال المھملۃ الغنی ۱۲ قس ماللعـہ کما تقدم فی باب ترک الحائض الصوم ک فی ص۴۴ ج۱ ۱۲ ماصـہ ای ذھب نورھا والمعروف للشمس الکسوف قیل ھما لمعاد مر فی ص۱۴۲ ج۱ وفی ص۱۴۶ ج۱ ۱۲

ن۱ علیھا ن۲ لیلۃ ن۳ آیۃ ن۴ التخییر ن۵ تصومن ن۶ ثنا ن۷ وقال ن۸ لاحد ن۹ عن النبی ن۱۰ امرۃ ن۱۱ وروی ن۱۲ والعشیر ھو ن۱۳ ابو عبد اللہ محمد بن اسمٰعیل بن ابراھیم الجعفی رح قال حدثنا

(باب اذا باتت المرأۃ مھاجرۃ الخ) (قولہ حتی تصبح) ولعل المراد حتی ترجع الی رضا الزوج کما فی الروایۃ الثانیۃ وھو الموافق لروایۃ مسلم حتی یرضی عنھا زوجھا وذکر حتی تصبح بناء علی ان العادۃ ان الزوج یدعوھا الی الفراش لیلا وان المرأۃ العاقلۃ لاتستمر علی الاباء فی اللیل بل تعتذر وترجع الی رضا الزوج واللہ تعالٰی اعلم (باب حدثنا مسدد الخ)

صلى الله عليه وسلم والناس معه فقام قياماً طويلاً نحواً من سورة البقرة ثم ركع ركوعاً طويلاً ثم رفع فقام قياماً طويلاً وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعاً طويلاً وهو دون الركوع الاول ثم سجد ثم قام فقام قياماً طويلاً وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعاً طويلاً وهو دون الركوع الاول ثم رفع فقام قياماً طويلاً وهو دون القيام الاول ثم ركع ركوعاً طويلاً وهو دون الركوع الاول ثم رفع ثم سجد ثم انصرف وقد تجلت الشمس فقال ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت احد ولا لحيوته فاذا رأيتم ذلك فاذكروا الله قالوا يا رسول الله رأيناك تناولت شيئاً فى مقامك هذا ثم رأيناك تكعكعت فقال انى رأيت الجنة او اريت الجنة فتناولت منها عنقوداً ولو اخذته لاكلتم منه ما بقيت الدنيا ورأيت النار فلم ار كاليوم منظراً قط ورأيت اكثر اهلها النساء قالوا لم يا رسول الله قال بكفرهن قيل يكفرن بالله قال يكفرن العشير ويكفرن الاحسان لو احسنت الى احداهن الدهر ثم رأت منك شيئاً قالت ما رأيت منك خيراً قط حدثنا عثمان بن الهيثم قال حدثنا عوف عن ابى رجاء عن عمران عن النبى صلى الله عليه وسلم قال اطلعت فى الجنة فرأيت اكثر اهلها الفقراء واطلعت فى النار فرأيت اكثر اهلها النساء تابعه ايوب وسلم بن زرير باب لزوجك عليك حق قاله ابو جحيفة عن النبى صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا الاوزاعى قال حدثنى يحيى بن ابى كثير قال حدثنى ابو سلمة بن عبد الرحمن قال حدثنى عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الله الم اخبر انك تصوم النهار وتقوم الليل قلت بلى يا رسول الله قال فلا تفعل صم وافطر وقم ونم فان لجسدك عليك حقاً وان لزوجك عليك حقاً باب المرأة راعية فى بيت زوجها حدثنا عبدان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم قال كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته والامير راع والرجل راع على اهل بيته والمرأة راعية على بيت زوجها وولده فكلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته باب قول الله تعالى الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض الى قوله ان الله كان علياً كبيراً حدثنا خالد بن مخلد قال حدثنا سليمان قال حدثنى حميد عن انس قال آلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسائه شهراً وقعد فى مشربة له فنزل لتسع وعشرين فقيل يا رسول الله انك آليت على شهر قال ان الشهر تسع وعشرون باب هجرة النبى صلى الله عليه وسلم نساءه فى غير بيوتهن ويذكر عن معوية بن حيدة رفعه غير ان لا تهجر الا فى

ن ۱ يكفرن ۔ ن ۲ ابن حصين ۔ ن ۳ لعينك ۔ ن ۴ لزوجتك ۔ ن ۵ عزوجل ۔ ن ۶ فقعد ۔ ن ۷ اليت شهرا ۔ ن ۸ فقال ۔ ن ۹ ولا تهجر ۔ ن ۱۰ الا ۔ ن ۱۱ هجر

ـــله قوله لا يخسفان لموت احد ولا لحياته رفع لما كان يعتقده اهل الجاهلية من ان ذلك يكون لحادث عظيم كموت عظيم وضرر عام وقد كان مات يومئذ ابراهيم بن رسول الله صلعم وقوله ولا لحيوته اما ان يكون هذا معتقدهم بان يكون بسبب امر عظيم سوار كان من قبيل الضرر وغيره لكن النبى بينوه انما هو الضرر فيكون استتباعا وتقريبا لذكر الموت والله اعلم وقوله تناولت اى قصدت التناول والتناول الاخذ بعد الاعطاء يقال ناوله فتناول والمعطى هو الله سبحانه وقوله فى مقامك هذا اى فى حال قيامك فى هذه الصلوة اوفى قيامك الذى وعظتنا وخوفتنا فيه وكان صلعم خطب بعد الصلوة كما جاء فى الاحاديث وقوله ثم رايناك تكعكعت اى تاخرت واصله التأخر للجبن والخوف قوله فتناولت اى قصدت الاخذ ولو اخذته او المراد تناولت لنفسى ولو اخذته اى تناولته لكم واعطيتكم لاكلتم ما بقيت الدنيا والخطاب لجماعة الحاضرين كما هو الظاهر والاكل منه الى مدة بقاء الدنيا بان يخلق الله مكان كل حبة يقتطف حبة اخرى كما هو المروى من خواص ثمار الجنة وهذا الاحتمال هو الاظهر فى هذا المقام وقيل بان يزرع فيبقى نوعه وهذا تاويل وصرف عن الظاهر والله اعلم وانما لم يفعل صلعم ذلك ليبقى الايمان بالغيب قوله فلم ار كاليوم منظرا اى ما رأيت منظرا مثل منظر رأيته اليوم او ما رأيت منظرا فى يوم كرؤيتى منظرا والمآل واحد وقوله يكفرن العشير اى الزوج وقوله يكفرن الاحسان اى من العشيرة وغيره هذا كله من اللمعات شرح المشكوٰة ۱۲ ـــــ۲ــه قوله اطلعت فى الجنة بتشديد الطاء اى اشرفت ليلة الاسراء وفى النام قوله فرأيت اكثر اهلها النساء اى لما يغلب عليهن من الهوى والميل الى عاجل زينة الدنيا والاعراض عن الآخرة لنقص عقلهن وسرعة انخداعهن قال القرطبى قال المهلب للكفرهن العشير كذا فى القسطلانى ۱۲ ـــــ۳ــه قوله ان لزوجك عليك حقا قال ابن بطال لما ذكر فى الباب قبله حق الزوج على الزوجة ذكر فى هذا عكسه وانه لا ينبغى له ان يجهد بنفسه فى العبادة حتى يضعف عن القيام بحقها من جماع واكتساب واختلف العلماء فيمن كف عن جماع زوجته فقال مالك ان كان بغير ضرورة الزم به او يفرق بينهما ونحوه عن احمد والمشهور عند الشافعية انه لا يجب عليه وقيل يجب مرة وعن بعض السلف فى كل اربع ليلة وعن بعضهم فى كل طهر مرة ۱۲ فتح ـــــ۴ــه قوله الرجال قوامون على النساء الى هنا عند ابى ذر وزاد غيره بما فضل الله بعضهم على بعض الى قوله عليا كبيرا وبسياق الآية يظهر مطابقة الترجمة لان المراد منها قوله تعالى فعظوهن واهجروهن فى المضاجع فهو الذى يطابق قوله آلى النبى صلعم من نسائه شهرا لان مقتضاه انه هجرهن وخفى ذلك كله على الاسمٰعيلى فقال لم يتضح لى دخول هذا الحديث فى هذا الباب ولا تفسير الآية التى ذكرها وقد تقدم شرح حديث انس المذكور قريبا فى آخر حديث عمر الطويل ۱۲ فتح البارى ـــــ۵ــه قوله فى غير بيوتهن كانه يشير الى ان قوله واهجروهن فى المضاجع لا مفهوم له وان تجوز الهجرة فيما زاد على ذلك كما وقع للنبى صلعم من هجره لازواجه فى المشربة وللعلماء فى ذلك اختلاف اذكره بعد ۱۲ فتح البارى عـــه قوله لا يخسفان بفتح اوله على انه لازم ويجوز ضمها على انه متعد والمعروف لها فى اللغة الكسوف وورده ههنا لتغليب القمر ۱۲ مجمع عـــه بفتح الكافين وسكون المهملتين اى تاخرت ۱۲ قس ســه اى فى حال قيام الثانى من الركعة الثانية كما عند سعيد بن منصور ۱۲ قسطلانى للعـــه اى قطعة من العنب مرقاة اى وضعت يدى عليه بحيث كنت قادرا على تحويله ۱۲ قس صـــه وان ثمرة الجنة اذا قطف منها شئ خلق آخر ۱۲ قسطلانى ـــه بحده او عدم الاعتراف وهذا بيان للاول ۱۲ قس معـــه جميعه مبالغة او مدة عمر الزوج ۱۲ قس لـــه فيه اشارة الى سبب التعذيب لانها بذلك كالمصر على كفر النعمة والاصرار على المعصية من اسباب العذاب ۱۲ قس لعـــه قوله ابن زرير بفتح الزاء وكسر الراء الاولى بوزن عظيم ۱۲ ما هو طرف من حديثه فى قصة سلمٰن وابى الدرداء وقد مضى موصولا فى كتاب الصيام فى ص۲۵۵ ج۱ ۱۲ ف ماعـــه انما صدرها بصيغة التمريض اشارة الى انحطاط رتبتها ۱۲ ف ماعـــه هو جد بهز بن حكيم بن معوية صحابى غزا خراسان ومات بها ۱۲ ك ف.

متعلقة ص۲۵۳ (قوله قمت على باب الجنة) يحتمل ان المضى فى المواضع كلها بمعنى الاستقبال والتعبير عن المستقبل بالماضى لافادة انه كالذى تحقق ومضى ويحتمل ان المضى فى قمت على ظاهره وكان القيام ليلة المعراج مثلا وقوله وكان عامة من دخلها بمعنى انه ظهر له ببعض علامات او علم بما اراد الله تعالى اعلامه به ومعنى من دخلها من سيدخلها والله تعالى اعلم واما حديث ورأيت اكثر اهلها فلعل المراد به انه ظهر لى بعلامات ونحو ذلك فلا ينافى ان الدخول يكون فى يوم القيمة لا فى البرزخ والله تعالى اعلم

(قوله باب هجرة النبى صلى الله عليه وسلم نساءه فى غير بيوتهن) اى الاعتزال عنهن والكينونة فى ايام الاعتزال فى غير بيوتهن والله تعالى اعلم اه سندى

البیت والاول اصح ۵۲۰۲ حدثنا ابو عاصم عن ابن جریج وحدثنی محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا ابن جریج قال اخبرنی یحیی
ابن عبد الله بن صیفی ان عکرمة بن عبد الرحمن بن الحارث اخبره ان ام سلمة اخبرته ان النبی صلی الله علیه وسلم حلف لا یدخل علی
بعض اهله شهرا فلما مضی تسعة وعشرون یوما غدا علیهن او راح فقیل له یا نبی الله حلفت ان لا تدخل علیهن شهرا قال ان الشهر یکون
تسعة وعشرین یوما ۵۲۰۳ حدثنا علی بن عبد الله قال حدثنا مروان بن معاویة قال حدثنا ابو یعفور قال تذاکرنا عند ابی الضحی فقال حدثنا
ابن عباس قال اصبحنا یوما ونساء النبی صلی الله علیه وسلم یبکین عند کل امرأة منهن اهلها فخرجت الی المسجد فاذا هو ملآن من الناس
فجاء عمر بن الخطاب فصعد الی النبی صلی الله علیه وسلم وهو فی غرفة له فسلم فلم یجبه احد ثم سلم فلم یجبه احد ثم سلم فلم یجبه احد فناداه فدخل علی النبی صلی الله
علیه وسلم فقال اطلقت نساءك فقال لا ولکن آلیت منهن شهرا فمکث تسعا وعشرین ثم دخل علی نسائه باب ۹۴ ما یکره من ضرب النساء
وقوله واضربوهن ضربا غیر مبرح ۵۲۰۴ حدثنا محمد بن یوسف قال حدثنا سفیان عن هشام عن ابیه عن عبد الله بن زمعة عن النبی صلی
الله علیه وسلم قال لا یجلد احدکم امرأته جلد العبد ثم یجامعها فی آخر الیوم باب ۹۵ لا تطیع المرأة زوجها فی معصیة ۵۲۰۵ حدثنا خلاد
ابن یحیی قال حدثنا ابراهیم بن نافع عن الحسن هو ابن مسلم عن صفیة عن عائشة ان امرأة من الانصار زوجت ابنتها فتمعط شعر رأسها
فجاءت الی النبی صلی الله علیه وسلم فذکرت ذلك له فقالت ان زوجها امرنی ان اصل فی شعرها فقال لا انه قد لعن الموصلات باب ۹۶ قوله و
ان امرأة خافت من بعلها نشوزا او اعراضا ۵۲۰۶ حدثنا ابن سلام قال اخبرنا ابو معاویة عن هشام عن ابیه عن عائشة وان امرأة خافت من
بعلها نشوزا او اعراضا قالت هی المرأة تکون عند الرجل لا یستکثر منها فیرید طلاقها ویتزوج غیرها تقول له امسکنی ولا تطلقنی ثم تزوج
غیری فانت فی حل من النفقة علی والقسمة لی فذلك قوله تعالی فلا جناح علیهما ان یصالحا بینهما صلحا والصلح خیر باب ۹۷ العزل ۵۲۰۷ حدثنا
مسدد قال حدثنا یحیی بن سعید عن ابن جریج عن عطاء عن جابر قال کنا نعزل علی عهد النبی صلی الله علیه وسلم ۵۲۰۸ حدثنا علی بن عبد الله
قال حدثنا سفیان قال عمرو اخبرنی عطاء سمع جابرا قال کنا نعزل والقرآن ینزل ۵۲۰۹ وعن عمرو عن عطاء عن جابر قال کنا نعزل علی عهد النبی
صلی الله علیه وسلم والقرآن ینزل ۵۲۱۰ حدثنا عبد الله بن محمد ابن اسماء قال حدثنا جویریة عن مالك بن انس عن الزهری عن ابن محیریز عن

ت ۱ نسائه تسع ۲ ن فقالت ۳ ن ملآن ۴ ن ملآء ۵ ن قا ۲ فسلم ۶ ن سلم ۷ ن قول الله عزوجل واضربوهن ۸ ن صـ ف الموصولات ۹ ن ف حدثنی محمد ۱۰ ن ف کان یعزل ۱۱ ت رسول الله ۱۲ ن یقول ۱۳ ن رسول الله

۱ه قوله والاول اصح یعنی حدیث انس اصح من حدیث معویة بن حیدة وهو کذلک ولکن یمکن الجمع بینهما واقتضی صنیعه ان هذا الطریق تصلح للاحتجاج بها وان کانت دون غیرها فی الصحة قال المهلب هذا الذی اشار الیه البخاری کانه اراد ان یستن الناس بما فعله النبی صلعم من الهجر فی غیر البیوت رفقا بالنساء لان هجرانهن مع الاقامة معهن فی البیوت آلم لانفسهن واوجع لقلوبهن لما یقع من الاعراض فی تلك الحال ولما فی الغیبة عن الاعین من التسلیة عن الرجال قال ولیس ذلك بواجب لان الله قد امر بهجرانهن فی المضاجع فضلا عن البیوت وتعقبه ابن المنیر بان البخاری لم یرد ما فهموا وانما اراد ان الهجران یجوز ان یکون فی البیوت وفی غیر البیوت وان الحصر المذکور فی حدیث معویة ابن حیدة غیر معمول به بل یجوز الهجر فی غیر البیوت کما فعل النبی صلعم انتهی والحق ان ذلك یختلف باختلاف الاحوال فربما کان الهجران فی البیوت اشد من الهجران فی غیرها وبالعکس بل الغالب ان الهجران فی غیر البیوت آلم للنفوس وخصوصا النساء لضعف نفوسهن واختلف اهل التفسیر فی المراد بالهجران فالجمهور علی انه ترك الدخول علیهن والاقامة عندهن علی ظاهر الآیة هو من الهجران وهو البعد وظاهره انه لا یضاجعها وقیل المعنی انه یضاجعها ویولیها ظهره وقیل یمتنع من جماعها وقیل یجامعها ولا یکلمها وقیل اهجروهن مشتق من الهجر بضم الهاء وهو الکلام القبیح ای اغلظوا لهن فی القول ۱۲ فتح الباری ۲ه قوله حلف ان لا یدخل علی بعض نسائه کذا فی هذه الروایة وهو یشعر بان اللاتی اقسم ان لا یدخل علیهن هن من وقع منهن ما وقع من سبب القسم لا جمیع النسوة لکن اتفق انه فی تلك الحالة انفکت رجله کما فی حدیث انس المقدم فی اوائل الصیام فاستمر مقیما فی المشربة ذلك الشهر کله وهو یؤید ان سبب القسم ما تقدم من قصة ماریة فانها تقتضی اختصاص بعض النسوة دون بعض بخلاف قصة العسل فانهن اشترکن فیها الا صاحبة العسل وان کانت احدهن بدأت بذلك وکذلك قصة طلب النفقة والغیرة فانهن اجتمعن فیها ۱۲ فتح۔
۳ه قوله تذاکرنا الخ لم یذکر ما تذاکروا به عن احمد بن عبد الحکم عن مروان بن معویة بالاسناد الذی اخرجه البخاری فاوضحه ولفظه تذاکرنا الشهر فقال بعضنا ثلاثین وقال بعضنا تسعا وعشرین فقال ابو الضحی حدثنا ابن عباس ۱۲ فتح ۴ه قوله فناداه بحذف فاعل ولابی نعیم فناداه بلال ولمسلم فی روایة سماك ان اسم الغلام الذی اذن له رباح فلولا قوله فی هذه الروایة لیس عنده فیها الا بلال لجوزت ان یکونا جمیعا کانا عنده لکن یجوز ان یکون الحصر للعندیة الداخلة ویکون رباح کان علی اسکفة الباب وعند الاذن ناداه بلال فاسمعه رباح فیجتمع الخبران ۱۲ فتح ۵ه قوله ولکن آلیت منهن شهرا ای حلفت ان لا ادخل علیهن شهرا کما تقدم بیانه فی ص ۲۹۱ واضحا فی شرح حدیث عمر المطول ۱۲ فتح ۶ه قوله واضربوهن ضربا غیر مبرح هذا التفسیر منتزع من المفهوم من حدیث الباب من قوله ضرب العبد کما ساوضحه وقد جاء ذلك صریحا فی حدیث جابر الطویل عند مسلم فان فعلن فاضربوهن ضربا غیر مبرح کذا فی الفتح ۱۲ ۷ه قوله لا یجلد احدکم امرأته جلد العبد بالنصب ای مثل جلد العبد قوله ثم یجامعها وفی روایة ابی معویة ولعله ان یضاجعها وهی روایة الاکثر فیه جواز تادیب الرقیق بالضرب الشدید والایماء الی جواز ضرب النساء دون ذلک والیه اشار المصنف بقوله غیر مبرح وفی سیاقه استبعاد وقوع الامرین من العاقل ان یبالغ فی ضرب امرأته ثم یجامعها من بقیة یومه او لیلته والمجامعة او المضاجعة انما یستحسن مع میل النفس والرغبة فی العشرة والمجلود غالبا ینفر ممن جلده فوقعت الاشارة الی ذم ذلک وانه اذا کان ولا بد فلیکن التادیب بالضرب الیسیر بحیث لا یحصل منه النفور التام ومحل ذلک اذا رأی منها ما یکره فیما یجب علیها فیه طاعته فان اکتفی بالتهدید ونحوه کان افضل کذا فی الفتح وفی شرح المنیة للحلبی للزوج ان یضربها علی ترک الصلوة والغسل فی الاصح کما له ان یضربها علی ترک الزینة اذا اراد والاجابة الی الزوج اذا دعاها والخروج بغیر اذنه ۱۲ ۸ه قوله لعن الموصلات کذا بالبناء للمجهول والموصلات بتشدید الصاد المکسورة ویجوز فتحها وفی روایة الکشمیهنی الموصولات وهو یؤید روایة الفتح۔ فتح وفی الدر وصل الشعر بشعر الآدمی حرام سواء کان شعرها او شعر غیرها لقوله صلعم لعن الله الواصلة والمستوصلة۔ وفی المرقاة قال النووی الاحادیث صریح فی تحریم الوصل مطلقا وهو الظاهر المختار وقد فصله اصحابنا فقال ان وصلت بشعر آدمی فهو حرام بلا خلاف لانه یحرم الانتفاع بشعر الآدمی وسائر اجزائه لکرامته واما الشعر الطاهر من غیر الآدمی فان لم یکن لها زوج ولا سید فهو حرام ایضا وان کان فثلثة اوجه اصحها ان فعلته باذن الزوج والسید جاز انتهی ۱۲ ۹ه قوله فانت فی حل من النفقة علی والقسمة لی واختلف السلف فیما اذا تراضیا علی ان لا قسمة لها ان ترجع فی ذلک فقال الثوری والشافعی واحمد وغیرهم ان رجعت فعلیه ان یقسم لها وان شاء فارقها وعن الحسن لیس لها ان ینتقض وهو قیاس قول مالک فی الانظار والعاریة والله اعلم قاله ابن حجر فی الفتح قال فی الهدایة حیث قال لها ان ترجع فی ذلک لانها اسقطت حقا لم یجب بعد فلا یسقط انتهی ۱۲ ۱۰ه قوله کنا نعزل علی عهد النبی صلعم ای علی زمنه فالظاهر اطلاعه صلعم واقراره فله حکم الرفع لتوفر دواعیهم علی سؤالهم ایاه عن الاحکام ۱۲ قس
عه هذا ظاهر فی حضور ابن عباس هذه القضیة لکن یحتمل ان یکون عرفها مجملة ففصلها عمر لما سأله عن المتظاهرتین ۱۲ ف عه وللنسائی علیة بمهملة مضمومة وقد تکسر وبلام وبتحتانیة ثقیلتین ای المکان العالی وهی الغرفة ۱۲ ف عه فیه اشارة الی ان ضربهن لا یباح مطلقا بل فیه ما یکره کراهة تنزیه او تحریم ۱۲ ف للعه لما کان الذی قبله یشعر بندب المرأة الی طاعة زوجها فی کل ما یرومه خصص ذلک بما لا یکون فیه معصیة لله فلو دعاها الزوج الی معصیة فعلیها ان تمتنع فان ضربها علی ذلک کان الاثم علیه ۱۲ ف عه ای النزع بعد الایلاج لینزل خارج الفرج ۱۲ ف عه ای کان ابن عیینة حدث به مرتین فمرة ذکر فیها الاخبار والسماع ولم یقل علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم ۱۲ ف معه قال سفین لو کان شیئا ینهی عنه لنهانا عنه القرآن کذا فی روایة مسلم وهذا ظاهر فی ان سفین قاله استنباطا کذا فی الفتح ۱۲

ابی سعید الخدری قال اصبنا سبیا فکنا نعزل فسألنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال اوانکم لتفعلون قالها ثلثا ما من نسمة کائنة الی یوم القیمة الا هی کائنة **باب** القرعة بین النساء اذا اراد سفرا **حدثنا** ابو نعیم قال حدثنا عبد الواحد بن ایمن قال حدثنی ابن ابی ملیکة عن القسم عن عائشة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا خرج اقرع بین نسائه فطارت القرعة لعائشة وحفصة وکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان باللیل سار مع عائشة یتحدث فقالت حفصة الا ترکبین اللیلة بعیری وارکب بعیرک تنظرین وانظر فقالت بلی فرکبت فجاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی جمل عائشة وعلیها حفصة فسلم علیها ثم سار حتی نزلوا وافتقدته عائشة فلما نزلوا جعلت رجلیها بین الاذخر وتقول یا رب سلط علی عقربا او حیة تلدغنی ولا استطیع ان اقول له شیئا **باب** المرأة تهب یومها من زوجها لضرتها وکیف یقسم ذلک **حدثنا** مالک بن اسمعیل قال حدثنا زهیر عن هشام عن ابیه عن عائشة ان سودة بنت زمعة وهبت یومها لعائشة وکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقسم لعائشة بیومها ویوم سودة **باب** العدل بین النساء ولن تستطیعوا ان تعدلوا بین النساء الی قوله واسعا حکیما **باب** اذا تزوج البکر علی الثیب **حدثنا** مسدد قال حدثنا بشر قال حدثنا خالد عن ابی قلابة عن انس ولو شئت ان اقول قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولکن قال السنة اذا تزوج البکر اقام عندها سبعا واذا تزوج الثیب اقام عندها ثلثا **باب** اذا تزوج الثیب علی البکر **حدثنا** یوسف بن راشد قال حدثنا ابو اسامة عن سفین قال حدثنا ایوب وخالد عن ابی قلابة عن انس قال من السنة اذا تزوج الرجل البکر علی الثیب اقام عندها سبعا وقسم واذا تزوج الثیب علی البکر اقام عندها ثلثا ثم قسم قال ابو قلابة ولو شئت لقلت ان انسا رفعه الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال عبد الرزاق اخبرنا سفین عن ایوب وخالد قال خالد ولو شئت قلت رفعه الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** من طاف علی نسائه فی غسل واحد **حدثنا** عبد الاعلی بن حماد قال حدثنا یزید بن زریع قال حدثنا سعید عن قتادة ان انس بن مالک حدثهم ان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یطوف علی نسائه فی اللیلة الواحدة وله یومئذ تسع نسوة **باب** دخول الرجل علی نسائه فی الیوم **حدثنا** فروة قال حدثنا علی بن مسهر عن هشام عن ابیه عن عائشة کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا انصرف من العصر دخل علی نسائه فیدنو من احدهن فدخل علی حفصة فاحتبس اکثر ما کان یحتبس **باب** اذا استأذن الرجل نساءه فی ان یمرض فی بیت بعضهن فاذن له **حدثنا** اسمعیل قال حدثنی سلیمن بن بلال قال هشام بن عروة

ن علیہ ۲ سلط یا رب ۳ ولو حرصتم فلا تمیلوا کل المیل ۴ رسول ۵ ثنی ۶ ثنی مہا

۱ قوله ما من نسمة الخ بالمفتوحات النفس ای ما من نفس قدر کونها الا وهی تکون سواء عزلتم ام لا ای ما قدر وجوده لا یرفعه العزل کذا فی الکرمانی ثم اعلم ان فی جواز العزل عن الحرة بغیر اذنها قولین عند الشافعیة واما الامة فان کانت زوجة فهی مرتبة علی الحرة ان جاز فیها ففی الامة اولی وان امتنع فوجهان اصحها الجواز تحرزا من ارقاق الولد وان کانت سریة جاز بلا خلاف عندهم الا فی وجه حکاه الرویانی فی المنع مطلقا وان کانت السریة مستولدة فالراجح الجواز فیها مطلقا لانها لیست راسخة فی الفراش وقیل حکمها حکم الامة المزوجة واتفقت المذاهب الثلثة علی ان الحرة لا یعزل عنها الا باذنها وان الامة یعزل عنها بغیر اذنها واختلفوا فی المزوجة فعند المالکیة یحتاج الی اذن سیدها وهو قول ابی حنیفة والراجح عن احمد وقال ابو یوسف ومحمد الاذن لها وهی روایة عن احمد وعنه باذنها وعنه یباح العزل مطلقا وعنه المنع مطلقا. ف مر الحدیث فی ص۵۵۵ ج ۲ فی العتق ۱۲ **۲** قوله الا ترکبین اللیلة بعیری الخ کان عائشة اجابت الی ذلک لما شوقتها الیه من النظر الی ما لم تکن هی تنظر وهذا مشعر بانهما لم تکونا حال السیر متقاربین بل کانت کل واحدة منهما من جهة کما جرت العادة من السیر قطارین والا فلو کانتا معا لم یختص احدهما بنظر ما لم تنظره الاخری ویحتمل ان ترید بالنظر وطاة البعیر وجودة سیره ۱۲ فتح **۳** قوله فسلم علیها ولم یذکر فی الخبر انه تحدث فیحتمل ان یکون الہم ما وقع ویحتمل ان یکون ذلک اتفاقا ویحتمل ان یکون تحدث ولم ینقل ۱۲ فتح **۴** قوله جعلت رجلیها بین الاذخر کانها لما عرفت انها الجانیة فی ما اجابت الیه حفصة عاتبت نفسها علی تلک الجنایة والا ذخر نبت معروف یوجد فیه الهوام غالبا فی البریة ۱۲ **۵** قوله ولا استطیع ان اقول له شیئا قال الکرمانی الظاهر انه کلام حفصة ویحتمل ان یکون کلام عائشة لم یظهر لی هذا الظاهر بل هو کلام عائشة ۱۲ ف **۶** قوله باب العدل بین النساء الخ لیس فی هذا الباب حدیث ومر توجیهه مرارا فیما تقدم من انه لم یجد علی شرطه اورادہ ولم یتفق وهذا علی ما یوجد فی بعض النسخ من قوله باب اذا تزوج البکر علی الثیب بین الآیة والحدیث وقال القسطلانی سقط التبویب ولاحقه لابی ذر فعلی هذا الاشکال وعلیه شرح ابن حجر حیث قال بعد قوله باب العدل بین النساء ولن تستطیعوا الخ اشار بذکر الآیة الی ان النفی فیها العدل بینهن من کل جهة وبالحدیث الی ان المراد بالعدل التسویة بینهن بما یلیق بکل منهن فاذا وفی لکل واحدة منهن کسوتها ونفقتها والایواء لم یضره ما زاد علی ذلک من میل قلب او تبرع بتحفة وقد روی الاربعة وصححه ابن حبان والحاکم عن عائشة ان النبی صلعم کان یقسم بین نسائه فیعدل ویقول اللهم هذا قسمی فیما املک فلا تلمنی فیما تملک ولا املک قال الترمذی یعنی به المحبة والمودة ۱۲ **۷** قوله السنة اذا تزوج البکر الخ قال علی القاری فی المرقاة اخذ بظاهره الشافعی وعندنا لا فرق بین القدیمة والحدیثة لاطلاق الحدیثین الآتیین فی الفصل الثانی والاطلاق قوله تعالیٰ فان خفتم الا تعدلوا الآیة ولن تستطیعوا ان تعدلوا وخبر الواحد لا ینسخ اطلاق الکتاب انتهی ۱۲ **۸** قوله قال ابو قلابة ولو شئت الخ کان یشیر الی انه لو صرح برفعه الی النبی صلعم لکان صادقا ویکون روی بالمعنی وهو جائز عنده لکنه رای ان المحافظة علی اللفظ اولی قوله قال خالد ولو شئت الخ کان البخاری اراد ان یبین ان الروایة عن سفین الثوری اختلفت فی نسبة هذا القول هل هو قول ابی قلابة او قول خالد ویظهر لی ان هذه الزیادة فی روایة خالد عن ابی قلابة دون روایة ایوب ویؤیده انه اخرجه فی الباب الذی قبله من وجه آخر عن خالد ۱۲ فتح. **۹** قوله باب دخول الرجل علی نسائه فی الیوم ذکر فیه طرفا من حدیث عائشة کان رسول اللہ صلعم اذا انصرف من العصر دخل علی نسائه الحدیث وسیأتی باتم من هذا فی باب لم تحرم ما احل اللہ من کتاب الطلاق وقوله فیدنو من احدهن زاد فیه ابن ابی الزناد عن هشام بن عروة بغیر وقاع کذا فی الفتح ۱۲ **۱۰** قوله اذا استأذن الرجل نساءه الخ فیه حدیث عائشة فی ذلک وقد تقدم فی ص۲۳۲ ج ۲ فی آخر المغازی والغرض منه هنا ان القسم لهن یسقط باذنهن فی ذلک فکانهن وهبن ایامهن تلک التی هو فی بیتها وقد تقدم فی بعض طرقه التصریح بذلک ۱۲ فتح.

ل ای جواری اخذناها اسرا من الکفار وذلک فی غزوة بنی المصطلق ۱۲
ک لع هذا الاستفهام یشعر بانه صلعم ما کان اطلع علی فعلهم ذلک ۱۲ فتح **ما** عند الشافعیة القرعة عند ارادة السفر مستحقة وعند الحنفیة مستحبة کذا فی الهدایة ۱۲ **ما ع** قالت ذلک من اجل کمال حبها ولو علی نفسها فیما اطاعت الحفصة ۱۲ خ **ما ع** ای احکی له الواقعة لانه لا یعذرها فی ذلک لانها الجانیة باجابة حفصة الی ذلک ۱۲ توشیح.
ع ولمسلم وابی داؤد فی آخر الحدیث قال خالد لو شئت ان اقول رفعه لصدقت ولکنه قال السنة فبین انه قول خالد ۱۲ قس وسیجئ **ع** لکنت صادقا فی تصریحی بالرفع لکن المحافظة علی اللفظ اولی ۱۲ قس **س** ای او عکس کیف یصنع کذا فی الفتح هذا ایضا علی ان نسخة صاحب الفتح لم یکن فیها الباب السابق مع الترجمة واللہ اعلم ۱۲ **للع** هو یوسف بن موسی بن راشد ۱۲ ف **ه** فان قلت لیس فی الحدیث مطابقة بین الترجمة فالجواب انه اشار الی ما روی فی بعض طرقه انه کان صلعم یطوف علی نسائه فی غسل واحد رواه الترمذی وقال حسن صحیح ۱۲ قس **س** لیعلم ان عماد القسم اللیل لانه وقت السکون والنهار تابع له ۱۲ قس **مع** بضم تحتیة وفتح راء مشددة ای یخدم فی مرضه ۱۲ مجمع

(باب اذا تزوج الثیب علی البکر) (قوله اذا تزوج الرجل البکر علی الثیب) (ای القدیمة ولعل اطلاق الثیب بناء علی ان القدیمة عادة تکون ثیبا وقوله اذا تزوج الثیب علی البکر ای علی من تزوجها بکرا وعلی من هی باقیة علی بکارتها فاذا کان حکم الثیب علی البکر هذا کان علی الثیب بالاولی واللہ تعالی اعلم اه سندی

اخبرنی ابی عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یسأل فی مرضه الذی مات فیه این انا غدًا این انا غدًا یرید یوم عائشة فاذن له ازواجه یکون حیث شاء فکان فی بیت عائشة حتی مات عندها قالت عائشة فمات فی الیوم الذی کان یدور علیّ فیه فی بیتی فقبضه الله وانّ رأسه لبین نحری وسحری وخالط ریقه ریقی باب حب الرجل بعض نسائه افضل من بعض ۵۲۱۸ حدثنا عبد العزیز بن عبد الله حدثنا سلیمن عن یحیی عن عبید بن حنین سمع ابن عباس عن عمر دخل علی حفصة قال یا بنیة لا تغرنک هذه التی اعجبها حسنها حب رسول الله صلی الله علیه وسلم ایاها یرید عائشة فقصصت علی رسول الله صلی الله علیه وسلم فتبسم باب المتشبع بما لم ینل وما ینهی من افتخار الضرة ۵۲۱۹ حدثنا سلیمن بن حرب قال حدثنا حماد بن زید عن هشام عن فاطمة عن اسماء عن النبی صلی الله علیه وسلم ح حدثنی محمد بن المثنی قال حدثنا یحیی عن هشام حدثتنی فاطمة عن اسماء ان امرأة قالت یا رسول الله ان لی ضرة فهل علیّ جناح ان تشبعت من زوجی غیر الذی یعطینی فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم المتشبع بما لم یعط کلابس ثوبی زور باب الغیرة وقال وراد عن المغیرة قال سعد بن عبادة لو رأیت رجلا مع امرأتی لضربته بالسیف غیر مصفح فقال النبی صلی الله علیه وسلم اتعجبون من غیرة سعد لانا اغیر منه والله اغیر منی ۵۲۲۰ حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش عن شقیق عن عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ما من احد اغیر من الله من اجل ذلک حرم الفواحش وما احد احب الیه المدح من الله ۵۲۲۱ حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالک عن هشام عن ابیه عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال یا امة محمد ما احد اغیر من الله ان یری عبده او امته تزنی یا امة محمد لو تعلمون ما اعلم لضحکتم قلیلا ولبکیتم کثیرا ۵۲۲۲ حدثنا موسی بن اسمعیل قال حدثنا همام عن یحیی عن ابی سلمة ان عروة بن الزبیر حدثه عن امه اسماء انها سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول لا شیء اغیر من الله وعن یحیی ان ابا سلمة حدثه ان ابا هریرة حدثه انه سمع النبی صلی الله علیه وسلم ۵۲۲۳ حدثنا ابو نعیم قال حدثنا شیبان عن یحیی عن ابی سلمة انه سمع ابا هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال ان الله تعالی یغار وغیرة الله ان یأتی المؤمن ما حرم الله ۵۲۲۴ حدثنا محمود قال حدثنا ابو اسامة قال حدثنا هشام قال اخبرنی ابی عن اسماء بنت ابی بکر قالت تزوجنی الزبیر وماله فی الارض من مال ولا مملوک ولا شیء غیر ناضح وغیر فرسه فکنت اعلف فرسه واستقی الماء واخرز غربه واعجن ولم اکن احسن اخبز وکان یخبز جارات لی من الانصار وکن نسوة صدق وکنت انقل النوی من ارض الزبیر التی اقطعه

ن ۱ النبی ن ۲ ریقی ریقه ۲ ت ۳ قال ن ۴ فقال ن ۵ ح و ۳ ن ۶ قال ن ۷ اغیر و ن ۸ النبی

۱ قوله این انا غدا این انا غدا مرتین استفهام استیذان منهن ان یکون عند عائشة علی القول بوجوب القسم علیه او تطییب قلوبهن ومراعاة لخواطرهن ۱۲ قس ۲ قوله لبین نحری بفتح النون موضع القلادة. قس قوله وسحری بفتح السین وضمها و اسکان الحاء المهملتین الریة ای انه مات وهو مستند الی صدرها وما یحاذی سحرها منه ۱۲ تن قس مجمع ومر بیانه فی ص۶۴۰ج۲ فی آخر المغازی ۱۲ ۳ قوله باب حب الرجل بعض نسائه افضل من بعض فلا یواخذه میل قلبه الی بعضهن ولا لعدم التسویة فی الجماع لان ذلک یتعلق بالنشاط والشهوة وهو لا یملک ذلک قس ذکر فیه طرفا من حدیث ابن عباس عن عمر الذی تقدم فی ص۷۳۰ج۲ قریبا وفی ص۷۳۰ج۲ فی سورة التحریم وهو ظاهر فیما ترجم له وقد تقدم شرحه ۱۲ ۴ قوله حب رسول الله صلی الله علیه وسلم وفی بعضها بدون الواو فهو اما بدل او عطف بتقدیر حرف العطف عند من جوز تقدیرها قاله الکرمانی قال القسطلانی قال عیاض یجوز فی حب الرفع علی انه عطف بیان او بدل الاشتمال قال وضبط بعضهم بالنصب علی نزع الخافض ۱۲ ۵ قوله باب المتشبع بما لم ینل وما ینهی من افتخار الضرة اشار بهذا الی ما ذکره ابو عبید فی تفسیر الخبر قال قوله المتشبع ای المتزین بما لیس عنده یتکثر بذلک ویتزین بالباطل کالمرأة تکون عند الرجل ولها ضرة فتدعی من الحظوة عند زوجها اکثر مما عنده تریده بذلک غیظ ضرتها وکذلک هذا فی الرجال ۱۲ ف ۶ قوله المتشبع بما لم یعط کلابس ثوبی زور قال النووی قالوا معناه المتکثر لما لیس عنده مذموم کما یذم من لبس ثوبی زور وقیل هو الذی یلبس ثیاب اهل الزهد ومقصوده انه یظهر للناس انه متصف به ولم یکن کذلک فهذه ثیاب زور وریاء کذا فی الخیر الجاری قال الکرمانی فان قلت ما فائدة التثنیة قلت المبالغة اشعارا بالازار والرداء یعنی هو زور من رأسه الی قدمه او للاعلام بان فی المتشبع حالتین مکروهتین فقدان ما یتشبع به واظهار الباطل انتهی وقیل ان یلبس قمیصا یصل بکمیه کمین آخرین یری انه لابس قمیصین ۱۲ ۷ قوله باب الغیرة بفتح المعجمة وسکون التحتیة مشتقة من تغیر القلب وهیجان الغضب بسبب المشارکة فیما به الاختصاص واشد ما یکون ذلک بین الزوجین ۱۲ فتح ۸ قوله غیر مصفح قال القاضی بکسر الفاء وسکون الصاد ورویناه بفتح الفاء فمن فتح الفاء جعل غیر مصفح حالا من السیف ومن کسر جعله حالا من الضارب وقال ابن الاثیر اصفحه بالسیف اذا ضربه بعرضه دون حده ۱۲ ۹ قوله ما من احد اغیر من الله یجوز ان تکون ما حجازیة فاغیر منصوب علی الخبر وان تکون تمیمیة فاغیر مرفوع ومن زائدة علی اللغتین للتاکید ویجوز مع فتح اغیر ان تکون صفة لاحد باعتبار اللفظ ومع رفعه ان تکون صفة له باعتبار المحل وعلیهما فالخبر محذوف ۱۲ د ای موجودا واما نسبة الغیرة الی الله تعالی فادلوها علی الزجر والتحریم ولهذا جاء ومن غیرته تحریم الفواحش. تن قوله احب بالنصب والمدح فاعله وهو مثل مسئلة الکحل وفی بعضها بالرفع ومر فی ص۶۶۵ج۲ فی سورة الانعام ک قال فی الفتح وقع عند الاسمعیلی قبل حدیث ابن مسعود ترجمة صورتها فی الغیرة والمدح ومارأیت ذلک فی شیء من نسخ البخاری انتهی ۱۲ ۱۰ قوله او امته یتزنی بالتذکیر للعبد وبالتانیث للامة وهذا مکتوب فی الفرع و هو موافق لاصول معتمدة وفی غیر ذلک من الاصول ما احد اغیر من الله ان یزنی عبده او امته تزنی وفی آخر او تزنی امته بالتقدیم والتاخیر فی هذه الاخیرة قاله القسطلانی وفی الفتح قوله یا امة محمد ما احد اغیر من الله ان یزنی عبده او امته تزنی کذا وقع عنده هنا عن عبد الله بن مسلمة عن مالک ووقع فی سائر الروایات عن مالک او تزنی امته علی وزن الذی قبله وقد تقدم فی کتاب الکسوف فی ص۱۴۲ج۱ عن عبد الله بن مسلمة بهذا بهذا الاسناد کالجماعة فیظهر انه من سبق القلم او لعل لفظة تزنی سقطت غلطا من الاصل ثم الحقت فاخرها الناسخ عن محلها انتهی کلام الفتح ۱۲ ۱۱ قوله وغیرة الله ان یأتی المؤمن ما حرم الله کذا للاکثر ووقع فی روایة ابی ذر وغیرة الله ان لا یأتی بزیادة لا وکذا رأیتها ثابتة فی روایة النسفی وافرط الصغانی فقال کذا للجمیع والصواب حذف لا کذا قال وما ادری ما اراد بالجمیع بل اکثر رواة البخاری علی حذفها وقال من رواه غیر البخاری کمسلم والترمذی وغیرهما کذا فی الفتح وفی شرح الکرمانی قال الصغانی فی جمیع النسخ ان لا یأتی والصواب ان یأتی اقول لا شک انه لیس معناه ان غیرة الله هو نفس الاتیان او عدمه فلا بد من تقدیر نحو لان لا یأتی ای غیرة الله علة النهی عن الاتیان او عدم اتیان المؤمن به وهو الموافق لما تقدم حیث قال ومن اجل ذلک حرم الفواحش فیکون ما فی النسخ صوابا ثم اقول ان کان المعنی لا یصح مع لا فذلک قرینة لکونها زائدة نحو ما منعک ان لا تسجد انتهی کلام الکرمانی وقال الطیبی التقدیر غیرة الله ثابتة لاجل ان یأتی والله اعلم ۱۲ ۱۲ قوله وکان یخبز جارات لی من الانصار هذا محمول علی ان فی کلامها شیئا محذوفا تقدیره تزوجنی الزبیر بمکة وهو بالصفة المذکورة واستمر علی ذلک حتی قدمنا المدینة قوله وکن نسوة صدق اضافته الی المصدر مبالغة فی تلبسهن به فی حسن العشرة والوفاء بالعهد قوله وکنت انقل النوی من ارض الزبیر التی اقطعه رسول الله صلعم تقدم فی ص۴۴۵ج۱ فی کتاب فرض الخمس بیان حال الارض المذکورة وکان تلک فی اول قدومه المدینة کما تقدم قوله فدعانی ثم قال اخ اخ بکسر الهمزة وسکون المعجمة کلمة یقال للبعیر عند اناخته ۱۲ فتح

لـه صلی الله علیه وسلم بریقها بسبب انها اخذت مسواکا وسوکت باسنانها فاعطته رسول الله صلعم فاستاک عند وفاته صلعم بها ۱۲ ک لعـه ای المتشبه بالشبعان ۱۲ خ ما بفتح الواو وتشدید الراء هو کاتب المغیرة بن شعبة ومولاه ۱۲ ف ماعـه یرید انه یضربه بحد السیف للقتل والاهلاک لا بصفحه وهو عرضه للزجر والارهاب ۱۲ ک ماعـه بهمزة الاستفهام الاخباری او الانکاری ای لا تعجبوا من غیرة سعد ۱۲ قس عـه الغیرة ما یعتری الانسان عند رؤیته ما یکره علی الاهل وما یتعلق به والغیرة من الله زجره زجر به عباده عن المعاصی کما یأتی فی الحدیث الآتی ۱۲ محات عـه من شدة عقاب الله وعظم انتقامه ۱۲ ـه عطف علی السابق وحدثنا ای موسی حدیث همام عن یحیی ۱۲ قس للعـه لکن الظاهر انها لم ترد فقال ما لا بد له منه من مسکن وملبس ومطعم ونحوها ۱۲ ف ـه کذا للاکثر وللسرخسی واسقی بغیر مثناة وهی علی حذف المفعول ای واسقی الفرس الناضح الماء والاول اشمل معنی واکثر فائدة

رسول الله صلى الله عليه وسلم على رأسي وهي مني على ثلثي فرسخ فجئت يوما والنوى على رأسي فلقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه نفر
من الانصار فدعاني ثم قال اخ اخ ليحملني خلفه فاستحييت ان اسير مع الرجال وذكرت الزبير وغيرته وكان اغير الناس فعرف رسول الله
صلى الله عليه وسلم اني قد استحييت فمضى فجئت الزبير فقلت لقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى رأسي النوى ومعه نفر من اصحابه
فاناخ لاركب فاستحييت منه وعرفت غيرتك فقال والله لحملك النوى كان اشد علي من ركوبك معه قالت حتى ارسل الي ابوبكر بعد
ذلك بخادم تكفيني سياسة الفرس فكانما اعتقني ٥٢٢٥ حدثنا علي قال حدثنا ابن علية عن حميد عن انس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
عند بعض نسائه فارسلت احدى امهات المؤمنين بصحفة فيها طعام فضربت التي النبي صلى الله عليه وسلم في بيتها يد الخادم فسقطت
الصحفة فانفلقت فجمع النبي صلى الله عليه وسلم فلق الصحفة ثم جعل يجمع فيها الطعام الذي كان في الصحفة ويقول غارت امكم ثم
حبس الخادم حتى اتي بصحفة من عند التي هو في بيتها فدفع الصحفة الصحيحة الى التي كسرت صحفتها وامسك المكسورة في بيت
التي كسرت ٥٢٢٦ حدثنا محمد بن ابي بكر المقدمي قال حدثنا معتمر عن عبيد الله عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال دخلت الجنة او اتيت الجنة فابصرت قصرا فقلت لمن هذا قالوا لعمر بن الخطاب فاردت ان ادخله فلم يمنعني الا علمي
بغيرتك قال عمر بن الخطاب يا رسول الله بابي انت وامي يا نبي الله اوعليك اغار ٥٢٢٧ حدثنا عبدان قال اخبرنا عبد الله عن يونس عن
الزهري قال اخبرني ابن المسيب عن ابي هريرة قال بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم جلوس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
بينما انا نائم رأيتني في الجنة فاذا امرأة تتوضأ الى جانب قصر فقلت لمن هذا قالوا هذا لعمر فذكرت غيرته فوليت مدبرا فبكى عمر وهو في
المجلس ثم قال اوعليك يا رسول الله اغار

باب غيرة النساء ووجدهن

٥٢٢٨ حدثنا عبيد بن اسمعيل قال حدثنا ابو اسامة عن هشام
عن ابيه عن عائشة قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لاعلم اذا كنت عني راضية واذا كنت علي غضبى قالت فقلت من اين
تعرف ذلك فقال اما اذا كنت عني راضية فانك تقولين لا ورب محمد واذا كنت غضبى قلت لا ورب ابراهيم قالت قلت اجل والله يا رسول
الله ما اهجر الا اسمك ٥٢٢٩ حدثني احمد بن ابي رجاء قال حدثنا النضر عن هشام قال اخبرني ابي عن عائشة انها قالت ما غرت على امرأة لرسول
الله صلى الله عليه وسلم كما غرت على خديجة لكثرة ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها وثنائه عليها وقد اوحي الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان يبشرها ببيت لها في الجنة من قصب

باب ذب الرجل عن ابنته في الغيرة والانصاف

٥٢٣٠ حدثنا قتيبة قال حدثنا الليث عن
ابن ابي مليكة عن المسور بن مخرمة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو على المنبر ان بني هشام بن المغيرة استأذنوا في ان

---

١ النبي ٢ عليك ٣ بيت ٤ ثني ٥ يارسول / ٦ بينا ٧ قالوا ٨ غيرتك ٩ ثنى ١٠ ثنا ٢علي ١١ ثنا ١٢ بكثرة ١٣ اوحى الله ١٤ بشرها

له قوله والله لحملك النوى على رأسك كان اشد علي من ركوبك معه كذا للاكثر وفي رواية السرخسي كان اشد عليك ووجه المفاضلة التي اشار اليها الزبير ان ركوبها مع النبي صلعم لا ينشأ منه كبير امر من الغيرة لانها اخت امرأته فما بقي الا الاحتمال ان يقع لها من بعض الرجال مزاحمة بغير قصد وان ينكشف منها حالة السير ما لا تريد انكشافه ونحو ذلك وهذا كله اخف مما تحقق من تبذلها بحمل النوى على رأسها من مكان بعيد واستدل بهذه القصة على ان على المرأة القيام بجميع ما يحتاج اليه زوجها من الخدمة واليه ذهب ابو ثور وحمله الباقون على انها تطوعت بذلك ولم يكن لازما والسبب الحامل على ذلك شغل زوجها وابيها بالجهاد وغيره مما يأمرهم به النبي صلعم ويقيمهم فيه وكانوا لا يتفرغون للقيام بامور البيت بانفسهم ولضيق ما بايديهم عن استخدام من يقوم بذلك عنهم فانحصر الامر في نسائهم كذا في الفتح ١٢ ٢ قوله ارسل الي ابو بكر الخ وفي رواية لمسلم جاء النبي صلعم سبي فاعطاها خادما قالت كفتني سياسة الفرس ويجمع بان السبي لما جاء الى النبي صلعم اعطى ابا بكر منه خادما ليرسله الى بنته اسماء كذا في الفتح ١٢ ٣ قوله غارت امكم هي كاسرة القصعة ام المؤمنين وابعد الداؤدي فقال انها سارة زوج الخليل وانه لاراد لا تعجبوا مما وقع من هذه من الغيرة فقد غارت تلك قبل ذلك ورد مع بعده بان المخاطبين ليس من اولاد سارة فانهم ليسوا من بني اسرائيل كذا في التوشيح قال القسطلاني فيه اشارة الى عدم مواخذة الغائرة بما يصدر منها لانها في تلك الحالة يكون عقلها محجوبا بشدة الغضب وعند البزار عن ابن مسعود رفعه ان الله كتب الغيرة على النساء فمن صبر منهن كان لها اجر شهيد انتهى رجاله ثقات ١٢ ف. ٤ قوله تتوضأ وضوء شرعيا وهو ما ول بكونها محافظة في الدنيا على العبادة ولا يلزم من كون الجنة ليست دار تكليف ان يصدر من احد شئ من العبادات باختيار ١٢ قس ف ٥ قوله غيرة النساء ووجدهن هذه الترجمة اخص من التي قبلها والوجد بفتح الواو الغضب ولم يثبت المص حكم الترجمة لان ذلك يختلف باختلاف الاحوال الاشخاص واصل الغيرة غير مكتسب للنساء لكن اذا افرطت في ذلك بقدر زائد عليه تلام ١٢ فتح ٦ قوله اني لاعلم اذا كنت عني راضية الخ يؤخذ منه استقراء الرجل حال المرأة من فعلها وقولها فيما يتعلق بالميل اليه وعدمه والحكم بما يقتضيه القرائن في ذلك لانه صلعم جزم برضاء عائشة وغضبها بمجرد ذكرها الاسم وسكوتها ١٢ فتح ٧ قوله ما اهجر الا اسمك قال الطيبي هذا الحصر في غاية من اللطف لانها اخبرت انها اذا كانت في غاية من الغضب الذي يسلب العاقل اختياره لا يغيرها عن كمال المحبة المستغرقة ظاهرها وباطنها الممتزجة بروحها وانما عبرت عن الترك بالهجران ليدل بها على انها تتالم من هذا الترك الذي لا اختيار لها فيه ١٢ ك ف ٨ قوله لكثرة ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها وثنائه عليها وهي وان لم تكن موجودة وقد امنت مشاركتها لها فيه لكن ذلك يقتضي ترجيحها عنده فهو الذي هيج الغضب الذي يثير الغيرة ١٢ فتح.

حل اللغات

الفواحش كل ما يشتد قبحه من المعاصي. يغار بفتح التحتية والغين المعجمة. مال اي ابل اوارض للزراعة مملوك اي عبد وامة. ناضح بعير يستقى عليه. اخرز غربه بخاء وزاء معجمتين بينهما راء وغربه بفتح الغين المعجمة وسكون الراء بعدها موحدة اي اخيط دلوه. الصحفة بفتح الصاد وسكون الحاء اناء كالقصعة المبسوطة ١٢-

ه ولابي ذر عن الحموي والمستملي عليك ١٢ قس مجمع معه السياسة القيام على الشئ بما يصلحه ١٢ له هي زينب بنت جحش وقيل غير ذلك ١٢ ف لعه بكسر الفاء وفتح اللام جمع فلقة بمعنى الكسرة ١٢ اما الخطاب لمن حضر والمراد بالام هي التي كسرت الصحفة وهي من امهات المؤمنين ١٢ ف ماعه مر في ص١٦٥ ج١ وسيجئ في الصفحة اللاحقة انشاء الله ١٢ ماعه مر بيانه في ص٥٢٠ ج١ في المناقب عه اما من الوضوء او من الوضاءة. ك وهي الحسن والنظافة ومر في ص١٦٥ ج١ ومر في ص٢٣ ج٢ ١٢ عه وبكاء عمر يحتمل ان يكون سرورا .... ويحتمل ان يكون تشوقا وخشوعا كما مر في ص٢٦٥ ج٢ من الفتح ١٢ عه هذا من القلب والاصل عليها اغار منك ١٢ قس للعه استدل به مالك على وقوع اذا مفعولا والجواب الجمهور بانها ظرف لمحذوف هو المفعول تقديره شانك ونحوه ١٢ عه خصته بذكره لانه صلعم اولى به فيبقى التعلق في الجملة ١٢ له هو لؤلؤ مجوف واسع فيه اشارة الى قصب سبقها في الاسلام. مجمع ومر في ص٥٢٦ ج١ في المناقب ١٢ عله اي في دفع الغيرة عنها وطلب الانصاف لها ١٢ فتح

يُنكحوا ابنتهم عليّ بن ابی طالب فلا اذن ثم لا اذن ثم لا اذن الا ان يريد ابن ابی طالب ان يُطلق ابنتی وينكح ابنتهم فانما هی بَضعة منی يُريبنی ما ارابها ويؤذينی ما اذاها هكذا **باب** يقل الرجال ويكثر النساء وقال ابو موسٰی عن النبی صلی الله عليه وسلم فيُرى الرجل الواحد تتبعه اربعون امرأة يلذن به من قلة الرجال وكثرة النساء **حدثنا** حفص بن عمر الحوضی قال حدثنا هشام عن قتادة عن انس قال لاحدثنكم حديثا سمعته من رسول الله صلی الله عليه وسلم لا يحدثكم به احد غيری سمعت رسول الله صلی الله عليه وسلم يقول ان من اشراط الساعة ان يرفع العلم ويكثر الجهل ويكثر الزنا ويكثر شرب الخمر ويقل الرجال ويكثر النساء حتی يكون لخمسين امرأة القيم الواحد **باب** لا يخلون رجل بامرأة الا ذو محرم والدخول على المُغيبة **حدثنا** قتيبة بن سعيد قال حدثنا ليث عن يزيد بن ابی حبيب عن ابی الخير عن عقبة ابن عامر ان رسول الله صلی الله عليه وسلم قال اياكم والدخول على النساء فقال رجل من الانصار يا رسول الله افرأيت الحمو قال الحمو الموت **حدثنا** علی بن عبد الله قال حدثنا سفيٰن قال حدثنا عمرو عن ابی معبد عن ابن عباس عن النبی صلی الله عليه وسلم قال لا يخلون رجل بامرأة الا مع ذی محرم فقام رجل فقال يا رسول الله امرأتی خرجت حاجة واكتتبت فی غزوة كذا وكذا قال ارجع فحج مع امرأتك **باب** ما يجوز ان يخلو الرجل بالمرأة عند الناس **حدثنا** محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن هشام قال سمعت انس بن مالك قال جاءت امرأة من الانصار الی النبی صلی الله عليه وسلم فخلا بها فقال والله انكن لاحب الناس الیّ **باب** ما ينهٰی من دخول المتشبهين بالنساء على المرأة **حدثنا** عثمٰن بن ابی شيبة قال حدثنا عبدة عن هشام بن عروة عن ابيه عن زينب ابنة ام سلمة عن ام سلمة ان النبی صلی الله عليه وسلم كان عندها وفی البيت مخنث فقال المخنث لاخی ام سلمة عبد الله بن ابی امية ان فتح الله لكم الطائف غدا دلك على ابنة غيلان فانها تقبل باربع وتدبر بثمان فقال النبی صلی الله عليه وسلم لا يدخلن هٰذا عليكم **باب** نظر المرأة الی الحبش ونحوهم من

ا قوله فانما هی بضعة منی بفتح الموحدة وسكون المعجمة ای قطعة ووقع فی حديث سويد بن غفلة مضغة قوله يريبنی ما ارابها كذا هنا من اراب رباعيا ولمسلم من راب ثلاثيا وزاد فی رواية الزهری وانا اتخوف ان يفتن فی دينها يعنی انها لا تصبر على الغيرة فيقع منها فی حق زوجها فی حال الغضب ما لا يليق بحالها فی الدين والسبب فيه انها اصيبت بامها ثم باخواتها واحدة بعد واحدة فلم يبق لها من تستانس به ممن يخفف عليها الامر اذا حصلت لها الغيرة وفی رواية الزهری انی لست احرم حلالا ولا احل حراما ولكن والله لا يجتمع بنت رسول الله وبنت عدو الله ابدا قال ابن التين اصح ما تحمل عليه هذه القصة ان النبی صلی الله عليه وسلم حرم على علی ان يجمع بين ابنته وبين ابنة ابی جهل لانه علل بان ذلك يؤذيه واذيته حرام بالاتفاق ومعنی قوله لا احرم حلالا ای هی له حلال لو لم تكن عنده فاطمة واما الجمع بينهما الذی يستلزم تاذی النبی صلی الله عليه وسلم لتاذی فاطمة به فلا وزعم غيره ان السياق يشعر بان ذلك مباح اصلا لكن منعه النبی صلی الله عليه وسلم رعاية لخاطر فاطمة وقبل ذلك هو امتثالا لامر النبی صلی الله عليه وسلم والذی يظهر لی انه لا يبعد ان يعد فی خصائص النبی صلی الله عليه وسلم ان يتزوج على بناته ويحتمل ان يكون ذلك خاصا بفاطمة عليها السلام ١٢ من الفتح ٢ قوله يلذن به بضم اللام وسكون المعجمة ای يستعين به ويلتجئن قس قيل لكونهن نساءه وسراريه او لكونهن قراباته او من الجميع ف ومر الحديث فی ص١٨ ج١ ١٢ ٣ قوله لخمسين امرأة هذا لا ينافی الذی قبله لان للاربعين داخلة فی الخمسين ولعل العدد بعينه غير مراد بل اريد المبالغة فی كثرة النساء بالنسبة للرجال ويحتمل ان يجمع بينهما بان الاربعين عدد من يلذن به والخمسين عدد من يتبعه وهو اعم من ان يلذن به فلا منافاة قوله القيم الواحد الذی يقوم باموريهن ويحتمل ان يكنی به عن اتباعهن له لطلب النكاح حلالا او حراما ١٢ فتح ٤ قوله والدخول على المغيبة يجوز فی لام الدخول الخفض والرفع واحد ركنی الترجمة اورده المصنف صريحا فی الباب والثانی يؤخذ بطريق الاستنباط من احاديث الباب وقد ورد فی حديث مرفوع عند الترمذی لا تدخلوا على المغيبات ولمسلم لا يدخل رجل على مغيبة الا معه رجل او اثنان ذكره فی اثناء حديث والمغيبة بضم الميم ثم غين معجمة مكسورة ثم تحتية ساكنة ثم موحدة من غاب عنها زوجها يقال اغابت المرأة اذا غاب عنها زوجها ١٢ فتح الباری ٥ قوله الحمو الموت قال النووی اتفق اهل اللغة على ان الاحماء اقارب زوج المرأة كابيه وعمه واخيه وابن اخيه وابن عمه ونحوهم وان الاختان اقارب زوجة الرجل وان الاصهار تقع على النوعين انتهی قال الطبری المعنی ان خلوة الرجل بامرأة اخيه او ابن اخيه ينزل منزلة الموت ای احذروه كما تحذروا الموت ف والعرب تصف المكروه بالموت. فتح قال الكرمانی معناه ان الخوف منه اكثر لتمكنه من الخلوة معها من غير ان ينكر عليه وهو تحذير عما عليه عادة الناس من المساهلة فيه وفی الحوارع لغات لانه يستعمل مثل يد وخبأ ودلو وعصا انتهی ١٢ ٦ قوله فحج مع امرأتك لان الغزو يقوم غيره مقامه فيه بخلاف الحج معها ولم يكن لها محرم غيره لمعات وفيه تقديم الاهم من الامور المتعارضة قس ومر الحديث فی ص٢٣٩ ج١ فی الحج ١٢ ٧ قوله عند الناس ای لا يخلو بها بحيث تحتجب اشخاصهما عنهم بل بحيث لا يسمعون كلامهما اذا كان مما يخافت به كالشیء الذی تستحيی المرأة من ذكره بين الناس واخذ المص قوله عند الناس من قوله فی بعض طرق الحديث فخلا بها فی بعض الطرق او فی بعض السكك وهی الطرق التی لا تنفك عن مرور الناس غالبا ١٢ ف ٨ قوله مخنث بفتح النون وكسرها وهو الذی يشبه النساء فی اخلاقهن وهو على نوعين من خلق كذلك فلا ذم عليه لانه معذور ولهذا لم ينكر النبی صلعم اولا دخوله عليهن ومن يتكلف ذلك وهو المذموم واسم هذا المخنث هيت ١٢ ك ٩ قوله ابنة غيلان اسمها بادية بالموحدة والمهملة والتحتية وقيل بالنون بدل التحتية اسلمت وكذا ابوها غيلان بفتح المعجمة وسكون التحتية ابن سلمة وكان تحته عشرة نسوة فامره النبی صلعم ان يختار اربعا وعاش الی اواخر خلافة عمر كذا فی الخير الجاری ١٢ ١٠ قوله تقبل باربع وتدبر بثمان قال مالك والجمهور ان معناه ان فی بطنها اربع عكن ينعطف بعضها على بعض فان اقبلت رأيت مواضعها بارزة منكسر بعضها على بعض واذا ادبرت كان اطرافها عند منقطع جنبيها ثمانية والحاصل انه وصفها بامتلاء البدن كذا فی التوشيح قال فی الخير الجاری وكان هيت يدخل على امهات المؤمنين فلما علم منه التفطن بذلك منع عن الدخول واخرج وكان بالبيداء انتهی ومر فی ص٦١٩ ج٢ ١٢ ١١ قوله نظر المرأة الی الحبش الخ ظاهر الترجمة ان المص كان يذهب الی جواز نظر المرأة الی الاجنبی بخلاف عكسه وهی مسئلة شهيرة واختلف الترجيح عند الشافعية وحديث الباب يساعد من اجاز. فتح ومر فی ص١٣٠ ج١ فی العيدين قوله وانا انظر الی الحبشة كان ذلك عام قدومهم سنة سبع ولعائشة يومئذ ست عشرة سنة وذلك بعد الحجاب فيستدل به على جواز نظر المرأة الی الرجل ١٢ توشيح

له رابنی هذا الامر وارابنی اذا رأيت منه ما تكره ١٢ تن لعه جويرية او العوراء او جميلة بنت ابی جهل ١٢ قس ما كذا للاكثر ووقع فی رواية ابی احمد الجرجانی همام والاول اولی وهمام وهشام كلاهما من شيوخ حفص بن عمر المذكور ١٢ ف ماعه ای بموت اهله لا بجوه من صدورهم ١٢ مجمع ماعه بالنصب على التحذير ای اتقوا انفسكم من الدخول على النساء ١٢ ف ماسه زاد ابن وهب عند مسلم سمعت الليث يقول الحمو اخو الزوج وما اشبهه من اقارب الزوج ابن العم ونحوه ١٢ ف ماللعه لم اقف على تعيين هذه الغزوة ولا على اسم الرجل ولا على زوجته ١٢ قس ماعه ظاهره الوجوب وبه قال احمد وهو وجه للشافعية والمشهور انه لا يلزمه الخروج ١٢ قس ماسه زاد فی رواية بهز بن اسد معها صبی لها فكلمها رسول الله صلعم. ف ومر فی ص٥٣٣ ج١ وهو من خصائصه صلعم ١٢ تو ماعه ای بغير اذن زوجها وحيث تكون سافرة مثلا ١٢ ف. عله بضم الياء ای يسوءنی ما يسوءها يقال رابنی هذا الامر وارابنی اذا رأيت منه ما تكره ١٢ تن. عٮه ومر الحديث فی ص٦٠٥ ج٢ فی الاحزاب ١٢

(قوله باب لا يخلون رجل بامرأة الا ذو محرم) ولعل المراد بالرجل غير الزوج لظهور امره او المراد بذی محرم هو وما يجری مجراه فدخل فيه الزوج واما لفظ الحديث لا يخلون رجل بامرأة فلعل المراد به الدخول عليها والرجل هو الاجنبی والله تعالٰی اعلم اه سندی. (قوله الحمو الموت) ای مثل لقائه اذ الخلوة به تؤدی الی هلاك الدين ان وقعت المعصية او النفس ان وجب الرجم والمراد بالحمو اقارب الزوج غير ابائه وابنائه لانهم محارم الزوجة يجوز لهم الخلوة بها ومعناه ان الخوف منه اكثر لتمكنه من الخلوة بها من غير ان ينكر عليه وهو تحذير مما عليه عادة الناس من المساهلة فيه كالخلوة بامرأة اخيه (قوله فخلا بها) ای بحيث لا يسمع من حضر شكواها لا بحيث غاب عن ابصار من حضر (قوله انكن) فی نسخة انكم وعلى الاول فالخطاب لنسوة الانصار وليس المراد انهن احب اليه من نساء اهله بل نساء هذه القبيلة احب من نساء سائر القبائل فی الجملة. اه

غیر ريبة حدثنا اسحٰق بن ابراهيم الحنظلی عن عيسیٰ عن الاوزاعی عن الزهری عن عروة عن عائشة قالت رأيت النبی صلی الله عليه وسلم يسترنی بردائه وانا انظر الی الحبشة يلعبون فی المسجد حتی اكون انا الذی اسأم فاقدروا قدر الجارية الحديثة السن الحريصة علی اللهو

باب خروج النساء لحوائجهن حدثنا فروة بن ابی المغراء قال حدثنا علی بن مسهر عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت خرجت سودة بنت زمعة ليلا فراٰها عمر فعرفها فقال انك والله يا سودة ما تخفين علينا فرجعت الی النبی صلی الله عليه وسلم فذكرت ذلك له وهو فی حجرتی يتعشی وان فی يده لعرقا فانزل عليه فرفع عنه وهو يقول قد اذن الله لكن ان تخرجن لحوائجكن

باب استيذان المرأة زوجها فی الخروج الی المسجد وغيره حدثنا علی بن عبد الله حدثنا سفين حدثنا الزهری عن سالم عن ابيه عن النبی صلی الله عليه وسلم اذا استاذنت امرأة احدكم الی المسجد فلا يمنعها

باب ما يحل من الدخول والنظر الی النساء فی الرضاع حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة انها قالت جاء عمی من الرضاعة فاستاذن علی فابيت ان اذن له حتی اسأل رسول الله صلی الله عليه وسلم فجاء رسول الله صلی الله عليه وسلم فسألته عن ذلك فقال انه عمك فأذنی له قالت فقلت يا رسول الله انما ارضعتنی المرأة ولم يرضعنی الرجل قالت فقال رسول الله صلی الله عليه وسلم انه عمك فليلج عليك قالت عائشة وذلك بعد ان ضرب علينا الحجاب قالت عائشة يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة

باب لا تباشر المرأة المرأة فتنعتها لزوجها حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفين عن منصور عن ابی وائل عن عبد الله بن مسعود قال قال النبی صلی الله عليه وسلم لا تباشر المرأة المرأة فتنعتها لزوجها كانه ينظر اليها حدثنا عمر بن حفص بن غياث قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش قال حدثنی شقيق قال سمعت عبد الله قال قال النبی صلی الله عليه وسلم لا تباشر المرأة المرأة فتنعتها لزوجها كانه ينظر اليها

باب قول الرجل لاطوفن الليلة علی نسائه حدثنی محمود قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن ابن طاؤس عن ابيه عن ابی هريرة قال قال سليمان بن داؤد لاطوفن الليلة بمائة امرأة تلد كل امرأة غلاما يقاتل فی سبيل الله فقال له الملك قل ان شاء الله فلم يقل ونسی فاطاف بهن ولم تلد منهن الا امرأة نصف انسان قال النبی صلی الله عليه وسلم لو قال ان شاء الله لم يحنث وكان ارجی لحاجته

باب لا يطرق اهله ليلا اذا اطال الغيبة مخافة ان يخونهم او يلتمس عثراتهم حدثنا ادم قال حدثنا شعبة قال حدثنا محارب بن دثار قال سمعت جابر بن عبد الله قال كان النبی صلی الله عليه وسلم يكره ان ياتی الرجل اهله طروقا حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا عاصم بن سليمان عن الشعبی انه سمع جابر بن عبد الله يقول قال رسول الله صلی الله عليه وسلم اذا اطال احدكم

١ نـ ثنی ٢ نـ التی ٣ نـ لحوائجهن ٤ نـ له ٥ نـ الله ٦ قال ٧ نـ قال ٨ نـ يضرب ٩ د نسائی ١٠ نـ ثنا ١١ نـ قال ١٢ نـ لاطيفن ١٣ نـ فلم ١٤ نـ رسول الله ١٥ نـ لا يطوفن ١٦ نـ لا يطوف

١ قوله خروج النساء لحوائجهن قال فی الفتح وذكر المص فی الباب حديث عائشة وقد تقدم شرحه وتوجيه الجمع بينه وبين حديثها الآخر فی نزول الحجاب فی سورة الاحزاب وذكرت هناك التعقب علی عياض فی زعمه ان امهات المؤمنين كان يحرم عليهن ابراز اشخاصهن ولو كن مستنقبات متلفعات والحاصل فی رد قوله كثرة الاخبار الواردة انهن كن يطفن ويخرجن الی المساجد فی عهد النبی صلعم وبعده ١٢ ٢ قوله فلا يمنعها بالجزم علی النهی وبالرفع علی النفی. قس قال النووی هذا النهی محمول علی كراهة التنزيه قال البيهقی وبه قال كافة العلماء قال المظهر فيه دليل علی جواز خروجهن الی المسجد للصلوٰة لكن فی زماننا مكروه قال ابن ملك للفتنة ويؤيده خبر الشيخين عن عائشة لو ان رسول الله صلعم رای ما احدث النساء لمنعهن المسجد كما منعت نساء بنی اسرائيل كذا فی المرقاة ١٢ ٣ قوله انه عمك فليلج عليك وهو اصل فی ان للرضاع حكم النسب من اباحة الدخول علی النساء وغير ذلك من الاحكام كذا فی الفتح ومر الحديث فی ص٣٦٢ و فی ص٧٠٥ فی التفسير ١٢ ٤ قوله لا تباشر المرأة الخ قال القابسی هذا اصل لمالك فی سد الذرائع فان الحكمة فی هذا النهی خشية ان يعجب الزوج الوصف المذكور فيفضی ذلك الی تطليق الواصفة او الی الافتتان بالموصوفة ١٢ فتح ٥ قوله بمائة امرأة اختلفت الروايات فی عددهن ففی بعضها علی سبعين وفی بعضها تسعين وفی بعضها بالف قال الكرمانی قال البخاری والاصح تسعون ولا منافاة بين الروايات اذ التخصيص بالعدد لا تدل علی نفی الزائد كذا فی العينی فان قلت الظاهر ان الكلام وقع مرة واحدة وذكر فيها عدد واحد من الاعداد المذكورة فكيف يحتمل العدد الواحد اعدادا كثيرة قلت مقصوده ان الحالف وان ذكر عددا واحدا الا ان الناقل عنه يجوز له ان ينقل كله او بعضه ولا منافاة بينها كذا فی الخير الجاری ١٢ ٦ قوله ونسی فيه ايماء الی انه اراد ان يقول ان شاء الله فنسی ومر فی ص١٢٠٩ ١٢ ٧ قوله لم يحنث ای لم يتخلف مراده قال ابن التين لان الحنث لا يكون الا عن يمين قال ويحتمل ان يكون سليمٰن حلف علی ذلك قلت او نزل التاكيد المستفاد من قوله لاطوفن منزلة اليمين ١٢ فتح الباری ٨ قوله ان يخونهم بتشديد الواو ويفتح ويكسر وبالميم فی آخره وكذا عثراتهم والصواب بالنون كذا فی التنقيح قال صاحب الفتح قال ابن التين الصواب بالنون فيهما قلت ورد فی الصحيح بالميم فيهما وتوجيهه ظاهر وهذه الترجمة لفظ الحديث الذی اورده فی الباب فی بعض طرقه لكن اختلف فی ادراجه فاقتصر البخاری علی القدر المتفق علی رفعه واستعمل بقيته فی الترجمة فقد جاء من رواية وكيع عن سفيان الثوری عن محارب عن جابر قال نهی رسول الله صلعم ان يطرق الرجل اهله ليلا يتخونهم او يطلب عثراتهم اخرجه مسلم واخرجه مسلم من رواية عبد الرحمٰن بن مهدی عن سفين به لكن قال فی آخره قال سفين لا ادری هذا فی الحديث ام لا يعنی ان يتخونهم او يطلب عثراتهم ثم ساقه مسلم من رواية شعبة مقتصرا علی المرفوع كرواية البخاری وعثراتهم بالمهملة والمثلثة جمع عثرة وهی الزلة والتقييد بطول الغيبة يشير الی علة النهی لو جد لان طول الغيبة مظنة الامن من الهجوم فيقع للذی يهجم بعد طول الغيبة غالبا ما يكره اما ان يجد اهله علی غير اهبة من التنظيف والتزين المطلوب من المرأة فيكون ذلك سبب النفرة بينهما وقد اشار بذلك فی حديث الباب الذی بعده لقوله كی تستحد المغيبة وتمتشط الشعثة واما ان يجدها علی حالة غير مرضية والشرع محرض علی الستر وقد اشار الی ذلك بقوله ان يتخونهم ويتطلب عثراتهم فعلی هذا من اعلم اهله بوصوله بان يقدم فی وقت كذا مثلا لا يتناوله هذا النهی وقد صرح ابن خزيمة فی صحيحه بذلك وقد خالف بعضهم فرای عند اهله رجلا فعوقب بذلك علی مخالفته كذا فی الفتح ای مختصرا منه ١٢

١٢ف عه بالكسر ای من غير تهمة ١٢خ عه انما سومحوا فی اللعب فی المسجد لان لعبهم كان من عدة الحرب مع الكفار ١٢ك عه بفتح المهملة وسكون الراء العظم الذی يؤخذ منه اللحم ١٢خ لعه قال ابن التين ترجم بالخروج الی المسجد وغيره واقتصر فی الباب علی حديث المسجد واجاب الكرمانی بانه قاسه عليه والجامع بينهما ظاهر ويشترط فی الجميع امن الفتنة ونحوها ١٢ف عه محمول علی كراهة التنزيه وفی زماننا مكروه للفتنة ١٢ مرقاة عه كذا استعمل لفظ الحديث فی الترجمة بغير زيادة ١٢ف معه بالنصب بتقدير ان ١٢خ له من المباشرة وهی الملابسة فی الثوب الواحد ١٢خ لعه زاد النسائی فی رواية فی الثوب الواحد ١٢ف ما تاكيد لان الطروق لا يكون الا ليلا نعم قيل انه يقال ايضا فی النهار ١٢قس ماعه الطروق بالضم المجیٔ بالليل من سفر او من غيره علی غفلة ١٢ف. عه ومر الحديث فی ص٧٠٥ فی الاحزاب ١٢

(قوله باب نظر المرأة الی الحبش الخ) لو قال الی لعبهم او بعض فعلهم لكان اقرب وهو المراد بقولهم وانا انظر الی الحبشة - والحاصل الفرق بين ان تقصد النظر الی نفس الرجال وبين ان تقصد الی بعض افعالهم والله تعالیٰ اعلم

الغيبة فلا يطرق اهله ليلاً باب طلب الولد حدثنا مسدد عن هشيم عن سيار عن الشعبي عن جابر قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة فلما قفلنا تعجلت على بعير قطوف فلحقني راكب من خلفي فالتفت فاذا انا برسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما يعجلك قلت انى حديث عهد بعرس قال فبكرا تزوجت ام ثيبا قلت بل ثيبا قال فهلا جارية تلاعبها وتلاعبك قال فلما قدمنا ذهبنا لندخل فقال امهلوا حتى تدخلوا ليلا اى عشاء لكى تمتشط الشعثة وتستحد المغيبة قال وحدثني الثقة انه قال في هذا الحديث الكيس الكيس يا جابر يعني الولد حدثنا احمد بن الوليد قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن سيار عن الشعبي عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا دخلت ليلا فلا تدخل على اهلك حتى تستحد المغيبة وتمتشط الشعثة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فعليك بالكيس الكيس تابعه عبيد الله عن وهب عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم في الكيس باب تستحد المغيبة وتمتشط حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا هشيم قال اخبرنا سيار عن الشعبي عن جابر بن عبد الله قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة فلما قفلنا كنا قريبا من المدينة تعجلت على بعير لي قطوف فلحقني راكب من خلفي فنخس بعيري بعنزة كانت معه فسار بعيري كاحسن ما انت راء من الابل فالتفت فاذا انا برسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله انى حديث عهد بعرس قال اتزوجت قلت نعم قال ابكرا ام ثيبا قال قلت بل ثيبا قال فهلا بكرا تلاعبها وتلاعبك قال فلما قدمنا ذهبنا لندخل فقال امهلوا حتى تدخلوا ليلا اى عشاء لكى تمتشط الشعثة وتستحد المغيبة باب ولا يبدين زينتهن الا لبعولتهن الى قوله لم يظهروا على عورات النساء حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا سفيان عن ابي حازم قال اختلف الناس باى شيء دووى جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد فسألوا سهل بن سعد الساعدي وكان من آخر من بقي من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة فقال وما بقي من الناس احد اعلم به مني كانت فاطمة تغسل الدم عن وجهه وعلي يأتي بالماء على ترسه فأخذ حصير فحرق فحشي به جرحه باب والذين لم يبلغوا الحلم حدثنا احمد بن محمد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا سفيان عن عبد الرحمن بن عابس سمعت ابن عباس سأله رجل شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الاضحى او فطرا قال نعم ولولا مكاني منه ما شهدته يعني من صغره قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى ثم خطب ولم يذكر اذانا ولا اقامة ثم اتى النساء فوعظهن وذكرهن وامرهن بالصدقة فرأيتهن يهوين الى آذانهن وحلوقهن يدفعن الى بلال ثم ارتفع هو وبلال الى بيته باب قول

ا قوله فلا يطرق اهله ليلا زاد مسلم يتخونهم او يطلب عثراتهم وحذفه المصنف للاختلاف في ادراجه ۱۲ توشيح للسيوطي. ۲ قوله باب طلب الولد اى بالاستكثار من جماع الزوجة او المراد الحث على قصد الاستيلاد بالجماع لا الاقتصار على مجرد اللذة وليس ذلك في حديث الباب صريحا لكن البخاري اشار الى تفسير الكيس وقد اخرج ابو عمرو النوقاني عن محارب رفعه قال اطلبوا الولد والتمسوه فانه ثمرة القلوب وقرة الاعين واياكم والعاقر وهو مرسل قوي الاسناد ۱۲ فتح ۳ قوله تدخلوا ليلا اى عشاء هذا التفسير في نفس الخبر وفيه اشارة الى الجمع بين هذا الامر بالدخول والنهي عن الطروق ليلا بان المراد بالامر الدخول في اول الليل وبالنهي الدخول في اثنائه وقد تقدم في اواخر ابواب العمرة في طريق جمع بينهما ان الامر بالدخول ليلا لمن اعلم اهله بقدومه فاستعدوا له والنهي عنه لمن لم يفعل ذلك ۱۲ فتح الباري ۴ قوله لكي تمتشط الشعثة اى تتهيأ وتتزين الشعثة بفتح الشين وكسر العين المنتشرة الشعر قوله وتستحد المغيبة بضم الميم من اغابت المرأة اذا غاب عنها زوجها والاستحداد استعمال الحديد والمراد نتف شعر عانتها وابطها لان النساء لا يستعملن الحديد ولا يحسن بهن وذكر بلفظ الاستحداد استهجانا وكناية عن طول شعرها كذا في اللمعات ۱۲ ۵ قوله قال وحدثني الثقة قال العيني لا قائل هو هشيم اشار اليه الاسمعيلي وقال الكرماني الظاهر انه البخاري او مسدد قلت هو جرى على ظاهره والمعتمد ما قاله الاسمعيلي قاله صاحب الخير الجاري وكذا هو في فتح البخاري قال الكرماني فان قلت هذه رواية عن المجهول قلت اذا ثبت انه ثقة فلا بأس بعدم العلم باسمه فان قلت لم ما صرح بالاسم قلت لعله نسيه او لم يحققه انتهى ۱۲ ۶ قوله الكيس الكيس بالفتح فيهما على الاغراء وقيل على التحذير من ترك الجماع وقال ابن الاعرابي الكيس العقل كانه جعل طلب الولد عقلا قال عياض فسر البخاري وغيره الكيس بطلب الولد والنسل وهو صحيح كذا في الفتح قال في المجمع حضه على طلب الولد واستعمال الكيس والرفق فيه اذا كان جابر لا ولد له او من الكيس الرجل اذا ولد له اولاد اكياس او يكون امره بالتحفظ والتوقي عند الجماع مخافة ان تكون حائضة فيقدم عليها لطول الغيبة وامتداد العزبة انتهى ۱۲ ۷ قوله اذا دخلت ليلا فلا تدخل على اهلك معنى الدخول الاول القدوم اى اذا دخلت البلد فلا تدخل البيت ۱۲ فتح ۸ قوله تابعه عبيد الله عن وهب اى تابع الشعبي. قس والمتابع في الحقيقة هو وهب لكنه نسبه الى عبيد الله لتفرده بذلك عن وهب ۱۲ فتح ۹ قوله ولا يبدين زينتهن وهي ما تتزين به المرأة من حلي او كحل او خضاب والمعنى فلا يظهرن مواضع الزينة اذ اظهار عين الزينة وهي الكحل ونحوه مباح فالمراد بها مواضعها او اظهارها وهي في مواضعها او المراد بهذه الآية مواضع الزينة الباطنة كالصدر والساق ونحوها ۱۲ قس ۱۰ قوله اعلم به اى بالذى دووى به جرحه ظاهره انه نفى ان يكون بقي احد اعلم منه فلا ينفي ان يكون بقي مثله ولكن كثر استعمال هذا التركيب في نفي المثل ايضا وقد تقدم الحديث في ص۵۸۴ في غزوة احد والغرض منه هنا كون فاطمة عليها السلام باشرت ذلك من ابيها صلى الله عليه وسلم فيطابق الآية وهي جواز ابداء المرأة زينتها لابيها وسائر من ذكر في الآية وقد استشكل مغلطاي الاحتجاج بقصة فاطمة هذه لانها صدرت قبل الحجاب واجيب بان التمسك منها بالاستصحاب ونزول الآية كان متراخيا عن ذلك وقد وقع مطابقا فان قيل لم يذكر في الآية العم والخال فالجواب انه استغنى عن ذكرهما بالاشارة اليهما لان العم منزل منزلة الاب والخال منزلة الام وقيل لانهما ينعتانها لولديهما قاله عكرمة والشعبي وكرهاه لذلك ان تضع المرأة خمارها عند عمها او خالها اخرجه ابن ابي شيبة عنهما وخالفهما الجمهور ۱۲ فتح ۱۱ قوله ثم ارتفع هو وبلال الى بيته اى رجع وقد تقدم في ص۱۳۲ في كتاب العيدين والجهة منه هنا مشاهدة ابن عباس ما وقع من النساء ح وكان صغيرا فلم يحتجبن منه واما بلال فكان من ملك اليمين كذا اجاب بعض الشراح وفيه نظر لانه كان حينئذ حرا والجواب انه يجوز ان لا يكون في تلك الحالة يشاهد هن مسفرات ۱۲ فتح ۱۲ قوله باب قول الرجل لصاحبه الخ قال الكرماني فان قلت الحديث كيف يدل على الجزء الاول من الترجمة وهو قول الرجل لصاحبه هل اعرستم الليلة قلت هذا مفقود في اكثر النسخ وعلى تقدير وجودها فوجهه ان البخاري كثيرا ما يترجم ولا يذكر حديثا يناسبه اشعارا بانه لم يوجد حديث بشرطه يدل عليه كذا في الخير الجاري قال في الفتح والذي يظهر لي ان المصنف اخلى بياضا ليكتب فيه الحديث الذي اشار اليه وهو هل اعرستم او شيئا مما يدل عليه وقد وقع ذلك في قصة ابي طلحة وام سليم عند موت ولدهما وكتمها ذلك عنه حتى تغشى وبات معها فاخبر بذلك ابو طلحة النبي صلى الله عليه وسلم فقال اعرستم الليلة قال نعم وسيأتي بهذا اللفظ في اوائل العقيقة وقال ابن المنير حديث عائشة مطابق للركن الاول من الترجمة ويستفاد منه الركن الثاني من جهة ان الجامع بينهما ان كلا الامرين يستثنى في بعض الحالات فامساك الرجل خاصرة ابنته ممنوع في غير حالة التاديب وسؤال الرجل عما يدي له مع اهله ممنوع في غير حالة الباسطة او التسلية او البشارة انتهى مع تقديم وتاخير والله اعلم ۱۲

قال ۱ ن، ۲ صح ۲ على ۲ الشعثة ۴ ثني ۵ انبأنا ۶ بكرا ۷ تدخل ۸ ندخل ۹

ع القطوف من الدواب البطئ المشي ۱۲ مجمع ع اى قريب الزمان بالزواج ۱۲ مرقاة ه بضم راء وسكونها لغتان ۱۲ مجمع للع التلاعب عبارة عن الالفة التامة فان الثيب قد تكون معلقة القلب بالزوج الاول فلم تكن محبتها كاملة ۱۲ مجمع ه الكيس بالنصب على الاغراء فسره ابن حبان بالجماع وفسر البخاري وغيره بطلب الولد وفسره بعضهم بالرفق وحسن التأني ۱۲ تو ه اى قريب عهد بالدخول على الزوجة ۱۲ مع ه وهي التي غاب زوجها اى تستعمل الحديدة اى الموسى بحلق العانة وقيل هو كناية عن معالجتهن بالنتف واستعمال النورة لانهن لا يستعملن الحديد والمعنى حتى تتزين للزوج وتتهيأ لاستمتاع الزوج بها ۱۲ مرقاة له بضم المهملة وشدة الراء وضبط بعضهم بالتخفيف ۱۲ فتح لعه كذا للجميع والمراد بيان حكمهم بالنسبة الى الدخول على النساء ورؤيتهم اياهن ۱۲ فتح ما كذا في نسخة الصغاني وفي شرح ابن بطال يوجد ايضا لكنه مؤخر من قوله وطعن الرجل الخ كذا في الفتح ۱۲

نادری الناس بجسلم ۲ نا ابن ۲ باب ۶ بنا ابن عیینہ

الرجل لصاحبه هل أعرستم الليلة وطعن الرجل ابنته فی الخاصرة عند العتاب حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن عبد الرحمن بن القسم عن ابيه عن عائشة قالت عاتبنی ابوبکر وجعل يطعننی بيده فی خاصرتی فلا يمنعنی من التحرك الا مكان رسول الله صلی الله عليه وسلم ورأسه علی فخذی

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب الطلاق

وقول الله تعالی يٰايها النبی اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن واحصوا العدة احصيناه حفظناه وعددناه وطلاق السنة ان يطلقها طاهرا من غير جماع ويشهد شاهدين حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال حدثنی مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر انه طلق امرأته وهی حائض علی عهد رسول الله صلی الله عليه وسلم فسأل عمر بن الخطاب رسول الله صلی الله عليه وسلم عن ذلك فقال رسول الله صلی الله عليه وسلم مره فليراجعها ثم ليمسكها حتی تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم ان شاء امسك بعد وان شاء طلق قبل ان يمس فتلك العدة التی امر الله ان تطلق لها النساء

باب اذا طلقت الحائض تعتد بذلك الطلاق حدثنا سليمن بن حرب قال حدثنا شعبة عن انس بن سيرين قال سمعت ابن عمر قال طلق ابن عمر امرأته وهی حائض فذكر عمر للنبی صلی الله عليه وسلم فقال ليراجعها قلت تحتسب قال فمه وعن قتادة عن يونس بن جبير عن ابن عمر قال مره فليراجعها قلت تحتسب قال ارأيته ان عجز واستحمق وقال ابو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا ايوب عن سعيد بن جبير عن ابن عمر قال حسبت علی بتطليقة

باب من طلق وهل يواجه الرجل امرأته بالطلاق حدثنا الحميدی قال حدثنا الوليد قال حدثنا الاوزاعی قال سألت الزهری ای ازواج النبی صلی الله عليه وسلم استعاذت منه قال اخبرنی عروة عن عائشة ان ابنة الجون لما ادخلت علی رسول الله صلی الله عليه وسلم ودنا منها قالت اعوذ بالله منك فقال لها لقد عذت بعظيم الحقی باهلك قال ابو عبد الله رواه حجاج بن ابی منيع عن جده عن الزهری ان عروة اخبره ان عائشة قالت حدثنا ابو نعيم قال حدثنا عبد الرحمن بن غسيل عن حمزة بن ابی اسيد عن ابی اسيد قال خرجنا مع النبی صلی الله عليه وسلم حتی انطلقنا الی حائط يقال له الشوط حتی انتهينا الی حائطين فجلسنا بينهما فقال النبی صلی الله عليه وسلم اجلسوا ههنا ودخل وقد اتی بالجونية فانزلت فی بيت فی نخل فی بيت اميمة بنت النعمان بن شراحيل ومعها

باب قول الله عز وجل ٢ احصيناه حفظناه تلك انه طلق امرأته عليه السلام ارأيت حدثنا فقال بنت ٢ الكلبية الغسيل ظ جلسنا

---

١ قوله وجعل يطعننی بضم العين وكذلك جميع ما هو حسی واما المعنوی فيقال يطعن بالفتح هذا هو المشهور فيهما معا كذا فی المطالع وحكی الضم فيهما قوله فی خاصرتی وهی الشاكلة كذا فی العينی وهذا قطعة من الحديث الذی تقدم فی ص ٤٨ ج ١ فی كتاب التيمم وسيجئ فی كتاب الحدود ان شاء الله تعالی ١٢ ٢ قوله يا ايها النبی اذا طلقتم النساء خطاب للنبی صلعم بلفظ الجمع تعظيما او علی ارادة ضم امته اليه والتقدير يا ايها النبی وامته وقيل هو علی اضمار قل ای قل لامتك وقوله لعدتهن ای عند ابتداء شروعهن فی العدة واللام للتوقيت قال ابن عباس فی قبل عدتهن اخرجه الطبری بسند صحيح ومن وجه آخر انه قرأها كذلك كذا فی الفتح ١٢ ٣ قوله احصيناه حفظناه هو تفسير ابی عبيدة واخرج الطبری معناه عن السدی والمراد الامر بحفظ ابتداء وقت العدة لئلا يلتبس الامر بطول المدة فتتأذی بذلك المرأة ١٢ ف ٤ قوله وطلاق السنة ان يطلقها طاهرا من غير جماع روی الطبری بسند صحيح عن ابن مسعود فی قوله تعالی فطلقوهن لعدتهن قال فی الطهر من غير جماع واخرجه عن جمع من الصحابة ومن بعدهم كذلك كذا فی الفتح قال العينی اختلفوا فی طلاق السنة فقال مالك طلاق السنة ان يطلق الرجل امرأته فی طهر لم يمسها فيه تطليقة واحدة ثم يتركها حتی تنقضی العدة برؤية اول الدم من الحيضة الثالثة وهو قول الليث والاوزاعی وقال ابو حنيفة هذا احسن من الطلاق وله قول آخر هو ما اذا اراد ان يطلقها ثلاثا طلقها عند كل طهر واحدة من غير جماع وهو قول الثوری واشهب انتهی قال النووی واما جمع الطلقات الثلث دفعة فليس بحرام عندنا لكن الاولی تفريقها وبه قال احمد وابو ثور وقال مالك والاوزاعی وابو حنيفة والليث هو بدعة ١٢ ٥ قوله ويشهد شاهدين ماخوذ من قوله تعالی واشهدوا ذوی عدل منكم وهو واضح وكانه لمح بما اخرجه ابن مردويه عن ابن عباس قال كان نفر من المهاجرين يطلقون لغير عدة ويراجعون بغير شهود فنزلت ١٢ ف ٦ قوله ثم تحيض ثم تطهر قيل فائدة التاخير الی الطهر الثانی لئلا يصير الرجعة لغرض الطلاق فيجب ان يمسك اماناً وقيل انه عقوبة له علی معصيته وقيل وجهه ان الطهر الاول مع الحيض الذی طلق فيه كامر واحد فلو طلقها فی اول طهر كان كما طلق فی الحيض وهذا الوجه ضعيف كما لا يخفی وقيل ذلك ليطول مقامه معها فلعله يجامعها فيذهب ما فی نفسه من سبب طلاقها فيمسكها وبالجملة مقتضی هذه الوجوه كلها ان لا يكون الامساك الی الطهر الثانی واجبا بل اولی والله اعلم ١٢ لمعات ٧ قوله قال فمه بقاء وما الاستفهامية التی ابدلت الفها بالهاء وحذفت ووقف بالهاء ای فماذا يكون لو لم يحتسب فانه لا شك فی كونها محسوبة بعد الوقوع كذا فی الخير الجاری او هو كلمة زجر ای انزجر عنه فانه لا شك فی وقوع الطلاق وكونه محسوبا فی عدد الطلقات ١٢ مجمع ٨ قوله ان عجز واستحمق ای ان عجز عن فرض فلم يقمه او استحمق فلم يأت به ايكون ذلك عذرا له وقال الخطابی فی الكلام حذف ای ارأيت ان عجز واستحمق ايسقط عنه الطلاق حمقه او يبطله عجزه وحذف الجواب لدلالة الكلام عليه ١٢ فتح الباری ٩ قوله من طلق وهل يواجه الرجل امرأته بالطلاق كذا للجميع وحذف ابن بطال من الترجمة قوله من طلق فكانه لم يظهر له وجهه واظن المصنف قصد اثبات مشروعية جواز الطلاق وحمل حديث ابغض الحلال الی الله الطلاق علی ما اذا وقع عن غير سبب وهو حديث اخرجه ابوداود وغيره واعل بالارسال واما المواجهة فاشار اليه الی انها خلاف الاولی لان ترك المواجهة ارفق والطف الا ان احتيج الی ذلك ١٢ فتح الباری ١٠ قوله الحقی باهلك بفتح الحاء وكسر الهمزة وقيل بالعكس كناية عن الطلاق يشترط فيها النية بالاجماع والمعنی الحقی باهلك لانی طلقتك سواء كان لها اهل ام لا ١٢ قس ع هو لغة رفع القيد لكن جعلوه فی المرأة طلاقا وفی غيرها اطلاقا وفی الشرع رفع قيد النكاح كذا فی الدر ١٢ ع اللام للوقت ای وقت عدتهن وهو الطهر الخالی عن المسيس ١٢ خ مفهومه انه ان طلقها فی الحيض او فی طهر وطيها فيه او لم يشهد يكون طلاقا بدعيا ١٢ عينی للع بضم التحتية مبنيا للمفعول اجمع علی ذلك ائمة الفتوی خلافا للظاهرية والخوارج والروافض حيث قالوا لا يقع لانه منهی عنه فلا يكون مشروعا ولنا قوله صلی الله عليه وسلم لعمر مره فليراجعها والمراجعة بدون الطلاق محال ولا يقال المراد بالرجعة الرجعة اللغوية وهی الرد الی حالها الاول لان حمل اللفظ علی الحقيقة الشرعية مقدم ١٢ قس ص القائل انس بن سيرين والمقول له ابن عمر ١٢ ف س هو معطوف علی قوله عن انس بن سيرين فهو موصول ١٢ ف مع هكذا اقتصر ومراده ان يونس بن جبير حكی القصة نحو ما ذكرها انس بن سيرين سوی ما بين من سياقه ١٢ ف له بضم اوله والقائل هو يونس بن جبير ١٢ ف لع كذا فی رواية ابی ذر وللباقين وقال ابو معمر وسقط هذا الحديث من رواية النسفی اصلاً ١٢ ف ما بفتح الجيم اسمها اميمة بنت النعمان بن شراحيل علی الصحيح وقيل اسماء ١٢ قس ف ماع فيه الترجمة لانه كناية عن الطلاق وقد واجهها صلعم بذلك ١٢ عينی ماع هو حجاج بن يوسف بن ابی منيع وهذا الطريق وصلها الذهلی فی الزهريات ١٢ ف ماس هو عبد الرحمن بن سليمان بن عبد الله بن حنظلة الغسيل ١٢ ف ماللع كذا للاكثر وللنسفی الغسيل وهو اوجه لانه ابن غسيل الملئكة فالالف واللام بدل الاضافة ١٢ ف ماص بفتح المعجمة وسكون الواو وبعدها مهملة وقيل معجمة هو بستان فی المدينة معروف ١٢ ف ماس بتنوين بيت ورفع اميمة بدل من ضمير فانزلت او عطف بيان وظن بعضهم انه بالاضافة وهو غلط ١٢ توشيح ماع بالرفع اما بدلا عن الجونية واما عطف بيان ١٢ ف مال قيل الداية المرضعة وقيل القابلة المتولية للولادة ١٢ خ

دايتها حاضنة لها فلما دخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم قال هبي نفسك لي قالت وهل تهب الملكة نفسها للسوقة قال فاهوى بيده يضع يده عليها لتسكن فقالت اعوذ بالله منك فقال قد عذت بمعاذ ثم خرج علينا فقال يا ابا اسيد اكسها رازقيين والحقها باهلها وقال الحسين بن الوليد النيسابوري عن عبد الرحمن عن عباس بن سهل عن ابيه وابي اسيد قالا تزوج النبي صلى الله عليه وسلم اميمة بنت شراحيل فلما ادخلت عليه بسط يده اليها فكانها كرهت ذلك فامر ابا اسيد ان يجهزها ويكسوها ثوبين رازقيين حدثنا عبد الله ابن محمد قال حدثنا ابراهيم بن ابي الوزير قال حدثنا عبد الرحمن عن حمزة عن ابيه وعن عباس بن سهل بن سعد عن ابيه بهذا حدثنا حجاج بن منهال قال حدثنا همام بن يحيى عن قتادة عن ابي غلاب يونس بن جبير قال قلت لابن عمر رجل طلق امرأته وهي حائض فقال تعرف ابن عمر ان ابن عمر طلق امرأته وهي حائض فاتى عمر النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فامره ان يراجعها فاذا طهرت فاراد ان يطلقها فليطلقها قلت فهل عد ذلك طلاقا قال ارأيت ان عجز واستحمق **باب** من اجاز طلاق الثلث لقول الله تعالى الطلاق مرتان فامساك بمعروف او تسريح باحسان وقال ابن الزبير في مريض طلق لا ارى ان ترث مبتوتة وقال الشعبي ترثه فقال ابن شبرمة تزوج اذا انقضت العدة قال نعم قال ارأيت ان مات الزوج الآخر فرجع عن ذلك حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابن شهاب ان سهل بن سعد الساعدي اخبره ان عويمرا العجلاني جاء الى عاصم بن عدي الانصاري فقال له يا عاصم ارأيت رجلا وجد مع امرأته رجلا ايقتله فتقتلونه ام كيف يفعل سل لي يا عاصم عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأل عاصم عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل وعابها حتى كبر على عاصم ما سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رجع عاصم الى اهله جاء عويمر فقال يا عاصم ماذا قال لك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عاصم لم تأتني بخير قد كره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسألة التي سألته عنها قال عويمر والله لا انتهي حتى اسأله عنها فاقبل عويمر حتى اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسط الناس فقال يا رسول الله ارأيت رجلا وجد مع امرأته رجلا ايقتله فتقتلونه ام كيف يفعل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد انزل فيك وفي صاحبتك فاذهب فأت بها قال سهل فتلاعنا وانا مع الناس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما فرغا قال عويمر كذبت عليها يا رسول الله ان امسكتها فطلقها ثلاثا قبل ان يأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن شهاب فكانت تلك سنة المتلاعنين حدثنا سعيد

نسخہ: لسرقة ، قال ، نبي ، جوز الطلاق ، عز وجل ، مبتوتة ، فقال ، انبانا ، انزل الله

١ـ قوله هبي نفسك قال القسطلاني قال عليه الصلوة والسلام ذلك تطييبا لقلبها والا فقد كان له صلعم ان يزوج من نفسه بغير اذن المرأة وبغير اذن وليها فكان مجرد ارساله اليها ورغبته فيها كافيا في ذلك قوله لتسكن هذا يشعر بان بسط يده الشريفة لم يكن من تقبيل ما يريد الرجل من المرأة وبالجملة فليس هذا البسط مما يوجب بسط اليد الى الاجنبية حاشاه عن ذلك كما عرفت مما مر وقصتها ما في القسطلاني عن ابن سعد ان النعمان بن الجون الكندي اتى النبي صلعم فقال الا ازوجك اجمل نساء العرب فتزوجها وبعث معه ابا اسيد قال ابو اسيد فانزلتها في بني ساعدة فدخل عليها نساء الحي فرحبن بها وخرجن فذكرن من جمالها. هذا كله في الخير الجاري وفي الفتح ووقع عنده اي عند ابن سعد عن هشام ابن محمد عن عبد الرحمن بن الغسيل باسناد حديث الباب ان عائشة وحفصة دخلتا عليها اول ما قدمت فمشطتاها وخضبتاها وقالت لها احداهما ان النبي صلعم يعجبه من المرأة اذا دخل عليها ان تقول اعوذ بالله منك انتهى ١٢ ٢ـ قوله رازقيين براء ثم زاء فقاف مكسورتين بالتثنية صفة موصوف محذوف للعلم به والرازقية ثياب من كتان بيض طوال قال السفاقسي اي متعها بذلك اما وجوبا واما تفضلا ١٢ قس. ٣ـ قوله تعرف ابن عمر انما قال لذلك لتقريره على اتباع السنة والقبول من ناقلها وانه يلزم العامة الاقتداء بمشاهير العلماء لانه ظن انه لا يعرفه كذا قاله الحافظ ابن حجر وتبعه العيني وفي الفتح قال ابن المنير ليس فيه مواجهة ابن عمر المرأة بالطلاق وانما فيه طلق ابن عمر امرأته لكن الظاهر من حاله المواجهة لانه انما طلقها عن شقاق انتهى قال الكرماني ان قلت سبق الحديث في الباب السابق وشرط فيه تكرر الطهر قلت التكرر هو الاولوية والافضلية والا فالواجب هو حصول الطهر فقط ١٢ ٤ـ قوله من اجاز طلاق الثلث كذا للاكثر ولابي ذر من جوز كذا في الفتح قال العيني وصنع البخاري بهذه الترجمة اشارة الى ان من السلف من لم يجوز وقوع الطلاق الثلث فيه خلاف فذهب طاؤس ومحمد بن اسحق والحجاج بن ارطاة وابن مقاتل والظاهرية الى ان الرجل اذا طلق امرأته ثلثا معا فقد وقعت عليها واحدة واحتجوا على ذلك بما رواه مسلم من حديث طاؤس ان ابا الصهباء قال لابن عباس اتعلم انما كانت الثلث تجعل واحدة على عهد النبي صلعم وابي بكر وثلاثا من امارة عمر فقال ابن عباس نعم وقيل لا يقع شيئا وذهب جماهير العلماء من التابعين ومن بعدهم منهم النخعي والثوري وابو حنيفة واصحاب مالك والشافعي واصحابه واحمد واصحابه واسحق وابو ثور وآخرون كثيرون على ان من طلق امرأته ثلثا وقعن ولكنه يأثم وقالوا من خالف فيه فهو شاذ مخالف لاهل السنة وانما تعلق به اهل البدع ومن لا يلتفت اليه لشذوذه عن الجماعة انتهى ١٢ ٥ـ قوله لقول الله تعالى الطلاق مرتان وجه الاستدلال به ان قوله تعالى الطلاق معناه مرة بعد مرة فاذا جاز الجمع بين اثنين جاز بين الثلث واحسن منه ان قوله او تسريح باحسان عام يتناول لايقاع الثلث دفعة واحدة قاله العيني وكذا في الخير الجاري والكرماني ١٢ ٦ـ قوله لا ارى ان ترث مبتوتة كذا لابي ذر ولغيره مبتوتته بزيادة ضمير وهو للرجل وكانه حذف للعلم به والمبتوتة بموحدة ومثناتين من قيل لها انت طالق البتة ويطلق على من ابينت بالثلث وهذا التعليق وصله الشافعي وعبد الرزاق قوله وقال الشعبي الخ وصله سعيد بن منصور عن ابي عوانة عن مغيرة عن ابراهيم عن الشعبي كذا في الفتح ١٢ ٧ـ قوله فقال ابن شبرمة تزوج بفتح اوله وضم آخره وهو استفهام محذوف الاداة. ف قوله قال نعم اي قال الشعبي نعم ثم قال ابن شبرمة ارأيت ان مات الزوج الآخر صورة المسئلة اذا طلق المريض وانقضت العدة ثم تزوجت زوجا آخر ثم مات الزوج الاول والآخر في يوم واحد خ يلزم على قول الشعبي ان ترث من الزوجين معا فلهذا رجع الشعبي عن فتواه فقال ترثه ما دامت في العدة كذا في الخير الجاري ١٢ ٨ـ قوله فطلقها ثلثا فيه المطابقة للترجمة وقد تعقب بان المفارقة في الملاعنة وقعت بنفس اللعان فلم يصادف تطليقه اياها ثلثا موقعا واجيب بان الاحتجاج به من كون النبي صلى الله عليه وسلم لم ينكر عليه ايقاع الثلث مجموعة فلو كان ممنوعا لانكره ولو وقعت الفرقة بنفس اللعان كذا في فتح الباري ومر الحديث مع بيانه في ص ٦٩١ ج ٢ في تفسير سورة النور ١٢

مالعه بضم المهملة يقال للواحد من الرعية والجمع ١٢ ف توما اي اعطها ثوبين معروفين من كتان ١٢ خ
ملعه مراد البخاري منه ان الحسين بن الوليد شارك ابا نعيم في روايته لهذا الحديث عن عبد الرحمن ابن الغسيل لكن اختلفا في شيخ عبد الرحمن ملعه اي يروي حمزة عن ابيه وعن عباس ١٢ قس
عه اي لم يكن ذلك مخلا بالطلقة بل يحتسب طلاقه ولا يمتنع احتسابه بعجزه كذا في المجمع ١٢ عه اي تكلف الحمق بما فعل من الطلاق للحائض ١٢ مجمع ه فترث منه فيلزم ارثها من الزوجين معا في حالة واحدة ١٢ عيني للعه اي فرجع الشعبي عما قال فقال ترثه ما دامت في العدة. ع وهو قول ابي حنيفة وان مات بعد انقضاء العدة فلا ميراث لها وقال الشافعي لا ترث في الوجهين كذا في الهداية ١٢ ه التي لا يحتاج اليها سيما ما فيه اشاعة للفاحشة ١٢ خ ه زوجتك خولة بنت قيس على المشهور ١٢ قس

(قوله باب من اجاز طلاق الثلاث لقوله تعالى الطلاق مرتان الخ) كانه استدل به بناء على ان المراد الطلاق المعقب للرجعة ثنتان فيعم ما اذا وقعتا دفعة او متفرقتين فيدل على اعتبار ما وقع دفعة والا فلو حمل مرتان على معنى تطليقة بعد تطليقة على التفرق دون الجمع كما ذكره القسطلاني لم يستقم الاستدلال لعدم شموله للدفعة والتعجب انه قال بعد ذلك انه عام يتناول ايقاع الثلاث دفعة واحدة مع انه لا يشمل الثلاث اصلا نعم يشمل الاثنين ويقاس عليه الثلاث لكن لا يشمل على المعنى الذي ذكره الا المتفرق دون ما يكون دفعة والله تعالى اعلم

ابن عُفیر قال حدثنی اللیث قال حدثنی عُقیلٌ عن ابن شهابٍ قال اخبرنی عُروة بن الزُّبیر ان عائشة اخبرته ان امرأة رفاعة القُرظی جاءت الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقالت یا رسول الله ان رفاعة طلقنی فبتَّ طلاقی وانی نکحتُ بعده عبدَ الرحمن بنَ الزبیر القُرظی وانما معه مثل الهُدبة قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لعلکِ تریدین ان ترجعی الی رفاعة لا حتی یذُوق عُسیلتکِ وتذوقی عُسیلته حدثنی محمد بن بشارٍ قال حدثنا یحیی عن عبید الله قال حدثنا القسم بن محمدٍ عن عائشة ان رجلاً طلق امرأته ثلثاً فتزوجت فطلق فسُئل النبی صلی الله علیه وسلم اتحِلُّ للاول قال لا حتی یذُوق عُسیلتها کما ذاق الاوّلُ باب من خیر نساءه وقول الله تعالی قُل لِاَزْوَاجِکَ اِنْ کُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَیٰوةَ الدُّنْیَا وَزِیْنَتَهَا فَتَعَالَیْنَ اُمَتِّعْکُنَّ وَاُسَرِّحْکُنَّ سَرَاحًا جَمِیْلًا حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزهری وقال اللیثُ حدثنی یونسُ عن ابن شهابٍ قال اخبرنی ابوسلمة بن عبد الرحمن ان عائشة زوج النبی صلی الله علیه وسلم قالت لما اُمِرَ رسول الله صلی الله علیه وسلم بتخییر ازواجه بدأ بی فقال انی ذاکرٌ لکِ امراً فلا علیکِ ان لا تعجلی حتی تستأمری ابویکِ قالت وقد علم ان ابوی لم یکونا یأمرانی بفراقه قالت ثم قال ان الله قال جل ثناءه یٰاَیُّهَا النَّبِیُّ قُلْ لِاَزْوَاجِکَ اِنْ کُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَیٰوةَ الدُّنْیَا الی قوله اجراً عظیماً قالت فقلت ففی ای هذا استأمر ابوی فانی ارید الله ورسوله والدار الاخرة قالت ثم فعل ازواج رسول الله صلی الله علیه وسلم مثل ما فعلتُ حدثنا عمر بن حفصٍ قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش قال حدثنا مسلمٌ عن مسروقٍ عن عائشة قالت خیّرنا رسول الله صلی الله علیه وسلم فاخترنا الله ورسوله فلم یعُدَّ ذلک علینا شیئاً حدثنا مسددٌ قال حدثنا یحیی عن اسمٰعیل قال حدثنا عامرٌ عن مسروقٍ قال سألت عائشة عن الخیرة فقالت خیّرنا النبی صلی الله علیه وسلم افکان طلاقاً قال مسروقٌ لا اُبالی خیّرتُها واحدةً او مائةً بعد ان تختارنی باب اذا قال فارقتُکِ او سرّحتُکِ او الخلیّةُ او البریّةُ او ما عُنی به الطلاق فهو علی نیّته وقول الله عز وجل وسرّحوهن سراحاً جمیلاً وقال واُسرّحکُنّ سراحاً جمیلاً وقال فامساکٌ بمعروفٍ او تسریحٌ باحسانٍ وقال او فارقوهن بمعروفٍ وقالت عائشة قد علم النبی صلی الله علیه وسلم ان ابوی لم یکونا یأمرانی بفراقه باب من قال لامرأته انتِ علیّ حرامٌ قال الحسن نیّته وقال اهل العلم اذا طلق

تعودی ۲ فقالت نعم فقال النبی صلی الله علیه وسلم ثنا ثنی امرأة ازواجه ۲ عز وجل الایة الا ۲ وزینتها النبی علیه السلام او البریة او الخلیة الایة

---

۱ قوله فبت طلاقی فیه الترجمة فانه ظاهر فی انه قال لها انت طالق البتة ویحتمل ان یکون المراد انه طلقها طلاقاً حصل به قطع عصمتها وهو اعم من ان یکون طلقها ثلثاً مجموعة او مفرقة ویؤید الثانی انه سیأتی فی کتاب الادب من وجه آخر انها قالت طلقنی آخر ثلث تطلیقات وبهذا یرجح بان المراد بالترجمة بیان من اجاز الطلاق الثلث ولم یکرهه ویحتمل ان یکون مراد الترجمة اعم من ذلک وکل حدیث یدل علی حکم فرد من ذلک کذا فی الفتح ۱۲

۲ قوله حتی تذوقی عسیلته بضم وفتح ای لذة جماع عبد الرحمن قال النووی اتفقوا علی ان تغیب الحشفة فی قبلها کاف فی ذلک من غیر انزال وشرط الحسن الانزال لقوله حتی تذوقی عسیلته وهی النطفة قلت یرد علیه قوله ویذوق عسیلتک بل وفی ذکر الذوق اشارة الی ان الانزال لیس بشرط لانه شبع وایضاً الجماع اختیاری بخلاف الانزال وفی الهدایة لاخلاف لاحد فی شرط الدخول قال ابن الهمام ای من اهل السنة ۱۲ مرقاة

۳ قوله من خیر نساءه ای بین ان یطلقهن انفسهن ویستمررن فی العصمة ۱۲ قس **۴** قوله مسلم بلفظ فاعل الاسلام یحتمل ان یکون ابو الضحی بن صبیح وان یکون البطین لانهما یرویان عن مسروق ویروی الاعمش عنهما ولا قدح بهذا الالتباس لانهما بشرط البخاری انتهی وقال الشیخ ابن حجر مسلم هو ابن صبیح ابو الضحی وفی طبقته مسلم بن البطین وهو من رجال البخاری لکنه وان روی عنه الاعمش لا یروی عن مسروق وفی طبقتهما مسلم بن کیسان الاعور ولیس هو من رجال الصحیح ولا له روایة عن مسروق انتهی قال العینی ذکر فی کتاب رجال الصحیحین ان مسلماً البطین سمع مسروقاً وروی عنه الاعمش لکن قال الحافظ المزی قال مسلم بن صبیح ابو الضحی عن مسروق عن عائشة حدیث خیرنا رسول الله صلعم انتهی ۱۲۔

۵ قوله عن الخیرة بکسر المعجمة وفتح التحتیة بمعنی الخیار قال الکرمانی الخیرة ان یخیر الرجل زوجته فی الطلاق وعدمه فقالت عائشة لیس طلاقاً بدلیل تخییر رسول الله صلعم ازواجه واختیارهن له قوله ولا ابالی ای لا یقع بالتخییر مطلقاً طلاق بعد ان یختار الزوج قال النووی وفی هذه الاحادیث دلالة لمذهب مالک والشافعی وابی حنیفة واحمد وجماهیر العلماء ان من خیر زوجته فاختارته لم یکن ذلک طلاقاً ولا یقع به فرقة وروی عن علی وزید بن ثابت والحسن واللیث بن سعد ان نفس التخییر یقع به طلقة بائنة اختارت زوجها ام لا ثم هو مذهب ضعیف مردود بهذه الاحادیث الصریحة ولعل القائلین به لم تبلغهم هذه الاحادیث انتهی ۱۲ **۶** قوله اذا قال فارقتک الی قوله فهو علی نیته هکذا بت الحکم فی هذه المسئلة فاقتضی ان لا صریح عنده الا لفظ الطلاق او ما یصرف منه وهو قول الشافعی فی القدیم ونص فی الجدید علی ان الصریح لفظ الطلاق والفراق والسراح لورود ذلک فی القرآن بمعنی الطلاق وحجة القدیم انه ورد فی القرآن لفظ الفراق والسراح لغیر الطلاق بخلاف الطلاق فانه لم یرد الا للطلاق وقد رجح جماعة القدیم وهو قول الحنفیة ۱۲ فتح **۷** قوله وسرحوهن سراحاً جمیلاً ای بالمعروف ای کانه یرید ان التسریح هنا بمعنی الارسال لا بمعنی الطلاق لانه امر من طلق قبل الدخول ان یمتع ثم یسرح ولیس المراد من الآیة تطلیقها بعد التطلیق قطعاً وقال واسرحکن سراحاً جمیلاً فهو مجمل یحتمل التطلیق والارسال واذا کانت صالحة للامرین انتفی ان تکون صریحة فی الطلاق وقال فامساک بمعروف او تسریح باحسان ای ان هذه الآیة وردت بلفظ الفراق فی موضع ووردها بالبقرة بلفظ السراح والحکم فیهما واحد لانه ورد فی الموضعین بعد وقوع الطلاق فالمراد الارسال قوله وقال او فارقوهن بمعروف بیانهما بعد وقوع الطلاق فلا یراد به الطلاق بل الارسال کذا فی القسطلانی ۱۲ **۸** قوله قال الحسن نیته ای ان نوی یمیناً فیمین وان نوی طلاقاً فطلاق وان نوی ظهاراً فظهار وبهذا قال النخعی والشافعی واسحٰق وروی نحوه عن ابن مسعود وابن عمر وطاؤس والمشهور من مذهب مالک انه یقع ثلث طلقات سواء کانت مدخولاً بها ام لا لکن لو نوی اقل من الثلث قبل فی غیر المدخول بها خاصة قال الحنفیة اذا نوی الطلاق فواحدة بائنة وان نوی ثلثاً کان ثلاثاً وان نوی ثنتین کانت واحدة ملتقط من الفتح والنووی والعینی والهدایة ۱۲ **۹** قوله قال اهل العلم الی آخره قال العینی لما وضع الترجمة بقوله من قال لامرأته انت علی حرام ولم یذکر الجواب فیها اشار بقوله قال اهل العلم الخ الی ان تحریم الحلال لیس علی اطلاقه فان من طلق امرأته ثلثاً تحرم علیه وهو معنی قوله فقد حرمت علیه فسموه ای فسماه العلماء حراماً بالطلاق ولیس هذا ای الحکم المذکور کالذی یحرم الطعام بقوله لا اکلت فانه لا یحرم واشار الی الفرق بینهما بقوله لانه لا یقال للطعام الحلال حرام ویقال للمطلقة حرام والدلیل علیه قوله تعالی فان طلقها ای الثالثة فلا تحل له من بعد حتی تنکح زوجاً غیره انتهی مختصراً قال القسطلانی قال الشافعی وان حرم طعاماً وشراباً فلغا خلافاً لما نقل عن اصبغ وغیره ممن سوی بین الزوجین والطعام والشراب انتهی وقال ابوحنیفة یحرم علیه ما حرمه من امته وطعام وغیره ولا شئ علیه حتی یتناوله فیلزمه حینئذ کفارة یمین ۱۲ منهاج

معه اسمها تمیمة بنت وهب قس ع وقیل غیر ذلک ۱۲ قس **له** هدبة الثوب بضم الهاء وسکون الدال طرفه الذی لم ینسج ارادت انه رخو مثل طرف الثوب لا یغنی عنها شیئاً ۱۲ مجمع **لعه** هن تسع وطلبن منه زینة الدنیا ۱۲ ج **ما** ای اقبلن بارادتکن ولم یرد نهوضهن الیه۔ مدارک ص ۳۶۹ ج ۱ ومر فی سورة الاحزاب ۱۲ **ماعه** ای اطلقکن طلاقاً من غیر ضرار وبدعة ۱۲ بیضاوی **عه** لا یوجد هذا الحدیث فی بعض النسخ لکن قال فی الفتح ووقع ههنا حدیث ابی سلمة عنها فی نسخة الصغانی بالطریقین وقدم تقدم الطریقان فی سورة الاحزاب انتهی ملخصاً ۱۲ **عسه** وفی روایة مسلم فلم یعده طلاقاً وسیجئ بیان اختلاف العلماء فیه ومر فی التفسیر ص ۲۷۲ ج ۲ ۱۲ **سه** ای هذه الکلمات کنایات عن الطلاق فان نوی الطلاق بها وقع والا فلا کرمانی والکنایات ما یحتمل الطلاق وغیره ولا یقع الطلاق بها الا بالنیة ۱۲ قس

(قوله طلقنی فبت طلاقی) وفی الروایة الثانیة ان رجلاً طلق امرأته ثلاثاً الخ فیه انه حکایة الفعل فلا یعم الثلاث دفعة فیحتمل انه طلق متفرقاً بل قد جاء انه طلق آخر ثلاثاً فلا یستقیم به الاستدلال والله تعالی اعلم اھ سندی

ثلثا فقد حرمت علیه فسموه حراما بالطلاق والفراق ولیس هذا کالذی یحرم الطعام لانه لا یقال لطعام الحل حرام ویقال للمطلقة حرام وقال فی الطلاق ثلث لا تحل له حتی تنکح زوجا غیره وقال اللیث عن نافع کان ابن عمر اذا سئل عمن طلق ثلثا قال لو طلقت مرة او مرتین فان النبی صلی الله علیه وسلم امرنی بهذا فان طلقها ثلثا حرمت حتی تنکح زوجا غیره حدثنا محمد حدثنا ابو معاویة قال حدثنا هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة قالت طلق رجل امرأته فتزوجت زوجا غیره فطلقها وکانت معه مثل الهدبة فلم تصل منه الی شیء تریده فلم یلبث ان طلقها فاتت النبی صلی الله علیه وسلم فقالت یا رسول الله ان زوجی طلقنی وانی تزوجت زوجا غیره فدخل بی ولم یکن معه الا مثل الهدبة فلم یقربنی الا هنة واحدة ولم یصل منی الی شیء افاحل لزوجی الاول فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تحلین لزوجک الاول حتی یذوق الآخر عسیلتک وتذوقی عسیلته باب لم تحرم ما احل الله لک حدثنی الحسن بن صباح سمع الربیع بن نافع حدثنا معاویة عن یحیی بن ابی کثیر عن یعلی بن حکیم عن سعید بن جبیر انه اخبره انه سمع ابن عباس یقول اذا حرم امرأته لیس بشیء وقال لکم فی رسول الله اسوة حسنة حدثنی الحسن بن محمد بن صباح قال حدثنا حجاج عن ابن جریج قال زعم عطاء انه سمع عبید بن عمیر یقول سمعت عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یمکث عند زینب ابنة جحش ویشرب عندها عسلا فتواصیت انا وحفصة ان ایتنا دخل علیها النبی صلی الله علیه وسلم فلتقل انی اجد منک ریح مغافیر اکلت مغافیر فدخل علی احدٰهما فقالت له ذلک فقال لا بل شربت عسلا عند زینب ابنة جحش ولن اعود له فنزلت یا ایها النبی لم تحرم ما احل الله لک الی ان تتوبا الی الله لعائشة وحفصة واذ اسر النبی الی بعض ازواجه لقوله بل شربت عسلا قال ابو عبد الله المغافیر شبیه بالصمغ یکون فی الرمث فیه حلاوة اغفر الرمث اذا ظهر فیه واحدها مغفور ویقال مغاثیر حدثنا فروة بن ابی المغراء قال حدثنا علی بن مسهر عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یحب العسل والحلواء وکان اذا انصرف من العصر دخل علی نسائه فیدنو من احدٰهن فدخل علی حفصة بنت عمر فاحتبس اکثر ما کان یحتبس فغرت فسألت عن ذلک فقیل لی اهدت لها امرأة من قومها عکة من عسل فسقت النبی صلی الله علیه وسلم منه شربة فقلت اما والله لنحتالن له فقلت لسودة بنت زمعة انه سیدنو منک فاذا دنا منک فقولی اکلت مغافیر فانه سیقول لک لا فقولی له ما هذه الریح التی اجد فانه سیقول لک سقتنی حفصة شربة عسل فقولی له جرست نحله العرفط

ن ۱ للطعام ن ۲ المطلقة ن ۳ ثلثا ن ۴ الثلث ن ۵ حدثنی ن ۶ قال ن ۷ فقال ن ۸ طلقها ۲ علیک ن ۹ غیرک ن ۱۰ قال ن ۱۱ کان ن ۱۲ هبة ن ۱۳ ۲ قوله ن ۱۴ ۲ قوله تعالی ن ۱۵ الصباح ن ۱۶ ۲ قال حدثنی ن ۱۷ قال لیست ن ۱۸ الصباح ۲ لقد کان ن ۱۹ بنت ن ۲۰ شرب ن ۲۱ علیه السلام ن ۲۲ لا باس ن ۲۳ بنت ن ۲۴ ۳ قوله ن ۲۵ ۴ باب ان تتوبا الی الله یعنی لعائشة وحفصة ن ۲۶ ۴ قوله تعالی ان تتوبا لعائشة وحفصة

۱ قوله وقال اللیث الخ قال العینی اورد هذا التعلیق عن اللیث بن سعد تائیدا لما قال اهل العلم اذا طلق ثلثا فقد حرمت علیه واطلقوا علیه حراما کما مر وهذا هو وجه المناسبة بینه وبین الترجمة ۱۲ **۲** قوله الا هنة واحدة ای لم یطأ فی الامرة والهنة بفتح الهاء وتخفیف النون کلمة یکنی بها عما یستحی من ذکره باسمه ویقال هنا بامرأته اذا غشیها وللابن السکن بالموحدة المشددة بمعنی المرة او الوقعة یقال احذر هبة السیف ای وقعته وقیل من هب اذا احتاج للجماع ۱۲ ف ک **۳** قوله لم یصل منی الی شیء هذا کالتصریح بنفی الجماع الذی علق الحل به ومن قال ان المراد نفی الجماع التام فقد غفل عن تصغیر العسیلة المشعر بنفیه اصلا قال النووی اتفقوا علی ان غیبوبة الحشفة کافیة فی ذلک انزل او لم ینزل وشرط الحسن الانزال ح قال العینی مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله لا تحلین لزوجک الاول فانه کان قد طلقها ثلثا ومر الحدیث مرارا ۱۲ **۴** قوله لیس بشیء ای هذا القول لیس بشیء یعنی ان قوله انت علی حرام لیس بطلاق فان قلت لم خصصت الشیء بالطلاق قلت لما سبق فی سورة التحریم ان ابن عباس قال فی الحرام بکفارة الیمین کذا فی الکرمانی والفتح واستدل علی ما ذهب الیه بقوله تع لقد کان لکم فی رسول الله اسوة حسنة یشیر بذلک الی قصة التحریم المذکورة فی الحدیث الآتی او الی قصة تحریم ماریة ۱۲ ف خ **۵** قوله ولن اعود له زاد فی روایة هشام ص ۲۲۳ ج ۲ وقد حلفت لا تخبری بذلک احدا بهذه الزیادة تظهر مناسبة قوله فی روایة حجاج بن محمد فنزلت یا ایها النبی لم تحرم ما احل الله لک قال عیاض حذفت هذه الزیادة من روایة حجاج بن محمد فصار النظم مشکلا فزال الاشکال بروایة هشام بن یوسف ۱۲ فتح **۶** قوله واذ اسر النبی الی بعض ازواجه حدیثا لقوله بل شربت عسلا قال الشیخ ابن حجر فی الفتح هذا القدر بقیة الحدیث وکنت اظنه من ترجمة البخاری علی ظاهر ما ذکره عن روایة النسفی حتی وجدته مذکورا فی آخر الحدیث عند مسلم وکان المعنی واما المراد بقوله تعالی واذ اسر النبی الی بعض ازواجه حدیثا فهو لاجل قوله بل شربت عسلا والنکتة فیه ان هذه الآیة داخلة فی الآیات الماضیة لانها قبل قوله ان تتوبا الی الله واتفقت الروایات عن البخاری علی هذا الا النسفی فوقع عنده بعد قوله فنزلت یا ایها النبی لم تحرم ما احل الله لک ما صورته قوله تعالی ان تتوبا لعائشة وحفصة واذ اسر النبی الی بعض ازواجه حدیثا لقوله بل شربت عسلا فجعل بقیة الحدیث ترجمة للحدیث الذی یلیه والصواب ما وقع عند الجماعة لموافقة مسلم وغیره علی ان ذلک من بقیة حدیث عبید بن عمیر انتهی کلام الشیخ بعبارته ۱۲ **۷** قوله فدخل علی حفصة الخ هذا الحدیث من طریق هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة فیه ان شرب العسل کان عند حفصة والحدیث الاول من طریق عبید بن عمیر عن عائشة فیه ان شرب العسل کان عند زینب بنت جحش هذا ما فی الصحیحین واخرج ابن مردویه عن طریق ابن ابی ملیکة عن ابن عباس ان شرب العسل کان عند سودة وان عائشة وحفصة هما اللتان تواطأتا علی وفق ما فی روایة عبید بن عمیر وان اختلفا فی صاحبة العسل وطریق الجمع بین هذا الاختلاف الحمل علی التعدد فلا یمتنع تعدد السبب للامر الواحد فان احتیج الی الترجیح فروایة عبید بن عمیر اثبت لموافقة ابن عباس لها علی ان المتظاهرتین حفصة وعائشة علی ما تقدم والراجح ایضا ان صاحبة العسل زینب لا سودة لان طریق عبید بن عمیر اثبت من طریق ابن ابی ملیکة ویرجحه ایضا ما مضی فی کتاب الهبة عن عائشة ان نساء النبی صلی الله علیه وسلم کن حزبین انا وسودة وحفصة وصفیة فی حزب وزینب بنت جحش وام سلمة والباقیات فی حزب فهذا یرجح ان زینب هی صاحبة العسل ولهذا غارت عائشة منها لکونها من غیر حزبها والله اعلم کذا فی الفتح ۱۲ **۸** قوله العرفط بضم المهملة والفاء بینهما راء ساکنة وآخره مهملة هو الشجر الذی صمغه المغافیر قال ابن قتیبة هو نبات مدله ورقة عریضة تفرش بالارض وله شوکة وثمرة بیضاء کالقطن مثل زر القمیص وهو خبیث الرائحة ۱۲ فتح

للعـه کنایة عن الجماع الخفیف ومر قریبا. سقط لفظ باب من روایة النسفی ۱۲ ف صه ای انه سمع الربیع ولفظانه یحذف خطأ وینطق به وقل من نبه علیه کما وقع التنبیه علی لفظ قال ۱۲ ف سه فیه ثلثة من التابعین اولهم یحیی فیه ۱۲ ع عه فی المغرب الاسوة اسم من ائتسی به اذا اقتدی به واتبعه ۱۲ ع لـه جمع مغفور بقم او صمغ له رائحة کریهة ومر فی ص ۲۲۳ ج ۲ وسیجیء ۱۲ لعـه لم اقف علی تعیینها واظنها حفصة ۱۲ ف عـه بکسر الراء فسکون المیم فمثلثة وهو من الشجر التی ترعاها الابل وهو من الحمض ۱۲ ف ع عـه کذا الاکثر وخالفهم حماد بن سلمة عن هشام بن عروة فقال الفجر ویمکن الجمع بان الذی کان یقع فی اول سلاما ودعاء محضا والذی فی آخره معه جلوس واستیناس ومحادثة لکن المحفوظ فی حدیث عائشة ذکر العصر وروایة حماد بن سلمة شاذة ۱۲ فتح صـه ای فیقبل ویباشر من غیر جماع کما فی الروایة الاخری ۱۲ ف للعـه وفی روایة وکان یکره ان یوجد منه ریح کریهة لانه یأتیه الملک ۱۲ ف صه بفتح الجیم والراء بعد مهملة ای رعت نحل هذا العسل الذی شربته الشجر المعروف بالعرفط ۱۲ ف

عـه کذا للکشمیهنی وللاکثر لیست ای الکلمة وهی قوله انت علی حرام او محرمة ۱۲ ف

وساقول ذلك وقولی انتِ یاصفیة ذٰلك قالت تقول سودة فوالله ماهو الا ان قام علی الباب فاردت ان اُنادیه بما امرتنی فرقا منك فلما دنا منها قالت له سودة یارسول الله اکلت مغافیر قال لا قالت فما هٰذه الریح التی اجد منك قال سقتنی حفصة شربة عسل فقالت جرست نحله العرفط فلما دار الی قلت له نحو ذٰلك فلما دار الی صفیة قالت له مثل ذٰلك فلما دار الی حفصة قالت یارسول الله الا اسقیك منه قال لا حاجة لی فیه قالت تقول سودة والله لقد حرمناه قلت لها اسكتی **باب** لا طلاق قبل النكاح وقول الله تعالٰی یٰاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْٓا اِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنٰتِ ثُمَّ طَلَّقْتُمُوْهُنَّ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَمَسُّوْهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَیْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُّوْنَهَا فَمَتِّعُوْهُنَّ وَسَرِّحُوْهُنَّ سَرَاحًا جَمِیْلًا وقال ابن عباس جعل الله الطلاق بعد النكاح ویروٰی فی ذلك عن علی وسعید بن المسیب وعروة بن الزبیر وابی بكر بن عبد الرحمٰن وعبید الله بن عبد الله بن عتبة وابان بن عثمان وعلی بن حسین وشریح وسعید بن جبیر والقاسم وسالم وطاؤس والحسن وعكرمة وعطاء وعامر بن سعد وجابر بن زید ونافع بن جبیر ومحمد بن كعب وسلیمان بن یسار ومجاهد والقاسم بن عبد الرحمٰن وعمرو بن هرم والشعبی انها لا تطلق **باب** اذا قال لامرأته وهو مكره هٰذه اختی فلا شئ علیه قال النبی صلی الله علیه وسلم قال ابراهیم لسارة هٰذه اختی وذٰلك فی ذات الله عزوجل **باب** الطلاق فی الاغلاق والكره والسكران والمجنون وامرهما والغلط والنسیان فی الطلاق والشرك وغیره لقول النبی صلی الله علیه وسلم الاعمال بالنیة ولكل امرئ ما نوٰی وتلا الشعبی لَا تُؤَاخِذْنَآ اِنْ نَّسِیْنَآ اَوْ اَخْطَاْنَا وما لا یجوز من اقرار الموسوس وقال النبی صلی الله علیه وسلم للذی اقر علی نفسه ابك جنون وقال علی بقر حمزة خواصر شارفی فطفق النبی صلی الله علیه وسلم یلوم حمزة فاذا حمزة قد ثمل محمرة عیناه ثم قال حمزة وهل انتم الا عبید لابی فعرف النبی صلی الله علیه وسلم انه قد ثمل فخرج وخرجنا معه وقال عثمان لیس لمجنون ولا لسكران طلاق وقال ابن عباس طلاق السكران والمستكره لیس بجائز وقال عقبة بن عامر لا یجوز طلاق الموسوس وقال عطاء اذا بدا بالطلاق فله شرطه وقال نافع طلق رجل امرأته البتة ان خرجت فقال ابن عمر ان خرجت فقد بتت منه وان لم تخرج فلیس بشئ وقال الزهری فیمن قال ان لم افعل كذا وكذا فامرأتی طالق ثلثا یسأل عما قال وعقد علیه قلبه حین حلف بتلك الیمین فان سمی اجلا اراده وعقد علیه قلبه حین حلف جعل ذلك فی دینه وامانته وقال ابراهیم ان قال لا حاجة لی فیك نیته وطلاق كل قوم بلسانهم وقال قتادة اذا قال اذا حملت فانت طالق ثلاثا یغشاها عند كل طهر مرة فان استبان

ذاك قال اباديه امرتيني نبه انجرست لقوله عزوجل روی ابن ابی طالب وسالم المكره الشك بتت بانت تخرجی

۱؎ قوله انادیه من المنادات لابن عساکر وفی اکثر الروایات بالموحدة من المبادأة وهی بالهمز وفی روایة ابی اسامة اباده من المبادرة کذا فی الفتح ۱۲ ۲؎ قوله لا طلاق قبل النکاح وقول الله تعالی یاایها الذین آمنوا الخ قال ابن التین احتجاج بهذه الآیة علی عدم الوقوع لا دلالة فیه وقال ابن المنیر لیس فیها دلیل لانها اخبار عن صورة وقع فیها الطلاق بعد النکاح ولا حصر هناک کذا فی العینی ۱۲ ۳؎ قوله ویروی فی ذلک الخ صیغة التمریض قوی الی انه لیس عنده خبر مرفوع صحیح فیه کذا فی العینی لکن عبارة الترجمة یشعر بان المختار عنده ذلک خبر جاری قال الکرمانی مقصوده من تعداد هؤلاء الجماعة الثلثة والعشرین من الفقهاء والافاضل الاشعار بانه یکاد ان یکون اجماعا علی انه لا تطلق قبل النکاح واعلم انهم کلهم تابعیون الا اولهم یعنی علیا فانه صحابی والا ابن هرم فانه من تبع التابعین قال فی الفتح وقد تجوز البخاری فی نسبة جمیع من ذکر عنهم الی القول لعدم الوقوع مطلقا مع ان بعضهم یفصل وبعضهم یختلف علیه ولعل ذلک هو النکتة بتصدیره النقل عنهم بصیغة التمریض والمسئلة من الخلافات الشهیرة وللعلماء فیها مذاهب الوقوع مطلقا وعدم الوقوع مطلقا والتفصیل بین اذا عمم او عین ومنهم من توقف فقال بعدم الوقوع الجمهور کما تقدم وهو قول الشافعی وابن مهدی واحمد واسحق وقال بالوقوع مطلقا ابوحنیفة واصحابه وقال بالتفصیل مالک والثوری واللیث وغیرهم کذا فی الفتح قال فی المرقاة ومذهبنا انه اذا اضاف الطلاق الی سببیة الملک صح کما اذا قال لاجنبیة ان نکحتک فانت طالق وهو مروی عن عمر وابن مسعود وابن عمر والجواب عن الاحادیث المذکورة فیها انها محمولة علی نفی التنجیز لانه هو الطلاق اما المعلق به فلیس به بل عرضه ان یصیر طلاقا وذلک عند الشرط والحمل ماثور عن السلف کالشعبی والزهری انتهی مختصرا جدا ۱۲۔ ۴؎ قوله قال ابراهیم الخ وتعقب بعض الشراح بانه لم یقع فی قصة ابراهیم اکراه وهو کذلک ولکن لا تعقب علی البخاری لانه اراد بذکر قصة ابراهیم الاستدلال علی ان من قال ذلک فی حالة الاکراه لا یعزه قیاسا علی ما وقع فی قصة ابراهیم لانه انما قال ذلک خوفا من الملک ان یغلبه علی سارة ۱۲ فتح ۵؎ قوله باب الطلاق فی الاغلاق ای الاکراه واختلفوا فیه قال الحنفیة لا یصح طلاق المکره وبه قال الشعبی والنخعی والثوری وقالت الائمة الثلثة یصح وعلیه الجمهور قال عطاء الشرک اعظم من الطلاق وقرره الشافعی بان الله لما وضع الکفر عمن تلفظ به حال الاکراه فیسقط ما هو دونه بطریق الاولی والی هذه النکتة اشار البخاری بعطف الشرک علی الطلاق فی الترجمة ملتقط من المرقاة والفتح ۱۲ ۶؎ قوله والغلط والنسیان فی الطلاق والشرک وغیره ای اذا وقع من المکلف ما یقتضی الشرک غلطا او نسیانا بل یحکم علیه به واذا کان لا یحکم علیه به فلیکن الطلاق کذلک وقوله وغیره ای غیر الشرک مما هو دونه واختلفوا فی طلاق الناسی والمخطی والمشرک ۱۲ فتح ۷؎ قوله لقول النبی صلعم الاعمال بالنیة الخ اشار بهذا الی ان اعتبار هذه الاشیاء المذکورة بالنیة لان الحکم فی الاصل انما یتوجه علی العاقل المختار العامد الذاکر فالمکره غیر مختار والسکران وکذا المجنون غیر عاقل والغالط والناسی غیر ذاکر ۱۲ عینی ۸؎ قوله وقال عثمن الخ ذکر البخاری اثر عثمان ثم ابن عباس استظهارا لما دل علیه حدیث علی فی قصة حمزة وذهب الی عدم وقوع طلاق السکران جماعة من التابعین وبه قال ربیعة واللیث واسحق والمزنی واختاره الطحاوی وقال بوقوعه طائفة من التابعین وبه قال الثوری ومالک وابوحنیفة وهو اصح قولی الشافعی. کذا فی الفتح ۱۲ ۹؎ قوله فقد بتت بضم الموحدة وشدة الفوقیة علی بناء المجهول ومناسبة ذکر هذا هنا وان کانت المسائل المتعلقة بالنیة تقدمت موافقة ابن عمر للجمهور فی ان لا فرق فی الشرط بین ان یتقدم او یتاخر وبهذا تظهر مناسبة اثر عطاء وکذا ما بعد هذا کذا فی فتح الباری ۱۲ ۱۰؎ قوله یغشاها عند کل طهر مرة لا مرتین لاحتمال انه بالجماع الاول صارت حاملا فطلقت به وقال ابن سیرین یغشاها حتی تحمل وبه قال الجمهور ۱۲ عینی فتح۔

ہ کانه اجتنبه لما وقع عنده من ثوار والنسوة الثلث علی انه نشأت من شربه لدیع منکرة فترکه حسما للمادة ۱۲ ف مع ہ کانها خشیت ان تفشو ذلک فیظهر ما دبرته من کید ها لحفصة ۱۲ لہ هو من تبع التابعین وعلی صحابی وسواها کلهم تابعیون ۱۲ ک لعہ قال ابن بطال اراد بذلک رد من کره ان یقول لامرأته یا اختی ۱۲ ف ما ای لاجله ورضاه ای انما قال قولا بالتاویل لاجل جانب الله خوفا من تسلط الکافر علی المؤمنة ۱۲ خ ماعہ معناه بل حکمها وامرها یختلف ۱۲ ف ماعہ ای قرأ عامر بن شراحیل الشعبی حین سئل عن طلاق الناسی والمخطی ۱۲ ع ماسہ استدل به علی عدم وقوع طلاق الناسی والمخطی والاستدلال به ظاهر ۱۲ ع مااللعہ علی صیغة اسم الفاعل والوسوسة حدیث النفس ولا مؤاخذة به ۱۲ خ ماصہ لان الوسوسة حدیث النفس ولا مؤاخذة به ۱۲ ف ملہ یعنی لا یلزم ان یکون الشرط مقدما علی الطلاق بل تقدیم الشرط وتاخیره سواء ۱۲ ع خ ماعہ ای یقع عند وجود الشرط. خ ومر فی ص ۷۲،۲۷۹ عہ ای یدین فیما بینه وبین الله تعالی ۱۲ ف ع قس عہ ای یدین بینه وبین الله تعالی ویفوض الیه ۱۲ ک سہ یعنی هو کنایة تعتبر قصده فان نوی الطلاق وقع والا فلا ۱۲ اللعہ ای قال ابراهیم طلاق کل قوم من عربی وعجمی جائز بلسانهم ۱۲ ع

(قوله باب الطلاق فی الاغلاق والکره والسکران) وفیه قول حمزة وهل انتم الا عبید لابی ای انه صدر منه هذا القول حال السکر فلم یعتبر شرعا ولم یعاقب علیه فعلم ان کلام السکران لا عبرة به وفیه انه کذلک حین کون السکر حلالا فلا یقاربه بعد ان صار حراما والله تعالٰی اعلم اه سندی

حملها فقد بانت وقال الحسن اذا قال الحقی باهلك نيته وقال ابن عباس الطلاق عن وطر والعتاق ما اريد به وجه الله وقال الزهری ان قال ما انت بامراتی نيته وان نوی طلاقا فهو ما نوی وقال علی الم تعلم ان القلم رفع عن ثلث عن المجنون حتی يفيق وعن الصبی حتی يدرك وعن النائم حتی يستيقظ وقال علی وكل الطلاق جائز الا طلاق المعتوه ٥٢٦٩ حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا هشام قال حدثنا قتادة عن زرارة بن اوفی عن ابی هريرة عن النبی صلی الله عليه وسلم قال ان الله تجاوز عن امتی ما حدثت به انفسها ما لم تعمل او تكلم قال قتادة اذا طلق فی نفسه فليس بشیء ٥٢٧٠ حدثنا اصبغ قال اخبرنی ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال اخبرنی ابو سلمة عن جابر ان رجلا من اسلم اتی النبی صلی الله عليه وسلم وهو فی المسجد فقال انه قد زنی فاعرض عنه فتنحی لشقه الذی اعرض فشهد علی نفسه اربع شهادات فدعاه فقال هل بك جنون هل احصنت قال نعم فامر به ان يرجم بالمصلی فلما اذلقته الحجارة جمز حتی ادرك بالحرة فقتل ٥٢٧١ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهری قال اخبرنی ابو سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال اتی رجل من اسلم رسول الله صلی الله عليه وسلم وهو فی المسجد فناداه فقال يا رسول الله ان الاخر قد زنی يعنی نفسه فاعرض عنه فتنحی لشق وجهه الذی اعرض قبله فقال يا رسول الله ان الاخر قد زنی فاعرض عنه فتنحی لشق وجهه الذی اعرض قبله فقال له ذلك فاعرض فتنحی له الرابعة فلما شهد علی نفسه اربع شهادات دعاه فقال هل بك جنون قال لا فقال النبی صلی الله عليه وسلم اذهبوا به فارجموه وكان قد احصن ٥٢٧٢ وعن الزهری قال اخبرنی من سمع جابر بن عبد الله الانصاری قال كنت فيمن رجمه فرجمناه بالمصلی بالمدينة فلما اذلقته الحجارة جمز حتی ادركناه بالحرة فرجمناه حتی مات

باب الخلع وكيف الطلاق فيه وقول الله تعالی ولا يحل لكم ان تاخذوا مما اتيتموهن شيئا الی قوله الظلمون واجاز عمر الخلع دون السلطان واجاز عثمان الخلع دون عقاص راسها وقال طاوس الا ان يخافا الا يقيما حدود الله فيما افترض لكل واحد منهما علی صاحبه فی العشرة والصحبة ولم يقل قول السفهاء لا يحل حتی تقول لا اغتسل لك من جنابة ٥٢٧٣ حدثنا ازهر بن جميل قال حدثنا عبد الوهاب الثقفی قال حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس ان امراة ثابت بن قيس اتت النبی صلی الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ثابت بن قيس ما اعتب عليه فی خلق ولا دين ولكنی اكره الكفر فی الاسلام فقال رسول الله صلی الله عليه وسلم اتردين عليه

ن١ منه ٢ بن ابی طالب ن٢ الثلثة ن٣ طلاق ٢ وقال قتادة اذا طلق فی نفسه فليس بشیء ن٤ ٢ ابی ن٥ بها ن٦ اخبرنا ٢ بن عبد الرحمن ن٨ ٢ له ن٩ اربعا ن١٠ ٢ قال لا قال ن١١ الاقصر لشقه ن١٢ الاقصر لشقه ن١٤ فقال ن١٥ فانی ن١٦ فلنت ن١٧ قوله عز وجل ن١٨ ٢ الا ان يخافا الا يقيما حدود الله ن١٩–٢١

ـــــه ١ قوله الطلاق عن وطر الوطر بفتحتين الحاجة وقال اهل اللغة ولا يبنی بها فعل ای ينبغی للرجل ان لا يطلق امراته الا عند الحاجة كالنشوز ونحوه بخلاف العتق فانه لله وهو مطلوب دائما كذا فی العينی والكرمانی والفتح ١٢ ـــــه ٢ قوله وقال الزهری ان قال ما انت بامراتی الخ ای قال محمد بن مسلم ان قال رجل لامراته ما انت بامراته تعتبر نيته فان نوی طلاقا وقع وبه قال مالك وابو حنيفة والاوزاعی وقال ابو يوسف ومحمد ليس بطلاق كذا فی العينی قال القسطلانی لان نفی النكاح ليس طلاقا بل كذب فهو كقوله والله لم اتزوجك او والله ما انت لی بامراة وقال المالكية ان قال لها لست لی بامراة وما انت لی بامراة ولم اتزوجك لا شیء عليه فی الكل الا ان ينوی به الطلاق انتهی وتمامه فی الفقه ١٢ ـــــه ٣ قوله قال علی الم تعلم الخ ای قال علی بن ابی طالب الم تعلم يخاطب به عمر بن الخطاب ذلك ان عمر اتی بمجنونة قد زنت وهی حبلی فاراد ان يرجمها فقال علی الم تعلم الخ وذكره بصيغة الجزم لانه حديث ثابت وقال ابن المنذر ثبت ان رسول الله صلعم قال رفع القلم الحديث كذا فی العينی قال فی الهداية ولا يقع طلاق الصبی والمجنون والنائم لقوله عليه السلام كل طلاق جائز الا طلاق الصبی والمجنون والنائم ولان الاهلية بالعقل المميز وهما عديما العقل والنائم عديم الاختيار انتهی ١٢ ـــــه ٤ قوله الا طلاق المعتوه هكذا واخرجه سعيد بن منصور وفيه حديث مرفوع اخرجه الترمذی مثل قول علی وزاد فی آخره المغلوب علی عقله وهو من رواية عطاء بن عجلان وهو ضعيف جدا والمراد بالمعتوه وهو بفتح الميم وسكون المهملة وضم المثناة وسكون الواو بعدها هاء الناقص العقل فيدخل فيه الطفل والمجنون والسكران والجمهور علی عدم اعتبار ما يصدر منه وفيه خلاف قديم ذكر ابن ابی شيبة من طريق نافع ان المجبر بن عبد الرحمن طلق امراته وكان معتوها فامرها ابن عمر بالعدة فقيل له انه معتوه فقال انی لا اسمع الله استثنی للمعتوه طلاقا ولا غيره وذكر ابن ابی شيبة عن الشعبی وابراهيم وغير واحد مثل قول علی ١٢ ف ـــــه ٥ قوله ما لم تعمل ای فی العمليات او تكلم فی القوليات فان قلت قالوا من عزم علی ترك واجب او فعل محرم ولو بعد عشر سنين مثلا عصی فی الحال قلت المراد بحديث النفس ما لم يبلغ الی حد الجزم ولم يستقر اما اذا عقد قلبه واستقر عليه فهو مواخذ بذلك كرمانی ومر بيانه فی ص ١٢ ـــــه ٦ قوله فلما اذلقته الحجارة ای اصابته بحدها ذلق كل شیء حده ك قوله جمز بفتح الجيم والميم وبزاء ای اسرع هاربا وسياتی الحديث مع شرحه فی الحدود ان شاء الله تعالی والمراد منه هنا ما اشار اليه فی الترجمة من قوله هل بك جنون فان مقتضاه لو كان مجنونا لم يعمل باقراره كذا فی فتح الباری ١٢ ـــــه ٧ قوله فلما شهد علی نفسه الخ احتج بهذا الحديث من يشترط التكرار فی الاقرار بالزنا وقال لا يجب حد الزنا علی المقر بالزنا حتی يقر به علی نفسه اربع مرات وهو قول سفيان الثوری وابن ابی ليلی والحكم بن عتيبة وابی حنيفة واصحابه واحمد فی الاصح واسحق واحتجوا فيما ذهبوا اليه بقوله فشهد علی نفسه اربع شهادات وقال حماد بن ابی سليمن وعثمان البتی والحسن بن حی ومالك والشافعی واحمد فی رواية وابو ثور اذا اقر الزانی مرة واحدة يجب عليه الحد ولا يحتاج الی مرتين او اكثر بدليل انه قال صلی الله عليه وسلم اغد يا انيس علی امراة هذا فان اعترفت فارجمها ولم يشترط عددا ملتقط من العينی والكرمانی ١٢ ـــــه ٨ قوله باب الخلع بضم المعجمة وسكون اللام ماخوذ من خلع الثوب والنعل ونحوهما وذلك لان المراة لباس الرجل كما قال تعالی هن لباس لكم وانتم لباس لهن انما جاء مصدره بالضم تفرقة بين الاجرام والمعانی كذا فی العينی قوله وكيف الطلاق فيه قال الطيبی نقلا عن المظهر اختلف فی انه لو قالت خالعتك علی كذا فقال قبلت وحصلت الفرقة بينهما هل هی طلاق ام فسخ فمذهب ابی حنيفة ومالك واصح قول الشافعی انه طلاق بائن كما لو قال طلقتك ومذهب احمد واحد قول الشافعی انه فسخ ١٢ ـــــه ٩ قوله واجاز عثمان الخ ای اجاز عثمان بن عفان الخلع دون عقاص راسها ای راس المراة والعقاص بكسر العين جمع عقيصة او عقصة وهی الضفيرة وقيل هو الخيط الذی يعقص به اطراف الذوائب قال ابن الاثير والاول اوجه والمعنی ان المختلعة اذا افتدت نفسها من زوجها بجميع ما تملك كان له ان ياخذ ما دون شعرها من جميع ملكها كذا فی الجمع والعينی قال ابن بطال ذهب الجمهور الی انه يجوز للرجل ان ياخذ فی الخلع اكثر مما اعطاها وقال مالك لا اری احدا ممن يقتدی به يمنع ذلك لكن ليس من مكارم الاخلاق قاله فی الفتح ١٢ ـــــه ١٠ قوله ولم يقل قول السفهاء يعنی ان طاؤسا لم يقل قول السفهاء ان الخلع لا يحل حتی تقول المراة لا اغتسل لك من جنابة ای تمنعه ان يطاها بل اجاز الخلع اذا لم تقم المراة بما افترض عليها لزوجها فی العشرة والصحبة رد قال فی الفتح هذا التعليق اختصره البخاری من اثر وصله عبد الرزاق قال انا ابن جريج اخبرنی ابن طاؤس وقلت له ما كان ابوك يقول فی الفداء قال كان يقول ما قال الله تعالی الا ان يخافا ان لا يقيما حدود الله ولم يكن يقول قول السفهاء لا يحل حتی تقول لا اغتسل لك من جنابة لكنه يقول الا ان يخافا ان لا يقيما حدود الله فيما افترض لكل واحد منهما علی صاحبه فی العشرة والصاحبة انتهی ١٢ ـــــه ١١ قوله ما اعتب عليه بضم الفوقية وكسرها من عتب عليه اذا وجد عليه وفی بعضها اعيب بالتحتية ای لا اعتب عليه ولا اريد مفارقته بسوء خلقه ولا نقصان دينه ولكن اكرهه طبعا فاخاف علی نفسی فی الاسلام ما ينافی مقتضی الاسلام ١٢ ك

ـــه البصری ١٢ ع ـــه ای المجنون الذی فی عقله نقصان واختلال ١٢ لمعات معه هذا قول الجمهور وخالفه ابن سيرين وابن شهاب فقالا لا تطلق وهی رواية عن مالك ١٢ فتح لـه ای مصلی العيد والاكثر علی انه مصلی الجنائز وهو بقيع الغرقد ١٢ ك لعـه بفتح الهمزة المقصورة وكسر المعجمة ای المتاخر عن السعادة ١٢ ك مـا بفتح الجيم والميم والزاء ای فر مسرعا ١٢ ماعـه هی جميلة او حبيبة او مريم اقوال بسطه فی الفتح وغيره ١٢

حدیقته قالت نعم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اقبل الحدیقة وطلقها تطلیقة ۵۲۷۴ حدثنی اسحٰق الواسطی قال حدثنا خالد عن
خالد الحذاء عن عکرمة ان اخت عبد اللہ بن ابی بهذا وقال تردین حدیقته قالت نعم فردتها وامره یطلقها وقال ابراهیم بن طهمان
عن خالد عن عکرمة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وطلقها وعن ابن ابی تمیمة عن عکرمة عن ابن عباس انه قال جاءت امرأة ثابت بن قیس
الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالت یا رسول اللہ انی لا اعتب علی ثابت فی دین ولا خلق ولکنی لا اطیقه فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم فتردین علیه حدیقته قالت نعم ۵۲۷۶ حدثنا محمد بن عبد اللہ بن المبارک المخرمی قال حدثنا قراد ابو نوح حدثنا جریر بن حازم عن
ایوب عن عکرمة عن ابن عباس قال جاءت امرأة ثابت بن قیس بن شماس الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت یا رسول اللہ ما انقم علی ثابت
فی دین ولا خلق الا انی اخاف الکفر فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتردین علیه حدیقته فقالت نعم فردت علیه وامره ففارقها ۵۲۷۷ حدثنا
سلیمن قال حدثنا حماد عن ایوب عن عکرمة ان جمیلة فذکر الحدیث **باب** الشقاق وهل یشیر بالخلع عند الضرر وقوله تعالیٰ وان خفتم
شقاق بینهما فابعثوا حکما من اهله الی قوله خبیرا ۵۲۷۸ حدثنا ابو الولید قال حدثنا اللیث عن ابن ابی ملیکة عن المسور بن مخرمة قال سمعت
النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان بنی المغیرة استاذنوا فی ان ینکح علی ابنتهم فلا اذن **باب** لا یکون بیع الامة طلاقا ۵۲۷۹ حدثنا اسمعیل بن
عبد اللہ قال حدثنی مالک عن ربیعة بن ابی عبد الرحمٰن عن القسم بن محمد عن عائشة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالت کان فی بریرة ثلث
سنن احدی السنن انها اعتقت فخیرت فی زوجها وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الولاء لمن اعتق ودخل رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم والبرمة تفور بلحم فقرب الیه خبز وادم من ادم البیت فقال الم ار برمة فیها لحم قالوا بلی ولکن ذلک لحم تصدق به علی بریرة
وانت لا تاکل الصدقة قال علیها صدقة ولنا هدیة **باب** خیار الامة تحت العبد ۵۲۸۰ حدثنا ابو الولید قال حدثنا شعبة وهمام عن قتادة
عن عکرمة عن ابن عباس قال رأیته عبدا یعنی زوج بریرة ۵۲۸۱ حدثنا عبد الاعلی بن حماد قال حدثنا وهیب قال حدثنا ایوب عن عکرمة

علیه السلام

۲ قال ابو عبد اللہ لا یتابع فیه عن ابن عباس ۴ ثنا ۲ ان ۵ بطلاقها ۵ فطلقها ۲ ایوب ۶ لکن ۸ علیه السلام ۲ فردتها ۹ ثنی ۲ قال ۱۱ رسول اللہ ۱۲ ۲ بن قیس ۱۳
تردین ۲ بن حرب ۱۵ الضرورة ۱۶ الضرب ۱۷ قول اللہ ۱۸ وفی قوله ۳ وحکما من اهلها ۲ تعالیٰ ۲۱ ۳ الزهری ۲۲ ۲ لهم ۲۳ طلاقها ۲۴ کانت ۲۵ عتقت ۲۶ البرمة ۲۷ ۲ هو ۲۸ عن ۲۹

۱؎ قوله وطلقها هو امر ارشاد واصلاح لا ایجاب ووقع فی روایة جریر بن حازم فردت علیه وامره ففارقها واستدل بهذا علی ان الخلع لیس بطلاق وفیه نظر فلیس فی الحدیث ما یثبت ذلک ولا ما ینفیه فان قوله طلقها الخ فی احادیث الباب یحتمل ان یراد طلقها علی ذلک فیکون طلاقا صریحا علی عوض ولیس البحث فیه انما الاختلاف فیما اذا وقع لفظ الخلع او ما کان فی حکمه من غیر تعرض الطلاق بصراحة ولا کنایة هل یکون الخلع طلاقا او فسخا وکذلک لیس فیه التصریح بان الخلع وقع قبل الطلاق او بالعکس کذا فی فتح الباری ۱۲ ۲؎ قوله وعن ابن ابی تمیمة عطف علی قوله عن خالد عن عکرمة یعنی وقال ابراهیم بن طهمان ایضا عن ایوب بن ابی تمیمة السختیانی واسم ابی تمیمة کیسان یروی عن عکرمة عن ابن عباس موصولا الی آخره عینی قال فی الفتح اشار البخاری الی انه اختلف علی ایوب ایضا فی وصل الخبر وارساله فاتفق ابراهیم بن طهمان وجریر بن حازم علی وصله وخالفهما حماد بن زید فقال عن ایوب عن عکرمة مرسلا انتهی ۱۲ ۳؎ قوله هل یشیر بالخلع فاعل یشیر محذوف وهو اما الحکم من احد الزوجین او الحاکم اذا ترافعا الیه او ولی الواحد منهما والقرینة الحالیة والقالیة یدل علی ذلک قوله عند الضرورة وعند النسفی الضرر ای لاجل الضرر الحاصل لاحد الزوجین اولهما قوله وان خفتم شقاق بینهما الخ قال ابن بطال اجمع العلماء علی ان المخاطب بقوله تعالیٰ وان خفتم الحکام وان المراد بقوله ان یریدا اصلاحا الحکمان وان الحکمین یکون احدهما من جهة الرجل والآخر من جهة المرأة الا ان لا یوجد من اهلهما من یصلح لذلک فیجوز ان یکون من الاجانب ممن یصلح لذلک وانهما اذا اختلفا لم ینفذ قولهما وان اتفقا نفذ فی الجمع بینهما من غیر توکیل واختلفوا فیما اذا اتفقا علی الفرقة فقال مالک والاوزاعی واسحٰق ینفذ بغیر توکیل ولا اذن من الزوجین وقال الکوفیون والشافعی واحمد یحتاجون الی الاذن فاما مالک ومن تابعه فالحقوه بالعنین والمولی فان الحاکم یطلق علیهما فکذلک هذا وجری الباقون علی الاصل وهو ان الطلاق بید الزوج فان اذن فی ذلک والا طلق علیه الحاکم کذا فی الفتح والعینی ۱۲ ۴؎ قوله لا یکون بیع الامة طلاقا قال ابن بطال اختلف السلف هل یکون بیع الامة طلاقا فقال الجمهور لا یکون بیعها طلاقا وروی عن ابن مسعود وابن عباس وابی بن کعب ومن التابعین عن ابن المسیب والحسن ومجاهد قالوا یکون طلاقا وتمسکوا بظاهر قوله تعالیٰ والمحصنات من النساء الا ما ملکت ایمانکم وحجة الجمهور حدیث الباب وهو ان بریرة عتقت فخیرت فی زوجها فلو کان طلاقها یقع بمجرد البیع لم یکن للتخییر معنی فتح وحدیث الباب سبق مرارا فی العتق والزکوٰة والصلوٰة وسیأتی قال العینی والمطابقة للترجمة من حیث ان العتق اذا لم یکن طلاقا فالبیع بالطریق الاولی ولو کان ذلک طلاقا لما خیرها رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انتهی ۱۲ ۵؎ قوله باب خیار الامة تحت العبد قال النووی اجمعت الامة علی انها اذا اعتقت کلها تحت زوجها وهو عبد کان لها الخیار فی فسخ النکاح فان کان حرا فلا خیار عند مالک والشافعی والجمهور وقال ابو حنیفة لها الخیار واحتج بروایة من روی ان زوجها کان حرا واحتج الجمهور بانها قضیة واحدة والروایات المشهورة ان زوجها کان عبدا قال الحفاظ وروایة من روی انه کان حرا غلط وشاذة مردودة لمخالفتها المعروف فی روایة الثقات ویؤیده ایضا قول عائشة قالت کان عبدا ولو کان حرا لم یخیرها رواه مسلم وفی هذا الکلام دلیلان احدهما اخبارها انه کان عبدا وهی صاحبة القضیة والثانی قولها لو کان حرا لم یخیرها ومثل هذا لا یکاد احد یقوله الا توقیفا انتهی قلت اما قوله الروایات المشهورة ان زوجها کان عبدا فالمراد به ما وقع فی حدیث عائشة انه کان عبدا وکذلک فی حدیث ابن عباس عند الشیخین وفی حدیث صفیة بنت عبید عند النسائی قالت کان زوج بریرة عبدا وسنده صحیح فروایة عائشة تقتضی ترجیح انه کان حرا وذلک ان رواة هذا الحدیث عن عائشة ثلثة الاسود وعروة وعبد الرحمٰن بن القاسم فاما الاسود فلم یختلف فیه ان عائشة انه کان حرا ولما عروة فعنه روایتان صحیحتان احدهما انه کان حرا والاخری انه کان عبدا ولما عبد الرحمٰن بن القاسم فعنه روایتان صحیحتان احدهما انه کان حرا والاخری الشک فلم یبق ما یعارضه الاحدیث ابن عباس وحدیث صفیة فالجمع بان یقال انه کان فی اصله عبدا ثم صار حرا ولما ما روی عن ابن عباس انه کان عبدا حین اعتقت فمحمول علی عدم اطلاع ابن عباس علی الحریة وانما قلنا بذلک لان عائشة صاحبة القصة ثبت عنها قولها انه کان حرا حین اعتقت وهی اعرف بلسان بریرة من ابن عباس لما قولها ولو کان حرا لم یخیرها فهو متعقب بان هذه فی روایة جریر عن هشام فی آخر الحدیث وهی مدرجة من قول عروة بین ذلک فی روایة مالک وابی داؤد والنسائی ولما دعوی ان ذلک لا یقال الا بتوقیف فمردودة فان للاجتهاد فیه مجالا ومن جملة ذلک ما ذکرته الشافعیة انما جعل لها الخیار تحت العبد لفضل الحریة علی الرق وهذا کلام لا تایید له من الشارع صلعم اصلا وعلی کل حال فلم یصح ذلک عن عائشة اصلا وانما هو قول عروة کیف وقد صح عنها ما اخرجه الترمذی حدثنا هناد نا ابو معاویة عن الاعمش عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة قالت کان زوج بریرة حرا فخیرها رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هذا کله ملتقط من شرح المسند للشیخ السندی وفتح القدیر لابن الهمام وقال الترمذی وروی غیر واحد عن الاعمش عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة کان زوج بریرة حرا فخیرها رسول اللہ صلعم وکذا روی ابو عوانة عن الاعمش قال والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم من التابعین ومن بعدهم وهو قول سفیان الثوری واهل الکوفة قال العینی وبه قال محمد بن سیرین وابو ثور ومجاهد والشعبی والنخعی وطاؤس وفی المسند لابی حنیفة عن حماد عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة الحدیث ۱۲.

ما ع؎ ای اخت عبد اللہ بن عبد اللہ بن ابی نسب اخوها الی جده ۱۲ ف. ع؎ بضم المثناة وکسرها من العتاب ۱۲ توشیح ع؎ هو فی جمیع النسخ بالقاف وذکر الکرمانی ان فی بعضها اطیعه بالعین المهملة وهو تصحیف فتح وتعقبه العینی فی دعوی التصحیف ۱۲ س؎ بضم المیم وفتح المعجمة وکسر الراء المشددة منسوب الی محلة من محال بغداد ابو جعفر الحافظ قاضی حلوان مات ۲۵۴ کذا فی ک ع ۱۲ ل؎ بضم القاف وخفة الراء آخره دال مهملة لقب واسمه عبد الرحمٰن بن غزوان ۱۲ ف ص؎ یقال نقم من فلان الاحسان اذا جعله مما یؤدیه ان کفر النعمة ۱۲ مجمع ۔؎ اشار بهذا الی ان المرأة التی خالعها ثابت بن قیس جمیلة قد ذکرنا الاختلاف فیه عن قریب. ع ای فی الصفحة السابقة ۱۲ مع؎ کذا لابی ذر وللنسفی زاد خبیرا فابعثوا الخ ف ل؎ علی وزن کریمة کانت مولاة لعائشة ۱۲ لمعات لع؎ الهمزة فیه للتقریر وللتعجب ویجوز ان یکون انکارا ۱۲ طیبی ما بکذا اورده مختصرا من هذا الوجه ۱۲ ف.
ع؎ وقال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح ۱۲

عن ابن عباس قال ذلك مغيث عبد بنى فلان يعنى زوج بريرة كانى انظر اليه يتبعها فى سكك المدينة يبكى عليها ٥٢٨٢ حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا عبد الوهاب عن ايوب عن عكرمة عن ابن عباس قال كان زوج بريرة عبدا اسود يقال له مغيث عبد البنى فلان كانى انظر اليه يطوف وراءها فى سكك المدينة

باب شفاعة النبى صلى الله عليه وسلم فى زوج بريرة ٥٢٨٣ حدثنا محمد قال اخبرنا عبد الوهاب قال حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس ان زوج بريرة كان عبدا يقال له مغيث كانى انظر اليه يطوف خلفها يبكى ودموعه تسيل على لحيته فقال النبى صلى الله عليه وسلم لعباس يا عباس الا تعجب من حب مغيث بريرة ومن بغض بريرة مغيثا فقال النبى صلى الله عليه وسلم لو راجعتيه قالت يا رسول الله تأمرنى قال انما انا اشفع قالت فلا حاجة لى فيه

باب ٥٢٨٤ حدثنا عبد الله بن رجاء قال اخبرنا شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن الاسود ان عائشة ارادت ان تشترى بريرة فابى مواليها الا ان يشترطوا الولاء فذكرت ذلك للنبى صلى الله عليه وسلم فقال اشتريها واعتقيها فانما الولاء لمن اعتق واتى النبى صلى الله عليه وسلم بلحم فقيل ان هذا ما تصدق به على بريرة فقال هو لها صدقة ولنا هدية حدثنا ادم قال حدثنا شعبة وزاد فخيرت من زوجها

باب قول الله تعالى ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ولامة مؤمنة خير من مشركة ولو اعجبتكم ٥٢٨٥ حدثنا قتيبة قال حدثنا ليث عن نافع ان ابن عمر كان اذا سئل عن نكاح النصرانية واليهودية قال ان الله حرم المشركات على المؤمنين ولا اعلم من الاشراك شيئا اكبر من ان تقول المرأة ربها عيسى وهو عبد من عباد الله

باب نكاح من اسلم من المشركات وعدتهن ٥٢٨٦ حدثنا ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام عن ابن جريج وقال عطاء عن ابن عباس كان المشركون على منزلتين من النبى صلى الله عليه وسلم والمؤمنين كانوا مشركى اهل حرب يقاتلهم ويقاتلونه ومشركى اهل عهد لا يقاتلهم ولا يقاتلونه وكان اذا هاجرت امرأة من اهل الحرب لم تخطب حتى تحيض وتطهر فاذا طهرت حل لها النكاح فان هاجر زوجها قبل ان تنكح ردت اليه وان هاجر عبد منهم او امة فهما حران ولهما ما للمهاجرين ثم ذكر من اهل العهد مثل حديث مجاهد وان هاجر عبد او امة للمشركين اهل العهد لم يردوا وردت اثمانهم ٥٢٨٧ وقال عطاء عن ابن عباس كانت قريبة بنت ابى امية عند عمر بن الخطاب فطلقها فتزوجها معوية بن ابى سفيان وكانت ام الحكم ابنة ابى سفين تحت عياض بن غنم الفهرى فطلقها فتزوجها عبد الله بن عثمان الثقفى

باب اذا اسلمت المشركة او النصرانية تحت الذمى او الحربى وقال عبد الوارث عن خلد عن عكرمة عن ابن عباس اذا اسلمت النصرانية قبل زوجها بساعة حرمت عليه وقال داود عن ابراهيم الصائغ سئل عطاء عن امرأة

---

۱ قوله وزاد فخيرت وقد اورد فى الزكوة فلم يذكر هذه الزيادة وقد اخرجه البيهقى من وجه آخر عن آدم شيخ البخارى فيه فجعل الزيادة من قول ابراهيم فظهر ان هذه الزيادة مدرجة وحذفها فى الزكوة لذلك وانما اوردها هنا مشيرا الى ان اصل التخيير فى قصة بريرة ثابت من طرق اخرى ۱۲ ف ۲ قوله وقول الله تعالى ولا تنكحوا المشركات الخ لم يثبت البخارى حكم المسألة لقيام الاحتمال عنده فى تاويلها فالاكثر انها على العموم وانها خصت بآية المائدة وعن بعض السلف ان المراد بالمشركات هنا عبدة الاوثان والمجوس ۱۲ ف ۳ قوله ان تقول المرأة ربها عيسى وهو اشارة الى ما قالت النصارى المسيح ابن الله وقالت اليهود عزير ابن الله قد اخذ ابن عمر بعموم قوله يعنى ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن حتى كره نكاح اهل الكتاب واشار اليه البخارى بايراد هذا الحديث فى الباب وعن ابن عباس ان الله تعالى استثنى من ذلك نساء اهل الكتاب فخصصت هذه الآية بالتى فى المائدة وهى قوله عز وجل والمحصنات من الذين اوتوا الكتاب وقد نكح جماعة من الصحابة نساء نصرانيات ولم يروا بذلك باسا وقال ابو عبيدة وبه جاءت الآثار عن الصحابة والتابعين واهل العلم بعدهم ان نكاح الكتابيات حلال وبه قال مالك والاوزاعى والثورى والكوفيون والشافعى وعامة العلماء عينى وقد قيل ان ابن عمر شذ بذلك ۱۲ ف ۴ قوله وقال عطاء الخ هو معطوف على شئ محذوف كانه كان فى جملة احاديث حدث بها ابن جريج عن عطاء ثم قال وقال عطاء فى هذا الحديث بهذا الاسناد علة كالتى تقدمت فى تفسير سورة نوح ص۲۳۴ ج۲ وقد قدمت الجواب عنها وحاصلها ان ابا مسعود الدمشقى ومن تبعه جزموا بان عطاء المذكور هو الخراسانى وان ابن جريج لم يسمع منه التفسير وانما اخذه عن ابيه عثمن عنه وعثمن ضعيف وعطاء الخراسانى لم يسمع من ابن عباس وحاصل الجواب جواز ان يكون عند ابن جريج بالاسنادين لان مثل ذلك لا يخفى على البخارى مع تشدده فى شرط الاتصال مع كون الذى نبه على العلة المذكورة هو على بن المدينى شيخ البخارى المشهور به وعليه يعول غالبا فى هذا الفن خصوصا علل الحديث كذا فى الفتح ومر فى ص۲۳۴ ج۲ بعض بيانه والله تعالى اعلم ۱۲ ۵ قوله لم تخطب بضم التاء وفتح الطاء مبنيا للمفعول قوله حتى تحيض وتطهر تمسك بظاهره الحنفية واجاب الجمهور بان المراد ثلاث حيض لانها صارت باسلامها وهجرتها من الحرائر بخلاف ما لو سبيت الا ان تكون حاملا لكن لا على وجه العدة بل ليرتفع المانع بالوضع وعند ابى يوسف ومحمد عليها العدة ووجه قول ابى حنيفة ان العدة انما وجبت اظهارا لخطر النكاح المتقدم ولا خطر لملك الحربى بل اسقط بالآية فى المهاجرات ولا تمسكوا بعصم الكوافر فلو شرطنا العدة لزم التمسك بعقدة نكاحهن فى حال كفرهن من قس ف ۱۲۔ ۶ قوله مثل حديث مجاهد يحتمل ان يعنى بحديث مجاهد الذى وصفه بالمثلثة الكلام المذكور بعد هذا وهو قوله وان هاجر عبد او امة للمشركين الخ ويحتمل ان يريد به كلاما آخر يتعلق بنساء اهل العهد وهو اولى لانه قسم المشركين الى قسمين اهل حرب واهل عهد وذكر حكم نساء اهل الحرب ثم حكم ارقائهم فكانه احال بحكم نساء اهل العهد على حديث مجاهد ثم عقبه بذكر حكم ارقائهم وحديث مجاهد فى ذلك وصله عبد بن حميد فى قوله وان فاتكم شئ من ازواجكم الى الكفار فعاقبتم اى ان اصبتم مغنما من قريش فاعطوا الذين ذهبت ازواجهم مثل ما انفقوا عوضا ۱۲ ۷ قوله اذا اسلمت المشركة او النصرانية الخ كذا اقتصر على ذكر النصرانية وهو مثال والا فاليهودية كذلك فلو عبر بالكتابية لكان اشمل وكانه راعى لفظ الاثر المنقول فى ذلك ولم يجزم بالحكم لاشكاله وقد جرت عادته ان دليل الحكم اذا كان محتملا لا يجزم بالحكم والمراد بالترجمة بيان حكم اسلام المرأة قبل زوجها هل يقع الفرقة بينهما بمجرد اسلامها او يثبت لها الخيار او يوقف فان اسلم استمر النكاح والا وقعت الفرقة بينهما فيه اختلاف مشهور كذا فى الفتح قال العينى قال ابن بطال الذى ذهب اليه ابن عباس وعطاء ان اسلام النصرانية قبل زوجها فاسخ لنكاحها لعموم قوله تعالى لا هن حل لهم ولا هم يحلون لهن فلم يخص وقت العدة من غيرها وروى مثله عن عمر وهو قول طاؤس وابى ثور وقالت طائفة اذا اسلم فى العدة تزوجها هذا قول مجاهد وقتادة وبه قال مالك والاوزاعى والشافعى واحمد واسحق وقالت طائفة اذا عرض على زوجها الاسلام فان اسلم فهما على نكاحهما وان ابى ان يسلم فرق بينهما وهو قول الثورى وابى حنيفة اذا كانا فى دار الاسلام واما فى دار الحرب فاذا اسلمت وهجرت الينا بانت منه باقتراق الدارين انتهى ۱۲

ما ع بضم الميم وكسر المعجمة وبعد التحتية مثلثة ۱۲ قس ما ع هو ابن سلام ويحتمل ان يكون محمد بن المثنى او محمد بن بشار ۱۲ ف ع ما س لان الغالب ان المحب لا يكون الا محبوبا وبالعكس ۱۲ ک ما ل ع باثبات الياء لاشباع الكسرة ولو للتمنى او للشرط والجزاء محذوف ۱۲ مرقاة ما ص اى اتريد بهذا القول الامر فيجب على ۱۲ ف ما س اى اذا لم تلزمنى بذلك لا اختار العود اليه ۱۲ ف. ع هذا الحديث صورته سياق الارسال لكن اورده فى كفارات الايمان فقال فيه عن الاسود عن عائشة ۱۲ فتح ع ساق فى رواية كريمة الى قوله ولو اعجبتكم ۱۲ ف س اى قدرها والجمهور على انها تعتد عدة الحرة وعن ابى حنيفة يكفى ان تستبرأ بحيضة ۱۲ ف ل ع اى على فرقتين احدهما المقاتلة والاخرى المعاهدة ۱۲ خ ص من مكة الى المدينة من تمام حرمة الاسلام او الحرية ۱۲ قس س هو موصول بالاسناد المذكور اولا عن ابن جريج كما بينته قبل ۱۲ ف ع وهى اخت ام سلمة ام المؤمنين وهذا ظاهر فى انها لم تكن اسلمت فى هذا الوقت وهو ما بين عمرة الحديبية وفتح مكة ۱۲ ف ل اى ابن المغيرة بن عبد الله بن مخزوم ۱۲ ف ل ع هو عام يشمل المدخول بها وغيرها ۱۲ ع ط هذا ليس بصريح فى المراد ووقع فى رواية ابن ابى شيبة فهى لعلك بنفسها ۱۲ ف ما ع هو ابن ابى الفرات ۱۲ ف ع وعليه الائمة الاربعة ۱۲ قس.

مغيث نى للعباس راجعته فقالت ۱۲ انا حدثنا فانى ما الليث عن — كذا للاصيلى ۱۲ ف

من اهل العهد اسلمت ثم اسلم زوجها فی العدة اهی امرأته قال لا الا ان تشاء هی بنکاح جدید وصداق وقال مجاهد اذا اسلم فی العدة یتزوجها وقال الله تعالیٰ لا هن حل لهم ولا هم یحلون لهن وقال الحسن وقتادة فی مجوسیین اسلما هما علی نکاحهما واذا سبق احدهما صاحبه وابی الاخر بانت لا سبیل له علیها وقال ابن جریج قلت لعطاء امرأة من المشرکین جاءت الی المسلمین ایعاوض زوجها منها لقوله تعالیٰ واٰتوهم ما انفقوا قال لا انما کان ذاک بین النبی صلی الله علیه وسلم وبین اهل العهد وقال مجاهد هذا کله فی صلح بین النبی صلی الله علیه وسلم وبین قریش ٥٢٨٨ حدثنا ابن بکیر قال حدثنا اللیث عن عقیل عن ابن شهاب وقال ابراهیم بن المنذر حدثنی ابن وهب حدثنی یونس قال ابن شهاب اخبرنی عروة بن الزبیر ان عائشة زوج النبی صلی الله علیه وسلم قالت کانت المؤمنات اذا هاجرن الی النبی صلی الله علیه وسلم یمتحنهن بقول الله تعالیٰ یایها الذین اٰمنوا اذا جاءکم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن الی اٰخر الاٰیة قالت عائشة فمن اقر بهذا الشرط من المؤمنات فقد اقر بالمحنة فکان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اقررن بذلک من قولهن قال لهن رسول الله صلی الله علیه وسلم انطلقن فقد بایعتکن لا والله ما مست ید رسول الله صلی الله علیه وسلم ید امرأة قط غیر انه بایعهن بالکلام والله ما اخذ رسول الله صلی الله علیه وسلم علی النساء الا بما امره الله یقول لهن اذا اخذ علیهن قد بایعتکن کلاما

باب قوله تعالیٰ للذین یؤلون من نسائهم تربص اربعة اشهر الی قوله سمیع علیم فان فاءوا رجعوا ٥٢٨٩ حدثنا اسمٰعیل بن ابی اویس عن اخیه عن سلیمان عن حمید الطویل انه سمع انس بن مالک یقول اٰلی رسول الله صلی الله علیه وسلم من نسائه وکانت انفکت رجله فاقام فی مشربة له تسعا وعشرین ثم نزل فقالوا یا رسول الله اٰلیت شهرا قال الشهر تسع وعشرون ٥٢٩٠ حدثنا قتیبة قال حدثنا اللیث عن نافع ان ابن عمر کان یقول فی الایلاء الذی سمی الله تعالیٰ لا یحل لاحد بعد الاجل الا ان یمسک بالمعروف او یعزم الطلاق کما امره الله عزوجل ٥٢٩١ وقال لی اسمٰعیل حدثنی مالک عن نافع عن ابن عمر اذا مضت اربعة اشهر یوقف حتی یطلق ولا یقع علیه الطلاق حتی یطلق ویذکر ذلک عن عثمان وعلی وابی الدرداء وعائشة واثنی عشر رجلا من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم

باب حکم المفقود فی اهله وماله وقال ابن المسیب اذا فقد فی الصف عند القتال تربص امرأته سنة واشتری ابن مسعود جاریة والتمس صاحبها سنة فلم یجد وفقد فاخذ یعطی الدرهم والدرهمین وقال اللهم عن فلان فان اتی فلی وعلی وقال هکذا فافعلوا باللقطة وقال ابن عباس نحوه وقال الزهری فی الاسیر یعلم مکانه لا تتزوج امرأته ولا یقسم ماله فاذا انقطع خبره فسنته سنة المفقود ٥٢٩٢ حدثنا علی بن عبدالله قال حدثنا سفیان عن یحیی بن سعید عن یزید مولی المنبعث ان النبی صلی الله علیه وسلم سئل عن

ن ١ عزوجل ٢ باب ع ٣ فاذا ن ٤ ٢ منه ن ٥ ایعاض ن ٦ ذلک ن ٧ ٢ یحیی ن ٨ ثنی ن ٩ ٢ قال ن ١٠ کان ن ١١ اٰتوهن ن ١٢ ٢ یة ن ١٣ فان فاءوا فان الله غفور رحیم وان عزموا الطلاق فان الله سمیع علیم فان ن ١٤

ن ١٥ علیه السلام ن ١٦ وکان ن ١٧ فقال ن ١٨ الاٰیة التی ن ١٩ بالطلاق ن ٢٠ یوقفه ن ٢١ تربصت ن ٢٢ فالتمس ن ٢٣ فلم یجده ن ٢٤ ابی ن ٢٥ ٢ فلان ن ٢٦ افعلوا ن ٢٧ تتزوج

لـه قوله وقال الله الخ هذا ظاهر فی اختیاره القول الماضی فانه کلام البخاری وهو استدلال منه لتقویة قول عطاء المذکور فی هذا الباب وهو معارض فی الظاهر لروایته عن ابن عباس فی الباب الذی قبله وهی قوله لم تخطب حتی تحیض وتطهر ویمکن الجمع بینهما لانه کما یحتمل ان یرید بقوله لم تخطب حتی تحیض وتطهر انتظار اسلام زوجها مادامت فی عدتها یحتمل ایضا ان تاخیر الخطبة انما هو لکون المعتدة لا تخطب مادامت فی العدة فعلی هذا الثانی لا یبقی بین الخبرین تعارض ١٢ فتح لـه قوله فقد اقر بالمحنة ای الامتحان یشیر الی شرط الایمان وهو الاقرار بالتوحید والرسالة وعدم الاشراک ونحوه والمطابقة لشدة تعلقه باصل المسئلة التی تضمنت الترجمة ملتقط من العینی والکرمانی والفتح ١٢ لـه قوله للذین یؤلون من نسائهم ای یحلفون علی ان لا یجامعوهن والایلاء الحلف وتعدیته بعلی ولکن لما ضمن هذا القسم معنی البعد عدی بمن قوله تربص اربعة اشهر مبتدأ ما قبله خبره والتربص الانتظار والتوقف اضیف الی الظرف علی الاتساع ای للمولی حق التلبث فی هذه المدة ولا یطالب بفیئ ولا طلاق کذا فی البیضاوی قال العینی الایلاء فی اللغة الحلف والایلاء المذکور فی قوله تعالیٰ للذین یؤلون هو الحلف علی ترک قربان امرأته ای وطیها اربعة اشهر او اکثر منها کقوله لامرأته والله لا اقربک اربعة اشهر او لا اقربک وهو قول ابی حنیفة واصحابه والثوری ویروی عن عطاء وقال ابن المنذر اکثر اهل العلم قالوا لا یکون الایلاء اقل من اربعة اشهر قال اسحٰق ومالک والشافعی واحمد وابو ثور الایلاء ان یحلف ان لا یطأ امرأته اکثر من اربعة اشهر وان حلف علی اربعة اشهر او فیما دونها لم یکن مولیا انتهی مختصرا ١٢ لـه قوله اٰلی من الایلاء وهو الحلف ولا یرید به الایلاء الفقهی فمن ثم قیل لا وجه لایراد هذا الحدیث فی هذا الباب لکن وجه العینی من حیث ان المراد بالایلاء فی الاٰیة هو الشرعی وفی الحدیث اللغوی وهو الحلف فالمعنی لا ینفک عن المعنی الشرعی فمن هذه الحیثیة توجد المطابقة بین الحدیث والترجمة وادنی المطابقة کافیة انتهی ١٢ لـه قوله او یعزم الطلاق کما امره الله عزوجل قال فی الفتح هو قول الجمهور فی ان المدة اذا انقضت یخیر الحالف فاما ان یفیٔ واما ان یطلق وذهب الکوفیون الی انه ان فاء بالجماع قبل انقضاء المدة استمرت عصمته وان مضت المدة وقع الطلاق بنفس مضی المدة قیاسا علی العدة لانه لا تربص علی المرأة بعد انقضائها واخرج الطبری بسند صحیح عن ابن مسعود وبسند اٰخر لا بأس به عن علی ان مضت اربعة اشهر ولم یفیٔ طلقت طلقة بائنة وبسند حسن عن علی وزید بن ثابت مثله واخرج سعید بن منصور من طریق جابر بن زید اذا اٰلی فمضت اربعة اشهر طلقت بائنا ولا عدة علیها واخرج اسمٰعیل القاضی بسند صحیح عن ابن عباس مثله انتهی مختصرا قال فی الهدایة ومذهبنا هو الماثور عن عثمان وعلی والعبادلة الثلثة وزید بن ثابت وکفی بهم قدوة ١٢ لـه قوله واثنی عشر رجلا من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم قال العینی قد جاء عن جماعة من الصحابة معینا بخلاف ذلک وهو اقوی من الذکر بالاجمال وهم عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلی بن ابی طالب وعبدالله بن مسعود وعبدالله بن عباس وعبدالله بن عمرو وزید بن ثابت انتهی ١٢ لـه قوله فی اهله وماله کذا اطلق ولم یفصح بالحکم ودخول حکم الاهل یتعلق بابواب الطلاق بخلاف المال لکن ذکره معه استطرادا ١٢ فتح لـه قوله وقال ابن المسیب الخ وصله عبدالرزاق باتم منه عن الثوری عن داؤد بن ابی هند عنه قال اذا فقد فی الصف تربصت امرأته سنة واذا فقد فی غیر الصف فاربع سنین وال قول ابن المسیب ذهب مالک لکن فرق بین ما اذا وقع القتال فی دار الحرب وفی دار الاسلام وفرق مالک بین من فقد فی الحرب فتؤجل الاجل المذکور وبین من فقد فی غیر الحرب فلا تؤجل بل ینتظر مضی العمر الذی یغلب علی الظن انه لا یعیش اکثر منه وقال احمد واسحٰق من غاب عن اهله فلم یعلم خبره لا تاجیل فیه وانما یؤجل من فقد فی الحرب او فی البحر او نحو ذلک وجاء عن علی اذا فقدت المرأة زوجها لا تزوج حتی یقدم او یموت قال عبدالرزاق بلغنی عن ابن مسعود انه وافق علیا فی انها تنتظره ابدا وروی من طریق النخعی لا تزوج حتی یستبین امره وهو قول فقهاء الکوفة والشافعی کذا فی الفتح قال العینی والکوفیون یقولون لا یقسم ماله حتی یأتی علیه من الزمان ما لا یعیش مثله وقال الشافعی لا یقسم حتی یعلم وفاته انتهی ١٢

ما عـه وهو ظاهر فی ان الفرقة تقع باسلام احد الزوجین ولا تنتظر انقضاء العدة ١٢ ف ما عـه وصله الطبری من طریق ابن ابی نجیح ١٢ ما لعـه وقد انقطع ذلک یوم الفتح فلا یعوض زوجها منها بشیء ١٢ ف ماعـه وصله ابن ابی حاتم عنه وذکر هذا الاثر لتقویة دعوی عطاء ١٢ ف مالـه لفظ روایة عقیل هذه سبق فی ص ١٢٤٧ ١٢ ما معـه ای من مکة الی المدینة قبل عام الفتح ١٢ ف مالـه ای یختبرهن فیما یتعلق بالایمان فیما یرجع الی ظاهر الحال دون الاطلاع علی ما فی القلوب ١٢ ما لعـه هو ان لا یشرکن بالله شیئا ولا یسرقن الخ ١٢ ک عـه مشتق من الایلاء اللغوی لا من الایلاء الفقهی ١٢ عـه الفک انفراج المنکب والقدم عن مفصله ١٢ ع سـه وهی الغرفة تم بیان ذلک فی ص ١٢٣٣ ١٢ اللعـه علی صیغة المجهول لاجل التربص ١٢ ع صـه ای فحکم حکم المفقود ومذ هب

ضَالَّةُ الغنم فقال خُذْها فانما هی لك او لاخیك او للذئب وسُئل عن ضالّة الابل فغضب واحمرّت وجنتاه فقال ما لك ولها معها الحذاء والسقاء تشرب الماء وتأكل الشجر حتی یلقاها ربُّها وسُئل عن اللُّقطة فقال اعرف وكاءها وعفاصها وعرّفها سنةً فان جاء من یعرفها والا فاخلطها بمالك قال سفیٰن فلقیت ربیعة بن ابی عبد الرحمٰن قال سفیٰن ولم احفظ عنه شیئا غیر هذا فقلت ارأیت حدیث یزید مولی المنبعث فی امر الضالّة هو عن زید بن خالد قال نعم قال یحییٰ ویقول ربیعة عن یزید مولی المنبعث عن زید بن خالد قال سفیٰن فلقیت ربیعة فقلت له **باب** قَدْ سَمِعَ اللّٰهُ قَوْلَ الَّتِیْ تُجَادِلُكَ فِیْ زَوْجِهَا الی قوله فَمَنْ لَّمْ یَسْتَطِعْ فَاِطْعَامُ سِتِّیْنَ مِسْكِیْنًا **وقال** لی اسمٰعیل حدثنی مالك انه سأل ابن شهاب عن ظهار العبد فقال نحو ظهار الحر قال مالك وصیام العبد شهران وقال الحسن بن الحر ظهار الحر والعبد من الحرة والامة سواء وقال عكرمة ان ظاهر من امته فلیس بشیء انما الظهار من النساء وفی العربیة لما قالوا ای فیما قالوا وفی نقض ما قالوا وهذا اولی لان الله لم یدل علی المنكر وقول الزور **باب** الاشارة فی الطلاق والامور وقال ابن عمر قال النبی صلی الله علیه وسلم لا یعذب الله بدمع العین ولكن یعذب بهذا واشار الی لسانه وقال كعب بن مالك اشار النبی صلی الله علیه وسلم الیّ ای خذ النصف وقالت اسماء صلی النبی صلی الله علیه وسلم فی الكسوف فقلت لعائشة ما شأن الناس وهی تصلی فاومت برأسها الی الشمس فقلت اٰیة فاومت برأسها ان نعم وقال انس اومأ النبی صلی الله علیه وسلم بیده الی ابی بكر ان یتقدم وقال ابن عباس اومأ النبی صلی الله علیه وسلم بیده لا حرج وقال ابو قتادة قال النبی صلی الله علیه وسلم فی الصید للمحرم احد منكم امره ان یحمل علیها او اشار الیها قالوا لا قال فكلوا **حدثنا** عبد الله بن محمد حدثنا ابو عامر عبد الملك بن عمرو حدثنا ابراهیم عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس طاف رسول الله صلی الله علیه وسلم علی بعیره وكان كلما اتی علی الركن اشار الیه وكبر وقالت زینب قال النبی صلی الله علیه وسلم فتح من ردم یاجوج وماجوج مثل هذه وعقد تسعین **حدثنا** مسدد قال حدثنا بشر بن المفضل حدثنا سلمة بن علقمة عن محمد بن سیرین عن ابی هریرة قال قال ابو القاسم صلی الله علیه وسلم فی الجمعة ساعة لا یوافقها مسلم قائم یصلی یسأل الله خیرا الا اعطاه وقال بیده ووضع انملته علی بطن الوسطی والخنصر قلنا یزهدها وقال الاویسی حدثنا ابراهیم بن سعد عن شعبة بن الحجاج عن هشام بن زید عن انس بن مالك عدا یهودی فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم علی جاریة فاخذ اوضاحا كانت علیها ورضخ رأسها فاتی بها اهلها رسول الله صلی الله علیه وسلم وهی فی اٰخر رمق وقد اصمتت فقال لها رسول الله صلی الله علیه وسلم من قتلك فلان لغیر الذی قتلها فاشارت برأسها ان لا قال فقال لرجل اٰخر غیر الذی قتلها فاشارت ان لا فقال ففلان لقاتلها فاشارت ان نعم فامر به رسول الله صلی الله علیه وسلم فرضخ رأسه بین حجرین **حدثنا** قبیصة قال حدثنا سفیٰن عن عبد الله بن دینار عن ابن عمر قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول الفتنة من هٰهنا واشار الی المشرق **حدثنا** علی بن عبد الله قال حدثنا جریر بن عبد الحمید عن ابی اسحٰق الشیبانی عن عبد الله بن ابی اوفٰی قال كنا فی سفر مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فلما غربت الشمس قال لرجل انزل فاجدح لی قال یا رسول الله لو امسیت ثم قال انزل فاجدح قال یا رسول

قال ۲ من عز وجل ۲ الظهار وقول الله تعالی الاٰیة وقال اسمٰعیل شهرین ۲ ابن حی ۲ ابن الحر العبد والحر بعض ۲ علی فاشار الی ان ۲ السماء فاشارت ای تقدم علیه الیه ۲ ورقال ۲ قال الی الركن ۲ ردم ۲ وقال ۲ عید فسال

---

۱ قوله والا فاخلطها بمالك اخذ بظاهره داؤد علی انه یملكها وخالف فقهاء الامصار والمراد انه خلطها علی التزام الضمان. ع خ بدلیل الروایة الاخری فان جاء صاحبها فادّها الیه ۱۲ ع **۲** قوله قال سفیٰن الی اٰخر الباب حاصله ان یحیی بن سعید حدث به عن یزید مولی المنبعث مرسلا ثم ذكر سفیٰن ان ربیعة یحدث به عن زید مولی المنبعث عن زید بن خالد فهو موصل فحمل ذلك سفیٰن علی ان لقی ربیعة فسأله عن ذلك فاعترف كذا فی الفتح ۱۲ **۳** قوله باب الظهار بكسر المعجمة هو قول الرجل لامرأته انت علی كظهر امی واختلف فیما اذا لم یعین الام بان قال مثلا كظهر اختی فعن الشافعی فی القدیم لا یكون ظهارا بل یختص بالام وقال فی الجدید یكون ظهارا وهو قول الجمهور قوله وقول الله تعالی قد سمع الله الخ واستدل بقوله وانهم لیقولون منكرا من القول وزورا علی ان الظهار حرام وقد ذكر المصنف فی الباب اٰثارا واقتصر علی الاٰیة وعلیها كانه اشار بذكر الاٰیة الی الحدیث المرفوع الوارد فی سبب ذلك وقد ذكر بعض طرقه تعلیقا فی اوائل كتاب التوحید من حدیث عائشة وسیأتی ذكره وفیه تسمیة الظاهر وتسمیة المجادلة وهی التی ظاهر منها والراجح انها خولة بنت ثعلبة وانه اول ظهار كان فی الاسلام ۱۲ فتح **۴** قوله وهذا اولی ای معنی یعودون لما قالوا ای ینقضون ما قالوا اولی مما قال ان معنی العود تكرار لفظ الظهار وغرض البخاری من هذا الرد علی داؤد الظاهری حیث قال ان العود هو تكریر كلمة الظهار قوله لان الله الخ تعلیل لقوله وهذا اولی ووجه الاولویة انه اذا كان معناه كما زعم داؤد لكان الله دالا علی المنكر وقول الزور وتعالی الله عن ذلك علوا كبیرا وقد بالغ ابن العربی فی انكاره ونسب قائله الی الجهل لان الله تعالی وصفه بانه منكر من القول وزور فكیف یقال اذا اعاد القول المحرم المنكر یجب علیه ان یكفر ثم تحل له المرأة انتهی والی هذا اشار البخاری بقوله لان الله تعالی لم یدل علی المنكر والزور ۱۲ فتح. **۵** قوله فتح من ردم یاجوج وماجوج الردم بكسر الراء وفتحها وهو سد بناه ذو القرنین وقد انفتحت فاذا توسعت یخرجون منها وذا بعد الدجال وعقد التسعین هو من مواضعات الحساب وهو ان تجعل رأس السبابة فی اصل الابهام كذا فی المجمع ووجه المطابقة بالترجمان العقد علی صفة مخصوصة لارادة عدد معلوم یتنزل منزلة الاشارة المفهمة فاذا اكتفی بها عن النطق مع القدرة علیه دل علی اعتبار الاشارة ممن لا یقدر علی النطق بطریق الاولی كذا فی الفتح ۱۲ **۶** قوله وضع انملته الخ قال فی القاموس الانملة بتثلیث المیم والهمز تسع لغات التی فیها الظفر والجمع انامل وانملات انتهی قال الكرمانی وصاحب الفتح یحتمل ان یكون وضع الانملة علی الوسطی ایماء الی ان تلك الساعة فی وسط النهار وعلی الخنصر علی انها فی اٰخر النهار ویزیدها من التزهید هو التقلیل وقد تقدم بسط الاقاویل فی تعیین وقتها فی كتاب الجمعة فی ص۱۲۹ ۱۲ **۷** قوله اوضاحا جمع وضح بفتح اوله والمعجمة ثم مهملة البیاض والمراد بها حلی من فضة وقوله رضخ براء مهملة ثم ضاد وخاء معجمتین ای كسر رأسه وقوله فی اٰخر رمق ای نفس وزنا ومعنی وقوله اصمتت بضم اوله ای وقع بها الصمت ای خرس لسانه مع حضور ذهنها ۱۲ فتح الباری **۸** قوله فرضخ رأسه بین حجرین ای كسر استدل به المالكیة والشافعیة والحنابلة علی ان القاتل یقتل بما قتل به وقال الحنفیة لا یقتل الا بالسیف لحدیث لا قود الا بالسیف قس وبه قال الشعبی والنخعی والثوری وغیرهم وحدیث الباب یحمل علی الابتداء كذا فی العینی ۱۲

ما وطی علیه البعیر من خفه والحذاء النعل ۱۲ ك عه فان قلت لم كرر فعلت لقلت لیس مكررا اذ المقول الثانی له هو نقله عن یحیی وهو غیر ما قال له اولا ۱۲ ك له ای الحرائر وهذا مذهب الحنفیة والشافعیة لقوله تعالی من نسائهم ۱۲ قس لعه یرید به بیان ما وقع فی قوله تعالی ثم یعودون لما قالوا ۱۲ ما ای یستعمل فی العرب عاد لكذا بمعنی عاد فیه وابطله ۱۲ ف ماعه سیجئ بیانه فی الصفحة الاٰتیة ۱۲ عه وبه جزم المزی وقیل هو ابو اسحٰق الفزاری والاول لرجح ۱۲ ف ع عه هو ان یجعل رأس السبابة فی اصل الابهام ۱۲ مجمع سه مر الحدیث فی ص۱۲۵۹ فی كتاب الانبیاء ۱۲ للعه وبه المطابقة ۱۲ مه هو عبد العزیز بن عبد الله شیخ البخاری اخرج عنه فی العلم وغیره ۱۲ ف سله بلفظ المجهول والمعروف ای سكتت والصموت والاصمات بمعنی ۱۲ ك

الله لو امسيت ان عليك نهارًا ثم قال انزل فاجدح فنزل فجدح له فى الثالثة فشرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اومأ بيده الى المشرق فقال اذا رأيتم الليل قد اقبل من ههنا فقد افطر الصائم حدثنا عبد الله بن مسلمة ثنا يزيد بن زريع عن سليمان التيمى عن ابى عثمان عن عبد الله بن مسعود قال النبى صلى الله عليه وسلم لا يمنعن احدًا منكم نداء بلال او قال اذانه من سحوره فانما ينادى او يؤذن ليرجع قائمكم وليس ان يقول كانه يعنى الصبح او الفجر واظهر يزيد يديه ثم مد احدهما من الاخرى وقال الليث حدثنى جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرمز سمعت اباهريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل البخيل والمنفق كمثل رجلين عليهما جبتان من حديد من لدن ثديهما الى تراقيهما فاما المنفق فلا ينفق شيئًا الا مادت على جلده حتى تجن بنانه وتعفو اثره واما البخيل فلا يريد ينفق الا لزمت كل حلقة موضعها فهو يوسعها ولا تتسع ويشير باصبعه الى حلقه باب اللعان وقول الله تعالى والذين يرمون ازواجهم ولم يكن لهم شهداء الا انفسهم الى قوله من الصادقين فاذا قذف الاخرس امرأته بكتابة او اشارة او بايماء معروف فهو كالمتكلم لان النبى صلى الله عليه وسلم قد اجاز الاشارة فى الفرائض وهو قول بعض اهل الحجاز واهل العلم وقال الله تعالى فاشارت اليه قالوا كيف نكلم من كان فى المهد صبيًا وقال الضحاك الا رمزا اشارة وقال بعض الناس لا حد ولا لعان ثم زعم ان طلق بكتاب او اشارة او ايماء جاز وليس بين الطلاق والقذف فرق فان قال القذف لا يكون الا بكلام قيل له كذلك الطلاق لا يكون الا بكلام والا بطل الطلاق والقذف وكذلك العتق وكذلك الاصم يلاعن وقال الشعبى وقتادة اذا قال انت طالق فاشار باصابعه تبين منه باشارته وقال ابراهيم الاخرس اذا كتب الطلاق بيده لزمه وقال حماد الاخرس والاصم ان قال برأسه جاز حدثنا قتيبة قال حدثنا الليث عن يحيى بن سعيد الانصارى انه سمع انس بن مالك يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا اخبركم بخير دور الانصار قالوا بلى يا رسول الله قال بنو النجار ثم الذين يلونهم بنو عبد الاشهل ثم الذين يلونهم بنو الحارث بن الخزرج ثم الذين يلونهم بنو ساعدة ثم قال بيده فقبض اصابعه ثم بسطهن كالرامى بيده ثم قال وفى كل دور الانصار خير حدثنا على بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال ابو حازم سمعته من سهل بن سعد الساعدى صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال رسول الله

١ قال ٢ قال ٣ قال ٤ تدنيهما ٥ لزقت ٦ عز وجل ٧ ان كان بكتاب ٨ عز وجل ٩ الا ١٠ ان الطلاق ١١ ان طلق جائز ١٢ باصبعه ١٣ قال ١٤ الليث ١٥ بيديه

ل قوله يرجع فالحكم مرفوع او منصوب باعتبار ان يرجع مشتق من الرجوع او الرجع والقائم هو المتهجد اى يعود الى الاستراحة بان ينام ساعة قبيل الصبح ١٢ ك ٢ قوله كانه يعنى الصبح غرضه ان اسم ليس هو الصبح وهذا مختصر من الحديث الذى مر فى الاذان قبل الفجر يعنى ليس الصبح المعتبر هو ان يكون الضوء مستطيلا من العلو الى السفل وهو الكاذب بل الصبح هو الضوء المعترض من اليمين الى الشمال وهو الصادق واظهر من الظهور يعنى العلو اى علا يزيد بن زريع يديه ورفعهما طويلا وهو اشارة الى صورة الصبح الكاذب وثم مد احدهما عن الاخرى اشارة الى الصادق ويحتمل ان يكون بيان الكاذب محذوفا من اللفظ والمذكور كله يكون بيانا للصادق ومعنى اظهر جعل احدى يديه على ظهر الاخرى ومدها عنه كذا فى الكرمانى قال فى الفتح وقع عند مسلم بلفظ ليس الفجر المعترض ولكن المستطيل وبظهر المراد من الاشارة المذكورة انتهى ١٢ ٣ قوله حتى تجن بفتح اوله وضم الجيم وبضم اوله وكسر الجيم وهو الثابت فى معظم الروايات. ف والحديث مر فى الزكوة اى فى ص ١٩٢ ج ١ وموضع الترجمة منه قوله ويشير باصبعه الى حلقه قال فى الخير الجارى واعلم انه لم يذكر فى هذا الباب حديثا مطابقا للجزء الاول من الترجمة فكانه قاسه على ماذكر فى امور اخر منها القصاص وهو اعظم من الطلاق انتهى قال ابن بطال ذهب الجمهور الى ان الاشارة اذا كانت مفهمة تتنزل منزلة النطق وخالف الحنفية فى بعض ذلك ولعل البخارى رد عليهم بهذه الاحاديث التى جعل النبى صلعم فيها الاشارة قائمة مقام النطق واذا جازت الاشارة فى احكام مختلفة فى الديانة فهى لمن لا عليه النطق اجوز ويظهر لى ان البخارى اورد هذه الترجمة واحاديثها توطية لما يذكره من البحث فى الباب الذى يليه مع من فرق بين لعان الاخرس وطلاقه والله اعلم كذا فى الفتح ١٢ ٤ قوله قال الله تعالى فاشارت اليه قال ابن بطال احتج البخارى بقوله تعالى فاشارت اليه على صحة الاشارة اذا عرفوا من اشارتها ما يعرفونه من نطقها وبقوله تعالى الا تكلم الناس ثلثة ايام الا رمزا اى اشارة ولولا انه يفهم منها ما يفهم من الكلام لم يقل تعالى لا يكلمهم الا رمزا فجعل الرمز كلاما قاله الكرمانى ١٢ ٥ قوله وقال الضحاك اى ابن مزاحم وقال الكرمانى هو ابن شراحيل الهمدانى فلم يصب قوله الا رمزا فاستثنى الرمز من الكلام فدل على ان له حكمه ١٢ فتح ٦ قوله وقال بعض الناس لا حد ولا لعان ثم زعم الخ يريد به الحنفية حيث قالوا كما فى الهداية قذف الاخرس لا يتعلق به اللعان لانه يتعلق بالصريح كحد القذف وفيه خلاف الشافعى وهذا لانه لا يعرى عن الشبهة والحدود تندرئ بها وطلاق الاخرس واقع بالاشارة لانها صارت معهودة فاقيمت مقام العبارة دفعا للحاجة انتهى قال فى الخير الجارى المؤلف اورد النقض فى كلام الحنفية حيث جعلوا احد الكلامين وهو الطلاق صحيحا بالاشارة دون الآخر وهو القذف وهذا النقض غير وارد عليهم فان القذف من الحدود وهى تندرئ بالشبهات والطلاق من الامور التى جدهن جد وهزلهن جد فجده وهزله سواء فاين احدهما من الآخر انتهى ١٢ ٧ قوله وليس بين الطلاق والقذف فرق وح فالتفرقة بين القذف والطلاق بلا دليل تحكم واجاب الحنفية بان القذف بالاشارة ليس كالصريح بل فيه شبهة والحدود تندرئ بها وبانه لا بد فى اللعان من ان يأتى بلفظ الشهادة حتى لو قال احلف مكان اشهد لا يجوز والاشارة لا تكون شهادة وكذلك اذا كانت هى خرساء لان قذفها لا يوجب الحد لاحتمال انها تصدقه لو كانت تنطق ولا تقدر على اظهار هذا التصديق اشارتها فاقامة الحد مع الشبهة لا يجوز ١٢ قس. ٨ قوله والا بطل الطلاق والقذف وكذلك العتق يعنى اما ان يقال باعتبار الاشارة فيها كلها او بترك اعتبارها فتبطل كلها بالاشارة والا فالتفرقة بينهما بغير دليل تحكم وقد وافقه بعض الحنفية على هذا البحث وقالوا القياس بطلان الجميع لكن عملنا به فى غير اللعان والحد استحسانا ومنهم من قال منعناه فى اللعان والحد للشبهة لانه لا يتعلق بالصريح كالقذف فلا يكتفى فيه بالاشارة لانها غير صريحة وهذه عمدة من وافق الحنفية من الحنابلة وغيرهم ورده ابن التين بان المسئلة مفروضة فيما اذا كانت الاشارة مفهمة افهاما واضحا لا يبقى معه ريبة كذا فى الفتح ويمكن الجواب بان يقال ان الاشارة من حيث انها اشارة وان كانت مفهمة افهاما واضحا لكن لا تبلغ منزلة الكلام الصريح فلا تخلو عن شبهة ما والحدود مما يندرأ بالشبهات فلا يكتفى فيها بالاشارة ١٢ ٩ قوله وكذلك الاصم يلاعن اى اذا اشير اليه حتى فهم قال المهلب فى امره اشكال لكن قد ترتفع بترديد الاشارة الى ان يفهم معرفة ذلك عنه قلت والاطلاع على معرفته بذلك سهل لانه يعرف من نطقه ١٢ فتح ١٠ قوله وقال حماد هو ابن ابى سليمن شيخ ابى حنيفة فكان البخارى اراد الزام الكوفيين بقول شيخهم قاله ابن حجر فى الفتح قال العينى لم يدر هذا القائل ما مراد الشيخ من هذا ولو عرف لما قال هذا ومراد الشيخ من هذا ان اشارة الاخرس معهودة فاقيمت مقام العبارة والكوفيون ما ينكرون به فمن اين يأتى الزامهم قال فى الفتح ثم ذكر المصنف خمسة احاديث تتعلق بالاشارة ايضا ١٢ ١١ قوله ثم قال بيده الخ فيه المطابقة للترجمة لان فيه استعمال الاشارة المفهمة مقرونة بالنطق وقوله كالرامى بيده اى كالذى بيده الشئ قد ضم اصابعه عليه ثم رماه فانتشرت كذا فى الفتح ١٢ لعه اى دخل وقت الافطار نحو احصد الزرع. ك ومر فى ص ٢٦٢ ج ١ فى كتاب الصيام ١٢ ما بالفتح اسم ما يتسحر به من الطعام والشراب وبالضم المصدر واكثر ما يروى بالفتح ١٢ قس ماعه بالشك. قس غرضه ان اسم ليس هو الصبح ١٢ ك ماعه قوله ثديهما بضم المثلثة وكسر الدال وتشديد التحتية جمع ثدى والتراقى جمع ترقوة العظمين المشرفين فى اعلى الصدر من رأس المنكبين الى طرف ثغرة النحر ١٢ قس ماعه قوله اللعان وهو ماخوذ من اللعن لان الملاعن يقول لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين. ف او لان اللعن هو الابعاد وكل من الزوجين يبعد عن صاحبه ١٢ ك ماللعه فان قلت ما الفرق بين الاشارة والايماء قلت المتبادر الى الذهن فى الاستعمال ان الاشارة باليد والايماء بالرأس او الجبين ونحوه ١٢ كرمانى ماعه وصفه بالمعروف اشتراطا لكونه مفهوما معلوما ١٢ ك ماعه اى فى الامور المفروضة. ف كالصلوة فان العاجز يصلى بالاشارة ١٢ خ ماعه وخالف الحنفية والاوزاعى واسحق هو رواية عن احمد واختارها بعض المتاخرين ١٢ ف. عه اى حكمه حكم القذف فيجب ايضا ان يبطل اشارته بالعتق ولكنهم قالوا بصحة عتقه ١٢ كرمانى عينى عه هو ابن ابى سليمن شيخ ابى حنيفة ١٢ ف ع عه اى كالذى يكون بيده شئ فيضم اصابعه عليه ١٢ قس للعه وان تفاوتت مراتبه فخير الاول افعل التفضيل والثانى اسم. قس ومر الحديث فى ص ٥٣٦ ج ١ فى المناقب. واورده هناك من وجه آخر عن انس عن ابى اسيد الساعدى وههنا عن انس بغير واسطة والطريقان صحيحان ١٢ ف صه كذا وقع عنده وصرح الحميدى عن سفيان بالتحديث ١٢ ف

صلى الله عليه وسلم بُعِثْتُ انا والساعة كهٰذه من هٰذه اوكهاتين وقرن بين السبّابة والوسطى **حدثنا** ٥٣٠٢ ادم قال حدثنا شعبة قال حدثنا جبلة ابن سحيم سمعت ابن عمر يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم الشهر هٰكذا وهٰكذا وهٰكذا يعني ثلثين ثم قال وهٰكذا وهٰكذا وهٰكذا يعني تسعا وعشرين يقول مرة ثلثين ومرة تسعا وعشرين **حدثنا** ٥٣٠٣ محمد بن المثنى قال حدثنا يحيى بن سعيد عن اسمٰعيل عن قيس عن ابي مسعود قال اشار النبي صلى الله عليه وسلم بيده نحو اليمن الايمان هٰهنا مرتين الا وان القسوة وغلظ القلوب في الفدادين حيث يطلع قرنا الشيطٰن ربيعة ومضر **حدثنا** ٥٣٠٤ عمرو بن زرارة قال اخبرنا عبد العزيز بن ابي حازم عن ابيه عن سهل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا وكافل اليتيم في الجنة هٰكذا واشار بالسبّابة والوسطى وفرّج بينهما شيئا **باب** اذا عرّض بنفي الولد **حدثنا** ٥٣٠٥ يحيى بن قزعة قال حدثنا ملك عن ابن شهاب عن سعيد ابن المسيب عن ابي هريرة ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله ولد لي غلام اسود فقال هل لك من ابل قال نعم قال ما الوانها قال حمر قال هل فيها من اورق قال نعم قال فانّى ذٰلك قال لعله نزعه عرق قال فلعل ابنك هٰذا نزعه **باب** احلاف الملاعن **حدثنا** ٥٣٠٦ موسى بن اسمٰعيل قال حدثنا جويرية عن نافع عن عبد الله ان رجلا من الانصار قذف امرأته فاحلفهما النبي صلى الله عليه وسلم ثم فرّق بينهما **باب** يبدأ الرجل بالتلاعن **حدثني** ٥٣٠٧ محمد بن بشار قال حدثنا ابن ابي عدي عن هشام بن حسان حدثنا عكرمة عن ابن عباس ان هلال بن امية قذف امرأته فجاء فشهد والنبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يعلم ان احدكما كاذب فهل منكما تائب ثم قامت فشهدت **باب** اللعان ومن طلق بعد اللعان **حدثنا** ٥٣٠٨ اسمٰعيل قال حدثني ملك عن ابن شهاب ان سهل بن سعد الساعدي اخبره ان عويمرا العجلاني جاء الى عاصم بن عدي الانصاري فقال له يا عاصم ارأيت رجلا وجد مع امرأته رجلا ايقتله فتقتلونه او كيف يفعل سل لي يا عاصم عن ذٰلك فسأل عاصم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذٰلك فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل وعابها حتى كبر على عاصم ما سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رجع عاصم الى اهله جاءه عويمر فقال يا عاصم ماذا قال لك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عاصم لعويمر لم تأتني بخير قد كره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسألة التي سألته عنها فقال عويمر والله لا انتهي حتى اسأله عنها فاقبل عويمر حتى جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وسط الناس فقال يارسول الله ارأيت رجلا وجد مع امرأته رجلا ايقتله فتقتلونه ام كيف يفعل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد انزل فيك وفي صاحبتك فاذهب فأت بها قال سهل فتلاعنا وانا مع الناس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما فرغا من تلاعنهما قال عويمر كذبت عليها يارسول الله ان امسكتها فطلقها ثلثا قبل ان يأمره رسول

قال ۲ ثلثا ثنی قرن حدثنا الیتیمة بالسباحة قال فقال لعله ۲ عرق ثنا ۲ قال ام ۲ رسول الله صلى الله عليه وسلم ۲ له ما تاتیني ما

۱ قوله اوكهاتين شك من الراوي قال الكرماني فان قلت قد انقضى من يوم بعثته الى يومنا سبع مائة وثمانون فكيف تكون مقارنة الساعة معها واجاب الخطابي ان المراد ان الذي بقي بالنسبة الى ما مضى قدر فضل الوسطى على السبابة ولو اراد غير هٰذا لكان قيام الساعة مع بعثته في زمان واحد قال العيني لاحاجة الى هٰذا التكلف بل هي كناية عن شدة القرب جدا ۱۲ ۲ قوله الايمان هٰهنا لان مبدأ الايمان من مكة وهي يمانية وقيل الغرض وصف اهل اليمن بكمال الايمان والفدادين بالتشديد جمع الفداد وهو شديد الصوت وبالتخفيف جمع الفداد وهو آلة الحرث وانما ذم اهله لانه يشغل عن امر الدين ويكون معها قساوة القلب ونحوها وقرنا الشيطان اي جانبا رأسه وذٰلك لانه ينتصب في محاذاة مطلع الشمس حتى اذا طلعت كانت بين قرنيه فتقع سجدة عبد الشمس له وربيعة بفتح الراء ومضر بضم الميم وفتح المعجمة وبالراء قبيلتان في جهة المشرق ومر في ص ۱۲ ج ۲ ۱۲ ك ۳ قوله اذا عرّض بنفي الولد من التعريض قال في الكشاف التعريض ان يذكر شيئا يدل به على شيء لم يذكره والكناية ان يذكر الشيء بغير لفظه الموضوع له قوله ولد لي غلام اسود هٰذا هو محل التعريض يعني انا ابيض وهو اسود فلا يكون مني قوله اورق هو الذي في لونه بياض وسواد وقوله لعل نزعه عرق قيل الصواب لعل عرقا نزعه وفي رواية كريمة لعله نزعه عرق ولا اشكال فيها وقيل الاول ايضا صواب لاحتمال ان يكون فيه ضمير الشان والمراد بالعرق الاصل من النسب شبهه بعرق الشجرة ونزعه اي جذبه واظهر لونه عليه هٰذا ملتقط من الكرماني وفتح الباري قال العيني واستدل بهٰذا الحديث الكوفيون والشافعي فقالوا لا حد في التعريض ولا لعان به وسيجيء في الحدود ان شاء الله تعالى ۱۲ ۴ قوله احلاف الملاعن المراد به النطق بكلمات اللعان وقد تمسك به من قال ان اللعان يمين وهو قول مالك والشافعي والجمهور وقال ابو حنيفة اللعان شهادة وهو وجه للشافعية وقيل شهادة فيها شائبة اليمين وقيل بالعكس ۱۲ فتح ۵ قوله يبدأ الرجل بالتلاعن كانه اخذ الترجمة من قوله ثم قامت فشهدت فانه ظاهر في ان الرجل تقدم قبل المرأة في الملاعنة وقد ورد ذٰلك صريحا من حديث ابن عمر وبه قال الشافعي ومن تبعه واشهب من المالكية ورجحه ابن العربي وقال ابن القاسم لو ابتدأت به المرأة صح واعتد به وهو قول ابي حنيفة واحتجوا بان الله عطف بالواو وهي لا تقتضي الترتيب ۱۲ فتح ۶ قوله ومن طلق بعد اللعان اي بعد ان لاعن في هٰذه الترجمة اشارة الى الخلاف هل تقع الفرقة بنفس اللعان او بايقاع الحاكم بعد الفراغ او بايقاع الزوج فذهب مالك والشافعي ومن تبعهما الى ان الفرقة تقع بنفس اللعان قال مالك وغالب اصحابه بعد فراغ المرأة وقال الشافعي واتباعه وسحنون من المالكية بعد فراغ الزوج وقال الثوري وابو حنيفة واتباعهما لا تقع الفرقة حتى يوقعها عليهما الحاكم واحتجوا بظاهر ما وقع في احاديث اللعان. فتح ومر بيانه في ص ۱۹۱ ج ۲ في التفسير ۱۲ ۷ قوله فكره رسول الله صلعم المسائل وعابها اي كره ان يسأل امرا فيه فاحشة ولا يكون فيه حاجة وكانه صلعم لما لم يطلع على وقوع الحادثة قال ذٰلك حملا لسواله على سوال من يسأل عن شيء ليس له فيه حاجة كذا في الخير الجاري قال النووي المراد كراهة المسائل التي لا يحتاج اليها وليس المراد المسائل المحتاج اليها اذا وقعت فقد كان المسلمون يسألون عن النوازل فيجيبهم بغير كراهة ۱۲ ف ۸ قوله كذبت عليها يارسول الله ان امسكتها هٰذا كلام مستقل وقوله تطليقها ثلاثا يعني ان امسكت هٰذه المرأة في نكاحي ولم اطلقها يلزم كاني كذبت فيما قذفتها لان الامساك ينافي كونها زانية فلو امسكت فكاني قلت هي عفيفة لم تزن فطلقها ثلاثا لقوله انه لا يمسكها وانما طلقها لانه ظن ان اللعان لا يحرمها عليه ولم يقع التفريق من رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا فهٰذا يؤيد ان الفرقة باللعان لا تحصل الا بقضاء القاضي بها بعد التلاعن كما مضى في الحديث الذي قبل الباب وهو مذهب ابي حنيفة واحتج غيره بانه لا يفتقر الى قضاء القاضي لقوله صلى الله عليه وسلم لا سبيل لك عليها قلت يمكن ان يكون هٰذا من قضاء القاضي هٰذا ملتقط من اللمعات والمرقاة قال في الهداية ويكون الفرقة تطليقة بائنة عند ابي حنيفة ومحمد لان فعل القاضي انتسب اليه كما في العنين وهو خاطب اذا كذب نفسه عندهما وقال ابو يوسف هو تحريم مؤبد لقوله عليه السلام المتلاعنان لا يجتمعان ابدا نص على التابيد ولهما ان الاكذاب رجوع والشهادة بعد الرجوع لا حكم لها ولا يجتمعان ما داما متلاعنين ولم يبق التلاعن ولا حكمه بعد الاكذاب فيجتمعان انتهى عله ۱۲

فيه الترجمة ومر الحديث في ص ۲۴۶ ج ۱ في الصوم ۱۲ معه هو ابن عقبة بن عمر البدري ووقع للقابسي والكشميهني ابن مسعود قال عياض وهو وهم ۱۲ ع فتح له اشارة الى التفاوت بين درجة الانبياء والامة ۱۲ ع لعه لم اقف على اسم المرأة ولا الغلام ۱۲ ف ما غير منصرف والاورق هو الذي لونه شبيه بالرماد ۱۲ ما عه اي من اين اتاها اللون الذي ليس في ابويها ۱۲ قس ما عه فيه دليل على ان اللعان يمين لا شهادة كما قال الشافعي وفي الحديث الآتي دليل على ان اللعان شهادة لا يمين قال الكرماني فالجمع بانه يمين فيه شوب الشهادة او بالعكس ۱۲ ما عه سبق الحديث بتمامه في ص ۱۹۰ ج ۲ في سورة النور ۱۲ ما للعه وسببه ان الحامل لعاصم على السوال غيره فاختص هو بالانكار عليه ۱۲ ف ما عه وسبب كراهة ذٰلك ما قال الشافعي كانت المسئلة فيما لم ينزل فيه الحكم زمن نزول الوحي ممنوعة لئلا ينزل الوحي بتحريم ما لم يكن محرما ۱۲ ف ما عه اي ما ارجع عن السوال ولو نهيت عنه ۱۲ ف. عله مر الحديث في ص ۱۳ ج ۱ في التفسير ۱۲

الله صلی الله علیه وسلم قال ابن شهاب فکانت سنة المتلاعنین **باب** التلاعن فی المسجد **حدثنا** یحیی قال اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا ابن جریج قال اخبرنی ابن شهاب عن الملاعنة وعن السنة فیها عن حدیث سهل بن سعد اخی بنی ساعدة ان رجلا من الانصار جاء الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال یا رسول الله ارأیت رجلا وجد مع امرأته رجلا ایقتله او کیف یفعل فانزل الله فی شانه ما ذکر فی القران من امر التلاعن فقال النبی صلی الله علیه وسلم قد قضی الله فیك وفی امرأتك قال فتلاعنا فی المسجد وانا شاهد فلما فرغا قال کذبت علیها یا رسول الله ان امسکتها فطلقها ثلثا قبل ان یأمره رسول الله صلی الله علیه وسلم حین فرغا من التلاعن ففارقها عند النبی صلی الله علیه وسلم فقال ذاك تفریق بین کل متلاعنین قال ابن جریج قال ابن شهاب فکانت السنة بعدهما ان یفرق بین کل المتلاعنین وکانت حاملا وکان ابنها یدعی لامه قال ثم جرت السنة فی میراثها انها ترثه ویرث منها ما فرض الله لها قال ابن جریج عن ابن شهاب عن سهل بن سعد الساعدی فی هذا الحدیث ان النبی صلی الله علیه وسلم قال ان جاءت به احمر قصیرا کانه وحرة فلا اراها الا قد صدقت وکذب علیها وان جاءت به اسود اعین ذا الیتین فلا اراه الا قد صدق علیها فجاءت به علی المکروه من ذلك **باب** قول النبی صلی الله علیه وسلم لو کنت راجما بغیر بینة **حدثنا** سعید بن عفیر قال حدثنی اللیث عن یحیی بن سعید عن عبد الرحمن بن القسم عن القسم بن محمد عن ابن عباس انه ذکر التلاعن عند النبی صلی الله علیه وسلم فقال عاصم بن عدی فی ذلك قولا ثم انصرف فاتاه رجل من قومه یشکو الیه انه قد وجد مع امرأته رجلا فقال عاصم ما ابتلیت بهذا الا لقولی فذهب به الی النبی صلی الله علیه وسلم فاخبره بالذی وجد علیه امرأته وکان ذلك الرجل مصفرا قلیل اللحم سبط الشعر وکان الذی ادعی علیه انه وجده عند اهله خدلا ادم کثیر اللحم فقال النبی صلی الله علیه وسلم اللهم بین فجاءت شبیها بالرجل الذی ذکر زوجها انه وجده فلاعن النبی صلی الله علیه وسلم بینهما قال رجل لابن عباس فی المجلس هی التی قال النبی صلی الله علیه وسلم لو رجمت احدا بغیر بینة رجمت هذه فقال لا تلك امرأة کانت تظهر فی الاسلام السوء قال ابو صالح وعبد الله بن یوسف خدلا **باب** صداق الملاعنة **حدثنی** عمرو بن زرارة قال اخبرنا اسمعیل عن ایوب عن سعید بن جبیر قال قلت لابن عمر رجل قذف امرأته فقال فرق النبی صلی الله علیه وسلم بین اخوی بنی العجلان وقال الله یعلم ان احدکما کاذب فهل منکما تائب فابیا وقال الله یعلم ان احدکما کاذب فهل منکما تائب فابیا ففرق بینهما قال ایوب فقال لی عمرو بن دینار ان فی الحدیث شیئا لا اراك تحدثه قال قال الرجل مالی قال قیل لا مال لك ان کنت صادقا فقد دخلت بها وان کنت کاذبا فهو ابعد منك **باب** قول الامام للمتلاعنین ان احدکما کاذب

ن ۱ علیه السلام ن ۲ حدثنا ن ۳ ۲ قال النبی ن ۴ ۲ فتقتلونه ن ۵ امر ن ۶ ۲ تعالی ن ۷ من المتلاعنین ن ۸ قد ن ۹ انصار ن ۱۰ فکان ذلك تفریقا ن ۱۱ متلاعنین ن ۱۲ له ن ۱۳ اری ن ۱۴ ۲ قال ابو عبد الله ذاك تفریق بین المتلاعنین من قول الزهری ولیس فی الحدیث ن ۱۵ اهله ن ۱۶ ۲ الامر ن ۱۷ فکان ن ۱۸ ادم خدلا ن ۱۹ ادم خدلا ن ۲۰ فقال رسول الله ن ۲۱ وقال لنا ن ۲۲ ۲ ادم ن ۲۳ ثنا ن ۲۴ حدثنا ن ۲۵ قال ن ۲۶ نبی الله ن ۲۷ لکاذب ن ۲۸ فقال ن ۲۹ ۲ فقال الله یعلم ان احدکما ن ۳۰ کاذب فهل منکما تائب فابیا فقط

۱ قوله وکانت حاملا ای کانت المرأة حاملا حین وقع اللعان بینهما فقد مر فی سورة النور ص ۲۲۹ ج ۲ وکانت حاملا فانکر حملها وفیه دلیل علی جواز الملاعنة بالحمل والیه ذهب ابن ابی لیلی ومالك وابو عبید وابو یوسف فی روایة فانهم قالوا من نفی حمل امرأة لاعن بینهما القاضی والحق الولد بامه وقال الثوری وابو حنیفة وابو یوسف فی المشهور عنه ومحمد واحمد فی روایة وابن الماجشون من المالکیة لا یلاعن بالحمل واجابوا بان اللعان کان بالقذف لا بالحمل کذا فی عمدة القاری للعینی ۱۲ **۲** قوله قولا وهو انه کان قد قال عند رسول الله صلی الله علیه وسلم انه لو وجد مع امرأته رجلا لضربه بالسیف حتی یقتله قال ابن بطال کذا فی الخیر الجاری والعینی ثم قال العینی قال الکرمانی قولا ای کلاما لا یلیق من نحو ما یدل علی عجب النفس والنخوة والغیرة وعدم الحوالة الی ارادة الله تعالی وحوله وقوته وقال بعضهم کل ذلك بمعزل عن الواقع ثم طول الکلام قلت لیس فی کلامهما هو بمعزل عن الواقع لکنه لم یصرح فیه ان قوله انه لو وجد مع امرأته رجلا لضربه بالسیف انتهی کلام العینی ۱۲ **۳** قوله ما ابتلیت بهذا الا لقولی تقدم بیان المراد من ذلك لکون عویمر بن عمرو کانت تحته بنت عاصم او بنت اخیه فلذلك اضاف ذلك الی نفسه بقوله ما ابتلیت وقوله الا لقولی ای لسوالی عما لم یقع کانه قال فعوقبت بوقوع ذلك فی آل بیتی ۱۲ فتح **۴** قوله مصفرا بضم اوله وسکون الصاد المهملة وفتح الفاء وتشدید الراء ای قوی الصفرة وهذا لا یخالف قوله فی حدیث سهل انه کان احمر او اشقر لان ذلك لونه الاصلی والصفرة عارضة وقوله قلیل اللحم ای نحیف الجسم وقوله سبط الشعر بفتح المهملة وکسر الموحدة هو ضد الجعودة ۱۲ فتح **۵** قوله خدلا بفتح المعجمة ثم المهملة وتشدید اللام ای ممتلی الساقین وقال ابن فارس ممتلی الاعضاء فتح قال العینی هو بفتح المعجمة واسکان المهملة وقال ابن التین ضبط فی بعض الکتب بکسر الدال وخفة اللام قوله آدم بالمد ای لونه قریب من السواد قوله کثیر اللحم ای فی جمیع جسده ۱۲ ف **۶** قوله اللهم بین ای حکم هذه المسئلة الواقعة قال ابن بطال معناه الحرص علی ان یعلم من باطن المسئلة ما یقف به علی حقیقتها وان کانت شریعة القضاء بالظاهر ک ع وسیجئ قریبا ۱۲ **۷** قوله فلاعن النبی صلی الله علیه وسلم ظاهره صدور الملاعنة بعد وضع الولد لکنه محمول علی ان قوله فلاعن معقب بقوله فذهب به واعترض قوله وکان ذلك الرجل الخ بین الجملتین والحامل علی ذلك ان روایة القاسم هذه موافقة لحدیث سهل بن سعد وفیه ان اللعان بینهما وقع قبل ان تضع. قس او المراد منه فحکم بمقتضی اللعان ونحوه

۸ قوله قال ابو صالح وعبد الله بن یوسف خدلا یعنی بسکون الدال ویقال بفتحها تخفیفا فی الوجهین وبالسکون ذکره اهل اللغة کذا فی الفتح قال الکرمانی هما قالا آدم خدلا بدون ذکر کثیر اللحم وفی بعضها بکسر المهملة اللام انتهی وتعقبه العینی قال روایة عبد الله بن یوسف اخرجه البخاری فی کتاب المحاربین ولفظه وجد عند اهله آدم خدلا کثیر اللحم فالذی قاله الکرمانی یخالف هذه وانما قاله ذلك بالتخمین بل المراد ان فی روایتهما خدلا بفتح الخاء وکسر الدال وفی الروایة المتقدمة خدلا بسکون الدال فافهم انتهی قال فی الخیر الجاری وفیه ایضا مثل ما فی الکرمانی ۱۲ **۹** قوله باب صداق الملاعنة ای بیان الحکم فیه وقد انعقد الاجماع علی ان المدخول بها تستحق جمیعه واختلف فی غیر المدخول بها فالجمهور علی ان لها النصف کغیرها من المطلقات قبل الدخول وقیل لها جمیعه قاله ابو الزناد والحکم وحماد وقیل لا شئ لها اصلا قاله الزهری وروی عن مالك ۱۲ فتح **۱۰** قوله فهل منکما تائب یحتمل ان یکون قبل اللعان تحذیرا لهما منه وترغیبا فی ترکه وان یکون بعده والمراد بیان انه یلزم الکاذب التوبة ۱۲ ک **۱۱** قوله فقال لی عمرو بن دینار الخ حاصله ان عمرو بن دینار وایوب سمعا الحدیث جمیعا من سعید بن جبیر فحفظ فیه عمرو ما لم یحفظ ایوب وقد بین ذلك سفیان بن عیینة حیث رواه منهما جمیعا فی الباب الذی بعد هذا ۱۲ فتح الباری

ع زاد ابو داود عن القعنبی عن مالك فکانت تلك وهی اشارة الی الفرقة ۱۲ ف ع هو عبد الملك بن عبد العزیز بن جریج ۱۲ ع ع هذه الاقوال کلها اقوال ابن شهاب ۱۲ ف ع بفتح الواو والمهملة دویبة یترای الطعام واللحم فتفسده وهی من نوع الوزغ وقیل دویبة حمراء تلزق بالارض ۱۲ ع ک ع هو الاسود وانما کره لانه یستلزم تحقیق الزنا ۱۲ ع ولو صح ما فی روایة ابی داود وادعج العینین عظیم الالیتین ۱۲ ف ع هو عویمر کما تقدم لا هلال بن امیة. قس ف لانه لا قرابة بینه وبین عاصم ۱۲ ف ع بمد الهمزة من الادمة وهی السمرة ۱۲ قس ع هو عبد الله بن شداد بن الهاد ۱۲ ک ع ای کانت تعلن بالفاحشة لکن لم یثبت علیها ذلك ببینة ولا اعتراف ۱۲ ف ک ع هو من باب التغلیب حیث جعل الاخت کالاخ واما اطلاق الاخوة فبالنظر علی ان المؤمنین اخوة او الی القرابة التی بینهما بسبب ان الزوجین کلیهما من قبیلة عجلان ۱۲ ک ع ای لانك استوفیته بدخولك وتمکینها لك من نفسها ۱۲ ف ع لئلا یجتمع فی عرضها ومطالبتها بمال قبضته قبضا صحیحا وتستحقه ۱۲ ف قس ع اراد به صاحب الفتح ۱۲

فهل منكما تائب حدثنا علی بن عبد الله قال حدثنا سفیٰن قال عمرو سمعت سعید بن جبیر قال سألت ابن عمر عن المتلاعنین فقال قال النبی صلی الله علیه وسلم للمتلاعنین حسابكما علی الله احدكما كاذب لا سبیل لك علیها قال مالی قال لا مال لك ان كنت صدقت علیها فهو بما استحللت من فرجها وان كنت كذبت علیها فذاك ابعد لك قال سفیٰن حفظته من عمرو وقال ایوب سمعت سعید بن جبیر قال قلت لابن عمر رجل لاعن امرأته فقال باصبعیه وفرق سفیٰن بین اصبعیه السبابة والوسطی فرق النبی صلی الله علیه وسلم بین اخوی بنی العجلان وقال الله یعلم ان احدكما كاذب فهل منكما تائب ثلث مرات قال سفیٰن حفظته من عمرو وایوب كما اخبرتك **باب** التفریق بین المتلاعنین حدثنا ابراهیم بن المنذر قال حدثنا انس بن عیاض عن عبید الله عن نافع عن ابن عمر ان ابن عمر اخبره ان رسول الله صلی الله علیه وسلم فرق بین رجل وامرأته قذفها واحلفهما حدثنا مسدد قال حدثنا یحیی عن عبید الله قال اخبرنی نافع عن ابن عمر لاعن النبی صلی الله علیه وسلم بین رجل وامرأته من الانصار وفرق بینهما **باب** یلحق الولد بالملاعنة حدثنا یحیی بن بكیر قال حدثنا ملك قال حدثنی نافع عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم لاعن بین رجل وامرأته فانتفی من ولدها ففرق بینهما والحق الولد بالمرأة **باب** قول الامام اللهم بین حدثنا اسمٰعیل قال حدثنی سلیمٰن بن بلال عن یحیی بن سعید قال اخبرنی عبد الرحمٰن بن القسم عن القسم بن محمد عن ابن عباس انه قال ذكر المتلاعنان عند رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال عاصم بن عدی فی ذلك قولا ثم انصرف فاتاه رجل من قومه فذكر له انه وجد مع امرأته رجلا فقال عاصم ما ابتلیت بهذا الامر الا لقولی فذهب به الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فاخبره بالذی وجد علیه امرأته وكان ذلك الرجل مصفرا قلیل اللحم سبط الشعر وكان الذی وجد عند اهله ادم خدلا كثیر اللحم جعدا قططا فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم اللهم بین فوضعت شبیها بالرجل الذی ذكر زوجها انه وجد عندها فلاعن رسول الله صلی الله علیه وسلم بینهما فقال رجل لابن عباس فی المجلس هی التی قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لو رجمت احدا بغیر بینة لرجمت هذه فقال ابن عباس لا تلك امرأة كانت تظهر السوء فی الاسلام **باب** اذا طلقها ثلثا ثم تزوجت بعد العدة زوجا غیره فلم یمسها حدثنا عمرو بن علی قال حدثنا یحیی قال حدثنا هشام قال حدثنی ابی عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم حدثنا عثمان بن ابی شیبة قال حدثنا عبدة عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة ان رفاعة القرظی تزوج امرأة ثم طلقها فتزوجت اخر فاتت النبی صلی الله علیه وسلم فذكرت انه لا یاتیها وانه لیس معه الا مثل هدبة فقال لا حتی تذوقی عسیلته ویذوق عسیلتك

ا؎ قوله سألت ابن عمر الخ وجه السوال ما وقع لمسلم لم یفرق المصعب بین المتلاعنین قال سعید فذكرت ذلك لابن عمر ۱۲۔ ۲؎ قوله لا سبیل لك ای لا تسلیط لك علیها وقوله مالی هو فاعل فعل محذوف كانه لما سمع لا سبیل لك علیها قال ایذهب مالی والمراد به الصداق كذا فی الفتح او تقدیره ما شان مالی ای المهر الذی اعطیتها ایاه لمعات قوله فهو بما استحللت من فرجها ای المال بدل ما استحللت بها ای استمتعت بها وجعلتها حلالا لنفسك وهذا بعد الدخول متفق علیه واما قبل الدخول فعند ابی حنیفة ومالك والشافعی لها نصف المهر واختلف الروایات عن احمد وقوله فذلك ابعد ای عود المهر ابعد لوجود الاستحلال مع اتهامها وایذائها بالقذف كذا فی اللمعات شرح المشكوة لانه مع الصدق یبعد علیه استحقاق اعادة المال ففی الكذب ابعد ویستفاد من قوله فهو بما استحللت من فرجها ان الملاعنة لو اكذبت نفسها بعد اللعان واقرت بالزنا وجب علیها الحد لكن لا یسقط مهرها ۱۲ فتح ۳؎ قوله قال سفیٰن حفظته من عمرو هذا كلام علی بن عبد الله یرید بیان سماع سفیٰن له من عمرو قوله وقال ایوب هو موصول بالسند المبدأ به ولیس بتعلیق وحاصله ان الحدیث كان عند سفیٰن عن عمرو بن دینار وعن ایوب جمیعا عن ابن عمر وقد وقع فی روایة الحمیدی عن سفیٰن قال دنا ایوب فی مجلس عمرو بن دینار فحدثه عمرو بحدیثه هذا فقال له ایوب انت احسن حدیثا منی وقد بینت فی الذی قبله سبب ذلك وهو ان فیه عند عمرو ما لیس عند ایوب قوله وقال الله یعلم ان احدكما كاذب الخ قال عیاض انه قال هذا الكلام بعد فراغهما من اللعان فیوخذ منه عرض التوبة علی المذنب ولو بطریق الاجمال وانه یلزم من كذب التوبة من ذلك وقال الداؤدی قال ذلك قبل اللعان تحذیرا لهما منه والاول اظهر واولی بسیاق الكلام قلت والذی یظهر الداؤدی اولی من جهة اخری وهو مشروعیة الموعظة قبل الوقوع فی المعصیة بل هو احری مما بعد الوقوع واما سیاق الكلام فمحتمل فی روایة ابن عمر الامرین ۱۲ فتح الباری ۴؎ قوله وفرق بینهما فیه دلیل لابی حنیفة وصاحبیه ان اللعان لا یتم الا بتفریق الحاكم وهو قول الثوری ایضا. ع ومر بیانه قریبا ۱۲ ۵؎ قوله والحق الولد بالمرأة ای صیره لها وحدها ونفاه عن الزوج فلا توارث بینهما واما امه فترث منه ما فرض الله لها وقیل معنی الحاقه بامه انه صیرها له ابا وام افترث جمیع ماله اذا لم یكن له وارث آخر من ولد ونحوه وهو قول ابن مسعود وواثلة وطائفة وروایة عن احمد وروی ایضا عن ابن القاسم وعنه معناه ان عصبتها تصیر عصبة له وهو قول علی وابن عمر والمشهور عن احمد وقیل ترثه امه واخوته منها بالفرض وهو قول ابی عبید ومحمد بن الحسن وروایة عن احمد قال فان لم یرثه ذو فرض بحال فعصبته عصبة امه۔ فتح قال العینی اجمع العلماء علی جریان التوارث بین الولد وبین اصحاب الفروض من جهة امه وهم اخوته واخواته من امه وجداته من امه فان فضل شیء من اصحاب الفروض فهو لبیت المال عند الزهری والشافعی ومالك وابی ثور وقال الحكم وحماد ترثه ورثة امه وقال الآخرون عصبته عصبة امه روی كذا عن علی وابن مسعود وعطاء واحمد ابن حنبل قال احمد فان انفردت الام اخذت جمیع ماله بالعصوبة وقال ابو حنیفة اذا انفردت اخذت الجمیع الثلث بالفرض والباقی بالرد علی قاعدته ۱۲ ۶؎ قوله اللهم بین قال ابن العربی لیس معنی هذا الدعاء طلب ثبوت صدق احدهما فقط بل معناه ان تلد لیظهر الشبه ولا تمتنع ولادتها بموت الولد مثلا فلا یظهر البیان والحكمة فیه ردع من شاهد ذلك عن التلبس بمثل ما وقع لما یترتب من القبح ولو اندرأ الحد ۱۲ فتح ۷؎ قوله خدلا بفتح المعجمة وسكون المهملة. قسطلانی كذا للاكثر وعند الاصیلی بكسر الدال وحكی السفاقسی تخفیف اللام وتشدیدها. ای ممتلی الساقین وقیل ممتلی الاعضاء كما مر قریبا ۱۲ ۸؎ قوله الا مثل هدبة الثوب بضم الهاء وسكون المهملة بعدها موحدة مفتوحة هو طرف الثوب الذی لم ینسج ارادت ان ذكره یشبه الهدبة فی الاسترخاء وعدم الانتشار فتح قوله فقال لا قال الكرمانی فان قلت ما المنفی بقوله لا قلت الرجوع الی الزوج الاول وسائر الروایات تدل علیه انتهی قوله حتی تذوقی عسیلته قال جمهور العلماء ذوق العسیلة كنایة عن المجامعة وهو تغییب حشفة الرجل فی فرج المرأة وزاد الحسن البصری حصول الانزال وهذا الشرط انفرد به عن الجماعة۔ فتح والحدیث سبق غیر مرة ۱۲ ما للعہ یحتمل ان یكون ارشادا لانه لم یحصل منهما ولا من احدهما اعتراف لان الزوج لو اكذب نفسه كانت توبة منه ۱۲ قس عہ ای حیث كان امیرا علی العراق ۱۲ ف. عہ هو من اطلاق القول علی الفعل ۱۲ ف عہ جملة معترضة اراد بها بیان الكیفیة ۱۲ فتح سہ ای حاصل ان الحدیث رواه سفیٰن عن عمرو بن دینار وایوب السختیانی كلاهما عن ابن عمر ۱۲ قس للعہ هذه الترجمة للمستملی وذكرها الاسمٰعیلی وثبت عند النسفی باب بلا ترجمة وسقط للباقین والاول انسب وفیه حدیث ابن عمر من وجهین ولفظ الاول فرق بین رجل وامرأة قذفها فاحلفهما ولفظ الثانی لاعن بین رجل وامرأة فاحلفهما ویؤخذ منه ان اطلاق یحیی بن معین وغیره تخطیة الروایة بلفظ فرق بین المتلاعنین انما المراد به فی حدیث سهل بن سعد بخصوصه ۱۲ فتح صہ مر فی باب احلاف الملاعن والمراد به النطق بالكلمات المعروفة كذا فی العینی ۱۲ سہ اذا نفاه الزوج قبل الوضع او بعده ۱۲ ع ف معہ بفتح الطاء الاولی وكسرها۔ ای شدید الجعودة ۱۲ مجمع ك لہ ای الزنا ای اشتهر عنه ذلك ولم یثبت بالبینة ولا بالاعتراف وفیه انه لا یحد بمجرد القرائن والشهرة ۱۲ ك لعہ ای هل تحل للاول ان طلقها الثانی بغیر مسیس۔ فتح والجواب لا تحل للاول الا بطلاق الزوج الثانی وقد كان وطیها ۱۲ عینی ما هو ابن سلیمٰن الكوفی. ع ساق الحدیث علی لفظ عبدة وانما احتاج الی روایة یحیی لتصریح هشام فی روایته بقوله حدثنی ابی ۱۲ ف ملعہ وجه الشبه الاسترخاء لا الذوق ۱۲ ك

(قوله باب التفریق بین المتلاعنین) وفیه لاعن النبی صلی الله علیه وسلم ای امر بالملاعنة بینهما والله تعالیٰ اعلم اه سندی

۲من ن اصح	۲حدیث ن س	فقال ن س	ما ن ص	فذلك ن ش	ثنی ن ع	وامرأة ن ب	فقذفها ن صح	۲قال ن ع	وامرأة ن ی س

بَابُ قَوْلِهِ وَاللَّائِي يَئِسْنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنِ ارْتَبْتُمْ الآية قَالَ مُجَاهِدٌ وَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا يَحِضْنَ أَوْ لَا يَحِضْنَ وَاللَّائِي قَعَدْنَ عَنِ الْمَحِيضِ وَاللَّائِي لَمْ يَحِضْنَ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ بَابٌ وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ قَالَ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ رَبِيعَةَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بْنِ هُرْمُزَ الْأَعْرَجِ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ أَنَّ زَيْنَبَ بِنْتَ أَبِي سَلَمَةَ أَخْبَرَتْهُ عَنْ أُمِّهَا أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ امْرَأَةً مِنْ أَسْلَمَ يُقَالُ لَهَا سُبَيْعَةُ كَانَتْ تَحْتَ زَوْجِهَا تُوُفِّيَ عَنْهَا وَهِيَ حُبْلَى فَخَطَبَهَا أَبُو السَّنَابِلِ بْنُ بَعْكَكٍ فَأَبَتْ أَنْ تَنْكِحَهُ فَقَالَ وَاللّٰهِ مَا يَصْلُحُ أَنْ تَنْكِحِيهِ حَتَّى تَعْتَدِّي آخِرَ الْأَجَلَيْنِ فَمَكُثَتْ قَرِيبًا مِنْ عَشْرِ لَيَالٍ ثُمَّ جَاءَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ انْكِحِي حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ عَنِ اللَّيْثِ عَنْ يَزِيدَ أَنَّ ابْنَ شِهَابٍ كَتَبَ إِلَيْهِ أَنَّ عُبَيْدَ اللّٰهِ بْنَ عَبْدِ اللّٰهِ أَخْبَرَهُ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ كَتَبَ إِلَى ابْنِ الْأَرْقَمِ أَنْ سَلْ سُبَيْعَةَ الْأَسْلَمِيَّةَ كَيْفَ أَفْتَاهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ أَفْتَانِي إِذَا وَضَعْتُ أَنْ أَنْكِحَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ قَزَعَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنِ الْمِسْوَرِ بْنِ مَخْرَمَةَ أَنَّ سُبَيْعَةَ الْأَسْلَمِيَّةَ نُفِسَتْ بَعْدَ وَفَاةِ زَوْجِهَا بِلَيَالٍ فَجَاءَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَأْذَنَتْهُ أَنْ تَنْكِحَ فَأَذِنَ لَهَا فَنَكَحَتْ

بَابُ قَوْلِ اللّٰهِ تَعَالَى وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ فِيمَنْ تَزَوَّجَ فِي الْعِدَّةِ فَحَاضَتْ عِنْدَهُ ثَلَاثَ حِيَضٍ بَانَتْ مِنَ الْأَوَّلِ وَلَا تَحْتَسِبُ بِهِ لِمَنْ بَعْدَهُ وَقَالَ الزُّهْرِيُّ تَحْتَسِبُ وَهٰذَا أَحَبُّ إِلَى سُفْيَانَ يَعْنِي قَوْلَ الزُّهْرِيِّ وَقَالَ مَعْمَرٌ يُقَالُ أَقْرَأَتِ الْمَرْأَةُ إِذَا دَنَا حَيْضُهَا وَأَقْرَأَتْ إِذَا دَنَا طُهْرُهَا وَيُقَالُ مَا قَرَأَتْ بِسَلًى قَطُّ إِذَا لَمْ تَجْمَعْ وَلَدًا فِي بَطْنِهَا بَابُ قِصَّةِ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ وَقَوْلِهِ تَعَالَى وَاتَّقُوا اللّٰهَ رَبَّكُمْ لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ إِلَى قَوْلِهِ أَسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ إِلَى قَوْلِهِ يُسْرًا حَدَّثَنَا إِسْمٰعِيلُ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنِ الْقٰسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ وَسُلَيْمٰنَ بْنِ يَسَارٍ أَنَّهُ سَمِعَهُمَا يَذْكُرَانِ أَنَّ يَحْيَى بْنَ سَعِيدِ بْنِ الْعَاصِ طَلَّقَ بِنْتَ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بْنِ الْحَكَمِ فَانْتَقَلَهَا عَبْدُ الرَّحْمٰنِ فَأَرْسَلَتْ عَائِشَةُ أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى مَرْوَانَ وَهُوَ أَمِيرُ الْمَدِينَةِ اتَّقِ اللّٰهَ وَارْدُدْهَا إِلَى بَيْتِهَا قَالَ مَرْوَانُ فِي حَدِيثِ سُلَيْمٰنَ إِنَّ عَبْدَ الرَّحْمٰنِ بْنَ الْحَكَمِ غَلَبَنِي وَقَالَ الْقٰسِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَوَمَا بَلَغَكِ شَأْنُ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ قَالَتْ لَا يَضُرُّكَ أَنْ لَا تَذْكُرَ حَدِيثَ فَاطِمَةَ فَقَالَ مَرْوَانُ إِنْ كَانَ بِكِ شَرٌّ فَحَسْبُكِ مَا بَيْنَ هٰذَيْنِ مِنَ الشَّرِّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بْنِ الْقٰسِمِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا قَالَتْ مَا لِفَاطِمَةَ أَلَا تَتَّقِي اللّٰهَ تَعْنِي فِي قَوْلِهَا لَا سُكْنَى

---

۲ كتاب العدة ۳ ابواب العدة فقال واللائی فاللائی فی المحیض واللائی ابنة منها فقال ارقم یسال ثنی ۲ عزوجل سلا بسلا وقول الله ۲ عزوجل الی قوله بعد عسر یسرا ۲ ولا یخرجن الا ان یاتین بفاحشة مبینة وتلك حدود الله ومن یتعد حدود الله فقد ظلم نفسه لا تدری لعل الله یحدث بعد ذلك امرا اسكنوهن من حیث سكنتم من وجدكم ولا تضاروهن لتضیقوا علیهن وان كن اولات حمل فانفقوا علیهن حتی یضعن حملهن الی قوله عسر یسرا ۲ بعد عسر

ا قوله باب قوله واللائی یئسن من المحیض من نسائكم ان ارتبتم الآیة سقط لفظ باب لابی ذر وكریمة وثبت للباقین ووقع عند ابن بطال كتاب العدة باب قول الله الخ ولبعضهم ابواب العدة والاولی قبل الباب الذی مضی كذا فی الفتح ملتقط منه ۱۲۔ ۲ قوله قال مجاهد وان لم تعلموا الخ ای فسر قوله تعالی ان ارتبتم ای لم تعلموا وقوله واللائی یئسن قعدن عن المحیض ای حكمهن حكم اللائی یئسن وقوله واللائی لم یحضن فعدتهن ثلاثة اشهر ای ان حكم اللائی لم یحضن اصلا ورأسا حكمهن فی العدة حكم اللائی یئسن فكان تقدیر الآیة واللائی لم تحضن كذلك لانها وقعت بعد قوله فعدتهن ثلاثة اشهر واثر مجاهد هذا وصله الفریابی وذهب الجمهور الی ان المعنی فی قوله ان ارتبتم ای فی الحكم لا فی الیاس فتح مختصرا ۱۲ ۳ قوله واولات الاحمال اجلهن ان یضعن حملهن هذا قول الجمهور وخالف فی ذلك علی وابن عباس فانهما قالا عدتها آخر الاجلین وروی عن ابن عباس الرجوع عن ذلك كذا فی العینی ۱۲ ۴ قوله فقالت الخ قال عیاض هكذا وقع عند جمیعهم فقالت والله الا ابن السكن فعنده فقال مكان فقالت وهو الصواب قلت وكذا فی الاصل الذی عندنا من روایة ابی ذر عن مشائخه بل قال ابن التین انه عند جمیعهم فقال الا عند القابسی فقالت بزیادة التاء وهذا قریب مما قال عیاض ثم قال عیاض والحدیث مستور نقص منه قولها فنفست بعد لیال فخطبت الخ ۱۲ فتح الباری ۵ قوله وقال ابراهیم هو النخعی هذه مسئلة اجتماع العدتین فنقول اولا ان العلماء یجمعون علی ان الناكح فی العدة یفسخ نكاحه ویفرق بینهما ولذا تزوج فی العدة فحاضت عنده ثلث حیض بانت من الاول لان عدتها منه كذا فی العینی قال الكرمانی هذه اشارة الی اجتماع العدتین واختلفوا فیها فقال ابراهیم النخعی ثم بقیة عدتها من الاول ثم تستانف عدة اخری للثانی وقال الزهری تكفی عدة واحدة ویكون محسوبة لهما وقول الزهری احب الی سفین انتهی قال فی الفتح ذهب الجمهور الی ان من اجتمعت علیها عدتان انها تعتد عدتین وعن الحنفیة وروایة عن مالك تكفی لها عدة واحدة كقول الزهری والله اعلم انتهی ۱۲ ۶ قوله وقال معمر بفتح المیمین هو ابو عبیدة بن المثنی مات سنة عشر ومائتین قوله اقرأت المرأة اذا دنا حیضها قال الاخفش اقرأت المرأة اذا صارت ذات حیض والقرء انقضاء الحیض ویقال هو من الاضداد وقوله ما قرأت بسلا قط بكسر الموحدة وفتح المهملة والتنوین بغیر همز السلا هو غشاء الولد ای جلدة رقیقة یكون فیها الولد ای ما جمعت ولدا ای لم یضم رحمها علی ولد مراد ابی عبیدة ان القرء یكون بمعنی الحیض وبمعنی الضم والجمع وهو كذلك وجزم به ابن بطال ملتقط من ف خ ك قال العینی واختلف العلماء فی الاقراء التی یجب علی المرأة اذا طلقت فقال الضحاك والاوزاعی والثوری والنخعی وسعید بن المسیب وعلقمة والاسود ومجاهد وعطاء وطاؤس وسعید بن جبیر وعكرمة ومحمد بن سیرین والحسن وقتادة والشعبی ومقاتل بن حیان والسدی ومكحول وعطاء الخراسانی الاقراء الحیض وبه قال ابو حنیفة واصحابه واحمد فی اصح الروایتین واسحٰق وهذا روی عن ابی بكر الصدیق وعمر وعثمان وعلی وابی الدرداء وعبادة بن الصامت وانس بن مالك وابن مسعود وابن عباس ومعاذ وابی بن كعب وابی موسی الاشعری وقال سالم والقاسم وعروة وسلیمن بن یسار وابو بكر بن عبد الرحمن وابان بن عبد الرحمن وبقیة الفقهاء السبعة ومالك والشافعی وابو ثور وداود واحمد فی روایة الاقراء هی الاطهار وهو قول عائشة وزید بن ثابت وعبد الله ابن عمر وطائفة اخری توقفوا فی الاقراء بل هی حیض ام اطهار انتهی مختصرا ۱۲ ۷ قوله قصة فاطمة بنت قیس كانت من المهاجرات الاول وكان لها عقل وجمال وتزوجها ابو عمرو بن حفص فخرج مع علی لما بعثه النبی صلعم الی الیمن فبعث الیها بتطلیقة ثالثة بقیت لها وامر ابنی عمه ان یدفعا لها تمرا وشعیرا فاستقلت ذلك وشكت الی النبی صلی الله علیه وسلم فقال لها لیس لك سكنی ولا نفقة هكذا اخرج مسلم قصتها من طرق متعددة عنها ولم ارها فی البخاری وانما ترجم بها كما تری واورد اشیاء من قصتها بطریق الاشارة الیها ۱۲ ف ۸ قوله او ما بلغك الخطاب لعائشة ویحتمل ان یكون صادرا من القاسم وان یكون من مروان فی روایة القاسم والاخیر هو الاظهر سیاقا ۱۲ ك ۹ قوله ان لا تذكر حدیث فاطمة لانه لا حجة فیه لجواز انتقال المطلقة من منزلها بغیر سبب لان انتقال فاطمة كان لعلة وهو ان مكانها كان وحشا مخوفا علیه ولانها كانت لسنة استطالت علی احمائها ۱۲ ك ف ۱۰ قوله فقال مروان ان كان بك شر ای ان كان عندك ان سبب خروج فاطمة ما وقع بینها وبین اقارب زوجها من الشر فهذا السبب موجود بین هذین ایضا ولذلك قال فحسبك ما بین هذین من الشر وهذا مصیر من مروان الی الرجوع عن رد خبر فاطمة فقد كان انكر ذلك علی فاطمة بنت قیس كما اخرجه النسائی لانه كان انكر الخروج مطلقا ثم رجع الی الجواز بشرط وجود عارض یقتضی جواز خروجها من منزل الطلاق فتح مختصرا ۱۲۔ ۱۱ قوله الا تتقی الله یعنی فیما قلت لا سكنی ولا نفقة للبائنة علی الزوج والحال انها تعرف نفسها یقینا فی انها انما امرت بالانتقال لعلة كانت بها واختلف العلماء فی المطلقة البائنة هل لها النفقة والسكنی ام لا فقال ابن عباس واحمد لا سكنی ولا نفقة لحدیث فاطمة وقال عمر بن الخطاب وابو حنیفة وآخرون لها السكنی والنفقة لقوله تعالی اسكنوهن من حیث سكنتم من وجدكم واما النفقة فلانها محبوسة علیه وقد قال عمر رض لا ندع كتاب ربنا وسنة نبینا صلعم بقول امرأة جهلت او نسیت وقال مالك والشافعی وآخرون یجب السكنی لما مر ولا نفقة لمفهوم قوله تعالی وان كن اولات حمل فانفقوا علیهن ملتقط من الكرمانی وفتح الباری والنووی والعینی ۱۲

ع یعنی هو من الاضداد ۱۲ ك ع وهی من مصغر السبعة اخت الثمانیة ۱۲ ك ع ای فقال ابو السنابل لما ابت عن قبول خطبته وتجملت لغیره وهو ابو البشر بن الحارث وكان شابا وابو السنابل كان كهلا كذا فی قس ۱۲ ع ای قال ابو السنابل لما رآها تجملت لغیره من الخطاب ۱۲ قس ع لان عدتك انقضت بوضع الحمل ۱۲ قسطلانی ع وهذا قد اجمعت علیه جمهور العلماء من السلف وائمة الفتوی فی الامصار الا ما روی عن علی انها تعتد آخر الاجلین ۱۲ قس ع المراد ذوات الحیض والمراد بالتربص الانتظار وهو خبر بمعنی الامر ۱۲ ف ع ای نقلها ابوها عبد الرحمن من مسكنها الذی طلقت فیه وهی بنت اخی

ولا نفقة حدثنا عمرو بن عباس قال حدثنا ابن مهدی حدثنا سفین عن عبد الرحمٰن بن القسم عن ابیه قال عروة بن الزبیر لعائشة
الم ترى الى فلانة بنت الحكم طلقها زوجها البتة فخرجت فقالت بئس ما صنعت فقال الم تسمعی فی قول فاطمة قالت اما انه لیس لها خیر فی
ذكر هذا الحدیث باب المطلقة اذا خشی علیها فی مسكن زوجها ان یقتحم علیها او تبذو علی اهلها بفاحشة حدثنا حبان قال انا
عبد الله قال انا ابن جریج عن ابن شهاب عن عروة ان عائشة انكرت ذلك علی فاطمة وزاد ابن ابی الزناد عن هشام عن ابیه عابت عائشة
اشد العیب وقالت ان فاطمة كانت فی مكان وحش فخیف علی ناحیتها فلذلك ارخص لها النبی صلی الله علیه وسلم باب قول الله ولا
یحل لهن ان یكتمن ما خلق الله فی ارحامهن من الحیض والحمل حدثنا سلیمن بن حرب قال حدثنا شعبة عن الحكم عن ابراهیم
عن الاسود عن عائشة قالت لما اراد رسول الله صلی الله علیه وسلم ان ینفر اذا صفیة علی باب خبائها كئیبة فقال لها عقری او حلقی
انك لحابستنا اكنت افضت یوم النحر قالت نعم قال فانفری اذن باب قوله وبعولتهن احق بردهن فی العدة وكیف یراجع المرأة اذا طلقها
واحدة او اثنتین حدثنا محمد قال انا عبد الوهاب قال حدثنا یونس عن الحسن قال زوج معقل اخته فطلقها تطلیقة ح قال وحدثنی
محمد بن المثنى قال حدثنا عبد الاعلی قال حدثنا سعید عن قتادة قال حدثنا الحسن ان معقل بن یسار كانت اخته تحت رجل فطلقها ثم
خلی عنها حتی انقضت عدتها ثم خطبها فحمی معقل من ذلك انفا فقال خلی عنها وهو یقدر علیها ثم یخطبها فحال بینه وبینها فانزل الله
واذا طلقتم النساء فبلغن اجلهن فلا تعضلوهن ان ینكحن ازواجهن الی اخر الاٰیة فدعاه رسول الله صلی الله علیه وسلم فقرأ علیه فترك
الحمیة واستراد لامر الله حدثنا قتیبة قال حدثنا اللیث عن نافع ان ابن عمر طلق امرأته وهی حائض تطلیقة واحدة فامره
رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یراجعها ثم یمسكها حتی تطهر ثم تحیض عنده حیضة اخری ثم یمهلها حتی تطهر من حیضتها فاذا
اراد ان یطلقها فلیطلقها حین تطهر من قبل ان یجامعها فتلك العدة التی امر الله ان یطلق لها النساء وكان عبد الله اذا سئل عن ذلك قال لاحدهم
ان كنت طلقتها ثلثا فقد حرمت علیك حتی تنكح زوجا غیرك وزاد فیه غیره عن اللیث قال حدثنی نافع قال ابن عمر لو طلقت مرة او مرتین
فان النبی صلی الله علیه وسلم امرنی بهذا باب مراجعة الحائض حدثنا حجاج قال حدثنا یزید بن ابراهیم قال حدثنا محمد بن سیرین قال
حدثنی یونس بن جبیر قال سألت ابن عمر فقال طلق ابن عمر امرأته وهی حائض فسأل عمر النبی صلی الله علیه وسلم فامره ان یراجعها
ثم یطلق من قبل عدتها قلت فتعتد بتلك التطلیقة قال ارأیت ان عجز واستحمق باب تحد المتوفی عنها اربعة اشهر وعشرا وقال
الزهری لا اری ان تقرب الصبیة المتوفی عنها الطیب لان علیها العدة حدثنا عبد الله بن یوسف قال اخبرنا ملك عن عبد الله بن
ابی بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن حمید بن نافع عن زینب بنت ابی سلمة انها اخبرته هذه الاحادیث الثلثة قالت زینب دخلت علی

---

۱ قال ۲ ترین ۳ صنع ۴ قال ۵ اولم ۶ زاد ابن ابی الزناد عن هشام عن ابیه عابت عائشة اشد العیب وقالت ان فاطمة كانت فی مكان وحش فخیف علی ناحیتها فلذلك ارخص لها النبی صلی الله علیه وسلم ۷ اهله ۸ ثنی ۹ لها ۱۰ عز وجل ۱۱ الحیض والحمل ۱۲ والحبل ۱۳ اذا ۱۴ وقوله فلا تعضلوهن ۱۵ ثنی ۱۶ حدثنا ۱۷ بن یسار ۱۸ عز وجل ۱۹ واستقاد ۲۰ وانقاد ۲۱ عز وجل ۲۲ امرأته ۲۳ بن الخطاب ۲۴ حیضها ۲۵ فان ۲۶ حین ۲۷ عز وجل یطلق ۲۸ لو ۲۹ غیره ۳۰ بن المنهال ۳۱ زوجها ۳۲ ابنة

---

۱ قوله فخیف علی ناحیتها فیه المطابقة لاحد جزئی الترجمة قال شارح التراجم ذكر فی الترجمة الخوف علیها والخوف منها والحدیث یقتضی الاول وقاس الثانی علیه ویؤیده قول عائشة لها فی بعض الطرق اخرجك هذا اللسان فكان الزیادة لم تكن علی شرطه فضمها للترجمة قیاسا كذا فی الكرمانی ۱۲ ۲ قوله كئیبة ای حزینة وهذا موضع الترجمة اذ یفهم منه انها اظهرت حیضها كذا فی الخیر الجاری قوله عقری حلقی معناه عقر الله جسدها واصابها وجع فی حلقها قیل هو مصدر كدعوی وقیل هو مصدر بالتنوین والالف فی الكتابة وقیل هو جمع عقیرة وحلیقة كذا فی الكرمانی قال فی المرقاة هذا وامثاله مما یقع فی كلامهم للدلالة علی تهویل الخبر للقصد الی وقوع مدلوله الاصلی ومر فی ص ۲۲۵ ج ۱ فی كتاب الحج ۱۲ ۳ قوله فی العدة تفسیر لقوله فی ذلك ای الرجعة یثبت فی العدة ۱۲ كرمانی. ۴ قوله فحمی بكسر المیم ای انف من ذلك انفا بفتح الهمزة والنون والفاء المنونة ای استنكافا وقال فی الفتح ای ترك الفعل غیظا وترفعا. قس ومر الحدیث فی ص ۷۷۶ ج ۲ فی النكاح ۱۲ ۵ قوله فترك الحمیة یقال حمیت عن كذا حمیة بالتشدید اذا انفت منه وداخلك عار والانفة الاستنكاف قوله استراد لامر الله من الرود هو الطلب ای طلب الزوج الاول لزوجها لاجل حكم الله بذلك او اراد رجوعها الی الزوج الاول ورضی به لحكم الله وموضع الترجمة هو قوله ثم صدعنها كذا فی الكرمانی والعینی ۱۲ ۶ قوله حتی تطهر من حیضها فان قلت ما الفائدة فی تكرار الطهر قلت اشعارا بان المراجع ینبغی ان لا یكون قصده بالمراجعة تطلیقها وامر بامساكها فی الطهر الاول وتطلیقها فی الثانی برأی مستانف وقصد مجدد وبعد ان تطهر ثانیا كذا فی الكرمانی ومر فی ص ۷۹۵ ج ۲ فی اول الطلاق ۱۲ ۷ قوله امرنی بهذا ای بالمراجعة كان ابن عمر الحق الجمع بین المرتین بالواحدة فسوی بینهما والا فالذی وقع منها انما هو واحدة كما تقدم بیانه صریحا كذا فی الفتح ومر فی ص ۷۹۰ ج ۲ ۱۲ ۸ قوله ارأیت ان عجز واستحمق مر بیانه فی ص ۷۹۰ ج ۲ قیل المعنی ان فعل فعلا یصیر به احمق عاجزا فیسقط عنه حكم الطلاق

عجزه او حمقه والسین والتاء فیه اشارة الی انه تكلف الحمق بما فعله من تطلیق امرأته وهی حائض قال الكرمانی ویحتمل ان یكون ان نافیة بمعنی ما ای لم یعجز ابن عمر ولا استحمق لانه لیس بطفل ولا مجنون ۱۲ ت ف ك وغیره ۱۲ ۹ قوله لا اری ان تقرب الصبیة بالرفع علی الفاعلیة وبنصب الطیب علی المفعولیة وقال الكرمانی ویروی بالعكس وهو ظاهر وانما ذكر الصبیة لان فیها اختلافا فعند ابی حنیفة لا احداد علیها وقال مالك والشافعی واحمد وابو عبید وابو ثور علیها الحداد كذا فی العینی ۱۲
لعه بضم التحتیة وسكون القاف وفتح الفوقیة والمهملة ای یهجم ۱۲ قس
ما عبد الرحمٰن بن عبد الله بن ذكوان قال یحیی بن معین هو اثبت الناس فی هشام بن عروة ۱۲ ك
ف ماعه بفتح الواو وسكون المهملة بعدها معجمة ای خال لا انیس به ۱۲ فتح ماعه اسند الحبس الیها لانها سبب توقفهم الی وقت طهارتها من الحیض ۱۲ تو ماعه لان طواف الوداع غیر لازم للحائض ۱۲ قس.
عه مبنیا علی الكسر لانه من اسماء ذوات الراء ۱۲ عه بفتح المعجمة واللام المشددة ۱۲ قس سه من الرود هو الطلب والمعنی اراد رجوعها ورضی به ۱۲ ف للعه جزاؤه محذوف ای لكان خیرا ۱۲ قسطلانی صه بضمتین ای من وقت استقبال عدتها والمشروع فیها ان یطلقها فی الطهر ۱۲ ع سه والمعنی انها منعت نفسها الزینة وبدنها الطیب. ف ع ومنع الخاطب خطبتها والطمع فیها ۱۲ ف معه اختلفوا فی الصغیرة التی مات عنها زوجها فقال ابو حنیفة لا احداد علیها وقال الائمة الثلثة علیه الاحداد یامرها به من یتولاها ۱۲ كرمانی له اظنه من تصرف المص فان اثر الزهری وصله ابن وهب بدونها ۱۲ ف لعله اشار بهذا الی انها كالبالغة فی وجوب العدة ۱۲ ع ما ای ابن عبد الاسد ۱۲ ف ماعله وهی حدیث ام حبیبة وزینب بنت جحش وام سلمة زوجات النبی صلعم ۱۲ ك

ام حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين توفي ابوها ابو سفيان بن حرب فدعت ام حبيبة بطيب فيه صفرة خلوق اوغيره فدهنت منه جارية ثم مست بعارضيها ثم قالت والله مالي بالطيب من حاجة غير اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الاخر ان تحد على ميت فوق ثلث ليال الا على زوج اربعة اشهر وعشرا ٥٣٣٥ قالت زينب فدخلت على زينب بنت جحش حين توفي اخوها فدعت بطيب فمست منه ثم قالت اما والله مالي بالطيب من حاجة غير اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الاخر تحد على ميت فوق ثلث ليال الا على زوج اربعة اشهر وعشرا ٥٣٣٦ قالت زينب وسمعت ام سلمة تقول جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابنتي توفي عنها زوجها وقد اشتكت عينها افنكحلها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا مرتين اوثلثا كل ذلك يقول لا ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هي اربعة اشهر وعشر وقد كانت احداكن في الجاهلية ترمي بالبعرة على رأس الحول ٥٣٣٧ قال حميد فقلت لزينب وما ترمي بالبعرة على رأس الحول قالت زينب كانت المرأة اذا توفي عنها زوجها دخلت حفشا ولبست شر ثيابها ولم تمس طيبا حتى تمر لها سنة ثم تؤتى بدابة حمار اوشاة اوطائر فتفتض به فقل ما تفتض بشيء الا مات ثم تخرج فتعطى بعرة فترمي ثم تراجع بعد ما شاءت من طيب اوغيره سئل مالك ما تفتض به قال تمسح به جلدها

باب الكحل للحادة ٥٣٣٨ حدثنا ادم بن ابي اياس قال حدثنا شعبة قال حدثنا حميد بن نافع عن زينب بنت ام سلمة عن امها ان امرأة توفي زوجها فخشوا عينيها فاتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستاذنوه في الكحل فقال لا تكحل قد كانت احداكن تمكث في شر احلاسها اوشر بيتها فاذا كان حول فمر كلب رمت ببعرة فلا حتى تمضي اربعة اشهر وعشر ٥٣٣٩ وسمعت زينب بنت ابي سلمة تحدث عن ام حبيبة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لامرأة مسلمة تؤمن بالله واليوم الاخر ان تحد فوق ثلثة ايام الا على زوجها اربعة اشهر وعشرا ٥٣٤٠ حدثنا مسدد قال حدثنا بشر قال حدثنا سلمة بن علقمة عن محمد بن سيرين قالت ام عطية نهينا ان نحد اكثر من ثلاث الا بزوج

باب القسط للحادة عند الطهر ٥٣٤١ حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن حفصة عن ام عطية قالت كنا ننهى ان نحد على ميت فوق ثلث الا على زوج اربعة اشهر وعشرا ولا نكتحل ولا نطيب ولا نلبس ثوبا مصبوغا الا ثوب

فيها ابنة عينيها النبي عشرا فقالت بها بها ابنة على لا تكتحل لا تكحل رمته عشرا ابنة ام لزوج على زوج ثنتي

١ه قوله توفي ابوها ابو سفين قال في الفتح فيه نظر لان ابا سفين مات بالمدينة بلا خلاف بين اهل العلم بالاخبار والجمهور على انه مات سنة اثنتين وثلاثين ١٢ ٢ه قوله لامرأة تؤمن بالله استدل به الحنفية بان لا احداد على الذمية للتقييد بالايمان وبه قال بعض المالكية وابو ثور وترجم عليه النسائي بذلك واجاب الجمهور بانه ذكر تاكيد المبالغة في الزجر فلا مفهوم له كما يقال هذا طريق المسلمين وقد يسلكه غيرهم كذا في الفتح ومر الحديث في ص ١٧٢ في الجنائز ١٢ ٣ه قوله حين توفي اخوها قال العيني في كتاب الجنائز قال شيخنا زين الدين فيه اشكال لان لزينب بنت جحش ثلاثة اخوة عبد الله وعبيد الله مصغرا وابو احمد مشهور بكنيته ولا جائز ان يكون عبد الله لانه قتل باحد قبل ان يتزوج النبي صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش ولا جائز ان يكون عبيد الله فانه مات نصرانيا اما في سنة خمس اوست فان النبي صلى الله عليه وسلم تزوج ام حبيبة بعده وزينب بنت ابي سلمة كانت ح صغيرة وان امكن ان يعقل ذلك وهي صغيرة على بعد فيه ولا جائز ايضا ان يكون ابا احمد فانها توفيت قبله كما جزم به ابن عبد البر وغيره واقرب الاحتمالات ان يكون عبيد الله الذي مات نصرانيا فان قلت مثلها لا يحزن على من مات كافرا في بيت النبوة قلت ذلك الحزن بالجبلة والطبع فتعذر فيه ولا تلام به وقد بكى النبي صلى الله عليه وسلم لما راى قبر امه توجعا لها وقيل يحتمل ان يكون اخا لزينب بنت جحش عن امها اومن الرضاع انتهى ١٢ ٤ه قوله وقد اشتكت عينها قال ابن دقيق العيد يجوز فيه وجهان ضم النون على الفاعلية على ان تكون العين هي المشتكية وفتحها على ان يكون في اشتكت ضمير الفاعل وهي المرأة ورجح هذا ووقع في بعض الروايات عيناها وهو ترجح الضم ١٢ فتح ٥ه قوله لا ظاهره تحريم الكحل عليها وان احتاجت ويعارضه حديث اجعليه بالليل وامسحيه بالنهار فحمل بعضهم النهي على النهار واجاب قوم باحتمال انه كان يحصل لها البرء بغيره كالتضميد بالصبر ونحوه وقيل هو في كحل مخصوص وهو ما يتزين به لامكان التداوي بغيره كذا في التوشيح قال في النهاية الحداد ويقال الاحداد وهما لغتان وهو ان تترك الطيب والزينة والكحل والدهن المطيب وغير المطيب الا بعذر انتهى ١٢ ٦ه قوله حفشا بكسر المهملة وتسكين الفاء وبالمعجمة بيت صغير ضيق لا يكاد يتسع. ك قوله ثم تؤتى بدابة بالتنوين وحمار بالجر والتنوين على البدل وقوله اوشاة اوطائر للتنويع لا للشك ١٢ فتح ٧ه قوله فتفتض به بفاء ثم فوقية ثم ضاد معجمة ثقيلة فسره مالك في آخر الحديث فقال تمسح به جلدها قيل المراد به جلد القبل وقال ابن وهب معناه انها تمسح بيدها على الدابة وعلى ظهرها قوله فترمي بها زاد ابن وهب من وراء ظهرها اشارة الى انها رمت العدة رمي البعرة وقيل تفاؤلا بعدم عودها الى مثل ذلك ١٢ ف تو ٨ه قوله للحادة كذا وقع من الثلاثي ولو كان من الرباعي لقال المحدة قال ابن التين الصواب الحاد بلا هاء لانه نعت للمؤنث كطالق وحائض قلت لكنه جائز فليس بخطأ وان كان الآخر ارجح كذا في الفتح قال العيني والصواب مع ابن التين والذي ادعى جوازه فيه نظر لا يخفى قال القسطلاني واجاب في المصابيح بان الزمخشري وغيره نصوا على انه ان قصد في هذه الصفات معنى الحدوث فالتاء لازمة كحاضت فهي حائضة وقد يلحقها التاء وان لم يقصد الحدوث كمرضعة وحاملة فيمكن ان يمشي كلام البخاري على ذلك انتهى ١٢ ٩ه قوله لا تكحل من باب التفعل ولابي ذر عن الكشميهني من باب الافتعال ١٢ قس ١٠ه قوله احلاسها بمهملتين جمع حلس بكسر ثم سكون الثوب اوالكساء الرقيق يكون تحت البرذعة ١٢ قس ع ١١ه قوله الا ثوب عصب بسكون الصاد المهملة نوع من البرود يعصب غزلها اي يجمع ويشد ثم يصبغ ثم ينسج فياتي موشيا لبقاء ما عصب منه ابيض لم ياخذ صبغا والنهي للمعتدة عما يصبغ بعد النسج كذا قاله بعض الشراح من علمائنا وتبعه الطيبي وقال ابن الهمام لا تلبس العصب عندنا واجاز الشافعي رقيقه وغليظه ومنع مالك رقيقه دون غليظه واختلف الحنابلة فيه وفي تفسيره وفي الصحاح العصب برد من برود اليمن ينسج ابيض ثم يصبغ بعد ذلك وفي المغني الصحيح انه نبت يصبغ به الثياب فسر في الحديث بانها ثياب من اليمن فيها بياض وسواد كذا في المرقاة وفي الفتح قال النووي الاصح عند اصحابنا تحريمه مطلقا وهذا الحديث حجة لمن اجازه انتهى ١٢

ماعه ولابي ذر باضافة صفرة لتاليه وغيره بالجر عطفا على المضاف اليه ولغير ابي ذر بالرفع ١٢ قس ماسه طيب مركب من الزعفران وغيره ١٢ مجمع مالله جانبا الوجه فوق الذقن الى الاذن ١٢ قس ماصه بالاسناد المذكور وهذا هو الحديث ووقع في الموطا سمعت امي ام سلمة ١٢ ف ماسه معناه ان العدة الاسلامية قليلة بالنسبة الى الجاهلية ١٢ خ ماعه اي بين لي المراد بهذا الكلام ١٢ ف ماله فاء آخره ضاد مشددة اي تمسح به جلدها واصل الفض الكسر اي تكسر ما كانت فيه وتخرج منه بما تفعله ١٢ تو مالعه اي كل اقتضا منها بشيء ١٢ قس. عه هو مشعر بان المراد بالدابة في الحديث السابق معناه اللغوي ليتناول الكلب ايضا فيتطابق الروايتان لا الاصطلاحي ١٢ ك عه التقييد بالاسلام ولاحقه للمبالغة في الزجر ١٢ قس سه اسمها نسيبة مصغر النسبة الانصارية ١٢ ك للعه بضم القاف وسكون السين عود هندي يتبخر به ١٢ قس ع خ ك صه بالطاء والتحتية المشددتين وفي بعضها بلا شدة في الاولى وفي بعض آخر من المجرد ١٢ خير جاري.

عَصْبٍ وَقد رُخِّصَ لنا عند الطُّهر اذا اغتسلت احدنا من محيضها فی نُبْذَةٍ من كُسْتِ ظَفَارٍ وكنا نُنهیٰ عن اتباع الجنائز قال ابو عبد الله كلاهما يقال الكُست والقُسط والكافور والقافور **باب** تلبس الحادّة ثياب العَصْب **حدثنا** الفضل بن دكين قال حدثنا عبد السلام ابن حرب عن هشام عن حفصة عن ام عطية قالت قال النبی صلی الله عليه وسلم لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الاخر تُحِدّ فوق ثلاث الا علی زوج فانها لا تكتحل ولا تلبس ثوبا مصبوغا الا ثوب عَصْب **وقال** الانصاری حدثنا هشام قال حدثتنا حفصة حدثتنی ام عطية نهی النبی صلی الله عليه وسلم ولا تمس طيبا الا ادنی طهرها اذا طهرت نُبْذَةً من قُسْطٍ واظفار **باب** وَالَّذِيْنَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُوْنَ اَزْوَاجًا يَّتَرَبَّصْنَ بِاَنْفُسِهِنَّ الی اخر الاية **حدثنا** اسحق بن منصور انا روح حدثنا شبل عن ابن ابی نجيح عن مجاهد وَالَّذِيْنَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُوْنَ اَزْوَاجًا قال كانت هذه العدة تعتد عند اهل زوجها واجب فانزل الله وَالَّذِيْنَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُوْنَ اَزْوَاجًا وَّصِيَّةً لِّاَزْوَاجِهِمْ مَّتَاعًا اِلَی الْحَوْلِ غَيْرَ اِخْرَاجٍ فَاِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيْمَا فَعَلْنَ فِیْ اَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَّعْرُوْفٍ قال جعل الله لها تمام السنة سبعة اشهر وعشرين ليلة وصية ان شاءت سكنت فی وصيتها وان شاءت خرجت وهو قول الله غير اخراج فان خرجن فلا جناح عليكم فالعدة كما هو واجب عليها زعم ذلك عن مجاهد **وقال** عطاء قال ابن عباس نسخت هذه الاية عدتها عند اهلها فتعتد حيث شاءت وقول الله غير اخراج قال عطاء ان شاءت اعتدت عند اهله وسكنت فی وصيتها وان شاءت خرجت لقول الله فلا جناح عليكم فيما فعلن فی انفسهن قال عطاء ثم جاء الميراث فنسخ السكنیٰ فتعتد حيث شاءت ولا سكنیٰ لها **حدثنا** محمد بن كثير عن سفين عن عبد الله بن ابی بكر بن عمرو بن حزم قال حدثنی حميد بن نافع عن زينب بنت ام سلمة عن ام حبيبة بنت ابی سفين لما جاءها نعی ابيها دعت بطيب فمسحت ذراعيها وقالت ما لی بالطيب من حاجة لولا انی سمعت النبی صلی الله عليه وسلم يقول لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الاخر تحد علی ميت فوق ثلث الا علی زوج اربعة اشهر وعشرا **باب** مهر البغی والنكاح الفاسد وقال الحسن اذا تزوج محرمة وهو لا يشعر فرق بينهما ولها ما اخذت وليس لها غيره ثم قال بعد يعطيها صداقها **حدثنا** علی بن عبد الله قال حدثنا سفين عن الزهری عن ابی بكر بن عبد الرحمن عن ابی مسعود قال نهی النبی صلی الله عليه وسلم عن ثمن الكلب وحلوان الكاهن ومهر البغی **حدثنا** ادم قال حدثنا شعبة قال حدثنا عون بن ابی جحيفة عن ابيه قال لعن النبی صلی الله عليه وسلم الواشمة والمستوشمة واكل الربوا وموكله ونهی عن ثمن

حيضتها ٢ اظفار ٢ نبذة ای قطعة ٢ الی ٢ ان ٢ قالت ٢ قال ابو عبد الله القسط والكست مثل الكافور والقافور ثنی ٢ قال الی قوله خبير ٢ قال ٢ ابن عبادة واجبا ٢ الی قوله بما تعلمون خبير ٢ عز وجل الی من معروف ٢ عز وجل عن ٢ عز وجل اهلها ٢ عز وجل ابنة ابی ابنة رسول الله محرما محرمة بعدها صداقها

ـــه١ قوله من كست ظفار بالاضافة ويأتی فی الذی بعده بالقاف وقال الصغانی فی النسخ اظفار وصوابه ظفار وهو بفتح المعجمة وتخفيف الفاء موضع بساحل عدن وقال النووی القسط والاظفار نوعان معروفان من البخور وليسا من مقصود الطيب ورخص فيهما للمغتسلة لازالة الرائحة الكريهة تتبع بها اثر الدم لا للتطيب ١٢ عينی ـــه٢ قوله عند اهل زوجها واجب كذا لابی ذر عن الكشميهنی وذكر واجبا اما لانه صفة محذوف ای امرا واجبا او ضمن العدة معنی الاعتداد وفی رواية كريمة واجب علی انه خبر مبتدأ محذوف قال ابن بطال ذهب مجاهد الی ان الاية وهی قوله تعالی يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا نزلت قبل الاية التی فيها وصية لازواجهم متاعا الی الحول غير اخراج كما هی قبلها فی التلاوة وكان الحامل له علی ذلك استشكال ان يكون الناسخ قبل المنسوخ فرای ان استعمالها ممكن بحكم غير مدافع لجواز ان يوجب الله علی المعتدة تربص اربعة اشهر وعشرا ويوجب علی اهلها ان تبقی عندهم سبعة اشهر وعشرين ليلة تمام الحول ان اقامت عندهم انتهی ملخصا قال وهو لم يقل احد من المفسرين غيره ولا تبعه عليها من الفقهاء احد بل اطبقوا علی ان اية الحول منسوخة وان السكنی تبع للعدة فلما نسخ الحول فی العدة باربعة اشهر وعشرا نسخت السكنی ايضا وقال ابن عبد البر لم يختلف العلماء ان العدة بالحول نسخت الی اربعة اشهر وعشرا وانما اختلفوا فی قوله غير اخراج فالجمهور علی انه نسخ ايضا وروی ابن ابی نجيح عن مجاهد فذكر حديث الباب قال ولم يتابع علی ذلك ولا قال احد من علماء المسلمين من الصحابة والتابعين به فی مدة العدة بل روی ابن جريج عن مجاهد فی قدرها مثل ما عليه الناس فارتفع الخلاف واختص ما نقل عن مجاهد وغيره بمدة السكنی علی انه ايضا شاذ لا يعول عليه والله اعلم كذا فی الفتح بعبارته ويحتمل ان يكون معناه العدة الی تمام السنة واجبة واما السكنی عند اهل زوجها ففی الاربعة الاشهر والعشر واجب او فی التمام باختيارها ولفظ فالعدة كما هی واجبة عليها يؤيد هذا الاحتمال وحاصله انه لا يقول بالنسخ ١٢ خ ع ـــه٣ قوله وقال عطاء الخ ای قال عطاء اية الخروج نسخت وجوب الاعتداد عند اهل زوجها ثم نسخت اية الميراث السكنی عند اهله فليس لها ذلك كذا فی الكرمانی والخير الجاری ١٢ ـــه٤ قوله ولا سكنی لها وهو قول ابی حنيفة رحمه الله تعالی ان المتوفی عنها زوجها لا سكنی لها وهو احد قولی الشافعی رحمه الله تعالی كالنفقة واظهرهما الوجوب ومذهب مالك ان لها السكنی اذا كانت الدار ملكا للميت ١٢ عينی ـــه٥ قوله نعی ابيها ای خبر موت ابيها قال العينی والمطابقة من حيث ان فيه ما يتعلق بالمعتدة والترجمة فی العدة ومر الحديث عن قريب ١٢ ـــه٦ قوله مهر البغی والنكاح الفاسد البغی بكسر المعجمة وتشديد التحتية فعيل من البغاء وهو الزنا يستوی فی لفظ المذكر والمؤنث قوله والنكاح الفاسد ای مهر من نكحت بالنكاح الفاسد ای لشبهة من اخلال شرط او نحو ذلك. فتح قال العينی وانواعه كثيرة كالنكاح بلا شهود وبلا ولی عند البعض ونكاح المعتدة بدله والنكاح الموقت والشغار عند البعض ونحوها ١٢ ـــه٧ قوله وقال الحسن ای البصری اذا تزوج محرمة بتشديد الراء وللمستملی بفتح الميم والراء وسكون الحاء بينهما وبالضمير وبهذا الثانی جزم ابن التين وقال ای ذات حرمة. فی قال الكرمانی بلفظ فاعل من الاحرام وبلفظ مفعول من التحريم وبلفظ المحرم بفتح الميم والراء المضاف انتهی كذا فی العينی ١٢ ـــه٨ قوله وهو لا يشعر احتراز عما اذا تعمد وبهذا القيد ومفهومه يطابق الترجمة قال ابن بطال اختلف العلماء فيها علی قولين منهم من قال لها المسمی ومنهم من قال لها مهر المثل وهم الاكثر ١٢ فتح ـــه٩ قوله ولها ما اخذت من الرجل يعنی صداقها المسمی وليس لها غيره قوله ثم قال ای الحسن ای قال الحسن البصری اولا لها صداقها المسمی ثم قال بعد ذلك لها صداق مثلها والاول هو قول مالك المشهور وسائر الفقهاء علی هذا القولين طائفة يقول بصداق المثل وطائفة يقول بالمسمی ولما من تزوج محرمة وهو عالم بالتحريم فقال مالك وابو يوسف ومحمد والشافعی عليه الحد ولا صداق فی ذلك واما قول الثوری وابو حنيفة لا حد عليه ١٢ ع ـــه١٠ قوله ومهر البغی ای اجرة الزانية قال العينی قال القاضی لم يختلف العلماء فی تحريم اجر البغی وكذا قال فی الاشباه ١٢ ـــه١١ قوله الواشمة والمستوشمة الوشم ان يغرز الجلد بابرة ثم يحشی بكحل او نيل والواشمة فاعلته بنفسها او بغيرها والمستوشمة من يطلب ذلك واكل الربوا آخذه وموكله معطيه لمعات ومر الحديث فی ص ٢٧٣ / ١٧٠ فی البيوع ١٢

ـــه بضم النون وسكون الموحدة وبالذال المعجمة وهو القليل من الشیء ١٢ ع ف ك معه ای يجوز فی كل منهما الكاف والقاف ١٢ ف له هو محمد بن عبد الله بن المثنی شيخ البخاری لعه لم يذكر المنهی عنه اختصارا لدلالة المروی السابق عليه ١٢ قس ماكذا اورده مختصرا وهو فی الاصل مثل الحديث الذی قبله ١٢ فتح ماعه بواو العطف وهو الاوجه علی ما لا يخفی ١٢ عينی. ماعه بكسر المعجمة وسكون الموحدة ابن عباد المكی ١٢ ع ماسه ای متعوهن متاعا او ليوصوا وصية متاعا وقوله غير اخراج نعت لمتاعا ١٢ ماللعه وهی فان خرجن الخ وكذا ما قبله وهو قول الله غير اخراج ١٢ ماصه ای كما نسخت اية الخروج وهی فان خرجن الخ وجوب الاعتداد عند اهل الزوج ١٢ قسطلانی عله والا فالقياس واجبة بالتانيث ١٢ ع عه بضم الحاء المهملة وهو ما يعطی علی الكهانة والكاهن هو الذی يدعی علم الغيب ويخبر الناس بالكوائن ١٢ ك عه سمی ما تاخذه المراة الزانية علی الزنا مهرا لكونه علی صورته. ك مر بيانه فی ص ٢٧٣ / ١٧٠ فی البيع ١٢

الکلب وکسب البغی ولعن المصورین حدثنا علی بن الجعد قال حدثنا شعبة عن محمد بن جحادة عن ابی حازم عن ابی هریرة نھی النبی صلی الله علیه وسلم عن کسب الاماء باب ۵۲ المهر للمدخول علیها وکیف الدخول او طلقها قبل الدخول والمسیس حدثنا عمرو بن زرارة قال انا اسمٰعیل عن ایوب عن سعید بن جبیر قلت لابن عمر رجل قذف امرأته فقال فرق نبی الله صلی الله علیه وسلم بین اخوی بنی العجلان وقال الله یعلم ان احدکما کاذب فهل منکما تائب فابیا فقال الله یعلم ان احدکما کاذب فهل منکما تائب فابیا ففرق بینهما قال ایوب فقال لی عمرو بن دینار فی الحدیث شیء لا اراک تحدثه قال قال الرجل مالی قال لا مال لک ان کنت صادقا فقد دخلت بها وان کنت کاذبا فهو ابعد منک باب ۵۳ المتعة للتی لم یفرض لها لقوله لا جناح علیکم ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن او تفرضوا لهن فریضة ومتعوهن علی الموسع قدره وعلی المقتر قدره الی قوله ان الله بما تعملون بصیر وقوله وللمطلقات متاع بالمعروف حقا علی المتقین ولم یذکر النبی صلی الله علیه وسلم فی الملاعنة متعة حتی طلقها زوجها حدثنا قتیبة بن سعید قال حدثنا سفیان عن عمرو عن سعید بن جبیر عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم قال للمتلاعنین حسابکما علی الله احدکما کاذب لا سبیل لک علیها قال یا رسول الله مالی قال لا مال لک ان کنت صدقت علیها فهو بما استحللت من فرجها وان کنت کذبت علیها فذاک ابعد وابعد لک منها بسم الله الرحمٰن الرحیم

کتاب النفقات

باب فضل النفقة علی الاهل وقوله ویسئلونک ماذا ینفقون قل العفو الی قوله فی الدنیا والاخرة وقال الحسن العفو الفضل حدثنا ۵۳۵۱ آدم بن ابی ایاس قال حدثنا شعبة عن عدی بن ثابت قال سمعت عبد الله بن یزید الانصاری عن ابی مسعود الانصاری فقلت عن النبی صلی الله علیه وسلم فقال عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا انفق المسلم نفقة علی اهله وهو یحتسبها کانت له صدقة حدثنا ۵۳۵۲ اسمٰعیل قال حدثنا ملک عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال قال الله انفق یا ابن ادم انفق علیک حدثنا ۵۳۵۳ یحیی بن قزعة قال حدثنا ملک عن ثور بن زید عن ابی الغیث عن ابی هریرة قال قال النبی صلی الله علیه وسلم الساعی علی الارملة والمسکین کالمجاهد فی سبیل الله او القائم اللیل والصائم النهار حدثنا محمد بن کثیر قال اخبرنا سفیان عن سعد بن ابراهیم عن عامر بن سعد عن سعد قال کان النبی صلی الله علیه وسلم یعودنی وانا مریض بمکة فقلت لی مال اوصی بمالی کله قال لا قلت فالشطر قال لا قلت فالثلث قال الثلث والثلث کثیر ان تدع ورثتک اغنیاء خیر من ان تدعهم عالة یتکففون الناس فی ایدیهم ومهما انفقت فهو لک صدقة حتی اللقمة ترفعها فی فی امرأتک ولعل الله یرفعک ینتفع بک

ن۱ اخبرنا ن۲ له ن۳ تعالی الی قوله بصیر ن۴ کذلک یبین الله لکم ایاته لعلکم تعقلون ن۵ حین ن۶ کاذبا ن۷ وقول الله عزوجل ن۸ تعالی ن۹ کذلک یبین الله لکم الایات لعلکم تتفکرون فی الدنیا والاخرة ن۱۰ علی اهله نفقة ن۱۱ یحسبها ن۱۲ ثنی ن۱۳ ثنی ن۱۴ حدثنا ن۱۵ انک

۱ قوله وکیف الدخول عطف علی ما قبله واختلفوا فی کیفیة الدخول فقالت طائفة اذا اغلق بابا وارخی ستره علی المرأة فقد وجب الصداق کاملا والعدة روی ذلک عن عمر وعلی وزید ابن ثابت ومعاذ بن جبل وابن عمر وهو قول الکوفیین والاوزاعی واللیث واحمد وقالت طائفة لا یجب المهر الا بالمسیس والجماع روی ذلک عن ابن عباس وابن مسعود وشریح والشعبی وابن سیرین والیه ذهب الشافعی وطائفة ۱۲ اف ع ۲ قوله فقد دخلت بها قال صاحب التراجم استنبط من منطوق حدیث العجلانی من لفظ فقد دخلت بها کمال المهر بالدخول ومن مفهومه عدم الکمال وعلم النصف من القرآن قاله الکرمانی قال علی القاری فی المرقاة فیه ان الملاعن لا یرجع بالمهر اذا دخل بها وعلیه اتفاق العلماء واما اذا لم یدخل بها فقال ابو حنیفة ومالک والشافعی لها نصف المهر وقیل لها الکل وقیل لا صداق لها ۱۲ ۳ قوله باب المتعة التی لم یفرض لها تقییده فی الترجمة بالتی لم یفرض لها قد استدل له بقوله فی الآیة او تفرضوا لهن فریضة وهو مصیر منه الی ان او للتنویع فنفی الجناح عمن طلقت قبل المسیس فلا متعة لها لانها نقصت من المسمی فکیف یثبت لها قدر زائد وعن من فرض لها قدر معلوم مع وجود المسیس وهذا احد قول العلماء واحد قولی الشافعی ایضا وعن ابی حنیفة تختص المتعة بمن طلقها قبل الدخول ولم یسم لها صداقا وقال اللیث لا تجب المتعة اصلا وبه قال مالک وذهبت طائفة من السلف الی ان لکل مطلقة متعة من غیر استثناء وعن الشافعی وهو الراجح وکذا تجب فی کل فرقة الا فی فرقة وقعت بسببها ف قال البیضاوی وتقدیرها مفوض الی رأی الحاکم ویؤیده قوله علی الموسع قدره الخ وقال ابو حنیفة هی درع وملحفة وخمار علی حسب الحال الا ان یقل مهر مثلها من ذلک فلها نصف مهر المثل انتهی ای لا تزید علی نصف مهر المثل ولا تنقص من خمسة دراهم کذا فی کتب الفقه ۱۲ ۴ قوله فذاک ابعد وابعد قال الکرمانی فان قلت لا بد فیه من بعد وزیادة وتکرارها قلت البعد هو طلب المال بعد استیفاء ما یقابله وهو الوطی والزیادة هی ضم ایذائها بالقذف الموجب لا انتقام عنه الا انعام علیه والتکرار لانه اسقط الحد الموجب لتنفی المقذوف عن نفسه باللعان انتهی کذا فی العینی وقال فی الخیر الجاری مطابقة الحدیث للترجمة من جهة عدم بیان المتعة فی الملاعنة ولو کانت واجبة لم تهمل والیه اشار البخاری بقوله ولم یذکر النبی صلعم الخ ۱۲ ۵ قوله قل العفو سبب نزوله ما اخرجه ابن ابی حاتم ان معاذ بن جبل وثعلبة سألا رسول الله صلعم فقالا ان لنا ارقاء واهلین فما ننفق من اموالنا فنزلت وبهذا تبین مراد البخاری من ایرادها فی هذا الباب وقد جاء عن ابن عباس وجماعة ان المراد بالعفو ما فضل عن الاهل اخرجه ابن ابی حاتم ایضا ومن طریق ابن مجاهد قال العفو الصدقة المفروضة ۱۲ فتح ۶ قوله علی الارملة وهی التی لا زوج لها قال القسطلانی والمطابقة للترجمة من جهة امکان اتصاف الاهل ای الاقارب بالصفتین المذکورتین واذا ثبت هذا الفضل لمن ینفق علی من لیس له بقریب ممن یتصف بالوصفین فالمنفق علی القریب المتصف بهما اولی ۱۲ انتهی ۷ قوله قال الثلث بالنصب علی الاغراء او تقدیر اعط والرفع علی انه فاعل یکفیک او خبر مبتدأ محذوف او بالعکس قاله الکرمانی قوله والثلث کثیر بالمثلثة وبالباء الموحدة قوله ان تدع ای ان تترک ان مصدریة ومحلها بالرفع بالابتداء وخبره خیر ویجوز ان یکون ان شرطیة وخیر جزاؤه بحذف المبتدأ والفاء لکن قد حکم النحاة بعدم جواز حذف الفاء عن الجزاء اذا کان جملة اسمیة لکن لا التفات الی قولهم بعد ان صحت الروایة بل یصیر حجة علیهم وقد جاء فی کلامهم ایضا ولیس ذلک مخصوصا بضرورة الشعر بل جائز فی السعة علی قلة کذا قیل هذا من الطیبی واللمعات قوله عالة جمع عائل والعائل الفقیر قوله یتکففون الناس ای یطلبون الصدقة من اکف الناس وقیل یمدون الی الناس اکفهم للسؤال قوله ومهما انفقت الخ هو موضع الترجمة قوله حتی اللقمة الخ مبالغة فی ان ما یبتغی به وجه الله اجر به وان کان من قبیل الشهوات وان المباح اذا قصد به وجه الله تعالی صار طاعة قوله ولعل الله یرفعک ای یطیل عمرک ینتفع به ناس ویضربک آخرون وکذلک اتفق فانه عاش حتی فتح العراق وانتفع به اقوام فی دینهم ودنیاهم وتضرر به الکفار کذا فی العینی وغیره ومر فی ص ۱۱۳ ج ۲ ۱۲

س المراد بالمصور من یصور صور الحیوان ۱۲ اللمعات

للعـ وهو ما تأخذه علی الزنا فیدخل فی مهر البغی ۱۲ ع ص قوله وطلقها قال ابن بطال التقدیر او کیف طلاقها واکتفی بذکر الفعل عن ذکر المصدر لدلالته علیه وانما ذکر اللفظین اعنی الدخول والمسیس اشارة الی المذهبین الاکتفاء بخلوة والاحتیاج بجماع ۱۲ ع س لانه اذا لم یعد الیک حالة الصدق فلان لا یعود الیک حالة الکذب اولی ۱۲ مرقات مع قوله وللمطلقات الخ تمسک به من قال بالعموم وخص من فصل بما تقدم فی الآیة الاولی ۱۲ اف له قد تقدمت احادیث اللعان ولیس فی شیء منها للمتعة ذکر ۱۲ اف لعـ وصله عبد بن حمید بسند صحیح عن الحسن البصری وزاد ولا لوم علی الکفاف ۱۲ اف ماای یعملها حسبة لله قال النووی احتسبها اراد بها لله تعالی ۱۲ ک ماعـ وهو وعد بالخلف ومنه قوله تعالی وما انفقتم من شیء فهو یخلفه ۱۲ اف عـ بالجر علی انه عطف علی مالی ولابی ذر بالرفع. خ ویجوز النصب بتقدیر فعل ۱۲

الناس ويضرب بك آخرون **باب** وجوب النفقة على الاهل والعيال **حدثنا** عمر بن حفص قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش قال حدثنا ابو صالح حدثنا ابو هريرة قال قال النبی صلی الله عليه وسلم افضل الصدقة ما ترك غنى واليد العليا خير من اليد السفلى وابدأ بمن تعول تقول المرأة اما ان تطعمنی واما ان تطلقنی ويقول العبد اطعمنی واستعملنی ويقول الابن اطعمنی الى من تدعنی قالوا يا ابا هريرة سمعت هذا من رسول الله صلی الله عليه وسلم قال لا هذا من كيس ابی هريرة **حدثنا** سعيد بن عفير قال حدثنی الليث قال حدثنی عبد الرحمن بن خالد بن مسافر عن ابن شهاب عن ابن المسيب عن ابی هريرة ان رسول الله صلی الله عليه وسلم قال خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى وابدأ بمن تعول **باب** حبس الرجل قوت سنة على اهله وكيف نفقات العيال **حدثنا** محمد قال انا وكيع عن ابن عيينة قال قال لی معمر قال لی الثوری هل سمعت فی الرجل يجمع لاهله قوت سنته او بعض السنة قال معمر فلم يحضرنی ثم ذكرت حديثا حدثناه ابن شهاب الزهری عن مالك بن اوس عن عمر ان النبی صلی الله عليه وسلم كان يبيع نخل بنی النضير ويحبس لاهله قوت سنتهم **حدثنا** سعيد بن عفير قال حدثنی الليث قال حدثنی عقيل عن ابن شهاب قال اخبرنی مالك بن اوس بن الحدثان وكان محمد بن جبير بن مطعم ذكر لی ذكرا من حديثه فانطلقت حتى دخلت على مالك بن اوس بن الحدثان فسألته فقال مالك انطلقت حتى ادخل على عمر اذ اتاه حاجبه يرفا فقال هل لك فی عثمان وعبد الرحمن والزبير وسعد يستأذنون قال نعم فاذن لهم قال فدخلوا وسلموا فجلسوا ثم لبث يرفا قليلا فقال لعمر هل لك فی علی وعباس قال نعم فاذن لهما فلما دخلا سلما وجلسا فقال عباس يا امير المؤمنين اقض بينی وبين هذا فقال الرهط عثمان واصحابه يا امير المؤمنين اقض بينهما وارح احدهما من الآخر فقال عمر اتئدوا انشدكم بالله الذی باذنه تقوم السماء والارض هل تعلمون ان رسول الله صلی الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة يريد رسول الله صلی الله عليه وسلم نفسه قال الرهط قد قال ذلك فاقبل عمر على علی وعباس قال انشدكما بالله هل تعلمان ان رسول الله صلی الله عليه وسلم قال ذلك قالا قد قال ذلك قال عمر فانی احدثكم عن هذا الامر ان الله كان خص رسوله صلی الله عليه وسلم فی هذا المال بشیء لم يعطه احدا غيره قال الله وَمَا اَفَاءَ اللّٰهُ عَلٰى رَسُوْلِهٖ مِنْهُمْ الى قَدِيْرٌ فكانت هذه خالصة لرسول الله صلی الله عليه وسلم والله ما احتازها دونكم ولا استأثر بها عليكم لقد اعطاكموها وبثها فيكم حتى بقی منها هذا المال فكان رسول الله صلی الله عليه وسلم ينفق على اهله نفقة سنتهم من هذا المال ثم يأخذ ما بقی فيجعله مجعل مال الله فعمل بذلك رسول الله صلی الله عليه وسلم حياته وانشدكم بالله هل تعلمون ذلك قالوا نعم قال لعلی وعباس انشدكما بالله هل تعلمان ذلك قالا نعم ثم توفى الله نبيه صلی الله عليه وسلم فقال ابو بكر انا ولی رسول الله صلی الله عليه وسلم فقبضها ابو بكر فعمل فيها بما عمل به فيها رسول الله صلی الله عليه وسلم وانتما حينئذ فاقبل على علی وعباس تزعمان ان ابا بكر كذا وكذا

ن ١ صح ناس ن ٢ والعمال ن ٣ قال حدثنی ن ٤ فقالوا ٢ ن ٥ نفقة ن ٦ ثنی ن ٧ حدثنا ن ٨ نا ابن سلام ٢ بن سلام ن ٩ سنتهم ن ١٠ ٢ بن الخطاب ن ١١ فقال ن ١٢ فجلس ن ١٣ به ن ١٤ فقال ن ١٥ قد ٢ فما اوجفتم عليه من خيل ن ١٦ ن ١٧ ٢ قال ن ١٨ الله ن ١٩ يعمل ن ٢٠ واقبل

۱ ــه قوله وابدأ بمن تعول ای بمن يجب عليك نفقته يقال عال الرجل اهله اذا مانهم ای قام بما يحتاجون اليه توشيح قال ابن بطال فان قيل كيف يكون اطعام الرجل اهله صدقة وذلك فرض عليه فالجواب ان الله تعالى جعل من الصدقة فرضا وتطوعا ولا شك ان الفرض افضل من التطوع كذا فی الكرمانی ١٢ **۲ ــه** قوله تقول المرأة بيان لوجه تقديم العيال لان المرأة تقول كذا وكذا الخ قوله الى من تدعنی وفی رواية النسائی والاسمٰعيلی الى من تكلنی والمراد منهما واحد وقال الكرمانی ناقلا عن ابن بطال فيه ان النفقة على الوالد ما دام الولد صغير القوله الى من تدعنی وهذا انما يصح منه اذا كان صغيرا او عاجزا والا فللاب ان يقول انت مثلی ليس لك علی حق وبالجملة فدل الحديث على وجوب نفقة هؤلاء والا لم يكن للمرأة طلب الطلاق وكذا لم يكن للعبد طلبه واظهار توقف الاستعمال على الاطعام وكذا الولد هذا كله فی الخير الجاری ١٢ **۳ ــه** قوله قال لا هذا من كيس ابی هريرة بكسر الكاف الوعاء وهذا انكار على السائلين عنه يعنی ليس هذا الا من رسول الله صلی الله عليه وسلم ففيه نفی يريد به الاثبات واثبات يريد به النفی على سبيل التعكيس ويحتمل ان يكون لفظ هذا اشارة الى الكلام الاخير ادراجا من ابی هريرة وهو تقول المرأة الى آخره فيكون اثباتا انكاريا يعنی هذا المقدار من كيسه فهو حقيقة فی النفی والاثبات وفی بعضها بفتح الكاف ای من عقل ابی هريرة وكياسته قال التيمی اشار البخاری الى ان بعضه من كلام ابی هريرة وهو مدرج فی الحديث وقال ابن بطال فيه ان نفقته على الاهل محسوب فی الصدقة وانما يبدأ بنفسه لان حق نفسه عليه اعظم من حق غيره بعد الله تعالى ورسوله صلی الله عليه وسلم ولا وجه لاحياء غيره باتلاف نفسه وفيه ان النفقة على الوالد للولد هو ما دام صغيرا لقوله الى من تدعنی وكذلك كل من لا طاقة له على الكسب كالزمن ونحوه واختلفوا فی المعسر هل يفرق بينه وبين امرأته بعدم النفقة فقال ابو حنيفة لا لقوله تعالى وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة ولقوله تعالى ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله فندب الى نكاح الفقير فلا يجوز ان يكون الفقر سببا للفرقة وقال الائمة الثلث هی مخيرة بين الصبر والفسخ لقوله اما ان تطعمنی واما ان تطلقنی ولقوله ولا تمسكوهن ضرارا لتعتدوا واذا لم ينفق عليها فهو مضر بها كذا فی الكرمانی ١٢ **۴ ــه** قوله ويحبس لاهله قوت سنتهم قال ابن بطال فيه دليل على جواز ادخار القوت للاهل وانه لا يكون حكرة وفيه رد للصوفية فی قولهم ليس لاحد ادخار شیء فی يوم لغد وان فاعله اساء الظن بربه ولم يتوكل عليه حق التوكل. كرمانی قال السيوطی لا يعارضه حديث انه كان يدخر شيئا لغد لان النفی للادخار لنفسه وهذا لغيره انتهى ١٢ **۵ ــه** قوله والله ما احتازها دونكم بالحاء المهملة والزاء من الاحتياز وهو الجمع ای ما جمعها لنفسه. مجمع قوله وبثها بالموحدة والمثلثة ای فرقها. قسطلانی قوله حتى بقی منها هذا المال ای هذا المقدار الذی تطلبان حقكما منه ١٢ مجمع **۶ ــه** قوله مجعل مال الله بان يجعله فی السلاح والكراع ومصالح المسلمين ١٢ ك خ.

ع ــه من عطف العام على الخاص اذ عيال الرجل من يعوله ای من يقوم وينفق عليهم ١٢ ع **س ــه** يعنی لم يكن محيطة بماله كله بل يبقى معها غنى ١٢ خ **للع ــه** ای ما كان عفوا قد فضل عن غنى وقيل ما فضل عن العيال. مجمع وقد مر فی ص ١٢٢٤ فی الزكوٰة ١٢ **ص ــه** الكيفية راجعة الى صفة النفقات من حيث الفرضية والوجوب وعدمها ١٢ عينی **س ــه** ای قصدت مالكا ان اسمع منه كله فانطلقت ١٢ خ **مع ــه** بتشديد الفوقية ای لا تعجلوا ١٢ قسطلانی **ل ــه** لان الفیء كله او جله على الاختلاف كان له صلی الله عليه وسلم ١٢ قسطلانی. **ع ــه** ای لا يعطی ميراثنا من رسول الله صلعم ك ع خ وهذا مشكل لان عليا والعباس بعد ما اقر بروايه لا نورث كيف صح لهما طلب الميراث وجوابه ان قولهما كذا وكذا قبل العلم بالحديث الذی ذكرا وقيل تذكره على تقدير سماعه ١٢ خير جاری

(قوله افضل الصدقة ما ترك غنى) ای ما يبقى لصاحبها عقبها غنى اليد او غنى القلب ولعله المراد بقوله ما كان عن ظهر غنى ای ما يبقى عقبه غنى يكون كالظهر لصاحبه يستند اليه ويعتمد عليه سواء كان غنى اليد او غنى القلب والله تعالى اعلم اه سندی

واللّٰہُ یعلم انه فیها صادق بارٌّ راشدٌ تابع للحق ثم توفی اللّٰه ابا بکر فقلت انا ولیُّ رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم وابی بکر فقبضتُها سنتَین اعملُ فیها بما عمِل رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم وابو بکر ثم جئتمانی وکلمتکما واحدةٌ وامرکما جمیعٌ جئتنی تسألنی نصیبك من ابن اخیك وأتی هذا یسألنی نصیب امرأته من ابیها فقلت ان شئتما دفعتُه الیکما علی انّ علیکما عهدَ اللّٰه ومیثاقه لتعملان فیها بما عَمِل به رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم وبما عَمِل به فیها ابو بکر وبما عملتُ به فیها منذ ولیتُها والا فلا تکلمانی فیها فقلتما ادفعها الینا بذلك فدفعتها الیکما بذلك انشُدُکم باللّٰه هل دفعتُها الیهما بذلك قال الرهطُ نعم فاقبل علی علیّ وعباس فقال انشُدُکما باللّٰه هل دفعتُها الیکما بذلك قالا نعم قال افتلتمسان منّی قضاءً غیرَ ذلك فوالذی باذنه تقومُ السماءُ والارضُ لا اقضی فیها قضاءً غیرَ ذلك حتی تقومَ الساعة فان عجزتُما عنها فادفعاها الیَّ فانی اکفیکماها

باب قوله والوالداتُ یُرضِعنَ اولادهنّ حولَین کاملَین لمن اراد ان یُتمّ الرضاعةَ الی قوله بصیرٌ وقال وحملُه وفصالُه ثلثون شهرًا وقال وان تعاسرتم فسترضعُ له اخری لینفق ذو سعةٍ من سعته الی یُسرًا وقال یونس عن الزهری نهی اللّٰه ان تضارّ والدةٌ بولدها وذلك ان تقولَ الوالدة لستُ مرضعته وهی امثلُ له غذاءً واشفقُ علیه وارفق به من غیرها فلیس لها ان تأبی بعد ان یُعطیَها من نفسه ما جعل اللّٰه علیه ولیس للمولود له ان یُضارّ بولده والدتَه فیمنعَها ان تُرضعه ضرارًا لها الی غیرها فلا جناح علیهما ان یسترضعا عن طیبِ نفس الوالد والوالدة فان ارادا فصالًا فلا جناح علیهما بعد ان یکون ذلك عن تراضٍ منهما وتشاورٍ فصالُه فطامُه

باب نفقة المرأة اذا غاب عنها زوجها ونفقة الولد حدثنا ابن مقاتل قال اخبرنا عبد اللّٰه قال اخبرنا یونس عن ابن شهاب قال اخبرنی عروة انّ عائشة قالت جاءت هندُ بنتُ عتبة فقالت یا رسول اللّٰه ان ابا سفیان رجلٌ مسّیكٌ فهل علیّ حرجٌ ان اُطعم من الذی له عیالنا قال لا الا بالمعروف حدثنا یحیی قال حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام قال سمعت ابا هریرة عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم قال اذا انفقتِ المرأةُ من کسب زوجها عن غیر امره فلها نصفُ اجره

باب عمل المرأة فی بیت زوجها حدثنا مسدد قال حدثنا یحیی عن شعبة قال حدثنی الحکم عن ابن ابی لیلی قال حدثنا علیّ انّ فاطمة اتتِ النبی صلی اللّٰه علیه وسلم تشکو الیه ما تلقی فی یدها من الرحی وبلغها انه قد جاءه رقیقٌ فلم تصادفه فذکرت ذلك لعائشة فلما جاء اخبرته عائشة قال فجاءنا وقد اخذنا مضاجعنا فذهبنا نقوم فقال علی مکانکما فجاء فقعد بینی وبینها حتی وجدتُ بردَ قدمیه علی بطنی فقال الا ادلکما علی خیرٍ مما سألتما اذا اخذتما مضاجعکما او اویتما الی فراشکما فسبّحا ثلاثًا وثلاثین واحمدا ثلاثًا وثلاثین وکبّرا اربعًا وثلاثین فهو خیر لکما من خادمٍ

باب خادم المرأة حدثنا الحمیدی قال حدثنا سفین قال حدثنا عبید اللّٰه بن ابی یزید سمع مجاهدًا قال سمعت عبد الرحمن بن ابی لیلی یحدث عن علی بن ابی طالب ان

---

۱ بما تعملون ۲ عن تراضٍ منهما وتشاورٍ حدثنا عن من فله عن

۱ ثنی ۲ بن ابی طالب ۲ ذلك قد مضا

۱ قوله ثم جئتمانی وکلمتکما واحدة الخ فیه اشکال مع اعلام ابی بکر لهم قبل هذا بالحدیث وان النبی صلی اللّٰه علیه وسلم قال لا نورث وجوابه ان کل واحد انما طلب القیام وحده علی ذلک ویحتج هذا بالقربة بالعمومة وذلک بقرب امرأته بالبنوة ولیس المراد انهما طلبا ما علما منع النبی صلی اللّٰه علیه وسلم لهما منه ومنعهما منه ابو بکر وبین لهما دلیل المنع واعترفا له بذلک قال المازری واما الاعتذار عن علی والعباس رض فی انهما تردد الی الخلیفتین مع قوله صلی اللّٰه علیه وسلم لا نورث ما ترکناه فهو صدقة وتقریر عمر رض علیهما انهما یعلمان ذلک فامثل ما فیه ما قاله بعض العلماء انهما طلبا ان یقسماها بینهما نصفین ینتفعان بها علی حسب ما ینفعهما الامام بها لو ولیها بنفسه فکره عمر رض ان یوقع علیها اسم القسمة لئلا یظن کذلک مع تطاول الازمان انها میراث وانهما ورثاه لا سیما قسمة المیراث بین البنت والعم نصفان فیلتبس ذلک ویظن انهم تملکوا ذلک ومما یؤید ما قلناه ما قاله ابو داود انه لما صارت الخلافة الی علی رض لم یغیرها عن کونها صدقة قال القاضی عیاض وقد تاول قوم طلب فاطمة رض میراثها من ابیها علی انها تاولت الحدیث ان کان بلغها قوله صلی اللّٰه علیه وسلم لا نورث علی الاموال التی لها بال فهی التی لا نورث لا ما یترکون من طعام واثاث وسلاح وهذا التاویل خلاف ما ذهب الیه ابو بکر وعمر وسائر الصحابة رضی اللّٰه عنهم کذا فی شرح مسلم للنووی. ومر الحدیث مع بعض متعلقاته فی ص۱۲۵۴۵ فی الخمس ۱۲

۲ قوله والوالدات یرضعن اولادهن حولین الخ وقال وحمله وفصاله الخ وقال وان تعاسرتم الخ قیل دلت الآیة الاولی الی ایجاب الانفاق علی المرضعة من اجل ارضاعها الولد سواء کانت فی العصمة ام لا وفی الثانیة الاشارة الی قدر المدة التی یجب ذلک فیها وفی الثالثة الاشارة الی مقدار الانفاق وانه بالنظر لحال المنفق وفیها ایضا الاشارة الی ان الارضاع لا یتحتم علی الام وقد تقدم فی اوائل النکاح فی باب لا رضاع بعد حولین البحث فی معنی قوله وحمله وفصاله ثلثون شهرا. فتح ومدة الرضاع ثلثون شهرا عند ابی حنیفة وعند صاحبیه حولان وهو قول الشافعی وعند زفر ثلثة احوال کذا فی الکافی ۱۲

۳ قوله ضرارا بها الی غیرها تتعلق بیمنعها ای منعها ینتهی الی رضاع غیرها فاذا رضیت فلیس له ذلک ووقع فی روایة عقیل الوالدات احق برضاع اولادهن ولیس لوالدة ان تضار ولدها فتابی رضاعه وهی تعطی علیه ما یعطی غیرها ولیس للمولود له ان ینزع ولده منها ضرارا لها وهی تقبل من الاجر ما تعطی غیرها فان ارادا فصال الولد عن تراض منهما وتشاور دون الحولین فلا بأس کذا فی الفتح قال البیضاوی واختلف فی استیجار الام فجوزه الشافعی ومنعه ابو حنیفة ما دامت زوجة او معتدة نکاح انتهی وفی الفتح قال ابن بطال واکثر اهل التفسیر علی ان المراد بالوالدات المبتوتات المطلقات واجمع العلماء علی ان اجرة الرضاع علی الزوج اذا خرجت المطلقة من العدة والام بعد البیتوتة اولی بالرضاعة الا ان وجد الاب من یرضع له بدون ما سألت الا ان لا یقبل الولد غیرها فتجبر باجرة مثلها وهو موافق للمنقول هنا عن الزهری واختلفوا فی المتزوجة فقال الشافعی واکثر الکوفیین لا یلزمها ارضاع ولدها وقال مالک وابن ابی لیلی من الکوفیین تجبر علی ارضاع ولدها ما دامت متزوجة بوالده واحتج القائلون بانها لا تجبر بان ذلک ان کان لحرمة الولد فلا یتجبر لانها لا تجبر علیه اذا کانت مطلقة ثلاثا باجماع مع ان حرمة الولدیة موجودة وان کانت لحرمة الزوج لم یتجه ایضا لانه لو اراد ان یستخدمها فی حق نفسه لم یکن له ذلک ففی حق غیره اولی انتهی ویمکن ان یقال ان ذلک لحرمتهما جمیعا انتهی کلام الفتح ۱۲

۴ قوله فان ارادا فصالا الخ ای فصالا صادرا عن التراضی عنهما والتشاور بینهما قبل الحولین فلا جناح علیهما فی ذلک وانما اعتبر تراضیهما مراعاة لصلاح الطفل وحذرا ان یقدم احدهما علی ما یضر به لغرض او غیره کذا فی البیضاوی ۱۲

۵ قوله لا الا بالمعروف ای لا تطعم الا بالمعروف وقیل معناه لا حرج علیک ولا تنفق الا بالمعروف وهو الذی یتعارفه الناس فی النفقة علی اولادهم من غیر اسراف ومطابقته للترجمة ظاهرة فی نفقة الولد لان ابا سفین کان حاضرا فی المدینة ۱۲ عینی

۶ قوله فلها نصف اجره فان قلت کیف لها نصف اجره بدون اذنه قلت ذلک فی الطعام الذی یکون فی البیت لاجل قوتهما جمیعا والمراد بغیر امره الصریح بان یکتفی فی الانفاق بالعادة او بالقرائن فی الاذن کذا فی الکرمانی قال العینی قیل لا وجه لایراد هذا الحدیث فی هذا الباب فاجیب بانه کما کان للمرأة ان تصدق من مال زوجها بغیر اذنه لا یعلم انه لا یسمح بمثله وذلک غیر واجب کان لها ان تأخذ من ماله ما تجب علیه بالطریق الاولی وهذا هو الجامع بین الحدیثین وهذا القدر کاف فی المطابقة انتهی ۱۲

۷ قوله فهو خیر لکما من خادم فیه ان الذی یلازم ذکر اللّٰه یعطی قوة اعظم من القوة التی یعملها له الخادم او ان المراد نفع التسبیح ونحوه مختص بالدار الآخرة ونفع الخادم مختص بالدار الدنیا والآخرة خیر وابقی ومر الحدیث فی ص۱۲۵۲۶ فی مناقب علی رض ۱۲

ع ای فی العمل. ک وفی الصلة

بقرابته صلی اللّٰه علیه وسلم ۱۲ ف هو ابن یزید هذا الاثر وصله ابن وهب فی جامعه عن یونس ۱۲ ف

للعه هو الاب فان قلت لم قیل المولود له دون الوالد قلت لیعلم ان الوالدات انما ولدن لهم لان الاولاد للآباء ولذلک ینسبون الیهم لا الی الامهات ۱۲ ک ف بفتح المیم وکسر المهملة الخفیفة وبکسر المیم والسین المشددة ای بخیل لا یعطی من ماله شیئا فالاول فعیل بمعنی فاعل والثانی مبالغة ۱۲ ع. ع ای هذا باب فی

فاطمة رضی اللہ عنہا اتت النبی صلی اللہ علیہ وسلم تسأله خادما فقال الا اخبرك ما هو خیر لك منه تسبحین اللہ عند منامك ثلاثا وثلاثین
وتحمدین اللہ ثلاثا وثلاثین وتكبرین اللہ اربعا وثلاثین ثم قال سفیان احدٰهن اربع وثلاثون فما تركتها بعد قیل ولا لیلة صفین قال
ولا لیلة صفین **باب** خدمة الرجل فی اهله **حدثنا** محمد بن عرعرة قال حدثنا شعبة عن الحكم بن عتیبة عن ابراهیم عن الاسود
ابن یزید سألت عائشة ما كان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصنع فی البیت قالت كان فی مهنة اهله فاذا سمع الاذان خرج **باب** اذا لم ینفق
الرجل فللمرأة ان تأخذ بغیر علمه ما یكفیها وولدها بالمعروف **حدثنا** محمد بن المثنی قال حدثنا یحیی عن هشام قال اخبرنی ابی عن
عائشة ان هند ابنت عتبة قالت یا رسول اللہ ان ابا سفیان رجل شحیح ولیس یعطینی ما یكفینی وولدی الا ما اخذت منه وهو لا یعلم
فقال خذی ما یكفیك وولدك بالمعروف **باب** حفظ المرأة زوجها فی ذات یده والنفقة علیه **حدثنا** علی بن عبد اللہ قال حدثنا
سفیان حدثنا ابن طاؤس عن ابیه وابو الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال خیر نساء ركبن الابل نساء
قریش وقال الآخر صالح نساء قریش احناه علی ولد فی صغره وارعاه علی زوج فی ذات یده ویذكر عن معویة وابن عباس عن النبی صلی
اللہ علیہ وسلم **باب** كسوة المرأة بالمعروف **حدثنا** حجاج بن منهال قال حدثنا شعبة قال اخبرنی عبد الملك بن میسرة قال سمعت
زید بن وهب عن علی قال اٰتی الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم حلة سیراء فلبستها فرأیت الغضب فی وجهه فشققتها بین نسائی **باب** عون المرأة
زوجها فی ولده **حدثنا** مسدد قال حدثنا حماد بن زید عن عمرو عن جابر بن عبد اللہ قال هلك ابی وترك سبع بنات او تسع بنات فتزوجت
امرأة ثیبا فقال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تزوجت یا جابر فقلت نعم فقال بكرا او ثیبا قلت بل ثیبا قال فهلا جاریة تلاعبها وتلاعبك
وتضاحكها وتضاحكك قال فقلت له ان عبد اللہ هلك وترك بنات وانی كرهت ان اجیئهن بمثلهن فتزوجت امرأة تقوم علیهن وتصلحهن
فقال بارك اللہ او قال خیرا **باب** نفقة المعسر علی اهله **حدثنا** احمد بن یونس قال حدثنا ابراهیم بن سعد قال حدثنا ابن شهاب
عن حمید بن عبد الرحمن عن ابی هریرة قال اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم رجل فقال هلكت قال ولم قال وقعت علی اهلی فی رمضان قال فاعتق
رقبة قال لیس عندی قال فصم شهرین متتابعین قال لا استطیع قال فاطعم ستین مسكینا قال لا اجد فاتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعرق
فیه تمر قال این السائل قال ها انا ذا قال تصدق بهذا قال علی احوج منا یا رسول اللہ فوالذی بعثك بالحق ما بین لابتیها اهل بیت
احوج منا فضحك النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتی بدت انیابه قال فانتم اذن **باب** وعلی الوارث مثل ذلك وهل علی المرأة منه شیء وضرب
اللہ مثلا رجلین احدهما ابكم لا یقدر علی شیء وهو كل علی مولاه الآیة **حدثنا** موسی بن اسمٰعیل قال حدثنا وهیب قال حدثنا هشام عن
ابیه عن زینب بنت ابی سلمة عن ام سلمة قلت یا رسول اللہ هل لی من اجر فی بنی ابی سلمة ان انفق علیهم ولست بتاركتهم هكذا

ن تحمدی ۳ | وتكبری ۴ | یكون | ثنی | صلعم | ولده | اتی الی | بعث | اهدی ۱۱ | الی ۱۲ | قال ۱۳ | ابكرا ۱۴ | ام ۱۵ | لك ۱۶ | فقال ۱۷ | الآیة ۱۹ | الی قوله صراط مستقیم ۱۸ | ابنة ۲۰ | بتاركهم ۲۱

۱ قوله فما تركتها بعد ای قال علی رض ما تركت التسبیح والتكبیر والتحمید علی الوجه المذكور بعد ان سمعت من النبی صلعم قیل ولا لیلة صفین وهو بكسر الصاد المهملة وكسر الفاء المشددة وسكون التحتیة و بالنون موضع بین العراق والشام كانت فیه وقعة عظیمة بین معویة وعلی وهی مشهورة وقال علی انه لم ینفعنی فیها عظم تلك اللیلة وعظم الامر الذی كنت فیه ۱۲ عینی **۲** قوله ان هند ابنت عتبة بن ربیعة امرأة ابی سفیان وام معویة قوله رجل شحیح ای بخیل اشد البخل والحرص كذا فی القاموس قوله خذی ما یكفیك وولدك فیه ان من له علی غیره حق وهو عاجز عن استیفائه یجوز ان یأخذ من ماله قدر حقه بغیر اذنه قال الطیبی ومنعه مالك وابو حنیفة وان للمرأة مدخلا فی كفالة اولادها والانفاق علیهم من مال ابیهم وان القاضی یقضی بعلمه لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یكلفها بالبینة وقوله بالمعروف یدل علی ان النفقة بقدر الحاجة من غیر اسراف وتعییر هذا كله فی اللمعات ۱۲ **۳** قوله خیر نساء ركبن الابل یرید به خیر نساء العرب لانهن یركبن الابل قوله احناه ای اشفقه من حنا یحنو حنوا اذا عطف وتذكیر الضمیر علی تاویل احنی هذا الصنف او من یركب الابل او یتزوج او نحوها قوله وارعاه علی زوج فی ذات یده ای احفظ من یتزوجن علی زوجها فیما فی یده ای امواله التی فی یدها وذكر الضمیر اجراء علی لفظ ادعی فی الاموال التی فی ملك ید الزوج وتعرفه وتنكیر لفظ الولد اشارة الی انها تحنو علی ای ولد كان وان كان ولد زوجها من غیرها اكثر مما تحنو علیه غیرها اقول وفی وصف الولد بالصغر اشعار بان حنوها معلل بالصغر وان الصغر هو الباعث علی الشفقة فاینما وجد هذا الوصف وجد حنوهن كذا فی الطیبی ومر فی صـ۲۶۲ ج۲ ۱۲ **۴** قوله اتی بقصر الهمزة بمعنی جاء وللقابسی اتی الی النبی بحرف جر بلا ضمیر فحلة بالرفع فاعل وفیه حذف ای فاعطانیها وفی بعضها اتی الی بمد الهمزة ای اعطی وضمن معنی اهدی فعداه بالی وهو بتشدید الیاء وللنسفی بعث وللعبدوس اهدی كذا فی التوشیح ۱۲ **۵** قوله سیراء نوع من البرود یخالطه حریر ط وهی بكسر سین مهملة وفتح تحتیة ثم راء بعده الف ممدودة بردة یخالطها حریر وقیل هی حریر محض وهو اشبه لما انه جاء فی بعض روایات مسلم حلة من دیباج وفی اخری من سندس قوله فرأیت الغضب فی وجهه لانه كرم اللہ وجهه لم یتفكر انها لیست من ثیاب المتقین وكان ینبغی له ان یتجزی فیها ویقسمها علی النساء كذا فی المرقاة والطیبی قوله فشققتها بین نسائی وروی فشققتها بین الفواطم ای فاطمة بنت النبی صلعم وفاطمة بنت اسد زوجة ابی طالب ام علی وجعفر وعقیل وطالب وهی اول هاشمیة ولدت بهاشمی والثالثة فاطمة ام اسماء بنت حمزة وقیل هی فاطمة بنت عتبة بن ربیعة وكانت قد هاجرت كذا فی الطیبی وفیه المطابقة للترجمة من جهت ان الذی حصل لفاطمة رض من الحلة قطعة فرضیت بها اقتصادا بحسب الحال لا اسرافا والحدیث مضی بسنده ومتنه فی كتاب الهبة فی صـ۳۵۵ ج۱ كذا فی قس ۱۲ ع **۶** قوله هلك ابی ای استشهد یوم احد كما فی صـ۵۷۴ ج۱ فی غزوة احد ان ابی قتل یوم احد الحدیث ۱۲ **۷** قوله بعرق بفتح العین والراء الزنبیل یسع خمسة عشر صاعا الی عشرین وقیل بسكون الراء والاشهر خلافه كذا فی التنقیح قوله لابتیها ای لابتی المدینة واللابة الحرة وهی ارض ذات حجارة سود كذا فی الكرمانی وغیره ۱۲ **۸** قوله فانتم اذن ای احق به وهذا مخصوص به ومر الحدیث مع متعلقاته فی صـ۲۵۹ ج۱ فی الصوم والمطابقة من حیث اثبات نفقة المعسر علی اهله حیث قدمها علی الكفارة ۱۲ ع **۹** قوله علی الوارث مثل ذلك المراد بالوارث وارث الاب وهو الصبی ای مؤن المرضعة من ماله اذا مات الاب وقیل الباقی من الابوین من قوله علیه السلام واجعله الوارث منا وكلا القولین یوافق مذهب الشافعی اذ لا نفقة عنده فیما عدا الولادة وقیل وارث الطفل والیه ذهب ابن ابی لیلی كذا فی البیضاوی قال العینی قال الحسن والنخعی كل من یرث الاب من الرجال والنساء وهو قول احمد واسحٰق وقال ابو حنیفة رحمه اللہ واصحابه هو من كان ذا رحم محرم للمولود انتهی ۱۲ **ع** من غیر تعیین قس ای قال اولا بالتعیین ۱۲ **م** بكسر المیم وسكون الهاء ای الخدمة فیه ان خدمة الدار واهلها سنة عباد اللہ الصالحین وفیه فضیلة الجماعة ك ع ومر الحدیث فی صـ۶۱ ج۱ فی الصلوٰة ۱۲ **ل** بكسر المیم وقد تفتح ومعناه الخدمة ومر الحدیث فی صـ۶۱ ج۱ فی الصلوٰة ۱۲ **ص** ای باعتبار عرف الناس فی نفقة مثلها ونفقة ولدها ۱۲ ع **ف** قال ابن حجر فی هذه الروایة بالعرف وفی المظالم بغیر حرف ۱۲ قس **مع** عبارة عن اللغة التامة ومر الحدیث مرارا قریبا وبعیدا ۱۲ **ل** قیل هو سلمة بن صخر وقیل سلمان بن صخر وقیل اعرابی ۱۲ قس **لع** مناسبة بكتاب النفقة ان نفقة العبد العاجز علی مولاه ۱۲ خ.

وهكذا انما هم بنيّ قال نعم لكِ اجرُ ما انفقتِ عليهم حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفيٰن عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت هندٌ يا رسول الله ان ابا سفيٰن رجل شحيح فهل عليّ حرج ان اٰخذ من ماله ما يكفيني وبنيّ قال خذي بالمعروف باب قول النبي صلى الله عليه وسلم من ترك كلًّا او ضياعا فاليّ حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن ابي سلمة عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يؤتى بالرجل المتوفى عليه الدين فيسأل هل ترك لدينه فضلا فان حُدِّث انه ترك لدينه وفاءً صلّى والا قال للمسلمين صلّوا على صاحبكم فلما فتح الله عليه الفتوح قال انا اولى بالمؤمنين من انفسهم فمن توفي من المؤمنين فترك دينا فعليّ قضاؤه ومن ترك مالا فلورثته باب المراضع من المواليات وغيرهن حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب اخبرني عروة ان زينب بنت ابي سلمة اخبرته ان ام حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت قلت يا رسول الله انكح اختي بنت ابي سفيٰن قال وتحبين ذلك قالت نعم لست لك بمخلية واحب من شاركني في الخير اختي قال فانّ ذلك لا يحل لي فقلت يا رسول الله فوالله انا نتحدث انك تريد ان تنكح دُرّة بنت ابي سلمة فقال بنت ام سلمة قلت نعم قال فوالله لو لم تكن ربيبتي في حجري ما حلّت لي انها ابنة اخي من الرضاعة ارضعتني وابا سلمة ثويبة فلا تعرضن عليّ بناتكن ولا اخواتكن وقال شعيب عن الزهري قال عروة ثويبة اعتقها ابو لهب

بسم الله الرحمٰن الرحيم

كتاب الاطعمة

باب قول الله تعالى كلوا من طيبات ما رزقناكم وقوله كلوا من طيبٰت ما كسبتم وقوله كلوا من الطيبٰت واعملوا صالحا حدثنا محمد بن كثير قال اخبرنا سفيٰن عن منصور عن ابي وائل عن ابي موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اطعموا الجائع وعودوا المريض وفكوا العاني قال سفيٰن والعاني الاسير حدثنا يوسف بن عيسى حدثنا محمد بن فضيل عن ابيه عن ابي حازم عن ابي هريرة قال ما شبع اٰل محمد صلى الله عليه وسلم من طعام ثلثة ايام حتى قبض وعن ابي حازم عن ابي هريرة قال اصابني جهد شديد فلقيت عمر بن الخطاب فاستقرأته اٰية من كتاب الله عز وجل فدخل داره وفتحها عليّ فمشيت غير بعيد فخررت لوجهي من الجهد فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على رأسي فقال يا ابا هرّ فقلت لبيك رسول الله وسعديك فاخذ بيدي فاقامني وعرف الذي بي فانطلق بي الى رحله فامر لي بعسّ من لبن فشربت منه ثم قال عُد يا ابا هرّ فعدت فشربت ثم قال عُد فعدت فشربت حتى استوى بطني فصار كالقدح قال فلقيت عمر وذكرت له الذي كان من امري وقلت له تولى الله ذلك من كان

ن ابنة ابي ۱۲ ن بنت ۲ ن انفقوا ۲ ن وقال ۲ ن والجوع ۲ ن هريرة ۲ ن يا هرّ ۲ ن فولى الله ۲

ـه قوله لك اجر ما انفقت عليهم والحديث مر في الزكوٰة قالوا ومطابقته للترجمة من اخباره صلى الله عليه وسلم ان لها اجرا فدل على ان نفقتهم لا تجب عليها اذ لو وجبت عليها لبين لها صلى الله عليه وسلم كذا في القسطلاني وسيأتي تتمته قريبا ۱۲ ـه۲ قوله خذي بالمعروف اي خذي من مال ابي سفيٰن بما يتعارفه الناس بالاتفاق في مثلك وفي مثل اولادك. ع اي بلا اسراف والمطابقة للترجمة من حيث انه صلى الله عليه وسلم اذن بها في اخذ نفقة بنيها من مال الاب فدل على انها يجب عليه دونها كذا في الفتح والقسطلاني وقال في الفتح يحتمل ان يكون مراد البخاري من الحديث الاول وهو حديث ام سلمة في انفاقها على اولادها الجزء الاول من الترجمة وهو ان وارث الاب كالام تلزمه نفقة المولود بعد موت الاب ومن الحديث الجزء الثاني منها وهو ان ليس على المرأة شيء عند وجود الاب وليس فيه تعرض لما بعد موت الاب والله اعلم انتهى ۱۲ ـه۳ قوله صلوا على صاحبكم قال الكرماني فان قلت لم امتنع عن الصلوٰة قلت لعله صلى الله عليه وسلم امتنع تحذيرا من الدين وزجرا عن المماطلة وكراهة ان يوقف دعاءه عن الاجابة بسبب ما عليه من مظلمة الخلق انتهى قال في الفتح واراد المصنف بادخاله في ابواب النفقات الاشارة الى ان من مات وله اولاد ولم يترك لهم شيئا فان نفقتهم تجب في بيت مال المسلمين انتهى ومر الحديث في ص ۳۰۵ ج ۱ في الحوالة ۱۲ ـه۴ قوله باب المراضع من المواليات وغيرهن كذا للجميع قال ابن التين ضبط في رواية بضم الميم وبفتحها في اخرى والاول اولى لانه اسم فاعل من والت توالي قلت وليس كما قال بل المضبوط في معظم الروايات بالفتح وهو من المولى لا من الموالاة وقال ابن بطال كان الاولى ان يقول الموليات جمع مولاة واما المواليات فهو جمع الجمع جمع مولى جمع التكسير ثم جمع موالي جمع السلامة بالالف والتاء فصار مواليات كذا في الفتح وفي العيني قال فكانت العرب في اول امرها تكره رضاع الاماء وتحب العربيات طلبا لنجابة الولد فاراهم النبي صلى الله عليه وسلم انه قد رضع في غير العرب وان رضاع الاماء لا يهجن انتهى كذا هو في الكرماني ايضا ۱۲ ـه۵ قوله فوالله لو لم تكن ربيبتي الخ يعني لا تحل درة لي من جهتين كونها ربيبتي وكونها بنت اخي واستعمال لو ههنا كاستعماله في نحو نعم العبد صهيب لو لم يخف الله لم يعصه قال شارح التراجم استنبط من حديث ام حبيبة ان الرضاع من الاماء كما هو من الحرائر لان ثويبة كانت امة ابي لهب اعتقها حين بشرته بالنبي صلى الله عليه وسلم كذا في الكرماني قال القسطلاني وايراده في ابواب النفقات يشير الى ان ارضاع الام ليس واجبا بل لها ان تمتنع وللولي والاب ارضاعه باجنبية حرة كانت او امة متبرعة او باجرة والاجرة تدخل في النفقة انتهى ۱۲ ـه۶ قوله كلوا من طيبات ما كسبتم في رواية النسفي وفي اكثر الروايات انفقوا من طيبات ما كسبتم ...... على وفق التلاوة وقال ابن بطال وقع في النسخ كلوا من طيبات ما كسبتم وهو وهم من الكاتب وصوابه انفقوا

۱۲ ع ـه۷ قوله اطعموا الجائع وعودوا المريض الحديث تقدم في كتاب النكاح في الوليمة بلفظ اجيبوا الداعي بدل اطعموا الجائع ومخرجهما واحد وكان بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخر قال الكرماني الامر ههنا للندب وقد يكون واجبا في بعض الاحوال ويؤخذ من الامر باطعام الجائع جواز الشبع لانه ما دام قبل الشبع فصفة الجوع قائمة به والامر باطعامه مستمر ۱۲ فتح ـه۸ قوله اصابني جهد شديد اي من الجوع تقدم انه بالضم وبالفتح بمعنى والمراد به المشقة وهي في كل شيء بحسبه قوله فاستقرأته آية اي سألته ان يقرأ علي آية من القرآن بعينة على طريق الاستفادة وفي غالب النسخ فاستقرته بغير همزة وهو جائز على التسهيل وان كان اصله الهمز قوله فدخل داره وفتحها علي اي قرأها علي وافهمني اياها فلم يفطن عمر لمراده قوله فخررت على وجهي من الجهد اي الذي اشار اليه اولا وهو شدة الجوع ووقع في الرواية التي في الحلية انه كان يومئذ صائما وانه لم يجد ما يفطر عليه قوله فامر لي بعس بضم العين المهملة بعدها مهملة هو القدح الكبير قوله حتى استوى بطني اي استقام لامتلائه من اللبن قوله كالقدح بكسر القاف وسكون الدال بعدها مهملة هو السهم الذي لا ريش له ۱۲ فتح ـه۹ قوله تولى الله ذلك الخ اي باشره من اشباعي ودفع الجوع عني رسول الله صلعم وحكى الكرماني ان في رواية تولي الله ذلك قال ومن على هذا مفعول وعلى الاول فاعل انتهى ويكون تولى على الثاني بمعنى ولي قال الشيخ سراج الدين البلقيني ليس في هذه الاحاديث الثلثة ما يدل على الاطعمة المترجم عليها المتلو فيها الآيات المذكورة قلت وهو ظاهر اذا كان المراد مجرد ذكر انواع الاطعمة اما اذا كان المراد بها ذلك وما يتعلق به من احوالها وصفاتها فالمناسبة ظاهرة ۱۲ ف عـه بفتح الموحدة وكسر النون وتشديد التحتية اي اولادي منه قال الحافظ ابن حجر هم عمر وسلمة وزينب ودرة وقيل فهم محمد ۱۲ قس عـه هو بفتح المعجمة الهلاك ثم سمي كل ما هو بصدد ان يضيع من ولد او عيال ۱۲ مجمع ـه معناه فينتهي ذلك الي. ك وانا اتداركه او هو بمعنى علي اي فعلي قضاءه ۱۲ قسطلاني للعـه اي ما لا يفي بالدين فضلا من الله تعالى وفي بعضها قضاء وفي بعضها وفاء ۱۲ ك ـه اسمها رملة واسم اختها عزة بالمهملة وشدة الزاء ۱۲ ك ـه اسم فاعل من اخليت اذا صادفته خاليا اي لست منفردة بك ۱۲ ـ عـه بالنصب بفعل مقدر اي انكح بنت ام سلمة او تعنين ۱۲ قس لـه عبد العزى عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ۱۲ لعـه جمع طيبة وهي المستلذ من الطعام مما لا ضرر فيه وتطلق على النظيف على ما لا اذى فيه وعلى الحلال ۱۲ ف ما متواليات وذلك اما لفقرهم واما لايثارهم على الغير واما لانه مذموم ۱۲ ك خ ما عـه معطوف على قوله حدثنا محمد بن فضيل الى آخره فحذف ما بينها للعلم به وزعم بعض الشراح ان هذا معلق وليس كما قال ۱۲ ف ما عـه كان من عادتهم اذا استقرأ احدهم صاحبه القرآن يحمله الى منزله ويطعمه ۱۲ ف ما ـه شبه استواء بطنه من الامتلاء باستواء السهم اذا قوم ۱۲ خ

احتى به منك يا عمر والله لقد استقرأتك الآية ولأنا اقرأ لها منك قال عمر والله لان اكون ادخلتك احب الي من ان يكون لي مثل حمر
النعم **باب** التسمية على الطعام والاكل باليمين ٥٣٧٦ **حدثنا** علي بن عبد الله قال حدثنا سفين قال الوليد بن كثير اخبرني انه سمع وهب
ابن كيسان يقول انه سمع عمر بن ابي سلمة يقول كنت غلاما في حجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت يدي تطيش في الصحفة فقال لي
رسول الله صلى الله عليه وسلم يا غلام سم الله وكل بيمينك وكل مما يليك فما زالت تلك طعمتي بعد **باب** الاكل مما يليه وقال انس
قال النبي صلى الله عليه وسلم اذكروا اسم الله وليأكل كل رجل مما يليه ٥٣٧٧ **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني محمد بن جعفر عن محمد
ابن عمرو بن حلحلة الديلي عن وهب بن كيسان عن عمر بن ابي سلمة وهو ابن ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قال اكلت يوما مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم طعاما فجعلت آكل من نواحي الصحفة فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مما يليك ٥٣٧٨ **حدثنا** عبد الله بن
يوسف قال اخبرنا ملك عن وهب بن كيسان ابي نعيم قال اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بطعام ومعه ربيبه عمر بن ابي سلمة فقال سم
الله وكل مما يليك **باب** من تتبع حوالي القصعة مع صاحبه اذا لم يعرف منه كراهية ٥٣٧٩ **حدثنا** قتيبة عن ملك عن اسحق بن
عبد الله بن ابي طلحة انه سمع انس بن ملك يقول ان خياطا دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام صنعه قال انس فذهبت مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم فرأيته يتتبع الدباء من حوالي القصعة قال فلم ازل احب الدباء من يومئذ **باب** التيمن في الاكل وغيره
وقال عمر بن ابي سلمة قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم كل بيمينك ٥٣٨٠ **حدثنا** عبدان اخبرنا عبد الله قال اخبرنا شعبة عن اشعث
عن ابيه عن مسروق عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يحب التيمن ما استطاع في طهوره وتنعله وترجله وكان قال بواسط
قبل هذا في شأنه كله **باب** من اكل حتى شبع ٥٣٨١ **حدثنا** اسمعيل قال حدثني ملك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة انه سمع انس
ابن مالك يقول قال ابو طلحة لام سليم لقد سمعت صوت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضعيفا اعرف فيه الجوع فهل عندك من شيء
فاخرجت اقراصا من شعير ثم اخرجت خمارا لها فلفت الخبز ببعضه ثم دسته تحت ثوبي وردتني ببعضه ثم ارسلتني الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال فذهبت به فوجدت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد ومعه الناس فقمت عليهم فقال لي رسول
الله صلى الله عليه وسلم ارسلك ابو طلحة فقلت نعم فقال لطعام قال فقلت نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن معه قوموا فانطلق
وانطلقت بين ايديهم حتى جئت ابا طلحة فقال ابو طلحة يا ام سليم قد جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس وليس عندنا من
الطعام ما يطعمهم فقالت الله ورسوله اعلم قال فانطلق ابو طلحة حتى لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل ابو طلحة ورسول الله
صلى الله عليه وسلم حتى دخلا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هلمي يا ام سليم ما عندك فاتت بذلك الخبز فامر به ففت وعصرت

ن انبانا ن اخبرنا ثني حدثنا عبيده برسول الله صلى الله عليه وسلم انسا ٢ بن ملك ٢ وقال عمر بن ابي سلمة قال لي النبي صلى الله عليه وسلم كل بيمينك ٢ قال
انبانا نعله النبي رسول الله قال بطعام

---

١ قوله وكانت يدي تطيش في الصحفة اي تتحرك وتميد في نواحي الصحفة ولا تقتصر على موضع واحد والصحفة دون القصعة وهي ما تشبع خمسة والقصعة تشبع عشرة ١٢ طيبي **٢** قوله سم الله الامر بالتسمية عند الاكل محمول على الندب عند الجمهور وحمله بعضهم على الوجوب بظاهر الامر ع قال النووي في الحديث استحباب التسمية في ابتداء الطعام وهذا مجمع عليه وكذا يستحب حمد الله تعالى في آخره وكذا يستحب التسمية في اول الشراب بل في اول كل امر ذي بال قال العلماء ويستحب ان يجهر بالتسمية ليسمع غيره وينبهه عليها ولو ترك التسمية في اول الطعام عامدا او ناسيا او جاهلا او مكرها او عاجزا لعارض آخر ثم تمكن في اثناء اكله منها استحب ان يسمي ويقول بسم الله اوله وآخره لقوله صلعم اذا اكل احدكم فليذكر اسم الله فان نسي ان يذكر اسم الله في اوله فليقل بسم الله اوله وآخره رواه ابوداؤد والترمذي وغيرهما قال الترمذي حديث حسن صحيح والتسمية في شرب الماء واللبن والعسل والمرق والدواء وسائر المشروبات كالتسمية على الطعام في كل ما ذكرناه وتحصل التسمية بقوله بسم الله فان قال بسم الله الرحمن الرحيم كان حسنا وسواء في استحباب التسمية الجنب والحائض وغيرهما وينبغي ان يسمي كل واحد من الآكلين وان سمى واحد منهم حصل اصل السنة نص عليه الشافعي رحمه الله ويستدل له بان النبي صلعم اخبر ان الشيطان انما يتمكن من الطعام اذا لم يذكر اسم الله عليه وهذا قد ذكر اسم الله تعالى عليه ولان المقصود يحصل بواحد انتهى قال علي القاري في المرقاة قلت وهو خلاف ما عليه الجمهور من انه سنة في حق كل واحد انتهى وفيه استحباب الاكل باليمين وكذا الشرب وكراهتها بالشمال وقد زاد فيه نافع بالاخذ والاعطاء وهذا اذا لم يكن عذر فان كان عذر فلا كراهة بالشمال وفيه استحباب الاكل مما يليه لان اكله من موضع يد صاحبه سوء عشرة وترك مروة فقد يتقذره صاحبه لا سيما في الامراق وشبهها فان كان تمرا ونحوه فقد نقلوا اباحة اختلاف الايدي في الطبق ونحوه والذي ينبغي تعميم النهي حملا للنهي على عمومه حتى يثبت دليل مخصص هذا ما قاله النووي قال القاري روى الترمذي انه صلعم قال في اكل التمر يا عكراش كل من حيث شئت فانه غير لون واحد انتهى ١٢ **٣** قوله يتتبع الدباء اي يتطلبه والدباء بضم الدال وتشديد الموحدة والمد وقد يقصر القرع والواحد دباءة قوله من حوالي القصعة بفتح اللام يقال رأيت الناس حوله وحواليه وحواليه واللام مفتوحة في الجميع ولا يجوز كسرها على ما في الصحاح وهو مفرد اللفظ جمع المعنى اي جوانب القصعة وهي بفتح القاف ما تشبع عشرة النفس ولا يعارضه نهيه عن ذلك لانه للتقذر والايذاء وهو منتف في حقه صلى الله عليه وسلم لانهم كانوا يتبركون ببصاقه ونخامته ويدلكون بذلك وجوههم وقد شرب بعضهم بوله وبعضهم دمه والمراد انه صلعم يتتبع من حوالي جانبه من القصعة لا من جميع جوانبها ملتقط من المرقاة والنووي ومر الحديث في صـ ٢٧٥ ج ١ في البيع ١٢ **٤** قوله في طهوره بضم الطاء اي في تطهيره قال سيبويه الطهور بالفتح يقع على الماء والمصدر معا فعلى هذا يجوز فتح الطاء ايضا كذا في قس قوله وتنعله اي لبس نعله. مجمع قوله وترجله قال في النهاية الترجل والترجيل تسريح الشعر وتنظيفه ١٢ مرقاة **٥** قوله وكان قال بواسط اي كان شعبة قال ببلد واسط في الزمان السابق في شأنه كله اي زاد عليه هذه الكلمة قال بعض المشائخ القائل بواسط هو اشعث والله اعلم كذا في الكرماني والعيني والمراد به الامور التي فيها التكريم كذا في الخير الجاري ومر الحديث في صـ ٢٩ ج ١ ١٢ **٦** قوله ثم دسته اي ادخلته بقوة. قس من دسست الشيء في التراب اذا اخفيته فيه. ك قوله وردتني ببعضه من الردية اي جعلت بعضه رداء لي. خ قوله فقالت الله ورسوله اعلم فيه دليل على فطنتها ورجحان عقلها فكانها عرفت انه صلى الله عليه وسلم فعل ذلك ليظهر الكرامة في تكثير الطعام قوله ففت بضم الفاء الثانية وشدة المنقوطة من الفت بمعنى الكسر والعكة بضم العين وتشديد الكاف اناء من جلد يكون فيه السمن غالبا والعسل قوله فادمته اي خلطته وجعلت منه اداما هو بالمد والقصر وروي بالتشديد للتكثير قوله ائذن لعشرة قيل انما لم يأذن للكل مرة واحدة لان الجمع الكثير اذا نظروا الى طعام قليل يزداد حرصهم والحرص محقة للبركة وقيل لتضييق المنزل من تن قس ك مجمع ومر في صـ ٥٠٣ ج ١ في علامات النبوة ١٢

ما للعـه النعم الحمر هي اشرف اموال العرب اي ضيافتك احب الي من ذلك ١٢ ك ماصـه اي في ابتداء الاكل وسيجيئ بيانه الوافي في الصفحة الآتية ١٢ عـه اي تتحرك واسند الطيش الى اليد مبالغة ١٢ عـه بفتح المهملتين وسكون اللام الاولى ١٢ ك صـه هذا وجه الجمع بين حديث الباب وبين ما مر من النهي ١٢ للعـه ابو سليم بضم السين التابعي الكوفي ١٢ ع صـه بضم السين اسمها سهلة او رميصاء ١٢ ع ـه فيه دليل على ان المدعو يجيئ بآخر معه اذا علم عدم

اُمُّ سُلَیم عُکَّةً لها فادَمَتْه ثم قال فیه رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم ما شاء اللّٰه ان یقول ثم قال ائذَن لعشرة فَاَذِن لهم فاکلوا حتی شَبِعُوا ثم خرجوا ثم قال ائذَن لعشرة فَاَذِن لهم فاکلوا حتی شبعوا ثم خرجوا ثم اذن لعشرة فاکل القومُ کلهم وشبعوا والقوم ثمانون رجلا حدثنا موسی قال حدثنا معتمر عن ابیه قال وحدّث ابو عثمٰن ایضا عن عبد الرحمٰن بن ابی بکر قال کُنّا مع النبی صلی اللّٰه علیه وسلم ثلثین ومائة فقال النبی صلی اللّٰه علیه وسلم هل مع احد منکم طعام فاذا مع رجل صاعٌ من طعامٍ او نحوُه فعجن ثم جاء رجل مُشرک مُشْعَانٌ طویلٌ بغنم یسوقها فقال النبی صلی اللّٰه علیه وسلم اَبَیعٌ ام عَطِیّةٌ اوقال هبةٌ قال لا بل بیعٌ قال فاشتری منه شاةً فصُنِعَت وامر رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم بسوادِ البطن یُشوی وایم اللّٰه ما من الثلثین ومائة الا قد حَزَّ له حُزَّةً من سواد بطنها ان کان شاهدًا اعطاه ایاها وان کان غائبا خبأها له ثم جعل منها قصعتین فاکلنا اجمعون وشبعنا وفَضَل فی القصعتین فحملتُه علی البعیر اوکما قال حدثنا مسلم قال حدثنا وُهیب قال حدثنا منصور عن امّه عن عائشة قالت تُوُفّی النبی صلی اللّٰه علیه وسلم حین شبعنا من الاسودین التمر والماء

بَابُ لَیسَ عَلَی الاَعْمٰی حَرَجٌ وَلَا عَلَی الاَعْرَجِ حَرَجٌ اِلٰی اٰخر الاٰیة والنِّهْدُ والاجتماعُ فی الطعام حدثنا علی بن عبد اللّٰه قال حدثنا سفیٰن قال یحیی بن سعید سمعتُ بُشَیرَ بنَ یسارٍ یقول حدثنا سُوَید بنُ النُّعمان قال خرجنا مع رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم الی خَیبَرَ فلما کنا بالصَّهباء قال یحیی وهی من خیبر علی رَوحة دعا رسولُ اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم بطعامٍ فما اُتی الا بسویق فلکناه واکلنا منه ثم دعا بماءٍ فمضمض ومضمضنا فصلی بنا المغرب ولم یتوضأ قال سفیٰن سمعتُه منه عودًا وبدأً

بَابُ الخُبزِ المُرَقَّقِ والاکلِ علی الخِوانِ والسُّفرَةِ حدثنا محمد بن سنان حدثنا همّام عن قتادة قال کنا عند انس وعنده خبّازٌ له فقال ما اکل النبی صلی اللّٰه علیه وسلم خبزًا مرقَّقًا ولا شاةً مَسمُوطَةً حتی لقی اللّٰه عزوجل حدثنا علیُّ بن عبد اللّٰه قال حدثنا معاذُ بنُ هشامٍ قال حدثنی ابی عن یونس قال علیٌّ هو الاِسکافُ عن قتادة عن انس قال ما علمتُ النبیَّ صلی اللّٰه علیه وسلم اَکَلَ علی سُکُرُّجَةٍ قطُّ ولا خُبِزَ له مُرَقَّقٌ قط ولا اَکَلَ علی خِوانٍ قطُّ قیل لقتادة فعلی ما کانوا یاکلون قال علی السُّفَر حدثنا ابن ابی مریم قال حدثنا محمد بن جعفر قال اخبرنی حُمَید انه سمع انسا یقول اقام النبی صلی اللّٰه علیه وسلم یبنی بصفیّة فدعوتُ المسلمین الی ولیمته امر بالانطاع فبُسطت فالقی علیها التمرَ والاقِطَ والسَّمنَ وقال عمرو عن انس بنی بها النبی صلی اللّٰه علیه وسلم ثم صنع حَیسًا فی نطعٍ حدثنی محمد قال حدثنا ابو معٰویة قال حدثنا هشام عن ابیه

ن ۱ فیها ۲ ثم قال ائذن لعشرة فاذن لهم فاکلوا حتی شبعوا ثم خرجوا ۳ فا ۴ نبی ۵ فی ۶ فیها ۷ الی قوله لعلکم تعقلون ۸ ولا علی المریض حرج الاٰیة ۹ حدثنا ۱۰ کان ۱۱ روحة ۱۲ فا ۱۳ وقال ۱۴ فعلام ۱۵ لخبرنا ۱۶ ثنا ۱۷ اخبرنا

۱ قوله وحدث ابو عثمٰن ایضا قال الکرمانی فان قلت ما فائدة لفظ ایضا قلت ظاهره الاشعار بان سلیمٰن قال حدثنی غیر ابی عثمان وحدثنی ابو عثمٰن ایضا انتہی قال العینی وقال بعضهم لیس ذلک المراد انما اراد ان ابا عثمٰن حدثه بحدیث سابق علی ہذا ثم حدثه بہذا فلذلک قال ایضا ای حدث بحدیث بعد حدیث قلت من تامل علم ان ما قاله الکرمانی ہو الوجه ۲ **۲ قوله** مشعان بضم المیم واسکان المعجمة والمهملة وشدة النون وقیل بکسر المیم الطویل فی القامة وقیل طویل الشعر شعثه ثائره کذا فی الکرمانی والعینی قوله ابیع ای ہذه بیع قوله او قال شک من الراوی ای ہل قال عطیة ام ہبة قوله صنعت ای ذبحت وسواد البطن الکبد وحزة بضم المهملة القطعة من اللحم ورُوی بجیم وفیه معجزات کثرة سواد البطن والصاع واللحم کذا فی الجمع والحدیث سبق فی ص ۳۲۵ فی البیع وص ۳۶۱ فی الہبة ۱۲ **۳ قوله** حین شبعنا ظرف کالحال معناه ما شبعنا قبل زمان وفاته یعنی کنا متقللین من الدنیا زاہدین فیها فان قلت الماء شفاف لا لون له قلت اطلاق الاسودین کالابوین والعمرین من باب التغلیب فان قلت انهم کانوا فی سعة من الماء قلت الری من الماء لم یکن یحصل لهم من دون الشبع من الطعام فقرنت بینهما لفقد التمتع باحدہما بدون الآخر فان قلت المستعمل فی الماء الری لا الشبع قلت عبر عن الامرین الشبع والری بفعل واحد کما عبر عن التمر والماء بوصف واحد ۱۲ کرمانی **۴ قوله** دعا رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم بطعام فما اتی الا بسویق الحدیث قال فی الفتح لیس ہو ظاہرا فی المراد من النہد لاحتمال ان یکون ما جیء بالسویق الا من جهة واحدة لکن مناسبته لاصل الترجمة ظاہرة فی اجتماعهم علی لوک السویق من غیر تمییز بین اعمی وبصیر وبین صحیح ومریض انتہی قال العینی بل الظاہر ان من کان عنده شیء من السویق احضره لان قوله دعا رسول اللّٰه صلعم بطعام لم یکن من معین بل کان عاما والحال یدل علی ان کل من کان عنده شیء من ذلک احضره انتہی قال الکرمانی قال شارح التراجم المقصود من الحدیث قوله تعالی او صدیقکم وقوله تعالی ان یاکلوا جمیعا او اشتاتا ووجه الدلالة من الحدیث لموافقة الاٰیة جمع الازواد وخلطها واجتماعهم علیها انتہی قال العینی المطابقة توخذ من وسط الاٰیة المذکورة وہی قوله لیس علیکم جناح ان تاکلوا جمیعا او اشتاتا وہو اصل فی المخارجة ولہذا ذکر فی الترجمة النہد ۱۲ **۵ قوله** الخبز المرقق بتشدید القاف الاولی الملین المحسن. قسطلانی کخبز الحواری وشبهه والرقیق التلیین. تو وہذا ہو المتعارف وبه جزم ابن الاثیر قال الرقاق والرقیق مثل طوال وطویل و

ہو الرغیف الواسع الرقیق واما الخوان فالمشهور فیه کسر المعجمة ویجوز ضمها وفیه لغة ثالثة اخوان بکسر الهمزة وسکون الخاء وسمی به لانه یتخون ما علیه ای ینتقص والصحیح انه اعجمی معرب وقیل الخوان المائدة ما لم یکن علیها الطعام واما السفرة فاصلها الطعام نفسه ثم اشتہرت لما یوضع علیه الطعام ملتقط من ف تو **۶ قوله** ولا شاة مسموطة المسموط الذی ازیل شعره بالماء المسخن ویشوی جلده ای یطبخ وانما یصنع ذلک فی الصغیر السن وہو من فعل المترفین من وجہین احدہما المبادرة الی ذبح ما لو بقی لازداد ثمنه وثانیہما ان المسلوخ ینتفع بجلده فی اللبس وغیره والسمط یفسده کذا فی الفتح والعینی والتوشیح ۱۲ **۷ قوله** ما علمت النبی صلعم فیه نفی العلم والمراد نفی المعلوم فهو من باب نفی الشیء بنفی لازمه وانما صح ہذا من انس لطول لزومه النبی صلی اللّٰه علیه وسلم وعدم مفارقته له الی ان مات ۱۲ قس **۸ قوله** اکل علی سکرجة بالمهملة والکاف والراء المشددة المضمومات قال التوربشتی صوابه بفتح الراء لانه فارسی معرب والراء فی الاصل مفتوحة والعجم یستعملونها فی الکوامیخ وما اشبهها من الجوارشات علی الموائد حول الاطعمة للهضم والنبی صلعم لم یاکل علی ہذه الصفة قط ۱۲ ک **۹ قوله** ولا اکل علی خوان قط ہو ما یوضع علیه الطعام عند الاکل لانه من داب المترفین لئلا یفتقر الی التطاطؤ والانحناء کذا فی الجمع ۱۲ **معه** لیکون ارفق بهم فان القصعة التی فیها الطعام لا تحلق علیها اکثر من عشرة الا بضرر یلحقه لبعدها عنهم ۱۲ طیبی **له** قال بعضهم الشبع المذکور محمول علی الشبع المعتاد منهم وہو ان الثلث للطعام والثلث للشراب والثلث للنفس ۱۲ ک **عه** ہی صفیة بنت شیبة بن عثمان الحجبی ۱۲ ع ک **عه** التی فی النور لا التی فی الفتح لانها المناسبة لابواب الاطعمة ۱۲ ف ع **عه** قوله النہد بفتح النون وکسرہا واسکان الہاء وبالمهملة من المناہدة وہی اخراج کل واحد من الرفقة نفقته علی قدر نفقة صاحبه ک حتی لا یتغابنوا. تن ومر فی ص ۳۳۷ فی الشرکة ۱۲ **اللعه** ہو طعام یتخذه المسافر واکثر ما یحمل فی جلد مستدیر فنقل اسم الطعام الی الجلد ۱۲ مجمع **عه** ہو ابن المدینی مراده ان یونس وقع فی السند غیر منسوب قال وہو الاسکاف لیتمیز عن یونس بن عبید البصری احد الثقات فانه فی طبقة یونس بن ابی الفرات الاسکاف ۱۲ کذا فی ف ع **سه** بضم السین والکاف والراء المشددة وفتح الجیم وقیل الراء مفتوحة وہی صحاف صغار ۱۲ تو **معله** عدل عن الواحد الی الجمع اشارة الی ان ذلک لم یکن مختصا بالنبی صلعم وحده بل کان اصحابه یقتفون اثره ویقتدون بفعله ۱۲ ف

وعن وهب بن کیسان قال کان اهل الشام یُعَیِّرُون ابن الزُّبیر یقولون یا ابن ذات النطاقین فقالت له اسماء یا بُنَیَّ انهم یُعَیِّرُونک بالنطاقین هل تدری ما کان النطاق انما کان نطاقی شققته نصفین فاوکیت قربة رسول الله صلی الله علیه وسلم باحدهما وجعلت فی سفرته اٰخر قال فکان اهل الشام اذا عیّروه بالنطاقین یقول ایها والاله تلک شکاة ظاهر عنک عارها

٥٣٨٩ حدثنا ابو النعمٰن قال حدثنا ابو عوانة عن ابی بشر عن سعید بن جبیر عن ابن عباس ان امّ حُفید بنت الحارث بن حزن خالة ابن عباس اهدت الی النبی صلی الله علیه وسلم سمنا واقطا واضُبًّا فدعا بهن فاُکلن علی مائدته وترکهن النبی صلی الله علیه وسلم کالمتقذر لهن ولو کن حراما ما اُکلن علی مائدة النبی صلی الله علیه وسلم ولا امر باکلهن

باب السویق

٥٣٩٠ حدثنا سلیمٰن بن حرب قال حدثنا حماد بن زید عن یحیی عن بُشیر بن یسار عن سُوید بن النعمان انه اخبره انهم کانوا مع النبی صلی الله علیه وسلم بالصهباء وهی علی روحة من خیبر فحضرت الصلوٰة فدعا بطعام فلم یجده الا سویقا فلاک منه ولکنا معه ثم دعا بماء فمضمض ثم صلی وصلینا ولم یتوضأ

باب ما کان النبی صلی الله علیه وسلم لا یاکل حتی یُسمّٰی له فیعلم ما هو

٥٣٩١ حدثنا محمد بن مقاتل ابو الحسن قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا یونس عن الزهری قال اخبرنی ابو اُمامة بن سهل بن حُنیف الانصاری ان ابن عباس اخبره ان خالد بن الولید الذی یقال له سیف الله اخبره انه دخل مع رسول الله صلی الله علیه وسلم علی میمونة وهی خالته وخالة ابن عباس فوجد عندها ضبا محنوذا قد قدمت به اختها حُفیدة بنت الحارث من نجد فقدمت الضب لرسول الله صلی الله علیه وسلم وکان قلّ ما یقدم یده لطعام حتی یُحدَّث به ویُسمّٰی له فاهوی رسول الله صلی الله علیه وسلم یده الی الضب فقالت امرأة من النسوة الحضور اخبرن رسول الله صلی الله علیه وسلم ما قدمتن له هو الضب یا رسول الله فرفع رسول الله صلی الله علیه وسلم یده عن الضب فقال خالد بن الولید احرام الضب یا رسول الله قال لا ولکن لم یکن بارض قومی فاجدنی اعافه قال خالد فاجتررته فاکلته ورسول الله صلی الله علیه وسلم ینظر الیّ

باب طعام الواحد یکفی الاثنین

٥٣٩٢ حدثنا عبد الله بن یوسف قال اخبرنا مٰلک ح وحدثنا اسمٰعیل قال حدثنی مٰلک عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم طعام الاثنین کافی الثلٰثة وطعام الثلٰثة کافی الاربعة

باب المؤمن یاکل فی معی واحد

٥٣٩٣ حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا عبد الصمد قال حدثنا شعبة عن واقد بن محمد عن نافع قال کان ابن عمر لا یاکل حتی یؤتی بمسکین یاکل معه فادخلت رجلا یاکل کثیرا فقال یا نافع لا تُدخل هٰذا علیّ سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول المؤمن یاکل فی معی واحد

النطاقین ایها کان هم فی هو یجد یجدوه یجدوا فلاکه فلکنا ابانا قد بیده اخبری النبی حدثنا ثنا انه ثنی قال عن هذا علی

---

١ قوله یعیرون بالعین المهملة من العار وابن الزبیر هو عبد الله والمراد باهل الشام عسکر الحجاج بن یوسف حیث کانوا یقاتلونه من قبل عبد الملک بن مروان او عسکر الحصین بن نمیر الذین قاتلوه قبل ذلک من قبل یزید بن معاویة ۱۲ فتح ٢ قوله ذات النطاقین النطاق ما یشد به الوسط وشقة تلبسها المرأة وتشد وسطها ثم ترسل الاعلی علی الاسفل الی الرکبة قاله الکرمانی والاسفل ینجر علی الارض لیس لها حجزة ولا نیفة ولا ساقان ۱۲ قاموس ٣ قوله ایها بکسر الهمزة وسکون التحتیة والتنوین کلمة تستعمل فی استدعاء الشیء وقیل هی للتصدیق کانه قال صدقتم ۱۲ قس ٤ قوله تلک شکاة ظاهر عنک عارها هذا مصراع من بیت الهذلی واوله وعیرها الواشون انی احبها وشکاة بفتح المعجمة معناه رفع الصوت بالقول القبیح وبعضهم بکسر الشین والاول اولی وهو مصدر شکا یشکو شکایة وشکوی وشکاة وظاهر ای زائل. فتح یعنی لا بأس بهذا القول ولا عار فیه علیک ومعنی الظاهر انه قد ارتفع عنک ولم یعلق بک والظهور الصعود علی الشیء والارتفاع ای زائل عنک ۱۲ ک ٥ قوله اضبا بفتح الهمزة جمع ضب ککف واکف وهو جمع قلة وقوله فاکلن علی مائدة النبی صلعم لا یخالف ما سبق من نفی الخوان لان المائدة ما یوضع علیها الطعام صیانة من الارض من سفرة ومندیل وشبههما لا الموائد المعدة لها التی یسمونها خوانا من خشب وشبهه ولا یقال للخوان مائدة الا اذا کان علیها طعام ثم وسیأتی شرحه فی کتاب الصید والذبائح ان شاء الله تعالی ۱۲ ٦ قوله ولا امر باکلهن فان قلت لیس فی هذا الحدیث تصریح الامر بالاکل قلت المراد به اما تقریره صلعم واما ما ورد فی روایة مالک انه صلی الله علیه وسلم امر ابن عباس وخالد بن الولید بالاکل فی بیت میمونة الحدیث ذکره العینی فی الهبة واختلف العلماء فی اکل الضب ومر بیانه فی صـ ١٢٤٥ فی الهبة وسیأتی ایضا قال محمد بن الحسن فی المؤطا ترکه احب الینا وهو قول ابی حنیفة ۱۲ ٧ قوله ولم یتوضأ قال الکرمانی فان قلت ما المقصود من ذکر ولم یتوضأ قلت بیان انه لم یجعل اکل السویق ناقضا للوضوء دفعا لمن یقول یجب الوضوء مما مسته النار انتهی ومر الحدیث فی صـ ١٢٩٦ فی کتاب الطهارة ۱۲ ٨ قوله لا یاکل حتی یسمی له بضم المیم المشددة مبنیا للمفعول لانه ربما یکون ذلک مما یعافه صلی الله علیه وسلم او لا یجوز اکله لان الشرع ورد بتحریم بعض الحیوانات واباحة بعضها وکانوا ای العرب لا یحرمون شیئا منها وربما اتوا به مشویا او مطبوخا فلا یتمیز عن غیره الا بالسؤال عنه ملتقط من قس ف ۱۲ ٩ قوله محنوذا بفتح المیم وسکون الحاء المهملة وضم النون بآخره معجمة ای مشویا ۱۲ قس ١٠ قوله اختها ای اخت میمونة واسمها حفیدة بضم المهملة وفتح الفاء واسکان التحتیة وبالمهملة قیل صوابه ام حفید بزیادة لفظ الام ونقصان تاء التانیث کما فی الروایة المتقدمة لکن قال فی جامع الاصول ام حفید اسمها حفیدة فکلاهما صحیح صواب ۱۲ کرمانی ١١ قوله من النسوة الحضور قال الکرمانی فان قلت الحضور جمع الحاضر فلا مطابقة بین الصفة والموصوف فی التانیث قلت بعد تسلیم انه جمع لفظ للمذکر المطابقة حاصلة لانه جمع الحاضر الذی هو بمعنی ذی کذا او هو مصدر بمعنی الحاضرات او لوحظ صورة الجمع فی اللفظین ولا یلزم من الاسناد الی المضمر التانیث قال الجوهری فی صحاحه فی قوله تعالی ان رحمة الله قریب من المحسنین لم یقل قریبة لان ما لا یکون تانیثه حقیقیا یجوز تذکیره ۱۲ ک ١٢ قوله قال لا تمسک به من اباح اکل الضب ومن نهی عنه اخذ بحدیث ابی داؤد وغیره فی النهی عنه قال الترمذی وقد اختلف اهل العلم فی اکل الضب فرخص فیه بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم وکرهه بعضهم انتهی. قال العینی قال اصحابنا الاحادیث التی وردت باباحة اکل الضب منسوخة باحادیثنا ووجه هذا النسخ بدلالة التاریخ وهو ان النص الموجب للحظر یکون متاخرا عن الموجب للاباحة فکان الاخذ به اولی ولا یمکن جعل الموجب للاباحة متاخرا لانه یلزم منه النسخ مرتین فافهم ومر الکلام فیه قریبا وبعیدا ۱۲ ١٣ قوله طعام الواحد یکفی الاثنین قیل تادیله شبع الواحد قوت الاثنین فان قلت مقتضی الترجمة ان الواحد یکتفی بنصف ما یشبعه ولفظ الحدیث بثلثی ما یشبعه ولا یلزم من الاکتفاء بالثلثین الاکتفاء بالنصف قلت ذلک علی سبیل التقریب او المراد منه التقریب لا التحدید والنصف والثلث متقاربان او انه ورد فی غیر هذه الروایة طعام الواحد کاف للاثنین رواه مسلم من طرق فاشار البخاری الیه بالحدیث المذکور کما هو عادته فی امثاله ۱۲ ک.

له المراد به عسکر الحجاج بن یوسف حیث کانوا یقاتلون عبد الله بن الزبیر فی مکة ۱۲ ع لعـه هی اسماء بنت ابی بکر لانها شقت نطاقها لیلة خرج صلعم الی الغار فجعلت واحدة لسفرة رسول الله صلعم والاخری عصابا للقربة. قاموس ومر بیانه فی صـ ١٢٦٨٣ ما تقدم فی الهجرة الی المدینة ان ابا بکر هو الذی امرها بذلک ۱۲ ف ماعـه اسمه الوضاح ابن عبد الله الیشکری ۱۲ ع ماعـه مصغر الحفد اسمها هزیلة ولها اخوات ام خالد بن الولید واسمها لبابة وهی المشهورة بالصغری وام ابن عباس وهی لبابة الکبری ومیمونة زوج النبی صلعم ۱۲ ک ع عـه بکسر المیم وتنوین العین مقصورا جمعه امعاء بالمد ۱۲ قس عـه انما قال ابن عمر لا تدخل لانه اشبه الکفار فکره مخالطته ۱۲ ک عـه ای فی الصفحة الماضیة

الكافر يأكل في سبعة امعاءٍ باب المؤمن يأكل في معًى واحدٍ فيه ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد بن سلام قال حدثنا عبدة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المؤمن يأكل في معًى واحدٍ وان الكافر او المنافق فلا ادري ايهما قال عبيد الله يأكل في سبعة امعاءٍ وقال ابن بكير حدثنا مالك عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان عن عمرو قال كان ابو نهيك رجلا اكولا فقال له ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الكافر يأكل في سبعة امعاءٍ قال فانا اؤمن بالله ورسوله صلى الله عليه وسلم حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل المسلم في معًى واحدٍ والكافر يأكل في سبعة امعاءٍ حدثنا سليمن بن حرب قال حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت عن ابي حازم عن ابي هريرة ان رجلا كان يأكل اكلا كثيرا فاسلم فكان يأكل اكلا قليلا فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال ان المؤمن يأكل في معًى واحدٍ والكافر يأكل في سبعة امعاءٍ باب الاكل متكئًا حدثنا ابو نعيم حدثنا مسعر عن علي بن الاقمر قال سمعت ابا جحيفة يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم لا اكل متكئًا حدثنا عثمن بن ابي شيبة قال حدثنا جرير عن منصور عن علي بن الاقمر عن ابي جحيفة قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال لرجل عنده لا اكل وانا متكئٌ باب الشواء وقول الله عز وجل فجاء بعجل حنيذٍ حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا هشام بن يوسف قال اخبرنا معمر عن الزهري عن ابي امامة بن سهل بن حنيف عن ابن عباس عن خلد بن الوليد قال اتي النبي صلى الله عليه وسلم بضبٍّ مشويٍّ فاهوى اليه ليأكل فقيل له انه ضبٌّ فامسك يده قال خلد احرام هو قال لا ولكنه لا يكون بارض قومي فاجدني اعافه فاكل خلد ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر قال مالك عن ابن شهاب بضبٍّ محنوذٍ باب الخزيرة قال النضر الخزيرة من النخالة والحريرة من اللبن حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني محمود بن الربيع الانصاري عن عتبان بن مالك وكان من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ممن شهد بدرًا من الانصار انه اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني انكرت بصري وانا اصلي لقومي فاذا كانت الامطار سال الوادي الذي بيني وبينهم لا استطيع ان اتي مسجدهم فاصلي لهم فوددت يا رسول الله انك تأتي فتصلي في

نسخ: اخبرنا · لا · مثله · فقال · قال رسول الله · اني · ثني · تعالى · رجاء · اي مشوي · مشوي · انبانا · فقال · ثني · ان · لم استطع · بهم

۱ه قوله يأكل في سبعة امعاء قال الكرماني فان قلت كثير من المؤمنين يأكل كثيرا والكافر بالعكس قلت مراده ان من شان المؤمن التقليل وشان الكافر التكثير وجاز ان يوجد خلاف ذلك اذ هو باعتبار الاعم الاغلب قال النووي يحتمل ان يراد بالسبعة صفات هي الحرص والشره وطول الامل والطمع وسوء الطبع والحسد والسمن وبالواحد سد خلته انتهى قال السيوطي في التوشيح قيل هو مثل ضرب للمؤمن وزهده في الدنيا والكافر وحرصه عليها وشدة رغبته فليس المراد حقيقة خصوص الاكل وقيل المراد ان المؤمن يأكل الحلال والكافر يأكل الحرام والحلال اقل من الحرام وقيل المراد حض المؤمن على قلة الاكل اذا علم ان كثرة الاكل صفة الكافر فان نفس المؤمن تنفر من الاتصاف بصفة الكافر ويدل على ان كثرة الاكل من صفات الكافر قوله تعالى والذين كفروا يتمتعون ويأكلون كما تأكل الانعام وقيل المراد به شخص معين وهو الذي ورد الحديث لاجله فاللام للعهد وقيل انه خرج مخرج الغالب وحقيقة السبعة غير مرادة بل للمبالغة في التكثير وقيل المراد بالمؤمن التام الايمان لكثرة تفكره وشدة خوفه فيمنعانه من استيفاء شهوته كحديث من كثر تفكره قل طعمه ومن قل تفكره كثر طعمه وقيل ان المؤمن يسمي فلا يشركه الشيطان فيكفيه القليل بخلاف الكافر وقال النووي المختار ان المراد ان بعض المؤمنين يأكل في معى واحد وان اكثر الكفار يأكلون في سبعة امعاء ولا يلزم ان يكون كل واحد من السبعة مثل معى المؤمن ويدل على تفاوت الامعاء ماذكره عياض من اهل التشريح ان امعاء الانسان سبعة المعدة ثم ثلثة متصلة بها البواب ثم الصائم ثم الرقيق والثلثة رقاق الاعور والقولون و المستقيم وكلها غلاظ فيكون المعنى ان الكافر لا يشبعه الا ملأ امعائه السبعة والمؤمن يشبعه ملأ معى واحد انتهى كلام السيوطي ۱۲ **۲ه** قوله باب المؤمن يأكل في معى واحد فيه ابو هريرة عن النبي صلعم كذا ثبت هذا الكلام في رواية ابي ذر عن السرخسي وحده وليس هو في رواية ابي الوقت عن الداؤدي عن السرخسي ووقع في رواية النسفي ضم الحديث الذي قبله الى ترجمة طعام الواحد يكفي الاثنين وايراد هذه الترجمة لحديث ابن عمر بطرقه وحديث ابي هريرة بطريقيه ولم يذكر فيها التعليق وهذا اوجه فانه ليس لاعادة الترجمة بلفظها معنى وكذا ذكر حديث ابي هريرة في الترجمة ثم ايراده فيها موصولا من وجهين ۱۲ فتح عيني **۳ه** قوله بمثله اي بمثل الحديث السابق لكن بلفظ الكافر من غير شك كما في الموطا فالمراد اصل الحديث لا خصوص الشك ۱۲ قس ف **۴ه** قوله الاكل متكئا اختلف في صفة الاتكاء فقيل ان يتمكن في الجلوس للاكل على اي صفة كان وقيل ان يميل على احد شقيه وقيل ان يعتمد على يده اليسرى من الارض والاول المعتمد وهو شامل للقولين والحكمة في تركه انه من فعل ملوك العجم وانه ادعى الى كثرة الاكل ۱۲ توشيح **۵ه** قوله لا اكل وانا متكئ قال الخطابي يحسب العامة ان المتكئ هو الآكل على احد شقيه وليس كذلك بل هو المعتمد على الوطاء الذي تحته قال ومعنى الحديث اني لا اقعد متكئا على الوطاء عند الاكل فعل من يستكثر من الطعام فاني لا آكل الا البلغة من الزاد فلذلك اقعد مستوفزا انتهى واختلف السلف في حكم الاكل متكئا فزعم ابن القاص ان ذلك من الخصائص النبوية وتعقبه البيهقي فقال قد يكره لغيره ايضا لانه من فعل المتعظمين قال فان كان بالمرء مانع لا يتمكن معه من الاكل الا متكئا لم يكن له في ذلك كراهة ثم ساق عن جماعة من السلف انهم اكلوا كذلك واشار الى حمل ذلك عنهم على الضرورة وفي الحمل نظر وقد اخرج ابن ابي شيبة عن ابن عباس وخالد بن الوليد وعبيدة السلماني ومحمد بن سيرين وعطاء بن يسار والزهري جواز ذلك مطلقا واذا ثبت كونه مكروها او خلاف الاولى فالمستحب في صفة الجلوس للآكل ان يكون جاثيا على ركبتيه وظهور قدميه او ينصب الرجل اليمنى ويجلس على اليسرى واستثنى الغزالي من كراهة الاكل مضطجعا اكل البقل كذا في فتح الباري ۱۲ **۶ه** قوله اعافه اي اكرهه وهذا ليس عيبا للطعام بل بيانا لتنفر طبعه منه قال الكرماني والحديث ظاهر لما ترجم وهو جواز اكل الشواء لانه عليه السلام اهوى اليه ليأكله ثم لم يمتنع الا لكونه ضبا فلو كان غير ضب لاكله وهذا الحديث سبق قريبا كذا في ف ع قس ۱۲ **۷ه** قوله باب الخزيرة بفتح خاء معجمة ثم زاء مكسورة وبعد التحتية الساكنة راء هي ما يتخذ من الدقيق على هيأة العصيدة لكنها ارق منه قاله الطبري وقال ابن فارس دقيق يخلط بشحم ۱۲ فتح **۸ه** قوله قال النضر هو ابن شميل النحوي اللغوي المحدث المشهور الخزيرة يعني بالاعجام من النخالة والحريرة يعني بالاهمال من اللبن وهذا الذي قاله النضر وافقه عليه ابو الهيثم لكن قال من الدقيق بدل اللبن وهذا هو المعروف ويحتمل ان يكون معنى اللبن انها تشبه اللبن في البياض لشدة تصفيتها والله اعلم كذا في الفتح قال القسطلاني لكن قال في القاموس الحريرة دقيق يطبخ بلبن او دسم انتهى ۱۲

سه كذا ثبت لابي ذر وسقط للباقين وهو اولى اذ لا فائدة من اعادته ۱۲ قس **للعه** في رواية الحميدي فقال الرجل انا مؤمن الخ ۱۲ **صه** الاكثر على ان هذا الرجل هو جهجاه الغفاري ۱۲ قس **عه** بكسر الشين المعجمة من شويت اللحم شيا والاسم الشواء والقطعة منه شواة ۱۲ ع **عه** مشوي في الرضف اي الحجارة المحماة ۱۲ ف **سه** بالخاء المعجمة والزاء لحم يقطع صغارا ويصب عليه ماء كثير فاذا نضج ذر عليه الدقيق فان لم يكن فيها لحم فهي عصيدة ۱۲ قس **للعه** في بعضها ان عتبان مكان عن عتبان الصحيح عن واقول ان ايضا صحيح ويكون ان ثانيا تاكيدا لان الاول كقوله ايعدكم انكم اذا متم وكنتم ترابا وعظاما انكم مخرجون ۱۲ ك **طه** بسكون الياء ويجوز النصب لوقوع الفاء بعد التمني ۱۲ قس

(قوله باب الخزيرة) وفيه فاذا كانت الامطار سال الوادي جملة سال الوادي بدل من الجملة السابقة وجملة لم استطع جزاء الشرط والله تعالى اعلم سندي

بيتى فاتخذه مصلى فقال سأفعل ان شاء الله قال عتبان فغدا رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر حين ارتفع النهار فاستأذن النبى صلى الله عليه وسلم فاذنت له فلم يجلس حتى دخل البيت ثم قال لى اين تحب ان اصلى من بيتك فاشرت الى ناحية من البيت فقام النبى صلى الله عليه وسلم فكبر فصففنا وصلى ركعتين ثم سلم فحبسناه على خزيرة صنعناه فثاب فى البيت رجال من اهل الدار ذوو عدد فاجتمعوا فقال قائل منهم اين مالك بن الدخيشن فقال بعضهم ذلك منافق لا يحب الله ورسوله صلى الله عليه وسلم قال النبى صلى الله عليه وسلم لا تقل الا تراه قال لا اله الا الله يريد بذلك وجه الله قال الله ورسوله اعلم قال فانا نرى وجهه ونصيحته الى المنفقين قال فان الله حرم على النار من قال لا اله الا الله يبتغى بذلك وجه الله قال ابن شهاب ثم سألت الحصين بن محمد الانصارى احد بنى سالم وكان من سراتهم عن حديث محمود فصدقه **باب** الاقط وقال حميد سمعت انسا يقول بنى النبى صلى الله عليه وسلم بصفية فالقى التمر والاقط والسمن وقال عمرو بن ابى عمرو عن انس صنع النبى صلى الله عليه وسلم حيسا **حدثنا** مسلم بن ابراهيم حدثنا شعبة عن ابى بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال اهدت خالتى الى النبى صلى الله عليه وسلم ضبابا واقطا ولبنا فوضع الضب على مائدته فلو كان حراما لم يوضع وشرب اللبن واكل الاقط **باب** السلق والشعير **حدثنا** يحيى بن بكير قال حدثنا يعقوب ابن عبد الرحمن عن ابى حازم عن سهل بن سعد قال ان كنا لنفرح بيوم الجمعة كانت لنا عجوز تأخذ اصول السلق فتجعله فى قدر لها فتجعل فيه حبات من شعير اذا صلينا زرناها فقربته الينا وكنا نفرح بيوم الجمعة من اجل ذلك وما كنا نتغدى ولا نقيل الا بعد الجمعة والله ما فيه شحم ولا ودك **باب** النهش وانتشال اللحم **حدثنا** عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثنا حماد قال حدثنا ايوب عن محمد عن ابن عباس قال تعرق رسول الله صلى الله عليه وسلم كتفا ثم قام فصلى ولم يتوضأ وعن ايوب وعاصم عن عكرمة عن ابن عباس قال انتشل النبى صلى الله عليه وسلم عرقا من قدر فاكل ثم صلى ولم يتوضأ **باب** تعرق العضد **حدثنا** محمد بن المثنى قال حدثنا عثمن بن عمر قال حدثنا فليح قال حدثنا ابو حازم المدنى قال حدثنا عبد الله بن ابى قتادة عن ابيه قال خرجنا مع النبى صلى الله عليه وسلم نحو مكة ح وحدثنى عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا محمد بن جعفر عن ابى حازم عن عبد الله بن ابى قتادة السلمى عن ابيه انه قال كنت يوما جالسا مع رجال من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم فى منزل فى طريق مكة ورسول الله صلى الله عليه وسلم نازل امامنا والقوم محرمون وانا غير محرم فابصروا حمارا وحشيا وانا مشغول اخصف نعلى فلم يؤذنونى له واحبوا لو انى ابصرته فالتفت فابصرته فقمت الى الفرس فاسرجته ثم ركبت ونسيت السوط والرمح فقلت لهم ناولونى السوط والرمح فقالوا لا والله لا نعينك عليه بشىء فغضبت فنزلت فاخذتهما ثم ركبت فشددت على الحمار فعقرته ثم جئت به وقد مات فوقعوا فيه يأكلونه ثم انهم شكوا فى اكلهم

على ٢ النبى صلى الله عليه وسلم فصلى الدخشن ذاك قالوا تلنا فقال ٢ قال النهس ثنى ثنى حدثنى اخبرنى ثنا يعلمون به به عليه

١ قوله فحبسناه اى منعناه من الرجوع من منزلنا لاجل خزيرة صنعناه له ليأكل منه وفيه المطابقة للترجمة كذا الفتح والعينى ١٢ ٢ قوله ابن الدخيشن مصغر الدخشن بالمهملة المضمومة وسكون المعجمة الاولى وضم الثانية وبالنون وفى بعضها بلفظ المكبر ١٢ قس ٣ قوله ثم سألت الحصين بضم الحاء المهملة وفتح الصاد المهملة مصغر حصن وهو ابن محمد السالمى التابعى ورواه القابسى بضاد معجمة ولم يوافقه احد عليه كذا فى الفتح والعينى وسبق الحديث فى ص ١١٤ ج ١ فى الصلوٰة ١٢ ٤ قوله باب الاقط بفتح الهمزة وكسر القاف وقد يسكن بعدها طاء مهملة هو جبن اللبن المستخرج زبده كذا فى الفتح قال فى القاموس الاقط مثلثة ويحرك ككتف ورجل وابل شىء يتخذ من المخيض الغنمى انتهى ١٢ ٥ قوله قال حميد الخ تقدم موصولا فى باب الخبز المرقق ص ٨١٢ ج ٢ ١٢ ف ٦ قوله ضبابا بكسر الضاد المعجمة جمع ضب وهو جمع كثرة وقد سبق اضبا وهو جمع قلة كذا فى التنقيح ومر الحديث مرارا قريبا وبعيدا وسيأتى فى الذبائح ان شاء الله تعالى ١٢ ٧ قوله وما كنا نتغدى بالغين المعجمة والدال المهملة من الغداء وهو الطعام الذى يوكل اول النهار قوله ولا نقيل بفتح النون من قال يقيل قيلولة فهو قائل والقيلولة الاستراحة نصف النهار وان لم يكن معها نوم وكذلك المقيل واصله اجوف يائى واستدل الحنابلة بهذا الحديث لاحمد على جواز صلوٰة الجمعة قبل الزوال ورد عليهم بما قاله ابن بطال بانه لادلالة فيه على هذا لانه لا يسمى بعد الجمعة وقت الغداء بل فيه انهم كانوا يتشاغلون عن الغداء والقائلة بالتهيؤ للجمعة ثم بالصلوٰة ثم ينصرفون فيقيلون ويتغدون فيكون قائلتهم وغداءهم بعد الجمعة عوضا عما فاتهم فى وقته من اجل بكورهم وعلى هذا التاويل جمهور الائمة وعامة العلماء كذا ذكره العينى فى كتاب الجمعة ومر الحديث فى ص ١٢٨ ج ١ فى الجمعة ١٢ ٨ قوله شحم ولا ودك هو بفتح الواو والمهملة بعدها كاف وهو الدسم وزنا ومعنى وعطفه على الشحم من عطف الاعم على الاخص ١٢ فتح ٩ قوله باب النهش وانتشال اللحم النهش بفتح النون وسكون الهاء بعدها شين معجمة او مهملة وهما بمعنى عند الاصمعى وبه جزم الجوهرى وهو القبض على اللحم بالفم وازالته من العظم او غيره وقيل بالمعجمة هذا وبالمهملة تناوله بمقدم الفم وقيل النهس بالمهملة القبض على اللحم ونتره عند اكله والانتشال بالمعجمة التناول والقطع والاقتلاع يقال نشلت اللحم من المرق اخرجته منه قال الاسمعيلى ذكر الانتشال مع النهش والانتشال التناول والاستخراج ولا يسمى نهشا حتى يتناول من اللحم قلت فحاصله ان النهش بعد الانتشال ولم يقع فى شىء من الطريقين اللذين ساقهما البخارى بلفظ النهش وانما دل بالمعنى حيث قال تعرق كتفا اى تناول اللحم الذى عليه بفمه وهذا هو النهش كما تقدم ولعل البخارى اشار بهذه الترجمة الى تضعيف الحديث الذى بعد هذا فى النهى عن قطع اللحم بالسكين كذا فى الفتح ١٢ ١٠ قوله تعرق بتشديد الراء بعدها قاف اى اكل ما على الكتف من اللحم واخذ منه ١٢ قس ك ١١ قوله وعن ايوب هو معطوف على السند الذى قبله واخطأ من زعم انه معلق وقد اورده ابو نعيم فى المستخرج من طريق الفضل بن الحباب عن الحجبى وهو عبد الله بن عبد الوهاب شيخ البخارى فيه بالسند المذكور وحاصله ان الحديث عند حماد بن زيد عن ايوب بسندين على لفظين احدهما عن ابن سيرين باللفظ الاول والثانى عنه عن عكرمة وعاصم الاحول باللفظ الثانى ومفاد الحديثين واحد وهو ترك ايجاب الوضوء مما مست النار كذا فى الفتح بلفظه قال صاحب التنقيح وانما ذكر البخارى هنا المتابعة لان يحيى بن معين قال لم يسمع محمد بن سيرين من ابن عباس انما روى عن عكرمة عنه انتهى قال العينى مطابقته للجزء الثانى من الترجمة ظاهرة ويمكن ان يوخذ المطابقة للجزء الاول من قوله تعرق من حيث حاصل المعنى لا من حيث اللفظ لان معنى تعرق كتفا تناول اللحم الذى عليه والنهس ايضا تناول اللحم بالفم وازالته من العظم كما ذكرناه انتهى ١٢ ١٢ قوله اخصف نعلى بكسر الصاد المهملة اى اخرزه والزق بعضه ببعض قوله حتى تعرقها اى حتى اكل ما عليها من اللحم كذا فى العينى. ومر الحديث فى ص ٢٤٣ ج ١ فى كتاب الحج ١٢

ـه الفاء للعطف ومن ثم لا يحسن تفسير ثاب باجتمعوا الا انه يلزم منه عطف على مرادفه فالاوجه تفسيره بجاء بعضهم اثر بعض ١٢ قس معـه وصله المؤلف فى المغازى ومر قريبا معلقا فى ص ٢٢٢ ج ٢ ١٢ لـه هو طعام يتخذ من تمر واقط وسمن او دقيق او فتيت بدل اقط ١٢ مجمع لعـه وسبق فى الجمعة ثم تجعل عليه قبضة من شعير تطحنها ١٢ ما هو ابن سيرين. قس قال احمد ابن حنبل لم يسمع ابن سيرين من ابن عباس ١٢ ك عـه بفتح العين وسكون الراء العظم الذى عليها اللحم ١٢ تن ك عـه سلمة بن دينار هو صاحب سهل بن سعد ١٢ ف

اياه وهم حُرُم فرُحنا وخبأت العَضُدَ معي فادركنا رسولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم فسألناه عن ذلك فقال معكم منه شيء فناولته العضد فاكلها حتى تعرّقها وهو محرم قال ابن جعفر وحدثني زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي قتادة مثله باب قطع اللحم بالسكين حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني جعفر بن عمرو بن اُمية ان اباه عمرو بن امية اخبره انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يحتز من كتف شاة في يده فدُعي الى الصلوٰة فالقاها والسكين التي يحتز بها ثم قام فصلى ولم يتوضأ باب ماعاب النبي صلى الله عليه وسلم طعاما قط حدثنا محمد بن كثير قال اخبرنا سفين عن الاعمش عن ابي حازم عن ابي هريرة قال ماعاب النبي صلى الله عليه وسلم طعاما قط ان اشتهاه اكله وان كرهه تركه باب النفخ في الشعير حدثنا سعيد بن ابي مريم قال حدثنا ابو غسان قال حدثني ابو حازم انه سأل سهلا هل رأيتم في زمان النبي صلى الله عليه وسلم النقي قال لا فقلت كنتم تنخلون الشعير قال لا ولكن كنا ننفخه باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه يأكلون حدثنا ابو النعمن قال حدثنا حماد بن زيد عن عباس الجريري عن ابي عثمن النهدي عن ابي هريرة قال قسم النبي صلى الله عليه وسلم يوما بين اصحابه تمرا فاعطى كل انسان سبع تمرات فاعطاني سبع تمرات احداهن حشفة فلم يكن فيهن تمرة اعجب الي منها شدت في مضاغي حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا وهب بن جرير قال حدثنا شعبة عن اسمعيل عن قيس عن سعد قال رأيتني سابع سبعة مع النبي صلى الله عليه وسلم مالنا طعام الا ورق الحبلة او الحبلة حتى يضع احدنا ما تضع الشاة ثم اصبحت بنو اسد تعزرني على الاسلام خسرت اذا وضل سعيي حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا يعقوب عن ابي حازم قال سألت سهل بن سعد فقلت هل اكل رسول الله صلى الله عليه وسلم النقي فقال سهل مارأى رسول الله صلى الله عليه وسلم النقي من حين ابتعثه الله حتى قبضه الله قال فقلت له هل كان لكم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مناخل قال مارأى رسول الله صلى الله عليه وسلم منخلا من حين ابتعثه الله حتى قبضه الله قال قلت كيف كنتم تأكلون الشعير غير منخول قال كنا نطحنه وننفخه فيطير ما طار وما بقي ثريناه فاكلناه حدثني اسحق بن ابراهيم قال اخبرنا روح بن عبادة قال حدثنا ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابي هريرة انه مر بقوم بين ايديهم شاة مصلية فدعوه فابى ان يأكل فقال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدنيا ولم يشبع من خبز الشعير حدثنا عبد الله بن ابي الاسود قال حدثنا معاذ بن هشام قال حدثني ابي عن يونس

ابو جعفر محمد بن جعفر ۱ انبأنا ۲ الذي ۳ حدثنا ۴ قال ۵ ثني ۶ يعتزرونني ۷ كانت ۸ ثم ۹ حدثنا ۱۰ وقال ۱۱

كذا لابي ذر عن الكشميهني قال في الفتح فان كان محمد بن جعفر يكنى ابا جعفر صحت رواية الكشميهني والا فهو ابن لا ابوه والله اعلم ۱۲

---

۱ قوله يحتز بالمهملة والزاء من الافتعال اي يقطع. ك قوله فالقاها اي كتف شاة انث الضمير من حيث ان الكتف مؤنث سماعي وسيجئ بيانه في ص ۲۲.۳۳۴ قال القسطلاني فان قلت هذا الحديث يعارضه حديث ابي معشر عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رفعته لا تقطعوا اللحم بالسكين فانه من صنيع الاعاجم و انهسوه فانه اهنأ وامرأ اجيب بان ابا داؤد قال هو حديث ليس بالقوي ونجيح لا يحتج به من اجل ابي معشر نجيح السندي الهاشمي صاحب المغازي قال البخاري وغيره منكر الحديث ومن مناكيره حديث لا تقطعوا اللحم بالسكين هذا لكن قال الحافظ ابن حجر ان له شاهدا انتهى ومر الحديث في ص ۲۶.۹۶ في الوضوء ۱۲ ۲ قوله ماعاب النبي صلى الله عليه وسلم طعاما قط اي مباحا اما الحرام فكان يعيبه ويذمه وينهى عنه وذهب بعضهم الى ان العيب ان كان من جهة الخلقة كره وان كان من جهة الصنعة لم يكره قال لان صنعة الله لا تعاب وصنعة الآدميين تعاب قلت والذي يظهر التعميم فانه فيه كسر قلب الصانع قال النووي من آداب الطعام المتاكدة ان لا يعاب كقوله حامض مالح قليل الملح غليظ رقيق غير ناضج ونحو ذلك ۱۲ فتح الباري ۳ قوله باب النفخ في الشعير اي بعد طحنه ليطير منه قشوره وكانه نبه بهذه الترجمة على ان النهي عن النفخ في الطعام خاص بالطعام المطبوخ كذا في الفتح قال العيني لا نسلم ذلك بل مراده ان الشعير اذا طحن ينفخ فيه حتى يذهب عنه القشور ولا ينخل بالمنخل والحديث يدل على ذلك انتهى مع اختصار ۱۲ ۴ قوله مضاغي بفتح الميم وقد تكسر وتخفيف الضاد المعجمة وبعد الالف غين معجمة هو ما يمضغ او هو المضغ نفسه ومراده انها كانت فيها قوة عند مضغها فطال مضغه لها كالعلك وسيأتي بعد ابواب ص ۲۲.۳۳ بلفظ هي اشدهن لضرسي ۱۲ فتح الباري ۵ قوله رأيتني سابع سبعة فيه اشارة الى قدم اسلامه وقد تقدم ذلك في ص ۱۶.۲۶ في مناقبه ووقع عند ابن ابي خيثمة ان السبعة المذكورين ابو بكر وعثمان وعلي وزيد بن حارثة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد ابن ابي وقاص وكان اسلام الاربعة بدعاء ابي بكر لهم الى الاسلام في اوائل البعثة واما علي وزيد بن حارثة فاسلما مع النبي صلعم اول ما بعث فتح ووقع في المناقب انا ثالث ثلثة مع النبي صلعم وايضا وقع ثم انه قال ما اسلم احد الا في اليوم الذي اسلمت ولقد مكثت سبعة ايام واني لثلث الاسلام وهي مشكلة لانه قد اسلم قبله جماعة لكن يحمل ذلك على مقتضى ما كان اتصل بعلمه والمسبب فيه ان من كان اسلم في ابتداء الامر كان يخفي اسلامه كذا في الفتح ومر بيانه في ص ۱۶.۲۶ والله اعلم ۱۲ ۶ قوله الا ورق الحبلة بفتح الحاء وسكون الموحدة وهو ثمر السمر يشبه اللوبيا وقيل ثمر العضاه قوله او الحبلة شك من الراوي وهو بضم الحاء والباء معا ولم يقع للاصيلي الا الاول والحبلة بفتحتين ورق الكرم كذا في العيني وبنو اسد قبيلة وتعزر من التعزير بمعنى التاديب اي يؤدب بني على الاسلام ويعلمني احكامه وذلك انهم كانوا وشوا به الى عمر قالوا لا يحسن يصلي ۱۲ ك ۷ قوله اذا بالتنوين اي ان كنت محتاجا الى تاديبهم خسرت حينئذ وضل سعيي فيما سبق وفيه جواز مدحة الانسان نفسه اذا اضطر لذلك وهذا الحديث سبق في المناقب ۱۲ ۸ قوله منخلا بضم الاول والثالث وهو احد ما جاء من الادوات على مفعل بالضم. خ ك قال في الفتح وقول الكرماني نخلت الدقيق اي غربلته الاولى ان يقول اخرجت منه النخالة ۱۲ ۹ قوله من حين ابتعثه الله قال الحافظ ابن حجر في الفتح اظنه احترز عما قبل البعثة لكونه صلى الله عليه وسلم كان سافر في تلك المدة الى الشام تاجرا وكانت الشام اذ ذاك مع الروم والخبز النقي عندهم كثير وكذا المناخل وغيرها من آلات الترفه فلا ريب انه رأى ذلك عندهم فاما بعد البعثة فلم يكن الا بمكة والطائف والمدينة ووصل الى تبوك وهي من اطراف الشام لكن لم يفتحها ولا طالت اقامته بها انتهى ۱۲ ۱۰ قوله ثريناه بالمثلثة المفتوحة والراء المشددة المفتوحة اي لبناه بالماء. قس ومر الحديث قريبا في هذه الصفحة ۱۲ ۱۱ قوله فدعوه فابى ان يأكل ليس هذا من ترك اجابة الدعوة لانه في الوليمة لا في كل طعام وكان ابو هريرة استحضر ما كان النبي صلى الله عليه وسلم من شدة العيش فزهد في اكل الشاة ولذلك قال خرج ولم يشبع من خبز الشعير ۱۲ ف

ه هو محمد بن جعفر بن ابي كثير هو معطوف على السند الذي قبله ۱۲ ع ف لعه الاصل ان لمحمد بن جعفر شيخ البخاري فيه اسنادين ۱۲ ف قس ه اي مباحا اما الحرام فكان يذمه وينهى عنه ۱۲ فتح ه هو سلمان الاشجعي تابعي والمتقدم آنفا ايضا تابعي فلا يشتبه عليك ۱۲ ك معه هو سلمة بن دينار وغير الذي قبله وهو اصغر منه وان اشترك في كون كل منهما تابعيا ۱۲ ف له بفتح النون اي خبز الدقيق الحواري وهو اللطيف الابيض ۱۲ فتح قوله ليطير منه قشوره وفيه ترك التكلف والاهتمام بشان الطعام ۱۲ المضاغ هو المضغ فيحتمل ان يراد به موضع المضغ وهو الاسنان او المضغ ۱۲ ك ماعه الاول بفتح الحاء وسكون الموحدة والثاني بضمها. ف ك ع تو جمع لمهاعه بفتح النون وكسر القاف وتشديد التحتية المنخول النظيف وقيل الخبز الابيض كذا في الكرماني وغيره ۱۲ ماسه جمع منخل بضم ميم بمعنى الغربال كما يجئ في هذه الصفحة ان شاء الله تعالى ۱۲. عه هو ابن ابي الفرات القرشي مولاهم البصري الاسكاف. ع ومر في ص ۲۶.۳۳۲ ۱۲

عن قتادة عن انس بن مٰلك قال ما اكل رسول الله صلى الله عليه وسلم على خِوان ولا فى سُكُرُّجة ولا خُبِزله مُرَقَّقٌ قلت لقتادة على ما يأكلون قال على السُّفَر حدثنا قُتيبة قال حدثنا جرير عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت ما شبع اٰل محمد صلى الله عليه وسلم مُنذ قدِم المدينة من طعام البُرّ ثلث ليال تِباعًا حتى قُبض صلى الله عليه وسلم باب التَّلبينة حدثنا يحيى بن بُكير قال حدثنا الليث عن عُقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة زوج النبى صلى الله عليه وسلم انها كانت اذا مات الميّتُ من اهلها فاجتمع لذٰلك النساء ثم تفرّقن الّا اهلها وخاصّتها امرت بِبُرمةٍ من تَلبينة فطُبخت ثم صُنِع ثريد فصُبّت التلبينة عليها ثم قالت كُلن منها فانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول التَّلبينة مُجِمّة لفؤاد المريض تذهب ببعض الحُزن باب الثريد حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا غُندر قال حدثنى شُعبة عن عمرو بن مُرّة الجَملى عن مُرّة الهمدانى عن ابى موسى الاشعرى عن النبى صلى الله عليه وسلم قال كَمُل من الرجال كثير ولم يكمُل من النساء الّا مريمُ بنتُ عمران واٰسيةُ امرأةُ فرعون وفضلُ عائشة على النساء كفضل الثَّريد على سائر الطعام حدثنا عمرو بن عون حدثنا خالد بن عبد الله عن ابى طُوالة عن انس عن النبى صلى الله عليه وسلم قال فضل عائشة على النساء كفضل الثَّريد على سائر الطعام حدثنا عبد الله بن مُنير سمع ابا حاتم الاشهل قال حدثنا ابنُ عون عن ثُمامة بن انس عن انس قال دخلتُ مع النبى صلى الله عليه وسلم على غُلامٍ له خيّاط فقدّم اليه قَصعةً فيها ثَريد قال واقبل على عمله قال فجعل النبى صلى الله عليه وسلم يتتبّع الدُّبّاء قال فجعلتُ اتتبّعه واَضعه بين يديه فما زلتُ بعدُ اُحبّ الدُّبّاء باب شاة مسموطة والكتف والجنب حدثنا هُدبة بن خالد قال حدثنا همام بن يحيى عن قتادة قال كنّا نأتى انس بن مٰلك وخبّازه قائم قال كُلوا فما اَعلمُ النبىّ صلى الله عليه وسلم راى رغيفًا مُرقّقًا حتى لحِق بالله ولا راى شاةً مسموطةً بعينه قطّ حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر عن الزهرى عن جعفر بن عمرو بن اُميّة الضَّمرى عن ابيه قال رأيت النبىّ صلى الله عليه وسلم يحتزّ من كتفِ شاةٍ فاكل منها فدُعى الى الصلوٰة فقام فطرح السكّين فصلّى ولم يتوضّأ باب ما كان السلف يدّخرون فى بيوتهم واسفارهم من الطعام واللحم وغيره وقالت عائشةُ واسماءُ صنعنا للنبى صلى الله عليه وسلم وابى بكر سُفرةً حدثنا خلّاد بن يحيى حدثنا سفيٰن عن عبد الرحمٰن بن عابس عن ابيه قال قلتُ لعائشة انهى النبىّ صلى الله عليه وسلم ان تؤكل لحوم الاضاحى فوق ثلث قالت ما فعله الّا فى عامٍ جاع الناس فيه فاراد ان يُطعِم الغنىُّ الفقيرَ وان كنّا لنرفع الكُراعَ فنأكله بعد خمس عشرة قيل ما اضطرّكم اليه فضحكت قالت ما شبع اٰل محمد صلى

النبى ٢ كانوا السُّفرة صنعت ثريدا ٢ ثم ثنا ٢ قال ٢ عبد الله بن عبد الرحمٰن بن معمر ثنى ٢ بن حاتم فا يتبع فا ٢ قال سميطا سميطة ٢ قال حدثنا

ـــــه قوله على خوان بضم الخاء وكسرها المائدة المعدة هو معرب والاكل عليه من داب المترفين لئلا يفتقروا الى التطأطؤ والانحناء قوله ولا فى سكرجة بضمومات وشدة راء وصوب فتح راء يوضع فيه المشهيات من الجوارشات ونحوها من المخللات حول الاطعمة للتشهى والهضم وهى قصاع صغار والاكل فيها تكبرا وانه علامة البخيل ١٢ مجمع ـــــه قوله التلبينة بفتح المثناة الفوقية وسكون اللام وكسر الموحدة بعدها تحتانية ساكنة ثم نون طعام يتخذ من دقيق او نخالة وربما جعل فيه عسل سميت بذلك لشبهها باللبن فى البياض والرقة والنافع منه ما كان رقيقا نضيجا لا غليظا نيا قوله مجمة بفتح الميم والجيم والميم الثقيلة اى مكان استراحة قلب المريض وروديت بضم الميم اى مريحة والجمام بكسر الجيم الراحة وجم الفرس اذا ذهب اعياءه وسيأتى فى كتاب الطب ١٢ قس ف ك ـــــه قوله باب الثريد بفتح المثلثة وكسر الراء معروف وهو ان يثرد الخبز بمرق اللحم وقد يكون معه اللحم ومن امثالهم الثريد احد اللحمين وربما كان انفع واقوى من نفس اللحم النضيج اذا ثرد بمرقته ١٢ فتح ـــــه قوله وفضل عائشة قال ابن بطال عائشة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومريم مع عيسى عليهما السلام ودرجة محمد صلى الله عليه وسلم فوق درجة عيسى عليه السلام فدرجة عائشة اعلى وهو معنى الافضل كذا فى الكرمانى ومر الحديث فى ص ٥٣٢ ج ١ فى المناقب ١٢ ـــــه قوله فما زلت بعد مبنى على الضم اى بعد ان رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتتبع الدباء. عينى ومر الحديث فى ص ٢٢٣ ج ٢ ١٢ ـــــه قوله فما اعلم النبى صلى الله عليه وسلم الخ قال الكرمانى نفى انس العلم واراد نفى المعلوم يعنى الرؤية ثم اراد منه نفى اكل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال شارح التراجم رحمه الله تعالى مقصوده جواز اكل المسموطة ولا يلزم من كونه لم ير شاة مسموطة انه لم ير عضوا مسموطا فان الاكارع لا تؤكل الا كذلك وقد اكلها وفى الحديث اشارة الى ان المرقق والمسموطة كان حاضرا عنده وانه جائز الاكل حيث قال كلوا انتهى كلام الكرمانى ١٢ ـــــه قوله شاة مسموطة كذا فى رواية الكشميهنى ولبعضهم سميطة وفى بعضها سميطا والمسموطة هو الذى ازيل شعره بالماء المسخن ويشوى جلده اى يطبخ وانما يصنع ذلك فى الصغير الطرى وهو من فعل المترفين كما مر بيانه فى ص ٢٢٣ ج ٢ ١٢ ـــــه قوله يحتز بالمهملة والزاء من الافتعال اى يقطع ومر بيانه فى الصفحة السابقة وسيجئ فى ص ٢٢٣ ج ٢ ان شاء الله تعالى ١٢ ـــــه قوله ما كان السلف يدخرون الخ ليس فى شئ من احاديث الباب للطعام ذكر وانما يؤخذ منها بطريق الالحاق او من مقتضى قول عائشة ما شبع من خبز البر المادوم ثلثا فانه لا يلزم من نفى كونه مادوما نفى كونه مطلقا وفى وجود ذلك ثلثا مطلقا دلالة على جواز تناوله واثباته فى البيوت ١٢ فتح ـــــه قوله وقالت عائشة واسماء الخ تقدم حديث عائشة موصولا فى باب الهجرة الى المدينة ص ٥٥٣ مطولا وحديث اسماء تقدم فى الجهاد وسبق الكلام فيه قريبا. فتح اى فى ص ٢٢٣ ج ٢ فى باب الخبز المرقق والاكل على الخوان والسفرة قال العينى مطابقة هذا التعليق للترجمة ظاهرة لان صنع عائشة واسماء السفرة كانت حين سافر النبى صلى الله عليه وسلم وابو بكر معه الى المدينة انتهى ١٢ ـــــه قوله ما فعله الا فى عام بينت عائشة فى هذا الحديث ان النهى عن ادخار لحوم الاضاحى بعد ثلث نسخ وان سبب النهى كان خاصا بذلك العام للعلة التى ذكرتها وسيأتى فى كتاب الاضاحى ان شاء الله تعالى وغرض البخارى منه قولها وان كنا لنرفع الكراع الخ فان فيه بيان جواز ادخار اللحم واكل القديد وبينت ان سبب قلة اللحم عندهم بحيث انهم لم يكونوا يشبعون من خبز البر ثلاثة ايام متوالية ١٢ فتح

عـــه بيناء مجهول اولم يأكله سواء خبز له او لغيره. مجمع ومر الحديث قريبا فى ص ٢٢٣ ج ٢ ١٢ مـــه بضم السين وفتح الفاء جمع سفرة ١٢ قس للعـــه من اضافة العام الى الخاص او من باب الاضافة البيانية نحو شجر الاراك ان اريد بالطعام البر خاصة وتباعا من تابعته على كذا متابعة وتباعا والتباع الولاء ١٢ ك هـــه بضم المهملة وسكون الزاء ولابى ذر بفتحهما ١٢ قس ســه بفتح الجيم وتخفيف الميم نسبة الى بنى جمل حى من المراد ١٢ ف معـــه بسكون الميم نسبة لهمدان قبيلة من العرب ١٢ تن لـــه بضم المهملة وخفة الواو هو عبد الله بن عبد الرحمٰن بن حزم الانصارى ١٢ ف ع لعـــه سبق بيانه آنفا وفى ص ٥٣٢ ج ١ وفى ص ٦١ ج ١ وفى ص ٦٠٥ ج ١ ١٢ ما بضم المثلثة وتخفيف الميم ابن انس بن مالك ١٢ ك ما عـــه كلاهما مذكوران فى حديث الباب واما الجنب فلا ذكر له ع قال فى الفتح اشار به الى حديث ام سلمة انها قربت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم جنبا مشويا فاكل منه ثم قام الى الصلوٰة اخرجه الترمذى وصححه ١٢ ما عـــه اشار بهذا الرد على من قال من الصوفية انه لا يجوز ادخار طعام لغد كذا فى ع ١٢ ما ســه اى عند ارادتهما للهجرة الى المدينة ١٢ قس. عـــه بالفوقية ورفع لحوم ولابى ذر بالتحتية من لحوم الاضاحى ١٢ قس علـــه هو مستدق الساق من الغنم

(قوله باب الثريد) وفيه كمل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء الخ اى فيمن سبق والا ففى وقته صلى الله عليه وسلم كمل من النساء خديجة وفاطمة وعائشة وغيرهن والله تعالىٰ اعلم ولعل المراد من الكمال الوصول الى مرتبة منه فلا يشكل الكلام بام موسىٰ عليه السلام ونحوها كحواء وهاجر وسارة والله

الله علیه وسلم من خبز بُرٍّ مادوم ثلثة ایام حتی لحق بالله عزوجل وقال ابن کثیر حدثنا سفین اخبرنا عبد الرحمٰن بن عابس بهذا

۵۴۲۴ حدثنی عبد الله بن محمد قال حدثنا سفین عن عمرو عن عطاء عن جابر قال کنا نتزود لحوم الهدی علی عهد النبی صلی الله علیه وسلم الی المدینة تابعه محمد عن ابن عیینة وقال ابن جریج قلت لعطاء اقال حتی جئنا المدینة قال لا باب الحیس

۵۴۲۵ حدثنا قتیبة قال حدثنا اسمعیل بن جعفر عن عمرو بن ابی عمرو مولی المطلب بن عبد الله بن حنطب انه سمع انس بن ملک یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لابی طلحة التمس غلامًا من غلمانکم یخدمنی فخرج بی ابو طلحة یردفنی وراءه فکنت اخدم رسول الله صلی الله علیه وسلم کلما نزل فکنت اسمعه یکثر ان یقول اللهم انی اعوذ بک من الهم والحزن والعجز والکسل والبخل والجبن وضلع الدین وغلبة الرجال فلم ازل اخدمه حتی اقبلنا من خیبر واقبل بصفیة بنت حیی قد حازها فکنت اراه یحوی وراءه بعباءة او بکساء ثم یردفها وراءه حتی اذا کنا بالصهباء صنع حیسًا فی نطع ثم ارسلنی فدعوت رجالا فاکلوا وکان ذلک بناءه بها ثم اقبل حتی اذا بدا له احد قال هذا جبل یحبنا ونحبه فلما اشرف علی المدینة قال اللهم انی احرم ما بین جبلیها مثل ما حرم به ابراهیم مکة اللهم بارک لهم فی مدهم وصاعهم باب الاکل فی اناء مفضض

۵۴۲۶ حدثنا ابو نعیم قال حدثنا سیف بن ابی سلیمن قال سمعت مجاهدا یقول حدثنی عبد الرحمٰن بن ابی لیلی انهم کانوا عند حذیفة فاستسقی فسقاه مجوسی فلما وضع القدح فی یده رمی به وقال لولا انی نهیته غیر مرة ولا مرتین کانه یقول لم افعل هذا ولکنی سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول لا تلبسوا الحریر ولا الدیباج ولا تشربوا فی انیة الذهب والفضة ولا تاکلوا فی صحافها فانها لهم فی الدنیا وهی لکم فی الاخرة باب ذکر الطعام

۵۴۲۷ حدثنا قتیبة قال حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس عن ابی موسی الاشعری قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم مثل المؤمن الذی یقرأ القران مثل الاترجة ریحها طیب وطعمها طیب ومثل المؤمن الذی لا یقرأ القران مثل التمرة لا ریح لها وطعمها حلو ومثل المنافق الذی لا یقرأ القران کمثل الحنظلة لیس لها ریح وطعمها مر ومثل المنافق الذی یقرأ القران مثل الریحانة ریحها طیب وطعمها مر

۵۴۲۸ حدثنا مسدد قال حدثنا خلد قال حدثنا عبد الله بن عبد الرحمٰن عن انس عن النبی صلی الله علیه وسلم قال فضل عائشة علی النساء

ن ۱ اخبرنا ۱ انبانا ن ۲ حدثنا ن ۳ رسول الله ۲ رسول الله ن ۴ لها ن ۵ رماه ۶ انه ن ۷ ۳ عنه ن ۸ رسول الله ن ۹ ولنا فی الاخرة ن ۱۰ کمثل ن ۱۱ الاترجة ن ۱۲ حلو ن ۱۳ کمثل ن ۱۴ التمر ن ۱۵ فیها ن ۱۶ کمثل

---

۱ قوله فاراد ان یطعم الغنی بالرفع فاعل الاطعام والفقیر بالنصب مفعول ولغیر ابی ذر ان یطعم الغنی والفقیر بالواو العطف والرفع علی الفاعلیة ای یأکل الغنی والفقیر قس فعلی هذا یطعم من الثلاثی بمعنی یأکل ۱۲ ۲ قوله قال لا ای لم یقل جابر حتی جئنا المدینة. قس قال الشیخ ابن حجر فی الفتح وصل المصاصل الحدیث فی باب ما یوکل من البدن من کتاب الحج ص۲۱۹ ج۱ ولفظه کنا لا ناکل من لحوم بدننا فوق ثلاث فرخص لنا النبی صلی الله علیه وسلم فقال کلوا وتزودوا ولم یذکر هذه الزیادة وقد ذکرها مسلم فی روایته عن محمد بن حاتم عن یحیی بن سعید بالسند الذی اخرجه به البخاری فقال بعد قوله کلوا وتزودوا قلت لعطاء اقال جابر حتی جئنا المدینة قال نعم کذا وقع عند مسلم بخلاف ما وقع عند البخاری قال لا لکن الذی عند البخاری هو المعتمد فان احمد اخرجه من یحیی بن سعید کذلک وکذلک اخرجه النسائی عن عمرو بن علی عن یحیی بن سعید ثم لیس المراد بقوله لا نفی الحکم بل مراده ان جابرا لم یصرح باستمرار ذلک منهم حتی قدموا فیکون علی هذا معنی قوله فی روایة عمرو بن دینار عن عطاء کنا نتزود لحوم الهدی الی المدینة ای لتواجهنا الی المدینة ولا یلزم من ذلک بقاءها معهم حتی یصلوا المدینة والله اعلم انتهی قال العینی هذا کلام واه لانه قال الی المدینة بکلمة الی التی اصل وضعها للغایة وههنا للغایة الکائنة کما فی قوله تعالیٰ من المسجد الحرام الی المسجد الاقصی وفیما قاله جعل الی للتعلیل ولم یقل به احد وقد روی مسلم من حدیث ثوبان قال ذبح النبی صلی الله علیه وسلم اضحیته ثم قال لی یا ثوبان اصلح لحم هذه فلم ازل اطعمه منه حتی قدم المدینة انتهی ۱۲ ۳ قوله من الهم والحزن هما بمعنی واحد وقیل الهم لما قصوره العقل من المکروه الحالی والحزن لمکروه وقع فی الماضی والعجز ضد القدرة والکسل التثاقل من الامر ضد الخفة والجلادة والبخل ضد الکرم والجبن ضد الشجاعة وضلع الدین بفتحتین ثقله وشدته ۱۲ کرمانی ۴ قوله یحوی بحاء مهملة وواو ثقیلة ای یجعل لها حویة وهذا کساء محشو یدار حول سنام الراحلة یحفظ راکبها من السقوط ویستریح بالاستناد الیه. فتح ومر بیانه فی ص۶۰۷ ج۲ فی المغازی ۱۲ ۵ قوله باب الاکل فی اناء مفضض ای فی بیان حرمة الاکل فی اناء مفضض وهو مرصع بالفضة یقال لجام مفضض فیجوز الشرب فیه عند ابی حنیفة اذا کان یتقی موضع الفضة وان یتقی موضع الفم وموضع الید وکذلک الجلوس علی السریر المفضض بهذا الشرط وقال ابو یوسف یکره ذلک وبه قال محمد فی روایة وفی روایة اخری مع ابی حنیفة اما الاناء المتخذ من الفضة فلا یجوز استعمال اصلا لا بالاکل ولا بالشرب ولا بالدهان ونحو ذلک للرجال والنساء واما الاناء المضبب او المذهب فعلی الخلاف المذکور والمضبب هو المشدد بالفضة او الذهب فان کان یخلص شیء منها بالاذابة فلا یجوز استعماله وان کان لا یخلص شیء فلا بأس به عند اصحابنا ۱۲ عینی ۶ قوله غیر مرة ای لولا انی نهیته مرارا کثیرة عن استعمال آنیة الذهب والفضة لما رمیت به واکتفیت بالزجر اللسانی ولکن لما تکرر الزجر اللسانی ولم ینزجر رمیت به تغلیظا علیه ۱۲ ک ۷ قوله کانه یقول ای کان حذیفة یقول لم افعل هذا ای الشرب فی آنیة الفضة والذهب ثم استدرک بیان ذلک بقوله ولکنی سمعت النبی صلی الله علیه وسلم الخ کذا فی العینی قال فی الفتح قال مغلطائی لا یطابق الحدیث الا ان کان الاناء الذی سقی فیه حذیفة کان مضببا وان الضبة موضع الشفة عند الشرب واجاب الکرمانی بان لفظ المفضض وان کان ظاهرا فیما فیه فضة لکنه یشمل ما اذا کان متخذا کله من فضة والنهی عن الشرب فی آنیة الفضة یلحق به الاکل للعلة الجامعة فیطابق الحدیث والترجمة انتهی ۱۲ ۸ قوله باب ذکر الطعام قال ابن بطال معنی هذه الترجمة اباحة اکل الطعام الطیب وان الزهد لیس فی خلاف ذلک کان فی تشبیه المؤمن بما طعمه طیب وتشبیه الکافر بما طعمه مر ترغیبا فی اکل الطعام الطیب والحلو قال وانما کره السلف الادمان علی اکل الطیبات خشیة ان یصیر ذلک عادة فلا یصبر النفس علی فقدها. فتح ومطابقة الحدیث الاول باعتبار ذکر الطعم المشیر الی الطعام ۱۲ خ ۹ قوله مثل المؤمن الذی یقرأ القرآن فان قلت زاد فی فضائل القرآن ص۷۶۳ ج۲ ویعمل به فما التوفیق اجاب الکرمانی المقصود هنا الفرق بین من یقرأ وبین من لا یقرأ لا بیان حکم العمل مع ان العمل لازم للمؤمن الکامل سواء ذکر ام لا فان قلت قال ثمر کالحنظلة ریحها مر وقال هنا لا ریح لها قلت المنفی الریح الطیبة بقرینة المقام والمثبت المر ۱۲ ک

مه هو محمد بن کثیر من مشائخ البخاری وغرضه من ایراده تصریح سفین وهو الثوری باخبار عبد الرحمٰن بن عابس له به وقد وصله الطبرانی فی الکبیر عن المعاذ بن المثنی عن محمد بن کثیر به ۱۲ فتح لعه بفتح المهملة هو ما یتخذ من التمر والاقط والسمن وقد یجعل عوض الاقط الفتیت او الدقیق ۱۲ تن ع مه بفتح المعجمة واللام ای ثقله وحکی ابن التین سکون اللام وفسره بالمیل ۱۲ فتح ــه بالمهملة والزاء ای احتازها من الغنیمة وکل من ضم الی نفسه شیئا فقد حازه ۱۲ ک معه بحاء مهملة وواو ثقیلة ای یجعل لها حویة ویروی بالتخفیف ۱۲ قس تن له بکسر النون وفتحها وسکون الطاء المهملة وبالتحریک وکعنب بساط من الادیم. کذا فی القاموس والعینی وغیرهما ۱۲ لعه یحتمل المجاز ای اهله والحقیقة بشمول قدرة الله. ک ومر مرارا ۱۲ ما منصوب بنزع الخافض ای مثل ما حرم به ولیست لفظة به زائدة. ک ف ومر بیانه فی ص۲۴۰ ج۱ فی فضائل المدینة ۱۲ ماعه المد رطل وثلث رطل او رطلان والصاع اربعة امداد والبرکة فی الموزون به یستلزم البرکة فی الموزون وهو المقصود ۱۲ ک ماعه ای جعل الفضة بالتضبیب او بالخلط او بالطلاء ۱۲ قس ماسه بفتح المهملة وسکون التحتیة المخزومی ۱۲ ک ما لعه الضمیر للفضة ویلزم حکم الذهب منه بالطریق الاولی ۱۲ ک س

(قوله باب الاکل فی اناء مفضض) وفیه کانه یقول لم افعل هذا فالتقدیر لولا انی نهیته لم افعل هذا (قوله باب ذکر الطعام) ای لا یکره ذکر الطعام فی المجلس وعند ذکر العلوم ولا یستدل به علی حقارة طبع صاحبه او علی حاجته الیه والله

كفضل الثريد على سائر الطعام ٥٤٢٩ حدثنا ابو نعيم حدثنا مالك عن سمي عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال السفر قطعة من العذاب يمنع احدكم نومه وطعامه فاذا قضى نهمته من وجهه فليعجل الى اهله باب الادم ٥٤٣٠ حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا اسمعيل بن جعفر عن ربيعة انه سمع القسم بن محمد يقول كان في بريرة ثلث سنن ارادت عائشة ان تشتريها فتعتقها فقال اهلها ولنا الولاء فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو شئت شرطتيه لهم فانما الولاء لمن اعتق قال واعتقت فخيرت في ان تقر تحت زوجها او تفارقه ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما بيت عائشة وعلى النار برمة تفور فدعا بالغداء فاتي بخبز وادم من ادم البيت فقال الم ار لحما قالوا بلى يا رسول الله ولكنه لحم تصدق به على بريرة فاهدته لنا فقال هو صدقة عليها وهدية لنا باب الحلواء والعسل ٥٤٣١ حدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي عن ابي اسامة عن هشام قال اخبرني ابي عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الحلوى والعسل ٥٤٣٢ حدثنا عبد الرحمن بن شيبة قال اخبرني ابن ابي الفديك عن ابن ابي ذئب عن المقبري عن ابي هريرة قال كنت الزم النبي صلى الله عليه وسلم لشبع بطني حين لا اكل الخمير ولا البس الحرير ولا يخدمني فلان ولا فلانة والصق بطني بالحصباء واستقرئ الرجل الاية وهي معي كي ينقلب بي فيطعمني وخير الناس للمساكين جعفر بن ابي طالب ينقلب بنا فيطعمنا ما كان في بيته حتى ان كان ليخرج الينا العكة ليس فيها شيء فيشقها فنلعق ما فيها باب الدباء ٥٤٣٣ حدثنا عمرو بن علي حدثنا ازهر بن سعد عن ابن عون عن ثمامة بن انس عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى مولى له خياطا فاتي بدباء فجعل ياكله فلم ازل احبه منذ رايت النبي صلى الله عليه وسلم ياكله باب الرجل يتكلف الطعام لاخوانه ٥٤٣٤ حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفين عن الاعمش عن ابي وائل عن ابي مسعود الانصاري قال كان من الانصار رجل يقال له ابو شعيب وكان له غلام لحام فقال اصنع لي طعاما ادعو رسول الله صلى الله عليه وسلم خامس خمسة فدعا النبي صلى الله عليه وسلم خامس خمسة فتبعهم رجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم انك دعوتنا خامس خمسة وهذا رجل قد تبعنا فان شئت اذنت له وان شئت تركته قال بل اذنت

۲ قال ۲ احدكم ۳ ان ۴ ام ۵ بالحلوى ۶ ثني ۷ بشبع ۸ حتى ۹ شيء فنشتقها ۱۰ فنستفها ۱۱ قال رسول الله ۱۲ يحبه ۱۳ اليه ۱۴ رسول الله ۱۵ ان هذا تبعنا

ك قوله فليعجل بضم التحتية وكسر الجيم مشددة قال الخطابي فيه الترغيب في الاقامة لما في السفر من فوات الجمعة والجماعات والحقوق الواجبة للاهل والقرابات. قسطلاني ومر الحديث في ص ۴۲۹ ج ۱ في الجهاد ۱۲ ٢ قوله ولنا الولاء هذا عطف على مقدر اي قال اهلها نبيعها ولنا الولاء ۱۲ ك ٣ قوله لو شئت شرطتيه بالياء الحاصلة من اشباع الكسرة وهو جواب لو فان قلت كيف اجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتراط الولاء لهم وهذا شرط يفسد البيع وفيه صورة مخادعة قلت قالوا هذا من خصائص عائشة او المراد التوبيخ لانه كان بين لهم حكم الولاء وان هذا الشرط لا يحل فلما الحوا في اشتراطه قال لها لا تبالي سواء شرطتيه ام لا فانه شرط باطل قد سبق بيان ذلك لهم كذا في الكرماني والعيني قال القسطلاني او اللام في لهم بمعنى على كقوله وان اساتم فلها او المراد فاشترطي لا جلهم الولاء اي لاجل معاندتهم ومخالفتهم للحق حتى يعلم غيرهم ان هذا الشرط لا ينفع انتهى ۱۲ ٤ قوله ان تقر قال ابن التين يصح ان يكون اصله من وقر فيكون الراء مخففة يعني والقاف مكسورة يقال وقرت اقر اذا جلست مستقرا والمحذوف فاء الفعل قال ويصح ان يكون القاف مفتوحة يعني مع تشديد الراء من قولهم قررت بالمكان اقر بفتح القاف ويجوز بكسرها من قر يقر انتهى ملخصا والثالث هو المحفوظ في الرواية قال الاسمعيلي هذا الحديث مرسل وهو كما قال من ظاهر سياقه لكن البخاري اعتمد على ايراده موصولا من طريق مالك عن ربيعة عن القاسم عن عائشة كما تقدم في النكاح والطلاق. هذا كله من فتح الباري قال الكرماني مر الحديث مرارا اكثر من عشرين مرة ۱۲ ٥ قوله يحب الحلوى والعسل كذا بالقصر لجميع الرواة قال ابن بطال الحلوى والعسل من جملة الطيبات المذكورة في قوله تعالى كلوا من الطيبات وفيه تقوية لقول من قال المراد به المستلذ من المباحات ودخل في معنى هذا الحديث كل ما يشابه الحلوى والعسل من انواع المآكل اللذيذة ۱۲ ف ع ٦ قوله لشبع بطني بكسر الشين المعجمة وفتح الموحدة اي لاجل شبع بطني ولابي ذر عن الكشميهني بالموحدة بدل اللام اي بسبب شبع بطني ۱۲ قس ٧ قوله ولا البس الحرير قال في المطالع كذا لجميعهم هنا من غير خلاف وللاصيلي والقابسي والحموي والنسفي وعبدوس في المناقب الحبير بالموحدة بدلا من الحرير ولغيرهم فيه الحرير كما هنا والحبير هو الثوب المزين الملون ماخوذ من التحبير وهو التحسين ۱۲ قس ٨ قوله واستقرئ الرجل وهي معي اي انا عالم بها لكن استقرئه لكي ينقلب بي فيطعمني وذلك لانه كان من عادتهم اذا استقرا احدهم صاحبه القرآن يحمله الى منزله ويطعمه كما مر بيانه في اول الاطعمة ۱۲ ٩ قوله ليس فيها شيء فيشتقها بلفظ الغائب والمتكلم وفي بعضها فنشتقها قال القسطلاني هو بنون مفتوحة فمعجمة ساكنة ففوقية مفتوحة فقاف مشددة مفتوحة وللاصيلي وابي ذر عن الحموي والمستملي فنستفها بسين مهملة وفاء بدل القاف قال في الفتح قيده عياض بالشين المعجمة والفاء ورجح ابن التين انه بالقاف لان معنى الذي بالفاء ان يشرب ما في الاناء والمراد هنا انهم لعقوا ما في العكة بعد ان قطعوها ليتمكنوا من ذلك قال العيني المطابقة توخذ من قوله العكة لان الغالب يكون العسل فيها على ان جاء في بعض طرقه يعني مصرحا ۱۲ ١٠ قوله باب الدباء بضم الدال المهملة وتشديد الموحدة ممدود او يجوز القصر هو القرع وقيل خاص بالمستدير منه كذا في الفتح في باب من يتتبع حوالي القصعة ۱۲ ١١ قوله خامس خمسة اي احد خمسة قال في الفتح زاد في رواية حفص اجعل لي طعاما يكفي خمسة فاني اريد ان ادعو رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد عرفت في وجهه الجوع انتهى ۱۲ ١٢ قوله فدعا النبي صلعم خامس خمسة في الكلام حذف تقديره فصنع فدعاه وصرح بذلك في رواية ابي اسامة ووقع في رواية ابي معاوية عن الاعمش عند مسلم والترمذي فدعاه وجلساءه الذين معه وكانهم كانوا اربعة وهو خامسهم يقال خامس اربعة وخامس خمسة بمعنى قال الله تعالى ثاني اثنين وقال ثالث ثلثة وفي حديث ابن مسعود رابع اربعة ومعنى خامس اربعة اي زائد عليهم وخامس خمسة اي احدهم والاجود نصب خامس على الحال ويجوز الرفع على تقدير حذف اي وهو خامس او وانا خامس والجملة حالية ووقع بعد هذا الحديث عند ابي ذر عن المستملي وحده قال محمد بن يوسف وهو الفريابي سمعت محمد بن اسمعيل هو البخاري يقول اذا كان القوم الى قوله او يدعوا اي يتركوا وكانه استنبط ذلك من استيذان النبي صلى الله عليه وسلم في الرجل الذي تبعهم ووجه اخذه منزلة الذين دعوا ما لم للدعوة عموم الاذن بالتصرف في الطعام المدعو اليه بخلاف من لم يدع فينزل من وضع بين يديه الشيء منزلة من دعي له وينزل الشيء الذي وضع بين يدي غيره منزلة من لم يدع اليه كذا في الفتح ۱۲

ما ك هو طعام مركب من الخبز واللحم والمرقة. ومر الحديث في الصفحة السابقة وفي ص ۶۶۵ ج ۱ وغير ذلك ۱۲ ما ك بضم السين وفتح الميم وشدة التحتية مولى ابي ابي بكر بن عبد الرحمن المخزومي ۱۲ قس ع ما ك الجار والمجرور متعلق بقضى اي حصل مقصوده من وجهه الذي توجه اليه ۱۲ قس ما ك وهو ما يوكل به الخبز مما يطيبه مرقا كان ام غيره. تود سيجئ ۱۲ ما ك بضم الهمزة والدال المهملة ويجوز اسكانها جمع ادام وقيل هو بالاسكان المفرد وبالضم الجمع ۱۲ ف. ع ك ومر بيانه في ص ۳۲۶ ج ۱ في العتق والمكاتب. وفي ص ۱۲۳۸۵ ۱۲ ع ك بفتح معجمة ومهملة ممدودة طعام يوكل اول النهار خلاف العشاء ۱۲ مجمع ع ك ك اختلفوا في الادم فالجمهور انه ما يوكل به الخبز مما يطيب مرقا كان ام لا واشترط ابو حنيفة وابو يوسف الاصطباغ ۱۲ ف لك اي في ذكر الحلواء والعسل. ع بالمد والقصر لغتان قال الليث الاكثر على المد هو كل حلو يوكل. ف وقد يطلق على الفاكهة ۱۲ ف ك قال الخطابي اسم الحلواء لا يقع الا على ما دخلته الصنعة وفي المخصص لابن سيده هي ما عولج من الطعام بحلاوة ۱۲ ف ع ك هو ابن عبد الملك بن محمد بن شيبة الحزامي وغلط بعضهم فقال عبد الرحمن بن ابي شيبة ولفظ ابي زيادة على سبيل الغلط المحض ۱۲ ف ع ك محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذئب ۱۲ ك ك لانه كان من عادتهم اذا استقرا احدهم صاحبه القرآن يحمله الى منزله ويطعمه ۱۲ لك قال الكرماني وجه التكلف في حديث الباب انه حصر العدد بقوله خامس خمسة ولولا تكلفه لما حصر وسبق الى نحو ذلك

(باب الحلواء والعسل) (قوله يحب الحلواء والعسل) ليس المراد انه كان يتكلف بصنعه او باحضاره بل المراد انه لو اتفق حضوره كان يتناول منه قدرا صالحا فيستدل به على انه يحبه والله تعالى اعلم اهـ سندی

باب من اضاف رجلا الى طعام واقبل هو على عمله حدثنا عبد الله بن منير سمع النضر اخبرنا ابن عون اخبرني ثمامة بن عبد الله بن انس عن انس قال كنت غلاما امشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على غلام له خياط فاتاه بقصعة فيها طعام وعليه دباء فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يتتبع الدباء قال فلما رأيت ذلك جعلت اجمعه بين يديه قال فاقبل الغلام على عمله قال انس لا ازال احب الدباء بعد ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع ما صنع باب المرق حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة انه سمع انس بن مالك ان خياطا دعا النبي صلى الله عليه وسلم لطعام صنعه فذهبت مع النبي صلى الله عليه وسلم فقرب خبز شعير ومرقا فيه دباء وقديد فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتتبع الدباء من حوالي القصعة فلم ازل احب الدباء بعد يومئذ باب القديد حدثنا ابو نعيم قال حدثنا مالك عن اسحاق بن عبد الله عن انس قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم اتي بمرقة فيها دباء وقديد فرأيته يتتبع الدباء يأكلها حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن عبد الرحمن بن عابس عن ابيه عن عائشة قالت ما فعله الا في عام جاع الناس اراد ان يطعم الغني الفقير وان كنا لنرفع الكراع بعد خمس عشرة وما شبع آل محمد صلى الله عليه وسلم من خبز بر مأدوم ثلاثا باب من ناول او قدم الى صاحبه على المائدة شيئا وقال ابن المبارك لا بأس ان يناول بعضهم بعضا ولا يناول من هذه المائدة الى مائدة اخرى حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة انه سمع انس بن مالك يقول ان خياطا دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام صنعه قال انس فذهبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ذلك الطعام فقرب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم خبزا من شعير ومرقا فيه دباء وقديد قال انس فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتتبع الدباء من حوالي الصحفة فلم ازل احب الدباء من يومئذ وقال ثمامة عن انس فجعلت اجمع الدباء بين يديه باب الرطب بالقثاء حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم ابن سعد عن ابيه عن عبد الله بن جعفر بن ابي طالب قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يأكل الرطب بالقثاء باب الحشف حدثنا مسدد قال حدثنا حماد بن زيد عن عباس الجريري عن ابي عثمن قال تضيفت ابا هريرة سبعا فكان هو وامرأته وخادمه يعتقبون الليل اثلاثا يصلي هذا ثم يوقظ هذا وسمعته يقول قسم النبي صلى الله عليه وسلم بين اصحابه تمرا فاصابني سبع تمرات احداهن حشفة حدثنا محمد بن صباح قال حدثنا اسمعيل بن زكريا عن عاصم عن ابي عثمن عن ابي هريرة قسم النبي صلى الله عليه وسلم بيننا تمرا فاصابني منه خمس اربع تمرات وحشفة ثم رأيت الحشفة هي اشدهن لضرسي باب الرطب والتمر وقول الله عز وجل وهزي اليك بجذع النخلة تساقط عليك رطبا جنيا وقال محمد بن يوسف حدثنا سفين عن منصور بن صفية قال حدثتني امي

قال محمد بن يوسف سمعت محمد بن اسمعيل يقول اذا كان القوم على المائدة فليس لهم ان يناولوا من مائدة الى مائدة اخرى ولكن يناول بعضهم بعضا في تلك المائدة او يدعوا ثني قال انبأنا قال يتتبع رأيت النبي يتتبع ابن انس ابن ابي طلحة بن مالك بمرق فيه يتبع يأكلها قال قال يتبع حول القصعة القثاء بالرطب ثني رسول الله تمرة او اربع تمرة وقوله تعالى الآية عن

له قوله فقرب خبز شعير الخ قال ابن التين في قصة الخياط روايات فيها اختلاف ففي بعضها قرب مرقا وفي بعضها قديدا وفي اخرى خبز شعير وفي اخرى ثريدا قال والزيادة من الثقة مقبولة قال الداودي وانما كان ذلك لانهم لم يكونوا يكتبون فربما غفل الراوي عند ما يحدث عن كلمة ويحفظها غيره من الثقات فيعتمد عليها قلت اتم الروايات ما وقع في هذا الباب فلم يبق منها الا ذكر الثريد كذا في فتح الباري ومر الحديث في ص۲۷۸ في البيوع وفي ص۳۲۲ ج۲ ۲ قوله قال ثمامة الخ وصله قبل ما بين من طريق ثمامة وقد تقدم في باب من تتبع حوالي القصعة في رواية حميد عن انس فجعلت اجمعه فادنيه منه وهو المطابق للترجمة لانه لا فرق ان بين ان يناوله من اناء الى اناء او يضم ذلك اليه في نفس الاناء الذي يأكل منه قال ابن بطال انما جاز ان يتناول بعضهم بعضا في مائدة واحدة لان ذلك الطعام قدم لهم باعيانهم فلهم ان يأكلوه وهم فيه شركاء بخلاف من كان على مائدة اخرى اذ لا شركة له فيه وقد اشار الاسمعيلي الى ان قصة الخياط لا حجة فيها بجواز المناولة لانه طعام اتخذ للنبي صلى الله عليه وسلم وقصده به والذي جمع له الدباء بين يديه خادمه يعني فلا حجة في ذلك لجواز مناولة الضيفان بعضهم بعضا مطلقا ۱۲ ف ۳ قوله باب كذا هو في رواية الجميع بغير ترجمة وسقط عند الاسمعيلي فاعترض بانه ليس فيه للرطب والقثاء ذكر والذي اظنه انه اراد ان يترجم به للتمر وحده او النوع منهم اهمله اما نسيانا واما لم يدركه. ملتقط من ف ع ۱۲ ۴ قوله تضيفت بضاد معجمة وفاء اي نزلت به ضيفا قوله كان هو وامرأته تقدم انها بسرة بضم الموحدة وسكون المهملة بنت غزوان وهي صحابية قوله يعتقبون بالقاف اي يتناولون قيام الليل قوله اثلاثا اي كل واحد منهم يقوم ثلث الليل فمن بدأ اذا فرغ ايقظ الآخر ۱۲ فتح ۵ قوله فاصابني منه خمس وقد تقدم فاصابني سبع تمرات قال ابن التين اما ان يكون احدى الروايتين وهما او يكون ذلك وقع مرتين والثاني بعيد لاتحاد المخرج و

اجاب الكرماني بان لا منافاة اذ التخصيص بالعدد لا ينفي الزائد وفيه نظر والا لما كان لذكره فائدة والاولى ان يقال ان القسمة اولا اتفقت خمسا خمسا ثم فضلت فضلة فقسمت ثنتين ثنتين فذكر احد الراويين مبتدأ الامر والآخر منتهاه ۱۲ فتح ۶ قوله اربع تمرات بالاضافة قال الكرماني فان قلت في بعضها اربع تمرة بلفظ المفرد والقياس تمرات قلت ان كان الرواية برفع تمرة فمعناه كل واحد من الاربع تمرة واما بالجر فهو شاذ وعلى خلاف القياس ۱۲ ك ۷ قوله وحشفة بفتح الشين واحد الحشف ردي التمر او ضعيفه لا نوى له او يابسه فاسدة. قس وقيل مراده صلبة قال عياض فعلى هذا فهو بسكون الشين قلت بل الثابت في الروايات بالتحريك ولا منافاة بين كونها ردية وصلبة ۱۲ فتح ومر في ص۲۲۶ ج۲ بيان الحديث قريبا ۱۲ ۸ قوله باب الرطب والتمر كذا للجميع فيما وقفت عليه. ف وقد وقع في كتاب ابن بطال باب الرطب بالتمر بالباء الموحدة وليس في حديثي الباب مثل لذلك. ع ف وفي الفتح ووقع لعياض في باب ح ل ان في البخاري باب اكل التمر بالرطب وليس في حديثي ما يدل لذلك اصلا انتهى ۹ قوله وهزي اليك الآية روى عبد بن حميد من طريق شقيق بن سلمة قال لو علم الله ان شيئا للنفساء خير من الرطب لامر مريم به ومن طريق عمرو بن ميمون قال ليس للنفساء خير من الرطب او التمر ومن طريق الربيع بن خيثم قال ليس للنفساء مثل الرطب ولا للمريض مثل العسل اسانيدها صحيحة ۱۲ فتح ما هي الصحفة. ف قال الكرماني قلت هذا ينافي ما تقدم حيث قال كل ما يليك قلت ذاك اذا كان شريك في الاكل ۲. ما عه القديد اللحم المملوح المجفف في الشمس فعيل بمعنى مفعول ۱۲ نهاية. عه فان قلت ما مرجع الضمير قلت نهي اكل لحوم الاضاحي هذا مختصر من الحديث وتقدم ص۸۲۳ ج۲ آنفا بتمامه ۱۲ ك عه اذا كان القوم على المائدة فليس لهم ان يناولوا من مائدة الى مائدة اخرى ولكن يناول بعضهم بعضا في تلك المائدة كما مر قريبا. ف ويجيء زيادة

عن عائشة قالت توفي النبي صلى الله عليه وسلم وقد شبعنا من الاسودين التمر والماء حدثنا سعيد بن ابي مريم قال حدثنا ابو غسان
قال حدثني ابو حازم عن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عبد الله بن ابي ربيعة عن جابر بن عبد الله قال كان بالمدينة يهودي وكان
يسلفني في تمري الى الجداد وكانت لجابر الارض التي بطريق رومة فجلست فخلا عاما فجاءني اليهودي عند الجداد ولم اجد منها شيئا
فجعلت استنظره الى قابل فيابى فاخبر بذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال لاصحابه امشوا نستنظر لجابر من اليهودي فجاءوني في نخلي
فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يكلم اليهودي فيقول ابا القاسم لا انظره فلما راه النبي صلى الله عليه وسلم قام فطاف في النخل ثم جاءه
فكلمه فابى فقمت فجئت بقليل رطب فوضعته بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم فاكل ثم قال اين عريشك يا جابر فاخبرته فقال
افرش لي فيه ففرشته فدخل فرقد ثم استيقظ فجئته بقبضة اخرى فاكل منها ثم قام فكلم اليهودي فابى عليه فقام في الرطاب
في النخل الثانية ثم قال يا جابر جد واقض فوقف في الجداد فجددت منها ما قضيته وفضل مثله فخرجت حتى جئت النبي صلى الله عليه وسلم
فبشرته فقال اشهد اني رسول الله قال ابو عبد الله عرش وعريش بناء وقال ابن عباس معروشات ما يعرش من الكروم وغير ذلك
يقال عروشها ابنيتها باب اكل الجمار حدثنا عمر بن حفص بن غياث قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال حدثني مجاهد عن
عبد الله بن عمر قال بينا نحن عند النبي صلى الله عليه وسلم جلوس اذ اتي بجمار نخلة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان من الشجر لما
بركته كبركة المسلم فظننت انه يعني النخلة فاردت ان اقول هي النخلة يا رسول الله ثم التفت فاذا انا عاشر عشرة انا احدثهم فسكت
فقال النبي صلى الله عليه وسلم هي النخلة باب العجوة حدثنا جمعة بن عبد الله قال حدثنا مروان قال اخبرنا هاشم بن هاشم
قال اخبرنا عامر بن سعد عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تصبح كل يوم سبع تمرات عجوة لم يضره في ذلك اليوم
سم ولا سحر باب القران في التمر حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا جبلة بن سحيم قال اصابنا عام سنة مع ابن الزبير
رزقنا تمرا فكان عبد الله بن عمر يمر بنا ونحن ناكل ويقول لا تقارنوا فان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الاقران ثم يقول الا ان

رسول الله الجداد فخنست فخاست فحبست فخاست نخلها فخلا الجداد يا رأى عرشك منها منه عروشها يقال قال محمد بن يوسف قال
ابو جعفر قال محمد بن اسمعيل فخلا ليس عندي مقيدا ثم قال فخلا ليس فيه شك الاثنين لها بركة هو انبأنا السبع لن يضيره لم يضره الاقران
فرزقنا القران

١ قوله وكان يسلفني الى الجذاذ بكسر الجيم ويجوز فتحها والذال معجمة ويجوز اهمالها اي زمن قطع ثمر النخل وهو الصرام وقد استشكل الاسمعيلي ذلك واشار الى شذوذ هذه الرواية فقال هذه القصة يعني دعاء النبي صلى الله عليه وسلم في النخل بالبركة رواها الثقات المعروفون فيما كان على والد جابر من الدين وكذا قال ابن التين الذي في اكثر الاحاديث ان الدين على والد جابر قال الاسمعيلي والسلف الى الجذاذ مما لا يجيزه البخاري وغيره وفي هذا الاسناد نظر قلت ليس في الاسناد من ينظر في حاله سوى ابراهيم وقد ذكره ابراهيم في ثقات التابعين وروى عنه ايضا ولده اسمعيل والزهري واما ابن القطان فقال لا يعرف حاله واما السلف الى الجذاذ فيعارض الامر بالسلم الى اجل معلوم فيحمل على انه وقع في الاقتصار على الجذاذ اختصار وان الوقت كان في اصل العقد معينا واما الشذوذ الذي اشار اليه فيندفع بالتعدد فان في السياق اختلافا ظاهرا ١٢ فتح ٢ قوله فجلست بلفظ المتكلم من الجلوس اي جلست اي تاخرت عن قضائه قوله فخلا اي مضى اسلف عاما وفي بعضها فجلست بصيغة الغائبة ونخل بالنون اي جاست الارض من الثمار من جهة النخل وفي بعضها خنست بالمعجمة والنون والمهملة اي تاخرت وفي بعضها خاست من خاس اذا كسد حتى فسد كذا قاله الكرماني اي خالفت معهودها وحملها يقال خاس عهده اذا خانه او تغير عن عادته ووقع للاصيلي فحبست بحاء مهملة ثم موحدة ١٢ فتح ٣ قوله فاخبر بضم الهمزة وفتح الراء على الفعل الماضي المجهول ويحتمل ان يكون بضم الراء على صيغة المتكلم من المضارع والفاعل جابر وذكره كذلك مبالغة في استحضار صورة الحال ووقع في رواية ابي نعيم في المستخرج فاخبرت ١٢ ٤ قوله اين عريشك هو ما يستظل به عند الجلوس تحته وقيل البناء ١٢ ك ٥ قوله اشهد اني رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فيه من خرق العادة الظاهر من ايفاء الكثير من القليل الذي لم يكن يظن انه يوفي منه البعض فضلا عن الكل فضلا عن ان يفضل فضلة فضلا عن ان يفضل قدر الذي كان عليه من الدين ١٢ فتح ٦ قوله قال ابن عباس معروشات اي في قوله تعالى وهو الذي انشأ جنات معروشات والنقل عن ابن عباس في ذلك تقدم في سورة الانعام ص ٦٥٥ ج ٢ وفيه النقل عن غيره بان المعروش من الكرم ما يقوم على ساق وغير المعروش ما يبسط على وجه الارض كذا في الفتح ١٢ ٧ قوله ان من الشجر شجرة لما بركته بفتح اللام وكلمة ما موصولة اسم ان. خ اي للذي بركته من المنافع كبركة الانسان مجمع وفي بعضها لما بركته الضمير للشجر وانث باعتبار النخلة او نظر الجنس. ك قوله كبركة المسلم وجه الشبه انه ينتفع بها بجميع اجزائها وما يخرج منها كما ينتفع من المسلم من ذاته وصفاته وافعاله وفيه تنبيه للمسلمين على ان لا يكونوا في حال من الذي شبه بهم ١٢ خير ٨ قوله باب العجوة بفتح العين المهملة وسكون الجيم نوع من التمر معروف. فتح يضرب الى السواد من غرس النبي صلعم ودفع السحر والسم من خاصية ذلك النوع او من دعائه صلعم اي بالبركة اي من اكل في الصباح قبل ان يطعم شيئا قاله الطيبي قال الكرماني هو ببركة دعوته لا من خاصيته وتخصيص عجوة المدينة وعدد السبع توقيفية من باب عدد الركعات مجمع لا نعلم نحن عن حكمها فيجب الايمان بها ١٢ نودي ٩ قوله عام سنة بالاضافة اي عام قحط وغلاء قوله مع ابن الزبير وهو عبد الله بن الزبير بن العوام اراد في ايامه في الحجاز كذا في العيني ١٢ ١٠ قوله رزقنا ولابي ذر فرزقنا بضم الراء وكسر الزاء وسكون القاف فيهما اي اعطينا في ارزاقنا. قس وفي بعضها على صيغة المعلوم اي اعطانا. خ اي اعطانا تمرا في ارزاقنا وهو القدر الذي كان يعرف لهم في كل سنة من مال الخراج وغيره بدل النقد تمرا لقلة النقد اذ ذاك بسبب المجاعة التي حصلت ١٢ ع ف ١١ قوله نهى عن الاقران كذا لاكثر الرواة وقد اوضحت في كتاب الحج ان اللغة الفصحى بغير الف وسببه ما كانوا فيه من ضيق العيش ثم نسخ لما حصلت التوسعة روى البزار من حديث بريدة كنت نهيتكم عن القران وان الله وسع عليكم فاقرنوا. كذا في الفتح والتوشيح والعمدة ١٢

ص مر الحديث مع بيانه في ص ٢٣٣ ج ٢ ومطابقته بالجزء الثاني من الترجمة ظاهرة ١٢ مع بضم الراء وسكون الواو الوليد البرلي اشترا اها عثمان ١٢ ف عله كذا الاكثر بالجيم من الجلوس وخلا من الخلو ١٢ تن ع وهو تفسير ابي عبيدة وقد تقدم في تفسير الاعراف وقوله عروشها ابنيتها هو تفسير قوله خاوية على عروشها فالمراد هنا تفسير عرش جابر فالاكثر على ان المراد به ما يستظل به ١٢ ف ع هو تفسير ابي عبيدة في قوله تعالى خاوية على عروشها ١٢ ف ص بضم جيم وتشديد ميم شحم النخل. مجمع ومر في ص ٢٨٨ ١٢ لل ع رعاية لحق الاكابر قس ومر الحديث في ص ١٢٣٩ وفي ص ١٢٧ ١٢ ص بضم الجيم وسكون الميم ابن عبد الله ابو بكر البلخي مات ٢٣٣ وليس له في الكتب غير هذا الحديث ١٢ قس ف ك له بالاضافة وتركها وعلى تقدير الترك فلك جر عجوة على انه بيان عطف والنصب على التمييز ١٢ مع له بكسر القاف وتخفيف الراء ضم تمرة لمن اكل مع جماعة ١٢ ف ع له قال القاضي كذا في اكثر الروايات وصوابه القران ١٢ تن

(باب العجوة) (قوله من تصبح كل يوم بسبع تمرات الخ) ظاهر اللفظ يعطي ان التناول كل يوم شرط لعدم الضرر في يوم التناول ويمكن ان يقال كلمة كل لاعتبار التعميم بعد تمام الحكم على معنى من تناول يوما لا يضره في ذلك اليوم وذلك الحكم ثابت كل يوم والله تعالى اعلم اه سندي

يستأذن الرجل اخاه قال شعبة الاذن من قول ابن عمر باب بركة النخلة حدثنا ابو نعيم حدثنا محمد بن طلحة عن زبيد عن مجاهد سمعت ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من الشجر شجرة تكون مثل المسلم وهي النخلة باب القثاء حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال حدثني ابراهيم بن سعد عن ابيه قال سمعت عبد الله بن جعفر قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يأكل الرطب بالقثاء باب جمع اللونين او الطعامين بمرة حدثنا ابن مقاتل قال اخبرنا عبد الله اخبرنا ابراهيم بن سعد عن ابيه عن عبد الله بن جعفر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل الرطب بالقثاء باب من ادخل الضيفان عشرة عشرة والجلوس على الطعام عشرة عشرة حدثنا الصلت بن محمد قال حدثنا حماد بن زيد عن الجعد ابي عثمان عن انس ح وعن هشام عن محمد عن انس ح وعن سنان ابي ربيعة عن انس ان ام سليم امه عمدت الى مد من شعير جشته وجعلت منه خطيفة وعصرت عكة عندها ثم بعثتني الى النبي صلى الله عليه وسلم فاتيته وهو في اصحابه فدعوته قال ومن معي فجئت فقلت انه يقول ومن معي فخرج اليه ابو طلحة قال يا رسول الله انما هو شيء صنعته ام سليم فدخل فجيء به وقال ادخل علي عشرة فدخلوا فاكلوا حتى شبعوا ثم قال ادخل علي عشرة فدخلوا فاكلوا حتى شبعوا ثم قال ادخل علي عشرة حتى عد اربعين ثم اكل النبي صلى الله عليه وسلم ثم قام فجعلت انظر هل نقص منها شيء باب ما يكره من الثوم والبقول فيه ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا مسدد قال حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز قال قيل لانس ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم في الثوم فقال من اكل فلا يقربن مسجدنا حدثنا علي بن عبد الله حدثنا ابو صفوان عبد الله بن سعيد قال اخبرنا يونس عن ابن شهاب قال حدثني عطاء ان جابر بن عبد الله زعم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اكل ثوما او بصلا فليعتزلنا او ليعتزل مسجدنا باب الكباث وهو ورق الاراك حدثنا سعيد بن عفير قال حدثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال اخبرني ابو سلمة قال اخبرني جابر بن عبد الله قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمر الظهران نجني الكباث فقال عليكم بالاسود منه فانه ايطب فقيل اكنت ترعى الغنم قال نعم وهل من نبي الا رعاها باب المضمضة بعد الطعام حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفين قال سمعت يحيى بن سعيد عن بشير بن يسار عن سويد بن النعمن قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خيبر فلما كنا بالصهباء دعا بطعام فما اتي الا بسويق فاكلنا فقام الى الصلوة فتمضمض ومضمضنا قال يحيى سمعت بشيرا قال حدثنا سويد خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خيبر فلما كنا بالصهباء قال يحيى وهي من خيبر على روحة دعا بطعام فما اتي الا بسويق فلكناه فاكلنا منه ثم دعا بماء فمضمض ومضمضنا فصلى بنا المغرب ولم يتوضأ وقال سفين كانك تسمعه من يحيى باب لعق الاصابع ومصها قبل

١ قال ٢ ثني ٣ انبأنا ٤ قال النبي ٥ ثني ٦ فقال ٧ فادخلوا ٨ عن ٩ يقول ١٠ قال عن ١١ تمر ١٢ تمر ١٣ اطيب ١٤ فقال ١٥ قال فتمضمض ١٦ يقول ١٧ قال معه ١٨ ثم

١ قوله قال شعبة الاذن من قول ابن عمر هو موصول بالسند الذي قبله واشار به الى انه مدرج والحاصل ان اصحاب الشعبة اختلفوا فاكثرهم رواه عنه مدرجا وطائفة رواه عنه التردد في كون هذه الزيادة مرفوعة او موقوفة وآدم في رواية البخاري جزم عن شعبة بان هذه الزيادة من قول ابن عمر ١٢ عيني **٢** قوله باب القثاء بالكسر والضم معروف او الخيار قاموس وحديث الباب قد سبق في باب اكل الرطب بالقثاء اي في الصفحة السابقة لكنه صرح بسماع سعد بن عبد الله بن جعفر هنا ورواه بالعنعنة هناك كذا في القسطلاني ١٢ **٣** قوله يأكل الرطب بالقثاء وقع في معجم الطبراني رواية كيفية اكله لهما فاخرج في الاوسط من حديث عبد الله بن جعفر قال رأيت في يمين النبي صلى الله عليه وسلم قثاء وفي شماله رطبا وهو يأكل من ذا مرة ومن ذا مرة وفي سنده ضعف واخرج فيه وهو في الطب لابي نعيم من حديث انس كان يأخذ الرطب بيمينه والبطيخ بيساره فيأكل الرطب بالبطيخ وكان احب الفاكهة اليه وسنده ضعيف ايضا واخرج النسائي بسند صحيح عن حميد عن انس رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع بين الرطب والخربز وهو بكسر الخاء المعجمة والموحدة بينهما راء ساكنة آخره زاء نوع من البطيخ الاصفر كذا في الفتح قال القسطلاني فيه جواز اكل لونين وطعامين معا والتوسع في المطاعم ولا خلاف في ذلك وما روي عن السلف من خلاف ذلك محمول على كراهة اعتياد التوسع والترفع لغير مصلحة دينية انتهى ١٢ **٤** قوله جشته من التجشية بالجيم والمعجمة اي جعلته جشيشا والجشيش دقيق غير ناعم. ك ع قوله خطيفة بخاء معجمة وطاء مهملة وزن عصيدة ومعناه وقيل اصلها ان يؤخذ لبن ويذر عليه دقيق ويطبخ ويلعقها الناس فيخطفونها بالاصابع والملاعق فسميت بذلك وهي فعيلة بمعنى مفعولة. ف قال الكرماني فان قلت ما فائدة قوله انما هو شيء صنعته ام سليم قلت بيان قلته وحقارته والاعتذار لنفسه. وانما ادخلهم عشرة عشرة لانها كانت قصعة واحدة ولا يمكن الجماعة الكبيرة ان يقدروا على التناول منها مع قلة الطعام. ع وفيه معجزة من معجزاته صلى الله عليه وسلم حيث شبع اربعون والاكثر من مد واحد ولم يظهر فيه نقصان ١٢ ك **٥** قوله ما يكره من الثوم اي من نيه ومطبوخه وما يكره ايضا من انواع البقول من الكراث ونحوه ماله رائحة كريهة كذا في العيني ١٢ **٦** قوله من اكل اي الثوم فلا يقربن مسجدنا النهي للكراهة وذلك لان رائحته تؤذي جاره في المسجد وينفر الملائكة عنه اه ك قال في الفتح هل النهي عن دخول المسجد لاكلها على التعميم او على من اكل نيها دون المطبوخ وقد تقدم بيان ذلك في كتاب الصلوة ١٢ **٧** قوله فليعتزلنا قال الكرماني الامر بالاعتزال للندب انتهى قال في الفتح في هذه الاحاديث بيان جواز اكل الثوم والبصل والكراث الا من اكلها يكره له حضور المسجد وقد الحق بها الفقهاء ما في معناها من البقول الكريهة الرائحة كالفجل واختلف في الكراهية فالجمهور على التنزيه وعن الظاهرية التحريم انتهى ومر في ص١٨٨ ج١ في الصلوة ١٢ **٨** قوله الكباث بفتح الكاف وتخفيف الموحدة وبعد الالف مثلثة قوله وهو ورق الاراك كذا وقع في رواية ابي ذر عن مشائخه وقال كذا في الرواية والصواب ثمر الاراك انتهى. فتح وللنسفي ثمر الاراك وهو الصواب ١٢ توشيح **٩** قوله بمر الظهران بتشديد الراء قبلها ميم مفتوحة والظاء معجمة بلفظ تثنية الظهر مكان معروف على مرحلة من مكة ١٢ فتح الباري **١٠** قوله قال سفين كانك تسمعه من يحيى بن سعيد وهو محمول على ان عليا وهو ابن المديني سمعه من سفين فربما غير في بعضها بعض الالفاظ. فتح اي قال سفين روايته كما سمعته بلا تفاوت كانك تسمعه منه ومر الحديث في ص٣٢ ج٢ في اوائل الاطعمة ١٢

لعـه سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف ومر قريبا ١٢ ع ما اي يأكلها معا وسيأتي بعد بيان كيفية اكلها ١٢ ما عـه بكسر المعجمة جمع ضيف يستوي فيه الواحد والجمع ويجمع على اضياف وضيوف ايضا. قس اي اذا احتيج الى ذلك لضيق الطعام او مكان الجلوس عليه ١٢ ف ما عـه هذه الاسانيد الثلثة لحماد بن زيد وسنان ابي ربيعة ووقع في رواية ابن السكن ابن ابي ربيعة وهو خطأ ١٢ ف ماسـه اي احضر ومن معي. قس او اجيء مع من معي ١٢ خ ما للعـه ولم ينقص. خ ومر في ص٥٠٦ ج١ في علامات النبوة ١٢ ما صـه تقدم في ص١٨٨ ج١ في الصلوة من رواية نافع عن ابن عمر ١٢ ف عـه اي في بيان اكل الكباث وهو ثمر الاراك ع وفي نسخ البخاري وهو ورق قيل وهو غلط اللغة ١٢ ك عـه كذا وقع هنا وهو لغة بمعنى اطيب وهو مقلوبة كما قالوا جذب وجبذ ١٢ ف سـه في السوال اختصار والتقدير اكنت ترعى الغنم حتى عرفت اطيب الكباث ١٢ فتح للعـه يعني نقلت الحديث

ان تمسح بالمنديل حدثنا علی بن عبد الله قال حدثنا سفيٰن عن عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس ان النبی صلی الله عليه وسلم
قال اذا اكل احدكم فلا يمسح يده حتی يلعقها او يُلعِقها باب المنديل حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثنا محمد بن فليح قال
حدثنی ابی عن سعيد بن الحرث عن جابر بن عبد الله انه سأله عن الوضوء مما مست النار فقال لا قد كنا زمان النبی صلی الله عليه
وسلم لا نجد مثل ذلك من الطعام الا قليلا فاذا نحن وجدناه لم تكن لنا مناديل الا اكفنا وسواعدنا واقدامنا ثم نصلی ولا نتوضأ
باب ما يقول اذا فرغ من طعامه حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيٰن عن ثور عن خالد بن معدان عن ابی امامة ان النبی صلی الله عليه
وسلم كان اذا رفع مائدته قال الحمد لله كثيرا طيبا مباركا فيه غير مكفی ولا مودع ولا مستغنی عنه ربنا حدثنا ابو عاصم عن ثور بن
يزيد عن خالد بن معدان عن ابی امامة ان النبی صلی الله عليه وسلم كان اذا فرغ من طعامه وقال مرة اذا رفع مائدته قال الحمد لله
الذی كفانا وأروانا غير مكفی ولا مكفور وقال مرة لك الحمد ربنا غير مكفی ولا مودع ولا مستغنی ربنا باب الاكل مع الخادم
حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن محمد هو ابن زياد سمعت ابا هريرة عن النبی صلی الله عليه وسلم قال اذا اتی احدكم
خادمه بطعامه فان لم يجلسه معه فليناوله اكلة او اكلتين او لقمة او لقمتين فانه ولی حره وعلاجه باب الطاعم الشاكر
مثل الصائم الصابر فيه عن ابی هريرة عن النبی صلی الله عليه وسلم باب الرجل يدعی الی طعام فيقول وهذا معی قال انس اذا
دخلت علی مسلم لا يتهم فكل من طعامه واشرب من شرابه حدثنا عبد الله بن ابی الاسود قال حدثنا ابو اسامة قال ثنا
الاعمش قال حدثنا شقيق قال حدثنا ابو مسعود الانصاری قال كان رجل من الانصار يكنی ابا شعيب وكان له غلام لحام فاتی النبی
صلی الله عليه وسلم وهو فی اصحابه فعرف الجوع فی وجه النبی صلی الله عليه وسلم فذهب الی غلامه اللحام فقال اصنع لی طعاما يكفی
خمسة لعلی ادعو النبی صلی الله عليه وسلم خامس خمسة فصنع له طعيما ثم اتاه فدعاه فتبعهم رجل فقال النبی صلی الله عليه و

تنی ۲ فی ۲ قال واوانا الحمد لله ۲ عنه ۲ قال الطعام يعرف طعيما ۲ ما

ل قوله حتی يلعقها اويلعقها الاول ثلاثی ای بنفسه والثانی رباعی. ثم قال الكرمانی ليس هذا شكا من الراوی بل هو تنويع من رسول الله صلعم قال النووی معناه والله اعلم لا يمسح يده حتی يلعقها فان لم يفعل فحتی يلعقها غيره ممن لا يتقذر ذلك كزوجة وخادم وولد يحبونه ولا يتقذرونه وفيه استحباب لعق اليد محافظة علی ترك الطعام وتنظيفها انتهی قال القسطلانی فان قلت من اين تؤخذ المطابقة اجيب بان فی حديث جابر عند مسلم فلا يمسح يده بالمنديل حتی يلعق يا صابعه فلعل المص اشار بالترجمة لذلك انتهی قال فی الفتح لكن حديث جابر المذكور فی الباب الذی يليه صريح فی انهم لم يكن لهم مناديل ومفهومه يدل علی انه لو كانت لهم مناديل لمسحوا بها فيحمل حديث النهی علی من وجد ولا مفهوم له بل الحكم كذلك لو مسح بغير المنديل واما قوله فی الترجمة ومصها فيشير الی ما وقع فی بعض طرقه عن جابر ايضا انتهی ۱۲ ۲ قوله غير مكفی بفتح الميم وسكون الكاف وكسر الفاء وتشديد التحتية قال ابن بطال يحتمل ان يكون من كفأت الاناء فالمعنی غير مردود عليه انعامه ويحتمل ان يكون من الكفاية ای ان الله غير مكفی رزق عباده لانه لا يكفيهم احد غيره وقال ابن التين ای غير محتاج الی احد لكنه هو الذی يطعم عباده ويكفيهم وقال القزاز معناه انا غير مكتف بنفسی عن كفايته وقال الداؤدی معناه لم اكتف من فضل الله ونعمته قال ابن التين وقول الخطابی اولی لان مفعولا بمعنی مفتعل فيه بعد وخروج عن الظاهر وهذا كله علی ان الضمير لله تعالی ويحتمل ان يكون الضمير للحمد كذا فی الفتح قال الكرمانی قوله غير مكفی بالرفع والنصب وهو اما من الكفاء ای غير مقلوب ای مردود من الكفاية والضمير راجع الی الطعام الدال عليه سياق الكلام ويحتمل ان يراد ان الحمد غير مكفی ولا مودع ولا مستغنی عنه فالضمير راجع الی الحمد وربنا منصوب علی النداء او مرفوع بانه خبر مبتدأ محذوف وقال بعضهم الضمير يعود الی الله بمعنی هو المطعم الكافی وهو غير مطعم ولا مكفی قوله ولا مودع ای غير متروك الطلب اليه والرغبة فيما عنده ولا مستغنی عنه قال فی الفتح وذكر ابن الجوزی عن ابی منصور الجواليقی ان الصواب غير مكافأ بالهمزة ای ان نعمة الله لا تكافأ قلت وثبتت هذه اللفظة هكذا فی حديث ابی هريرة لكن الذی فی حديث الباب يكفی بالياء ولكل معنی انتهی ۱۲ ۳ قوله ربنا بالرفع علی انه خبر مبتدأ محذوف ای هو ربنا او علی انه مبتدأ خبره مقدم ويجوز النصب علی المدح او الاختصاص او اضمار اعنی قال ابن التين ويجوز الجر علی انه بدل من الضمير فی عنه وقال غيره علی البدل من الاسم فی قوله الحمد لله وقال ابن الجوزی ربنا بالنصب علی النداء قال الكرمانی بحسب رفع غير مكفی ونصبه ورفع ربنا ونصبه والاختلاف فی مرجع الضمير يكثر التوجيهات فی هذا الحديث ۱۲ فتح ۴ قوله اذا رفع مائدته ای من بين يديه كما فی رواية وفی الحديث اشكال لانه فسروا المائدة بانها خوان وعليه طعام وثبت برواية انس انه صلعم لم يأكل علی خوان قط كما تقدم فقيل فی الجواب بانه اكل عليه بعض الاحيان لبيان الجواز وبان انسا ما رأی ذلك ورآه غيره والمثبت مقدم او المراد بالخوان ما يكون مخصوصا والمائدة تطلق علی كل ما يوضع عليه الطعام لانها مشتقة من ماد يميد اذا تحرك او الطعم ولا يختص بصفة مخصوصة وقد تطلق المائدة ويراد بها نفس الطعام او بقيته او اناؤه فيكون مراد ابی امامة اذا رفع من عنده صلعم ما وضع عليه الطعام او بقيته كذا فی المرقاة قال فی الفتح وقد نقل البخاری انه قال اذا اكل الطعام علی شیء ثم رفع قيل رفعت المائدة ۱۲ ۵ قوله فانه ولی حره ای عند الطبخ وعلاجه ای عند تحصيل الآلة قبل وضع القدر علی النار ويؤخذ من هذا ان فی معنی الطباخ حامل الطعام لوجود المعنی فيه وهو تعلق نفسه به بل يؤخذ منه الاستحباب فی مطلق خدم المرء ممن يعانی ذلك والی ذلك يومی اطلاق الترجمة ۱۲ ف ۶ قوله الطاعم الشاكر ای الذی يأكل ويشكر الله ثوابه مثل ثواب الذی يصوم ويصبر علی الجوع فان قيل الشكر نتيجة النعماء والصبر نتيجة البلاء فكيف شبه الشاكر بالصابر اجيب بان التشبيه فی اصل الاستحقاق لا فی الكمية والكيفية ولا يلزم المماثلة فی جميع الوجوه قال الطيبی ورد الايمان نصفان نصفه صبر ونصفه شكر وربما يتوهم متوهم ان ثواب الشكر يقصر عن ثواب الصبر فازيل توهمه يعنی هما متساويان. ك قال فی الفتح وسياق الحديث يقتضی تفضيل الفقير الصابر لان الاصل ان المشبه به اعلی درجة من المشبه .... او التحقيق عند اهل الحذق ان لا يجاب فی ذلك بجواب كلی بل يختلف الحال باختلاف الاشخاص والاحوال نعم عند الاستواء من كل جهة فالفقير اسلم عاقبة فی الدار الآخرة ولا ينبغی ان يعدل بالسلامة شیء ۱۲ ۷ قوله باب الرجل يدعی الخ ای فی بيان امر الرجل الذی يدعی علی صيغة المجهول الی طعام وتبعه رجل لم يدع فيقول المدعو هذا رجل معی يعنی تبعنی كذا فی العينی قال فی الفتح واعترض الاسمٰعيلی فقال ترجم الباب بالطاعم الشاكر ولم يذكر فيه شيئا وقال وهذا معی ثم نازعه فی ان القصة ليس فيها ما ذكر وانما الرجل تبعهم من تلقاء نفسه قلت اما الجواب عن الاول فكانه سقط من رواية قول البخاری فيه عن ابی هريرة واما الثانی فاشار به البخاری الی حديث انس فی قصة الخياط الذی دعا النبی صلعم فقال وهذه يعنی عائشة وقد تقدم شرح ذلك مستوفی وانما عدل البخاری عن ايراد حديث انس الی حديث ابی مسعود اشارة منه الی تغاير القصتين واختلاف الحالين انتهی ۱۲ ۸ قوله قال انس اذا دخلت الخ مطابقته للترجمة من حيث ان الرجل اذا دخل علی رجل مسلم سواء بدعوة او بغيرها فوجد عنده اكلا او شربا هل يتناول من ذلك شيئا فقال انس يأكل ويشرب اذا لم يكن الرجل المدخول منهم يعنی فی دينه ولا فی ماله ووصله هذا التعليق ابن ابی شيبة وقد روی احمد والحاكم والطبرانی عن ابی هريرة نحوه مرفوعا كذا فی العينی ۱۲ ـه ای من بين يديه بعد الفراغ من الطعام ۱۲

ـه ای خالصا من الرياء والسمعة ۱۲ مرقاة مـعـه ای حمدا ذا بركة دائما لا ينقطع لان نعم الله لا تنقطع عنا فينبغی ان يكون حمدنا غير منقطع ايضا ولو نية ۱۲ مرقات لـه بفتح الدال الثقيلة ای بغير متروك ويحتمل كسرها علی انه حال من القائل ای غير تارك ۱۲ ف لعـه من الكفاية وهی اعم من الشبع والری وغيرهما فاروانا علی هذا من الخاص بعد العام ۱۲ ف ما قوله فيه عن ابی هريرة عن النبی صلعم هذا الحديث من الاحاديث المعلقة التی لم تقع فی هذا الكتاب موصولة وقد اخرجه المص فی التاريخ والحاكم فی المستدرك عن ابی هريرة ولفظه ان للطاعم الشاكر من الاجر مثل ما للصائم الصابر ۱۲ ف. عـه بنصب خامس علی الحال كقوله تعالی اذ اخرجه الذين كفروا ثانی اثنين ويجوز الرفع علی تقدير حذف ای وهو خامس او انا خامس. ف تن ومر قريبا فی ح ۲۲۹ ج ۲ ۱۲

(باب ما يقول اذا فرغ) (قوله غير مكفی) منصوب علی انه حال من ضمير لله الراجع الی الحمد ای حال كونه غير مردود ولا مقلوب ولا مودع ای لا متروك وملتفت اليه ولا مستغنی عنه ولا ممن يستغنی عنه الحامد بل هو محتاج الی ادائه وقوله ربنا بتقدير يا ربنا والله تعالی اعلم

سلم يا ابا شعيب ان رجلا تبعنا فان شئت اذنت له وان شئت تركته قال لا بل اذنت له **باب** اذا حضر العشاء فلا يعجل عن عشائه **حدثنا** ابو اليمان قال حدثنا شعيب عن الزهری ح وقال الليث حدثنی يونس عن ابن شهاب قال اخبرنی جعفر بن عمرو بن امية ان اباه عمرو بن امية اخبره انه رای رسول الله صلی الله عليه وسلم يحتز من كتف شاة فی يده فدعی الی الصلوة فالقاها والسكين التی كان يحتز بها ثم قام فصلی ولم يتوضأ **حدثنا** معلی بن اسد قال حدثنا وهيب عن ايوب عن ابی قلابة عن انس ابن ملك عن النبی صلی الله عليه وسلم قال اذا وضع العشاء واقيمت الصلوة فابدءوا بالعشاء وعن ايوب عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی الله عليه وسلم نحوه وعن ايوب عن نافع عن ابن عمر انه تعشی مرة وهو يسمع قراءة الامام **حدثنا** محمد بن يوسف قال حدثنا سفين عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة عن النبی صلی الله عليه وسلم قال اذا اقيمت الصلوة وحضر العشاء فابدءوا بالعشاء وقال وهيب ويحيی بن سعيد عن هشام اذا وضع العشاء **باب** قول الله عز وجل فاذا طعمتم فانتشروا **حدثنا** عبد الله بن محمد قال حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابی عن صالح عن ابن شهاب ان انس بن مالك قال انا اعلم الناس بالحجاب كان ابی ابن كعب يسئلنی عنه اصبح رسول الله صلی الله عليه وسلم عروسا بزينب بنت جحش وكان تزوجها بالمدينة فدعا الناس للطعام بعد ارتفاع النهار فجلس رسول الله صلی الله عليه وسلم وجلس معه رجال بعد ما قام القوم حتی قام رسول الله صلی الله عليه وسلم فمشی ومشيت معه حتی بلغ باب حجرة عائشة ثم ظن انهم خرجوا فرجعت معه فاذا هم جلوس مكانهم فرجع ورجعت معه الثانية حتی بلغ باب حجرة عائشة فرجع ورجعت معه فاذا هم قد قاموا فضرب بينی وبينه سترا وانزل الحجاب

كتاب العقيقة

بسم الله الرحمن الرحيم

باب تسمية المولود غداة يولد لمن لم يعق عنه وتحنيكه **حدثنی** اسحق بن نصر قال حدثنا ابو اسامة قال حدثنی بريد بن عبد الله عن ابی بردة عن ابی موسی قال ولد لی غلام فاتيت به النبی صلی الله عليه وسلم فسماه ابراهيم فحنكه بتمرة ودعا له بالبركة ودفعه الی وكان اكبر ولد ابی موسی **حدثنا** مسدد قال حدثنا يحيی عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت اتی النبی صلی الله عليه وسلم بصبی يحنكه فبال عليه فاتبعه الماء **حدثنی** اسحق بن منصور قال حدثنا ابو اسامة قال حدثنا هشام بن عروة عن ابيه عن اسماء بنت ابی بكر انها حملت بعبد الله بن الزبير بمكة قالت فخرجت وانا متم فاتيت المدينة فنزلت قباء فولدت بقباء ثم اتيت به رسول الله صلی الله عليه وسلم فوضعته فی حجره ثم دعا بتمرة فمضغها ثم تفل

اخبرنا تعالی ثنی ثنی انسا ابنة نزل ابواب وان لم يعق عنه ثنا ثنا ثنا اخبرنا قال فوضعت ثفل

۱؎ قوله اذا حضر العشاء روی بفتح العين وكسرها وهو بالكسر من صلوة المغرب الی العشاء وبالفتح الطعام وهو خلاف الغداء. ك ع وقال الحافظ ابن حجر انها الرواية عنده. قس ولفظ عن عشائه هو بالفتح لا غير ۱۲ ك ع ۲؎ قوله يحتز بالحاء المهملة من كتف شاة ای يقطع لحما بسكين وروی بجيم كذا فی المجمع قوله فالقاها ای قطعة اللحم التی كان احتزها وقال الكرمانی الضمير للكتف وانث باعتبار انه اكتسی التانيث من المضاف اليه او هو مؤنث سماعی قال ودلالته علی الترجمة من جهة انه استنبط من اشتغاله صلی الله عليه وسلم بالاكل وقت الصلوة انتهی قلت ويظهر لی ان البخاری اراد بتقديم هذا الحديث بيان ان الامر فی حديث ابن عمر وعائشة بترك المبادرة الی الصلوة قبل تناول الطعام ليس علی الوجوب فتح الباری قال الكرمانی فان قلت من اين حضر بالعشاء والصلوة اعم منه قلت هو من باب حمل المطلق علی المقيد بقرينة الحديث الذی بعده ومر فی صلوة الجماعة ص۱۶۹ ج۱ فان قلت ذكر هناك انه كان يأكل ذراعا وههنا قال كتف شاة قلت لعله كان حاضرين عنده يأكل منهما او انهما متعلقان باليد فكانهما عضو واحد انتهی ۱۲ ۳؎ قوله فاذا طعمتم فانتشروا المراد به التوجه عن مكان الطعام للتخفيف عن صاحب المنزل كما هو مقتضی الآية ۱۲ فتح الباری ۴؎ قوله وانزل الحجاب ای آية الحجاب وهی قوله تعالی يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبی الا ان يؤذن لكم الی طعام غير ناظرين اناه ولكن اذا دعيتم فادخلوا فاذا طعمتم فانتشروا الآية وبه المطابقة ۱۲ عينی ۵؎ قوله كتاب العقيقة قال الاصمعی العقيقة اصلها الشعر الذی يكون علی رأس الصبی حين يولد وسميت به الشاة التی تذبح عنه فی تلك الحالة عقيقة لانه يحلق عنه ذلك الشعر عند الذبح قال الخطابی هی اسم الشاة المذبوحة عن الولد وسميت به الشاة التی تذبح عنه فی تلك الحال لانها يعق مذابحها ای يشق ويقطع وقيل هی الشعر الذی يحلق كذا فی الكرمانی قال القسطلانی قال اصحابنا يستحب تسميتها نسيكة او ذبيحة ويكره تسميتها عقيقة وهی سنة مؤكدة وقال الليث بن سعد انها واجبة وقال ابو حنيفة ليست سنة وقال محمد بن الحسن هو تطوع كان الناس يفعلونها ثم نسخت بالاضحی وقال بعضهم هی بدعة والعقيقة كتضحية فی جميع احكامها الا رجلها فتعطی للقابلة وتحلی تفاؤلا باخلاق الولد وان لا يكسر عظمها تفاؤلا بسلامة اعضاء الولد وان كسر فخلاف الاولی وان تذبح سابع ولادته انتهی مع اختصار. وفی الفتح قال الشافعی افرط فيها رجلان قال احدهما هی بدعة والآخر قال واجبة واشار بقائل الوجوب الی الليث بن سعد ولم يعرف امام الحرمين الوجوب الا عن داؤد وقد جاء الوجوب ايضا عن ابی الزناد وهی رواية عن احمد والذی نقل عنه انها بدعة ابو حنيفة قال العينی هذا افتراء فلا يجوز نسبته الی ابی حنيفة وحاشا ان يقول مثل هذا وانما قال ليست بسنة ۱۲ ۶؎ قوله باب تسمية المولود غداة يولد لمن لم يعق عنه كذا فی رواية ابی ذر عن الكشميهنی وسقط لفظ عنه للجمهور وللنسفی وان لم يعق عنه بدل لم يعق عنه ورواية الفربری اولی لان قضية رواية النسفی تعين التسمية غداة الولادة سواء حصلت العقيقة عن المولود ام لا وهذا يعارض الاخبار الواردة فی التسمية يوم السابع وقضية رواية الفربری ان من لم يرد ان يعق عنه لا يؤخر تسميته الی السابع كما وقع فی قصة ابراهيم بن ابی موسی وعبد الله بن ابی طلحة وكذلك ابراهيم بن النبی صلی الله عليه وسلم وعبد الله بن الزبير فانه لم ينقل انه عق عن احد منهم ومن اريد ان يعق عنه يؤخر تسميته الی السابع كما سيأتی فی الاحاديث الاخری وهو جمع لطيف لم اره لغير البخاری ۱۲ فتح ۷؎ قوله بصبی قال فی الفتح يظهر لی ان المراد به ابن ام قيس بنت محصن ويحتمل ان يكون الحسن ابن علی او الحسين انتهی قال العينی واظهر الاقوال ما ذكر الدارقطنی انه عبد الله بن الزبير ۱۲ ۸؎ قوله وانا متم بلفظ اسم الفاعل يقال اتمت الحبلی فهو متم اذا تمت ايام حملها قوله قباء الفصيح فی قباء المد والصرف وحكی القصر وكذا ترك الصرف والحجر بفتح الحاء وكسرها وتفل بالفوقية والفاء ای بزق وبرك بالتشديد ای دعا له بالبركة ۱۲ ك ف ع.

ع؎ هو ابن خالد المذكور وصل رواية الاسمعيلی ورواية يحيی القطان وصلها احمد والغرض ان هذين روياه عن هشام بلفظ اذا وضع بدل اذا حضر وهی التی وصلها فی الباب من رواية سفين عن هشام ۱۲ ف ع س؎ قال العينی هو بالجر ای فی بيان تحنيك المولود والتحنيك مضغ الشیء ووضعه فی فم الصبی وذلك حنكه يقال حنكت الصبی اذا مضغت تمرا او غيره ثم دلكته بحنكه والاولی فيه التمر فان لم يتيسر تمر فرطب والا فشیء حلو وعسل النحل اولی من غيره ثم ما لم تمسه نار ۱۲ ع للع؎ فيه اشعار بانه اسرع باحضاره الی النبی صلی الله عليه وسلم وان تحنيكه كان بعد تسميته ففيه تعجيل تسمية المولود ولا ينتظر لها الی السابع ۱۲ فتح الباری ص؎ فيه المطابقة للجزء الثانی من الترجمة. ع ومر الحديث فی ص۲۹ ج۱ فی كتاب الوضوء ۱۲

(قوله باب اذا حضر العشاء وذكر فيه حديث فدعی الی الصلوة فالقاها الخ وكانه افاد به ان تاخير الصلوة اذا كان محتاجا الی الاكل والا فيقدم الصلوة والله تعالی اعلم اه سندی

فی فیه فکان اول شیٔ دخل جوفه ریق رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم حنکه بتمرة ثم دعا له وبرك علیه وکان اول مولود ولد فی الاسلام
ففرحوا به فرحا شدیدا لانهم قیل لهم ان الیهود قد سحرتکم ولا یولد لکم حدثنا مطر بن الفضل قال حدثنا یزید بن هرون قال حدثنا
عبد الله بن عون عن انس بن سیرین عن انس بن مالك قال کان ابن لابی طلحة یشتکی فخرج ابو طلحة فقبض الصبی فلما رجع ابو طلحة
قال ما فعل ابنی قالت ام سلیم هو اسکن ما کان فقربت الیه العشاء فتعشی ثم اصاب منها فلما فرغ قالت واروا الصبی فلما اصبح
ابو طلحة اتی رسول الله صلی الله علیه وسلم فاخبره فقال اعرستم اللیلة قال نعم قال اللهم بارك لهما فولدت غلاما قال لی ابو طلحة احفظه
حتی تاتی به النبی صلی الله علیه وسلم فاتی به النبی صلی الله علیه وسلم وارسلت معه بتمرات فاخذه النبی صلی الله علیه وسلم فقال امعه شیٔ
قالوا نعم تمرات فاخذها النبی صلی الله علیه وسلم فمضغها ثم اخذ من فیه فجعلها فی فی الصبی وحنکه به وسماه عبد الله حدثنا محمد
ابن المثنی قال حدثنا ابن ابی عدی عن ابن عون عن محمد عن انس وساق الحدیث ۞ باب اماطة الاذی عن الصبی فی العقیقة حدثنا
ابو النعمن قال حدثنا حماد بن زید عن ایوب عن محمد عن سلمن بن عامر قال مع الغلام عقیقة وقال حجاج حدثنا حماد حدثنا ایوب
وقتادة وهشام وحبیب عن ابن سیرین عن سلمن عن النبی صلی الله علیه وسلم وقال غیر واحد عن عاصم وهشام عن حفصة بنت سیرین
عن الرباب عن سلمن عن النبی صلی الله علیه وسلم وروی یزید بن ابراهیم عن ابن سیرین عن سلمن قوله وقال اصبغ اخبرنی ابن وهب عن جریر
ابن حازم عن ایوب السختیانی عن محمد بن سیرین قال حدثنا سلمن بن عامر الضبی قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول مع الغلام
عقیقة فاهریقوا عنه دما واميطوا عنه الاذی حدثنا عبد الله بن ابی الاسود قال حدثنا قریش عن حبیب بن الشهید قال امرنی ابن
سیرین ان اسئل الحسن ممن سمع حدیث العقیقة فسألته فقال من سمرة بن جندب ۞ باب الفرع حدثنا عبدان قال اخبرنا
عبد الله قال اخبرنا معمر قال حدثنی الزهری عن سعید بن المسیب عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا فرع ولا عتیرة والفرع

بالقرة فلاتنی اخبرنا وارِ اعرستم احفظه رسول الله فارسلت تنی قال ابو عبد الله اختلفا فی انس بن سیرین ومحمد بن سیرین الضبی قال اخبرنا
دروا ہ ابن عامر الضبی ورواه فهریقوا ابن انس اخبرنا اخبرنا ثنا

۱؎ قوله اول مولود ولد فی الاسلام ای اول مولود ولد بعد الهجرة من اولاد المهاجرین والا فالنعمان بن بشیر ولد قبله بعد الهجرة. ک ع ن فان قلت کیف دل علی التسمیة کانت غداة یولد لمن لم یعق کما ذکره فی الترجمة قلت علم من کونها مع التحنیک اذ هو غالبا او عادة انما یکون عقیب الولادة قبل کل شیٔ من العقیقة وغیرها قاله الکرمانی لان التسمیة والتحنیک کالمبادی. خ ولا یخفی ان المطابقة للجزء من الترجمة وهو قوله وتحنیکه ظاهرة لاحاجة فیه الی هذا التکلف ولا یلزم فی المطابقة کل حدیث لکل جزء من الترجمة ولهذا اکتفی العینی بهذا القدر حیث قال ومطابقته للترجمة ظاهرة والله اعلم ومر الحدیث مع بیانه فی ص۶۸۵ ۱۲ ۲؎ قوله فقال اعرستم هو استفهام محذوف والعین ساکنة اعرس الرجل اذا بنی بامرأته ویطلق ایضا علی الوطی لانه یتبع البناء غالبا ووقع فی روایة الاصیلی اعرستم بفتح العین وتشدید الراء فقال عیاض هو غلط لان التعریس النزول واثبت غیره انها لغة یقال اعرس وعرس اذا دخل باهله والافصح اعرس قاله ابن التیمی کذا فی الفتح فی استحباب تحنیك المولود عند ولادته وحمله الی صالح یحنکه والتسمیة یوم ولادته وتفویض التسمیة الی الصالحین ومنقبة ام سلیم من عظیم صبرها وحسن رضاها بالقضاء وجزالة عقلها فی اخفائها موته علی ابیه فی اول اللیل لیبیت مستریحا واستعمال المعاریض واجابة دعاء رسول الله صلعم فی حقها حیث حملت بعبد الله بن ابی طلحة وجاء من اولاد عبد الله عشرة علماء صالحون رضی الله عنهم کذا فی الکرمانی والعینی ۱۲ ۳؎ قوله وساق الحدیث هذا یوهم انه یرید الحدیث الذی قبله ولیس کذلك لان لفظهما مختلف وهما حدیثان عند ابن عون احدهما عنده عن ابن سیرین وهو المذکور هنا والثانی عنده عن محمد بن سیرین عن انس وقد ساقه المصنف فی اللباس بهذا الاسناد ۱۲ فتح ۴؎ قوله سلمان بن عامر هو الضبی وهو صحابی سکن البصرة قال فی البخاری غیر هذا الحدیث وقد اخرجه من عدة طرق موقوفا ومرفوعا موصولا من الطریق الاولی لکنه لم یصرح برفعه فیها ومعلقا من الطریق الاولی صرح فی طریق منها بوقفه وما عداها مرفوع. ف قال العینی قال الکلاباذی یروی عن سلمان الضبی محمد بن سیرین حدیثا موقوفا فی الاطعمة وهو فی الاصل مرفوع واعترض علیه الاسمعیلی هنا بانه وان کان موصولا ولکنه موقوف ولیس فیه ذکر اماطة الاذی الذی ترجم به واجیب عنه بان المعتمد علیه فی طرق هذا الحدیث التی اخرجها هو طریق حماد بن زید لکن اورده مختصرا اکتفی بما ورد فی بعض طرقه علی ما سیجیٔ وذلك علی عادته هکذا فی مواضع کثیرة فافهم وفیه حجة علی انه لا یعق عن الکبیر وعلیه ائمة الفتوی بالامصار انتهی کلام العینی ۱۲ ۵؎ قوله فاهریقوا یقال هراق الماء یهریقه بفتح الهاء هراقة ای صبه واصله اراق یریق اراقة وفیه لغة اخری اهرق الماء یهرقه اهراقا علی افعل یفعل افعالا ولغة ثالثة اهراق یهریق اهریاقا قوله الاذی قیل هو اما الشعر او الدم او الختان قال الخطابی قال محمد بن سیرین لما سمعنا هذا الحدیث طلبنا من یعرف معنی اماطة الاذی عنه فلم نجد وقیل المراد بالاذی هو شعره الذی علق به دم الرحم فیماط عنه بالحلق وقیل انهم کانوا یلطخون رأس الصبی بدم العقیقة وهو اذی فنهی عن ذلك اقول یحتمل ان یراد به آثار دم الرحم فقط هذا کله فی الکرمانی قال فی الفتح جزم الاصمعی بانه حلق الرأس واخرجه ابو داؤد بسند صحیح عن الحسن کذلك انتهی وفی المرقاة تطهره عن الاوساخ التی تلطخ به عند الولادة ۱۲ ۶؎ قوله حدیث العقیقة لم یقع فی البخاری بیان الحدیث المذکور وکانه اکتفی عن ایراده بشهرته وقد اخرجه اصحاب السنن من روایة قتادة عن الحسن عن سمرة عن النبی صلعم قال الغلام مرتهن بعقیقته تذبح عنه یوم السابع ویحلق رأسه ویسمی وقال الترمذی حسن صحیح کذا فی الفتح قال الطیبی نقلا عن شرح السنة وقد تکلم الناس فیه واجود ما قاله احمد بن حنبل معناه انه اذا مات طفلا ولم یعق عنه لم یشفع فی والدیه وروی عن قتادة انه یحرم شفاعتهم انتهی ۱۲ ۷؎ قوله لا فرع الخ قال الشافعی الفرع شیٔ کانوا یذبحون بکرا یطلبون به البرکة فیما یولد بعده قال وانما یمتنع اذا کان الذبح للطواغیت کما یؤخذ من الحدیث فان کان لله فلا وبهذا یجمع بینه وبین حدیث الفرع حق وقال غیره یجمع بان معنی لا فرع ولا عتیرة ای لیسا بواجبین او لیسا فی تاکد الاستحباب کالاضحیة وقد نص الشافعی انهما مستحبان کذا فی التوشیح قال الطیبی نقلا عن شرح السنة فی بیان الفرع کانوا یذبحونه لآلهتهم فی الجاهلیة وقد کان المسلمون یفعلونه فی بدء الاسلام ثم نسخ ونهی عنه انتهی والعتیرة هی شاة تذبح فی رجب یتقرب بها اهل الجاهلیة والمسلمون فی صدر الاسلام قال الخطابی وهذا هو الذی یشبه معنی الحدیث ویلیق بحکم الدین واما العتیرة التی یعتبر بها اهل الجاهلیة فهی الذبیحة التی کانت تذبح للاصنام ویصب دمها علی رأسها فی النهایة کانت العتیرة بالمعنی الاول فی صدر الاسلام ثم نسخ وفی شرح السنة کان ابن سیرین یذبح العتیرة فی رجب انتهی ولعله ما بلغه النسخ کذا فی المرقاة والطیبی قال فی الفتح قال وکیع بن عدس لا ادعه وجزم ابو عبید بان العتیرة تستحب وفی هذا تعقب علی من قال ان ابن سیرین تفرد بذلك وذکر عیاض ان الجمهور علی النسخ ۱۲

ع ای اول مولود ولد فی الاسلام بعد الهجرة ۱۲ نووی ع ابو طلحة هو زید بن سهل زوج ام انس ام سلیم مصغر السلم ۱۲ ک افعل تفضیل من السکون قصدت به سکون الموت وظن ابو طلحة انها ترید سکون العافیة ۱۲ قس للع هو ابن منهال هذا طریق مرفوع ولکنه معلق وصله الطحاوی وابن عبد البر والبیهقی ۱۲ ع هو لیس علی شرط المؤلف لکن لا یضر وایراده وقد وثقه غیر واحد ۱۲ قس هو ابن الشهید. ع الاربعة کلهم عن محمد بن سیرین ۱۲ قس ع بفتح الراء وخفة الموحدة الاولی بنت صلیع مصغر الصلع بالمهملتین ۱۲ ک هذا طریق آخر مرفوع وهو معلق وفیه مبهم ومن الذین ابهمهم ابن عیینة ۱۲ ع موقوفا بغیر مرفوع ۱۲ قس ای ذبیحة مسنونة تذبح عن المولود فی الیوم السابع من ولادته ۱۲ مرقات کشاتین بصفة الاضحیة عن الغلام وشاة عن الجاریة ۱۲ قس مصغر القرش بالقاف والراء والمعجمة ابن انس مات سنة ۲۰۹ المروی فی السنن عنه بلفظ الغلام مرتهن بعقیقته تذبح عنه یوم السابع ویحلق رأسه ویسمی ۱۲ قس هو بفتحتین اول ولد تنتجه الناقة قیل کان احدهم اذا تمت ابله قدم بکرة فنحرها وهو الفرع ۱۲ مرقات ای فی الاسلام. مرقاة هذا تفسیر من سعید بن المسیب ۱۲ قس والعتیرة شاة تذبح فی رجب یتقرب بها اهل الجاهلیة والمسلمون فی صدر الاسلام ۱۲ مرقات

اول النتاج کانوا یذبحونہ لطواغیتہم والعتیرۃ فی رجب **باب العتیرۃ** حدثنا علی بن عبد اللہ قال حدثنا سفیٰن قال الزہری حدثنا عن سعید بن المسیب عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا فرع ولا عتیرۃ والفرع اول النتاج کان ینتجہم لہم کانوا یذبحونہ لطواغیتہم والعتیرۃ فی رجب

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

کتاب الذبائح

والصید والتسمیۃ وقول اللہ عزوجل حرمت علیکم المیتۃ الی قولہ فلا تخشوہم واخشون وقولہ یایہا الذین امنوا لیبلونکم اللہ بشیء من الصید الایۃ وقال ابن عباس العقود العہود ما احل وحرم الا ما یتلی علیکم الخنزیر یجرمنکم یحملنکم شنان عداوۃ المنخنقۃ تخنق فتموت الموقوذۃ تضرب بالخشب توقذہا فتموت المتردیۃ تتردی من الجبل النطیحۃ تنطح الشاۃ فما ادرکتہ یتحرک بذنبہ او بعینہ فاذبح وکل حدثنا ابو نعیم قال حدثنا زکریا عن عامر عن عدی بن حاتم قال سألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن صید المعراض فقال ما اصاب بحدہ فکلہ وما اصاب بعرضہ فہو وقیذ وسألتہ عن صید الکلب فقال ما امسک علیک فکل فان اخذ الکلب ذکاۃ فان وجدت مع کلبک او کلابک کلبا غیرہ فخشیت ان یکون اخذہ معہ وقد قتلہ فلا تاکل فانما ذکرت اسم اللہ علی کلبک ولم تذکرہ علی غیرہ **باب صید المعراض** وقال ابن عمر فی المقتولۃ بالبندقۃ تلک الموقوذۃ وکرہہ سالم والقسم ومجاہد وابراہیم وعطاء والحسن وکرہ الحسن رمی البندقۃ فی القری والامصار ولا یری باسا فیما سواہ حدثنا سلیمٰن ابن حرب قال حدثنا شعبۃ عن عبد اللہ بن ابی السفر عن الشعبی قال سمعت عدی بن حاتم قال سألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن المعراض فقال اذا اصبت بحدہ فکل واذا اصاب بعرضہ فقتل فانہ وقیذ فلا تاکل فقلت ارسل کلبی قال اذا ارسلت کلبک وسمیت فکل قلت فان اکل قال فلا تاکل فانہ لم یمسک علیک انما امسک علی نفسہ قلت ارسل کلبی فاجد معہ کلبا اخر قال لا تاکل فانک انما سمیت علی کلبک ولم تسم علی الاخر **باب ما اصاب المعراض بعرضہ** حدثنا قبیصۃ قال حدثنا سفیٰن عن منصور عن ابراہیم عن ہمام بن الحرث عن عدی بن حاتم قال قلت یا رسول اللہ انا نرسل الکلاب المعلمۃ قال کل ما امسکن علیک قلت وان قتلن قال وان قتلن قلت انا نرمی بالمعراض قال کل ما خزق وما اصاب بعرضہ فلا تاکل **باب صید القوس** وقال الحسن وابراہیم اذا ضرب صیدا

نتاج ۲قال نتاج باب التسمیۃ علی الصید باب الذبائح والصید والتسمیۃ علی الصید کتاب الذبائح والصید باب التسمیۃ علی الصید وقولہ وقول اللہ
یا ایہا الذین امنوا لیبلونکم اللہ بشیء من الصید الایۃ وقولہ احلت لکم بہیمۃ الانعام الا ما یتلی علیکم الی شدید العقاب حرمت علیکم المیتۃ الایۃ
۳ وقولہ جل ذکرہ احلت لکم بہیمۃ الانعام الا ما یتلی علیکم الی قولہ فلا تخشوہم واخشون تنالہ ایدیکم ورماحکم الی قولہ عذاب الیم تقذہا توقذ بہا
قال فکلہ تذکر وکرہ بہ فاذا اصبت فہو اللہ اخر بن عقبۃ کل ما امسک قلت انما

---

۱ قولہ کان ینتج لہم بضم اولہ وفتح ثالثہ یقال نتجت الناقۃ بضم النون وکسر المثناۃ اذا ولدت ولا یستعمل ہذا الفعل الا ہکذا وان کان مبنیا للفاعل ۱۲ ف قس ۲ قولہ التسمیۃ ای تسمیۃ اللہ تعالیٰ عند ارسال الکلب علی الصید قال اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اوفوا بالعقود قال ابن عباس ہو العہود منہ ما احل اللہ وما حرمہ قال فی الکشاف الظاہر انہا عقود اللہ علیہم فی دینہم من تحلیل حلالہ وتحریم حرامہ وقال اللہ الا یتلی علیکم ای الخنزیر والمتلو ہو قولہ تعالیٰ حرمت علیکم المیتۃ والدم ولحم الخنزیر وقال لا یجرمنکم شنان ای لا یحملنکم عداوتہم علی الصید وقال والمنخنقۃ والموقوذۃ والنطیحۃ فالمنخنقۃ ہی التی تخنق حتی تموت والموقوذۃ ہی التی تضرب بالخشب حتی تموت والمتردیۃ ہی التی تردی من الجبل ونحوہ فتموت والنطیحۃ ما تنطحہ شاۃ اخری فتموت وما ادرکتہ من ہذہ الاربعۃ بعد الخنق والوقذ والتردی والنطاح ومن غیرہا وفیہا حیاۃ مستقرۃ بان تحرک بذنبہ مثلا او بعینہ فاذبحہ وکلہ ولا یکون حراما وہو معنی قولہ تعالیٰ الا ما ذکیتم ۱۲ ک ۳ قولہ المعراض بکسر المیم وسکون المہملۃ وآخرہ معجمۃ قال الخلیل وتبعہ جماعۃ ہو سہم لا ریش لہ ولا نصل وقال ابن درید وتبعہ ابن سیدہ سہم طویل لہ اربع قذذ رقاق فاذا رمی بہ اعترض وقال الخطابی المعراض نصل عریض لہ ثقل ورزانۃ وقیل عود رقیق الطرفین غلیظ الوسط وہو المسمی بالحذافۃ وقیل خشبۃ ثقیلۃ آخرہا عصی محدد رأسہا وقد لا تحدد وقوی ہذا الاخیر النووی تبعا لعیاض وقال القرطبی انہ المشہور وقال ابن التین المعراض عصی فی طرفہا حدیدۃ یرمی الصائد بہا الصید فما اصاب بحدہ فہو ذکی فیوکل وما اصاب بغیر حدہ فہو وقیذ وہو معنی قولہ فہو وقیذ بفتح الواو وکسر القاف وبالذال المعجمۃ علی وزن فعیل بمعنی مفعول . ع ومر تفسیر الموقوذۃ ۱۲ ۴ قولہ فانما ذکرت اسم اللہ وفیہ اشتراط التسمیۃ لانہ علل بقولہ فانما ذکرت اسم اللہ علی کلبک ولم تذکرہ علی غیرہ وقال ابن بطال اختلف العلماء فی التسمیۃ علی الصید والذبیحۃ فروی عن محمد بن سیرین ونافع مولی عبد اللہ والشعبی انہا فریضۃ فمن ترکہا عامدا او ساہیا لم یوکل ما ذبحہ وہو قول ابی ثور وذہب مالک والثوری وابو حنیفۃ واصحابہم الی ان ترکہا کان عامدا لم یوکل وان ترکہا ساہیا اکلت قال ابن المنذر وہو قول ابن عباس وابی ہریرۃ وابن المسیب والحسن بن صالح وطاؤس وعطاء والحسن بن ابی الحسن وعبد الرحمٰن بن ابی لیلیٰ وجعفر بن محمد والحکم وربیعۃ واحمد واسحٰق وقال الشافعی یوکل الصید والذبیحۃ فی الوجہین کذا فی العینی ۱۲ ۵ قولہ بالبندقۃ بضم الموحدۃ والمہملۃ بینہما نون ساکنۃ خ طینۃ مدورۃ مجففۃ یرمی بہا عن الجلاہق وہو بضم الجیم وخفۃ اللام وکسر الہاء قوس البندق ـ ک مج ع وفی القاموس الجلاہق کعلابط البندق الذی یرمی بہ واصلہ بالفارسیۃ جلہ وہی کبۃ غزل والکثیر جلہا وبہا سمی الحائک وکذا فی فتح الباری. قیل لا وجہ لذکر اثر ابن عمر ولا الآثار التی بعدہ فی ہذا الباب قلت فیہ وجہ حسن وہو ان المقتول بالبندقۃ موقوذۃ کما ان مقتولۃ المعراض بغیر حدہ موقوذۃ وہذا المقدار کاف فی بیان المطابقۃ ۱۲ عینی ۶ قولہ ما خزق بفتح الخاء المعجمۃ والزاء بعدہ قاف ای نفذ یقال سہم خازق ای خارق وقال ابن التین خزق اصاب بحدہ والخزق فی اللغۃ الطعن قولہ بعرضہ بفتح العین یعنی بغیر طرفہ المحدد بہ قال ابو حنیفۃ ومالک والشافعی واحمد وقال ابن بطال وذہب الاوزاعی والمکحول وفقہاء الشام الی جواز ما قتل بالمعراض خزق اولم یخزق وکان ابو الدرداء وفضالۃ ابن عبید لا یران بہ بأسا ۱۲ ع ۷ قولہ اذا ضرب قیل لا وجہ لایراد الاثر المذکور فی ہذا الباب قلت لہ وجہ لانہ یمکن ضرب صید بسہم قوس فابان منہ یدہ او رجلہ قال الشافعی ان قطع قطعتین اکلہ وان احدہما اقل من الآخر ای اذا مات من تلک الضربۃ وقال ابو حنیفۃ والثوری اذا قطعہ نصفین اکل جمیعا وان قطع الثلث الذی مما یلی الرأس اکلا جمیعا وان قطع الذی یلی العجز اکل الثلثین مما یلی الرأس ولا یأکل الثلث الذی یلی العجز ۱۲ ع ـ ما ای شاۃ کانت تذبح فی رجب وہو یحتمل مؤمن الجاہلیۃ وصدر الاسلام ۱۲ مرقاۃ ما ع بفتح المہملۃ وکسر الفوقیۃ فعیلۃ بمعنی مفعولۃ من العتر بمعنی الذبح ۱۲ ف ـ ع ابوہ حاتم ہو المشہور بالجود کان ہو ایضا جوادا ۱۲ قس ع وکذا لو لم یقتلہ الکلب لکن ترکہ وبہ رمق ولم یبق زمان یمکن صاحبہ فیہ ذبحہ فمات حل لعموم قولہ فان اخذ الکلب ذکاۃ فلو وجدہ حیا حیٰوۃ مستقرۃ وادرک ذکاتہ لم یحل الا بالتذکیۃ ۱۲ ف ـ فیہ تحریم اکل الصید الذی اکل الکلب منہ ولو کان الکلب معلما وقد علل فی الحدیث بالخوف من انہ انما امسک علی نفسہ وہذا قول الجمہور ۱۲ ف للع یؤخذ منہ انہ لو وجد حیا وفیہ حیاۃ مستقرۃ فذکاہ حل ۱۲ ف ـ المعلم ہو الذی ینزجر بالزجر ویسترسل بالارسال ولا یأکل منہ لا مرۃ بل مرارا ۱۲ ک

فبان منه یدٌ او رِجلٌ فلا یأکُل الذی بان ویأکُل سائرہ وقال ابراھیم اذا ضربت عنقه او وسطه فکله وقال الاعمش عن زید استعصٰی علٰی اٰل عبد الله حمارٌ فامرھم ان یضربوہ حیث تیسّر دعوا ما سقط منه وکلوہ حدثنا ۵۴۷۸ عبد الله بن یزید قال حدثنا حیوۃ قال اخبرنی ربیعة بن یزید الدمشقی عن ابی ادریس عن ابی ثعلبة الخشنی قال قلت یا نبی الله انا بارض قوم اھل الکتاب افنأکل فی اٰنیتھم وبارض صید اصید بقوسی وبکلبی الذی لیس بمعلّم وبکلبی المعلّم فما یصلح لی قال امّا ما ذکرت من اھل الکتٰب فان وجدتم غیرھا فلا تأکلوا فیھا وان لم تجدوا فاغسلوھا وکلوا فیھا وما صدت بقوسك وذکرت اسم الله فکل وما صدت بکلبك المعلّم فذکرت اسم الله فکل وما صدت بکلبك غیر معلّم فادرکت ذکاته فکل باب الخذف والبندقة حدثنا ۵۴۷۹ یوسف بن راشد قال حدثنا وکیع ویزید بن ھارون واللفظ لیزید عن کھمس بن الحسن عن عبد الله بن بریدۃ عن عبد الله بن مغفل انه رأی رجلا یخذف فقال له لا تخذف فان رسول الله صلی الله علیه وسلم نھی عن الخذف او کان یکرہ الخذف وقال انه لا یُصاد به صید ولا یُنکأ به عدوٌ ولکنھا قد تکسر السن وتفقأ العین ثم رآہ بعد ذلك یخذف فقال له احدثك عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه نھی عن الخذف او کرہ الخذف وانت تخذف لا اُکلّمك کذا وکذا باب من اقتنٰی کلبا لیس بکلب صید او ماشیة حدثنا ۵۴۸۰ موسی بن اسمٰعیل حدثنا عبد العزیز بن مسلم قال حدثنا عبد الله بن دینار سمعت ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من اقتنٰی کلبا لیس بکلب ماشیة او ضاریة نقص کل یوم من عمله قیراطان حدثنا ۵۴۸۱ المکی بن ابراھیم قال حدثنا حنظلة بن ابی سفیٰن سمعت سالما یقول سمعت عبد الله بن عمر یقول سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول من اقتنٰی کلبا الا کلبا ضاریا لصید او کلب ماشیة فانه ینقص من اجرہ کل یوم قیراطان حدثنا ۵۴۸۲ عبد الله ابن یوسف قال حدثنا مٰلك عن نافع عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من اقتنٰی کلبا الا کلب ماشیة او ضارٍ نقص من عمله کل یوم قیراطان باب اذا اکل الکلب وقوله تعالٰی یسألونك ماذا اُحِلَّ لھم الٰی قوله سریع الحساب اجترحوا اکتسبوا وقال ابن عباس ان اکل الکلب فقد افسدہ انما امسك علٰی نفسه والله تعالٰی یقول تعلّمونھن مما علّمکم الله فیضرب ویعلّم حتی یترك وکرھه ابن عمر وقال عطاء ان شرب الدم ولم یأکل فکل حدثنا ۵۴۸۳ قتیبة بن سعید قال حدثنا محمد بن فضیل عن بیان عن الشعبی

وکل فکل علی رجل من فما فذکرت ثنی ینکی ۲وقال ۲قال قیراطان اخبرنا ۲وقال ینقص قیراطان اخبرنا ضاریا الاٰیة ۲قل احل لکم الطیبات وما علمتم من الجوارح مکلبین الصوائد والکواسب ۲تعلمونھن مما علمکم الله فکلوا مما امسکن علیکم الی قوله سریع الحساب فیعلم یعلم یتعلم

۱ه قوله اما ما ذکرت الخ ھذا التفصیل یقتضی کراھة استعمالھا ان وجد غیرھا مع ان الفقھاء قالوا بجواز استعمالھا بعد الغسل بلا کراھة سواء وجد غیرھا اولا واجیب بان المراد النھی عن الاٰنیة التی یطبخون فیھا لحوم الخنازیر ویشربون فیھا الخمور وانما نھی عنھا بعد الغسل للاستقذار وکونھا معتادة للنجاسة ومراد الفقھاء اوانی الکفار التی لیست مستعملة فی النجاسات غالبا عینی وفی فتح الباری تمسک بھذا الامر من رای ان استعمال اٰنیة اھل الکتاب یتوقف علی الغسل لکثرۃ استعمالھم النجاسة ومنھم من یتدین بملابستھا قال ابن دقیق العید وقد اختلف الفقھاء فی ذلك بناء علی تعارض الاصل والغالب واحتج بھذا الحدیث من قال بان الظن المستفاد من الغالب راجح علی الظن المستفاد من الاصل واجاب من قال بان الحکم الاصل حتی یتحقق النجاسة بجوابین احدھما ان الامر بالغسل محمول علی الاستحباب احتیاطا جمعا بینه وبین ما دل علی التمسك بالاصل والثانی ان المراد بحدیث ابی ثعلبة حال من یتحقق النجاسة فیه ویؤیدہ ذکر المجوس لان اوانیھم نجسة لکونھم لا تحل ذبائحھم وقال النووی المراد بالاٰنیة فی حدیث ابی ثعلبة اٰنیة من یطبخ فیھا لحم الخنزیر ویشرب فیھا الخمر کما وقع التصریح به فی روایة ابی داؤد انا نجاور اھل الکتاب وھم یطبخون فی قدورھم الخنزیر ویشربون فی اٰنیتھم الخمر فقال فذکر الجواب واما الفقھاء فمرادھم مطلق اٰنیة الکفار التی لیست مستعملة فی النجاسة فانه یجوز استعمالھا ولو لم تغسل عندھم وان کان الاولی الغسل للخروج من الخلاف لا لثبوت الکراھة فی ذلك ویحتمل ان یکون استعمالھا بلا غسل مکروھا بناء علی الجواب الاول وھو الظاھر من الحدیث وان استعمالھا مع الغسل رخصة اذا وجد غیرھا فان لم یجد جاز بلا کراھة للنھی عن الاکل فیھا مطلقا وتعلیق الاذن علی عدم غیرھا مع غسلھا ۱۲ ۲ه قوله یخذف بالخاء المعجمة واٰخرہ فاء ای یرمی بحصاۃ او نواۃ بین سبابتیه او بین الابھام والسبابة او علی ظاھر الوسطی او باطن الابھام وقال ابن فارس خذفت الحصاۃ رمیتھا بین اصبعیك وقیل فی حصی الخذف ان یجعل الحصاۃ بین السبابة من الیمنی والابھام من الیسری ثم تقذفھا بالسبابة من الیمنی ۱۲ ف ۳ه قوله لا اکلمك کذا وکذا فی روایة معاذ ومحمد بن جعفر لا اکلمك کلمة کذا وکذا وکلمة بالنصب والتنوین وکذا وکذا ابھم الزمان ووقع فی روایة سعید بن جبیر عند مسلم لا اکلمك ابدا وفی الحدیث جواز ھجران من خالف السنة وترك کلامه ولا یدخل ذلك فی النھی عن الھجر فوق ثلاث فانه یتعلق بمن ھجر لحظ نفسه وسیأتی بسط ذلك فی کتاب الادب ان شاء الله تعالٰی وفیه تغییر المنکر ومنع الرمی بالبندق لانه اذا نفی الشارع انه لا یصید فلا معنی للرمی به بل فیه تعرض للحیوان بالتلف لغیر مالکه وقد ورد النھی عن ذلك نعم قد یدرك ذکاۃ ما رمی بالبندق فیحل اکله ومن ثم اختلف فی جوازہ فصرح ابن الذخائر بمنعه وبه افتی ابن عبد السلام وجزم النووی بحله لانه طریق الی الاصطیاد والتحقیق التفصیل فان کان الاغلب من حال الرامی ما ذکر فی الحدیث امتنع وان کان عکسه جاز ولا سیما ان کان المرمی مما لا یصل الیه الرمی الا بذلك ف قال العینی قال المھلب اباح الله الصید علی صفة فقال تناله ایدیکم ورماحکم ولیس الرمی بالبندقة ونحوھا من ذلك وانما نھی عن الخذف لانه یقتل الصید بقوۃ رامیه لا بحدہ وعن بعض المتأخرین جوازہ بالعلة التی فی الحدیث المذکور لانه قال لا ینکی به العدو فمفھوم ھذا ان ما ینکی به العدو ویقتل الصید لا ینھی عنه لزوال علة النھی وھذا دلیل مفھوم قلت ھذا لیس بحجة عند الجمھور ۱۲ ۴ه قوله ضاریة ای معتادۃ الصید یعنی معلمة قال ضری الکلب ضراوۃ ای تعود فان قلت حق اللفظ ان یقال ضار مثل قاض بدون التانیث وبدون التحتانیة قلت ضاریة صفة لجماعة الصائد من اصحاب الکلاب المعتادۃ للصید سموا ضاریة استعارۃ او ھو من باب التناسب للفظ ماشیة نحو لا دریت ولا تلیت ونحوھا الغدایا والعشایا والقیراط فی الاصل نصف دانق والمراد ھنا مقدار معلوم عند الله ای نقص جزء من اجزاء عمله ۱۲ ک ۵ه قوله الا کلبا ضاریا وفی روایة غیر ابی ذر الا کلب ضاری بالاضافة من اضافة الموصوف الی الصفة او لفظ ضاری صفة للرجل الصائد ای الا کلب رجل معتاد للصید وثبوت الیاء فی الاسم المنقوص بدون الالف واللام لغة ف والا بمعنی غیر صفة لکلب لتعذر الاستثناء وارید به جنس الکلب فیکون کجمع منکور غیر محصور فیجوز ان ینزل النکرۃ منزلة المعرفة فیکون استثناء کذا فی قس ۱۲ ۶ه قوله نقص اختلفوا فی سبب نقصان الاجر باقتناء الکلب فقیل لامتناع الملائکة من دخول بیته وقیل لما یلحق المارین من الاذی وقیل لما یبتلی به من ولوغه فی الاوانی عند غفلة صاحبه فان قلت ھذا التعلیل عام فی جمیع الکلاب قلت لعل المستثنی لا یوجب نقصان الاجر للحاجة الیه او لعلة اکل النجاسة وقبح رائحته ونحوہ ۱۲ ک ۷ه قوله ویعلم قالوا التعلیم انما یثبت اذا یوجد فیه ثلث شرائط اذا ارسل استرسل واذا زجر انزجر واذا اخذ لم یأکل مرارا ۱۲ ک

ه خ بفتح المھملة ف اسم لما بین طرفی الشیٔ کمرکز الدائرۃ وبالسکون اسم مبھم لداخل الدائرۃ ۱۲ ع مع ه وصله ابن ابی شیبة وفیه دعوا ما سقط وذکوا ما بقی وکلوہ ۱۲ ف له وھو یوسف بن موسی بن راشد نسبه البخاری الی جدہ ۱۲ ع ع ه قوله فی النسخة الجوارح وھی الکلاب المعلمة والبازی وکل طیر یعلم للصید ویروی عن ابن ابی حاتم وطاؤس ومجاھد ومکحول ویحیی بن ابی کثیر ان الجوارح الکلاب والفھود والصقور واشباھھا وھذا مذھب الجمھور من الصحابة والتابعین والائمة وقال ذلك علی بن ابی طلحة عن ابن عباس رضی الله عنھما فی قوله تعالٰی وما علمتم الخ ھکذا فی العینی مع تقدیم وتاخیر ۱۲
عله لا یقال غدایا الا مع عشایا ۱۲ قاموس۔

عن عدیّ بن حاتم قال سألتُ رسول الله صلی الله علیه وسلم قلتُ اِنا قومٌ نصِید بھذه الکلاب فقال اذا اَرسلتَ کلابك المُعلّمة وذکرتَ اسم الله فکُل مما اَمسَکنَ علیك وان قتلن الا ان یأکل الکلبُ فانی اخاف ان یکون انما اَمسَکه علی نفسه وان خالطها کلابٌ من غیرها فلا تأکل **باب** الصید اذا غاب عنه یومین او ثلاثة **حدثنا** موسی بن اسمٰعیل قال حدثنا ثابت بن یزید قال حدثنا عاصم عن الشعبی عن عَدِی بن حاتم عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا اَرسلت کلبك وسمّیت فاَمسك وقتل فکُل وان اکل فلا تأکل فانما اَمسك علی نفسه واذا خالط کلابا لم یُذکَر اسم الله علیها فاَمسکن وقتلن فلا تأکل فانك لا تدری اَیُّها قتل وان رمیت الصید فوجدته بعد یوم او یومین لیس به الا اثر سهمك فکل وان وقع فی الماء فلا تأکل وقال عبد الاعلی عن داوٗد عن عامر عن عدی انه قال للنبی صلی الله علیه وسلم یرمی الصید فیقتفی اَثرہ الیومین والثلاثة ثم یجده میتا وفیه سهمه قال یأکل ان شاء **باب** اذا وجد مع الصید کلبا اٰخر **حدثنا** اٰدم قال حدثنا شعبة عن عبد الله بن ابی السفر عن الشعبی عن عدی بن حاتم قال قلت یا رسول الله انی اُرسِل کلبی واُسمّی فقال النبی صلی الله علیه وسلم اذا اَرسلتَ کلبك وسمّیتَ فاَخذ فقتل فاکل فلا تأکل فانما امسك علی نفسه قلت انی اُرسل کلبی اجد معه کلبا اٰخر لا ادری اَیُّهما اَخذه فقال لا تأکل فانما سمّیتَ علی کلبك ولم تُسَمّ علی غیره وسألته عن صید المِعراض فقال اذا اَصبتَ بحدّه فکُل واذا اَصبتَ بعرضه فقتل فانه وقیذ فلا تأکل **باب** ما جاء فی التصیّد **حدثنا** محمد قال اخبرنی ابن فضیل عن بیان عن عامر عن عدیّ بن حاتم قال سألتُ رسول الله صلی الله علیه وسلم فقلت انا قوم نتصید بھذه الکلاب فقال اذا اَرسلتَ کلابك المُعلَّمة وذکرتَ اسم الله فکل مما امسکن علیك الا ان یأکل الکلب فلا تأکل فانی اخاف ان یکون انما اَمسك علی نفسه وان خالطها کلبٌ من غیرها فلا تأکل **حدثنا** ابو عاصم عن حیوة بن شریح ح وحدثنی احمد بن ابی رجاء قال حدثنا سلمة بن سلیمٰن عن ابن المبارك عن حیوة بن شریح سمعتُ ربیعة بن یزید الدمشقی قال اخبرنی ابو ادریس عائذ الله سمعت ابا ثعلبة الخُشنی یقول اَتیتُ رسول الله صلی الله علیه وسلم فقلتُ یا رسول الله انا بارض قوم اهل الکتاب نأکل فی اٰنیتهم وارض صید اَصید بقوسی واَصید بکلبی المُعلَّم والذی لیس مُعلَّما فاَخبِرنی ما الذی یحِلّ لنا من ذلك فقال اَمّا ما ذکرتَ من اَنك بارض قوم اهل الکتاب تأکل فی اٰنیتهم فان وجدتم غیر اٰنیتهم فلا تأکلوا فیها وان لم تجدوا فاغسلوها ثم کلوا فیها واَمّا ما ذکرتَ من اَنك بارض صید فما صِدتَ بقوسك فاذکر اسم الله ثم کُل وما صِدتَ بکلبك المعلم فاذکر اسم الله ثم کُل وما صِدتَ بکلبك الذی لیس مُعلَّما فادرکتَ ذکاته فکُل **حدثنا** مسدد قال حدثنا یحیی عن شعبة قال حدثنی هشام بن زید عن انس بن مٰلك قال اَنفجنا اَرنبا بمرّ الظهران فسعوا علیها حتی لغبوا فسعیتُ علیها حتی اخذتُها فجئتُ بها الی ابی طلحة فبعث بها الی النبی صلی الله علیه وسلم بورکیها وفخذیها فقبله **حدثنا** اسمٰعیل قال حدثنی مٰلك عن ابی النضر مولی عمر بن عُبید الله عن نافع مولی ابی قتادة عن ابی قتادة انه کان مع النبی صلی الله علیه وسلم حتی اذا کان ببعض

---

۱ قال علیکم ۲ قال ابو عبد الله مکلبین الصوائد والکواسب اجترحوا اکتسبوا ۳ عنك ۴ فقتل ۵ نقتلن ۶ فیقتفر ۷ فیقفو ۸ فیقتفر ۹ قال ثنی ۱۰ بن حاتم ۱۱ قال ۱۲ الکلاب ۱۳ قال ۱۴ قال ۱۵ بمعلم ۱۶ قال ۱۷ کتاب ۱۸ وجدت ۱۹ بمعلم ۲۰ تعبوا ۲۱ بورکها ۲۲ او ۲۳ رسول الله

---

۱ قوله ثابت بن یزید هو ابو زید البصری الاحول وحکی الکلاباذی انه قیل فیه ثابت بن زید قال والاول اصح قلت زید کنیته لا اسم ابیه ۱۲ ف ۲ قوله فی النسخة الصوائد والکواسب هو صفة لمحذوف تقدیره الکلاب الصوائد والکواسب. ف قال العینی هو صفة لقوله الجوارح ۱۲ ۳ قوله فیقتفی من الاقتفاء هو الاتباع یقال اقتفیته وقفوته وقفیته اتبعته وهو روایة الکشمیهنی ویروی فیقتفر بالقاف والفاء والراء تبع یقال اقتفرت الرجل الاثر وقفوته اذا اتبعته وکذا فی روایة مسلم وهو روایة الاصیلی ایضا. ع وفی روایة فیقفو وهی اوجه ۱۲ ف ۴ قوله الیومین والثلثة فیه زیادة علی روایة عاصم بعد یوم او یومین ووقع فی روایة سعید بن جبیر فیغیب عنه اللیلة واللیلتین ووقع عند مسلم فی حدیث ابی ثعلبة بسند فیه معاویة بن صالح اذا رمیت بسهمك فغاب عنك فادرکته فکل ما لم ینتن وفی لفظ فی الذی یدرک الصید بعد ثلث کله ما لم ینتن ونحوه عند ابی داؤد من طریق عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده فجعل الغایة ان ینتن الصید فلو وجده مثلا بعد ثلث ولم ینتن حل وان وجده بدونها وقد انتن فلا واجاب النووی بان النهی عن اکله اذا انتن للتنزیه واستدل به علی ان الرامی لو اخر طلب الصید عقیب الرمی الی ان یجده انه یحل بالشروط المتقدمة ولا یحتاج الی استفصال عن سبب غیبته عنه اکان مع الطلب او عدمه لکن یستدل لما وقع فی الروایة الاخیرة حیث قال فیقتفی اثره فدل علی ان الجواب خرج علی حسب السوال فاختصر بعض الرواة السوال فلا یتمسك فیه بترک الاستفصال واختلف فی صفة الطلب فعن ابی حنیفة ان اخر ساعة فلم یطلب لم یحل وان اتبعه عقب الرمی فوجده میتا حل وعن الشافعیة لابد ان یتبعه وفی اشتراط العدو وجهان اظهرهما یکفی المشی علی عادته حتی لو اسرع وجده حیا حل وقال امام الحرمین لابد من الاسراع قلیلا لیتحقق صورة الطلب وعند الحنفیة نحو هذا الاختلاف ۱۲ ف ۵ قوله فی التصید ای التکلف بالصید والاشتغال به اکلا وبیعا. قس قال ابن المنیر مقصوده بهذه الترجمة التنبیه علی ان الاشتغال بالصید لمن هو عیشه مشروع ولمن عرض له ذلك وعیشه بغیره مباح واما التصید لمجرد اللهو فهو محل الخلاف ۱۲ ف ۶ قوله فسعوا علیها حتی لغبوا مطابقة الحدیث للترجمة تؤخذ من قوله لغبوا فان معناه تعبوا وفیه معنی التصید فهو التکلف فی الاصطیاد واختلفوا فیمن اصطاد للهو ولکن قصد التذکیة والانتفاع بالاکل والثمن فکره مالك واجازه اللیث وابن عبد الحکیم فان فعله بغیر نیة التذکیة فهو حرام لانه فساد فی الارض واتلاف نفس عبثا وقد نهی سیدنا رسول الله صلی الله علیه وسلم عن قتل الحیوان الا لماکلة ونهی ایضا عن الاکثار من الصید وروی الترمذی من حدیث ابن عباس رضی الله عنهما مرفوعا من سکن البادیة فقد جفا ومن اتبع الصید فقد غفل ومن لزم السلطان افتتن وقال حسن غریب کذا فی العینی ۱۲

عہ فی النسخة مکلبین ای مؤدبین او معودین ولیس هو تفعیل من الکلب الحیوان المعروف وانما هو من الکلب بفتح اللام وهو الحرص نعم هو راجع الی الاول لانه اصل فیه لما طبع علیه من شدة الحرص ولان الصید غالبا انما یکون بالکلاب فمن علم الصید من غیرها کان فی معناها. ف قال العینی لم یقل به ای بقول ابن حجر احد بل الذی یقال هنا ما قاله الزمخشری الذی هو المرجع الیه فی التفسیر وهو انه قال واشتقاق مکلبین من الکلب لان التادب اکثر ما یکون فی الکلاب فان قلت قال الزمخشری ایضا او من الکلب الذی هو بمعنی الضراوة یقال هو کلب بکذا اذا کان ضاریا به قلت نحن ما ننکر ان یکون اشتقاق مکلبین من غیر الکلب الذی هو الحیوان وانما انکرنا هذا القائل قوله ولیس هو تفعیل من الکلب وانما هو من الکلب بفتح اللام وایضا وقد فسر الکلب بفتح اللام بمعنی الحرص ولیس کذلك معناه هٰهنا وانما معناه مثل ما قال الزمخشری وهو بمعنی الضراوة ۱۲. عہ یعنی بالشام وکان جماعة من قبائل العرب قد سکنوا الشام وتنصروا منهم آل غسان ۱۲ ف عہ نفج الارنب اذا ثار وعدا وانفجته انا اثرته من موضعه ۱۲ ف عہ وقد مر الاشارة آنفا ۱۲.

طریق مکة تخلف مع اصحاب له محرمین وهو غیر محرم فرای حمارا وحشیا فاستوی علی فرسه ثم سأل اصحابه ان یناولوه سوطا فابوا فسألهم
رمحه فابوا فاخذه ثم شد علی الحمار فقتله فاکل منه بعض اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وابی بعضهم فلما ادرکوا رسول الله صلی الله
علیه وسلم سألوا عن ذلک فقال انما هی طعمة اطعمکموها الله تعالی ۵۴۹۱ حدثنا اسمٰعیل قال حدثنی مٰلک عن زید بن اسلم عن عطاء
ابن یسار عن ابی قتادة مثله الا انه قال هل معکم من لحمه شیء **باب** التصید علی الجبال ۵۴۹۲ حدثنا یحیی بن سلیمٰن الجعفی قال
حدثنی ابن وهب قال اخبرنا عمرو ان ابا النضر حدثه عن نافع مولی ابی قتادة وابی صالح مولی التوأمة سمعت ابا قتادة قال کنت مع
النبی صلی الله علیه وسلم فیما بین مکة والمدینة وهم محرمون وانا حل علی فرسی وکنت رقاء علی الجبال فبینا انا علی ذلک اذ رأیت الناس
متشوفین لشیء فذهبت انظر فاذا هو حمار وحش فقلت لهم ما هذا قالوا لا ندری قلت هو حمار وحشی فقالوا هو ما رأیت وکنت نسیت
سوطی فقلت لهم ناولونی سوطی فقالوا لا نعینک علیه فنزلت فاخذته ثم ضربت فی اثره فلم یکن الا ذلک حتی عقرته فاتیت الیهم فقلت
لهم قوموا فاحتملوا قالوا لا نمسه فحملته حتی جئتهم به فابی بعضهم واکل بعضهم فقلت انا استوقف لکم النبی صلی الله علیه وسلم
فادرکته فحدثته الحدیث فقال لی ابقی معکم منه شیء فقلت نعم فقال کلوا فهو طعم اطعمکموه الله **باب** قول الله تعالی احل لکم
صید البحر وقال عمر صیده ما اصطید وطعامه ما رمی به وقال ابو بکر الطافی حلال وقال ابن عباس طعامه میتته الا ما قذرت
منها والجریث لا تاکله الیهود ونحن ناکله وقال ابو شریح صاحب النبی صلی الله علیه وسلم کل شیء فی البحر مذبوح وقال عطاء اما الطیر
فاری ان یذبحه وقال ابن جریج قلت لعطاء صید الانهار وقلات السیل اصید بحر هو قال نعم ثم تلا هذا عذب فرات وهذا ملح
اجاج ومن کل تاکلون لحما طریا ورکب الحسن علی سرج من جلود کلاب الماء وقال الشعبی لو ان اهلی اکلوا الضفادع لاطعمتهم ولم

محرمون ۱ سوطه ۲ رسول الله ۳ سألوه ۴ ثنی ۵ عن ابی قتادة ۶ قال ۷ قالا سمعنا ۸ رجل فرس ۹ ماذا وحشی ۱۰ ذاک ۱۱ الیهم ۱۲ لهم ۱۳ شیء منه ۱۴ قلت ۱۵ قال ۱۶
طعمة ۱۷ ها عز وجل ۱۸ وطعامه متاعا لکم ۱۹ قذر ۲۰ والجری ۲۱ هو ۲۲ هذا ملح اجاج ومن کل تاکلون لحما طریا الخ ۲۳ سائغ شرابه ۲۴

---

۱ قوله وکنت رقاء لیؤخذ منه مطابقة الحدیث للترجمة لان معناه کنت ارقی علی الجبال من رقی یرقی من باب علم یعلم ورقاء بالتشدید لمبالغة الرقی فی الصعود والارتفاع ولا یخلو من المشقة والتکلف والترجمة فیه معنی التکلف ومراده کان فی ذلک الوقت علی الجبل ولهذا یقول فنزلت ای من الجبل او من الفرس ۱۲ ع **۲** قوله فبینا انا ظرف مضاف الی جملة انا علی ذلک وقوله اذ رأیت الناس جوابه ع وقوله متشوفین من قولهم تشوف فلان الشیء ای طمح له ونظر الیه ومادته شین معجمة وواو وفاء ۱۲ ع **۳** قوله لا ندری کانهم کنوا بعدم الدرایة عن عدم البیان والاظهار ومقصودهم بذلک انهم لا یقولون رعایة للاحرام ۱۲ خ **۴** قوله الطافی حلال قال اصحابنا الحنفیة یکره اکل الطافی وقال مالک والشافعی واحمد والظاهریة لا بأس به لاطلاق قوله علیه السلام هو الطهور ماءه والحل میتته واحتج اصحابنا بما رواه ابو داؤد وابن ماجة عن یحیی بن سلیم عن اسمٰعیل بن امیة عن ابی الزبیر عن جابر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ما القاه البحر او جزر عنه فکلوه وما مات فیه فطفی فلا تاکلوه فان قلت ضعف البیهقی هذا الحدیث من جهة یحیی بن سلیم قلت اخرج له الشیخان فهو ثقة ونقل ابن القطان فی کتابه انه ثقة فان قلت قال ابن الجوزی اسمٰعیل بن امیة متروک قلت لیس کذلک لانه ظن انه اسمٰعیل بن امیة ابو الصلت وهو متروک الحدیث واما هذا فهو اسمٰعیل بن امیة القرشی الاموی الذی لیس فی طبقته فان قلت قال ابو داؤد رواه الثوری وایوب وحماد عن ابی الزبیر موقوفا علی جابر وقد اسنده من وجه ضعیف عن ابن ابی ذئب عن ابی الزبیر عن جابر عن النبی صلی الله علیه وسلم وقال الترمذی سألت محمد بن اسمٰعیل عن هذا الحدیث فقال لیس بمحفوظ ولا اعرف لابن ابی ذئب عن ابی الزبیر شیئا قلت قول البخاری لا اعرف لابن ابی ذئب عن ابی الزبیر شیئا علی مذهبه بانه یشترط لاتصال الاسناد المعنعن ثبوت السماع وقد انکر مسلم ذلک انکارا شدیدا وزعم انه قول مخترع وان المتفق علیه انه یکفی للاتصال امکان السماع ابن ابی ذئب ادرک زمان ابی الزبیر بلا خلاف وسماعه منه ممکن وقوله تعالی حرمت علیکم المیتة عام غیر الطافی من السمک بالاتفاق والطافی مختلف فیه فبقی داخلا فی عموم الآیة کذا فی العینی ۱۲ **۵** قوله الا ما قذرت بکسر الذال المعجمة قس وفتحها ک ولابی ذر عن الکشمیهنی بالتذکیر ولیس فی الموصول الا ما قذرت منها وجمیع ما یصاد من البحر ثلاثة اجناس الحیتان وجمیع انواعها حلال والضفادع وجمیع انواعها حرام واختلف فیما سوی هذین فقال ابو حنیفة حرام وقال الاکثرون حلال لعموم هذه الآیة قس وسیأتی دلیل الحنفیة فی الصفحة الآتیة ان شاء الله تعالی ۱۲ **۶** قوله والجری بفتح الجیم وکسرها وکسر الراء المشددة ویقال له ایضا الجریث وهو ما لا قشر له وقال ابن حبیب من المالکیة انما اکره لانه یقال انه من الممسوخ وقال الازهری الجریث نوع من السمک یشبه الحیات وقیل سمک لا قشر له ویقال له المرماهی وقال الخطابی وهو ضرب من السمک یشبه الحیات وقال غیره نوع عریض الوسط دقیق الطرفین کذا فی ف وقیل هو الجریث بالجیم والراء المشددة المکسورتین وتخفیف التحتانیة وبالمثلثة وهو المارماهی بلغة الفرس ۱۲ ک **۷** قوله شریح مصغر الشرح بالمعجمة والراء وبالمهملة قال ابن عبد البر هو رجل من الصحابة حجازی روی عنه عمرو بن دینار یحدث عن ابی بکر الصدیق کل شیء فی البحر مذبوح ذبحه الله لکم وفی بعضها ابو شریح وهو وهم والصواب شریح بدون الاب ۱۲ کرمانی **۸** قوله وقال عطاء وصله المصنف فی التاریخ وابن منده فی المعرفة من روایة ابن جریج عن عمرو بن دینار وابی الزبیر انهما سمعا شریحا صاحب النبی صلی الله علیه وسلم یقول کل شیء فی البحر مذبوح قال فذکرت ذلک لعطاء فقال اما الطیر فاری ان یذبحه ۱۲ ف **۹** قوله قلات السیل بکسر القاف وتخفیف اللام وبالتاء المثناة من فوق جمع قلت وهی النقرة التی فی الصخرة یستنقع فیها الماء وکل بقعة فی الجبل وغیره فهو قلت وانما اراد ما ساق السیل من الماء وبقی فی الغدیر وکان فیه حیتان ۔ ع البقعة وهو مکان یستنقع فیه الماء ۔ قاموس نقع بیک جائے گرد آمدن آب ۱۲ صراح **۱۰** قوله رکب الحسن فقیل انه ابن علی وقیل البصری ویؤید الاول انه وقع فی روایة ورکب الحسن علیه السلام وقوله علی سرج من جلود ای متخذ من جلود کلاب الماء واما قول الشعبی فالضفادع جمع ضفدع بکسر اوله وفتح الدال وبکسرها ایضا وحکی ضم اوله مع فتح الدال والضفادی بغیر عین لغة فیه قال ابن التین لم یبین الشعبی هل تذکی ام لا ومذهب مالک انها توکل بغیر تذکیة ومنهم من فصل بین ما ماواه الماء وغیره وعن الحنفیة وروایة عن الشافعیة لا بد من التذکیة ۱۲ ف **۱۱** بضم الطاء وکسرها ومعنی الضم الاکلة واما الکسر فوجه الکسب وهیئته یقال فلان طیب الطعمة ۱۲ قس **۱۲** قوله باب بالاضافة قال ابن المنیر نبه بهذه الترجمة علی جواز ارتکاب المشاق لمن له غرض لنفسه او لدابته اذا کان ذلک الغرض مباحا وان التصید فی الجبال کهو فی السهل وان اجراء الخیل فی الوعر جائز ولیس هو من تعذیب الحیوان ۱۲ ف **۱۳** سمیت بها لانها کانت مع اخت لها فی بطن امها ۱۲ ع **۱۴** حکی ابن التین التومة بوزن الحطمة وقال الکرمانی بفتح الفوقانیة ۱۲ ع **۱۵** قال شارح التراجم مقصوده التنبیه علی ان معاداة الانسان دابته للمشقة فی طلب الصید جائز وان لم یکن الصید الیه لیشرط ان لا یخرج عن حد الجواز ۱۲ ک **۱۶** روی سعید بن المسیب عن ابن عباس فی قوله احل لکم صید البحر یعنی ما یصطاد منه طریا وطعامه ما یتزود منه ملیحا یابسا ۱۲ ع **۱۷** ولابی ذر عن الکشمیهنی بالتذکیر قس وهذا یدل علی ان قذرت بتاء التانیث ولکن فی المنقول عنها وغیرها من النسخ الموجودة بتاء الخطاب ۱۲ **۱۸** ما هو شریح بن هانی ۔ تن لعله احترز عن شریح القاضی لشهرته ۱۲ خ ۔ **۱۹** لانها طاهرة یجوز اکلها لدخولها فی عموم السمک وکذا اکل ما لم یشبه السمک المشهور کالخنزیر والفرس وفی عجائب المخلوقات ان کلب الماء حیوان یداه اطول من رجلیه یلطخ بدنه بالطین لیحسبه التمساح طینا ثم یدخل جوفه فیقطع امعاءه ویاکلها وتمزق بطنه ۔ قس ویخرج منه وکذلک من کان معه شحم کلب الماء یأمن من غائلة التمساح ۱۲ عجائب **۲۰** ابن امیة بن عمرو بن سعید بن العاص بن امیة الاموی ثقة ثبت من السادس مات سنة اربع واربعین وقیل قبلها ۱۲ تقریب

یرالحسن بالسلحفاة بأسا وقال ابن عباس کل من صید البحر وان صاده نصرانی او یهودی او مجوسی وقال ابو الدرداء فی المری ذبح الخمر
النینان والشمس ۵۴۹۳ حدثنا مسدد حدثنا یحیی عن ابن جریج قال اخبرنی عمرو انه سمع جابرا یقول غزونا جیش الخبط وامر
علینا ابو عبیدة فجعنا جوعا شدیدا فالقی البحر حوتا میتا لم یر مثله یقال له العنبر فاکلنا منه نصف شهر فاخذ ابو عبیدة عظما من
عظامه فمر الراکب تحته ۵۴۹۴ حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا سفین عن عمرو سمعت جابرا یقول بعثنا النبی صلی الله علیه وسلم ثلث
مائة راکب امیرنا ابو عبیدة نرصد عیر القریش فاصابنا جوع شدید حتی اکلنا الخبط فسمی جیش الخبط فالقی البحر حوتا یقال له العنبر
فاکلنا منه نصف شهر وادهنا بودکه حتی صلحت اجسامنا فاخذ ابو عبیدة ضلعا من اضلاعه فنصبه فمر الراکب تحته وکان فینا
رجل فلما اشتد الجوع نحر ثلث جزائر ثم ثلث جزائر ثم نهاه ابو عبیدة **باب** اکل الجراد ۵۴۹۵ حدثنا ابو الولید حدثنا شعبة عن ابی یعفور
عن ابن ابی اوفی یقول غزونا مع النبی صلی الله علیه وسلم سبع غزوات او ستا کنا ناکل الجراد معه قال سفین وابو عوانة واسرائیل عن
ابی یعفور عن ابن ابی اوفی سبع غزوات **باب** آنیة المجوس والمیتة ۵۴۹۶ حدثنا ابو عاصم عن حیوة بن شریح حدثنی ربیعة بن یزید
الدمشقی قال حدثنی ابو ادریس الخولانی قال حدثنی ابو ثعلبة الخشنی قال اتیت النبی صلی الله علیه وسلم فقلت یا رسول الله انا بارض اهل
الکتاب فناکل فی آنیتهم وبارض صید اصید بقوسی واصید بکلبی المعلم وبکلبی الذی لیس بمعلم فقال النبی صلی الله علیه وسلم اما ما ذکرت
انکم بارض اهل کتاب فلا تاکلوا فی آنیتهم الا ان لا تجدوا بدا فان لم تجدوا فاغسلوا وکلوا واما ما ذکرت انکم بارض صید فما صدت
بقوسک فاذکر اسم الله وکل وما صدت بکلبک المعلم فاذکر اسم الله وکل وما صدت بکلبک الذی لیس بمعلم فادرکت ذکاته فکله ۵۴۹۷ حدثنا
المکی بن ابراهیم قال حدثنا یزید بن ابی عبید عن سلمة بن الاکوع قال لما امسوا یوم فتحوا خیبر اوقدوا النیران قال النبی صلی الله علیه و
سلم علی ما اوقدتم هذه النیران قالوا لحوم الحمر الانسیة قال اهریقوا ما فیها واکسروا قدورها فقام رجل من القوم فقال نهریق ما فیها و
نغسلها فقال النبی صلی الله علیه وسلم او ذاک **باب** التسمیة علی الذبیحة ومن ترک متعمدا قال ابن عباس من نسی فلا بأس وقال

ن۱ قال ۲ امیرنا　ن۲ ثنی　ن۳ اخبرنا　ن۴ ۲قال　ن۵ ضلعین　ن۶ کلما　ن۷ ۲قال　ن۸ قال سمعت　ن۹ معه الجراد　ن۱۰ ست　ن۱۱ ۲قال　ن۱۲ ۲قال　ن۱۳ انک　ن۱۴ الکتاب　ن۱۵ ۲بدا　ن۱۶ انک　ن۱۷ فکل　ن۱۸ ثنی　ن۱۹
ن۲۰ فتحوا　ن۲۱ فقال　ن۲۲ علام　ن۲۳ ۲هذه　ن۲۴ هریقوا　ن۲۵ کسروا　ن۲۶ ماءها　ن۲۷ ترکه ۲ الی قوله مشرکون ۲لیجادلوکم وان اطعتموهم انکم لمشرکون

هذا آخر الحدیث السابع عشر من ثلاثیات الامام البخاری

۱ قوله السلحفاة بضم المهملة وفتح اللام وسکون المهملة بعدها فاء ثم الف ثم هاء ویجوز بدل الهاء همزة حکاه ابن سیده وحکی ایضا سکون اللام وفتح الحاء وحکی ایضا سلحفیة کالاول لکن بکسر الفاء بعدها تحتانیة مفتوحة. ف فی العینی وعند نالہ یحرم اکل ما سوی السمک من ذوات البحر کالسرطان والسلحفاة والضفدع وخنزیر الماء واحتجوا بقوله تعالی ویحرم علیهم الخبائث وما سوی السمک خبیث ۱۲ **۲** قوله کل من صید البحر الخ وللاصیلی وان صاده نصرانی الخ قس وفی بعضها زادوا لفظ اخذه قبل لفظ نصرانی وفی بعضها ما صاد ک کل من صید البحر نصرانی الخ ای وان اخذه نصرانی وهذا التقدیر علی روایة رفع نصرانی واخویه واما علی تقدیر جرها فهو علی حذف المضاف الذی هو بدل من صید البحر وهو لفظ صید ۱۲ خ **۳** قوله فی المری قال النووی هو بضم المیم وسکون الراء وتخفیف التحتانیة ولیس عربیا وهو یشبه الذی یسمیه الناس الکامخ باعجام الخاء وقال الجوالیقی التحریک لحن وقال الجوهری المری بکسر الراء وتشدید الیاء کانه منسوب الی المرارة والعامة یخففونه. ک قال الحربی وهو مری یعمل بالشام یوخذ الخمر فیجعل فیه الملح والسمک ویوضع فی الشمس فیتغیر عن طعم الخمر والنینان بکسر النون وسکون الیاء آخر الحروف وتخفیف النون الثانیة وهو جمع نون وهو الحوت ثم تفسیر کلام ابی الدرداء فقوله فی المری مقدم لفظا ولکن فی المعنی متاخر تقدیره ذبح الخمر النینان والشمس فی المری وذبح فعل ماض علی صیغة المعلوم والخمر منصوب لانه مفعول له والنینان بالرفع فاعله والشمس عطف علیه وقیل لفظ ذبح مصدر مضاف الی الخمر فیکون مرفوعا بالابتداء وخبره هو قوله النینان والمعنی ذکاة الخمر فی المری النینان والشمس ای تطهیرها وانما ذکر النینان دون الملح لان المقصود من ذلک یحصل بدونه ولم یرد ان النینان وحدها حللته وقال کان ابو الدرداء یفتی بجواز تخلیل الخمر فقال ان السمک بالآلة التی اضیفت الیه یغلب علی ضراوة الخمر ویزیل شدتها والشمس تؤثر فی تخلیلها فتصیر حلالا کذا فی العینی فان قلت ما وجه ایراد المولف لهذا الاثر ههنا فی طهارة صید البحر اجیب بانه یرید ان السمک طاهر حلال وان طهارته وحله یتعدی الی غیره کالملح حتی یصیر الحرام النجس بالمیتة الیه طاهرا حلالا ۱۲ قس **۴** قوله نصف شهر فان قلت تقدم فی کتاب الشرکة وفی الجهاد وفی المغازی فی غزوة سیف البحر انهم اکلوا ثمانیة عشر یوما وانه نصب ضلعین قلت من روی اقل لم ینف الزیادة ومفهوم العدد لا حکم له ۱۲ ک **۵** قوله الجراد بفتح الجیم وتخفیف الراء معروف والواحد جرادة الذکر والانثی سواء کالحمامة ویقال انه مشتق من الجرد لانه لا ینزل علی شیء الا جرده ۱۲ ف ع **۶** قوله معه یحتمل ان یکون یرید بالمعیة مجرد الغزو دون ما تبعه من اکل الجراد ویحتمل ان یرید مع اکله ویدل علی الثانی انه وقع فی روایة ابی نعیم فی الطب ویاکل معنا ۱۲ ف **۷** قوله آنیة المجوس قال ابن التین کذا ترجم واتی بحدیث ابی ثعلبة وفیه ذکر اهل الکتاب فلعله یری انهم اهل کتاب وقال ابن المنیر ترجم للمجوس والاحادیث فی اهل الکتاب لانه بناء علی ان المحذور منهما واحد وهو عدم توقیهم النجاسات وقال الکرمانی او حکم علی احدهما بالقیاس علی الآخر او باعتبار ان المجوس یزعمون انهم اهل کتاب قلت واحسن من ذلک انه اشار الی ما ورد فی بعض طرق الحدیث منصوصا علی المجوس ۱۲ ف **۸** قوله اهریقوا وجه ایراد هذا الحدیث فی هذا الباب انه لما ثبت تحریم الحمر الانسیة صارت کالمیتة ولما اباح صلی الله علیه وسلم استعمال القدور بعد غسلها صارت کذلک آنیة المجوس یجوز استعمالها بعد غسلها لان ذبائحهم میتة ع النووی وما امر ولا بکسرها جزما یحتمل انه کان بوحی او اجتهاد ثم نسخ او تغیر الاجتهاد الخطابی فیه ان التغلیظ عند ظهور المنکر وغلبة اهله جائز لیکون ذلک حسما للمادة وقطعا لدواعیه ولما رآهم رسول الله صلعم قد سلموا الحکم وقبلوا الحق منع عنهم الامر الذی اراد ان یلزمهم ایاه عقوبة علی فعلهم ومراعاة الحدود اولی والانتهاء الیه اوجب ۱۲ ک **۹** قوله ومن ترک الخ اشار بقوله متعمدا الی ترجیح التفرقة بین المتعمد لترک التسمیة فلا یحل تذکیته ومن نسی فتحل لانه استظهر بقول ابن عباس وبما ذکر بعده من قوله تعالی ثم قال والناسی لا یسمی فاسقا یشیر الی قوله تعالی فی الآیة وانه لفسق فاستنبط منها ان الوصف للعامد فیختص الحکم به وقوله تعالی وان الشیاطین الخ فکانه یشیر بذلک الی الزجر عن الاحتجاج لجواز ترک التسمیة بتاویل الآیة وحملها علی غیر ظاهرها لیکون ذلک من وسوسة الشیطان لیصد عن ذکر الله تعالی وکانه لمح بما اخرجه ابو داؤد وابن ماجة والطبری بسند صحیح عن ابن عباس فی قوله تعالی وان الشیاطین قال کانوا یقولون ما ذکر علیه اسم الله فلا تاکلوه وما لم یذکر اسم الله علیه فکلوه قال الله تعالی ولا تاکلوا الخ واخرج ابو داؤد والطبری ایضا من وجه آخر عن ابن عباس قال جاءت الیهود الی رسول الله صلعم فقالوا ناکل مما قتلنا ولا ناکل مما قتله الله فنزلت ولا تاکلوا مما لم یذکر اسم الله علیه الخ ۱۲ ف.

ع قال بعضهم جیش منصوب بنزع الخافض ای من جیش الخبط او فیه ۱۲ ک وع.
س سمکة کبیرة یتخذ من جلدها الترس ویقال المترس. مجمع ومر الحدیث فی ص ۳۳۵ ۱۲ ع للعـ
قوله نصف شهر یستفاد منه جواز اکل اللحم ولو انتن لان النبی صلی الله علیه وسلم قد اکل منه بعد ذلک اللحم لا یبقی غالبا بلا نتن فی هذه المدة لا سیما فی الحجاز مع شدة الحر لکن یحتمل ان یکون ملحوه وقددوه فلم یدخله النتن ۱۲ ف

اللهِ وَلَا تَاكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللهِ عَلَيْهِ وَاِنَّهٗ لَفِسْقٌ والناسى لا يُسمّى فاسقًا وقوله عزوجل وَاِنَّ الشَّيٰطِيْنَ لَيُوْحُوْنَ اِلٰى اَوْلِيٰٓئِهِمْ

٥٤٩٨ حدثنا موسى بن اسمٰعيل قال حدثنا ابو عوانة عن سعيد بن مسروق عن عَبَايَةَ بن رفاعة بن رافع عن جدّه رافع بن خديج قال كنا مع النبى صلى الله عليه وسلم بذى الحُلَيْفَةِ فاصاب الناس جوعٌ فاصبنا ابلا وغنما وكان النبى صلى الله عليه وسلم فى اُخْرَيَاتِ الناس فعجلوا فنصبوا القدور فدُفِعَ الى النبى صلى الله عليه وسلم اليهم فامر بالقدور فاكفئت ثم قسم فعدل عشرة من الغنم ببعير فندّ منها بعير وكان فى القوم خيل يسيرة فطلبوه فاعياهم فاهوى اليه رجل بسهم فحبسه الله فقال النبى صلى الله عليه وسلم ان لهذه البهائم اوابد كاوابد الوحش فما ندّ عليكم منها فاصنعوا به هكذا قال وقال جدّى انا لنرجوا ونخاف ان نلقى العدوّ غدًا وليس معنا مُدًى افنذبح بالقصب قال ما انهر الدم وذكر اسم الله فكل ليس السنّ والظفر وساخبركم عنه اما السنّ فعظم واما الظفر فمدى الحبشة

باب ما ذبح على النُّصُب والاصنام

٥٤٩٩ حدثنا معلّى بن اسد حدثنا عبد العزيز يعنى ابن المختار قال حدثنا موسى بن عقبة قال اخبرنى سالم انه سمع عبد الله يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لقى زيد بن عمرو بن نفيل باسفل بَلْدَحٍ وذاك قبل ان ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم الوحى فقُدِّمَ اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم سُفْرَةٌ فيها لحم فابى ان يأكل منها ثم قال انى لا آكل مما تذبحون على انصابكم ولا آكل الا مما ذكر اسم الله عليه

باب قول النبى صلى الله عليه وسلم فليذبح على اسم الله

٥٥٠٠ حدثنا قتيبة قال حدثنا ابو عوانة عن الاسود بن قيس عن جندب بن سفيان البجلى قال ضحّينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اُضحاةً ذات يوم فاذا الناس قد ذبحوا ضحاياهم قبل الصلوة فلما انصرف راٰهم النبى صلى الله عليه وسلم انهم قد ذبحوا قبل الصلوة فقال من ذبح قبل الصلوة فليذبح مكانها اخرى ومن كان لم يذبح حتى صلّينا فليذبح على اسم الله

باب ما انهر الدم من القصب والمروة والحديد

٥٥٠١ حدثنا محمد بن ابى بكر المقدّمى قال حدثنا معتمر عن عبيد الله عن نافع سمع ابن كعب بن مالك يخبر ابن عمر ان اباه اخبره ان جارية لهم كانت ترعى غنما بسلع فابصرت بشاة من غنمها موتا فكسرت حجرا فذبحتها به فقال لاهله لا تأكلوا حتى اٰتى النبى صلى الله عليه وسلم فاسأله او حتى ارسل اليه من يسأله فاتى النبى صلى الله عليه وسلم او بعث اليه فامر النبى صلى الله عليه وسلم باكلها

٥٥٠٢ حدثنا موسى بن اسمٰعيل قال حدثنا جويرية عن نافع عن رجل من بنى سلمة اخبر عبد الله ان جارية لكعب بن مالك ترعى غنما له بالجبيل الذى بالسوق وهو بسلع فاصيبت شاة منها فادركتها

ن ١ ٢ اليهم ن ٢ نطلبوا ن ٣ فقال ن ٤ انهر ٢ عليه ن ٥ فليس ن ٦ ساحدثكم عن ذلك ن ٨ لى ن ٩ عظم ن ١٠ ٢ قال ن ١١ ٣ يعنى ن ١٢ اخبرنا ن ١٣ انبأنا ن ١٤ الى ن ١٥ اكل ن ١٦ ما ن ١٧ ٢ بن سعيد ن ١٨ اضحية ن ١٩ اناس ن ٢٠ ناس ن ١٩ ثوى ن ٢٠ فاصيبت شاة ن ٢١ موتا ن ٢٢ فذكيتها ن ٢٣ ٣ به ن ٢٤ فامره ن ٢٥ ٢ به ن ٢٦ ٢ كانت ن ٢٧ بالشرق

ـه ١ قوله فاكفئت قالوا انما امرهم بالاكفاء لانهم كانوا قد انتهوا الى دار الاسلام والمحل الذى لا يجوز فيه الاكل من مال الغنيمة المشتركة قبل القسمة وقيل لانهم استعجلوا وتركوه فى آخر القوم. قال النووى وعاقبهم باراقة المرق لاستعجالهم قبل القسمة واما اللحم فيحمل على انه جمع ورد الى الغنم ولا يظن به صلى الله عليه وسلم انه اتلفه مع نهيه عن اضاعة المال ولان لسائر الغانمين فيه حقا ومنهم من لم يكن وتعقبه ابن حجر بان فى سنن ابى داؤد ما يقتضى انه اتلفه ايضا مبالغة فى العقوبة والزجر ١٢ توشيح ـه ٢ قوله وكان فى القوم الخ فيه تمهيد العذر لهم فى كون البعير الذى ندّ اتعبهم ولم يقدروا على تحصيله فكانه يقول لو كان فيهم خيول كثيرة لامكنهم ان يحيطوا به فياخذوه ٢ ـه ٣ قوله اوابد جمع الآبدة اى التى تابدت اى توحشت ونفرت من الانس وقوله هكذا اى مجروحا باى وجه قدرتم عليه فان حكمه حكم الصيد فى ذلك والمدى جمع المدية وهى الشفرة فان قلت ما الغرض فى ذكر لقاء العدو عند السوال عن الذبائح بالقصب قلت غرضه انا لو استعملنا السيوف فى المذابح لكلت وعند اللقاء نعجز عن المقاتلة بها انهر اى اسال الدم كما يسيل الماء فى النهر وما شرطية او موصولة. ك قال عياض هذا هو المشهور فى الروايات بالراء وذكره ابو ذر الخشنى بالزاء وقال النهز بمعنى الدفع. ف قوله فكل اى مذبوحه او يقدر مضاف الى ما اى مذبوح ما انهر ١٢ قس ـه ٤ قوله ليس السن نصب على الخبرية لليس وقيل على الاستثناء واسمها على الخلاف هل هو ضمير مستتر عائد على البعض المفهوم من الكل السابق او لفظ بعض محذوف ١٢ قس ـه ٥ قوله اما السن فعظم فلا يجوز به فانه يتنجس بالدم وهو زاد الجن اولانه غالبا لا يقطع انما يجرح فتزهق النفس من غير ان يتيقن وقوع الذكوة به. ك قوله اما الظفر فمدى الحبشة اى وهم كفار وقد نهيتم عن التشبه بهم وقيل نهى عنهما لان الذبح بهما تعذيب للحيوان ولا يقع به غالبا الا الخنق وقد قالوا ان الحبشة تدمى مذابح الشاة بالظفر حتى تذهق نفسها خنقا ١٢ ف ـه ٦ قوله النصب بضم اوله وبفتحه واحد الانصاب وهى حجارة كانت تنصب حول البيت تذبح عليها باسم الاصنام وقيل النصب ما يعبد من دون الله تعالى فعلى هذا فعطف الاصنام تفسيرى والاول هو المشهور ١٢ ف ـه ٧ قوله فقدم اليه وقع للاكثر فقدم اليه وللكشميهنى فقدم الى وجمع ابن المنير بين هذا الاختلاف بان القوم الذين كانوا هناك قدموا السفرة للنبى صلى الله عليه وسلم فقدمها لزيد فقال زيد مخاطبا لاولئك القوم ما قال. ف وانما لم ينه النبى صلى الله عليه وسلم لانه لم يوح اليه شئ بعد ١٢ خ ـه ٨ قوله اضحاة مفرد الاضحى كالارطاة والارطى وفيه ثلث لغات اُخر الضحية والاضحية بكسر الهمزة وضمها. ك ضحية على وزن فعيلة ١٢ خ ـه ٩ قوله فليذبح قال بعضهم يحتمل ان يكون المراد به الاذن فى الذبيحة حينئذ او المراد به الامر بالتسمية على الذبيحة قلت المراد به ان الذبيحة بعد الصلوة بالتسمية وانه لا يجوز قبل الصلوة ولا يجوز بدون التسمية وهو الذى يفهم من الحديث والقرائن ايضا تدل عليه ١٢ عينى ـه ١٠ قوله القصب والمروة والحديد اشار المصنف بذكرها الى ما ورد فى بعض طرق حديث رافع فان فى رواية حبيب بن حبيب عن سعيد بن مسروق عند الطبرانى افنذبح بالقصب والمروة واما الحديد فمن قوله وليس معنا مدى فان فيه اشارة الى ان الذبح بالحديد كان مقررا عندهم جوازه كذا فى فتح البارى ١٢ ـه ١١ قوله فكسرت حجرا يؤخذ المطابقة بين الترجمة والحديث من قوله فكسرت حجرا لان المروة اسم حجر ١٢ ـه ١٢ قوله فاساله المراد بالسوال عن الذبح بالمروة جنس الاحجار لا خصوص المروة ولذلك ذكر فى الباب حديث كعب بن مالك وفيه التنصيص على الذبح بالحجر ١٢ ف

ـه قوله عباية وقال الغسانى فى بعض الروايات عن عباية عن ابيه عن جده بزيادة لفظ عن ابيه وهو سهو وعباية هذا يروى عن جده رافع كذا فى العينى ١٢ ـه قوله بذى الحليفة ذو الحليفة هذا مكان غير ميقات المدينة لان الميقات فى طريق الذاهب من المدينة ومن الشام الى مكة وهذا بالقرب من ذات عرق بين الطائف ومكة ووقع للقابسى انها الميقات المشهور وكذا ذكر النووى قالوا وكان ذلك عند رجوعهم من الطائف سنة ثمان ١٢ ف معـه قوله فعدل اى قابل وهذا محمول على ان هذا كان قيمة الغنم اذ ذاك فلعل الابل كانت قليلة او نفيسة والغنم كانت كثيرة او هزيلة بحيث كان قيمة البعير عشر شياه ولا يخالف ذلك القاعدة فى الاضاحى فى ان البعير يجزى عن سبع شياه لان ذلك هو الغالب فى قيمة الشاة والبعير المعتدلين واما هذه القسمة فكانت واقعة عين فيحتمل ان يكون التعديل بما ذكر من نفاسة الابل دون الغنم ١٢ ف. عـه الفاء عاطفة على ما قبل همزة الاستفهام ومنهم من قدر المعطوف عليه بعد الهمزة والتقدير هنا اتأذن فنذبح بالقصب ١٢ قس عـه فان قلت ما النصب قلت قال الزمخشرى كانت لهم احجار منصوبة حول البيت يذبحون عليها ويشرحون اللحم عليها يعظمونها بذلك ليتقربون به اليها ١٢ ك سـه بفتح الموحدة وسكون اللام وبالمهملة موضع بالحجاز قريب مكة ١٢ خ للعـه قال الاصمعى المرحجارة بيض رقاق يقدح منها النار والواحدة مروة ١٢ ك صـه بفتح السين المهملة وسكون اللام جبل بالمدينة ١٢ قس لـه وفى هذا الحديث فوائد ذبيحة المرأة والذكاة بالحجر وذكاة ما اشرف على الموت كذا فى العينى ١٢ معـه قال الكرمانى اسناد الحديث مجهول لان الرجل غير معلوم وقيل هو ابن كعب بن مالك ١٢ ع عـه شرح كمنع وقطع ١٢ قاموس

فکسرت حجرا فذبحتها به فذکروا للنبی صلی اللّٰه علیه وسلم فامرهم باکلها ٥٥٠٣ حدثنا عبدان اخبرنی ابی عن شعبة عن سعید بن مسروق عن عبایة بن رفاعة بن رافع عن جده انه قال یا رسول اللّٰه لیس معنا مدی فقال ما انهر الدم وذکر اسم اللّٰه علیه فکل لیس السن والظفر اما الظفر فمدی الحبشة واما السن فعظم وندّ بعیر فحبسه فقال ان لهذه الابل اوابد کاوابد الوحش فما غلبکم منها فاصنعوا به هکذا باب ذبیحة الامة والمرأة ٥٥٠٤ حدثنا صدقة قال اخبرنا عبدة عن عبید اللّٰه عن نافع عن ابن لکعب بن مالك عن ابیه ان امرأة ذبحت شاة بحجر فسئل النبی صلی اللّٰه علیه وسلم عن ذلك فامر باکلها وقال اللیث حدثنا نافع انه سمع رجلا من الانصار یخبر عبد اللّٰه عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم ان جاریة لکعب بهذا ٥٥٠٥ حدثنا اسمٰعیل قال حدثنی مالك عن نافع عن رجل من الانصار عن معاذ بن سعد او سعد بن معاذ اخبره ان جاریة لکعب بن مالك کانت ترعی غنما بسلع فاصیبت شاة منها فادرکتها فذبحتها بحجر فسئل النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فقال کلوها باب لا یذکی بالسن والعظم والظفر ٥٥٠٦ حدثنا قبیصة قال حدثنا سفیان عن ابیه عن عبایة بن رفاعة عن رافع بن خدیج قال قال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم کل یعنی ما انهر الدم الا السن والظفر باب ذبیحة الاعراب ونحوهم ٥٥٠٧ حدثنی محمد بن عبید اللّٰه قال حدثنا اسامة بن حفص المدنی عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة ان قوما قالوا للنبی صلی اللّٰه علیه وسلم ان قوما یاتوننا باللحم لا ندری اذکر اسم اللّٰه علیه ام لا فقال سموا علیه انتم وکلوه قالت وکانوا حدیثی عهد بالکفر تابعه علی عن الدراوردی وتابعه ابو خالد والطفاوی باب ذبائح اهل الکتاب وشحومها من اهل الحرب وغیرهم وقوله عز وجل الیوم احل لکم الطیبات وطعام الذین اوتوا الکتاب حل لکم وطعامکم حل لهم وقال الزهری لا بأس بذبیحة نصاری العرب وان سمعته یسمی لغیر اللّٰه فلا تأکل وان لم تسمعه فقد احله اللّٰه وعلم کفرهم ویذکر عن علی نحوه وقال الحسن وابراهیم لا بأس بذبیحة الاقلف وقال ابن عباس طعامهم ذبائحهم ٥٥٠٨ حدثنا ابو الولید حدثنا شعبة عن حمید بن هلال عن عبد اللّٰه بن مغفل قال کنا محاصری قصر خیبر فرمی انسان بجراب فیه شحم فنزوت لاخذه فالتفت فاذا النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فاستحییت منه باب ما ندّ من البهائم فهو بمنزلة

فکلوا　الظفر والسن　انبانا　بشاة　فذکتها　النبی　نحرهم　ثنا　نا　وکلوا　فکلوه　فان　لك　قال　محاصرین　فبدرت　قال ابن عباس طعامهم ذبائحهم

ا؎ قوله عن عبایة ابن رفاعة وفی روایة غیر ابی ذر عبایة بن رافع ورافع جده فنسب فی هذه الروایة الی جده ولو اخذ بظاهرها لکان الحدیث عن خدیج والد رافع ولیس کذلك ۱۲ ف ۲؎ قوله هکذا فان قلت هکذا اشارة الی ماذا قلت الحدیث مختصر مما تقدم وهو انه اهوی الیه رجل بسهم فحبسه ۱۲ ک ۳؎ قوله ذبیحة الامة والمرأة کانه یشیر الی الرد علی من منع ذلك وقد نقل محمد بن عبد الحکیم عن مالك کراهیة ذلك وفی المدونة جوازه ف فی العینی وهو قول جمهور الفقهاء وذلك اذا احسنت الذبح وکذلك الصبی اذا احسنه واختلف فی کراهة ذبح الخصی ۱۲ ع ٤؎ قوله معاذ بن سعد او سعد بن معاذ هو شك من الراوی وبهذا الشك لا یلزم قدح لان کلا منهما صحابی والصحابی کلهم عدول ک قلت لیس ههنا اثنان وانما هو واحد والتردد فی ان معاذا هو ابن وان سعدا ابوه او سعدا ابن ومعاذا ابوه ۱۲ ع ٥؎ قوله کلوها فیه دلیل لما ترجم له وهو جواز اکل من ذبیحة المرأة سواء کانت حرة او امة کبیرة او صغیرة طاهرة او غیر طاهرة لانه صلی اللّٰه علیه وسلم امر باکل ما ذبحته ولم یستفصل ۱۲ قسطلانی. ٦؎ قوله لا یذکی الخ قال الکرمانی السن عظم خاص وکذلك الظفر ولکنهما فی العرف لیسا بعظمین وکذا عند الاطباء وعلی الاول فذکر العظم من عطف العام علی الخاص ثم الخاص علی العام ۱۲ ف۔ ٧؎ قوله الا السن والظفر فان قلت الترجمة فیها ذکر العظم ولیس فی الحدیث ذکره قلت حکم العظم یعلم منه ک قلت والبخاری فی هذا ماش علی عادته فی الاشارة الی ما یتضمنه اصل الحدیث فان فیه اما السن فعظم وان کانت هذه الجملة لم تذکر ههنا لکنها ثابتة مشهورة فی نفس الحدیث ۱۲ ف ٨؎ قوله الاعراب هم ساکنوا البادیة من العرب الذین یقیمون فی الامصار ولا یدخلون المصر الا لحاجة ۱۲ ع ٩؎ قوله وکلوه وقد استدل قوم بهذا الحدیث علی ان التسمیة علی الذبیحة لیست بواجبة اذ لو کانت واجبة لما امرهم علیه الصلوة والسلام باکل ذبیحة الاعراب اهل البادیة واجیب بان هذا فی ابتداء الاسلام والدلیل علیه ان مالکا زاد فی آخره وذلك فی اول الاسلام ویمکن انهم لم یکونوا جاهلین بالتسمیة ۱۲ ع ١٠؎ قوله باب ذبائح الخ اشار الی جواز ذبائح اهل الکتاب وجواز اکل شحومهم وهو قول الجمهور وعن مالك واحمد تحریم ما حرم اللّٰه علی اهل الکتاب کالشحوم قال ابن القاسم لان الذی اباحه اللّٰه طعامهم ولیس الشحوم من طعامهم ولا یقصدونها عند الذکاة وتعقب بان ابن عباس فسر طعامهم بذبائحهم کما سیاتی آخر الباب واذا ابیحت ذبائحهم لم یفتقر الی قصد هم اجزاء المذبوح والتذکیة لا تقع علی بعض اجزاء المذبوح دون بعض واذا کانت التذکیة شائعة فی جمیعها دخل الشحم لا محالة وایضا فان اللّٰه سبحانه وتعالی نص بانه حرم علیهم کل ذی ظفر فکان یلزم علی قول هذا القائل ان الیهود اذا ذبح ما له ظفر لا یحل للمسلم اکله ۱۲ ف ١١؎ قوله الیوم احل الخ اورد هذه الآیة فی معرض الاستدلال علی جواز اکل ذبائح اهل الکتاب من الیهود والنصاری من اهل الحرب وغیرهم لان المراد من قوله تعالی وطعام الذین اوتوا الکتاب ذبائحهم به قال ابن عباس وابو امامة ومجاهد وسعید ابن جبیر وعکرمة وعطاء والحسن ومکحول وابراهیم النخعی والسدی ومقاتل بن حیان وهذا امر مجمع علیه بین العلماء ان ذبائحهم حلال للمسلمین لانهم لا یعتقدون الذبائح لغیر اللّٰه تعالی ولا یذکرون علی ذبائحهم الا اسم اللّٰه وان اعتقدوا فیه ما هو منزه عنه ولا یباح ذبائح من عداهم من اهل الشرک ومن شابههم لانهم لا یذکرون اسم اللّٰه علی ذبائحهم ونصاری العرب کبنی تغلب ومن اشبههم لا یؤکل ذبائحهم عند الجمهور وقال الزهری لا بأس الخ ۱۲ ع ١٢؎ قوله فاذا النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فیه حجة علی من منع ما حرم علیهم کالشحوم لان النبی صلی اللّٰه علیه وسلم اقر عبد اللّٰه بن مغفل علی الانتفاع بالجراب المذکور وفیه جواز اکل الشحم مما ذبحه اهل الکتاب ولو کانوا اهل حرب ۱۲ ع ف له قوله عبدان اسمه عبد اللّٰه ابن عثمان بن جبلة ۱۲ ک لعه وقال الکرمانی امتناع زید من اکل ما فی السفرة انما هو من خوفه ان یکون اللحم مما ذبح علی الاصنام المنصوبة للعبادة وقد کان رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم ایضا یتنزه منه اقول وکونه فی سفرته لا یدل علی انه کان یاکله ۱۲ ع ه هذا قطعة من حدیث رافع بن خدیج الماضی فی الصفحة الماضیة ۱۲ عه ای غیر اهل الحرب من الذین یعطون الجزیة ۱۲ ع سه قال ابن المنذر قال جمهور اهل العلم تجوز ذبیحته لان اللّٰه سبحانه اباح ذبائح اهل الکتاب ومنهم من لا یختتن ۱۲ ف. للعه وقد ورد ما یخالفه فاخرج ابن المنذر عن ابن عباس الاقلف لا تؤکل ذبیحته ولا تقبل صلوته وشهادته ۱۲ ف

(قوله فقال سموا علیه انتم وکلوه) کانه صلی اللّٰه علیه وسلم ارشدهم بذلك الی حمل حال المؤمن علی الصلاح وان کان جاهلا وان الشك بلا دلیل لا یضر وان الوسوسة الخالیة عن دلیل یکفی فی دفعها تسمیة الاکل واللّٰه تعالی اعلم فلا یرد ان التسمیة عند الذبح ان لم تکن واجبة یجوز لهم الاکل وان لم یسموا وان وجبت فلا ینفع تسمیة الاکل ولا تنوب عن تسمیة الذابح فالحدیث مشکل علی الوجهین وبهذا ظهر ان الاستدلال بهذا الحدیث علی عدم وجوب التسمیة عند الذبح لا یخلو عن ضعف لظهور ان الحدیث بظاهره یفید ان التسمیة واجبة لکن تنوب تسمیة الاکل عن تسمیة الذابح ولم یقل به احد وعند التاویل لا یبقی دلیل فتأمل واللّٰه تعالی اعلم اهـ سندی

الوحش واجازه ابن مسعود وقال ابن عباس ما اعجزك من البهائم مما في يديك فهو كالصيد وفي بعير تردى في بئر فذكه من حيث
قدرت عليه ورأى ذلك علي وابن عمر وعائشة رضي الله عنهم ٥٥٠٩ حدثني عمرو بن علي قال حدثنا يحيى قال حدثنا سفين قال حدثني
ابي عن عباية بن رفاعة بن رافع بن خديج عن رافع بن خديج قال قلت يا رسول الله انا لاقوا العدو غدا وليست معنا مدى فقال اعجل او ارن
ما انهر الدم وذكر اسم الله عليه فكل ليس السن والظفر وساحدثك اما السن فعظم واما الظفر فمدى الحبشة واصبنا نهب ابل و
غنم فند منها بعير فرماه رجل بسهم فحبسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لهذه الابل اوابد كاوابد الوحش فاذا غلبكم منها
شيء فافعلوا به هكذا **باب النحر والذبح** وقال ابن جريج عن عطاء لا ذبح ولا منحر الا في المذبح والمنحر قلت ايجزئ ما يذبح ان انحره
قال نعم ذكر الله ذبح البقرة فان ذبحت شيئا ينحر جاز والنحر احب الي والذبح قطع الاوداج قلت فيخلف الاوداج حتى يقطع النخاع
قال لا اخال واخبرني نافع ان ابن عمر نهى عن النخع يقول يقطع ما دون العظم ثم يدع حتى يموت وقول الله تعالى واذ قال موسى لقومه ان الله يأمركم
ان تذبحوا بقرة الى قوله فذبحوها وما كادوا يفعلون وقال سعيد عن ابن عباس الذكاة في الحلق واللبة وقال ابن عمر وابن عباس
وانس اذا قطع الرأس فلا بأس ٥٥١٠ حدثنا خلاد بن يحيى قال حدثنا سفين عن هشام بن عروة قال اخبرتني فاطمة بنت المنذر امرأتي
عن اسماء بنت ابي بكر قالت نحرنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسا فاكلناه ٥٥١١ حدثني اسحق قال سمع عبدة عن هشام عن
فاطمة بنت المنذر عن اسماء قالت ذبحنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسا ونحن بالمدينة فاكلناه ٥٥١٢ حدثنا قتيبة قال حدثنا
جرير عن هشام عن فاطمة بنت المنذر ان اسماء بنت ابي بكر قالت نحرنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسا فاكلناه تابعه وكيع
وابن عيينة عن هشام في النحر **باب ما يكره من المثلة والمصبورة والمجثمة** ٥٥١٣ حدثنا ابو الوليد قال حدثنا شعبة عن هشام بن زيد
قال دخلت مع انس على الحكم بن ايوب فرأى غلمانا او فتيانا نصبوا دجاجة يرمونها فقال انس نهى النبي صلى الله عليه وسلم ان تصبر
البهائم ٥٥١٤ حدثني احمد بن يعقوب قال حدثنا اسحق بن سعيد بن عمرو عن ابيه انه سمعه يحدث عن ابن عمر انه دخل على يحيى
ابن سعيد وغلام من بني يحيى رابط دجاجة يرميها فمشى اليها ابن عمر حتى حلها ثم اقبل بها وبالغلام معه فقال ازجروا غلامكم عن

من حيث قدرت فذكه ١ ثنا ٢ قال ٣ ثنا ٤ ٢ بن رافع ٥ ارني ٦ ارن ارن اورن الحبش ٧ نهبة ٨ ٢ منهم ٩ ٢ الله ١٠ الذبائح ١١ منحر ١٢ ٢ وقول الله تعالى ١٣ ٢ بن ملك ١٤ النبي ١٥
ثنا ١٦ عن النبي ١٧ ٢ بن ملك ١٨ قال ١٩ ثنا ٢٠ اخبرنا ٢١ حملها ٢٢ الخلام ٢٣ غلمانكم ٢٤ ٢٥

---

١ قوله فذكه من حيث قدرت وقد نقله ابن المنذر وغيره عن الجمهور وخالفهم مالك والليث ونقل ايضا عن سعيد بن المسيب وربيعة فقالوا لا يحل اكل الانسي اذا توحش الا بتذكيته في حلقه او لبته وحجة الجمهور حديث رافع بن خديج ١٢ ف.

٢ قوله اعجل او ارن قال الخطابي صوابه ارن بوزن اعجل ومعناه وهو من ارن يارن اذا خف اي اعجل ذبحها لئلا يموت خنقا فان الذبح اذا كان بغير الحديد احتاج صاحبه الى خفة اليد والسرعة قال وقد يكون على وزن اطع اي اهلكها ذبحا من اران القوم اذا هلكت مواشيهم وقد يكون بوزن اعط بمعنى ادم القطع ولا تفتر من رنوت اذا ادمت النظر قال وهذا شك من الراوي هل قال اعجل او ارن ك وفي الخير الجاري معناه على تقدير كونه بوزن اعط اي ادم النظر وراعه ببصرك لئلا يزل عن المذبح ١٢

٣ قوله النحر والذبح قال ابن التين الاصل في الابل النحر وفي الشاة ونحوها الذبح واما البقر فجاء في القرآن ذكر ذبحها وفي السنة ذكر نحرها واختلفوا في ذبح ما ينحر ونحر ما يذبح فاجازه الجمهور ومنع ابن القاسم وقال ابن المنذر روي عن ابي حنيفة والثوري والليث ومالك والشافعي جواز ذلك الا انه يكره وقال احمد واسحق وابو ثور لا يكره وهو قول عبد العزيز بن ابي سلمة وقال اشهب ان ذبح بعير من غير ضرورة لا يوكل ١٢ ع

٤ قوله ايجزئ ما يذبح ان انحره قال نعم احتج عليه بقوله تعالى ان الله يأمركم ان تذبحوا البقرة اذ البقر مذبوح اذ الاصل الحقيقة وجاز نحره اتفاقا وبان ذبح المنحور جائز اجماعا فكذلك نحر المذبوح قال النووي ما انهر الدم فكل فيه دليل على جواز ذبح المنحور والعكس وجوزه العلماء الا داؤد وقال مالك في بعض الروايات عنه باباحة ذبح المنحور دون العكس واجمعوا ان السنة في الابل النحر وفي الغنم الذبح والبقر كالغنم عند الجمهور وقيل يتخير بين ذبحها ونحرها ١٢ ف

٥ قوله الاوداج جمع ودج بفتح الدال والجيم وهو العرق الذي في الاخدع وهما عرقان متقابلان واستشكل التعبير بالجمع لانه ليس لكل بهيمة سوى ودجين واجيب بانه اضاف كل ودجين الى الانواع كلها او هو من باب تسمية الجزء باسم الكل ومنه قوله عظيم المناكب. قس وبقي وجه آخر وهو انه اطلق على ما يقطع في العادة ودجا تغليبا ف ولهذا اورد في بعض الاحاديث افر الاوداج وانهر بما شئت وافر بالفاء يعني اقطع. ع قال اكثر الحنفية في كتبهم اذا قطع من الاوداج الاربعة ثلثة حصلت التذكية وهما الحلقوم والمري وعرقان من كل جانب وحكى ابن المنذر عن محمد بن الحسن اذا قطع الحلقوم والمري واكثر من نصف الاوداج اجزى فان قطع اقل فلا خير فيها وقال الشافعي يكفي ولو لم يقطع من الودجين شيئا لانهما قد يسيلان من الانسان وغيره فيعيش وعن الثوري ان قطع الودجان اجزأ ولو لم يقطع الحلقوم والمري وعن مالك والليث يشترط قطع الودجين والحلقوم فقط واحتج له بما في حديث رافع ما انهر الدم وانهاره اجراده

وذلك يكون بقطع الاوداج لانها مجرى الدم واما المري فهو مجرى الطعام وليس به من الدم ما يحصل به انهار ١٢ ف

٦ قوله النخاع بكسر النون مصححا عليه في الفرع وقال في المصابيح بضم النون وحكى الكسائي فيه عن بعض العرب الكسر وهو الخيط الابيض الذي في فقار الظهر والرقبة. قس ويكون ممتدا الى الصلب حتى يبلغ عجب الذنب. ك قال الكرخي في مختصره ويكره اذا ذبحها ان يبلغ النخاع وهو العرق الابيض الذي يكون في عظم الرقبة ١٢ ع

٧ قوله عن النخع فسره في الخبر بانه قطع ما دون العظم وفي العيني هو ان ينتهي بالذبح الى النخاع وقال صاحب الهداية ومن بلغ بالسكين النخاع وقطع الرأس كره له ذلك ويؤكل ذبيحته. ع وقال الشافعي النخع ان يذبح الشاة ثم يكسر قفاها من موضع الذبح او يضرب ليعجل قطع حركتها ١٢ ف

٨ قوله المثلة بضم الميم وسكون المثلثة هي قطع اطراف الحيوان او بعضها وهو حي يقال مثلث به امثل بالتشديد للمبالغة والمصبورة بصاد ساكنة وموحدة مضمومة هي الدابة التي تحبس وهي حية ليقتل بالرمي ونحوه والمجثمة بالجيم والمثلثة المفتوحة التي تربط وتجعل غرضا للرمي ف قال الخطابي المجثمة هي المصبورة بعينها وقال بين المجثمة والجاثمة فرق لان الجاثمة هي التي جثمت بنفسها فاذا اصيدت على تلك الحالة لم يحرم والمجثمة هي التي ربطت وحبست قسرا ١٢ ك.

٩ قوله وغلام من بني يحيى اي ابن سعيد المذكور ولم اقف على اسمه وكان ليحيى من الاولاد الذكور عثمان وعنبسة وابان واسمعيل وسعيد ومحمد وهشام وعمرو وكان يحيى بن سعيد قد ولي امرة المدينة وكذلك اخوه عمرو ١٢ ف

مه اي مما كان ذلك وفي تصرفك فتوحش وعجزت عن ذبحه المعهود ١٢ ك سه كذا نسب فيه رفاعة الى جده ووقع في رواية كريمة رفاعة بن رافع بن خديج بغير نقص ١٢ ف معه اي قال ابن جريج لعطاء فيخلف اي يترك الذابح الاوداج حتى الخ ١٢ خ له قوله واذ قال هذا من تمام الترجمة واراد ان يفسر به قول ابن جريج في الاثر المذكور ذكر الله الخ وفي هذا اشارة منه الى اختصاص البقر بالذبح ١٢ ف لعه بفتح اللام وتشديد الموحدة فوق الصدر وحواليه وفسر البعض اللبة بموضع القلادة في الصدر وقيل النقرة في اعلى الصدر والمال واحد ١٢ خ ما في الاولى والثالثة بلفظ النحر وفي الثانية بلفظ الذبح والاختلاف فيه عن هشام فلعله كان يرويه تارة كذا وتارة كذا وهو يشعر باستواء اللفظين في المعنى وان كلا منهما يطلق على الاخرى مجازا او حمله بعضهم على التعدد ولتغاير النحر والذبح ١٢ قس ماعه فيه حجة الشافعي وابو يوسف ومحمد بن الحسن على جواز اكل لحم الخيل وقال ابو حنيفة ومالك كره كراهة تحريم وقيل تنزيه. ع وما في البحث في الصفحة الآتية ١٢ ماعه ابن عم الحجاج بن يوسف ونائبه على البصرة وزوج اخته زينب بنت يوسف ١٢ ف.

عله قيل انه في الطير خاصة والارنب واشباه ذلك ١٢ ك
عله فاذا ماتت من ذلك حرم اكلها لانها موقوذة ١٢ قس.

ان یُصبر هذا الطیر للقتل فانی سمعت النبی صلی اللہ علیه وسلم نهی ان تُصبر بهیمة او غیرها للقتل حدثنا ابو النعمان قال حدثنا ابو عوانة

عن ابی بشر عن سعید بن جبیر قال کنت عند ابن عمر فمرّوا بفتیة او بنفر نصبوا دجاجة یرمونها فلما رأوا ابن عمر تفرقوا عنها وقال ابن

عمر من فعل هذا ان النبی صلی اللہ علیه وسلم لعن من فعل هذا تابعه سلیمٰن عن شعبة قال حدثنا المنهال عن سعید عن ابن عمر قال

لعن النبی صلی اللہ علیه وسلم من مثّل بالحیوان وقال عدی عن سعید عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیه وسلم حدثنا حجاج بن

منهال حدثنا شعبة قال اخبرنی عدی بن ثابت سمعت عبد اللہ بن یزید عن النبی صلی اللہ علیه وسلم انه نهی عن النُّهبة والمُثلة

باب لحم الدجاج حدثنا یحیی قال حدثنا وکیع عن سفیٰن عن ایوب عن ابی قلابة عن زهدم الجرمی عن ابی موسی قال رأیت

النبی صلی اللہ علیه وسلم یأکل الدجاج قال وحدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا ایوب بن ابی تمیمة عن القٰسم عن زهدم

قال کنا عند ابی موسی الاشعری وکان بیننا وبین هذا الحی من جرم اخاءٌ فأتی بطعام فیه لحم دجاج وفی القوم رجل جالس احمر

فلم یدن من طعامه قال ادن فقد رأیت النبی صلی اللہ علیه وسلم یأکل منه قال انی رأیته یأکل شیئا فقذرته فحلفت ان لا اکله فقال

ادن اخبرک او احدثک انی اتیت رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم فی نفر من الاشعریین فوافقته وهو غضبان وهو یقسم نعمًا من نعم

الصدقة فاستحملناه فحلف ان لا یحملنا قال ما عندی ما احملکم علیه ثم اُتی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم بنهب من ابل فقال این

الاشعریون این الاشعریون قال فاعطانا خمس ذود غرّ الذری فلبثنا غیر بعید فقلت لاصحابی نسی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم

یمینه فواللہ لئن تغفّلنا رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم یمینه لا نفلح ابدا فرجعنا الی النبی صلی اللہ علیه وسلم فقلنا یا رسول اللہ انا استحملناک

فحلفت ان لا تحملنا فظننا انک نسیت یمینک فقال ان اللہ هو حملکم انی واللہ ان شاء اللہ لا احلف علی یمین فاری غیرها خیرا منها

الا اتیت الذی هو خیر وتحللتها باب لحوم الخیل حدثنا الحمیدی قال حدثنا سفیٰن قال حدثنا هشام عن فاطمة عن اسماء قالت

نحرنا فرسا علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم فاکلناه حدثنا مسدد قال حدثنا حماد بن زید عن عمرو بن دینار عن محمد بن

علی عن جابر بن عبد اللہ قال نهی النبی صلی اللہ علیه وسلم یوم خیبر عن لحوم الحمر ورخّص فی لحوم الخیل باب لحوم الحمر

الانسیة فیه عن سلمة عن النبی صلی اللہ علیه وسلم حدثنا صدقة قال اخبرنا عبدة عن عبید اللہ عن سالم ونافع عن ابن

عمر نهی النبی صلی اللہ علیه وسلم عن لحوم الحمر الاهلیة یوم خیبر حدثنا مسدد حدثنا یحیی عن عبید اللہ حدثنی نافع عن

عبد اللہ قال نهی النبی صلی اللہ علیه وسلم عن لحوم الحمر الاهلیة تابعه ابن المبارک عن عبید اللہ عن نافع وقال ابو اسامة عن

عبید اللہ عن سالم حدثنا عبد اللہ بن یوسف قال اخبرنا ملک عن ابن شهاب عن عبد اللہ والحسن ابنی محمد بن علی عن

---

۱ یصبروا ۲ رسول اللہ نهی ۲ وقال ۲ قال النهبی ۲ بن موسی البلخی ۲ الاشعری دجاجة دجاجا بیته رسول اللہ اکل اذن النبی النبی ۲ وقال نال ۲ عن ۲ بن عمر

هو ابن موسی البلخی فی قول ابن السکن او هو ابن جعفر بن اعین ابو زکریا البیکندی فیما جزم به ابو نعیم والکلاباذی ۱۲ قسطلانی المتعقبون علی سبیل الورع الا ان بعضهم استثنی الجلالة وهو ما یاکل الاقذار قال ابو حنیفة فیه جواز اکل الدجاج انسیه ووحشیه وهو بالاتفاق الا عن بعض

---

۱ قوله هذا الطیر قال الکرمانی هذا علی لغة قلیلة وهی اطلاق الطیر علی الواحد واللغة المشهورة فی الواحد طائر والجمع الطیر قلت وهو ههنا یحتمل لارادة الجمع بل الاولی انه لارادة الجنس۔ ف قال العینی هذا غیر موجه لانه اشار بقوله هذا الطیر الی دجاجة وهی واحدة فکیف یحتمل ارادة الجمع ودعواه الاولویة لارادة الجنس ابعد من الاول لان الاشارة الیها تنافی ذلک علی ما لا یخفی ۱۲ ۲ قوله او بنفر شک من الراوی وهو رهط الانسان وعشیرته وهو اسم جمع یقع علی الجماعة من الرجال خاصة ما بین الثلث الی العشرة ولا واحد من لفظه ۱۲ ع ۳ قوله لعن النبی صلی اللہ علیه وسلم الخ وانما لعن النبی صلی اللہ علیه وسلم فاعله لانه ظالم ۱۲ ک ۴ قوله النهبة بضم النون وسکون الهاء اخذ مال الغیر قهرا ومنه اخذ مال الغنیمة قبل القسمة اختطافا بغیر تسویة ...... ولابی ذر وابن عساکر النهبی بغیر هاء مقصورا قس فان قلت نهب اموال الکفار جائز قلت المنهی اخذ الرجل مال المسلم قهرا وظلما ومکابرة او اخذ الاموال المشترکة بین المسلمین بغیر انصاف وتسویة ۱۲ ک ۵ قوله الدجاج هو اسم جنس مثلث الدال ذکره المنذری فی الحاشیة وابن مالک وغیرهما ولم یحک النووی الضم والواحدة دجاجة مثلثا ایضا وقیل ان الضم فیه ضعیف قال الجوهری دخلتها الهاء للوحدة مثل الحمامة وافاد ابراهیم الحربی فی غریب الحدیث ان الدجاج بالکسر اسم المذکران دون الاناث والواحد منها دیک وبالفتح الاناث دون الذکران والواحدة دجاجة بالفتح ایضا وسمی لاسراعه فی الاقبال والادبار من دجّ یدجّ اذا اسرع ۱۲ ف ۶ قوله کان بیننا وبینه لابی ذر عن الحموی والمستملی بیننا وبینه هذا الحی بالرفع وقال السفاقسی بالخفض بدل من الضمیر فی بینه ورد بانه یصیر تقدیر الکلام ان زهدم الجرمی قال کان بیننا وبین هذا الحی من جرم اخاء ولیس المراد وانما المراد ان ابا موسی وقومه الاشعریین کانوا اهل مودة واخاء لقوم زهدم وهم بنو جرم ورواية الکشمیهنی وکان بیننا وبین هذا الحی تؤید ما قاله السفاقسی الا ان المعنی غیر صحیح وفی آخر کتاب التوحید عن زهدم قال کان بین هذا الحی من جرم وبین الاشعریین ود واخاء وهذه الروایة هی المعتمدة کما قال فی الفتح ۱۲ قس ۷ قوله ذود بفتح الذال المعجمة وسکون الواو وبالدال المهملة الابل ما بین الثلث والعشرة۔ ع وقوله

خمس ذود بالاضافة وقوله غر الذری الغر بضم الغین المعجمة جمع اغر وهو الابیض والذری بضم المعجمة والقصر جمع ذروة وذروة کل شیء اعلاه والمراد ههنا اسنمة الابل ولعلها کانت بیضا حقیقة او اراد وصفها بانها لا علة فیها ولا دبر۔ ع یرید انها ذوات الاسنمة البیض من کثرة شحومهن ۱۲ ک ۸ قوله حملکم ان واللہ الخ فی الحدیث ارشاد الی ان الحنث حسن فی فعل المعروف بترک المکروه قوله صلی اللہ علیه وسلم ان اللہ هو حملکم یحتمل ان یکون ذلک بالوحی واللہ تعالی اعلم ویحتمل ان یکون کنایة عن حضور الابل من الخارج بعد ما لم یکن عنده علیه الصلوة والسلام۔ خ ومر فی ص ۱۲۵۵ و ص ۲۱۹ ۱۲ ۹ قوله الخیل جماعة الافراس لا واحد له من لفظه کالقوم او مفرده خائل سمیت بذلک لاختیالها فی المشیة ۱۲ قس ۱۰ قوله رخص فی لحوم الخیل احتج بهذا الحدیث عطاء وابن سیرین والحسن والاسود بن یزید وسعید بن جبیر واللیث وابن المبارک والشافعی وابو یوسف ومحمد واحمد وابو ثور علی جواز اکل لحم الخیل وقال ابو حنیفة والاوزاعی ومالک وابو عبید یکره ثم الکراهة عند ابی حنیفة کراهة تحریم وقیل کراهة تنزیه وقال فخر الاسلام وابو المعین هذا هو الصحیح واخذ ابو حنیفة رح فی ذلک بقوله تعالی والخیل والبغال والحمیر لترکبوها وزینة خرج مخرج الامتنان والاکل من اعلی منافعها والحکیم کیف یترک الامتنان باعلی النعم ویمتن بادناها ویترک الاکل احتراما له واحتج ایضا بحدیث اخرجه ابو داود عن خالد بن الولید ان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم نهی عن اکل لحوم الخیل والبغال والحمیر واخرجه النسائی وابن ماجة والطحاوی ورواه ابو داود وسکت عنه وسکوته دلالة رضاه به غیر انه قال وهذا منسوخ وتعارض بحدیث جابر والترجیح للحرام واما لحم الحمر الاهلیة فقال ابن عبد البر لا خلاف بین علماء المسلمین الیوم فی تحریمه ۱۲ کذا فی العینی ۱۲۔

ع بکسر الفاء جمع فتی۔ قس وکذلک الفتیان والاول جمع القلة والثانی جمع الکثرة ۱۲ ک ع من التحلل وهو التفصی عن عهدة الیمین والخروج منها بالکفارة او الاستثناء ۱۲ ک۔

ايهما عن علي قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن المتعة عام خيبر و لحوم الحمر الانسية ٥٥٢٤ حدثنا سليمن بن حرب قال حدثنا حماد عن عمرو عن محمد بن علي عن جابر بن عبد الله قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم يوم خيبر عن لحوم الحمر ورخص في لحوم الخيل ٥٥٢٦ حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن شعبة قال حدثني عدي عن البراء وابن ابي اوفى قالا نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن لحوم الحمر ٥٥٢٧ حدثنا اسحق قال اخبرنا يعقوب بن ابراهيم حدثني ابي عن صالح عن ابن شهاب ان ابا ادريس اخبره ان ابا ثعلبة قال حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم لحوم الحمر الاهلية تابعه الزبيدي وعقيل عن ابن شهاب وقال ملك ومعمر والماجشون ويونس وابن اسحق عن الزهري نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن اكل كل ذي ناب من السباع ٥٥٢٨ حدثني محمد بن سلام قال اخبرنا عبد الوهاب الثقفي عن ايوب عن محمد عن انس بن ملك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءه جاء فقال اكلت الحمر ثم جاءه جاء فقال اكلت الحمر ثم جاءه جاء فقال افنيت الحمر فامر مناديا فنادى في الناس ان الله ورسوله ينهيانكم عن لحوم الحمر الاهلية فانها رجس فاكفئت القدور وانها لتفور باللحم ٥٥٢٩ حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفين قال عمرو قلت لجابر بن زيد يزعمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن حمر الاهلية فقال قد كان يقول ذلك الحكم بن عمرو الغفاري عندنا بالبصرة ولكن ابى ذلك البحر ابن عباس وقرأ قل لا اجد فيما اوحي الي محرما

باب اكل كل ذي ناب من السباع ٥٥٣٠ حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا ملك عن ابن شهاب عن ابي ادريس الخولاني عن ابي ثعلبة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن اكل كل ذي ناب من السباع تابعه يونس ومعمر وابن عيينة والماجشون عن الزهري

باب جلود الميتة ٥٥٣١ حدثنا زهير بن حرب قال حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابي عن صالح قال حدثني ابن شهاب ان عبيد الله بن عبد الله اخبره ان عبد الله بن عباس اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بشاة ميتة فقال هلا استمتعتم باهابها قالوا انها ميتة قال انما حرم اكلها ٥٥٣٢ حدثنا خطاب بن عثمان قال حدثنا محمد بن حمير عن ثابت بن عجلان قال سمعت سعيد بن جبير سمعت ابن عباس يقول مر النبي صلى الله عليه وسلم بعنز ميتة فقال ما على اهلها لو انتفعوا باهابها

باب المسك ٥٥٣٣ حدثنا مسدد قال حدثنا عبد الواحد حدثنا عمارة بن القعقاع عن ابي زرعة بن عمرو بن جرير عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مكلوم يكلم في الله الا جاء يوم القيمة وكلمه يدمى اللون لون دم والريح ريح مسك ٥٥٣٤ حدثنا محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن بريد عن ابي بردة عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل الجليس الصالح والسوء كحامل المسك ونافخ الكير فحامل المسك اما ان يحذيك واما ان تبتاع منه واما ان تجد منه ريحا طيبة ونافخ الكير اما ان يحرق ثيابك واما ان تجد منه ريحا

ف ١ قوله جاءه جاء لم اعرف اسم هذا الرجل ولا الذي بعده ويحتمل ان يكون واحدا فانه قال اولا اكلت فاما لم يسمعه النبي صلى الله عليه وآله وسلم واما لم يكن امر فيها بشئ وكذا في الثانية فلما قال الثالثة افنيت الحمر اي لكثرة ماذبح منها ليطبخ صادف نزول الامر بتحريمها ١٢ ف ف ٢ قوله مناديا وقع عند مسلم ان الذي نادى بذلك هو ابو طلحة ووقع عند مسلم ايضا ان بلالا نادى بذلك وقد تقدم قريبا من عند النسائي ان المنادي بذلك عبد الرحمن بن عوف ولعل عبد الرحمن نادى اولا بالنهي مطلقا ثم نادى ابو طلحة وبلال بزيادة على ذلك وهو قوله فانها رجس ووقع في الشرح الكبير للرافعي ان المنادي بذلك خالد بن الوليد وهو غلط فانه لم يشهد خيبر وانما اسلم بعد فتحها ١٢ ف ف ٣ قوله ولكن ابى ذلك البحر ابن عباس وابى من الاباء اي امتنع ذلك اي ذلك القول وقوله البحر صفة لابن عباس سمي به لسعة علمه ويراد به بحر العلم وقال بعضهم هو من تقديم الصفة على الموصوف مبالغة في تعظيم الموصوف قلت لا يتقدم الصفة على الموصوف بل قوله ابن عباس عطف بيان لقوله البحر ويروى البحر يسمى به لانه كان يزيل ما قاله ١٢ ع ف ٤ قوله وقرأ قل لا اجد الخ والاستدلال بهذا للحل انما يتم فيما لم يأت فيه نص عن النبي صلى الله عليه وسلم بتحريمه وقد تواردت الاخبار بذلك والتنصيص على التحريم مقدم على عموم التحليل وعلى القياس وقد تقدم في المغازي عن ابن عباس انه توقف في النهي عن الحمر هل كان لمعنى خاص او للتابيد وهذا التردد اصح من الخبر الذي جاء عنه بالجزم بالعلة المذكورة اخرجه الطبري وسنده ضعيف وقد تقدم في المغازي ايضا في حديث ابن ابي اوفى فتحدثنا انه انما نهى عنها لانها لم تخمس او كانت جلالة او كانت انتهبت وحديث انس المذكور قبل هذا حيث جاء فيه فانها رجس وكذا الامر بغسل الاناء في حديث سلمة قال القرطبي قوله فانها رجس ظاهر في عود الضمير الى الحمر لانها المتحدث عنها المامور باكفائها من القدور وغسلها وهذا حكم التنجيس فيستفاد منه تحريم اكلها وهو دال على تحريمها لعينها لا لمعنى خارج وقال ابن دقيق العيد الامر باكفاء القدور ظاهر انه بسبب تحريم لحم الحمر وقد وردت علل اخرى ان صح رفع شئ منها وجب المصير اليه لكن لا مانع ان يعلل الحكم باكثر من علة وحديث ابي ثعلبة صريح في التحريم فلا معدل عنه واما التعليل بخشية قلة الظهر فاجاب عنه الطحاوي بالمعارضة بالخيل فان حديث جابر النهي عن الحمر والاذن في الخيل مقرونان فلو كانت العلة لاجل الحمولة لكانت الخيل اولى بالمنع لقلتها عندهم وعزتها وشدة حاجتهم اليها والجواب عن آية الانعام انها مكية وخبر التحريم متاخر جدا فهو مقدم وايضا فنص الآية خبر عن حكم الموجود عند نزولها فانه لم يكن نزل في تحريم الماكول الا ماذكر فيها وليس فيها ما يمنع ان ينزل بعد ذلك غير ما فيها وقد نزل بعدها في المدينة احكام بتحريم اشياء وغير ماذكر فيها كالخمر في

رسول الله ٢عن محمد ثنا قال حدثنا حمر الزهري ٢.بن ابي اسحق

آية المائدة وفيها ايضا تحريم ما اهل لغير الله به والمنخنقة الى آخره وكتحريم السباع والحشرات قال النووي قال بتحريم الحمر الاهلية اكثر العلماء من الصحابة فمن بعدهم ولم يجد عن احد من الصحابة في ذلك خلافا لهم الا عن ابن عباس وعند المالكية ثلث روايات ثالثها الكراهة كذا في فتح الباري ١٢ ف ٥ قوله نهى عن اكل الخ قال الترمذي العمل على هذا عند اكثر اهل العلم وعن بعضهم لا يحرم وحكى ابن وهب و ابن عبد الحكم عن مالك رحمه الله كالجمهور وقال ابن العربي المشهور عنه الكراهة وقال ابن عبد البر اختلف فيه عن ابن عباس وعائشة وجاء عن ابن عمر من وجه ضعيف وهو قول الشعبي وسعيد ابن جبير واحتجوا بالعموم قل لا اجد والجواب انها مكية وحديث التحريم بعد الهجرة ثم ذكر نحو ما تقدم من ان نص الآية عدم تحريم ما ذكر اذ ذاك فليس فيها نفي ما سياتي ١٢ ف ٦ قوله والريح ريح مسك وجه استدلال البخاري بهذا الحديث على طهارة المسك وقوع تشبيه دم الشهيد لانه في سياق التكريم والتعظيم فلو كان نجسا لكان من الخبائث ولم يحسن التمثيل به في هذا المقام وقال الكرماني وجه مناسبة الباب بالكتاب كون المسك فضلة الظبي وهو مما يصاد ١٢ قس ٧ قوله يحذيك من الاحذاء بالمهملة والمعجمة وهو الاعطاء ويقال حذيت الرجل اذا اعطيته الشئ واتحفته به وفيه مدح المسك المستلزم لطهارته ومدح الصحابة حيث كان جليسهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قيل ليس للصحابي فضيلة افضل من فضيلة الصحبة ولهذا اسموا بالصحابة مع انهم علماء كرماء شجعاء الى تمام فضائلهم ١٢ ك

عـه قوله الانسية بكسر الهمزة وسكون النون منسوبة الى الانس ويقال فيه النسية بفتحتين وزعم ابن الاثير ان في كلام ابي موسى المدني ما يقتضي انها بالضم ثم السكون بقوله الانسية هي التي تالف البيوت والانس ضد الوحشة ولا حجة في ذلك لان ابا موسى انما قاله بفتحتين وقد صرح الجوهري ان الانس بفتحتين ضد الوحشة ولم يقع في شئ من روايات الحديث بضم ثم سكون مع احتمال جوازه نعم زيف ابو موسى للرواية بكسر اوله ثم السكون فقال ابن الاثير ان اراد من جهة الرواية فعسى وصح والا فهو ثابت في اللغة ونسبتها الى الانس ١٢ ف عـه مر الحديث مع ما يتعلق به بعين هذا الاسناد والمتن ص ٣٤٣ ج ٢ ١٢ سـه وبهذا احتج جمهور الفقهاء وائمة الفتوى على جواز الانتفاع بجلد الميتة قبل الدبغ ١٢ ع لـعـه بفتح المهملة وسكون النون بعدها زاء هي الماعزة وهي الانثى من المعز ١٢ ف هـه بكسر الكاف وسكون التحتية زق ينفخ فيه الحداد ١٢ قسطلاني واما المبني من الطين فكور. ق وقيل عكسه ١٢

خَبِيثَةً بَابُ الْاَرْنَبِ حَدَّثَنَا ابو الوليد قال حدثنا شُعبة عن هشام بن زيد عن انس قال اَنْفَجْنَا اَرْنَبًا ونحن بِمَرِّ الظَّهْرَانِ فَسَعَى الْقَوْمُ
فَلَغِبُوْا فَاَخَذْتُهَا فَجِئْتُ بها الى ابى طلحة فذبحها فبعث بِوَرِكَيْهَا او قال بفَخِذَيْهَا الى النبى صلى الله عليه وسلم فقبلها بَابُ الضَّبِّ حَدَّثَنَا
موسى بن اسمٰعيل قال حدثنا عبد العزيز بن مُسْلِم قال حدثنا عبد الله بن دينار سمعتُ ابن عُمر قال النبى صلى الله عليه وسلم الضَّبُّ
لستُ آكُلُه ولا اُحَرِّمُه حَدَّثَنَا عبد الله بن مسلمة عن مٰلك عن ابن شهاب عن ابى اُمَامَةَ بن سهل عن عبد الله بن عباس عن خالد
ابن الوليد انه دخل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت مَيْمُونَةَ فأُتِىَ بِضَبٍّ مَحْنُوذٍ فَاَهْوٰى اليه رسولُ الله صلى الله عليه وسلم بيده فقال
بعضُ النِّسْوَةِ اَخبروا رسولَ الله صلى الله عليه وسلم بما يُريد ان يأكل فقالوا هو ضَبٌّ يا رسول الله فرفع يده فقلتُ اَحَرَامٌ هو يا رسول الله
قال لا ولكن لم يكن بِاَرْضِ قومى فَاَجِدُنى اَعَافُه قال خالد فاجْتَرَرْتُه فاكلتُه ورسولُ الله صلى الله عليه وسلم يَنْظُرُ بَابُ اذا وقعت الفَأْرَةُ فى السَّمْنِ
الجامدِ او الذائبِ حَدَّثَنَا الحُمَيْدِى قال حدثنا سفيٰن قال حدثنا الزُّهرىُّ قال اخبرنى عُبيد الله بن عبد الله بن عُتْبَة انّه سمع ابن عباس
يُحَدِّثُه عن ميمونة ان فارةً وقعتْ فى سَمْنٍ فماتت فَسُئِلَ النبىّ صلى الله عليه وسلم عنها فقال اَلْقُوْهَا وما حولها وكُلُوْه قيل لسفيان فانّ
معمرًا يُحَدِّثُه عن الزُّهرى عن سعيد بن المُسَيَّب عن ابى هريرة قال ما سمعتُ الزُّهرىَّ يقوله الا عن عبيد الله عن ابن عباس
عن ميمونةَ عن النبى صلى الله عليه وسلم ولقد سمعتُه منه مرارًا حَدَّثَنَا عبدانُ قال اخبرنا عبد الله عن يونس عن الزُّهرىّ عن
الدَّابَّة تموت فى الزَّيت والسَّمن وهو جامدٌ او غيرُ جامدٍ الفارةُ او غيرُها قال بلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اَمَرَ بفارةٍ ماتت
فى سَمْنٍ فامر بما قَرُبَ منها فطُرِحَ ثم اُكِلَ عن حديث عُبيد الله بن عبد الله حَدَّثَنَا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا مٰلك عن
ابن شهاب عن عُبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن مَيْمُونَةَ قالت سُئِلَ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم عن فارةٍ سَقَطَتْ
فى سَمْنٍ فقال اَلْقُوْهَا وما حولها وكُلُوْه بَابُ العَلَمِ والوَسْمِ فى الصورة حَدَّثَنَا عُبيد الله بن موسى عن حنظلة عن سالم عن
ابن عُمر انّه كَرِهَ ان تُعْلَمَ الصُّورَةُ وقال ابن عُمر نهى النبى صلى الله عليه وسلم ان تُضْرَبَ تابعه قُتيبة حدثنا العَنْقَزِىُّ عن حنظلة وقال
تُضْرَبُ الصُّورَةُ حَدَّثَنَا ابو الوليد قال حدثنا شُعبة عن هشام بن زيد عن انس قال دخلتُ على النبى صلى الله عليه وسلم باَخٍ لى يُحَنِّكُه

---

١ فتعبوا / ٢ وقال ٣ نفقلن ٤ فاجررته ٥ يقول ٦ بن عبد الله ٧ قال حدثنى ٨ السمن ٩ النبى ١٠ الوسم والعلم ١١ الصور ١٢ وقال ١٣ الصور يعنى الوجوه ١٢ قس

ــــ١ــــه قوله الارنب هى دويبة معروفة تشبه العناق لكن فى رجليها طول بخلاف يديها والارنب اسم جنس للذكر والانثى ويقال للذكر الخذف على وزن عمر بمعجمات والانثى عكرشة و للصغير خرنق بكسر المعجمة وسكون الراء وفتح النون بعدها قاف هذا هو المشهور وقال الجاحظ لا يقال ارنب الا للانثى ويقال ان الارنب شديدة الجبن كثيرة السبق وانها تكون سنة ذكرا وسنة انثى وانها تحيض وانها تنام مفتوحة العين ١٢ ف ع ــــ٢ــــه قوله انفجنا من الانفاج بالنون والفاء والجيم وهو التهييج والاثارة ووقع فى رواية مسلم استنفجنا وهو الاستفعال منه يقال نفج الارنب اذا ثار وعدا وانتفج كذلك وانفجته اذا اثرته من موضعه ووقع فى شرح مسلم للمازرى بعجنا بالباء الموحدة والعين المهملة والجيم وفسره بالشق من بعج بطنه اذا شقه ورده عياض ونسبه الى التصحيف لفساد المعنى لان الذى يشق بطنه كيف يسعى خلفه ع وفى فتح البارى ويقال ان الانتفاج الاقشعرار فكان المعنى جعلت بطلبنا لها تنتفج والانتفاج ايضا ارتفاع الشعر وانتفاشه ١٢ ــــ٣ــــه قوله مر الظهران بفتح الميم وتشديد الراء والظهران بالظاء المفتوحة بلفظ التثنية وهو من الكلم المضاف والمضاف اليه فيتوجه الاعراب الى الاول. الثانى مجرور دائما بالاضافة وكونه بالالف لانه على صورة المثنى وليس مثنى حقيقة او انه جار على لزوم المثنى بالالف وربما سمى باللفظ الاول وهو مرور بما سمى بالثانى وهو الظهران فقط لان مر قرية ذات مياه ونخل وزروع وثمار والظهران اسم للوادى ١٢ قسطلانى. ــــ٤ــــه قوله فقبلها وقد تقدم فى الهبة من هذا الوجه قلت واكل منه قال واكل منه ثم قال فقبله وفى الحديث جواز اكل الارنب وهو قول العلماء كافة الا ما جاء فى كراهتها عن عبد الله بن عمرو من الصحابة وعن عكرمة من التابعين وعن محمد بن ابى ليلى من الفقهاء واحتج بحديث ابن خزيمة قلت يا رسول الله صلعم ما تقول فى الارنب قال لا آكله ولا احرمه قلت فانى آكل ما لا تحرمه ولم يا رسول الله قال نبئت انها تدمى وسنده ضعيف ولو صح لم يكن فيه دلالة على الكراهة ١٢ ف ــــ٥ــــه قوله الضب دويبة تشبه الحرذون لكنه اكبر منه ويكنى ابا حسل بمهملتين مكسورة ثم ساكنة ويقال للانثى ضبة ١٢ ف ــــ٦ــــه قوله ينظر فى هذا الحديث من الفوائد جواز اكل الضب وحكى عياض من قوم تحريمه وعن الحنفية كراهته وانكر ذلك النووى وقال لا اظنه يصح عن احد فان صح فهو محجوج بالنصوص وباجماع من قبله قلت قد نقله ابن المنذر عن على فاى اجماع يكون مع مخالفته ونقل الترمذى كراهته عن بعض اهل العلم وقال الطحاوى فى معانى الآثار كره قوم اكل الضب منهم ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد بن الحسن قال واحتج محمد بحديث عائشة ان النبى صلى الله عليه وسلم اُهدى له ضب فلم يأكل فقام عليهم سائل فارادت عائشة ان تعطيه فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم اتعطينه ما لا تأكلين قال الطحاوى ما فى هذا دليل على الكراهة لاحتمال ان عافته فاراد النبى صلى الله عليه وسلم ان لا يكون ما يتقرب به الى الله الا من خير الطعام كما نهى ان يتصدق بالتمر الردى انتهى وقد جاء عن النبى صلى الله عليه وسلم انه نهى عن الضب اخرجه ابو داؤد بسند صحيح. ف ومر الحديث

فى ص ٢٢٣٣٣ ١٢ ــــ٧ــــه قوله القوها وما حولها يدل على ان السمن كان جامدا لانه لا يمكن طرح ما حولها من المائع الذائب لانه عند الحركة يمتزج بعضه ببعض وقام الاجماع على ان هذا حكم السمن الجامد وان المائع من السمن وسائر المائعات فلا خلاف فى انه اذا وقع فيه فارة او نحو ذلك لا يوكل منها شئ. ع ومر الحديث فى ص ٩٩ ج ١ ويستدل به على ان الفارة طاهرة العين واغرب ابن العربى فحكى عن الشافعى وابى حنيفة انها نجسة ١٢ ف ــــ٨ــــه قوله العلم بفتحتين والوسم بفتح الواو وسكون المهملة وفى بعض النسخ بالمعجمة وقيل بالمهملة فى الوجه وبالمعجمة فى سائر الجسد فعلى هذا فالصواب ههنا بالمهملة لقوله فى الصورة والمراد بالوسم ان يعلم الشئ بشئ يؤثر فيه تاثيرا بالغا واصله ان يجعل فى البهيمة علامة ليميزها عن غيرها ١٢ ف ــــ٩ــــه قوله وقال ابن عمر هذا بالموقوف وثنى بالمرفوع مستدلا به على ما ذكر من الكراهة لانه اذا ثبت النهى عن الضرب كان منع الوسم اولى ويحتمل ان يكون اشار الى ما اخرجه مسلم من جابر نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الضرب فى الوجه وعن الوسم فى الوجه ١٢ ف ــــ١٠ــــه قوله العنقزى بفتح المهملة والقاف واسكان النون بينهما وبالزاء عمرو بن محمد الكوفى مات سنة تسع وتسعين ومائة والعنقز هو المرزنجوش ولعله كان يبيعه ١٢ ك ــــ١١ــــه قوله يحنكه اى يدلك فى حنكه بتمرة ممضوغة ونحوها والمربد بكسر الميم وسكون الراء وفتح الموحدة وبالمهملة الموضع الذى يجلس فيه الابل كالحظيرة للغنم واطلاق المربد ههنا على موضع الغنم اما مجاز واما حقيقة بان ادخل الغنم الى مربد الابل قوله يسمها فى التوضيح الوسم فى الصورة مكروه عند العلماء كما قاله ابن بطال وعندنا انه حرام وفى افراد مسلم من حديث جابر مر على النبى صلى الله عليه وسلم بحمار قد وسم فى وجهه فقال لعن الله من وسمه وانما كره وسم الوجه لشرف الوجوه وحصول الشين فيه وتغيير خلق الله. ع وذا الوسم فى غير الوجه للعلامة فلا بأس اذا كان به يسير غير شين قوله فى آذانها هذا محل الترجمة وهو العدول عن الوسم فى الوجه الى الوسم فى الاذن فيستفاد منه ان الاذن ليست من الوجه وفيه حجة للجمهور فى جواز وسم البهائم بالكى وخالف فيه الحنفية تمسكا بعموم النهى عن التعذيب بالنار ومنهم من ادعى نسخ وسم البهائم وجعله الجمهور مخصوصا من عموم النهى والله اعلم ١٢ ف

ــــه هو المكان الذى تسميه عام المصريين بطن مرو
الصواب مر بتشديد الراء ١٢ ف عــه اى هل يفترق الحكم اولا ف عــه القائل هو شيخ البخارى على بن المدينى وسفين هو ابن عيينة ١٢ ع ســه فيه استحباب تحنيك المولود وحمله الى اهل الصلاح ليكون اول ما يدخل جوفه ريق الصالحين ١٢ ك علــه ذكر الضب او دويبة اخرى ١٢ قاموس

وهو فی مِرْبَدٍ له فرایته یَسِمُ شَاةً حسبته قال فی اٰذانها **باب** اذا اصاب قومٌ غنیمةً فذبح بعضهم غنمًا او ابلًا بغیر امر اصحابهم لم تؤکل لحدیث رافع عن النبی صلی الله علیه وسلم وقال طاؤس وعکرمة فی ذبیحة السارق اطرحوه **حدثنا** مسدد قال حدثنا ابو الاحوص قال حدثنا سعید بن مسروق عن عبایة بن رفاعة عن ابیه عن جده رافع بن خدیج قلت للنبی صلی الله علیه وسلم انا نلقی العدو غدًا و لیس معنا مُدی فقال ارن او اعجل ما انهر الدم و ذکر اسم الله فکلوا ما لم یکن سنٌّ ولا ظفرٌ وساحدثکم عن ذلك اما السن فعظم واما الظفر فمدی الحبشة وتقدم سَرَعانُ الناس فاصابوا من المغانم والنبی صلی الله علیه وسلم فی اخر الناس فنصبوا قدورًا فامر بها فاکفئت وقسم بینهم وعدل بعیرًا بعشر شیاه ثم ندَّ بعیر من اوائل القوم ولم یکن معهم خیل فرماه رجل بسهم فحبسه الله فقال ان لهذه البهائم اوابد کاوابد الوحش فما فعل منها هذا فافعلوا مثل هذا **باب** اذا ندَّ بعیر لقوم فرماه بعضهم بسهم فقتله واراد اصلاحهم فهو جائز لخبر رافع عن النبی صلی الله علیه وسلم **حدثنا** محمد بن سلام قال اخبرنا عمر بن عبید الطنافسی عن سعید بن مسروق عن عبایة بن رفاعة عن جده رافع قال کنا مع النبی صلی الله علیه وسلم فی سفر فندَّ بعیر من الابل قال فرماه رجل بسهم فحبسه قال ثم قال ان لها اوابد کاوابد الوحش فما غلبکم منها فاصنعوا به هکذا قال قلت یا رسول الله انا نکون فی المغازی والاسفار فنرید ان نذبح فلا یکون مدی فقال ارن ما انهر او ما نهر الدم وذکر اسم الله فکل غیر السن والظفر فان السن عظم والظفر مدی الحبشة **باب** اکل المضطر لقوله عزوجل یٰایها الذین اٰمنوا کلوا من طیبٰت ما رزقنٰکم الی فلا اثم علیه وقال فمن اضطر فی مخمصة غیر متجانف لاثم وقوله فکلوا مما ذکر اسم الله علیه ان کنتم بایٰته مؤمنین وقوله قل لا اجد فیما اوحی الیّ محرمًا الی او دمًا مسفوحًا قال ابن عباس مهراقًا او لحم خنزیر وقال فکلوا مما رزقکم الله حلٰلًا طیبًا

بسم الله الرحمٰن الرحیم

کتاب الاضاحی

باب سنة الاضحیة وقال ابن عمر هی سنة ومعروف **حدثنی** محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن زبید الیامی عن الشعبی عن البراء قال قال النبی صلی الله علیه وسلم ان اول ما نبدأ به

---

۱ شاءً ۲ اذنها ۳ القوم ۴ نافع ۵ ۲ قال ۶ اننا انا ۷ فکلوه ۸ الحبش ۹ الغنائم ۱۰ فاذاد ۱۱ اصلاحه صلاحهم صلاحه ۱۲ لخبیر لحدیث ۱۳ ۲ بن خدیج ۱۴ ثنی ۱۵ ۲ بن رافع ۱۶ ۲ بن خدیج ۱۷ ارنی اءرن ۱۸ فانهر او انهر ۱۹ ۲ فیه ۲۰ اذا اکل المضطر لقول الله تعالیٰ ۲۱ واشکروا لله ان کنتم ایاه تعبدون انما حرم علیکم المیتة والدم ولحم الخنزیر وما اهل به لغیر الله فمن اضطر غیر باغ ولا عاد فلا اثم علیه ۲ الایة ۲۲ ۲ وما لکم الا تاکلوا مما ذکر اسم الله علیه وقد فصل لکم ما حرم علیکم الا ما اضطررتم الیه وان کثیرا لیضلون باهوآئهم بغیر علم ان ربك هو اعلم بالمعتدین ۲۳ ۲ مسفوحا یعنی ۲۴ فانه رجس او فسقا اهل لغیر الله به فمن اضطر غیر باغ ولا عاد فان ربك غفور رحیم ۲۵ واشکروا نعمة الله ان کنتم ایاه تعبدون انما حرم علیکم المیتة والدم ولحم الخنزیر الی قوله فان الله غفور رحیم ۲۶ ۲ علی طاعم یطعمه الا ان یکون میتة او دما مسفوحا او لحم خنزیر فانه رجس او فسقا اهل لغیر الله به فمن اضطر غیر باغ ولا عاد فان ربك غفور رحیم وقال ابن عباس مهراقا ۲۷ الاضحیة سنة ۲۸ الایامی

---

۱ قوله لم تؤکل ہذا مصیر من البخاری الی ان سبب منع الاکل من الغنم التی طبخت فی القصة ذکرہا رافع بن خدیج کونہا لم تقسم. ف ومر الکلام فی صـ۲۴۳ ج ۲ ۱۲ ۲ قوله وقال طاؤس الی قوله اطرحوه یعنی حرام لا تاکلوه وہذا ایضا مفسر منہما ان من لیس له ولایة الذبح اذا ذبح لا یؤکل ووصل ہذا التعلیق عبد الرزاق من حدیثہما بلفظ انہما سئلا عن ذلک فکرہاه ونہیا عنہا وقال ابن بطال لا اعلم من تابع طاؤسا وعکرمة علی کراہة اکلہا غیر اسحٰق بن راہویہ وجماعة الفقہاء علی اجازتہا ۱۲ ع ۳ قوله انا نلقی العدو غدا فان قلت ما الغرض فی ذکر العدو فی ہذا المقام قلت کانوا یصنون بالسیوف لئلا تصیر کلیلة بالذبح وتبقی حدیدة عند ملاقاة الاعداء ۱۲ ک ۴ قوله ما انہر الانہار الاسالة والصب بکثرة شبه خروج الدم بجری الماء فی النہر ونہی عن السن والظفر لانہما من تعرض للذبح بہا خنق ولم یقطع ۱۲ مجمع ۵ قوله سرعان الناس قال الجوہری سرعان الناس وبالتحریک اوائلہم و قال الکسائی سرعان احفادہم والمستعجلون منہم وضبطه بعضہم بسکون الراء ۱۲ ع ۶ قوله فاکفئت فان قلت لم امرہم بالالقاء ای القلب قلت تغلیظا علیہم حیث ترکوا رسول الله صلی الله علیه وسلم فی اخریات الناس فی معرض قصد العصاة ونحوہ او لانہم دخلوا دار الاسلام وانما یباح لہم التصرف من ماکولات الغنائم ما داموا فی دار الحرب فان قلت فیه تضییع المال قلت لیس فیه انہم اضاعوا اللحم وانما قسموہ او باعوہ او اضافوہ الی مال الغنیمة ۱۲ ک. ۷ قوله باب قال الکرمانی وغیرہ عقد البخاری ہذه الترجمة ولم یذکر فیہا حدیثا اشارة الی ان الذی ورد فیہا لیس فیه شیء علی شرطه فاکتفی بما ساق فیہا من الاٰیات ویحتمل ان یکون ببعض فانضم بعض ذلک الی بعض عند تبییض الکتاب قلت والثانی اوجه ۱۲ ف. ۸ قوله انما حرم علیکم الخ ای فی تمام قوله تعالیٰ یا ایہا الذین الخ ذکر ہہنا اربعة اشیاء ولم یذکر سائر المحرمات لانہم یستحلون ہذه الاشیاء فبین الله عزوجل انه حرمہا ثم اباح التناول منہا عند الضرورة عند فقد غیرہا من الاطعمة فقال فمن اضطر غیر باغ ولا عاد فلا اثم علیه ای فی اکل المیتة وغیرہا قال مجاہد فمن اضطر غیر باغ ولا عاد قاطعا للسبیل او مفارقا للائمة او خارجا فی معصیة الله فلا رخصة له وان اضطر الیه کذا روی عن سعید بن جبیر وقیل غیر باغ فی اکلہا ولا متعد فیه من غیر ضرورة وقیل غیر باغ مستحل لہا ولا عاد یتزود منہا وقیل غیر باغ فی اکل شہوة وتلذذ ولا عاد ای ولا یاکل حتی یشبع ولکن یاکل حتی یمسک رمقه وقیل عاد ای عائد فہو المقلوب کشاکی السلاح اصله شائک واختلف فی الشبع وسد الرمق والتزود فقال مالک احسن ما سمعت فی المضطر انه یشبع ویتزود فاذا وجد غیرہا طرحہا وہو قول الزہری وربیعة وقال ابو حنیفة والشافعی فی قول لا یاکل منہا الا مقدار ما یمسک الرمق والنفس وقیل یتغدی ولا یتعشی وان تعشی لم یتغد. کذا فی العینی وعن بعض المالکیة تحدید ذلک بثلثة ایام ۱۲ ف ۹ قوله الاضاحی بتشدید الیاء وتخفیفہا جمع الاضحیة بکسر الہمزة وضمہا والضحایا بمعناه جمع الضحیة وکذلک الاضحی جمع الاضحاة ففیه اربع لغات وہی التی تذبح یوم العید تقربا الی الله تعالیٰ وسمیت بذلک لانہا تفعل فی الضحی وہو ارتفاع النہار وفی الاضحی لغتان التذکیر والتانیث ۱۲ ک ۱۰ قوله سنة ہی سنة علی الکفایة لکل اہل بیت وقال الحنفیة واجبة علی الموسر المقیم والمالکیة علی الموسر والمقیم کلیہما. ک ووجه الوجوب ما رواه ابن ماجة عن عبد الرحمٰن الاعرج عن ابی ہریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من کان له سعة ولم یضح فلا یقربن مصلانا. اخرجه الحاکم وقال صحیح الاسناد ومثل ہذا الوعید لا یلحق بترک غیر الواجب ۱۲ عینی.

للعه ہکذا صوبه الخطابی ارن بوزن اعجل وبمعناه من ارن یارن اذا خف ای اعجل ذبحہا لئلا تموت خنقا. ک وسیاتی البسط فی ہذه الصفحة بعد الحاشیتین ۱۲

صه جمع الاٰبدة ای التی تابدت ای توحشت ونفرت من الانس ۱۲ ک. عه جمع اٰبدة وہی التی قد تابدت ای توحشت ونفرت من الانس ۱۲ نہایة عسه قوله ارن من اران القوم اذا ہلکت مواشیہم ای اہلکہا ذبحا بکل ما انہر الدم فہو بوزن اقم او من ارن یارن اذا نشط وخف ای خف واعجل لئلا یقتلہا خنقا فہو ارن بوزن اعجل کذا فی المجمع مختصرا ومر فی صـ۱۶۶ ولابی ذر وابن عساکر ارنی بفتح الہمزة وکسر الراء واسکانہا وبعد النون تحتیة ای انظر. قس ای ادم النظر وذاغ ببصرک لئلا تزل عن المذبح ۱۲ ک

فی یومنا هذا ان نصلی ثم نرجع فننحر من فعله فقد اصاب سنتنا و من ذبح قبل فانما هو لحم قدمه لاهله لیس من النسك فی شئ فقام
ابو بردة بن نیار وقد ذبح فقال ان عندی جذعة قال اذبحها ولن تجزی عن احد بعدك وقال مطرف عن عامر عن البراء قال النبی
صلی الله علیه وسلم من ذبح بعد الصلوٰة تم نسکه واصاب سنة المسلمین حدثنا مسدد حدثنا اسمعیل عن ایوب عن محمد عن انس
بن ملك قال قال النبی صلی الله علیه وسلم من ذبح قبل الصلوٰة فانما یذبح لنفسه ومن ذبح بعد الصلوٰة فقد تم نسکه واصاب سنة
المسلمین باب قسمة الامام الاضاحی بین الناس حدثنا معاذ بن فضالة حدثنا هشام عن یحیی عن بعجة الجهنی عن عقبة بن عامر
الجهنی قال قسم النبی صلی الله علیه وسلم بین اصحابه ضحایا فصارت لعقبة جذعة فقلت یا رسول الله صارت لی جذعة قال ضح بها
باب الاضحیة للمسافر والنساء حدثنا مسدد قال حدثنا سفین عن عبد الرحمٰن بن القسم عن ابیه عن عائشة ان النبی صلی الله
علیه وسلم دخل علیها وحاضت بسرف قبل ان تدخل مکة وهی تبکی فقال مالك انفست قالت نعم قال ان هذا امر کتبه الله علی بنات
ادم فاقضی ما یقضی الحاج غیر ان لا تطوفی بالبیت فلما کنا بمنی اتیت بلحم بقر فقلت ما هذا قالوا ضحی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن
ازواجه بالبقر باب ما یشتهی من اللحم یوم النحر حدثنا صدقة قال حدثنا ابن علیة عن ایوب عن ابن سیرین عن انس بن
ملك قال قال النبی صلی الله علیه وسلم یوم النحر من کان ذبح قبل الصلوٰة فلیعد فقام رجل فقال یا رسول الله ان هذا یوم یشتهی فیه
اللحم وذکر جیرانه وعندی جذعة خیر من شاتی لحم فرخص له فی ذلك فلا ادری ابلغت الرخصة من سواه ام لا ثم انکفأ النبی صلی
الله علیه وسلم الی کبشین فذبحهما وقام الناس الی غنیمة فتوزعوها او قال فتجزعوها باب من قال الاضحی یوم النحر حدثنا محمد بن
سلام قال حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا ایوب عن محمد عن ابن ابی بکرة عن ابی بکرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ان الزمان قد استدار
کهیأته یوم خلق السموٰت والارض السنة اثنا عشر شهرا منها اربعة حرم ثلث متوالیات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر
الذی بین جمادی وشعبان ای شهر هذا قلنا الله ورسوله اعلم فسکت حتی ظننا انه سیسمیه بغیر اسمه قال الیس ذو الحجة قلنا بلی قال
فای بلد هذا قلنا الله ورسوله اعلم فسکت حتی ظننا انه سیسمیه بغیر اسمه قال الیس البلدة قلنا بلی قال فای یوم هذا قلنا الله ورسوله

---

۱ ن قال ۲ ن یذبح ۳ ن وقال ۵ ن نصبت ۶ ن فقال ۷ ن الا ۸ ن فقالوا اخبرنا ۹ ن اخبرنا ۱۰ ن الله ۱۲ ن ثلثة

---

۱ قوله نصلی وهو من قبیل قولهم تسمع بالمعیدی خیر من ان تراه ای ان تسمع وهو تنزیل الفعل منزلة المصدر ویروی بان ایضا فلا یحتاج الی تقدیر ۱۲ ع ۲ قوله اصاب سنتنا المراد بالسنة ههنا فی الحدیثین معا الطریقة لا السنة بالاصطلاح التی تقابل الوجوب والطریقة اعم من ان یکون للوجوب او الندب ۱۲ ف ۳ قوله جذعة والجذعة هی جذعة معز او جذعة الضان یجزی للکل لا یختص به رک واختلف القائلون باجزاء الجذع من الضان وهو ما اکمل سنة ودخل فی السنة الثانیة وهو الاصح عند الشافعیة والاشهر عند اهل اللغة وقیل نصف سنة وهو قول الحنفیة والحنابلة وقیل سبعة اشهر حکاه صاحب الهدایة من الحنفیة عن الزعفرانی وقیل ستة او سبعة حکاه الترمذی عن وکیع. قس قال الشیخ فی اللمعات ناقلا عن الهدایة وانما یجوز اذا کانت عظیمة بحیث لو خلط بالثنیات یشتبه علی الناظر من بعید ۱۲ ۴ قوله من ذبح مطابقة للترجمة من حیث ان فیه شرطا من جملة شروط الاضحیة وهو ان یکون ذبحها بعد الصلوٰة ۱۲ ع ۵ قوله للمسافر هل یجب علی المسافر اضحیة اختلفوا فیه فقال الشافعی هی سنة علی جمیع الناس وعلی الحاج بمنی وبه قال ابو ثور وقال مالك الاضحیة واجبة علیه ولا یؤمر بترکها الا الحاج بمنی وقال ابو حنیفة لا یجب علی المسافر اضحیة وعن النخعی رخص للحاج والمسافر ان لا یضحی ۱۲ ع ۶ قوله ضحی رسول الله صلی الله علیه وسلم قال النووی هذا محمول علی انه علیه الصلوٰة والسلام استاذنهن فی ذلك فان تضحیة الانسان عن غیره لا یجوز الا باذنه ۱۲ ع ۷ قوله بالبقر استدل به علی ان اضحیة یجزی عنه وعن اهل بیته وخالف فی ذلك الحنفیة وادعی الطحاوی انه مخصوص او منسوخ قال الشیخ ابن حجر لم یات الطحاوی بدلیل وقال القرطبی لم ینقل ان النبی صلی الله علیه وسلم امر کل واحدة من نسائه باضحیة مع تکرار سنین ومع وجود تعددهن والعادة یقتضی بنقل ذلك لو وقع انتهی والعجب انه لم یأت بدلیل ینفی الاختصاص مع کون المستدل محتاجا الیه لان المانع یکفیه الاحتمال ولا بدلیل یثبت به یسار ازواجه صلعم ولعل تضحیته علیه السلام للازواج بطریق التنفل ولاکثار اللحم علی الاهل والتعبیر بالتضحیة علی التشاکل علی ان البقرة یشترك فیها السبعة ومع ان الحدیث لا یدل علی التشارك فی اضحیة واحدة بین الرجل واهل بیته واما ما اخرج مالك وابن ماجة والترمذی وصححه من طریق عطاء بن یسار سألت ابا ایوب کیف کانت الضحایا علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم قال کان الرجل یضحی بالشاة عنه وعن اهل بیته فیأکلون ویطعمون حتی تباهی الناس فلیس فیه دلالة علی کفایة شاة واحدة للمرأة الغنیة اذا ضحی زوجها بل لعل ذلك لمن لم یکن زوجته غنیة مع انه یحتمل ان یکون معنی الحدیث انه کان یضحی بالشاة عنه ویضحی بالشاة عن اهل بیته ۱۲ خ ۸ قوله وذکر جیرانه ای ذکر احتیاج جیرانه وفقرهم کانه یرید عذره فی تقدیم الذبح علی الصلوٰة ۱۲ ع ۹ قوله جذعة هو ما کان شابا فتیا فهو من الابل ما تم له اربع سنین ومن البقر والمعز ما تم له سنة وقیل من البقر ما له سنتان ومن الضان ما تمت له سنة وقیل اقل منها وعندی جذعة ای من المعز اذ الجذع من الضان یجزیه ولا بد فی البقران یکون طاعنا فی الثالثة والجذع من المعز ما طعنت فی الثانیة ۱۲ مجمع.

۱۰ قوله ابلغت قد وقع فی حدیث البراء اختصاصه بذلك وکان انسا لم یسمع ذلك. ف وسیأتی حدیث البراء فی الصفحة الآتیة ۱۲ ۱۱ قوله ثم انکفأ مهموز ای مال یقال کفأت الاناء املته والمراد انه رجع عن مکان الخطبة الی مکان الذبح ۱۲ ف ۱۲ قوله الی غنیمة بغین معجمة ونون مصغرة فتوزعوها او قال فتجزعوها شك من الراوی والاول بالزاء من التوزیع والتفرقة ای تفرقوها والثانی بالجیم والزاء ایضا من الجزع وهو القطع ای اقتسموها حصصا ولیس المراد انهم اقتسموها بعد الذبح فاخذ کل واحد قطعة من اللحم وانما المراد اخذ حصة من الغنم والقطعة یطلق علی الحصة من کل شئ ۱۲ ف ۱۳ قوله الاضحی یوم النحر ای هذا باب فی بیان قول من قال ان الاضحی یوم النحر یعنی یوم واحد وهو یوم النحر وهو قول ابن سیرین وحکاه ابن حزم عن حمید بن عبد الرحمٰن انه کان لا یری النحر الا یوم النحر واخذه من اضافة الیوم الی النحر فی حدیث الباب وهو قوله علیه السلام الیس یوم النحر قلنا بلی واللام فیه للجنس فلا یبقی النحر الا فی ذلك الیوم واجیب عن هذا بان المراد النحر الکامل واللام یستعمل کثیرا للکمال کقوله الشدید الذی یملك نفسه عند الغضب وفیه تامل وقال القرطبی التمسك باضافة الیوم الی النحر ضعیف مع قوله تعالی لیذکروا اسم الله فی ایام معلومات علی ما رزقهم من بهیمة الانعام وقال ابن بطال ولیس استدلال من استدل بقوله علیه السلام بشئ لان النحر فی ایام منی فعل الخلف والسلف وجب علیه العمل فی جمیع الامصار ولاصحابنا الحنفیة ما رواه الکرخی فی مختصره عن علی رضی الله عنه کان یقول ایام النحر ثلثة اولهن افضلهن وعن ابن عباس وابن عمر مثله قال النحر ثلثة ایام اولها افضلها کذا فی العینی ۱۲ ۱۴ قوله ان الزمان الخ قوله الزمان قال الکرمانی یراد به ههنا السنة والزمان یقع علی جمیع الدهر وبعضه قوله کهیئته صفة لمصدر محذوف ای استدار استدارة مثل حالته یوم خلق السموات والارض واستداره یستدیره بمعنی اذا طاف حول الشئ وعاد الی الموضع الذی بدأ منه ومعنی الحدیث ان العرب کانوا یؤخرون المحرم الی الصفر وهو النسئ لیقاتلوا فیه ویفعلون ذلك کل سنة فینتقل المحرم من شهر الی شهر حتی جعلوه فی جمیع شهور السنة فلما کان تلك السنة کان قد عاد الی زمنه المخصوص قبل النقل ودارت السنة کالاول فوافق فی حجة الوداع عوده الی اصله فوقع الحج فی ذی الحجة وبطل النسئ الذی کان فی الجاهلیة وعادت الاشهر الی الوضع القدیم کذا فی العینی ۱۲۔ ۱۵ قوله ورجب مضر وانما خصه بمضر لانهم کانوا یعظمونه غایة التعظیم ولم یغیروه عن موضعه الذی بین جمادی الآخرة وشعبان وانما وصفه به تاکیدا وازاحة للریب الحادث من النسئ ومضر بضم المیم قبیلة وهی مضر بن نزار بن معد بن عدنان ۱۲ ع

ب ای حصلت لی جذعة ولفظه اعم من ان یکون من المعز او غیره لکن قال البیهقی وغیره کانت هذه رخصة لعقبة کما ان مثلها رخصة لابی بردة فی حدیث البراء ۱۲ ك.

ع اما الجذعة من المعز فهو ما دخل فی الثانیة ومن البقر ما اکمل الثانیة ومن الابل ما دخل فی الخامسة ۱۲ ف ع.

اعلم فسكت حتى ظننا انه سيسميه بغير اسمه قال اليس يوم النحر قلنا بلى قال فان دماءكم واموالكم قال محمد واحسبه قال واعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا وستلقون ربكم فيسألكم عن اعمالكم الا فلا ترجعوا بعدي ضلالا يضرب بعضكم رقاب بعض الا ليبلغ الشاهد الغائب فلعل بعض من يبلغه ان يكون اوعى له من بعض من سمعه فكان محمد اذا ذكره قال صدق النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال الا هل بلغت الا هل بلغت باب الاضحى والمنحر بالمصلى حدثنا محمد بن ابي بكر المقدمي قال حدثنا خالد بن الحارث حدثنا عبيد الله عن نافع قال كان عبد الله ينحر في المنحر قال عبيد الله يعني منحر النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا يحيى ابن بكير قال حدثنا الليث عن كثير بن فرقد عن نافع ان ابن عمر اخبره قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذبح وينحر بالمصلى باب اضحية النبي صلى الله عليه وسلم بكبشين اقرنين ويذكر سمينين وقال يحيى بن سعيد سمعت ابا امامة بن سهل قال كنا نسمن الاضحية بالمدينة وكان المسلمون يسمنون حدثنا آدم بن ابي اياس قال حدثنا شعبة قال حدثنا عبد العزيز بن صهيب سمعت انس بن مالك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يضحي بكبشين وانا اضحي بكبشين حدثنا قتيبة قال حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا ايوب عن ابي قلابة عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انكفأ الى كبشين اقرنين املحين فذبحهما بيده وقال اسمعيل وحاتم بن وردان عن ايوب عن ابن سيرين عن انس تابعه وهيب عن ايوب حدثنا عمرو بن خالد قال حدثنا الليث عن يزيد عن ابي الخير عن عقبة بن عامر ان النبي صلى الله عليه وسلم اعطاه غنما يقسمها على صحابته ضحايا فبقي عتود فذكره للنبي صلى الله عليه وسلم فقال ضح به انت باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لابي بردة ضح بالجذع من المعز ولن تجزي عن احد بعدك حدثنا مسدد قال حدثنا خالد بن عبد الله قال حدثنا مطرف عن عامر عن البراء قال ضحى خال لي يقال له ابو بردة قبل الصلوة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم شاتك شاة لحم فقال يا رسول الله ان عندي داجنا جذعة من المعز قال اذبحها ولا تصلح لغيرك ثم قال من ذبح قبل الصلوة فانما يذبح لنفسه ومن ذبح بعد الصلوة فقد تم نسكه واصاب سنة المسلمين تابعه عبيدة عن الشعبي وابراهيم وتابعه وكيع عن حريث عن الشعبي وقال عاصم وداود عن الشعبي عندي عناق لبن وقال زبيد وفراس عن الشعبي عندي جذعة وقال ابو الاحوص

---

١ اَرْعَى ٢ وكان ٣ ذكر ٤ فقال ٤ مرتين ٥ النحر ٦ نتى ٧ قال ٨ في اضحية ٩ فكان ١٠ قال ١١ بن سعيد ١٢ عن ١٣ انت به ١٤ لحد ١٥ بن عازب ١٦ له ١٧ داجن ١٨ لن ١٩

١ه قوله واحسبه كانه كان شك في هذه اللفظة وقد ثبتت في رواية غيره. ف والعرض موضع المدح والذم من الانسان اي لا يجوز في العرض كالغيبة ونحوها وذلك كالقتل في الدماء والغصب في الاموال وشبهها في الحرمة باليوم والشهر والبلد لانهم لا يرون استباحة تلك الاشياء وانتهاك حرمتها بحال وانما قدم السؤال عنها تذكارا للحرمة ١٢ ك ٢ه قوله ان يكون اوعى له كذا للاكثر بالواو اي اكثر وعيا له وتفهما فيه ووقع في روايتي الاصيلي والمستملي ارعى بالراء من الرعاية ورجحها بعض الشراح وقال صاحب المطالع هي وهم ١٢ ف - ٣ه قوله بالمصلى هو الموضع الذي يصلى فيه صلوة العيد والمقصود من هذه الترجمة بيان السنة في ذبح الامام وهو ان يذبح في المصلى لئلا يذبح احد قبله وليذبحوا بعده بيقين وليتعلموا منه صفة الذبح فانه محتاج فيه الى البيان وليبادروا ايضا بعد الصلوة الى الذبح كما قال صلى الله عليه وسلم اول ما يبدأ ان يصلى ثم ينصرف لينحر والنحر وفي بعض النسخ والمنحر بالميم في اول النحر ١٢ ع ٤ه قوله بكبشين قال بعض العلماء كان احدهما عن نفسه المعظمة عند الله تعالى والآخر عن امته ممن لم يضح وينبغي للامة ان يذبحوا الكبشين احدهما لنفسه والآخر لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولعل انسا ضحى كبشين لذلك ويحتمل ان يكون كلاهما واجبا عليه عليه الصلوة والسلام وكان من خصائصه كبعض المفروضات ١٢ خ ٥ه قوله املحين الاملح بالمهملة هو الذي فيه سواد وبياض والبياض اكثر ويقال هو الاغر وهو قول الاصمعي وزاد الخطابي هو الابيض الذي في خلل صوفه طبقات سود ويقال الابيض الخالص قاله ابن الاعرابي وبه تمسك الشافعية في تفضيل الابيض وقيل الذي تعلوه حمرة وقيل الذي ينظر في سواد ويأكل في سواد ويمشي في سواد ويبرك في سواد اي في مواضع هذه منه سواد وما عدا ذلك ابيض وحكى ذلك الماوردي عن عائشة وهو غريب واختلف في اختيار هذه الصفة فقيل لحسن منظره وقيل لشحمه وكثرة لحمه. ف والملل سمة على حرة الذفرى خلف الاذن قاموس والحرة البشرة الصغيرة. اليه والذفرى العظم الشاخص خلف الاذن ١٢ ٦ه قوله تابعه فان قلت لم قال اولا قال وثانيا تابعه قلت وانما يستعمل الاول اذا كان على سبيل المذاكرة واما المتابعة فهو عند النقل والتحميل ١٢ ك ٧ه قوله حدثنا عمرو بن خالد الى آخر الحديث مطابقته للترجمة من حيث ان اعطاء النبي صلى الله عليه وسلم ضحايا لاصحابه كانه ذبح عنهم فيضاف نسبته اليه عليه الصلوة والسلام ١٢ ع ٨ه قوله على صحابته يحتمل ان يكون الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم ويحتمل ان يكون لعقبة فعلى كل فيحتمل ان يكون الغنم ملكا للنبي صلى الله عليه وسلم وامر بقسمتها بينهم تبرعا ويحتمل ان يكون من الفيء واليه جنح القرطبي حيث قال في الحديث ان الامام ينبغي له ان يفرق الضحايا على من لم يقدر عليها من بيت مال المسلمين وقال ابن بطال ان كان قسمها بين الاغنياء فهو من الفيء وان كان خص بها الفقراء فهي من الزكوة ١٢ ف ٩ه قوله عتود بفتح المهملة وضم المثناة الخفيفة هو من اولاد المعز ما قوي ورعى واتى عليه حول وقال ابن بطال العتود الجذع من المعز ابن خمسة اشهر ف هو من اولاد المعز خاصة ما رعى ولم يبلغ سنة. ك وفي المحكم العتود الجدي الذي استكرش وقيل الذي بلغ السفاد ١٢ - ١٠ه قوله داجنا والداجن التي تألف البيوت وتستأنس وليس لها سن معين ولما صار هذا الاسم علما على من تألف البيوت اضمحل الوصف فاستوى فيه المذكر والمؤنث ١٢ ف ١١ه قوله ولا تصلح لغيرك وفي الاحاديث التصريح بنظير ذلك لغير ابي بردة ففي حديث عقبة بن عامر كما تقدم قريبا ولا رخصة فيها لاحد بعدك قال البيهقي ان كانت هذه الزيادة محفوظة كان هذا رخصة لعقبة كما رخص لابي بردة قلت وفي هذا الجمع نظر لان في كل منهما صيغة عموم فايهما تقدم على الآخر اقتضى انتفاء الوقوع للثاني واقرب ما يقال فيه ان ذلك صدر لكل منهما في وقت واحد او يكون خصوصية الاول نسخت بثبوت الخصوصية للثاني ولا مانع من ذلك لانه لم يقع في السياق استمرار المنع لغيره صريحا وقد انفصل ابن التين وتبعه القرطبي عن هذا الاشكال باحتمال ان يكون العتود كان كبير السن بحيث يجزي لكنه قال ذلك بناء على ان الزيادة التي في آخره لم تقع له ولا يتم مراده مع وجودها مع مصادمته لقول اهل اللغة في العتود وتمسك بعض المتاخرين بكلام ابن التين فضعف الزيادة وليس بجيد فانها خارجة من مخرج الصحيح وفي الحديث ان الجذع من المعز لا يجزي وهو قول الجمهور واما الجذع من الضان فقد قال الترمذي وقد اجمع اهل العلم ان لا يجزي الجذع من المعز وقالوا انما يجزي الجذع من الضان كذا في فتح الباري ١٢ ١٢ه قوله عناق لبن العناق بفتح المهملة وتخفيف النون الانثى من ولد المعز وقال ابن بطال العناق من المعز ابن خمسة اشهر ونحوها وقال الكرماني العناق من اولاد المعزات سنة او قريب منها واضيف الى اللبن اشارة الى صغرها قريبة من الرضاع ١٢ ف ١٣ه قوله جذعة قيل قال عناق تارة وجذعة تارة وجمع بينهما تارة والقصة واحدة واجيب بان لا منافاة اذ المراد بالجذعة ما هو من المعز والعناق ايضا ولد المعز ويشترط فيهما عدم بلوغهما الى حد النزوان وقيل ايضا قال مرة جذع مذكر وتارة جذعة مؤنثة واجيب بان تاء الجذعة للوحدة والمراد بالجذع الجنس كذا في العيني ١٢ عه قوله قال صدق الخ تفسيره ان النبي صلعم كان علم او ظن وقوع هتك الحرم في زمان بعد زمانه ولذلك امر النبي صلعم بتبليغ حكم حرمة الحرم بقوله الا ليبلغ فلما رأى محمد بن سيرين انهتاك حرمة الحرم في زمانه قال صدق الخ اي وقع الذي ظنه صلعم وتفسير هذه الجملة في صـ ١٤٨٠ بتوجيهين آخرين ايضا ١٢ عه يعني انهما خالفا عبد الوهاب في شيخ ايوب فقال هو ابو قلابة وقالا هو محمد بن سيرين ١٢ ف. سه يعني كبشين سمينين ١٢ ع. عله اي وتابعه ايضا ابراهيم النخعي عن البراء منقطع لان ابراهيم لم يكن احدا من الصحابة ١٢ قس ع

حدثنا منصور عناقٌ جذعةٌ وقال ابن عون عناقٌ جذعٌ عناقُ لبنٍ حدثنی ٥٥٥٧ محمد بن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة
عن سلمة عن ابی جحیفة عن البراء قال ذبح ابو بردة قبل الصلوٰة فقال له النبی صلی الله علیه وسلم ابدلها فقال لیس عندی الا جذعة
قال شعبة واحسبه قال هی خیر من مسنة قال اجعلها مکانها ولن تجزی عن احد بعدك وقال حاتم بن وردان عن ایوب عن محمد
عن انس عن النبی صلی الله علیه وسلم وقال عناقٌ جذعةٌ باب من ذبح الاضاحیّ بیده حدثنا ٥٥٥٨ ادم بن ابی ایاس قال حدثنا شعبة
قال حدثنا قتادة عن انس قال ضحّی النبی صلی الله علیه وسلم بکبشین املحین فرأیته واضعا قدمه علی صفاحهما یسمی ویکبر فذبحهما بیده
باب من ذبح ضحیة غیره واعان رجل ابن عمر فی بدنته وامر ابو موسی بناته ان یضحین بایدیهن حدثنا ٥٥٥٩ قتیبة قال حدثنا سفیٰن
عن عبد الرحمٰن بن القسم عن ابیه عن عائشة قالت دخل علیّ رسول الله صلی الله علیه وسلم بسرف وانا ابکی فقال مالكِ انفستِ قلت
نعم قال هذا امر کتبه الله علی بنات ادم اقضی ما یقضی الحاج غیر ان لا تطوفی بالبیت وضحّی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن نسائه
بالبقر باب الذبح بعد الصلوٰة حدثنا ٥٥٦٠ حجاج بن منهال قال حدثنا شعبة قال اخبرنی زبید سمعت الشعبی عن البراء قال سمعت
النبی صلی الله علیه وسلم یخطب فقال ان اول ما نبدأ من یومنا هذا ان نصلی ثم نرجع فننحر فمن فعل فقد اصاب سنتنا ومن نحر فانما
هو لحم یقدمه لاهله لیس من النسك فی شیء فقال ابو بردة یا رسول الله ذبحت قبل ان اصلی وعندی جذعة خیر من مسنة
فقال اجعلها مکانها ولن تجزی او توفی عن احد بعدك باب من ذبح قبل الصلوٰة اعاده حدثنا ٥٥٦١ علی بن عبد الله قال
حدثنا اسمعیل بن ابراهیم عن ایوب عن محمد عن انس عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من ذبح قبل الصلوٰة فلیعد فقال رجل هذا
یوم یشتهی فیه اللحم وذکر هنة من جیرانه فکان النبی صلی الله علیه وسلم عذره وعندی جذعة خیر من شاتین فرخص له فلا
ادری ابلغت الرخصة ام لا ثم انکفأ الی کبشین یعنی فذبحهما ثم انکفأ الناس الی غنیمة فذبحوها حدثنا ٥٥٦٢ ادم قال حدثنا شعبة قال
حدثنا الاسود بن قیس سمعت جندب بن سفیٰن البجلی قال شهدت النبی صلی الله علیه وسلم یوم النحر فقال من ذبح قبل الصلوٰة
فلیعد مکانها اخری ومن لم یذبح فلیذبح حدثنا ٥٥٦٣ موسی بن اسمعیل قال حدثنا ابو عوانة عن فراس عن عامر عن البراء قال صلی
رسول الله صلی الله علیه وسلم ذات یوم فقال من صلی صلاتنا واستقبل قبلتنا فلا یذبح حتی ینصرف فقام ابو بردة بن نیار فقال یا
رسول الله فعلت فقال هو شیء عجلته قال فان عندی جذعة هی خیر من مسنتین أ اذبحها قال نعم ولا تجزی عن احد بعدك
قال عامر هی خیر نسیکتیه باب وضع القدم علی صفح الذبیحة حدثنا ٥٥٦٤ حجاج بن منهال قال حدثنا همام عن قتادة قال حدثنا انس
ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یضحی بکبشین املحین اقرنین ویضع رجله علی صفحتهما ویذبحهما بیده باب التکبیر عند الذبح حدثنا ٥٥٦٥
قتیبة بن سعید قال حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس قال ضحّی النبی صلی الله علیه وسلم بکبشین املحین اقرنین ذبحهما بیده وسمّی وکبر

ن ثنا ن قال ولم تجز ن بن سعید ن الآ المنهال ن قال ن هذا ن ولم تجزا وتوفی ن منه ن شاتین ن النبی صلی الله علیه وسلم ن رخصة سواه ن قال قال ن ان یصلی
ن هذا ن ثم لا نسیکتیه ن ووضع ن صفحتهما ن صفحیهما

له قوله ابدلها والذین ذهبوا الی وجوب الاضحیة احتجوا بقوله ابدلها لانه امر بالابدال فلو لم یکن واجبة لما امر بالابدال وهو العوض وورد احادیث کثیرة تدل علی الوجوب ١٢ ع ٢ه قوله صفاحهما والصفاح جمع الصفحة وصفحة کل شیء جانبه. ک والمراد الجانب الواحد من وجه الاضحیة وانما ثنی اشارة الی انه فعل ذلک فی کل منهما فهو من اضافة الجمع الی المثنی بارادة التوزیع ١٢ ف ٣ه قوله وامر ابو موسیٰ هذا الاثر مباین للترجمة فیحتمل ان یکون محله فی الترجمة التی قبلها او اراد ان الامر فی ذلک علی اختیار المضحی وقد اتفقوا علی جواز التوکیل فیها للقادر لکن عند المالکیة روایة بعدم الاجزاء مع القدرة وعند اکثرهم یکره لکن یستحب ان یشهدها کذا فی ف ١٢ ٤ه قوله وضحی رسول الله صلی الله علیه وسلم لیس فی الحدیث مطابقة تامة للترجمة فان تعسف فیه فیوخذ من قوله وضحی لانهم قالوا انه علیه الصلوٰة والسلام ضحی عن نسائه باذنهن ١٢ ع ٥ه قوله ولن تجزی ای لن تکفی او لن تقضی وفی بعضها لم تجز وتوفی من التوفیة ومن الایفاء ای لن یعطی حق التضحیة عن احد غیرك او لن یکمل ثوابه ١٢ ك ٦ه قوله هنة بفتح الهاء والنون الخفیفة بعدها هاء تانیث ای حاجة لجیرانه الی اللحم وقوله فکان النبی صلی الله علیه وسلم عذره بتخفیف الذال المعجمة من العذر ای قبل عذره ولکن لم یجعل ما فعله کافیا ولذلک امره بالاعادة قال ابن دقیق العید فیه دلیل علی ان المقصود من المامورات اقامتها وذلک لا یحصل الا بالفعل والمقصود من المنهیات الکف عنها بسبب مفاسدها ومع الجهل والنسیان لم یقصد المکلف فعلها فیعذر ١٢ ف ٧ه قوله وعندی جذعة هو معطوف علی کلام الرجل الذی عنی منه الراوی بقوله وذکر هنة من جیرانه تقدیره هذا الیوم یشتهی فیه اللحم ولجیرانی حاجة فذبحت قبل الصلوٰة وعندی جذعة خیر الخ ف فان قلت کیف یکون واحد خیرا من اضحیتین بل بالعکس اولی کما فی صورة الاعتاق فان اعتاق رقبتین خیر من اعتاق واحدة قلت المقصود فی الضحایا طیب اللحم لا کثرته فشاة سمینة افضل من شاة غیر سمینة وان تساویا فی القیمة واما العتق فتکثیر العدد مقصود فیه فتفکیک رقاب متعددة وهی خیر من فك رقبة واحدة وان کانت الواحدة اکثر قیمة منها ١٢ ٨ه قوله حتی ینصرف فی الحدیث ان من ذبح قبل الصلوٰة فان علیه اعادة وعلیه الاجماع لانه ذبح قبل وقته واختلفوا فیمن ذبح بعد الصلوٰة قبل ذبح الامام فذهب ابو حنیفة والثوری واللیث الی انه یجوز ذلک وقال مالك والشافعی والاوزاعی لا یجوز لاحد ان یذبح قبل الامام ای مقدار الصلوٰة والخطبة واختلفوا فی ذبح اهل البادیة فقال عطاء یذبح اهل القری بعد طلوع الشمس وقال الشافعی فیها کما قال فی الحاضرة مقدار رکعتین وخطبتین وبه قال احمد وقال ابو حنیفة واصحابه فیمن ذبح من اهل السواد بعد طلوع الفجر اجزاه لانه لیس علیهم صلوٰة العید وهو قول البخاری والثوری ١٢ ع ٩ه قوله مسنتین تثنیة مسنة والمسنة یقع علی البقرة والشاة اذا اثنیا ویثنیان فی السنة الثالثة ١٢ مجمع ١٠ه قوله خیر نسیکتیه بالافراد ولابی ذر بالتثنیة فان قلت خیر افعل التفضیل وهو یقتضی الشرکة والاولی لم تکن نسیکة اجیب بان الاولی وان وقعت شاة لحم غیر اضحیة لکن فیها ثواب لکونه قاصدا اجر الجیران فهی ایضا عبادة او صورتها صورة النسیکة لانه ذبحها فی وقتها وقال فی الفتح ضم الحقیقة الی المجاز بلفظ واحد فان النسیکة التی اجزأت عنه هی الثانیة والاولی لم تجز عنه لکن اطلق علیها نسیکة لانه نحرها علی انها نسیکة ١٢ قسطلانی.

عه ووضع هذه الترجمة اشارة الی ان التی قبلها لیست للاشتراط ١٢ ع سه قال ابن المنیر هذا الاثر لا یطابق الترجمة الا من جهة ان الاستعانة اذا کانت مشروعة التحقت بها الاستنابة ١٢ ف
للعه بالضم والفتح فی الحیض والنفاس لکن الضم فی الولادة والفتح فی الحیض اکثر ١٢ مجمع.

ووضع رجله على صفاحها **باب** اذا بعث بهديه ليذبح لم يحرم عليه شئ **حدثنا** احمد بن محمد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا
اسمعيل عن الشعبى عن مسروق انه اتى عائشة فقال لها يا ام المؤمنين ان رجلا يبعث بالهدى الى الكعبة ويجلس فى المصر فيوصى
ان تقلد بدنته فلا يزال من ذلك اليوم محرما حتى يحل الناس قال فسمعت تصفيقها من وراء الحجاب فقالت لقد كنت افتل قلائد
هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيبعث هديه الى الكعبة فما يحرم عليه مما حل للرجال من اهله حتى يرجع الناس **باب** ما يؤكل
من لحوم الاضاحى وما يتزود منها **حدثنا** على بن عبد الله قال حدثنا سفين قال عمرو اخبرنى عطاء سمع جابر بن عبد الله قال كنا
نتزود لحوم الاضاحى على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة وقال غير مرة لحوم الهدى **حدثنا** اسمعيل قال حدثنى سليمن
عن يحيى بن سعيد عن القسم ان ابن خباب اخبره انه سمع ابا سعيد الخدرى يحدث انه كان غائبا فقدم فقدم اليه لحم فقال هذا
من لحم ضحايانا فقال اخروه لا اذوقه قال ثم قمت فخرجت حتى اتى اخى ابا قتادة بن النعمن وكان اخاه لامه وكان بدريا فذكرت ذلك
له فقال انه قد حدث بعدك امر **حدثنا** ابو عاصم عن يزيد بن ابى عبيد عن سلمة بن الاكوع قال قال النبى صلى الله عليه وسلم من
ضحى منكم فلا يصبحن بعد ثالثة وبقى فى بيته منه شئ فلما كان العام المقبل قالوا يا رسول الله نفعل كما فعلنا العام الماضى قال كلوا
واطعموا وادخروا فان ذلك العام كان بالناس جهد فاردت ان تعينوا فيها **حدثنا** اسمعيل بن عبد الله قال حدثنى اخى عن سليمن
عن يحيى بن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة قالت الضحية كنا نملح منها فنقدم به الى النبى صلى الله عليه وسلم بالمدينة
فقال لا تاكلوا الا ثلثة ايام وليست بعزيمة ولكن اراد ان يطعم منه والله اعلم **حدثنا** حبان بن موسى قال اخبرنا عبد الله قال
اخبرنا يونس عن الزهرى قال حدثنى ابو عبيد مولى ابن ازهر انه شهد العيد يوم الاضحى مع عمر بن الخطاب فصلى قبل الخطبة ثم خطب
الناس فقال يايها الناس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نهاكم عن صيام هذين العيدين اما احدهما فيوم فطركم من صيامكم واما
الاخر فيوم تاكلون من نسككم قال ابو عبيد ثم شهدت مع عثمن بن عفان وكان ذلك يوم الجمعة فصلى قبل الخطبة ثم خطب
فقال يايها الناس ان هذا يوم قد اجتمع لكم فيه عيدان فمن احب ان ينتظر الجمعة من اهل العوالى فلينتظر ومن احب ان يرجع فقد
اذنت له قال ابو عبيد ثم شهدته مع على بن ابى طالب فصلى قبل الخطبة ثم خطب الناس فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهاكم
ان تاكلوا لحوم نسككم فوق ثلث وعن معمر عن الزهرى عن ابى عبيد نحوه **حدثنى** محمد بن عبد الرحيم قال اخبرنا يعقوب بن ابراهيم

۱؎ قوله فما يحرم فى هذا الحديث رد على من قال ان من بعث بهديه الى الحرم لزمه الاحرام اذا قلده ويجتنب ما يجتنبه المحرم حتى ينحر وروى هذا عن ابن عباس وابن عمر وبه قال عطاء بن ابى رباح وائمة الفتوى على خلافه وقال ابن بطال هذا الحديث يرد ما روى عن ام سلمة عن النبى صلعم انه قال من راى منكم هلال ذى الحجة واراد ان يضحى فلا يأخذ من شعره واظفاره حتى يضحى رواه مسلم فى صحيحه مرفوعا وبه قال سعيد ابن المسيب واحمد واسحق ونقل ابن المنذر عن مالك والشافعى انهما كانا يرخصان فى اخذ الشعر والاظفار لمن اراد ان يضحى مالم يحرم وراى الشافعى ان امر رسول الله صلعم امر اختيار كذا فى العينى ۱۲ ۲؎ قوله على عهد النبى صلعم اى على زمانه وقد علم ان قول الصحابى كنا نفعل كذا على عهد النبى صلعم فى حكم الرفع ۱۲ ع ۳؎ قوله وقال غير مرة فاعل قال هو سفيان بن عيينة وقائل ذلك الراوى عنه على بن عبد الله وهو المدينى بين ان سفين كان تارة يقول لحوم الاضاحى ومرارا يقول لحوم الهدى ووقع فى رواية الكشميهنى ههنا وقال غيره وهو تصحيف ۱۲ ف ۴؎ قوله اخى ابا قتادة وكان اخاه لامه كذا لابى ذر ووافقه الاصيلى والقابسى فى روايتهما عن ابى زيد المروزى وابى احمد الجرجانى وهو وهم وقال الباقون حتى اتى اخى قتادة وهو الصواب وقد تقدم فى رواية الليث فانطلق الى اخيه لامه قتادة بن النعمن وزعم بعض من لم يمعن النظر فى ذلك انه وقع فى كل النسخ ابا قتادة وليس كما زعم ۱۲ ف ۵؎ قوله نفعل كما فعلنا الخ قال ابن المنير وجه قولهم نفعل كما فعلنا مع ان النهى يقتضى الاستمرار لانهم فهموا ان ذلك النهى ورد على سبيل خاص فلما احتمل عندهم عموم النهى او خصوصه من اجل السبب المذكور قالوا ما قالوا وقوله كلوا واطعموا تمسك به من قال بوجوب الاكل من الاضحية ولا حجة فيه لانه امر بعد حظر فيكون للاباحة واستدل به على ان العام اذا ورد على سبب خاص ضعفت دلالة العموم حتى لا يبقى على اصالته لكن لا يقتصر فيه على السبب. ف وفى الكرمانى وفى الحديث دليل على ان تحريم ادخار لحوم الاضاحى كان لعلة فلما زالت العلة زال التحريم فان قلت فهل يجب الاكل من لحمها لظاهر الامر وهو كلوا قلت ظاهره حقيقة فى الوجوب اذا لم تكن قرينة صارفة عنه وكان ثمه على انه لرفع الحرمة اى الاباحة ثم ان الاصوليين اختلفوا فى الامر الوارد بعد الحظر اهو للوجوب ام للاباحة ولئن سلمنا انه للوجوب حقيقة فالاجماع ههنا مانع عن الحمل عليه ۱۲ ۶؎ قوله ان تعينوا فيها ضمير فيها للمشقة المفهومة من الجهد او للشدة او للسنة لانها سبب المشقة والمعنى اردت ان تعينوا الفقراء بعدم الادخار فى تلك السنة او فى ما بها المشقة والشدة ۱۲ قارى ۷؎ قوله وليست بعزيمة اى ليس النهى للتحريم ولما ترك الاكل بعد الثلثة واجبا بل كان غرضه ان يصرف منه شئ الى الناس واختلفوا فى الاخذ بهذه الاحاديث فقال قوم يحرم امساك لحوم الاضاحى والاكل منه بعد ثلث وان حكم النهى باق وقال الجمهور يباح الامساك والاكل بعد الثلث والنهى منسوخ وهذا من باب نسخ السنة بالسنة قال بعضهم ليس هذا نسخا بل كان التحريم لعلة فلما زالت زال الحكم وقيل كان النهى للكراهة لا للتحريم والكراهة باقية الى اليوم ۱۲ ک ۸؎ قوله عيدان والعيدان يوم الجمعة ويوم العيد حقيقة فان قلت لم سمى يوم الجمعة عيدا قلت لانه زمان اجتماع المسلمين فى معبد عظيم لاظهار شعار الشريعة كيوم العيد فالاطلاق على سبيل التشبيه ۱۲ ک ۹؎ قوله العوالى جمع العالية وهى قرى بقرب المدينة من جهة الشرق واقربها الى المدينة على اربعة اميال او ثلثة وابعدها ثمانية ۱۲ ک ۱۰؎ قوله ان يرجع استدل به من قال بسقوط الجمعة عن من صلى العيد اذا وافق العيد يوم الجمعة وهو محكى عن احمد واجيب بان قوله اذنت له ليس فيه تصريح بعدم العود وايضا فظاهر الحديث فى كونهم من اهل العوالى انهم لم يكونوا ممن يجب عليهم الجمعة لبعد منازلهم عن المسجد ۱۲ ف ۱۱؎ قوله فوق الخ قال القرطبى اختلف فى اول الثلث التى كان الادخار فيها جائزا فقيل اولها يوم النحر فمن ضحى فيه جاز له ان يمسك يومين بعده ومن ضحى بعده امسك ما بقى له من الثلثة وقيل اولها يوم يضحى ولو ضحى فى آخر ايام النحر جاز له ان يمسك ثلثا بعدها ويحتمل ان يؤخذ من قوله فوق ثلث ان لا يحسب اليوم الذى يقع فيه النحر من الثلاث وتعتبر الليلة التى تليه وما بعدها قلت ويؤيده ما فى حديث جابر كنا لا ناكل من لحوم بدننا فوق ثلث منى فان ثلث منى تتناول ما بعد يوم النحر لاهل النفر الثانى قال الشافعى لعل عليا لم يبلغه النسخ وقال غيره يحتمل ان يكون الوقت الذى قال فيه على ذلك كان بالناس حاجة كما وقع فى عهد النبى صلعم وبذلك جزم ابن حزم فقال انما خطب على بالمدينة فى الوقت الذى كان عثمن حوصر فيه وكان اهل البوادى قد الجاتهم الفتنة الى المدينة فاصابهم الجهد فلذلك قال على ما قال قلت اما كون على خطب به وعثمن محصور فاخرجه الطحاوى من طريق الليث عن عقيل عن الزهرى فى هذا الحديث ولفظه صليت مع على العيد وعثمان محصور واما الحمل المذكور فلما اخرج احمد والطحاوى ايضا من طريق مخارق بن سليم عن على رفعه انى كنت نهيتكم عن لحوم الاضاحى فوق ثلث فادخروا ما بدا لكم ۱۲ ف عہ بالصاد وهو ضرب احدى اليدين على الاخرى ليسمع صوتها وفعلت ذلك تعجبا او تاسفا على وقوع ذلك ۱۲ قس عہ اى امر ناقص لما كانوا ينهون عنه من اكل لحوم

نسخہ: تسفيقها للرجل النبى مرة قالوا قال عام منه اخبرنى قال العيد

(قوله اخى ابا قتادة) صوابه كما فى الاصول المعتمدة واليونينية اخى قتادة بلا لفظ الاب وهو ابن النعمان وقد تقدم فى عدة من شهد بدرا على الصواب اهـ سندى (قوله ثم خطب الناس فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهاكم ان تاكلوا لحوم نسككم فوق ثلاث) ولعله كانت السنة سنة جوع فزعم بقاء النهى فى سنة الجوع او لعله ما بلغه الناسخ والله تعالى اعلم

هذا هو الحديث الثامن عشر من ثلاثيات الامام البخارى

ابن سعد عن ابن اخی ابن شهاب عن عمه ابن شهاب عن سالم عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم كلوا من الاضاحی ثلثا وكان عبد الله یأكل بالزیت حین ینفر من منی من اجل لحوم الهدی

بسم الله الرحمن الرحیم

كتاب الاشربة

وقول الله تعالى انما الخمر والمیسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشیطن فاجتنبوه لعلكم تفلحون حدثنا عبد الله بن یوسف قال اخبرنا ملك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من شرب الخمر فی الدنیا ثم لم یتب منها حرمها فی الاخرة حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزهری اخبرنی سعید بن المسیب انه سمع ابا هریرة یقول ان رسول الله صلی الله علیه وسلم اتی لیلة اسری به بایلیاء بقدحین من خمر ولبن فنظر الیهما ثم اخذ اللبن فقال جبرئیل الحمد لله الذی هداك للفطرة ولو اخذت الخمر غوت امتك تابعه معمر وابن الهاد وعثمن بن عمر والزبیدی عن الزهری حدثنا مسلم بن ابراهیم قال حدثنا هشام قال حدثنا قتادة عن انس قال سمعت من رسول الله صلی الله علیه وسلم حدیثا لا یحدثكم به غیری قال من اشراط الساعة ان یظهر الجهل ویقل العلم ویظهر الزنا وتشرب الخمر وتقل الرجال ویكثر النساء حتی یكون لخمسین امرأة قیمهن رجل واحد حدثنا احمد بن صالح قال حدثنا ابن وهب قال اخبرنی یونس عن ابن شهاب قال سمعت ابا سلمة بن عبد الرحمن وابن المسیب یقولان قال ابو هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یزنی حین یزنی وهو مؤمن ولا یشرب الخمر حین یشربها وهو مؤمن ولا یسرق السارق حین یسرق وهو مؤمن قال ابن شهاب واخبرنی عبد الملك بن ابی بكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام ان ابا بكر كان یحدثه عن ابی هریرة ثم یقول كان ابو بكر یلحق معهن ولا ینتهب نهبة ذات شرف یرفع الناس الیه ابصارهم فیها حین ینتهبها وهو مؤمن

باب ان الخمر من العنب

حدثنا الحسن بن صباح قال حدثنا محمد بن سابق قال حدثنا ملك هو ابن مغول عن نافع عن ابن عمر قال لقد حرمت الخمر وما بالمدینة منها شیء حدثنا احمد بن یونس قال حدثنا ابو شهاب عبد ربه بن نافع عن یونس عن ثابت البنانی عن انس قال حرمت علینا الخمر حین حرمت وما نجد یعنی بالمدینة خمر الاعناب الا قلیلا وعامة خمرنا البسر والتمر حدثنا مسدد قال حدثنا یحیی عن

قال رسول الله ٢ ان شرب خمسین خمسون اخبرنا وسعید النبی ٢ الزانی یسرقها ٢ قال ابن عباس ینزع منه نور الایمان ٣ وغیره ثنی الصباح

ـه ١ قوله یأكل بالزیت ای یأكل الخبز بالزیت حین یرجع من منی احترازا عن اكل لحوم الهدی فان قیل الهدی اخص من الاضحیة فلا یلزم منه انه كان محترزا عن لحم الضحایا اجیب بان ذكر الهدی لمناسبة النفر من منی ١٢ ع ـه ٢ قوله حین ینفر من منی هذا هو الصواب ووقع فی روایة الكشمیهنی وحده حتی ینفر بدل حین وهو تصحیف لان المراد ان ابن عمر كان لا یأكل من لحم الاضحیة بعد ثلث فكان اذا انقضت ثلاث منی یؤدم بالزیت ولا یأكل اللحم تمسكا بالامر المذكور وعلی روایة الكشمیهنی ینعكس الامر ویصیر المعنی قال لا یأكل من لحم الاضحیة ویأكل بالزیت الی ان ینفر فاذا نفر اكل بغیر الزیت فیدخل فیه لحم الاضحیة ١٢ ع ـه ٣ قوله انما الخمر الی آخر الآیة الخمر المسكر الذی یخامر العقل والمیسر القمار والانصاب الاصنام والازلام قداح الاستقسام رجس خبیث مستقذر من عمل الشیطان الذی یزینه فاجتنبوه ای الرجس المعبر به عن هذه الاشیاء ان تفعلوه لعلكم تفلحون ١٢ جلالین ـه ٤ قوله حرمها بضم المهملة وكسر الراء الخفیفة من الحرمان وقوله ثم لم یتب منها ای من شربها فحذف المضاف واقیم المضاف الیه مقامه قال الخطابی والبغوی فی شرح السنة معنی الحدیث لا یدخل الجنة لان الخمر شراب اهل الجنة فاذا حرمها شربها دل علی انه لا یدخل الجنة قال ابن عبد البر هذا وعید شدید یدل علی حرمان دخول الجنة لان الله تعالی اخبر ان فی الجنة انهار الخمر لذة للشاربین وانهم لا یصدعون عنها ولا ینزفون فلو دخلها وقد علم ان فیها خمرا او انه حرمها عقوبة له لزم وقوع الهم والحزن له والجنة لا هم فیها ولا حزن وان لم یعلم بوجودها فی الجنة ولا انه حرمها عقوبة له لم یكن علیه فی فقده الم فلهذا قال بعض من تقدم انه لا یدخل الجنة اصلا قال وهو مذهب غیر مرضی قال ویحمل الحدیث عند اهل السنة علی انه لا یدخلها ولا یشرب الخمر فیها الا ان عفا الله عنه كما فی بقیة الكبائر فعلی هذا فمعنی الحدیث جزاؤه فی الآخرة ان یحرمها لحرمانه دخول الجنة الا ان عفی عنه قال وجائز ان یدخل الجنة بالعفو ثم لا یشرب فیها خمرا ولا تشتهیها نفسه وان علم بوجودها فیها. ت وفی العینی فان دخل الجنة یشرب من جمیع اشربتها الا الخمر ومع ذلك لا یتألم بعدم شربها ولا یحسد من شربها ویكون حاله كحال اصحاب المنازل فی الرفع والخفض ولیس ذلك بعقوبة له قال تعالی ونزعنا ما فی صدورهم من غل اخوانا علی سرر متقابلین ١٢ ـه ٥ قوله بقدحین فان قلت تقدم فی قصة المعراج فی كتاب المناقب ویجیء قریبا انه اتی بثلثة اقداح قدح من عسل وقدحین قلت هذا فی الایلیاء وذاك عند رفعه الی سدرة المنتهی ١٢ ك ـه ٦ قوله للفطرة مناسبة اللبن للفطرة من جهة انه غذاء للمولود الذی یولد علی الفطرة ویتولد العقل والفهم بعدها ویتقوی الفطرة بها واما الخمر فلانها تخامر العقل وتزیل الفطرة مخ قال ابن المنیر یحتمل ان یكون صلی الله علیه وسلم نفر من الخمر لانها تفرس انها ستحرم قلت ویحتمل ان یكون نفر منها لكونه لم یعتد بشربها واختار اللبن لكونه مألوفا له صلی الله علیه وسلم وقوله غوت امتك یحتمل ان یكون اخذه من طریق الفال او تقدم عنده علم بترتیب كل من الامرین وهو اظهر ١٢ ف ـه ٧ قوله لا یحدثكم الخ ان قلت لم قال هذا قلت اما لانه كان آخر من بقی من الصحابة ثم او لانه عرف انه لم یسمع من رسول الله صلی الله علیه وسلم غیره ١٢ ك ـه ٨ قوله وهو مؤمن قال ابن بطال به تعلق الخوارج فكفروا مرتكب الكبیرة عالما بالتحریم وحمل اهل السنة الایمان ههنا علی الكامل ویحتمل ان یكون المراد ان فاعل ذلك یؤل امره الی ذهاب الایمان كذا فی ف ١٢ ـه ٩ قوله لا ینتهب نهبة ذات شرف ای لا یختلس شیئا له قیمة عالیة قوله یرفع الناس الیه ابصارهم فیها ای فی تلك النهبة ینظرون ویتضرعون ولا یقدرون علی دفعه ١٢ مجمع ـه ١٠ قوله باب ان الخمر من العنب بالتنوین ویحتمل الاضافة ومقصوده ان الخمر تكون من العنب وهو غیر مخصوص بما یتخذ من التمر وقال العینی مقصوده ان الخمر هی التی تكون من ماء العنب لا من غیرها من الانبذة من غیر العنب لكن خطبة عمر والابواب الآتیة یؤید الوجه الاول الا ان یقال ان الخمر حقیقة هی التی من العنب وما سواه علی المجاز. خ وقد صرح العینی بان غیر التی من العنب یسمی خمرا عند مخامرته العقل بخلاف ماء العنب ١٢ ـه ١١ قوله البسر هو المرتبة الرابعة لثمر النخل اولها طلع ثم خلال ثم بلح ثم بسر ثم رطب. ك قال الكرمانی قوله البسر والتمر مجاز عن الشراب الذی یصنع منهما وهو عكس اراني اعصر خمرا وفیه حذف تقدیره عامة اصل خمرنا او مادته ١٢ ف. عـه القداح یقتسمون بها فی الامور كذا فسره ابن عباس ومر تفسیر الآیة فی ص ١٥٣ ج ٢ ١٢ عـه بكسر الهمزة واللام واسكان التحتیة الاولی وبالمد ویقال بالقصر بیت المقدس ١٢ سـه بفتح النون المصدر وبالضم المال المنهوب. قس الشرف المكان العالی یعنی لا یأخذ الرجل مال الناس قهرا ومكابرة وعلوا وعیانا وظلما وهم ینظرون الیه ویتضرعون ولا یقدرون علی دفعه ١٢ ع ك للعـه ای من خمر العنب ای شیء كثیر كما یأتی فی الحدیث الآتی متصلا او قال ذلك ابن عمر بحسب علمه ١٢ خ صـه قوله الا قلیلا فان قلت ثم نفی عاما وههنا قال الا قلیلا قلت الراویان مختلفان ١٢ ك عـه وفی ك ع تفسیر الشرف بالمكان العالی كما

(كتاب الاشربة) (قوله لقد حرمت الخمر وما بالمدینة منها شیء) قیل مبنی علی ان الخمر مخصوص بماء العنب وغیره لا یسمی خمرا ضرورة ان الاشربة الاخر كانت فی المدینة یوم نزول التحریم موجودة علی كثرة وقد یقال لعله قصد الرد علی من زعم الخصوص بماء العنب علی ان ضمیر منها للخمر العنب خاصة لا لمطلق الخمر بقرینة الرد علی الزاعم ای كیف یختص بماء العنب مع انه یوم نزول التحریم ما كان فی المدینة من ماء العنب شیء وانما كان الموجود غیره فلا بد من شمول الاسم لذلك الغیر وهذا اوقع لتتبع الاحادیث والله تعالی اعلم اهـ سندی

ابی حیان قال حدثنا عامر عن ابن عمر قال قام عمر علی المنبر فقال اما بعد نزل تحریم الخمر وهی من خمسة العنب والتمر والعسل والحنطة والشعیر والخمر ما خامر العقل **باب** نزل تحریم الخمر وهی من البسر والتمر ۵۵۸۲ **حدثنا** اسمعیل بن عبد الله قال حدثنی ملک بن انس عن اسحٰق بن عبد الله بن ابی طلحة عن انس بن مالك قال کنت اسقی ابا عبیدة وابا طلحة وابی بن کعب من فضیخ زهو وتمر فجاءهم ات فقال ان الخمر قد حرمت فقال ابو طلحة قم یا انس فاهرقها فاهرقتها ۵۵۸۳ **حدثنا** مسدد قال حدثنا معتمر عن ابیه قال سمعت انسا قال کنت قائما علی الحی اسقیهم عمومتی وانا اصغرهم الفضیخ فقیل حرمت الخمر فقالوا اکفئها فکفأنا قلت لانس ما شرابهم قال رطب وبسر فقال ابو بکر بن انس وکانت خمرهم فلم ینکر انس ۵۵۸۴ **وحدثنی** بعض اصحابی انه سمع انسا یقول کانت خمرهم یومئذ **حدثنا** محمد بن ابی بکر المقدمی قال حدثنا یوسف ابو معشر البراء قال سمعت سعید بن عبید الله قال حدثنی بکر بن عبد الله ان انس بن ملك حدثهم ان الخمر حرمت والخمر یومئذ البسر والتمر **باب** الخمر من العسل وهو البتع وقال معن سألت ملك بن انس عن الفقاع فقال اذا لم یسکر فلا بأس وقال ابن الدراوردی سألنا عنه فقالوا لا یسکر لا بأس به ۵۵۸۵ **حدثنا** عبد الله بن یوسف قال اخبرنا ملك عن ابن شهاب عن ابی سلمة بن عبد الرحمٰن ان عائشة قالت سئل رسول الله صلی الله علیه وسلم عن البتع فقال کل شراب اسکر فهو حرام ۵۵۸۶ **حدثنا** ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزهری قال اخبرنی ابو سلمة بن عبد الرحمٰن ان عائشة قالت سئل رسول الله صلی الله علیه وسلم عن البتع وهو نبیذ العسل وکان اهل الیمن یشربونه فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم کل شراب اسکر فهو حرام ۵۵۸۷ وعن الزهری قال اخبرنی انس بن ملك ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا تنتبذوا فی الدباء ولا فی المزفت وکان ابو هریرة یلحق معها الحنتم والنقیر **باب** ما جاء فی ان الخمر ما خامر العقل من الشراب ۵۵۸۸ **حدثنا** احمد بن ابی رجاء قال حدثنا یحیی عن ابی حیان التیمی عن الشعبی عن ابن عمر قال خطب عمر علی منبر رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال انه قد نزل تحریم الخمر وهی من خمسة اشیاء العنب والتمر والحنطة والشعیر والعسل والخمر ما خامر العقل وثلثة وددت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لم یفارقنا حتی یعهد الینا عهدا الجد والکلالة وابواب من ابواب الربا

ن ۱ اکفئها ن ۲ قال ن ۳ اصحابنا ن ۴ انس بن مالك ن ۵ ثنی ن ۶ مالکا ن ۷ به ن ۸ فلا ن ۹ عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم ن ۱۰ شراب ن ۱۱ حدثنی ن ۱۲ معهما ن ۱۳ ثنی ن ۱۴ وثلث

۱؎ قوله اما بعد نزل فان قلت القیاس ان یقال فقد نزل قلت جاز حذف الفاء وقد مر مرارا. ک وفی فتح الباری وسیأتی قریبا عن احمد بن ابی رجاء بلفظ خطب عمر علی المنبر فقال انه قد نزل لیس فیه اما بعد واخرجه الاسمعیلی بلفظ اما بعد فان الخمر فظهر ان حذف الفاء واثباتها من تصرف الرواة وقال لا حجة فیه لجواز حذف الفاء ۱۲ ۲؎ قوله من فضیخ زهو وتمر اما الفضیخ فهو بفاء ومعجمتین وزن عظیم اسم للبسر اذا شدخ ونبذ واما الزهو فهو بفتح الزاء وسکون الهاء بعدها واو وهو البسر الذی یحمر او یصفر قبل ان یترطب وقد یطلق الفضیخ علی خلیط البسر والرطب کما یطلق علی البسر وحده وعلی التمر وحده. ف وفی الکرمانی الفضیخ من الفضخ وهو الشدخ والکسر شراب یتخذ من غیر ان تمسه النار وقیل هو ان یفضخ البسر ویصب علیه الماء ویترک حتی یغلی وقیل هو شراب یؤخذ من البسر والتمر کلیهما وظاهر لفظ الصحیح یساعد القول الاخیر والزهو بضم الزاء وفتحها البسر الملون الذی ظهر فیه الصفرة او الحمرة واختلف العلماء فقال الاکثر هم تسمیة عصیر العنب خمرا حقیقة وفی سائر الانبذة مجاز وقال جماعة هو حقیقة فی الکل وللاصولیین خلاف فی جواز اثبات اللغة بالقیاس ۱۲ ۳؎ قوله قال ابو بکر الخ المعنی ان ابا بکر بن انس کان حاضرا عند انس لما حدثهم فکان انسا حینئذ لم یحدثهم بهذه الزیادة اما نسیانا واما اختصارا فذکره بها ابنه ابو بکر فاقره علیها وقد ثبت حدیث انس بها ۱۲ ف. ۴؎ قوله البتع بکسر الموحدة وسکون الفوقیة وقد یفتح الوجه فیه فی القاموس البتع بالکسر وکعنب نبیذ العسل المشتد او سلالة العنب او بالکسر الخمر. خ البتع شراب یتخذ من العسل ۱۲. ع ک ۵؎ قوله الفقاع بضم الفاء وتشدید القاف وبالعین المهملة قال الکرمانی المشروب المشهور قلت الفقاع لا یشرب بل یمص من کوزة وقال بعضهم الفقاع معروف قد یصنع من العسل واکثر ما یصنع من الزبیب قلت لم یقل احد ان الفقاع یصنع من العسل بل اهل الشام لا یصنعون الا من الدبس وفی عامة البلاد ما یصنع الا من الزبیب المدقوق وحکم شربه ما قاله مالک انه ان لم یسکر لا بأس به والفقاع لا یسکر نعم اذا بات فی انائه الذی یصنعونه فیه لیلة فی الصیف او لیلتین فی الشتاء یشتد جدا ومع هذا لا یسکر ۱۲ عینی ۶؎ قوله کل شراب ای کل واحد من افراد الشراب المسکر حرام وذلک ان کلمة کل اذا اضیفت الی النکرة تقتضی عموم الافراد واذا اضیفت الی المعرفة تقتضی عموم الاجزاء وقال بعضهم کل شراب اسکر ای من شانه الاسکار وسواء حصل بشربه الاسکار ام لا قلت لیس معناه کذا لان الشارع اخبر بحرمة الشراب عند اتصافه بالاسکار ولا یدل ذلک علی انه یحرم اذا کان یسکر فی المستقبل ثم نقل عن الخطابی فقال قال الخطابی فیه دلیل علی ان قلیل المسکر وکثیره حرام من ای نوع کان لانها صیغة عموم اشیر بها الی جنس الشراب الذی یکون منه السکر فهو کما قال کل طعام اشبع فهو حلال فانه یکون دالا علی حل کل طعام من شانه الاشباع وان لم یحصل الشبع به لبعض قلت قوله قلیل المسکر وکثیره حرام من ای نوع کان لا یمشی فی کل شراب انما ذلک فی الخمر لما روی عن ابن عباس موقوفا ومرفوعا انما حرمت الخمر بعینها والمسکر من کل شراب فهذا یدل علی ان الخمر حرام قلیلها وکثیرها اسکرت ام لا وعلی ان غیرها من الاشربة انما یحرم عند الاسکار وهذا ظاهر فان قلت ورد عنه صلعم کل مسکر خمر وکل مسکر حرام قلت طعن فیه یحیی بن معین ولئن سلم فالاصح انه موقوف علی ابن عمر ولهذا رواه مسلم بالظن فقال لا اعلمه الا مرفوعا ولئن سلم فمعنی کل ما اسکر کثیره فحکمه حکم الخمر. عینی کتاب الطهارة باب لا یجوز الوضوء بالنبیذ ۱۲ ۷؎ قوله الدباء بضم دال وشدة باء ومد وحکی القصر وزنه فعال او فعلاء القرع الیابس وهو الیقطین نهی عن الانتباذ فیها لانها غلیظة لا یترشح منها الماء وانقلاب ما هو اشد حرارة الی الاسکار اسرع فیسکر ولا یشعر قوله المزفت اناء طلی بالزفت وهو نوع من القار نهی عنه لان هذه الاوانی تسرع الاسکار فربما یشرب فیها من لا یشعر به قوله الحنتم هی جرار مدهونة خضر تحمل الخمر فیها الی المدینة ثم قیل للخزف کله واحدتها حنتمة وانما نهی عن الانتباذ فیها لانها تسرع الشدة فیها لاجل دهنها وقیل لانها کانت تعمل من طین یعجن بالدم والشعر فنهی عنها لیمتنع من عملها والاول الوجه قوله والنقیر هو اصل النخلة ینقر وسطه ثم ینبذ فیه التمر مع الماء لیصیر نبیذا مسکرا کلا من مجمع البحار ۱۲. ۸؎ قوله وهی من خمسة اشیاء قال بعضهم اراد عمر رضی الله عنه التنبیه علی ان المراد بالخمر فی هذه الآیة لیس خاصا بالمتخذ من العنب بل یتناول المتخذ من غیرها قلت نعم یتناول المتخذ من العنب من حیث التسمیة لا من حیث الحقیقة. ع قال فی فتح الباری الجملة حالیة ای نزل تحریم الخمر فی حال کونها تصنع من خمسة ویجوز ان تکون استینافیة او معطوفة علی ما قبلها. قال العینی جملة حالیة ولا ینفی اطلاق الخمر علی نبیذ التمر ۱۲ ۹؎ قوله والخمر ما خامر العقل فی العینی لا ینافی کون اسم الخمر خاصا فی التی من العنب اذا اسکر فان النجم بمعنی الظهور وهو اسم للنجم المعروف وهو الثریا ولیس باسم لکل ما ظهر وهذا کثیر النظائر نحو القارورة فانها مشتقة من القرار ولیس اسما لکل ما یقر فیه شیء وفی العینی ایضا بل المنقول من اهل اللغة ان الخمر من العنب والمتخذ من غیره لا یسمی خمرا الا مجازا ۱۲ ۱۰؎ قوله الجد ای مسئلة الجد فی انه یحجب الاخ او یحجب به او یقاسمه وفی قدر ما یرث لان الصحابة اختلفوا فیه اختلافا کثیرا. ع قوله الکلالة وهو ان یموت الرجل ولا یدع والدا ولا ولدا یرثانه واصلها من تکلله النسب اذا احاط وقیل الکلالة الوارثون الذین لیس فیهم ولد ولا والد. نهایة فی العینی هو من لا ولد له ولا والد قاله ابو بکر وعمر وعلی وزید وابن مسعود والمدنیون والبصریون وروی عن ابن عباس هو من لا ولد وان کان له والد وقال شیخنا امین الدین فی شرحه للسراجیة الکلالة یطلق علی ثلثة من لم یخلف ولدا ولا والدا وعلی من لیس بولد ولا والد من المخلفین وعلی القرابة من غیر جهة الولد والوالد. قوله وابواب من الربا فلعله یشیر الی ربا الفضل لان ربا النسیئة متفق علیه بین الصحابة وسیاق الخبر یدل علی انه کان عنده نص فی بعض ابواب الربا دون بعض فلهذا تمنی معرفة البقیة ۱۲ ف ؎ عمومتی بدل عن الضمیر او منصوب علی الاختصاص وفیه ان الصغیر هو یخدم الکبار ۱۲ ک ؎ قوله بعض اصحابی قال الحافظ ابن حجر یحتمل ان یکون بکر بن عبد الله المزنی وان یکون قتادة ۱۲ قس ؎ مقصوده ان التحریم لم یتعلق بعین الخمر المعروفة عندهم بل کل ما اسکر فهو حرام ۱۲ تن. ؎ عن فقهاء اهل المدینة فی زمانه وقد شارک مالکا فی لقاء اکثر مشائخه المدنیین ۱۲ ع

قال قلت یا ابا عمرو فشیء یصنع بالسند من الارز قال ذاك لم یكن علی عهد النبی صلی الله علیه وسلم او قال علی عهد عمر وقال حجاج عن حماد عن ابی حیان مكان العنب الزبیب حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن عبد الله بن ابی السفر عن الشعبی عن ابن عمر عن عمر قال الخمر تصنع من خمسة من الزبیب والتمر والحنطة والشعیر والعسل

باب ما جاء فیمن یستحل الخمر ویسمیه بغیر اسمه

٥٥٩٠ وقال هشام بن عمار حدثنا صدقة بن خالد قال حدثنا عبد الرحمن بن یزید بن جابر قال حدثنا عطیة بن قیس الكلابی حدثنی عبد الرحمن بن غنم الاشعری قال حدثنی ابو عامر او ابو مالك الاشعری والله ما كذبنی سمع النبی صلی الله علیه وسلم یقول لیكونن من امتی اقوام یستحلون الحر والحریر والخمر والمعازف ولینزلن اقوام الی جنب علم یروح علیهم بسارحة لهم یاتیهم یعنی الفقیر لحاجة فیقولون ارجع الینا غدا فیبیتهم الله ویضع العلم ویمسخ آخرین قردة وخنازیر الی یوم القیمة

باب الانتباذ فی الاوعیة والتور

٥٥٩١ حدثنا قتیبة بن سعید قال حدثنا یعقوب بن عبد الرحمن عن ابی حازم قال سمعت سهلا یقول اتی ابو اسید الساعدی فدعا رسول الله صلی الله علیه وسلم فی عرسه فكانت امراته خادمهم وهی العروس قالت اتدرون ما سقیت رسول الله صلی الله علیه وسلم انقعت له تمرات من اللیل فی تور

باب ترخیص النبی صلی الله علیه وسلم فی الاوعیة والظروف بعد النهی

٥٥٩٢ حدثنا یوسف بن موسی قال حدثنا محمد بن عبد الله ابو احمد الزبیری قال حدثنا سفین عن منصور عن سالم عن جابر قال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن الظروف فقالت الانصار انه لا بد لنا منها قال فلا اذا وقال خلیفة حدثنا یحیی بن سعید قال حدثنا سفین عن منصور عن سالم بن ابی الجعد عن جابر بهذا ٥٥٩٣ حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا سفین بهذا وقال لما نهی النبی صلی الله علیه وسلم عن الاوعیة حدثنا علی بن عبد الله قال حدثنا سفین عن سلیمن بن ابی مسلم الاحول عن مجاهد عن ابی عیاض عن عبد الله بن عمرو قال لما نهی النبی صلی الله علیه وسلم عن الاسقیة قیل للنبی صلی الله علیه وسلم لیس كل الناس یجد سقاء فرخص لهم فی الجر غیر المزفت حدثنا مسدد قال حدثنا یحیی عن سفین حدثنی سلیمن عن ابراهیم التیمی عن الحرث بن سوید عن علی نهی النبی صلی الله علیه وسلم عن الدباء والمزفت ٥٥٩٥ حدثنا عثمن قال حدثنا جریر عن الاعمش بهذا حدثنی عثمن قال حدثنا جریر عن منصور عن ابراهیم قال قلت للاسود هل سالت عائشة ام المؤمنین عما یكره ان ینتبذ فیه فقال نعم قلت یا ام المؤمنین عن ما نهی النبی صلی الله علیه وسلم ان ینتبذ فیه قالت نهانا اهل البیت ان ننتبذ فی الدباء والمزفت قلت اما ذكرت الجر والحنتم قال انما احدثك ما سمعت افاحدث ما لم اسمع حدثنا موسی بن اسمعیل قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا الشیبانی قال سمعت عبد الله بن ابی اوفی قال نهی النبی صلی الله علیه وسلم عن الجر الاخضر قلت اناشرب فی الابیض قال لا

باب نقیع التمر ما لم یسكر

٥٥٩٧ حدثنا یحیی بن بكیر قال حدثنا یعقوب بن

فقال الارز، یسمیها بغیر اسمها، قال حدثنا، سارحة، فیقول فیقولوا، ویضیع العلم، هنا، وكانت، فی العرس، قال، ما سقت، اذن، لی، تنی تنی، قال حدثنا، قال رسول الله، تنی، ثنا، عما، نهینا، فی ذلك، قالت، احدث، احدث، افحدث، افاحدث

۱؎ قوله الحر بكسر حاء وخفة راء مهملتین الفرج واصله الحرح یرید به كثرة الزنا ویمكن كون استحلال نكاح المتعة. مجمع البحار قوله المعازف بالمهملة والزاء اصوات الملاهی. ک جمع معزفة بفتح الزاء وهی آلات الملاهی ونقل القرطبی عن الجوهری ان المعازف الغناء والذی فی صحاحه انها آلات اللهو وفی حواشی الدمیاطی المعازف الدفوف وغیرها مما یضرب به ویطلق علی الغناء عزف. ف قوله علم بفتحتین والجمع اعلام وهو الجبل العالی وقیل رأس الجبل. ف قوله تروح علیهم كذا فیه بحذف الفاعل وهو الراعی بقرینة المقام اذ السارحة لا بد لها من حافظ قوله بسارحة بمهملتین الماشیة التی تسرح بالغداة الی رعیها ای ترجع بالعشی الی مالفها ووقع فی روایة الاسمعیلی سارحة بغیر موحدة فی اوله ولا حذف فیها ۱۲ ف ۲؎ قوله یمسخ آخرین الخ یرید من لم یهلك فی البیات المذكور او من قوم آخرین غیر هؤلاء الذین بیتوا ویؤید الاول روایة الاسمعیلی ویمسخ منهم آخرین قال ابن العربی یحتمل الحقیقة كما وقع للامم السابقة ویحتمل ان یكون كنایة عن تبدل اخلاقهم قلت والاول الیق بالسیاق ۱۲ ف ۳؎ قوله التور هو بفتح المثناة اناء من حجارة او من نحاس او من خشب ویقال لا یقال له تور الا اذا كان صغیرا وقیل هو قدح كبیر كالقدر وقیل مثل الطست وقیل هی فالاجانة وهی بكسر الهمزة وتشدید الجیم وبعد الالف نون وعاء ۱۲ ف ۴؎ قوله انقعت قال المهلب النقیع حلال ما لم یشتد فاذا اشتد وغلا حرم وشرط الحنفیة القذف بالزبد قلت لم یشترط القذف بالزبد الا ابو حنیفة فی عصیر العنب ۱۲ ع ۵؎ قوله عن الاسقیة كذا وقع فی هذه الروایة وقد تفطن البخاری لما فیها فقال بعد سیاق الحدیث حدثنی عبد الله بن محمد حدثنا سفین بهذا وقال عن الاوعیة وهذا هو الراجح وهو الذی رواه اكثر اصحاب ابن عیینة عنه كاحمد والحمیدی فی مسندیهما وابی بكر بن ابی شیبة وابن ابی عمر عند مسلم واحمد بن عبدة عند الاسمعیلی وغیرهم وقال عیاض ذكر الاسقیة وهم من الراوی وانما هو عن الاوعیة لانه صلی الله علیه وسلم لم ینه قط عن الاسقیة وانما نهی عن الظروف ویحتمل ان یكون الروایة فی الاصل لا نهی عن النبیذ الا فی الاسقیة فسقط من الروایة شیء انتهی وقال الكرمانی یحتمل ان یكون معناه لما نهی فی مسئلة الانبذة عن الجرار بسبب الاسقیة قال ویجیء عن بمعنی السببیة شائع مثل تسمنون عن الاكل ای بسبب الاكل ومنه فازلهما الشیطان عنها ای بسببها قلت ولا یخفی ما فیه ویظهر لی ان لا غلط ولا سقط واطلاق السقاء علی كل ما یستقی منه جائز فقوله نهی عن الاسقیة بمعنی الاوعیة لان المراد بالاوعیة الاوعیة التی یستقی منها واختصاص اسم الاسقیة بما یتخذ من الادم انما هو بالعرف والا فمن یجیز القیاس فی اللغة لا یمنع ما صنع سفین فكانه كان یری استواء اللفظین فحدث به مرة هكذا ومرارا هكذا ومن ثم لم یعدها البخاری وهما كذا فی فتح الباری ۱۲ ۶؎ قوله قال لا یعنی ان حكمه حكم الاخضر فدل علی ان الوصف بالخضرة لا مفهوم له وكان الجرار الخضر حینئذ كانت شائعة بینهم فكان ذكر الاخضر لبیان الواقع لا للاحتراز وقال ابن عبد البر هذا عندی كلام خرج علی جواب سوال كانه قیل الجر الاخضر فقال لا تنتبذوا فیه فسمعه الراوی فقال نهی عن الجر الاخضر وقد روی ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم انه نهی عن نبیذ الجر قال والجر كل ما یصنع من مدر قلت وقد اخرج الشافعی عن سفین عن ابی اسحق عن ابن ابی اوفی نهی رسول الله صلعم عن نبیذ الجر الاخضر والابیض والاحمر فان كان محفوظا ففی الاول اختصار والحدیث الذی ذكره ابن عبد البر اخرجه مسلم وابو داؤد وغیرهما قال الخطابی لم یعلق الحكم فی ذلك بالخضرة والبیاض وانما علق بالاسكار وذلك ان الجرار تسرع التغیر لما ینبذ فیها فقد یتغیر من قبل ان یشعر به فنهوا عنها ثم لما وقعت الرخصة اذن لهم فی الاوعیة بشرط ان لا یشربوا مسكرا ۱۲ ف ۷؎ قوله ما لم یسكر تقییده فی الترجمة بما لم یسكر مع ان الحدیث لا تعرض فیه للسكر لا اثباتا ولا نفیا اما من جهة ان المدة التی ذكرها سهل وهی من اول اللیل الی نهاره لا یحصل فیها التغیر او انما خصه بما لا یسكر من جهة المقام ۱۲ ف

۸؎ بلد بقرب السند ۱۲ ک

عبد الرحمٰن القاری عن ابی حازم قال سمعت سهل بن سعد ان ابا اسید الساعدی دعا النبی صلی الله علیه وسلم لعرسه فکانت امرأته خادمهم یومئذٍ وهی العروس فقالت ما تدرون ما انقعت لرسول الله صلی الله علیه وسلم انقعت له تمرات من اللیل فی تور **باب الباذق** ومن نهی عن کل مسکر من الاشربة ورأی عمر وابو عبیدة ومعاذ شرب الطلاء علی الثلث وشرب البراء وابو جحیفة علی النصف وقال ابن عباس اشرب العصیر ما دام طریًا وقال عمر وجدت من عبید الله ریح شراب وانا سائل عنه فان کان یسکر جلدته **حدثنا** محمد بن کثیر قال اخبرنا سفیٰن عن ابی الجویریة قال سألت ابن عباس عن الباذق فقال سبق محمد الباذق فما اسکر فهو حرام قال الشراب الحلال الطیب قال لیس بعد الحلال الطیب الا الحرام الخبیث **حدثنا** عبد الله بن ابی شیبة قال حدثنا ابو اسامة قال حدثنا هشام ابن عروة عن ابیه عن عائشة قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم یحب الحلواء والعسل **باب** من رأی ان لا یخلط البسر والتمر اذا کان مسکرًا وان لا یجعل ادامین فی ادام **حدثنا** مسلم قال حدثنا هشام قال حدثنا قتادة عن انس قال انی لاسقی ابا طلحة وابا دجانة وسهیل بن البیضاء خلیط بسر وتمر اذ حرمت الخمر فقذفتها وانا ساقیهم واصغرهم وانا نعدها یومئذ الخمر وقال عمرو بن الحرث قال حدثنا قتادة سمع انسًا **حدثنا** ابو عاصم عن ابن جریج اخبرنی عطاء انه سمع جابرًا یقول نهی النبی صلی الله علیه وسلم عن الزبیب والتمر والبسر والرطب **حدثنا** مسلم قال حدثنا هشام قال حدثنا یحیی بن ابی کثیر عن عبد الله بن ابی قتادة عن ابیه قال نهی النبی صلی الله علیه وسلم ان یجمع بین التمر والزهو والتمر والزبیب ولینبذ کل واحد منهما علی حدة **باب شرب اللبن** وقول الله تعالیٰ من بین فرث ودم لبنًا خالصًا سائغًا للشاربین **حدثنا** عبدان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا یونس عن الزهری عن سعید بن المسیب عن ابی هریرة قال اتی رسول الله صلی الله علیه وسلم لیلة اسری به بقدح لبن وقدح خمر **حدثنا** الحمیدی سمع سفیٰن حدثنا سالم ابو النضر انه سمع عمیرًا مولی ام الفضل یحدث عن ام الفضل قالت شک الناس فی صیام رسول الله صلی الله علیه وسلم یوم عرفة فارسلت الیه باناء فیه لبن فشرب وکان سفیٰن ربما قال شک الناس فی صیام رسول الله صلی الله علیه وسلم یوم عرفة فارسلت الیه ام الفضل

۱ السعدی ۲ هل ۳ اتدرون ۴ نهی ۵ محمد بن ۶ الا ۷ الا ۸ ابن ابراهیم ۹ قال ۱۰ نه عز وجل ۱۱ یخرج ۱۲ قال اخبرنا ۱۳ فارسلت الیه ام الفضل

لیس فی التلاوة یخرج وانما هی نسقیکم مما فی بطونه من بین فرث ودم ۱۲ قس

۱ قوله کانت امرأته خادمهم الخ قال ابن بطال فیه من الفقه ان الحجاب لیس بفرض علی نساء المؤمنین وانما هو خاص لازواج النبی صلعم ولذلک ذکر الله تعالیٰ فی کتابه واذا سألتموهن متاعًا فاسألوهن من وراء حجاب اقول یحتمل انه کان قبل نزول الحجاب او کانت تخدمهم وهی مستورة بالجلباب وقال تعالیٰ قل للمؤمنین یغضوا من ابصارهم وقال قل للمؤمنات یغضضن من ابصارهن ۱۲ ک **۲** قوله الباذق ضبطه ابن التین بفتح المعجمة ونقل عن الشیخ ابی الحسن یعنی القابسی انه حدث به بکسر الذال وسئل عن فتحها فقال ما وقفت علیه قال وذکر ابو عبد الملک انه الخمر اذا طبخ وقال ابن التین هو فارسی معرب وقال الجوالیقی اصله باده وهو المطلاء وهو ان یطبخ العصیر حتی یصیر مثل طلاء الابل وقال ابن قرقول الباذق المطبوخ من عصیر العنب اذا اسکر واذا طبخ بعد ان اشتد وذکر ابن سیده فی المحکم انه من اسماء الخمر ویقال للباذق ایضًا المثلث اشارة الی انه ذهب منه بالطبخ ثلثاه. کذا فی ف وقال فی القاموس بکسر الذال وفتحها ما طبخ من عصیر العنب ادنی طبخه فصار شدیدًا الطلاء والنصف وهو الذی ذهب نصفه والباذق کلها حرام اذا غلا واشتد وقذف بالزبد ولکن حرمة تلک الاشیاء دون حرمة الخمر حتی لا یکفر مستحلها ولا یجب الحد بشربها ما لم یسکر ونجاستها خفیفة وفی روایة غلیظة ویجوز بیعها عند الاتلاف ویضمن قیمتها بالاتلاف کذا فی العینی ۱۲ **۳** قوله فان کان یسکر جلدته اختلف فی جواز الحد بمجرد وجدان الریح والاصح لا واختلف فی السکران فقیل هو من اختلط کلامه المنظوم وانکشف سره المکتوم وقیل هو من لا یعرف السماء من الارض ولا الطول من العرض ۱۲ ع **۴** قوله سبق محمد صلعم الباذق قال المهلب ای سبق محمد صلعم بتحریم الخمر تسمیتهم باذقًا وقال ابن بطال یعنی بقوله کل مسکر حرام والباذق شراب العسل ویحتمل ان یکون المعنی سبق حکم محمد صلعم بتحریم الخمر تسمیتهم لها بغیر اسمها ولیس تغییرهم للاسم بمحل لها اذا کان یسکر قال وکان ابن عباس فهم من السائل انه یری الباذق حلالًا فحسم مادته وقطع رجاءه وباعد منه اصله واخبره ان المسکر ولا عبرة بالتسمیة وقال ابن التین یعنی ان الباذق لم یکن فی زمان رسول الله صلعم قلت وسیاق قصة عمر یؤید ذلک ۱۲ ف **۵** قوله قال الشراب الحلال الطیب قال الخ ولم یعین القائل هل هو ابن عباس او من بعده والظاهر انه من قول ابن عباس وبذلک جزم القاضی اسمٰعیل فی احکامه ... فی روایة عبد الرزاق قوله لیس بعد الحلال یعنی ان المشتبهات تقع فی حیز الحرام وهو الخبیث وما لا شبهة فیه هو حلال طیب ۱۲ ف **۶** قوله اذا کان مسکرًا قال ابن بطال قوله اذا کان مسکرًا اخلطا لان النهی عن الخلیطین عام وان لم یسکر کثیرها لسرعة سریان الاسکار الیهما من حیث لا یشعر صاحبه به فلیس النهی عن الخلیطین لانهما یسکران حالًا بل لانهما یسکران مآلًا فانهما اذا کانا مسکرین فی الحال لا خلاف فی النهی عنها قال الکرمانی فعلی هذا فلیس هو خلطًا بل یکون اطلاق ذلک علی سبیل المجاز واستعمال مشهور واجاب ابن المنیر بان ذلک لا یرد علی البخاری اما لانه یری جواز الخلیط من قبل الاسکار واما لانه ترجم علی ما یطابق الحدیث الاول وهو حدیث انس فانه لا شک ان الذی کان یسقیه للقوم حینئذ کان مسکرًا قلت والذی لا یظهر لی ان مراد البخاری بهذه الترجمة الرد علی من اول النهی باحد تاویلین احدهما حمل الخلیط علی المخلوط وهو ان یکون نبیذ تمر وحده مثلًا قد اشتد ونبیذ زبیب وحده مثلًا قد اشتد فیخلطان لیصیرا خلًا فیکون النهی من اجل تعمد التخلیل وهذا مطابق للترجمة من غیر تکلف وثانیهما ان یکون علة النهی عن الخلط الاسراف فیکون کالنهی عن الجمع بین ادامین ویؤید الثانی قوله فی الترجمة وان لا یجعل الخ. ف قوله وان لا یجعل ادامین قال القسطلانی تحرج عمر رض عن الجمع بین الادامین فروی انه کان کثیرًا ما یسأل عن حذیفة هل عده رسول الله صلی الله علیه وسلم فی المنافقین فیقول لا فیقول له هل رأیت فی شیئًا من خلال المنافقین فیقول لا الا واحدة فقال ما هی قال رأیتک جمعت بین ادامین علی مائدة ملح وزیت وکنا نعدها نفاقًا فقال لله علی ان لا اجمع بینهما وکان لا یأکل الا بزیت خاصة او بملح خاصة قال القسطلانی وهذا تورع والا فلا خلاف فی ان الجمع بینهما مباح بشرطه ۱۲ خ **۷** قوله علی حدة قال الخطابی وذهب الی تحریم الخلیطین وان لم یکن الشراب منهما مسکرًا جماعة عملًا بظاهر الحدیث وهو قول مالک واحمد واسحٰق وظاهر مذهب الشافعی وقالوا من شرب الخلیطین اثم من جهة واحدة فان کان بعد الشدة اثم من جهتین وخص اللیث النهی اذا انتبذا معا انتهی واعترض البعض قول من قال لا بأس به اذ کل واحد منهما یحل منفردًا فلا یکره مجتمعًا فقالوا هذا قیاس فی مقابلة النص مع وجود الفارق فهو فاسد لکن قائس بتجویز احدی الاختین منفردة تجویزهما مجتمعتین انتهی وفیه ان ما ذکر مبنی علی الغفلة من التفرقة بین المسائل القیاسیة وبین الرجوع فی معرفة احوال الاشیاء الی ما هو الاصل فیها وان مقصود من قال اذا یحل کل واحد منفردًا فلا یحرم مجتمعان الاجتماع بین الحلالین لیس من اسباب الحکم بالکراهة اذا لم یعتبر معه امر آخر فلا بد من ملاحظة ذلک الامر کما یلاحظ فی جمع الاختین انه سبب لقطیعة الرحم وهذا طریقة مسلوکة بین الفقهاء الذین وفقهم الله سبحانه بفضله فهم الحکم والعلل للاحکام فلا ینبغی ان یجترئ غیرهم علیهم کما لا ینبغی ان یجترئ من لیس من اهل العبرة علی من کان منهم ۱۲ خ **۸** قوله فرث هذه الآیة صریحة فی احلال شرب البان الانعام بجمیع انواعه لوقوع الامتنان به فیعم جمیع البان للانعام فی حال حیوتها والفرث بفتح الفاء وسکون الراء بعدها مثلثة وهو ما یجتمع فی الکرش وقال القزاز هو ما القی من الکرش تقول فرثت الشیء اذا اخرجته من وعائه فنثرته اما بعد خروجه فانما یقال له سرجین وزبل واخرج القزاز عن ابن عباس ان للدابة اذا اکلت العلف واستقل فی کرشها کان اسفله فرثًا واوسطه لبنًا واعلاه دمًا والکبد مسلط علیه فیقسم الدم ویجریه فی العروق ویجری اللبن فی الضرع ویبقی الفرث فی الکرش وحده ۱۲ ف **عـه** قوله الطلاء بکسر المهملة والمد هو الدبس شبه بطلاء الابل وهو القطران الذی یدهن به فاذا طبخ عصیر العنب حتی تمدد وشبه طلاء الابل وهو فی تلک الحالة غالبًا لا یسکر ۱۲ ف **عـه** اثر عمر وصله مالک عن الزهری عن السائب ابن یزید وفیه فجلده عمر حدًا تامًا ۱۲ کذا فی الفتح. **مـه** قوله منهما الخ ثنی الضمیر فی منهما ولم یقل منها باعتبار ان الجمع بین الاثنین لا بین الثلثة او الاربعة. ک منهما ای من کل اثنین فیکون الجمع بین اکثر بطریق الاولیٰ ۱۲ ف. **للعـه** زاد فی اول کتاب الاشربة نظر الیهما ثم اخذ اللبن وبذلک تتم المطابقة بین الترجمة والحدیث علی ما لا یخفی ۱۲ قس. **علـه** یحتمل ان یکون سأل ابنه فاعترف بانه شرب کذا فسأل غیره عنه فاخبره انه یسکر

فاذا وُقِفَ علیہ قال ہو عن ام الفضل ۵۶۰۵ حدثنا قُتیبة قال حدثنا جریر عن الاعمش عن ابی صالح وابی سفیٰن عن جابر بن عبد اللہ قال جاء ابو حُمید بقدح من لبن من النَّقیع فقال لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الاَّ خمّرتہ ولو ان تعرض علیہ عُودًا ۵۶۰۶ حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش قال سمعت ابا صالح یذکر اُراہ عن جابر قال جاء ابو حُمید رجُلٌ من الانصار من النَّقیع باناء من لبن الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم الاَّ خمّرتہ ولو ان تعرض علیہ عُودًا وحدثنی ابو سفیٰن عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بہٰذا ۵۶۰۷ حدثنا محمود قال اخبرنا النَّضر قال اخبرنا شعبة عن ابی اسحٰق قال سمعت البَراء قال قدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم من مکة وابو بکر معہ قال ابو بکر مَرَرنا براعٍ وقد عطش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ابو بکر فحلبتُ کُثبةً من لبن فی قدح فشرب حتی رَضیتُ واتانا سُراقة بن جُعشُم علیٰ فرس فدعا علیہ فطلب الیہ سُراقة ان لا یدعو علیہ وان یرجع ففعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۵۶۰۸ حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شُعیب قال حدثنا ابو الزناد عن عبد الرحمٰن عن ابی ہُریرة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال نِعمَ الصَّدقة اللِّقحة الصفیّ مِنحةً والشاة الصفیّ منحة تغدو باناء وتروح باٰخر ۵۶۰۹ حدثنا ابو عاصم عن الاوزاعی عن ابن شہاب عن عُبید اللہ بن عبد اللہ عن ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شرب لبنا فمضمض وقال ان لہ دسما وقال ابراہیم بن طہمان عن شُعبة عن قتادة عن انس بن مٰلک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رُفعتُ الی السِّدرة فاذا اربعة انہار نہران ظاہران ونہران باطنان فاما الظاہران فالنیل والفرات واما الباطنان فنہران فی الجنة واُتیتُ بثلثة اقداح قدح فیہ لبن وقدح فیہ عسل وقدح فیہ خمر فاخذت الذی فیہ اللبن فشربتُ فقیل لی اصبتَ الفطرة انت واُمّتک قال ہشام وسعید وہمام عن قتادة عن انس بن مٰلک عن مٰلک بن صعصعة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الانہار نحوہ ولم یذکروا ثلثة اقداح

باب استعذاب الماء ۵۶۱۰ حدثنا عبد اللہ بن مَسلمة عن مٰلک عن اسحٰق بن عبد اللہ بن ابی طلحة انہ سمع انس بن مٰلک یقول کان ابو طلحة اکثر انصاری بالمدینة مالا من نخل وکان اَحبُّ مالہ الیہ بیرحاءُ وکانت مستقبلة المسجد وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدخلہا ویشرب من ماء فیہا طیّب قال انس فلما نزلت لن تنالوا البرّ حتی تنفقوا مما تحبّون قام ابو طلحة فقال یا رسول اللہ ان اللہ یقول لن

ن ۳ اتای اتا ۔ ن ۴ الا ۔ ن ۵ فقال ۔ ن ہ ۶ دفعت ۔ ن ۶ رُفعت الی السّدرة ۔ ن ۶ رُفعت لی السدرة ۔ ن ۷ المنتہی ۔ ن ۸ النیل ۔ ن ۹ فاتیت ۔ ن ہ ۹ ولم یذکر ۔ ن ۱۰ بیرحی ۔ ن ۱۱ بیرحی وکانت مستقبل ۔ ن ۱۱ وکان مستقبل

۱؎ قولہ النقیع بفتح النون وکسر القاف وبالمہملة موضع لوادی العقیق وہو الذی حماہ رسول اللہ صلعم. ک وقیل غیرہ وقد تقدم فی کتاب الجمعة ذکر نقیع الخضاب فدل علی التعدد وکان دلویا یجتمع فیہ الماء والماء الناقع ہو المجتمع وقیل کانت تعمل فیہ الآنیة وعن الخلیل الوادی الذی یکون فیہ الشجر وقال ابن التین رواہ ابو الحسن یعنی القابسی بالموحدة وکذا نقلہ عیاض عن ابی بکر بن العاص وہو تصحیف فان البقیع مقبرة المدینة وقال القرطبی الاکثر علی النون وہو من ناحیة العقیق علی عشرین فرسخا من المدینة ۱۲ ف ۲؎ قولہ تعرض بفتح اولہ وضم الراء قالہ الاصمعی وہو روایة الجمہور واجاز ابو عبید کسر الراء وہو ماخوذ من العرض ای اما بجعل العود علیہ بالعرض والمعنی ان لم تغطہ فلا اقل من ان تعرض علیہ شیئا واظن السر فی الاکتفاء بعرض العود ان یقہ تعاطی التغطیة او العرض یقترن بالتسمیة فیکون العرض علامة علی التسمیة فتمتنع الشیاطین من الدنو منہ ۱۲ ف ۳؎ قولہ فحلبت تقدم فی الہجرة فامرت الراعی فحلب فیکون نسبة الحلب لنفسہ مجازیة وقولہ کثبة بضم اولہ وسکون المثلثة بعدہا موحدة قال الخلیل کل قلیل جمعتہ فہو کثبة وقال ابن فارس ہی القطعة من اللبن او التمر وقال ابو زید ہی من اللبن ملأ القدح وقیل قدر حلبة ناقة واحسن الاجوبة فی شرب النبی صلعم من اللبن مع کون الراعی اخبرہم ان اللبن لغیرہ انہ کان فی عرفہم التسامح بذلک او کان صاحبہا اذن للراعی ان یسقی من یمر بہ اذا التمس ذلک منہ. ف وفی الکرمانی قلت اما ان صاحبہ کان رجلا حربیا لا امان لہ او کان صدیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اوابی بکر رض یحب شربہما او کانا مضطرین انتہی مع حذف الوجہین المذکورین. مر الحدیث فی ص ۱۲۶۸ ۱۲ ۴؎ قولہ اللقحة بکسر اللام ویجوز فتحہا وسکون القاف بعدہا مہملة وہی التی قریب عہدہا بالولادة والصفی بمہملة وفاء وزن فعیل ہی الکثیرة اللبن وہی بمعنی مفعول ای مصطفاة مختارة ف والمنحة بکسر المیم العطیة وہی کالناقة التی تعطیہا غیرک لیحلبہا ثم یردہا علیک ومنحة ہو منصوب علی التمییز نحو نعم الزاد زادا ابیک زادا. ف قولہ تغدو من الغدو وہو اول النہار وتروح من الرواح وہو آخر النہار کنایة عن کثرة اللبن. ع ومر فی ص ۱۲۴۶ ۱۲ ۵؎ قولہ رفعت قال فی الفتح رفعت کذا للاکثر بضم الراء وکسر الفاء وفتح العین المہملة وسکون التاء علی البناء للمجہول والی بتشدید التحتیة والسدرة مرفوعة وللمستملی وقعت بدال بدل الراء وسکون العین وضم المثناة نسبة الفعل الی المتکلم والی حرف جر والمراد سدرة المنتہی وسمیت بذلک لان علم الملائکة ینتہی الیہا وعن ابن مسعود لکونہا ینتہی الیہا ما یہبط من فوقہا وما یصعد من تحتہا من امر اللہ تعالیٰ ومعنی الرفع تقریب الشیٔ وکانہ اراد ان سدرة المنتہی استبانت لہ بنعوتہا کل الاستبانة حتی اطلع علیہا کل الاطلاع بمثابة الشیٔ المقرب الیہ کذا فی القسطلانی ۱۲ ۶؎ قولہ اما الباطنان الخ نقل الطیبی انہا السلسبیل والکوثر. لمعات وفی شرح ابن الملک یقال لاحدہا الکوثر وللآخر نہر الجنة وانما قال باطنان لخفاء امرہما فلا یہتدی العقول الی وصفہا او لانہما مخفیان عن ابصار الناظرین فلا یریان حتی یصیب فی الجنة انتہی قولہ اما الظاہران قال القاضی الحدیث یدل علی ان اصل سدرة المنتہی فی الارض لخروج النیل والفرات من اصلہا وقال ابن الملک یحتمل ان یکون المراد منہما ما عرفا بین الناس ویکون ماءہما مما یخرج من اصل السدرة وان لم یدرک کیفیتہ وان یکون من باب الاستعارة فی الاسم بان شبہہما بنہری الجنة فی الہضم والعذوبة او من باب توافق الاسماء بان یکون اسما نہری الجنة موافقین لاسمی نہری الدنیا وفی شرح مسلم قال المقاتل الباطنان ہو السلسبیل والکوثر والظاہران النیل والفرات یخرجان من اصلہا ثم یسیران حیث اراد اللہ تعالیٰ ثم یخرجان من الارض ویسیران فیہا وہذا لا یمنعہ شرع ولا عقل وہو ظاہر الحدیث فوجب المصیر الیہ مرقاة شرح المشکوٰة وکذا فی اللمعات شرح المشکوٰة ۱۲ ۷؎ قولہ بثلثة اقداح وقد مر عن قریب انہ قدحان ولا تنافی بینہما لان مفہوم العدد لا اعتبار لہ مع احتمال ان القدحین کان قبل رفعہ الی سدرة المنتہی والثلثة بعدہ ۱۲ ع ۸؎ قولہ اصبت الفطرة قال ابن المنیر ذکر السر فی عدولہ عن الخمر ولم یذکر فی عدولہ عن العسل ولعل السر فی ذلک کون اللبن انفع وبہ ینشر العظم وینبت اللحم وہو بمجردہ قوت ولا یدخل فی السرف بوجہ وہو اقرب الی التربیة ولا منافاة بینہ وبین الورع بوجہ والعسل وان کان حلالا لکنہ من المستلذات التی قد یخشی علی صاحبہا ان یندرج فی قولہ تعالیٰ اذہبتم طیباتکم قلت ویحتمل ان یکون السر فیہ ما وقع فی بعض طرق الاسراء انہ صلعم عطش فاتی بالاقداح فاٰثر اللبن دون غیرہ لما فیہ من حصول حاجتہ دون العسل والخمر فہذا ہو السبب الاصلی فی ایثار اللبن وصادف مع ذلک رجحانہ علیہما من عدة جہات قال ابن المنیر ولا یعکر علی ما ذکرتہ ما سیأتی قریبا انہ کان یحب الحلوی والعسل لانہ کان یحبہ مقتصدا فی تناولہ لا فی جعلہ دیدنا ۱۲ ف ۹؎ قولہ ولم یذکروا وفی روایة الکشمیہنی ولم یذکر بالافراد وظاہر ہذا النفی ان لم یقع ذکر الاقداح فی روایة الثلاثة وہو معترض بما تقدم فی بدء الخلق عن ہدبة عن ہمام بلفظ ثم اتیت باناء من خمر واناء من عسل فیحتمل ان یکون المراد بالنفی نفی ذکر لفظ الاقداح بخصوصہا ویحتمل ان یکون روایة الکشمیہنی التی بالافراد ہی المحفوظة والفاعل ہشام فانہ تقدم فی بدء الخلق من طریق یزید بن زریع عن سعید وہشام جمیعا عن قتادة بطولہ ولیس فیہ ذکر الآنیة اصلا ۱۲ ف. ۱۰؎ قولہ یشرب الخ قال ابن بطال استعذاب الماء لا ینافی الزہد ولا یدخل فی الترف المذموم بخلاف تطییب الماء بالمسک ونحوہ فقد کرہہ مالک لما فیہ من السرف ۱۲ ف

ع۱؎ وفی ۔۔۔۔۔۔خ بالہمزة المقلوبة ۱۲
ع۲؎ اشارة الی ما مر فی کتاب الاشربة فی ص ۲۲۳۵۲ من قول جبرئیل ولو اخذت الخمر غوت امتک ۱۲
ع۳؎ زید بن سہل زوج ام انس ۱۲ ک

تَنَالُوا الْبِرَّ حَتّٰى تُنْفِقُوْا مِمَّا تُحِبُّوْنَ وان احب مالی الی بیرحاء وانها صدقة لله ارجو برها وذخرها عند الله فضعها یا رسول الله حیث اراك
الله فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم بخ ذلك مال رابح او رایح شك عبد الله وقد سمعت ما قلت وانی اری ان تجعلها فی الاقربین
فقال ابو طلحة افعل یا رسول الله فقسمها ابو طلحة فی اقاربه وفی بنی عمه وقال اسمعیل ویحیی رایح **باب شرب اللبن بالماء** ٥٦١٢ حدثنا
عبدان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا یونس عن الزهری قال اخبرنی انس بن مالك انه رای رسول الله صلی الله علیه وسلم شرب لبنا
واتی داره فحلبت شاة فشبت لرسول الله صلی الله علیه وسلم من البئر فتناول القدح فشرب وعن یساره ابو بکر وعن یمینه اعرابی
فاعطی الاعرابی فضله ثم قال الایمن فالایمن ٥٦١٣ حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا ابو عامر قال حدثنا فلیح بن سلیمن عن سعید بن الحرث
عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلی الله علیه وسلم دخل علی رجل من الانصار ومعه صاحب له فقال له النبی صلی الله علیه وسلم
ان کان عندك ماء بات هذه اللیلة فی شنة والا کرعنا قال والرجل یحول الماء فی حائطه قال فقال الرجل یا رسول الله عندی ماء
بائت فانطلق الی العریش قال فانطلق بهما فسکب فی قدح ثم حلب علیه من داجن له قال فشرب رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم
شرب الرجل الذی جاء معه **باب شراب الحلواء والعسل** وقال الزهری لا یحل شرب بول الناس لشدة تنزل لانه رجس قال الله
تعالی اُحِلَّ لَکُمُ الطَّیِّبَاتُ وقال ابن مسعود فی السکر ان الله لم یجعل شفاءکم فیما حرم علیکم ٥٦١٤ حدثنا علی بن عبد الله قال حدثنا
ابو اسامة قال اخبرنی هشام عن ابیه عن عائشة قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم یعجبه الحلواء والعسل **باب الشرب قائما** ٥٦١٥ حدثنا
ابو نعیم قال حدثنا مسعر عن عبد الملك بن میسرة عن النزال قال اتی علی علی باب الرحبة فشرب قائما فقال ان ناسا یکره احدهم
ان یشرب وهو قائم وانی رأیت النبی صلی الله علیه وسلم فعل کما رأیتمونی فعلت ٥٦١٦ حدثنا ادم قال حدثنا شعبة قال حدثنا عبد الملك
ابن میسرة سمعت النزال بن سبرة یحدث عن علی بن ابی طالب انه صلی الظهر ثم قعد فی حوائج الناس فی رحبة الکوفة حتی حضرت
صلوة العصر ثم اتی بماء فشرب وغسل وجهه ویدیه وذکر رأسه ورجلیه ثم قام فشرب فضله وهو قائم ثم قال ان ناسا یکرهون

یروح رایح ٢ ابن یحیی صح رایح شوب فاتی فشبت وقال النبی حب شرب الحلوی مما قال سمعت ٣ بن سبرة ٤ بماء ٢ احدهم رسول الله ٢ وقال

١ـه قوله شرب اللبن قال ابن المنیر مقصوده ان ذلك لا یدخل فی النهی عن الخلیطین وهو یؤید فائدة تقییده الخلیطین بالمسکر ای انما نهی عن الخلیطین اذا کان کل واحد منهما من جنس ما یسکر وانما کانوا یمزجون اللبن بالماء لان اللبن عند الحلب یکون حارا وتلك البلاد فی الغالب حارة فکانوا یکسرون حر اللبن بالماء البارد ١٢ ف **٢ـه قوله شنة** بفتح المعجمة وتشدید النون هی القربة الخلقة وقال الداؤدی هی التی زال شعرها من البلاء قال المهلب والحکمة فی طلب الماء البائت ان یکون ابرد واصفی قوله والا کرعنا فیه حذف تقدیره فاسقنا والکرع بالراء تناول الماء بالفم من غیر اناء ولا کف وقال ابن التین حکی ابو عبد الملك انه الشرب بالیدین معا قال واهل اللغة علی خلافه قلت ویرده ما اخرج ابن ماجة عن ابن عمر قال مررنا علی برکة فجعلنا نکرع فیها فقال رسول الله صلعم لا تکرعوا ولکن اغسلوا ایدیکم ثم اشربوا بها الحدیث ولکن فی سنده ضعف فان کان محفوظا فالنهی فیه للتنزیه والفعل لبیان الجواز وقصة جابر قبل النهی او النهی فی غیر حال الضرورة وهذا الفعل کان لضرورة شرب الماء الذی لیس ببارد فیشرب بالکرع لضرورة العطش لئلا تکرهه نفسه اذا تکررت الجرع فقد لا یبلغ الغرض من الری اشار الی هذا الاخیر ابن بطال وقوله یحول الماء ای ینقل الماء من مکان الی مکان آخر من البستان لیعم جمیع اشجاره بالسقی وقوله العریش خیمة من خشب وثمام بضم المثلثة مخففا وهو نبات ضعیف له خوص وقد یجعل من الجرید کالقبة او من العیدان ویظل علیها الداجن بجیم ونون الشاة التی تالف البیوت وقوله ثم شرب الخ فی روایة احمد وشرب النبی صلی الله علیه وسلم وسقی صاحبه وظاهره ان الرجل شرب فضلة النبی صلی الله علیه وسلم لکن فی روایة لاحمد ایضا وابن ماجة ثم سقاه ثم صنع لصاحبه مثل ذلك ای حلب له وسکب علیه الماء البائت هذا هو الظاهر کذا فی فتح الباری ١٢ **٣ـه قوله شراب الحلواء** فی روایة المستملی الحلواء بالمد ولغیره بالقصر وهما لغتان قال الخطابی هی ما یعقد من العسل ونحوه وقال ابن التین عن الداؤدی هو النقیع الحلو وعلیه تبویب البخاری بشراب الحلواء کذا قال وانما هو نوع منها والذی قاله الخطابی هو مقتضی العرف وقال ابن بطال الحلواء کل شیء حلو وهو کما قال لکن استقر العرف علی تسمیة ما لا یشرب من انواع الحلو حلوی ولانواع ما یشرب مشروب ونقیع ونحو ذلك ف . وقوله الحلواء شامل للعسل فذکره بعدها من التخصیص بعد التعمیم ١٢ قسطلانی **٤ـه قوله وقال الزهری** الخ قلت مقصود البخاری من ایراد قول الزهری هو قوله تعالی احل لکم الطیبات والحلواء والعسل وکل شیء یطلق علیه انه حلو من الطیبات وهذا فی معرض التعلیل للترجمة غایة ما فی الباب ذکر اولا عن الزهری مسئلة شرب البول تنبیها علی انه لیس من الطیبات قوله لشدة ای لضرورة وهذا خلاف ما علیه الجمهور وتعلیله بقوله لانه رجس ای لان البول نجس غیر طاهر لان المیتة والدم ولحم الخنزیر رجس ایضا مع انه یجوز التناول فیها عند الضرورة وقالت الشافعیة یجوز التداوی بالبول ونحوه من النجاسات خلا الخمر والمسکرات وقال مالك لا یشرب بها لانها لا تزید الا عطشا وجوعا واجاز ابو حنیفة ان یشرب منها مقدار ما یمسك به رمقه کذا فی العینی ١٢ **٥ـه قوله وقال ابن مسعود** الجواب عن ایراده اثر ابن مسعود ههنا فهو انه اشار بذکره هذا الی قوله تعالی فیه شفاء للناس فدل علی عنده ان الله لم یجعل الشفاء فیما حرم واما تعیین السکر ههنا من سائر المحرمات من هذا الجنس فهو ان ابن مسعود سئل عن ذلك علی التعیین . ع وفی ع وف اثر عن ابن مسعود فیه سؤال عن ابن مسعود عن السکر علی التعیین وجوابه بقوله ان الله لم یجعل الخ والسکر بفتحتین الخمر فیما نقله ابن التین عن بعضهم وقیل هو نبیذ التمر اذا اشتد ع بفتحتین الخمر المعتصر من العنب . مجمع فان قلت قد جوزوا اساغة اللقمة بالجرعة من الخمر فلم لم یجوزوا التداوی بها اجیب بان الاساغة یتحقق بها بخلاف الشفاء فانه لا یتحقق کما لا یخفی وقد قال بعضهم ان المنافع فی الخمر قبل التحریم سلبت بعده ١٢ قس **٦ـه قوله رحبة الکوفة** والرحبة بفتح الراء والمهملة والموحدة المکان المتسع والرحب بسکون المهملة المتسع ایضا قال الجوهری ومنه ارض رحبة بالسکون ای متسعة ورحبة المسجد بالتحریك وهی ساحته قال ابن التین فعلی هذا یقرأ الحدیث بالسکون ویحتمل انها صارت رحبة للکوفة بمنزلة رحبة المسجد فیقرأ بالتحریك وهذا هو الصحیح . ف وما فی قس فهو بین السطور وقوله حوائج هو جمع حاجة علی غیر القیاس وذکر الاصمعی انه مولد والجمع حاجات وحاج ١٢ ف **٧ـه قوله وذکر** الخ فان قلت لم فصل الرأس والرجلین عما تقدم ولم یذکرهما علی وتیرة واحدة قلت حیث لم یکن الرأس مغسولا بل ممسوحا فصله عنه وعطف الرجل علیه وان کان مغسولا علی نحو قوله تعالی وامسحوا برؤسکم الآیة او کان لابس الخف فمسحه الخ وقیل ذلك لان الراوی الثانی نسی ما ذکره الراوی الاول فی شان الرأس والرجلین . ک وعند الطیالسی فغسل وجهه ویدیه ومسح علی رأسه ورجلیه وان آدم توقف فی سیاقه فعبر بقوله وذکر الخ ١٢ ف **٨ـه قوله ثم قام فشرب** الخ واستدل بهذه الاحادیث علی جواز الشرب قائما وهو مذهب الجمهور وکرهه قوم لحدیث انس عند مسلم ان النبی صلعم زجر علی الشرب قائما لکنهم حملوا النهی علی الاستحباب والحث علی ما هو اولی واکمل وذلك لان فی الشرب قائما ضررا ما فکره لاجله کذا فی قسطلانی ١٢ **عـه** معناه ان اجره یروح علی صاحبه ای الیه لا ینقطع عنه ١٢ ف .

(قوله باب الشرب قائما) وفیه وذکر رأسه ورجلیه ای ما نسیهما من البلة اصلا بل استعمل فیها شیئا یسیرا والظاهر انه مسحهما ویحتمل انه غسل الرجلین غسلا خفیفا وعلی الوجهین فلا اشکال لما صح عنه فی هذا الحدیث انه قال فی اخره هذا وضوء من لم یحدث وعلماؤنا وان لم یصرحوا بمثله لکن لا یأبی کلامهم جواز مثله لمن لم یحدث فینبغی ان من لم یحدث یجوز له ان یصلی من غیر تجدید وضوء وان یتوضأ مثل هذا الوضوء وهو افضل من الاول وان یتوضأ وضوء اسابغا وهو افضل الکل والله تعالی اعلم

الشرب قائما وان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صنع مثل ما صنعت حدثنا ابو نعیم قال حدثنا سفین عن عاصم الاحول عن الشعبی عن ابن عباس قال شرب النبی صلی اللہ علیہ وسلم قائما من زمزم باب من شرب وھو واقف علی بعیرہ حدثنا مالک بن اسمعیل قال حدثنا عبد العزیز بن ابی سلمۃ قال اخبرنا ابو النضر عن عمیر مولی ابن عباس عن ام الفضل بنت الحرث انھا ارسلت الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بقدح لبن وھو واقف عشیۃ عرفۃ فاخذہ بیدہ فشربہ زاد مالک عن ابی النضر علی بعیرہ باب الایمن فالایمن فی الشرب حدثنا اسمعیل قال حدثنی مالک عن ابن شھاب عن انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتی بلبن قد شیب بماء وعن یمینہ اعرابی وعن شمالہ ابو بکر فشرب ثم اعطی الاعرابی وقال الایمن فالایمن باب ھل یستاذن الرجل من عن یمینہ فی الشرب لیعطی الاکبر حدثنا اسمعیل قال حدثنی مالک عن ابی حازم بن دینار عن سھل بن سعد ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتی بشراب فشرب منہ وعن یمینہ غلام وعن یسارہ الاشیاخ فقال للغلام اتاذن لی ان اعطی ھؤلاء فقال الغلام واللہ یا رسول اللہ لا اوثر بنصیبی منک احدا قال فتلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی یدہ باب الکرع فی الحوض حدثنا یحیی ابن صالح قال حدثنا فلیح بن سلیمن عن سعید بن الحرث عن جابر بن عبد اللہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم دخل علی رجل من الانصار ومعہ صاحب لہ فسلم النبی صلی اللہ علیہ وسلم وصاحبہ فرد الرجل فقال یا رسول اللہ بابی انت وامی وھی ساعۃ حارۃ وھو یحول فی حائط لہ یعنی الماء فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کان عندک ماء بات فی شنۃ والا کرعنا والرجل یحول الماء فی حائط فقال الرجل یا رسول اللہ عندی ماء بائت فی شنۃ فانطلق الی العریش فسکب فی قدح ماء ثم حلب علیہ من داجن لہ فشرب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم اعاد فشرب الرجل الذی جاء معہ باب خدمۃ الصغار الکبار حدثنا مسدد قال حدثنا معتمر عن ابیہ قال سمعت انسا قال کنت قائما علی الحی اسقیھم عمومتی وانا اصغرھم الفضیخ فقیل حرمت الخمر فقال اکفئھا فکفأنا قلت لانس ما شرابھم قال رطب وبسر فقال ابو بکر بن انس وکانت خمرھم فلم ینکر انس وحدثنی بعض اصحابی انہ سمع انسا یقول کانت خمرھم یومئذ باب تغطیۃ الاناء حدثنا اسحاق بن منصور قال اخبرنا روح بن عبادۃ قال اخبرنا ابن جریج قال اخبرنی عطاء انہ سمع جابر بن عبد اللہ یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان جنح اللیل او امسیتم فکفوا صبیانکم فان الشیاطین تنتشر حینئذ فاذا ذھب ساعۃ من اللیل فخلوھم واغلقوا الابواب واذکروا اسم اللہ فان الشیطان لا یفتح بابا مغلقا واوکوا قربکم واذکروا اسم اللہ وخمروا انیتکم واذکروا اسم اللہ ولو ان تعرضوا علیھا شیئا واطفئوا مصابیحکم حدثنا موسی بن اسمعیل قال حدثنا ھمام عن عطاء عن جابر ان رسول اللہ

فاخذہ وشربہ الحائط بائت فکفأنا حدثنی اخبرنی الشیاطین علیہ

۱؎ قولہ من زمزم الظاہر انہ مخصوص بماء الوضوء وماء زمزم وفیہ رد علی من عم نہی الشرب قائما والحدیث الاول یحمل علی الثانی ویؤیدہ ما فی روایۃ الاسمعیلی فدعا بوضوء ولعل السر فی ذلک ان الماء المشروب یصیر بدرقۃ للغذاء اذا شرب قاعدا واما اذا شرب قائما فیسری فی الاطراف بسرعۃ فلا یعمل عمل البدرقۃ واما ماء الوضوء وماء زمزم فالمقصود منہا وصول البرکۃ الی الاجزاء البدنیۃ بسرعۃ واللہ اعلم باسرار احکامہ ۱۲ خ ۲؎ قولہ الایمن فالایمن ای یقدم الایمن علی یمین الشارب بارتفاع الایمن بالصیغۃ المقدر الذی ذکرناہ ویجوز ان یکون مرفوعا انہ مبتدأ محذوف الخبر والتقدیر الیمین احق لفضیلۃ علی الشمال وقولہ فالایمن عطف علیہ ویجوز فیہما النصب ای اعط الایمن. ع ہذا مستحب عند الجمہور وقال ابن حزم یجب وقولہ فی الشراب یعم الماء وغیرہ من المشروبات ونقل عن مالک وحدہ انہ خصہ بالماء قال ابن عبد البر لا یصح عن مالک وقال یشبہ ان یکون مرادہ ان السنۃ تثبت فی الماء خاصۃ وتقدیم الایمن فی غیر شرب الماء یکون بالقیاس ۱۲ ف ۳؎ قولہ اتاذن لی لم یقع فی حدیث انس انہ استاذن الاعرابی الذی عن یمینہ فاجاب النووی وغیرہ بان السبب فیہ ان الغلام کان ابن عم فکان لہ علیہ ادلال وکان من علی الیسار اقارب الغلام وطیب نفسہ الاستیذان لبیان الحکم فان قلت یعارض حدیث سہل ہذا وحدیث انس الذی مضی عن قریب حدیث سہل بن ابی حثمۃ الآتی فی القسامۃ کبر کبر قلت الجواب فی ہذا انہ محمول علی الحالۃ التی یجلسون فیہا متساوین اما بین یدی الکبیر او عن یسارہ کلہم او خلفہ او حیث لا یکون فیہم وقولہ اتاذن ظاہرہ انہ لو اذن لاعطاہم ویؤخذ من ذلک جواز الامتنان بمثل ذلک قیل انہ مشکل علی ما اشتہر لا ایثار فی القرب ۱۲ ع ۴؎ قولہ فتلہ بفتح المثناۃ من فوق وتشدید اللام ای وضعہ وقال الخطابی وضعہ بعنف واصلہ من الرمی علی التل وہو المکان العالی المرتفع ۱۲ ف ۵؎ قولہ قلت لانس القائل ہو سلیمان التیمی والد معتمر قولہ فقال ابو بکر والمعنی ان ابا بکر بن انس کان حاضرا عند انس لما حدثہم فکان انسا حینئذ لم یحدثہم بہذہ الزیادۃ اما نسیانا واما اختصارا فذکرہ بہا ابنہ ابو بکر فاقرہ علیہا وقد ثبت تحدیث انس بہا ۱۲ ف ۶؎ قولہ وحدثنی بعض القائل ہو سلیمان التیمی ایضا وہو موصول بالسند المذکور فیحتمل ان یکون انس حدث بہا حینئذ فلم یسمعہ سلیمان او حدث بہا انس فی مجلس آخر فحفظہا عنہ الرجل الذی حدث بہا سلیمان وہذا المبہم یحتمل ان یکون ہو بکر بن عبد اللہ المزنی ویحتمل ان یکون قتادۃ. ف وذکر لکل من الاحتمالین قرینۃ لا یسع المقام ذکرہا ومر فی ص ۲۵۲ ۱۲ ۷؎ قولہ جنح اللیل الجنح بضم الجیم وکسرہا الظلام وجنح اللیل طائفۃ منہ وامسیتم ای دخلتم فی المساء کفوا صبیانکم ای امنعوہم من الخروج فی ہذا الوقت ای یخاف علی الصبیان حینئذ لکثرۃ الشیاطین وایذاء ہم وخلوہم باعجام الخاء ویقال اوکی اسقاءہ اذا شدہ بالوکاء وہو الذی یشد بہ رأس القربۃ خمروا ای غطوا وتعرضوا بضم الراء وکسرہا ای ان لم یتیسر التغطیۃ بتمامہا فلا اقل من وضع عود علی عرض الاناء قلت العلۃ فی الامر بالاطفاء خوف حرق النار قال ابن بطال خشی صلی اللہ علیہ وسلم علی الصبیان عند انتشار الجن ان تلم بہم فتصرعہم فان الشیطان قد اعطاہ اللہ تعالی قوۃ علیہ واعلمنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان التعرض للفتن مما لا ینبغی وفیما قال لا یفتح غلقا اعلام منہ بان اللہ لم یعطہ قوۃ علی ہذا وان کان قد اعطاہ اکثر منہ وہو الولوج حیث لا یلج الانسان وقیل انما امر بالتغطیۃ لان فی السنۃ لیلۃ ینزل فیہا وباء لا یمر باناء مکشوف الا نزل فیہ من ذلک واما اطفاء المصابیح فمن اجل الفارۃ فانہا تضرم علی الناس بیوتہم وفیہ ان امرہ قد یکون لمنافعنا لا لشیء من امر الدین. کذا فی ک

ع؎ بہذہ الزیادۃ وافق الحدیث الترجمۃ واذا جاز الشرب قائما بالارض فالشرب علی الدابۃ احری بالجواز لان الراکب اشبہ بالجالس ۱۲ ک۔ علہ واما القنادیل المعلقۃ فانہا ان خیف منہا ایضا فتطفی والا فلا ۱۲ ع۔

(قولہ باب من شرب وھو واقف) ای بعرفۃ علی بعیرہ والوقوف بعرفۃ ھو الکون فیہا اعم من القیام والقعود والنوم کما لا یخفی فلا یرد ان الراکب علی البعیر قاعد لا قائم فکیف سماہ واقفا ولا حاجۃ الی الجواب عنہ بان الراکب من حیث کونہ سائرا یشبہ القائم ومن حیث کونہ مستقرا علی الدابۃ یشبہ القاعد ثم مرادہ بیان حکم ھذہ الحالۃ ھل تدخل تحت النھی ام لا مع ان ھذا یتحقق اذا کان البعیر سائرا لا واقفا والامر ھھنا بالعکس واللہ تعالی اعلم اھ سندی

صلى الله عليه وسلم قال اطفئوا المصابيح اذا رقدتم واغلقوا الابواب واوكوا الاسقية وخمروا الطعام والشراب واحسبه قال ولو بعود تعرضه عليه باب اختناث الاسقية حدثنا آدم قال حدثنا ابن ابی ذئب عن الزهری عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابی سعيد الخدری قال نهی رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اختناث الاسقية يعنی ان تكسر افواهها فيشرب منها حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يونس عن الزهری قال حدثنی عبيد الله بن عبد الله انه سمع ابا سعيد الخدری يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهی عن اختناث الاسقية قال عبد الله قال معمر او غيره هو الشرب من افواهها باب الشرب من فم السقاء حدثنا علی بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال حدثنا ايوب قال لنا عكرمة الا اخبركم باشياء قصار حدثنا بها ابو هريرة نهی رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشرب من فم القربة او السقاء وان يمنع جاره ان يغرز خشبة فی داره حدثنا مسدد قال حدثنا اسمعيل قال اخبرنا ايوب عن عكرمة عن ابی هريرة نهی النبی صلى الله عليه وسلم ان يشرب من فی السقاء حدثنا مسدد قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال نهی النبی صلى الله عليه وسلم عن الشرب من فی السقاء باب النهی عن التنفس فی الاناء حدثنا ابو نعيم قال حدثنا شيبان عن يحيی عن عبد الله بن ابی قتادة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا شرب احدكم فلا يتنفس فی الاناء واذا بال احدكم فلا يمسح ذكره بيمينه واذا تمسح احدكم فلا يتمسح بيمينه باب الشرب بنفسين او ثلاثة حدثنا ابو عاصم وابو نعيم قالا حدثنا عزرة بن ثابت قال اخبرنی ثمامة بن عبد الله قال كان انس يتنفس فی الاناء مرتين او ثلاثا وزعم ان النبی صلى الله عليه وسلم كان يتنفس ثلاثا باب الشرب فی آنية الذهب حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن الحكم عن ابن ابی ليلى قال كان حذيفة بالمدائن فاستسقى فاتاه دهقان بقدح فضة فرماه به فقال انی لم ارمه الا انی نهيته فلم ينته وان النبی صلى الله عليه وسلم نهانا عن الحرير والديباج والشرب فی آنية الذهب والفضة وقال هن لهم فی الدنيا وهی لكم فی الآخرة باب آنية الفضة حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا ابن ابی عدی عن ابن عون عن مجاهد عن ابن ابی ليلى قال خرجنا مع حذيفة وذكر النبی صلى الله عليه وسلم قال لا تشربوا فی آنية الذهب والفضة ولا تلبسوا الحرير والديباج فانها لهم فی الدنيا ولكم فی الآخرة حدثنا اسمعيل قال حدثنی مالك بن انس عن نافع عن زيد بن عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابی بكر

وعلقوا [1] النبی [2] فی [3] قال النبی [4] السقاء والقربة [5] خشبه [6] عن [7] ابن عباس [8] رسول الله [9] حدثنی [10] هی [11] ثنی [12] فقال [13]

ا‍ه قوله اختناث من اختنث السقاء اذا ثنيته الى خارج فشربت منه واصله التكسر والانطواء ومنه سمی الرجل المشبه بالنساء فی اقواله وافعاله مخنثا والاسقية جمع سقاء والمراد به المتخذ من الادم صغيرا كان او كبيرا وقيل القربة قد تكون كبيرة وقد تكون صغيرة والسقاء لا يكون الا صغيرا ١٢ ٢ھ قوله يعنی ان تكسر المراد بكسرها ثنيها لا كسرها حقيقة ولا ابانتها وقائل يعنی لم يصرح به فی هذه الطريق ووقع عند احمد بحذف لفظ يعنی فصار التفسير مدرجا فی الخبر وقد جزم الخطابی ان تفسير الاختناث من كلام الزهری ويحمل التفسير المطلق وهو الشرب من افواهها على المقيد بكسر فمها او قلب رأسها ١٢ ف ٣ھ قوله من فم السقاء لم يكتف البخاری بالترجمة التی قبلها لئلا يظن ان النهی خاص بالاختصاص. ع وردت احاديث تدل على جواز الشرب من فم السقاء منها ما رواه الترمذی وصححه من حديث عبد الرحمن بن ابی عمرة عن جدته كبشة قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فشرب من فی قربة معلقة قال شيخنا فی شرح الترمذی لو فرق بين ما يكون بعذر كان تكون القربة معلقة ولم يجد المحتاج الى الشرب اناء متيسرا ولم يتمكن من التناول بكفه فلا كراهة حينئذ وعلى ذلك تحمل الاحاديث وبين ما يكون لغير عذر فيحمل عليه احاديث الباب قلت ويؤيده ان احاديث الجواز كلها فيها ان القربة كانت معلقة والشرب من القربة المعلقة اخص من الشرب من مطلق القربة ولا دلالة فی اخبار الجواز على الرخصة مطلقا بل على تلك الصورة وحدها وحملها على حالة الضرورة جمعا بين الخبرين اولى من حملها على النسخ والله اعلم ١٢ ف ٤ھ قوله عن الشرب الخ قال النووی اتفقوا على ان النهی ههنا للتنزيه لا للتحريم قيل فی دعواه الاتفاق نظر لان ابا بكر الاثرم صاحب احمد اطلق ان احاديث النهی ناسخة للاباحة لانهم كانوا يفعلون ذلك حتى وقع دخول الحية فی بطن من شرب من فم السقاء فنسخ الجواز. ع قال ابو محمد بن ابی جمرة ملخصا اختلف فی علة النهی فقيل يخشى ان يكون فی الوعاء حيوان او ينصب بقوة فيشرق به او يقطع العروق الضعيفة التی بازاء القلب فربما كان سبب الهلاك او بما يتعلق بفم السقاء من بخار النفس او بما يخالط الماء من ريق الشارب فيتقذره غيره او لان الوعاء تفسد بذلك فی العادة فيكون من اضاعة المال قال والذی يقتضيه الفقه انه لا يبعد ان يكون النهی لمجموع هذه الصور وفيها ما يقتضی الكراهة وقد جزم ابن حزم بالتحريم لثبوت النهی وحمل احاديث الرخصة على اصل الاباحة واطلق ابو بكر الاثرم الى آخره كما فی العينی. ف فان قلت هذا شيئان لا اشياء قلت لعله اخبرهم بها ولم يذكره بعض الرواة او اقل الجمع عنده اثنان ١٢ ك ٥ھ قوله ان يمنع قال قوم معناه الندب الى بر الجار وليس على الوجوب وبه قال ابو حنيفة ومالك وقيد بعضهم الوجوب بالاستيذان وقال قوم هو واجب اذا لم يكن فی ذلك على صاحب الجدار ضرر وبه قال الشافعی واحمد وداؤد وابو ثور وهو مذهب عمر بن الخطاب. كذا فی ع ومر فی ص ٣٣٢ ١٢ ٦ھ قوله فلا يتنفس حكمة النهی عنه هی من اجل انه لا يؤمن ان يقع فيه شیء من ريقه فيعافه غيره حتى لو كان وحده او مع من لا يتقذر عنه لا بأس فيه. ك نهی عن التنفس فی الاناء لانه ربما حصل له تغير من النفس اما لكون المتنفس كان متغير الفم بمأكول مثلا او لبعد عهده بالسواك ١٢ ف ٧ھ قوله او ثلاثا يحتمل ان يكون او للتنويع او للشك فقد اخرج اسحق بن راهويه الحديث المذكور عن عبد الرحمن بن مهدی عن عزرة بلفظ كان يتنفس ثلاثا ولم يقل او. كذا فی ف ١٢ ٨ھ قوله كان يتنفس ثلاثا حديث الباب والذی قبله ظاهرهما التعارض اذ الاول صريح فی النهی عن التنفس فی الاناء والثانی يثبت التنفس فحملهما على حالتين فحالة النهی على التنفس داخل الاناء وحالة الفعل على من يتنفس خارجه فالاول على ظاهره من النهی والثانی تقديره كان يتنفس فی حالة الشرب من الاناء ولقد اغنی البخاری عن ذلك بمجرد لفظ الترجمة فجعل الاناء فی الاول ظرفا للتنفس والنهی عنه لاستقذاره قال فی الثانی الشرب بنفسين فجعل النفس للشرب فعرف بذلك انتفاء التعارض ١٢ ف ٩ھ قوله هن الخ قال الاسمعيلی ليس المراد بقوله فی الدنيا اباحة استعمالهم اياه وانما المعنى بقوله لهم انهم الذين يستعملونه مخالفة لزی المسلمين وكذا قوله ولكم فی الآخرة ای تستعملونه مكافأة لكم على تركه فی الدنيا ويمنعها اولئك جزاء لهم على معصيتهم قلت ويحتمل ان يكون فيه اشارة الى ان الذی يتعاطى ذلك فی الدنيا لا يستعمله فی الآخرة كما تقدم فی شرب الخمر. ف والكلام فيه مثل الكلام فی الخمر ١٢ ع.

ع‍ه حكمة التثليث انه اقمع للعطش واقوى على الهضم واقل اثرا فی برد المعدة وضعف الاعصاب وحاصله انه اهنأ وامرأ وابرأ واروی ١٢ ك اختلفوا هل يجوز الشرب بنفس واحد قال ابن عباس هو شرب الشيطان وقال الاثرم اختلاف الرواية فی ذلك يدل على التسهيل فيه وان اختار الثلث فحسن. ع وقال عمر بن عبد العزيز انما نهی عن التنفس داخل الاناء واما من لم يتنفس فان شاء فليشرب بنفس واحد قلت وهو تفصيل حسن ١٢ ف. س‍ه اسم بلفظ جمع مدينة وهو بلد عظيم على دجلة بينها وبين بغداد سبعة فراسخ وبها ايوان كسرى المشهور وكان حذيفة عاملا عليها فی خلافة عمر ثم عثمان الى ان مات بعد قتل عثمان ١٢ ف.

الصِّدِّيقِ عن أمِّ سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الذي يشرب في آناء الفضة إنما يجرجر في بطنه
نار جهنم ٥٦٢٥ حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا ابو عوانة عن اشعث بن سليم عن معوية بن سويد بن مقرن عن البراء بن عازب
قال أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبع ونهانا عن سبع أمرنا بعيادة المريض واتباع الجنازة وتشميت العاطس واجابة الداعي
وافشاء السلام ونصر المظلوم وابرار المقسم ونهانا عن خواتيم الذهب وعن الشرب في الفضة أو قال آنية الفضة وعن المياثر والقسي
وعن لبس الحرير والديباج والاستبرق باب الشرب في الأقداح ٥٦٢٦ حدثنا عمرو بن عباس قال حدثنا عبد الرحمن قال حدثنا
سفين عن سالم ابي النضر عن عمير مولى أم الفضل عن أم الفضل أنهم شكوا في صوم النبي صلى الله عليه وسلم يوم عرفة فبعثت إليه بقدح
من لبن فشربه باب الشرب من قدح النبي صلى الله عليه وسلم وآنيته وقال ابو بردة قال لي عبد الله بن سلام ألا أسقيك في قدح شرب
النبي صلى الله عليه وسلم فيه ٥٦٢٧ حدثنا سعيد بن ابي مريم قال حدثنا ابو غسان قال حدثني ابو حازم عن سهل بن سعد قال ذكر للنبي
صلى الله عليه وسلم امرأة من العرب فأمر أبا أسيد الساعدي أن يرسل إليها فأرسل إليها فقدمت فنزلت في أجم بني ساعدة فخرج
النبي صلى الله عليه وسلم حتى جاءها فدخل عليها فإذا امرأة منكسة رأسها فلما كلمها النبي صلى الله عليه وسلم قالت أعوذ بالله منك فقال
قد أعذتك مني فقالوا لها أتدرين من هذا قالت لا قالوا هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء ليخطبك قالت كنت أنا أشقى من ذلك
فأقبل النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ حتى جلس في سقيفة بني ساعدة هو وأصحابه ثم قال اسقنا يا سهل فأخرجت لهم هذا القدح
فأسقيتهم فيه فأخرج لنا سهل ذلك القدح فشربنا منه قال ثم استوهبه عمر بن عبد العزيز بعد ذلك فوهبه له ٥٦٢٨ حدثنا الحسن
ابن مدرك قال حدثني يحيى بن حماد قال أخبرنا ابو عوانة عن عاصم الاحول قال رأيت قدح النبي صلى الله عليه وسلم عند أنس بن
مالك وكان قد انصدع فسلسله بفضة قال وهو قدح جيد عريض من نضار قال قال أنس لقد سقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
في هذا القدح أكثر من كذا وكذا قال وقال ابن سيرين إنه كان فيه حلقة من حديد فأراد أنس أن يجعل مكانها حلقة من ذهب أو
فضة فقال له ابو طلحة لا تغيرن شيئا صنعه رسول الله صلى الله عليه وسلم فتركه باب شرب البركة والماء المبارك ٥٦٢٩ حدثنا قتيبة
ابن سعيد قال حدثنا جرير عن الاعمش قال حدثني سالم بن ابي الجعد عن جابر بن عبد الله هذا الحديث قال لقد رأيتني مع النبي
صلى الله عليه وسلم وقد حضرت العصر وليس معنا ماء غير فضلة فجعل في إناء فأتي النبي صلى الله عليه وسلم به فأدخل يده فيه وفرج

انية ١ الاشعث ٢ الجنائز ٣ القسم ٤ خواتم ٥ ثنی ٦ ٢ عن ٧ فبعث ٨ نبعثت ٨ ٢ اليها ٩ فقالوا ١٠ فخرجت لهم هذا القدح ١١ لا تغير ١٢ بهذا ١٣ قد ١٤ ٢ بين ١٥

١ه قوله انما یجرجر بضم التحتانیة وفتح الجیم وسکون الراء ثم جیم مکسورة ثم راء من الجرجرة وهو صوت یردده البعیر فی حنجرته اذا هاج نحو صوت اللجام فی حنک الفرس قال النووی اتفقوا علی کسر الجیم الثانیة من یجرجر وتعقب بان الموفق ابن حمزة فی کلامه علی المذهب حکی فتحها وحکی ابن الفرکاح عن والده انه قال روی یجرجر علی البناء للفاعل والمفعول وکذا جوزه ابن مالک فی شواهد التوضیح نعم رد ذلک ابن ابی الفتح تلمیذه قال لقد کثر جبی علی ان اری احدا رواه مبنیا للمفعول فلم اجده عند احد من حفاظ الحدیث وانما سمعناه من الفقهاء الذین لیست لهم عنایة بالروایة وقوله نار جهنم وقع للاکثر بنصب نار علی ان الجرجرة بمعنی الصب والتجرع فیکون نار منصوبا علی المفعولیة والفاعل هو الشارب ای یصب او یتجرع وجاء الرفع علی ان الجرجرة هی الصوت قال النووی النصب اشهر ویؤیده روایة عثمان بن مرة عند مسلم بلفظ فانما یجرجر فی بطنه نارا من جهنم واجاز الازهری النصب علی ان الفعل عدی الیه وابن السید الرفع علی انه خبران وما موصولة قال ومن نصب جعل ما زائدة کافة لان عن العمل ویدفعه انه لم یقع فی شیء من النسخ بفعل ما من ان. کذا فی فتح الباری وفی العینی اما الرفع فمجاز لان نار جهنم علی الحقیقة لا یجرجر فی بطنه ولکنه جعل صوت جرع الانسان للماء فی هذه الاوانی المخصوصة ووقوع النهی عنها واستحقاق العذاب علی استعمالها کجرجرة نار جهنم فی بطنه بطریق المجاز ١٢ ٢ه قوله آنیة الفضة فی هذه الاحادیث تحریم الاکل والشرب فی آنیة الذهب والفضة علی کل مسلم مکلف رجلا کان او امرأة ولا یلتحق ذلک بالحلی للنساء لانه لیس من التزین الذی ابیح لها فی شیء واختلفوا فی علة المنع فقیل ان ذلک یرجع الی عینهما ویؤیده قوله فانها لهم وقیل لکونهما الاثمان فلو ابیح استعمالهم لجاز اتخاذ الآلات منها فیفضی الی قلتها بایدی الناس وقیل العلة فی المنع التشبه بالاعاجم وفی ذلک نظر لثبوت الوعید لفاعله. کذا فی ف ١٢ ٣ه قوله الحریر یتناول الذین بعده فیکون وجه عطفها علیه لبیان الاهتمام بحکم الخاص بعد العام اولدفع وهم ان تخصیصه باسم مستقل لا یخرجها عن حکم العام ١٢ ع ٤ه قوله الا بفتح الهمزة وتخفیف اللام للحث وهذا یدل علی ان هذا القدح کان للنبی صلی الله علیه وسلم لان الترجمة یدل علیه. کذا فی العینی ١٢ ٥ه قوله اجم بضم الهمزة والجیم هو بناء یشبه القصر وهو من حصون المدینة وجمع آجام مثل اطم وآطام قال الخطابی الاجم والاطم بمعنی ١٢ ف ٦ه قوله فاخرجت لهم مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله فاخرجت الخ ووجه المطابقة ان الترجمة فی شربهم من قدح النبی صلی الله علیه وسلم فلو لم یکن القدح فی

الاصل للنبی صلی الله علیه وسلم لا یوجد المطابقة ومما یدل علیه استیهاب عمر بن عبد العزیز هذا القدح من سهل لانه انما استوهبه منه لکونه فی الاصل للنبی صلی الله علیه وسلم لاجل التبرک وهذا شیء ظاهر لا یخفی ١٢ ع. ٧ه قوله فوهبه له ولعل سهلا اسمح بذلک لبدل کان عنده من ذلک الجنس او لانه کان محتاجا فعوضه المستوهب ما یسد به حاجته والله اعلم ١٢ ف ٨ه قوله فسلسله ای وصل بعضه ببعض وظاهره ان الذی وصله هو انس ویحتمل ان یکون النبی صلی الله علیه وسلم ١٢ ف ٩ه قوله عریض من نضار و العریض الذی لیس بمتطاول بل یکون طوله اقصر من عمقه والنضار بضم النون وتخفیف الضاد المعجمة الخالص من العود ومن کل شیء ویقال اصله من شجر النبع وقیل من الاثل ولونه یمیل الی الصفرة قال ابو حنیفة الدینوری هو اجود الخشب للآنیة. ف بضم النون وتخفیف المعجمة وبالراء شجر الشمشاد ١٢ ک ١٠ه قوله فقال له ابو طلحة هذا ان کان ابن سیرین سمعه من انس والا فیکون ارسله عن ابی طلحة لانه لم یلقه وما فی الحدیث جواز اتخاذ ضبة الفضة وکذلک السلسلة والحلقة وهی مما اختلف فیه قال الخطابی منعه مطلقا جماعة من الصحابة والتابعین وهو قول مالک واللیث وعن مالک یجوز من الفضة اذا کان یسیرا وکرهه الشافعی قال لئلا یکون شاربا علی فضة فاخذ بعضهم منه ان الکراهة تختص بما اذا کانت الفضة فی موضع الشرب وبذلک صرح الحنفیة وقال به احمد واسحق وابو ثور ١٢ ف ١١ه قوله البرکة اراد بالبرکة الماء واطلق علیه هذا الاسم لان العرب یسمی الشیء المبارک فیه برکة ولا شک ان الماء مبارک ما فیه ولذلک قال جابر فی حدیث الباب فعلمت انه برکة ١٢ ع
عه الشک من الراوی ١٢ قس.
عه جمع المیثرة بکسر المیم من الوثارة بمعنی اللین وهی وطاء کانت النساء تضع لازواجهن علی السرج واکثرها من الحریر وقیل هی من الارجوان الاحمر وقیل جلود السباع وقال ابو عبیدة المیاثر الحمر کانت من مراکب الاعاجم من دیباج او حریر وقال ابن التین وهذا بین لان الارجوان لم یات فیه تحریم ولا فی جلود السباع اذا ذکیت ١٢ عینی. سه بفتح القاف وکسر السین المهملة المشددة ثیاب من کتان مخلوط بحریر یؤتی بها من مصر نسبت الی قریة یقال لها القس بفتح القاف وبعض اهل الحدیث یکسرها وقیل اصل القسی القزی منسوب الی القز وهو ضرب من الابریسم ١٢ ع
لمه ضبة حدیدة عریضة یضبب. قاموس آهن مسمار دار ١٢ ص.

اصابعه ثم قال حی علی اهل الوضوء البركة من الله فلقد رايت الماء يتفجر من بين اصابعه فتوضأ الناس وشربوا فجعلت لا آلو ما جعلت في بطنى منه فعلمت انه بركة قلت لجابر كم كنتم يومئذ قال الفا واربعمائة تابعه عمرو بن دينار عن جابر وقال حصين وعمرو بن مرة عن سالم عن جابر خمس عشرة مائة وتابعه سعيد بن المسيب عن جابر

كتاب المرضى

بسم الله الرحمن الرحيم

باب ما جاء في كفارة المرض

وقول الله تعالى من يعمل سوءا يجز به

حدثنا ابو اليمان الحكم بن نافع قال اخبرنا شعيب عن الزهرى قال اخبرنى عروة بن الزبير ان عائشة زوج النبى صلى الله عليه وسلم قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مصيبة تصيب المسلم الا كفر الله بها عنه حتى الشوكة يشاكها حدثنى عبد الله بن محمد قال حدثنا عبد الملك بن عمرو قال حدثنا زهير بن محمد عن محمد بن عمرو بن حلحلة عن عطاء بن يسار عن ابى سعيد الخدرى وعن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب ولا هم ولا حزن ولا اذى ولا غم حتى الشوكة يشاكها الا كفر الله بها من خطاياه حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن سفين عن سعد عن عبد الله بن كعب عن ابيه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال مثل المؤمن كالخامة من الزرع تفيئها الريح مرة وتعدلها مرة ومثل المنافق كالارزة لا تزال حتى يكون انجعافها مرة واحدة وقال زكريا حدثنى سعد قال حدثنا ابن كعب عن ابيه كعب عن النبى صلى الله عليه وسلم حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثنى محمد بن فليح قال حدثنى ابى عن هلال بن على من بنى عامر بن لؤى عن عطاء بن يسار عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى

ن١ علی ن٢ علیّ ن٣ ینفجر ن٤ فقلت ن٥ الف ن٦ مئة ن٧ المرضی ن٨ المریض ن٩ عزوجل ٣ الاية ن١٠ حدثنا ن١١ ثنا ن١٢ ثنی ن١٣ ثنا

١ه قوله حی علی اهل الوضوء للنسفی باسقاط لفظ اهل قال فی الفتح والعمدة والتنقیح وهو اصوب کما فی الحدیث الآخر حی علی الطهور المبارک وتعقبه فی المصابیح فقال کل صواب وان حی بمعنی اقبل فان کان المخاطب المامور بالاقبال هو الذی یرید به الطهور کان سقوط اهل صوابا ای اقبل ایها المرید للتطهر علی الماء الطهور وان جعلنا المخاطب هو الذی اراد النبی صلی الله علیه وسلم انبعاثه وتفجره من بین اصابعه نزل منزلة المخاطب تجوزا فاثبات اهل صواب ای اقبل ایها الماء الطهور ووجه القاضی هذه الروایة بان یکون اهل منصوبا علی النداء بحذف حرف النداء کانه قال حی علی الوضوء المبارک یا اهل الوضوء لکن یلزم علیه حذف المجرور وبقاء حرف الجر غیر داخل فی اللفظ علی معموله وهو باطل ولا اعلم احدا اجازه وقیل الصواب حی هلا علی الوضوء المبارک فحذف لفظ هلا فصارت حی علی وحولت عن مکانها وحی اسم فعل للامر بالاسراع وتفتح لسکون ما قبلها وهلا بتخفیف وتنوینها کلمة استعجال وقال الکرمانی وفی بعضها حی علی بتشدید الیاء واهل الوضوء منادی محذوف منه حرف النداء ١٢ قسط ٢ه قوله بین اصابعه یحتمل ان یکون الانفجار من نفس الاصابع ینبع منها وان یخرج من بین الاصابع لا من نفسها وعلی کل تقدیر فاشکل معجزة عظیمة لرسول الله صلی الله علیه وسلم والاول اقوی لانه من اللحم. کذا فی العینی ١٢ ٣ه قوله لا آلو بالمد وتخفیف اللام المضمومة ای لا اقصر ف وفیه من الفقه ان الاسراف فی الطعام والشراب مکروه الا الاشیاء التی اری الله فیها البرکة فانه لا باس فی الاستکثار منها ولیس فی ذلک سرف. کذا فی العینی ١٢. ٤ه قوله خمس عشرة مائة فان قلت القیاس ان یقال الف وخمس مائة قلت اراد الاشارة الی عدد الفرق وان کل فرقة مائة. ک والجمع بین هذا الاختلاف عن جابر انهم کانوا زیادة علی الف ولو بمائة فمن اقتصر علیها الغی الکسر ومن قال الف وخمسمائة جبرها. ف ومر الکلام فی ص ٢٧٣٠ ج ٢ ١٢ ٥ه قوله کفارة المرض الکفارة صیغة المبالغة من الکفر وهو التغطیة ومعناه ان ذنوب المؤمن تتغطی بما یقع له من الم المرض وقوله کفارة المرض .... هو من الاضافة الی الفاعل واسند التکفیر الی المرض لکونه سببه وقال فی الکواکب الاضافة بیانیة نحو شجر الاراک ای کفارة هی مرض او الاضافة بمعنی فی کان المرض ظرف للکفارة او هو من باب اضافة الصفة الی الموصوف وبهذا یجاب عن استشکال ان المرض لیست له کفارة بل هو الکفارة نفسها لغیره ١٢ قس ٦ه قوله من یعمل سوءا یجز به فان قلت ما وجه مناسبة الآیة بالکتاب اذ معناها من یعمل معصیة یجز بها یوم القیامة قلت اللفظ اعم من یوم القیمة فیتناول الجزاء فی الدنیا بان یکون مرضه عقوبة لتلک المعصیة فیغفر له بسبب ذلک. ک قال ابن المنیر الحاصل ان المرض کما جاز ان یکون مکفرا للخطایا فکذلک یکون جزاء لها وقال ابن بطال ذهب اکثر اهل التاویل الی ان معنی الآیة ان المسلم یجازی علی خطایاه فی الدنیا بالمصائب التی تقع له فیها فیکون کفارة لها ١٢ ف ٧ه قوله ما من مصیبة الخ هذه الاحادیث الصحیحة صریحة فی ثبوت الاجر بمجرد حلول المصیبة واما الصبر والرضی فقدر زائد یمکن ان یثاب علیها زیادة علی ثواب المصیبة قال القرافی فی المصائب کفارات جزما سواء اقترن بها الرضی ام لا لکن ان اقترن بها الرضی عظم التکفیر والا قل ١٢ ف ٨ه قوله حتی الشوکة جوزوا فیه الحرکات الثلاث فالجر بمعنی الغایة ای حتی تنتهی الی الشوکة او عطفا علی لفظ مصیبة والنصب بتقدیر عامل ای حتی وجدانه الشوکة والرفع عطفا علی الضمیر فی تصیب وقال القرطبی قیده المحققون بالرفع والنصب فالرفع علی الابتداء ولا یجوز علی المحل کذا قال ووجهه غیره بانه یسوغ علی تقدیر ان من زائدة ١٢ ف ٩ه قوله یشاکها بالضم قال الکسائی شکت الرجل شوکة ای ادخلت فی جسده شوکة فان قلت هو متعد الی مفعول واحد فما هذا الضمیر قلت هو من باب وصل الفعل ای یشاک بها فحذف الجار واوصل الفعل. ک قال ابن التین حقیقة هذا اللفظ یعنی یشاکها ان یدخلها غیره قلت ولا یلزم من کونه الحقیقة ان لا یراد ما هو اعم من ذلک حتی یدخل ما اذا دخلت بغیر ادخال احد ١٢ ف ١٠ه قوله نصب بفتح النون والمهملة ثم موحدة هو التعب وزنه ومعناه قوله ولا وصب بفتح الواو والمعجمة ثم موحدة ای مرض وزنه ومعناه وقیل المرض الملازم ولا هم ولا حزن هما من امراض الباطن ولذلک ساغ عطفهما علی الوصب قوله ولا اذی هو اعم من جمیع ما تقدم وقیل هو خاص بما یلحق الشخص من تعدی غیره علیه قوله ولا غم بالغین المعجمة هو ایضا من امراض الباطن وهو ما یضیق علی القلب وقیل فی هذه الاشیاء الثلثة وهی الهم والحزن والغم ان الهم ینشأ عن الفکر فیما یتوقع حصوله مما یتاذی به والغم کرب یحدث للقلب بسبب ما حصل والحزن یحدث لفقد ما یشق علی المرء فقده وقیل الهم والغم بمعنی واحد وقال الکرمانی الغم یشمل جمیع انواع المکروهات لانه اما بسبب ما یعرض للبدن او للنفس والاول اما بحیث یخرج عن المجری الطبیعی او لا والثانی اما ان یلاحظ فیه الغیر واما ان ینظر فیه الانقباض او لا واما بالنظر الی الماضی او لا ١٢ ف ١١ه قوله کالخامة بالخاء المعجمة وتخفیف المیم هی الطاقة الطریة اللینة او القصبة قال الخلیل الخامة الزرع اول ما ینبت علی ساق واحد والالف فیها منقلبة عن واو قوله تفیئها بفاء وتحتانیة مهموزا ای تمیلها وزنه ومعناه وقوله وتعدلها بفتح اوله وسکون المهملة وکسر الدال وبضم اوله ایضا وفتح ثانیه وتشدید الدال ١٢ ف ١٢ه قوله کالارزة بفتح الهمزة وقیل بکسرها وسکون الراء بعدها زاء کذا للاکثر وقال ابو عبیدة هو بوزن فاعلة وهی الثابتة فی الارض ورده ابو عبیدة بان الرواة اتفقوا علی عدم المد وانما اختلفوا فی سکون الراء وتحریکها وللاکثر السکون وقال ابو حنیفة الدینوری الراء ساکنة ولیس هو من نبات ارض العرب ولا ینبت فی السباخ بل یطول طولا شدیدا ویغلظ. ف یغلظ حتی لو ان عشرین نفسا امسک بعضهم بید بعض لم یقدروا علی ان یحضوها وقیل هو ذکر الصنوبر وانه لا یحمل شیئا وانما یستخرج من اعضائه وعروقه الزفت ولا یحرکه هبوب الریح ١٢ قس ١٣ه قوله انجعافها بجیم ومهملة ثم فاء ای انقلاعها ونقل ابن التین عن الداؤدی ان معناه انکسار من وسطها او اسفلها قال المهلب معنی الحدیث ان المؤمن حیث جاءه امر الله انطاع له فان وقع له خیر فرح به وان وقع له مکروه صبر ورجا فیه الخیر والاجر فاذا اندفع عنه اعتدل شاکرا والکافر لا یتفقده الله باختیاره بل یحصل له التیسیر فی الدنیا لیتعسر علیه الحال فی المعاد حتی اذا اراد الله اهلاکه قصمه فیکون موته اشد عذابا علیه واکثر الما فی خروج نفسه وقال غیره المعنی ان المؤمن تلقی بالاعراض الواقعة علیه لضعف حظه من الدنیا فهو کاوائل الزرع شدید المیلان لضعف ساقه والکافر بخلاف ذلک ١٢ ف

(کتاب المرضی) (قوله باب ما جاء فی کفارة المرض وقول الله تعالی من یعمل سوء یجز به) فی ذکر هذه الآیة ههنا اشارة الی ان المراد بالجزاء فی الآیة ما یعم المرض ونحوه کما ورد فی الحدیث لا جزاء الآخرة فقط

الله عليه وسلم مثل المؤمن كمثل الخامة من الزرع من حيث اتتها الريح كفأتها فاذا اعتدلت تكفأ بالبلاء والفاجر كالارزة صماء معتدلة حتى يقصمها الله اذا شاء ٥٦٤٥ حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي صعصعة انه قال سمعت سعيد بن يسار ابا الحباب يقول سمعت ابا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يرد الله به خيرا يصب منه **باب** شدة المرض ٥٦٤٦ حدثنا قبيصة قال حدثنا سفين عن الاعمش ح وحدثني بشر بن محمد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا شعبة عن الاعمش عن ابي وائل عن مسروق عن عائشة قالت ما رأيت احدا الوجع عليه اشد من رسول الله صلى الله عليه وسلم ٥٦٤٧ حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفين عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن الحرث بن سويد عن عبد الله قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه وهو يوعك وعكا شديدا وقلت انك لتوعك وعكا شديدا قلت ان ذلك بان لك اجرين قال اجل ما من مسلم يصيبه اذى الا حات الله عنه خطاياه كما تحات ورق الشجر **باب** اشد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل الاول فالاول ٥٦٤٨ حدثنا عبدان عن ابي حمزة عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن الحرث بن سويد عن عبد الله قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يوعك فقلت يا رسول الله انك توعك وعكا شديدا قال اجل اني اوعك كما يوعك رجلان منكم قلت ذلك بان لك اجرين قال اجل ذلك كذلك ما من مسلم يصيبه اذى شوكة فما فوقها الا كفر الله بها سيأته كما تحط الشجرة ورقها **باب** وجوب عيادة المريض ٥٦٤٩ حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ابو عوانة عن منصور عن ابي وائل عن ابي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اطعموا الجائع وعودوا المريض وفكوا العاني ٥٦٥٠ حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة قال اخبرني اشعث بن سليم قال سمعت معوية بن سويد بن مقرن عن البراء بن عازب قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبع ونهانا عن سبع نهانا عن خاتم الذهب ولبس الحرير والديباج والاستبرق وعن القسي والميثرة وامرنا ان نتبع الجنائز ونعود المريض ونفشي السلام **باب** عيادة المغمى عليه ٥٦٥١ حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا سفين عن ابن المنكدر سمع جابر بن عبد الله يقول مرضت مرضا فاتاني النبي صلى الله عليه وسلم يعودني وابو بكر وهما ماشيان فوجداني اغمي علي فتوضأ النبي صلى الله عليه وسلم ثم صب وضوءه علي فافقت فاذا النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله كيف اصنع في مالي كيف اقضي في مالي فلم يجبني بشيء حتى نزلت اية الميراث **باب** فضل من يصرع من الريح ٥٦٥٢ حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عمران ابي بكر قال حدثني عطاء بن ابي رباح قال قال لي ابن عباس الا اريك امرأة من اهل الجنة قلت بلى قال هذه المرأة السوداء اتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت اني اصرع واني اتكشف فادع الله لي قال ان شئت صبرت ولك الجنة وان شئت دعوت الله ان يعافيك فقالت اصبر فقالت اني اتكشف فادع الله ان لا اتكشف فدعا لها حدثنا

---

(١) كخامة خامة الزرع (٢) اشد عليه الوجع (٣) فقلت (٤) ذاك (٥) ثم الامثل فالامثل (٦) ثم الاول فالاول (٧) دخلنا (٨) النبي (٩) فتوعك (١٠) ان (١١) النبي (١٢) المرأة (١٣) انكشف (١٤) انكشف (١٥) ثني

١ـ قوله فاذا اعتدلت قال عياض كذا فيه وصوابه فاذا انقلبت ثم يكون قوله تكفأ رجوعا الى وصف المسلم وقال الكرماني كان المناسب ان يقول فاذا اعتدلت تكفأ بالريح كما يتكفأ المؤمن بالبلاء لكن الريح ايضا بلاء بالنسبة الى الخامة اولانه لما شبه المؤمن بالخامة اثبت للمشبه به ما هو من خواص المشبه قلت ويحتمل ان يكون جواب اذا محذوفا والتقدير استقامت اي فاذا اعتدلت الريح استقامت الخامة ويكون قوله بعد ذلك تكفأ بالبلاء رجوعا الى وصف المسلم كما قال عياض ١٢ ف

٢ـ قوله يصب منه بضم الياء وكسر الصاد والضمير الذي فيه يرجع الى الله تعالى والضمير في منه يرجع الى من كقولهم في رواية الاكثرين معناه يبتليه بالمصائب قاله محي السنة وقال المظهري يوصل الله اليه مصيبة ليطهره من الذنوب وقال ابن الجوزي اكثر المحدثين يروونه بكسر الصاد وسمعت ابن الخشاب بفتح الصاد وهو احسن واليق قال الزمخشري اي نيل منه بالمصائب وقال الطيبي الفتح احسن للادب لقوله تعالى واذا مرضت فهو يشفين كذا في ع ووجه في فتح الباري الكسر ١٢

٣ـ قوله ما من مسلم الخ فان قلت هذا لا يدل على ما صدقه بقوله اجل فانه يدل على زيادة الحسنات قلت اجل تصديق لذلك الخبر فصدقه اولا ثم استانف الكلام وزاد عليه شيئا آخر فكانه قال ويحط السيئات ايضا واختلف العلماء فقال اكثرهم فيه رفع الدرجات وحط الخطيئات وقال بعضهم انه يكفر الخطيئة فقط ١٢ ك

٤ـ قوله اذى التنكير فيه للتقليل لا للجنس ليصح ترتب فوقها ودونها في العظم والحقارة عليه بالفاء وهو يحتمل وجهين فوقها في العظم ودونها في الحقارة وعكسه. ف فان قلت الحديث كيف دل على الترجمة قلت يقاس سائر الانبياء على سيدنا محمد صلوات الله عليه وعليهم والاولياء ايضا بهم بهذه النسبة واما العلة فيه فهي ان البلاء في مقابلة النعمة فمن كان نعمة الله عليه اكثر كان بلاؤه اشد ١٢ ك

٥ـ قوله وعودوا المريض قال ابن بطال يحتمل ان يكون الامر على الوجوب بمعنى الكفاية كاطعام الجائع وفك الاسير ويحتمل ان يكون للندب للحث على التواصل والالفة وجزم الداؤدي بالاول وقال الجمهور هي في الاصل للندب وقد تصل الى الوجوب في حق بعض دون بعض ١٢ ف

٦ـ قوله القسي ثوب منسوب الى قرية يقال لها قس بفتح القاف وشدة المهملة والميثرة بكسر الميم من الوثارة بالمثلثة والراء وهي اللين مفرد المياثر وهي جلود السباع وقيل وطاء كانت النساء تصنع لازواجهن على السروج واكثرها من الحرير. ك ومعنى الحديث في الصفحة الماضية ١٢

٧ـ قوله اغمي علي بضم الهمزة من الاغماء وهو الغشي وفيه ان الاغماء كسائر الامراض ينبغي العيادة فيه وجواز طول جلوسه عند العليل اذا راى لذلك وجها. كذا في ك قال ابن المنير فائدة الترجمة ان لا يعتقد ان عيادة المغمى ساقطة الفائدة لكونه لا يعلم بعائده لكن ليس في حديث جابر التصريح بانهما علما انه مغمى عليه قبل عيادته فلعله وافق حضورهما قلت بل الظاهر من السياق وقوع ذلك حال مجيئهما وقبل دخولهما عليه ومجرد علم المريض بعائده لا تتوقف مشروعية العيادة عليه لان وراء ذلك جبر خاطر اهله وما يرجى من بركة دعاء العائد ووضع يده على المريض والمسح على جسده والنفث عليه عند التعويذ الى غير ذلك ١٢ ف

٨ـ قوله فضل من يصرع من الريح اي فضل من يحصل له الصرع بسبب الريح اي الريح الذي يحبس في منافذ الدماغ. ع وهي علة تمنع الاعضاء الرئيسة منعا غير تام وسببه ريح غليظة ينحبس في منافذ الدماغ او بخار ردي يرتفع اليه من بعض الاعضاء ١٢ ف

٩ـ قوله اني اتكشف بمثناة وتشديد المعجمة من التكشف وبالنون الساكنة مخففا من الانكشاف والمراد انها خشيت ان تظهر عورتها وهي لا تشعر ف ومطابقته للترجمة في قوله اني اصرع وقال صاحب التلويح ليس فيه ذكر الريح الذي ترجم له قلت الترجمة معقودة في فضل من يصرع فالحديث يدل عليه وقوله من الريح بيان سبب الصرع ١٢ ع

١٠ـ فان قلت فهذه ايضا مبشرة بالجنة فليسوا منحصرين في م

(قوله فاذا اعتدلت تكفأ بالبلاء) قيل اريد بالبلاء الريح والجملة جزاء للشرط والمعنى فاذا اعتدلت اتتها ريح اخرى كفأتها والمقصود بيان استمرار هذه الحالة عليها وقيل تكفأ بالبلاء وصف للمؤمن كانه بيان لحاصل ما يؤديه التشبيه والجزاء محذوف اي استقامت اي الخامة ولا يخفى ان الاستقامة غير الاعتدال والوجه ان يقدر اي اتتها ريح اخرى فكذلك المؤمن يكفأ بالبلاء والله تعالى اعلم اه سندي

محمد قال حدثنا مخلد عن ابن جریج اخبرنی عطاء انه رای ام زفر تلك امرأة طويلة سوداء على ستر الكعبة **باب** فضل من ذهب بصره **حدثنا** عبد الله بن یوسف قال حدثنا اللیث قال حدثنی ابن الهاد عن عمرو مولی المطلب عن انس بن مالك قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول ان الله قال اذا ابتلیت عبدی بحبیبتیه فصبر عوضته منهما الجنة یرید عینیه تابعه اشعث بن جابر وابو ظلال عن انس عن النبی صلی الله علیه وسلم **باب** عیادة النساء الرجال وعادت ام الدرداء رجلا من اهل المسجد من الانصار **حدثنا** قتیبة عن مالك عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة انها قالت لما قدم رسول الله صلی الله علیه وسلم المدینة وعك ابو بكر و بلال قالت فدخلت علیهما فقلت یا ابت کیف تجدك ویا بلال کیف تجدك قالت وكان ابو بكر اذا اخذته الحمی یقول کل امرئ مصبح فی اهله ❊ والموت ادنی من شراك نعله ❊ وكان بلال اذا اقلعت عنه یقول ❊ الا لیت شعری هل ابیتن لیلة ❊ بواد وحولی اذخر وجلیل ❊ وهل اردن یوما میاه مجنة ❊ وهل یبدون لی شامة وطفیل ❊ قالت عائشة فجئت الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فاخبرته فقال اللهم حبب الینا المدینة کحبنا مكة او اشد اللهم وصححها وبارك لنا فی مدها وصاعها وانقل حماها فاجعلها بالجحفة

باب عیادة الصبیان **حدثنا** حجاج بن منهال قال حدثنا شعبة قال اخبرنی عاصم قال سمعت ابا عثمان عن اسامة بن زید ان بنتا للنبی صلی الله علیه وسلم ارسلت الیه وهو مع النبی صلی الله علیه وسلم وسعد وابی نحسب ان ابنتی قد حضرت فاشهدنا فارسل الیها السلام ویقول ان لله ما اخذ وما اعطی وكل شیء عنده باجل مسمی فلتصبر ولتحتسب فارسلت تقسم علیه فقام النبی صلی الله علیه وسلم وقمنا فرفع الصبی فی حجر النبی صلی الله علیه وسلم ونفسه تقعقع ففاضت عینا النبی صلی الله علیه وسلم فقال سعد ما هذا یا رسول الله قال هذه رحمة وضعها الله فی قلوب من شاء من عباده ولا یرحم الله من عباده الا الرحماء **باب** عیادة الاعراب **حدثنا** معلی بن اسد قال حدثنا عبد العزیز بن مختار قال حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم دخل علی اعرابی یعوده قال وكان النبی صلی الله علیه وسلم اذا دخل علی مریض یعوده قال لا باس طهور ان شاء الله قال قلت طهور كلا بل هی حمی تفور او تثور علی شیخ كبیر تزیره القبور فقال النبی صلی الله علیه وسلم فنعم اذن **باب** عیادة المشرك **حدثنا** سلیمان بن حرب قال حدثنا حماد بن زید عن ثابت عن انس ان غلاما لیهود كان یخدم النبی صلی الله علیه وسلم فمرض فاتاه النبی صلی الله علیه وسلم یعوده فقال اسلم فاسلم وقال سعید بن المسیب عن ابیه لما حضر ابو طالب جاءه النبی صلی الله

ن۱ اخبرنا ن۲ قال المرأة ن۳ ثم صبر ن۴ ابن هلال ن۵ اردأ ن۶ یبدأ ن۷ ابنة ن۸ ابن كعب ن۹ بنتی ن۱۰ ابنی قد حضر ن۱۱ الی ن۱۲ فلتحتسب ولتصبر ن۱۳ الرحمة ن۱۴ رحمة الله ن۱۵ یشاء ن۱۶ فقال

۱ قوله علی ستر الكعبة الستر بكسر المهملة ای جالسة علی ستر الكعبة او معتمدة علیه ویحتمل ان یتعلق لقوله رای. ک وعند البزار من وجه آخر عن ابن عباس فی نحو هذه القصة انها قالت انی اخاف الخبیث ان یجردنی فدعا لها فكانت اذا خشیت ان یاتیها تاتی استار الكعبة تتعلق بها ویوخذ منه ان الذی كان بام زفر كان من صرع الجن لا من صرع الخلط. كذا فی فتح الباری ۱۲

۲ قوله بحبیبتیه بالتثنیة وقد فسرهما آخر الحدیث بقوله یرید عینیه والمراد بالحبیبتین المحبوبتان لانهما احب اعضاء الانسان الیه لما یحصل له بفقدهما من الاسف علی فوات رؤیة ما یرید رؤیته من خیر فیسر به او شر فیجتنبه وقوله صبر المراد به انه یصبر مستحضرا ما وعد الله به للصابر من الثواب لا انه یصبر مجردا عن ذلك لان الاعمال بالنیات. ف والظاهر ان المراد بصبره ان لا یشتكی ولا یقلق ولا یجزع عدم الرضا برع وابتلاء الله تعالی عبده فی الدنیا لیس من سخط علیه بل اما لدفع مكروه او لكفارة ذنوب او لرفع منزلة ۱۲ ف

۳ قوله ابو ظلال بكسر المعجمة وتخفیف اللام ولابی ذر ابو ظلال بن هلال قال الشیخ ابن حجر وتبعه القسطلانی الصواب حذف لفظ ابن فابو ظلال اسمه هلال انتهی ۱۲ خ

۴ قوله ام الدرداء بالمد اعلم ان لابی الدرداء زوجتین كل واحدة منهما كنیتها ام الدرداء والكبری صحابیة والصغری تابعیة والظاهر ان المراد منهما ههنا هی الكبری واسمها خیرة بفتح المعجمة وسكون التحتانیة واسم الصغری هجیمة مصغرا الهجمة بالجیم. ک تعقبه فی الفتح ان الاثر المذكور اخرجه المؤلف فی الادب المفرد من طریق الحارث بن عبید وهو هاشمی تابعی صغیر لم یلحق ام الدرداء الكبری فانها ماتت فی خلافة عثمان قبل موت ابی الدرداء واما الصغری ماتت سنة احدی وثمانین بعد الكبری بنحو خمسین سنة ۱۲ قس

۵ قوله فدخلت علیهما مطابقة الترجمة فی قول عائشة فدخلت علیهما لان دخولها علیهما كان لعیادتهما ۱۲ ع وكان قال فی الفتح واعترض علیه بان ذلك قبل الحجاب قطعا وذلك فی بعض طرقه وذلك قبل الحجاب واجیب بان ذلك لا یضر فیما ترجم له فی عیادة المرأة الرجل فانه یجوز بشرط التستر والذی یجمع الامرین ما قبل الحجاب وما بعده الامن الفتنة ۱۲ قسط

۶ قوله مصبح الخ بوزن محمد ای مصاب بالموت صباحا وقیل المراد انه یقال له صبحك الله بالخیر وقد یفجأه الموت فی بقیة النهار وهو مقیم باهله ۱۲

۷ قوله بواد كذا هو بالتنكیر والابهام والمراد به وادی مكة ۱۲ ف

۸ قوله وانقل الخ فان قلت كیف یتصور نقل الحمی وهو عرض قلت جوزه طائفة مع ان معناه ان یعدم فی المدینة ویوجد فی الجحفة فان قلت لم ما دعاه بالاعدام مطلقا قلت اهلها كانوا یهودا اعداء شدیدة فدعا علیهم ارادة لخیر اهل

الاسلام والمراد بالمد والصاع ما یوزن بهما وهو الطعام ای القوت الذی به قوام الانسان وخصص من بین الادعیة هذه الاحوال الثلث لانها اما للبدن او للنفس او للخارج عنهما المحتاج الیه فالمحبة نفسانیة والصحة بدنیة والطعام خارجی وهذا قریب بما روی من اصبح معافی فی بدنه آمنا فی سربه وعنده قوت یومه فكانما حیزت له الدنیا بحذافیرها والله اعلم بصحته ۱۲ ک

۹ قوله نحسب ای یظن الراوی ان ابیا معها ای لا یجزم بمصاحبة ابن كعب فی ذلك الوقت ویدل علیه ما یجیء فی كتاب النذور حیث قال ومع رسول الله صلی الله علیه وسلم اسامة وسعد وابی او ابی علی شك بین ابن كعب والی اسامة وهو زید بن حارثة ویحتمل ان یكون معناه یظن الراوی انها ارسلت ان ابنتی قد حضرت ای لا یقطع بالبنت كما تقدم فی كتاب الجنائز فی باب قول النبی صلی الله علیه وسلم یعذب المیت ببكاء اهله انها ارسلت ان ابنا لی قبض. ک وفی نسخة عتیقة تحسب بصیغة المؤنث والظاهر علی هذه النسخة ان الضمیر فیها عائد الی بنت النبی صلی الله علیه وسلم ای تظن بنته صلی الله علیه وسلم ان ابنتی حضرت وفاته علی صیغة المجهول ۱۲ خ

۱۰ قوله الصبی قال ابن بطال هذا الحدیث لم یضبطه الراوی فمرة قال ان ابنتی قد حضرت ومرة قال فرفع الصبی واخبر مرة عن صبیة واخری عن صبی ۱۲ ک

۱۱ قوله ما هذا انما قال ذلك لانه استغرب ذلك لانه مخالف ما عهده منه من مقاومة المصیبة بالصبر فقال انها اثر رحمة جعلها الله فی قلوب الرحماء ولیس من باب الجزع وقلة الصبر ۱۲ ک

۱۲ قوله عیادة الاعراب ساكنو البادیة من العرب الذین لا یقیمون فی الامصار والعرب اسم لهذا الجیل المعروف من الناس ولا واحد له وسواء اقام بالبادیة او المدن والنسب اعرابی وعربی ۱۲ مجمع

۱۳ قوله تزیره القبور من ازاره اذا حمله علی الزیارة ای تبعثه الی المقبرة وقوله فنعم الفاء فیه مرتبة علی محذوف واذن جواب وجزاء ای اذا ابیت كان كما زعمت او اذا كان ظنك كذا فیكون كذلك وروی انه مات الاعرابی بعد ذلك. كذا فی ک قال ابن التین یحتمل ان یكون ذلك دعاء علیه ویحتمل ان یكون خبرا عما یؤول الیه امره وقال غیره یحتمل ان یكون النبی صلی الله علیه وسلم علم انه سیموت من ذلك المرض فدعا له بان یكون الحمی طهرا لذنوبه ویحتمل ان یكون علم بذلك لما اجابه الاعرابی بما اجابه ۱۲ ف

۱۴ قوله عیادة المشرك قال ابن بطال انما شرع عیادته اذا رجی ان یجیب الی الدخول فی الاسلام فاما اذا لم یطمع فی ذلك فلا انتهی والذی یظهر ان ذلك یختلف باختلاف المقاصد فقد یقع بعیادته مصلحة اخری ۱۲ ف

عه الصاع هو كیل یسع اربعة امداد والمد رطل وثلث رطل عند اهل الحجاز ورطلان عند اهل

عليه وسلم **باب** اذا عاد مريضًا فحضرت الصلوٰة فصلّى بهم جماعة **حدثنا** محمد بن المثنى قال حدثنا يحيى قال حدثنا هشام قال اخبرنى ابى عن عائشة ان النبى صلى الله عليه وسلم دخل عليه ناس يعودونه فى مرضه فصلّى بهم جالسًا فجعلوا يصلّون قيامًا فاشار اليهم ان اجلسوا فلما فرغ قال ان الامام ليؤتمّ به فاذا ركع فاركعوا واذا رفع فارفعوا واذا صلّى جالسًا فصلّوا جلوسًا قال الحميدى هذا الحديث منسوخ قال ابوعبدالله لان النبى صلى الله عليه وسلم اخر ما صلّى صلّى قاعدًا والناس خلفه قيام **باب** وضع اليد على المريض

حدثنا المكّى بن ابراهيم قال اخبرنا الجعيد عن عائشة بنت سعد ان اباها قال تشكّيت بمكة شكوى شديدًا فجاء نى النبى صلى الله عليه وسلم يعودنى فقلت يانبى الله انى اترك مالًا وانى لا اترك الا ابنة واحدة فاوصى بثلثى مالى واترك الثلث قال لا قلت فاوصى بالنصف واترك النصف قال لا قلت فاوصى بالثلث واترك لها الثلثين قال الثلث والثلث كثير ثم وضع يده على جبهته ثم مسح وجهى وبطنى ثم قال اللهم اشف سعدًا واتمم له هجرته فما زلت اجد بردَه على كبدى فيما يخال الىّ حتى الساعة **حدثنا** قتيبة قال حدثنا جرير عن الاعمش عن ابراهيم التيمى عن الحرث بن سويد قال قال عبدالله بن مسعود دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يوعك فمسسته بيدى فقلت يا رسول الله انك لتوعك وعكا شديدًا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجل انى اوعك كما يوعك رجلان منكم فقلت ذلك ان لك اجرين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجل ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مسلم يصيبه اذًى مرض فما سواه الا حطّ الله له سيّاٰته كما تحطّ الشجرة ورقها **باب** ما يقال للمريض وما يجيب **حدثنا** قبيصة قال حدثنا سفين عن الاعمش عن ابراهيم التيمى عن الحرث بن سويد عن عبدالله قال اتيت النبى صلى الله عليه وسلم فى مرضه فمسسته وهو يوعك وعكا شديدًا فقلت انك لتوعك وعكا شديدًا وذاك ان لك اجرين قال اجل وما من مسلم يصيبه اذًى الا حاتّت عنه خطاياه كما تحاتّ ورق الشجر **حدثنا** اسحاق قال حدثنا خالد بن عبدالله عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على رجل يعوده قال لا بأس طهور ان شاء الله فقال كلا بل هى حمّى تفور على شيخ كبير كيما تزيره القبور قال النبى صلى الله عليه وسلم فنعم اذن **باب** عيادة المريض راكبًا وماشيًا وردفًا على الحمار **حدثنا** يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة ان اسامة بن زيد اخبره ان النبى صلى الله عليه وسلم ركب على حمار على اكاف على قطيفة فدكية واردف اسامة وراءه يعود سعد بن عبادة قبل وقعة بدر فسار حتى مرّ بمجلس فيه عبدالله بن ابىّ ابن سلول وذلك قبل ان يسلم عبدالله وفى المجلس اخلاط من المسلمين والمشركين عبدة الاوثان واليهود وفى المجلس عبدالله بن رواحة فلما غشيت المجلس عجاجة الدابة خمّر عبدالله بن ابىّ انفه بردائه قال لا تغبّروا علينا فسلّم النبى صلى الله عليه وسلم ووقف ونزل فدعاهم الى الله فقرأ عليهم القراٰن فقال له عبدالله بن

---

١ ثنى ٢ انّما ٣ انّ ٤ حدثنا ٥ شكوى شديدة ٦ لم ٧ افاوصى ٨ فقال ٩ قال جبهتى ١٠ واتم ١١ برديده ٢ ١٢ وعكا شديدًا ١٣ توعك ١٤ قال ١٥ يصيب ٢ ١٦ من ٢ ادنى مرض فما سواه ١٧ وذلك ١٨ اجران ١٩ يصيب ٢٠ ثنى ٢١ فقال ٢٢ حتى ٢٣ اذا ٢٤ وذاك ٢٥ فخمر ٢٦ فقال ٢٧ وقال ٢٨ وقرأ

ك قوله وضع اليد قال ابن بطال فى وضع اليد على المريض تانيس له ويعرف بشدة مرضه ليدعوله بالعافية على حسب ما يبدوله منه وربما رقاه بيده ومسح على الم بما ينتفع به العليل اذا كان العائد صالحا قلت وقد يكون العائد عارفا بالعلاج فيعرف العلة فيصف له ما يناسبه ١٢ ف ٢ قوله شكوى مصدر بمعنى المرض وهو بدون التنوين وفى بعضها بالتنوين ١٢ ك ٣ قوله الثلثين قال الداؤدى ان كانت هذه الزيادة محفوظة فلعل ذلك كان قبل نزول الفرائض وقال غيره قد تكون من جهة الرد وفيه نظر لان السعد كان حينئذ عصبات وزوجات فيتعين تاويله ويكون فيه حذف تقديره وترك لها الثلثين اى ولغيرها من الورثة وخصها بالذكر لتقدمها واما قوله ولا يرثنى الا ابنة لى فتقدم ان معناه من الاولاد ولم يرد ظاهر الحصر ١٢ ف ٤ قوله الثلث بالنصب على الاغراء او على تقدير اعط الثلث وبالرفع على الفاعل اى يكفيك الثلث او على تقدير الابتداء والخبر محذوف او على العكس ١٢ كذا فى ك وخ ٥ قوله اتمم له هجرته انما دعا له باتمام الهجرة لانه كان مريضا بمكة وكره ان يموت فى موضع هاجر منها فاستجاب الله دعاء رسوله صلى الله عليه وسلم فيه فنقله ومات بعد ذلك بالمدينة ١٢ ك ٦ قوله فيما يخال اى فيما يخيل ويتصور قال ابن التين صوابه فيما يخيل الى بالتشديد لانه من التخيل قال الله تعالى يخيل اليه من سحرهم انها تسعى قلت جاء يخيل ويخال وفى المحكم خال الشئ يخاله يظنه ويخيله يظنه ١٢ ف ٧ قوله وهو يوعك بفتح المهملة يقال وعك الرجل يوعك فهو موعوك الوعك بالسكون وبالفتح الحمى وقيل الماء وتعبها ١٢ ٨ قوله اذى بالذال المعجمة وقوله مرض بيان له وقال الكرمانى قوله ادنى مرض فما سواه اى اقل مرض .... فما فوقه ثم قال ويروى اذى باعجام الذال. ك ومر الحديث فى صفحة ٣٦٢ ج ٢ ١٢ ٩ قوله تحات بلفظ مجهول المحاتة وبمعروف مضارع التحات اى التناثر. ك وظاهره التعميم لكن الجمهور خصوا ذلك بالصغائر لحديث الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان كفارة لما بينهن ما اجتنبت الكبائر فحملوا المطلقات الواردة فى التكفير على هذا المقيد ١٢ قس ١٠ قوله كلا اى ليس الامر كذلك اولا تقل هذا فان قوله كلا محتمل للكفر وعدم دليل يؤيده كونه اعرابيا جلفا فلم يقصد حقيقة الرد والتكذيب وما بلغ حد الياس والقنوط قوله هى حمى تفور اى تغلى فى بدنى كغلى القدور كذا فى المرقاة .... قوله او تثور قال القسطلانى هو شك من الراوى هل قال بالفاء او بالمثلثة ومعناهما واحد انتهى قوله تزيره القبور من ازاره اذا حمله على الزيارة ١٢ ١١ قوله فنعم الفاء فيه مرتبة على محذوف واذن جواب وجزاء اى اذا ابيت كان كما زعمت او اذا كان ظنك كذا فيكون كذلك وروى انه مات الاعرابى بعد ذلك. كذا فى ك وفيه ان السنة ان يخاطب الانسان العليل بما يسليه من المه ويذكره بالكفارة لاثامه ١٢ ك ١٢ قوله اكاف بكسر الهمزة وتخفيف الكاف ما يوضع على الدابة كالبردعة. ف الاكاف والوكاف للحمار كالسرج للفرس. مجمع البحار قطيفة بالقاف المفتوحة والطاء المكسورة وبعد التحتية الساكنة فاء كساء. قس ف وفى مجمع البحار كساء له خمل. قوله فدكية بتحريك الدال نسبة الى فدك ع قرية من خيبر وروى فركية وهو تصحيف. تن والحاصل ان الاكاف على الحمار والقطيفة فوق الاكاف والنبى صلى الله عليه وسلم فوق القطيفة. قس فان قلت قال النحاة لا يتعدد صلات الفعل بحرف جر واحد قلت الثالث بدل عن الثانى وهو بدل عن الاول فهما فى حكم الطرح ١٢ ك ١٣ قوله ابى بضم الهمزة وتخفيف الباء الموحدة وتشديد الياء آخر الحروف وسلول بفتح السين المهملة وضم اللام اسم ام عبدالله فلا بد ان يقرأ ابن سلول بالرفع لانه صفة لعبدالله لا لابى ١٢ ع ١٤ قوله واليهود عطف على المشركين ويجوز ان يكون عطفا على عبدة الاوثان لانهم ايضا مشركون حيث قالوا عزير ابن الله وعبدالله بن رواحة بفتح الراء وخفة الواو وبالمهملة الانصارى الحارثى ١٢ ك ١٥ قوله عجاجة الدابة العجاجة بفتح المهملة وخفة الجيم الاولى الغبار ١٢

ع كانها صنعت فيها ١٢

أَيُّهَا الْمَرْءُ إِنَّهُ لَا أَحْسَنَ مِمَّا تَقُولُ إِنْ كَانَ حَقًّا فَلَا تُؤْذِنَا بِهِ فِي مَجَالِسِنَا وَارْجِعْ إِلَى رَحْلِكَ فَمَنْ جَاءَكَ فَاقْصُصْ عَلَيْهِ قَالَ ابْنُ رَوَاحَةَ بَلَى يَا رَسُولَ اللهِ فَاغْشَنَا بِهِ فِي مَجَالِسِنَا فَإِنَّا نُحِبُّ ذٰلِكَ فَاسْتَبَّ الْمُسْلِمُونَ وَالْمُشْرِكُونَ وَالْيَهُودُ حَتَّى كَادُوا يَتَثَاوَرُونَ فَلَمْ يَزَلِ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم يُخَفِّضُهُمْ حَتَّى سَكَتُوا فَرَكِبَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم دَابَّتَهُ حَتَّى دَخَلَ عَلَى سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ فَقَالَ لَهُ أَيْ سَعْدُ أَلَمْ تَسْمَعْ مَا قَالَ أَبُو حُبَابٍ يُرِيدُ عَبْدَ اللهِ بْنَ أُبَيٍّ قَالَ سَعْدٌ يَا رَسُولَ اللهِ اعْفُ عَنْهُ وَاصْفَحْ فَلَقَدْ أَعْطَاكَ اللهُ مَا أَعْطَاكَ وَلَقَدِ اجْتَمَعَ أَهْلُ هٰذِهِ الْبُحَيْرَةِ أَنْ يُتَوِّجُوهُ فَيُعَصِّبُوهُ فَلَمَّا رَدَّ ذٰلِكَ بِالْحَقِّ الَّذِي أَعْطَاكَ اللهُ شَرِقَ بِذٰلِكَ فَذٰلِكَ الَّذِي فَعَلَ بِهِ مَا رَأَيْتَ ٥٦٦٤ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمٰنِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مُحَمَّدٍ هُوَ ابْنُ الْمُنْكَدِرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ جَاءَنِي النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم يَعُودُنِي لَيْسَ بِرَاكِبِ بَغْلٍ وَلَا بِرْذَوْنٍ **بَابُ قَوْلِ الْمَرِيضِ إِنِّي وَجِعٌ أَوْ وَا رَأْسَاهْ أَوِ اشْتَدَّ بِي الْوَجَعُ وَقَوْلِ أَيُّوبَ عليه السلام مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ** ٥٦٦٥ حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنِ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ وَأَيُّوبَ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ مَرَّ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم وَأَنَا أُوقِدُ تَحْتَ الْقِدْرِ فَقَالَ أَيُؤْذِيكَ هَوَامُّ رَأْسِكَ قُلْتُ نَعَمْ فَدَعَا الْحَلَّاقَ فَحَلَقَهُ ثُمَّ أَمَرَنِي بِالْفِدَاءِ ٥٦٦٦ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَبُو زَكَرِيَّا قَالَ أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ بِلَالٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ قَالَ قَالَتْ عَائِشَةُ وَا رَأْسَاهْ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم ذَاكِ لَوْ كَانَ وَأَنَا حَيٌّ فَأَسْتَغْفِرَ لَكِ وَأَدْعُوَ لَكِ فَقَالَتْ عَائِشَةُ وَا ثُكْلِيَاهْ وَاللهِ إِنِّي لَأَظُنُّكَ تُحِبُّ مَوْتِي وَلَوْ كَانَ ذَاكَ لَظَلِلْتَ آخِرَ يَوْمِكَ مُعَرِّسًا بِبَعْضِ أَزْوَاجِكَ فَقَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم بَلْ أَنَا وَا رَأْسَاهْ لَقَدْ هَمَمْتُ أَوْ أَرَدْتُ أَنْ أُرْسِلَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ وَابْنِهِ وَأَعْهَدَ أَنْ يَقُولَ الْقَائِلُونَ أَوْ يَتَمَنَّى الْمُتَمَنُّونَ ثُمَّ قُلْتُ يَأْبَى اللهُ وَيَدْفَعُ الْمُؤْمِنُونَ أَوْ يَدْفَعُ اللهُ وَيَأْبَى الْمُؤْمِنُونَ ٥٦٦٧ حَدَّثَنَا مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ عَنِ الْحَارِثِ بْنِ سُوَيْدٍ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم وَهُوَ يُوعَكُ فَمَسِسْتُهُ بِيَدِي فَقُلْتُ إِنَّكَ لَتُوعَكُ وَعْكًا شَدِيدًا قَالَ أَجَلْ كَمَا يُوعَكُ رَجُلَانِ مِنْكُمْ قَالَ لَكَ أَجْرَانِ قَالَ نَعَمْ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُصِيبُهُ أَذًى مَرَضٌ فَمَا سِوَاهُ إِلَّا حَطَّ اللهُ سَيِّئَاتِهِ كَمَا تَحُطُّ الشَّجَرَةُ وَرَقَهَا ٥٦٦٨ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللهِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ أَخْبَرَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ جَاءَنَا رَسُولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَعُودُنِي مِنْ وَجَعٍ اشْتَدَّ بِي زَمَنَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ فَقُلْتُ بَلَغَ بِي مَا تَرَى وَأَنَا ذُو مَالٍ وَلَا يَرِثُنِي إِلَّا ابْنَةٌ لِي أَفَأَتَصَدَّقُ بِثُلُثَيْ مَالِي قَالَ لَا قُلْتُ بِالشَّطْرِ قَالَ لَا قُلْتُ الثُّلُثُ قَالَ الثُّلُثُ كَثِيرٌ إِنَّكَ أَنْ تَذَرَ وَرَثَتَكَ أَغْنِيَاءَ خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَذَرَهُمْ عَالَةً يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ وَلَنْ تُنْفِقَ نَفَقَةً تَبْتَغِي بِهَا وَجْهَ اللهِ إِلَّا أُجِرْتَ عَلَيْهَا حَتَّى مَا تَجْعَلُ فِي فِي امْرَأَتِكَ **بَابُ قَوْلِ الْمَرِيضِ قُومُوا عَنِّي** حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى قَالَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ مَعْمَرٍ ح وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ

---

١ ما مجلسنا ٢ عبد الله رسول الله ٣ سكنوا البحيرة ٤ على ثنى ٥ قال ٦ انى ٧ ما رخص للمريض ان يقول فيه ٨ قال النبي ٩ ذاك ١٠ فسمعته ١١ فقال قلت فان لك اجرين ١٢ فقال بلغ بي من الوجع ما ترى مني ١٣ قال فالشطر قال لا قال الثلث ١٤ والثلث كثير كبير ١٥ ان تدع ١٦ عنها ١٧ ثنا ١٨ اخبرنا

١ قوله لا احسن مما تقول احسن بلفظ فعل المضارع وما تقول مفعوله وبلفظ افعل التفضيل وبزيادة من على ما تقول نحو لا خير من زيد قال التيمي اى ليس احسن مما تقول اى ان ما تقول ...... حسن جدا قال ذلك استهزاء ١٢ كرماني عيني. **٢** قوله ان كان حقا فلا تؤذنا به يصح تعلقه بما قبله وبما بعده والرحل مسكن الرجل وما يستصحبه من الاثاث ١٢ ك **٣** قوله فيعصبوه اى يشدون على رأسه عصابة السيادة وهذا يحتمل ان يكون على سبيل الحقيقة او المجاز. ك ومر في صـ ٦٤٣ ج ٢ ١٢ **٤** قوله البرذون بكسر الموحدة وفتح المعجمة الدابة لغة لكن العرب خصصه بنوع من الخيل ١٢ ك. **٥** قوله انى وجع بفتح الواو وكسر الجيم. ع الوجع محركة المرض ج وجاع واوجاع كجبال واجبال وجع كسمع ووعد لغة يوجع وييجع وياجع وييجع بكسر اوله وتيجع فهو وجع ككتف ١٢ قاموس **٦** قوله قول ايوب اعتراض ابن التين ذكره في الترجمة فقال هذا لايناسب التبويب لان ايوب انما قاله داعيا ولم يذكره لمخلوقين قلت لعل البخاري اشار الى ان مطلق الشكوى لايمنع ردا على من زعم من الصوفية ان الدعاء بكشف البلاء تقدح في الرضى والتسليم فنبه على ان الطلب من الله ليس ممنوعا بل فيه زيادة عبادة لما ثبت مثل ذلك عن المعصوم واثنى الله عليه واثبت له اسم الصبر مع ذلك ١٢ **٧** قوله اتؤذيك هوام رأسك مطابقة الحديث للترجمة في قوله ايؤذيك هوام رأسك ...... قلت نعم وليس اخباره بايذائها له شكوى بل لبيان الواقع والاسترشاد لما فيه نفعه. قس والفداء هو الذي قال تعالى فمن كان منكم مريضا او به اذى من رأسه ففدية من صيام او صدقة او نسك وانما امره بالفداء لانه حلق وهو محرم ك مر الحديث في صـ ٢٤٣ ج ١ ١٢ **٨** قوله واثكلياه بضم المثلثة وسكون الكاف وكسر اللام مصححا عليها في الفرع بعدها تحتية مخففة فالف فهاء ندبة وفي بعض نسخ الاصول بفتح اللام ولم يذكر الحافظ ابن حجر غيرها تعقبه العيني فقال ليس كذلك لان ثكلياه اما ان يكون مصدرا او صفة للمرأة التي فقدت ولدها فان كان مصدرا فالثاء مضمومة واللام مكسورة وان كان اسما فالثاء مفتوحة واللام كذلك قال في القاموس الثكل بالضم الموت والهلاك وفقدان الحبيب او الولد وليست حقيقة مرادة ههنا بل هو كلام مجرى على السنتهم عند حصول المصيبة او توقعها ١٢ قس **٩** قوله معرسا من اعرس باهله اذا بنى بها وكذلك اذا غشيها في بعضها معرسا من التعريس. ك والاول اشهر فان التعريس النزول بليل ١٢ ف **١٠** قوله بل انا وارأساه هي كلمة اضراب والمعنى دعى ذكر ما تجدينه من وجع رأسك اشتغلي بي. ف قال التيمي في التحرير قالت عائشة وارأساه شكت من وجع رأسها وخافت الموت على نفسها وعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم انها تعيش بعده فقال لو كان وانا حي فاستغفر لك الخ ثم قال بل انا وارأساه اى لا بأس عليك مما تخافين انك لا تموتين في هذه الايام لكني انا الذي اموت فيها وفيه انه من اشتكى عقوا جاز ان يتاده منه وجواز المزاح لانه علمها ان الاجل لا يتقدم ولا يتاخر وانما قال ذلك على طريق الملاعبة وفيه ان ذكر الوجع ليس بشكاية لانه قد يسكت الانسان ويكون شاكيا ويذكر وجعه ويكون راضيا فالمعول على النية لا على الذكر ١٢ ك **١١** قوله ابنه فان قلت ما فائدة ذكر الابن اذا لم يكن له في الخلافة دخل قلت المقام مقام استمالة قلب عائشة يعني كما ان الامر مفوض الى والدك كذلك الائتمار في ذلك بحضور اخيك فاقاربك هم اهل امري واهل مشورتي او لما اراد تفويض الامر اليه بحضورها اراد احضار بعض محارمها حتى لو احتاج الى رسالة الى احد او قضاء حاجة لتصدى لذلك والله اعلم. كذا في العيني ١٢ **١٢** قوله اعهد اى اوصي لكراهة الاقوال اى اكتب عهد الخلافة لابي بكر فاراد الله ان لا يكتب ليوجر المسلمين في الاجتهاد في بابه والسعي في امره والاتفاق على بيعته وقوله يقول اى كراهة ان يقول قائل الخلافة لي او مخافة ان يتمنى احد ذلك اى اعينه قطعا للنزاع ثم قلت يابى الله لغير ابي بكر ويدفع المؤمنون غيره كذا في ك ١٢ **١٣** قوله ان تذر الخ همزة ان مفتوحة فهي مصدرية ناصبة للفعل والموضع رفع بالابتداء وخبره خير والجملة خبر ان من قولك انك ويجوز كسر ان فهي حرف شرط فالفعل بعدها مجزوم وحينئذ فجواب الشرط محذوف اى فهو خير ١٢ قس

م يحسن الشيء احسانا اى يعلمه ١٢ ف

ع بالمثلثة بعد الفوقانية اى قاربوا ان يسب بعضهم على بعض فيقتتلوا ١٢ قس.

ع بتشديد الميم اسم للحشرات لانها اى تدب فاذا اضيفت الى الرأس اختصت بالقمل ١٢ ف.

س اى اذا وقع منهم ما يستدعي ذلك ١٢ ع.

عن عُبید اللہ بن عبد اللہ عن ابن عباس قال لما حُضر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفی البیت رجال فیہم عمر بن الخطاب قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ھَلُمَّ اَکتُبُ لکم کتابا لا تضلّوا بعدہ قال عُمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد غَلَبَ علیہ الوجع وعندکم القراٰن حَسْبُنا کتابُ اللہ فاختلف اھلُ البَیت فاختصموا منہم من یقول قرّبوا یکتُبُ لکم النبی صلی اللہ علیہ وسلم کتابا لن تضلّوا بعدہ ومنہم من یقول ما قال عُمر فلما اَکثَرُوا اللَّغوَ والاختلافَ عندَ النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قوموا قال عبید اللہ فکان ابن عباس یقول ان الرَّزِیَّۃَ کُلَّ الرَّزِیَّۃِ ما حال بین رسولِ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وبین ان یکتُبَ لہم ذٰلک الکتٰبَ من اختلافہم ولغطہم

باب من ذَھَبَ بالصبی المریض لیُدعٰی لہ۔ **حدثنا** ابراھیم بن حَمزۃ قال حدثنا حاتم ھو ابن اسمٰعیل عن الجُعَید قال سمعت السائب یقول ذَھَبَت بی خالتی الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالت یارسول اللہ ان ابن اختی وجِعٌ فمسح رأسی ودعا لی بالبرکۃ ثم توضأ فشربتُ من وَضوئہ وقُمتُ خلفَ ظَھرہ فنظرتُ الی خاتمِ النّبوّۃ بین کتِفَیہ مِثلَ زِرِّ الحَجَلۃ

باب نَھیِ تمنّی المریضِ الموتَ۔ **حدثنا** اٰدم قال حدثنا شُعبۃ قال حدثنا ثابتُ البُنانی عن انس بن مالک قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لایتمنّینّ احدُکم الموتَ من ضُرٍّ اصابہ فان کان لابُدَّ فاعلاً فلیقُل اللّٰھم اَحیِنی ما کانت الحیوۃُ خیرًا لی وتوفّنی اذا کانت الوفاۃُ خیرًا لی۔ **حدثنا** اٰدم قال حدثنا شُعبۃ عن اسمٰعیل بن ابی خالد عن قیس بن ابی حازم قال دخلنا علٰی خَبّاب نعودُہ وقدِ اکتوٰی سبعَ کیّاتٍ فقال اِنّ اصحابنا الذین سلفوا مضوا ولم تنقُصھم الدنیا وانا اَصَبنا ما لانجِدُ لہ موضعًا الا التُّراب ولولا انّ النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہانا ان ندعوَ بالموت لدعوتُ بہ ثم اتیناہ مرّۃً اخرٰی وھو یبنی حائطًا لہ فقال اِنّ المُسلمَ یُؤجَرُ فی کل شیءٍ ینفقہ الا فی شیءٍ یجعلُہ فی ھذا التُّراب۔ **حدثنا** ابو الیمان قال اخبرنا شُعیب عن الزُّھری قال اخبرنی ابو عُبَید مولٰی عبد الرحمٰن بن عوف ان ابا ھریرۃ قال سمعتُ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لن یُدخِلَ احدًا عملُہ الجنّۃَ قالوا ولا انت یارسول اللہ قال ولا انا الا ان یتغمّدنی اللہ بفضلٍ ورحمۃٍ فسدِّدوا وقاربوا ولا یتمنّی احدُکم الموتَ اِمّا مُحسنًا

---

۱ قولہ ہلم فان قلت المناسب لقولہم ہلموا قلت عند الحجازیین یستوی فیہ الواحد والجمع ولا تضلوا حذف النون منہ لانہ جواب عن الامر او بدل عن الجواب۔ ک جوز بعضہم تعدد جواب الامر من غیر حرف العطف ۱۲ قس **۲** قولہ قوموا استنبط عنہ ان الکتاب یستغنی عنہ والا لم یترک صلی اللہ علیہ وسلم لاجل اختلافہم۔ قس، ومعنی الکلام مشروحا فی ص۲۲ و ص۸۱ واختلف فی المراد بالکتاب فقیل کان اراد ان یکتب کتابا ینص فیہ علی الاحکام لیرتفع الاختلاف وقیل بل اراد ان ینص علی اسامی الخلفاء بعدہ حتی لا یقع بینہم الاختلاف قالہ سفیان بن عیینۃ۔ ت ویوخذ من ہذا الحدیث ان الادب فی العیادۃ ان لا یطیل العائد عند المریض حتی یضجرہ وان لا یتکلم عندہ بما یزعجہ ومن جملۃ آداب العیادۃ ان لا یحضر فی وقت یکون غیر لائق کوقت شرب المریض الدواء وان یغض البصر ویقلل السوال وان یظہر الرقۃ وان یخلص الدعاء وان یوسع للمریض فی الامل ویشیر علیہ بالصبر ویحذرہ من الجزع۔ کذا فی ب ۱۲ **۳** قولہ مثل زر الحجلۃ مثل بالنصب مفعول نظرت وبالکسر بدل من خاتم وزر بکسر زاء وتشدید راء واحدۃ ازار قمیص تدخل فیہا العروۃ والحجلۃ بفتح مہملۃ وجیم واحدۃ الحجال وہی بیوت تزین بالثیاب والستور ولہا ازرار کبار وقیل ہو طائر معروف وزرہا بیضہا وانکر وروی بتقدیم راء علی زاء فالمراد البیض ۱۲ مجمع **۴** قولہ من ضر اصابہ حملہ جماعۃ من السلف علی الضر الدنیوی فان وجد الضر الاخروی بان خاف فتنۃ فی دینہ لم یدخل فی النہی والنکتۃ ان ہذا التفصیل ای قولہ اللہم الخ یشمل ما اذا کان الضر دینیا او دنیویا کذا فی ف ۱۲ **۵** قولہ وقد اکتوی فان قلت قد جاء النہی عن الکی قلت لمن یعتقد ان الشفاء من الکی اما من اعتقد ان اللہ ہو الشافی فلا بأس بہ او ذلک للقادر علی مداواۃ اخری فاستعجل ولم یجعلہ آخر الدواء۔ ک کواہ یکویہ کیا احرق جلدہ بحدیدۃ ونحوہا وہی المکواۃ والکیۃ موضع الکی والکاویۃ میسم واکتوی استعمل الکی فی بدنہ ۱۲ **۶** قولہ لم تنقصہم ای لم تنقص اجورہم یعنی انہم لم یتعجلوہا فی الدنیا بل بقیت موفورۃ لہم فی الآخرۃ وکانہ عنی باصحابہ بعض الصحابۃ ممن مات فی حیوۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاما من عاش بعدہ فانہم اتسعت لہم الفتوح ویؤیدہ حدیثہ الآخر ہاجرنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوقع اجرنا علی اللہ فمنا من مضی لم یاکل من اجرہ شیئا منہم مصعب بن عمیر ویحتمل ان یکون عن جمیع من مات قبلہ وان من اتسعت لہ الدنیا لم یوثر فیہ اما لکثرۃ اخراجہم المال فی وجوہ البر او کان من یحتاج الیہ اذ ذاک کثیرا فکانت تقع الموقع ثم لما اتسع المال جدا وشمل العدل فی زمن الخلفاء الراشدین استغنی الناس بحیث صار الغنی لا یجد محتاجا ینتفع برہ فیہ ولہذا قال خباب لا نجد لہ موضعا الا التراب ای الانفاق فی البنیان واغرب الداؤدی فقال اراد خباب بہذا القول الموت ای لا یجد للمال موضعا الا القبر قلت وقد وقع لاحمد فی ہذا الحدیث بعد قولہ الا التراب وکان یبنی حائطا لہ۔ کذا فی فتح الباری ۱۲ **۷** قولہ یتغمدنی اللہ باعجام الغین تغمدہ اللہ برحمتہ ای غمرہ بہا وسترہ بہا والبسہ رحمتہ فاذا اشتملت علی شیء فغطیتہ فقد تغمدتہ اذ صار لہ کالغمد للسیف فان قلت قال تعالی تلک الجنۃ التی اورثتموہا بما کنتم تعملون قلت الباء لیست للسببیۃ بل للالصاق او للمصاحبۃ ای اورثتموہا ملابسۃ او مصاحبۃ لثواب اعمالکم ومذہب اہل السنۃ انہ لا یثبت بالعقل ثواب ولا عقاب بل ثبوتہما بالشریعۃ حتی لو عذب اللہ جمیع المؤمنین کان عدلا ولو ادخلہم الجنۃ فہو فضل لا یجب علیہ شیء وکذا لو ادخل الکافرین الجنۃ لکان لہ ذلک ولکنہ لا یفعل ذلک بل یغفر للمؤمنین ویعذب الکافرین والمعتزلۃ یثبتون بالعقل الثواب والعقاب ویجعلون الطاعۃ سببا للثواب والمعصیۃ سببا للعقاب والحدیث یرد علیہم کذا فی العینی ۱۲ **۸** قولہ سددوا وقاربوا ای اطلبوا السداد ای الصواب وہو ما بین الافراط والتفریط ای فلا تغلوا ولا تقصروا واجعلوا اعمالکم مستقیمۃ وان عجزتم عنہ فقاربوا ای اقربوا منہ وفی بعضہا قربوا ای غیرکم الیہ وقیل سددوا معناہ اجعلوا اعمالکم مستقیمۃ وقاربوا ای اطلبوا قربۃ اللہ ۱۲ ک **۱۰** قولہ محسن وفی بعضہا محسنا قال المالکی تقدیرہ اما ان یکون محسنا والاستعتاب ہو طلب زوال العتب فہو استفعال من الاعتاب الذی الہمزۃ فیہ للسلب لا من العتب وہو من الغرائب او من العتبی وہو الرضی یقال استعتبتہ فاعتبنی ای استرضیتہ فارضانی قال تعالی وان یستعتبوا فما ہم من المعتبین والمقصود ان یطلب رضاء اللہ تعالی بالتوبۃ ورد المظالم ۱۲ ک **ع** قولہ لدعوت بہ انما قال ذلک لانہ مرض مرضا شدیدا وطال ذلک وابتلی بجسمہ ابتلاء عظیما ویحتمل ان یکون من غنی خاف منہ ۱۲ ک۔

(باب تمنی المریض الموت) (قولہ لن یدخل احدًا عملہ الجنۃ) ای لا یستحق بعملہ الجنۃ من غیر فضل منہ تعالٰی فان عملہ اقل قلیل بالنظر الی الجنۃ فکیف وھو ما عمل ھذا العمل الا بعد ان اسبغ علیہ مولاہ نعمہ ظاھرۃ وباطنۃ وانعم علیہ بما لا یحصی قبل العمل وبعدہ بل التوفیق للعمل والتیسیر لہ من نعمہ فلو فرض لعملہ جزاء فقد استوفاہ قبل العمل وبعدہ بوجوہ فھل یستحق الجزاءَ بعد ذلک علی ھذا العمل فضلًا عن ان یجزی بالجنۃ فادخال اللہ تعالٰی ایاہ الجنۃ فی مقابلۃ ھذا العمل او بسببہ تفضل منہ واحسان لا یستحقہ العبد بعملہ فلا ینافی الحدیث نحو قولہ تعالٰی وتلک الجنۃ التی اورثتموھا بما کنتم تعملون سواء جعل الباء للمقابلۃ او للسببیۃ اما المقابلۃ فلانھا لا تقتضی المساواۃ بل قد یکون احسانا محضا کما ھھنا واما السببیۃ فلانھا سببیۃ جعلیۃ فجعل ذلک العمل سببًا لدخول الجنۃ عین الاحسان کما لا یخفی والی ھذا یشیر قولہ الا ان یتغمدنی اللہ الخ ای لا یتسبب العمل لدخول الجنۃ الا بالرحمۃ فلا یرد انہ یفھم من الاستثناء انہ اذا رحمہ اللہ تعالٰی فیدخلہ العمل الجنۃ مع انہ اذا رحمہ فیدخل الجنۃ بالرحمۃ لا بالعمل ویمکن دفع ھذا الایراد بوجہ اٰخر وھو انہ استثناء من مقدر ای فلا ادخل الجنۃ الا ان یتغمدنی اللہ الخ واما قولہ فسددوا فمعناہ فتوسطوا فی الاعمال ولا تفرطوا فیھا اذ لیس المدار علیھا بل علی الفضل واللہ تعالٰی اعلم واما قولہ اما محسنا فتقدیرہ لا یخلو اما ان یکون محسنا واللہ تعالٰی اعلم اھ سندی

فلعله ان يزداد خيرا واما مسيئا فلعله ان يستعتب حدثني ٥٦٧٤ عبد الله بن ابي شيبة قال حدثنا ابو اسامة عن هشام عن عباد بن
عبد الله بن الزبير قال سمعت عائشة قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وهو مستند الي يقول اللهم اغفر لي وارحمني والحقني
بالرفيق الاعلى باب دعاء العائد للمريض وقالت عائشة بنت سعد عن ابيها قال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اشف سعدا حدثنا ٥٦٧٥
موسى بن اسمعيل قال حدثنا ابو عوانة عن منصور عن ابراهيم عن مسروق عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اتى
مريضا او اتي به قال اذهب الباس رب الناس واشف وانت الشافي لا شفاء الا شفاؤك شفاء لا يغادر سقما وقال عمرو بن ابي قيس وابراهيم
بن طهمان عن منصور عن ابراهيم وابي الضحى اذا اتي بالمريض وقال جرير عن منصور عن ابي الضحى وحده وقال اذا اتى مريضا باب
وضوء العائد للمريض حدثني ٥٦٧٦ محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن محمد بن المنكدر قال سمعت جابر بن
عبد الله قال دخل علي النبي صلى الله عليه وسلم وانا مريض فتوضأ فصب علي او قال صبوا عليه فعقلت فقلت لا يرثني الا كلالة
فكيف الميراث فنزلت اية الفرائض باب من دعا برفع الوباء والحمى حدثنا ٥٦٧٧ اسمعيل قال حدثني مالك عن هشام بن
عروة عن ابيه عن عائشة انها قالت لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم وعك ابو بكر وبلال قالت فدخلت عليهما فقلت يا ابت كيف
تجدك ويا بلال كيف تجدك قالت وكان ابو بكر اذا اخذته الحمى يقول ؎ كل امرئ مصبح في اهله ؎ والموت ادنى من شراك نعله ؎ وكان بلال اذا اقلع عنه
يرفع عقيرته فيقول ؎ الا ليت شعري هل ابيتن ليلة ؎ بواد وحولي اذخر وجليل ؎ وهل اردن يوما مياه مجنة ؎ وهل يبدون لي شامة وطفيل ؎
قالت عائشة فجئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته فقال اللهم حبب الينا المدينة كحبنا مكة او اشد حبا وصححها وبارك لنا في
صاعها ومدها وانقل حماها فاجعلها بالجحفة

بسم الله الرحمن الرحيم
كتاب الطب

باب ما انزل الله داء الا انزل له شفاء حدثنا ٥٦٧٨ محمد بن المثنى قال حدثنا ابو احمد الزبيري قال
حدثنا عمر بن سعيد بن ابي حسين قال حدثنا عطاء بن ابي رباح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال ما انزل الله داء الا انزل له شفاء باب هل يداوي الرجل المراة والمراة الرجل حدثنا ٥٦٧٩ قتيبة قال حدثنا بشر بن
المفضل عن خالد بن ذكوان عن ربيع بنت معوذ بن عفراء قالت كنا نغزو مع النبي صلى الله عليه وسلم نسقي القوم ونخدمهم ونرد القتلى و

ن ۱ اللهم اشف سعدا قاله النبي صلى الله عليه وسلم ن ۲ اتى المريض ن ۳ ثنا ن ۴ رسول الله ن ۵ قال ن ۶ كتاب الطب والادوية ن ۷ ان ن ۸ بن سعيد ن ۹ رسول الله

۱ قوله بالرفيق الاعلى اى الملائكة اصحاب الملأ الاعلى قيل لا مطابقة للترجمة لان فيه التمنى للموت اذ لا يمكن الالحاق بالرفيق الا بالموت واجيب بان هذا ليس تمنيا للموت غايته انه يستلزم ذلك والمنهى ما يكون هو المقصود بذاته اذ المتمنى هو المقيد وهو ما يكون من ضرر اصابه وهذا ليس منه بل للاشتياق ويحتمل انه قال بعد ان علم انه ميت في ذلك اليوم ورأى الملائكة المبشرين له عن ربه بالسرور الكامل ولهذا قال لفاطمة لا كرب على ابيك بعد اليوم وكانت نفسه مفرغة في اللحاق بكرامة الله له وسعادة الابد فكان ذلك خيرا له من كونه في الدنيا ولهذا امر امته حيث قال وليقل توفني اذا كانت الوفاة خيرا لي ع قال ابن التين قيل ان النهي منسوخ بحديث عائشة في الباب قال وليس الامر كذلك لانه عليه السلام انما سأل ما قارن الموت ۱۲ ف ۲ قوله دعاء الخ وقد استشكل الدعاء للمريض بالشفاء مع ما في المرض من كفارة وثواب كما تظافرت الاحاديث بذلك والجواب ان الدعاء عبادة ولا ينافي الثواب والكفارة لانهما يحصلان باول المرض وبالصبر عليه والداعي بين حسنيين اما يحصل له مقصوده او يعوض عنه بجلب نفع او دفع ضرر ۱۲ ف ۳ قوله لا شفاء تاكيد لقوله انت الشافي لان خبر المبتدأ اذا كان معرفا افاد الحصر لان الدواء لا ينفع اذا لم يخلق الله فيه الشفاء وشفاء لا يغادر الخ تكميل لقوله اشف والجملتان معترضتان بين الفعل والمفعول المطلق. ك وفائدة قوله لا يغادر انه قد يحصل الشفاء من ذلك المرض فيخلفه مرض آخر يتولد منه مثلا فكان يدعو للمريض بالشفاء المطلق لا بمطلق الشفاء ۱۲ قس ۴ قوله وقال عمرو الخ اشار بهذا الى الاختلاف في قوله كان اذا اتى مريضا او اتي به ۱۲ ۵ قوله الوباء بهمز ولا بهمز جمع المقصور بلا همز اوبية وجمع المهموز اوباء قال عياض الوباء عموم الامراض وقد اطلق بعضهم على الطاعون لانه من افراده ولكن ليس كل وباء طاعونا قال ابن سينا الوباء ينشأ عن فساد جوهر الهواء الذي هو مادة الروح ومدده ۱۲ ۶ قوله مصبح الخ بوزن محمد اى مصاب بالموت صباحا وقيل المراد انه يقال له صبحك الله بالخير وقد يفجأه الموت في بقية النهار وهو مقيم باهله وقوله شراك بكسر المعجمة وتخفيف الراء السير الذي يكون في وجه النعل والمعنى ان الموت اقرب الى الشخص من شراك رجله. كذا في التوشيح ۱۲ ۷ قوله وانقل حماها الخ فان قلت لم ادعى بالاعدام مطلقا قلت اهل الجحفة كانوا يهود اعداء شديدة فدعا عليهم ارادة لخير اهل الاسلام. ك ولم يذكر في هذا الحديث لفظ الوباء الذي ترجم به واجيب بانه اشار الى ما وقع في بعض طرقه كما سبق في ص ___ او اخر الحج بلفظ قالت عائشة رضي الله تعالى عنها قدمنا المدينة وهي اوبأ ارض الله واستشكل ايضا الدعاء برفع الوباء والموت حتم مقضي فيكون ذلك عبثا واجيب بانه لا ينافي التعبد بالدعاء لانه قد يكون من جملة الاسباب في طول العمر او رفع المرض قس ومر الحديث في ص ۲۳۶۲ وص ۱۲۶۶۹ وص ۱۲۲۴۳ ۱۲. ۸ قوله ما انزل الله داء الخ اى ما اصاب احدا بداء الا قدر له دواء والمراد بانزاله انزال الملائكة الموكلين بمباشرة مخلوقات الارض من الداء والدواء فان قلت نحن نجد كثيرا من المرضى يداوون ولا يبرؤن قلت انما جاء ذلك من الجهل بحقيقة المداواة او بتشخيص الداء لا لفقد الدواء والله اعلم. ك والحديث ليس على عمومه واستثنى عنه الهرم والموت وفيه اباحة التداوي ع واخرج الحافظ ابن حجر لكل من الاستثنائين رواية ۱۲. ۹ قوله كنا نغزو ليس في هذا السياق تعرض للمداواة الا ان كان يدخل في عموم قولها نخدمهم نعم ورد الحديث بلفظ ونداوي الجرحى وقدم كذلك في باب مداواة النساء الجرحى من كتاب الجهاد ص ۱۲۵۰۴ فجرى البخاري على عادته في الاشارة الى ما ورد في بعض الفاظ الحديث ويؤخذ حكم مداواة الرجل المرأة منه بالقياس واما حكم المسئلة فيجوز مداواة الاجانب عند الضرورة ويقدر بقدرها فيما يتعلق بالنظر والمس باليد وغير ذلك ۱۲ ف ع بفتحتين او بضم السين والقاف ۱۲ ع ص اى بدون الرواية عن ابراهيم النخعي ۱۲ خ ل الصاع هو كيل يسع اربعة امداد والمد رطل وثلث رطل عند اهل الحجاز ورطلان عند اهل العراق ۱۲ ع للعه بفتح الميم الكثر من كسرها ۱۲ مجمع ه جبلان بمكة ۱۲ ك. لعه بتثليث الطاء علاج الامراض ۱۲ تو.

(قوله باب ما انزل الله داء الا انزل له شفاء) اى ما خلق الله من مرض الا خلق له سبب شفاء ولما كان الخلق منه تعالى بواسطة بعض الاسباب السماوية عبر عنه بالانزال ولم يذكر الا السّام والهرم كما جاء في بعض الروايات لان الموت والهرم لا يعدان من الامراض حقيقة فلا حاجة الى الاستثناء نظرا الى الحقيقة وما جاء من الاستثناء في بعض الروايات فهو بالنظر الى المشابهة والله تعالى اعلم

الجرحی الی المدینة **باب الشفاء فی ثلاث** ٥٦٨٠ **حدثنی** الحسین قال حدثنا احمد بن منیع قال حدثنا مروان بن شجاع قال حدثنا سالم
الافطس عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال الشفاء فی ثلاثة شربة عسل وشرطة محجم وکیة نار وانهی امتی عن الکی رفع الحدیث
ورواه القمی عن لیث عن مجاهد عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیه وسلم فی العسل والحجم ٥٦٨١ **حدثنا** محمد بن عبد الرحیم اخبرنا سریج
ابن یونس ابو الحرث حدثنا مروان بن شجاع عن سالم الافطس عن سعید بن جبیر عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیه وسلم قال
الشفاء فی ثلثة فی شرطة محجم او شربة عسل او کیة بنار وانا انهی امتی عن الکی **باب الدواء بالعسل** وقوله تعالی فیه شفاء للناس
٥٦٨٢ **حدثنا** علی بن عبد اللہ قال حدثنا ابو اسامة اخبرنی هشام عن ابیه عن عائشة قالت کان النبی صلی اللہ علیه وسلم یعجبه الحلواء و
العسل ٥٦٨٣ **حدثنا** ابو نعیم قال حدثنا عبد الرحمن بن الغسیل عن عاصم بن عمر بن قتادة قال سمعت جابر بن عبد اللہ قال سمعت
النبی صلی اللہ علیه وسلم یقول ان کان فی شیء من ادویتکم او یکون فی شیء من ادویتکم خیر ففی شرطة محجم او شربة عسل او لذعة بنار
توافق الداء وما احب ان اکتوی ٥٦٨٤ **حدثنا** عیاش بن الولید حدثنا عبد الاعلی قال حدثنا سعید عن قتادة عن ابی المتوکل عن ابی سعید
ان رجلا اتی النبی صلی اللہ علیه وسلم فقال اخی یشتکی بطنه فقال اسقه عسلا ثم اتاه الثانیة فقال اسقه عسلا ثم اتاه الثالثة فقال
اسقه عسلا ثم اتاه فقال قد فعلت فقال صدق اللہ وکذب بطن اخیك اسقه عسلا فسقاه فبرأ **باب الدواء بالبان الابل** ٥٦٨٥ **حدثنا**
مسلم بن ابراهیم قال حدثنا سلام بن مسکین قال حدثنا ثابت عن انس ان ناسا کان بهم سقم فقالوا یا رسول اللہ اٰونا واطعمنا فلما صحوا
قالوا ان المدینة وخمة فانزلهم الحرة فی ذود له فقال اشربوا البانها فلما صحوا قتلوا راعی النبی صلی اللہ علیه وسلم واستاقوا ذوده فبعث فی اٰثارهم
فقطع ایدیهم وارجلهم وسمر اعینهم فرأیت الرجل منهم یکدم الارض بلسانه حتی یموت قال سلام فبلغنی ان الحجاج قال لانس
حدثنی باشد عقوبة عاقبه النبی صلی اللہ علیه وسلم فحدثه بهذا فبلغ الحسن فقال وددت انه لم یحدثه **باب الدواء بابوال**
الابل ٥٦٨٦ **حدثنا** موسی بن اسمٰعیل قال حدثنا همام عن قتادة عن انس ان ناسا اجتووا فی المدینة فامرهم النبی صلی اللہ علیه وسلم ان

ن ١ ثلثة ن ٢ ثنا حسین ن ٣ الحجامة ن ٤ ثنی ن ٥ حدثنا ن ٦ قال ن ٧ وقول اللہ ن ٨ قال ن ٩ اخبرنا ن ١٠ قال ن ١١ اتی ن ١٢ سمل ن ١٣ بها ن ١٤ بهذا

١ قوله الحسین جزم جماعة بانه ابن محمد بن زیاد النیسابوری المعروف بالقبانی وکان من اقران مسلم فروایة البخاری عنه من روایة الاکابر عن الاصاغر وقال الحاکم هو ابن یحیی بن جعفر البیکندی ١٢ ع ٢ قوله الشفاء فی ثلاث ولم یرد النبی صلی اللہ علیه وسلم الحصر فی الثلثة فان الشفاء قد یکون فی غیرها وانما نبه بهذه الثلثة علی اصول العلاج لان المرض اما دموی ...... او صفراوی او سوداوی او بلغمی والدموی باخراج الدم وذلک الحجامة وانما خصت بالذکر لکثرة استعمال العرب بها بخلاف الفصد فانه وان کان فی معنی الحجم لکنه لم یکن معهودا علی ان قوله شرطة محجم یتناول الفصد ووضع العلق ایضا وغیرهما وبقیة الامراض بالدواء المسهل اللائق بکل خلط منها ونبه علیه بذکر العسل واما الکی فانما هو فی الداء العضال والخلط الذی لا یقدر علی حسم مادته الا به فان قلت کیف نهی عنه مع اثبات الشفاء فیه قلت هذا لکونهم کانوا یرون انه یحسم الداء بطبعه فکراهته لذلک واما اثبات الشفاء فبالطریق الموصل الیه مع الاعتقاد بان اللہ تعالی هو الشافی ویؤخذ من هذین الوجهین انه لا یترک مطلقا ولا یستعمل مطلقا کیف وقد کوی النبی صلی اللہ علیه وسلم سعد بن معاذ واکتوی غیر واحد من الصحابة ١٢ ع ٣ قوله محجم بکسر المیم وسکون المهملة وفتح الجیم الاٰلة التی یجتمع فیها دم الحجامة عند المص ویراد به ههنا الحدیدة التی یشرط بها موضع الحجامة یقال شرط الحاجم اذا ضرب علی موضع الحجامة لاخراج الدم ١٢ ع قس ٤ قوله فیه شفاء للناس کانه اشار بذکره الاٰیة الی ان الضمیر فی فیه للعسل وهو قول الجمهور وزعم بعض اهل التفسیر انه للقراٰن وذکر ابن بطال ان بعضهم قالوا ان قوله تعالی فیه شفاء للناس ای لبعضهم وحمله علی ذلک ان تناول العسل قد یضر ببعض الناس کما یکون حار المزاج لکن لا یحتاج الی ذلک لانه لیس فی حمله علی العموم ما یمنع انه قد یضر ببعض الابدان بطریق العرض ١٢ ف ٥ قوله او یکون کذا وقع بالشک قال ابن التین صوابه او یکن لانه معطوف علی مجزوم فیکون مجزوما قلت وقد وقع فی روایة احمد ان کان او ان یکن فلعل الراوی اشبع الضمة فظن السامع ان فیها واوا فاثبتها ویحتمل ان یکون التقدیر ان کان فی شیء او ان کان یکون فی شیء فیکون التردد لاثبات لفظ یکون وعدمه وقرأها بعضهم بتشدید الواو وسکون النون ولیس ذلک بمحفوظ ١٢ ف ٦ قوله توافق الداء فیه اشارة الی ان الکی انما یشرع منه ما یتعین طریقا الی ازالة ذلک الداء وانه لا ینبغی التجربة ولا استعماله الا بعد التحقیق ویحتمل ان یکون المراد بالموافقة موافقة القدر. ف وقال الکرمانی یحتمل تعلقه باللذعة وتعلقه بالامور الثلثة ١٢. ٧ قوله لا احب الخ فیه اشارة الی تاخیر العلاج بالکی حتی یضطر الیه لما فیه من استعجال الالم الشدید وقد کوی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم ابی بن کعب یوم الاحزاب وسعد بن معاذ ١٢ ک

٨ قوله کذب بطن والعرب یستعمل الکذب بمعنی الخطأ والفساد یقال کذب سمعی ای زل ولم یدرک ما سمعه فکذب بطنه حیث ما صلح لقبول الشفاء وزل عن ذلک ١٢ ک ٩ قوله فبرأ قال النووی اعترض بعض الملاحدة فقال العسل مسهل فکیف یشفی لصاحب الاسهال وهذا جهل من معترض وهو کما قال تعالی بل کذبوا بما لم یحیطوا بعلمه فان الاسهال یحصل من انواع کثیرة ومنها الاسهال الحادث من الهیضة وقد اجمع الاطباء ان علاجه بان یترک الطبیعة وفعلها وان احتاجت الی معین علی الاسهال اعینت فیحتمل ان یکون اسهاله عن الهیضة فامره بشرب العسل معاونته الی ان فنیت المادة فوقف الاسهال فالمعترض جاهل ولسنا نقصد الاستظهار لتصدیق الحدیث بقول الاطباء بل لو کذبوه کذبناهم وکفرناهم وقد یکون ذلک من باب التبرک ومن دعائه وحسن اثره ولا یکون ذلک حکما عاما لکل الناس وقد یکون ذلک خارقا للعادة من جملة المعجزات ١٢ ک ١٠ قوله ان ناسا ثبت انهم کانوا ثمانیة وان اربعة منهم کانوا من عکل وثلاثة من عرینة والرابع کان تبعا لهم وقوله سقم کان السقم الذی کان بهم اولا من الجوع او من التعب فلما زال ذلک عنهم خشوا من وخم المدینة اما لکونهم معتادین معاشهم فی الصحاری فلم یعتادوا بالحضر واما بسبب ما کان بالمدینة ...... من الحمی. ماخوذ من فتح الباری ١٢ ١١ قوله سمر کذا للاکثر وللکشمیهنی باللام بدل الراء. ف معنی سمر اعینهم کحلها بالمسمار المحماة ومعنی سمل اعینهم ای فقأها بحدیدة محماة او غیرها وقیل هو فقأها بالشوک وانما فعل ذلک لانهم فعلوا بالراعی کذلک فجزاهم علی صنیعهم وقیل هذا کان قبل ان ینزل الحدود فلما نزلت نهی عن المثلة ١٢ ١٢ قوله اجتووا قال ابن فارس اجتویت اذا کرهت المقام فیه وان کنت فی نعمة وقید الخطابی بما اذا تضرر بالاقامة وهو المناسب بهذه القصة وقال القزاز اجتووا ای لم یوافقهم طعامها وقال ابن العربی الجوی داء یأخذ من الوباء وقال غیره الجوی داء یصیب الجوف. کذا فی فتح الباری من کتاب الطهارة ومر الحدیث فی ص ١٧٩٩ وسیأتی فی ص ٢٢٣٤ ١٢

ع ه هذا یدل علی ان الحدیث مرفوع واشار الیه بقوله رفع وقد صرح برفعه فی روایة شریح ١٢ ف
عه قال الکرمانی الاعجاب اعم من ان یکون علی سبیل الدواء او الغذاء فتوخذ المطابقة بهذا الطریق ١٢ ف. عه اسم الغسیل حنظلة بن ابی عامر الاوسی الانصاری استشهد باحد وهو جنب فغسلته الملٰئکة فقیل له الغسیل وهو فعیل بمعنی مفعول وهو جد عبد الرحمٰن فهو ابن سلیمان بن عبد اللہ بن حنظلة ١٢. عه ای الهزال الشدید ١٢ لله قال الحافظ ابن الحجر لم اقف علی اسم واحد منهما ١٢.

(باب الشفاء فی ثلاث) (قوله قال الشفاء فی ثلاثة) ای متفرقة لا مجتمعة کما اشار الی ذلک بقوله فی شرطة محجم او شربة عسل فعطف باو واللہ تعالی اعلم (باب الدواء بالعسل) (قوله ان کان فی شیء من ادویتکم الخ) التعلیق بهذا الشرط لیس للشک بل للتحقیق والتاکید اذ وجود الخیر فی شیء من الادویة من المحقق الذی لا یمکن فیه الشک فالتعلیق به یوجب تحقق المعلق به بلا ریب کان یقال ان کان فی احد فی العالم خیر ففیك ونحو ذلک واللہ تعالی اعلم اه سندی

يلحقوا براعيه يعنى الابل فيشربوا من البانها وابوالها فلحقوا براعيه فشربوا من البانها وابوالها حتى صلحت ابدانهم فقتلوا الراعى وساقوا الابل فبلغ النبى صلى الله عليه وسلم فبعث فى طلبهم فجئ بهم فقطع ايديهم وارجلهم وسمر اعينهم قال قتادة فحدثنى محمد بن سيرين ان ذلك كان قبل ان تنزل الحدود **باب الحبة السوداء حدثنا** عبد الله بن ابى شيبة قال حدثنا عبيد الله قال حدثنا اسرائيل عن منصور عن خالد بن سعد قال خرجنا ومعنا غالب بن ابجر فمرض فى الطريق فقدمنا المدينة وهو مريض فعاده ابن ابى عتيق فقال لنا عليكم بهذه الحبيبة السويداء فخذوا منها خمسا او سبعا فاسحقوها ثم اقطروها فى انفه بقطرات زيت فى هذا الجانب وفى هذا الجانب فان عائشة حدثتنى انها سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول ان هذه الحبة السوداء شفاء من كل داء الا من السام قلت وما السام قال الموت **حدثنا** ۵۶۸۸ يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرنى ابو سلمة وسعيد بن المسيب ان ابا هريرة اخبرهما انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فى الحبة السوداء شفاء من كل داء الا السام قال ابن شهاب والسام الموت والحبة السوداء الشونيز **باب التلبينة للمريض حدثنا** ۵۶۸۹ حبان بن موسى اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يونس بن يزيد عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة انها كانت تأمر بالتلبين للمريض وللمحزون على الهالك وكانت تقول انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان التلبينة تجم فؤاد المريض وتذهب ببعض الحزن **حدثنا** ۵۶۹۰ فروة بن ابى المغراء قال حدثنا على بن مسهر قال حدثنا هشام عن ابيه عن عائشة انها كانت تأمر بالتلبينة وتقول هو البغيض النافع **باب السعوط حدثنا** ۵۶۹۱ معلى بن اسد قال حدثنا وهيب عن ابن طاؤس عن ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم احتجم واعطى الحجام اجره واستعط **باب السعوط بالقسط الهندى والبحرى** وهو الكست مثل الكافور والقافور مثل كشطت نزعت وقرأ عبد الله قشطت **حدثنا** ۵۶۹۲ صدقة بن الفضل قال اخبرنا ابن عيينة قال سمعت الزهرى عن عبيد الله عن ام قيس بنت محصن قال سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول عليكم بهذا العود الهندى فان فيه سبعة اشفية يستعط به من العذرة ويلد به من ذات الجنب ودخلت على النبى صلى الله عليه وسلم بابن لى لم يأكل الطعام فبال عليه فدعا بماء فرش عليه **باب** اى ساعة يحتجم واحتجم ابو موسى ليلا **حدثنا** ۵۶۹۴ ابو معمر حدثنا عبد الوارث قال حدثنا ايوب

ـه قوله ابوالها قال ابو حنيفة والشافعى وابو يوسف الابوال كلها نجسة الا ما عفى عنه واجابوا بان ما فى الحديث قد كان للضرورة فليس فيه دليل انه مباح فى غير حال الضرورة كما فى لبس الحرير فانه حرام للرجال وقد ابيح لبسه فى الحرب او للحكة او لشدة البرد اذا لم يجد غيره والجواب المقنع فى ذلك انه صلى الله عليه وسلم عرف بطريق الوحى شفاءهم والاستشفاء بالحرام جائز عند التيقن بحصول الشفاء وقال شمس الائمة الحديث حكاية حال فاذا دار بين ان يكون حجة او لا يكون سقط الاحتجاج به ثم نقول خصهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك لانه عرف بطريق الوحى شفاءهم فيه كما خص الزبير بالحرير لحكة او للقمل او لانهم كانوا كفارا فى علم الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم عرف من طريق الوحى انهم يموتون على الردة ولا يبعد ان يكون شفاء الكافر بالنجس ۱۲ عينى من كتاب الطهارة ۱۲۔ ـ۲ـه قوله فى هذا الجانب هذا الذى اشار اليه ابن عتيق ذكره الاطباء فى علاج الزكام العارض معه عطاس كثير فلعل غالب ابن الجبر كان مزكوما وظاهر سياقه انها موقوفة عليه ويحتمل ان تكون مرفوعة ايضا فقد وقع فى رواية الاعين عند الاسمٰعيلى بعد قوله من كل داء واقطروا عليها شيئا من الزيت وادعى الاسمٰعيلى ان هذه الزيادة مدرجة فى الخبر ثم وجدتها مرفوعة من حديث بريدة. كذا فى ف ۱۲ ـ۳ـه قوله من كل داء الا السام قال الخطابى قوله من كل داء هو من العام الذى يراد به الخاص لانه ليس فى طبع شئ من النبات ما يجمع جميع الامور التى تقابل الطبائع كلها فى معالجة الادواء بمقابلها وانما المراد انها شفاء من كل داء يحدث من الرطوبة وقال ابو بكر بن العربى العسل عند الاطباء اقرب الى ان يكون دواء من كل داء من الحبة السوداء ومع ذلك فان من الامراض ما لو شرب صاحبه العسل لتأذى بها على ان المراد بقوله فى العسل فيه شفاء للناس الاكثر الاغلب فحمل الحبة السوداء على ذلك اولى وقال غيره كان صلى الله عليه وسلم يصف الدواء بحسب ما يشاهده من حال المريض فلعل قوله فى الحبة السوداء وافق مرض من مزاجه بارد فيكون معنى قوله شفاء من كل داء اى من هذا الجنس وقال الشيخ ابو محمد بن ابى حمزة تكلم ناس فى هذا الحديث وخصوا عمومه وردوه الى قول اهل الطب والتجربة ولا خفاء لغلط قائل ذلك لانا اذا صدقنا اهل الطب ومدار علمهم غالبا انما هو على التجربة التى بناؤها على ظن غالب فتصديق من لا ينطق عن الهوى اولى بالقبول انتهى وقد تقدم توجيه حمله على عمومه بان يكون المراد بذلك ما هو اعم من الافراد والتركيب ولا محذور فى ذلك ولا خروج عن ظاهر الحديث والله تعالى اعلم. ف واللفظ عام بدليل الاستثناء فيجب القول به ۱۲ ك ـ۴ـه قوله والحبة السوداء الشونيز تفسيرها بالشونيز هو الاكثر الاشهر ونقل ابراهيم الحربى فى غريب الحديث عن الحسن البصرى انها الخردل وحكى ابو عبيد الهروى انها ثمرة البطم بضم الموحدة وسكون المهملة واسم شجرتها العزوم بكسر المعجمة وسكون الراء وقال الجوهرى هو صمغ شجرة تدعى الكمكام قال القرطبى تفسيرها بالشونيز اولى من وجهين احدهما انه قول الاكثر والثانى كثرة منافعها بخلاف الخردل والبطم. ف قد ذكر الاطباء فيه نحو اثنين وعشرين منفعة ۱۲ تن ـ۵ـه قوله تذهب ببعض الحزن عرضه ان الجوع يزيد الحزن وان التلبينة يذهب الجوع وقال الداؤدى يؤخذ العجين غير خمير فيخرج مادة فيجعل حسواء هو كثير النفع على قلته لانه لباب لا يخالطه شئ ۱۲ ع ـ۶ـه قوله هو البغيض النافع

نـ ۱ـه السوداء ۲ فى　نـ ۲ ثنى　نـ ۳ قال　نـ ۴ عن　نـ ۵ عن　نـ ۶ واستعط　نـ ۷ وقشطت　نـ ۸ فرشه　نـ ۹ باب　نـ ۱۰ اية

لان المريض يبغضه مع انه دواء نافع له فى اقامة رمقه وتقوية نفسه قال الزركشى ورواه القابسى النغيض بالنون ولا وجه له قلت ان كان مع الضاد المعجمة فسلم انه لا وجه له وان كان مع المهملة فوجهه ظاهر فالنغيض من قولهم نغص الله عيشه اذا كدره والمعنى انه يكدر على المريض عيشه باعتبار ما يجده فى نفسه من الكراهة له ۱۲ و ـ۷ـه قوله سبعة اشفية قد ذكر الاطباء من منافع القسط فذكروا اكثر من سبعة واجاب بعض الشراح بان السبعة علمت بالوحى وما زاد عليها بالتجربة وقيل ذكر ما يحتاج اليها دون غيره لانه لم يبعث بتفاصيل ذلك واما العذرة فهى بضم المهملة وسكون المعجمة وجع فى الحلق يعترى الصبيان غالبا وقيل هى قرحة تخرج بين الاذن والحلق او فى الخرم الذى بين الانف والحلق وقد استشكل معالجتها بالقسط مع كونه حارا والعذرة انما تعرض فى زمن الحر للصبيان وامزجتهم حارة واجيب بان مادة العذرة دم يغلب عليه البلغم وفى القسط تجفيف للرطوبة او نفعه فيه بالخاصية وقد ذكر ابن سينا فى معالجة سقوط اللهاة بالقسط مع ان امر المعجزة خارج عن قواعد الطب. كذا فى ف وسياتى فى ص ۸۴۲ ج ۲ ۱۲ ـ۸ـه قوله احتجم ابو موسى ليلا ذكره البخارى ليدل على ان الحجامة لا يتعين بوقت من الليل والنهار وحديث ابن عباس يدل على انه كان نهارا ولم يعين النهار صريحا فدل هذا والذى قبله على ان الحجامة لا يتعين بوقت معين. كذا فى العينى ۱۲۔
صـه يقال انه الصحابى الذى سأل النبى صلى الله عليه وسلم عن الحمر الاهلية ۱۲ ف

عـه بضم الشين المعجمة وسكون الواو وكسر النون وسكون التحتية بعدها زاء قال القرطبى قيده بعض مشايخنا الشونيز بالفتح وحكى عياض عن ابن الاعرابى انه كسرها فابدل الواو ياء فقال الشينيز ۱۲ ف عـه اى استعمل السعوط وهو ان يستلقى على ظهره ويجعل بين كتفيه ما يرفعهما لينحدر رأسه ويقطر فى انفه ماء او دهن فيه دواء مفرد او مركب ليتمكن بذلك من الوصول الى دماغه لاستخراج ما فيه من الداء بالعطاس ۱۲ ف
مـه ورد فى الاوقات اللائقة للحجامة احاديث ليس فيها شئ من شرطه فكانه اشار الى انها تصنع عند الاحتياج ولا تتقيد بوقت دون وقت لانه ذكر الاحتجام ليلا ونهارا وقد ورد فى تعيين الايام للحجامة حديث لابن عمر عند ابن ماجة رفعه فى اثناء حديث وفيه فاحتجموا على بركة الله يوم الخميس واحتجموا يوم الاثنين والثلثاء واجتنبوا الحجامة يوم الاربعاء والجمعة والسبت والاحد اخرجه من طريقين ضعيفين واخرجه بسند جيد عن ابن عمر موقوفا وحكى ان رجلا احتجم يوم الاربعاء فاصابه برص لكونه تهاون بالحديث واخرج ابو داؤد من حديث ابى بكرة انه كان يكره الحجامة يوم الثلثاء وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم الثلثاء يوم الدم وفيه ساعة لا يرقأ فيها وورد فى عدد من الشهر احاديث منها ما اخرجه ابو داؤد من حديث ابى هريرة رفعه من احتجم سبع عشرة وتسع عشرة واحدى وعشرين كان شفاء من كل داء وهو من رواية سعيد بن عبد الرحمن الجمحى وسعيد وثقه الاكثر ولينه بعضهم من قبل حفظه وقد اتفق الاطباء على ان الحجامة فى النصف الثانى من الشهر ثم فى الربع الثالث من رباعه انفع من الحجامة فى اوله وآخره كذا فى فتح

عن عكرمة عن ابن عباس قال احتجم النبی صلی الله علیه وسلم وهو صائم باب[١٢] الحجم فی السفر والاحرام قاله ابن بحینة عن النبی صلی الله
علیه وسلم ٥٦٩٥ حدثنا مسدد قال حدثنا سفیٰن عن عمرو عن عطاء وطاؤس[٢] عن ابن عباس قال احتجم النبی صلی الله علیه وسلم وهو محرم[١]
باب[١٣] الحجامة من الداء ٥٦٩٦ حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله[٣] اخبرنا حمید الطویل عن انس انه سئل عن اجر الحجام فقال احتجم
رسول الله صلی الله علیه وسلم حجمه ابو طیبة فاعطاه صاعین من طعام وكلم موالیه فخففوا عنه وقال ان امثل ما تداویتم به الحجامة
والقسط البحری وقال لا تعذبوا صبیانكم بالغمز من العذرة وعلیكم بالقسط ٥٦٩٧ حدثنا سعید بن تلید[٤] حدثنی ابن وهب قال اخبرنی
عمرو وغیره ان بكیرا حدثه ان عاصم بن عمر بن قتادة حدثه ان جابر بن عبد الله عاد المقنع ثم قال لا ابرح حتی تحتجم فانی سمعت
رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ان فیه شفاء باب[١٤] الحجامة علی الرأس ٥٦٩٨ حدثنا اسمٰعیل[٤] حدثنی سلیمان عن علقمة انه سمع
عبد الرحمٰن الاعرج انه سمع عبد الله بن بحینة یحدث ان رسول الله صلی الله علیه وسلم احتجم بلحی[٨] جمل من طریق مكة وهو محرم فی
وسط رأسه وقال الانصاری ٥٦٩٩ حدثنا هشام بن حسان[٩] قال حدثنا عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم احتجم فی رأسه
باب[١٥] الحجامة[١٠] من الشقیقة[٣] والصداع ٥٧٠٠ حدثنی محمد بن بشار قال حدثنا ابن ابی عدی عن هشام عن عكرمة عن ابن عباس[١٢] احتجم[٤]
النبی صلی الله علیه وسلم فی رأسه وهو محرم من وجع كان به بماء یقال له لحی جمل[١٣] ٥٧٠١ وقال محمد بن سواء اخبرنا هشام عن عكرمة عن ابن
عباس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم احتجم وهو محرم فی رأسه من شقیقة كانت به ٥٧٠٢ حدثنا اسمٰعیل بن ابان قال حدثنا
ابن الغسیل قال حدثنی عاصم بن عمر عن جابر بن عبد الله قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول ان كان فی شیء من ادویتكم خیر
ففی شربة عسل او شرطة محجم او لذعة من نار وما احب ان اكتوی باب[١٦] الحلق[٦] من الاذی ٥٧٠٣ حدثنا مسدد قال حدثنا حماد عن
ایوب قال سمعت مجاهدا عن ابن ابی لیلی عن كعب[١٧] ابن عجرة قال اتی علی النبی صلی الله علیه وسلم زمن الحدیبیة وانا اوقد تحت برمة
والقمل تتناثر عن[١٥] رأسی فقال ایؤذیك هوامك قلت نعم قال فاحلق وصم ثلثة ایام او اطعم ستة او انسك نسیكة قال ایوب لا ادری
بایتهن بدأ باب[٧] من اكتوی او كوی غیره وفضل من لم یكتو ٥٧٠٤ حدثنا ابو الولید هشام بن عبد الملك قال حدثنا عبد الرحمٰن بن سلیمان
ابن الغسیل[٢] حدثنا عاصم بن عمر بن قتادة قال سمعت جابر بن عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ان كان فی شیء من ادویتكم
شفاء ففی شرطة محجم او لذعة بنار وما احب ان اكتوی ٥٧٠٥ حدثنا عمران بن میسرة[١٩] حدثنا ابن فضیل قال حدثنا حصین عن عامر
عن عمران[٨] بن حصین قال لا رقیة[٩] الا من عین او حمة فذكرته لسعید بن جبیر فقال حدثنا ابن عباس فقال[٢٠] قال رسول الله صلی الله
علیه وسلم عرضت علی الامم فجعل النبی والنبیان یمرون معهم الرهط[٢١] والنبی لیس معه احد حتی رفع لی سواد عظیم قلت ما هذا امتی[٢٢]
هذه قیل بل هذا موسٰی وقومه قیل انظر الی الافق فاذا سواد یملأ الافق ثم قیل لی انظر ههنا وههنا فی اٰفاق السماء فاذا سواد قد ملأ
الافق قیل هذه امتك ویدخل الجنة من هؤلاء سبعون الفا بغیر حساب ثم دخل ولم یبین لهم فافاض القوم وقالوا نحن الذین اٰمنا

ن[١] الحجامة ن[٢] عن طاؤس وعطاء ٢ قال ن[٣] و ن[٤] ٢ قال ن[٥] النبی ن[٦] ٢ قال ن[٧] بلحیی ن[٨] اخبرنا ن[٩] الحجم ن[١٠] ثنا ن[١١] ٢ قال ن[١٢] لحیی ٢ هو ن[١٣] علی ن[١٤] قال ن[١٥] ٢ قال ن[١٦] نار ن[١٧] ٢ قال ن[١٨] قال ن[١٩] وقع ن[٢٠] فی ن[٢١] فقلت ن[٢٢]

١ــه قوله وهو محرم فیه المطابقة للجزئین من الترجمة لان من لازم كونه صلی الله علیه وسلم محرما ان یكون مسافرا لانه لم یحرم قط وهو مقیم ١٢ف ٢ــه قوله بلحی جمل كذا وقع بالتثنیة وتقدم فی الحج بلحی جمل بالافراد بفتح اللام وسكون الحاء المهملة والجمل بفتح الجیم وفتح المیم وهو اسم موضع وقال ابن وضاح هی بقعة معروفة وهی عقبة الجحفة علی سبعة امیال من السقیا وزعم بعضهم انه الاٰلة التی احتجم بها ای احتجم بعظم جمل والاول المعتمد وعلی الاول فالباء فیه بمعنی فی وعلی الثانی للاستعانة ١٢ع ٣ــه قوله من الشقیقة والصداع ای بسببها وقد سقطت هذه الترجمة من روایة النسفی والشقیقة بشین معجمة وقافین علی وزن عظیمة وجع یاخذ فی احد جانبی الرأس او فی مقدمه وذكر الصداع بعده من العام بعد الخاص. كذا فی ف ١٢. ٤ــه قوله احتجم النبی صلی الله علیه وسلم وردت الاحادیث بذكرها دون الفصد لان العرب غالبا ما كانت تفهم الا الحجامة قال صاحب الهدی التحقیق فی امر الفصد والحجامة انهما یختلفان باختلاف الزمان والمزاج فالحجامة فی الازمان الحارة والامكنة الحارة والابدان الحارة التی دم اصحابها فی غایة النضج انفع والفصد بالعكس ولهذا كانت الحجامة انفع للصبیان ولمن لا یقوی علی الفصد. كذا فی ف ١٢ ٥ــه قوله شرطة محجم الخ الشرطة هی الضرب علی موضع الحجامة قوله محجم هو بكسر المیم الاٰلة التی یجتمع فیها دم الحجامة عند المص وبالفتح موضع الحجامة ویراد ههنا الحدیدة التی یشرط بها قوله لذعة من نار هو الخفیف من احراق النار یرید الكی هی بسكون معجمة فمهملة. مجمع ومطابقته للترجمة تؤخذ من قوله او شرطة محجم لانه یتناول الاحتجام من الشقیقة وغیرها ١٢ع ٦ــه قوله باب الاذی وجه ایراده فی كتاب الطب من حیث ان ما یتاذی به المؤمن وان ضعف اذاه یباح ازالته وان كان محرما. ع وكانه اورده عقیب حدیث الحجامة وسط الرأس للاشارة الی ان جواز حلق الشعر للمحرم لاجل الحجامة عند الحاجة الیها یستنبط من جواز حلق جمیع الرأس للمحرم عند الحاجة. ف ومر فی ص ٢٤٣ج١ ١٢ ٧ــه قوله من اكتوی الخ كانه اراد ان الكی جائز للحاجة

وان الاولی تركه اذا لم یتعین وانه اذا جاز كان اعم من ان یباشره الشخص ذلك بنفسه او بغیره لنفسه او لغیره وعموم الجواز ماخوذ من نسبة الشفاء الیه فی اول حدیثی الباب وفضل تركه من قوله وما احب ان اكتوی ١٢ف ٨ــه قوله عمران بن حصین مصغر الحصن الخزاعی البصری كان یسلم علیه الملائكة حتی اكتوی فتركوا السلام علیه ثم ترك الكی فعادوا الی السلام ١٢ك ٩ــه قوله لا رقیة بسكون القاف هی بمعنی تعویذ والعین نظر باستحسان مشوب بحسد من خبیث الطبع یحصل للمنظور منه ضرر قوله حمة بضم المهملة وتخفیف المیم قال ثعلب وغیره هی سم العقرب وقال القزاز قیل هی شوكة العقرب وكذا قال ابن سیدة انها الابرة التی تضرب بها العقرب والزنبور وقال الخطابی الحمة كل هامة ذات سم من حیة او عقرب. ف قال العینی قال ابن الاثیر قد جاء فی بعض الاحادیث جواز الرقی وفی بعضها النهی والاحادیث فی القسمین كثیرة ووجه الجمع بینهما ان الرقی یكره منها ما كان فی غیر اللسان العربی واسماء الله تعالی وصفاته وكلامه فی كتبه المنزلة وان یعتقد ان الرقی نافعة لا محالة فیتوكل علیها وایاه اراد بقوله علیه الصلوة والسلام ما توكل من استرقی ولا یكره منها ما كان خلاف ذلك كالتعوذ بالقراٰن واسماء الله تعالی والرقی المرویة وقال ایضا معنی قول النبی صلی الله علیه وسلم لا رقیة الخ ان لا رقیة اولی وانفع من رقیة العین او الحمة لشدة الضرر فیها وهذا كما قیل لا فتی الا علی لا سیف الا ذو الفقار وقد امر علیه الصلوة والسلام غیر واحد من اصحابه بالرقیة وسمع بجماعة یرقون فلم ینكر علیهم ١٢ عینی
١٠ــه بلفظ مفعول من التقنیع بالقاف والنون والمهملة ابن سنان بكسر المهملة والنونین التابعی ١٢ك
ع ــه فان قلت النبی هو المخبر عن الله تعالی فاین الذین اخبرهم قلت ربما اخبره ولم یؤمن به احد ولا یكون الا المؤمن ١٢ك ع ــه ولعل هذا السؤال كان حین كونهم بعیدا او اول مرة فلا ینافی ما روی ان امته یكون متمیز الیوم القیمة غرا محجلین من اٰثار الوضوء ١٢خ

باللّٰہ واتبعنا رسولہ فنحن ھم او اولادنا الذین ولدوا فی الاسلام فانا ولدنا فی الجاھلیۃ فبلغ النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم فخرج فقال ھم الذین لا یسترقون[1] ولا یتطیرون ولا یکتوون وعلی ربھم یتوکلون فقال عکاشۃ بن محصن امنھم انا یا رسول اللّٰہ قال نعم فقام اٰخر فقال امنھم انا فقال سبقك بھا عکاشۃ باب الاثمد والکحل من الرمد فیہ عن ام عطیۃ حدثنا مسدد حدثنا یحیی عن شعبۃ قال حدثنی حمید بن نافع عن زینب عن ام سلمۃ ان امرأۃ توفی زوجھا فاشتکت عینھا فذکروھا للنبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم وذکروا لہ الکحل وانہ یخاف علی عینھا فقال لقد کانت احداکن تمکث فی بیتھا فی شر احلاسھا[2] او فی احلاسھا فی شر بیتھا فاذا مر کلب رمت بعرۃ فلا اربعۃ اشھر وعشرا باب الجذام وقال عفان حدثنا سلیم بن حیان قال حدثنا سعید بن میناء سمعت ابا ھریرۃ یقول قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم لا عدوی[3] ولا طیرۃ ولا ھامۃ ولا صفر وفر من[4] المجذوم کما تفر من الاسد باب المن شفاء للعین حدثنا محمد بن المثنی حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبۃ عن عبد الملك قال سمعت عمرو بن حریث قال سمعت سعید بن زید قال سمعت النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم یقول الکماۃ[5] من المن وماؤھا شفاء للعین[6] وقال شعبۃ واخبرنی الحکم بن عتیبۃ عن الحسن العرنی عن عمرو بن حریث عن سعید بن زید عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم قال شعبۃ لما حدثنی بہ الحکم لم انکرہ من حدیث عبد الملك باب اللدود حدثنا علی بن عبد اللّٰہ قال حدثنا یحیی بن سعید قال حدثنا سفیان قال حدثنی موسی بن ابی عائشۃ عن عبید اللّٰہ ابن عبد اللّٰہ عن ابن عباس وعائشۃ ان ابا بکر قبل النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم وھو میت قال وقالت عائشۃ لددناہ[7] فی مرضہ فجعل یشیر الینا ان لا تلدونی فقلنا کراھیۃ[8] المریض للدواء فلما افاق قال الم انھکم ان تلدونی قلنا کراھیۃ المریض للدواء فقال لا یبقی احد فی البیت الا لد وانا انظر[9] الا العباس فانہ لم یشھدکم حدثنا علی بن عبد اللّٰہ قال حدثنا سفیان قال الزھری اخبرنی عبید اللّٰہ بن

۲ صلی اللّٰہ علیہ وسلم قال فقال قال ابو عبد اللّٰہ انما اردنا من ھذا حدیث ابن عباس والشعبی عن عمران مرسل فھلا ۲ قال من العین قال حدثنا غندر
۲ یقول من العین فقلنا عن اخبرنا

۱؎ قولہ لا یسترقون قال ابو الحسن القابسی یرید بالاسترقاء الذی کانوا یسترقون بہ فی الجاھلیۃ واما الاسترقاء بکتاب اللّٰہ فقد فعلہ علیہ الصلوۃ والسلام وامر بہ ولیس بمخرج عن التوکل قولہ لا یتطیرون ای لا یتشاءمون بالطیور ونحوھا کما کانت عادتھم قبل الاسلام والطیرۃ مایکون بالشر والفال مایکون بالخیر وکان علیہ الصلوۃ والسلام یحب الفال قولہ لا یکتوون یعنی لا یعتقدون الشفاء من الکی علی ماکان اعتقاد اھل الجاھلیۃ والتوکل ھو تفویض الامر الی اللّٰہ تعالی فی ترتیب المسببات علی الاسباب۔ ع فان قلت فھم لا یختصون بھذا العدد قلت واللّٰہ اعلم بذلك مع احتمال ان یراد بالسبعین الکثیر ۱۲ ک ۲؎ قولہ فی شر احلاسھا بفتح ہمزۃ جمع حلس بکسر حاء ای شر ثیابھا ماخوذ من حلس البعیر۔ مجمع البحار والحلس للبعیر کساء یکون تحت البردعۃ وکان فی الجاھلیۃ اعتداد المرأۃ ان تمکث فی بیتھا فی شر ثیابھا سنۃ فاذا مر بعد ذلك کلب رمت بعرۃ الیہ یعنی ان مکثھا ھذہ السنۃ اھون عندھا من ھذہ البعرۃ درمیمارک و ع درمنی ص ۲۲۳ و ص ۲۲۳ ۱۲ ۳؎ قولہ لا عدوی ای لا سرایۃ للمرض عن صاحبہ الی غیرہ والطیرۃ بکسر الطاء وفتح التحتانیۃ من التطایر وھو التشاؤم کانوا بالسوانح والبوارح ونحوھا ای لا شوم فیھا اذ الشوم والخیر وکذا احداث المرض کلہ بقدرۃ اللّٰہ تعالی والھامۃ بفتح المیم طائر وقیل ھی البومۃ قالوا اذا سقطت علی دار احدھم وقعت فیھا مصیبۃ وقیل انھم کانوا یعتقدون ان عظام المیت ینقلب ھامۃ ونطیر وقیل انھم یزعمون ان روح القتیل الذی لا یدرك بثارہ تصیر ھامۃ فتزقو وتقول اسقونی اسقونی فاذا ادرك بثارہ طار والصفر ھو تاخیر المحرم الی الصفر وھو النسئ وقیل ھو حیۃ فی البطن اعتقادھم فیھا انھا اعدی من الجرب وقیل ھو داء یاخذ بالبطن ۱۲ ک ۴؎ قولہ فر من المجذوم قال عیاض اختلف الآثار فی المجذوم فجاء عن جابر ان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم اکل مع مجذوم وقال ثقۃ باللّٰہ وتوکلا علیہ قال فذھب عمر وجماعۃ من السلف الی الاکل معہ وراوا ان الامر باجتنابہ منسوخ قال والصحیح ان لا نسخ بل یجب الجمع بین الحدیثین وحمل الامر باجتنابہ علی الاستحباب والاکل معہ علی بیان الجواز انتھی وحکی غیرہ قولا ثالثا وھو الترجیح وقد سلکہ فریقان احدھما مسلك ترجیح الاخبار الدالۃ علی نفی العدوی وتزییف الاخبار الدالۃ علی عکس ذلك مثل حدیث الباب فاعلوہ بالشذوذ وبان عائشۃ انکرت فاخرج الطبری عنھا ان امرأۃ سالتھا عنہ فقالت ماقال ذلك ولکنہ قال لا عدوی وقال فمن اعدی الاول وبان الاخبار الواردۃ من روایۃ غیرہ کثیرۃ شہیرۃ بخلاف الاخبار المرخصۃ فی ذلك والجواب ان الترجیح لا یصار الیہ الا مع تعذر الجمع والفریق الثانی سلکوا عکس ھذا المسلك فردوا حدیث لا عدوی بان ابا ھریرۃ رجع عنہ اما لشکہ فیہ واما لثبوت عکسہ والاخبار الدالۃ علی الاجتناب اکثر مخارج واما حدیث اخذ بید مجذوم الخ ففیہ نظر والجواب ان الجمع اولی لما تقدم وایضا فحدیث لا عدوی صح عن عائشۃ وابن عمر وسعد بن ابی وقاص وغیرھم فلا معنی لعلولیتہ وفی طریق الجمع مسالك اخری احدھا نفی العدوی جملۃ وانما امر بالفرار لان المجذوم اذا رای صحیح البدن زادت حسرتہ وثانیھا ان مخاطب لا عدوی الخ کان من صح توکلہ وحیث جاء فر من المجذوم الخ کان المخاطب من ضعف یقینہ لحمل الحدیثین علی حالین مختلفین وثالث المسالك قال القاضی ابوبکر الباقلانی اثبات العدوی فی الجذام ونحوہ مخصوص من عموم نفی العدوی ومعنی قولہ لا عدوی ای الا من الجذام ونحوہ والمسلك الرابع قال ابن قتیبۃ المجذوم تشتد رائحتہ حتی یسقم من اطال مجالستہ ومحادثتہ ومضاجعتہ ای لا علی طریق العدوی بل علی طریق التاثر بالرائحۃ قال واما قولہ لا عدوی فلہ معنی آخر وھو ان یقع المرض بمکان کالطاعون فیفر منہ مخافۃ ان یصیبہ لان فیہ نوعا من الفرار من قدر اللّٰہ والمسلك الخامس ان شیئا لا یعدی بطبعہ نفیا لما کانت الجاھلیۃ تعتقدہ ان الامراض تعدی بطبعھا من غیر اضافۃ الی اللّٰہ وفی نھی الدنو عن المجذوم اثبات الاسباب التی اجری اللّٰہ العادۃ بانھا تفضی الی مسبباتھا وفی الاکل معہ اشارۃ الی انھا لا تستقل بل اللّٰہ ان شاء لم تؤثر والمسلك السادس العمل بنفی العدوی اصلا وراسا وحمل الامر بالمجانبۃ علی حسم المادۃ وسد الذریعۃ لئلا یحدث للمخالط شئ من ذلك فیظن انہ بسبب المخالطۃ والی ھذا ذھب ابو عبید فقال لیس فی قولہ لا یورد ممرض علی مصح اثبات العدوی بل لان الصحاح لو مرضت بتقدیر اللّٰہ تعالی انما ظن اذن ذلك من العدوی۔ کذا فی فتح الباری ۱۲ ۵؎ قولہ الکماۃ بفتح الکاف وسکون المیم بعدھا ہمزۃ مفتوحۃ واحدۃ الکمء بفتح ثم سکون ثم ہمزۃ مثل تمر وتمرۃ وعکس ابن الاعرابی فقال الکماۃ الجمع والکمء الواحد علی غیر قیاس۔ ف نبات لا ورق لھا ولا ساق توجد فی الفلوات من غیر ان تزرع وانواعھا المشھورۃ ثلثۃ احدھا مایضرب لونہ الی الحمرۃ الثانی مایضرب الی البیاض وتسمی الفقع وتسمی شحمۃ الارض الثالث الی الغبرۃ والسواد قسط وقولہ من المن ای من المن الذی انزل علی بنی اسرائیل فکانہ شبہ الکماۃ بجامع ما بینھما من وجود کل منھا عفوا بغیر علاج او انھا من المن الذی امتن اللّٰہ بہ علی عبادہ عفوا بغیر علاج او ان الذی انزل علی بنی اسرائیل کان انواعا منھا مایسقط علی الشجر ومنھا مایخرج من الارض فیکون الکماۃ منہ فھذہ ثلثۃ اقوال ۱۲ کذا فی الفتح ۱۲ ۶؎ قولہ شفاء للعین ای من دائھا ای مخلوطا بدواء کالکحل والتوتیا وقیل ان کان لتبرید مافی العین من حرارۃ فماءھا مجردا شفاء والا فرکب اوقال النووی والصحیح بل الصواب ان ماءھا مجردا شفاء للعین مطلقا وقد جربت انا وغیری فی زماننا من ذھب بصرہ فکحل عینہ بماء الکماۃ مجردا فشفی وعاد الیہ بصرہ وھو الشیخ الکمال الدمشقی صاحب الروایۃ فی الحدیث وکان استعمالہ لھا اعتقادا فی الحدیث وتبرکا بہ انتھی ۱۲ قسط۔ ۷؎ قولہ لددناہ اللدود بفتح اللام ماسقی فی احد جانبی الفم ۱۲ ک ۸؎ قولہ کراھیۃ المریض بالرفع خبر مبتدأ محذوف ولابی ذر کراھیۃ بالنصب مفعول لہ ای نھانا لکراھیۃ الدواء ویجوز ان یکون مصدرا ای کرھہ کراھیۃ الدواء ۱۲ قسط ۹؎ قولہ وانا انظر جملۃ حالیۃ ای لا یبقی احد فی البیت الا لد فی حضوری وحال نظری الیھم مکافاۃ لفعلھم او عقوبۃ لھم حیث خالفوا اشارتہ فی اللد بنحو ما فعلوہ بہ ولم یشھدکم ای لم یحضرکم حالۃ اللد ۱۲ ک

؎ قال الخطیب ھذا الرجل ھو سعد بن عبادۃ وقیل کان منافقا فارادہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم التنزل والابقاء علیہ ولعلہ ان یتوب فردہ ردا جمیلا ولو صح ھذا بطل قول الخطیب واللّٰہ اعلم ۱۲ ک۔

عبد اللّٰہ عن ام قیس قالت دخلت بابن لی علی النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم وقد اعلقت علیہ من العذرۃ فقال علام تدغرن اولادکن بھذا العلاق علیکن بھذا العود الھندی فان فیہ سبعۃ اشفیۃ منھا ذات الجنب ویسعط من العذرۃ ویلد من ذات الجنب فسمعت الزھری یقول بین لنا اثنتین ولم یبین لنا خمسا قلت لسفین فان معمرا یقول اعلقت علیہ قال لم یحفظ انما قال اعلقت عنہ حفظتہ من فی الزھری ووصف سفین الغلام یحنک بالاصبع وادخل سفین فی حنکہ انما یعنی رفع حنکہ باصبعہ ولم یقل اعلقوا عنہ شیئا باب حدثنا بشر بن محمد اخبرنا عبد اللّٰہ قال اخبرنا معمر ویونس قال الزھری اخبرنی عبید اللّٰہ بن عبد اللّٰہ بن عتبۃ ان عائشۃ زوج النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم قالت لما ثقل رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم واشتد وجعہ استاذن ازواجہ فی ان یمرض فی بیتی فاذن لہ فخرج بین رجلین تخط رجلاہ فی الارض بین عباس واخر فاخبرت ابن عباس فقال ہل تدری من الرجل الاخر الذی لم تسم عائشۃ قلت لا قال ہو علی قالت عائشۃ فقال النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم بعد ما دخل بیتھا واشتد بہ وجعہ ھریقوا علی من سبع قرب لم تحلل اوکیتھن لعلی اعھد الی الناس قالت فاجلسناہ فی مخضب لحفصۃ زوج النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم ثم طفقنا نصب علیہ من تلک القرب حتی جعل یشیر الینا ان قد فعلتن قالت وخرج الی الناس فصلی لھم وخطبھم باب العذرۃ حدثنا ابو الیمان اخبرنا شعیب عن الزھری قال اخبرنی عبید اللّٰہ بن عبد اللّٰہ ان ام قیس بنت محصن الاسدیۃ اسد خزیمۃ وکانت من المھاجرات الاول اللاتی بایعن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم وھی اخت عکاشۃ اخبرتہ انھا اتت النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم بابن لھا قد اعلقت علیہ من العذرۃ فقال النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم علام تدغرن اولادکن بھذا العلاق علیکم بھذا العود الھندی فان فیہ سبعۃ اشفیۃ منھا ذات الجنب یرید الکست وھو العود الھندی وقال یونس واسحاق بن راشد عن الزھری علقت علیہ باب دواء المبطون حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبۃ عن قتادۃ عن ابی المتوکل عن ابی سعید قال جاء رجل الی النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم فقال ان اخی استطلق بطنہ فقال اسقہ عسلا فسقاہ فقال انی سقیتہ فلم یزدہ الا استطلاقا فقال صدق اللّٰہ وکذب بطن اخیک تابعہ النضر عن شعبۃ باب لا صفر وھو داء یاخذ البطن حدثنا عبد العزیز ابن عبد اللّٰہ حدثنا ابراھیم بن سعد عن صالح عن ابن شہاب قال اخبرنی ابو سلمۃ بن عبد الرحمن وغیرہ ان ابا ھریرۃ قال ان

ن ١ عنہ ن ٢ علاما الاعلاق ن ٣ اثنین ن ٤ خمسۃ ن ٥ قال ن ٦ عن ن ٧ فعلتم ن ٨ فخطبھم ن ٩ قال ن ١٠ التی ن ١١ رسول اللّٰہ ن ١٢ علاما ن ١٣ علیکن ن ١٤ ھو العود الھندی وھو الکست ن ١٥ قال ن ١٦ قال ن ١٧ قال ن ١٨ قال

١؎ قولہ اعلقت علیہ قال عیاض وقع فی البخاری اعلقت وعلقت والعلاق والاعلاق ولم یقع فی مسلم الا اعلقت وذکر العلاق فی روایۃ ولا اعلاق فی روایۃ والکل بمعنی جاءت بھا الروایات لکن اہل اللغۃ انما یذکرون اعلقت والاعلاق رباعی وتفسیرہ غمز العذرۃ وہی اللہاۃ بالاصبع ف الاعلاق باہمال العین ہو معالجۃ عذرۃ الصبی ورفعہا بالاصبع قیل کان عادتہن فی معالجۃ العذرۃ ان یاخذ المرأۃ خرقۃ فتفتلہا فتلا شدیدا وتطعن موضعہا فینفجر منہ الدم ١٢ ک ٢؎ قولہ العذرۃ بضم المہملۃ وسکون الذال المعجمۃ وہو وجع الحلق وہو الذی یسمی سقوط اللہاۃ وقیل ہو اسم اللہاۃ والمراد وجعہا سمی باسمہا وقیل ہو موضع قریب من اللہاۃ واللہاۃ بفتح اللام اللحمۃ التی فی اقصی الحلق ١٢ ف ٣؎ قولہ تدغرن خطاب للنسوۃ بفتح المثناۃ الفوقیۃ وسکون الدال المہملۃ وفتح الغین المعجمۃ وسکون الراء ای فعن ذلک بما یعکن فتولمن الاولاد. قس الدغر غمز الحلق ١٢ ف ٤؎ قولہ العلاق بفتح المہملۃ وکسرہا وفی بعضہا الاعلاق مصدر ومعناہ ازالۃ العلوق وہی الداہیۃ والآفۃ ١٢ ک ٥؎ قولہ بین لنا ای بین لنا رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم اثنین وہما اللدود والسعوط ولم یبین الخمسۃ الباقیۃ من السبعۃ وقال التیمی قال ابن المدینی قال سفین بین لنا الزہری اثنین ١٢ ٦؎ قولہ لم یحفظ یعنی ہو ونحن لفظ علیہ بل محفوظنا من الزہری لفظ عنہ قال الخطابی صوابہ ما حفظہ سفیان وقد یجیٔ علی بمعنی عن قال تعالی واذا اکتالوا علی الناس ای عنہم ١٢ ک ٧؎ قولہ ووصف سفین غرضہ من ہذا الکلام التنبیہ علی ان الاعلاق ہو رفع الحنک لا تعلیق شیٔ عنہ علی ما ہو المتبادر الی الذہن ونعم التنبیہ ١٢ ک ٨؎ قولہ لما ثقل الخ قیل لا وجہ لذکر ہذا الحدیث ہنا لانہ لیس فیہ ذکر اللدود ولا للباب المجرد ترجمۃ حتی یطلب بینہا وبینہ المطابقۃ واجیب بجواب فیہ تعسف وہو انہ یحتمل ان یکون بینہ وبین الحدیث السابق نوع تضاد لان فی الاول فعلوا ما لم یامر بہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فحصل علیہم الانکار واللوم بذلک وفی ہذا فعلوا بما امر بہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم وہو ضد ذلک فی المعنی والاشیاء تعرف بضدہا کذا فی العینی ویمکن ان یقرب بان یقال انہ اشار الی ان الحدیث عن عائشۃ فی مرض النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم وما اتفق لہ فیہ وذکرہ بعض الرواۃ تاما واقتصر بعضہم علی بعضہ. کذا فی فتح الباری ١٢ ٩؎ قولہ لم تحلل اوکیتہن وانما اشترط صلی اللّٰہ علیہ وسلم ہذا لان اول الماء اطہرہ واصفاہ لان الایدی لم تخالطہ وانما طلب رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم ذلک منہن لان المریض ربما اذا اصب علیہ الماء البارد ثابت اللّٰہ قوتہ ویحتمل ان یکون تخصیص العدد من جہۃ التبرک لان لہذا العدد برکۃ ولہ شان لوقوعہا فی کثیر من اعداد الخلیقۃ وامور الشریعۃ. کذا فی الکرمانی ١٢ ١٠؎ قولہ کانت من المہاجرات الاول یحتمل ان یکون من کلام الزہری فیکون مدرجا ویحتمل ان یکون من کلام شیخہ فیکون موصولا وہو الظاہر. ف ١١ وقولہ اسد خزیمۃ انما قال ذلک لئلا یتوہم انہ من اسد بن عزی او من اسد بن ربیعۃ او من اسد بن شریک بضم الشین ١٢ ع ١١؎ قولہ استطلق بطنہ بفتح التاء الفوقیۃ واللام وبطنہ مرفوع وضبط فی الفتح مبنیا للمفعول ای تواتر اسہال بطنہ ١٢ قس ١٢؎ قولہ فسقاہ فقال کذا فیہ وفی السیاق حذف تقدیرہ فسقاہ فلم یبرء فاتی النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم فقال انی سقیتہ فلم یزدہ الا استطلاقا ١٢ ف ١٣؎ قولہ کذب بطن اخیک قال الخطابی وغیرہ اہل الحجاز یطلقون الکذب فی موضع الخطأ یقال کذب سمعک ای زل فلم یدرک حقیقۃ ما قیل لہ فمعنی کذب بطنہ ای لم یصلح لقبول الشفاء بل زل عنہ ١٢ ف ١٤؎ قولہ وہو داء یاخذ البطن ہذا اختیار البخاری وقیل ہو النسیٔ ای تاخیر المحرم الی صفر وقیل ہو حیۃ فی البطن اعدی من الجرب وقیل ہو الشوم الذی کانوا یتشاءمون بدخول شہر صفر کذا قولہ ہو داء یاخذ البطن کذا جزم بتفسیر الصفر وہو بفتحتین وقد نقل ابو عبیدۃ معمر بن المثنی فی غریب الحدیث لہ عن یونس بن عبید الجرمی انہ سأل رؤبۃ بن العجاج فقال ہی حیۃ تکون فی البطن تصیب الماشیۃ والناس وہی اعدی من الجرب عند العرب فعلی ہذا فالمراد بنفی الصفر ما کانوا یعتقدون فیہ من العدوی ورجح عند البخاری ما قال لکونہ قرن فی الحدیث بالعدوی وقیل المراد بالصفر الحیۃ لکن المراد بالنفی نفی ما کانوا یعتقدون ان من اصابہ قتلہ ورد ذلک بان الموت لا یکون الا اذا فرغ الاجل وقیل فی الصفر قول آخر وہو ان المراد بہ شہر صفر وذلک ان العرب کانت تستحل المحرم وتحرم صفر فلذلک قال صلی اللّٰہ علیہ وسلم لا صفر قال ابن بطال وہذا القول مروی عن مالک والصفر ایضا وجع فی البطن یاخذ من الجوع ومن اجتماع الماء الذی یکون منہ الاستسقاء ومن الاول حدیث صفر فی سبیل اللّٰہ خیر من حمر النعم ای الجوع ویقولون صفر الاناء اذا خلا عن الطعام ومن الثانی حدیث ابن مسعود ان رجلا اصابہ الصفر فنعت لہ السکر ای حصل لہ الاستسقاء فوصف لہ النبیذ وحمل الحدیث علی ہذا لا یتجہ بخلاف ما سبق. کذا فی فتح الباری ١٢.

ع؎ لم یکن ترک تسمیۃ عائشۃ لعلی رضی اللّٰہ عنہ معاداۃ لہ واہانۃ علیہ حاشاہا من ذلک بل کان ذلک لان علیا لم یکن ملازما فی تلک الحالۃ من اولہا الی آخرہا ففی بعضہا قام اسامۃ او الفضل بن عباس مقامہ رضی اللّٰہ عنہم بخلاف الجانب الآخر فان عباسا لم یفارقہ ١٢ کرمانی ع؎ کذا اختصرہ وفی روایۃ مسلم فقال لہ ثلاث مرات ثم جاء الرابعۃ فقال اسقہ عسلا فقال سقیتہ فلم یزدہ الخ وتقدم فی روایۃ ص ٢٢٣ سعید بن عروبۃ بلفظ ثم اتاہ الثانیۃ فقال اسقہ عسلا ثم اتاہ الثالثۃ. کذا فی فتح الباری ١٢.

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عدوى ولا صفر ولا هامة فقال اعرابي يا رسول الله فما بال ابلي تكون في الرمل كانها الظباء فيأتي
البعير الاجرب فيدخل بينها فيجربها فقال فمن اعدى الاول رواه الزهري عن ابي سلمة وسنان بن ابي سنان **باب** ذات الجنب ٥٧١٨ حدثنا
محمد قال اخبرنا عتاب بن بشير عن اسحاق عن الزهري قال اخبرني عبيد الله بن عبد الله ان ام قيس بنت محصن وكانت
من المهاجرات الاول اللاتي بايعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي اخت عكاشة بن محصن اخبرته انها اتت رسول الله
صلى الله عليه وسلم بابن لها قد علقت عليه من العذرة فقال اتقوا الله على ما تدغرن اولادكن بهذه الاعلاق عليكم بهذا العود
الهندي فان فيه سبعة اشفية منها ذات الجنب يريد الكست يعني القسط قال وهي لغة حدثنا عارم قال حدثنا حماد قال
قرئ على ايوب من كتب ابي قلابة منه ما حدث به ومنه ما قرئ عليه وكان هذا في الكتاب عن انس ان ابا طلحة وانس بن النضر كوياه
وكواه ابو طلحة بيده وقال عباد بن منصور عن ايوب عن ابي قلابة عن انس بن مالك قال اذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لاهل
بيت من الانصار ان يرقوا من الحمة والاذن فقال انس كويت من ذات الجنب ورسول الله صلى الله عليه وسلم حي وشهدني ابو طلحة
وانس بن النضر وزيد بن ثابت وابو طلحة كواني **باب** حرق الحصير ليسد به الدم ٥٧٢٢ حدثنا سعيد بن عفير قال حدثنا يعقوب بن
عبد الرحمن القاري عن ابي حازم عن سهل بن سعد الساعدي قال لما كسرت على رأس النبي صلى الله عليه وسلم البيضة وادمي وجهه
وكسرت رباعيته وكان علي يختلف بالماء في المجن وجاءت فاطمة تغسل عن وجهه الدم فلما رأت فاطمة الدم يزيد على الماء كثرة
عمدت الى حصير فاحرقتها والصقتها على جرح النبي صلى الله عليه وسلم فرقأ الدم **باب** الحمى من فيح جهنم ٥٧٢٣ حدثني يحيى بن سليمان
حدثني ابن وهب قال حدثني مالك عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الحمى من فيح جهنم فاطفئوها بالماء قال نافع
وكان عبد الله يقول اكشف عنا الرجز ٥٧٢٤ حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن هشام عن فاطمة بنت المنذر ان اسماء بنت ابي بكر
كانت اذا اتيت بالمرأة قد حمت تدعو لها اخذت الماء فصبته بينها وبين جيبها وقالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا
ان نبردها بالماء ٥٧٢٥ حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا يحيى قال حدثنا هشام قال اخبرني ابي عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
الحمى من فيح جهنم فابردوها بالماء ٥٧٢٦ حدثنا مسدد قال حدثنا ابو الاحوص حدثنا سعيد بن مسروق عن عباية بن رفاعة

قال ثني التي اعلقت على ما تدغرون اولادكم وكان قرأ الكتاب فكان قال ليسد ثني رسول الله وكانت ثني قال ابنة قالت وكان ثني قال

١ قوله لا عدوى بالعين المهملة والواو المفتوحتين بينهما دال مهملة ساكنة اي لا سراية للمرض عن صاحبه الى غيره نفيا لما كان اهل الجاهلية تعتقده في بعض الادواء انها تعدي بطبعها وهو خبر اريد به النهي ١٢ قس ٢ قوله لا هامة بتخفيف الميم طائر وقيل هي البومة قالوا اذا سقطت على دار احدهم وقعت فيها مصيبة وقيل انهم كانوا يعتقدون ان عظام الميت تنقلب هامة وتطير وقيل انهم يزعمون ان روح القتيل الذي لا يدرك بثاره يصير هامة ويقول اسقوني اسقوني فاذا ادرك بثاره طار ١٢ ك ٣ قوله تكون في الرمل بسكون الميم والظرف خبر كان وكانها الظباء حال من الضمير المستتر في الخبر وهو تتميم لمعنى النقاوة لانه اذا كان في التراب ربما يلصق به شيء منه. كذا في الطيبي شرح المشكوة ١٢ ٤ قوله فمن اعدى الاول معناه ان البعير الاول الذي جرب من اجربه اي وانتم تعلمون وتعترفون ان الله تعالى هو الذي اوجد ذلك فيه من غير ملاصقة لبعير اجرب فاعلموا ان البعير الثاني والثالث وما بعدهما انما جرب بفعل الله تعالى وارادته لا بعدوى تعدى بطبعها ولو كان الجرب بالعدوى بالطبع لم يجرب الاول لعدم المعدي ١٢ نووي شرح مسلم ٥ قوله ذات الجنب هو ورم حار يعرض في الغشاء المستبطن للاضلاع وقد يطلق على ما يعرض في نواحي الجنب من رياح غليظة تحتقن بين الصفاقات والعضل التي في الصدر والاضلاع فيحدث وجعا فالاول ذات الجنب الحقيقي الذي تكلم عليه الاطباء والمراد بذات الجنب في حديث الباب الثاني لان القسط وهو العود الهندي هو الذي يداوى به الريح الغليظة ١٢ ع ٦ قوله علقت من التعليق بمعنى الاعلاق اي رفع الحنك بالاصبع .ك والعذرة هو وجع الحلق وهو الذي يسمى سقوط اللهاة. ف قوله تدغرن اي تغمزن باصبعكن حلق اولادكن قوله بهذه الاعلاق جمع العلق نحو الرطب والارطاب وهي الدواهي والآفات .ك ومر في الصفحة الماضية ١٢ ٧ قوله في الكتاب اي كتاب ابي قلابة كذا للاكثر ووقع في رواية الكشميهني بدل قوله في الكتاب قرأ الكتاب وهو تصحيف ووقع عند الاسمعيلي بعد قوله في الكتاب غير مسموع ولم ار هذه اللفظة في شيء من نسخ البخاري. ف فان قلت كيف جازت الرواية مما في الكتاب قلت كان الكتاب مسموعا لايوب ومع هذه مرتبة دون مرتبة الرواية عن الحفظ نعم لو لم يكن مسموعا لجاز الرواية عن الكتاب الموثوق به عند المحققين ١٢ ك ٨ قوله وقال عباد فائدة هذا التعليق من جهة الاسناد واخرى من جهة المتن اما الاسناد فبين ان حمادا بين في روايته صورة اخذ ايوب هذا الحديث عن ابي قلابة وانه كان قرأه عليه من كتابه واسلق عباد بن منصور روايته بالعنعنة واما المتن فلما فيه من الزيادة ١٢ ف ٩ قوله والاذن قال ابن بطال المراد وجع الاذن اي رخص في رقية الاذن اذا كان بها وجع وهذا يرد على الحصر الماضي في الحديث المذكور في باب من اكتوى حيث قال لا رقية الا من عين او حمة فيجوز ان يكون رخص فيه بعد ان منع منه ويحتمل ان يكون المعنى لا رقية انفع من رقية العين والحمة ولم يرد نفي الرقى عن غيرهما وحكى الكرماني عن ابن بطال الادر بضم الهمزة وسكون المهملة بعدها راء وانه جمع ادرة وهو نفخة الخصية قال وهو غريب شاذ انتهى ولم ار ذلك في كتاب ابن بطال ١٢ ف ١٠ قوله البيضة هو ما يتخذ من الحديد كالقلنسوة والرباعية بفتح الراء وخفة الموحدة والتحتانية الاضراس واولها في مقدم الفم الثنايا ثم الرباعيات ثم الانياب ثم الضواحك ثم الارحاء وكلها رباع اثنان من فوق واثنان من اسفل قوله يختلف اي يذهب ويجيء والمجن بكسر الميم الترس قوله احرقتها انث الضمير باعتبار القطعة منه ورقأ مهموزا اذا سكن قال المهلب قطع الدم بالرماد من المعمول به القديم واما غسل الجرح بالماء فلتجميد الدم ببرودته وهذا اذا كان الجرح غير غائر اما اذا كان غائرا فلا يؤمن فيه آفة الماء وضرره ١٢ ك ١١ قوله من فيح جهنم بفتح الفاء وسكون التحتانية بعدها مهملة وسيأتي في حديث رافع آخر الباب من فوح بالواو وتقدم من حديثه في صفة النار بلفظ فور بالراء بدل الحاء وكانها بمعناه والمراد سطوع حرها ووهجه ١٢ ف. ١٢ قوله اكشف عنا الرجز وانما طلب ابن عمر كشفه مع ما فيه من الثواب لمشروعية طلب العافية من الله سبحانه اذ هو قادر على ان يكفر سيئات عبده ويعظم ثوابه من غير ان يصيبه شيء يشق عليه ١٢ ف.
ع انسبت الكي اليهما لرضاهما به ثم نسبة الكي الى ابي طلحة لمباشرته ١٢ الع نسبة الكي اليهما لرضاهما به ثم نسبت الكي لابي طلحة بمباشرته ١٢ ف ع انكره ابن التين فقال الصواب احراق الحصير. ف وقلت يقال حرقت الشيء ...... اما احرقت وحرقت بالتشديد فلا يقال الا اذا اريد به المبالغة ١٢ ع
س بفتح النون وضم الراء بينهما موحدة ساكنة ولابي ذر كما في الفتح ان نبردها بالضم ففتح فكسر مع تشديد ١٢ قس

(باب الحمى من فيح جهنم) (قوله فاطفئوها بالماء) للحديث تاويلات كثيرة اشار المصنف الى بعضها بحديث اسماء المذكور بعد ذلك وقد سبق في الكتاب، اشارة الى ان المراد بالماء ماء زمزم ومما يحتمله الحديث ان يكون كناية عن تغطية المحموم والسعي في خروج العرق منه بما امكن على ان المراد بالماء العرق المعلوم ان يبرد الحمى ويحتمل ان يكون كناية عن الاشتغال بما يستحق به المحموم الرحمة من التصدق وغيره من اعمال البر على ان المراد بالماء ماء الرحمة المعارض لنار جهنم وقد حمله بعضهم على التصدق بالماء والله اعلم اه سندي

عن جدہ رافع بن خدیج قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول الحمّٰی من فیح جہنم فابردوھا بالماء باب من خرج من ارض لا تلایمہ حدثنا عبد الاعلی بن حماد حدثنا یزید بن زریع قال حدثنا سعید عن قتادۃ ان انس بن مالک حدثہم ان ناسا او رجالا من عکل وعرینۃ قدموا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتکلموا بالاسلام فقالوا یا نبی اللہ انا کنا اھل ضرع ولم نکن اھل ریف فاستوخموا المدینۃ فامرلھم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بذود وبراع وامرھم ان یخرجوا فیہ فیشربوا من البانھا وابوالھا فانطلقوا حتی کانوا بناحیۃ الحرۃ کفروا بعد اسلامھم وقتلوا راعی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واستاقوا الذود فبلغ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فبعث الطلب فی اثارھم فامربھم فسمروا اعینھم وقطعوا ایدیھم وترکوا فی ناحیۃ الحرۃ حتی ماتوا علی حالھم باب ما یذکر فی الطاعون حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبۃ قال اخبرنی حبیب بن ابی ثابت قال سمعت ابراھیم بن سعد قال سمعت اسامۃ بن زید یحدث سعدا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال اذا سمعتم بالطاعون بارض فلا تدخلوھا واذا وقع بارض وانتم بھا فلا تخرجوا منھا فقلت انت سمعتہ یحدث سعدا ولا ینکرہ قال نعم حدثنا عبد اللہ بن یوسف اخبرنا مالک عن ابن شہاب عن عبد الحمید بن عبد الرحمٰن بن زید بن الخطاب عن عبد اللہ بن عبد اللہ بن الحرث بن نوفل عن عبد اللہ بن عباس ان عمر بن الخطاب خرج الی الشام حتی اذا کان بسرغ لقیہ امراء الاجناد ابو عبیدۃ بن الجراح واصحابہ فاخبروہ ان الوباء قد وقع بالشام قال ابن عباس فقال عمر ادع لی المھاجرین الاولین فدعاھم فاستشارھم واخبرھم ان الوباء قد وقع بالشام فاختلفوا فقال بعضھم قد خرجت لامر ولا نری ان ترجع عنہ وقال بعضھم معک بقیۃ الناس واصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا نری ان تقدمھم علی ھذا الوباء فقال ارتفعوا عنی ثم قال ادع لی الانصار فدعوتھم فاستشارھم فسلکوا سبیل المھاجرین واختلفوا کاختلافھم فقال ارتفعوا عنی ثم قال ادع لی من کان ھھنا من مشیخۃ قریش من مھاجرۃ الفتح فدعوتھم فلم یختلف منھم علیہ رجلان فقالوا نری ان ترجع بالناس ولا تقدمھم علی ھذا الوباء فنادی عمر فی الناس انی مصبح علی ظھر فاصبحوا علیہ قال ابو عبیدۃ افرارا من قدر اللہ فقال عمر لو غیرک قالھا یا ابا عبیدۃ نعم نفر من قدر اللہ الی قدر اللہ ارایت لو کان لک ابل ھبطت وادیا لہ عدوتان احداھما خصبۃ والاخری جدبۃ الیس ان رعیت الخصبۃ رعیتھا بقدر اللہ وان رعیت الجدبۃ رعیتھا بقدر اللہ قال فجاء عبد الرحمٰن بن عوف وکان متغیبا فی بعض

نسخہ: الطاعون فیھا ۲ قال فقال ۲ من ادعوا ۲ ابن الجراح کانت خصیبۃ

۱؎ قولہ فیح جہنم اختلف فی فیح جہنم فقیل حقیقۃ واللہب الحاصل فی جسم المحموم قطعۃ من جہنم وقدر اللہ ظہورھا باسباب تقتضیھا لیعتبر العباد بذلک کما ان انواع الفرح واللذۃ من نعیم الجنۃ اظہرھا فی ہذہ الدار عبرۃ ودلالۃ وقیل بل الخبر ورد مورد التشبیہ والمعنی ان حر الحمی یشبہ حر جہنم تنبیھا للنفوس علی شدۃ حر النار ۱۲ ف ۲؎ قولہ فابردوھا قال الخطابی اعترض بعض الاطباء ان اغتسال المحموم یجمع المسام ویحقن البخار ویعکس الحرارۃ الی داخل الجسم فیکون ذلک سببا للتلف والجواب ان لیس فی الحدیث الصحیح بیان الکیفیۃ فضلا عن اختصاصھا بالغسل وانما الارشاد فی الحدیث الی تبرید الحمی بالماء واولی ما یحمل علیہ کیفیۃ تبرید الحمی ما صنعتہ اسماء ویحتمل ان یکون مخصوصا باہل الحجاز وما والاھم اذ کان اکثر الحمیات التی تعرض لھم من العرضیۃ الحادثۃ عن شدۃ الحرارۃ وہذہ ینفعھا الماء البارد شربا واغتسالا کذا فی ف قال الکرمانی اصحاب الصناعۃ الطبیۃ یسلمون ان الحمی الصفراویۃ یبرد صاحبھا بسقی الماء البارد ویغسلون اطرافہ بہ ونقل عن ابن الانباری انہ کان یقول معنی ابردوھا بالماء تصدقوا بالماء من المریض یشفہ اللہ لما روی افضل الصدقات سقی الماء ۱۲ ویحتمل ان یکون فی وقت مخصوص فیکون من الخواص التی اطلع صلی اللہ علیہ وسلم بالوحی ویضمحل عند ذلک جمیع کلام اہل الطب ۱۲ ف ۳؎ قولہ خرج کانہ اشار الی ان الحدیث الذی اوردہ بعدہ فی النہی عن الخروج عن الارض التی وقع بھا لیس علی عمومہ وانما ہو مخصوص بمن خرج فرارا منہ ۱۲ ف ۴؎ قولہ راعی الخ اسمہ یسار وذلک لما استاقوا الذود وادرکھم نفائلھم فقطعوا یدہ ورجلہ وغرزوا الشوک فی لسانہ وعینہ حتی مات ومنہ علم وجہ ما جازاھم النبی صلی اللہ علیہ وسلم. قس ومر فی ص ۲۷۸ وص ۱۲۹۹ وص ۱۲۵۳ ۵؎ قولہ الطاعون بوزن فاعول من الطعن عدلوا بہ عن اصلہ ووضعوہ دالا علی الموت العام کالوباء فی تہذیب النووی ہو بثر وورم مولم جدا یخرج مع لہب ویسود حولہ او یخضر او یحمر حمرۃ شدیدۃ بنفسجیۃ کدرۃ ویحصل معہ خفقان وقئ ویخرج غالبا فی المراق والاباط وقد یخرج فی الایدی والاصابع وسائر الجسد. قس قال الخلیل الطاعون الوباء وقال صاحب النہایۃ الطاعون المرض العام الذی یفسد لہ الھواء ویفسد بہ الامزجۃ والابدان وقال ابو بکر بن العربی الطاعون الوجع الغالب الذی یطفیٔ الروح کالذبحۃ سمی بذلک لعموم مصابہ وسرعۃ قتلہ وقال ابو الولید الباجی ہو مرض یعم الکثیر من الناس فی جہۃ من الجہات بخلاف المعتاد من امراض الناس ویکون مرضھم واحدا بخلاف بقیۃ الاوقات فتکون الامراض مختلفۃ وقال الداؤدی الطاعون حبۃ تخرج فی الارفاغ وفی کل طی من الجسد والصحیح انہ ہو الوباء وقال عیاض اصل الطاعون القروح الخارجۃ فی الجسد والوباء عموم الامراض فسمیت طاعونا لشبھھا بھا فی الہلاک والا فکل طاعون وباء ولیس کل وباء طاعونا ع ف وفیہ اقوال اخر مذکورۃ فی العینی وفتح الباری لا یسعھا المقام ۱۲ ۶؎ قولہ بسرغ بفتح المہملۃ وسکون الراء بعدھا معجمۃ وحکی عن ابن وضاح تحریک الراء وخطاہ بعضھم مدینۃ افتتحھا ابو عبیدۃ وہی والیرموک والجابیۃ متصلات وبینھا وبین المدینۃ ثلاث عشرۃ مرحلۃ وقال ابن عبد البر قیل انہ واد بتبوک وقیل بقرب تبوک وقال الحازمی ہے اول المنزل من منازل حاج الشام وقولہ امراء الاجناد ابو عبیدۃ الخ ہم خالد بن الولید ویزید بن ابی سفیان وشرحبیل بن ابی حسنۃ وعمرو بن العاص وکان ابو بکر قد قسم البلاد بینھم وجعل امر القتال الی خالد ثم ردہ عمر الی ابی عبیدۃ ذکر سیف بن عمر فی الفتوح ان ذلک کان فی ربیع الآخر سنۃ ثمانی عشرۃ وان الطاعون کان وقع اولا فی المحرم وفی صفر ثم ارتفع فکتبوا الی عمر فخرج حتی اذا کان قریبا من الشام بلغہ انہ اشد ما کان فذکر القصۃ وذکر خلیفۃ بن خیاط ان خروج عمر الی سرغ کان فی سنۃ سبع عشرۃ واللہ تعالی اعلم ۱۲ ۷؎ قولہ بقیۃ الناس ای الصحابۃ اطلق علیھم ذلک تعظیما لھم ای لیس الناس الا ہم وعلی ہذا عطف اصحاب عطف تفسیر ویحتمل ان یکون المراد ببقیۃ الناس الذین ادرکوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم عموما والمراد بالصحابۃ الذین لازموہ وقاتلوا معہ ۱۲ ف ۸؎ قولہ مہاجرۃ الفتح ای الذین ہاجروا الی المدینۃ عام الفتح او المراد مسلمۃ الفتح او اطلق علی من تحول الی المدینۃ بعد فتح مکۃ مہاجرا صورۃ وان کانت الہجرۃ بعد الفتح قد ارتفعت ۱۲ ف ۹؎ قولہ قدر اللہ فان قلت ما الفرق بین القضاء والقدر قلت القضاء عبارۃ عن الامر الکلی الاجمالی الذی حکم اللہ بہ فی الازل والقدر عبارۃ عن جزئیات ہذا الکلی ومفصلات ذلک المجمل الذی حکم بوقوعھا واحدا بعد واحد فی الازل ۱۲ ع ۱۰؎ قولہ لو غیرک قالھا یا ابا عبیدۃ ای لعاقبتہ او لکان اولی منک بذلک او لم اتعجب منہ او ہی للتمنی فلا یحتاج بجواب والمعنی ان غیرک ممن لا فہم لہ اذا قال ذلک یعذر ۱۲۔ ع؎ ای امراء مدن الشام الخمس فلسطین والاردن والحمص وقنسرین ودمشق ای المرصدین بھا للقتال وکان کل واحد منھا یسمی جندا ای المقیمین بھا من المسلمین المقاتلین ۱۲ مجمع. ع؎ ہی اصول المغابن کالآباط وغیرھا من مطاوی الاعضاء وما یجتمع فیہ الوسخ والعرق. کذا فی المجمع ۱۲

باب ما یذکر فی الطاعون (قولہ ارایت لو کان لک ابل ہبطت وادیا الخ) یرید ان راعی الابل والغنم اذا ترک العدوۃ الخصبۃ واخذ العدوۃ الجدبۃ یصیر معاتبا بین الناس منسوبا الی العجز مطعونا مع ان النزول فی کلتا العدوتین بقدر اللہ کذلک انا راعی الناس فیخاف علیّ بالنزول فی ارض البلاء من العتاب ما یخاف علی الراعی وان کان الامر کلہ بقدر اللہ تعالی واللہ تعالی اعلم ویحتمل انہ مجرد توضیح لقولہ نفر من قدر اللہ الی قدر اللہ واللہ تعالی اعلم اھ سندی

حاجته فقال ان عندی فی هذا علماً سمعتُ رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم یقول اذا سمعتم به بارض فلا تقدموا علیه واذا وقع بارض وانتم بها فلا تخرجوا فرارا منه قال فحمد اللّٰه عمر ثم انصرف حدثنا عبد اللّٰه بن یوسف اخبرنا مالک عن ابن شهاب عن عبد اللّٰه بن عامر ان عمر خرج الی الشام فلما کان بسرغ بلغه ان الوباء قد وقع بالشام فاخبره عبد الرحمٰن بن عوف ان رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم قال اذا سمعتم به بارض فلا تقدموا علیه واذا وقع بارض وانتم بها فلا تخرجوا فرارا منه حدثنا عبد اللّٰه بن یوسف اخبرنا مالک عن نعیم المجمر عن ابی هریرة قال قال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم لا یدخل المدینة المسیح ولا الطاعون حدثنا موسی بن اسمٰعیل قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا عاصم قال حدثتنی حفصة بنت سیرین قالت قال لی انس بن مالک یحیی بما مات قلت من الطاعون قال قال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم الطاعون شهادة لکل مسلم حدثنا ابو عاصم عن مالک عن سمی عن ابی صالح عن ابی هریرة عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم قال المبطون شهید والمطعون شهید **باب** اجر الصابر فی الطاعون حدثنا اسحاق قال اخبرنا حبان قال اخبرنا داود بن ابی الفرات قال حدثنا عبد اللّٰه بن بریدة عن یحیی بن یعمر عن عائشة زوج النبی صلی اللّٰه علیه وسلم انها اخبرته انها سألت رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم عن الطاعون فاخبرها نبی اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم انه کان عذابا یبعثه اللّٰه علی من یشاء فجعله اللّٰه رحمة للمؤمنین فلیس من عبد یقع الطاعون فیمکث فی بلده صابرا یعلم انه لن یصیبه الا ما کتب اللّٰه له الا کان له مثل اجر الشهید تابعه النضر عن داود **باب** الرقی بالقرآن والمعوذات حدثنا ابراهیم بن موسی قال اخبرنا هشام عن معمر عن الزهری عن عروة عن عائشة ان النبی صلی اللّٰه علیه وسلم کان ینفث علی نفسه فی المرض الذی مات فیه بالمعوذات فلما ثقل کنت انفث علیه بهن وامسح بید نفسه لبرکتها فسألت الزهری کیف ینفث قال کان ینفث علی یدیه ثم یمسح بهما وجهه **باب** الرقی بفاتحة الکتاب ویذکر عن ابن عباس عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن ابی بشر عن ابی المتوکل عن ابی سعید الخدری ان ناسا من اصحاب النبی صلی اللّٰه علیه وسلم اتوا علی حی من احیاء العرب فلم یقروهم فبیناهم کذلک اذ لدغ سید اولئک فقالوا هل معکم دواء او راق فقالوا نعم انکم لم تقرونا ولا نفعل حتی تجعلوا لنا جعلا فجعلوا لهم قطیعا من الشاء فجعل یقرأ بام القرآن ویجمع بزاقه ویتفل فبرأ فأتوا بالشاء فقالوا لا نأخذه حتی نسئل النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فسألوه فضحک وقال وما ادراک انها رقیة خذوها واضربوا لی بسهم **باب** الشرط فی الرقیة بقطیع من الغنم حدثنا سیدان بن مضارب ابو محمد الباهلی قال حدثنا ابو معشر یوسف بن یزید البراء قال حدثنی عبید اللّٰه بن الاخنس ابو مالک عن ابن ابی ملیکة عن ابن عباس ان نفرا من اصحاب رسول اللّٰه

۱ قد قال اخبرنی ۲ بم ۳ حدثنا ۴ اخبرت ۵ شاء ۶ احد ۷ ثنی ۸ انبانا ۹ عنه ۱۰ بیده ۱۱ فقال ۱۲ علی ۱۳ محمد بن جعفر ۱۴ فبینا ۱۵ من دواء ۱۶ بالقرآن ۱۷ رسول اللّٰه ۱۸ فسالوا ۱۹

۱ قوله فاخبره وفی روایة القعنبی عن سالم بن عبد اللّٰه ان عمر انما انصرف من حدیث عبد الرحمٰن ولیس مراد سالم بهذا الحصر نفی سبب رجوع عمر انه کان من رأیه الذی وافق فیه مشیخة قریش من رجوعه بالناس وانما مراده انه لما سمع الخبر رجح عنده ما کان عزم علیه من الرجوع فحصر سالم سبب رجوع عمر فی الحدیث لانه السبب الاقوی ۱۲ ف **۲** قوله لا یدخل المدینة فان قلت الطاعون شهادة وکیف منعت من المدینة وما وجه ذکر المسیح مقارنا للطاعون تکلموا فی الجواب بکلام کثیر والحاصل ان المراد بالطاعون هو وخز الجن وشیاطینهم ممنوعون من دخول المدینة ومن اتفق دخوله الیها لا یتمکن من طعن احد منهم فان قلت طعن الجن لا یختص بکفارهم بل قد یقع من مؤمنیهم قلنا دخول کفار الانس المدینة ممنوع فاذا لم یسکن المدینة الا من یظهر الاسلام جرت علیه احکام المسلمین ولو لم یکن خالص الاسلام فحصل الامن من وصول الجن الی طعنهم بذلک فلذلک لم یدخلها الطاعون اصلا ۱۲ ع **۳** قوله المبطون الذی مات بمرض البطن والمطعون الذی مات بالطاعون ای لهما ثواب الشهداء وقال القاضی البیضاوی من مات بالطاعون او لوجع البطن یلحق بمن قتل فی سبیل اللّٰه لمشارکته ایاه فی بعض ما ینال من الکربة بسبب ما کابده من الشدة لا فی جملة الاحکام والفضائل ۱۲ **۴** قوله مثل اجر الشهید لعل السر فی التعبیر بالمثلیة مع ثبوت التصریح بان من مات بالطاعون کان شهیدا ان من لم یمت من هؤلاء بالطاعون کان له مثل اجر الشهید وان لم تحصل له درجة الشهادة بعینها وذلک ان من اتصف بکونه شهیدا اعلی درجة ممن وعد بانه یعطی مثل اجر الشهید ۱۲ ف **۵** قوله الرقی بضم الراء وبالقاف مقصورا جمع رقیة بسکون القاف یقال رقا بالفتح فی الماضی یرقی بالکسر فی المستقبل ورقیت فلانا بالکسر ارقیه واسترقا طلب الرقیة فالجمع بغیر همز وهو بمعنی التعویذ بالذال المعجمة ف وقوله بالقرآن ای بقراءة شیء من القرآن ع وقوله المعوذات بکسر الواو المشددة الفلق والناس والاخلاص من باب التغلیب او المراد المعوذتان وسائر العوذ کقل رب اعوذ بک من همزات الشیاطین او جمع باعتبار ان اقل الجمع اثنان وانما اجتزأ بهما لما اشتملتا علیه من جوامع الاستعاذة من المکروهات جملة وتفصیلا من السحر والحسد وشر الشیطان ووسوسته وغیر ذلک والعطف من عطف الخاص علی العام او المراد بالقرآن بعضه لانه اسم جنس یصدق علی بعضه والمراد ما کان فیه التجاء الی اللّٰه تعالی ۱۲ قسط **۶** قوله کان ینفث ای للتبرک بتلک الرطوبة او الهواء والنفس المباشر لتلک الرقیة والذکر وقد یکون علی وجه التفاؤل بزوال الالم عن المریض وانفصاله عنه کما ینفصل ذلک النفس عن الراقی قال ابن الاثیر قد جاء فی بعض الاحادیث جواز الرقی وفی بعضها النهی عنها فمن الجواز قوله علیه السلام استرقوا لها فان بها النظرة ای اطلبوا لها من یرقیها ومن النهی لا یسترقون ولا یکتوون والاحادیث فی القسمین کثیرة ووجه الجمع بینهما انه یکره ما کان بغیر اللسان العربی وبغیر اسماء اللّٰه تعالی وصفاته وکلامه فی کتبه المنزلة وان یعتقد ان الرقیة نافعة لا محالة فیتکل علیها وایاها اراد بقوله علیه السلام ما توکل من استرقی ولا یکره منها ما کان بخلاف ذلک کالتعوذ بالقرآن واسماء اللّٰه تعالی والرقی المرویة وفی موطا مالک ان ابا بکر قال للیهودیة کانت ترقی عائشة ارقیها بکتاب اللّٰه وهل یجوز رقیة الکافر للمسلم فروی عن مالک انه قال ارہ رقی اهل الکتاب لانا لا نعلم هل یرقون بکتاب اللّٰه تعالی او بالمکروه الذی یضاهی السحر وروی ابن وهب عن مالک کراهیة الرقیة بالحدیدة والملح وعقد الخیط والذی یکتب خاتم سلیمان علی نبینا وعلیه السلام وقال لم یکن ذلک من امر الناس القدیم وفیه اباحة النفث فی الرقی. ملتقط من العینی ۱۲ **۷** قوله ویذکر الخ هکذا ذکره بصیغة التمریض وهو یعکر علی ما هو مقرر بین اهل الحدیث ان الذی یورده البخاری بصیغة التمریض لا یکون علی شرطه مع انه اخرج حدیث ابن عباس فی الرقیة بفاتحة الکتاب فی الباب الذی بعده واجاب شیخنا فی کلامه علی علوم الحدیث بانه قد یصنع ذلک اذا ذکر الخبر بالمعنی ولا شک ان خبر ابن عباس لیس فیه التصریح عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم بالرقیة بفاتحة الکتاب وانما فیه تقریره علی ذلک فنسبة ذلک الیه تکون نسبة معنویة کذا فی ف ۱۲ **۸** قوله فلم یقروهم ای لم یضیفوهم وقوله راق اصله راقی فاعل کاعلال قاض وقوله جعل بضم الجیم ما جعل للانسان الغیر المعین من الشیء علی عمل یعمله وقوله القطیع بفتح القاف الطائفة من الغنم وقیل کانت ثلاثین راسا قوله الشاء جمع شاة قوله یقرأ ای ابو سعید لما ثبت انه کان الراقی وقوله یتفل بالفوقانیة وضم الفاء وکسرها ع التفل نفخ معه ادنی بزاق وهو اکثر من النفث ۱۲ مجمع **۹** قوله فلا تقدموا قد زعم قوم ان النهی عن ذلک انما هو للتنزیه وانه یجوز الاقدام علیه لمن قوی توکله وصح یقینه ونقل القاضی عیاض وغیره جواز الخروج من الارض التی بها الطاعون عن جماعة من الصحابة منهم ابو موسی الاشعری والمغیرة بن شعبة ومن التابعین منهم الاسود بن هلال ومسروق ومنهم من قال النهی للتنزیه فیکره ولا یحرم وخالفهم جماعة فقالوا یحرم الخروج منها وهو الراجح عند الشافعیة وغیرهم ۱۲ کذا فی قس.

صلى الله عليه وسلم مرّوا بماء فيهم لديغ او سليم فعرض لهم رجل من اهل الماء فقال هل فيكم من راقٍ ان فى الماء رجلا لديغا او سليما فانطلق رجل منهم فقرأ بفاتحة الكتاب على شاء فبرأ فجاء بالشاء الى اصحابه فكرهوا ذلك وقالوا اخذت على كتاب الله اجرا حتى قدموا المدينة فقالوا يا رسول الله اخذ على كتاب الله اجرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان احق ما اخذتم عليه اجرا كتاب الله **باب** رقية العين **حدثنا** محمد بن كثير قال حدثنا سفين قال حدثنى معبد بن خالد قال سمعت عبد الله بن شداد عن عائشة قالت امرنى النبى صلى الله عليه وسلم او امر ان يسترقى من العين **حدثنا** محمد بن خالد قال حدثنا محمد بن وهب بن عطية الدمشقى قال حدثنا محمد ابن حرب قال حدثنا محمد بن الوليد الزبيدى قال اخبرنا الزهرى عن عروة بن الزبير عن زينب بنت ابى سلمة عن ام سلمة ان النبى صلى الله عليه وسلم رأى فى بيتها جارية فى وجهها سفعة فقال استرقوا لها فان بها النظرة تابعه عبد الله بن سالم عن الزبيدى وقال عقيل عن الزهرى اخبرنى عروة عن النبى صلى الله عليه وسلم **باب** العين حق **حدثنى** اسحاق بن نصر حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال العين حق ونهى عن الوشم **باب** رقية الحية والعقرب **حدثنا** موسى بن اسمعيل حدثنا عبد الواحد حدثنا سليمان الشيبانى قال حدثنا عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه قال سألت عائشة عن الرقية من الحمة فقالت رخص النبى صلى الله عليه وسلم الرقية من كل ذى حمة **باب** رقية النبى صلى الله عليه وسلم **حدثنا** مسدد قال حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز قال دخلت انا وثابت على انس بن مالك فقال ثابت يا ابا حمزة اشتكيت فقال انس الا ارقيك برقية رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بلى قال اللهم رب الناس مذهب الباس اشف انت الشافى لا شافى الا انت شفاء لا يغادر سقما **حدثنا** عمرو بن على قال حدثنا يحيى حدثنا سفيان قال حدثنى سليمان عن مسلم عن مسروق عن عائشة ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يعوّذ بعض اهله يمسح بيده اليمنى ويقول اللهم رب الناس اذهب الباس واشفه وانت الشافى لا شفاء الا شفاؤك شفاء لا يغادر سقما وقال سفين حدثت به منصورا فحدثنى عن ابراهيم عن مسروق عن عائشة نحوه **حدثنى** احمد بن ابى رجاء قال حدثنا النضر عن هشام بن عروة قال اخبرنى ابى عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرقى يقول امسح الباس رب الناس بيدك الشفاء لا كاشف له الا انت **حدثنا** على بن عبد الله قال حدثنا سفيان قال حدثنى عبد ربه بن سعيد عن عمرة عن عائشة ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يقول للمريض بسم الله تربة ارضنا وريقة بعضنا يشفى سقيمنا **حدثنا** صدقة قال اخبرنا ابن عيينة

١ـ قوله لديغ او سليم شك من الراوى والسليم هو اللديغ سمى بذلك تفاؤلا من السلامة لكن غالب من يلدغ يعطب وقيل سليم فعيل بمعنى المفعول لانه اسلم للعطب ١٢ ٢ـ قوله ان احق قال صاحب التوضيح فيه حجة على ابى حنيفة رح فى منعه اخذ الاجرة على تعليم القرآن قلت انما منعناه فى اخذ الاجرة على الرقية والامام لا يمنع هذا ومع هذا فابو حنيفة ما انفرد بهاد هو مذهب عبد الله بن شقيق والاسود والنخعى وعبد الله بن زيد وشريح القاضى والحسين ابن على واحتجوا فى ذلك بما رواه ابن ابى شيبة عن عبد الرحمن بن سليم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تعلموا القرآن الحديث وفيه ولا تاكلوا به اى لا تجعلوا له عوضا كذا فى العينى ١٢ ٣ـ قوله رقية العين اى رقية الذى يصاب بالعين تقول عنت الرجل اصبته بعينك فهو معين ومعيون ورجل عائن ومعيان وعيون والعين نظر باستحسان مشوب بحسد من خبيث الطبع يحصل للمنظور منه ضرر ١٢ ف ٤ـ قوله العين حق قد اشكل ذلك على بعض الناس فقال كيف تعمل العين من بعيد حتى يحصل الضرر للمعيون والجواب ان طبائع الناس تختلف فقد يكون من سم يصل من عين العائن فى الهوى الى بدن المعيون وقد نقل عن بعض من كان معيانا انه قال اذا رأيت شيئا يعجبنى وجدت حرارة تخرج من عينى ويقرب ذلك بالمرأة الحائض تضع يدها فى اناء اللبن فيفسد ولو وضعتها بعد طهرها لم يفسد وكذا تدخل البستان فتضر بكثير من الغروس ومن ذلك ان الصحيح قد ينظر الى العين الرمداء فيرمد ويتثاءب واحد بحضرته فيتثاءب هو اشار الى ذلك ابن بطال وقال الخطابى فى الحديث ان للعين تاثيرا فى النفوس وابطال قول الطبائعيين انه لا شئ الا ما يدرك بالحواس الخمس وما عدا ذلك لا حقيقة له وقال المازرى زعم بعض الطبائعيين ان العائن ينبعث من عينه قوة سمية تتصل بالعين فيهلك او يفسد وهو كاصابة السم من نظر الافاعى واشار الى منع الحصر فى ذلك مع تجويزه وان الذى يتمشى على طريقة اهل السنة ان العين انما تضر عند نظر العائن بعادة اجراها الله تعالى ان يحدث الضرر عند مقابلة شخص لآخر وهل ثم جواهر خفية او لا هو امر محتمل لا يقطع باثباته ولا نفيه ومن قال ممن ينتمى الى الاسلام من اصحاب الطبائع بالقطع بان جواهر لطيفة غير مرئية تنبعث من العائن فتتصل بالمعيون وتتخلل مسام جسمه فيخلق البارى الهلاك فقد اخطأ بدعوى القطع ولكنه جائز ان يكون عادة ليست ضرورة ولا طبيعة انتهى وهو كلام سديد ١٢ ف. عه قوله العين حق قال المازرى اخذ الجمهور بظاهر الحديث وانكره طوائف من المبتدعة لغير معنى لان كل شئ ليس محالا فى نفسه ولا يؤدى الى قلب حقيقة ولا افساد دليل فهو من مجوزات العقول فاذا اخبر الشرع بوقوعه لم يكن لانكاره معنى وهل من فرق بين انكارهم هذا وانكارهم ما يخبر به عن امور الآخرة ١٢ ٥ـ قوله نهى الخ قد ظهرت لى مناسبة بين هاتين الجملتين لم ار من سبق اليها وهى ان من جملة الباعث على عمل الوشم تغيير صفة الموشومة لئلا يصيبه العين فنهى عن الوشم مع اثبات العين وان التحيل بالوشم وغيره مما لا يستند الى تعليم الشارع ولا يفيد شيئا وان الذى قدره الله تعالى سيقع ١٢ ف ٦ـ قوله انت الشافى يوخذ منه جواز تسمية الله تعالى بما ليس فى القرآن بشرطين احدهما ان لا يكون فى ذلك ما يوهم نقصا والثانى ان يكون له اصل فى القرآن وهذا من ذاك فان فى القرآن واذا مرضت فهو يشفين. فتح عينى قلت هذا الباب فيه خلاف فمنهم من قال اسماء الله تعالى توقيفية فلا يجوز ان يسمى بما لم يسمع فى الشرع ومنهم من قال بغير توقف ولكن اشترط الشرط الاول فقط فافهم ١٢ ٧ـ قوله تربة ارضنا هو خبر مبتدأ محذوف اى هذه تربة وقوله ريقة بعضنا يدل على انه كان يتفل عند الرقية قال النووى معنى الحديث انه اخذ من ريق نفسه على اصبعه السبابة ثم وضعها على التراب فعلق به شئ منه ثم مسح به الموضع العليل او الجريح قائلا الكلام المذكور فى حالة المسح وتكلموا فى هذا الموضع بكلام كثير واحسنه ما قاله التوربشتى ان المراد بالتربة الاشارة الى فطرة آدم وبالريقة الاشارة الى النطفة كانه تضرع بلسان الحال انك اخترعت الاصل الاول من التراب ثم ابدعته منه من ماء مهين فهين عليك ان تشفى من كانت هذه نشاته وقال النووى قيل المراد بارضنا ارض المدينة خاصة لبركتها وبعضنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لشرف ريقه فيكون ذلك مخصوصا وفيه نظر لا يخفى كذا فى الفتح والعينى ١٢ صه ضبط بوجهين بضم اوله على البناء للمجهول وسقيمنا بالرفع وبفتح اوله على ان الفاعل مقدر وسقيمنا بالنصب على المفعولية عه بفتح السين المهملة وتضم وسكون الفاء وعين مهملة سواد او حمرة تعلوها سواد او صفرة والمراد ههنا ان السفعة ادركتها من قبل النظرة. قس وحاصلها ان بوجهها موضعا على غير لونه الاصلى ١٢ ف عه لم يظهر المناسبة بين هاتين الجملتين فكانهما حديثان مستقلان وبهذا اخذ مسلم الجملة الثانية مع انه اخرجه من رواة عبد الرزاق هذا او المناسبة بينهما اشتراكهما فى ان كلا منهما يحدث فى العضو لونا غير لونه الاصلى ١٢ كذا فى ف. عه مصدر منصوب بقوله اشف ويجوز الرفع على انه خبر مبتدء محذوف ١٢ ف عه هذه الجملة صفة لقوله شفاء ومعنى لا يغادر لا يترك وسقما بفتحتين مفعوله ويجوز فيه ضم السين وتسكين القاف ١٢ عينى لـه يمسح بيده اليمنى اى على الوجع قال الطبرى هو على طريق التفاؤل لزوال ذلك الوجع قوله واشفه وانت الشافى فى رواية الكشميهنى بحذف الواو والضمير فى اشفه للعليل او هى هاء السكت قوله لا شفاء بالمد مبنى على الفتح والخبر محذوف والتقدير لنا او له قوله الا شفاءك بالرفع على انه بدل من موضع لا شفاء ـ

(باب رقية العين) قوله قالت امرنى رسول الله صلى الله عليه وسلم او امر ان يسترقى) قلت كان المراد بقولها امر اذن فيه ورخص واباح او المراد به امر يه امر ارشاد الى بعض المنافع الدنيوية والا فالظاهر ان الرقية غير مندوبة كما يفيده حديث هم الذين لا يتطيرون ولا يسترقون الحديث والله تعالى اعلم اه سندى

عن عبد ربه بن سعید عن عمرة عن عائشة قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم یقول فی الرقیة تربة ارضنا وریقة بعضنا یشفی سقیمنا باذن ربنا **باب** النفث فی الرقیة **حدثنا** خلد بن یحیی قال حدثنا سلیمن عن یحیی بن سعید قال سمعت اباسلمة قال سمعت اباقتادة یقول سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول الرؤیا من الله والحلم من الشیطان فاذا رای احدکم شیئا یکرهه فلینفث حین یستیقظ ثلث مرات ویتعوذ من شرها فانها لا تضره وقال ابوسلمة وان کنت لاری الرؤیا اثقل علی من الجبل فما هو الا ان سمعت هذا الحدیث فما اُبالیها **حدثنا** عبد العزیز بن عبد الله الاویسی قال حدثنا سلیمان عن یونس عن ابن شهاب عن عروة بن الزبیر عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اوی الی فراشه نفث فی کفیه بقل هو الله احد وبالمعوذتین جمیعا ثم یمسح بهما وجهه وما بلغت یداه من جسده قالت عائشة فلما اشتکی کان یامرنی ان افعل ذلک به قال یونس کنت اری ابن شهاب یصنع ذلک اذا اتی الی فراشه **حدثنا** موسی بن اسمعیل قال حدثنا ابوعوانة عن ابی بشر عن ابی المتوکل عن ابی سعید ان رهطا من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم انطلقوا فی سفرة سافروها حتی نزلوا بحی من احیاء العرب فاستضافوهم فابوا ان یضیفوهم فلدغ سید ذلک الحی فسعوا له بکل شیء لا ینفعه شیء فقال بعضهم لو اتیتم هؤلاء الرهط الذین قد نزلوا بکم لعله ان یکون عند بعضهم شیء فاتوهم فقالوا یا ایها الرهط ان سید نا لدغ فسعینا له بکل شیء لا ینفعه شیء فهل عند احد منکم شیء فقال بعضهم نعم والله انی لراق ولکن والله قد استضفناکم فلم تضیفونا فما انا براق لکم حتی تجعلوا لنا جعلا فصالحوهم علی قطیع من الغنم فانطلق فجعل یتفل ویقرأ الحمد لله رب العلمین حتی لکانما نشط من عقال فانطلق یمشی ما به قلبة قال فاوفوهم جعلهم الذی صالحوهم علیه فقال بعضهم اقسموا فقال الذی رقی لا تفعلوا حتی ناتی رسول الله صلی الله علیه وسلم فنذکر له الذی کان فننظر ما یامرنا فقدموا علی رسول الله صلی الله علیه وسلم فذکروا له فقال وما یدریک انها رقیة اصبتم اقتسموا واضربوا لی معکم بسهم **باب** مسح الراقی الوجع بیده الیمنی **حدثنی** عبد الله بن ابی شیبة قال حدثنا یحیی عن سفیان عن الاعمش عن مسلم عن مسروق عن عائشة قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم یعوذ بعضهم یمسحه بیمینه اذهب الباس رب الناس واشف انت الشافی لا شفاء الا شفاؤک شفاء لا یغادر سقما فذکرته لمنصور فحدثنی عن ابراهیم عن مسروق عن عائشة بنحوه **باب** المرءة ترقی الرجل **حدثنی** عبد الله بن محمد الجعفی قال حدثنا هشام اخبرنا معمر عن الزهری عن عروة عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان ینفث علی نفسه فی مرضه الذی قبض فیه بالمعوذات فلما ثقل کنت انفث علیه بهن وامسح بید نفسه لبرکتها فسالت ابن شهاب کیف کان ینفث قال ینفث علی یدیه ثم یمسح بهما وجهه **باب** من لم یرق **حدثنا** مسدد قال حدثنا حصین بن نمیر عن حصین بن عبد الرحمن عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال خرج علینا

---

۱ به ت ۲ فان ز ۳ ان ز ۴ النبی ت ۵ لقد ت ۵ انشط ن ۷ تاتوا ت ۸ اقسموا معکم ز ۹ ثنا ن ۱۰ الشافی ت ۱۱ رقی ن بالبلد لابی ذر ۱۲ انبانا ت ۱۳ قال ۲ انا ت ۱۴ قا ت

---

۱ قوله باب النفث فی الرقیة بفتح النون وسکون الفاء بعدها مثلثة وهو شبیه بالنفخ وهو اقل من التفل لان مع التفل شیئا من الریق کذا فی المجمع قال فی الفتح فی هذا الترجمة اشارة الی الرد علی من کره النفث مطلقا کالاسود بن یزید احد التابعین تمسکا بقوله تعالی ومن شر النفاثات فی العقد وعلی من کره النفث عند قراءة القرآن خاصة کابراهیم النخعی اخرج ذلک ابن ابی شیبة وغیره فاما الاسود فلا حجة له فی ذلک لان المذموم ما کان من نفث السحرة واهل الباطل ولا یلزم منه ذم النفث مطلقا وسیما بعد ثبوته فی الاحادیث الصحیحة واما النخعی فالحجة علیه ما ثبت فی حدیث ابی سعید الخدری ثالث احادیث الباب فقد قصوا علی النبی صلی الله علیه وسلم القصة وفیه انه قرأ بفاتحة الکتاب وتفل ولم ینکر ذلک صلی الله علیه وسلم فکان حجة وکذا الحدیث الثانی فهو واضح من فعله صلی الله علیه وسلم وقد تقدم بیان النفث مرارا ومن قال انه لا ریق فیه وتصوب ان فیه ریقا خفیفا انتهی ۱۲ **۲** قوله الرؤیا ای الصالحة من الله والحلم من الشیطان والحلم بضم اللام وسکونها ای الرؤیا المکروهة یرید ان الرؤیا الصالحة بشارة من الله یبشر بها عبده لیحسن بها ظنه ویکثر علیها شکره وان الکاذبة هی التی یریها الشیطان للانسان لیحزنه ولیسوء ظنه بربه ویقل حظه عن الشکر ولذلک امره ان یبصق ویتعوذ من شره کانه یقصد به طرد الشیطان ک قال الشیخ ابن حجر وقوله فلینفث هو المراد من الحدیث المذکور فی هذه الترجمة قال العینی الترجمة فی النفث فی الرقیة وفی الحدیث النفث فی الرؤیا فلا مطابقة الا فی مجرد ذکر النفث ولکن النفث اذا کان مشروعا فی موضع واحد یکون مشروعا ایضا فی غیر هذا الموضع قیاسا علیه وبهذا یحصل التطابق قال الکرمانی فان قلت ما وجه تعلقه بالترجمة اذ لیس فیه ذکر الرقیة قلت التعوذ هی الرقیة ۱۲ **۳** قوله نفث فی کفیه بقل هو الله احد وبالمعوذتین ای یقرأها وینفث حالة القراءة کذا فی الفتح ومر بیانه فی ص۲۵۵ ج۲ فی فضل المعوذات من کتاب فضائل القرآن ۱۲ **۴** قوله ان رهطا من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم ومر فی الاجارة انطلق نفر والنفر رهط الانسان وعشیرته وفی سنن ابن ماجة بعثنا فی ثلثین راکبا وعند الترمذی بعثنا رسول الله صلی الله علیه وسلم ثلاثین رجلا قوله فاستضافوهم ای طلبوا منهم الضیافة قوله فابوا ای امتنعوا من ان یضیفوهم ما تشدید من التضییف ویروی بالتخفیف وقال ثعلب ضفت الرجل اذا نزلت به واضفته اذا انزلته قوله فلدغ علی بناء المجهول من اللدغ بالدال المهملة والغین المعجمة وهو اللسع وزنا ومعنی وهو ضرب ذات الحمة من حیة او عقرب وقد بین فی الترمذی انها عقرب قوله فسعوا له بکل شیء ای مما جرت به العادة ان یتداوی به من لدغة العقرب قوله جعلا بضم الجیم وهو الاجرة علی الشیء والقطیع طائفة من الغنم کذا فی العینی فی شرح هذا الحدیث فی الاجارة والمطابقة فی قوله فجعل یتفل ویقرأ لان النفث دون التفل فاذا اجاز التفل جاز النفث بطریق الاولی ۱۲ ف ع. **۵** قوله انشط کذا فی نسخة عتیقة وفی نسخة الکرمانی والعینی والقسطلانی نشط بضم النون وکسر المعجمة وقیل صوابه انشط قال الجوهری انشطته عقدته وانشطته حللته. خیر جاری ومر تحقیقه فی ص۳۰۴ ج۱ والعقال بالکسر الحبل الذی یشد به ذراع البهیمة ای فکانما حل من عقال وقیل معناه اقیم بسرعة کذا فی ع ۱۲ **۶** قوله قلبة بفتح اللام ای الم وعلة واصله من القلاب وهو داء یاخذ وقیل معناه ما به داء یقلب له ۱۲ تن **۷** قوله لا تفعلوا قال الکرمانی فان قلت تقدم آنفا ان الکار هین المانعین اصحابه لا هو قلت ذلک فی الاخذ واما الراقی فهو مانع للقسم لا للاخذ وهم کرهوا اولا وهذا آخرا وهذه القسمة من باب المرادات والتبرعات والا فهو ملک الراقی مختصا به وانما قال صلی الله علیه وسلم اضربوا تطیبا لقلوبهم ومبالغة فی تعریفهم انه حلال انتهی ومر الحدیث قریبا فی ص۴۷۵ ج۲ وبعیدا فی ص۳۰۴ ج۱ فی الاجارة ۱۲.

۸ جهة یساره. قس طرد للشیطان وتحقیر له ۱۲ ک **۹** فیه رد علی من زعم ان هذه الروایة شاذة والمحفوظة انه صلی الله علیه وسلم کان یفعل ذلک اذا اشتکی ۱۲ ف **۱۰** القطیع طائفة من الغنم والمواشی قال الداودی یقع علی ما قل وکثر وفی روایة النسائی ثلثون شاة کذا فی العینی **۱۱** الجعل بضم الجیم وسکون المهملة ما جعله له علی عمله ۱۲ قاموس **۱۲** هو شبیه بالنفخ وهو اقل من النفل لان مع التفل شیئا من الریق ۱۲ مجمع البحار **۱۳** ای اذا الاخلاص والمعوذتین او اقل الجمع اثنان ومر قریبا ۱۲ ک **۱۴** بفتح اوله وکسر القاف وبضم اوله وفتح القاف. فتح ای بالمعروف والمجهول ۱۲ ک ع

النبی صلی اللہ علیہ وسلم یومًا فقال عُرِضَتْ علیّ الاُمَمُ فجعل یمُرُّ النبی معه الرجل والنبی معه الرجلان والنبیُّ معه الرَّهطُ والنبی لیس معه الرَّهطُ والنبی لیس معه احدٌ ورأیتُ سَوادًا کثیرًا سَدَّ الاُفُقَ فرجوتُ ان تکونَ اُمّتی فقیل هٰذا موسٰی فی قومه ثم قیل لی انْظُرْ فرأیتُ سوادًا کثیرًا سدَّ الاُفُقَ فقیل لی انظر هٰکذا وهٰکذا فرأیتُ سَوادًا کثیرًا سَدَّ الاُفُقَ فقیل هٰؤلاءِ امّتُك ومع هٰؤلاءِ سبعون الفًا یدخلون الجنّةَ بغیرِ حِسابٍ فتفرّقَ الناسُ ولم یُبَیَّن لهم فتذاکر اصحابُ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا امّا نحن فوُلِدْنا فی الشِّرك ولکنّا اٰمنّا باللہ ورسوله ولکن هٰؤلاءِ هم ابناؤنا فبلغ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال هم الذین لا یتطیّرون ولا یسترقون ولا یکتوون وعلٰی ربّهم یتوکّلون فقام عُکّاشةُ بن مِحْصَن فقال اَمِنهم انا یا رسول اللہ قال نعم فقام اٰخَرُ فقال اَمِنهم انا یا رسول اللہ فقال سَبَقَكَ بها عُکّاشةُ **باب الطِّیَرَة** حدثنا عبد اللہ ابن محمد قال حدثنا عثمان بن عُمَر اخبرنا یونس عن الزهری عن سالم عن ابن عُمَر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا عَدْوٰی ولا طِیَرَةَ والشُّؤمُ فی ثلٰث فی المرأةِ والدارِ والدّابّةِ حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شُعَیب عن الزُّهری قال اخبرنی عُبَیْدُ اللہ بن عبد اللہ بن عُتبة ان ابا هریرة قال سمعتُ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا طِیَرَةَ وخیرُها الفألُ قالوا وما الفألُ قال الکلمةُ الصالحةُ یسمعُها احدُکم **باب الفَأْل** حدثنا عبدُ اللہ بن محمد قال حدثنا هشام قال اخبرنا مَعْمَر عن الزهری عن عُبَیْد اللہ بن عبد اللہ عن ابی هریرة قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا طِیَرَةَ وخیرُها الفألُ قال وما الفألُ یا رسول اللہ قال الکلمةُ الصالحةُ یسمعُها احدُکم حدثنا مُسلِم ابن ابراهیم قال حدثنا هشام حدثنا قتادةُ عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا عَدْوٰی ولا طِیَرَةَ ویُعْجِبُنی الفألُ الصالحُ الکلمةُ الحسنةُ **باب لا هامَةَ** حدثنا محمد بن الحکم قال اخبرنا النَّضْر قال اخبرنا اسرائیل قال حدثنا ابو حَصِین عن ابی صالح عن ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا عَدْوٰی ولا طِیَرَةَ ولا هامَةَ ولا صَفَرَ **باب الکَهانة** حدثنا سعید بن عُفَیر قال حدثنا اللیث قال حدثنی عبد الرحمٰن بن خالد عن ابن شهاب عن ابی سلمة عن ابی هریرة انّ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قضٰی فی امرأتین من هُذَیل اقتتلتا فرمتْ احداهما الاُخرٰی بحجرٍ فاصاب بطنَها وهی حامل فقتلتْ ولدَها الذی فی بطنها فاختصموا الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقضٰی انّ دیةَ ما فی بطنها غُرّةٌ عبدٌ او امةٌ فقال ولیُّ المرأةِ التی غَرِمَتْ کیف اَغْرَمُ یا رسول اللہ من لا شَرِبَ ولا اَکَلَ ولا نَطَقَ ولا استهلَّ فمثلُ ذٰلك یُطَلُّ

ن ا رسول اللہ ۲ نسخۃ کبیرا ۳ لی ۴ تنی ۵ قال ۶ حدثنا ۷ تنی ۸ قالوا ۹ قال عن ۱۰ ولاصفر ۱۱ انبانا ۱۲ انبانا حدثنا ۱۳ اخبرنا ۱۴ انبانا ۱۵ فاصابت ۱۶ بطل

۱ قوله الذین لا یتطیرون ای لا یتشاءمون بالطیور ونحوها کما هو عادتهم قبل الاسلام والطیرة ما یکون فی الشر والفال ما یکون فی الخیر وکان صلی اللہ علیہ وسلم یحب الفال کذا فی الکرمانی قوله ولا یسترقون ای بغیر القراٰن وما فی الاحادیث وفرق بعضهم بین الرقیة بنفسه وبین الاسترقاء وان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یرقی بنفسه ولم یسترق من غیره وان فعله الغیر فان الثانی ینافی التوکل دون الاول فان الاول التجاء الی اللہ سبحانه والثانی التجاء الی الغیر وکانت عائشة فعلته من غیر ان یسترقیها رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کذا فی الخیر الجاری قال فی المجمع قد تکرر ذکر الرقی وفی اٰخر لا یسترقون بسکون لام وضم قاف والاحادیث فی القسمین کثیرة والجمع بینهما ان ما کان بغیر اللسان العربی وبغیر کلام اللہ تعالٰی واسمائه وصفاته فی الکتب المنزلة اوان یعتقد ان الرقیة نافعة قطعا فیتکل علیها فمکروه وهو المراد بقوله ما توکل من استرقی وما کان بخلاف ذلك فلا یکره. قوله ولا یکتوون قال الکرمانی فان قلت کوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سعد بن معاذ وغیره وهو اول من یدخل الجنة قلت غرضه انهم لا یعتقدون ان الشفاء من الکی علی ما کان اعتقاد الکفار والتوکل هو تفویض الامر الی اللہ فی ترتیب المسببات علی الاسباب وقیل هو ترک السعی فیما لا یسعه قدرة البشر فالشخص یاتی بالسبب ولا یدری ان المسبب منه بل یعتقد ان ترتیب المسبب علیه بخلق اللہ وایجاده ولذا قال صلی اللہ علیہ وسلم اعقلها وتوکل ولیس لوم احد دعین مع کونه من التوکل محل لم یبلغه احد من خلق اللہ تعالٰی. قال فی المجمع واما حدیث لا یسترقون ولا یکتوون فهو صفة الاولیاء المعرضین عن الاسباب لا یلتفتون الی شیء من العلائق وتلك درجة الخواص والعوام رخص لهم التداوی والمعالجات ومن صبر علی البلاء وانتظر الفرج من اللہ بالدعاء کان من جملة الخواص ومن لم یصبر رخص له فی الرقیة والعلاج والدواء الا تری انه قبل من الصدیق جمیع ماله وانکر علی اٰخر فی مثل بیضة الحمام ذهبا اما فعله صلعم فهو لبیان الجواز ۱۲ ۲ قوله باب الطیرة بکسر الطاء وفتح التحتیة والتطیر التشاؤم واصله انهم کانوا ینفرون الظباء والطیور فاذا اخذت ذات الیمین تبرکوا به ومضوا فی حوائجهم وان اخذت ذات الشمال رجعوا عن ذلك وتشاءموا بها فابطله الشرع واخبر بانه لا تاثیر له فی نفع او ضر ۱۲ مجمع ۳ قوله لا عدوی والعدوی مجاوزة العلة او الخلق الی الغیر وهو بزعم الطبیب فی سبع الجذام والجرب والجدری والحصبة والبخر والرمد والامراض الوبائیة فابطله الشرع ای لا تسری علة الی شخص وقیل بل نفی استقلال تاثیره بل هو متعلق بمشیة اللہ ولذا منع من مقاربته کمقاربة الجدار المائل والسفینة المعیبة واجاب الاولون بان النهی عنها للشفقة خشیة ان یعتقد حقیقة ان اتفق اصابة عاهة واری القول الثانی اولی لما فیه من التوفیق بین الاحادیث والاصول الطبیة التی ورد الشرع باعتبارها علی وجه لا ینافی اصول التوحید قاله صاحب المجمع وقال الطیبی والاکثرون علی القول الاول ۱۲ ۴ قوله والشؤم فی ثلث الخ قال الکرمانی فان قلت الشؤم فی ثلث معارض لقوله لا طیرة قلت قال الخطابی هو عام مخصوص اذ هو فی معنی الاستثناء من الطیرة ای الطیرة منهی عنها الا ان یکون له دار یکره سکناها او امرأة یکره صحبتها او فرس لذلك فلیفارقها وقیل شوم الدار ضیقها وسوء جوارها وسوء المرأة سلاطة لسانها وعدم ولادتها وشوم الفرس ان لا یغزی علیها وقال مالك هو علی ظاهره فان الدار قد یجعل اللہ سکناها سببا للضرر وکذلك المرأة المعینة والفرس قد یحصل الضرر عنده بقضاء اللہ تعالٰی انتهی وقد مر تحقیقه فی صـ ۲۲۶۹ فی کتاب النکاح ۱۲ ۵ قوله باب الفال بفاء ثم همزة وقد تسهل. ف قال فی المجمع والتفاؤل ان یسمع المریض او طالب الضالة یا سالم او یا واجد فیتظن برأه ووجدان مطلوبه ۱۲ ۶ قوله لا هامة کذا للجمع وذکر فیه حدیث ابی هریرة ثم ترجم بعد سبعة ابواب باب لا هامة وذکر فیه الحدیث المذکور مطولا ولیس فیه ولا طیرة وهذا من نوادر ما اتفق له ان یترجم الحدیث فی موضعین بلفظ واحد ثم ظهر لی انه اشار بتکرار هذه الترجمة الی الخلاف فی تفسیر الهامة کما سیاتی بیانه ۱۲ فتح الباری ۷ قوله لا عدوی ولا طیرة مر بیانهما فی هذه الصفحة قوله لا هامة بخفة المیم هی الراس واسم طائر وهو المراد فی الحدیث وذلك انهم کانوا یتشاءمون بها وهی من طیر اللیل وقیل هو البومة وقیل کانت العرب تزعم ان روح القتیل الذی لا یدرك بثاره یصیر هامة فیقول اسقونی فاذا ادرك بثاره طارت وقیل کانوا یزعمون ان عظام المیت وقیل روحه تصیر هامة فتطیر ویسمونه الصدی فنفاه الاسلام ونهاهم عنه قوله ولا صفر بفتحتین هو فی زعم العرب حیة فی البطن تصیب الانسان اذا جاع وتؤذیه وانها تعدی فابطله الاسلام وقیل هو الشهر المعروف زعموا ان فیه یکثر الدواهی والفتن فنفاه الشارع وقیل اراد به النسیء وهو تاخیر المحرم الی صفر ویجعلونه صفرا وهو الشهر الحرام ۱۲ مجمع البحار ۸ قوله غرة بضم الغین وتشدید الراء منونا بیاض فی الوجه وعبر به عن الجسد کله اطلاقا للجزء علی الکل قوله عبد بدل من غرة ورواه بعضهم بالاضافة البیانیة والاول اقیس واصوب وکلمة او للتقسیم لا للشك. قس قوله ولی المرأة هو حمل بفتح المهملة والمیم الخفیفة ابن مالك بن النابغة الهذلی صحابی نزل البصرة ۱۲ ف قس ع

ھ وهو قوم الرجل وقبیلته ومن ثلثة او سبعة الی عشرة. قاموس وقیل الی اربعین ۱۲ مجمع.

ھ اراد به الاستیعاب ای معرضون عن الاسباب راسا وهذه مرتبة الخواص والاولیاء ۱۲ مجمع ط

معھ ای بتلك الدعوة قیل لم یکن الثانی مستحقا لتلك المنزلة وقیل کان منافقا فاجاب صلعم بکلام یحتمل لحسن خلقه وقیل سبقك عکاشة بوحی خص به وصوب ذلك لما روی ان الثانی کان سعد بن عبادة ۱۲ مجمع البحار لھ بکسر الطاء وفتح الیاء وقد تسکن وهو التشاؤم بالشیء ۱۲ ع.

عھ بفتح المهملة الاولی وکسر الثانیة عثمان بن عاصم ۱۲ ک عھ مجاوزة العلة او الخلق الی الغیر ای لا تسری علة الی شخص وقیل بل نفی تاثیره استقلالا کما مر ۱۲ مجمع سھ بفتح الکاف ویجوز کسرها ادعاء علم الغیب کالاخبار بما سیقع فی الارض مع الاستناد الی سبب والاصل فیه استراق الجن السمع من کلام الملائکة لیلقیه فی اذن الکاهن ۱۲ ف للھ بفتح المعجمة وکسر الراء ای التی قضی علیها ولابی ذر بضم المعجمة وکسر الراء المشددة ۱۲ قس طلھ ای یهدر من ... طل الدم اذا هدر. ک ووقع للکشمیهنی وروایة ابن مسافر بطل من البطلان ۱۲ ف

فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انما ھذا من اخوان الکھان حدثنا قتیبة عن مالک عن ابن شھاب عن ابی سلمة عن ابی ھریرة ان امرأتین رمت احدٰھما الاخرٰی فطرحت جنینھا فقضٰی فیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بغرة عبد او ولیدة وعن ابن شھاب عن سعید بن المسیب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قضٰی فی الجنین یقتل فی بطن امہ بغرة عبد او ولیدة فقال الذی قضی علیہ کیف اغرم من لا اکل ولا شرب ولا نطق ولا استھل ومثل ذٰلک یطل فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما ھذا من اخوان الکھان حدثنا عبد اللہ بن محمد قال حدثنا ابن عیینة عن الزھری عن ابی بکر بن عبد الرحمٰن بن الحرث عن ابی مسعود نھی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن ثمن الکلب ومھر البغی وحلوان الکاھن حدثنا علی بن عبد اللہ قال حدثنا ھشام بن یوسف قال اخبرنا معمر عن الزھری عن یحیی بن عروة بن الزبیر عن عروة عن عائشة قالت سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناس عن الکھان فقال لیس بشیء فقالوا یا رسول اللہ انھم یحدثونا احیانا بشیء فیکون حقا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تلک الکلمة من الحق یخطفھا الجنی فیقرھا فی اذن ولیہ فیخلطون معھا مائة کذبة قال علی قال عبد الرزاق مرسل الکلمة من الحق ثم بلغنی انہ اسندہ بعد **باب** السحر وقول اللہ تعالٰی ولٰکن الشیٰطین کفروا یعلمون الناس السحر وما انزل علی الملکین ببابل ھاروت وماروت الٰی قولہ من خلاق وقولہ ولا یفلح الساحر حیث اتٰی وقولہ افتأتون السحر وانتم تبصرون وقولہ یخیل الیہ من سحرھم انھا تسعٰی وقولہ ومن شر النفاثات فی العقد والنفاثات السواحر تسحرون تعمون حدثنا ابراھیم بن موسٰی قال اخبرنا عیسی بن یونس عن ھشام عن ابیہ عن عائشة قالت سحر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رجل من بنی زریق یقال لہ لبید بن الاعصم حتی کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخیل الیہ انہ یفعل الشیء وما فعلہ حتی اذا کان ذات یوم او ذات لیلة وھو عندی لٰکنہ دعا ودعا ثم قال یا عائشة اشعرت ان اللہ افتانی فیما استفتیتہ فیہ اتانی رجلان فقعد احدھما عند رأسی والاٰخر عند رجلی فقال احدھما لصاحبہ ما وجع الرجل قال مطبوب قال من طبہ قال لبید بن الاعصم قال فی ای شیء قال فی مشط ومشاطة وجف طلع نخلة ذکر قال فاین ھو قال فی بئر ذی اروان فاتاھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ناس من اصحابہ فجاء فقال یا عائشة کان ماءھا نقاعة الحناء اوکان رؤس نخلھا رؤس الشیاطین قلت یا رسول اللہ افلا استخرجتہ قال قد عافانی

---

۱ الحجر ۲ مالا اکل ولا شرب ولا ۳ بطل ۴ النبی ۵ ثنی قال ۶ انبانا ۷ سأل ناس ۸ لیسوا ۱۰ قالت سألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الکھان ۱۱ قالوا ۱۲ یحدثوننا ۱۳ یخفظھا من الجن من الجنی ۱۴ یرسل ۱۵ بعدہ ۱۶ عزوجل ۱۷ الاٰیة ... حتی یقولا انما نحن فتنة فلا تکفر فیتعلمون منھما ما یفرقون بہ بین المرء وزوجہ وما ھم بضارین بہ من احد الا باذن اللہ ویتعلمون ما یضرھم ولا ینفعھم ولقد علموا لمن اشتراہ مالہ فی الاٰخرة من خلاق ۱۹ ثنی ۲۰ النبی ۲۱ کان ۲۲ جف طلعة ۲۲ جف طلع ۲۲ وذروان ۲۳ ذی اوان

۱ قولہ انما ھذا من اخوان الکھان ای بشابھة کلامہ کلامھم زاد مسلم والاسمٰعیلی من روایة یونس من اجل سجعہ الذی سجع قال القرطبی ھو من تفسیر الراوی قال ابن بطال فیہ ذم الکھان ومن تشبہ بھم فی الفاظھم وانما لم یعاقبہ لانہ صلی اللہ علیہ وسلم کان مأمورا بالصفح عن الجاھلین وقد تمسک بہ من کرہ السجع فی الکلام ولیس علی الاطلاق بل المکروہ منہ ما یقع مع التکلف فی معرض مدافعة الحق واما ما یقع عنہ بلا تکلف فی الامور المباحة فجائز وعلی ذٰلک یحمل ما ورد عنہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ ف ع **۲** قولہ فقال لیس بشیء فی روایة مسلم لیسوا بشیء وکذا فی روایة یونس فی التوحید وفی نسخة فقال لھم لیسوا بشیء ای لیس قولھم بشیء یعتمد علیہ قولہ انھم یحدثون احیانا الخ ھذا اوردہ السائل اشکالا علی عموم قولہ لیسوا بشیء لانہ فھم منہ انھم لا یصدقون اصلا فاجابہ صلی اللہ علیہ وسلم عن سبب ذٰلک الصدق وانہ اذا اتفق ان یصدق لم یترکہ خالصا بل یشعر بالکذب قولہ یخطفھا الجنی کذا للاکثر وفی روایة السرخسی یخطفھا من الجنی ای الکاھن یخطفھا من الجنی او الجنی الذی یلقی للکاھن یخطفھا من جنی آخر فوقہ وھو بخاء معجمة وطاء مھملة مفتوحة وقد تکسر وبعدھا فاء ومعناہ الاخذ بسرعة وفی روایة الکشمیھنی یحفظھا بتقدیم الفاء بعدھا ظاء معجمة والاول ھو المعروف قولہ فیقرھا بفتح اولہ وثانیہ وتشدید الراء ای یصبھا یقول قررت علی رأسہ دلوا اذا صببتہ فکانہ صب فی اذنہ ذٰلک الکلام قولہ مائة کذبة وفی روایة ابن جریج اکثر من مائة کذبة وھو دال علی ان ذکر المائة للمبالغة لا للتعیین من العدد ۱۲ فتح **۳** قولہ باب السحر وھو امر خارق للعادة صادر عن نفس شریرة لا یتعذر معارضتہ وانکر قوم حقیقتہ واضافوا ما یقع منہ الی خیالات باطلة لا حقائق لھا وقال اکثر الامم من العرب والروم والعجم بانہ ثابت وحقیقتہ موجودة ولہ تاثیر ولا استحالة فی العقل فی ان اللہ تعالٰی یخرق العادة عند النطق بکلام ملفق او ترکیب اجسام ونحوہ علی وجہ لا یعرفہ کل احد واراد البخاری اثباتہ ولھذا اکثر فی الاستدلال علیہ بالاٰیات الدالة علیہ والحدیث صریح فی المقصود وفی انہ مرض حیث قال شفانی اللہ فان قلت اذا جاز خرق العادة علی ید الساحر فبما ذا تتمیز عن النبی قلت بالتحدی وتعذر المعارضة او بان السحر لا یظھر الا علی ید الفاسق او بانہ یحتاج الی الاٰلات والاسباب والمعجزة لا تحتاج الیھا ک قال النووی عمل السحر حرام وھو من الکبائر بالاجماع وقد عدھا النبی صلی اللہ علیہ وسلم من السبع الموبقات ومنہ ما یکون کفرا ومنہ ما لا یکون کفرا بل معصیة کبیرة فان کان فیہ قول او فعل یقتضی الکفر فھو کفر والا فلا واما تعلمہ وتعلیمہ فحرام فان کان فیہ ما یقتضی الکفر کفر ۱۲ فتح ع **۴**

قولہ لکنہ دعا ودعا کذا وقع وفی بدء الخلق حتی کان ذات یوم وعا ودعا قال الکرمانی یحتمل ان یکون ھذا الاستدراک من قولہا وھو عندی ای لم یکن مشتغلا بی بل اشتغل بالدعاء ویحتمل ان یکون من التخیل ای کان السحر اضرہ فی بدنہ لا فی عقلہ وفھمہ بحیث انہ توجہ الی اللہ ودعا علی الوضع الصحیح والقانون المستقیم ۱۲ فتح **۵** قولہ فی مشط بضم المیم واسکان الشین وضمھا وکسر المیم واسکانھا والمشاطة ما یخرج من الشعر بالمشط والمشاقة بالضم وخفة المعجمة والقاف ما یغزل من الکتان والجف بضم الجیم وشدة الفاء وعاء طلع النخل وھو الغشاء الذی یکون علیہ ویطلق علی الذکر والانثی ولذا قیدہ بقولہ ذکر وفی بعضھا جب بالموحدة بدل الفاء وھما بمعنی واحد واما الثانی طلعہ ونخلہ فللفرق بین الجنس ومفردہ کتمرة وتمر ۱۲ کرمانی **۶** قولہ ذی اروان کذا فی المنقول عنہ قال فی الخیر الجاری ونسب القسطلانی ھذہ الروایة الی مسلم وھی موجودة فی نسخة عتیقة قوبلت بنسخة الفربری قال الکرمانی قولہ ذروان بفتح المعجمة وسکون الراء وبالواو والنون وفی بعضھا ذی اروان بفتح الھمزة واسکان الراء انتھی قال السیوطی وھو الاصل مخفف لکثرة الاستعمال بحذف الیاء والھمزة والقاء فتحھا علی الذال وللاصیلی ذی اوان بلا راء وھو وھم انتھی وھی بیر فی بستان بنی زریق بالمدینة فقولہ بیر ذی اروان من اضافة الشیء الی نفسہ۔ قولہ نقاعة الحناء بضم النون وخفة القاف وفی بعضھا بالتشدید وبالمھملة الماء الذی ینقع فیہ الحناء بالمد کذا فی الکرمانی ۱۲

حل اللغات زریق بالزاء قبل الراء مصغرا بطن من الانصار۔ مطبوب مسحور ۱۲۔

ہ ضبط الاصیلی بفتح الیاء وضم القاف وعند غیرہ بضم الیاء وکسر القاف وکلاھما صحیح علی اختلاف التفسیر ۱۲ مشارق **ج** قر الحدیث فی اذنہ یقرہ بالضم تردید الکلام فی اذن المخاطب کانہ صب فیھا ولیة ھو الکاھن ۱۲ ک **ل** ھو ابن المدینی مرادہ ان عبد الرزاق کان یرسل ھذا القدر من الحدیث ثم انہ بعد ذٰلک وصلہ بذکر عائشة فیہ ۱۲ ف **لحہ** بالجر عطف علی السحر وذکر ھذہ الاٰیات الکریمة للاستدلال علی تحقق وجود السحر علی بیان حرمتہ ۱۲ ع **ما** قال ابن عباس ھما ساحران کانا یعلمان السحر وقیل ملکان انزلا لتعلیمہ ابتلاء من اللہ للناس ۱۲ ج **ماعہ** اشار بہ الی قولہ تعالٰی سیقولون للہ قل فانی تسحرون ۱۲ **ماعہ** لابن سعد بسند مرسل انہ سحر فی المحرم سنة سبع منصرفہ من الحدیبیة ۱۲ توشیح **ماسہ** واختلفوا فی قدر المدة التی مکث النبی صلعم فیھا فی السحر والمعتمد انہ لبث سنة ۱۲ ف **مالعہ** بالنصب ویجوز الرفع ثم قیل انھا مقحمة للتاکید وقیل من اضافة الشیء الی نفسہ ۱۲ ف **ماصہ** شک من الراوی واظنہ البخاری۔ ف قال العینی الشک من عیسٰی فان اسحٰق بن راھویہ اخرجہ عنہ علی الشک ۱۲ **ماسہ** ای اجابنی فیما دعوتہ او اخبرنی عما سألتہ ۱۲ ف

اللّٰه فكرهتُ ان اُثوّر على الناس فيه شرًّا فامر بها فدُفنت تابعه ابو اسامة وابو ضمرة وابن ابی الزناد عن هشام وقال الليث وابن عيينة
عن هشام فی مشط ومشاقة قال ابو عبد اللّٰه المشاطة ما يخرج من الشعر اذا مُشط والمشاقة من مُشاقة الكتان **باب الشرك والسحر**
من الموبقات [٥٧٦٤] حدثنا عبد العزيز بن عبد اللّٰه قال حدثنی سليمان عن ثور بن زيد عن ابی الغيث عن ابی هريرة ان رسول اللّٰه صلی اللّٰه
عليه وسلم قال اجتنبوا الموبقات الشرك باللّٰه والسحر **باب هل يستخرج السحر** وقال قتادة قلت لسعيد بن المسيب رجل به طِبٌّ او
يؤخذ عن امرأته ايُحلّ عنه او يُنشّر قال لا بأس به انما يريدون به الاصلاح فاما ما ينفع فلم يُنه عنه [٥٧٦٥] حدثنی عبد اللّٰه بن محمد
قال سمعت ابن عيينة يقول اول من حدثنا به ابن جريج يقول حدثنی آل عروة عن عروة فسألت هشامًا عنه فحدثنا عن ابيه عن عائشة
كان رسول اللّٰه صلی اللّٰه عليه وسلم سُحر حتی كان يُری انه يأتی النساء ولا يأتيهن قال سفين وهذا اشدّ ما يكون من السحر اذا كان كذا
قال فانتبه من نومه ذات يوم فقال يا عائشة اعلمتِ ان اللّٰه قد افتانی فيما استفتيته فيه اتانی رجلان فقعد احدهما عند رأسی و
الاٰخر عند رجلی فقال الذی عند رأسی للاٰخر ما بال الرجل قال مطبوبٌ قال ومن طبّه قال لبيد بن الاعصم رجل من بنی زريق
حليف ليهود كان منافقا قال وفيم قال فی مُشط ومُشاقة قال فاين قال فی جُفّ طلعة ذكر تحت رعوفة فی بئر ذی اروان قال فاتی
البئر حتی استخرجه فقال هذه البئر التی اُريتها وكأن ماءها نقاعة الحناء وكأن نخلها رءوس الشياطين قال فاستخرج قالت فقلت
افلا تنشّرت فقال اما اللّٰه فقد شفانی واكره ان اُثير علی احد من الناس شرًّا **باب السحر** [٥٧٦٦] حدثنا عبيد بن اسمعيل قال حدثنا
ابو اسامة حدثنا هشام عن ابيه عن عائشة قالت سُحر رسول اللّٰه صلی اللّٰه عليه وسلم حتی انه ليُخيّل اليه انه فعل الشیء وما فعله
حتی اذا كان ذات يوم وهو عندی دعا اللّٰه ودعاه ثم قال اشعرتِ يا عائشة ان اللّٰه قد افتانی فيما استفتيته فيه قلت وما ذاك
يا رسول اللّٰه قال جاءنی رجلان فجلس احدهما عند رأسی والاٰخر عند رجلی ثم قال احدهما لصاحبه ما وجع الرجل قال مطبوب قال و
من طبّه قال لبيد بن الاعصم اليهودی من بنی زريق قال فيما ذا قال فی مُشط ومُشاطة وجُفّ طلعة ذكر قال فاين هو قال فی بئر
ذی اروان فذهب النبی صلی اللّٰه عليه وسلم فی اُناس من اصحابه الی البئر فنظر اليها وعليها نخل ثم رجع الی عائشة فقال واللّٰه لكأنّ
ماءها نقاعة الحناء ولكأنّ نخلها رءوس الشياطين قلت يا رسول اللّٰه افأخرجته قال لا اما انا فقد عافانی اللّٰه وشفانی وخشيت ان
اُثوّر علی الناس منه شرًّا وامر بها فدفنت **باب من البيان سحرًا** [٥٧٦٧] حدثنا عبد اللّٰه بن يوسف قال اخبرنا مالك عن زيد بن اسلم

---

١ اثير منه ٢ سوء ٣ يقال ٤ ويقال ٥ والمشاطة من مشاطة الكتان ٦ ثنی ٧ ثنا ٨ الناس ٩ قالت ١٠ اعصم ١١ راعوفة ١٢ ذروان ١٣ قالت ١٤ النبی صلی اللّٰه عليه وسلم ١٥ استخرجته ١٦ رايتها ١٧ افلا ای بنشرة ١٨ افلا ای تنشرت ١٩ اما واللّٰه ٢٠ ثنی ٢١ عن ٢٢ وذكره ٢٣ عليه ٢٤ يفعل ٢٥ قلت ٢٦ وما ٢٧ جف ٢٨ ذروان ٢٩ قال ٣٠ ان من البيان سحرا ٣١ السحر

---

١ قوله اجتنبوا الموبقات الخ اورده مختصرا وقد تقدم فی الوصايا بلفظ اجتنبوا السبع الموبقات وساق الحديث بتمامه ويجوز نصب الشرك بدلا من السبع والرفع على الاستيناف فيكون خبر مبتدأ محذوف والنكتة فی اقتصاره على اثنين الرمز الى تاكيد امر السحر ١٢ فتح الباری **٢** قوله هل يستخرج السحر كذا اورد بالاستفهام اشارة الى الاختلاف وصدر بما نقل عن ابن المسيب من الجواز اشارة الى ترجيحه ١٢ ف **٣** قوله رجل به طب ای سحر قوله او يؤخذ بالمعجمتين من التفعيل ای يحبس الرجل من مباشرة المرأة وهذا هو المشهور بعقد الرجل قال الجوهری الاخذ بالضم الرقية كالسحر او خرزة يؤخذ بها النساء الرجال وهو من التاخيذ قوله او ينشر قال التنشير من النشرة ای بضم النون وسكون المعجمة وهی كالتعويذ والرقية يعالج بها المجنون ينشر عنه تنشيرا وكلمة او يحتمل ان يكون شكا او يكون نوعا بينهما باللف والنشر بان يكون الحل فی مقابلة الطب والتنشير فی مقابلة التاخيذ كذا فی الكرمانی قال فی الفتح ويؤيد مشروعية النشرة ما تقدم فی حديث العين فی قصة اغتسال العائن قال قتادة وكان الحسن يكره يقول لا يعلم ذلك الا ساحر وقد اخرج ابو داؤد فی المراسيل عن الحسن رفعه النشرة من عمل الشيطان ووصله احمد وابو داؤد وبسند حسن عن جابر قال ابن الجوزی النشرة حل السحر عن المسحور ولا يكاد يقدر عليه الا من يعرف السحر وقد سئل احمد عمن يطلق السحر عن المسحور فقال لا بأس به وهذا هو المعتمد ويجاب عن الحديث والاثر بان قوله النشرة من عمل الشيطان اشارة الى اصلها ويختلف الحكم بالقصد فمن قصد بها خيرا كان خيرا والا فهو شر ١٢ **٤** قوله فی مشط بضم اوله آلة معروفة يسرح بها الشعر ومشاطة بضم اوله وبالطاء ما يمشط من الشعر ويخرج منه فی المشط والمشاقة بالقاف بمعناه وقيل ما يمشط من الكتان ١٢ تو **٥** قوله رعوفة وفی رواية الكشميهنی راعوفة بزيادة الالف بعد الراء وهو كذلك لاكثر الرواة وهی حجر يوضع على رأس البئر لا يستطاع قلعه يقوم عليه المستقی وقد يكون فی اسفل البئر قال ابو عبيد هی صخرة تنزل فی اسفل البئر اذا حفرت يجلس عليها الذی ينظف البئر ١٢ فتح **٦** قوله حتی استخرجه قال المهلب اختلف الرواة على هشام فی اخراج سحر فاثبته سفيان وجعل سوال عائشة عن النشرة ونفاه غيره وجعل سوالها عن الاستخراج والنظر يقتضی ترجيح رواية سفيان لتقدمه فی الضبط ويؤيده ان النشرة لم تقع فی رواية غيره والزيادة من سفيان مقبولة لانه اثبتهم والاحاديث متواردة على انه اخرجه كذا فی التوشيح والفتح حاصله ان الاستخراج المنفی فی رواية ابی اسامة غير الاستخراج المثبت فی رواية سفيان فالمثبت هو استخراج الجف والمنفی استخراج ما سواه والسر فی ذلك ان لا يراه الناس فيستعمله من اراد استعمال السحر كذا فی الفتح وكذا جمع بينهما الكرمانی حيث قال المراد من الاستخراج هو الاستخراج عن موضعه ومن عدم الاستخراج عدم التنشير ولهذا قالت افلا تنشرت انتهی ١٢ **٧** قوله افلا تنشرت وفی بعضها افلا ای تنشرت بزيادة كلمة التفسير وفی بعضها افلا اُتی بنشرة بلفظ مجهول ماضی الاتيان ولفظ النشرة بضم النون وسكون المعجمة هی الرقية التی بها يحل عقد الرجل عن مباشرة الاهل وهذا يدل على جواز النشرة وانها كانت مشهورة عندهم ومعناها اللغوی ظاهر فيها وهو نشر ما طوی الساحر وتفريق ما جمعه والمراد من الناس اما مطلق واما مقيد بلبيد بن الاعصم اذ لما كان ظاهر الاسلام لانه كان منافقا لم يرد رسول اللّٰه صلی اللّٰه عليه وسلم اثارة الايذاء عليه انتهی وذكر ابن بطال ان فی كتب وهب بن منبه ان يأخذ سبع ورقات من سدر اخضر فيدقه بين حجرين ثم يضربه بالماء ويقرأ فيه آية الكرسی وذوات قل ثم يحسو منه ثلث حسوات ثم يغتسل به فانه يذهب عنه كل ما به وهو جيد للرجل اذا حبس عن اهله ١٢ ك ف،

حل اللغات

مشط بضم اوله آلة معروفة يسرح بها الشعر طب بالكسر سحر ويؤخذ عن امرأته ای يحبس عن امرأته ولا يصل الی جماعها ١٢۔ **ع** كذا لابی ذر وكان المراد ان اللفظ مشترك بين الشعر اذا مشط وبين الكتان اذا سرح ولغير ابی ذر والمشاقة وهو اشبه وقيل المشاقة هی المشاطة بعينها والقاف تبدل من الطاء لقرب المخرج ١٢ ف **ع** ای يحبس عن امرأته ولا يصل الی جماعها ١٢ ف **ف** بالفاء وفی رواية بالموحدة بدلها وهما بمعنی واحد وهو الغشاء الذی يكون على الطلع ١٢ ف تو مر **للحـ** كذا وقع هنا للاكثر وسقط لبعضهم وهو الصواب لان الترجمة بعينها قد تقدمت قبل بابين ولا يبعد ذلك للبخاری الا نادرا عند بعض دون بعض ١٢ ف قس **ص** ذكر من الشاهدين لذلك علی وعمار رض ١٢ **ـه** المراد به التعميم ووقع فی رواية ابن عمير علی امتی وهو يرد علی من زعم ان المراد بالناس ههنا لبيد بن الاعصم ١٢ ف

عن عبد اللہ بن عمر انہ قال قدم رجلان من المشرق فخطبا فعجب الناس لبیانہما فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان من البیان لسحرا او ان بعض البیان سحر باب الدواء بالعجوۃ للسحر حدثنا علی قال حدثنا مروان اخبرنا ہاشم قال اخبرنا عامر بن سعد عن ابیہ قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من اصطبح کل یوم تمرات عجوۃ لم یضرہ سم ولا سحر ذلک الیوم الی اللیل وقال غیرہ سبع تمرات یعنی حدیث علی حدثنا اسحٰق بن منصور قال اخبرنا ابو اسامۃ قال حدثنا ہاشم بن ہاشم قال سمعت عامر بن سعد قال سمعت سعدا یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من تصبح سبع تمرات عجوۃ لم یضرہ ذلک الیوم سم ولا سحر باب لا ہامۃ حدثنا عبد اللہ بن محمد قال حدثنا ہشام بن یوسف قال اخبرنا معمر عن الزہری عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا عدوی ولا صفر ولا ہامۃ فقال اعرابی یا رسول اللہ فما بال الابل تکون فی الرمل لکانہا الظباء فیخالطہا البعیر الاجرب فیجربہا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فمن اعدی الاول وعن ابی سلمۃ سمع ابا ہریرۃ یقول قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یوردن ممرض علی مصح وانکر ابو ہریرۃ الحدیث الاول قلنا الم تحدث انہ لا عدوی فرطن بالحبشیۃ قال ابو سلمۃ فما رأیتہ نسی حدیثا غیرہ باب لا عدوی حدثنا سعید بن عفیر قال حدثنی ابن وہب عن یونس عن الزہری اخبرنی سالم بن عبد اللہ وحمزۃ ان عبد اللہ ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا عدوی ولا طیرۃ انما الشؤم فی ثلث فی المرأۃ والفرس والدار حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزہری قال حدثنی ابو سلمۃ بن عبد الرحمٰن ان ابا ہریرۃ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا عدوی قال ابو سلمۃ ابن عبد الرحمٰن سمعت ابا ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یوردوا الممرض علی المصح وعن الزہری اخبرنی سنان بن ابی سنان الدؤلی ان ابا ہریرۃ قال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا عدوی فقام اعرابی فقال أرأیت الابل تکون فی الرمال امثال الظباء فیأتیہا البعیر الاجرب فتجرب قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم فمن اعدی الاول حدثنی محمد بن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبۃ قال سمعت قتادۃ عن انس بن مالک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا عدوی ولا طیرۃ ویعجبنی الفال قالوا وما الفال قال الکلمۃ

ن ۱ او ان بعض البیان سحر ن ۲ قال انبانا ن ۳ رسول اللہ ن ۴ ثنی ن ۵ انبانا ن ۶ اصطبح ن ۷ بسبع ن ۸ ثنی ن ۹ انبانا ن ۱۰ رسول اللہ ن ۱۱ حدیث الاول ن ۱۲ رایناہ ن ۱۳ ثنی ن ۱۴ ابن شہاب ن ۱۵ قال ن ۱۶ فی الثلث ن ۱۷ الفرس والمرأۃ والدار الفرس والدار والمرأۃ ن ۱۸ قال ن ۱۹ لا توردوا ن ۲۰ فیاتیہ ن ۲۱ قال ن ۲۲ کلمۃ طیبۃ

۱ قولہ ان من البیان لسحرا ہو حث علی تحسین الکلام بتکلف وقیل ذم فی التصنع لتحسینہ وصرف الشیئ عن ظاہرہ وقیل یمدح اذا صرف الی الحق ویذم اذا قصد بہ الباطل. کذا فی مجمع البحار واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ ۲ قولہ الدواء بالعجوۃ للسحر ای لاجل دفعہ والعجوۃ بفتح المہملۃ ...... واسکان الجیم ضرب من اجود تمر المدینۃ یضرب الی السواد وہو مما غرسہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بیدہ ۱۲ ک ع مجمع قس ۳ قولہ علی ہو ابن عبد اللہ بن المدینی علی ماذکرہ ابو نعیم والمزی فی الاطراف. ف ع قال الکرمانی فی بعض النسخ علی بن سلمۃ اللبقی قال فی الفتح ما عرفت سلفہ فیہ قولہ مروان ہو ابن معٰویۃ الفزاری وہاشم ہو ابن ہاشم بن عتبۃ بن ابی وقاص ۱۲ ف ک ۴ قولہ من اصطبح وفی روایۃ ابی اسامۃ من تصبح وکلاہما بمعنی التناول صباحا قولہ کل یوم تمرات کذا اطلق فی ہذہ الروایۃ ووقع مقیدا فی غیرہا. ف قال القسطلانی تمرات بالتنوین عجوۃ نصب عطف بیان او صفۃ لتمرات ولابی ذر باضافۃ تمرات بعجوۃ کثیاب خز انتہی قال فی المجمع ودفع السحر والسم من خاصیۃ ذلک النوع او من دعائہ صلی اللہ علیہ وسلم ای بالبرکۃ ای من اکل فی الصباح قبل ان یطعم شیئا قیل ہو ببرکۃ دعوتہ لا من خاصیۃ واللہ اعلم ۱۲ ۵ قولہ وقال غیرہ سبع تمرات وقع فی نسخۃ الصغانی یعنی حدیث علی انتہی والغیر کانہ اراد بہ جمعہ وقد تقدم فی الاطعمۃ عنہ او غیرہ من رواہ کذلک ۱۲ فتح ۶ قولہ سبع تمرات بالتنوین وعجوۃ عطف بیان او صفۃ ولابی ذر باضافۃ تمرات لتالیہا وہو منصوب علی مالا یخفی ولابی ذر عن الکشمیہنی بسبع تمرات بزیادۃ الموحدۃ الجارۃ فی سبع وعجوۃ جر عطف بیان او صفۃ کما ہو واضح. قس قال فی المجمع وعدد السبع توقیفیۃ من باب اعداد الرکعات ۱۲ ۷ قولہ باب لا ہامۃ ہذا وقع مکررا فقد مر قبل باب الکہانۃ لفظ الباب لہذا العنوان، وفی نسخۃ منہ بعنوان لا ہامۃ ولا صفر وبالجملۃ مقصودہ بیان مفرد مفرد ما جمع سابقا وفی نسخۃ الجمع قیل اولی من الافراد کذا فی الخیر الجاری قال الکرمانی قولہ لا ہامۃ بتخفیف المیم ای لا تشاءم بالبومۃ او لا حیاۃ لہامۃ الموتی وکانوا یزعمون ان عظم المیت تصیر ہامۃ وتحیی وتطیر انتہی ومر قریبا قال فی الفتح ولعل المؤلف ترجم لا ہامۃ مرتین بالنظر لہذین التفسیرین ۱۲ ۸ قولہ تکون فی الرمل بسکون المیم والظرف خبر کان وہو تتمیم لمعنی النقاوۃ لانہ اذا کان فی التراب ربما یلصق بہ شیئ منہ کذا فی المجمع ۱۲ ۹ قولہ لکانہا الظباء بکسر المعجمۃ بعدہا موحدۃ وبالمد جمع ظبی شبہہا بہا فی النشاط والقوۃ والسلامۃ من الداء قولہ فیجربہا بضم اولہ وہو بناء علی ما کانوا یعتقدون من العدوی ای یکون سببا لوقوع الجرب بہا وہذا من اوہام الجہال کانوا یعتقدون ان المریض اذا دخل فی الاصحاء امرضہم فنفی الشارع ذلک وابطلہ فلما اورد الاعرابی الشبہۃ رد علیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بقولہ فمن اعدی الاول وہو جواب فی غایۃ البلاغۃ والرشاقۃ وحاصلہ من این جاء الجرب للذی اعدی بزعمہم فان اجیب من بعیر آخر لزم التسلسل او بسبب آخر فلیفصح بہ فان اجیب بان الذی فعلہ فی الاول فعلہ فی الثانی ثبت المدعی وہو ان الذی فعل بالجمیع ذلک ہو الخالق القادر علی کل شیئ وہو اللہ سبحانہ وتعالیٰ ۱۲ ۱۰ قولہ لا یوردن ممرض بفاعل الاوامر صاحب الماشیۃ المریضۃ یقال امرض الرجل اذا وقع فی مالہ العاہۃ والمصح صاحب الماشیۃ الصحیحۃ ومفعول یوردن محذوف ای ماشیتہ ۱۲ ک ۱۱ قولہ وانکر ابو ہریرۃ الحدیث الاول ووقع فی روایۃ المستملی والسرخسی حدیث الاول وہو کقولہم مسجد الجامع وفی روایۃ یونس عن الزہری عن ابی سلمۃ کان ابو ہریرۃ یحدثہما کلیہما عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم صمت ابو ہریرۃ بعد ذلک عن قولہ لا عدوی. فتح الباری ای انہ ترک التحدیث بہ بعد ذلک. توقولہ قلنا الم تحدث انہ لا عدوی وفی روایۃ یونس فقال الحرث بن ابی ذباب وہو ابن عم ابی ہریرۃ قد کنت اسمعک یا ابا ہریرۃ تحدثنا مع ہذا الحدیث حدیث لا عدوی فابی وعند الاسمٰعیلی من روایۃ شعیب فقال الحرث انک حدثتنا فذکرہ قال فانکر ابو ہریرۃ وغضب وقال لم احدثک ما تقول ۱۲ فتح ۱۲ قولہ فما رأیتہ نسی حدیثا غیرہ وفی روایۃ یونس قال ابو سلمۃ ولعمری لقد کان یحدثنا فما ادری انسی ابو ہریرۃ ام نسخ احد القولین الآخر وہذا الذی قالہ ابو سلمۃ ظاہر فی انہ کان یعتقد ان بین الحدیثین تمام التعارض وقد تقدم وجہ الجمع بینہما فی باب الجذام فی ص ۸۴۹ وحاصلہ ان قولہ لا عدوی نہی عن اعتقادہا وقولہ لا یورد سبب النہی عن الایراد خشیۃ الوقوع فی اعتقادہ العدوی او خشیۃ تاثیر الاوہام کما تقدم نظیرہ فی حدیث فر من المجذوم لان الذی لا یعتقد ان الجذام یعدی یجد فی نفسہ کراہیۃ لمخالطتہ حتی لو اکرہ علی القرب منہ لتاذی بذلک فالاولی للعاقل ان لا یتعرض لمثل ذلک بل یباعد اسباب الآلام ویجانب طرق الاوہام واللہ اعلم. فتح قیل معناہ لا عدوی بطبعہ ولکن بقضائہ واجراء العادۃ فلذا نہی عن ایراد الممرض علی المصح وقال وفر من المجذوم وقیل انہ مستثنی من لا عدوی کذا فی المجمع وبسطہ الطیبی قال ابن التین لعل ابا ہریرۃ کان سمع ہذا الحدیث قبل ان یسمع من النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدیث من بسط ردائہ ثم ضمہ الیہ لم ینس شیئا سمع من مقالتی وقال بعضہم انہ لا ینسی شیئا من تلک المقالۃ التی قالہا صلی اللہ علیہ وسلم ذلک الیوم لا انہ ینفی عنہ النسیان اصلا کذا فی الخیر الجاری والفتح ۱۲

حل اللغات

الظباء جمع ظبی ۱۲ ے اسم احدہما الزبرق بالزاء والموحدۃ والراء والقاف واسم الآخر عمرو ۱۲ ک. ع قال ابو زید ہی بالتشدید وخالفہ الجمع فخففوہا وہو المحفوظ فی الروایۃ وکان من شددہا ذہب الی واحدۃ الہوام وہی ذوات السموم ۱۲ ف ع ہو مجاوزۃ العلۃ الی الغیر ای لا تسری علۃ الی شخص. مجمع ومر قریبا ۱۲ ص ای لا حیۃ فی البطن تتعدی الی الغیر او لا نسیئ فی الاشہر ومر قریبا ۱۲ ک فی ص ۸۴۹ ل بضم المیم الاولیٰ وسکون الثانیۃ الذی لہ ابل مریض ای لا یورد ابلہ المریضۃ علی ابل غیرہ الصحیحۃ ۱۲ قس تن م بضم المیم وکسر الصاد المہملۃ وتشدید الحاء المہملۃ من لہ ابل صحاح ۱۲ قس س ای تکلم بالعجمیۃ ای تکلم بما لا یفہم الحاصل انہ غضب فتکلم بما لا یفہم ۱۲ ع مع وفی روایۃ یونس فماراہ الحارث حتی غضب

الطيبة **باب** ما يذكر فی سم النبی صلی الله عليه وسلم رواه عروة عن عائشة عن النبی صلی الله عليه وسلم **حدثنا** قتيبة قال حدثنا
الليث عن سعيد بن ابی سعيد عن ابی هريرة انه قال لما فتحت خيبر اهديت لرسول الله صلی الله عليه وسلم شاة فيها سم فقال رسول الله
صلی الله عليه وسلم اجمعوا الی من كان ههنا من اليهود فجمعوا له فقال لهم رسول الله صلی الله عليه وسلم انی سائلكم عن شیء فهل انتم
صادقی عنه فقالوا نعم يا ابا القاسم فقال لهم رسول الله صلی الله عليه وسلم من ابوكم قالوا ابونا فلان فقال رسول الله صلی الله عليه وسلم
كذبتم بل ابوكم فلان فقالوا صدقت وبررت فقال هل انتم صادقی عن شیء ان سألتكم عنه فقالوا نعم يا ابا القاسم وان كذبناك عرفت
كذبنا كما عرفته فی ابينا فقال لهم رسول الله صلی الله عليه وسلم من اهل النار فقالوا نكون فيها يسيرا ثم تخلفونا فيها فقال لهم رسول الله
صلی الله عليه وسلم اخسئوا فيها والله لا نخلفكم فيها ابدا ثم قال لهم هل انتم صادقی عن شیء ان سألتكم عنه فقالوا نعم فقال هل جعلتم
فی هذه الشاة سما فقالوا نعم فقال ما حملكم علی ذلك فقالوا اردنا ان كنت كذابا ان نستريح منك وان كنت نبيا لم يضرك **باب**
شرب السم والدواء به وبما يخاف منه والخبيث **حدثنا** عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثنا خالد بن الحرث قال حدثنا شعبة
عن سليمان قال سمعت ذكوان يحدث عن ابی هريرة عن النبی صلی الله عليه وسلم قال من تردی من جبل فقتل نفسه فهو فی نار
جهنم يتردی فيها خالدا مخلدا فيها ابدا ومن تحسی سما فقتل نفسه فسمه فی يده يتحساه فی نار جهنم خالدا مخلدا فيها ابدا ومن قتل
نفسه بحديدة فحديدته فی يده يجأ بها فی بطنه فی نار جهنم خالدا مخلدا فيها ابدا **حدثنی** محمد قال اخبرنا احمد بن بشير ابوبكر قال
اخبرنا هاشم بن هاشم قال اخبرنی عامر بن سعد قال سمعت ابی يقول سمعت رسول الله صلی الله عليه وسلم يقول من اصطبح بسبع
تمرات عجوة لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر **باب** البان الاتن **حدثنا** عبد الله بن محمد قال حدثنا سفيان عن الزهری عن ابی
ادريس الخولانی عن ابی ثعلبة الخشنی قال نهی رسول الله صلی الله عليه وسلم عن اكل كل ذی ناب من السبع قال الزهری ولم اسمعه حتی
اتيت الشام وزاد الليث حدثنی يونس عن ابن شهاب قال وسألته هل يتوضأ او تشرب البان الاتن او مرارة السبع او ابوال الابل قال
قد كان المسلمون يتداوون بها ولا يرون بذلك باسا واما البان الاتن فقد بلغنا ان رسول الله صلی الله عليه وسلم نهی عن لحومها ولم

صادقی: صادقونی | فهل: صادقونی | قالوا كاذبا | ما | والمداواة | ما يجأ | ثنا: بن سلام | حدثنا | انبانا | ثنی النبی | السباع | فلا | فاما

ـه ١ قوله اهديت بضم اوله تقدم فی الهبة ص٣٥٨ ان يهودية اتت النبی صلی الله عليه وسلم بشاة مسمومة فاكل منها الحديث وتقدم فی المغازی ص٦١٠ انها زينب بنت الحرث امرأة سلام بن مشكم اختلفوا هل قتلها النبی صلی الله عليه وسلم او تركها وتقدم كيفية الجمع فی ص٦١٠ بين الاختلاف المذكور ومن المستغرب قول محمد بن سحنون اجمع اهل الحديث ان رسول الله صلی الله عليه وسلم قتلها وقد مر فی حديث انس فی ص٣٥٨ البتة فقيل الا تقتلها قال لا فتح ع قال العينی واختلف فيمن سم رجلا فمات منه فذكر ابن المنذر عن الكوفيين انه لا قصاص عليه وعلی عاقلته الدية وقال مالک اذا استكرهه فسقاه سما فقتله فعليه القود وعن الشافعی اذا سقاه سما غير مكره له فيه قولان اشبههما ان عليه القود ١٢ **ـه ٢** قوله صادقی بتشديد الياء وفی بعضها صادقونی بالنون فی المواضع الثلثة فان قلت ما هذه النون اذ نون الجمع سقط بالاضافة وليس محل نون الوقاية قلت قد يلحق نون الوقاية اسم الفاعل وافعل التفضيل ١٢ **ـه ٣** قوله لا نخلفكم فيها ابدا قال الكرمانی فان قلت قد يدخل بعض اهل الاسلام فيها بعدهم قلت هم يخلدون فيها واما العصاة الاسلامية فيخرجون منها عاقبة الامر ولا خلافة قطعا واسم المرأة التی جعلت السم فی الشاة زينب ١٢ **ـه ٤** قوله باب شرب السم الخ ابهم الحكم اكتفاء بما يفهم من حديث الباب وهو عدم الجواز لانه يفضی الی قتل نفسه قوله والدواء به وهو ايضا لا يجوز لقوله صلی الله عليه وسلم ان الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم قوله وبما يخاف منه عطف علی الجار والمجرور اعنی قوله به وفی بعض النسخ وما يخاف بدون حرف الباء فعلی هذا يكون عطفا علی لفظ السم والمعنی ما يخاف به من الموت او استمرار المرض كذا فی العينی قال فی الفتح واما مجرد شرب السم فليس بحرام علی الاطلاق لانه يجوز استعمال اليسير منه اذا ركب معه ما يدفع ضرره اذا كان فيه نفع وزعم بعضهم ان المراد بقوله والدواء به الدواء منه والمراد ما يدفع ضرر السم واشار بذلك الی ما ورد فی حديث من تصبح بسبع تمرات الحديث وفيه لم يضره سم فيستفاد منه استعمال ما يدفع ضرر السم قبل وصوله ولا يخفی بعده لكن استفاد منه ذكر حديث العجوة فی هذا الباب واما قوله والخبيث فيجوز جره والتقدير والتداوی بالخبيث ويجوز الرفع علی ان الخبر محذوف والتقدير ما حكمه او هل يجوز التداوی به وقد ورد النهی صريحا عن تناول الدواء الخبيث اخرجه ابو داؤد والترمذی وغيرهما وصححه ابن حبان من طريق مجاهد عن ابی هريرة مرفوعا قال الخطابی خبث الدواء يقع لوجهين احدهما من جهة نجاسته كالخمر ولحم الحيوان الذی لا يؤكل وقد يكون من جهة استقذاره فيكون كراهة لادخال المشقة علی النفس وان كان كثيرا من الادوية تكره النفس تناوله لكن بعضها فی ذلك ايسر من بعض قلت وحمل الحديث علی ما ورد فی بعض طرقه اولی وقد ورد فی آخر الحديث متصلا به يعنی السم ولعل البخاری اشار فی الترجمة الی ذلك انتهی كلام الفتح مع اختصار ١٢ **ـه ٥** قوله يجأ من الوجأ بالهمزة وهو الضرب بالسكين ک وفی القاموس وجاه باليد والسكين كوضعه ضربه كتوجاه قال الكرمانی وهذه العقوبات من جنس الاعمال فان قلت المؤمن لا يبقی فی النار خالدا قلت يأول اما القتل مستحل القتل واما الخلود بالمكث الطويل جمعا بين الادلة انتهی قال فی الفتح وحكی ابن التين عن غيره ان هذا الحديث ورد فی حق رجل بعينه وهو بعيد وادنی ما حمل عليه هذا الحديث ونحوه من احاديث الوعيد ان المعنی ان المذكور جزاء فاعل ذلك الا ان يتجاوز الله عنه ١٢ **ـه ٦** قوله من اصطبح بسبع تمرات عجوة الخ ای من اكله فی الصباح قبل ان يطعم شيئا وهو باضافة تمرات الی عجوة او تركها فهو عطف بيان والعجوة نوع من اجود تمور المدينة ودفع السحر والسم من خاصية ذلک النوع او من دعاءه صلی الله عليه وسلم وعدد السبع توقيفية كعدد الركعات كذا فی المجمع قال العينی لم ار احدا من الشراح ذكر وجه ايراد هذا الحديث فی هذا الباب فظهر لی فيه شیء من الانوار الالهية وان كان بعض تعسف وهو ان الترجمة انما وضعت للنهی عن استعمال السم مطلقا وفی الحديث ما يمنع ذلک من الاصل فبين ذكرهما متعاقبين وجه مالا يخفی انتهی والله اعلم ١٢ **ـه ٧** قوله قال وسألته ای قال ابن شهاب وسألت ابا ادريس كذا قاله العينی واما ما فی الفتح فقال قوله عن ابن شهاب وسألته هل يتوضأ هذه الجملة حالية ووقع فی رواية ابی ضمرة سئل الزهری واعرض الزهری فی جوابه عن الوضوء فلم يجب لشذوذ القول به ١٢ **ـه ٨** قوله يتداوون بها ای بابوال الابل فان قلت علم من الجواب جواب للتداوی بلبن الابل فما المفهوم من جواز الآخرين قلت حرمة لبن الاتن من جهة حرمة لحمه لان اللبن متولد من اللحم وحرمة مرارة السبع منها اذ لفظ الحديث عام فی جميع اجزائه ويحتمل ان يكون غرضه انه ليس لنا نص فيهما فلا يعرف حكمهما كذا فی الكرمانی قال فی الفتح وقد اختلف فی البان الاتن فالجمهور علی التحريم وعند المالكية قول فی حلها من القول بحل اكل لحمها انتهی ١٢

حل اللغات فلان ای اسرائيل يعقوب بن اسحاق ١٢ . **لـه** مثل ان يسمع المريض يا سالم ومر فی ص٨٤٧ الاضافة فيه الی المفعول ١٢ف **ما عـه** بالحركات الثلث ک وتعقبه العينی بانه مصدر فيكون السين فيه مفتوحة جزما والحركات الثلث انما يكون فی كونه اسما ١٢قس **ما عـه** كانه يشير الی ما علقه فی الوفاة النبوية آخر المغازی ١٢ف فی ص٦٣٩ **ما سـه** ای اسرائيل يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الخليل صلوات الله وسلامه عليهم ١٢قس . **عـه** من اخسأت الكلب ای طردته وخسأ الكلب بنفسه يتعدی ولا يتعدی ١٢ک **سـه** بالحاء وتشديد السين المهملتين ای تجرع ١٢ک فرع **عـه** لما يدل عليه قوله يقتل نفسه علی انه تعمد ١٢ف **للـه** بفتح اوله وخفة الجيم وبالهمزة ای يطعن بها وقد تسهل الهمزة ١٢ف **مـه** ولعل السر فی تكنية المصنف له ليمتاز عن احمد بن بشر يكنی ابا جعفر وهو ضعيف ١٢ف **سـه** فی اسمه خلاف والاكثر علی انه جرهم بالجيم والراء ١٢ک ع **معـه** فيه نوع من تنازع الفعلين ١٢ک ع **لـه** فی رواية ابی ضمرة اما ابوال الابل فقد كان المسلمون آه ١٢ف

يبلغنا عن البانها امر ولا نهى واما مرارة السبع قال ابن شهاب اخبرنى ابو ادريس الخولانى ان ابا ثعلبة الخشنى اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن اكل كل ذى ناب من السباع **باب** اذا وقع الذباب فى الاناء **حدثنا** ۵۷۸۲ قتيبة قال حدثنا اسمعيل بن جعفر عن عتبة ابن مسلم مولى بنى تميم عن عبيد بن حنين مولى بنى زريق عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا وقع الذباب فى اناء احدكم فليغمسه كله ثم ليطرحه فان فى احد جناحيه شفاء وفى الآخر داء

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب اللباس

باب قول الله قل من حرم زينة الله التى اخرج لعباده وقال النبى صلى الله عليه وسلم كلوا واشربوا والبسوا وتصدقوا فى غير اسراف ولا مخيلة وقال ابن عباس كل ماشئت والبس ماشئت ما اخطأتك اثنتان سرف او مخيلة **حدثنا** ۵۷۸۳ اسمعيل قال حدثنى مالك عن نافع وعبد الله بن دينار وزيد بن اسلم يخبرونه عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينظر الله الى من جر ثوبه خيلاء **باب** من جر ازاره من غير خيلاء **حدثنا** ۵۷۸۴ احمد بن يونس قال حدثنا زهير قال حدثنا موسى بن عقبة عن سالم عن ابيه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيمة فقال ابو بكر الصديق يا رسول الله ان احد شقى ازارى يسترخى الا ان اتعاهد ذلك منه فقال النبى صلى الله عليه وسلم لست ممن يصنعه خيلاء **حدثنى** ۵۷۸۵ محمد حدثنا عبد الاعلى عن يونس عن الحسن عن ابى بكرة قال خسفت الشمس ونحن عند النبى صلى الله عليه وسلم فقام يجر ثوبه مستعجلا حتى اتى المسجد وثاب الناس فصلى ركعتين فجلى عنها ثم اقبل علينا وقال ان الشمس والقمر ايتان من ايات الله فاذا رأيتم منها شيئا فصلوا وادعوا الله حتى يكشفها **باب** التشمر فى الثياب **حدثنا** ۵۷۸۶ اسحق قال حدثنا ابن شميل قال اخبرنا عمر بن ابى زائدة قال حدثنا عون بن ابى جحيفة عن ابيه ابى جحيفة قال فرأيت بلالا جاء بعنزة فركزها ثم اقام الصلوة فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج فى حلة مشمرا فصلى ركعتين الى العنزة ورأيت الناس والدواب يمرون بين يديه من وراء العنزة **باب** ما اسفل من الكعبين ففى النار **حدثنا** ۵۷۸۷ ادم قال حدثنا شعبة حدثنا سعيد بن ابى سعيد المقبرى عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ما اسفل من الكعبين من الازار ففى النار **باب** من جر ثوبه من الخيلاء **حدثنا** ۵۷۸۸ عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينظر الله يوم القيمة الى من جر ازاره بطرا **حدثنا** ۵۷۸۹ ادم قال حدثنا شعبة قال حدثنا

---

۱ حدثنى ۲ السبع ۳ وفى الاخرى ۴ والاخر ۲ وقول الله ۳ عز وجل ۲ بن عبد الله ۷ احدى ۸ شق ۹ ليسترخى ۱۰ قال اخبرنا ۱۱ التشمير ۱۲ ثنى ۱۳ انبانا ۱۴ رايت ۱۵ فهو فى ۲ قال

---

۱ قوله فى غير اسراف وهو التجاوز عن الحد بتحريم الحلال او بالتعدى الى الحرام او بافراط الطعام والشره عليه قوله ولا مخيلة قال فى الفتح والمخيلة بوزن عظيمة بمعنى الخيلاء بضم اوله وقد تكسر التكبر ۱۲ **۲** قوله ما اخطأتك اثنتان اى ما دام تجاوز عنك خصلتان والاخطأ التجاوز عن الصواب او ما نافية اى لم يوقعك فى الخطأ اثنتان والخطأ الاثم قوله سرف وهو صرف الشئ زائدا على ما ينبغى والمخيلة بفتح الميم الكبر فان قلت القياس ان يقال بالواو قلت او بمعنى الواو وهو كقوله لا تطع منهم آثما او كفورا على تقدير النفى اذ انتفاء الامرين لازم فيه ۱۲ كرمانى **۳** قوله لست ممن يصنعه خيلاء فيه انه لا حرج على من انجر ازاره بغير قصده مطلقا واما ما اخرج ابن ابى شيبة عن ابن عمر انه كان يكره جر الازار على كل حال فقال ابن بطال هو من تشديداته والا فقد روى هو حديث الباب فلم يخف عليه الحكم قلت بل كراهة ابن عمر محمولة على من قصد ذلك سواء كان عن مخيلة ام لا وهو المطابق لروايته المذكورة ولا يظن بابن عمر انه يواخذ من لم يقصد شيئا وانما يريد بالكراهة من انجر ازاره بغير اختياره ثم تمادى على ذلك ولم يتداركه وهذا متفق عليه وان اختلفوا هل الكراهة فيه للتحريم او للتنزيه ۱۲ فتح البارى **۴** قوله فقام يجر ثوبه مستعجلا فيه المطابقة للترجمة فان فيه ان الجر اذا كان بسبب الاسراع لا يدخل فى النهى فيشعر بان النهى مختص بما كان للخيلاء لكن لا حجة فيه لمن قصر النهى على ما كان للخيلاء حتى اجاز لبس القميص الذى ينجر على الارض لطوله كما سياتى بيانه ان شاء الله تعالى قوله وثاب الناس بمثلثة ثم موحدة اى رجعوا الى المسجد بعد ان كانوا خرجوا منه. فتح وسبق الحديث فى ص ۱۴۲ج۱ فى الكسوف ۱۲ **۵** قوله قال فرأيت كذا للاكثر وهو معطوف على جمل من الحديث فان اوله رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قبة حمراء من ادم الحديث وفيه ثم رأيت بلالا الخ هكذا اخرجه المص فى اوائل الصلوة فلما اختصره اشار الى ان المذكور ليس اول الحديث ووقع للكشميهنى فى اوله رأيت وكذا للنسفى ۱۲ فتح **۶** قوله ما اسفل ما موصولة وبعض صلته محذوفة وهو كان واسفل خبره وهو منصوب ويجوز الرفع اى ما هو اسفل وهو افعل تفضيل ويحتمل ان يكون فعلا ماضيا ويجوز ان يكون ما نكرة موصوفة باسفل قال الخطابى يريد ان الموضع الذى يناله الازار من اسفل الكعبين فى النار فكنى بالثوب عن بدن لابسه ومعناه ان الذى دون الكعبين من القدم يعذب عقوبة ۱۲ فتح كرمانى **۷** قوله لا ينظر الله يوم القيمة اى لا يرحمه فالنظر اذا اضيف الى الله كان مجازا واذا اضيف الى المخلوق كان كناية ويحتمل ان يكون المراد لا ينظر الله اليه رحمة وكلمة من يتناول الرجال والنساء فى الوعيد المذكور على هذا الفعل المخصوص وقد فهمت ذلك ام سلمة فاخرج النسائى والترمذى وصححه من طريق ايوب عن نافع عن ابن عمر متصلا بحديثه المذكور فى الباب فقالت ام سلمة فكيف يصنع النساء بذيولهن فقال يرخين شبرا فقالت اذا تنكشف اقدامهن قال فيرخينه ذراعا لا يزدن عليه ويستفاد من هذا الفهم التعقب على من قال ان الاحاديث المطلقة فى الزجر عن الاسبال مقيدة بالاحاديث الاخرى المصرحة بمن فعله خيلاء قال النووى ظواهر الاحاديث فى تقييدها بالجر خيلاء يقتضى ان التحريم مختص بالخيلاء ووجه التعقب انه لو كان كذلك لما كان فى استفسار ام سلمة عن حكم النساء فى جر ذيولهن معنى بل فهمت الزجر على الاسبال مطلقا سواء كان عن مخيلة ام لا فسألت عن حكم النساء فى ذلك لاحتياجهن الى الاسبال من اجل ستر العورة لان جميع قدمها عورة فبين لها ان حكمهن فى ذلك خارج عن حكم الرجال فى هذا المعنى فقط. هذا كله من الفتح مختصرا ۱۲ **لح** وجاء فى بعض الروايات انه يقدم السم ويؤخر الشفاء ۱۲ ک **ما** بكسر اللام قال فى القاموس اللباس واللبوس واللبس بالكسر والملبس كمقعد ومنبر ما يلبس به قس من الثياب وسائر ما يتجمل به ۱۲ هيض **ماعـه** ثبت هذا التعليق للمستملى والسرخسى فقط وسقط للباقين ۱۲ ف **ماعـه** اى تناول ما شئت من المباحات ما دامت كل خصلة من هاتين تجاوزك ۱۲ ف **مابـه** هو مجاز عن السخط عليهم اى لا ينظر باللطف والرحمة ۱۲ **مالله** فهو مستثنى من الوعيد المذكور لكن ان كان بعذر فلا حرج عليه ۱۲ ف **عـه** هو ابن سلام او هو ابن المثنى ۱۲ قسطلانى **عـه** بضم الجيم وتشديد اللام اى فكشف عنها اى عن الشمس ۱۲ ع **سـه** بالشين المعجمة وتشديد الميم رفع اسفل الثوب ۱۲ ف **لحـه** هو الهمدانى بسكون الميم ۱۲ ف **صـه** اطلقها ولم يقيد بالازار قصد التعميم فى الازار والقميص ونحوذلك ۱۲ ع **بـه** بموحدة وطاء مهملة مفتوحتين مصدر اى تكبرا او بكسر الطاء فالنصب على الحال ۱۲ قس

(كتاب اللباس) (قوله فى غير اسراف الخ) متعلق بالكل والاسراف والمخيلة يتصوران فى التصدق ايضا (قوله لا ينظر الله الخ) اى يقطع الله تعالى عنه الرحمة والا فنظر الله عام لا يغيب عنه احد والمراد انه لا يرحمه الله تعالى مع المرحومين اولا والمقصود انه يستحق بعمله هذا الجزاء فمن الممكن ان يعفو عنه ويرحمه اولا لقوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء واما حديث من تردى من الجبل الخ فلابد من حمله على الكافر سابقا والمستحل لهذا الفعل او يقال له انه يستحق بفعله هذا الجزاء لولا فضل الله تعالى لكنه اذا كان مؤمنا لا يجزى هذا الجزاء البتة بل لا كلام فيه والله تعالى اعلم اه سندى

محمد بن زیاد قال سمعت اباھریرۃ یقول قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم او قال ابو القسم صلی اللہ علیہ وسلم بینما رجل یمشی فی حُلّۃ تُعجبُہ نفسہ مُرَجّلٌ جُمّتَہ اذ خسف اللہ بہ فھو یتجلجل الی یوم القیٰمۃ ٥٧٩٠ حدثنا سعید بن عُفیر قال حدثنا اللیث قال حدثنی عبد الرحمٰن ابن خٰلد عن ابن شھاب عن سالم بن عبد اللہ ان اباہ حدثہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال بینما رجل یجرّ ازارہ خُسف بہ فھو یتجلجل فی الارض الی یوم القیٰمۃ تابعہ یونُس عن الزُھری ولم یرفعہ شعیب عن الزُھری حدثنا عبد اللہ بن محمد قال حدثنا وھب ابن جریر قال حدثنا ابی عن عمّہ جریر بن زید کنتُ مع سالم بن عبد اللہ بن عُمر علی باب دارہ فقال سمعت اباھریرۃ سمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ ٥٧٩١ حدثنی مطر بن الفضل قال حدثنا شبابۃ قال حدثنا شُعبۃ لقیت مُحارب بن دثار علی فرسٍ وھو یأتی مکانہ الذی یقضی فیہ فسألتُہ عن ھذا الحدیث فحدّثنی قال سمعتُ عبد اللہ بن عُمر یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من جرّ ثوبہ من مَخیلۃ لم ینظر اللہ الیہ یوم القیٰمۃ فقلتُ لمُحارب أذکر ازارہ قال ما خصّ ازارًا ولا قمیصًا تابعہ جبلۃ بن سُحیم وزید ابن اسلم وزید بن عبد اللہ عن ابن عُمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال اللیث عن نافع مثلہ وتابعہ موسی بن عقبۃ وعمر بن محمد وقُدامۃ بن موسی عن سالم عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من جرّ ثوبہ

باب الازار المھدّب

ویُذکر عن الزھری و ابی بکر بن محمد وحمزۃ بن ابی اُسید ومعٰویۃ بن عبد اللہ بن جعفرٍ انھم لبسوا ثیابًا مھدّبۃ ٥٧٩٢ حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزھری قال اخبرنی عُروۃ بن الزُبیر ان عائشۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالت جاءت امرأۃ رفاعۃ القُرظی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانا جالسۃ وعندہ ابو بکر فقالت یا رسول اللہ انّی کنتُ تحت رفاعۃ فطلّقنی فبتّ طلاقی فتزوّجتُ بعدہ عبد الرحمٰن بن الزّبیر وانّہ واللہ ما معہ یا رسول اللہ الا مثل الھُدبۃ واخذت ھُدبۃ من جلبابھا فسمع خٰلد بن سعید قولھا وھو بالباب لم یؤذن لہ قالت فقال خٰلد یا ابا بکر الا تنھٰی ھذہ عما تجھر بہ عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلا واللہ ما یزید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی التبسم فقال لھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعلّکِ تریدین ان ترجعی الی رفاعۃ لا حتی یذوق عُسیلتک وتذوقی عُسیلتہ فصار سُنّۃ بعد

باب الاردیۃ

وقال انس جبذ اعرابیٌّ رداء النبی صلی اللہ علیہ وسلم ٥٧٩٣ حدثنا عبدان قال اخبرنا عبدُ اللہ قال اخبرنا یونس عن الزُھری قال اخبرنی علی بن حسین ان حسین بن علی اخبرہ ان علیًّا رضی اللہ عنہ قال فدعا النبی صلی اللہ علیہ وسلم بردائہ فارتدی بہ ثم انطلق یمشی واتّبعتُہ انا وزید بن حارثۃ حتی جاء البیت الذی فیہ حمزۃ فاستاذن فاذنوا لھم

باب لُبس القمیص

وقال یوسف اذھبوا بقمیصی ھٰذا فالقوہ علی وجہ ابی یأتِ بصیرًا ٥٧٩٤ حدثنا قُتیبۃ قال حدثنا حمّاد عن ایوب عن نافع عن ابن عمر انّ رجلًا قال یا رسول اللہ ما یلبس المحرم من الثیاب فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یلبس المحرمُ القمیصَ ولا السراویل ولا البُرنس ولا الخفّین

رسول اللہ یتجلجلُ بہ ثنی بیناً ٢اذ یتخلخل ثنی اخبرنا ٣قال وقال ثنا ٢قال فقال ٢عن ابن عمر ٢خِیلاء ٢ھذہ ٢قال قالت نعم فصارت بعدہ عبد اللہ بن عثمٰن عنھم فاذن ٣و وقال اللہ تعالیٰ

---

۱ قولہ فی حلۃ الحلۃ ثوبان احدھما فوق الآخر وقیل ازار ورداء وھو الاشھر عند مسلم بینما رجل یتبختر فی بردتہ وفی حدیث ابن عمر بینا رجل یجر ازارہ من الخیلاء قولہ تعجبہ نفسہ اعجاب المرء بنفسہ ملاحظتہ لہا بعین الکمال مع نسیان نعمۃ اللہ فان احتقر غیرہ مع ذلک فھو الکبر المذموم قولہ مرجل بفتح الجیم المشددۃ من الترجیل وھو تسریح الشعر ودھنہ والجمۃ بضم الجیم وتشدید المیم ھو مجتمع الشعر اذا تدلی من الراس الی المنکبین قولہ فھو یتجلجل بجیمین مفتوحتین ولامین اولھما مکسورۃ ای یتحرک او یسوخ فی الارض مع اضطراب شدید یندفع من شق الی شق کذا فی الفتح ومر فی صـ ١٧٦/١٦ ۲ قولہ من جر ثوبہ من مخیلۃ قال ابن العربی لا یجوز للرجل ان یجاوز بثوبہ کعبہ ویقول لا اجرہ خیلاء لان النہی قد تناولہ لفظا ولا یجوز لمن تناولہ اللفظ حکما ان یقول لا امتثلہ لان تلک العلۃ لیست بی فانھا دعوی غیر مسلمۃ بل اطالتہ ذیلہ دال علی تکبرہ انتھی ملخصا وحاصلہ ان الاسبال یستلزم جر الثوب وجر الثوب یستلزم الخیلاء ویؤیدہ ما اخرجہ احمد بن منیع من وجہ آخر عن ابن عمر فی اثناء حدیث رفعہ وایاک وجر الازار من المخیلۃ وقد یتجہ المنع فیہ من جہۃ الاسراف فینتھی الی التحریم وقد یتجہ المنع فیہ من جہۃ التشبہ بالنساء وھو امکن فیہ من الاول وقد صحح الحاکم من حدیث ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعن الرجل ان یلبس لبسۃ المرأۃ وقد یتجہ المنع فیہ من جہۃ ان لابسہ لا یامن من تعلق النجاسۃ ویتجہ المنع ایضا فی الاسبال من جہۃ اخری وھی کونہ مظنۃ الخیلاء ھذا کلہ ملتقط من الفتح ١٢ ۳ قولہ الازار المھدب بدال مھملۃ ثقیلۃ مفتوحۃ ای الذی لہ ھدب وھی اطراف من سدی بغیر لحمۃ ربما قصد بھا التجمل وقد تفتل صیانۃ لھا من الفساد وقال الداؤدی ھی ما یبقی من الخیوط من اطراف الاردیۃ ١٢ فتح۔ ۴ قولہ لا حتی یذوق عسیلتک ای لا یجوز لک ان ترجعی الی رفاعۃ حتی یذوق عسیلتک والعسیلۃ کنایۃ عن لذۃ الجماع کذا فی العینی ومر الحدیث فی صـ ٧٢٣ و فی صـ ٧٦٢ فی الشہادات فان قلت کیف تذوق والآلۃ کالھدبۃ قلت المراد کالھدبۃ فی رقتھا ویجئ فی صـ ٢٧٨٩ قریبا ١٢ ۵ قولہ فصار سنۃ بعد ھو من کلام الزہری ای صارت ھذہ القصۃ شریعۃ بعد یعنی ان المطلقۃ ثلاثا لا تحل للزوج الاول الا بعد جماع الزوج الثانی وبعد بضم الدال ھکذا روایۃ الکشمیہنی ولغیرہ بعدہ بالضمیر ١٢ عینی۔

۶ قولہ باب الاردیۃ ای فی بیان ذکر الاردیۃ وھو جمع رداء بالمد وھی ما یوضع علی العاتق او بین الکتفین من الثیاب علی ای صفۃ کان ١٢ عینی ف ۷ قولہ فاستاذن فاذنوا لھم کذا للاکثر بصیغۃ الجمع ای حمزۃ ومن معہ وفی روایۃ المستملی فاذن بالافراد والمراد حمزۃ لکونہ کبیر القوم و ھو حرف من حدیثہ فی قصۃ حمزۃ والشارفین وقد تقدم بتمامہ فی فرض الخمس صـ ٤٣٥ و قولہ فدعا عطف علی ما ذکر فی اول الحدیث ١٢ ف ع ۸ قولہ ولا البرنس بضم موحدۃ ونون ھو کل ثوب رأسہ منہ ملتزق بہ من دراعۃ او جبۃ او غیرہ قال الجوہری ھو قلنسوۃ طویلۃ کان النساک یلبسونھا فی صدر الاسلام کذا فی المجمع ومر الحدیث فی صـ ٢٠٦ ١٢

حل اللغات

عنزۃ بالتحریک رمح لہ سنان یطرا کبرا یتجلجل یتحرک المھدب ای الذی لہ اھداب وھی اطراف من سدی بغیر لحمۃ فبت طلاقی ای قطع قطعا کلیا۔ جبذ ای جذب جبتان بضم الجیم وتشدید الموحدۃ تثنیۃ جبۃ اللباس المعروف ١٢

ک زاد مسلم ممن کان قبلکم وخفی ھذا علی بعض الشراح وجزم الکلاباذی بانہ قارون ١٢ ف لہ من الترجیل ھو تسریح الشعر ودھنہ ١٢ ف لہ مجتمع شعر الراس اذا بلغ الی المنکبین ١٢ ف مر وسبق فی ذکر بنی اسرائیل یجر ازارہ من الخیلاء ١٢ ماعہ ھو ابن یزید وتقدمت روایتہ ف فی صـ ١٦/٦١٧ ١٢ ماعہ ھو جریر بن حازم بن زید ١٢ ف ماسہ بفتح المعجمۃ وخفۃ الموحدۃ الاولی الفزاری ١٢ ک ماللہ محارب بن دثار قس ای فی روایتہ عن ابن عمر بلفظ الثوب لا بلفظ الازار ١٢ فتح الباری ماھہ وصلہ مسلم عن قتیبۃ فذکرہ بلفظ الثوب ١٢ ف ماسہ بضم اولہ وفتح ثالثہ ١٢ قس ماعہ وھو ابن عمرو بن حزم الانصاری ١٢ ف مالہ مالہ فی البخاری سوی ھذا ١٢ ف عہ ای قطع قطعا کلیا ای حصل البینونۃ الکبری ١٢ ک عہ ھو موضع الترجمۃ ووقع عند ابی داؤد عن جابر بن سلیم قال اتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو محتبی بشملۃ وقد وقع ھدبھا علی قدمیہ ١٢ فتح الباری سہ ھو مفرد الاعراب وھم سکان البادیۃ من العرب ک سیجیئ الحدیث موصولا فی صـ ٢٢٥٦٤ ومر فی الجہاد فی صـ ٥٥٦ ١٢ اللہ یشیر بھذا الی ان لبس القمیص قدیم ١٢ ف ع صہ فیہ الترجمۃ لان فیہ دلالۃ علی وجود القمیص حینئذ ١٢ ف

الا ان يجد النعلين فليلبس ما اسفل من الكعبين ٥٧٩٥ حدثنا عبد الله بن عثمن قال اخبرنا ابن عيينة عن عمرو سمع جابر بن
عبد الله قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن ابي بعد ما ادخل قبره فامر به فاخرج ووضع على ركبتيه ونفث عليه من ريقه
والبسه قميصه والله اعلم ٥٧٩٦ حدثنا صدقة قال اخبرنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله قال اخبرني نافع عن عبد الله قال لما توفي
عبد الله بن ابي جاء ابنه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اعطني قميصك اكفنه فيه وصل عليه واستغفر
له فاعطاه قميصه وقال اذا فرغت فاذنا فلما فرغ اذنه به فجاء ليصلي عليه فجذبه عمر وقال اليس قد نهاك الله ان تصلي على المنافقين
فقال استغفر لهم او لا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة الاية فنزلت ولا تصل على احد منهم مات ابدا فترك الصلوة عليهم

باب جيب القميص من عند الصدر وغيره ٥٧٩٧ حدثني عبد الله بن محمد قال حدثنا ابو عامر قال حدثنا ابراهيم بن نافع عن الحسن
عن طاؤس عن ابي هريرة قال ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل البخيل والمتصدق كمثل رجلين عليهما جبتان من حديد
قد اضطرت ايديهما الى ثديهما وتراقيهما فجعل المتصدق كلما تصدق بصدقة انبسطت عنه حتى تغشى انامله وتعفو اثره وجعل
البخيل كلما هم بصدقة قلصت واخذت كل حلقة بمكانها قال ابو هريرة فانا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول باصبعه هكذا
في جيبه فلو رأيته يوسعها ولا تتوسع تابعه ابن طاؤس عن ابيه وابو الزناد عن الاعرج في الجبتين وقال جعفر عن الاعرج جنتان
وقال حنظلة سمعت طاؤسا سمعت ابا هريرة جبتان

باب من لبس جبة ضيقة الكمين في السفر ٥٧٩٨ حدثنا قيس بن حفص قال
حدثنا عبد الواحد قال حدثنا الاعمش قال حدثني ابو الضحى قال حدثني مسروق قال حدثني المغيرة بن شعبة قال انطلق النبي صلى الله
عليه وسلم لحاجته ثم اقبل فتلقيته بماء فتوضأ وعليه جبة شامية فمضمض واستنشق وغسل وجهه فذهب يخرج يديه من
كميه فكانا ضيقين فاخرج يديه من تحت بدنه فغسلهما ومسح برأسه وعلى خفيه

باب لبس جبة الصوف في الغزو ٥٧٩٩ حدثنا
ابو نعيم قال حدثنا زكرياء عن عامر عن عروة بن المغيرة عن ابيه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة في سفر فقال امعك ماء
قلت نعم فنزل عن راحلته فمشى حتى توارى عني في سواد الليل ثم جاء فافرغت عليه الاداوة فغسل وجهه ويديه وعليه جبة
من صوف فلم يستطع ان يخرج ذراعيه منها حتى اخرجهما من اسفل الجبة فغسل ذراعيه ثم مسح برأسه ثم اهويت لانزع خفيه
فقال دعهما فاني ادخلتهما طاهرتين فمسح عليهما

باب القباء وفروج حرير وهو القباء ويقال هو الذي له شق من خلفه ٥٨٠٠ حدثنا
قتيبة بن سعيد قال حدثنا الليث عن ابن ابي مليكة عن المسور بن مخرمة انه قال قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم اقبية

٢بن عبد الله بن محمد حدثنا ركبته فالبسه فا انبانا ٢منه فقال فلن يغفر الله لهم ٢ولا تقم على قبره ثدييهما باصبعيه جبته ٢بن حيان ٢يقول جنتان

---

١ قوله عبد الله بن عثمن هو المروزي الملقب بعبدان زاد القابسي عبد الله بن عثمان بن محمد وهو تحريف وليس في شيوخ البخاري من اسمه عبد الله بن عثمن الا عبدان وجده جبلة بن ابي رواد ووقع في رواية ابي زيد المروزي عبد الله بن محمد فان كان ضبطه فلعله اختلاف على البخاري ١٢ فتح **٢** قوله والبسه قميصه والله اعلم هذه الكلمة الاخيرة من جملة الحديث قالها جابر وقد وقعت في كلام عمر ايضا في هذه القصة كما تقدم في سورة براءة فتح في ص٢٦٤ج٢ قال الكرماني اي والله اعلم بالحكمة في هذا الاحسان اليه مر في كتاب الجنائز ص٢٦٦ج١ ان هذا القميص اعطاه رسول الله صلعم مكافاة لما اعطى هو قميصا للعباس حين اسر عباس يوم بدر وانه اراد اكرام ابنه المسلم الصادق واستمالة خاطره بما فعله انتهى ١٢ **٣** قوله اليس قد نهاك الخ قال الكرماني فان قلت فهل صلى عليه قلت قال في جواب عمر انا مخير في ذلك وصلى عليه ثم نزل بعد ذلك ولا تصل على احد منهم تقدم في الجنائز انتهى ومر بيانه الكاني في ص٢٦٤ج٢ في التفسير ١٢ **٤** قوله جيب القميص بفتح الجيم وسكون التحتية بعدها موحدة هو ما يقطع من الثوب ليخرج منه الرأس واليد او غير ذلك وقد اعترضه الاسمعيلي فقال الجيب هو الذي يخيطه بالعنق جيب الثوب اي جعل فيه نقب واورده البخاري على انه ما يجعل في الصدور ليوضع فيه الشئ وكذلك فسره ابو عبيد لكن ليس هو المراد هنا وانما الجيب الذي اشار اليه في الحديث هو الاول كذا قال وكانه يعني ما وقع في الحديث من قوله ويقول باصبعه هكذا في جيبه فان الظاهر انه كان لابس قميص وكان في طوقه فتحه الى صدره ولا منع في حمله على المعنى الآخر بل استدل به ابن بطال على ان الجيب في ثياب السلف كان عند الصدر قال وهو الذي يصنعه النساء بالاندلس وموضع الدلالة منه ان البخيل اذا اراد اخراج يده مسكت في الموضع الذي ضاق عليها وهو الثدي والتراقي وذلك في الصدر قال فبان ان جيبه كان في صدره لانه لو كان في يده لم يضطر يداه الى ثدييه وتراقيه ١٢ فتح **٥** قوله قد اضطرت على صيغة المجهول وايديهما في محل الرفع وعلى صيغة المعلوم وايديهما بالنصب على المفعولية وضمير الفاعل يعود الى الجبة قوله الى ثديهما بضم المثلثة على الجمع ويروى بفتحها على التثنية والترقوة بضم القاف العظم الذي بين ثغرة النحر والعاتق قوله حتى تغشى من التفعيل والمجرد انامله جمع انملة اي تغطي رؤس اصابع الرجل قوله وتعفو بالنصب اثره اي تمحو اثار مشيه لسبوغها وطولها قوله قلصت الخ اي اشتدت والتصقت الحلق بعضها ببعض شبههما برجلين اراد كل واحد منهما ان يلبس درعا فجعل مثل المنفق مثل من لبسها سابغة فاسترسلت عليه حتى سترت جميع بدنه وزيادة ومثل البخيل كرجل يداه مغلولة الى عنقه ملازمة لترقوته وصارت الدرع ثقلا وبالا عليه لا تتسع بل يزدري عليه من غير وقاية له. ملتقط من ك ف ت مجمع ع خ والحديث سبق في ص١٩٢ج١ في الزكوٰة ١٢ **٦** قوله يقول باصبعه هكذا في جيبه كذا للاكثر بفتح الجيم وهو الموافق للترجمة وكذا في رواية مسلم وعليه اقتصر الحميدي وللكشميهني وجبته بضم الجيم وتشديد الموحدة بعدها مثناة ثم ضمير والاول اولى لدلالته على الوضع بخصوصه بخلاف الثاني والله اعلم فلو رأيته جوابه محذوف وتقديره لتعجبت منه او هو للتمني والاول واضح ١٢ فتح **٧** قوله وقال جعفر اي ابن ابي ربيعة كذا للاكثر وهو الصواب ووقع في رواية ابي ذر وقال جعفر بن حيان وكذا وقع عند ابن بطال وهو خطأ كذا في الفتح والعيني ١٢ **٨** قوله من لبس جبة ضيقة الكمين في السفر كانه يشير الى ان لبس النبي صلى الله عليه وسلم الجبة الضيقة انما كان حال السفر لاحتياج المسافر الى ذلك وان السفر يغتفر فيه لبس غير المعتاد في الحضر ١٢ فتح الباري **٩** قوله لبس جبة الصوف قال ابن بطال كره مالك لبس الصوف لمن يجد غيره لما فيه من الشهرة بالزهد لان اخفاء العمل اولى قال ولم ينحصر التواضع في لبسه بل في القطن وغيره ما هو بدون ثمنه ١٢ فتح الباري **١٠** قوله باب القباء بفتح القاف وبالموحدة ممدود فارسي معرب وقيل عربي واشتقاقه من القبو وهو الضم قلت ووقع كذلك مفسرا في بعض طرق الحديث قوله وفروج حرير بفتح الفاء وتشديد الراء المضمومة وآخره جيم قوله وهو القباء قوله ويقال هو الذي له شق في خلفه اي فهو قباء مخصوص وبهذا جزم ابو عبيد ومن تبعه من اصحاب الغريب نظرا الاشتقاق وقال القرطبي القباء والفروج كلاهما ثوب ضيق الكمين والوسط مشقوق خلف يلبس في السفر والحرب لانه اعون على الحركة ١٢ فتح

حل اللغات قلصت اشتدت والتصقت الحلق بعضها ببعض. تغشى من التفعيل والمجرد انامله جمع انملة ١ اي مقطوعا اعلاهما منهما ك وفي الحج فليلبس الخفين وليقطعهما اسفل من الكعبين ١٢ قس ى اي بالحكمة في هذا الاحسان اليه ١٢ ك ل بضم الجيم وتشديد الموحدة تثنية جبة اللباس المعروف ١٢ قس لح اشتدت والتصقت الحلق بعضها ببعض ١٢ مجمع مار جوابه محذوف تقديره لتعجبت منه ١٢ ف ماع بضم الجيم بعدها نون ١٢ قس ماع بالموحدة في اليونينية بالنون عند ابي ذر ١٢ قس ماس لاحتياج المسافر الى ذلك ١٢ قس. ع بتشديد الياء ويجوز تخفيفها ١٢ ف عس بفتح الموحدة والمهملة بعدها نون اي جبته والبدن درع ضيقة الكمين. ف قس مر الحديث في ص٢١١ج١ ١٢ س اراد بلفظ الغزو السفر

ولم يُعطِ مَخرمةَ شيئاً فقال مخرمة يا بُنيّ انطلِقْ بنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلقتُ معه فقال اُدخُل فادعُه لی قال فدعوتُه له فخرج اليه وعليه قباء منها فقال خبأتُ هذا لك قال فنظر اليه فقال رضی مخرمة **حدثنا** ۵۸۰۱ قتيبة بن سعيد قال حدثنی الليث عن يزيد بن ابی حبيب عن ابی الخير عن عُقبة بن عامر انه قال اُهدِیَ لرسول الله صلى الله عليه وسلم فرّوجُ حرير فلبسه ثم صلّى فيه ثم انصرف فنزعه نزعاً شديداً كالكارِه له ثم قال لا ينبغی هذا للمتقين تابعه عبد الله بن يوسف عن الليث وقال غيره فرُّوجٌ حريرٌ **باب** البرانس وقال لی مُسدّدٌ ۵۸۰۲ حدثنا معتمر قال سمعت ابی قال رأيت على انس بُرنُساً اصفرَ من خزٍّ **حدثنا** ۵۸۰۳ اسمٰعيل قال حدثنی مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رجلاً قال يا رسول الله ما يلبس المحرِمُ من الثياب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تلبسوا القميص ولا العمائم ولا السراويلات ولا البرانس ولا الخفاف الا احدٌ لا يجد نعلين فليلبس خفين وليقطعهما اسفلَ من الكعبين ولا تلبسوا من الثياب شيئاً مسه زعفرانٌ ولا الورس **باب** السراويل **حدثنا** ۵۸۰۴ ابو نعيم قال حدثنا سفيٰن عن عمرو عن جابر بن زيد عن ابن عباس عن النبی صلى الله عليه وسلم قال من لم يجد ازاراً فليلبس سراويل ومن لم يجد نعلين فليلبس خفين **حدثنا** ۵۸۰۵ موسى بن اسمٰعيل قال حدثنا جُوَيرية عن نافع عن عبد الله قال قام رجل فقال يا رسول الله ما تأمُرُنا ان نلبس اذا احرمنا قال لا تلبسوا القميص ولا السراويل ولا العمائم والبرانس والخفاف الا ان يكون رجل ليس له نعلان فليلبس الخفين اسفل من الكعبين ولا تلبسوا شيئاً من الثياب مسه زعفران ولا ورس **باب** العمائم **حدثنا** ۵۸۰۶ علی بن عبد الله قال حدثنا سفيٰن قال سمعت الزهریَّ قال اخبرنی سالم عن ابيه عن النبی صلى الله عليه وسلم قال لا يلبس المحرِمُ القميص ولا العمامة ولا السراويل ولا البرنس ولا ثوباً مسه زعفران ولا ورسٌ ولا الخفين الا من لم يجد النعلين فان لم يجدهما فليقطعهما اسفل من الكعبين **باب** التقنّع وقال ابن عباس خرج النبی صلى الله عليه وسلم وعليه عصابة دسماء وقال انس عصب النبی صلى الله عليه وسلم على رأسه حاشية بُردٍ **حدثنی** ۵۸۰۷ ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام عن معمر عن الزهری عن عروة عن عائشة قالت هاجر الى الحبشة رجال من المسلمين وتجهز ابو بكر مهاجراً فقال النبی صلى الله عليه وسلم على رِسلك فانی ارجو ان يؤذن لی فقال ابو بكر اوَ ترجوه بابی انت قال نعم فحبس ابو بكر نفسه على النبی صلى الله عليه وسلم لصحبته وعلف راحلتين كانتا عنده ورق السَّمُر اربعة اشهر قال عروة قالت عائشة

ن ۱ البُرنس　ن ۲ سف وقال مسدد　ن ۳ القُمُص　ن ۴ ماسه　ن ۵ سهـ ذ الزعفران　ن ۶ هـ فـ القُمُص ولا السراويلات　ن ۷ باب فی ثوب　ن ۸ ثوب　ن ۹ لهن　ن ۱۰ ثنا　ن ۱۱ هاجر ناس　ن ۱۲ ناس　ن ۱۲ رجال　ن ۱۳ فقال

ـه ۱ قوله عليه قباء منها ظاهره استعمال الحرير قيل ويجوز ان يكون قبل النهی ويحتمل ان يكون المراد انه نشره على اكتافه ليراه مخرمة كله ولم يقصد لبسه قلت ولا يتعين كونه على اكتافه بل يكفی ان يكون منشوراً على يديه فيكون قوله عليه من اطلاق الكل على البعض وقد وقع فی رواية حاتم فخرج ومعه قباء وهو يريه محاسنه ۱۲ فتح ـه ۲ قوله فنزعه نزعاً شديداً زاد احمد فی رواية عنيفاً ای بقوة ومبادرة لذلك على خلاف عادته فی الرفق والتأنی وهو مما يؤكد ان التحريم وقع حينئذ قوله ثم قال هذا لا ينبغی للمتقين يحتمل ان يكون الاشارة للبس ويحتمل ان يكون للحرير فيتناول غير اللبس من الاستعمال كالافتراش. ف قال الكرمانی فان كان لبسه حلالاً فلم لا ينبغی للمتقين وان كان حراماً فكيف لبسه رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت كان حلالاً حين اللبس ثم صار حراماً انتهى ۱۲ ـه ۳ قوله فروج حرير قد اختلف فی المغايرة بين الروايتين على خمسة اوجه احدها التنوين والاضافة كما يقول ثوب خز بالاضافة وثوب خز بتنوين ثوب قاله ابن التين احتمالاً ثانيهما ضم اوله وفتحه حكاه ابن التين رواية قال والفتح اوجه لان فعولاً لم يرد الا فی سبوح وقدوس وفروخ يعنی الفرخ من الدجاج انتهی وقد قدمت فی كتاب الصلوٰة حكاية جواز الضم عن ابی العلاء المعری قال القرطبی فی المفهم حكی الضم والفتح والضم هو المعروف ثالثها تشديد الراء وتخفيفها حكاه عياض ومن معه رابعها هل هو بجيم آخره او خاء معجمة حكاه عياض ايضاً خامسها حكاه الكرمانی قال الاول فروج من حرير بزيادة من والثانی بحذفها قلت وزيادة من لبست فی الصحيحين وقد ذكرناها عن رواية لاحمد ۱۲ فتح ـه ۴ قوله البرانس جمع برنس وفی بعضها بلفظ المفرد قال فی المجمع هو بضم موحدة ونون هو كل ثوب رأسه منه ملتزق به دراعة او جبة او غيره قال الجوهری هو قلنسوة طويلة كان النساك يلبسونها فی صدر الاسلام من البرس بكسر الباء القطن ۱۲ ـه ۵ قوله من خز بفتح المعجمة وتشديد الزای هو ما غلظ من الديباج واصله من دبر الارنب ويقال لذكر الارنب خزز بوزن عمر كذا فی الفتح قال فی القاموس ومنه اشتق الخز وقال فی الكواكب هو المنسوج من الابريسم والصوف وقال غيره حرير يخلط بوبر ونحوه وقال ابن العربی اهد نوعيه السدی او اللحمة حرير والآخر سواه وقد لبسه جماعة من الصحابة منهم ابو بكر الصديق وابن عباس والتابعين منهم ابن ابی ليلیٰ وغيره وسئل عنه مالك فقال لا بأس به وقد كرهه آخرون لكونه يشبه لباس النصاری منهم ابن عمر وسالم وابن جبير. قس قال فی الهداية ولا بأس بلبس ما سداه حرير ولحمته غير حرير كالقطن والخز لان الصحابة رض كانوا يلبسون الخز والخز مسدی بالحرير ۱۲ خير جاری ـه ۶ قوله لا تلبسوا القميص الخ واعلم انه صلعم سئل عما يجوز لبسه فاجاب بعد ما لا يجوز لبسه ليدل بالالتزام من طريق المفهوم على ما يجوز وانما عدل عن الجواب الصريح اليه لانه اخصر واحصر او لان السؤال كان من حقه ان يكون عما لا يلبس لان الحكم العارض المحتاج الى البيان هو الحرمة كذا فی الكرمانی ومر الحديث فی صـ ۲۹۴/۱ فی الحج ۱۲ ـه ۷ قوله باب السراويل معروف يذكر ويؤنث قال شيخنا زين الدين وروينا من حديث ابی هريرة مرفوعاً ان اول من لبس السراويل ابراهيم عليه الصلوٰة والسلام رواه ابو نعيم وقيل هذا هو السبب فی كونه اول من يكسی يوم القيٰمة لانه كان اول من اتخذ من هذا اللباس الذی هو استر للعورة كذا فی العينی قال فی المجمع فيه انه صلی الله عليه وسلم لبس السراويل قالوا هو سهو قلم اذ لم يثبت انه صلعم لبسها بل اشتراها باربعة دراهم انتهی وفی الفتح قال ابن القيم والظاهر انه انما اشتراه ليلبسه ثم قال وروی فی حديث انه لبس السراويل وكانوا يلبسونه فی زمانه ۱۲. ـه ۸ قوله باب التقنع بفتح الفوقية والقاف وضم النون مشددة بعدها عين مهملة وهو تغطية الرأس واكثر الوجه برداء او غيره ۱۲ قس ع ف ـه ۹ قوله حاشية برد ای جانبه قال القسطلانی وتعقب الاسمٰعيلی المصنف بان ما ذكره من العصابة لا يدخل فی التقنع اذ التقنع تغطية الرأس والعصابة شد الخرقة على ما احاط بالعمامة واجاب فی الفتح بان الجامع بينهما وضع شیء على الرأس فوق العمامة. قال العينی فی كل من الاعتراض والجواب نظر اما الاعتراض فلان قوله والعصابة شد الخرقة على ما احاط بالعمامة ليس كذلك بل العصابة شد الرأس بخرقة مطلقاً واما فی الجواب فلان قوله زائدة لا فائدة فيه وكذلك قوله فوق العمامة لانه يلزم منه انها اذا كانت تحت العمامة لا تسمی عصابة انتهی ۱۲ ـه ۱۰ قوله من المسلمين صفة ای هاجر رجال من المسلمين او فاعل بمعنی بعض المسلمين وجوزه بعض النحاة. ك قوله على رسلك بكسر الراء ای على هينتك يعنی لا تستعجل قوله علف راحلتين تثنية راحلة هو ما يختاره الرجل لمركبه من البعير القوی على الاسفار والاحمال والذكر والانثی فيه سواء قوله السمر بضم الميم شجر الطلح قوله جلوس ای جالسون كركوع جمع الراكعين قوله فی نحر الظهيرة النحر الاول والظهيرة الهاجرة وهی نصف النهار عند زوال الشمس كذا فی القاموس قوله قال قائل يحتمل ان يفسر بعامر بن فهيرة وفی الطبرانی ان قائل ذلك اسماء بنت ابی بكر قوله مقبلاً ای اقبل او جاء حال كونه مقبلاً والعامل فيه معنی الاشارة فی قوله هذا قوله متقنعاً من الاحوال المترادفة قوله فدی له هذا فی رواية الكشميهنی ولغيره فدی لك ۱۲ قس ك ع مجمع

ـه يحتمل ان يكون هو من قوله صلی الله عليه وسلم معناه هل رضيت على وجه الاستفهام ويحتمل ان يكون من قول مخرمة ومر بيانه فی صـ ۴۵۶/۱ فی الهبة ۱۲ ـه هو مرثد بن عبد الله ۱۲ ف ـه ای غير عبد الله ابن يوسف ۱۲ خير جاری ـه هو ابن سليمان التيمی ۱۲ ف ـه ابو الشعثاء الازدی البصری ۱۲ ع ـه جويرية هو ابن اسماء ۱۲ ك. ـه ليكونا كالنعلين. والحديث سبق مراراً قريباً وبعيداً ۱۲ ـه من طرف حديث اسنده فی مواضع ۱۲ ـه بمهملتين والمدهنة النظيفة وقد يكون ذلك لونها فی الاصل ويؤيده انه وقع فی رواية اخری عصابة وسماء ۱۲ ف ـه هو ايضاً طرف من الحديث اسنده

فبينا نحن يومًا جلوس فی بيتنا فی نحر الظهيرة قال قائل لابی بكر هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقبلًا متقنعًا فی ساعة لم يكن يأتينا فيها قال ابو بكر فدًى له ابی وامی والله ان جاء به فی هذه الساعة لامر فجاء النبی صلى الله عليه وسلم فاستأذن فاذن له فدخل فقال حين دخل لابی بكر اخرج من عندك قال انما هم اهلك بابی انت يا رسول الله قال فانی قد اذن لی فی الخروج قال فالصحبة بابی انت وامی يا رسول الله قال نعم قال فخذ بابی انت يا رسول الله احدی راحلتیّ هاتين قال النبی صلى الله عليه وسلم بالثمن قالت فجهزناهما احث الجهاز وصنعنا لهما سفرة فی جراب فقطعت اسماء بنت ابی بكر قطعة من نطاقها فاوكت به الجراب فلذلك كانت تسمى ذات النطاق ثم لحق النبی صلى الله عليه وسلم وابو بكر بغار فی جبل يقال له ثور فمكث فيه ثلث ليال يبيت عندهما عبد الله بن ابی بكر وهو غلام شاب لقن ثقف فيدخل من عندهما سحرًا فيصبح مع قريش بمكة كبائت فلا يسمع امرًا يكادان به الا وعاه حتى يأتيهما بخبر ذلك اليوم حين يختلط الظلام ويرعى عليهما عامر بن فهيرة مولى ابی بكر منحة من غنم فيريحها عليهما حين تذهب ساعة من العشاء فيبيتان فی رسلهما حتى ينعق بهما عامر بن فهيرة بغلس يفعل ذلك كل ليلة من تلك الليالی الثلث

باب المغفر

٥٨٠٨ — حدثنا ابو الوليد قال حدثنا مالك عن الزهری عن انس بن مالك ان النبی صلى الله عليه وسلم دخل عام الفتح وعلى راسه المغفر

باب البرود والحبرة والشملة

وقال خباب شكونا الى النبی صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بردة له

٥٨٠٩ — حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال حدثنی مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابی طلحة عن انس بن مالك قال كنت امشی مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه برد نجرانی غليظ الحاشية فادركه اعرابی فجبذه بردائه جبذة شديدة حتى نظرت الى صفحة عاتق رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اثرت بها حاشية البرد من شدة جبذته ثم قال يا محمد مر لی من مال الله الذی عندك فالتفت اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ضحك ثم امر له بعطاء

٥٨١٠ — حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن ابی حازم عن سهل بن سعد قال جاءت امرأة ببردة قال سهل هل تدرون ما البردة قال نعم هی الشملة منسوج فی حاشيتها قالت يا رسول الله انی نسجت هذه بيدی اكسوكها فاخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم محتاجًا اليها فخرج الينا وانها لازاره فجسها رجل من القوم فقال يا رسول الله اكسنيها قال نعم فجلس ما شاء الله فی المجلس ثم رجع فطواها ثم ارسل بها اليه فقال له القوم ما احسنت سألتها اياه وقد عرفت انه لا يرد سائلًا فقال الرجل والله ما سألتها الا لتكون كفنی يوم اموت قال سهل فكانت كفنه

٥٨١١ — حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهری قال حدثنی سعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدخل الجنة من امتی زمرة هی سبعون الفًا تضیء وجوههم اضاءة القمر فقام عكاشة بن محصن يرفع نمرة عليه قال ادع الله لی يا رسول الله ان يجعلنی منهم فقال اللهم اجعله منهم ثم قام رجل من الانصار فقال يا رسول الله ادع الله

---

[1] نبينا [2] فقال [3] فداك لك [4] الا [5] لامر الا امرًا [6] احب [7] وضعنا [8] فاوكت [9] النطاقين [10] فمكثا [11] فيرحل [12] فيريحها [13] رسلهما [14] بهما [15] مكة [16] بردته [17] بالعطاء [18] تدرون [19] تدری [20] اليها [21] ازاره [22] فحسنها [23] فحسها [24] اياه [25] الاسدی فقال

١ قوله والله ان جاء به فی هذه الساعة لامر بفتح اللام والرفع فاللام للتاكيد وان مخففة من الثقيلة وللكشميهنی بكسر اللام ای لاجل امر فان نافية قوله اخرج امر من الاخراج قوله فالصحبة منصوب تقديره اطلب الصحبة او اريدها ويجوز ان يكون مرفوعا على تقدير فاختياری ای مقصودی الصحبة قوله احث الجهاز بالحاء المهملة وبالمثلثة المشددة وللكشميهنی بالموحدة بدل المثلثة قيل انه تصحيف والحث التحضيض والاسراع والجهاز بكسر الجيم وفتحها اسباب السفر قوله سفرة بضم السين طعام يعمل للمسافرة قوله من نطاقها النطاق بكسر النون شقة تلبسها المرأة وتشد وسطها فترسل الاعلى على الاسفل الى الارض والاسفل ينجر على الارض ليس لها حجزة ولا نيفق ولا ساقان قوله فاوكت ای شدت والوكاء هو الذی يشد به رأس القربة وسميت ذات النطاقين لانها جعلت قطعة من نطاقها للجراب الذی فيه السفرة وقطعة السقاء كما جاء فی بعض الروايات او لانها جعلت نطاقين نطاق للجراب وآخر لنفسها واللقن بفتح اللام وكسر القاف سريع الفهم والثقف بكسر القاف وسكونها ای حاذق فطن قوله فيريحها ای يرجع الذی يرعاه وللكشميهنی فيريحها ای يردها الى المراح والرسل بكسر الراء اللبن. قس ف ك ع ومر الحديث فی ص٥٥٣ مطولا ١٢ **٢** قوله وعلى رأسه المغفر قال العينی فان قلت كيف الجمع بين هذا الحديث وبين حديث جابر انه دخل يومئذ وعليه عمامة سوداء قلت لا مانع من لبسهما معا بان يكون احدهما فوق الآخر او فی وقت احدهما وفی اخرى الآخر والله اعلم ١٢ **٣** قوله باب البرود جمع بردة بضم الموحدة وسكون الراء بعدها مهملة قال الجوهری كساء مربع فيه صغر يلبسه الاعراب والحبرة بكسر المهملة وفتح الموحدة بعدها راء جمع حبرات شرحها فی خامس احاديث الباب والشملة بفتح المعجمة وسكون الميم ما يشتمل به من الاكسية ای يلتحف به ١٢ فتح الباری **٤** قوله وهو متوسد بردة له كذا فی رواية الكشميهنی وفی رواية غيره بردته هذا طرف من حديث تقدم موصولا فی المبعث النبوی. ف ع ای فی ص٥٤٣ ١٢ **٥** قوله فجبذه ای جذبه وهما بمعنى واحد لغتان. ٦ قوله بردائه قيل صوابه ببرده لقوله عليه برد نجرانی وهذا لا يسمى رداء كذا فی الزركشی قلت لا ادری ما الذی يمنع من انه كان عليه برد ارتدی به فاطلق عليه الرداء بهذا الاعتبار. ومر الحديث فی ص٤٤٦ فی باب ما كان النبی صلى الله عليه وسلم يعطی المؤلفة قلوبهم وغيرهم من الخمس ١٢ **٦** قوله قال سهل هل تدرون ما البردة قال نعم الخ ...... وفی الجنائز فی ص١٧٠ قال سهل تدرون ما البردة قالوا الشملة قال نعم قوله هی الشملة منسوج فی حاشيتها قال الكرمانی يعنی كان حاشيتها فی نسجها مخالفة لنسج اصلها لونا ودقة ورقة ١٢ **٧** قوله محتاجا اليها بالنصب على الحال والرفع على تقدير هو محتاج اليها ١٢ عينی **٨** قوله فجسها بالجيم وشدة السين المهملة بلا نون ای مسها بيده وفی نسخة باليونينية مصحح عليها ونسبها فی المصابيح للجرجانی بالحاء المهملة والنون بعد السين ای وصفها بالحسن. كذا فی القسطلانی ١٢ **٩** قوله يرفع نمرة عليه بفتح النون وكسر الميم شملة فيها خطوط ملونة كانها اخذت من جلد النمر لاشتراكهما فی التلون وهذا موضع الترجمة وهذا الحديث سبق فی الطب ص٨٥٤ ١٢ قس. ن يحتمل ان يكون عامر بن فهيرة او اسماء بنت ابی بكر ١٢ قس ن بالنصب ای الطلب الصحبة او اريدها او مرفوعا ای مقصودی الصحبة ١٢ ع معه ای مكة متوجها اليها من عندهما ١٢ ك لن ای كانه بائت بمكة ١٢ ك لن بكسر الميم وسكون المعجمة وفتح الفاء زرد من الدروع يلبس تحت القلنسوة او حلق يتقنع به المتسلح ١٢ قس مار هو هشام بن عبد الملك الطيالسی ١٢ ع ما عن كساء دون القطيفة يشتمل به ١٢ قس ما عن ای عن الكفار وايذائهم

(قوله باب البرود والحبرة) وفيه منسوج فی حاشيتها ای مع حاشيتها ای ان حاشيتها مخيطة عليها بعد النسج وجاء فی رواية اخرى وفيها حاشيتها والله تعالى اعلم اه سندی (قوله باب لبس الحرير) وفيه وانما يلبس الحرير من لا خلاق له فی الآخرة يمكن حمل قوله من لا خلاق له على معنى من لا خلاق له منه ای من الحرير فيرجع الى حديث من لبسه فی الدنيا لم يلبسه فی الآخرة وهذا تاويل قريب يحصل به التوفيق والله تعالى اعلم. اه سندی

اَنْ يجعلنی منهم فقال النبی صلی اللّٰه علیہ وسلم سبقك عُكَّاشة حدثنا عمرو بن عاصم قال حدثنا همام عن قتادة عن انس قال قلت له
اىُّ الثياب كان احبَّ الى رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیہ وسلم قال الحِبَرة حدثنا عبد اللّٰه بن ابی الاسود حدثنا معاذ قال حدثنی ابی عن قتادة
عن انس بن مالك قال كان اَحبُّ الثياب الى رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیہ وسلم ان يلبسها الحِبَرة حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن
الزُّهری قال اخبرنی ابو سلمة بن عبد الرحمٰن بن عوف عن عائشةَ زوجِ النبی صلی اللّٰه علیہ وسلم اخبرته ان رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیہ وسلم
حين تُوُفِّیَ سُجِّیَ بِبُرْدٍ حِبَرةٍ باب الاكسِية والخمائص حدثنا يحيى بن بُكَير قال حدثنا الليث عن عُقيل عن ابن شهاب قال اخبرنی
عُبَيد اللّٰه بن عبد اللّٰه بن عُتبةَ انَّ عائشةَ وعبدَ اللّٰه بن عباس قالا لما نُزِلَ برسول اللّٰه صلی اللّٰه علیہ وسلم طَفِقَ يطرحُ خميصةً له
على وجهه فاذا اغتمَّ كشفها عن وجهه فقال وهو كذلك لعنة اللّٰه على اليهود والنصارى اتخذوا قبورَ انبيائهم مساجدَ يُحذِّر ما صنعوا
حدثنا مسدد قال حدثنا اسمعيل قال اخبرنا ايوب عن حُميد بن هلال عن ابی بُردة قال اخرجت الينا عائشة كساءً وازارًا غليظًا
فقالت قُبِضَ روحُ النبی صلی اللّٰه علیہ وسلم فی هٰذين حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابراهيم بن سعد قال حدثنا ابن شهاب عن عروة
عن عائشةَ قالت صلى رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیہ وسلم فی خَمِيصةٍ له لها اعلامٌ فنظر الى اعلامها نظرةً فلما سلّم قال اذهبوا بخميصتی هٰذه
الى ابی جهمٍ فانها الهتنی آنفا عن صلاتی وائتونی بانبجانية ابی جهم بن حُذيفة بن غانم من بنی عَدِیّ بن كعب باب اشتمال الصَّمَّاء
حدثنی محمد بن بشار قال حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا عُبيد اللّٰه عن خُبَيب عن حفص بن عاصم عن ابی هريرة قال نهى النبی
صلی اللّٰه علیہ وسلم عن الملامسة والمنابذة وعن صلاتين بعد الفجر حتى ترتفع الشمس وبعد العصر حتى تغيب وان يحتبی بالثوب الواحد
ليس على فرجه منه شیء بينه وبين السماء وان يشتمل الصَّمَّاء حدثنا يحيى بن بُكَير قال حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال
اخبرنی عامر بن سعد ان ابا سعيد الخدری قال نهى رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیہ وسلم عن لِبستين وعن بيعتين نهى عن الملامسة والمنابذة
فی البيع والملامسةُ لمسُ الرجلِ ثوبَ الآخر بيده بالليل او بالنهار ولا يقلبه الا بذالك والمنابذة ان ينبذ الرجل الى الرجل بثوبه وينبذ الآخر
ثوبه ويكون ذالك بيعهما عن غير نظر ولا تراضٍ واللِّبستان اشتمال الصَّمَّاء والصَّمَّاء ان يجعل ثوبه على احد عاتقيه فيبدو احد شقيه ليس
عليه ثوبٌ واللِّبسة الأخرى احتباؤه بثوبه وهو جالسٌ ليس على فرجه منه شیء باب الاحتباء فی ثوب واحد حدثنا اسمعيل
قال حدثنی مالك عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هريرة قال نهى رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیہ وسلم عن لِبستين ان يحتبی الرجل فی الثوب
الواحد ليس على فرجه منه شیء وان يشتمل بالثوب الواحد ليس على احد شقيه وعن الملامسة والمنابذة حدثنی محمد قال اخبرنی
مَخْلَد اخبرنا ابن جُريج قال اخبرنی ابن شهاب عن عُبيد اللّٰه بن عبد اللّٰه عن ابی سعيد الخدری ان النبی صلی اللّٰه علیہ وسلم نهى عن اشتمال

رسول اللّٰه النبی ٢ ان يلبسها ثنی قال النبی ابانا ان ثنی حدثنا قالت رسول اللّٰه هاتين عن صلاتی آنفا ثنا رسول اللّٰه ٢ الرجل بذالك من واللبستين ثنی ثنا النبی

١ـه قوله قال الحبرة بوزن العنبة البرد اليمانی وانما كانت الحبرة ای البرد اليمانی احب الثياب اليه لانه ليس فيه كثير زينة ولانه اكثر احتمالا للوسخ كذا فی الكرمانی والعينی ويجیء الزيادة فيه ١٢ ٢ـه قوله ان يلبسها الحبرة وفی رواية اخری ان النساء قاله فی جواب سوال قتادة له من ذلك فتضمن السلامة من تدليس قتادة قال الجوهری الحبرة بوزن عنبة برد يمان وقال الهروی موشية مخططة وقال الداؤدی لونها اخضر لانها لباس اهل الجنة كذا قال وقال ابن بطال هو من برود اليمن يصنع من قطن وكانت اشرف الثياب عندهم وقال القرطبی وسميت حبرة لانها تحبر ای تزين والتحبير التزيين والتحسين ١٢ فتح الباری ٣ـه قوله سجی بضم اوله وكسر الجيم الثقيلة ای غطی وزنا ومعنى تقول سجيت الميت اذا مددت عليه الثوب. فتح قوله ببرد حبرة بالاضافة والصفة ١٢ ك ٤ـه قوله لعنة اللّٰه على اليهود والنصارى قال الطيبی لعله صلی اللّٰه علیہ وسلم عرف بالمعجزة انه مرتحل فخاف من الناس ان يعظموا قبره فعل اليهود والنصارى فعرض بلعن اليهود والنصارى او صنيعهم كيلا يعاملوا قبره معاملتهم وقوله اتخذوا جملة مستانفة على سبيل البيان لموجب اللعن كانه قيل لم تلعنهم فاجيب بقوله اتخذوا ای لما كانت اليهود والنصارى يسجدون لقبور الانبياء تعظيما لشانهم ويجعلونها قبلة ويتوجهون فی الصلوٰة نحوها فاتخذوها اوثانا لعنهم ومنع المسلمين عن مثل ذلك ونهاهم عنه اما من اتخذ مسجدا فی جوار صالح او صلى فی مقبرة وقصد به الاستظهار بروحه او وصول اثر ما من آثار عبادته اليه لا التعظيم له والتوجه نحوه فلا حرج عليه انتهى كلام الطيبی وفی المرقاة واللمعات نحوه ١٢ ٥ـه قوله اذهبوا بخميصتی هذه الى ابی جهم هو بفتح الجيم وسكون الهاء عامر بن حذيفة العدوی القرشی قال فی الاستيعاب كان من المعمرين عمل فی الكعبة مرتين مرة فی الجاهلية حين بناها قريش وكان غلاما فوبادرة فی الاسلام حين بناها ابن الزبير وكان شيخا فانيا وهو اهدی الى النبی صلی اللّٰه علیہ وسلم خميصة شغلته فی الصلوٰة فردها عليه وطلب انبجانيته لئلا يؤثر ردها فی قلبه وقيل ان رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیہ وسلم اتی بخميصتين فلبس احداهما وبعث بالاخری الى ابی جهم ثم بعد الصلوٰة بعث اليه التی لبسها وطلب الاخری منه والانبجانية بفتح همزة وكسرها وسكون النون وكسر الموحدة وفتحها وخفة الجيم وكسر النون وشدة التحتية وخفتها الكساء الغليظ وقيل اذا كان فيها علم فهی خميصة والا فانبجانية من الكرمانی والمجمع وع ومر فی ص ١٢ ٦ـه قوله اشتمال الصماء هو ان يتجلل الرجل بثوبه ولا يرفع منه ويشد على يديه ورجليه المنافذ كلها كالصخرة الصماء ليس فيها خرق ولا صدع ويقول الفقهاء هو ان يتغطى بثوب واحد ليس عليه غيره فيرفعه من احد جانبيه فيضعه على منكبه فتنكشف عورته ويكره على الاول لئلا يعرض له حاجة من دفع بعض الهوام او غيره فيتعذر عليه او يعسر ويحرم على الثانی ان انكشف بعض عورته والا يكره وهو بمهملة ومد ١٢ مجمع البحار ٧ـه قوله عن الملامسة والمنابذة قال العينی قال الصحابة الملامسة والمنابذة والقاء الحجر كانت بيوعا فی الجاهلية وكان الرجلان يتساومان المبيع فاذا القى المشتری عليه حصاة او نبذه البائع الى المشتری او لمسه المشتری لزم البيع وقد نهى الشارع عن ذلك انتهى والنهی عنه لانه غرر. مجمع ومر بيانه فی ص ٢٨٧ فی البيوع ويجیء فی هذه الصفحة ١٢ ٨ـه قوله ولا يقلبه الا بذلك ای لا يتصرف فيه الا بذلك القدر وهو اللمس يعنی لا ينشره ولا ينظر اليه فجعل اللمس مقام النظر ك ع والمعنی لا يقلبه الا بان يلزم البيع يعنی بمجرد اللمس لزم البيع كما قال الكرمانی وقد فسر بعضهم بيع الملامسة بان يجعل نفس اللمس بيعا وبعضهم بان يجعل اللمس موجبا لانقطاع الخيار ١٢ ٩ـه قوله ولا تراض ای لفظ يدل عليه وهو الايجاب والقبول وفسره هو ما ينبذ حصى ويقال ما وقع عليه الحصى فهو المبيع وقيل هو رمی الحصاة قطعا للخيار والظاهر ان تفسيرها تين البيعتين بما ذكر ادراج من الزهری ١٢ ك. ع ـه لانها فيها قيل لون اخضر وهو لباس اهل الجنة ١٢ قس عه جمع الخميصة بالخاء المعجمة والصاد المهملة وهی كساء من صوف اسود او خز مربعة لها اعلام ولا يسمى الكساء خميصة الا ان كان لها علم ١٢ ف سه بضم اوله على البناء للمجهول والمراد نزول الموت ١٢ ف لله ای يجعلها على وجهه من الحمی ١٢ ف صه جملة حالية لانه بالتدريج يصير مثل عبادة الاصنام ١٢ ك ع ـه هو ابن ابی موسى الاشعری اسمه عامر ١٢ ك ف مه هو ابن عبد المجيد الثقفی ١٢ ف ع له بضم المعجمة ابن عبد الرحمٰن الانصاری ١٢ ك لمه قال العينی قال اصحابنا لا باس ان يصلی فی هذين الوقتين الفوائت وصلوٰة الجنازة ويسجد للتلاوة ١٢ ماعه الاحتباء هو ان يضم رجليه الى بطنه بثوب يجمعهما به مع ظهره ويشده عليها وقد يكون باليدين وهذا لانه ربما تحرك او تحرك الثوب فتبدو عورته ١٢ مجمع ماعه بكسر اللام وسكون الموحدة ١٢ قس ماسه بكسر الباء لان المراد بهذه الكيفية لا المرة ١٢ تن. عله هو

الصمّاء وان يحتبى الرجل فى الثوب الواحد ليس على فرجه منه شئ **باب الخميصة السوداء** حدثنا ابو نعيم قال حدثنا اسحٰق بن سعيد عن ابيه سعيد بن فلان بن سعيد بن العاص عن امّ خالد بنت خالد اُتى النبى صلى الله عليه وسلم بثياب فيها خميصة سوداء صغيرة فقال من ترون ان نكسو هٰذه فسكت القوم فقال ائتونى بامّ خالد فأتى بها تحمل فاخذ الخميصة بيده فالبسها قال ابلى واخلقى وكان فيها علم اخضر او اصفر فقال يا امّ خالد هٰذا سناه وسناه بالحبشية حسن حدثنا محمد بن المثنّى قال حدثنى ابن ابى عدى عن ابن عون عن محمد عن انس قال لما ولدت امّ سليم قالت لى يا انس انظر هٰذا الغلام فلا يصيبنّ شيئا حتى تغدو به الى النبى صلى الله عليه وسلم يحنّكه فغدوت به فاذا هو فى حائط وعليه خميصة حريثية وهو يسم الظهر الذى قدم عليه فى الفتح **باب الثياب الخضر** حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا ايوب عن عكرمة ان رفاعة طلّق امرأته فتزوجها عبد الرحمٰن بن الزبير القرظى قالت عائشة وعليها خمار اخضر فشكت اليها وارتها خضرة بجلدها فلما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم والنساء ينصر بعضهن بعضا قالت عائشة ما رأيت مثل ما يلقى المؤمنات لجلدها اشدّ خضرة من ثوبها قال وسمع انها قد اتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء ومعه ابنان له من غيرها قالت والله ما لى اليه من ذنب الا ان ما معه ليس باغنى عنى من هٰذه واخذت هدبة من ثوبها فقال كذبت والله يا رسول الله انى لانفضها نفض الاديم ولكنها ناشز تريد رفاعة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فان كان ذٰلك لم تحلّى له او لم تصلحى له حتى يذوق من عسيلتك قال وابصر معه ابنين له فقال بنوك هٰؤلاء قال نعم قال هٰذا الذى تزعمين ما تزعمين فوالله لهم اشبه به من الغراب بالغراب **باب الثياب البيض** حدثنا اسحٰق بن ابراهيم الحنظلى قال اخبرنا محمد بن بشر قال حدثنا مسعر عن سعد بن ابراهيم عن ابيه عن سعد قال رأيت بشمال النبى صلى الله عليه وسلم ويمينه رجلين عليهما ثياب بيض يوم احد ما رأيتهما قبل ولا بعد حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث عن الحسين عن عبد الله بن بريدة عن يحيى بن يعمر حدّثه انّ ابا الاسود الدّيلى حدّثه ان ابا ذر حدّثه قال اتيت النبى صلى الله عليه وسلم وعليه ثوب ابيض وهو نائم ثم اتيته وقد استيقظ فقال ما من عبد قال لا اله الا الله ثم مات على ذٰلك الا دخل الجنة قلت وان زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق قلت وان زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق قلت وان زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق على رغم انف ابى ذرّ وكان ابو ذر اذا حدّث بهٰذا قال وان رغم انف ابى ذرّ قال ابو عبد الله هٰذا عند

---

١ ثوب واحد ٢ فلان هو عمرو ٣ هو عمرو قال تحمل اخلقى ٢ حسن ثنى ثنى ٢ قال حوتكية حونية جونية خيبرية ثياب الخضر ثنى اخبرنا فقالت عن تحلين تصلحين ثنى الديلى يقول

١ه قوله الخميصة السوداء هو كساء اسود من صوف او خز مربع لها اعلام ولا يسمى الكساء خميصة الا ان كان لها اعلام ع وقيل هو كساء رقيق من اى لون كان وقيل لا يسمى خميصة حتى تكون سوداء معلمة ١٢ فتح البارى ٢ه قوله فاتى بها تحمل بضم الهمزة والتاء الفوقية بالبناء للمفعول فيهما وانما حملت لصغر ها وفيه التفات ولابى ذر عن الكشميهنى تحمل بفوقية قبل الميم ١٢ قسطلانى ٣ه قوله ابلى بفتح الهمزة وسكون الموحدة وكسر اللام امر من الابلاء وكذا قوله اخلقى بالمعجمة والقاف امر بالاخلاق وهما بمعنى والعرب تطلق ذٰلك وتريد الدعاء بطول البقاء للمخاطب بذلك اى انها تطول حياتها حتى تبلى الثوب وتخلق ووقع فى رواية ابى زيد المروزى عن الفربرى واخلفى بالفاء وهى اوجه من التى بالقاف لان الاول تلتزم التاكيد اذ الابلاء والاخلاق بمعنى لكن جاز العطف لتغاير اللفظين والثانية تفيد معنى زائدا وهو انها اذا ابلته اخلفته غيره ويؤيدها ما اخرجه ابو داؤد بسند صحيح عن ابى نضرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا لبس احدهم ثوبا جديدا قيل له تبلى وتخلف الله ١٢ فتح ٤ه قوله هٰذا سناه وسناه بفتح المهملة وخفة النون وسكون الهاء كلمة حبشية ومر فى كتاب الجهاد فى باب من تكلم بالفارسية سنه بدون الالف ومعناها حسنة ولعلها بعينها صارت معربة بزيادة الهاء عليها وانما كان غرض رسول الله صلى الله عليه وسلم من التكلم بهٰذه الكلمة الحبشية استمالة قلبها لانها كانت قد ولدت بارض الحبشة فان قلت ذكر ثمه انها قالت اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى قميص اصفر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سنه سنه ثم قال ابلى واخلقى قلت لا تنافى بينهما لاحتمال انه صلى الله عليه وسلم حسنها ودعا لها بالابلاء ١٢ ك ٥ه قوله حريثية بمهملة وراء ومثلثة مصغرا وآخرها ها وهى منسوبة الى حريث رجل من قضاعة ووقع فى رواية ابن السكن خيبرية بالخاء المعجمة والموحدة نسبة الى خيبر البلد المعروف وقال الكرمانى وفى بعضها حوتكية بالمهملة المفتوحة وسكون الواو وفتح الفوقية وبالكاف اى صغيرة ويقال رجل حوتكى اى صغير وفى بعضها حوتية منسوب الى الحوت وهى قبيلة او شبيها بالحوت بحسب الخطوط الممتدة التى فيها وفى بعضها جونية بالجيم والنون وهو منسوب الى قبيلة الجون او الى لونها من السواد والبياض لان الجون لغة مشترك بين الابيض والاسود كذا فى العينى قال فى الفتح والذى يطابق هٰذه الترجمة من هٰذه الروايات الجونية بالجيم والنون فان الاشهر فيه انه الاسود ١٢ ٦ه قوله الثياب الخضر لابى ذر عن الكشميهنى بالوصف وللمستملى والسرخسى بالاضافة كقولهم مسجد الجامع ١٢ قس ف ٧ه قوله لجلدها اشد بفتح اللام وهو مرفوع بالابتداء واشد خبره والجملة لبيان ما رايت مثل ما يلقى المؤمنات خلاصته انه ضرب ضربا شديدا لم يلق المؤمنات مثله خبر وفى الفتح قال الكرمانى خضرة جلدها يحتمل ان يكون لهزالها او من ضرب زوجها قلت وسياق القصة يرجح الثانى انتهى ١٢ ٨ه قوله انى لانفضها نفض الاديم اى اجهدها واعركها كما يفعل بالاديم عند دباغه وهو كناية عن كمال قوة الجماع لان الذى ينفض الاديم يحتاج الى قوة ساعد وملازمة طويلة قس مجمع ف اصل النفض الحركة ١٢ مجمع ٩ه قوله قال هٰذا الذى تزعمين الخ وهو كناية عما ادعت عليه من العنة حيث زعمت ما معه الا مثل الهدبة حاصله انه صلى الله عليه وسلم رد عليها دعواها اما اولا فعلى طريق صدق زوجها فيما زعم انه ينفضها نفض الاديم واما ثانيا فللاستدلال على صدقه بولديه اللذين كانا معه ف خ قال الكرمانى فان قلت كيف يذوق العسيلة والآلة كالهدبة قلت قيل انها كالهدبة فى الرقة والصغر بقرينة الابنين اللذين معه ولقوله انفضها ولانكاره صلى الله عليه وسلم عليها واثبات المشابهة بينه وبين بنيه وفيه اثبات القيافة انتهى واعتبرها الشافعية لا الحنفية قال العينى والحنفية استدلوا فى ذٰلك بقوله ولا تقف ما ليس لك به علم وخبر الواحد لا يعارض نص القرآن انتهى ١٢ ١٠ه قوله رجلين هما جبرئيل وميكائيل ولم يصب من زعم ان احدهما اسرافيل ١٢ ف ١١ه قوله وعليه ثوب ابيض فيه الترجمة قال الكرمانى فان قلت ما فائدة ذكر الثوب والنوم قلت تقرير التثبيت والاتقان فيما يرويه فى آذان السامعين ليتمكن فى قلوبهم ١٢ كرمانى ١٢ه قوله وان رغم اى لصق بالرغام وهو التراب ويستعمل مجازا بمعنى كره او ذل اطلاقا لاسم السبب على المسبب واما تكريره ابى ذر فلاستعظام شان الدخول مع مباشرة الكبائر وتعجبه منه واما تكرير النبى صلى الله عليه وسلم فللانكار استعظاما مرد تحجيره واسعا فان رحمة واسعة على خلقه واما حكاية ابى ذر قول رسول الله صلى الله عليه وسلم على رغم انف ابى ذر فللتشرف والافتخار وفيه ان الكبيرة لا تسلب الايمان وانها لا تحبط الطاعة فان صاحبها لا يخلد فى النار وان عاقبته دخول الجنة ١٢ ك

حل اللغات يبدو يظهر. خميصة كساء له علمان. يسم من الوسم ١٢.

عه كذا ابهم وفى الفرع هو عمرو ١٢ قس سه اسمها امة بفتح الهمزة والميم المخففة بنت خالد بن سعيد بن العاص بن امية كنيت بولدها خالد بن الزبير بن العوام ١٢ خير ف لحه بفتح التاء والراء ١٢ قس صه لم اقف على تعيين اسمائهم ١٢ ف سه ووقع عند ابى داؤد ابن سعد احمر بدل اخضر ١٢ ف بحه بالشك من الراوى ١٢ قس له اى علم الخميصة ١٢ قس لحه هو ابن سيرين ١٢ قس ماعه زوجة طلحة ام انس رضى ١٢ ك ماعه بالغيبة والخطاب ١٢ ك ماسه اى بذلك يحنكه شيئا ١٢ ك ماللحه اى يعلم الابل بالكى ليتميز عن غيره ١٢ قس ماحه اى فى زمان فتح مكة ١٢ ك ماسه جملة معترضة من كلام عكرمة ١٢ ف ما محه وفى رواية وهب قال فسمع

الموت او قبله اذا تاب وندم وقال لا اله الا الله غفر له ما کان قبل **باب** لبس الحریر وافتراشه للرجال وقدر ما یجوز منه **حدثنا** ادم

قال حدثنا شعبة قال حدثنا قتادة قال سمعت اباعثمٰن النهدی قال اتانا کتاب عمر ونحن مع عتبة بن فرقد باذربیجان ان رسول الله صلی

الله علیه وسلم نهی عن الحریر الا هٰکذا واشار باصبعیه اللتین تلیان الابهام فیما علمنا انه یعنی الاعلام **حدثنا** احمد بن یونس حدثنا

زهیر قال حدثنا عاصم عن ابی عثمٰن قال کتب الینا عمر ونحن باذربیجان ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی عن لبس الحریر الا هٰکذا وصف لنا

النبی صلی الله علیه وسلم اصبعیه ورفع زهیر الوسطی والسبابة **حدثنا** مسدد قال حدثنا یحیی عن التیمی عن ابی عثمٰن کنا مع عتبة فکتب

الیه عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لا یلبس الحریر فی الدنیا الا لم یلبس فی الاخرة منه واشار ابوعثمٰن باصبعیه المسبحة و

الوسطی **حدثنا** الحسن بن عمر قال حدثنا معتمر قال ح ابی حدثنا ابوعثمٰن ح وحدثنا سلیمٰن بن حرب قال حدثنا شعبة عن الحکم عن

ابن ابی لیلی قال کان حذیفة بالمدائن فاستسقی فاتاه دهقان بماء فی اناء من فضة فرماه به وقال انی لم ارمه الا انی نهیته فلم ینته

قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الذهب والفضة والحریر والدیباج هی لهم فی الدنیا ولکم فی الاخرة **حدثنا** ادم قال حدثنا شعبة قال

حدثنا عبد العزیز بن صهیب قال سمعت انس بن مالک قال شعبة فقلت اعن النبی صلی الله علیه وسلم فقال شدیدا عن النبی صلی الله علیه

وسلم من لبس الحریر فی الدنیا فلن یلبسه فی الاخرة **حدثنا** سلیمٰن بن حرب قال حدثنا حماد بن زید عن ثابت قال سمعت ابن الزبیر

یخطب یقول قال محمد صلی الله علیه وسلم من لبس الحریر فی الدنیا لم یلبسه فی الاخرة **حدثنا** علی بن الجعد قال حدثنا شعبة عن ابی

ذبیان خلیفة بن کعب سمعت ابن الزبیر یقول سمعت عمر یقول قال النبی صلی الله علیه وسلم من لبس الحریر فی الدنیا لم یلبسه فی

الاخرة قال ابوعبد الله وقال لنا ابومعمر حدثنا عبد الوارث عن یزید قالت معاذة اخبرتنی ام عمرو بنت عبد الله قالت سمعت عبد الله

ابن الزبیر سمع عمر سمع النبی صلی الله علیه وسلم نحوه **حدثنی** محمد بن بشار قال حدثنا عثمٰن بن عمر قال حدثنا علی بن المبارک عن

یحیی بن ابی کثیر عن عمران بن حطان قال سألت عائشة عن الحریر فقالت ائت ابن عباس فسله فسألته فقال سل ابن عمر فسألت

ابن عمر فقال اخبرنی ابوحفص یعنی عمر بن الخطاب ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال انما یلبس الحریر فی الدنیا من لا خلاق له فی

۲قال فما عتمنا الیه وصف لا یلبس الحریر فی الدنیا الا لم یلبس فی الاخرة منه من لا یلبس الحریر فی الدنیا الا لم یلبس منه شیئا فی الاخرة
۲حدثنا ۳ واشار ابوعثمٰن باصبعیه المسبحة والوسطی هو هن وهی لن اخبرنا ۲قال لن فلن ثنا ۲قال

---

۱ قوله او قبله اذا تاب وندم قال ابن التین قول البخاری هذا خلاف ظاهر الحدیث فانه لو کان التوبة شرطا لم یقل وان زنی وان سرق قال وانما المراد انه یدخل الجنة اما ابتداء واما بعد ما ف ولا تاویل آخر وهو ان المراد بالدخول فی ای وقت کان اولا او آخرا. خ قال العینی معنی الحدیث ان من مات علی التوحید یدخل الجنة وان ارتکب الذنوب ولا یخلد فی النار وفیه رد علی المبتدعة من الخوارج والمعتزلة الذین یدعون وجوب خلود من مات من مرتکبی الکبائر من غیر توبة فی النار انتهی ۱۲ **۲** قوله وافتراشه کذا وقع فی شرح ابن بطال ومستخرج ابی نعیم زیادة وافتراشه فی الترجمة والاولی ما عند الجمهور وقد ترجم للافتراش مستقلا کما سیاتی بعد ابواب والحریر معروف وهو عربی وقیل هو فارسی معرب والتقیید بالرجال یخرج النساء قال ابن بطال اختلف فی الحریر فقال قوم یحرم لبسه فی کل الاحوال حتی علی النساء نقل ذلک عن علی وابن عمر وحذیفة وابی موسی وابن الزبیر ومن التابعین عن الحسن وابن سیرین وقال قوم یجوز لبسه وحملوا الاحادیث الواردة فی النهی عن لبسه علی من لبسه خیلاء او علی التنزه قلت وهذا الثانی ساقط لثبوت الوعید علی لبسه کذا فی الفتح وذکر العینی الاختلاف فیه علی عشرة اقوال قال النووی ثم انعقد الاجماع علی اباحته للنساء وتحریمه علی الرجال ونزل علیه الاحادیث المصرحة بالتحریم قال وهو مذهبنا ومذهب الجماهیر قال محمد بن الحسن فی الموطا لا ینبغی للرجل المسلم ان یلبس الحریر والدیباج والذهب وکل ذلک مکروه للذکور من الصغار والکبار ولا بأس به للاناث ولا بأس ایضا بالمدینة الی المشرک الحارب ما لم یهد الیه سلاح او درع وهو قول ابی حنیفة والعامة من فقهائنا انتهی ۱۲ **۳** قوله اتانا کتاب عمر قد نبه الدارقطنی علی ان هذا الحدیث اصل فی جواز الروایة بالمکاتبة عند الشیخین قال ذلک بعد ان استدرکه علیهما وفی ذلک رجوع منه عن الاستدراک والله اعلم ۱۲ف **۴** قوله باذربیجان وهو الاقلیم المعروف وراء العراق واهلها یقولون بفتح الهمزة والمد وفتح المعجمة واسکان الراء وفتح الموحدة وبالالف وکسر التحتیة وبالجیم والالف والنون وضبط المحدثون بوجهین بفتح الهمزة بغیر المد وسکون المعجمة وفتح الراء وکسر الموحدة وسکون التحتیة وبمد الهمزة وفتح المعجمة ۱۲ک **۵** قوله اللتین تلیان الابهام یعنی السبابة والوسطی قوله فیما علمنا یعنی حصل فی علمنا انه یرید بالمستثنی الاعلام وهو ما یجوزه الفقهاء من التطریف والتطریز ونحوهما وفی بعض الروایات فما عتمنا بالمهملة والفوقیة من عتم اذا ابطأ وتاخر یعنی ما ابطأنا فی معرفة انه اراد به الاعلام التی فی ثیاب کذا فی الکرمانی قال العینی ووقع عند ابی داؤد ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی عن الحریر الا ما کان هٰکذا وهٰکذا اصبعین وثلثة واربعة وروی مسلم ان عمر رض خطب فقال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن الحریر الا موضع اصبعین او اصبع او ثلاث او اربع وکلمة او هنا للتنویع والتخییر واخرج ابن ابی شیبة بلفظ ان الحریر لا یصلح منه الا هٰکذا وهٰکذا یعنی اصبعین او ثلاثا او اربعا انتهی مختصرا قال النووی فیه اباحة العلم من الحریر اذا لم یزد علی اربع اصابع وهو مذهبنا ومذهب الجمهور انتهی وعلیه الحنفیة ۱۲ **۶** قوله لا یلبس الحریر

الخ کذا للمستملی والسرخسی یلبس بضم اوله فی الموضعین وللکشمیهنی بفتح اوله علی البناء للفاعل والمراد به الرجل المکلف واخرج احمد والنسائی وصححه الحاکم عن ابی سعید فذکر الحدیث المرفوع مثل حدیث عمر فی الباب وزاد وان دخل الجنة لبسه اهل الجنة ولم یلبسه هو کذا فی الفتح ۱۲ **۷** قوله لهم فی الدنیا هذا بیان للواقع لا تجویز لهم لانهم مکلفون بالفروع قاله الکرمانی قال العینی فیه خلاف وظاهر الحدیث انهم لیسوا مکلفین بالفروع ۱۲ **۸** قوله اعن النبی صلی الله علیه وسلم ای قال شعبة لعبد العزیز ایروی انس عن النبی صلی الله علیه وسلم فقال عبد العزیز علی سبیل الغضب الشدید فقوله شدیدا صفة لمحذوف وهو الغضب ای غضب عبد العزیز غضبا شدیدا من سؤال شعبة یعنی لا حاجة الی هذا السؤال اذ القرینة او السیاق مشعر بذلک ویحتمل ان یکون تقریره الکونه مرفوعا ای انما حفظه حفظا شدیدا. ملتقط من ف ک ع **۹** قوله ابی ذبیان بکسر الذال المعجمة ویجوز ضمها بعدها موحدة ساکنة ثم تحتیة هو التمیمی البصری ۱۲ف ع ک **۱۰** قوله عمران بن حطان هو السدوسی کان احد الخوارج بل هو رئیسهم وشاعرهم وهو الذی مدح ابن ملجم قاتل علی رض بالابیات المشهورة وانما خرج البخاری علی قاعدته فی تخریج الاحادیث المتبوع اذا کان صادق اللهجة وقد وثقه العجلی وقال قتادة کان لا یتهم فی الحدیث قال ابوداؤد لیس فی اهل الاهواء اصح حدیثا من الخوارج ثم ذکر عمران وغیره وقد قیل ان عمران تاب من بدعته وهو بعید وقیل ان یحیی بن ابی کثیر حمل عنه هذا قبل ان یبتدع ولیس للبخاری فی غیر هذا الموضع وهو المتابعة ۱۲ف مق **۱۱** قوله من لا خلاق له فی الاخرة فیه وجهان احدهما انه لا نصیب له فی الاخرة ولا حظ له فی النعیم وثانیهما لا حظ له فی الاعتقاد بامر الاخرة قیل معناه لا نصیب له فی الاخرة وقیل لا دین له فعلی الاول محمول علی الکفار وعلی الاخر یتناول المسلم والکافر ۱۲طیبی

حل اللغات رغم بکسر معجمة والفتح ای ذل قوله هی لهم فی الدنیا ولکم فی الاخرة ان الخطاب بلفظ لکم للمذکر ودخول المؤنث فیه قد اختلف فیه والراجح عند الاصولیین عدم دخولهن وایضا فقد ثبت اباحة الحریر والذهب للنساء ۱۲ف **ع** جمع علم وهو ما یجوزه الفقهاء من التطریف والتطریز ونحوهما ۱۲ع **س** بتشدید الفاء من المضاعف ولابی ذر بالتخفیف من المعتل ۱۲ک **لل** هی السبابة لان المصلی یشیر بها الی التوحید والتنزیه عن الشریک ۱۲ک **م** هو ابن سلیمان التیمی ۱۲ف ک **س** اسم بلد کان مملکة الاکاسرة ۱۲ک **د** بکسر الدال وبضمها وتفتح وهو زعیم الفلاحین وقیل زعیم القریة ۱۲ع ک **ل** علی سبیل الغضب الشدید خ ویحتمل ان یکون تقریره الکونه مرفوعا ای انما حفظه حفظا شدیدا ۱۲ف **لم** ای هو مستحق له الا ان یتجاوز الله عنه ۱۲ف **ماع** هو اما بزوال شهوته من نفسه او یکون ذلک فی وقت دون وقت ۱۲ع **ماع** بطریق المذاکرة حیث لم یصرح بالتحدیث ۱۲ **ماس** بنت عبد الله العدویة ۱۲ک ع **مال** هو رئیس الخوارج وهو الذی مدح قاتل علی رض ولیس له فی البخاری سوی هذا الحدیث وهو المتابعة. ف هو صدوق وثقه العجلی ۱۲مق **ماص** ای هو مستحق له وقد یتخلف ذلک لمانع ۱۲ف

الاٰخرة فقلتُ صدق وما كذب ابو حفص علىٰ رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عبد الله بن رجآء حدثنا حرب عن يحيى قال حدثنى عِمران وقص الحديث باب مَسِّ الحرير من غير لُبس ويُروٰى فيه عن الزُّبيدى عن الزُّهرى عن انس عن النبى صلى الله عليه وسلم ۵۸۳۶ حدثنا عُبيد الله بن موسٰى عن اسرائيل عن ابى اسحٰق عن البرآء قال اُهدِىَ للنبى صلى الله عليه وسلم ثوبُ حرير فجعلنا نلمسه ونتعجب منه فقال النبى صلى الله عليه وسلم اتعجبون من هذا قلنا نعم قال مناديلُ سعد بن مُعاذ فى الجنة خيرٌ من هذا باب افتراش الحرير وقال عَبيدة هو كلُبسه ۵۸۳۷ حدثنا على قال حدثنا وهب بن جرير قال حدثنا ابى قال سمعتُ ابن ابى نجيح عن مجاهد عن ابن ابى ليلى عن حُذيفة قال نهانا النبى صلى الله عليه وسلم ان نشرب فى اٰنية الذهب والفضة وان ناكل فيها وعن لُبس الحرير والديباج وان نجلس عليه باب لُبس القَسِّىِّ وقال عاصم عن ابى بُردة قلنا لعلىٍّ ما القَسِّيَّة قال ثيابٌ اتتنا من الشام او من مصر مُضلَّعةٌ فيها حريرٌ فيها امثال الاُترُجّ والمِيثَرة كانت النساء يصنعنه لبعولتهن امثال القطائف يُصفّرنها وقال جرير عن يزيد فى حديثه القَسِّيَّة ثيابٌ مُضلَّعة يُجآء بها من مصر فيها الحرير والمِيثَرة جُلود السِّباع ۵۸۳۸ حدثنا محمد بن مُقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا سفيٰن عن اشعث بن ابى الشعثاء قال حدثنا معٰوية بن سُويد بن مُقرّن عن البرآء بن عازب قال نهانا النبى صلى الله عليه وسلم عن المياثر الحُمر والقَسِّىّ قال ابو عبد الله قولُ عاصمٍ اكثر واصحّ فى المِيثَرة باب ما يُرخَّص للرجال من الحرير للحِكّة ۵۸۳۹ حدثنى محمد قال اخبرنا وكيع قال اخبرنا شُعبة عن قتادة عن انس قال رخّص النبى صلى الله عليه وسلم للزبير وعبد الرحمٰن فى لُبس الحرير لحِكّة بهما باب الحرير للنسآء ۵۸۴۰ حدثنا سليمٰن بن حرب قال حدثنا شعبة ح وحدثنى محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شُعبة عن عبد الملك ابن مَيسرة عن زيد بن وهب عن علىٍّ قال كسانى النبى صلى الله عليه وسلم حُلّةً سِيَرآء فخرجتُ فيها فراَيتُ الغضب فى وجهه فشققتها بين نسائى ۵۸۴۱ حدثنا موسى بن اسمٰعيل قال حدثنا جُويرية عن نافع عن عبد الله انّ عُمر راٰى حُلّةً سِيَرآء تُباع فقال يا رسول الله لو ابتعتها تلبسها للوفد اذا اتوك والجُمعة فقال انما يلبس هذه من لا خلاق له وان النبى صلى الله عليه وسلم بعث بعد ذلك الى عُمر حُلّة سِيَرآء حريرًا فكساها اياه فقال عُمر كسوتنيها وقد سمعتك تقول فيها ما قلت فقال انما بعثتُ اليك لتبيعها او تكسوها ۵۸۴۲ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شُعيب عن الزهرى قال اخبرنى انس بن مٰلك انه راٰى على اُمّ كلثوم بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم بُردَ حريرٍ

ن ۱ جريرا ن ۲ من مس ن ۳ منها ن ۴ الفضة والذهب ن ۵ لان ن ۶ ۲ قال ن ۷ قلت ن ۸ الاترنج ن ۹ تصنعه ن ۱۰ مثل ن ۱۱ يصفونها ن ۱۲ انبانا ن ۱۳ انبانا ن ۱۴ ابن عازب ن ۱۵ ۲ قال ن ۱۶ نهى ن ۱۷ عن ن ۱۸ ۲ بن سلام ن ۱۹ انبانا ن ۲۰ ۲ لبس ن ۲۱ اخبرنا ن ۲۲ ۲ محمد بن جعفر ن ۲۳ ۲ بن ابى طالب ن ۲۴ ثنى ن ۲۵ فلبستها ن ۲۶ قال ن ۲۷ لتكسوها

۱؎ قوله الحديث ساقه النسائى موصولا واراد البخارى بهذه الرواية تصريح يحيٰى بتحديث عمران له بهذا الحديث ۱۲ ف۔ ۲؎ قوله ويروى فيه عن الزبيدى بضم الزاء وفتح الموحدة منسوبا محمد بن الوليد ذكر الدارقطنى حديثه فى كتاب الافراد والغرائب واليه اشار البخارى فى المناقب بقوله رواه الزهرى عن انس. من الفتح والعينى ۱۲ ۳؎ قوله مناديل سعد جمع منديل الذى يحمل فى اليد للوسخ والامتهان وخصه بالذكر لكونه يمتهن فيكون ما فوقها اعلىٰ منها وتخصيص سعد لكونه يحب ذلك الجنس من الثياب اوكان اللامسون من الانصار كذا فى المجمع وك ومرّ فى ص ۲۶۶۹ ۱۲ ۴؎ قوله وان نجلس عليه اخرج البخارى ومسلم حديث حذيفة من عدة اوجه ليس فيها هذه الزيادة وهى قوله وان نجلس عليه۔ ف وهو من مفردات البخارى ولهذا لم يذكره الحميدى واحتج به الجمهور من المالكية والشافعية على تحريم الجلوس على الحرير واجازه ابو حنيفة وابن الماجشون وبعض الشافعية وعبد العزيز ابن ابى سلمة وابنه عبد الملك فانهم احتجوا بما رواه وكيع عن سعد عن راشد مولى بنى تميم رأيت فى مجلس ابن عباس وروى ابن سعد الى ان قال الراوى دخلت على ابن عباس وهو متكئ على مرفقة حرير والمرفقة بكسر الميم الوسادة واجابوا عن حديث الباب بان لفظ نهى ليس صريحا فى التحريم ويحتمل ان يكون النهى وارداً عن مجموع اللبس والجلوس لا الجلوس بمفرده واداره بعض الحنفية الجواز والمنع على اللبس لصحة الاخبار فيه قالوا والجلوس ليس بلبس واحتج الجمهور بحديث انس فقمت الى حصير لنا قد اسود من طول ما لبس ولان لبس كل شئ بحسبه. ملتقط من الفتح والعينى قال فى الدر المختار وقالا والشافعى ومالك هو حرام وهو الصحيح كما فى المواهب قلت فليحفظ لكنه خلاف المشهور واما جعله دثارا او ازارا فانه يكره تحريما بالاجماع كما فى السراج انتهى ۱۲ ۵؎ قوله لبس القسى بفتح القاف وتشديد المهملة بعدها ياء نسبة ذكر ابو عبيد فى غريب الحديث ان اهل الحديث يقولونه بكسر القاف واهل مصر يفتحونها وهى نسبة الى بلد يقال لها القس رأيتها ولم يعرفها الاصمعى وكذا قال الاكثر هى نسبة للقس قرية بمصر وقيل انها بالزاء لا بالسين نسبة الى القز وهو الحرير فابدلت الزاى سينا وحكى ابن الاثير فى النهاية ان القسى الذى نسب اليه هو الصقيع سمى بذلك لبياضه وهو والذى قبله كلام من لم يعرف القس القرية كذا فى الفتح وفى المجمع هى ثياب من كتان مخلوط بحرير وفسر ثياب مضلعة فيها حرير امثال الاترنج ۱۲ ۔ ۶؎ قوله مضلعة فيها حرير اى فيها خطوط عريضة كالاضلاع وحكى المنذرى ان المراد بالمضلع ما نسج بعضه وترك بعضه قوله وفيها امثال الاترج اى ان الاضلاع التى فيها غليظة معوجة كذا فى الفتح وقال الكرمانى تضليع الثوب جعل وشيه على هيئة الاضلاع غليظة معوجة والاترج بتشديد الجيم وترنج بتخفيفها بمعنى واحد انتهى ۱۲ ۷؎ قوله والميثرة بكسر الميم وسكون التحتية وفتح المثلثة بعدها راء قال الطبرى هو وطاء يوضع على سرج الفرس او رحل البعير كانت النساء يصنعنه لازواجهن من الارجوان الاحمر من الديباج وكانت مراكب العجم وقيل هى اغشية للسروج من الحرير وقيل هى سروج من الديباج كذا فى الفتح ۱۲ ۸؎ قوله وقال جرير هو ابن عبد الحميد عن يزيد هو ابن ابى زياد وضبط الدمياطى بريد فى حاشية نسخة بالموحدة والراء مصغرا ووهمه ابن حجر كما وهم الكرمانى فى قوله انه يزيد بن رومان وان جريرا هو ابن حازم ثم قال وقد اخرج ابن ماجة اصل هذا الحديث من طريق على بن مسهر عن يزيد ابن ابى زياد عن الحسن بن سهل عن ابن عمر ۱۲ قس ۹؎ قوله والميثرة جلود السباع قال النووى هو تفسير باطل مخالف لما اطبق عليه اهل الحديث واجاب فى الفتح باحتمال ان تكون الميثرة وطاء صنعت من جلد ثم حشيت كذا فى القسطلانى قال الكرمانى فان قلت جلود السباع لم تكن منهية قلت اما ان يكون فيها الحرير واما ان يكون من جهة اسراف فيها واما لانها من زى المترفين وكان كفار العجم يستعملونها ۱۲۔ ۱۰؎ قوله حلة سيراء بكسر السين المهملة وفتح التحتية والراء ممدودا وحلة بنون وسيراء عطف بيان او صفة ولابى ذر بالاضافة قال عياض وبذلك ضبطناه عن متقنى شيوخنا قال النووى انه قول المحققين ومقتضى العربية وانه من اضافة الشئ الى صفته كثوب خز قال الاصمعى هى ثياب فيها خطوط من حرير او قز وانما قيل لها سيراء لتسير الخطوط فيها وفى الصحاح برد فيه خطوط صفر وقال الخليل ثوب مضلع بالحرير ۱۲ قس ف

ما؎ هو قول عمران بن حطان ۱۲ ف ما مح؎ احد شيوخ البخارى قاله مذاكرة ۱۲ ع ع؎ اراد البخارى بهذه الترجمة الاشارة الى ان الحرير وان كان لبسه حراما لكن مسه ليس بحرام وكذا بيعه والانتفاع بقيمته ۱۲ ع ع؎ المهدى اكيدر دومة كما مر فى ص ۱۲۴۵ فى الهبة ۱۲ اس؎ وصله الحرث من طريق محمد بن سيرين قال قلت لعبيدة افتراش كلبسه قال نعم ۱۲ ف لل؎ جمع قطيفة وهى الكساء المخمل وقيل هى الدثار ۱۲ ک ص؎ من الصفرة. قس وعند الجرجانى يصبغونها ۱۲ مشارق س؎ وفى وجه للشافعية ان الرخصة خاصة بالزبير وعبد الرحمٰن وقد تقدم فى الجهاد عن عمر ما يوافقه ۱۲ ف مح؎ اى لتعطيها غيرك من النساء بالهبة ونحوها۔ ک ومر الحديث فى ص ۱۲۳۵ فى العيدين والجمعة ۱۲

سیراء **باب** ما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتجوز من اللباس والبسط **حدثنا** سلیمن بن حرب قال حدثنا حماد بن زید عن یحیی بن سعید عن عبید بن حنین عن ابن عباس قال لبثت سنۃ وانا ارید ان اسأل عمر عن المرأتین اللتین تظاھرتا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فجعلت اھابہ فنزل یوما منزلا فدخل الاراک فلما خرج سألتہ فقال عائشۃ وحفصۃ ثم قال کنا فی الجاھلیۃ لانعد النساء شیئا فلما جاء الاسلام وذکرھن اللہ رأینا لھن بذلک علینا حقا من غیر ان ندخلھن فی شئ من امورنا وکان بینی وبین امرأتی کلام فاغلظت لی فقلت لھا وانک لھناک قالت تقول ھذا لی وابنتک تؤذی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاتیت حفصۃ فقلت لھا انی احذرک ان تعصی اللہ ورسولہ وتقدمت الیھا فی اذاہ فاتیت ام سلمۃ فقلت لھا فقالت اعجب منک یا عمر قد دخلت فی امورنا فلم یبق الا ان تدخل بین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وازواجہ فرددت وکان رجل من الانصار اذا غاب عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وشھدتہ اتیتہ بما یکون واذا غبت عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وشھد اتانی بما یکون من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان من حول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد استقام لہ فلم یبق الا ملک غسان بالشام کنا نخاف ان یأتینا فما شعرت بالانصاری وھو یقول انہ قد حدث امر قلت لہ وما ھو اجاء الغسانی قال اعظم من ذلک طلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نساءہ فجئت فاذا البکاء من حجرھا کلھا واذا النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد صعد فی مشربۃ لہ وعلی باب المشربۃ وصیف فاتیتہ فقلت استأذن لی فدخلت فاذا النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی حصیر قد اثر فی جنبہ وتحت رأسہ مرفقۃ من ادم حشوھا لیف واذا اھب معلقۃ وقرظ فذکرت الذی قلت لحفصۃ وام سلمۃ والذی ردت علی ام سلمۃ فضحک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلبث تسعا وعشرین لیلۃ ثم نزل **حدثنا** عبد اللہ بن محمد قال حدثنا ھشام قال اخبرنا معمر عن الزھری قال اخبرتنی ھند بنت الحارث عن ام سلمۃ قالت استیقظ النبی صلی اللہ علیہ وسلم من اللیل وھو یقول لا الہ الا اللہ ماذا انزل اللیلۃ من الفتنۃ ماذا انزل من الخزائن من یوقظ صواحب الحجرات کم من کاسیۃ فی الدنیا عاریۃ یوم القیمۃ قال الزھری وکانت ھند لھا ازرار فی کمیھا بین اصابعھا **باب** ما یدعی لمن لبس ثوبا جدیدا **حدثنا** ابو الولید قال حدثنا اسحق ابن سعید بن عمرو بن سعید بن العاص قال حدثنی ابی قال حدثتنی ام خالد بنت خالد قالت اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بثیاب فیھا خمیصۃ سوداء فقال من ترون نکسوھا ھذہ الخمیصۃ فاسکت القوم فقال ائتونی بام خالد فاتی بی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فالبسنیھا بیدہ وقال ابلی واخلقی مرتین فجعل ینظر الی علم الخمیصۃ ویشیر بیدہ الی ویقول یا ام خالد ھذا سنا والسنا بلسان الحبشۃ

یتجزی ۔ یتخذ یتحری ۔ علینا بذلک حقا ۔ بذاک حقا علینا ۔ علی رسول اللہ ۔ تغضبی ۔ فدخلت ۔ فرددت ۔ فبرزت ۔ الا ۔ الا ۔ ذاک ۔ النبی حجرہ ۔ حجرھن ۔ کلھن ۔ فاذن ۔ ثنی ۔ اللیل ۔ قال ۔ نکسوھا ۔ قال ۔ فالبسھا ۔ واخلقی

۱؎ قولہ یتجوز من التجوز وھو التخفیف وحاصل معناہ انہ کان یتوسع فلا یضیق بالاقتصار علی صنف واحد من اللباس وقیل ما یطلب النفیس والعالی بل یستعمل ما تیسر ووقع فی روایۃ الکشمیھنی یتجزی ضبطہ بعضھم بجیم وزاء مفتوحۃ مشددۃ بعدھا الف وما اظنہ صحیحا الا بالحاء المھملۃ والراء قولہ والبسط ضبط بعضھم بفتح الموحدۃ ثم قال وھو ما یبسط ویجلس علیہ وقال الکرمانی البسط جمع البساط فتح لا یکون البار الا مضمومۃ ولا اظن الصحیح الا ھذا ۱۲ع ۲؎ قولہ تظاھرتا ای تعاضدتا والاراک الشجر المالح المرای دخل بینھا لقضاء الحاجۃ قولہ وانک لھناک ای انک فی ھذا المقام ولک حد ان تغلغلی الکلام علی قولہ وتقدمت الیھا فی اذاہ ای دخلت الیھا اولا قبل الدخول علی غیرھا فی قصۃ اذی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وشانہ او تقدمت الیھا فی اذی شخصھا وایلام بدنھا بالضرب ونحوہ قولہ ام سلمۃ اسمھا ھند زوج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانما اتاھا عمر لانھا قرابۃ قیل انھا خالتہ قولہ واعجب بلفظ المتکلم قولہ فرددت بتشدید الدال الاولی وسکون الثانی من التردید ولابی ذر عن الکشمیھنی فرددت بدال واحدۃ مشددۃ من الرد وفی بعضھا فبرزت من البروز ای الخروج قولہ من حول من موصولۃ ای قد استقام وذھب الخوف من کان حولہ من الملوک والحکام قولہ ملک غسان بفتح المعجمۃ وشدۃ المھملۃ قبیلۃ واسم الملک جبلۃ بن الایھم ھذا کلہ ملتقط من قس ک خ ع ف ۱۲ ۳؎ قولہ فما شعرت بالانصاری وھو یقول وفی روایۃ الکشمیھنی فما شعرت الا بالانصاری وھو یقول وفی نسخۃ عنہ فما شعرت بالانصاری الا وھو یقول قال الکرمانی سقط حرف الاستثناء من جل النسخ بل کلھا وھو مقدر والقرینۃ تدل علیہ او ما زائدۃ والتقدیر فشعرت بالانصاری وھو یقول او ما مصدریۃ ویکون ھی المبتدأ وبالانصاری الخبر ای شعوری متلبس بالانصاری حال کونہ قائلا انتھی قلت ویحتمل ان یکون ما نافیۃ علی حالھا بغیر حرف الاستثناء والمراد المبالغۃ فی نفی شعورہ بکلام الانصاری من شدۃ ما وھمہ من الخبر الذی اخبر بہ لکن روایۃ الکشمیھنی ترجح الاحتمال وتوضح ان قول الکرمانی بل کلھا لیس کذلک ھذا کلہ من الفتح قال العینی الاحسن ان یقال ما مصدریۃ والتقدیر شعوری بالانصاری حال کونہ قائلا اعظم من ذلک وقول الکرمانی ویقول مبتدأ فیہ نظر لان الفعل لا یقع مبتدأ الا بالتاویل انتھی کلامہ کذا فی قس ۱۲ ۴؎ قولہ اعظم من ذلک فان قلت کیف کان اعظم من توجہ العدو واحتمال تسلطہ علیھم قلت لان فیہ ملالۃ خاطر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واما بالنسبۃ الی عمر فظاھر لان مفارقۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن بنتہ اعظم الاسوء الیہ ولعلمہم بان اللہ یعصم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الناس ولن یجعل اللہ للکافرین علی المؤمنین سبیلا فان قلت ما طلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ازواجہ لکن اعتزل منھن قلت قالہ ظنا بان الاعتزال تطلیق ۱۲ کرمانی ۵؎ قولہ من حجرھا الضمیر للنساء وقال الکرمانی وھو صحیح نحو النساء فعلت وفی بعضھا من حجرھن وھو ظاھر وفی بعضھا من حجرہ ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم کذا فی العینی قولہ فی مشربۃ بفتح المیم وسکون المعجمۃ وفتح الراء وضمھا الغرفۃ والوصیف بفتح الواو وکسر المھملۃ الخادم والمرفقۃ بکسر المیم وفتح الفاء والقاف المخدۃ والادم جمع الادیم والاھب بفتحتین جمع الاھاب وھو الجلد ما لم یدبغ والقرظ بفتح القاف والراء والمعجمۃ ورق شجر یدبغ بہ کذا فی الکرمانی ومر الحدیث فی صـ ۲۸ ج ۲ وفی صـ ۳۳۳ ج ۲ وفی صـ ۳۴۴ ج ۲ ۱۲ ۶؎ قولہ کم من کاسیۃ فی الدنیا عاریۃ بالجر ای کم کاسیۃ عاریۃ عرفتھا وبالرفع ای اللابسات الثیاب النفیسۃ عاریات من الحسنات فی الآخرۃ او اللابسات رقیق الثیاب التی لا تمنع من ادراک لون البشرۃ معاقبات فی الآخرۃ بفضیحۃ التعری او کاسیات من نعم اللہ عاریات من شکرھا او تستر بعض بدنھا وتکشف بعضھا ک مجمع ومر فی العلم وجہ ذکر ھذا الحدیث فی الباب انہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن یلبس الثوب الرفیع الشفاف لانہ اذا حذر نساءہ منہ فھو احق بصفۃ الکمال منھن کذا فی الفتح والکرمانی ۱۲ ۷؎ قولہ قال الزھری فکانت ھند لھا ازرار کذا وقع للاکثر وفی روایۃ ابی احمد الجرجانی ازار بزاء واحدۃ وھو غلط والمعنی انھا کانت تخشی ان یبدو من جسدھا شئ بسبب سعۃ کمیھا فکانت تزرر ذلک لئلا یبدو منہ شئ فیدخل فی قولہ کاسیۃ عاریۃ ۱۲ فتح الباری ۸؎ قولہ فاسکت القوم من الاسکات بمعنی السکوت ویقال تکلم الرجل ثم سکت بغیر الف واذا انقطع کلامہ فلم یتکلم قلت اسکت ۱۲ کرمانی ع ۹؎ قولہ ابلی واخلقی امر بالابلاء والاخلاق وھما بمعنی واحد وھو جعل الثوب عتیقا والعرب تطلق ذلک وترید الدعاء بطول البقاء للمخاطب بذلک وفی بعضھا اخلفی بالفاء وھی اوجہ لانھا تفید معنی زائدا وھو انھا اذا ابلتہ اخلفتہ غیرہ ۔ فتح ومر الحدیث قریبا فی صـ ۸۶۳ ج ۲ وبعیدا فی صـ ۴۳۱ فی الجہاد ۔ قال الکرمانی مر فی الجہاد قمیص اصفر وھنا خمیصۃ سوداء ولا یمتنع الجمع بینھما اذ لا منافاۃ لوجودھما ۱۲

حل اللغات اھب بفتحتین جمع اھاب ۔ قرظ ورق السلم الذی یدبغ بہ القرظ بفتحتین ۔ ورس نبت اصفر یکون فی الیمن ۱۲ ۔ ل؎ بفتح الموحدۃ ما یبسط ویجلس علیہ ۱۲ توف ع؎ بالنصب علی الظرفیۃ والمعنی انہ صلعم رأی فی المنام انہ سیقع بعدہ فتن وانہ یفتح لامتہ الخزائن ۱۲ ع ع؎ اراد بھا منازل ازواجہ انما خصھن بالایقاظ لانھن الحاضرات حینئذ اخبرت بذلک ام سلمۃ کان تلک اللیلۃ کانت لیلتھا و

الحسن قال اسحٰق حدثتنی امرأة من اهلی انہا اتہ علی امّ خلد باب التزعفر للرجال حدثنا ۵۸۴۶ مسدد قال حدثنا عبد الوارث عن عبد العزیز عن انس قال نہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یتزعفر الرجل باب الثوب المزعفر حدثنا ۵۸۴۷ ابو نعیم قال حدثنا سفیٰن عن عبد اللہ بن دینار عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال نہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یلبس المحرم ثوبا مصبوغا بورس او زعفران باب الثوب الاحمر حدثنا ۵۸۴۸ ابو الولید قال حدثنا شعبة عن ابی اسحٰق سمع البراء یقول کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مربوعا وقد رأیتہ فی حلة حمراء ما رأیت شیئا احسن منہ باب المیثرة الحمراء حدثنا ۵۸۴۹ قبیصة قال حدثنا سفیٰن عن اشعث عن معٰویة بن سوید بن مقرن عن البراء قال امرنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم بسبع عیادة المریض واتباع الجنائز وتشمیت العاطس ونہانا عن لبس الحریر والدیباج والقسی والاستبرق والمیاثر الحمر باب النعال السبتیة وغیرہا حدثنا ۵۸۵۰ سلیمٰن بن حرب قال حدثنا حماد بن زید عن سعید ابی مسلمة قال سألت انسا اکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فی نعلیہ قال نعم حدثنا ۵۸۵۱ عبد اللہ بن مسلمة عن ملک عن سعید المقبری عن عبید بن جریج انہ قال لعبد اللہ بن عمر رأیتک تصنع اربعا لم ار احدا من اصحابک یصنعہا قال ما ہی یا ابن جریج قال رأیتک لا تمس من الارکان الا الیمانیین ورأیتک تلبس النعال السبتیة ورأیتک تصبغ بالصفرة ورأیتک اذا کنت بمکة اہل الناس اذا راوا الہلال ولم تہلل انت حتی کان یوم الترویة فقال لہ عبد اللہ بن عمر اما الارکان فانی لم ار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمس الا الیمانیین واما النعال السبتیة فانی رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یلبس النعال التی لیس فیہا شعر ویتوضأ فیہا فانا احب ان البسہا واما الصفرة فانی رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصبغ بہا فانا احب ان اصبغ بہا واما الاہلال فانی لم ار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہل حتی تنبعث بہ راحلتہ حدثنا ۵۸۵۲ عبد اللہ بن یوسف اخبرنا ملک عن عبد اللہ بن دینار عن ابن عمر نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یلبس المحرم ثوبا مصبوغا بزعفران او ورس وقال من لم یجد نعلین فلیلبس خفین ولیقطعہما اسفل من الکعبین حدثنا ۵۸۵۳ محمد بن یوسف قال حدثنا سفیٰن عن عمرو بن دینار عن جابر بن زید عن ابن عباس قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من لم یکن لہ ازار فلیلبس السراویل ومن لم یکن لہ نعلان فلیلبس خفین باب یبدأ بالنعل الیمنی حدثنا ۵۸۵۴ حجاج بن منہال قال حدثنا شعبة قال اخبرنی اشعث ابن سلیم سمعت ابی یحدث عن مسروق عن عائشة کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یحب التیمن فی طہورہ وترجلہ وتنعلہ باب ینزع النعل الیسری حدثنا ۵۸۵۵ عبد اللہ بن مسلمة عن ملک عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی ہریرة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ن ۱ النہی عن ن ۲ بزعفران ن ۳ عن ن ۴ رضی اللہ عنہ ن ۵ الجنازة ن ۶ سبع ن ۷ ومیاثر ن ۸ سأل ن ۹ لم تہل ن ۱۰ رضی اللہ عنہما ن ۱۱ قال انبأنا ن ۱۲ عبد اللہ ن ۱۳ قال ن ۱۴ رضی اللہ عنہما ن ۱۵ بالنعل ن ۱۶ قال ن ۱۷ رضی اللہ عنہما ن ۱۸ ونعلہ نعل ن ۱۹ نعلہ ن ۲۰ رضی اللہ عنہ

۱؎ قولہ باب التزعفر للرجال ای فی الجسد لانہ ترجم بعدہ باب الثوب المزعفر وقیدہ بالرجال لیخرج المرأة کذا فی فتح الباری ۱۲ ۲؎ قولہ مصبوغا بورس او زعفران قال ابن بطال اجاز مالک وجماعة باس الثوب المزعفر وقالوا انما وقع النہی للمحرم خاصة وحملہ الشافعی والکوفیون علی المحرم. وغیر المحرم فتح الباری ومر الحدیث فی الحج فی ص ۲۰۹ ج ۱ ۱۲ ۳؎ قولہ الثوب الاحمر اختلف فی لبس الثیاب المصبوغة احمر بالعصفر او غیرہ فاباحہا جماعة من الصحابة والتابعین وبہ قال الشافعی ومنعہا آخرون مطلقا قال البیہقی والصواب تحریم المعصفر علیہ للاحادیث الصحیحة التی لو بلغت الشافعی لقال بہا وقد اوصانا بالعمل بالحدیث الصحیح ذکر ذلک فی الروضة وقیل یکرہ لقصد الزینة والشہرة ویجوز فی المہنة والبیوت ونقل عن مالک وقیل یجوز لبس ما صبغ غزلہ ثم نسج ویمنع ما صبغ بعد النسج وقیل النہی خاص بما صبغ بالعصفر لورود النہی عنہ وقیل المنع انما ہو فی المصبوغ کلہ اما فیہ لون آخر فلا وعلی ذلک تحمل الاحادیث الواردة فی الحلة الحمراء لان الحلل الیمانیة غالبا تکون کذلک [ع۱] قسطلانی وقیل یکرہ لبس الثوب المشبع بالحمرة دون ما کان صبغہ خفیفا ہذہ الاقوال السبعة ذکرہا العینی وصاحب الفتح ایضا ۱۲ ۴؎ قولہ فی حلة حمراء ہما بردان یمانیان منسوجان بخطوط حمر مع سود ولا تسمی حلة الا ان تکون ثوبین من جنس واحد کذا فی المجمع قال فی الفتح الحلل الیمانیة غالبا تکون ذات خطوط حمر وغیرہا قال ابن القیم کان بعض العلماء یلبس ثوبا مصبغا بالحمرة ویزعم انہ یتبع السنة وہو غلط فان الحلة الحمراء من برود الیمن والبرد لا تصبغ احمر انتہی وروی مسلم عن عبد اللہ ابن عمرو قال رای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ثوبین معصفرین فقال ان ہذہ ثیاب الکفار فلا تلبسہا وفی روایة لہ قال رای النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی ثوبین معصفرین فقال امک امرتک بہذا قلت اغسلہا قال بل احرقہما. قال فی الدرر کرہ لبس المعصفر والمزعفر الاحمر والاصفر ۱۲ ۵؎ قولہ لبس الحریر والدیباج الخ قال الکرمانی الدیباج فارسی معرب والاستبرق بقطع الہمزة معرب ایضا فان قلت ما الفرق بینہما قلت الدیباج الرقیق من الحریر والاستبرق الغلیظ منہ فان قلت ہما نوعان من جنس الحریر فما الفائدة فی ذکرہما بعد ذکرہ قلت کانہما صارا جنسین آخرین مستقلین فخصصہما بالذکر انتہی قولہ والقسی ہی ثیاب من کتان مخلوط بحریر نسبت الی قریة قس بفتح کاف وقیل بکسرہا وقیل اصلہ قزی بالزاء نسبة الی القز ضرب من الابریسم فابدلت سینا ۱۲ مجمع ۶؎ قولہ والمیاثر الحمر جمع میثرة قال النووی ہو بکسر میم وطاء من حریر او صوف او غیرہ وقیل اغشیہ للسرج وقیل من جلود السباع وہو باطل انتہی قال الطیبی وہی من الحریر حرام والحمراء من غیرہ منہی لحدیث نہی عن میاثر الارجوان. کذا فی مجمع البحار ۱۲ ۷؎ قولہ النعال السبتیة بکسر السین المہملة وسکون الموحدة وبالفوقانیة منسوبا الی ما سبت عنہا الشعر ای حلق وقطع وقیل ہی مدبوغة بالقرظ وکانت عادة العرب لبس النعال بشعرہا غیر مدبوغة ۱۲ ک ع ۸؎ قولہ لا تمس من الارکان ای ارکان الکعبة الا الیمانیین قال الکرمانی وہو الذی فیہ الحجر الاسود والذی یلیہ من جہة الیمن ویقال لہما الیمانیان تغلیبا انتہی ۱۲ ۹؎ قولہ حتی تنبعث بہ راحلتہ ای تستوی قائمة الی الطریق او حین ابتداء الشروع والشغل بافعال الحج لیتصل عملہ تا سیا بہ. مجمع فکذلک عبد اللہ بن عمر لا یہل حین کونہ بمکة الا یوم الترویة الذی ہو اول عملہ لیتصل لہ عملہ تاسیا بہ صلی اللہ علیہ وسلم بخلاف ما لو اہل من اول الشہر ومر بیانہ فی ص ۲۱۰ ج ۱ فی الحج ۱۲ ۱۰؎ قولہ فلیلبس خفین مطلق محمول علی المقید السابق وہو ان یقطعہما اسفل من الکعبین ثم یلبسہا ۱۲ ک

حل اللغات

یوم الترویة وہو الیوم الثامن من ذی الحجة اہل الناس من الاہلال والمراد بہ رفع الصوت بالتلبیة عند الاحرام یحفہما من الاحفاء ای لیجردہما یقال حفی یحفی اذا تمشی بلا خف ولا نعل ۱۲.

؎ وعرضہ صلعم بالتکلم بہذہ الکلمة الحبشیة استمالة قلبہا لانہا کانت قد ولدت بارض الحبشة ۱۲ ک ؎ ای الثوب ویستفاد منہ انہ بقی زمانا طویلا وعاشت ایضا دہرا بعیدا ببرکة دعاءہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ ؎ ہو قولک یرحمک اللہ اذا حمد اللہ والاربعة الباقیة ہی اجابة الداعی ورد السلام ونصر المظلوم وابرار المقسم کما سبق فی الحدیث المطول فی الجنائز فی ص والیضا سیأتی فی الصفحة اللاحقة انشاء اللہ تعالی ۱۲ ؎ من الاہلال المراد بہ ہنا رفع الصوت بالتلبیة عند الاحرام ۱۲ ؎ ای یغسل رجلیہ فی النعال. کذا فی العینی والمرقاة او یلبسہا ورجلاہ رطبتان کذا فی المجمع ومر فی ص ۲۹ ج ۱ ۱۲ ؎ سلیم بن الاسود ابو الشعثاء الکوفی ۱۲ ع ؎ بضم الطاء المراد التطہیر ولابی ذر بفتحہا وہو ما یتطہر بہ کالماء ۱۲ قسط ؎ ای فی تسریح شعورہ. ک مر الحدیث فی ص ۲۹ ج ۱ ۱۲

ع۱؎ ای تکون ذات خطوط حمر وغیرہا ۱۲ ف ع ع۲؎ لا یلبس النعال المدبوغة اہل السعة ۱۲ ف ع

قال اذا انتعل احدکم فلیبدأ بالیمین واذا انتزع فلیبدأ بالشمال لتکن الیمنی اولهما تنعل واخرهما تنزع **باب** لا یمشی فی نعل واحدة

۵۸۵۶ **حدثنا** عبداللہ بن مسلمة عن مالک عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة ان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم قال لا یمش احدکم فی نعل واحدة لیحفهما جمیعا او لینعلهما جمیعا

باب قبالان فی نعل ومن رای قبالا واحدا واسعا ۵۸۵۷ **حدثنا** حجاج بن منهال قال حدثنا همام عن قتادة قال حدثنا انس ان نعل النبی صلی اللہ علیه وسلم کان لها قبالان ۵۸۵۸ **حدثنا** محمد قال اخبرنا عبداللہ قال اخبرنا عیسی بن طهمان قال اخرج الینا انس بن مالک نعلین لهما قبالان فقال ثابت البنانی هذه نعل النبی صلی اللہ علیه وسلم **باب** القبة الحمراء من ادم ۵۸۵۹ **حدثنا** محمد بن عرعرة قال حدثنی عمر بن ابی زائدة عن عون بن ابی جحیفة عن ابیه قال اتیت النبی صلی اللہ علیه وسلم وهو فی قبة حمراء من ادم ورأیت بلالا اخذ وضوء النبی صلی اللہ علیه وسلم والناس یبتدرون الوضوء فمن اصاب منه شیئا تمسح به ومن لم یصب منه شیئا اخذ من بلل ید صاحبه ۵۸۶۰ **حدثنا** ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزهری قال اخبرنی انس ح وقال اللیث حدثنی یونس عن ابن شهاب قال اخبرنی انس بن مالک قال ارسل النبی صلی اللہ علیه وسلم الی الانصار وجمعهم فی قبة من ادم **باب** الجلوس علی الحصیر ونحوه ۵۸۶۱ **حدثنا** محمد بن ابی بکر قال حدثنا معتمر عن عبیداللہ عن سعید بن ابی سعید عن ابی سلمة بن عبدالرحمن عن عائشة ان النبی صلی اللہ علیه وسلم کان یحتجر حصیرا باللیل فیصلی ویبسطه بالنهار فیجلس علیه فجعل الناس یثوبون الی النبی صلی اللہ علیه وسلم فیصلون بصلاته حتی کثروا فاقبل فقال یا ایها الناس خذوا من الاعمال ما تطیقون فان اللہ لا یمل حتی تملوا وان احب الاعمال الی اللہ ما دام وان قل **باب** المزرر بالذهب وقال اللیث حدثنی ابن ابی ملیکة عن المسور ابن مخرمة ان اباه مخرمة قال له یا بنی انه بلغنی ان النبی صلی اللہ علیه وسلم قدمت علیه اقبیة فهو یقسمها فاذهب بنا الیه فذهبنا فوجدنا النبی صلی اللہ علیه وسلم فی منزله فقال لی ای بنی ادع لی النبی صلی اللہ علیه وسلم فاعظمت ذلک وقلت ادعو لک رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم فقال یا بنی انه لیس بجبار فدعوته فخرج وعلیه قباء من دیباج مزرر بالذهب فقال یا مخرمة هذا خبأناه لک فاعطاه ایاه **باب** خواتیم الذهب ۵۸۶۳ **حدثنا** ادم قال حدثنا شعبة قال حدثنا اشعث بن سلیم قال سمعت معاویة بن سوید بن مقرن قال سمعت البراء بن عازب قال نهانا النبی صلی اللہ علیه وسلم عن سبع نهانا عن خاتم الذهب او قال حلقة الذهب وعن الحریر والاستبرق والدیباج

---

[1] بالیمنی [2] انتزع [3] بالیسری [4] لتکون [5] اولهما [6] اخرهما ۲ واحد [8] واحدا [9] هشام [10] نعلی [11] لهما [12] ثنی [12] انبانا [13] انبانا [14] خرج بنعلین [16] انبانا

وقع فی روایة ابن السکن عن الفربری بشام بدل ہمام والذی عند الجماعة اولی ۱۲ فتح الباری

[17] ۲ بن مالک [18] ۳ قال [19] ۲ حمراء [20] الحصر [21] ثنی [22] یحتجز [23] ۲ علیه [24] داوم [25] ۲ له [26] یا [27] فقلت [28] ۲ یقول [28] ۲ قال [29] نهی

---

۱ قوله تنعل علی صیغة المجهول جملة حالیة قال الطیبی اولهما متعلق بقوله تنعل ہو خبر کان ذکره بتاویل العضو او مبتدا و تنعل خبره والجملة خبر کان وفیه تفضیل الیمین علی الشمال ۱۲ عمدة القاری **۲** قوله لا یمش احدکم فی نعل واحدة علی صیغة النہی للارشاد رخ لمشقة المشی حینئذ وخوف العثار مع سماجة الماشی فی الشکل وقبح منظره فی العیون ولانها مشیة الشیطان ۱۲ قسط **۳** قوله لیحفهما من الاحفاء ای لیجردهما یقال حفی یحفی اذا مشی بلا خف ولا نعل ۱۲ قس ک ع قوله لینعلهما بفتح اوله وضمه من نعل وانعل. تو قال القسطلانی بضم التحتیة فی الفرع من النعل وبه ضبط النووی ورده الزین العراقی فی شرح الترمذی بان اهل اللغة قالوا نعل بفتح العین وحکی کسرها واجیب بان اهل اللغة قالوا ایضا انعل رجله البسها نعلا وسقط قوله جمیعا لغیر ابی ذر ویقاس بما ذکر کل لباس شفع کالخفین والکمین ونحو ذلک ۱۲ قس **۴** قوله قبالان فی نعل ای فی کل فرده. ف قال الطیبی القبال بالکسر زمام النعل وهو سیر الذی یکون بین الاصبعین وقد اقبل نعله وقابلها اذا جعل لها قبالین انتهی قال فی المجمع ای کان لکل نعل زمامان یدخل الوسطی والابهام فی قبال والاصابع الاخری فی آخر انتهی ۱۲ **۵** قوله فقال ثابت البنانی لم یصرح ثابت بان انسا اخبره بذلک فصورته صورة الارسال لکن سبق الحدیث فی الخمس وفیه فحدثنی ثابت البنانی بعد عن انس الحدیث. ف قس قال الکرمانی فان قلت کیف دل علی الجزء الثانی من الترجمة قلت مقابلة المثنی بالمثنی یفید التوزیع فلکل واحدة منهما قبال واما دلالته علی الجزء الاول منها فمن حیث قال ان نعل النبی صلی اللہ علیه وسلم کان لها قبالان والنعل صادقة علی واحدة انتہی ۱۲ **۶** قوله القبة الحمراء من ادم بفتح الهمزة والمهملة جلد مدبوغ وکانه صبغ قبل ان یجعل قبة ۱۲ فتح الباری **۷** قوله کان یحتجر بالراء المهملة والجیم بینهما فوقیة آخره راء ای یتخذ کالحجرة وللکشمیهنی بزاء ای یجعله حاجزا بینه وبین غیره ۱۲ قسطلانی **۸** قوله فان اللہ لا یمل حتی تملوا معناه ان اللہ لا یمل ابدا حتی مللتم اولا فهو نحو حتی تشیب الغراب وتبیض القار قیل ان اللہ لا یطرحکم حتی تترکوا العمل وتزهدوا فی الرغبة الیه فسمی الفعلین ملالا وکلاهما لیس بملل کعادة الاعراب فی وضع الفعل موضع الفعل اذا وفق معناه وقیل معناه ان اللہ لا یقطع عنکم فضله حتی تملوا سواله فسمی فعل اللہ ملالا علی طریق الازدواج کذا فی النهایة زاد فی المجمع هما بفتح میم والملال ترک شیء استثقالا لا له بعد حرص فلا یصح فی حق اللہ تعالی الا مجازا ای لا یقطع ثوابه حتی تقطعوا العمل ملالا وسامة من کثرته ای اعملوا حسب وسعکم فانکم اذا اتیتم به علی فتور یعامل بکم معاملة الملول انتہی ۱۲ **۹** قوله وعلیه قباء من دیباج مزرر بالذهب هذا یحتمل ان یکون وقع قبل التحریم ولما وقع تحریم الحریر والدیباج علی الرجال لم یبق فی هذا حجة لمن یبیح شیئا من ذلک ویحتمل ان یکون بعد التحریم فیکون اعطاؤه له لینتفع به بان یکسوه النساء او یبیعه کما وقع لغیره ویکون معنی قوله فخرج وعلیه قباء ای علی یده فیکون من اطلاق الکل علی البعض وقد تقدم انه اراد تطییب قلب مخرمة وانه کان فی خلقه شیء کذا فی فتح الباری ومر الحدیث فی صـ ۱۲۵۵۱ ۱۲ **۱۰** قوله عن خاتم الذهب بفتح التاء وبکسر ای عن لبسه. مرقاة قال الشیخ ابن حجر النهی عن خاتم الذهب او التختم به مختص بالرجال دون النساء فقد انعقد الاجماع علی اباحته للنساء لما روی انه صلعم اخذ حریرا فجعله فی یمینه واخذ ذهبا فجعله فی شماله فقال ان هذین حرام علی ذکور امتی ۱۲ ط **۱۱** قوله وعن الحریر ای الثوب المنسوج من الابریسم اللین والاستبرق المنسوج من الغلیظ والدیباج ای الرقیق وقیل الحریر المرکب من الابریسم وغیره مع غلبة الابریسم والمراد بها الانواع والتفصیل لتاکد التحریم ۱۲ مرقاة شرح المشکوة.

ط ای لا یمشی الرجل فی نعل واحد ۱۲ ع **له** تذکیره مع ان النعل مؤنثة لان تانیثها غیر حقیقی ۱۲ ع **عه** بفتح المهملتین وسکون الراء الاولی ۱۲ ک **عه** هو موضع الترجمة والحدیث سبق ۱۲ **مه** فان قلت هذا لا یدل علی انها حمراء وقد عقد الترجمة علیه قلت یدل علی بعض الترجمة وکثیرا یقصد البخاری ذلک ومر الحدیث بطوله مع سبب الجمع وغیره فی الجهاد فی صـ ۱۲۵۵۶ ۱۲ ک **لله** بضم المیم وفتح الزاء المشددة المفتوحة وهو المشدود بالازرار ۱۲ خ **صه** فیه دلالة علی صحة ایمان مخرمة وان کان قد وصف بانه سیئ الخلق ۱۲ ف **ـه** قال ابن دقیق العید اخبار الصحابی عن الامر والنهی علی ثلاث مراتب الاولی ان یأتی بالصیغة کقوله افعلوا ولا تفعلوا الثانیة قوله امرنا رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم بکذا ونهانا بکذا والثالثة امرنا ونهینا علی بناء المجهول ۱۲ ف **حه** هذه الخصال مختلفة المراتب فی الحکم العموم والخصوص والوجوب ۱۲ طیبی

والميثرة الحمراء والقسّي وآنية الفضة وامرنا بسبع بعيادة المريض واتباع الجنائز وتشميت العاطس وردّ السلام واجابة الداعي وابرار المقسم ونصر المظلوم **حدثنی** ۵۸۶۴ محمد بن بشار قال حدثنا غندر حدثنا شعبة عن قتادة عن النضر بن انس عن بشير بن نهيك عن ابی هريرة رضی الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن خاتم الذهب وقال عمرو اخبرنا شعبة عن قتادة سمع النضر سمع بشيرا مثله **حدثنا** ۵۸۶۵ مسدد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثني نافع عن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتما من ذهب وجعل فصه مما يلي كفه واتخذه الناس فرمى به واتخذ خاتما من ورق او فضة **باب** خاتم الفضة **حدثنی** ۵۸۶۶ يوسف بن موسى قال حدثنا ابو اسامة قال حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتما من ذهب وجعل فصه مما يلي باطن كفه ونقش فيه محمد رسول الله فاتخذ الناس مثله فلما رآهم قد اتخذوها رمى به وقال لا البسه ابدا ثم اتخذ خاتما من فضة فاتخذ الناس خواتيم الفضة قال ابن عمر فلبس الخاتم بعد النبي صلى الله عليه وسلم ابوبكر ثم عمر ثم عثمان حتى وقع من عثمان الفضة في بئر اريس **باب** **حدثنا** ۵۸۶۷ عبد الله بن مسلمة عن مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس خاتما من ذهب فنبذه فقال لا البسه ابدا فنبذ الناس خواتيمهم **حدثنا** ۵۸۶۸ يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال حدثني انس بن مالك انه رأى في يد رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتما من ورق يوما واحدا ثم ان الناس اصطنعوا الخواتم من ورق ولبسوها فطرح رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتمه فطرح الناس خواتيمهم تابعه ابراهيم بن سعد وزياد وشعيب عن الزهري **باب** فص الخاتم **حدثنا** ۵۸۶۹ عبدان قال اخبرنا يزيد بن زريع قال اخبرنا حميد قال سئل انس هل اتخذ النبي صلى الله عليه وسلم خاتما قال اخّر ليلة صلوة العشاء الى شطر الليل ثم اقبل علينا بوجهه فكأني انظر الى وبيص خاتمه قال ان الناس قد صلوا وناموا وانكم لن تزالوا في صلوة منذ انتظرتموها **حدثنا** اسحق قال اخبرنا معتمر قال سمعت حميدا يحدث عن انس ان نبي الله صلى الله عليه وسلم كان خاتمه من فضة وكان فصه منه وقال يحيى بن ايوب حدثني حميد سمع انسا عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب** خاتم الحديد **حدثنا** ۵۸۷۱ عبد الله بن مسلمة قال حدثنا

---

۱ ثنا ۲ محمد بن جعفر ۳ رضی الله عنه ۴ فجعل ۵ فاتخذه ۶ فاتخذ ۷ ثنا ۸ فضة ۹ ۲ او فضة ۱۰ يلي كفه ۱۱ بطن ۱۲ و ۱۳ ۲ عبد الله ۱۴ ثني ۱۵ اخبرني ۱۶ الخواتيم ۱۷ فلبسوها ۱۸

---

۱ قوله والميثرة الحمراء وبالحاء الموطأة على السرج والمنهي عنها ما كان من مراكب العجم من ديباج او حرير او لعل النهي انما ورد في الحمراء كذلك لكن ما كان من حرير او ديباج فحرام على اى لون كان وما لم يكن منهما وكانت حمراء فمكروه لرعونتها لذا حرره السيد. مرقاة وهي من الحرير حرام والحمراء من غيره منهي لحديث نهى عن ميائرة الارجوان ۱۲ مجمع **۲** قوله والقسي وهي ثياب من كتان مخلوط بحرير نسبت الى قرية قس بفتح القاف وقيل بكسرها وقيل اصله قزي بالزاء نسبة الى القز ضرب من الابريسم فابدلت سينا قال الكرماني هو بمهملة وتحتية مشددتين وفسر بثياب مضلعة فيها حرير امثال الاترج او كتان مخلوط بحرير ۱۲ مجمع **۳** قوله واجابة الداعي وهي لازمة الى وليمة النكاح اذا لم تكن ثمة من الملاهي ومفارش الحرير ونحوها لوجوب الاعلان واجابة غيرها مستحبة عند الجمهور ۱۲ مجمع البحار قس **۴** قوله وابرار المقسم قيل هو تصديق من اقسم عليك وهو ان تفعل ما سأله الملتمس واقسم عليه ان يفعله يقال بر وابر القسم اذا صدقه وقيل المراد من المقسم الحالف ويكون المعنى انه لو حلف على امر مستقبل وانت تقدر على تصديق يمينه كما لو اقسم ان لا يفارقك حتى تفعل كذا وانت تستطيع فعله فافعل كيلا يحنث في يمينه ۱۲ طيبي **۵** قوله وجعل فصه مما يلي كفه لانه ابعد من الزهو والاعجاب ولما لم يأمر بذلك جاز جعل فصه في ظاهر الكف وقد عمل السلف بالوجهين كذا في الطيبي قوله واتخذه الناس فرمى به اى لما رأى الناس اتبعوه فيه رمى به وحرم على الذكور لما فيه من الفتنة وزيادة المؤنة واتخذ من فضة والورق بكسر الراء الدراهم المضروبة وقيل الفضة. كذا في الكرماني ۱۲ **۶** قوله فاتخذ الناس مثله اى من ذهب او فضة على صورة نقشه او المراد مطلق الاتخاذ ورجح العيني كونه من ذهب. قس حيث قال ويوضحه ما في رواية ابي داؤد فاتخذ الناس خواتيمهم من الذهب فلما رآهم وقد اتخذوها رمى بها ۱۲ **۷** قوله في بئر اريس بفتح الهمزة وسكون التحتية وبالمهملة منصرفا وغير منصرف والاصح الصرف. ك ع وعند مسلم انه سقط من يد معيقيب في بئر اريس وهذا يدل على ان نسبته الى عثمان نسبة مجازية او بالعكس. ف قال الكرماني كان ذلك الخاتم كخاتم سليمان من حيث انه اذا فقده اختلط امر الملك عليه ۱۲ **۸** قوله فطرح رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتمه قال الكرماني فان قلت لم طرح الخاتم الذي من الورق وهو حلال قلت قال النووي ناقلا عن القاضي قال جميع اهل الحديث هذا وهم من ابن شهاب لان المطروح ما كان الا خاتم الذهب ومنهم من تأوله ولفق بينه وبين سائر الروايات وقال الضمير راجع الى الذهب يعني لما اراد صلى الله عليه وسلم تحريم خاتم الذهب اتخذ خاتم فضة فهم ايضا اصطنعوا لانفسهم خواتيم فضة وبذلك طرح خاتم الذهب واستبدل الفضة فطرحوا الذهب واستبدلوا الفضة اقول ليس في الحديث ان الخاتم المطروح كان من الورق بل هو مطلق فيحمل على خاتمه من الذهب او على ما نقش عليه نقش خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم ومهما امكن ذلك لا يجوز توهم الراوي واما طرح الرسول صلى الله عليه وسلم خاتمه على الجواب الثاني فكان غضبا عليهم حيث تشبهوا به في النقش والله اعلم انتهى كلام الكرماني وذكر العيني نحوه ۱۲ **۹** قوله وبيص خاتمه بفتح الواو وكسر الموحدة وبالمهملة البريق واللمعان فان قلت ليس في الحديث ذكر الفص وهو ترجم عليه قلت الوبيص اكثره لا يكون الا من الفص غالبا سواء كان منه او لا. ك ع وفي الفتح وقد اعترضه الاسمعيلي فقال ليس هذا الحديث من باب الذي ترجم في شيء واجيب بانه اشار الى انه لا يسمى خاتما الا اذا كان له فص فان كان بلا فص فهو حلقة. قلت لكن في الطريق الثانية في الباب .... ان فص الخاتم كان منه فلعله اراد الرد على من زعم انه لا يقال له خاتم الا اذا كان له فص من غيره واما ما اخرجه ابو داؤد والنسائي من طريق اياس بن الحرث بن معيقيب عن جده قال كان خاتم النبي صلى الله عليه وسلم ملويا عليه فضة فربما كان في يدي فيحمل على التعدد انتهى مختصرا ۱۲ **۱۰** قوله وكان فصه منه لا يعارضه ما اخرجه مسلم واصحاب السنن عن انس كان خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم من ورق وكان فصه حبشيا لانه اما ان يحمل على التعدد وحينئذ كان معناه اى كان حجرا من بلاد الحبشة او على لون الحبشة او كان جزعا او عقيقا لان ذلك قد يؤتى به من بلاد الحبشة ويحتمل ان يكون هو الذي فصه منه ونسب الى الحبشة لصنعة فيه اما الصياغة واما النقش والله اعلم ۱۲ فتح **۱۱** قوله باب خاتم الحديد اى لبيان جواز اتخاذه والانتفاع به باى وجه كان ومعنى الحديث ظاهر ويفهم من هذا الحديث صحة اتخاذ الخاتم من الحديد وان فهم منع لبس الحديد من موضع آخر ولقد اغرب من تردد في مطابقة الحديث بالترجمة فانها ظاهرة لدلالته على صحة اتخاذ خاتم الحديد وانه يشعر بصحة لبسه ايضا فان الخاتم انما يتخذ غالبا لذلك وكذا يفهم من صلاحيته للصدق صحة اتخاذه والانتفاع به وكان الباب منعقد البيان صحة الاتخاذ والانتفاع به باى وجه كان فتمت المطابقة واما الذي ورد في منع الخاتم من الحديد فمنه ما رواه اصحاب السنن الاربعة من رواية عبد الله بن بريدة عن ابيه ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم وعليه خاتم من شبه فقال مالي اجد منك ريح الاصنام فطرحه ثم جاء وعليه خاتم من حديد فقال مالي ارى عليك حلية اهل النار فطرحه فقال يا رسول الله من اى شيء اتخذه قال اتخذه من ورق ولا تتمه مثقالا قال في الفتح وفي سنده ابو طيبة اسمه عبد الله بن مسلم قال ابو حاتم الرازي يكتب حديثه ولا يحتج به هذا كله من الخير الجاري قال العيني اخرج ابن حبان حديثه اى هذا الحديث كما في الفتح وصححه. قال محمد في الموطا لا ينبغي للرجل ان يتختم بذهب ولا حديد ولا صفر انتهى قال النووي لا يكره لبس خاتم الرصاص والنحاس والحديد على الاصح لخبر الصحيحين التمس ولو خاتما من حديد ۱۲ **ماعـه** هو ابن مرزوق ف ساق هذا اسناد لما فيه من سماع قتادة من النضر وسماع النضر من بشير ۱۲ ف **مامـه** هو ابن سعيد القطان ۱۲ ع **عـه** لانه ابعد من الزينة والاعجاب واصون للفص ۱۲ ك **عـه** ثم تفحص تفحصا بليغا ولم يخرج ثم فتح ابواب الفتن ۱۲ خ **سه** بلا ترجمة وهو كالفصل لما قبله ۱۲ ع **للعـه** هو ابن ابراهيم ابن عبد الرحمن ۱۲ ع **صه** لقب عبد الله بن عثمان ۱۲ ع **سه** اراد بهذا التعليق بيان سماع حميد له من انس ۱۲ ف ع **لـه** وهو قولك يرحمك الله ونحوه بجواب العاطس اذا حمد الله ۱۲ **لحـه** مسلما كان او ذميا بالقول او بالفعل ۱۲ قس خ **ماعـه** بضم الغين المعجمة لقب محمد بن جعفر ۱۲

عبدُ العزیزِ بنُ ابی حازم عن ابیه انه سمع سهلاً یقول جاءت امرأةٌ الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقالت جئتُ اَهَبُ نفسی فقامت طویلاً فنظر وصوّب فلما طال مقامُها قال رجل زوّجنیها ان لم تکن لك بها حاجة قال عندك شیٔ تُصدقها قال لا قال انظر فذهب ثم رجع فقال والله ان وجدتُ شیئاً قال اذهب فالتمس ولو خاتماً من حدید فذهب ثم رجع فقال لا والله ولا خاتماً من حدید وعلیه ازار ما علیه رداءٌ فقال اُصدقها ازاری فقال النبی صلی الله علیه وسلم ازارك ان لبسته لم یکن علیك منه شیٔ وان لبسته لم یکن علیها منه شیٔ فتنحّی الرجل فجلس فرأه النبی صلی الله علیه وسلم مُولّیاً فامر به فدُعی فقال ما معك من القراٰن قال سورة کذا وکذا لسُوَرٍ عدّدها قال قد مَلّکتُکها بما معك من القراٰن **باب** نقش الخاتم **حدثنا** ٥٨٧٢ عبد الاعلی قال حدثنا یزید بن زُرَیع قال حدثنا سعید عن قتادة عن انس بن مالك ان نبی الله صلی الله علیه وسلم اراد ان یکتُبَ الی رهطٍ او اُناسٍ من الاعاجم فقیل له انهم لا یقبلون کتاباً الا علیه خاتم فاتخذ النبی صلی الله علیه وسلم خاتماً من فضةٍ نقشُه محمد رسول الله صلی الله علیه وسلم فکانی بوبیص او ببصیص الخاتم فی اِصبع النبی صلی الله علیه وسلم او فی کفه **حدثنا** ٥٨٧٣ محمد بن سلام قال اخبرنا عبدالله بن نُمیر عن عُبیدالله عن نافع عن ابن عمر قال اتخذ رسول الله صلی الله علیه وسلم خاتماً من وَرِق وکان فی یده ثم کان بعدُ فی یدِ ابی بکر ثم کان بعدُ فی ید عمر ثم کان بعدُ فی ید عثمٰن حتی وقع بعدُ فی بئر اریس نقشُه محمد رسول الله **باب** الخاتم فی الخنصر **حدثنا** ٥٨٧٤ ابو معمر قال حدثنا عبدُ الوارث قال حدثنا عبدالعزیز بن صُهَیب عن انس قال اصطنع النبی صلی الله علیه وسلم خاتماً فقال انا قد اتخذنا خاتماً ونقشنا فیه نقشاً فلا ینقشنّ علیه احدٌ قال فانی لأریٰ بریقَه فی خنصره **باب** اتخاذ الخاتم لیُختم به الشیٔ او لیکتب به الی اهل الکتاب وغیرهم **حدثنا** ٥٨٧٥ اٰدمُ بنُ ابی ایاس قال حدثنا شعبة عن قتادة عن انس قال لما اراد النبی صلی الله علیه وسلم ان یکتُبَ الی الروم قیل له انهم لن یقرءوا کتابك اذا لم یکن مختوماً فاتخذ خاتماً من فضة ونقشُه محمد رسول الله صلی الله علیه وسلم فکانما انظر الی بیاضه فی یده **باب** مَن جعل فصّ الخاتم فی بطن کفّه **حدثنا** ٥٨٧٦ موسی بن اسمٰعیل قال حدثنا جُوَیریة عن نافع انّ عبدالله حدثه انّ النبی صلی الله علیه وسلم اصطنع خاتماً من ذهب وجعل فصّه فی بطن کفّه اذا لبسه فاصطنع الناس خواتیمَ من ذهب فرقی المنبر فحمد الله واثنی علیه فقال انی کنتُ اصطنعتُه وانّی لا البسه فنبذه فنبذ الناس وقال جُوَیریة ولا احسبه الا قال فی یده الیمنی **باب** قول النبی صلی الله علیه وسلم لا ینقشنّ علی نقش خاتمه **حدثنا** ٥٨٧٧ مُسدّد قال حدثنا حمّاد عن عبدالعزیز بن صُهَیب

١ن النبی ٢ن فقال ٣ن عدّها ٤ن مُلّکتُها ملکتها ٥ن النبی ٦ن الرهط ٧ن الی ٨ن ٢الی ٩ت لا یقرؤن ١٠ت یصیص ١١ن ثنی ١٢ن انبانا ١٣ت صنع ١٤ن قال ١٥ن ینقش ١٦ن ٢بن مالك ١٧ن فقیل ١٨ت کتاباً ١٩ن باطن ٢٠ن یجعل ٢١ن ٢الناس ٢٢ن الخواتیم ٢٣ن ونبذ ٢٤ن لا ینقش

١ قوله ملکتکها بما معك من القرآن قال الکرمانی فان قلت کیف جاز ما معه من القرآن مهرا وکیف جاز النکاح بلفظ التملیك قلت قال الشافعی جاز ان یکون الصداق تعلیم القرآن والباء للمعاوضة کبعته بدینار واما التملیك فاما یکون ذلك من خصائصه صلی الله علیه وسلم او من خواص ذلك الصحابی او جری لفظ التزویج اولا ثم قال ملکتکها انتهی وقال الحنفیة الباء للسببیة والمعنی زوجتکها بسبب ما معك من القرآن وبه یوافق الکتاب والسنة کما مر بیانه فی صـ ٧٧٥ ١٢ **٢** قوله بوبیص او ببصیص الخاتم یقال وبص الشیٔ وبیصا وبص الشیٔ بصیصا باهمال الصاد فیهما اذا برق وتلألأ والشك من بعض الرواة ١٢ کرمانی **٣** قوله باب الخاتم فی الخنصر بکسر المعجمة وفتح المهملة الاصبع الصغری قال الکرمانی والحکمة فی کونه فیه انه ابعد من الامتهان فیما یتعاطی بالید لکونه طرفا ولانه لا تشتغل الید عما یتناوله من اشغالها انتهی ١٢ **٤** قوله فلا ینقش علیه احد سبب النهی انه انما اتخذ الخاتم ونقش فیه لیختم به کتبه الی الملك فلو نقش غیره مثله لحصل الخلل وبطل المقصود ١٢ کرمانی **٥** قوله لما اراد النبی صلی الله علیه وسلم وقد تمسك بهذا الحدیث من یقول بمنع لبس الخاتم الا لذی سلطان مع صریح حدیث ابی ریحانة المروی فی مسند احمد وابی داؤد والنسائی نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن لبس الخاتم الا لذی سلطان واحتج القائلون بالجواز بحدیث انس السابق واجیب عن حدیث ابی ریحانة بان ما لسکا ضعفه وعلی تقدیر ثبوته فیحمل علی ان لبسه لغیر سلطان خلاف الاولی لما فیه من التزیین الذی لا یلیق بالرجال او المراد بالسلطان من له سلطنة علی شیٔ ما بحیث یحتاج الی الختم علیه لا السلطان الاکبر خاصة کذا فی قس وع ف ١٢ **٦** قوله من جعل فص الخاتم فی بطن کفه ای لبسه قال ابن بطال لیس فی کون فص الخاتم فی بطن الکف ولا ظهرها امر ولا نهی وکل ذلك مباح فقال السر فیه ان جعل الفص فی بطن الکف ابعد من ان یظن انه فعله للتزیین والتزیین لا یلیق للرجال کذا فی العینی ١٢ **٧** قوله اصطنع خاتما من ذهب قال الخطابی لم یکن لبس الخاتم من لباس العرب وانما هو من زی العجم فاراد ان یکتب الی ملوکهم یدعوهم الی الله فقیل انهم لا یقرؤن الا کتابا مختوما فاتخذ خاتما من الذهب فلما رای الناس اتبعوه فیه رمی به وحرم علی الذکور لما فیه من الفتنة وزیادة المؤنة واصطنع خاتما من الفضة وکان یجعل فصه مما یلی کفه لانه ابعد من التزیین به وکان له صلی الله علیه وسلم خاتمان من فضة فص احدهما منه وذلك لکراهة التزین ببعض الجواهر المتلونة ببعض الاصباغ الرائقة المناظر التی یمیل الیها النفوس وکان فص الآخر حبشیا وذلك مما لا بهجة له ولا زینة فیه قاله الکرمانی ای حجر من بلاد الحبش او علی الوان الحبشة او منسوب الیهم ١٢ ان **٨** قوله الا قال فی یده الیمنی قال ابو ذر فی روایته لم یقع فی البخاری موضع الخاتم فی ای الیدین الا فی هذا وقال الداؤدی لم یجزم به جویریة وتواطؤ الروایات علی خلافه یدل علی انه لم یحفظ وعمل الناس علی لبس الخاتم فی الیسار یدل علی انه المحفوظ قلت وکلامه متعقب فان الظن فیه من موسی شیخ البخاری وقد اخرجه ابن سعد والاسمٰعیلی عن جویریة وجزما بانه لبسه فی یده الیمنی واخرج الترمذی من طریق حماد بن سلمة رأیت ابن ابی رافع یتختم فی یمینه وقال رأیت عبدالله بن جعفر یتختم فی یمینه وقال کان النبی صلی الله علیه وسلم یتختم فی یمینه ثم نقل عن البخاری انه اصح شیٔ روی فی هذا الباب وجمع البغوی فی شرح السنة بانه تختم اولا فی یمینه ثم تختم فی یساره وکان ذلك آخر الامرین وقال ابن ابی حاتم سألت ابا زرعة عن اختلاف الاحادیث فی ذلك فقال لا یثبت هذا ولا هذا ولکن فی یمینه اکثر هذا ملتقط من الفتح قال النووی اما التختم فی الید الیمنی او الیسری فقد جاء فیه الحدیثان وهما صحیحان واما الفقهاء فقد اجمعوا علی جواز التختم فی الیمین وعلی جوازه فی الیسار ولا کراهة فی واحد منهما واختلفوا فی ایهما افضل فتختم کثیرون من السلف فی الیمین وکثیرون فی الیسار واستحب مالك الیسار وکره الیمین وفی مذهبنا وجهان لاصحابنا الصحیح ان الیمین افضل انتهی مختصرا قال العینی وسوی الفقیه ابو اللیث فی شرح الجامع الصغیر بین الیمین والیسار وقال بعض اصحابنا هو الحق لاختلاف الروایات انتهی قال فی الدر ویجعله لبطن کفه فی یده الیسری وقیل الیمنی ١٢

ك بفتح المیم ای قیامها ١٢ ك ف **ل** مر الحدیث مراراً فی النکاح ١٢ـ **لا** هو ابن حماد ١٢ ع ـ **ع** بالصرف وعدمه والاصح الصرف موضع بالمدینة بقرب مسجد قبا ١٢ ل **ع** دون غیره من الاصابع . قس ع ویکره للرجل جعله فی الوسطی والتی تلیها واما المرأة فانها تتخذ خواتیم فی الاصابع ١٢ نووی **س** هذا جمع للتعظیم اذ المراد انی اتخذت ١٢ قس **لل** ای لاجل ختم الکتاب الذی یکتب ویرسل ١٢ قس **ه** مصغر هو ابن اسماء بن عبید ١٢ تق ـ

عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتما من فضة ونقش فيه محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انى اتخذت خاتما من ورق ونقشت فيه محمد رسول الله فلا ينقش احد على نقشه **باب** هل يجعل نقش الخاتم ثلثة اسطر

٥٨٧٨ **حدثنا** محمد بن عبد الله الانصاري قال حدثني ابي عن ثمامة عن انس ان ابا بكر لما استخلف كتب له وكان نقش الخاتم ثلثة اسطر محمد سطر ورسول سطر والله سطر قال ابو عبد الله ٥٨٧٩ وزادني احمد قال حدثنا الانصاري قال حدثني ابي عن ثمامة عن انس قال كان خاتم النبي صلى الله عليه وسلم في يده وفي يد ابي بكر بعده وفي يد عمر بعد ابي بكر فلما كان عثمن جلس على بئر اريس قال فاخرج الخاتم فجعل يعبث به فسقط قال فاختلفنا ثلثة ايام مع عثمن فنزح البئر فلم نجده **باب** الخاتم للنساء وكان على عائشة خواتيم ذهب

٥٨٨٠ **حدثنا** ابو عاصم قال اخبرنا ابن جريج قال اخبرنا الحسن بن مسلم عن طاؤس عن ابن عباس شهدت العيد مع النبي صلى الله عليه وسلم فصلى قبل الخطبة قال ابو عبد الله وزاد ابن وهب عن ابن جريج فاتى النساء فجعلن يلقين الفتخ والخواتيم في ثوب بلال **باب** القلائد والسخاب للنساء يعني قلادة من طيب وسك

٥٨٨١ **حدثنا** محمد بن عرعرة قال حدثنا شعبة عن عدي بن ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم يوم عيد فصلى ركعتين لم يصل قبل ولا بعد ثم اتى النساء فامرهن بالصدقة فجعلت المرأة تصدق بخرصها وسخابها **باب** استعارة القلائد

٥٨٨٢ **حدثنا** اسحق بن ابراهيم قال اخبرنا عبدة قال حدثنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت هلكت قلادة لاسماء فبعث النبي صلى الله عليه وسلم في طلبها رجالا فحضرت الصلوة وليسوا على وضوء ولم يجدوا ماء فصلوا وهم على غير وضوء فذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فانزل الله اية التيمم وزاد ابن نمير عن هشام استعارت من اسماء **باب** القرط للنساء وقال ابن عباس امرهن النبي صلى الله عليه وسلم بالصدقة فرأيتهن يهوين الى اذانهن وحلوقهن

٥٨٨٣ **حدثنا** حجاج بن منهال قال حدثنا شعبة قال اخبرني عدي قال سمعت سعيدا عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى يوم العيد ركعتين لم يصل قبلها ولا بعدها ثم اتى النساء ومعه بلال فامرهن بالصدقة فجعلت المرأة تلقي قرطها **باب** السخاب للصبيان

٥٨٨٤ **حدثنا** اسحق بن ابراهيم الحنظلي قال اخبرنا يحيى بن ادم قال حدثنا ورقاء بن عمر عن عبيد الله بن ابي يزيد عن نافع بن جبير عن ابي هريرة قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سوق من اسواق المدينة فانصرف وانصرفت فقال اين لكع ثلثا ادع الحسن بن علي فقام الحسن بن علي يمشي وفي عنقه السخاب فقال النبي صلى الله عليه وسلم بيده هكذا فقال الحسن بيده هكذا فالتزمه فقال اللهم اني احبه

---

١ انا اتخذت ٢ ينقشن ٣ احد كنقش خاتمه ٤ ثني ٥ قال ٦ قال فينزح ٧ فنزح ٨ الذهب ٩ قال ١٠ فصلى ١١ مسك ١٢ قبلها ولا بعدها ١٣ ثني ١٤ حدثنا ١٥ عزوجل ١٦ عن ابيه عن عائشة ١٧ عبيد ١٨ ثني ١٩ انبانا ٢٠ فاتى ٢١

١ه قوله والله سطر ظاهره انه لم يكن فيه زيادة على ذلك وما روي فيه زيادة لا اله الا الله فهو شاذ مخالف للاحاديث الصحيحة وظاهره ايضا انه كان على هذا الترتيب واما قول بعض الشيوخ ان كتابته كانت من اسفل الى فوق يعني ان الجلالة في اعلى الاسطر ومحمد في اسفلها فلم ار التصريح بذلك في شئ من الاحاديث بل رواية الاسمعيلي يخالف ظاهرها ذلك فانه قال فيها محمد سطر والسطر الثاني رسول والسطر الثالث الله قال ابن بطال وكان مالك يقول من شان الخلفاء والقضاة نقش اسمائهم في خواتيمهم ولا باس بنقش ذكر الله على الخاتم قال النووي وهو قول الجمهور. ملتقط من الفتح والعيني ١٢

٢ه قوله الفتخ بفتح الفاء والفوقية بعدها خاء معجمة جمع فتخة الحلق من الفضة لا فص فيها او هي التي تلبسها النساء في الرجلين وقيل هي الخواتيم الكبار. قس ف ومر في صـ ١٢٠٣ ـ ١٢

٣ه قوله والسخاب بكسر المهملة وبالمعجمة قلادة تتخذ من مسك او غيره ليس فيها من الجوهر شئ والسك بضم المهملة وشدة الكاف طيب وقيل السخاب خيط ينظم فيه خرز. كرماني ومر بيانه في كتاب العيدين ١٢

٤ه قوله وسك بضم المهملة والكاف المشددة طيب معروف مضاف الى غيره من الطيب ١٢ قس.

٥ه قوله وسخابها جمع سخب وهو قلادة من قرنفل ومسك وعود ونحوها من اخلاط الطيب يعمل على هيئة السبحة ويجعل قلادة للصبيان والجواري. كذا في المجمع والمقاصد ومر في صـ ١٢٠٢ ـ ١٢

٦ه قوله باب القرط بضم القاف وسكون الراء بعدها طاء مهملة هو ما يحلى به الاذن ذهبا كان او فضة صرفا او مع لؤلؤ وياقوت ونحوهما وتعلق غالبا في شحمة الاذن ١٢ فتح عيني

٧ه قوله يهوين بفتح التحتية قال العيني بضمها. قس قال الكرماني وتبعه العيني هو من الاهواء وهو القصد والاشارة فان قلت الاشارة الى الآذان لقصد التصدق بالقرط فلماذا الاشارة الى الحلق قلت قد يكون لبعض نساء العرب شئ كالقلادة في رقبتهن او يراد بها نفس القلادة التي في الصدر المجاور للحلق ١٢

٨ه قوله تلقي قرطها من الالقاء وهو الرمي والطرح. ع وفيه المطابقة للترجمة والحديث سبق في صـ ١٢٠٢ في كتاب العيدين ١٢

٩ه قوله اين لكع لابي ذر عن الحموي والمستملي اي لكع هو بضم اللام وفتح الكاف بعدها عين مهملة منصرفا من غير تنوين ومعناه الصغير كذا في قس يعني به الحسن بن علي رض قوله فقال النبي صلى الله عليه وسلم بيده هكذا اي باسطا يديه كما هو عادة من يريد المعانقة قوله اني احبه بلفظ المتكلم قوله فاحبه من الاحباب اي اجعله محبوبا قوله واحب بكسر الحاء وتشديد الموحدة. ك قس ومر الحديث في صـ ١٢٨٦ في البيوع ١٢

حل اللغات

السخاب بكسر المهملة وتخفيف الخاء سك بضم المهملة وتشديد الكاف طيب معروف. عرعرة بفتح المهملتين واسكان الراء الاولى ١٢. ـه ابن المثنى بن عبد الله بن انس بن مالك ١٢ ك ع. ـه بضم المثلثة وخفة الميم ابن عبد الله ابن انس ١٢ ك. له اي كتب الخليفة لانس وصورة المكتوب تقدمت في كتاب الزكوة في صـ ١٢٧٧ ك. له وذلك ان تقرأ محمد بالتنوين ورسول بالتنوين وعدمه والله بالجر والرفع ١٢ ف. ماعه اي يحركه ويدخله ويخرجه وذلك صورته صورة العبث ١٢ ك. ماعه اي في الذهاب والرجوع والنزول الى البئر والطلوع منها ١٢ ف. ماسه قال بعض العلماء كان ذلك الخاتم كخاتم سليمان من انه اذا فقده اختلط امر الملك عليه ١٢ ك ف. ماله قال ابن بطال الخاتم للنساء من جملة الحلي الذي ابيح لهن ١٢ ف. ماصه مراده ان الصلوة كانت قبل الخطبة لا بعدها ومر الحديث بهذا الاسناد في كتاب العيدين ١٢ ك. ماسه جمع الفتخ بالتحريك الحلقة من الفضة لا فص فيها ١٢ ك. ماكه لابي ذر عن الكشميهني بميم مكسورة وسكون المهملة وتخفيف الكاف ١٢ قس. ماله بفتح المهملتين واسكان الراء الاولى ١٢ ك. عه بضم المعجمة وسكون الراء ثم مهملة هي الحلقة الصغيرة من ذهب او فضة. ف تعلقها باذنها ١٢ قس. عه جمع قلادة وهي ما يعقد ويعلق بالعنق ١٢ ع. ـه اي عائشة كما مر في صـ ١٢٤٢ في التيمم ١٢. للـه طرف من حديث وصله المؤلف في العيدين والاعتصام وغيرهما ١٢ ف. ـه اخرجه الترمذي وقال العمل عليه عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم وبه يقول الشافعي واحمد واسحق وقد راى طائفة من اهل العلم الصلوة بعدها وقبلها من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم والقول الاول اصح. عيني وعليه الحنفية. كذا للاكثر وللنسفي باب اخراجهم وكذا عند الاسمعيلي وابي نعيم. ف كذا في المنقول عنه والنسخ الاخر الموجودة ١٢. ـه هو خيط ينضم فيه خرز ويلبسه الصبيان والجواري وقيل قلادة تتخذ من قرنفل ونحوه. مجمع ومر قريبا ١٢

فاحببه واحب من يحبه قال ابو هريرة فما كان احد احب الي من الحسن بن علي بعد ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال باب المتشبهين بالنساء والمتشبهات بالرجال ٥٨٨٥ حدثني محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس قال لعن النبي صلى الله عليه وسلم المتشبهين من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال تابعه عمرو قال اخبرنا شعبة باب اخراجهم ٥٨٨٦ حدثنا معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام عن يحيى عن عكرمة عن ابن عباس قال لعن النبي صلى الله عليه وسلم المخنثين من الرجال والمترجلات من النساء وقال اخرجوهم من بيوتكم قال فاخرج النبي صلى الله عليه وسلم فلانا واخرج عمر فلانا ٥٨٨٧ حدثنا مالك بن اسمعيل قال حدثنا زهير قال حدثنا هشام بن عروة ان عروة اخبره ان زينب بنت ابي سلمة اخبرته ان ام سلمة اخبرتها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان عندها وفي البيت مخنث فقال لعبد الله اخي ام سلمة يا عبد الله ان فتح لكم غدا الطائف فاني ادلك على بنت غيلان فانها تقبل باربع وتدبر بثمان فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يدخلن هؤلاء عليكم باب قص الشارب وكان ابن عمر يحفي شاربه حتى ينظر الى بياض الجلد ويأخذ هذين يعني بين الشارب واللحية ٥٨٨٨ حدثنا مكي بن ابراهيم عن حنظلة عن نافع قال اصحابنا عن المكي عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من الفطرة قص الشارب ٥٨٨٩ حدثنا علي قال حدثنا سفين قال الزهري حدثنا عن سعيد ابن المسيب عن ابي هريرة رواية الفطرة خمس او خمس من الفطرة الختان والاستحداد ونتف الابط وتقليم الاظفار وقص الشارب باب تقليم الاظفار ٥٨٩٠ حدثنا احمد بن ابي رجاء قال حدثنا اسحق بن سليمان قال سمعت حنظلة عن نافع عن

فاحبه ٢ ما قال المشبهون ثنا ٢ محمد بن جعفر رسول الله اخراج المتشبهين بالنساء من البيوت المرجلات فلانا اخبرنا ابنة فتح الله امنة

قال ابو عبد الله تقبل باربع يعني اربع عكن بطنها فهي تقبل بهن وقوله تدبر بثمان يعني اطراف هذه العكن الاربع لانها محيطة بالجنبين حتى لحقت وانما قال بثمان ولم يقل بثمانية وواحد الاطراف وهو ذكر لانه لم يقل بثمانية اطراف عليكن ٢ يرى بياض الآباط

---

۱ قوله المتشبهين من الرجال بالنساء قال الطبري المعنى لا يجوز للرجال التشبه بالنساء في اللباس والزينة التي تختص بالرجال ولا العكس قلت وكذا الكلام في المشي واما هيئة اللباس فتختلف باختلاف عادة كل بلد فرب بلد لا يفترق ذي نسائهم من رجالهم باللبس لكن يمتاز النساء بالاحتجاب والاستتار واما ذم التشبه بالكلام فالمخصوص بمن تعمد ذلك واما من كان ذلك من اصل خلقته فانما يؤمر بتكلف تركه والادمان على ذلك بالتدريج فان لم يفعل وتمادى دخله اللوم ولا سيما ان بدا منه ما يدل على الرضى به واخذ هذا واضح من لفظ المتشبهين واستدل لذلك الطبري بكونه صلى الله عليه وسلم لم يمنع المخنث الدخول على النساء حتى سمع منه الدقيقة في وصف المرأة كما في الباب الذي يليه فمنعه حينئذ ١٢ فتح ۲ قوله المخنثين من الرجال جمع المخنث هو بفتح نون وكسرها من يتشبه بهن سمي به لانكسار كلامه وقيل قياسه الكسر والمشهور فتحه في التشبه وقد يكون طبيعيا وقد يكون تكليفيا ومن الثاني لعن المخنثين كذا في مجمع البحار ١٢ ۳ قوله فاخرج النبي صلى الله عليه وسلم فلانا هو انجشة العبد الاسود الذي كان يتشبه بالنساء ولابي ذر والوقت فلانة بالتانيث قال الحافظ ابن حجر فان كان محفوظا فيكشف عن اسمها ١٢ قس ۴ قوله مخنث هو الذي يشبه النساء في اقواله وافعاله وتارة يكون هذا خلقيا وتارة تكليفيا وهذا هو المذموم الملعون لا الاول واسم ذلك المخنث هيت بكسر الهاء واسكان التحتية وبالفوقية وقيل هنب بالنون والموحدة وكان عبد الله مولاه وعبد الله هو ابن ابي امية بتشديد التحتية المخزومي اخو ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وبنت غيلان بفتح المعجمة واسكان التحتية واسمها بادية ضد الحاضرة التحتية وقيل بادنة من البدن ١٢ ك ۵ قوله فانها تقبل باربع اي اربع عكن جمع عكنة وهي الطي الذي في البطن من السمن اي ان لها اربع عكن تقبل بهن من كل ناحية اثنتان ولكل واحدة طرفان واذا ادبرت صارت الاطراف ثمانية وانما قال ثمان مع ان مميزه وهو الاطراف مذكر لانه اذا لم يكن المميز مذكرا جاء في العدد التذكير والتانيث كذا في الكرماني ١٢ ۶ قوله لا يدخلن قال في الفتح بضم اوله وتشديد النون انتهى قال العيني هو ليس كذلك بل بفتح الياء والنون فيه مخففة ويروى مثقلة وهؤلاء فاعله انتهى قوله عليكن خطاب للنساء كذا للاكثر وهو الوجه وفي رواية المستملي والسرخسي والحموي بصيغة جمع المذكر ووجه بانه جمع مع النساء المخاطبات بذلك من يلوذ بهن من صبي ووصيف فجاز التغليب وانما امر باخراج من تعاطى ذلك من البيوت لئلا يفضي الامر بالتشبه الى تعاطي ذلك الامر المنكر. هذا كله من الفتح والعيني ومر الحديث مع بيانه في ص ٢٧٩ في غزوة الطائف ١٢ ۷ قوله باب قص الشارب هذه الترجمة وما بعدها الى آخر كتاب اللباس لها تعلق باللباس من جهة الاشتراك في الزينة والمراد بالقص هنا قطع الشوارب وهو الشعر النابت على الشفة العليا من غير استيصال وكذا قص الظفر اخذ اعلاه من غير استيصال ١٢ فتح ۸ قوله وكان ابن عمر كذا لابي ذر والنسفي وهو المعتمد ووقع للباقين وكان عمر وهو خطا فان المعروف عن عمر انه كان يوفر شواربه. فتح ع وفي اللمعات ذهب بعضهم بظاهر قوله احفوا الشوارب الى استيصاله وحلقه وهو قول الكوفيين واهل الظواهر وكثير من السلف وخالفهم آخرون ذو دوا الاحفاء بالاخذ حتى تبدو اطراف الشفة وهو المختار ويروى عن مالك حلقه مثلة ويؤدب فاعله وقد اشتهر عن ابي حنيفة انه ينبغي ان يأخذ من شاربه حتى يصير مثل الحاجب وندب بعض الحنفية توفير الشارب للغازي في دار الحرب لارهاب عدوه انتهى مختصرا ١٢ ۹ قوله يأخذ هذين يعني طرفي الشفتين الذين هما بين الشارب واللحية وملتقاهما كما هو العادة عند قص في ان ينظف الزاويتان ايضا من الشعر ويحتمل ان يراد به طرفا العنفقة ١٢ ك ۱۰ قوله من الفطرة اي السنة القديمة التي اختارها الانبياء عليهم السلام واتفقت عليها الشرائع فكانه امر جبلي فطروا عليه ١٢ ك.

۱۱ قوله الفطرة خمس اي سنة الانبياء الذين امرنا ان نقتدي بهم فكانما فطرنا عليها كذا نقل عن اكثر العلماء. مرقاة قوله او خمس من الفطرة بالشك من الراوي ولفظ الخمس لا ينافي الزائد كما ورد في رواية مسلم وغيره عشر من الفطرة فدل على ان الحصر غير مراد لان مفهوم العدد ليس بحجة وقيل بل كان اعلم اولا بالخمس ثم اعلم بالزيادة وقيل بل الاختلاف في ذلك بحسب المقام فذكر في كل موضع اللائق بالمخاطبين وقيل اريد بالحصر المبالغة لتاكيد امر الخمس المذكورة كما حمل عليه الدين النصيحة والحج عرفة ونحو ذلك ١٢ من ف ع ۱۲ قوله الختان بكسر المعجمة مصدره ختن اي قطع والمراد هنا قطع الجلدة التي تغطي الحشفة قوله والاستحداد بالحاء المهملة استفعال من الحديد والمراد به استعمال الموسى في حلق الشعر من مكان مخصوص من الجسد اي العانة قوله ونتف الابط بسكون الباء وكسرها باطن المنكب ويقال بالفارسية بغل قال الطيبي نتف الابط سنة وتحصل بالحلق والنورة لا سيما من يولمه النتف ١٢ لمعات ف قس ۱۳ قوله تقليم الاظفار تفعيل من القلم وهو القطع والاظفار جمع ظفر بضم الظاء والفاء وسكونها وحكي كسر الظاء ويستحب الاستيفاء في ازالتها حيث لا يحصل الضرر على الاصبع ولم يثبت في ترتيب الاصابع عند القص شيء من الاحاديث لكن ذكر النووي في شرح مسلم انه يستحب البداءة بمسبحة اليمنى ثم الوسطى ثم البنصر ثم الخنصر ثم الابهام وفي اليسرى البداءة بخنصرها ثم بالبنصر الى الابهام ويبدأ في الرجلين بخنصر اليمنى الى الابهام وفي اليسرى بابهامها الى الخنصر ولم يذكر للاستحباب مستندا كذا في الفتح والعيني وذكر الغزالي في الاحياء انه يبدأ بمسبحة اليمنى الى الخنصر ثم بخنصر اليسرى الى الابهام ويختم بابهام اليمنى وذكر له وجها وجيها وقال في الدر روي عنه صلى الله عليه وسلم من قلم اظفاره مخالفا لم تر مد عينه ابدا يعني كقول علي رض قلموا اظفاركم بالسنة والادب يمينها خوابس يسارها اوخسب ١٢.

۱۴ في اللباس والزينة كالمقالع والاساور والقرط ١٢ قس ۱۵ سيجيء تفسيرها في حديث الباب ١٢ لمعات اي المتكلفات في الرجولية المتشبهات بالرجال في حمل السيف والرمح ونحو ذلك ١٢ عيني ك ماعـ لم اقف في شيء من الروايات على تسمية الذي اخرجه عمر ١٢ ف ماعـ من الاحفاء وهو الاستقصاء في اخذ الشارب ١٢ ك ماسـ كذا للجميع والمعنى ان شيخه المكي حدثه عن حنظلة عن نافع عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلا لم يذكر ابن عمر في السند وحدث به غير البخاري عن مكي موصولا بذكر ابن عمر وهو المراد بقول البخاري قال اصحابنا هذا هو المعتمد ١٢ فتح الباري مالله من تقديم الراوي على الصيغة وهو شائع ١٢ ف ماصـ اي عن النبي صلى الله عليه وسلم ١٢ ك ف ع.

عـ۱ المراد بالثاء الخنصر وبالواو الوسطى فقس على هذا ١٢.

ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من الفطرة حلق العانة وتقليم الاظفار وقص الشارب ۵۸۹۱ حدثنا احمد بن يونس قال حدثنا ابراهيم بن سعد قال حدثنا ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة قال سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول الفطرة خمس الختان والاستحداد وقص الشارب وتقليم الاظفار ونتف الآباط ۵۸۹۲ حدثنا محمد بن منهال قال حدثنا يزيد بن زريع حدثنا عمر بن محمد بن زيد عن نافع عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم قال خالفوا المشركين وفروا اللحى واحفوا الشوارب وكان ابن عمر اذا حج او اعتمر قبض على لحيته فما فضل اخذه **باب** اعفاء اللحى عفوا كثروا وكثرت اموالهم ۵۸۹۳ حدثنا محمد قال اخبرنا عبدة قال اخبرنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انهكوا الشوارب واعفوا اللحى **باب** ما يذكر في الشيب ۵۸۹۴ حدثنا معلى بن اسد قال حدثنا وهيب عن ايوب عن محمد بن سيرين قال سألت انسا اخضب النبى صلى الله عليه وسلم فقال لم يبلغ الشيب الا قليلا ۵۸۹۵ حدثنا سليمن بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن ثابت قال سئل انس عن خضاب النبى صلى الله عليه وسلم فقال انه لم يبلغ ما يخضب لو شئت ان اعد شمطاته فى لحيته ۵۸۹۶ حدثنا ملك بن اسمعيل قال حدثنا اسرائيل عن عثمن بن عبد الله بن موهب قال ارسلنى اهلى الى ام سلمة بقدح من ماء وقبض اسرائيل ثلث اصابع من قصة فيه شعر من شعر النبى صلى الله عليه وسلم وكان اذا اصاب الانسان عين او شئ بعث اليها مخضبه فاطلعت فى الجلجل فرأيت شعرات حمرا ۵۸۹۷ حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا سلام عن عثمن بن عبد الله بن موهب قال دخلت على ام سلمة فاخرجت الينا شعرا من شعر النبى صلى الله عليه وسلم مخضوبا ۵۸۹۸ وقال لنا ابو نعيم حدثنا نصير بن ابى الاشعث عن ابن موهب ان ام سلمة ارته شعر النبى صلى الله عليه وسلم احمر **باب** الخضاب ۵۸۹۹ حدثنا الحميدى قال حدثنا سفين حدثنا الزهرى عن ابى سلمة وسليمن بن يسار عن ابى هريرة قال قال النبى صلى الله عليه وسلم ان اليهود والنصارى لا يصبغون فخالفوهم **باب** الجعد ۵۹۰۰ حدثنا اسمعيل قال حدثنى ملك عن ربيعة بن ابى عبد الرحمن عن انس بن ملك انه سمعه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بالطويل البائن ولا بالقصير وليس بالابيض الامهق وليس بالآدم وليس بالجعد القطط ولا بالسبط بعثه الله على رأس اربعين سنة فاقام بمكة عشر سنين وبالمدينة عشر سنين وتوفاه الله

---

۱ قوله حلق العانة قال النووى المراد بالعانة الشعر الذى فوق ذكر الرجل وحواليه وكذلك الشعر الذى فوق فرج المرأة ونقل عن ابى العباس ابن سريج انه الشعر النابت حول حلقة الدبر فيحصل من مجموع هذا استحباب حلق جميع ما على القبل والدبر وما حولهما قال وذكر الحلق لانه الاغلب والا فيجوز الازالة بالنورة والنتف وغيرهما ۱۲ فتح **۲** قوله خالفوا المشركين فى حديث ابى هريرة خالفوا المجوس وهو المراد فى حديث ابن عمر فانهم كانوا يقصون لحاهم ومنهم من كان يحلقها ۱۲ ف ع **۳** قوله وفروا اللحى بتشديد الفاء امر من التوفير اى اتركوها موفرة واللحى بكسر اللام وتضم بالقصر والمد جمع لحية بالكسر فقط وهى اسم لما نبت على العارضين والذقن ۱۲ ف ع قس **۴** قوله فما فضل بفتح الفاء والضاد المعجمة ويجوز كسرها اى ما زاد على القبضة اخذه بالقص ونحوه وروى مثل ذلك عن ابى هريرة وفعل عمر رض برجل وعن الحسن البصرى انه يؤخذ من طولها وعرضها ما لم يفحش وحملوا النهى على منع ما كانت الاعاجم تفعله من قصها وتخفيفها وقال عطاء ان الرجل لو ترك لحيته لا يتعرض لها حتى افحش طولها وعرضها لعرض نفسه لمن يسخر به وقال النووى والمختار عدم التعرض لها بتقصير ولا غيره كذا فى القسطلانى وفى الفتح قال الطبرى ذهب قوم الى ظاهر الحديث فكرهوا تناول شئ من اللحية من طولها وعرضها وقال قوم اذا زاد على القبضة يؤخذ الزائد انتهى تمسكا بفعل عمر وابن عمر وابى هريرة وبما روى الترمذى عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبى صلى الله عليه وسلم يأخذ من لحيته من طولها ومن عرضها انتهى وذكرته البسط من هذا فى حاشية الترمذى المطبوع فى مطبعنا الاحمدى فى ص ۱۲۵ ج ۲ فلينظر ثمه والله اعلم ۱۲ **۵** قوله انهكوا الشوارب اى بالغوا فى القص والنهك المبالغة فان قلت اذا كان الاعفاء مامورا به فلم اخذ ابن عمر من لحيته وهو راوى الحديث قلت لعله خصص بالحج وان المنهى هو قصها كفعل الاعاجم ۱۲ ك ع **۶** قوله لم يبلغ الشيب الا قليلا قيل تسع عشرة شعرة بيضاء وقيل عشرون وقيل خمس عشرة وقيل سبع عشرة او ثمان عشرة قس وحاصل الجواب على ما هو الظاهر لم يخضب لان العادة ان القليل من الشعر الابيض لا يبادر الى خضابه ۱۲ خير وفتح **۷** قوله ثلث اصابع فيه اشارة الى صغر القدح او عبارة عن عدد تعداد ارسال عثمان الى ام سلمة قوله من قصة ان كان بالفاء والمعجمة فهو بيان لجنس القدح وان كان بالقاف والمهملة فهو من صفة الشعر على ما فى التركيب من قلق اى ارسلونى بقدح من ماء بسبب قصة فيها شعر وهذا بناء على ان هذه اللفظة محفوظة بالقاف والصاد المهملة قال ابن دحية وقع لاكثر الرواة بالقاف والمهملة والصحيح عند المتقنين بالفاء والمعجمة كذا فى الفتح والمخضب بكسر الميم نوع من الظروف والجلجل شئ يتخذ من الفضة او الصفر او النحاس . ك خ قال القسطلانى والحاصل من معنى الحديث انه كان عند ام سلمة شعرات من شعر النبى صلى الله عليه وسلم حمر فى شئ يشبه الجلجل وكان الناس يستشفون بها من المرض فتارة يجعلونها فى قدح من ماء ويشربونه وتارة فى اجانة من الماء فيجلسون فى الذى فيه الجلجل الذى فيه شعره الشريف انتهى ۱۲ **۸** قوله مخضوبا اى بالحناء ونحوه فان قلت قال انس لم يبلغ ما يخضب فما التلفيق بينهما قلت غرضه انه لم يبلغ الشيب الكامل ويحتمل ان تلك الشعرات تغيرت بعده صلى الله عليه وسلم لكثرة تطييب ام سلمة لها اكراما لان كثرة الطيب يزيل السواد . قال القاضى اختلف فى خضابه فمنعه الاكثرون منهم انس واثبته بعضهم لحديث ام سلمة وابن عمر انه راى النبى صلى الله عليه وسلم يصبغ بالصفرة وجمع بينهما بان ذلك كان طيبا وظنه من رآه مصبغا . ع والمختار انه صبغ فى وقت وتركه فى معظم الاوقات المثبت اخبر عنه والنافى فى نفى الكثرة . مجمع وفى اللمعات والصحيح عند المحدثين انه صلى الله عليه وسلم لم يخضب والله اعلم ۱۲ **۹** قوله فخالفوهم واصبغوا شيب لحاكم بالصفرة والحمرة وفى السنن وصححه الترمذى ان احسن ما غيرتم به الشيب الحناء والكتم وهو يحتمل ان يكون على التعاقب او الجمع لانهما يخرج بالصبغ بين السواد والحمرة واما الصبغ بالاسود البحت فممنوع ۱۲ قس **۱۰** قوله الامهق هو الذى يضرب بياضه الى الزرقة وقيل هو الكريه البياض كلون الجص يعنى كان نير البياض ۱۲ ك **۱۱** قوله بالسبط بكسر الموحدة وفتحها وسكونها الذى يسترسل شعره فلا يتكسر فيه لغلظه . ك مر بيانه فى ص ۶۲۸ ج ۱ فى المناقب ۱۲ . **۱۲** قوله توفاه الله على رأس ستين سنة وعند مسلم من وجه آخر عن انس انه صلى الله عليه وسلم عاش ثلثا وستين وهو موافق لحديث عائشة وهو قول الجمهور وجمع بينه وبين حديث الباب بالغاء الكسر . قس ومر فى ص ۱۲۴ ج ۲ ۱۲ .

ع امر من الاحفاء وهو الاستقصاء من القص وقد مر عن قريب ۱۲ ع **عه** اشار الى تفسير قوله تعالى عفوا بمعنى كثروا وليس هذا فى بعض النسخ ۱۲ ع ك **سه** يعرف منه المبهم فى الرواية التى بعدها ۱۲ ف **لله** بفتحات اى الشعرات البيض التى كانت تجاوز غيرها من الشعر الاسود . قس والشمط بياض يخالط السواد . ك وجواب لو فى قوله لو شئت محذوف والتقدير لعددتها وذلك مما يدل على قلتها ۱۲ ف **هه** بالقاف ومهملة ما اقبل على الجبهة من شعر الرأس ۱۲ مجمع **ـه** بتشديد اللام هو ابن ابى مطيع وقيل هو ابن مسكين والاول هو الاصوب ۱۲ ف ع ك **ك** اى تغير لون شيب الرأس واللحية ۱۲ ف **ل** هو الذى يتجعد كشعور السودان ۱۲ ف **لحه** اى المفرط المتجاوز حده ۱۲ ك . **مار** اى شديد الجعودة ۱۲ ك .

(قوله باب ما يذكر فى الشيب) فيه من قصة فيها شعر اى ارسلونى لاجل قصة كان فى تلك القصة شعر من شعر النبى صلى الله عليه وسلم اى لاجل ان تغسل تلك القصة فى ذلك القدح تبركا بشعره صلى الله تعالى عليه وسلم وقوله بعث اليها مخضبه اى بعث ذلك الانسان مخضبه الى ام سلمة اى ظرفا من ظروف الماء لتغسل الشعر فيه اهـ سندى

علیٰ رأس ستین سنة ولیس فی رأسه ولحیته عشرون شعرة بیضاء ٥٩٠١ حدثنا مالك بن اسمٰعیل قال حدثنا اسرائیل عن ابی اسحٰق

قال سمعت البراء یقول ما رأیت احدا احسن فی حلة حمراء من النبی صلی الله علیه وسلم قال بعض اصحابی عن مالك ان جمته

لتضرب قریبًا من منکبیه قال ابو اسحٰق سمعته یحدثه غیر مرة ما حدث به قط الا ضحك قال شعبة شعره یبلغ شحمة اذنیه ٥٩٠٢ حدثنا

عبد الله بن یوسف قال اخبرنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اُرانی اللیلة عند الکعبة

فرأیت رجلا آدم کاحسن ما انت راءٍ من اُدم الرجال له لمة کاحسن ما انت راءٍ من اللمم قد رجلها فهی تقطر ماء متکئا علیٰ

رجلین او علیٰ عواتق رجلین یطوف بالبیت فسألت من هذا فقیل المسیح ابن مریم واذا انا برجل جعد قطط اعور العین الیمنیٰ

کانها عنبة طافیة فسألت من هذا فقیل المسیح الدجال ٥٩٠٣ حدثنا اسحٰق قال اخبرنا حبان قال حدثنا همام حدثنا قتادة قال

حدثنا انس ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یضرب شعره منکبیه ٥٩٠٤ حدثنا موسی بن اسمٰعیل قال حدثنا همام عن قتادة عن

انس کان یضرب شعر النبی صلی الله علیه وسلم منکبیه ٥٩٠٥ حدثنی عمرو بن علی قال حدثنا وهب بن جریر قال حدثنا ابی عن

قتادة قال سألت انس بن مالك عن شعر رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال کان شعر رسول الله صلی الله علیه وسلم رجلا لیس بالسبط ولا الجعد

بین اذنیه وعاتقه ٥٩٠٦ حدثنا مسلم حدثنا جریر عن قتادة عن انس قال کان النبی صلی الله علیه وسلم ضخم الیدین لم ار بعده مثله وکان

شعر النبی صلی الله علیه وسلم رجلا لا جعد ولا سبط ٥٩٠٧ حدثنا ابو النعمان قال حدثنا جریر بن حازم عن قتادة عن انس قال کان النبی

صلی الله علیه وسلم ضخم الرأس والقدمین لم ار قبله ولا بعده مثله وکان بسط الکفین ٥٩٠٨ - ٥٩٠٩ حدثنی عمرو بن علی حدثنا معاذ بن

هانئ قال حدثنا همام حدثنا قتادة عن انس بن مالك او عن رجل عن ابی هریرة قال کان النبی صلی الله علیه وسلم ضخم القدمین

حسن الوجه لم ار بعده مثله ٥٩١٠ وقال هشام عن معمر عن قتادة عن انس قال کان النبی صلی الله علیه وسلم شثن القدمین والکفین

٥٩١١ - ٥٩١٢ وقال ابو هلال حدثنا قتادة عن انس او جابر بن عبد الله کان النبی صلی الله علیه وسلم ضخم الکفین والقدمین لم ار بعده شبها له

٥٩١٣ حدثنا محمد بن المثنیٰ قال حدثنا ابن ابی عدی عن ابن عون عن مجاهد قال کنا عند ابن عباس فذکروا الدجال فقال انه مکتوب

بین عینیه کافر وقال ابن عباس لم اسمعه قال ذاك ولکنه قال اما ابراهیم فانظروا الیٰ صاحبکم واما موسیٰ فرجل آدم جعد علیٰ

---

۱ رسول الله منکبیه ۲ یحدثه ۳ تابعه ۴ اذنه ۵ انبانا ۶ عن ۷ ثنا ۸ ثنی ۹ قال انسا ۱۰ رجل ۱۱ وعاتقه ۱۲ بن حازم ۱۳ قال ۱۴ رجل ۱۵ لا جعد ولا سبطا ۱۶ قال ۱۷ الیدین والقدمین حسن الوجه ۱۸ بعده ولا قبله ۱۹ سبط ۲۰ بسیط ۲۱ ثنا ۲۲ قال ۲۳ شثن الکفین والقدمین ۲۴ شبیهًا ۲۵ ثنی ۲۶ قال ۲۷ فقالوا ۲۸ ذلك

---

۱ قوله ان جمته بضم الجیم وتشدید المیم قوله لتضرب قریبا من منکبیه وفی روایة شعبة المعلقة عقب هذا شعره یبلغ شحمة وقد تقدم فی المناقب ما یجمع الروایتین ولفظه له شعر یبلغ شحمة اذنیه الی منکبیه وحاصله ان الطویل منه یصل الی المنکبین وغیره الی شحمة الاذن و المراد ببعض اصحابی الذی ابهمه یعقوب بن سفیان ۱۲ ف ۲ قوله شعبة کذا لابی ذر وللنسفی ولغیرهما تابعه شعبة وقد وصله المؤلف فی باب صفة النبی صلی الله علیه وسلم من طریق شعبة عن ابی اسحٰق عن البراء. ف قال فی المجمع ووجه اختلاف الروایات فی قدر شعره اختلاف الاوقات فاذا غفل عن تقصیرها بلغت المنکب واذا قصرها کانت الی انصاف الاذنین ونحو ذلک انتهی ۱۲ ۳ قوله لمة بکسر اللام الشعر الذی الم الی المنکبین والوفرة ما نزل الی شحمة الاذن والجمة الی المنکب قوله رجلها ای سرحها ومشطها ۱۲ ک ۴ قوله طافیة هذا الراسیة وروی بالهمزة وعدمها فالمهموزة هی ذاهبة الضوء وغیر المهموزة هی الناتئة البارزة المرتفعة فان قلت قد ثبت انه لا یدخل مکة قلت لا یدخل علی سبیل الغلبة وعند ظهور شوکته وزمان خروجه او المراد بقوله لا یدخل ان بعد هذه الرؤیا لا یدخلها مع انه لیس فی الحدیث التصریح بانه رآه بمکة کذا فی الکرمانی قال فی الفتح وغلط من استدل بهذا الحدیث علی ان الدجال یدخل مکة اذ لا یلزم من کون النبی صلی الله علیه وسلم رآه فی المنام بمکة انه دخلها حقیقة ولو سلم انه رآه فی زمانه صلی الله علیه وسلم فلا یلزم ان یدخلها بعد ذلک اذا خرج فی آخر الزمان ۱۲ ۵ قوله رجلا بفتح الراء وکسر الجیم هو الذی بین الجعودة والسبوطة فالمذکور بعده کالتفسیر له ۱۲ ک ع ۶ قوله وکان بسط الکفین ای بسوطتهما خلقة وصورة وقیل ای باسطهما بالعطاء والاول انسب بالمقام وفی بعضها بسیط بوزن فعیل وفی بعضها بسط بکسر الموحدة فقیل هو بمعنی المبسوط کالطحن بمعنی المطحون قال الجوهری ید بسط ای مطلقة وفی قراءة عبد الله بل یداه بسطان کذا فی الکرمانی قال القسطلانی ولابی ذر عن الحموی والمستملی سبط بتقدیم السین علی الموحدة وهو موافق لوصفها باللین لکن نسب هذه الروایة فی الفتح للکشمیهنی انتهی ۱۲ ۷ قوله او عن رجل صار بهذا التردید روایة عن المجهول فان قلت لفظ عن ابی هریرة متعلق برجل فقط او بانس ایضا قلت الظاهر انه بالرجل وحده اذ انس کان خادما له صلعم ملازما له وهو اعلم بصفاته من غیره فیبعد انه یروی صفته عن رجل عن صحابی آخر هو اقل ملازمة له منه قاله الکرمانی وکلامه الاخیر لا یحتمله السیاق اصلا والحق ان التردد فیه من معاذ بن هانی بل حدثه به همام عن قتادة عن انس او عن قتادة عن رجل عن ابی هریرة وبهذا جزم

ابو مسعود والحمیدی وغیرهم من الحفاظ وهذه الزیادة لا تاثیر لها فی صحة الحدیث لان الذین جزموا بکون الحدیث عن قتادة عن انس اضبط واتقن من معاذ بن هانی وهم حبان بن هلال وموسی بن اسمٰعیل کما هنا وکذا جریر بن حازم کما مضی ومعمر کما سیاتی حیث جزما به عن قتادة عن انس ۱۲ فتح الباری. ۸ قوله شثن الکفین بفتح الشین المعجمة وسکون المثلثة وبکسرها بعدها نون ای غلیظ الاصابع والراحة قال ابن بطال کانت کفه صلی الله علیه وسلم ممتلئة لحما غیر انها مع ضخامتها کانت لینة کما فی حدیث انس ما مسست حریرا الین من کفه صلی الله علیه وسلم قال واما قول الاصمعی الشثن غلظ الکف مع خشونتها فلم یوافق علی تفسیره بالخشونة والذی فسره به الخلیل وابو عبید اولی وقد نقل ابن خالویه ان الاصمعی لما فسر الشثن بما مضی قیل له انه ورد فی صفة النبی صلی الله علیه وسلم فالیٰ علی نفسه ان لا یفسر شیئا فی الحدیث انتهی والتحقیق فی الشثن انه الغلظ من غیر قید قصر ولا خشونة کذا فی الفتح ۱۲ ۹ قوله الیٰ صاحبکم المراد به سیدنا محمد صلی الله علیه وسلم انه شبیه بابراهیم صلوات الله علیه وسلامه ۱۲ قس

حل اللغات

الجعد هو المنقبض من الشعر. آدم بالمد اسمر. لمة شعر جاوز شحمة الاذنین. قطط شدید الجعودة طافئة بارزة. شثن الکفین ای غلیظ الاصابع والراحة ۱۲.

ع وفی حدیث الهیثم عند الطبرانی ثلثون شعرة وسنده ضعیف والمعتمد انه دون العشرین ۱۲ ف عه ازار ورداء من برود الیمن منسوجان بخطوط حمر ۱۲ سه یحتمل ان شعبة قال ذلک نقلا عن ابی اسحٰق لانه شیخه ۱۲ ک لله بکسر اللام وتشدید المیم شعر جاوز شحمة الاذن والم بالمنکبین ۱۲ قس مه من المار الذی سرحها به او استعارة کنی بها عن مزید النظافة واللطافة ۱۲ قس ه سمی به لانه یمسح الارض ای یقطعها وقیل الاعور یسمی مسیحا واما تسمیة عیسیٰ بالمسیح لانه یمسح الاکمه والابرص فیبرأ ۱۲ ک ه قال الغسانی لعله ابن منصور وقیل ابن راهویه ۱۲ ع له بفتح المهملة وشدة الموحدة ابن هلال الباهلی ۱۲ ک له الاختلاف فی قدر الشعر کان باعتبار الاوقات والاحوال ۱۲ ک مار یحتمل ان یکون هو سعید بن المسیب ۱۲ ف ماعه هو مدح فی الرجال وذم فی النساء ۱۲ تن ماعه هو ابن یوسف هذا التعلیق وصله الاسمٰعیلی ۱۲ ف

جَمَل اَحْمَرَ مخطوم بخُلْبَةٍ كَاَنِّى اَنْظُرُ اِلَيْهِ اِذَا انْحَدَرَ فِى الْوَادِىْ يُلَبِّىْ **بَاب** التَّلْبِيْدِ **حَدَّثَنَا** ۵۹۱۴ ابو الْيَمَانِ قَالَ اَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنِ الزُّهْرِىِّ قَالَ اَخْبَرَنِىْ سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللّٰهِ اَنَّ عَبْدَ اللّٰهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ يَقُوْلُ مَنْ ضَفَرَ فَلْيَحْلِقْ وَلَا تَشَبَّهُوْا بِالتَّلْبِيْدِ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقُوْلُ لَقَدْ رَاَيْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُلَبِّدًا **حَدَّثَنَا** ۵۹۱۵ حِبَّانُ بْنُ مُوْسٰى وَاَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَا اَخْبَرَنَا عَبْدُ اللّٰهِ قَالَ اَخْبَرَنَا يُوْنُسُ عَنِ الزُّهْرِىِّ عَنْ سَالِمٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُهِلُّ مُلَبِّدًا يَقُوْلُ لَبَّيْكَ اللّٰهُمَّ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ لَا شَرِيْكَ لَكَ لَبَّيْكَ اِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ لَا شَرِيْكَ لَكَ لَا يَزِيْدُ عَلٰى هٰؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ **حَدَّثَنَا** ۵۹۱۶ اِسْمٰعِيْلُ حَدَّثَنِىْ مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ ابْنِ عُمَرَ عَنْ حَفْصَةَ زَوْجِ النَّبِىِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ مَا شَاْنُ النَّاسِ حَلُّوْا بِعُمْرَةٍ وَلَمْ تَحْلِلْ اَنْتَ مِنْ عُمْرَتِكَ قَالَ اِنِّىْ لَبَّدْتُ رَاْسِىْ وَقَلَّدْتُ هَدْيِىْ فَلَا اَحِلُّ حَتّٰى اَنْحَرَ **بَاب** الْفَرْقِ **حَدَّثَنَا** ۵۹۱۷ اَحْمَدُ بْنُ يُوْنُسَ قَالَ حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيْمُ بْنُ سَعْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللّٰهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ النَّبِىُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ مُوَافَقَةَ اَهْلِ الْكِتَابِ فِيْمَا لَمْ يُؤْمَرْ فِيْهِ وَكَانَ اَهْلُ الْكِتَابِ يَسْدِلُوْنَ اَشْعَارَهُمْ وَكَانَ الْمُشْرِكُوْنَ يَفْرُقُوْنَ رُءُوْسَهُمْ فَسَدَلَ النَّبِىُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاصِيَتَهُ ثُمَّ فَرَقَ بَعْدُ **حَدَّثَنَا** ۵۹۱۸ اَبُو الْوَلِيْدِ وَعَبْدُ اللّٰهِ بْنُ رَجَاءٍ قَالَا حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنِ الْحَكَمِ عَنْ اِبْرَاهِيْمَ عَنِ الْاَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَاَنِّىْ اَنْظُرُ اِلٰى وَبِيْصِ الطِّيْبِ فِىْ مَفَارِقِ النَّبِىِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ قَالَ عَبْدُ اللّٰهِ فِىْ مَفْرِقِ النَّبِىِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ **بَاب** الذَّوَائِبِ **حَدَّثَنَا** ۵۹۱۹ عَلِىُّ بْنُ عَبْدِ اللّٰهِ قَالَ حَدَّثَنَا الْفَضْلُ بْنُ عَنْبَسَةَ قَالَ اَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ قَالَ اَخْبَرَنَا اَبُوْ بِشْرٍ ح وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ عَنْ اَبِىْ بِشْرٍ عَنْ سَعِيْدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بِتُّ لَيْلَةً عِنْدَ مَيْمُوْنَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ خَالَتِىْ وَكَانَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَهَا فِىْ لَيْلَتِهَا قَالَ فَقَامَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّىْ مِنَ اللَّيْلِ فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ قَالَ فَاَخَذَ بِذُؤَابَتِىْ فَجَعَلَنِىْ عَنْ يَمِيْنِهِ **حَدَّثَنَا** عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ اَخْبَرَنَا هُشَيْمٌ قَالَ اَخْبَرَنَا اَبُوْ بِشْرٍ بِهٰذَا وَقَالَ بِذُؤَابَتِىْ اَوْ قَالَ بِرَاْسِىْ **بَاب** الْقَزَعِ **حَدَّثَنِىْ** ۵۹۲۰ مُحَمَّدٌ قَالَ اَخْبَرَنِىْ مَخْلَدٌ قَالَ اَخْبَرَنِىْ ابْنُ جُرَيْجٍ قَالَ اَخْبَرَنِىْ عُبَيْدُ اللّٰهِ بْنُ حَفْصٍ اَنَّ عُمَرَ بْنَ نَافِعٍ اَخْبَرَهُ عَنْ نَافِعٍ مَوْلٰى عَبْدِ اللّٰهِ اَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ يَقُوْلُ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهٰى عَنِ الْقَزَعِ قَالَ عُبَيْدُ اللّٰهِ قُلْتُ وَمَا الْقَزَعُ فَاَشَارَ لَنَا عُبَيْدُ اللّٰهِ قَالَ اِذَا حُلِقَ الصَّبِىُّ تُرِكَ هٰهُنَا شَعَرٌ وَهٰهُنَا وَهٰهُنَا فَاَشَارَ لَنَا عُبَيْدُ اللّٰهِ اِلٰى نَاصِيَتِهِ وَجَانِبَىْ رَاْسِهِ قِيْلَ لِعُبَيْدِ اللّٰهِ فَالْجَارِيَةُ وَالْغُلَامُ قَالَ لَا اَدْرِىْ هٰكَذَا قَالَ الصَّبِىِّ قَالَ

ن ۱ انبانا ن ۲ بن عبد اللّٰه (بن جمرة ۱۲) ن ۳ حدثنا ن ۴ انبانا ن ۵ حدثنا ن ۶ انبانا ن ۷ اوراسی ن ۸ ثنا ن ۹ لنا ن ۱۰ شعرة

۱ قوله بخلبة بضمتين وبضم المعجمة وسكون اللام هى كل حبل اجيد فتله من ليف او قتب او غير ذلك وقيل ليف المقل. ک ومر فى ص۴۸۹ ۱۲ فى كتاب الانبياء ۱۲ **۲** قوله كانى انظر اليه اى رؤيا حقيقة بان جعل لروحه مثالا والانبياء عند ربهم يرزقون . قس قوله اذا انحدر كلمة اذ المجرد الظرفية فيها قال الخطابى فيه ان موسى عليه السلام حج البيت خلاف ما يزعم اليهود ۱۲ ک **۳** قوله من ضفر بالمعجمة والفاء نسج الشعر عريضا ومنه الضفيرة قوله لا تشبهوا بالتلبيد اى لا تضفروا شعركم كالملبدين فانه مكروه فى غير الاحرام مندوب فيه ۱۲ ک **۴** قوله وكان ابن عمر يقول الخ ظاهره ان ابن عمر فهم عن ابيه انه كان ان ترك التلبيد اولى فاخبر هو انه راى النبى صلى الله عليه وسلم يفعله قس ع ومر الحديث فى ص۲۹۲ ۱۲ فى كتاب الحج ۱۲ **۵** قوله ان الحمد بكسر الهمزة على الاستيناف وقد تفتح على التعليل والاول اجود لانه يقتضى ان تكون الاجابة مطلقة غير معلل وان الحمد والنعمة لله على كل حال والفتح يدل على التعليل فكانه يقول اجبتك بهذا السبب والاول اعم فهو اكثر فائدة والنعمة بالنصب ويجوز الرفع على الابتداء والخبر محذوف اى ان الحمد والنعمة مستقر لك كذا فى القسطلانى قال العينى وجه ايراد هذا الباب هنا من حيث ان الابواب الستة التى قبل هذا الباب كلها فى احوال الشعر وتلبيد الشعر ايضا من جملتها انتهى ومر الحديث فى ص۲۹۴ ۱۲ فى الحج ۱۲ **۶** قوله قلدت هديى تقليد البدن ان يجعل فى رقابها شئ كالقلادة من لحاء الشجر او غيره ليعلم انها هدى والهدى ما يهدى الى الكعبة من النعم لتنحر بمكة ومر الحديث فى ص۲۳۲ ۱۲ فى الحج ۱۲ **۷** قوله يسدلون بضم الدال وكسرها من سدل ثوبه اذا ارخاه وشعره منسدل ضد المنفرق لان السدل يستلزم عدم الفرق وبالعكس قيل لم سدل اولا ثم فرق ثانيا اجيب بانه كان يجب موافقتهم فيما لم يؤمر به فسدل موافقة لهم ثم لما امر بالفرق فرق ۱۲ ک ع **۸** قوله يفرقون بسكون الفاء وضم الراء وقد شددها بعضهم من التفريق حكاه عياض قال والاول اشهر وكذا فى قوله ثم فرق الاشهر فيه التخفيف والحكمة فى محبة موافقتهم انهم يتمسكون بالشريعة فى الجملة فكان يحب موافقتهم ليتالفهم ثم لما امر بالفرق استمر عليه الحال وادعى بعضهم النسخ وليس بصحيح لانه لو كان السدل منسوخا لصار اليه الصحابة او اكثرهم والمنقول عنهم ان منهم من كان يفرق ومنهم من كان يسدل ولم يعب بعضهم على بعض وقد جاء انه كان للنبى صلعم لمة فان انفرقت فرقها والا تركها والصحيح ان الفرق مستحب لا واجب وهو قول الجمهور وبه قال مالك قال النووى الصحيح المختار جواز السدل والفرق وان الفرق افضل كذا فى العينى ۱۲ **۹** قوله فى مفرق النبى صلى الله عليه وسلم بفتح الميم وكسر الراء وعكسه مكان انقسام الشعر من الجبين الى دارة وسط الراس **فائدة** الامور التى وافق صلى الله عليه وسلم فيها اهل الكتاب ثم خالفهم السدل ثم الفرق وترك صبغ الشعر ثم فعله وصوم عاشوراء ثم خالفهم بصوم يوم قبله او بعده واستقبال بيت المقدس ثم الكعبة وترك مخالطة الحائض ثم المخالطة بكل شئ الا الجماع وصوم الجمعة ثم النهى عنه والقيام للجنازة ثم تركه كذا ذكره السيوطى فى التوشيح ۱۲ ط **۱۰** قوله باب القزع اى هذا باب فى بيان حكم القزع بفتح القاف والزاء وبالعين المهملة وهو جمع قزعة وهى القطعة من السحاب وسمى شعر الراس اذا حلق بعضه وترك بعضه قزعا تشبيها بالسحاب المتفرق ۱۲ ف ع **۱۱** قوله قلت وما القزع الخ قال الكرمانى فان قلت ما حاصل هذا الكلام قلت حاصله ان عبيد الله قال قلت لشيخى عمر بن نافع ما معنى القزع فقال هو اذا حلق راس الصبى يترك هنا شعر وههنا شعر فاشار عبيد الله الى ناصيته وطرفى راسه يعنى فسر لفظة ههنا الاولى بالناصية ولفظية الثانية والثالثة بجانبيها فقيل لعبيد الله فالجارية والغلام سواء فى ذلك فقال عبيد الله لا ادرى ذلك لكن الذى قال هو لفظ الصبى ولا شك انه ظاهر فى الغلام ويحتمل ان يقال انه فعيل يستوى فيه المذكر والمؤنث او هو للذات الذى له الصبا فقال عبيد الله وعاودت عمر فيه فقال اما حلق القصة وشعر القفا للغلام خاصة فلا باس بهما ولكن القزع غير ذلك انتهى وسيجئ بعض بيانه بعد ۱۲ **۱۲** قوله فاشار لنا عبيد الله هذا الثانى تفسير لاشارة الاول قيل يحتمل ان يكون القائل ابن جريج وابهم نفسه ويحتمل غيره وهو اقرب . خير جارى قال النووى القزع حلق بعض الراس مطلقا ومنهم من قال هو حلق مواضع متفرقة منه والصحيح الاول لانه تفسير الراوى وهو غير مخالف لظاهره فوجب العمل به واجمع العلماء على كراهة القزع اذا كان فى مواضع متفرقة الا ان يكون لمداواة ونحوها وهى كراهة تنزيهة وكرهه مالك فى الجارية والغلام مطلقا وقال بعض اصحابه لا باس به فى القصة او القفا للغلام ومذهبنا كراهة مطلقا للرجل والمراة لعموم الحديث قال العلماء الحكمة فى كراهيته انه تشويه للخلق وقيل لانه زى ذوى الشر والشطارة وقيل لانه زى اليهود وقد جاء هذا فى رواية لابى داود والله اعلم انتهى ۱۲

حل اللغات

يسدلون المراد به ههنا ارسال الشعر حول الراس من غير ان يقسم نصفين مفارق جمع مفرق ۱۲ **ماسه** هو جمع الشعر فى الراس بما يلزق بعضه ببعض كالخطمى والصمغ لئلا يتشعث ويقمل فى الاحرام ۱۲ ف **مالحه** من التفعل بحذف احدى التائين ۱۲ **ماصه** بكسر المهملة وتشديد الموحدة ۱۲ ک ع قس . **عه** المراد به ههنا ارسال الشعر حول الراس من غير ان يقسم نصفين ۱۲ مرقاة **عسه** باهمال الصاد اى بريقه ولمعانه وكان استعماله قبل الاحرام ۱۲ عينى **بسه** جمع مفرق وجمع نظرا الى ان كل جزء منه كان مفرقا وهذه رواية ابى الوليد ووافقه على هذا محمد بن جعفر عند مسلم والاعمش عند احمد والنسائى وقال عبد الله هو ابن رجاء بالافراد ووافقه على هذا آدم عند البخارى فى الطهارة ۱۲ عينى **للحه** جمع ذوابة وهى ما تدلى من شعر الراس ۱۲ قس **صه** هو ابن بشير كلاهما مصغران ۱۲ ع **سه** مصغر الهشيم الواسطى ۱۲ ک **حه** هو ابن يزيد ۱۲ ک **له** هو ابن عاصم بن عمر ۱۲ ع ک **لحه** موصول بالاسناد المذكور ۱۲ ع **ماعه** لابى ذر بضم الحاء والصبى بالرفع نائب الفاعل . قس وبالنصب والفعل معلوم اى حلق الحالق ۱۲ خير جارى

عُبید اللہ وعاودتہ فقال اما القصۃ والقفا للغلام فلا بأس بھما ولکن القزع ان یُترک بناصیتہ شعر ولیس فی رأسہ غیرہ وکذلک شق رأسہ ھذا وھذا ۵۹۲۱ حدثنا مسلم بن ابراھیم قال حدثنا عبد اللہ بن المثنی بن عبد اللہ بن انس بن مالک قال حدثنا عبد اللہ بن دینار عن ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نھی عن القزع باب تطییب المرأۃ زوجھا بیدیھا ۵۹۲۲ حدثنا احمد بن محمد قال اخبرنا عبد اللہ قال اخبرنا یحیی بن سعید قال اخبرنی عبد الرحمن بن القسم عن ابیہ عن عائشۃ قالت طیبت النبی صلی اللہ علیہ وسلم بیدی لحرمہ وطیبتہ بمنی قبل ان یفیض باب الطیب فی الرأس واللحیۃ ۵۹۲۳ حدثنا اسحق بن نصر قال حدثنا یحیی بن ادم قال حدثنا اسرائیل عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیہ عن عائشۃ قالت کنت اطیب النبی صلی اللہ علیہ وسلم باطیب ما نجد حتی اجد وبیص الطیب فی رأسہ ولحیتہ باب الامتشاط ۵۹۲۴ حدثنا ادم بن ابی ایاس قال حدثنا ابن ابی ذئب عن الزھری عن سھل بن سعد ان رجلا اطلع من جحر فی دار النبی صلی اللہ علیہ وسلم والنبی صلی اللہ علیہ وسلم یحک رأسہ بالمدری فقال لو علمت انک تنتظر لطعنت بھا فی عینک انما جعل الاذن من قبل الابصار باب ترجیل الحائض زوجھا ۵۹۲۵ حدثنا عبد اللہ بن یوسف قال اخبرنا مالک عن ابن شھاب عن عروۃ بن الزبیر عن عائشۃ قالت کنت ارجل رأس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانا حائض حدثنا عبد اللہ بن یوسف قال اخبرنا مالک عن ھشام عن ابیہ عن عائشۃ مثلہ باب الترجل ۵۹۲۶ حدثنا ابو الولید قال حدثنا شعبۃ عن اشعث بن سلیم عن ابیہ عن مسروق عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یعجبہ التیمن ما استطاع فی ترجلہ ووضوئہ باب ما یذکر فی المسک ۵۹۲۷ حدثنا عبد اللہ بن محمد قال حدثنا ھشام قال اخبرنا معمر عن الزھری عن ابن المسیب عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال کل عمل ابن ادم لہ الا الصوم وانا اجزی بہ ولخلوف فم الصائم اطیب عند اللہ من ریح المسک باب ما یستحب من الطیب ۵۹۲۸ حدثنا موسی قال حدثنا وھیب قال حدثنا ھشام عن عثمن بن عروۃ عن ابیہ عن عائشۃ کنت اطیب النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند احرامہ باطیب ما اجد باب من لم یرد الطیب ۵۹۲۹ حدثنا ابو نعیم حدثنا عزرۃ بن ثابت الانصاری قال حدثنی ثمامۃ بن عبد اللہ عن انس انہ کان لا یرد الطیب وزعم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان لا یرد الطیب باب الذریرۃ ۵۹۳۰ حدثنا عثمن بن الھیثم او محمد عنہ عن ابن جریج قال اخبرنی عمر بن عبد اللہ بن عروۃ سمع عروۃ والقسم یخبران عن عائشۃ قالت طیبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدی بذریرۃ فی حجۃ الوداع للحل والاحرام باب المتفلجات للحسن ۵۹۳۱ حدثنا عثمن قال حدثنا جریر عن منصور عن ابراھیم عن علقمۃ قال عبد اللہ لعن اللہ الواشمات والمستوشمات

بیدیھا ثنی انبانا انبانا اخبرنا ثنی تنظر انبانا انبانا الترجیل والتیمن کیہ بما ثنی انبانا فاتہ لی وانا اجزی بہ ولخلوف قالت قال بن انس یقسمان ان

لہ قولہ لحرمہ بضم المھملۃ وکسرھا ای لاحرامہ ویفیض من الافاضۃ وھو طواف الزیارۃ المراد بہ قبل ان یفیض الی الطواف وھو عند التحلل بعد الرمی یوم النحر ویحل بہ جمیع المحرمات الا الجماع کذا فی الکرمانی والعینی ومر بیانہ فی صـ ۲۲۳ ۱۲ فی کتاب الحج ۱۲ ۲ قولہ باب الطیب فی الرأس واللحیۃ ای فی بیان مشروعیۃ الطیب الذی یستعمل فی الرأس واللحیۃ. عینی قال فی الفتح ان کان باب بالتنوین فیکون ظاہر الترجمۃ الحصر فی ذلک وان کان بالاضافۃ فالتقدیر باب حکم الطیب او مشروعیتہ ولعلہ اشار بالترجمۃ الی الحدیث المذکور فی التفرقۃ بین طیب الرجال والنساء وقال ابن بطال یوخذ منہ ان طیب الرجال لا یجعل فی الوجہ بخلاف طیب النساء فان تطیب الرجل فی وجہہ لا یشرع لمنعہ من التشبیہ بالنساء انتہی ۱۲ ۳ قولہ باطیب ما یجد ای ما یجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویروی باطیب ما نجد بنون المتکلم مع الغیر والوبیص بفتح الواو وکسر الموحدۃ وبالصاد المھملۃ البریق واللمعان ۱۲ عینی قس ۴ قولہ باب الامتشاط ای فی بیان استحباب الامتشاط ہو افتعال من المشط بفتح المیم وہو تسریح الشعر بالمشط ۱۲ عینی۔ ۵ قولہ ان رجلا قیل ہو الحکم بن العاص بن امیۃ والد مروان وقیل سعد غیر منسوب قولہ اطلع بتشدید الطاء والجحر بضم الجیم وسکون الحاء المھملۃ نقب والمدری بکسر المیم وسکون المھملۃ عود تدخلہ المرأۃ فی رأسھا لیضم بعض شعرھا الی بعض یقال مدرت المرأۃ سرحت شعرھا وقیل مشط لہا اسنان یسیرۃ وقال الاصمعی وابو عبید ہو المشط وقال الجوہری اصل المدری القرن وکذلک المدراۃ وقیل ہو عود او حدیدۃ کالخلال لہا رأس محدود وقیل خشبۃ علی شکل سن من اسنان المشط ولہا ساعد جرت عادۃ الکثیر ان یحک بہا ما لا تصل الیہ یدہ من جسدہ ۱۲ قس ف ۶ قولہ تنتظر کذا لہم وللکشمیہنی تنظر وہی اولی والاخری بمعناہا قولہ من قبل الابصار بفتح اولہ جمع بصر وبکسرہ مصدرا بصر وفی روایۃ الاسمعیلی من اجل البصر بفتحتین ای الرؤیۃ. ف ای انما جعل الشارع الاستیذان فی الدخول من جہۃ البصر ای لئلا یقع بصرہ علی عورۃ من فی الدار ۱۲ قس ھ ۷ قولہ باب الترجیل ای باب فی بیان استحباب الترجیل وہو تسریح شعر الرأس واللحیۃ ودہنہ واستحباب التیمن فی کل شیء وہو الاخذ بالیامن وفی بعض النسخ باب الترجل من التفعل والاول من التفعیل وفی التفعیل من المبالغۃ ما لیس فی التفعل ع وفی الفتح قال ابن بطال الترجیل تسریح شعر الرأس واللحیۃ ودہنہ وہو من النظافۃ وقد ندب الشرع الیہا وقال اللہ تعالی خذوا زینتکم عند کل مسجد واما حدیث النہی عن الترجل الا غبا فالمراد بہ ترک المبالغۃ فی الترفہ انتہی قال السیوطی فی مرقاۃ الصعود قال الشیخ ولی الدین فی حدیث نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یمتشط احدنا کل یوم ہو نہی تنزیہ لا تحریم والمعنی فیہ انہ لایۃ الترفہ والتنعم فیجتنب ولا فرق فی ذلک بین الرأس واللحیۃ ۱۲ ۸ قولہ الذریرۃ بذال معجمۃ وراءین بینہما تحتیۃ ساکنۃ نوع من الطیب مرکب وقال النووی وغیرہ انہا فتات قصب طیب یجاء بہ من الہند ۱۲ قس ع ف ۹ قولہ او محمد عنہ شک ہل حدث عن عثمان بواسطۃ محمد بن یحیی الذہلی او بدونہا وہذا غیر قادح اذ عثمان من شیوخ البخاری روی عنہ عدۃ احادیث بلا واسطۃ ۱۲ قس ف ۱۰ قولہ المتفلجات جمع متفلجۃ وہی التی تطلب الفلج او تصنعہ والفلج بالفاء واللام والجیم انفراج ما بین السنین والتفلج ان یفرق بین المتلاصقین بالمبرد ونحوہ وہو مختص عادۃ بالثنایا والرباعیات ویستحسن من المرأۃ فربما صنعت المرأۃ التی یکون اسنانہا متلاصقۃ لتصیر متفلجۃ وقد تفعلہ الکبیرۃ لتوہم انہا صغیرۃ لان الصغیرۃ غالبا تکون مفلجۃ حدیدۃ السن ویذہب ذلک فی الکبر وتحدید الاسنان یسمی الوشر بالراء وقد ثبت النہی عنہ ایضا ۱۲ فتح ۱۱ قولہ الواشمات جمع واشمۃ بالشین المعجمۃ وہی التی تشم والمستوشمات جمع مستوشمۃ وہی التی تطلب الوشم ونقل ابن التین عن الداؤدی انہ قال الواشمۃ التی یفعل بہا الوشم والمستوشمۃ التی تفعلہ ورد ذلک علیہ کذا فی الفتح قال فی القاموس الوشم کالوعد غرز الابرۃ فی البدن وذر النیلج علیہ وقد وشمتہ ووشمتہ واستوشم طلبہ. والمتنمصات جمع المتنمصۃ بضم المیم وفتح الفوقیۃ وشدۃ المیم المکسورۃ والصاد المہملۃ وہی الطالبۃ ازالۃ شعر وجہہا بالنتف ونحوہ وہو حرام الا ما نبت ملحیۃ المرأۃ او شاربہا فلا بل یستحب کذا فی قس قولہ والمتفلجات للحسن یفہم منہ ان المذمومۃ من فعلت لاجل الحسن فلو احتاجت الی ذلک للمداواۃ مثلا جاز قولہ المغیرات خلق اللہ ہی صفۃ لازمۃ لمن یصنع الوشم والنمص والفلج وکذا الوصل علی احدی الروایات کذا فی الفتح قال فی المجمع وہذا لا یدل علی ان کل تغییر حرام اذا المغیرات لیست صفۃ مستقلۃ فی الذم بل قید للمتفلجات انتہی ومر الحدیث فی صـ ۲۲۲ ۲ فی تفسیر سورۃ الحشر ۱۲

حل اللغات قصۃ المراد بہا ہنا شعر الصدغین والمراد بالقفا شعر القفا

الترجیل ای تسریح الشعر ۱۲ ماعہ المراد بہا ہنا شعر الصدغین والمراد بالقفا شعر القفا ۱۲ ف ع ماسہ ہو ابن ابراہیم نسب الی جدہ ۱۲ ع تق مالحہ محمد بن عبد الرحمن ۱۲ ک ع عہ فیہ المطابقۃ من حیث ان المدری ہو المشط عند البعض ۱۲ ع عہ بکسر القاف وفتح الموحدۃ ای من جہۃ ۱۲ ف سہ بضم الخاء علی المشہور وقیل بفتحہا وہو تغیر رائحۃ الفم ک ومر الحدیث فی صـ ۲۴۴ ۱۲ للحہ ہو ابن عروۃ یروی عن اخیہ ۱۲ ع صہ ای اطیب کل طیب اجدہ من ای نوع

والمتنمصات والمتفلجات للحسن المغيرات خلق الله مالی لا العن من لعن النبی صلی الله علیه وسلم وهو فی کتاب الله ما آتاکم الرسول فخذوه

وما نهاکم عنه فانتهوا **باب** الوصل فی الشعر ۵۹۲۲ **حدثنا** اسمعیل قال حدثنی مالک عن ابن شهاب عن حمید بن عبد الرحمن بن عوف انه سمع

معٰویة بن ابی سفین عام حج وهو علی المنبر یقول وتناول قصة من شعر کانت بید حرسی این علماؤکم سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم

ینهٰی عن مثل هذه ویقول انما هلکت بنو اسرائیل حین اتخذ هذه نساؤهم وقال ابن ابی شیبة حدثنا یونس بن محمد قال حدثنا فلیح عن

زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم لعن الله الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة ۵۹۲۴ **حدثنا**

ادم قال حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت الحسن بن مسلم بن ینّاق یحدث عن صفیة بنت شیبة عن عائشة ان جاریة من الانصار

تزوجت وانها مرضت فتمعط شعرها فارادوا ان یصلوها فسألوا النبی صلی الله علیه وسلم فقال لعن الله الواصلة والمستوصلة تابعه ابن اسحٰق

عن ابان بن صالح عن الحسن عن صفیة عن عائشة ۵۹۲۵ **حدثنا** احمد بن المقدام قال حدثنا فضیل بن سلیمٰن قال حدثنا منصور بن عبد الرحمٰن

قال حدثتنی امی عن اسماء بنت ابی بکر ان امرأة جاءت الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقالت انی انکحت ابنتی ثم اصابها شکوی فتمرق رأسها

وزوجها یستحثنی بها افاصل رأسها فسب رسول الله صلی الله علیه وسلم الواصلة والمستوصلة ۵۹۲۶ **حدثنا** ادم قال حدثنا شعبة عن هشام بن عروة

عن امرأته فاطمة عن اسماء بنت ابی بکر قالت لعن النبی صلی الله علیه وسلم الواصلة والمستوصلة ۵۹۲۷ **حدثنا** محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله قال

اخبرنا عبید الله عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لعن الله الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة قال نافع الوشم

فی اللثة ۵۹۲۸ **حدثنا** ادم حدثنا شعبة حدثنا عمرو بن مرة سمعت سعید بن المسیب قال قدم معٰویة المدینة اٰخر قدمة قدمها فخطبنا فاخرج

کبة من شعر قال ما کنت اری احدا یفعل هذا غیر الیهود ان النبی صلی الله علیه وسلم سماه الزور یعنی الواصلة فی الشعر **باب** المتنمصات

۵۹۲۹ **حدثنا** اسحٰق بن ابراهیم قال اخبرنا جریر عن منصور عن ابراهیم عن علقمة قال لعن عبد الله الواشمات والمتنمصات والمتفلجات

للحسن المغیرات خلق الله فقالت ام یعقوب ما هذا قال عبد الله ومالی لا العن من لعن رسول الله صلی الله علیه وسلم وفی کتاب الله قالت

والله لقد قرأت ما بین اللوحین فما وجدته قال والله لئن قرأتیه لقد وجدتیه ما آتاکم الرسول فخذوه وما نهاکم عنه فانتهوا **باب** الموصولة

۵۹۴۰ **حدثنا** محمد قال اخبرنا عبدة عن عبید الله عن نافع عن ابن عمر قال لعن النبی صلی الله علیه وسلم الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة

۵۹۴۱ **حدثنا** الحمیدی قال حدثنا سفین قال حدثنا هشام انه سمع فاطمة بنت المنذر تقول سمعت اسماء قالت سألت امرأة النبی صلی الله علیه وسلم

فقالت یا رسول الله ان ابنتی اصابتها الحصبة فامرق شعرها وانی زوجتها افاصل فیه فقال لعن الله الواصلة والموصولة ۵۹۴۲ **حدثنا** یوسف بن

---

۱ ن روهو ۲ قال ۳ ثنی / فتمزق ۴ ن شعرها ۵ ثنی ۶ انبانا ۷ انبانا رسول الله ۸ انبانا ۹ ثنی ۱۰ حدثنا ۱۱ انبانا ۱۲ قالت ۱۳ رسول الله ۱۴ اصابها ۱۵ فامزق ۱۶ ثنی

---

۱ قوله تناول قصة من شعر کانت بید حرسی القصة بضم القاف وتشدید المهملة الخصلة من الشعر والحرسی بفتح الحاء والراء وبالسین المهملات نسبة الی الحرس وهم خدم الامیر الذین یحرسونه ویقال للواحد حرسی لانه اسم جنس. ف قوله این علماؤکم السوال للانکار علیهم باهمال انکار مثل هذا المنکر وغفلتهم عن تغییره والغرض النهی عن تزیین الشعر بمثلها والوصل به قوله انما هلکت بنو اسرائیل الخ قالوا یحتمل انه کان محرما علی بنی اسرائیل فعوقبوا باستعماله وهلکوا بسببه وان الهلاک کان عند ظهور ذلک فی نسائهم. ک ومر الحدیث فی ص ۴۹۷ ۱۲ ۲ قوله الواصلة ای التی تصل الشعر سواء کان لنفسها ام لغیرها والمستوصلة التی تطلب فعل ذلک ویفعل بها وکذا القول فی الواشمة والمستوشمة وتقدم تفسیره ۱۲ فتح ۳ قوله فتمعط بفتح الفوقیة والمیم والعین المهملة المشددة والطاء المهملة ای تناثر وتساقط. قس من داء ونحوه. ک ومر فی ص ۲۹۱ ۲ فی النکاح ۱۲ ۴ قوله فضیل بن سلیمان البصری فی حفظه شیء لکن قد تابعه وهیب بن خالد عن منصور عند مسلم وابو معشر البراء عند الطبرانی ۱۲ ف ع ۵ قوله فتمرق بفتح الفوقیة والمیم والراء المشددة من المرق ای خرج من موضعه او من المرق وهو نتف الصوف ولابی ذر عن الحموی والکشمیهنی فتمزق بالزاء بدل الراء المهملة. قس ای تقطع وهی روایة مسلم ۱۲ ف ۶ قوله قال نافع الوشم فی اللثة بکسر اللام وتخفیف المثلثة وهی ما علی الاسنان من اللحم ولم یرد نافع الحصر فی کون الوشم فی اللثة بل مراده انه یقع فیها وفی هذه الاحادیث حجة لمن قال بحرم الوصل فی الشعر والوشم والنمص علی الفاعل والمفعول به وهی حجة علی من حمل النهی علی التنزیه لان دلالة اللعن علی التحریم من اقوی الدلالات بل عند بعضهم انه من علامات الکبیرة ۱۲ ف ۷ قوله سماه الزور قال ابن الاثیر الزور الکذب والباطل والتهمة وسمی النبی صلی الله علیه وسلم الوصل زورا لانه کذب وتغییر خلق الله تعالی کذا فی العینی وهذا الحدیث لا یوجد فی بعض النسخ ههنا ولیس فی الفتح ایضا لکنه موجود فی العمدة والقسطلانی ۱۲ ۸ قوله باب المتنمصات جمع متنمصة وحکی ابن الجوزی متنمصة بتقدیم المیم علی النون وهو مقلوب والمتنمصة التی تطلب النماص والنامصة التی تفعله والنماص ازالة شعر الوجه بالمنقاش ویسمی المنقاش منماصا لذلک ویقال ان

النماص یختص بازالة شعر الحاجبین لیرفعهما او یسویهما قال ابو داؤد فی السنن النامصة التی تنقش الحاجب حتی ترقه ذکر فیه حدیث ابن مسعود الماضی فی باب المتفلجات ۱۲ فتح ۹ قوله ما بین اللوحین ای الدفتین او الذی یسمی بالرحل ولو منع علیه المصحف وهو کنایة عن القرآن فان قلت این فی کتاب الله لعنه قلت قوله ما آتاکم الرسول فخذوه فیه ان من لعنه رسول الله صلی الله علیه وسلم فالعنوه وما نهاکم عنه فانتهوا فیه انه نهی عنه فعاعله ظالم وقال تعالی الا لعنة الله علی الظالمین ۱۲ ک ۱۰ قوله الحصبة بفتح المهملة الاولی واسکان الثانیة ویجوز فتحها وکسرها وهی بثرات تخرج فی الجلد حمر متفرقة کحب الجاورس وهی نوع من الجدری ۱۲ قس ع ف ۱۱ قوله فامرق شعرها بهمزة وصل ومیم مشددة وراء مفتوحة فقاف اصله انمرق فقلبت النون میما وادغمت فی لاحقها من المرق ای خرج شعرها من موضعه وللحموی والکشمیهنی فامزق کذلک لکن بالزاء بدل الراء ای تمزق وتقطع ۱۲ قس

حل اللغات المتنمصات جمع متنمصة وهی التی تنتف الشعر من وجهها. وصل الشعر ای الزیادة فیه بشعر آخر. تمعط ای تناثر وتساقط ۱۲۔

له اللام للتعلیل احترازا عما کان للمعالجة ومثلها وهو قید للاخیر او تنازعا فیه بین الجمیع ۱۲ ک له کذا هنا باختصار ویأتی بعد باب بزیادة ۱۲ ف. ماعه فی الحدیث اشارة الی ان لعن رسول الله صلی الله علیه وسلم الواشمات الخ کلعن الله تعالی فیجب ان یؤخذ به ورواة الحدیث الی الصحابی کوفیون ۱۲ قسطلانی ماعه ای فی بیان ذم وصل الشعر ای الزیادة فیه من غیره ۱۲ ف ع ماسه هو ابو بکر کذا اخرجه فی مسنده ومصنفه بهذا الاسناد ووصله ابو نعیم فی المستخرج ۱۲ ف مالحه بفتح التحتانیة وتشدید النون آخره قاف المکی ۱۲ ک مامه حکایة عن الله تعالی ویحتمل الدعاء ۱۲ ف. عه بالمهملة والموحدة ای لعن کما صرح به فی الروایة الاخری ۱۲ ف عه سنة احدی وخمسین کما مر به قریبا وبعیدا ۱۲ سه وهی من بنی اسد بن خزیمة ولا یعرف اسمها ۱۲ قس لله ای فی بیان ذم المرأة الموصولة ۱۲ ع صه هو ابن عروة بن الزبیر بن العوام ۱۲ ع سه زوجة هشام الراوی ۱۲ ع تق محه هو ابن الزبیر بن العوام ۱۲ ع

موسٰی قال حدثنا الفضل بن دکین قال حدثنا صخر بن جویریۃ عن نافع عن عبد اللہ بن عمر قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم او قال قال
النبی صلی اللہ علیہ وسلم لعن اللہ الواشمۃ والموتشمۃ والواصلۃ والمستوصلۃ یعنی لعن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** ۵۹۴۳ ابن مقاتل قال اخبرنا عبد اللہ
قال اخبرنا سفین عن منصور عن ابراھیم عن علقمۃ عن عبد اللہ بن مسعود قال لعن اللہ الواشمات والموتشمات والمتنمصات والمتفلجات
للحسن المغیرات خلق اللہ مالی لا العن من لعنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وھو فی کتاب اللہ عزوجل **باب** الواشمۃ **حدثنا** ۵۹۴۴ یحیٰی حدثنا
عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن ھمام عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العین حق ونھی عن الوشم **حدثنا** ابن
بشار قال حدثنا ابن مھدی حدثنا سفین قال ذکرت لعبد الرحمن بن عابس حدیث منصور عن ابراھیم عن علقمۃ عن عبد اللہ فقال سمعتہ
من ام یعقوب عن عبد اللہ مثل حدیث منصور **حدثنا** ۵۹۴۵ سلیمن بن حرب قال حدثنا شعبۃ عن عون بن ابی جحیفۃ قال رأیت ابی فقال ان النبی
صلی اللہ علیہ وسلم نھی عن ثمن الدم وثمن الکلب واٰکل الربٰو وموکلہ والواشمۃ والمستوشمۃ **باب** المستوشمۃ **حدثنا** ۵۹۴۶ زھیر بن حرب قال حدثنا
جریر عن عمارۃ عن ابی زرعۃ عن ابی ھریرۃ قال اُتی عمر بامرأۃ تشم فقام فقال انشدکم باللہ من سمع من النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الوشم قال
ابو ھریرۃ فقمت فقلت یا امیر المؤمنین انا سمعت قال ما سمعت قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا تشمن ولا تستوشمن **حدثنا** ۵۹۴۷ مسدد
قال حدثنا یحیی بن سعید عن عبید اللہ قال اخبرنی نافع عن ابن عمر قال لعن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الواصلۃ والمستوصلۃ والواشمۃ والمستوشمۃ **حدثنا** ۵۹۴۸
ابن المثنی حدثنا عبد الرحمن عن سفین عن منصور عن ابراھیم عن علقمۃ عن عبد اللہ قال لعن اللہ الواشمات والموتشمات والمتنمصات
والمتفلجات للحسن المغیرات خلق اللہ مالی لا العن من لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وھو فی کتاب اللہ **باب** التصاویر **حدثنا** ۵۹۴۹ ادم
قال حدثنا ابن ابی ذئب عن الزھری عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبۃ عن ابن عباس عن ابی طلحۃ قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
لا تدخل الملئکۃ بیتا فیہ کلب ولا تصاویر وقال اللیث حدثنی یونس عن ابن شھاب قال اخبرنی عبید اللہ سمع ابن عباس قال سمعت ابا طلحۃ
قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** عذاب المصورین یوم القیمۃ **حدثنا** ۵۹۵۰ الحمیدی قال حدثنا سفین قال حدثنا الاعمش عن

ن۱۸ عزوجل ۳ ن۱۷ والمغیرات ن۱۶ بالحسن ن۱۵ والمستوشمات ن۱۴ ۲ محمد ن۱۳ قلت ن۱۲ وقال ن۱۱ نعن ن۱۰ ذکرت ن۹ ۲ محمد ن۸ ثنی ن۷ عن ن۶ ثنی ن۵ المستوشمات ن۴ والمتوشمات ن۳ انبانا ن۲ ۳ قال ۲ محمد ن۱ ثنی ت زھیر

۱؎ قولہ الفضل بن دکین کذا للاکثر وھو کذلک فی روایۃ النسفی وفی روایۃ المستملی الفضل بن زھیر ولبعض رواۃ الفربری ایضا الفضل بن زھیر او الفضل بن ...... دکین وجزم مرۃ اخری بالفضل ابن زھیر قال ابو علی الغسانی ھو الفضل بن دکین بن حماد بن زھیر فنسب مرۃ الی جد ابیہ وھو ابو نعیم شیخ البخاری وقد حدث عنہ بالکثیر بغیر واسطۃ وحدث ھنا وفی مواضع قلیلۃ اخری بواسطۃ ۱۲ فتح ع ۲؎ قولہ لعن اللہ ثم قال فی آخرہ یعنی لعن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یتجہ ھذا التفسیر الا ان کان المراد لعن اللہ علی لسان نبیہ او لعن النبی صلی اللہ علیہ وسلم للعن اللہ وقد سقط الکلام الاخیر من بعض الروایات وسقط من بعضہا لفظ لعن اللہ من اولہ. فتح فعلی کل من السقوطین زال الاشکال واللہ تعالٰی اعلم ۱۲ ۳؎ قولہ لعن اللہ الواشمات والمستوشمات وفی بعضہا الموتشمات وفی بعضہا المتوشمات الوشم ان تغرز الجلد بابرۃ ثم یحشی بکحل او نیل فیزرق اثرہ او یخضر وشمت تشمی فہی واشمۃ والموتشمۃ من یفعل ذلک بہا وھو حرام لانہ تغییر للخلقۃ ومن فعل الجہال وینجس موضعہ کذا فی المجمع ومر بیانہ فی ص۲۲۲۶ ج۲ فی التفسیر قال الکرمانی وسبب لعنہ للمذکورات ان فعلھن تغییر لخلق اللہ وتزویر وتدلیس قال الخطابی انما نہی عن ذلک لما فیہ من الغش والخداع ولو رخص فی ذلک لاتخذوا الناس وسیلۃ الی انواع الفساد ولعلہ قد یدخل فی معناہ صنعۃ الکیمیا فان من تعاطاہا انما یروم ان یلحق الصنعۃ بالخلقۃ وکذلک کل مصنوع یشبہ بمطبوع وھو باب عظیم من الفساد وقد رخص اکثر العلماء فی القراءل وذلک لما لا یخفی انہا مستعارۃ فلا یظن بہا تغییر الصورۃ انتہی ۱۲ ۴؎ قولہ العین حق اراد بالعین الاصابۃ بالعین ومعنی انہ حق ای کان مقضی بہ فی الوضع الالٰہی لاشبہۃ فی تاثیرہ فی النفوس والاموال ولعل اقتران النہی عن الوشم باصابۃ العین ردلزعم الواشم انہ یرد العین ۱۲ طیبی ۵؎ قولہ نہی عن ثمن الدم لانہ نجس او ھو محمول علی اجرۃ الحجام وثمن الکلب سواء کان معلما ام لا جاز اقتناؤہ ام لا قالہ الکرمانی قال العینی فیہ اختلاف وقد ذکرناہ فی البیوع انتہی ومر فی ص۱۲۳۷ قولہ واٰکل الربا بالمد فلا بد من التقدیر ای عن فعل اکل الربا مثلا. خ وفی بعض النسخ لعن آکل الربا فلا حاجۃ الی التقدیر ۱۲ ۶؎ قولہ لا تشمن بفتح اولہ وکسر المعجمۃ وسکون المیم ثم نون خطاب جمع المؤنث بالنہی وکذا ولا تستوشمن ای لا تطلبن ذلک وھذا یفسر قولہ فی الباب الذی قبلہ نہی عن الوشم ۱۲ فتح ع۔ ۷؎ قولہ لا تدخل الملائکۃ الخ ظاہرہ العموم ولکن استثنی الحفظۃ لانہم لا یفارقون الشخص بکل حال وبذلک جزم ابن وضاح والخطابی والداؤدی وآخرون وقالوا المراد بالملئکۃ فی ھذا الحدیث ملائکۃ الوحی مثل جبرئیل واسرافیل واما الحفظۃ فانہم یدخلون کل بیت ولا یفارقون الانسان اصلا الا عند الخلاء والجماع لما جاء فی حدیث فیہ ضعف وقیل المراد ملائکۃ یطوفون بالرحمۃ والاستغفار کذا للعینی وفی شرح مسلم للنووی قال الخطابی وانما لا تدخل الملائکۃ بیتا فیہ کلب او صورۃ مما یحرم اقتناؤہ من الکلاب فاما ما لیس بحرام من کلب الصید والزرع والماشیۃ والصورۃ التی یمتہن فی البساط والوسادۃ ونحوہا فلا یمتنع دخول الملائکۃ بسببہ واشار القاضی الی نحو ما قالہ الخطابی والاظہر انہ عام فی کل کلب وکل صورۃ وانہم یمتنعون من الجمیع لاطلاق الاحادیث ولان الجرو الذی کان فی بیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم تحت السریر کان لہ فیہ عذر ظاہر فانہ لم یعلم بہ ومع ھذا امتنع جبرئیل علیہ السلام من دخول البیت وعلل بالجرو فلو کان العذر فی وجود الصورۃ والکلب لا یمنعہم لم یمتنع جبرئیل واللہ اعلم انتہی وسیجئ بعض بیانہ فی باب ما وطی من التصاویر فی ھذہ الصفحۃ ۱۲۔ ۸؎ قولہ عذاب المصورین قال النووی قال اصحابنا وغیرہم من العلماء تصویر صورۃ الحیوان حرام شدید التحریم وھو من الکبائر لانہ متوعد علیہ بالوعید الشدید المذکور فی الاحادیث وسواء صنعہ لما یمتہن او لغیرہ فصنعتہ حرام بکل حال لان فیہ مضاہاۃ لخلق اللہ تعالٰی وسواء ما کان فی ثوب او بساط او درہم او دینار او فلس او اناء او حائط وغیرہا واما تصویر صورۃ الشجر ورحال الابل وغیر ذلک مما لیس فیہ صورۃ حیوان فلیس بحرام ہذا حکم نفس التصویر واما اتخاذ المصور فیہ صورۃ حیوان فان کان معلقا علی حائط او ثوبا ملبوسا او عمامۃ او نحو ذلک مما لا یعد ممتہنا فہو حرام وان کان فی بساط یداس ومخدۃ ووسادۃ ونحوہا مما یمتہن فلیس بحرام ولا فرق فی ہذا کلہ بین ما لہ ظل وما لا ظل لہ ہذا تلخیص مذہبنا فی المسئلۃ وبمعناہ قال جماہیر العلماء من الصحابۃ والتابعین ومن بعدہم وھو مذہب الثوری ومالک وابی حنیفۃ وغیرہم وقال بعض السلف انما ینہی عما کان لہ ظل ولا بأس بالصور التی لیس لہا ظل وہذا مذہب باطل فان الستر الذی انکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم الصورۃ فیہ لا یشک احد انہ مذموم ولیس بصورتہ ظل مع باقی الاحادیث المطلقۃ فی کل صورۃ وقال آخرون یجوز منہا ما کان رقما فی ثوب سواء امتہن ام لا وسواء علق فی حائط او لا وہذا مذہب القاسم ابن محمد واجمعوا علی منع ما کان لہ ظل ووجوب تغییرہ قال القاضی الا ما ورد فی اللعب بالبنات الصغار لصغار البنات والرخصۃ فی ذلک لکن کرہ مالک شری الرجل ذلک لابنتہ وادعی بعضہم ان اباحۃ اللعب لہن بالبنات منسوخ بہذہ الاحادیث انتہی ۱۲

حل اللغات قسب بالمہملۃ والموحدۃ ای لعن وآکل الربا بالمد فلا بد من التقدیر ای عن فعل اکل الربا ۱۲۔

لہ وللمستملی ابن زھیر وکلاہما صواب اذ ھو الفضل بن دکین بن حماد بن زھیر ۱۲ ک لحہ لم یتجہ ہذا التفسیر ویمکن ان یقال ان قولہ علیہ السلام لعن اللہ الواشمۃ الخ جملۃ انشائیۃ لا اخباریۃ فالتفسیر لبیان ذلک ۱۲ خ ماعہ من الفلج وھو التباعد بین الثنایا والرباعیات. ک ومر قریبا ۱۲ ماعہ ای سبب لعنہ المذکورات ان فعلھن تغییر لخلق اللہ وتزویر وتدلیس ۱۲ ک ماصہ ھو اما ابن موسٰی واما ابن جعفر ۱۲ ک ع ماللعہ بالمہملتین والموحدۃ النخعی التابعی ۱۲ ک ماصہ المذکورۃ السائلۃ القائلۃ لابن مسعود لقد قرأت ما بین اللوحین الخ ۱۲ ماسہ ای المعطی لانہ شریک فی الاثم کما انہ شریک فی الفعل ۱۲ ک ع ماتحہ ای سألتکم باللہ قال فی الفتح یحتمل ان یکون عمر سمع الزجر عن ذلک فاراد ان یتثبت فیہ او کان یتثبتہ فاراد ان یتذکرہ او بلغہ ممن لم یصرح بسماعہ فاراد ان یسمعہ ممن سمعہ من النبی صلی اللہ علیہ وسلم انتہی ۱۲ عہ قال القاضی اما ربط خیوط الحریر الملونۃ ونحوہا مما لا یشبہ الشعر فلیس بمنہی عنہ لانہ لیس بوصل ولا فی معنی مقصود الوصل ۱۲ نووی عہ من النمص وھی ازالۃ الشعر من الوجہ والمتنمصۃ من تطلب فعل ذلک بہا ۱۲ ف سعہ المراد بیان حکمہا من جہۃ مباشرۃ صنعتہا واستعمالہا واتخاذہا. ف قال العینی وجہ ذکر ہذا الباب فی کتاب اللباس ہو ان الغرض من اللباس الزینۃ قال تعالٰی خذوا زینتکم عند کل مسجد ای عند کل صلوۃ والصورۃ تتخذ للزینۃ سیما اذا کان فی اللباس والابواب التی بعدہا من متعلقات الصورۃ ۱۲ للعہ وصلہ ابو نعیم وفائدۃ ہذا التعلیق تصریح الزہری ابن شہاب وتصریح

مسلم قال كنا مع مسروق فی دار یسار بن نمیر فرای فی صفته تماثیل فقال سمعت عبد الله قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول ان اشد الناس عذابا عند الله المصورون ۵۹۵۱ حدثنا ابراهیم بن المنذر قال حدثنا انس بن عیاض عن عبید الله عن نافع ان عبد الله بن عمر اخبره ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ان الذین یصنعون هذه الصور یعذبون یوم القیمة یقال لهم احیوا ما خلقتم باب نقض الصور ۵۹۵۲ حدثنا معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام عن یحیی عن عمران بن حطان ان عائشة حدثته ان النبی صلی الله علیه وسلم لم یکن یترک فی بیته شیئا فیه تصالیب الا نقضه ۵۹۵۳ حدثنا موسی قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا عمارة حدثنا ابو زرعة قال دخلت مع ابی هریرة دارا بالمدینة فرای اعلاها مصورا یصور قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ومن اظلم ممن ذهب یخلق کخلقی فلیخلقوا حبة ولیخلقوا ذرة ثم دعا بتور من ماء فغسل یدیه حتی بلغ ابطه فقلت یا ابا هریرة اشیء سمعته من رسول الله صلی الله علیه وسلم قال منتهی الحلیة باب ما وطئ من التصاویر ۵۹۵۴ حدثنا علی بن عبد الله قال حدثنا سفین قال سمعت عبد الرحمن بن القاسم وما بالمدینة یومئذ افضل منه قال سمعت ابی قال سمعت عائشة قالت قدم رسول الله صلی الله علیه وسلم من سفر وقد سترت بقرام لی علی سهوة لی فیه تماثیل فلما راه رسول الله صلی الله علیه وسلم هتکه وقال اشد الناس عذابا یوم القیمة الذین یضاهون بخلق الله قالت فجعلناه وسادة او وسادتین ۵۹۵۵ حدثنا مسدد قال حدثنا عبد الله بن داود عن هشام عن ابیه عن عائشة قالت قدم النبی صلی الله علیه وسلم من سفر وعلقت درنوکا فیه تماثیل فامرنی ان انزعه فنزعته ۵۹۵۶ وکنت اغتسل انا والنبی صلی الله علیه وسلم من اناء واحد باب من کره القعود علی الصور ۵۹۵۷ حدثنا حجاج بن منهال حدثنا جویریة عن نافع عن القسم عن عائشة انها اشترت نمرقة فیها تصاویر فقام النبی صلی الله علیه وسلم بالباب فلم یدخل فقلت اتوب الی الله مما اذنبت قال ما هذه النمرقة قلت لتجلس علیها وتوسدها قال ان اصحاب هذه الصور یعذبون یوم القیمة یقال لهم احیوا ما خلقتم

۲ یوم القیمة یک تصادیر فرای فقال مصور الصور ۲ یعنی ابطه سمعته النبی یقول تقول فیها الصورة فما

۱ قوله ان اشد الناس عذابا وقد استشکل کون المصور اشد الناس عذابا مع قوله تعالی ادخلوا آل فرعون اشد العذاب واجاب الطبری بان المراد ہنا من یصور ما یعبد من دون الله وہو عارف بذلک قاصدا له فانه یکفر بذلک فلا یبعد ان یدخل مدخل آل فرعون واما من لا یقصد ذلک فانه یکون عاصیا بتصویره فقط واجاب القرطبی بان الناس اذا اضیف الیهم اشد لا یراد بهم کل الناس بل بعضهم وہم من یشارک فی المعنی المتوعد علیه بالعذاب ففرعون اشد الناس الذین ادعوا الالهیة عذابا ومن صور صورة ذات روح للعبادة اشد عذابا ممن یصورها لا للعبادة ۱۲ فتح مختصرا۔ ۲ قوله فیه تصالیب وفی روایة الکشمیهنی تصاویر بدل تصالیب ورواية الجماعة اثبت وعلی ہذا فیحتاج الی المطابقة للترجمة والذی یظهر انه استنبط من نقض الصلیب نقض الصورة التی تشترک مع الصلیب فی المعنی وہو عبادتهما من دون الله فیکون المراد بالصور فی الترجمة خصوص ما یکون من ذوات الارواح بل اخص من ذلک ۱۲ فتح ۳ قوله فجعلناه وسادة او وسادتین فیه الترجمة لان الوسادة یرتفق بها ویمتهن وفیه دلیل لمن قال ان امتناع الملائکة مخصوص بغیر المهانة ویؤیده ما مر فی کتاب المظالم ص ۳۴۲ فاتخذت منه نمرقتین فکانتا فی البیت یجلس علیهما کما رجحه ابن الهمام وقال وزاد احمد فی مسنده ولقد رایته متکئا علی احدهما وفیهما صورة انتهی لکن یخدش فیه بما فی الباب الذی یلیه عن عائشة انها اشترت نمرقة فیها تصاویر فقام النبی صلی الله علیه وسلم بالباب فلم یدخل فقلت اتوب الی الله مما اذنبت قال ما ہذه النمرقة قلت لتجلس علیها وتوسدها قال ان اصحاب ہذه الصور یعذبون یوم القیمة یقال لهم احیوا ما خلقتم وان الملائکة لا تدخل بیتا فیه الصور وسیاتی وجه الجمع فی الصفحة الآتیة فی متعلقات ہذا الحدیث ان شاء الله تعالی ومر بعض البحث فی ص ۱۲۵۷ ۔۱۲ ۴ قوله درنوکا ہو ثوب غلیظ له خمل اذا فرش فہو بساط واذا علق فہو ستر ۱۲ ف ۵ قوله اغتسل فان قلت ما وجه مناسبة الاغتسال بالبحث قلت لعل الدرنوک کان معلقا بباب المغتسل والله اعلم او المقام اقتضی ذکره اما بحسب سوال او بغیره ۱۲ ک۔ ۶ قوله نمرقة بفتح النون وسکون المیم وضم الراء بعدها قاف کذا ضبطها القزاز وغیره وضبطها ابن السکیت بضم النون ایضا وبکسرها وکسر الراء وقیل فی النون الحرکات الثلث والراء مضمومة جزما والجمع نمارق وہی الوسائد التی یصف بعضها الی بعض وقیل النمرقة الوسادة التی یجلس علیها ۱۲ فتح الباری ۷ قوله ان اصحاب ہذه الصور الخ فیه ان الملئکة لا تدخل بیتا فیه الصور والجملة الثانیة ہی المطابقة لامتناعه من الدخول وانما قدم الجملة الاولی علیها اہتماما بالزجر عن اتخاذ الصور لان الوعید اذا حصل لصانعها فہو حاصل لمستعملها لانها لا تصنع الا لمستعمل فالصانع سبب والمستعمل مباشر فیکون بالوعید اقرب ویستفاد منه انه لا فرق فی التحریم التصویر بین ان یکون لها ظل اولا ولا بین ان یکون مدہونة او منقوشة او منسوجة خلافا لمن استثنی النسج وادعی انه لیس بتصویر وظاہر حدیثی عائشة ہذا والذی قبله التعارض لان الذی قبله یدل علی انه صلی الله علیه وسلم استعمل الستر الذی فیه الصورة بعد ان قطع وعملت منه الوسادة وہذا یدل علی انه لم یستعمله اصلا وقد اشار المص الی الجمع بینهما بانه لا یلزم من جواز اتخاذ ما یوطأ من الصور جواز القعود علی الصورة فیجوز ان یکون استعمل من الوسادة ما لا صورة فیه ویجوز ان یکون رای التفرقة بین القعود والاتکاء وہو بعید ویحتمل ایضا ان یجمع بین الحدیثین بانها لما قطعت الستر وقد انقطع فی وسط الصورة مثلا فخرجت عن ہیئتها فلهذا صار یرتفق بها ویؤید ہذا الجمع الحدیث الذی فی الباب قبله فی نقض الصور وما سیاتی فی حدیث ابی ہریرة المخرج فی السنن ۱۲ فتح الباری حل اللغات درنوکا بضم المهملة ضرب من الستور له خمل هتکه قطعه یضاهون ای یشابهون ۱۲

ہو ابن صبیح ابو الضحی وہو بکنیته اشهر ۱۲ ف ۶ بضم المهملة وتشدید الفاء صفة الدار مشهورة ۱۲ ف ک جمع تمثال وہو الصورة والمراد بها ہہنا صورة الحیوان ۱۲ ک امر تعجیز وہو ان یکلف کنفخ الروح فی الصورة التی صورها وہو لا یقدر علی ذلک فیستمر تعذیبه ۱۲ ف بفتح النون وسکون القاف وبالمعجمة من نقض وہو تغییر شیء بکسر ونحوه ۱۲ ع ماعه ہو ابن ابی عبد الله الدستوائی ۱۲ ف ماعه ای تصاویر کصلیب النصاری ونقضه ای کسره وابطله وغیر صورته ۱۲ ک قس ماعه بصیغة المضارع للجمیع وینظر الکرمانی لوجہین وفیه بعد ۱۲ ماللعه کالحنطة مثلا او ذرة وہی النملة الصغیرة المراد تعجیزہم تارة بخلق الجماد واخری بخلق الحیوان ۱۲ ک قس ماعه قال ابو زرعة قلت لابی ہریرة تبلیغ الماء الی الابط شیء سمعته من النبی صلی الله علیه وسلم فقال منتهی حلیة المؤمن فی الجنة حیث یبلغ ماء الوضوء ۱۲ ک ماعه بکسر القاف وبالراء ستر رقیق وقیل ستر فیه رقم ونقوش ۱۲ ک قس ع ماعه بفتح المهملة وسکون الهاء الصفة التی تکون بین یدی البیوت وقیل ہو بیت صغیر مختف فی الارض شبیها بالخزانة الصغیرة وقیل الرف الطاق ۱۲ ک ماله ای قطعه واتلف الصورة التی فیه ۱۲ ک مالعه بضم المهملة وسکون الراء وضم النون ضرب من الستور له خمل وقیل نوع من البسط ک ویقال بالمیم بدل النون ۱۲ ع خ۔ عه یستفاد منه جواز التوبة من الذنوب کلها اجمالا ۱۲ ف عه ای اجعلوه حیوانا ذا روح وہو الذی یسمی الاصولیون امر تعجیز ۱۲ ک علمه فی الصفحة الآتیة ان شاء الله تعالی ۱۲

(قوله باب من کره القعود علی الصور) وفیه انها اشترت نمرقة لا یخفی ما بین ہذا الحدیث والحدیث المتقدم اعنی حدیث القرام من التدافع سیما وقد جاء انه کان ینتفع بالوسادتین وقد اجیب بان الواقعة متعددة ولا یخفی انه یقوی التعارض ویوجب ان احدی الروایتین باطلة ولا یدفع التعارض اصلا ضرورة ان تعارض الروایتین مع اتحاد الواقعة یعین ان احدہما خطأ البتة فالوجه فی الجمع ما یشیر الیه کلام المحقق وہو ان یحمل حدیث القرام علی انها شقته بحیث ما بقیت الصورة سالمة فی الوسادتین وہہنا الصور فی النمرقة کانت سالمة واما احادیث امیطی عنی الحدیث وسیجیء فالظاہر انها فی غیر صور ذی الروح واما حدیث الا رقما فی ثوب فہذه الاحادیث لا توافقه الا ان یقال بان الکراہة فی البعض اشد من البعض والاستثناء محمول علی الخروج من اشد الکراہة الی کراہة اخف منه لا علی الاباحة والا فلا بد ان یکون احدی الحدیثین ناسخا للاخر غایة الامر اذا جہلنا بالتاریخ فالوجه الاخذ بالاحوط والقول بکراہة الکل فہذا ما یؤدی الیه النظر فی الاحادیث واما الفقہاء فہم مختلفون فی المسئلة والله تعالی اعلم اہ سندی

وانّ الملائكة لاتدخل بيتا فيه الصّور حدثنا قتيبة قال حدثنا الليث عن بُكير عن بُسر بن سعيد عن زيد بن خلد عن ابي طلحة صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال انّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انّ الملائكة لاتدخل بيتا فيه صورة قال بُسر ثم اشتكى زيدٌ فعدناه فاذا على بابه سترٌ فيه صُورٌ فقلتُ لعُبيد الله ربيب ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم الم يُخبرنا زيدٌ عن الصُّور يوم الاوّل فقال عُبيد الله الم تسمعه حين قال الا رقمٌ في ثوب وقال ابن وهب اخبرنا عمرو حدثه بكير حدثه بُسر حدثه زيد حدثه ابوطلحة عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب** كراهية الصلوة في التصاوير **حدثنا** عمران بن ميسرة قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا عبد العزيز بن صهيب عن انس قال كان قرامٌ لعائشة سترت به جانب بيتها فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم اميطي عنّي فانّه لايزال تصاويره تعرض لي في صلاتي **باب** لاتدخل الملائكة بيتا فيه صورة **حدثنا** يحيى بن سليمن قال حدثني ابن وهب قال حدثني عُمر بن محمد عن سالم عن ابيه قال وعد النبيّ صلى الله عليه وسلم جبرئيل فراث عليه حتى اشتدّ على النبي صلى الله عليه وسلم فخرج النبيّ صلى الله عليه وسلم فلقيه فشكا اليه ما وجد فقال له انا لاندخل بيتا فيه صورة ولا كلب قال ابو عبد الله هو عمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر **باب** من لم يدخل بيتا فيه صورة **حدثنا** عبد الله بن مسلمة عن ملك عن نافع عن القسم بن محمد عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها اخبرته انها اشترت نُمرُقةً فيها تصاوير فلما راٰها رسول الله صلى الله عليه وسلم قام على الباب فلم يدخل فعرفت في وجهه الكراهية وقالت يا رسول الله اتوب الى الله والى رسوله ماذا اذنبتُ قال ما بال هذه النمرقة قالت اشتريتها لتقعد عليها وتوسّدها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انّ اصحاب هذه الصّور يعذبون يوم القيمة ويقال لهم احيوا ما خلقتم وقال انّ البيت الذى فيه الصّور لاتدخله الملائكة **باب** من لعن المصوّر **حدثنا** محمد بن المثنى قال حدثنا غُندر قال حدثنا شعبة عن عون بن ابي جحيفة عن ابيه انّ النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن ثمن الدّم وثمن الكلب وكسب البغيّ ولعن اٰكل الرّبٰو وموكله والواشمة والمستوشمة والمصوّر **باب** **حدثنا** عياض بن الوليد قال حدثنا عبد الاعلى قال حدثنا سعيد قال سمعت النضر بن انس بن ملك يحدّث قتادة قال كنت عند ابن عباس وهو يسئلونه ولايذكر النبيّ صلى الله عليه وسلم حتى سُئل فقال سمعت محمدا صلى الله عليه وسلم يقول من صوّر صورة في الدنيا كُلّف يوم القيمة ان ينفخ فيها الروح وليس بنافخ **باب** الارتداف على الدابّة **حدثنا** قتيبة قال حدثنا ابو صفوان عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن عروة عن اسامة بن زيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب على حمار على اكاف عليه قطيفة فدكية واردف اسامة وراءه **باب** الثلثة على الدابّة **حدثنا** مسدّد قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا خلد عن عكرمة عن ابن عباس

ن۱ الصور ن۲ صور الصورة ن۳ صورة ن۴ يوم اوّل ن۵ رقما ن۶ حدّثه زيد ن۷ قلت ن۸ فقالت ن۹ محمد بن جعفر ن۱۰ اشترى غلوا ماجا ما فقال ن۱۱ من صور صورة كلف يوم القيمة ان ينفخ فيها الروح وليس بنافخ ن۱۲ يحدّثه ن۱۳ ابن سعيد

۱ قوله الارقم في ثوب بفتح القاف وسكونها النقش والكتابة. قس قال في الفتح في رواية عمرو بن الحارث فقال انه قال الارقما في ثوب الا سمعت قلت لا قال بلى قد ذكره ووقع عند النسائي من وجه آخر عن بسر بن سعيد عن عبيدة بن سفيان قال دخلت انا وابو سلمة بن عبد الرحمن على زيد بن خالد نعوده فوجدنا عنده نمرقتين فيهما تصاوير فقال ابو سلمة اليس حدثتنا فذكر الحديث فقال زيد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الارقما في ثوب قال النووي يجمع بين الاحاديث بان المراد باستثناء الرقم في الثوب ما كانت الصورة فيه من ذوات لاروح فيها كصورة الشجر ونحوها ويحتمل ان يكون ذلك قبل النهي كما يدل عليه حديث ابي هريرة الذى اخرجه اصحاب السنن وقال ابن العربي حاصل ما في اتخاذ الصور انها ان كانت ذات اجسام حرم بالاجماع وان كانت رقما فاربعة اقوال الاول يجوز مطلقا على ظاهر قوله الارقما في الثوب الثاني المنع مطلقا حتى الرقم الثالث ان كانت الصورة باقية الهيئة قائمة الشكل حرم وان قطعت الرأس او تفرقت الاجزاء جاز قال وهذا هو الاصح الرابع ان كان مما يمتهن جاز وان كان معلقا لم يجز انتهى كلام الفتح قال محمد رح في المؤطا وبهذا نأخذ ما كان فيه من تصاوير من بساط يبسط او فراش يفرش او وسادة فلا بأس بذلك انما يكره من ذلك في الستر وما ينصب نصبا وهو قول ابي حنيفة والعامة من فقهائنا ۱۲

۲ قوله تعرض لي بفتح اوله وكسر الراء اى انظر اليها فيشغلني ووقع عند مسلم انما كان لها ثوب فيه تصاوير ممدود الى سهوة فكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي اليه فقال اخريه عني ووجه انتزاع الترجمة من الحديث ان الصور اذا كانت تلهي المصلي وهي مقابلة فكذا تليه وهو لابسها بل حالة اللبس اشد ويحتمل ان يكون في بمعنى الى فتحصل المطابقة وهو اللائق بمراده فان في المسئلة اختلافا فنقل عن الحنفية انه لايكره الصلوة الى جهة فيها صورة اذا كانت صغيرة او مقطوعة الرأس وقد استشكل الجمع بين هذا الحديث وحديث عائشة ايضا في النمرقة لانه يدل على انه صلى الله عليه وسلم لم يدخل البيت الذى فيه الستر المصور اصلا حتى نزعه وهذا يدل على انه اقره وصلى وهو منصوب الى ان امر بنزعه من اجل ما ذكر ولم يتعرض لخصوص كونها صورة ويمكن الجمع بان الاول كانت تصاويره من ذوات الارواح وهذا كانت تصاويره من غير الحيوان كما تقدم تقريره في حديث زيد بن خالد ۱۲ فتح

۳ قوله فخرج النبي صلى الله عليه وسلم الخ اى من البيت قال في الفتح في هذا الحديث اختصار وحديث عائشة اتم اى عند مسلم وحديث ابي هريرة اخرجه اصحاب السنن وصححه الترمذي وابن حبان اتم سياقا منه ولفظه اتاني جبريل فقال اتيتك البارحة فلم يمنعني ان اكون دخلت الا انه كان على الباب تماثيل وكان في البيت قرام ستر فيه تماثيل او كان في البيت كلب فمر برأس التمثال الذى على باب البيت يقطع فيصير كهيئة الشجرة ومر بالستر فليقطع فليجعل منه وسادتان منبوذتان توطان ومر بالكلب فليخرج ففعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية النسائي لما ان تقطع رؤسها او يجعل بسطا توطا وفي هذا الحديث ترجيح قول من ذهب الى ان الصورة التى تمنع الملائكة من دخول البيت الذى تكون فيه هي التى تكون باقية على هيئتها مرتفعة غير ممتهنة فاما لو كانت ممتهنة او غير ممتهنة لكنها غيرت عن هيئتها اما بقطعها من نصفها او بقطع رأسها فلا امتناع انتهى وعليه الحنفية كما مر عن محمد رح والله تعالى اعلم ۱۲

۴ قوله باب كذا وقع عند النسفي وثبت الترجمة عند الاكثر بلفظ الحديث من صور صورة الخ وسقط الباب والترجمة من رواية الاسمعيلي وعلى ذلك جرى ابن بطال ونقل عن المهلب توجيه ادخال حديث الباب في الباب الذى قبله فقال اللعن في اللغة الابعاد من رحمة الله ومن كلف ان ينفخ الروح وليس بنافخ فقد ابعد من الرحمة كذا في الفتح ۱۲

۵ قوله باب الارتداف على الدابة اى اركاب راكب الدابة خلفه غيره وقد كنت استشكلت ادخال هذه التراجم في كتاب اللباس ثم ظهر لي ان وجهه ان الذى يرتدف لا يأمن السقوط فينكشف فاشار الى ان احتمال السقوط لايمنع من الارداف اذ الاصل عدمه فيتحفظ المرتدف اذا ارتدف من السقوط واذا سقط فليبادر الى الستر وتلقيت فهم ذلك من حديث انس في قصة صفية الاٰتي في باب ارداف المرأة خلف الرجل. فتح قال الكرماني فان قلت ما وجه مناسبة الباب بالكتاب قلت الغرض منه الجلوس على لباس الدابة وان تعدد اشخاص الراكبين عليها والتصريح بلفظ القطيفة في الحديث السابق معشر بذلك انتهى والله اعلم ۱۲

ص صحبته مشهورة لكن الراوي ذكر ذلك تعظيما له واجلالا واستلذاذا وتبركا به ۱۲ قس **لله** هو الخولاني اى الذى كان معه ويقال ربيب ميمونة لانها ربته وكان من مواليها ولم يكن ابن زوجها ۱۲ ف **ص** باضافة الموصوف الى صفته والمراد به الوقت الماضي وللكشميهني يوم اول باسقاط ال ۱۲ قس **ص** مر بيانه في الصفحة السابقة وفي ص ۸۴۵ ۱۲ وفي الفتح قال القرطبي انما لم تدخل الملئكة البيت الذى فيه الصورة لان متخذها قد تشبه بالكفار لانهم يتخذون الصور في بيوتهم ويعظمونها فكرهت الملئكة ذلك ۱۲ **ع** اى جبريل عليه السلام خارج البيت ۱۲ ع **لہ** من انتظاره ونكاية مفارقته ۱۲ ك ع **لہ** مر الحديث قريبا وفي ص ۲۷۶ في البيوع ۱۲ ع **ماعہ** اى لايذكر الدليل من السنة ۱۲ قس **ماعہ** اى لايقدر على النفخ فيعذب بتكليفه ما لايطاق ۱۲ ك **ماسہ** هو ان يركب الراكب شخصا خلفه ۱۲ قس **ماللہ** عبد الله بن سعيد الاموي ۱۲ ك ع

قال لما قدم النبیؐ صلی اللہ علیہ وسلم مکۃ استقبلتہ اغیلمۃ بنی عبد المطلب فحمل واحدا بین یدیہ واٰخر خلفہ **باب** حمل صاحب الدابۃ غیرہ بین یدیہ وقال بعضہم صاحب الدابۃ احق بصدر الدابۃ الا ان یاذن لہ **حدثنی** محمد بن بشار قال حدثنا عبد الوہاب قال حدثنا ایوب ذکر الاشر الثلثۃ عند عکرمۃ فقال قال ابن عباس اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقد حمل قثم بین یدیہ والفضل خلفہ اوقثم خلفہ والفضل بین یدیہ فایہم اشر اوایہم اخیر **باب** **حدثنا** ہدبۃ بن خلد قال حدثنا ہمام قال حدثنا قتادۃ حدثنا انس بن ملک عن معاذ بن جبل قال بینا انا ردیف النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیس بینی وبینہ الا اٰخرۃ الرحل فقال یا معاذ قلت لبیک رسول اللہ وسعدیک ثم سار ساعۃ ثم قال یا معاذ قلت لبیک رسول اللہ وسعدیک ثم سار ساعۃ ثم قال یا معاذ بن جبل قلت لبیک رسول اللہ وسعدیک قال ہل تدری ما حق اللہ علی عبادہ قلت اللہ ورسولہ اعلم قال حق اللہ علی عبادہ ان یعبدوہ ولا یشرکوا بہ شیئا ثم سار ساعۃ ثم قال یا معاذ بن جبل قلت لبیک رسول اللہ وسعدیک قال ہل تدری ما حق العباد علی اللہ اذا فعلوہ قلت اللہ ورسولہ اعلم قال حق العباد علی اللہ ان لا یعذبہم **باب** ارداف المرأۃ خلف الرجل **حدثنی** الحسن بن محمد بن الصباح قال حدثنا یحیی بن عباد قال حدثنا شعبۃ قال اخبرنی یحیی بن ابی اسحٰق قال سمعت انس بن ملک قال اقبلنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من خیبر وانی لردیف ابی طلحۃ وہو یسیر وبعض نساء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ردیف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ عثرت الناقۃ فقلت المرأۃ فنزلت فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہا امکم فشددت الرحل ورکب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما دنا اورأی المدینۃ قال اٰئبون تائبون عابدون لربنا حامدون **باب** الاستلقاء ووضع الرجل علی الاخری **حدثنا** احمد بن یونس قال حدثنا ابراہیم بن سعد قال حدثنا ابن شہاب عن عباد بن تمیم عن عمہ انہ ابصر النبی صلی اللہ علیہ وسلم یضطجع فی المسجد رافعا احدی رجلیہ علی الاخری

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

کتاب الادب

باب قولہ ووصینا الانسان بوالدیہ **حدثنا** ابو الولید قال حدثنا شعبۃ قال

---

۱ استقبلہ ۲ ثنا ۳ شر اشر ۴ شر وایہم ۵ خیر ۶ ارداف الرجل خلف الرجل ۸ قال ابن جبل ۹ فقلت ۱۰ یا رسول اللہ ۱۱ ابن جبل ۱۲ یا رسول اللہ ۱۳ ثم العباد ۱۶ یا رسول اللہ ۱۸ ذی محرم ۱۹ ثنا ۲۰ صباح ۲۱ فقلت ۲۲ ورأی ۲۳ فقال ۲۴ مضطجعا ۲۵ کتاب فی الادب ۲۶ البر والصلۃ ۲۷ تعالیٰ ۲۸ حسنا ۲۹ قول اللہ عزوجل

---

۱ قولہ اغیلمۃ تصغیر غلمۃ وہو جمع غلام علی غیر قیاس والقیاس غلیمۃ واضافہم الی عبد المطلب لکونہم من ذریتہ. ف قال القسطلانی واما الاحادیث المذکورۃ فیہا النہی عن رکوب الثلثۃ علی الدابۃ فتکلم فی سندہا ولئن سلمنا الاحتجاج بہا فیجمع بانہ ما ورد فیہ فہو محمول علی ما اذا کانت الدابۃ غیر مطیقۃ قال النووی مذہبنا ومذہب العلماء کافۃ جواز رکوب ثلثۃ علی الدابۃ اذا کانت مطیقۃ انتہی ۱۲ **۲** قولہ ذکر الاشر الثلثۃ الاشر بالتعریف مع الاضافۃ وحکمہ حکم الحسن الوجہ والضارب الرجل ولابی ذر عن الکشمیہنی اشر باثبات الہمزۃ وحذف اللام وہی لغۃ فصیحۃ کما فی حدیث عبد اللہ بن سلام وللاصیلی وابی ذر عن المستملی شر وہی المشہورۃ والمراد بلفظ الاشر الشر لان افعل التفضیل لا یستعمل علی ہذہ الصورۃ الا نادرا. قس قال الکرمانی فان قلت ہہنا مفسدۃ وہی ان افعل التفضیل لا یستعمل الا باحد الوجوہ الثلثۃ ولا یجوز الجمع بین الاثنین منہا وقد جمع بہما بینہما قلت الاشر فی معنی الشر وفی بعضہا الاشر الثلثۃ برفعہا علی الابتداء والخبر ای اشر الرکبان ہولاء الثلثۃ ۱۲ ع **۳** قولہ وقد حمل قثم بضم القاف وخفۃ المثلثۃ المفتوحۃ ابن العباس الہاشمی کان آخر الناس عہدا برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولی مکۃ من قبل علی رضی اللہ عنہ ثم سار ایام معویۃ الی سمرقند واستشہد بہا وقبرہ بہا والفضل بسکون المعجمۃ اخوہ ثبت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم حنین وانہزم الناس ۱۲ ک **۴** قولہ فایہم اشر او اخیر بالشک من الراوی وحاصل المعنی انہم ذکروا عند عکرمۃ ان رکوب الثلثۃ علی دابۃ شر وظلم وان المقدم اشر او المؤخر فانکر عکرمۃ ذلک مستدلا بفعلہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ لا یجوز نسبۃ الظلم الی احد ہما لانہما رکبا بحملہ صلی اللہ علیہ وسلم ایاہما قس ع قال الکرمانی والحق ان فی المسئلۃ تفصیلا راجعا الی طاقۃ الدابۃ وعدمہا انتہی ۱۲ **۵** قولہ الا آخرۃ الرحل بوزن فاعلۃ ہی العودۃ التی یستند الیہا الراکب من خلفہ اراد المبالغۃ فی شدۃ قربہ ۱۲ ک **۶** قولہ حق العباد علی اللہ فان قلت ہذا کمذہب المعتزلۃ حیث قالوا یجب علی اللہ ان لا یعذب المطیع بل یجب علیہ ان یثیبہ قلت وعدہم اللہ بہ ومن صفتہ وعدہ ان یکون واجب الانجاز فیجب بالشرع لا بالعقل کما ہو مذہبہم او الحق بمعنی الجدیر لان الاحسان الی من لم یتخذ ربا سواہ جدیر فی الحکمۃ ان یفعلہ او ذکر لفظ الحق علی جہۃ المشاکلۃ او کالواجب متاکدا ۱۲ ک **۷** قولہ ارداف المرأۃ خلف الرجل ذا محرم کذا للاکثر وانتصب علی الحال ولبعضہم ذی محرم علی الصفۃ واقتصر النسفی علی خلف الرجل فلم یذکر ما بعدہ ۱۲ ف ع **۸** قولہ فقلت المرأۃ ای وقعت المرأۃ وفی بعضہا المرأۃ بالنصب ای اوقعت المرأۃ واسقطتہا او الزم او احفظ وفی بعضہا ففلت بالفاء من الفلی وہو الاخراج والفصل ونزلت بلفظ المتکلم وقال انہا امکم لیذکرہم انہا واجبۃ التعظیم فان قلت تقدم فی کتاب الجہاد فی ص ۴۲۲ انہ کان مقبلا من عسفان والردیف صفیۃ والمصلح لشد الرحل ابو طلحۃ قلت لا منافاۃ لانہما قضیتان احداہما فی زمن الاقبال من خیبر والثانیۃ من عسفان کذا فی الکرمانی لکن قال فی الفتح وکذا ذکرہ العینی ان ما ذکر فی الجہاد ہو المعتمد فان القضیۃ واحدۃ لا سیما ان انسا کان اذ ذاک صغیر العجز عن تعاطی الامر لکن لا یمتنع ان یساعد ابا طلحۃ زوج امہ علی شیٔ فیہذا یرتفع الاشکال وفی الحدیث ان لا بأس للرجل ان یتدارک الاجنبیۃ اذا سقطت او کادت تسقط فیعینہا علی التخلص عما یخشی علیہا ۱۲ **۹** قولہ رافعا احدی رجلیہ علی الاخری زاد الاسمٰعیلی فی آخر الحدیث وان ابا بکر کان یفعل ذلک وعمر وعثمان رض وتمسک بذلک جماعۃ منہم الحسن البصری والشعبی وسعید بن المسیب ومحمد بن الحنفیۃ وغیرہم وخالفہم آخرون فقالوا یکرہ ذلک منہم محمد بن سیرین ومجاہد وطاؤس وابراہیم النخعی واحتجوا بحدیث جابر عند مسلم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن اشتمال الصماء والاحتباء فی ثوب واحد وان یرفع الرجل احدی رجلیہ علی الاخری وہو مستلق علی قفاہ واجیب بانہ منسوخ بفعلہ صلی اللہ علیہ وسلم وفعل الخلفاء الثلثۃ کذا فی العینی وقس قال فی الفتح کان المصنف لم یثبت عندہ النہی عن ذلک او ثبت لکن راٰہ منسوخا انتہی قال القسطلانی ودلالۃ الاستلقاء المترجم لہا من الحدیث من جہۃ ان رفع احدی الرجلین علی الاخری لا یاتی الا عند الاستلقاء ۱۲ **۱۰** قولہ کتاب الادب ہو استعمال ما یحمد قولا وفعلا وقیل الاخذ بمکارم الاخلاق وقیل الوقوف مع المستحسنات وقیل التعظیم من فوقک والرفق بمن دونک ۱۲ توشیح.

حل اللغات

اٰئبون ای نحن راجعون الی اللہ فقلت المرأۃ بالنصب ای احفظ المرأۃ ویجوز الرفع ای فقلت وقعت المرأۃ ۱۲.

ب ہذا التعلیق ثبت فی روایۃ النسفی والمستملی. قس وروی الترمذی من حدیث بریدۃ مرفوعا وحسنہ وکان البخاری لم یرض اسنادہ فادخل حدیث ابن عباس لیدل علی معناہ ۱۲ تن للحـ لابی ذر اشر او اخیر بزیادۃ ہمزۃ فیہما ۱۲ ک ھـ ممدود اعود فی مؤخرہ وہو ضد قادمۃ ۱۲ تن ـہ ہی صفیۃ بنت حیی ۱۲ قس نحـ ای نحن راجعون الی اللہ. ومر فی ص ۱۲۵۴۴ ۱۲ لـ یحتمل تعلقہ بما قبلہ وبما بعدہ ۱۲ ک لحـ وجہ ایراد ہذہ الترجمۃ فی کتاب اللباس من جہۃ ان الذی یفعل ذلک لا یامن الانکشاف لا سیما والاستلقاء یستدعی النوم والنائم لا یتحفظ فکانہ اشار الی ان من فعل ذلک ینبغی لہ ان یتحفظ لئلا ینکشف ۱۲ ف علـ ای الذین رکبوا علی دابۃ واحدۃ ۱۲

(قولہ باب الاستلقاء ووضع الرجل علی الاخری) لا یخفی ان الذی فی الحدیث ہو الاضطجاع فکانہ نبہ فی الترجمۃ علی انہ محمول علی الاستلقاء مجازا قیل وذلک لان رفع احدی الرجلین علی الاخری لا یاتی الا عند الاستلقاء قلت لا یخفی ان مطلق الرفع یتاتی عند الاضطجاع ایضا نعم المتبادر ہو الرفع المخصوص الذی یقل وقوعہ ویعد غریبا فی الجملۃ واما الرفع حال الاضطجاع فلیس کذلک فالظاہر ان مراد الراوی ہو الرفع الغریب لا الرفع الشائع الذی لا یہتم لبیانہ فیحمل بذلک الاضطجاع علی الاستلقاء واللہ تعالیٰ اعلم

الوليدُ بن العَيزار اخبرنى قال سمعتُ ابا عَمرٍو الشَّيبانىَّ يقول اخبرنا صاحبُ هذه الدار واَومأ بيده الى دار عبد الله قال سألتُ النبىَّ صلى الله عليه وسلم اىُّ العملِ احبُّ الى الله قال الصلوةُ على وقتها قال ثم اىٌّ قال ثم برُّ الوالدين قال ثم اىٌّ قال الجهادُ فى سبيل الله قال حدثنى بهن ولو استزدتُه لزادنى **باب** من اَحقُّ الناس بحُسنِ الصُّحبة **حدثنا** قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن عُمارة بن القعقاع بن شُبرمة عن ابى زُرعة عن ابى هُريرة قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله مَن احقُّ بحسن صحابتى قال اُمُّك قال ثم من قال اُمُّك قال ثم من قال ثم اُمُّك قال ثم من قال ثم ابوك وقال ابن شُبرُمة ويحيى بن ايوب حدثنا ابوزُرعة مثله قال ابوعبد الله عُمارة بن القعقاع بن اخى عبد الله بن شُبرُمة **باب** لايجاهد الاباذنِ الابوين **حدثنا** مُسدَّد قال حدثنا يحيى عن سفيٰن وشعبة قالا حدثنا حبيب بن ابى ثابت ح وحدثنا محمد بن كثير قال اخبرنا سفيٰن عن حبيب عن ابى العباس عن عبد الله بن عمرو قال قال رجل للنبى صلى الله عليه وسلم اُجاهِدُ قال لك اَبوانِ قال نعم قال ففيهما فجاهد **باب** لايسبُّ الرجلُ والديه **حدثنا** احمد بن يونس قال حدثنا ابراهيم ابن سعد عن ابيه عن حُميد بن عبد الرحمٰن عن عبد الله بن عمرو قال قال النبى صلى الله عليه وسلم اِنَّ من اَكبرِ الكبائرِ ان يلعنَ الرجلُ والديه قيل يارسول الله وكيف يلعن الرجلُ والديه قال يَسُبُّ الرجل اَبا الرجل فيَسُبُّ اباه ويسبُّ اُمَّه فيسبُّ اُمَّه **باب** اجابة دُعاءِ من برَّ والديه **حدثنا** سعيد بن ابى مريم قال حدثنا اسمٰعيل بن ابراهيم بن عُقبة قال اخبرنى نافع عن ابن عُمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما ثلثةُ نفرٍ يتماشَون اَخذهم المطرُ فمالُوا الى غارٍ فى الجبل فانحطّت على فم غارهم صخرةٌ من الجبل فاَطبقتْ عليهم فقال بعضُهم لبعضٍ اِنظُروا اعمالا عملتموها لله صالحة فادعوا الله بها لعلّه يُفرِّجُها فقال احدُهم اللّٰهم انه كان لى والدانِ شيخانِ كبيرانِ ولى صِبيةٌ صغار كنتُ اَرعىٰ عليهم فاذا رحتُ عليهم فحلبتُ بدأتُ بوالدىَّ اَسقيهما قبل ولدى وانّه نَأىٰ بى الشجرُ يومًا فما اتيتُ حتى اَمسيتُ فوجدتُهما قد ناما فحلبتُ كما كنتُ اَحلُبُ فجئتُ بالحِلاب فقمتُ عند رُؤُسِهما اكرهُ ان اُوقظَهما من نومهما واكرهُ ان اَبدأَ بالصِّبيةِ قبلهما والصِّبيةُ يتضاغَون عند قدمىَّ فلم يَزَل ذٰلك دابى ودابُهم حتى طلع الفجرُ فان كنتَ تعلمُ انّى فعلتُ ذٰلك ابتغاءَ وجهك فافرُج لنا فُرجةً نرىٰ منها

ن ۱ اومى بيده ن ۲ عيزار ن ۳ عزوجل ن ۴ فقال ن ۵ وابن ن ۶ النبى ن ۷ الناس ن ۸ ثم ن ۹ قال ن ۱۰ يه ن ۱۱ رسول الله ن ۱۲ الرجل ن ۱۳ نا ن ۱۴ فاووا ن ۱۵ جبل ن ۱۶ باب ن ۱۷ فتطابقت ن ۱۸ عزوجل ن ۱۹ خالصة ن ۲۰ السحر ن ۲۱ قدمى

---

۱ قوله اى العمل احب الى الله قال الصلوة على وقتها فان قلت القياس ان يقال فى وقتها قلت اراد الاستعلاء على الوقت والتمكن على ادائها مع ان حروف الجر يقوم بعضها مقام الآخر فان قلت تقدم فى الايمان اطعام الطعام خير اعمال الاسلام واحب الاعمال ادومه ونحوه فما التلفيق قلت الاختلاف بالنظر الى الاوقات والاحوال او الحاضرين او السائلين فقدم فى كل مقام ما يليق به او بهم وكان اهم بالنسبة اليهم او افضل لهم كذا فى الكرمانى والعينى وقس ۱۲ **۲** قوله قال حدثنى بهن اى قال عبد الله حدثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ولو سألته زائدا على ذلك لاجابنى لكنى سكت عنه ۱۲ ك. **۳** قوله عمارة بضم المهملة وخفة الميم وبالراء ابن القعقاع بفتح القافين واسكان المهملة الاولى ابن شبرمة بضم المعجمة والراء وسكون الموحدة بينهما كذا فى ك قس ف ع ووقع عند النسفى وكذا للاصيلى وابى ذر عن الحموى والمستملى بزيادة واو قال فى الفتح والصواب حذفها فان رواية ابن شبرمة قد علقها المصنف بعد رواية عمارة. قس اى فى آخر الحديث وهو عبد الله بن شبرمة قاضى الكوفة ۱۲ ع **۴** قوله من احق الناس بحسن صحابتى بفتح الصاد ويكسر. قاموس مصدر بمعنى الصحبة. ك قوله ثم من قال ثم امك قال الكرمانى فان قلت شرط العطف المغايرة بين المعطوف والمعطوف عليه قلت فى الثانى تاكيد كقوله تعالى ثم كلا سوف تعلمون فان قلت لم قدم الام على الاب قلت لانها اضعف ولكثرة تحمل مشاقها حملا وفصالا وتربية وغير ذلك ولهذا قال الفقهاء تقدم الام على الاب فى اخذ النفقة. انتهى قال القسطلانى وفى تكرير ذكر الام ثلثا اشارة الى ان الام تستحق على ولدها النصيب الاوفر من البر بل مقتضاه كما قال ابن بطال ان تكون لها ثلثة امثال ما للاب من البر لصعوبة الحمل ثم الوضع ثم الرضاع والذى ذهب اليه الشافعية ان برهما يكون سواء وهذا الحديث اخرجه مسلم فى الادب ۱۲ **۵** قوله ففيهما فجاهد الجار والمجرور متعلق بمقدر وهو جاهد والمذكور مفسر له تقديره ان كان لك ابوان فجاهد فيهما. ك قال الطيبى نقلا عن شرح السنة هذا فى جهاد التطوع لايخرج الا باذن الوالدين اذا كانا مسلمين فان كان الجهاد فرضا متعينا فلا حاجة الى اذنهما وان منعاه عصاهما ومر الحديث فى ص ۴۲۹ ج ۱ فى الجهاد ۱۲ **۶** قوله ان من اكبر الكبائر ان يلعن الرجل والديه قال الكرمانى فان قلت الكبيرة معصية توجب حدا واللعن لاحد له قلت اللعن السب والقذف وله حد مع ان الكبيرة الاصح حدودها معصية توعد الشارع عليها بخصوصها وقيل هو ما يشعر بقلة المبالاة بالدين وفى الجملة لها تعريفات متعددة فان قلت كيف كان من اكبرها قلت لانه نوع من العقوق وهو اساءة فى مقابلة احسان الوالدين وكفران لحقوقهما وهو قبيح ايضا عرفا وعادة ۱۲ **۷** قوله فيسب اباه فيلزم منه كانه سب اباه بنفسه باعتبار التسبب فى سب الاب كبيرة باى وجه كان لكونه عقوقا والعقوق كبيرة وان لم يكن سب ذلك الرجل كبيرة لكونه مما لم يوجب الحد ۱۲ المعات **۸** قوله فاطبقت من اطبقت الشئ اذا غطيته واطبق الغيم اذا اصاب بمطره جميع الارض قوله صالحة صفة ثابتة لاعمال وهو كالصفة فان الصالحة فى الحقيقة هى التى اعملت خالصة لوجه الله قوله يفرجها بكسر الراء وقال ابن التين وكذا قرأناه قوله صبية بكسر الصاد وسكون الموحدة وفتح الياء جمع صبى قوله ارعى عليهم ضمن ارعى معنى انفق اى انفق عليهم راعيا الغنيمات او ارعى الغنيمات منفقا عليهم كذا قالوا قوله نأى بتقديم النون على الهمزة اى بعد قوله الشجر بالشين المعجمة والجيم عند اكثر الرواة ولابى ذر عن المستملى السحر بالسين والحاء المهملتين والاول اولى فان فى الخبر انه رجع بعد ان ناما فاقام ينتظر استيقاظهما الى الصباح حتى انتبها من قبل انفسهما وزاد المستملى يوما قوله احلب بضم اللام قوله بالحلاب بكسر المهملة وتخفيف اللام وبالياء اى المحلوب او للاناء التى يحلب فيها قوله يتضاغون بالضاد والغين المعجمتين اى يصيحون من ضغى يضغو اذا صاح ودرج وتقديم الاصول فى الانفاق لعله كان مشروعا جائزا فى دينهم او كانوا يطلبون الزائد على سد الرمق او كانوا يصيحون لغير ذلك قوله فافرج على صيغة الامر من نصر وقد يروى من الافعال قوله ففرج بالتشديد وقد يروى بالتخفيف قوله حتى يرون باثبات النون فى اكثر الروايات على حكاية الحال الماضية نحو مرض حتى لايرجونه وقد يروى بحذف النون او حتى بمعنى كى والاول اقوى رواية وان كان الثانى اكثر دراية. ملتقط من ك قس ع ف لمعات ۱۲

ماعه بفتح المهملة وسكون التحتية بالزاء ثم الراء ۱۲ ك **ماعه** هو من تقديم اسم الراوى على الصيغة وهو جائز ۱۲ عينى **عه** عبد الله قاضى الكوفة ۱۲ ك **عه** هو هرم بن عمرو بن جرير بن عبد الله البجلى ۱۲ ع **تق سه** اى مثل الحديث السابق ۱۲ قس ع **لله** متعلق بالامر قدم للاختصاص والفاء الاولى جزاء شرط محذوف والثانية جزائية لتضمن الكلام معنى الشرط اى اذا كان الامر كما قلت فاختص المجاهدة فى خدمة الوالدين ونحوه قوله تعالى فاياى فاعبدون ۱۲ طيبى **صه** هذا اذا كان الجهاد تطوعا وهكذا حكم الحج وسائر العبادات ۱۲ لمعات **سه** سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمٰن بن عوف ۱۲ ع **عه** النفر عدة رجال من ثلاثة الى عشرة ۱۲ ف **له** بفتح اوله وسكون الفاء وكسر الراء وضمها ۱۲ قس **له** من الرواح وهو المجئ آخر النهار ۱۲ ع **ماعه** بالمعجمتين من الضغاء وهو الصياح ۱۲ ك **ماعه** بضم الفاء وهذا البناء للمقدار وقد يفتح للمرة ۱۲ لمعات

حل اللغات

من بر والديه اى من الاحسان اليهما **نأى** اى بعد **الحلاب** بكسر المهملة وتخفيف اللام وبالباء الاناء الذى يحلب فيه. **يتضاغون** اى يصيحون من ضغى يضغو اذا صاح ۱۲.

(كتاب الادب) (قوله قال امك ثم امك الخ) يحتمل ان تكريرها لمزيد حقها اولقلة صبرها فتغضب بادنى تقصير فى مراعاة حقها (قوله ففيهما فجاهد) اى ففى تحصيل مرضاتهما جاهد نفسك اوالشيطان اه سندى

السماء ففرج الله لهم حتی یرون منها السماء وقص الحدیث فذکر الحدیث بطوله وقال الثانی اللهم انه کانت لی بنت عم احبها کاشد ما یحب الرجال النساء فطلبت الیها نفسها فابت حتی اٰتیها بمائة دینار فسعیت حتی جمعت مائة دینار فلقیتها بها فلما قعدت بین رجلیها قالت یا عبد الله اتق الله ولا تفتح الخاتم فقمت عنها اللهم فان کنت تعلم انی فعلت ذلک ابتغاء وجهک فافرج لنا منها ففرج لهم فرجة وقال الاٰخر اللهم انی کنت استاجرت اجیرا بفرق ارز فلما قضی عمله قال اعطنی حقی فعرضت علیه حقه فترکه ورغب عنه فلم ازل ازرعه حتی جمعت منه بقرا وراعیها فجاءنی فقال اتق الله ولا تظلمنی واعطنی حقی فقلت اذهب الی تلک البقر وراعیها فقال اتق الله ولا تهزأ بی فقلت انی لا اهزأ بک فخذ تلک البقر وراعیها فاخذها فانطلق بها فان کنت تعلم انی فعلت ذلک ابتغاء وجهک فافرج ما بقی ففرج الله عنهم باب عقوق الوالدین من الکبائر قاله عبد الله بن عمرو عن النبی صلی الله علیه وسلم حدثنا سعد بن حفص قال حدثنا شیبان عن منصور عن المسیب عن وراد عن المغیرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ان الله حرم علیکم عقوق الامهات ومنعا وهات ووأد البنات وکره لکم قیل وقال وکثرة السؤال واضاعة المال حدثنا اسحٰق قال حدثنا خالد الواسطی عن الجریری عن عبد الرحمٰن بن ابی بکرة عن ابیه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الا انبئکم باکبر الکبائر قلنا بلی یا رسول الله قال الاشراک بالله وعقوق الوالدین وکان متکئا فجلس فقال الا وقول الزور وشهادة الزور مرتین فما زال یقولها حتی قلت لا یسکت حدثنی محمد بن الولید قال حدثنی محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة قال حدثنی عبید الله بن ابی بکر قال سمعت انس بن مالک قال ذکر رسول الله صلی الله علیه وسلم الکبائر او سئل عن الکبائر فقال الشرک بالله وقتل النفس وعقوق الوالدین فقال الا انبئکم باکبر الکبائر قال قول الزور او قال شهادة الزور قال شعبة واکثر ظنی انه قال شهادة الزور باب صلة الوالد المشرک حدثنا الحمیدی قال حدثنا سفیٰن حدثنا هشام بن عروة اخبرنی ابی قال اخبرتنی اسماء بنت ابی بکر قالت اتتنی امی راغبة فی عهد النبی صلی الله علیه وسلم فسالت النبی صلی الله علیه وسلم اصلها قال نعم قال ابن عیینة فانزل الله فیها لا ینهاکم الله عن الذین لم یقاتلوکم فی الدین باب صلة المرأة امها ولها زوج وقال اللیث حدثنی هشام بن عروة عن عروة عن اسماء قالت قدمت امی وهی مشرکة فی عهد قریش ومدتهم اذ عاهدوا النبی صلی الله علیه وسلم مع ابیها فاستفتیت النبی صلی الله علیه وسلم فقالت ان امی

---

۱ فرجة ۲ یروا ۳ راوا ۴ ابنة الرجل ۵ قد ۶ عملی ۷ ذلک ۸ فاخذه ۹ قاله ابن عمر ۱۰ قاله ابن عمرو ۱۱ سعید ۱۲ منع ۱۳ قیلا وقالا ۱۴ ثنی ۱۵ النبی ۱۶ فقلنا ۱۷ الا وقول الزور وشهادة

---

۱ قوله حتی آتیها بمائة دینار الی قوله فلقیتها بها وسبق فی الاجارة فی ص ۳۰۴ فاعطیتها مائة وعشرین دینارا ومر ثمه وجه الجمع ۱۲ ۲ قوله ولا تفتح الخاتم کنایة عن الخیانة فی الامانة او عن ازالة البکارة ۱۲ لمعات التنقیح ۳ قوله اللهم انما کرر اللهم فی هذه القرینة دون اختیها لان هذا المقام اصعب المقامات واشقها وقال الشیخ شهوة الفرج اغلب الشهوات علی الانسان فمن ترک الزنا خوفا من الله مع القدرة علیه وارتفاع الموانع وتیسر الاسباب لا سیما عند صدق الشهوة نال درجة الصدیقین کذا فی القسطلانی ومر الحدیث فی ص ۳۸۹ فی کتاب البیوع ۱۲ ۴ قوله بفرق بسکون الراء وفتحها مکیال وهو ستة عشر رطلا ک والارز بفتح الهمزة وضم الراء وتشدید الزاء. فان قلت سبق فی البیع من ذرة وههنا من الارز اجیب لعل کان بعضه من هذا وبعضه من ذلک کذا فی الکرمانی ۱۲ ۵ قوله عقوق الوالدین وهو ایذاؤهما بای نوع کان من انواع الاذی قل او کثر نهیا عنه او لم ینهیا عنه او مخالفتهما فیما یأمران او ینهیان بشرط انتفاء المعصیة فی الکل ۱۲ قس ۶ قوله قال له عبد الله بن عمرو قال العینی هذا التعلیق وقع فی روایة ابی ذر بضم العین المهملة ووقع للاصیلی عمر بفتحها وکذا فی بعض النسخ عن ابی ذر وهو المحفوظ ووصله البخاری فی کتاب الایمان والنذور من روایة الشعبی عن عبد الله بن عمرو بن العاص انتهی وکذا هو فی قس ف ۱۲ ۷ قوله سعد بن حفص بسکون العین هو ابو محمد الطلحی من ولد طلحة بن عبید الله القرشی التیمی وقیل هو مولیٰ آل طلحة بن عبید الله وهو الکوفی الضخم وسعد بسکون العین وفی الفرع سعید بکسرها بعدها تحتیة ولعله سبق قلم من ناسخه اذ لیس فی مشائخ المؤلف سعید بن حفص ۱۲ قس ۸ قوله عقوق الامهات تخصیص العقوق بالامهات مع امتناعه فی الآباء ایضا لاجل شدة حقوقهن ورجحان الامر ببرهن بالنسبة الی الآباء. کذا فی القسطلانی ۱۲ ۹ قوله منعا وهات ای حرم علیکم منع ما علیکم اعطاؤه وطلب ما لیس لکم اخذه وقیل نهی عن منع الواجب من ماله واقواله وافعاله وعن استدعاء ما لا یجب علیهم من الحقوق وفی بعضها بدون الالف بنون وهو کتابة علی اللغة الربیعیة ۱۲ ک ۱۰ قوله قیل وقال هما اما فعلان واما اسمان مصدران ولم یکتبا بالالف لانه لغة ربیعة لکن یقرأن بالتنوین ثم اما ان یراد بهما حکایة اقاویل قال فلان کذا وقیل کذا او امور الدین بان ینقل من غیر احتیاط ودلیل. ک والنهی عنه اما للزجر عن الاستکثار منه او لشئ مخصوص وهو ما یکرهه المحکی عنه. توشیح قوله کثرة السؤال ای فی المسائل التی لا حاجة الیها او من الاموال او عن احوال الناس او عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال تعالیٰ لا تسألوا عن اشیاء ک ومر الحدیث فی ص ۱۲۸۳ فی الزکوٰة ۱۲ ۱۱ قوله وعقوق الوالدین قال الکرمانی فان قلت انها کبیرة لانها مما توعد الشرع علیها بخصوصها فما وجه کونه اکبرها قلت لان الوالد من حیث کالموجد له صورة ولهذا قرن الله تعالیٰ الاحسان الیه بتوحیده وقال وقضی ربک الا تعبدوا الا ایاه وبالوالدین احسانا فان قلت ما توجیهه فی قول الزور قلت الزور فی الاصل الانحراف وفی الاستعمال هو تمویه الباطل بما یوهم انه حق فقیل المراد به ههنا هو الکفران الکافر شاهد بالزور وقائل به او هو محمول علی المستحل او هو من اکبر الکبائر قال فی الکشاف وجمع الشرک وقول الزور فی قوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور فی قران واحد لان الشرک من باب الزور لان المشرک زاعم ان الوثن تحق له العبادة فکانه قال اجتنبوا عبادة الاوثان التی هی راس الزور واجتنبوا قول الزور کله انتهی کلام الکرمانی ۱۲ ۱۲ قوله وشهادة الزور من عطف التفسیر لان قول الزور اعم من ان یکون کفرا او من ان یکون شهادة او کذبا آخر من الکذبات او من عطف الخاص علی العام تعظیما لهذا لما یترتب علیه من المفاسد ۱۲ قس ۱۳ قوله قال قول الزور قال الکرمانی فان قلت قال ههنا قول الزور واکبر الکبائر وفی موضع آخر انه قیل یا رسول الله ای الذنب اعظم قال ان تجعل لله ندا فقیل ثم ای فقال ان تقتل ولدک مخافة ان یطعم معک وایضا سوی آنفا بینه وبین الاشراک والعقوق فکیف یکون اکبر الکبائر قلت قالوا اختلف مراتبها باختلاف الاحوال والمفاسد المرتبة علیها او المراد من اکبر الکبائر ههنا فی غیر الشرک اذ الاجماع منعقد علی ان الاکبر علی الاطلاق هو الشرک نعوذ بالله منه انتهی ۱۲ ۱۴ قوله راغبة ای فی بری وصلتی وقیل راغبة عن الاسلام کارهة له وذلک کان فی معاهدة النبی صلی الله علیه وسلم الکفار ومدة مصالحتهم کرمانی قال العینی والمطابقة من حیث انه علیه الصلوٰة والسلام امر بصلة الوالدة فیدخل الاب بالطریق الاولیٰ انتهی ومر الحدیث فی ص ۱۲۵۹ فی الهبة ۱۲ ۱۵ قوله مع ابیها ای مع ابی ام اسماء وللاصیلی مع ابنها ای ولدها ومطابقته للترجمة ظاهرة اذا قلنا ان الضمیر فی ولها زوج راجع الی المرأة اذ اسماء کانت زوجة للزبیر وقت قدومها وان قلنا انه راجع الی امها فذلک باعتبار ان یراد بلفظ ابیها زوج ام اسماء ومثل هذا المجاز شائع وکونه کالاب لاسماء ظاهر قاله فی الکواکب قال ابن بطال فی الحدیث من الفقه انه صلی الله علیه وسلم اباح لاسماء ان تصل امها ولم یشترط فی ذلک مشاورة زوجها ان تتصرف فی مالها بدون اذن زوجها ۱۲ قس ماسه باثبات النون لابی ذر عن الحموی والمستملی وبحذفها عن الکشمیهنی ۱۲ قس مالله وهو مذکور مستوفی فی ص ۱۲۸۹ فی کتاب البیع ۱۲ ماصه ای تمکنی من نفسها متوجها الیها او تضمن معنی الارسال ۱۲ المعات عه بهمزة ساکنة مجزوما علی النهی ۱۲ قس عه هو ابن شعبة الثقفی اسلم قبل الحدیبیة ۱۲ ع نق تته هو الدفن فی الفرج حیا ۱۲ ک لله هی الانفاق فی الحرام او الاسراف. توشیح ومر فی ص ۱۲۴۲ ۱۲ مه بضم الجیم وفتح الراء هو سعید بن ایاس البصری ۱۲ ع ه هو ابن انس بن مالک ۱۲ ع ه ظاهره انه خص اکبر الکبائر بقول الزور ولکن الروایة السابقة موذنة بالاشتراک ۱۲ له بالمثلثة ولابی ذر والاصیلی

(قوله الا انبئکم باکبر الکبائر قال قول الزور) عده اکبر الکبائر اما لشموله الشرک نعوذ بالله تعالیٰ منه او علی ان المعنی بالذی هو من اکبر الکبائر والله تعالیٰ اعلم اه سندی

قَدِمَتْ وَهِيَ رَاغِبَةٌ قَالَ نَعَمْ صِلِي أُمَّكِ ۵۹۸۰ حَدَّثَنَا يَحْيَى حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللهِ بْنِ عَبْدِ اللهِ أَنَّ عَبْدَ اللهِ ابْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا سُفْيَانَ أَخْبَرَهُ أَنَّ هِرَقْلَ أَرْسَلَ إِلَيْهِ فَقَالَ يَعْنِي النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُنَا بِالصَّلٰوةِ وَالصَّدَقَةِ وَالْعَفَافِ وَالصِّلَةِ

بَابُ صِلَةِ الْأَخِ الْمُشْرِكِ ۵۹۸۱ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمٰعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ دِينَارٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ رَأَى عُمَرُ حُلَّةَ سِيَرَاءٍ تُبَاعُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللهِ ابْتَعْ هٰذِهِ وَالْبَسْهَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَإِذَا جَاءَكَ الْوُفُودُ قَالَ إِنَّمَا يَلْبَسُ هٰذِهِ مَنْ لَا خَلَاقَ لَهُ فَأُتِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهَا بِحُلَلٍ فَأَرْسَلَ إِلَى عُمَرَ بِحُلَّةٍ فَقَالَ كَيْفَ أَلْبَسُهَا وَقَدْ قُلْتَ فِيهَا مَا قُلْتَ قَالَ إِنِّي لَمْ أُعْطِكَهَا لِتَلْبَسَهَا وَلٰكِنْ لِتَبِيعَهَا أَوْ تَكْسُوَهَا فَأَرْسَلَ بِهَا عُمَرُ إِلَى أَخٍ لَهُ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ قَبْلَ أَنْ يُسْلِمَ

بَابُ فَضْلِ صِلَةِ الرَّحِمِ ۵۹۸۲ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ عُثْمٰنَ قَالَ سَمِعْتُ مُوسَى بْنَ طَلْحَةَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللهِ أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ يُدْخِلُنِي الْجَنَّةَ ح ۵۹۸۳ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمٰنِ حَدَّثَنَا بَهْزٌ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُثْمٰنَ بْنِ عَبْدِ اللهِ بْنِ مَوْهَبٍ وَأَبُوهُ عُثْمٰنُ بْنُ عَبْدِ اللهِ أَنَّهُمَا سَمِعَا مُوسَى بْنَ طَلْحَةَ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللهِ أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ يُدْخِلُنِي الْجَنَّةَ فَقَالَ الْقَوْمُ مَالَهُ مَالَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَبٌ مَالَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعْبُدُ اللهَ وَلَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَتُقِيمُ الصَّلٰوةَ وَتُؤْتِي الزَّكٰوةَ وَتَصِلُ الرَّحِمَ ذَرْهَا قَالَ كَأَنَّهُ كَانَ عَلَى رَاحِلَتِهِ

بَابُ إِثْمِ الْقَاطِعِ ۵۹۸۴ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قَالَ إِنَّ جُبَيْرَ بْنَ مُطْعِمٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعٌ

بَابُ مَنْ بُسِطَ لَهُ فِي الرِّزْقِ لِصِلَةِ الرَّحِمِ ۵۹۸۵ حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْنٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ سَرَّهُ أَنْ يُبْسَطَ لَهُ فِي رِزْقِهِ وَأَنْ يُنْسَأَ لَهُ فِي أَثَرِهِ فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ ۵۹۸۶ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ عُقَيْلٍ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُبْسَطَ لَهُ فِي رِزْقِهِ وَيُنْسَأَ لَهُ فِي أَثَرِهِ فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ

بَابُ مَنْ وَصَلَ وَصَلَهُ اللهُ ۵۹۸۷ حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ قَالَ أَخْبَرَنَا مُعٰوِيَةُ بْنُ أَبِي مُزَرِّدٍ قَالَ سَمِعْتُ عَمِّي سَعِيدَ بْنَ يَسَارٍ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللهَ خَلَقَ الْخَلْقَ حَتَّى إِذَا فَرَغَ مِنْ خَلْقِهِ قَالَتِ الرَّحِمُ هٰذَا مَقَامُ الْعَائِذِ بِكَ مِنَ الْقَطِيعَةِ قَالَ نَعَمْ أَمَا تَرْضَيْنَ أَنْ أَصِلَ مَنْ وَصَلَكِ وَأَقْطَعَ مَنْ قَطَعَكِ قَالَتْ بَلٰى يَا رَبِّ قَالَ فَهُوَ لَكِ قَالَ

---

۲ افاصلها ۲ قال عن الوفد تبیعھا او تکسوھا ۲ بھا ایوب قال قیل یارسول اللہ ۲ بن بشر ۲ بن اسد ھو محمد بن عثمٰن قال قال حدثنا اخبرہ ۲ رحم

بصلة ثنا ۲ قال النبی قال ۲ ان ۲ عزوجل ثنی اخبرنا انبانا

لے قولہ ان ہرقل بوزن قمطر قیصر الروم ارسل الی ابی سفیان بطلبہ لیتفحص عن حال النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال سفیان فی حدیث طویل تقدم فی اول الجامع انہ یأمرنا بالصلٰوۃ ونحوہا ۱۲ کذا فی ک. ۲ے قولہ سیراء بکسر السین المہملۃ وفتح التحتیۃ والراء والمد برد فیہ خطوط صفر وکان من الحریر والخلاق النصیب ای من الدین او فی الآخرۃ ہذا اذا کان مستحلا او ہو علی سبیل التغلیظ وذلک فی حق الرجال ۱۲ ک ۳ے قولہ الی اخ لہ ہو اخوہ لامہ عثمان بن حکیم بن امیۃ وثبت فی روایۃ النسائی فکسا ہا عمر اخا لہ من امہ مشرکا وسیاق مغ ومر انہ اسلم ولم یذکر وہ فی الصحابۃ وقیل ان فی قولہ اخا لہ مجاز لانہ انما ہو اخو انیہ زید بن الخطاب امہما اسماء بنت وہب ویحتمل ان یکون اخا عمر من الرضاعۃ کذا فی المقدمۃ ومر الحدیث فی صہ ۲۵۹ ج ۱ فی الہبۃ ۱۲ ۴ے قولہ فضل صلۃ الرحم بفتح الراء وکسر الحاء ای الاقارب وہم من بینہ وبین الآخر نسب سواء کان یرثہ ام لا اذا محرم ام لا ۱۲ قس ۵ے قولہ ارب بفتح الہمزۃ والراء بعدہا موحدۃ منونۃ بالرفع ای لہ حاجۃ ولابی ذر عن الحموی والمستملی ارب بفتح الہمزۃ وکسر الراء وبفتح الموحدۃ من ارب فی الشئ اذا صار ماہرا فیہ فیکون معناہ التعجب من حسن فطنتہ والتہدی الی موضع حاجتہ ۱۲ قس ک ۶ے قولہ ذرہا بفتح الذال وسکون المہملۃ ای دع الراحلۃ تمشی الی منزلک اذ لم تبق لک حاجۃ فیما قصدتہ ۱۲ قس ۷ے قولہ کانہ کان علی راحلتہ ای کان السائل کان علی راحلتہ ویلایمہ استبعادہم عن السوال عن امر عظیم فی وقت الرکوب علی الظہر واعتذرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بان استعمالہ الشدۃ حاجتہ او کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی الراحلۃ واخذ السائل زمامہا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذرہا ای زمام الناقۃ ولا یخفی ان المناسبۃ بین اخذ زمام ناقتہ صلی اللہ علیہ وسلم وبین الامر بالترک اقوی مما ذکر سابقا کذا فی خیر الجاری ویؤیدہ استنکارہم بقولہ مالہ مالہ حین رآوہ انہ یأخذ الزمام ۱۲ ۸ے قولہ لا یدخل الجنۃ قاطع ای قاطع الرحم قال الکرمانی فان قلت المؤمن بالمعصیۃ لا یکفر فلا بد ان یدخل الجنۃ قلت حذف مفعول قاطع یدل علی عمومہ ومن قطع جمیع ما امر اللہ بہ ان یوصل کان کافرا او المراد بہ المستحل او لا یدخلہا مع السابقین ۱۲ ع ۹ے قولہ وان ینسأ لہ فی اثرہ من النسأ وہو التاخیر واثر الشئ ہو ما یدل علی وجودہ ویتبعہ والمراد بہ ہہنا الاجل وسمی بہ لانہ یتبع العمر وفیہ سوال مشہور وہو ان الآجال مقدرۃ وکذا الارزاق لا تزید ولا تنقص قال تعالیٰ فاذا جاء اجلہم لا یستأخرون ساعۃ ولا یستقدمون فاجیب بان ہذہ الزیادۃ بالبرکۃ فی العمر بسبب التوفیق فی الطاعات وصیانتہ من الضیاع وحاصلہ انہا بحسب الکیف لا الکم او انہا بالنسبۃ الی ما یظہر للملائکۃ فی اللوح المحفوظ بالمحو والاثبات یمحو اللہ ما یشاء ویثبت کما ان عمر فلان ستون سنۃ الا ان یصل رحمہ فانہ یزاد علیہ عشرۃ فہو سبعون وقد علم اللہ بما یقع لہ من ذلک فبالنسبۃ الی اللہ لا زیادۃ ولا نقصان وانما یتصور الزیادۃ بالنسبۃ الیہم ویسمی مثلہ بالقضاء المعلق او المراد بقاء ذکرہ الجمیل بعدہ فکانہ لم یمت وہذا اظہر فان الاثر ما یتبع الشئ فمعنی یؤخر فی اثرہ ان یؤخر ذکرہ الحسن بعد موتہ او یجری لہ ثواب عملہ بعدہ ۱۲ ک ع ۱۰ے قولہ قالت الرحم ای بلسان الحال او بلسان المقال وعلی الثانی بل خلق اللہ تعالیٰ فیہا حیاۃ وعقلا وحملہ القاضی علی المجاز وانہ من ضرب المثل لکن فی حدیث عبد اللہ بن عمرو انہا قالت بلسان طلق ذلق وزاد فی سورۃ القتال قامت الرحم فاخذت بحقوی الرحمٰن وہو استعارۃ ایضا ذکرہا فی السورۃ المذکورۃ وزاد ایضا فی السورۃ فقال مہ قس قال النووی الرحم التی توصل وتقطع انما ہی معنی من المعانی لا یتاتی منہ الکلام او ہی قرابۃ تجمعہا رحم ویتصل بعضہ ببعض فالمراد تعظیم شانہا وفضیلۃ واصلہا وعظم اثم قاطعہا علی عادۃ العرب فی استعمال الاستعارات انتہی ومر الحدیث فی صہ ۲۱۵ ج ۲ فی التفسیر ۱۲

حل اللغات

حلۃ ازار ورداء. الرحم بفتح الراء وکسر الحاء ای الاقارب وہم من بینہ وبین الآخر نسب سواء کان یرثہ ام لا مقام العائذ ہو المعتصم بالشئ الملتجئ الیہ ۱۲.

ماعہ بکسر الصاد من وصل یصل ۱۲ ع ماسہ ہو ابن عبد اللہ بن بکیر ۱۲ ک ع

مالحہ المطابقۃ بعموم لفظ الصلۃ والطاقۃ ۱۲ ک قس ع ماصہ اضافتہ الی المفعول ۱۲ ع.

عہ ای تعطیہا غیرک ۱۲ ک عہ ای الاقارب کیف ما کانوا ۱۲ تو سہ قیل ہو ابو ایوب وقیل غیرہ ۱۲ قس للحہ لابی ذر بلوا والعطف ۱۲ قس صہ کررہ مرتین للتاکید وہو استفہام انکار لاستبعادہم السوال فی حالۃ السیر ۱۲ سہ ای بسبب صلۃ الرحم ۱۲ ع محہ ہو ابن محمد الغفاری ۱۲ ع لہ بضم المیم وفتح الزاء وکسر الراء المشددۃ وبالمہملۃ المدنی ۱۲ ک لحہ ای قضاہ واتمہ لانہ لا یشغلہ شان عن شان ۱۲ ک ماعہ ہو المعتصم بالشئ الملتجئ الیہ المستجیر بہ ۱۲ ک ماعہ بکسر الکاف ۱۲ قس عہ معناہ الکف ۱۲

(قولہ باب اثم القاطع) وفیہ لا یدخل الجنۃ قاطع ای لا یستحق الدخول اولا وان کان یمکن دخولہ فیہا اولا بمغفرۃ من اللہ تعالیٰ ومثلہ حدیث "اقطع من قطعك" ای یستحق ان اقطع عنہ رحمتی اولا فلا ارحمہ مع المرحومین اولا وان کان یمکن ان یغفر لہ واللہ تعالیٰ اعلم

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاقرؤا ان شئتم فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا ارحامكم ۵۹۸۸ حدثنا خالد
بن مخلد قال حدثنا سلیمن قال حدثنی عبد اللہ بن دینار عن ابی صالح عن ابی ہریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان الرحم
شجنة من الرحمن فقال اللہ من وصلك وصلته ومن قطعك قطعته ۵۹۸۹ حدثنا سعید بن ابی مریم قال حدثنا سلیمن بن بلال قال
اخبرنی معوية بن ابی مزرد عن یزید بن رومان عن عروة عن عائشة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الرحم شجنة فمن وصلها
وصلته ومن قطعها قطعته **باب** تبل الرحم ببلالها ۵۹۹۰ **حدثنا** عمرو بن عباس قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة
عن اسمعیل بن ابی خالد عن قیس بن ابی حازم ان عمرو بن العاص قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم جهارا غير سر يقول
ان آل ابی قال عمرو فی کتاب محمد بن جعفر بیاض لیسوا باولیائی انما ولیی اللہ وصالح المؤمنین زاد عنبسة بن عبد الواحد عن
بیان عن قیس عن عمرو بن العاص قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولکن لهم رحم ابلها ببلالها قال ابو عبد اللہ کذا وقع وببلالها
اجود واصح وببلاها لا اعرف له وجها **باب** لیس الواصل بالمکافئ ۵۹۹۱ **حدثنا** محمد بن کثیر قال اخبرنا سفین عن الاعمش والحسن
بن عمرو وفطر عن مجاهد عن عبد اللہ بن عمرو قال سفین لم یرفعه الاعمش الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ورفعه حسن وفطر
عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لیس الواصل بالمکافئ ولکن الواصل الذی اذا قطعت رحمه وصلها **باب** من وصل رحمه فی
الشرك ثم اسلم ۵۹۹۲ **حدثنا** ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزهری قال اخبرنی عروة بن الزبیر ان حکیم بن حزام اخبره انه
قال یا رسول اللہ ارایت امورا کنت اتحنث بها فی الجاهلیة من صلة وعتاقة وصدقة هل لی فیها من اجر قال حکیم قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اسلمت علی ما سلف من خیر وقال ایضا عن ابی الیمان اتحنث وقال معمر وصالح وابن المسافر اتحنت وقال ابن اسحق
التحنث التبرر وتابعهم هشام عن ابیه **باب** من ترك صبیة غیره حتی تلعب به او قبلها او مازحها ۵۹۹۳ **حدثنا** حبان قال اخبرنا عبد اللہ
عن خالد بن سعید عن ابیه عن ام خالد بنت خالد بن سعید قالت اتیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مع ابی وعلی قمیص اصفر قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سنه سنه قال عبد اللہ وهی بالحبشية حسنة قالت فذهبت العب بخاتم النبوة فزبرنی ابی قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعها ثم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابلی واخلقی ثم ابلی واخلقی ثلث مرات قال

۱ ثنا ۲ فقال ۳ ان ۴ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۵ ثنی ۶ لبنی فلان ۷ باولیاء ۸ ببلالها یعنی اصلها بصلتها ۹ من ۱۰ اتحنت ۱۱ کان ۱۲ یقال ۱۳ اتحنث ۱۴ تابعه ۱۵ ثنی ۱۶ بن موسی ۱۷ حدثنا ۱۸ انبانا ۱۹ النبی ۲۰ فقال ۲۱ بالحبشة ۲۲ فقال ۲۳ اخلفی

۱ قوله شجنة قال الکرمانی الشجنة بضم الشين المعجمة وبفتحها وكسرها عروق الشجر المشتبكة ای مشتقة من هذا الاسم والمعنی الرحم اثر من آثار رحمة مشتبكة بها والقاطع منها قاطع من رحمة اللہ تعالی انتهی ولیس المعنی انها من ذات اللہ تعالی عن ذلك علوا كبيرا ۱۲ قس ۲ قوله يبل الرحم ببلالها لفظ يبل على بناء المعلوم وفاعله محذوف وتقديره يبل الشخص المكلف والرحم منصوب على انه مفعول يبل ويجوز ان يكون يبل على صيغة المجهول مسندا الى الرحم المرفوع قوله ببلالها بكسر الموحدة كل ما يبل به الحلق من الماء واللبن يسمى بلالا وقد يجمع البلة بالكسر وهي النداوة على بلال قال الخطابی البلال مصدر بللت الرحم ابلها بلا لا بالكسر والفتح اذا نديتها بالصلة ۱۲ عمدة القاری ۳ قوله ان آل ابی بحذف ما يضاف اليه اداة الكنية ولابی ذر عن ابی فلان كناية عن اسم علم وجزم الدمياطی فی حواشيه بان المراد آل ابی العاص بن امية وفی سراج المريدين لابن العربی آل ابی طالب ۱۲ قس ۴ قوله قال عمرو هو شيخ البخاری كان فی كتاب شيخه محمد بن جعفر بياض ك بالرفع ای موضع ابيض بغير كتابة وضعف ان يكون المعنی فی كتاب محمد بن جعفر ان آل ابی بياض قس لانه لا يعرف فی العرب قبيلة آل ابی بياض فضلا عن قريش ف ع وسياق الحديث يشعر بانهم من قبيلة النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهي قريش بل فيه اشعار بانهم اخص من ذلك لقوله ان لهم رحما ۱۲ ع ۵ قوله ابلها ای انديها بما يجب ان ينْدی ومنه بلوا ارحامكم ای ندوها يعنی صلوها يقال الوصل بلل لانه يقتضی الاتصال والقطيعة يبس لانه يقتضی الانفصال كذا فی الكرمانی والعينی ۱۲ ۶ قوله كذا وقع الخ قال العينی حاصل هذا ان البخاری قال وقع فی كلام هؤلاء الرواية ببلائها بالهمزة بعد الالف ولو كان ببلالها باللام لكان اجود واصح يعنی قال لا اعرف لبلائها وجها وقال الكرمانی يحتمل ان يقال وجهه ان البلاء جاء بمعنی المعروف والنعمة وحيث كان الرحم مصرفها اضيف اليها بهذه الملابسة فكانه قال ابلها بمعروفها اللائق بها انتهی كلام العينی واللہ تعالی اعلم ۱۲ ۷ قوله من وصل رحمه الخ ای فضل من وصل رحمه حال كونه فی الشرك ثم اسلم بعد ذلك هل يكون فی ذلك ثواب ولم يبين الحكم لوجود الاختلاف فيه ۱۲ ع ۸ قوله اتحنث بها بالحاء المهملة والنون المشددة مفتوحتين آخره مثلثة ای اتعبد ۱۲ قس ۹ قوله اسلمت على ما سلف من خير فيه ان المؤمن يثاب على عمله الخير الصادر عنه حالة الكفر كذا فی الكرمانی قلت المسئلة اختلف فيها كما بسط العينی فی الزكوة ومر بعض بيانه فی ص ۱۹۲ ج ۱ ۱۲ ۱۰ قوله وقال ايضا ای قال البخاری جاء ايضا عن ابی اليمان اتحنت بالفوقية يشير الى ما اورده فی كتاب البيوع ص ۲۹۶ ج ۱ بلفظ كنت اتحنت او اتحنث بالشك وكانه سمع منه بالوجهين قال ابن التين اتحنت بالمثناة لا اعلم له وجها ۱۲ ف ع خ ۱۱ قوله تابعهم هشام ای تابع هؤلاء المذكورين هشام بن عروة هكذا رواية الكشميهني تابعهم بالجمع وفی رواية غيره وتابعه بالافراد وهذا اولى لان المراد بهذه المتابعة خصوص تفسير التحنث بالتبرر ووصل هذه المتابعة البخاری فی العتق من طريق ابی اسامة عن هشام ولفظه ان حكيم بن حزام قال فذكر الحديث وفيه كنت اتحنث بها يعنی اتبرر بها عينی مر فی ص ۳۴۵ ج ۱ فی العتق ۱۲

ع هذا للتاكيد ويحتمل ان يكون المعنى اقول ذلك جهارا الاسرار ۱۲ عينی ع كذا للاكثر بالافراد ف وهو واحد اريد به الجمع وقيل اصله صالحو فحذفت الواو موافقة للفظ ۱۲ ك قس س باثبات اللام ۱۲ قس للى ای ليس حقيقة الواصل ومن يعتد بصلته من يكافئ صاحبه بمثل فعله اذ ذاك نوع معاوضة ولكنه من يتفضل على صاحبه ۱۲ قس ف ع ص بكسر الفاء وسكون المهملة وبالراء ابن خليفة الحناط بالمهملتين والنون ۱۲ ك ع س التعريف فيه للجنس ای ليس حقيقة الواصل من يكافئ صاحبه بمثل فعله اذ ذاك نوع معاوضة ۱۲ ك ى قال الطيبی الرواية بالتشديد ويجوز التخفيف ۱۲ ع ل بفتحات ولابی ذر بضم اوله وكسر ثانيه ۱۲ قس لى هذا حقيقة الوصل الذی وعد اللہ عباده عليه جزيل الاجر ۱۲ ع ما ع ولد فی بطن الكعبة وهو من مسلمة الفتح ۱۲ ع ما ع بالالف واللام والمشهور حذفهما ۱۲ قس ع ما س بكسر المهملة وشدة الموحدة ۱۲ ع خ ما لى سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص ۱۲ ع ما ص المتكلم بهذه الكلمة لاستمالة قلبها لانها ولدت بالحبشة ۱۲

(قوله باب رحمة الولد) وفيه فقال اللہ ارحم بعباده من هذه بولدها ای بعباده المؤمنين الذين يستحقون الرحمة واما من لا يستحقها اصلا او يستحقها بعد الدخول فی النار فاللہ تعالی لا يرحمها اصلا او يرحمها فی اوانها ويحتمل ان يقال هذا بيان عظيم جرم العباد على معنی انه تعالی مع انه ارحم بالعباد يدخل بعضهم النار لعظيم ذنوبهم التی يستحقون بها حرمان الرحمة مع عظمها وسعتها واللہ تعالی اعلم اه سندی

عبد اللّٰہ فبقیت حتی ذکر باب رحمۃ الولد وتقبیله ومعانقته وقال ثابت عن انس اخذ النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم ابراهیم فقبّله وشمّه حدثنا موسی بن اسمعیل قال حدثنا مهدی قال حدثنا ابن ابی یعقوب عن ابن ابی نعم قال کنت شاهدًا لابن عمر وسأله رجل عن دم البعوض فقال ممن انت قال من اهل العراق قال انظر والی هذا یسألنی عن دم البعوض وقد قتلوا ابن النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم وسمعت رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیه وسلم یقول هما ریحانای من الدنیا حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزهری قال حدثنی عبد اللّٰہ بن ابی بکر ان عروة بن الزبیر اخبره ان عائشة زوج النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم حدثته قالت جاءتنی امرأة معها ابنتان تسألنی فلم تجد عندی غیر تمرة واحدة فاعطیتها فقسمتها بین ابنتیها ثم قامت فخرجت فدخل النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم فحدثته فقال من بلی من هذه البنات شیئًا فاحسن الیهن کن له سترا من النار حدثنا ابو الولید قال حدثنا اللیث قال حدثنا سعید المقبری قال حدثنا عمرو بن سلیم قال حدثنا ابو قتادة قال خرج علینا النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم وامامة بنت ابی العاص علی عاتقه فصلی فاذا رکع وضع واذا رفع رفعها حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزهری قال حدثنا ابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هریرة قال قبل رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیه وسلم الحسن بن علی وعنده الاقرع بن حابس التمیمی جالس فقال الاقرع بن حابس ان لی عشرة من الولد ما قبلت منهم احدًا فنظر الیه رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیه وسلم ثم قال من لا یرحم لا یرحم حدثنا محمد بن یوسف قال حدثنا سفین عن هشام عن عروة عن عائشة قالت جاء اعرابی الی النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم فقال تقبلون الصبیان فما نقبلهم فقال النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم او املك لك ان نزع اللّٰہ من قلبك الرحمة حدثنا ابن ابی مریم قال اخبرنا ابو غسان قال حدثنی زید بن اسلم عن ابیه عن عمر بن الخطاب قدم علی النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم بسبی فاذا امرأة من السبی قد تحلب ثدیها بسقی اذا وجدت صبیا فی السبی اخذته فالصقته ببطنها وارضعته فقال لنا النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم اترون هذه طارحة ولدها فی النار قلنا لا وهی تقدر علی ان لا تطرحه فقال للّٰه ارحم بعباده من هذه بولدها باب حدثنا الحکم بن نافع البهرانی قال اخبرنا شعیب عن الزهری

ذکره تنی ۲ هو ابن میمون فقال النبی ریحانتای ریحانتی ریحا / انبانا ابتلی یلی وضعها جالسا اتقبلون ان حدثنا ۲ قال سبی ۲ قد تحلب ثدیاها تسعی تسقی تحلب ثدیها بسقی قد تحلب تحلب ثدیها تسقی تحلب ثدیاها ثدییها تسقی تسحی اللّٰہ ۲ من الرحمة ۲ جعل اللّٰہ الرحمة مائة جزء ۲ ابو الیمان انبانا

۱؎ قوله فبقیت ای ام خالد حتی ذکر الراوی زمنا ولابی ذر وللکشمیهنی فبقی ای القمیص دهرا ونسبها فی الفتح لابن السکن لکنه قال ذکر بدل بقی وفی المصابیح ذکر بضم الذال المعجمة وکسر الکاف بعدها راء مبنیا للمفعول ای عمرت حتی طال عمرها بدعاء النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم وقال فی الکواکب المعنی حتی صار القمیص شیئا مذکورا عند الناس لخروج بقائه عن العادة وفی روایة الکشمیهنی حتی دکن دهرا بالدال المهملة بدل المعجمة آخره نون بدل الراء والکاف مفتوحة فی الفرع وضبطه فی الفتح بکسر الکاف ای صار اسود قوله یعنی من بقائها ای من بقاء ام خالد او الخمیصة زمانا طویلا والمطابقة تؤخذ من قوله فذهبت العب قال السفاقسی لیس فی الحدیث للتقبیل ذکر فیحتمل ان یکون لما لم ینهها عن مس جسده صار کالتقبیل کذا قال فلیتامل والحدیث سبق فی الجهاد والهجرة واللباس ص۸۶۹ ۱۲ قس ۲؎ قوله فقبله وشمه قال ابن بطال یجوز تقبیل الولد الصغیر فی کل عضو منه وکذا الکبیر عند اکثر العلماء مالم یکن عورة وتقدم فی مناقب فاطمة انه صلی اللّٰہ علیه وسلم کان یقبلها وکذا کان ابو بکر یقبل ابنته عائشة ۱۲ قس ۳؎ قوله ریحانای وفی بعضها ریحانی بکسر النون تقدیره کانا ریحانی وفی بعضها ریحانتای وفی بعضها ریحانتی قال العینی قال الزمخشری ای هما من رزق اللّٰہ الذی رزقنیه ویجوز ان یراد بالریحان المشموم لان الاولاد یشمون ویقبلون فکانهم من جملة الریاحین وبه المطابقة انتهی ومر الحدیث فی ص۱۲۶۶ فی المناقب ۱۲ ۴؎ قوله من بلی بضم الموحدة علی بناء المجهول من البلاء وفی بعضها ابتلی من الابتلاء وفی بعضها یلی من الولایة فان قلت فما حکم بنت واحدة وبنتین قلت کذلک یکون سترا لان المراد کل واحدة منهن وانما سماهن ابتلاء لان الناس یکرهونه عادة کذا فی الکرمانی ۱۲ ۵؎ قوله فاذا رکع وضع قال الکرمانی فی الکواکب الدراری فان قلت سبق فی کتاب الصلوة فی باب ص۱۲۱۴ اذا حمل جاریة انه اذا سجد وضعها قلت لامنافاة لاحتمال ان الوضع کان عند الرکوع والسجود جمیعا ۱۲ ۶؎ قوله من لا یرحم لا یرحم بفتح التحتیة فی الاول وضمها فی الثانی والرفع والجزم فی اللفظین فالرفع علی الخبر اشبه بسیاق الکلام لانه مردود علی قول الرجل ان لی عشرة من الولد ای الذی یفعل هذا الفعل لا یرحم ولو جعلت من شرطیة لانقطع الکلام عما قبله بعض الانقطاع لان الشرط وجوابه کلام مستانف کذا فی قس ۱۲ ع ۷؎ قوله فقال النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم او املك بفتح الواو وقال الکرمانی الهمزة للاستفهام والواو للعطف علی مقدر بعدها نحو تقول قوله ان نزع اللّٰہ بفتح الهمزة مفعول املك ای لا املك النزع والا ماکنت انزع او حرف الجر مقدر ای لا املك لك شیئا لان نزع اللّٰہ الرحمة من قلبك وحاصله انی لا اقدر ان اضع الرحمة فی قلبك وفی بعضها بکسرها انتهی ای ویروی بکسر الهمزة شرطا وجزاؤه او هو من جنس ما قبله ای ان نزع اللّٰہ من قلبك الرحمة لا املك ردها لك لکن قال الحافظ ابن حجر انها بفتح الهمزة فی الروایات کلها انتهی کذا فی قس ۱۲ ۸؎ قوله قد تحلب بفتح الحاء المهملة وتشدید اللام بلفظ الماضی المعلوم ای سال لبنها او تهیأ لان تحلب وثدیها بالرفع فاعله بسقی بکسر الموحدة وفتح المهملة وسکون القاف وتنوین التحتانیة کذا فی روایة الکشمیهنی والمستملی والسرخسی تحلب بضم اللام مضارع حلب وثدیها بالنصب وتسقی بفتح المثناة وبقاف مکسورة وفی روایة الباقین تسعی بفتح العین المهملة من السعی وهو المشی بسرعة وفی روایة مسلم تبتغی من الابتغاء وهو الطلب قال عیاض وهو وهم وقال النووی کلاهما لانها ساعیة وطالبة لولدها ملتقط من قس ف ع ۱۲ ۹؎ قوله اذ وجدت قال العینی کلمة اذ ظرف ویجوز ان یکون بدل اشتمال من امرأة وفی بعض النسخ اذا ای بالالف لکن قال الحافظ ابن حجر قوله اذا ای بالالف کذا للجمیع قال القسطلانی قال العینی معناه اذا وجدت صبیا اخذته وعلم من هذا انها کانت فقدت صبیا وکانت اذا وجدت صبیا ارضعته لیخف منها اللبن فلما وجدت صبیها بعینها اخذته والصقته ببطنها من فرحها لوجدانه قوله للّٰه اللام فیه للتاکید وهی مفتوحة وصرح بالقسم فی روایة الاسمٰعیلی فقال واللّٰه للّٰه الخ ۱۲ ع

ما؎ والعرب تطلق وترید الدعاء بطول الحیاة للمخاطب ۱۲ ما؎ هذا التعلیق وصله فی الجنائز فی ص۱۲۵۳ ۱۲ ع مالہ؎ محمد بن عبد اللّٰہ بن ابی یعقوب الضبی البصری ۱۲ ع ک مالہ؎ فان قلت تقدم فی المناقب ص۱۲۶۶ انه سأل عن الذباب قلت یحتمل ان السؤال کان منهما جمیعا ۱۲ ک ع؎ ابن محمد بن عمرو بن حزم ۱۲ ک ع؎ وعند مسلم فاعطیتها ثلث تمرات وجه الجمع تعدد الاعطاء او تعدد الواقعة ۱۲ ؎ اختلف هل یقتصر علی قدر الواجب او ما زاد علیه والظاهر الثانی ۱۲ لمعات ؎ من زینب بنت رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیه وسلم ۱۲ ک ؎ قیل یحتمل ان یکون الاقرع بن حابس ویحتمل ان یکون قیس بن عاصم ویحتمل ان یکون عیینة بن حصن الفزاری ۱۲ ع ؎ للکشمیهنی بضم القاف علی صیغة المجهول وبسبی بزیادة الجار ۱۲ قس ؎ فی روایة الکشمیهنی بالافراد وللباقین بالتثنیة ۱۲ ف ؎ لم اقف علی اسم هذا الصبی ولا علی اسم امه ۱۲ ف ؎ نسبة الی قبیلة من خزاعة ۱۲ ف

(قوله اواملك لك ان نزع اللّٰہ الخ) المشهور فتح الهمزة وعلیه فهو مفعول به بتقدیر یرد فع ان نزع اللّٰہ اوله والاستفهام للانکار ای ما املك لان نزع اللّٰہ او فیه ای حین نزع اللّٰہ وروی کسرها وهو واضح معنی۔ سندی

قال اخبرنا سعید بن المسیّب ان اباھریرۃ قال سمعتُ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول جعل اللہ الرحمۃ فی مائۃ جزءٍ فامسک عندہ تسعۃ وتسعین جزءًا وانزل فی الارض جزءًا واحدًا فمن ذلک الجزءِ یتراحمُ الخلقُ حتی ترفعَ الفرسُ حافرَھا عن ولدھا خشیۃ ان تصیبہ **باب** قتلِ الولدِ خشیۃَ ان یأکل معہ **حدثنا** محمد بن کثیر قال اخبرنا سفیٰن عن منصورٍ عن ابی وائل عن عمرو بن شرحبیل عن عبد اللہ قال قلت یارسول اللہ ایّ الذنب اعظمُ قال ان تجعل للہ ندًّا وھو خلقک ثم قال ایّ قال ان تقتلَ ولدک خشیۃ ان یاکل معک ثم قال ایّ قال ان تُزانی حلیلۃَ جارک فانزل تصدیقَ قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم وَالَّذِیْنَ لَا یَدْعُوْنَ مَعَ اللّٰہِ اِلٰھًا اٰخَرَ **باب** وضعُ الصبیّ فی الحِجر **حدثنا** محمد بن المثنّٰی قال حدثنا یحیی بن سعید عن ھشام قال اخبرنی ابی عن عائشۃ ان النبیَّ صلی اللہ علیہ وسلم وضعَ صبیًّا فی حِجرہ فحنّکہ فبال علیہ فدعا بماءٍ فاتبعہ **باب** وضع الصبی علی الفخذ **حدثنی** عبد اللہ بن محمد قال حدثنا عارمٌ قال حدثنا المعتمر بن سلیمان یحدث عن ابیہ قال سمعتُ ابا تمیمۃ یحدّث عن ابی عثمان النہدیّ یحدّثہ ابو عثمٰن عن اُسامۃ بن زید کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یأخذنی فیقعدنی علی فخذہ ویُقعدُ الحسنَ علی فخذہ الاخری ثم یضمّھما ثم یقولُ اللھم ارحمْھما فانی اَرحمُھما وعن علیّ حدثنا یحیی قال حدثنا سلیمٰن عن ابی عثمٰن قال التیمیّ فوقع فی قلبی منہ شیٔ قلت حُدِّثتُ بہ کذا وکذا فلم اسمعْہ من ابی عثمٰن فنظرتُ فوجدتُہ عندی مکتوبا فیما سمعتُ **باب** حُسنُ العہد من الایمان **حدثنا** عبید بن اسمٰعیل حدثنا ابو اُسامۃ عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ عن عائشۃ قالت ما غرتُ علی امرأۃٍ ما غرتُ علی خدیجۃ ولقد ھلکت قبل ان یتزوّجنی بثلٰث سنین لما کنتُ اسمعُہ یذکرُھا ولقد امرہ ربُّہ ان یُبشّرَھا ببیتٍ فی الجنۃ من قصبٍ وان کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیذبحُ الشاۃَ ثم یُھدی فی خُلّتِھا منھا **باب** فضل من یعُول یتیمًا **حدثنا** عبد اللہ بن عبد الوھاب قال حدثنی عبد العزیز بن ابی حازم قال حدثنی ابی قال سمعتُ سھل بن سعد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال انا وکافلُ الیتیم فی الجنۃ

ن ۱ من الرحمۃ ۲ ای الذنب اعظم ن ۳ الولید ن ۴ قال ن ۵ قلت ثم ن ۶ یطعم ن ۷ قال ثم ن ۷ یعنی ن ۸ وانزل اللہ عزوجل الاٰیۃ ن ۹ ثنی ن ۱۰ یحنکہ ن ۱۱ ثنا ن ۱۲ قال الاخر ن ۱۳ ثنی ن ۱۴

لہ قولہ فی مائۃ جزء بزیادۃ فی لابی ذر قال فی الکواکب ہی ظرفیۃ یتم المعنی بدونہا کمافی قول الشاعر وفی الرحمٰن للضعفاء کاف ای الرحمٰن کاف لہم او ہی متعلقۃ بمحذوف وفیہ نوع مبالغۃ حیث جعلہا مظروفا لہا بمعنی ہو بحیث لا یفوت منہا شیٔ فان قلت رحمۃ اللہ غیر متناہیۃ لا مائۃ ولا مائتان قلت الرحمۃ عبارۃ عن القدرۃ المتعلقۃ بایصال الخیر والقدرۃ صفۃ واحدۃ والتعلق غیر متناہ فحصرہ علی مائۃ علی سبیل التمثیل تسہیلا للفہم وتعلیلا لما عندنا وتکثیرا لما عندہ سبحانہ وہل المراد بالمائۃ التکثیر والمبالغۃ او الحقیقۃ فیحتمل ان یکون مبالغۃ لعدد درج الجنۃ والجنۃ ہی محل الرحمۃ فکانت کل رحمۃ بازاء درجۃ وقد ثبت ان لا یدخل احد الجنۃ الا برحمۃ اللہ فمن نالتہ منہا رحمۃ واحدۃ کان ادنی اہل الجنۃ منزلۃ واعلاہم من حصلت لہ جمیع الانواع من الرحمۃ ۱۲ قس ۲ہ قولہ ندا بکسر النون وتشدید الدال وہو مثل الشیٔ الذی یضادہ فی امورہ ای یخالفہ ویجمع علی انداد. ع قولہ وہو خلقک الجملۃ حالیۃ فیہ اشارۃ الی ما استحق بہ تعالی ان یتخذہ ربا ۱۲ مرقاۃ ۳ہ قولہ خشیۃ فان قلت مفہومہ انہ ان لم یکن للخشیۃ لم یکن کذلک قلت ہذا المفہوم لا اعتبار لہ وکیف وہو خارج مخرج الاغلب وکان عادتہم ذلک وایضا لا شک ان القتل بہذہ العلۃ اعظم من القتل بغیرہا ۱۲ ک ع ۴ہ قولہ حلیلۃ جارک بفتح المہملۃ ای زوجتہ. ع قال الکرمانی ان لم یکن حلیلۃ الجار فالحکم ایضا کذلک قلت لا شک ان الزنا بحلیلۃ الجار اقبح لان فیہ اساءۃ الی من یستحق الاحسان فان قلت تقدم ان اکبر الکبائر قول الزور قلت لا خلاف ان اکبر الکبائر الاشراک ثم اعتبر فی کل مقام ما یقتضی حال السامعین زجرا لما کانوا یسہلون الامر فیہ او قول الزور اکبر المعاصی القولیۃ والقتل للخشیۃ اکبر القتول او اکبر المعاصی الفعلیۃ التی تتعلق بحق الناس والزنا بحلیلۃ الجار اکبر انواع او اکبر الفعلیات المتعلقۃ بحق اللہ فان قلت ما وجہ تصدیق الآیۃ لذلک قلت حیث ادخل القتل والزنا فی سلک الاشراک علم انہا اکبر الذنوب ۱۲ ۵ہ قولہ وضع صبیا ہو عبد اللہ بن الزبیر کما عند الدارقطنی او الحسین بن علی کما عند الحاکم. قس قولہ فی حجرہ بکسر الحاء وفتحہا وسکون الجیم لغتان وہو الحضن. قولہ فحنکہ من التحنیک ای مضغ تمرا ودلک بہ حنکہ. مجمع قولہ فاتبعہ ای اتبع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم البول الماء. قس ع ومر الحدیث فی ص ۲۹ فی الوضوء وفیہ الاشعار بتواضعہ وحلمہ ولو بال علیہ ۱۲ عینی ۶ہ قولہ ثم یضمہما الضمیر للحسن واسامۃ ففیہ التفات من التکلم الی الغیبۃ ویجوز ان یجعل للفخذین قولہ ارحمہما ای احبہما والرحمۃ لازمۃ للمحبۃ لمعات کمامر بلفظ المحبۃ فی الحدیث فی ص ۸۶۶ ۱۲ ۷ہ قولہ وعن علی ہو معطوف علی السند الذی قبلہ وہو قولہ حدثنا عبد اللہ بن محمد فیکون من روایۃ البخاری عن علی ولکنہ عبر عنہ بصیغۃ عن ۱۲ عینی ۸ہ قولہ قال التیمی ہو سلیمان ابو المعتمر قولہ فوقع فی قلبی منہ شیٔ ای دغدغۃ ای ہل سمعتہ من ابی تمیمۃ عن ابی عثمان او سمعتہ عن ابی عثمان بغیر واسطۃ فقلت فی نفسی حدثت بہذا الحدیث عن ابی عثمان وانا لازمہ وسمعت منہ مسموعا کثیرۃ فعجبا لی ما سمعتہ منہ فنظرت فی کتابی فوجدتہ مکتوبا فیما سمعتہ منہ فزال الدغدغۃ فسلیمٰن یروی بالطریق الاولی عن ابی عثمان بالواسطۃ وبہذا الطریق بدونہا ۱۲ ک ع ۹ہ قولہ باب حسن العہد من الایمان ای ہذا باب فی بیان حسن العہد من کمال الایمان لان جمیع افعال البر من الایمان والعہد ہنا رعایۃ الحرمۃ ۱۲ ع ۱۰ہ قولہ ما غرت علی امرأۃ ما غرت علی خدیجۃ ما الاولی نافیۃ والثانیۃ موصولۃ او مصدریۃ ای ما غرت مثل التی غرتہا او مثل غیرتی علیہا والغیرۃ الحمیۃ والانفۃ قولہ ولقد ہلکت الخ جملۃ حالیۃ وہی تقتضی عدم الغیرۃ لعدم الباعث علیہا غالبا ولہذا قالت لما کنت اسمعہ یذکرہا قولہ من قصب بفتحتین ای لؤلؤ مجوف واسع کالقصر المنیف کذا فی المرقاۃ ۱۲ ۱۱ہ قولہ فی خلتہا فی الصحاح الخلۃ والخلیل یستوی فیہ المذکر والمؤنث لانہ فی الاصل مصدر قولک فلان خلیل بین الخلۃ والاصل ان ما کان من المصادر اسما یستوی فیہ المذکر والمؤنث والمفرد وغیرہ وجوز بعضہم ان یکون ہذا من حذف المضاف واقامۃ المضاف الیہ مقامہ ای ثم یہدی الی اہل خلتہا فان قلت ما وجہ المطابقۃ بین الحدیث والترجمۃ اجیب بان لفظ الترجمۃ ورد فی حدیث عند الحاکم والبیہقی فی الشعب عن عائشۃ قالت جاءت عجوز الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال کیف انتم کیف حالکم کیف کنتم بعدنا قالت بخیر بابی وامی یارسول اللہ فلما خرجت قلت یارسول اللہ تقبل علی ہذہ العجوز ہذا الاقبال فقال یا عائشۃ انہا کانت تاتینا زمان خدیجۃ فان حسن العہد من الایمان فاکتفی البخاری علی عادتہ تشحیذا للاذہان تغمدہ اللہ تعالی بالرحمۃ والرضوان. قس ومر فی ص ۵۶۶ فی المناقب ۱۲ ۱۲ہ قولہ وکافل الیتیم ای القائم بمصالحہ المتولی لامورہ وقال باصبعیہ ای اشار بہما ای کنا مصاحبین مجتمعین فان قلت درجات الانبیاء اعلی من درجات سائر الخلائق لا سیما درجۃ نبینا علیہ الصلوۃ والسلام فانہا لاینا لہا احد قلت الغرض منہ المبالغۃ فی رفع درجتہ فی الجنۃ ۱۲ ک ع

ما ع ہ وفی روایۃ عطاء انزل منہا رحمۃ واحدۃ بین الجن والانس والبہائم ۱۲ قس ما ع ہ الحافر للفرس کالظلف للشاۃ ۱۲ ک ما سہ ہو شقیق ابن سلمۃ ۱۲ ک ما للہ المثل الذی یضادہ ۱۲ مرقاۃ ماصہ بفتح المہملۃ الزوجۃ ۱۲ ماسہ سقط لفظ باب لابی ذر ۱۲ ماحہ شفقۃ وتعطفا بہ ۱۲ ع مالہ عروۃ بن الزبیر ۱۲ ع. عہ بعین مہملۃ وکسر راء لقب محمد بن الفضل السدوسی ۱۲ عہ بفتح الفوقیۃ طریف بفتح المہملۃ ابن مجالد ۱۲ ع سہ الرحمۃ من العباد الرقۃ والتعطف ومن اللہ ایصال الخیر ۱۲ ک للہ بلفظ المجہول ای حدثت بہذا الحدیث کثیرا ۱۲ ع صہ ای فی کتابی فوجدتہ مکتوبا فیما سمعتہ منہ فزال الدغدغۃ ۱۲ ک سہ اراد بالقصب قصب اللؤلؤ وہو المجوف منہ. ک ومر فی ص ۶۶۴ ۱۲ ۱۲ ہہ الخلۃ ہہنا بمعنی الاخلاء وضع المصدر موضع الاسم ۱۲ ک لہ ای یربیہ وینفق علیہ ما لا یقوم بمصلحتہ ۱۲ ع ف عہ قیل حفظ الشیٔ ومراعاتہ ۱۲ ع

(قولہ باب فضل من یعول یتیما) وفیہ قال انا وکافل الیتیم الخ کانہ کنایۃ عن زیادۃ القرب لکافل الیتیم الیہ صلی اللہ علیہ وسلم من بعض الوجوہ والا فمعلوم ان درجتہ صلی اللہ علیہ وسلم ارفع واللہ تعالیٰ اعلم اھ سندی

هٰكذا وقال باصبعيه السبّابة والوسطى **باب** الساعي على الارملة **حدثنا** اسمٰعيل بن عبد الله حدثني مالك عن صفوان
ابن سُليم يرفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم قال الساعي على الارملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله او كالذي يصوم النهار ويقوم الليل
حدثنا اسمٰعيل قال حدثني مالك عن ثور بن زيد الدِّيلي عن ابي الغيث مولى ابن مُطيع عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله
باب الساعي على المسكين **حدثنا** عبد الله بن مسلمة قال حدثنا مالك عن ثور بن زيد عن ابي الغيث عن ابي هريرة قال قال النبي
صلى الله عليه وسلم الساعي على الارملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله واحسبه قال يشك القعنبي كالقائم لا يفتر وكالصائم لا
يفطر **باب** رحمة الناس والبهائم **حدثنا** مسدد قال حدثنا اسمٰعيل قال حدثنا ايوب عن ابي قلابة عن ابي سليمان مالك بن
الحويرث قال اتينا النبي صلى الله عليه وسلم ونحن شَبَبَة متقاربون فاقمنا عنده عشرين ليلة فظن انا اشتقنا اهلنا وسألنا عمن تركنا في
اهلنا فاخبرناه وكان رفيقا رحيما فقال ارجعوا الى اهليكم فعلّموهم ومُروهم وصلّوا كما رأيتموني اصلي فاذا حضرت الصلوة فليؤذن
لكم احدكم ثم ليؤمكم اكبركم **حدثنا** اسمٰعيل قال حدثني مالك عن سُمَيّ مولى ابي بكر عن ابي صالح السمان عن ابي هريرة ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما رجل يمشي بطريق اشتد عليه العطش فوجد بئرا فنزل فيها فشرب ثم خرج فاذا كلب يلهث
يأكل الثرى من العطش فقال الرجل لقد بلغ هذا الكلب من العطش مثل الذي كان بلغ بي فنزل البئر فملأ خفه ثم امسكه بفيه
فسقى الكلب فشكر الله له فغفر له قالوا يا رسول الله وان لنا في البهائم اجرا فقال في كل ذات كبد رطبة اجر **حدثنا** ابو اليمان
قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلوة
وقمنا معه فقال اعرابي وهو في الصلوة اللهم ارحمني ومحمدا ولا ترحم معنا احدا فلما سلم النبي صلى الله عليه وسلم قال للاعرابي
لقد حجّرت واسعا يريد رحمة الله **حدثنا** ابو نعيم قال حدثنا زكرياء عن عامر قال سمعته يقول سمعت النعمان بن بشير يقول قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ترى المؤمنين في تراحمهم وتوادّهم وتعاطفهم كمثل الجسد اذا اشتكى عضوا تداعى له سائر جسده
بالسهر والحمى **حدثنا** ابو الوليد قال حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من مسلم
غرس غرسا فاكل منه انسان او دابة الا كان له به صدقة **حدثنا** عمر بن حفص حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال حدثني
زيد بن وهب قال سمعت جرير بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من لا يرحم لا يُرحم **باب** الوصاية بالجار وقول

ن ۱ السبّابة ۲ قال رسول الله ن ۳ عشرون ن ۴ الى اهلنا ذ ۵ اهلنا ن ۶ رويقا ۷ واذا ۸ لعم ۹ حجزت ۱۰ تحجرت ۱۱ كتاب البر والصلة ۱۲ ياكل ۱۳ بسم الله الرحمن الرحيم ۱۴ كتاب الوصاة

بالموحدتين بينهما الف والاولى مشددة، ولابي ذر عن الكشميهني بالمد بدل الموحدة الثانية ۱۲ قسطلانی

۱ قوله عن صفوان بن سليم مصغر السلم والحديث مرسل لانه تابعی لكن لما قال يرفعه صار مسندا مجهولا فان قلت لم ما ذكر اسم شيخه قلت للنسيان او لغرض آخر ولا قدح بسببه. ك ع اذ الصحابة كلهم عدول ۱۲ ۲ قوله الساعي على الارملة هو الكاسب العامل لمؤنتها قال النووي قال في شرح المشكوة وانما كان معنى الساعي ما قاله لانه صلى الله عليه وسلم عداه بعلى متضمنا فيه معنى الانفاق ۱۲ قس ۳ قوله باب رحمة الناس اى في بيان فضل الرحمة اى الشفقة والتعطف على الناس والرحمة للبهائم ۱۲ ع ۴ قوله نحن شببة على وزن فعلة جمع شاب قوله متقاربون اى في السن قوله انا اشتقنا اهلنا ويروى اهلينا بالجمع وهو من الجموع النادرة قوله وسالنا بفتح اللام قوله رقيقا بقافين من الرقة هكذا في رواية الاكثرين وفي رواية القابسي والاصيلي والكشميهني رفيقا بفاء ثم قاف وانتصابه على انه خبر كان ويروى بلا لفظ كان لنصب على الحال قوله مروهم اى بالماموارت او علموهم الصلوة ومروهم بها قوله اكبركم اى افضلكم او اسنكم لانهم كانوا متقاربين في الفقه ونحوه. ك ع ومر في ص ۸۷ ج ۱ في الاذان ۱۲ ۵ قوله يلهث اى يخرج لسانه من العطش قوله الثرى بفتح الثاء المثلثة التراب الندى قوله فشكر الله له اى جزاه الله فغفر له. ك ع ومر الحديث في ص ۳۱۸ ج ۱ في كتاب الشرب ۱۲ قال الكرماني فان قلت تقدم في آخر كتاب بدء الخلق ان امرأة هي التي عملت هذه الفعلة قلت لا منافاة لاحتمال وقوعه وحصوله منهما جميعا انتهى ۱۲ ۶ قوله في كل ذات كبد رطبة اجر اى في ارواء كل حيوان اجر والرطوبة كناية عن الحياة والكبد مؤنث سماعي. ك ومر الحديث في ص ۳۱۸ ج ۱ في الشرب ۱۲ ۷ قوله لقد حجرت بفتح وتشديد الجيم وسكون الراء ضيقت وزنا ومعنى واتفقت الروايات على ان حجرت بالراء لكن نقل ابن التين انها في رواية بالزاء ثم قال وهما بمعنى قس ف قال الكرماني حجرت من الحجر والتحجير يقال حجر القاضي عليه اذا منعه من التصرف فيه يعني ضيقت واسعا وخصصت ما هو عام اذ رحمته وسعت كل شئ انتهى ۱۲ ۸ قوله ترى المؤمنين في تراحمهم بان يرحم بعضهم بعضا باخوة الاسلام لا بسبب آخر قوله وتوادهم بتشديد الدال اى تواصلهم الجالب للمحبة كالتزاور والتهادي قوله وتعاطفهم بان يعين بعضهم بعضا كما يعطف طرف الثوب عليه ليقويه ۱۲ قس ۹ قوله تداعى له سائر جسده اى دعا بعضه بعضا الى المشاركة في الارق والحمى هي حرارة غريبة يشتعل وتثبت منه في جميع البدن فيشتعل اشتعالا يضر بالافعال الطبيعية فيه تعظيم حقوق المسلمين وتحضيضهم على الملاطفة والمعاونة والتعاطف ۱۲ كرماني ۱۰ قوله باب الوصاية وثبت للنسفي البسملة قبل الباب وكان للانتقال الى نوع غير الذي قبله ورأيت في شرح شيخنا سراج الدين بن الملقن هنا كتاب البر والصلة ولم اره لغيره. فتح والوصاة بفتح الواو والصاد المخففة بعدها همزة ممدود لغة في الوصية وكذا الوصاية بابدال الهمزة ياء. قس وهما بمعنى لكن الاول من اوصيت والثاني من وصيت. ف يقال اوصيت له بشئ والاسم الوصاية بالكسر والفتح واوصيته ووصيته بمعنى والاسم الوصاة والغرض من ذكر الآية ما فيها من الاحسان بالجار ۱۲ ک

حل اللغات

كافل اليتيم اى القائم بصالحه المتولى لاموره **شببة** جمع شاب ۱۲ **له** بفتح الميم التى لا زوج لها ۱۲ مرقاة ک **ماعه** التى لا زوج لها سواء تزوجت قبل ذلك ام لا او هى التى فارقها زوجها غنية او فقيرة ۱۲ قس طيبى **ماعه** اى مثل الحديث السابق ۱۲ قس **ماسه** هو عبد الله ابن زيد الجرمى ۱۲ ع **مالكه** ابن عبد الرحمن المخزومى ۱۲ ک ع. **عه** قيل هو ذو الخويصرة وقيل الاقرع بن حابس ۱۲ قس **عه** وروى تحجرت اى ضيقت ما وسعه الله اى ان رحمته واسعة تسع الجميع ۱۲ تن **سه** ان كان ماخوذا من دب على الارض فهو من عطف العام على الخاص وان كان المراد الدابة فى العرف فهو من عطف الجنس على جنس آخر وهو الظاهر ۱۲ فتح البارى

(قوله باب رحمة الناس) وفيه ترى المؤمنين الخطاب للصحابي او لكل مخاطب والمطلوب حث المؤمنين على هذه الحالة حتى يراهم كل راء على هذه الحالة لا الاخبار اى اللائق بحال المؤمنين ان يكونوا على هذه الحالة حتى تراهم ايها الرائى عليها والله تعالىٰ اعلم (قوله ما من مسلم غرس) كانه مبنى على ان المؤمن لا يخلو عن حسن النية فى اعماله والغرس بحسن النية يتسبب عنه الاجر باكل كل آكل منه والا فالغرس بدون حسن النية او بنية قبيحة لا يترتب عليه الاجر ظاهرا والله تعالىٰ اعلم

اللہ ؕ وَاعْبُدُوا اللّٰہَ وَلَا تُشْرِکُوْا بِہٖ شَیْئًا وَّبِالْوَالِدَیْنِ اِحْسَانًا الآیۃ ۶۰۱۴ حدثنا اسمٰعیل بن ابی اُوَیس قال حدثنی مالک بن انس
عن یحیی بن سعید قال اخبرنی ابوبکر بن محمد عن عمرۃ عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال مازال جبرئیل یُوْصِینی بالجار
حتی ظننتُ انّہ سَیُوَرِّثُہ ۶۰۱۵ حدثنا محمد بن المنہال قال حدثنا یزید بن زُرَیع قال حدثنا عمر بن محمد عن ابیہ عن ابن عُمر قال
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مازال جبرئیل یوصینی بالجار حتی ظننتُ انہ سیُورّثہ **باب** ۲۹ اثم من لا یأمن جارُہ بوائقہ یُوبِقْہُنّ
یہلکہن مَوْبِقًا مہلکًا ۶۰۱۶ حدثنا عاصم بن علی قال حدثنا ابن ابی ذئب عن سعید عن ابی شریح انّ النبیّ صلی اللہ علیہ وسلم قال واللہ
لا یؤمِنُ واللہ لا یؤمن واللہ لا یؤمن قیل ومن یا رسول اللہ قال الذی لا یأمنُ جارُہ بوائقہ تابعہ شبابۃ واسدُ بنُ موسٰی وقال حُمید بن الاسود
وعثمٰن بن عمر وابوبکر بن عیاش وشعیب بن اسحٰق عن ابن ابی ذئب عن المقبُری عن ابی ہُریرۃ **باب** ۳۰ لا تحقِرنّ جارۃٌ لجارتہا
۶۰۱۷ حدثنا عبد اللہ بن یوسف قال حدثنا اللیث قال حدثنا سعید ہو المقبُری عن ابیہ عن ابی ہریرۃ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
یقول یا نساءُ المسلماتُ لا تحقِرنّ جارۃ لجارتہا ولو فِرْسِنَ شاۃٍ **باب** ۳۱ من کان یؤمن باللہ والیوم الآخر فلا یؤذِ جارہ ۶۰۱۸ حدثنا قتیبۃ
ابن سعید قال حدثنا ابو الاحوص عن ابی حَصین عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من کان
یؤمن باللہ والیوم الآخر فلیکرم ضیفہ ومن کان یؤمن باللہ والیوم الآخر فلا یؤذِ جارہ ومن کان یؤمن باللہ والیوم الآخر فلیقل خیرا
او لیصمُتْ ۶۰۱۹ حدثنا عبد اللہ بن یوسف قال حدثنی اللیث قال حدثنی سعیدٌ المقبُری عن ابی شُریح العدوی قال سمعتْ اُذنای
وابصرتْ عینای حین تکلّم النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال من کان یؤمن باللہ والیوم الآخر فلیکرم جارہ ومن کان یؤمن باللہ والیوم
الآخر فلیکرم ضیفہ جائزتہ قال وما جائزتہ یا رسول اللہ قال یوم ولیلۃ والضیافۃ ثلٰثۃ ایام فما کان وراء ذٰلک فہو صدقۃ علیہ ومن کان
یُؤمن باللہ والیوم الآخر فلیقل خیرًا او لیصمُتْ **باب** ۳۲ حقّ الجِوار فی قرب الابواب ۶۰۲۰ حدثنا حجاج بن منہال قال حدثنا شعبۃ
قال اخبرنی ابو عِمران قال سمعت طلحۃ عن عائشۃ قالت قلتُ یا رسول اللہ انّ لی جارَین فالی ایّہما اُہدی قال الی اقربہما منکِ
بابًا **باب** ۳۳ کلّ معروفٍ صدقۃ ۶۰۲۱ حدثنا علیّ بن عیاش قال حدثنا ابو غسّان قال حدثنی محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد اللہ
عن النبیّ صلی اللہ علیہ وسلم قال کل معروفٍ صدقۃ ۶۰۲۲ حدثنا اٰدم قال حدثنا شعبۃ قال حدثنا سعید بن ابی بُردۃ بن ابی موسٰی

ا؎ قولہ انہ سیورثہ ای یأمرنی عن اللہ بتوریث الجار من جارہ واختلف فی المراد لہذا التوریث فقیل یجعل لہ مشارکۃ فی المال بفرض سہم یعطاہ مع الاقارب وقیل المراد ان ینزل منزلۃ من یرث بالبر والصلۃ والاول اظہر فان الثانی استمر والخبر مشعر بان التوریث لم یقع ویؤیدہ ما اخرجہ البخاری من حدیث جابر نحو حدیث الباب بلفظ حتی ظننت انہ یجعل لہ میراثا واسم الجار یشمل المسلم والکافر والعابد والفاسق والصدیق والعدو والغریب والبلدی والنافع والضار والقریب والاجنبی والاقرب دارا والابعد ولہ مراتب بعضہا اعلی من بعض فاعلاہا من اجتمعت فیہ الصفات کلہا ثم اکثرہا وہلم جرا الی الواحد وعکسہ من اجتمعت فیہ الصفات الاخری کذلک فیعطی کل ذی حق حقہ بحسب حال وقد تتعارض صفتان فاکثر فیرجح او یساوی وقد حملہ عبد اللہ بن عمر علی العموم فامر لما ذبحت لہ شاۃ ان یہدی منہا لجارہ الیہودی اخرجہ البخاری فی الادب المفرد والترمذی وحسنہ وقد وردت الاشارۃ الی ما ذکرتہ فی حدیث مرفوع اخرجہ الطبرانی عن حدیث جابر رفعہ الجیران ثلثۃ جار لہ حق وہو المشرک لہ حق الجوار وجار لہ حقان وہو المسلم لہ حق الجوار ...... وحق الاسلام وجار لہ ثلث حقوق وہو مسلم لہ رحم لہ حق الجوار وحق الاسلام والرحم وقال الشیخ ابو محمد حفظ الجار من کمال الایمان وکان اہل الجاہلیۃ یحافظون علیہ ویحصل امتثال الوصیۃ بہ باتصال ضروب الاحسان الیہ بحسب الطاقۃ کالہدیۃ والسلام وطلاقۃ الوجہ عند لقائہ وتفقد حالہ ومعاونتہ فیما یحتاج الیہ والی غیر ذلک وکف اسباب الاذی عنہ علی اختلاف انواعہ حسیۃ کانت او معنویۃ وقد نفی صلی اللہ علیہ وسلم الایمان عمن لم یامن جارہ بوائقہ کما فی الحدیث الذی یلیہ وہی مبالغۃ تنبئ بعظم حق الجار وان اضرارہ من الکبائر وسیاتی القول فی حد الجار فی باب حق الجوار قریبا ۱۲ فتح ملخصا ۲؎ قولہ بوائقہ بموحدۃ فواو مفتوحتین وبعد الالف تحتیۃ مکسورۃ فقاف فہاء جمع بائقۃ وہی الغائلۃ ای یامن جارہ غائلتہ وشرہ قولہ یوبقہن من قولہ یوبقہن بما کسبوا ۱۲ قس ۳؎ قولہ واللہ لا یؤمن بالتکرار ثلثا ای ایمانا کاملا او فی حق المستحل او انہ لا یجازی مجازاۃ المؤمن فیدخل المؤمن فی الجنۃ من اول دہلۃ مثلا او انہ خرج مخرج الزجر والتغلیظ کذا فی القسطلانی ۱۲ ۴؎ قولہ یا نساء المسلمات بنصب النساء وجر المسلمات من باب اضافۃ الموصوف الی الصفۃ ای یا نساء الانفس المسلمات وقیل تقدیرہ یا فاضلات

۵؎ عز وجل الی قولہ مختالا فخورا ۲؎ الانصاری ۳؎ یوصینی ۴؎ جبرئیل ۵؎ منہال

المؤمنات کما یقال ہؤلاء رجال القوم ای ساداتہم وافاضلہم وبرفعہما برفع النساء ونصب المسلمات نحو یا زید العاقل ۱۲ ک ۵؎ قولہ لا تحقرن جارۃ ہذا النہی اما للمعطیۃ ای لا تمتنع جارۃ من الصدقۃ لجارتہا لاستقلالہا واحتقارہا بل یجود بما تیسر وان کان کفرسن شاۃ فہو خیر من العدم واما للمعطاۃ المتصدق علیہا ک قلت لا یتم حملہ علی المہدی الیہا الا بجعل اللام فی لجارتہا بمعنی من ۱۲ ف ۶؎ قولہ الی اقربہما منک بابا لعل السر انہ ینظر الی ما یدخل دارہ فانہ اسرع لحوقا بہ عند الحاجات فی اوقات الغفلات کذا فی الکرمانی قال ابن ابی حمزۃ الاہداء الی الاقرب مندوب لان الہدیۃ فی الاصل لیست واجبۃ فلا یکون الترتیب فیہا واجبا ویؤخذ من الحدیث ان الاخذ فی العمل بما ہو اعلی واولی فیہ تقدیم العلم علی العمل واختلف فی ہذا الجوار فجاء عن علی رض من سمع النداء فہو جار وقیل من صلی معک صلوۃ الصبح فی المسجد فہو جار وعن عائشۃ حق الجوار اربعون دارا من کل جانب وعن الاوزاعی مثلہ واخرج البخاری فی الادب المفرد عن الحسن مثلہ وللطبرانی بسند ضعیف عن کعب بن مالک مرفوعا الا ان اربعین دارا جار واخرج ابن وہب عن یونس عن ابن شہاب اربعون دارا عن یمینہ وعن یسارہ وعن خلفہ ومن بین یدیہ وہذا یحتمل ان یرید بہ کالاول ویحتمل ان یرید بہ التوزیع فیکون من کل جانب عشرۃ ۱۲ فتح ۷؎ قولہ کل معروف المعروف اسم جامع لکل ما عرف من طاعۃ اللہ والتقرب والاحسان الی الناس وکل ما ندب الیہ الشرع ونہی عنہ ۱۲ عمدۃ القاری
للہ؎ غرض المؤلف ان اصحاب ابن ابی ذئب اختلفوا فقال سعید وشبابۃ واسد عن ابی شریح وقال الاربعۃ حمید وعثمان وابن عیاش وشعیب عن ابی ہریرۃ وصنیع المؤلف یقتضی تصحیح الوجہین کذا فی قسطلانی وغیرہ ۱۲ ﻫ؎ النہی اما للمعطیۃ او للمعطاۃ کما سیجیئ بیانہا فی حدیث الباب. ومر فی ص ۱۲۴۵ فی الہبۃ ۱۲ ؎ اسمہ کیسان وسعید یروی عن ابی ہریرۃ بلا واسطۃ کما مر وبواسطۃ کما ہنا ۱۲ ک یح؎ بکسر فاء وسین من البقر کقدم الانسان ۱۲ مجمع ومر فی الہبۃ لہ؎ الجائزۃ العطیۃ والتحفۃ واللطف ۱۲ قاموس عہ؎ یفعلہ الانسان او یقولہ من الخیر بما ندب الیہ الشارع او نہی عنہ یکتب لہ بہ صدقۃ ۱۲ قسطلانی عہ؎ ہو ما عرف من ادلۃ الشرع انہ من اعمال البر سواء جرت بہ

(قولہ باب اثم من لا یامن جارہ بوائقہ) وفیہ واللہ لا یؤمن وقد حمل ہذا علی کمال الایمان وہو فی موقعہ لانہ خبر عنہ بعدم الایمان فلا یصح علی اطلاقہ وکذا حمل قولہ من کان یؤمن باللہ والیوم الآخر فلا یؤذ جارہ وامثالہ علی کمال الایمان وہذا فیما یظہر تاویل فی غیر موضعہ لان المطلوب الامر والنہی وکل منہما متوجہ الی المؤمنین کلہم ولا یختص بہما کامل الایمان بل ناقص الایمان اولی بالامر والنہی من الکامل فافہم اہ سندی
(قولہ باب الرفق فی الامر کلہ) وفیہ فقلت وعلیکم السام واللعنۃ کانہم لما لبّسوا کلامہم بالسلام رددتہ علیہم علی طبق ردّ السلام فوضعت اللعنۃ موضع الرحمۃ فی السلام ایہامًا بانہ کانہ ردّ للتحیۃ باحسن منہا وفیہ تہکم بہم واستہزاء مثل الاستہزاء فی قولہ تعالٰی فبشرہم بعذاب واللہ تعالٰی اعلم۔

الاشعری عن ابیه عن جده قال قال النبی صلی الله علیه وسلم علی کل مسلم صدقة قالوا فان لم یجد قال فیعمل بیدیه فینفع نفسه ویتصدق قالوا فان لم یستطع او لم یفعل قال فلیعن ذا الحاجة الملهوف قالوا فان لم یفعل قال فیامر بالخیر او قال بالمعروف قال فان لم یفعل قال فلیمسك عن الشر فانه له صدقة **باب** طیب الکلام وقال ابو هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم الکلمة الطیبة صدقة

حدثنا ابو الولید قال حدثنا شعبة قال اخبرنی عمرو عن خیثمة عن عدی بن حاتم قال ذکر النبی صلی الله علیه وسلم النار فتعوذ منها واشاح بوجهه ثم ذکر النار فتعوذ منها واشاح بوجهه قال شعبة اما مرتین فلا اشك ثم قال اتقوا النار ولو بشق تمرة فان لم تجد فبکلمة طیبة **باب** الرفق فی الامر کله

حدثنا عبد العزیز بن عبد الله قال حدثنا ابراهیم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب عن عروة بن الزبیر ان عائشة زوج النبی صلی الله علیه وسلم قالت دخل رهط من الیهود علی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقالوا السام علیکم قالت عائشة ففهمتها فقلت وعلیکم السام واللعنة قالت فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم مهلا یا عائشة ان الله یحب الرفق فی الامر کله فقلت یا رسول الله الم تسمع ما قالوا قال رسول الله صلی الله علیه وسلم قد قلت وعلیکم

حدثنی عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثنا حماد ابن زید قال حدثنا ثابت عن انس بن مالك ان اعرابیا بال فی المسجد فقاموا الیه فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تزرموه ثم دعا بدلو من ماء فصب علیه **باب** تعاون المؤمنین بعضهم بعضا

حدثنا محمد بن یوسف قال حدثنا سفین عن ابی بردة قال اخبرنی جدی ابو بردة عن ابیه ابی موسی عن النبی صلی الله علیه وسلم قال المؤمن للمؤمن کالبنیان یشد بعضه بعضا ثم شبك بین اصابعه وکان النبی صلی الله علیه وسلم جالسا اذ جاء رجل یسأل او طالب حاجة اقبل علینا بوجهه فقال اشفعوا فلتوجروا ولیقض الله علی لسان نبیه ما شاء **باب** قول الله تعالی من یشفع شفاعة حسنة یکن له نصیب منها الی قوله مقیتا کفل نصیب قال ابو موسی کفلین اجرین بالحبشیة

حدثنی محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن برید عن ابی بردة عن ابی موسی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان اذا اتاه السائل او صاحب الحاجة قال اشفعوا فلتوجروا ویقضی الله علی لسان رسوله ما شاء **باب** لم یکن النبی صلی الله علیه وسلم فاحشا ولا متفحشا

حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن سلیمن قال سمعت ابا وائل سمعت مسروقا قال قال عبد الله بن عمرو وحدثنا قتیبة قال حدثنا جریر عن الاعمش عن شقیق بن سلمة عن مسروق قال دخلنا علی عبد الله

ن ١ رسول الله ن ٢ فیعین ن ٣ فلیامر ن ٤ قالوا ن ٥ فیمسك ن ٦ تجدوا ن ٧ النبی ن ٨ اولم ولم ن ٩ ثنا ن ١٠ عن ثابت ن ١١ عن ابی بردة برید بن ابی بردة ٢ برید ن ١٢ اذ ن ١٣ وقال ن ١٤ توجروا ن ١٥ ولیقضی ن ١٦ یقضی ن ١٧ تعالی ن ١٨ ومن یشفع شفاعة سیئة یکن له کفل منها وکان الله علی کل شیء مقیتا ن ١٩ ثنا ن ٢٠ حاجة ن ٢١ فقال ن ٢٢ لیقض ن ٢٣ نبیه ن ٢٤ متفاحشا ن ٢٥ ٢ قال

١ه قوله واشاح بالمعجمة والمهملة ای اعرض قال الخطابی اشاح بوجهه اذا صرف عن الشیء فعل الحذر منه انکاره له کانه صلی الله علیه وسلم کان یراها ویحذر وهج سعیرها فنحی وجهه عنها قوله اما مرتین هی التفصیلیة واختها محذوف تقدیره واما ثلث مرات فاشك فیها قوله ولو بشق بکسر الشین ای ولو بنصف تمرة قوله فان لم تجد بلفظ المفرد وقال بعض علماء المعانی ذکر المفرد بعد الجمع هو من باب الالتفات وهو عکس یا ایها النبی اذا طلقتم النساء ١٢ ك ع **٢ه** قوله باب الرفق بکسر الراء وسکون الفاء وبالقاف هو لین الجانب بالقول والفعل والاخذ بالاسهل وما فیه اللطف ونحوه وهو ضد العنف ١٢ ك ع ه **٣ه** قوله علیکم وفی بعضها وعلیکم بالواو فان قلت ما معناه والعطف یقتضی التشریك وهو غیر جائز قلت هو المشارکة فی الموت ای نحن وانتم کلنا نموت او ان الواو للاستیناف لا العطف او تقدیره وانا اقول علیکم ما یستحقونه وانما اختار هذه الصیغة لتکون ابعد عن الایحاش واقرب الی الرفق ١٢ ك ع ه **٤ه** قوله فقاموا الیه ای لیوذوه ولیضربوه قوله ولا تزرموه بالزاء والراء من الازرام ای لا تقطعوا علیه بوله وفیه الرفق بالاعرابی مع صیانة المسجد من زیادة النجاسة لو هجر الاعرابی عن مکانه وفیه ان الماء یکتفی فی غسل البول ولا حاجة الی حفر المکان ونقل التراب کذا فی الکرمانی وفی المرقاة قال ابن الملك وعند ابی حنیفة لا تطهر حتی یحفر ذلك التراب فان وقع علیه الشمس وجفت وذهب اثرها طهرت عنده من غیر حفر ولا صب انتهی ولا فرق بین الجفاف بالشمس او الریح وکذا لو صب علیها ماء بکثرة ولم یظهر لون النجاسة ولا ریحها فانها تطهر وانما امر صلی الله علیه وسلم باهراق ذنوب من ماء لانه کان نهارا والصلوة فیه تتابع نهارا وقد لا تجف قبل وقت الصلوة فامر بتطهیرها بالماء کذا قاله ابن الهمام فی فتح القدیر وفی اللمعات لعله انما امر بصب الماء تقلیلا لتغلیظ النجاسة ورائحة البول ولونه بمغالبة الماء ولم یکتف فی التطهیر بل هو بالجفاف ولم یدل الحدیث علی انهم صلوا فی ذلك المکان قبل الجفاف ومر الحدیث فی ص ٢٩ ج ١ فی کتاب الطهارة ١٢ **٥ه** قوله بعضهم بعضا بجر بعضهم بدل من المؤمنین بدل البعض من الکل ویجوز الضم ایضا وقول الکرمانی بعضا نصب بنزع الخافض ای للبعض تعقبه العینی بان الاوجه ان یکون مفعول مصدر المضاف الی فاعله وهو لفظ التعاون لان المصدر

یعمل عمل فعله ١٢ قس **٦ه** قوله عن ابی بردة بضم الموحدة وسکون الراء کنیة برید مصغر هو ابن عبد الله ابن ابی بردة ایضا واسمه عامر بن ابی موسی عبد الله بن قیس الاشعری فابو بردة یروی عن جده ابی بردة وهو عن ابیه یعنی ابا موسی ١٢ ك ع **٧ه** قوله المؤمن التعریف فیه للجنس والمراد بعض المؤمن للبعض ویشد بعضه بعضا بیان لوجه التشبیه ولفظ ثم شبك کالبیان ای یشد مثل هذا الشد ١٢ کرمانی **٨ه** قوله اشفعوا فلتوجروا قال الشیخ ابن حجر ینبغی ان تکون هذه اللام مکسورة لانها لام کی ویکون الفاء زائدة ویحتمل ان یکون لام الامر والمامور به التعرض للاجر بالشفاعة وتکسر هذه اللام علی اصل لام الامر ویجوز تسکینها تخفیفا انتهی قال الطیبی الفاء واللام مقحمان للتاکید لانه لو قیل اشفعوا توجروا صح ای عرض المحتاج حاجته علی فاشفعوا الی فانتم اذا شفعتم حصل لکم الاجر سواء قبلت شفاعتکم اولا ویجری الله علی لسانی ما یشاء من موجبات قضاء الحاجة او عدمها ١٢ **٩ه** قوله قول الله من یشفع شفاعة حسنة یعنی فی الدنیا یکن له نصیب فی الآخرة وقیل الشفاعة الحسنة الدعاء للمؤمنین والسیئة الدعاء علیهم والاجر علی الشفاعة لیس علی العموم بل مخصوص بما یجوز فیه الشفاعة والشفاعة الحسنة ما بلها ما اذن فیه الشرع دون ما لم یاذن فیه فالآیة تدل علیه قال مجاهد وغیره نزلت هذه الآیة فی شفاعة الناس بعضهم لبعض ١٢ ع **١٠ه** قوله فاحشا بالطبع ولا متفحشا ای بالتکلف ای لا ذاتیا ولا عرضیا قیل الفحش القول القبیح وکل سوء جاوز حده فهو فاحش ای لم یکن متکلما بالقبیح اصلا قال الداودی الفاحش الذی یقول الفحش والمتفحش الذی یستعمل الفحش لیضحك الناس او الاول فی القول والثانی فی العمل ١٢ ك ع خ

حل اللغات اشاح ای اعرض لا تزرموه ای لا تقطعوا علیه مقیتا مقتدرا ١٢ ه ای المظلوم المستغیث او المحزون المکروب ١٢ قس له الرهط من الرجال ما دون العشرة وقیل الی الاربعین ١٢ ع ه ولابی ذر بهمزة الاستفهام وواو العطف ١٢ قس ه هو ذو الخویصرة او الاقرع بن حابس ١٢ المعات ه بضم الضاد المهملة ای علی محل البول ١٢ قس له سبق الحدیث فی ص ٢٩ ج ١ فی الوضوء ١٢ له هکذا ثبت بلام الامر وهو الامر بمعنی الخبر ان الله تعالی لا یومر او بمعنی الدعاء ١٢ ف ع ه هو الاشعری وصل تعلیقه ابن ابی حاتم ع یعنی لغتهم فی ذلك وافقت لغة العرب ١٢ ع قس ه بالتصغیر هو ابو بردة بن عبد الله

(قوله باب لم یکن النبی صلی الله علیه وسلم فاحشا) وفیه ان شر الناس الخ الظاهر ان المقصود بیان ان حسن المعاملة مع هذا الرجل للاحتراز عن الدخول فیمن یترکه الناس اتقاء شره ای لئلا اکون منهم ویحتمل ان المراد بیان ان هذا الرجل من الذین یخاف شرهم فترکت التعرض له باظهار مذمته عند وجهه خوفا من ذلك والمعنی الاول اظهر والله تعالی اعلم اهسندی

ابن عمرو حين قدم مع معوية الى الكوفة فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لم يكن فاحشا ولا متفحشا وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من اخيركم احسنكم خلقا حدثنا محمد بن سلام قال اخبرنا عبد الوهاب عن ايوب عن عبد الله بن ابی ملیکة عن عائشة ان يهود اتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا السام عليكم فقالت عائشة عليكم ولعنكم الله وغضب الله عليكم قال مهلا يا عائشة عليك بالرفق واياك والعنف والفحش قالت اولم تسمع ما قالوا قال اولم تسمعي ما قلت رددت عليهم فيستجاب لي فيهم ولا يستجاب لهم في حدثنا اصبغ قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرنا ابو يحيى بن سليمان عن هلال بن اسامة عن انس بن مالك قال لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم سبابا ولا فاحشا ولا لعانا كان يقول لاحدنا عند المعتبة ماله ترب جبينه حدثنا عمرو بن عيسى قال حدثنا محمد بن سواء قال حدثنا روح بن القاسم عن محمد بن المنكدر عن عروة عن عائشة ان رجلا استاذن على النبي صلى الله عليه وسلم فلما راه قال بئس اخو العشيرة و بئس ابن العشيرة فلما جلس تطلق النبي صلى الله عليه وسلم في وجهه وانبسط اليه فلما انطلق الرجل قالت له عائشة يا رسول الله حين رأيت الرجل قلت له كذا وكذا ثم تطلقت في وجهه وانبسطت اليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة متى عاهدتني فحاشا ان شر الناس عند الله منزلة يوم القيمة من تركه الناس اتقاء شره

باب حسن الخلق والسخاء وما يكره من البخل وقال ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم اجود الناس واجود ما يكون في رمضان وقال ابو ذر لما بلغه مبعث النبي صلى الله عليه وسلم قال لاخيه اركب الى هذا الوادي فاسمع من قوله فرجع فقال رأيته يامر بمكارم الاخلاق حدثنا عمرو بن عون قال حدثنا حماد هو ابن زيد عن ثابت عن انس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم احسن الناس واجود الناس واشجع الناس ولقد فزع اهل المدينة ذات ليلة فانطلق الناس قبل الصوت فاستقبلهم النبي صلى الله عليه وسلم قد سبق الناس الى الصوت وهو يقول لم تراعوا لم تراعوا وهو على فرس لابي طلحة عري ما عليه سرج في عنقه سيف فقال لقد وجدته بحرا او انه لبحر حدثنا محمد بن كثير قال اخبرنا سفين عن ابن المنكدر قال سمعت جابرا يقول ما سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن شئ قط فقال لا حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال حدثني شقيق عن مسروق قال كنا جلوسا مع عبد الله بن عمرو يحدثنا اذ قال لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحشا ولا متفحشا وانه كان يقول ان خياركم احاسنكم اخلاقا حدثنا سعيد بن ابي مريم قال حدثنا ابو غسان قال حدثني ابو حازم عن سهل بن سعد قال جاءت امرأة الى النبي صلى الله عليه وسلم ببردة فقال سهل للقوم اتدرون ما البردة فقال القوم هي الشملة فقال سهل هي شملة منسوجة فيها

ن اخيركم خياركم ۔ ن رسول الله عليك ۔ ن تسمعين ۔ ن ني ۔ ن انبانا ۔ ن فليم ۔ ن هو فليح ۔ ن فحاشا عهدتني ۔ ن فاحشا ۔ ن البخيل كان ۔ ن قال ۔ ن لن لن ۔ ن حدثنا ۔ ن قال ۔ ن قال

---

۱ قوله السام عليكم كان قتادة يرويه بالمد من السآمة وهي الملل اي تسامون وقيل كانوا يعنون انكم تموتون الساعة. قس والعنف مثلث العين والضم اكثر ضد الرفق. تن والفحش التكلم بالقبيح ک امر بالرفق ونهى عن الفحش والعنف وهذا هو وجه ذكره هنا. ع ومر الحديث في ص ۴۲۶ ج ۲ ولم يكن من عائشة افحاش في القول الا دعاء عليهم بما هم اهل له من غضب الله وهم الذين بدؤا بالقول السيئ فجازتهم على ذلك والفحش مجاوزة القصد في الامور والخروج منها الى الافراط ۱۲ ک **۲** قوله سبابا على وزن فعال بالتشديد وكذلك الفحاش واللعان فان قلت صيغة فعال بالتشديد لا يستلزم نفي صيغة فاعل والنبي صلى الله عليه وسلم لا يتصف بهذه الاشياء اصلا لا القليل ولا الكثير قلت هذا مثل قوله تعالى وما ربك بظلام للعبيد ۱۲ عيني **۳** قوله ماله استفهام وترب جبينه اذا اصابه التراب ويقال تربت يداک على الدعاء اي لا اصبت خيرا وقال الخطابي هذا الدعاء يحتمل وجهين ان يخر لوجهه فيصب التراب جبينه والآخر ان يكون دعاء له بالطاعة فيصلي فيترب جبينه وقال الداؤدي هذه كلمة جرت على لسان العرب ولا يراد حقيقتها ۱۲ عيني **۴** قوله ان رجلا قالوا هو عيينة مصغر العين ابن حصن بكسر المهملة الاولى الفزاري ولم يكن اسلم وان اظهر الاسلام واراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يبين حاله ليعرفه الناس و العشيرة القبيلة اي بئس هذا الرجل منها وهو كقولك يا اخا العرب لرجل منهم والكلام من اعلام النبوة لانه ارتد بعده صلى الله عليه وسلم وجئ به اسيرا الى ابي بكر رضي الله تعالى عنه ۱۲ ک ع **۵** قوله تطلق النبي صلى الله عليه وسلم بفتح المهملة وتشديد اللام اي ابدله طلاقة وجهه يقال وجه طلق وطلق اي مسترسل منبسط غير عبوس وهذا اصل في مداراة الفاسق والظالم قال القرطبي الفرق بين المداراة والمداهنة ان المداراة بذل الدنيا لصلاح الدنيا او الدين او هما معا والمداهنة بذل الدين بصلاح الدنيا ۱۲ توشيح **۶** قوله يأمر بمكارم الاخلاق اي الفضائل والمحاسن لا الرذائل والقبائح وقال صلى الله عليه وسلم بعثت لاتمم مكارم الاخلاق قاله الكرماني قال العيني ومنه تؤخذ المطابقة لان حسن الخلق والسخاء من مكارم الاخلاق. ومر الحديث في ص ۱۲۶۷۹ في اسلام ابي ذر ۱۲ **۷** قوله احسن الناس واجود الناس واشجع الناس ذكر انس هذه الاوصاف مقتصرا عليها وهو من جوامع الكلم لانها امهات الاخلاق فان في كل انسان ثلث قوى الشهوية والغضبية والعقلية فكمال القوة الغضبية الشجاعة وكمال القوة الشهوية الجود وكمال القوة العقلية الحكمة والاحسن اشارة اليه اذ معناه احسن في الافعال والاقوال اولان حسن الصورة تابع لاعتدال المزاج وهو مستتبع لصفاء النفس وبه جودة القريحة ونحوها ۱۲ ک ف ع **۸** قوله فاستقبلهم النبي صلى الله عليه وسلم اي بعد ان سبقهم الى الصوت ثم رجع يستقبلهم قوله لم تراعوا اي لا تراعوا جحد بمعنى النهي اي لا تفزعوا وهي كلمة يقال عند تسكين الروع تانيسا واظهارا للرفق بالمخاطب قوله على فرس اسمه مندوب قوله عري بضم العين المهملة وسكون الراء قوله ما عليه سرج تفسير لعري قوله بحرا اي واسع الجري مثل البحر. ع ومر الحديث في ص ۱۲۵۲۴ في الجهاد ۱۲ **۹** قوله لابي طلحة اسمه زيد بن سهل الانصاري زوج ام انس ۱۲ ع. **۱۰** قوله المنكدر محمد بن المنكدر يروي عن جابر بن عبد الله ومطابقته ظاهرة للجزء الثاني من الترجمة ۱۲ ع. **۱۱** قوله فقال لا ليس المراد انه يعطي ما يطلب منه جزما بل المراد انه لا ينطق بالرد بل ان كان عنده اعطاه والا سكت وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام معناه لم يقل لا منعا للعطاء ولا يلزم من ذلك ان لا يقولها اعتذارا كما في قوله تعالى قلت لا اجد ما احملكم عليه ولا يخفى الفرق بين لا اجد ما احملكم وبين لا احملكم ۱۲ ف **۱۲** قوله هي الشملة في تفسير البردة بالشملة تجوز لان الشملة الكساء الذي يشتمل به فهو اعم لكن لما كان اكثر اشتمالهم بها اطلقوا اسمها كذا ذكره القسطلاني في الجنائز ومر الحديث في ص ۱۲۶۲۴۹ ۱۲

حل اللغات العنف ضد اللطف ۱۲.

ـه قوله لم يكن فاحشا الفحش كل ما خرج عن مقداره حتى يستقبح ويكون في القول والفعل والصفة لكن استعماله في القول اكثر ۱۲ قس **ـه** قوله ان من اخيركم باثبات الهمزة على الاصل. قس فيه دليل من قال يجوز استعمال افعل التفضيل في الخير والشر والخلق بالضم ملكة يصدر بها الافعال بسهولة من غير تفكر ۱۲ ک ع **ـه** بفتح الميم والتاء وقد تكسر التاء. تن وهي مصدر عتب عليه ۱۲ ع **ـه** هو مخرمة بن نوفل والد المسور وقيل عيينة بن حصن الفزاري وكان يقال له الاحمق المطاع ۱۲ قس **ـه** لما جبل عليه من حسن الخلق ورجا بذلك تالفه ليسلم قومه لانه كان رئيسهم ولم يواجهه بذلك ليقتدي امته به في اتقاء شر من هو بهذه الصفة ليسلم من شره ۱۲ قسطلاني **ـه** فيه حذف تقديره فاتى النبي صلى الله عليه وسلم وسمع منه ثم رجع والفاء فيه فصيحة ۱۲ ع **ـه** بكسر القاف وفتح الموحدة اي جهة الصوت ۱۲ ع.

حاشیتھا فقالت یا رسول اللہ اکسوک ھذہ فاخذھا النبی صلی اللہ علیہ وسلم محتاجا الیھا فلبسھا فرآھا علیہ رجل من اصحابہ فقال یا رسول اللہ ما احسن ھذہ فاکسنیھا فقال نعم فلما قام النبی صلی اللہ علیہ وسلم لامہ اصحابہ قال ما احسنت حین رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم اخذھا محتاجا الیھا ثم سألتہ ایاھا وقد عرفت انہ لا یسئل شیئا فیمنعہ فقال رجوت برکتھا حین لبسھا النبی صلی اللہ علیہ وسلم لعلی اکفن فیھا حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزھری قال حدثنی حمید بن عبد الرحمن ان ابا ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتقارب الزمان وینقص العلم ویلقی الشح ویکثر الھرج قالوا وما الھرج قال القتل القتل حدثنا موسی بن اسمعیل سمع سلام بن مسکین قال سمعت ثابتا یقول حدثنا انس قال خدمت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عشر سنین فما قال لی اف ولا لم صنعت ولا الا صنعت باب کیف یکون الرجل فی اھلہ حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبۃ عن الحکم عن ابراھیم عن الاسود قال سألت عائشۃ ما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصنع فی اھلہ قالت کان فی مھنۃ اھلہ فاذا حضرت الصلوۃ قام الی الصلوۃ

باب المقۃ من اللہ حدثنا عمرو بن علی قال حدثنا ابو عاصم عن ابن جریج قال اخبرنی موسی بن عقبۃ عن نافع عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا احب اللہ العبد نادی جبرئیل ان اللہ یحب فلانا فاحببہ فیحبہ جبرئیل فینادی جبرئیل فی اھل السماء ان اللہ یحب فلانا فاحبوہ فیحبہ اھل السماء ثم یوضع لہ القبول فی الارض باب الحب فی اللہ حدثنا آدم حدثنا شعبۃ عن قتادۃ عن انس بن مالک قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یجد احد حلاوۃ الایمان حتی یحب المرء لا یحبہ الا للہ وحتی ان یقذف فی النار احب الیہ من ان یرجع الی الکفر بعد اذ انقذہ اللہ وحتی یکون اللہ ورسولہ احب الیہ مما سواھما باب قول اللہ یا ایھا الذین امنوا لا یسخر قوم من قوم عسی ان یکونوا خیرا منھم حدثنا علی بن عبد اللہ قال حدثنا سفین عن ھشام عن ابیہ عن عبد اللہ بن زمعۃ قال نھی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یضحک الرجل مما یخرج من الانفس وقال بم یضرب احدکم امرأتہ ضرب الفحل ثم لعلہ یعانقھا وقال الثوری ووھیب وابو معویۃ عن ھشام جلد العبد حدثنی محمد بن المثنی قال حدثنا یزید بن ھارون قال اخبرنا عاصم بن محمد بن زید عن ابیہ عن ابن عمر قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم بمنی اتدرون ای یوم ھذا قالوا اللہ ورسولہ اعلم قال فان ھذا یوم حرام افتدرون ای بلد ھذا قالوا اللہ ورسولہ اعلم قال بلد حرام اتدرون ای شھر ھذا قالوا اللہ ورسولہ اعلم قال شھر حرام قال فان اللہ حرم علیکم دماءکم واموالکم واعراضکم کحرمۃ یومکم ھذا فی شھرکم ھذا فی بلدکم ھذا باب ما ینھی عن السباب واللعن حدثنا سلیمن بن حرب قال

فاحتبہ ۱۱ ۲ اھل ۱۲ رسول اللہ ۱۳ احدکم ۱۴ عزوجل ۱۵ تعالی ۱۶ الایۃ ۲ الی قولہ فاولئک ھم الظلمون ۱۷ لم ۱۸ ضربا ۱۹ ۲ او العبد ۲۰ انبانا ۲۱ ھل ۲۲ اتدرون ۲۳ ھ قال ۲۴ من

ل قولہ یتقارب الزمان قال الخطابی اراد بہ دنو مجئ الساعۃ حتی اذا دنا کان من اشراطھا نقص العمل والشح والھرج او قصر مدۃ الازمنۃ عما جری بہ العادۃ فیھا وذاک من علامات الساعۃ اذا طلعت الشمس من مغربھا او قصر ازمنۃ الاعمار او تقارب احوال الناس فی غلبۃ الفساد علیھم قال ولفظ العمل ان کان محفوظا ولم یکن منقولا عن العلم الیہ فمعناہ عمل الطاعات لاشتغال الناس بالدنیا وقد یکون معنی ذلک ظھور الخیانۃ فی الامانات قولہ یلقی بلفظ المجھول من الالقاء بمعنی الطرح ومن اللقاء ای یطرح الشح بین الناس او فی الطباع والقلوب او یری ذلک بینھم وفیھم والشح البخل مع الحرص ۱۲ ک ۲ ھ قولہ فی مھنۃ اھلہ بکسر المیم وفتحھا ای فی خدمۃ اھلہ لیقتدی بہ فی التواضع وامتھان النفس قس ومر فی ص ۱۶۱ ج ۱ فی الصلوۃ ۱۲ ۳ ھ قولہ المقۃ من اللہ بکسر المیم وخفۃ القاف کالعدۃ المحبۃ عند المقت قولہ من اللہ ای الثابت من اللہ بان یکون ھو محبا ای مرید الخیر کذا فی الکرمانی ۱۲ ۴ ھ قولہ اذا احب اللہ المراد بمحبۃ اللہ ارادۃ الخیر للعبد وحصول الثواب لہ ومحبۃ الملائکۃ استغفارھم لہ وارادتھم خیر الدارین لہ ومیل قلوبھم الیہ لکونہ مطیعا للہ محبا لہ ومحبۃ العباد لہ اعتقادھم فیہ الخیر وارادتھم دفع الشر عنہ ما امکن وقد تطلق محبۃ اللہ الشیٔ علی ارادۃ ایجادہ وعلی ارادۃ تکمیلہ والمحبۃ التی فی ھذا الباب من القبیل الثانی فتح وحقیقۃ المحبۃ عند اھل المعرفۃ من المعلومات التی لا تحد وانما یعرفھا من قامت بہ وجدانا لا یمکن التعبیر عنہ والحب علی ثلثۃ اقسام الٰہی وروحانی وطبیعی وحدیث الباب یشتمل علی ھذہ الاقسام الثلثۃ فحب اللہ للعبد حب الٰہی وحب جبرئیل والملئکۃ حب روحانی وحب العباد لہ حب طبیعی ۱۲ فتح ۵ ھ قولہ یوضع لہ القبول فی الارض المراد بالقبول فی حدیث الباب قبول القلوب لہ بالمحبۃ والمیل الیہ والرضی عنہ ویؤخذ منہ ان محبۃ قلوب الناس علامۃ محبۃ اللہ ویؤیدہ ما تقدم فی الجنائز انتم شھداء اللہ فی الارض. فتح الباری ومر الحدیث فی ص ۴۵۶ ج ۱ فی بدء الخلق ۱۲ ۶ ھ قولہ حتی یحب المرء بالنصب قولہ احب الیہ من ان یرجع فان قلت کیف جاز الفصل بین الاحب وکلمۃ من قلت فی الظرف توسعۃ ومحبۃ اللہ ارادۃ طاعتہ ومحبۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارادۃ متابعتہ فان قلت المحبۃ امر طبیعی لا تدخل تحت الاختیار قلت المراد الحب العقلی الذی ھو ایثار ما یقتضی العقل رجحانہ ویستدعی اختیارہ وان کان علی خلاف الھوی کالمریض یعاف الدواء ویمیل الیہ باختیارہ فان قلت ما الفرق بینہ وبین ما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لمن قال ومن یعصھما فقد غوی بئس الخطیب انت قلت ھو ان المعتبر ھنا ھو المجموع المرکب من المحبتین لا کل واحدۃ منھا فانھا وحدھا ضائعۃ بخلاف المعصیۃ فان کل واحد من العصیانین مستقل باستلزام الغوایۃ کذا فی الکرمانی ومر الحدیث فی ص ۷ ج ۱ فی کتاب الایمان ۱۲ ۷ ھ قولہ مما یخرج من الانفس ای الاحداث الناقضۃ کالریح بالصوت والغائط وغیرھما من المخاط ونحوہ لاستواء الکل فیھا وکیف یضحک الناس مما یفعلہ کذا فی التنقیح قال العینی والمناسبۃ بین الحدیث والآیۃ الکریمۃ ھو ان ضحک الرجل مما یخرج من الانفس فیہ معنی الاستھزاء والسخریۃ ۱۲ ۸ ھ قولہ بم یضرب ولابی ذر عن الکشمیھنی باللام بدل الموحدۃ کذا فی القسطلانی قال الکرمانی فان قلت قال تعالی واضربوھن فما التلفیق بینھما قلت النھی عن الضرب الشدید المبرح بقرینۃ الاضافۃ الی العبد او الفحل والجائز ما لم یکن کذلک ومر الحدیث فی ص ۷۸۲ فی کتاب النکاح ۱۲ ۹ ھ قولہ اتدرون ای یوم برفع ای. قس ھو یوم منی والبلد مکۃ والشھر ھو ذو الحجۃ وھو من الاشھر الحرم ومضی ھذا الحدیث بعین ھذا الاسناد والمتن فی ص ۲۳۴ ج ۱ فی کتاب الحج ووجہ المناسبۃ بینہ وبین الآیۃ المذکورۃ من حیث انہ فیہ حرمۃ العرض التی یتضمنھا الآیۃ الکریمۃ ایضا علی ما لا یخفی ۱۲ کذا فی العینی ۱۰ ھ قولہ ای بلد ھذا البلد مکۃ والشھر ھو ذو الحجۃ وھو من الاشھر الحرم والقتال حرام فی ذلک المکان وذلک الزمان والاعراض جمع العرض بکسر المھملۃ موضع المدح والذم من الانسان وانما قدم السوال عنھا تذکارا للحرمۃ لانھم لا یرون استباحۃ تلک الاشیاء وانتھاک حرمتھا بحال وتقریرا فی نفوسھم لیبتنی علیہ ما اراد تقریرہ علی سبیل التاکید والتشدید. ک والمناسبۃ بینہ وبین الآیۃ المذکورۃ من حیث ان فیہ حرمۃ العرض التی یتضمنھا الآیۃ الکریمۃ ایضا علی ما لا یخفی ع ومر الحدیث بعین ھذا الاسناد والمتن فی ص ۲۳۵ من کتاب الحج ومر الحدیث ایضا فی ص ۱۶ وص ۲۴۹ ج ۲ من الاضاحی ۱۲ ۱۱ ھ قولہ ما ینھی من السباب بکسر السین ویحتمل ھذا من باب المفاعلۃ وان یکون بمعنی السب ای الشتم وھو التکلم فی شان الانسان بما یعیبہ واللعن ھو التبعید عن رحمۃ اللہ تعالی وکلمۃ من فی قولہ من السباب ھی روایۃ ابی ذر والنسفی وفی روایۃ غیرہ کلمۃ عن بدل من وھو الاوجہ ۱۲ ع. عہ بالرفع فاعل منسوجۃ ای لم یقطع من ثوب فیکون بلا حاشیۃ او انھا جدیدۃ لم یقطع ھدبھا ۱۲ مجمع عہ بضم المعجمۃ وتشدید الحاء المھملۃ ھو البخل وقیل بینھما فرق وھو ان الشح بخل مع حرص وھو اخص من البخل ۱۲ ع عہ بفتح الھاء وسکون الراء بعدھا جیم ۱۲ قس للہ بالتکریر مرتین قال الخطابی ھو بلسان الحبش وقال ابن فارس ھو الفتنۃ والاختلاط ۱۲ قس عہ ای کیف یفعل من اشغال نفسہ ومن اعمال البیت ۱۲ ع عہ ای فی ذات اللہ لا تشوبہ الریاء والھوی ۱۲ ک ع عہ ای لا یستھزئ قوم بقوم عسی ان یکونوا خیرا منھم عند اللہ ۱۲ ع لہ ھو ابن زمعۃ بالمفتوحات وقیل بسکون المیم القرشی ۱۲ ک.

(قولہ باب ما ینھی من السباب) وفیہ سباب المسلم فسوق ای من اعمال الفسقۃ وقتالہ کفر ای من اعمال الکفرۃ وخصالھم واللہ تعالی اعلم

حدثنا شعبة عن منصور قال سمعت ابا وائل يحدث عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سباب المسلم فسوق وقتاله كفر تابعه غندر عن شعبة ۶۰۴۵ حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث عن الحسين عن عبد الله بن بريدة قال حدثنى يحيى بن يعمر ان ابا الاسود الدؤلى حدثه عن ابى ذر انه سمع النبى صلى الله عليه وسلم يقول لا يرمى رجل رجلا بالفسوق ولا يرميه بالكفر الا ارتدت عليه ان لم يكن صاحبه كذلك ۶۰۴۶ حدثنا محمد بن سنان قال حدثنا فليح بن سليمن قال حدثنا هلال بن على عن انس بن ملك قال لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحشا ولا لعانا ولا سبابا كان يقول عند المعتبة ماله ترب جبينه ۶۰۴۷ حدثنا محمد بن بشار حدثنا عثمن بن عمر قال اخبرنا على بن المبارك عن يحيى بن ابى كثير عن ابى قلابة ان ثابت بن الضحاك وكان من اصحاب الشجرة حدثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف على ملة غير الاسلام فهو كما قال وليس على ابن ادم نذر فيما لا يملك ومن قتل نفسه بشئ فى الدنيا عذب به يوم القيمة ومن لعن مؤمنا فهو كقتله ومن قذف مؤمنا بكفر فهو كقتله ۶۰۴۸ حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابى قال حدثنا الاعمش قال حدثنى عدى بن ثابت قال سمعت سليمن بن صرد رجلا من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم قال استب رجلان عند النبى صلى الله عليه وسلم فغضب احدهما فاشتد غضبه حتى انتفخ وجهه وتغير فقال النبى صلى الله عليه وسلم انى لاعلم كلمة لو قالها لذهب عنه الذى يجد قال فانطلق اليه الرجل فاخبره بقول النبى صلى الله عليه وسلم وقال تعوذ بالله من الشيطان فقال اترى بى باس امجنون انا اذهب ۶۰۴۹ حدثنا مسدد قال حدثنا بشر بن المفضل عن حميد قال قال انس حدثنى عبادة بن الصامت قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبر الناس بليلة القدر فتلاحى رجلان من المسلمين قال النبى صلى الله عليه وسلم خرجت لاخبركم فتلاحى فلان وفلان وانها رفعت وعسى ان يكون خيرا لكم فالتمسوها فى التاسعة والسابعة والخامسة ۶۰۵۰ حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابى قال حدثنا الاعمش عن المعرور عن ابى ذر قال رأيت عليه بردا وعلى غلامه بردا فقلت لو اخذت هذا فلبسته كانت حلة واعطيته ثوبا اخر فقال كان بينى وبين رجل كلام وكانت امه اعجمية فنلت منها فذكرنى الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال لى اساببت فلانا قلت نعم قال افنلت من امه قلت نعم قال انك امرؤ فيك جاهلية قلت على ساعتى هذه من كبر السن قال نعم هم اخوانكم جعلهم الله تحت ايديكم فمن

ن۱ سالت ن۲ يقول ن۳ محمد بن جعفر ن۴ الديلى ن۵ تربت ن۶ الرجيم ن۷ باسا ن۸ ليلة ن۹ فقال

۱؎ قوله سباب المسلم الخ الفسوق الخروج عن طاعة الله والقتال اى المقاتلة الحقيقية او المخاصمة والكفر هو كفران حقوق المسلمين او مع قيد الاستحلال ومر الحديث فى ص۱۲ من العلم ۱۲ ۲؎ قوله لا يرميه بالكفر الا ارتدت عليه فى تاويل الحديث اوجه احدها انه محمول على المستحل لذلك وهذا يكفر والوجه الثانى رجعت عليه نقيصته لاخيه ومعصية تكفيره والثالث انه محمول على الخوارج المكفرين للمؤمنين وهذا الوجه نقله القاضى عياض عن الامام مالك بن انس وهو ضعيف لان المذهب الصحيح المختار الذى قاله الاكثرون والمحققون ان الخوارج لا يكفرون كسائر اهل البدع والوجه الرابع معناه ان ذلك يؤول به الى الكفر وذلك ان المعاصى كما قالوا بريد الكفر ويخاف على المكثر منها ان يكون عاقبة المصير الى الكفر والوجه الخامس معناه فقد رجع عليه تكفيره فليس الراجع عليه حقيقة الكفر بل التكفير لكونه جعل اخاه المؤمن كافرا فكانه كفر نفسه اما لكونه كفر من هو مثله واما لانه كفر من لا يكفره الا كافر يعتقد بطلان دين الاسلام والله اعلم كذا فى النووى ۱۲ ۳؎ قوله ان لم يكن صاحبه كذلك اى وان كان موصوفا بذلك فلا يرتد اليه شئ لكونه صدق فيما قاله فان قصد بذلك تعييره وشهرته بذلك واذاه حرم عليه لانه مامور بستره وتعليمه وموعظته بالحسنى فمهما امكنه ذلك بالرفق حرم عليه فعله بالعنف لانه قد يكون سببا لاغوائه واصراره على ذلك الفعل كما فى طبع كثير من الناس من الانفة لا سيما ان كان الآمر دون المامور فى الدرجة فان قصد نصحه او نصح غيره ببيان حاله جاز له ذلك ۱۲ قس ۴؎ قوله ترب جبينه اى صرع للجبين ودعا عليه بان يخر لوجهه فيصيب التراب وجهه ولم يرد به الدعاء عليه على ما قيل فى تربت يداك. تن او دعاء له بالطاعة اى يصلى فيترب جبينه. قس ومر فى ص۱۲ ۵؎ قوله من حلف الخ كما حلف على طريقة الكفار باللات والعزى مثلا فهو كائن على غير الاسلام اذ اليمين بالصنم تعظيم له وتعظيمه كفر او كما قال ان فعلت كذا فهو يهودى فهو كما قال ويحتمل ان يراد به التهديد. ك او هو محمول على من اراد ان يكون متصفا بذلك اذا وقع المحلوف عليه لان ارادة الكفر كفر فى الحال ۱۲ شرح السنة ۶؎ قوله فيما لا يملك كان يقول ان شفا الله مريضى فعبد فلان حر او انصدق بدار زيد اما لو قال نحو ان شفا الله مريضى فعلى عتق رقبة ولا يملك شيئا فى تلك الحالة فليس من النذر فيما لا يملك لانه يقدر عليه فى الجملة حالا او مآلا فهو يملك بالقوة ۱۲ قس ۷؎ قوله عذب به اى بمثله يعنى يجازى بجنس عمله قوله كقتله اى فى الاثم وقيل لان القاتل يقطع المقتول من منافع الدنيا واللاعن يقطعه عن منافع الآخرة من رحمة الله ونحوه ۱۲ ك ۸؎ قوله بأس البأس الشدة من الحزن ونحوه ومجنون خبر مقدم على المبتدأ ۱۲ ك ۹؎ قوله اذهب خطاب من الرجل للرجل الذى امره بالتعوذ اى امض فى شغلك فتوهم لعدم معرفته ان الاستعاذة مختصة بالمجانين ولم يعرف ان الغضب من نزغات الشياطين او لعله كان منافقا او كافرا او غلب عليه الغضب حتى اخرجه عن الاعتدال بحيث قال للناصح له ما قاله. قس ولعله كان من جفاة الاعراب. ك مر الحديث فى ص۱۲ ۱۰؎ قوله فتلاحى منه تؤخذ مطابقة الحديث للترجمة لان التلاحى التنازع والتجادل وهو يفضى فى الغالب الى السباب قوله رجلان هما عبد الله بن حدرد وكعب بن مالك وكان لعبد الله دين على كعب فتنازعا فيه قوله فرفعت على صيغة المجهول اى رفعت من قلبى يعنى نسيتها قوله فالتمسوها اى فاطلبوها قوله فى التاسعة الخ اى فى التاسعة والعشرين والسابعة والعشرين والخامسة والعشرين بقرينة الاحاديث الأخر. ع ك قوله رفعت اى رفع بيانها او علمها من قلبى وشذ قوم فقالوا برفع وجودها ويرده والتمسوها فان قيل فكيف يطلب وقد رفع علمها اجيب بان المراد طلب التعبد فى مكانها فربما صادفها العمل. مجمع ومر الحديث فى ص۱۲ من الايمان وص۱۲ من الصوم ۱۲ ۱۱؎ قوله عليه بردا وعلى غلامه بردا وفى باب المعاصى ص۱۲ من امر الجاهلية من كتاب الايمان بلفظ عليه حلة وعلى غلامه حلة قال العينى فان قلت فكيف التوفيق بين هذه الالفاظ فان لفظه فى الايمان يدل على الحلتين ولفظه فى رواية الاعمش على ان الذى كان عليه هو البرد وعلى غلامه كذلك ولا يسمى هذا حلة الا بالجمع بينهما قلت تحمل روايته فى الايمان على المجاز باعتبار ما يؤول ويضم الى الثوب الذى كان على كل واحد منهما ثوب آخر او باعتبار اطلاق اسم الكل على الجزء ۱۲ عينى من كتاب الايمان ۱۲؎ قوله لو اخذت هذا اى البرد الذى على غلامه قوله كانت حلة لان الحلة ازار ورداء ولا تسمى حلة حتى تكون ثوبين. ع ومر فى ص۱۲ ۱۳؎ قوله فنلت منها اى تكلمت فى عرضها وهو من النيل ۱۲ ك ۱۴؎ قوله انك امرؤ فيك جاهلية اى انك فى تعيير امه على ما يشبه اخلاق الجاهلية اى اهلها وهى زمان الفترة التى قبل الاسلام والتنوين فى الجاهلية للتقليل والتحقير ويحتمل ان يراد بالجاهلية الجهل اى ان فيك جهلا ۱۲ ك ۱۵؎ قوله على ساعتى هذه اى هل لى جاهلية او جهل وانا شيخ كبير. ف ع قوله قال نعم فيه تنبيه بليغ ۱۲ خير جارى ۱۶؎ قوله هم اخوانكم الضمير راجع الى المماليك او الى الخدم اعم من ان يكون مملوكا او اجيرا فان قلت لم يتقدم ذكره قلت لفظ تحت ايديكم قرينة لذلك لانه مجاز عن الملك ۱۲ ك

حل اللغات

اى بالد هذا البلد مكة. والشهر هو ذو الحجة والاعراض جمع العرض بكسر المهملة موضع المدح والذم من الانسان وانما قدم السؤال عنها تذكارا لحرمتها لانهم لا يرون استباحة تلك الاشياء وانتهاك حرمتها بحال ۱۲

ع؎ فان قيل لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم لاعنا ولا سابا ايضا اجيب بان فعالا قد لا يراد به التكثير ۱۲ قس ع؎ فان قلت ما الفرق بين هذه الثلث قلت يحتمل ان يقال اللعنة تتعلق بالآخرة لانها هى البعد عن رحمة الله تعالى والسب يتعلق بالنسب كالقذف والفحش بالحسب ۱۲ كرمانى ؎ كان اسمه يسار ضد اليمين فى الجاهلية فسماه الرسول صلى الله عليه وسلم سليمان ۱۲ ع ؎ وفى رواية ابى داؤد فجعل معاذ يأمره وجعل يزداد غضبا ۱۲ قس ؎ اى لا اجل مخاصمتهم ع كما

(قوله الا ارتدت) اى كلمته عليه اى على القائل ان يكون وبالها عليه او انه يخاف عليه من شؤمها اى يصير كافرا نعوذ بالله تعالى لا انه يصير فى الحال كافرا والله تعالى اعلم (قوله من حلف على ملة غير الاسلام) اى مستحسنا لها راضيا بالدخول فيها والله تعالى اعلم اه سندى

جعل اللہ اخاہ تحت یدیہ فلیطعمہ مما یاکل ولیلبسہ مما یلبس ولا یکلفہ من العمل ما یغلبہ فان کلفہ ما یغلبہ فلیعنہ علیہ **باب** ما یجوز من ذکر الناس نحو قولہم الطویل والقصیر وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما یقول ذو الیدین وما لا یراد بہ شین الرجل **حدثنا** حفص ابن عمر قال حدثنا یزید بن ابراہیم قال حدثنا محمد عن ابی ہریرۃ قال صلی بنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم الظہر رکعتین ثم سلم ثم قام الی خشبۃ فی مقدم المسجد ووضع یدہ علیہا وفی القوم یومئذ ابوبکر وعمر فہابا ان یکلماہ وخرج سرعان الناس فقالوا قصرت الصلوۃ وفی القوم رجل کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یدعوہ ذا الیدین فقال یا نبی اللہ انسیت ام قصرت فقال لم انس ولم تقصر قال بل نسیت یا رسول اللہ قال صدق ذو الیدین فقام فصلی رکعتین ثم سلم ثم کبر فسجد مثل سجودہ او اطول ثم رفع راسہ وکبر ثم وضع مثل سجودہ او اطول ثم رفع راسہ وکبر **باب** الغیبۃ وقول اللہ تعالی ولا یغتب بعضکم بعضا الی قولہ رحیم **حدثنی** یحیی قال حدثنا وکیع عن الاعمش قال سمعت مجاہدا یحدث عن طاؤس عن ابن عباس قال مر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی قبرین فقال انہما لیعذبان وما یعذبان فی کبیر اما ہذا فکان لا یستتر من بولہ واما ہذا فکان یمشی بالنمیمۃ ثم دعا بعسیب رطب فشقہ باثنین فغرس علی ہذا واحدا وعلی ہذا واحدا ثم قال لعلہ ان یخفف عنہما ما لم ییبسا **باب** قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم خیر دور الانصار **حدثنا** قبیصۃ قال حدثنا سفین عن ابی الزناد عن ابی سلمۃ عن ابی اسید الساعدی قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم خیر دور الانصار بنو النجار **باب** ما یجوز من اغتیاب اہل الفساد والریب **حدثنا** صدقۃ بن الفضل قال اخبرنا ابن عیینۃ قال سمعت ابن المنکدر سمع عروۃ بن الزبیر ان عائشۃ اخبرتہ استاذن رجل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ائذنوا لہ بئس اخو العشیرۃ او ابن العشیرۃ فلما دخل الان لہ الکلام قلت یا رسول اللہ قلت الذی قلت ثم النت لہ الکلام قال ای عائشۃ ان شر الناس من ترکہ الناس او ودعہ الناس اتقاء فحشہ **باب** النمیمۃ من الکبائر **حدثنا** ابن سلام قال اخبرنا عبیدۃ بن حمید ابو عبد الرحمن عن منصور عن مجاہد عن ابن عباس قال خرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم من بعض حیطان المدینۃ فسمع صوت انسانین یعذبان فی قبورہما فقال یعذبان وما یعذبان فی کبیر وانہ لکبیر کان احدہما لا یستتر من البول وکان الاخر یمشی بالنمیمۃ ثم دعا بجریدۃ فکسرہا بکسرتین او ثنتین فجعل کسرۃ فی قبر ہذا وکسرۃ فی قبر ہذا فقال لعلہ یخفف عنہما ما لم ییبسا **باب** ما یکرہ من النمیمۃ وقولہ ہماز مشاء بنمیم ویل لکل ہمزۃ لمزۃ

نـ۱ یدہ ۲قول نـ۲ قال نـ۳ یدیہ نـ۴ خرج نـ۵ قالوا نـ۶ ۲عزوجل الایۃ نـ۷ ثنا نـ۸ ایحب احدکم ان یاکل لحم اخیہ میتا فکرہتموہ واتقوا اللہ ان اللہ تواب رحیم نـ۹ کثیر نـ۱۰ ۲لہ نـ۱۱ ثنی ۱۲

---

۱ قولہ فلیطعمہ مما یاکل ولیلبسہ مما یلبس ہذا مستحب لا واجب اجماعا قالوا یجب علی السید نفقۃ رقیقۃ خبزا او اداما قدر ما یکفیہ من غالب قوت مما یلیک البلد ویختلف ذلک بحسب الاشخاص ایضا سواء کان من جنس نفقۃ السید او دونہ او فوقہ حتی لو ضیق السید علی نفسہ زہدا او شحا لا یجوز التضییق علی العبد قال محی السنۃ ہذا خطاب مع العرب الذین لباس عامتہم وطعامہم متقاربۃ ۱۲ المعات **۲** قولہ ذو الیدین کان فی یدیہ طول فلقب بہ وقد مر ان اسمہ الخرباق علی الاشہر ذکر ہذا التعلیق اشارۃ الی ان ذکر اللقب ان کان للتعریف بہ یجوز ۔ ع ووصلہ فی الصلوۃ فی ص۱۳۵ ۱۲ **۳** قولہ سرعان بفتحتین وقیل بسکون الراء ای المسرعون الی الخروج ک والمطابقۃ فی قولہ یدعوہ ذا الیدین لکونہ معروفا بہ ۔ قس ومر بعض ابحاث الحدیث فی ص۱۳۵ ۱۲ ۔ **۴** قولہ باب الغیبۃ ای فی بیان تحریم الغیبۃ ۔ ع وہی بکسر الغین ذکر المسلم غیر المعلن بفجورہ فی غیبتہ بما یکرہ وکان صدقا واما اذا کان کذبا یسمی بہتانا وفی حکمہ الکتابۃ والاشارۃ ونحوہما ۱۲ قس ک ع **۵** قولہ وقول اللہ بالجر عطفا علی قولہ الغیبۃ وفی بعض النسخ ذکر ایحب احدکم الخ واکتفی البخاری بذکر الایۃ المصرحۃ بالنہی عن الغیبۃ ولم یذکر حکمہا فی الترجمۃ کما ذکر فی النمیمۃ حکمہا حیث قال باب النمیمۃ من الکبائر کذا فی العینی ۱۲ **۶** قولہ وما یعذبان فی کبیر ای بکبیر ترکہ علیہما الا انہ کبیر من حیث المعصیۃ ع قولہ لا یستتر من قولہ من الاستتار ہو اما علی حقیقتہ من الاستتار عن الاعین ویکون العذاب علی کشف العورۃ او علی المجاز والمراد التنزہ من البول ورجح لان الحدیث یدل علی ان للبول بالنسبۃ الی عذاب القبر خصوصیۃ فالحمل علیہ اولی ۔ قس قولہ بالنمیمۃ ہی نقل کلام الغیر بقصد الاضرار وہو من اقبح القبائح ۔ نووی ع قولہ بعسیب بفتح المہملۃ الاولی وکسر الثانیۃ سعف لم ینبت علیہ الخوص وقیل ہو قضیب النخل قولہ ما لم ییبسا ہو من باب علم ویجوز کسر الموحدۃ قالوا العلہ شفع فاستجیب بالتخفیف عنہما الی ان ییبسا وقیل لکونہما یسبحان مادام رطبین ۔ مجمع البحار ومر الحدیث فی ص۲۶۲ ۱۲ فی الجنائز وفی ص۹۷ ۱۲ فی الوضوء ۔ قال العینی والمطابقۃ للترجمۃ مع انہا فی الغیبۃ والحدیث فی النمیمۃ من حیث ان الجامع بینہما ذکر ما یکرہہ المقول فیہ بظہر الغیب قال ابن التین وقال الکرمانی النمیمۃ نوع من الغیبۃ لانہ لو سمع المنقول عنہ انہ نقل عنہ لغمہ وقیل یحتمل ان یکون اشار الی ما ورد فی بعض طرقہ بلفظ الغیبۃ صریحا ۱۲ **۷** قولہ خیر دور الانصار مناسبۃ ایراد ہذہ الترجمۃ ہنا مع انہ لم یذکر فیہا شئی من الغیبۃ من جہۃ ان المفضل علیہم یکرہون ذلک فیستثنی ذلک من عموم قولہ ذکرک اخاک بما یکرہہ اذ محل الزجر اذا لم یترتب علیہ حکم شرعی فان ترتب فلا یکون غیبۃ ولو کرہہ المحدث عنہ قال فی الفتح والحدیث سبق فی ص۵۳۶ ۱۲ فی المناقب وفیہ ذکر کراہۃ المفضل علیہ ایضا حیث قال فیہ فادرک سعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ خیر دور الانصار فجعلنا آخر الحدیث ۱۲ **۸** قولہ استاذن رجل قالوا ہو عیینۃ بن حصن الفزاری ولم یکن ۔۔ اسلم وان اظہر الاسلام واراد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یبین حالہ لیعرفہ الناس والعشیرۃ القبیلۃ ای بئس ہذا الرجل منہا وہو کقولک یا اخا العرب لرجل منہا وہذا الکلام من اعلام النبوۃ لانہ ارتد بعدہ صلی اللہ علیہ وسلم وجئ بہ اسیرا الی ابی بکر رض ۱۲ ک **۹** قولہ ان شر الناس استیناف کلام کالتعلیل لترکہ مواجہتہ بما ذکرہ فی غیبتہ ویستنبط منہ ان الجاہر بالفسق والشر لا یکون ما ذکر عنہ من ذلک من ورائہ من الغیبۃ المذمومۃ قال العلماء یباح الغیبۃ فی کل غرض صحیح شرعا حیث یتعین طریقا الی الوصول الیہ بہا کالتظلم والاستعانۃ علی تغییر والمحاکمۃ والتحذیر من الشرور ویدخل فیہ تجرح الرواۃ والشہود فی نکاح او عقد من العقود وکذا من رای متفقہا یتردد الی مبتدع او فاسق ویخاف علیہ الاقتداء بہ وقد نوزع فی کون ما وقع من ذلک غیبۃ وانما ہو نصیحۃ لتحذر السامع وانما لم یواجہہ القول فیہ بذلک لحسن خلقہ والجواب ان صورۃ الغیبۃ موجودۃ فیہ وان لم یتناول الغیبۃ المذمومۃ ۱۲ فتح الباری ۔ **۱۰** قولہ ما یکرہ من النمیمۃ کانہ اشار بہذہ الترجمۃ الی ان نقل بعض القول المنقول عن شخص علی جہۃ الافساد لا یکرہ کما اذا کان المنقول عنہ کافرا کما یجوز التجسس فی بلاد الکفار قولہ ہماز الی آخر الایتین وفسر البخاری الہمزۃ واللمزۃ بقولہ یہمز ویلمز ویعیب فجعل معنی الاثنین واحدا وقال اللیث الہمزۃ من یغتابک بالغیب واللمزۃ من یغتابک فی وجہک وحکی النحاس عن مجاہد عکسہ وقولہ مشاء مبالغۃ ماش وقولہ بنمیم من نم الحدیث عن بعض الناس الی بعض فیفسد بینہم قالہ الجمہور وقیل الذی یسعی بالکذب وہو یفسد فی یوم والساعی یفسد فی شہر قولہ یعیب بکسر العین المہملۃ وسکون الیاء آخر الحروف وبالباء الموحدۃ کذا ہو فی روایۃ الاکثرین وفی روایۃ الکشمیہنی یغتاب بالغین المعجمۃ الساکنۃ والتاء المثناۃ من فوق ۱۲ ع **ع** غرضہ جواز ان یقال نحو الطویل علی وجہ التعریف دون التنقیص وانہ غیر جائز ۱۲ خ **عہ** بلفظ المعلوم والمجہول ای قال بعضہم لبعض لا لاداء من فعلہ صلعم واداۃ الاستفہام مقدرۃ ۱۲ قس **سہ** ہو اما ابن موسی الحدانی واما ابن جعفر البلخی ۱۲ ک ع **للہ** بفتح النون وشدۃ الجیم ای دور بنی النجار المراد انہم خیر الانصار ۱۲ کرمانی **ہ** قیل ہو عیینۃ بن حصن وقیل مخرمۃ والد المسور ۱۲ ع **ــہ** ای قبیح کلامہ ۔ قس ومر الحدیث قریبا ۱۲ **عہ** روی عن ابن عباس بالواسطۃ کما مر قریبا وبدونہا کما ہنا ۱۲ ک ۔

(قولہ باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم خیر دور الانصار) ای تفضیل طائفۃ علی الاخری وان کان یستلزم تنقیص الاخری وعدم رضاہم بذلک لکنہ جائز لمصلحۃ ولا یعد من الغیبۃ واللہ تعالی اعلم

يلمز ويعيب ٦٠٥٦ حدثنا ابو نعيم حدثنا سفين عن منصور عن ابراهيم عن همام قال كنا مع حذيفة فقيل له ان رجلا يرفع الحديث الى عثمن فقال له حذيفة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل الجنة قتات باب قول الله واجتنبوا قول الزور ٦٠٥٧ حدثنا احمد بن يونس قال حدثنا ابن ابي ذئب عن المقبري عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من لم يدع قول الزور والعمل به والجهل فليس لله حاجة ان يدع طعامه وشرابه قال احمد افهمني رجل اسناده باب ما قيل في ذي الوجهين ٦٠٥٨ حدثنا عمر بن حفص بن غياث قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال حدثنا ابو صالح عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم تجد من اشر الناس يوم القيمة عند الله ذا الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه باب من اخبر صاحبه بما يقال فيه ٦٠٥٩ حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفين عن الاعمش عن ابي وائل عن ابن مسعود قال قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قسمة فقال رجل من الانصار والله ما اراد محمد بهذا وجه الله فاتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته فتمعر وجهه وقال رحم الله موسى لقد اوذي باكثر من هذا فصبر باب ما يكره من التمادح ٦٠٦٠ حدثني محمد بن الصباح قال حدثنا اسمعيل بن زكريا قال حدثنا بريد بن عبد الله بن ابي بردة عن ابي بردة عن ابي موسى قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يثني على رجل ويطريه في المدحة فقال اهلكتم او قطعتم ظهر الرجل ٦٠٦١ حدثنا ادم قال حدثنا شعبة عن خلد عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه ان رجلا ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم فاثنى عليه رجل خيرا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ويحك قطعت عنق صاحبك يقوله مرارا ان كان احدكم مادحا لا محالة فليقل احسب كذا وكذا ان كان يرى انه كذلك وحسيبه الله ولا يزكي على الله احدا وقال وهيب عن خلد ويلك باب من اثنى على احد بما يعلم وقال سعد ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لاحد يمشي على الارض انه من اهل الجنة الا لعبد الله بن سلام ٦٠٦٢ حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفين قال حدثنا موسى بن عقبة عن سالم عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ذكر في الازار ما ذكر قال ابو بكر يا رسول الله ان ازاري يسقط من احد شقيه قال انك لست منهم باب قول الله ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذي القربى الى قوله لعلكم تذكرون وقوله انما بغيكم على انفسكم ومن بغي عليه لينصرنه الله وترك اثارة الشر على مسلم او كافر ٦٠٦٣ حدثنا الحميدي قال حدثنا سفين قال حدثنا هشام بن

---

١ زقت ٢ يغتاب ٢ واحد ٣ قال ٤ عز وجل ٥ شر شرار ٦ فتمغر ٧ فقال ٨ ثنا ٩ صباح ١٠ بن ابي موسى ١١ والله حسيبه ١٢ فقال ١٣ اخيه ١٤ سعيد ١٥ وجه ١٦ عز وجل ١٧ وايتاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغي يعظكم لعلكم ١٨ وقوله ثم بغي ١٩ الآية

ــــه ١ قوله قتات بقاف مفتوحة ومثناتين فوقيتين اولهما مشددة بينهما الف من قت الحديث يقته والرجل قتات اي نمام قال ابن الاعرابي هو الذي يسمع الحديث وينقله وقال القاضي عياض القتات والنمام واحد وفرق بعضهم بان النمام الذي يحضر القصة وينقلها والقتات الذي يسمع من حديث من لا يعلم به ثم ينقل ما سمعه وهل الغيبة والنميمة متغايران اولا الراجح التغاير وان بينهما عموما وخصوصا من وجه لان النميمة نقل حال الشخص لغيره على جهة الافساد بغير رضاه سواء كان بعلمه او بغير علمه والغيبة ذكره في غيبته بما يكره فامتازت النميمة بقصد الافساد ولا يشترط ذلك في الغيبة وامتازت الغيبة بكونها في غيبة المقول فيه واشتركتا فيما عدا ذلك ١٢ قس ــــه ٢ قوله من لم يدع قول الزور اي لم يترك والزور هو الكذب والعمل به اي بمقتضاه وما نهى الله عنه والجهل اي فعل الجهال او السفاهة على الناس اذ جاء الجهل بمعناه كقوله الا لا يجهلن احد علينا : فنجهل فوق جهل الجاهلينا : قال القاضي البيضاوي ليس المقصود من شرعية الصوم نفس الجوع والعطش بل ما يتبعه من كسر الشهوات واطفاء نائرة الغضب وتطويع النفس الامارة للمطمئنة واذا لم يحصل له شيء من ذلك لم يبال الله بصومه ولا يقبله وليس لله حاجة مجاز عن عدم القبول ١٢ ك ــــه ٣ قوله افهمني رجل اسناده اي كنت نسيت هذا الاسناد فذكرني رجل اسناده او اراد رجل عظيم والغرض مدح شيخه ابن ابي ذئب او رجل غيره افهمني ك قال الشيخ ابن حجر اراد انه لما سمعه من ابن ابي ذئب خفي عليه بعض لفظه وكان الرجل بجنبه وكانه استفهمه عما خفي عليه منه فافهمه فاخبر بالواقع ولم يكتف ان يسنده عن ابن ابي ذئب بغير بيان ١٢ خ ــــه ٤ قوله فتمعر بالعين المهملة المشددة اي تغير لونه واراد البخاري من هذا الباب جواز النقل على وجه النصيحة لانه صلى الله عليه وسلم لم ينكر على ابن مسعود نقل ما نقل بل غضب من قول المقول عنه ولم ينقل انه عاقبه لانه لم يطعن في النبوة وايضا فلا يثبت حكم بشهادة واحد ١٢ قس ــــه ٥ قوله يطريه الاطراء مجاوزة الحد في المدحة وقطع الظهر مجاز عن الاهلاك يعني اوقعتموه في الاعجاب بنفسه الموجب لهلاك دينه ١٢ ك ــــه ٦ قوله ويحك هي كلمة ترحم وتوجع لمن وقع في هلكة لا يستحقها وقد يقع للمدح والتعجب وهو منصوب على المصدر وقد ترفع وتضاف ولا تضاف ويقال ويح زيد وويح له ١٢ مجمع ــــه ٧ قوله قطعت عنق صاحبك قيل قطع العنق قيل هو استعارة من قطع العنق الذي هو القتل لاشتراكهما في الهلاك لكن هذا الهلاك في الدين وقد يكون من جهة الدنيا والله حسيبه يعني محاسبه على عمله الذي يحيط بحقيقته حاله وهي جملة اعتراضية قال الطيبي هي من تتمة القول والجملة الشرطية حال من فاعل فليقل وعلى الله فيه معنى الوجوب والقطع والمعنى فليقل احسب فلانا كيت وكيت ان كان يحسب ذلك والله يعلم سره وفيما فعل فهو يجازيه ولا يقل اتيقن انه محسن والله شاهد على الجزم وان الله يجب عليه ان يفعل به كذا وكذا وقيل لا يزكي اي لا يقطع على عاقبة احد ولا على ما في ضميره لان ذلك مغيب عنه ١٢ كرماني ــــه ٨ قوله لا يزكي على صيغة المعلوم واحدا منصوب به في رواية الكشميهني والضمير في لا يزكي للمخاطب وغيره ولابي ذر عن المستملي والسرخسي على صيغة المجهول واحد بالرفع ١٢ ع ــــه ٩ قوله ما سمعت فان قلت مفهوم التركيب انه منحصر في عبد الله رضي الله عنه فقط قلت غايته ان سعدا لم يسمعه او لم يقل لاحد غيره حال المشي على الارض فان قلت عبد الله بن سلام من المبشرين فلا انحصار في الاربعة قلت تخصيص العدد لا ينفي الزائد والمراد بالعشرة الذين بشر بها دفعة واحدة والا فالحسن والحسين رضي الله تعالى عنهما بالاتفاق وكذا ازواجه صلى الله عليه وسلم من اهل الجنة كذا في ك ١٢ ــــه ١٠ قوله لست منهم فان قلت ما وجه الجمع بين مدحه صلى الله عليه وسلم لعبد الله ولابي بكر رضي الله تعالى عنهما وما نهى عن المدح قلت النهي محمول على المجازفة فيه والزيادة في الاوصاف او على من يخاف عليه فتنة باعجاب ونحوه واما ما لا يكون كذلك او من لا يخاف عليه ذلك لكمال عقله ورسوخ تقواه فلا نهي فيه بل ربما كان مصلحة ١٢ ك ــــه ١١ قوله ان الله يأمر بالعدل اي بالتسوية في الحقوق فيما بينكم وترك الظلم وايصال كل حق الى ذي حقه قوله والاحسان اي الى من اساء اليكم ١٢ قس ــــه ١٢ قوله من بغي عليه رواية كريمة والاصيلي ثم بغي على وفق التلاوة وكذا في رواية ابي ذر والنسفي ووقع للباقين ومن بغي عليه وهو خلاف ما وقع عليه القرآن والظاهر انه من الناسخ ١٢ عيني.

حل اللغات

يطريه الاطراء مجاوزة الحد في المدحة. تمعر تغير. ويحك هي كلمة ترحم وتوجع لمن وقع في هلكة ١٢

ــــه يعني انفذ الله عليه الوعيد لان اهل السنة يجمعون على ان الله تعالى في وعيده بالخيار ان شاء عذبهم بعدله وان شاء عفا عنهم بفضله او يأول بانه لا يدخلها دخول الفائزين او محمول على المستحل بغير تاويل مع العلم بالتحريم ١٢ عيني ــــه حمل الناس على العموم ابلغ في الذم من حمله على من ذكر من الطائفتين المتضادتين خاصة وللاصيلي من طريق ابن شهاب عن الاعمش بلفظ من شر خلق الله ١٢ قس ــــه اي ياتي كل طائفة ويظهر عندهم انه منهم ومخالف للآخرين مبغض لهم اذ لو اتى كل طائفة بالاصلاح ونحوه كان محمودا ١٢ ك ــــه اسمه كما قال الواقدي معتب بن قشير المنافق ١٢ قس ــــه مر الحديث في ص ٤٥٥ باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطي المؤلفة قلوبهم من الجهاد ١٢ ــــه الفرق بين ويحك وويلك ان ويحك كلمة رحمة وويلك كلمة عذاب او هما بمعنى واحد ١٢ كرماني ــــه وان من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيمة ١٢ ك ــــه اي ظلم باخراجه من منزله ١٢ جلالين .

(قوله باب قول الله تعالى واجتنبوا قول الزور) وفيه قوله فليس لله حاجة الخ كناية عن عدم القبول والله تعالى اعلم ١٢ سندي

عُروة عن ابیه عن عائشة قال مکث النبیّ صلی اللہ علیہ وسلم کذا وکذا یخیّل الیه انه یأتی اهله ولا یأتی قالت عائشة فقال لی ذات یوم یا عائشةُ انّ الله افتانی فی امرٍ استفتیتُه فیه اتانی رجلان فجلس احدُهما عند رجلیّ والاٰخرُ عند رأسی فقال الذی عند رجلیّ للذی عند رأسی ما بال الرّجل قال مطبوب یعنی مسحور قال ومن طبّه قال لبید بن اعصم قال وفیم قال فی جُفِّ طلعةِ ذکرٍ فی مُشطٍ ومُشاقةٍ تحت رعوفةٍ فی بئر ذی ازوان فجاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال هذه البئر التی اُریتُها کانّ رؤس نخلها رؤس الشیاطین وکانّ ماءَها نُقاعةُ الحنّاء فامر به النبیُّ صلی اللہ علیہ وسلم فاُخرج قالت عائشة فقلتُ یا رسول الله فهلّا تعنی تنشّرت فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم امّا الله فقد شفانی وامّا انا فاکرهُ ان اُثیر علی الناس شرًّا قالت ولبیدُ بن اعصم رجلٌ من بنی زُریق حلیف لیهود **باب** ما یُنهی عن التحاسُدِ والتدابُرِ وقوله ومن شرِّ حاسدٍ اذا حسد **حدثنا** بشر بن محمد قال اخبرنا عبدُ الله قال اخبرنا معمر عن همام بن مُنبّه عن ابی هُریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ایّاکم والظّنّ فانّ الظّنّ اکذب الحدیث ولا تحسّسوا ولا تجسّسوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا ولا تباغضوا وکونوا عبادَ الله اِخوانا **حدثنا** ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزهری قال حدثنی انس بن مالك ان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا وکونوا عبادَ الله اخوانًا ولا یحلّ لمسلمٍ ان یهجر اخاه فوق ثلثة ایام **باب** قوله یاایها الذین اٰمنوا اجتنبوا کثیرًا من الظّنّ الاٰیة **حدثنا** عبد الله بن یوسف قال اخبرنا مالك عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هُریرة انّ رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال ایّاکم والظّنّ فانّ الظّنّ اکذب الحدیث ولا تحسّسوا ولا تجسّسوا ولا تناجشوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا تدابروا وکونوا عبادَ الله اخوانا **باب** ما یکون فی الظّنّ **حدثنا** سعید بن عُفیر قال حدثنا اللیثُ عن عُقیل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة قالت قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما اظُنُّ فلانا وفلانا یعرفان من دیننا شیئا وقال اللیث کانا رجلین من المنافقین **حدثنا** یحیی بن بُکیر قال حدثنا اللیث بهذا وقالت دخل علیّ النبیّ صلی اللہ علیہ وسلم یومًا فقال یا عائشة ما اظُنُّ فلانا وفلانا یعرفان دیننا الذی نحن علیه **باب** ستر المؤمن علی نفسه **حدثنا** عبدُ العزیز بن عبد الله قال حدثنا ابراهیم بن سعد عن ابن اخی ابن شهاب عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله قال سمعت ابا هریرة یقول سمعتُ رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم یقول کل امتی معافًی الا المجاهرین وانّ من المجانة ان یعمل الرجل باللیل عملًا ثم یصبحُ وقد ستره الله فیقول یا فلان عملتُ البارحة کذا وکذا وقد بات یستره ربُّه ویُصبح یکشف ستر الله علیه **حدثنا**

نسخہ ۳ الاعصم ۴ للیهود ۵ حلیف الیهود ۶ من ۷ تعالی ۸ حدثنا ۹ عبادَ الله ۱۰ ولا تجسّسوا ولا تحسّسوا ۱۱ ان بعض الظن اثم ولا تجسّسوا ۱۲ ولا تجسّسوا ولا تحسّسوا ۱۳ یکره من ۱۴ یجوز من ۱۵ وقال ۱۶ المجاهرون ۱۷ المجاهرة ۱۸ علیه ۱۹ ستر الله علیه عنه ۲۰ عنه

---

۱ قوله فی جف بضم الجیم وشدة الفاء وعاء طلع النخل ویطلق علی الذکر والانثی والمشاقة بضم المیم وبالمعجمة والقاف الخفیفتین ما یغزل من الکتان والرعوفة بالراء والمهملة والواو والفاء حجر فی اسفل البیر وذروان بفتح المعجمة واسکان الراء بالواو وبالنون بستان فیه بیر بالمدینة ورؤس الشیاطین مثل فی استقباح الصورة الی انها وحشة المنظر سمجة الشکل والنقاعة بضم النون وخفة القاف وشدتها ما ینقع فیه الحناء قوله فاخرج ای من تحت الرعوفة لکنه لم ینشره ولم یفرق اجزاءه ولم یطلع علیه الناس وزریق مصغر ازرق بالزاء والراء والحلیف المعاهد ک ومر الحدیث مع بیانه فی ص۸۳۸ قال القسطلانی ومطابقة الاٰیات المذکورة وترجمة الباب مع الحدیث کما هو ملخص من قول الخطابی ان الله تعالی لما نهی عن البغی واعلم ان ضرر البغی انما هو راجع الی الباغی وضمن النصر لمن بغی علیه کان حق من بغی علیه ان یشکر الله علی احسانه بان یعفو عمن بغی علیه وقد امتثل النبی صلی الله علیه وسلم ذلک فلم یعاقب الذی کاده بالسحر مع قدرته علی ذلک وقال فی الفتح ویحتمل ان یکون المطابقة من جهة انه صلی الله علیه وسلم ترک استخراجه خشیة ان یثور علی الناس منه شر فسلک مسلک العدل فی ان لا یحصل لمن لم یتعاطی السحر من اثر الضرر الناشی عن السحر وسلک مسلک الاحسان فی ترک عقوبة الجانی انتهی کلام القسطلانی ۱۲۔ ۲ قوله من التحاسد والتدابر من باب التفاعل والحسد ان یری الرجل لاخیه نعمة فیتمنی ان یزول عنه ویکون له دونه والتدابر هو ان یعطی کل واحد من الناس اخاه دبره وقفاه فیعرض عنه ویهجره قاله ابن الاثیر وقال الداؤدی التدابر التقاطع وقوله تعالی عطف علی قوله ما ینهی واشار به الی ان الحسد مذموم جدا ۱۲ عینی ۳ قوله ایاکم والظن الخ هو تحذیر عن الظن بسوء فی المسلمین وفیما یجب القطع من الاعتقادیات فلا ینافی ظن المجتهد والمقلد فی الاحکام والمکلف فی المشتبهات ولا حدیث الحزم سوء الظن فانه فی احوال نفسه خاصة ومعنی کونه اکذب مع ان الکذب خلاف الواقع فلا یقبل النقص وضده ان الظن اکثر کذبا او ان اثم هذا الکذب ازید من اثم الحدیث الکاذب او ان المظنونات یقع الکذب فیها اکثر من المجزومات ۱۲ مجمع البحار ۴ قوله لا تحسسوا ولا تجسسوا الاولی بالمهملة والثانی بالجیم وفی بعض النسخ وهی روایة ابی ذر بتقدیم الجیم علی الحاء قس قال السیوطی فی التوشیح الاولی بالجیم ای لا تبحثوا عن عیوب الناس والثانیة بالحاء المهملة ای لا تتبعوها باحد الحواس الخمس او بالاستماع للحدیث وقیل هما بمعنی والثانی تاکید له وقیل بالجیم تتبع الشخص لاجل غیره وبالحاء تتبعه لنفسه قوله ولا تدابروا ای لا تهاجروا وقیل لا تعادوا وقیل لا یستاثر احدکم علی الاٰخر قوله اخوانا ای کاخوان النسب فی المحبة والشفقة والرحمة والمواساة والمعاونة والنصیحة انتهی ۱۲ ۵ قوله ولا یحل لمسلم الخ فیه التصریح بحرمة الهجران فوق ثلثة ایام وهذا فیمن لم یجن علی الدین جنایة فامامن جنی علیه وعصی ربه فجاءت الرخصة فی عقوبته بالهجران کالثلاثة المتخلفین عن غزوة تبوک وقد اٰلی رسول الله صلی الله علیه وسلم من نسائه شهرا وصعد مشربة کذا فی العینی والکرمانی ۱۲ ۶ قوله ولا تناجشوا من التناجش بالنون والجیم والمعجمة وهو ان یزید فی ثمن المبیع بلا رغبة لیخدع غیره فیزید علیه ک کذا فی جمیع نسخ الصحیح والذی اتفقت علیه رواة الموطا ولا تنافسوا بالفاء والمهملة من المنافسة وکذا اخرجه مسلم ۱۲ تو ۷ قوله باب ما یکون من الظن ای هذا باب فی بیان ما یکون جوازا من الظن هکذا وقعت هذه الترجمة فی روایة الاکثرین وفی روایة النسفی ولابی ذر عن الکشمیهنی باب ما یجوز من الظن وفی روایة القابسی والجرجانی ما یکره من الظن وروایة ابی ذر انسب لسیاق الحدیث ۱۲ عینی ۸ قوله ما اظن قال القسطلانی الظن فیها لیس من الظن المنهی عنه انتهی قال الکرمانی فان قلت ترجم لوجود الظن وفی الحدیث نفی الظن قلت العرف فی قول القائل ما اظن زیدا فی الدار اظنه لیس فی الدار انتهی ۱۲ ۹ قوله الا المجاهرین کذا للاکثر وللنسفی بالرفع ف قال الکرمانی وحق النصب علی الاستثناء الا ان یقال العفو بمعنی الترک وهو بمعنی النفی والمجاهر هو الذی جاهر بمعصیته واظهرها ای کل واحد من امتی یعفی عن ذنبه ولا یؤخذ به الا الفاسق المعلن انتهی ۱۲ ۱۰ قوله من المجانة هو عدم المبالاة بالفعل والقول عملا ای معصیة وعملت بلفظ المتکلم ویصبح ای یدخل فی الصباح ۱۲ ک ع ای لا تتعاطوا اسباب البغض نعم اذا کان البغض لله وجب ۱۲ قس ع اما منادی فاخوانا خبر کان واما هو خبر اول لکان واخوانا خبر ثان

(قوله باب ما ینهی من التحاسد) ای ما ینهی عنه من التحاسد وفی بعض النسخ عن التحاسد فکلمة ما مصدریة وفیه وکونوا عباد الله اخوانا ای عاملوه بالعبودیة وفیما بینکم بالاخوة ای تعاونوا وتحابوا فیما بینکم کتعاون الاخوة وتحابهم لکن لا مطلقا بل فی عبادة الله وطاعته ولذلك جمع بین الامرین وللاهتمام بشان العبادة قدم الاول ولانه یستلزم الثانی والله تعالی اعلم

مُسدّد قال حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن صفوان بن محرز ان رجلا سأل ابن عمر كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في النجوى قال يدنو احدكم من ربه حتى يضع كنفه عليه فيقول عملت كذا وكذا فيقول نعم ويقول عملت كذا وكذا فيقول نعم فيقرره ثم يقول انى سترت عليك فى الدنيا وانا اغفرها لك اليوم **باب** الكبر وقال مجاهد ثانى عطفه مستكبرا فى نفسه عطفه رقبته **حدثنا** محمد بن كثير اخبرنا سفيان قال حدثنا معبد بن خالد القيسى عن حارثة بن وهب الخزاعى عن النبى صلى الله عليه وسلم قال الا اخبركم باهل الجنة كل ضعيف متضعف لو يقسم على الله لابره الا اخبركم باهل النار كل عتل جواظ مستكبر وقال محمد بن عيسى حدثنا هشيم قال اخبرنا حميد الطويل قال حدثنا انس بن مالك قال كانت الامة من اماء اهل المدينة لتأخذ بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنطلق به حيث شاءت **باب** الهجرة **حدثنا** ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهرى قال حدثنى عوف ابن الطفيل هو ابن اخى عائشة زوج النبى صلى الله عليه وسلم لامها ان عائشة حدثت ان عبد الله بن الزبير قال فى بيع او عطاء اعطته عائشة والله لتنتهين عائشة او لاحجرن عليها فقالت اهو قال هذا قالوا نعم قالت هو لله على نذر ان لا اكلم ابن الزبير ابدا فاستشفع ابن الزبير اليها حين طالت الهجرة فقالت لا والله لا اشفع فيه ابدا ولا اتحنث الى نذرى فلما طال ذلك على ابن الزبير كلم المسور بن مخرمة وعبد الرحمن بن الاسود بن عبد يغوث وهما من بنى زهرة وقال لهما انشدكما بالله لما ادخلتمانى على عائشة فانها لا يحل لها

۱ قال متضاعف ۲ اقسم ۳ ان ۴ وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل لرجل ان يهجر اخاه فوق ثلاث ليال ۵ النبى ۶ بن مالك ۷ هو ابن الحارث ۸ حدثته ۹ لتنتهين يا عائشة ۱۰ احدا ۱۱ الى ۱۲ فانه

۱ قوله انى سترتها عليك فان قلت الترجمة فى ستر المؤمن وهذا فى ستر الله قلت ستر الله يستلزم لستره وقيل هو بسبب ان افعال العباد مخلوقة لله تعالى. ک ع ومر الحديث فى ص ۳۳۲ فى المظالم وفى ص ۶۷۶ فى التفسير ۱۲ ۲ قوله باب الكبر اى الكبر بكسر الكاف وسكون الموحدة الكبر والتكبر والاستكبار متقارب فالكبر الحالة التى يتخصص بها الانسان من اعجابه بنفسه اكبر من غيره واعظم ذلك ان يتكبر على ربه بان يمتنع من قبول الحق والاذعان له بالتوحيد والطاعة ۱۲ ف ع ۳ قوله قال مجاهد اى قال مجاهد فى قوله تعالى ثانى عطفه بقوله رقبته وهذا التعليق وصله الفريابى عن ورقاء عن ابن ابى نجيح عن ابن مجاهد قال فى قوله تعالى ثانى عطفه قال رقبته ۱۲ عينى ۴ قوله متضعف بفتح العين وكسرها ومعناه يستضعفه الناس ويحقرونه لضعف حاله فى الدنيا او متواضع متذلل خامل الذكر ولو اقسم يمينا طمعا فى كرم الله بابراره لابره وقيل لو دعاه لاجابه والعتل الغليظ الشديد العنيف والجواظ بفتح الجيم وتشديد الواو وبالمعجمة الجموع المنوع او المختال فى مشيته والمراد ان اغلب اهل الجنة واهل النار هؤلاء وليس المراد الاستيعاب فى الطرفين ک ع ومر الحديث فى ص ۷۳۴ ويأتى فى ص ۹۸۶ ۱۲ ۵ قوله محمد بن عيسى الطباع بالمهملة المفتوحة والموحدة المشددة وبالعين المهملة ابو جعفر البغدادى نزيل اذنة بفتح الهمزة والذال المعجمة والنون وهى بلدة بقرب طرسوس قال صاحب التوضيح هذا الحديث يشبه ان يكون البخارى اخذه عن شيخه محمد بن عيسى مذاكرة ۱۲ ع ۶ قوله لتأخذ المقصود من الاخذ بيده وهو الرفق والانقياد يعنى كان خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذه المرتبة وهو انه لو كان لامة حاجة الى بعض مواضع المدينة وتلتمس منه مساعدتها فى تلك الحاجة واحتاج بان يمشى معها لقضائها لما تخلف عن ذلك حتى يقضى حاجتها وفيه انواع من المبالغة من جهة انه ذكر المرأة لا الرجل والامة لا الحرة وعمم بلفظ الاماء اى اى امة كانت وبقوله حيث شاءت من المكانات وعبر عنه بلفظ الاخذ باليد الذى هو غاية التصرف ۱۲ ک ۷ قوله عوف بن الطفيل قال الواقدى كان ام رومان تحت عبد الله بن الحارث بن سخبرة وكان قدم بها مكة فحالف ابا بكر قبل الاسلام وتوفى عن ام رومان وقد ولدت له الطفيل ثم صارت تحت ابى بكر رضى الله عنه فولدت عبد الرحمن وعائشة وهما اخوا الطفيل لامه هذه وقال فى جامع الاصول عوف بن مالك بن الطفيل وقال الكلاباذى عوف بن الحارث بن الطفيل وقال على بن المدينى هكذا اختلفوا فيه والصواب عندى وهو المعروف عوف بن الحارث بن الطفيل ۱۲ ع ۸ قوله ان اكلم بصيغة الشرط وهو الموافق لما تقدم فى كتاب الانبياء فى باب مناقب قريش حيث قال لله على نذر ان كلمته وفى بعضها ان لا اكلم بفتح الهمزة وكسرها بزيادة لا والمقصود حلفها على عدم التكلم ولا اشفع بكسر الفاء الشديدة اى لا اقبل الشفاعة ولا اتحنث الى نذرى اى يمينى منتهيا اليه ۱۲ ک ۹ قوله انشدكما بضم الشين من نشدت فلانا اذا قلت له نشدتك الله اى سألتك بالله ولما بتخفيف اللام وما زائدة وبتشديدها وهو بمعنى الا كقوله تعالى ان كل نفس لما عليها حافظ ومعناه ما اطلب منكما الا الادخال قال فى المفصل نشدتك بالله الا فعلت معناه ما اطلب منك الا فعلك وقطيعتى اى قطع صلة الرحم لان عائشة كانت خالته وبها شدانها الا كلمت اى ما يطلبان منها الا التكلم معه وقبول العذر منه ومن الهجرة بيان ما قد علمت والتذكرة اى التذكير بالصلة وبالعفو وبكظم الغيظ ونحوه والتحريج اى التضييق والنسبة الى الحرج وانه لا يحل الهجرة وكلمته واعتقت كفارة ليمينها وعلم منها ان المراد بالنذر اليمين والخيار المقنعة ک ع وفى التوضيح قول عائشة على نذر ان لا اكلم نذر فى غير طاعة فلا يجب عليها شئ عند مالك وغيره ولعلها لما اطلعت على ان هجرانها اياه كان معصية اعتقت رقابا جبرا للاساءة بالاحسان او ادت كفارات خوفا وخشية من الله تعالى. كذا فى خ فان قلت لم هجرت عائشة ابن الزبير اكثر من ثلثة ايام قلت معنى الهجرة ترك الكلام عند التلاقى وعائشة لم تكن تلقاه فتعرض عن السلام عليه وانما كانت من وراء حجاب ولم يكن احد يدخل عليها الا باذن فلم يكن ذلك من الهجرة المذمومة ويدل عليه بلفظ يلتقيان فيعرض اذ لم يكن بينهما التقاء واعراض ووجه آخر وهو انه انما ساغ لعائشة رضى الله عنها ذلك لانها ام المؤمنين لا سيما بالنسبة الى ابن الزبير لانها خالته وذلك الكلام الذى قال فى حقها كان كالعقوق لها فهجرتها منه كانت تاديبا له وهذا من باب اباحة الهجران لمن عصى ک ع ومر فى ص ۶۱۱ ج ۱ ۱۲

۱۰ اى المسارة التى يقع بين الله وبين عبده المؤمن يوم القيامة ۱۲ كرمانى ۱۱ المراد من الدنو القرب الزمنى لا المكانى ۱۲ ک ۱۲ الكنف الساتر اى حتى يحيط به عنايته التامة ۱۲ ک ع ۱۳ لا يريد بها مفارقة الوطن الى غيره بل مفارقة كلام اخيه المؤمن مع تلاقيهما واعراض كل واحد منهما عن صاحبه عند الاجتماع ۱۲ ک ۱۴ سقط لابى ذر لفظ ابن مالك ولفظ هو ابن الحارث كما فى الفرع وزاد فى الفتح وللنسفى ايضا ۱۲ قس ۱۵ كان عبد الله بن الزبير احب البشر الى عائشة بعد النبى صلى الله عليه وسلم وابى بكر وكان ابر الناس بها وكانت لا تمسك شيئا ۱۲ ع۔

۱۶ قال النووى قال العلماء ويحرم الهجرة بين المسلمين اكثر من ثلثة ايام بالنص ويباح فى الثلاث بالمفهوم وانما عفى عنه فى ذلك لان الآدمى مجبول على الغضب فسومح بذلك القدر ليرجع ويزول ذلك العارض. عينى وانالب انه يزول من المؤمن او نقل بعد الثلث ۱۲ كرمانى۔

(قوله باب الكبر) وفيه الا اخبركم باهل الجنة الخ ليس المراد اخبركم باهل الجنة كلهم او اهل النار كلهم والا لزم الواسطة وثبوت المنزلة بين المنزلتين ضرورة خروج كثير من الناس من الطائفتين جميعا فقيل اى باغلب اهل الجنة وباغلب اهل النار ولا يخلو عن نظر وكذا لا يمكن حمله على من يدخل الجنة ابتداء كما لا يخفى نعم لو حمل على اصحاب المراتب العالية الكاملين من اصحاب الجنة بتنزيل غيرهم منزلة العدم لكان له وجه والاقرب بالنظر الى لفظ الحديث ان يراد باهل الجنة الطائفة التى تدخل كلها الجنة يدل على ذلك كل ضعيف وعلى هذا فاما ان يقال من وفق لهذه الخصلة يختم له بالخير البتة او يقال لما كان غالب هذه الطائفة يدخل الجنة عد الكل داخلا والله تعالى اعلم اه سندى۔

(باب الهجرة) قوله قالت هو لله على نذر ان لا اكلم الخ كانه بتقدير لئلا اكلم وهو تعليل للايجاب اى اوجبت النذر ليكون سببا حاملا على ترك التكلم فيؤدى الى ان الايجاب على تقدير ان تكلمه ولذلك قيل تقدير الكلام على نذر ان كلمته والله تعالى اعلم. وقوله فلم يزالا بها حتى كلمت واعتقت ليس عطفا على كلمت فان القول بانهما لم يزالا بها حتى اعتقت بعيد بل قد علم انها اعتقت بعد ذلك بايام الا ان يحمل ذلك على تجوز بل على ما يفهم من تمام الكلام اى انها فعلت ذ النذر واحنث واعتقت والله تعالى اعلم

ان تنذِرُ قطیعتی فاقبل بهِ المِسورُ وعبد الرحمٰن مشتمِلَین بارْدِیَتِہما حتی استاذنا علی عائشۃ فقالا السلامُ علیكِ ورحمۃُ اللہ وبرکاتُه

اَنَدخُلُ قالت عائشۃُ اُدخُلوا قالوا کُلُّنا قالت نَعم ادخُلوا کلکم ولا تعلم ان معهما ابنَ الزبیر فلما دخلوا دخل ابن الزبیر الحجاب فاعتنق عائشۃ

فطفق یُناشِدها ویَبکی وطفق المِسور وعبد الرحمٰن یُناشدانها الّا ما کلمتْه وقبِلتْ منه ویقولان اِنّ النبی صلی اللہ علیه وسلم نهٰی عما قد

عَلِمتِ من الهجرة واِنّه لا یَحِلُّ لمسلم ان یَهجُر اخاهُ فوقَ ثلٰثِ لیالٍ فلما اکثَروا علی عائشۃ من التذکرة والتحریج طَفِقتْ تُذکِّرُهما

وتبکی وتقول انی نذرتُ والنذرُ شدید فلم یزالا بها حتی کلّمتِ ابنَ الزبیر واَعتقتْ فی نذرها ذٰلك اربعین رقبۃً وکانت تذکرُ نذرَها

بعد ذٰلك فتبکی حتی تَبُلَّ دُموعُها خِمارَها ۶۰۷۶ حدثنا عبدُ اللہ بنُ یوسف قال اخبرنا مٰلك عن ابن شهاب عن انس بن مٰلك انّ رسول

اللہ صلی اللہ علیه وسلم قال لا تباغضوا ولا تحاسدُوا ولا تدابروا وکونوا عبادَ اللہ اخوانًا ولا یحلُّ لمسلمٍ ان یهجُر اخاه فوق ثلٰثِ لیالٍ ۶۰۷۷ حدثنا

عبد اللہ بن یوسف قال اخبرنا مٰلك عن ابن شهاب عن عطاء بن یزید اللیثی عن ابی ایوب الانصاری ان رسول اللہ صلی اللہ علیه

وسلم قال لا یَحِلُّ لرجلٍ ان یهجُرَ اخاه فوق ثلٰث لیالٍ فیلتقیانِ فیُعرِضُ هٰذا ویُعرِضُ هٰذا وخَیرُهما الذی یبدأُ بالسلام باب ۶۳ ما

یجوز من الهجران لمن عصٰی وقال کعبُ بن مٰلك حین تخلّف عن النبی صلی اللہ علیه وسلم ونهی النبی صلی اللہ علیه وسلم المسلمین عن

کلامنا وذکر خمسین لیلۃ ۶۰۷۸ حدثنا محمد قال اخبرنا عبدۃ عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیه

وسلم انّی لاَعرِفُ غضبكِ ورِضاكِ قالت قلتُ وکیف تعرِف ذاك یا رسول اللہ قال اِنّكِ اذا کنتِ راضیۃً قلتِ بلٰی وربِّ محمدٍ و

اِن کنتِ ساخِطۃً قلتِ لا وربِّ ابراهیم قالت قلتُ اجل لستُ اُهاجِر الّا اسمَكَ باب ۶۴ هل یَزُورُ صاحبَه کلَّ یومٍ او بُکرةً وعشیًّا

۶۰۷۹ حدثنی ابراهیم بن موسٰی قال اخبرنا هشام عن معمر عن الزهری ح وقال اللیثُ حدثنی عُقیل قال ابنُ شهاب فاخبرنی

عُروة بن الزُّبیر انّ عائشۃ قالت لم اَعقِل اَبَوَیّ الّا وهما یَدِینانِ الدِّین ولم یَمُرَّ علینا یومٌ الّا یاتینا فیه رسولُ اللہ صلی اللہ علیه وسلم

طرفَیِ النهار بُکرةً وعشیّۃً فبینا نحن جلوس فی بیت ابی بکر فی نحرِ الظَّهیرة قال قائلٌ هٰذا رسولُ اللہ صلی اللہ علیه وسلم فی

ساعۃٍ لم یکن یاتینا فیها قال ابو بکر ما جاء به فی هٰذه الساعۃ الّا امرٌ قال انّی قد اُذِنَ لی فی الخروج باب ۶۵ الزیارة ومن زار قومًا فطعِم

عندهم وزار سلمانُ ابا الدرداء فی عهد النبی صلی اللہ علیه وسلم فاکل عنده ۶۰۸۰ حدثنی محمد بن سلام قال اخبرنا عبدالوهّاب

عن خالدٍ الحذّاء عن انس بن سیرین عن انس بن مٰلك انّ رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم زار اهل بیتٍ من الانصار فطعِم عندهم

طعامًا فلما اراد ان یخرُج امَر بمکانٍ من البیت فنُضِحَ له علی بساطٍ فصلّٰی علیه ودعا لهم باب ۶۶ من تجمّل للوفود ۶۰۸۱ حدثنا عبد اللہ

ابن محمد قال حدثنا عبد الصمد قال حدثنی ابی قال حدثنی یحیی بن ابی اسحٰق قال لی سالم بن عبد اللہ ما الاستبرق قلتُ ما

غَلُظ من الدِّیباج وخشُنَ منه قال سمعتُ عبدَ اللہ یقول رای عمر علی رجُل حلّۃً من استبرقٍ فاتی بها النبی صلی اللہ علیه وسلم

فقال یا رسولَ اللہ اشترِ هٰذه فالبَسها لوفد الناس اذا قدِموا علیك فقال انما یلبَسُ الحریرَ من لا خلاقَ له فمضٰی فی ذٰلك ما مضٰی

ن ۱ رضو اللہ عنها ن ۲ کلمتیه ن ۳ قد ن ۴ عملت ن ۵ فانه ن ۶ نذرها ن ۷ عبادًا اللہ ن ۸ ایام ن ۹ یلتقیان ن ۱۰ حتی ن ۱۱ حدثنا ن ۱۲ انبانا ن ۱۳ لو ن ۱۴ اذا ن ۱۵ قلت ن ۱۶ ثنا ن ۱۷ انبانا زوج النبی صلی اللہ علیه وسلم ن ۱۸ وعشیا ن ۱۹ فبینما ن ۲۰ قد ن ۲۱ بالخروج ن ۲۲ ثنا ن ۲۳ انبانا ن ۲۴ فی الخروج ن ۲۵ ثنی ن ۲۶ قال ن ۲۷ وخشن ن ۲۸ من

---

۱ قوله یعرض بضم التحتیۃ فیهما والجملۃ استینافیۃ بیان لکیفیۃ الهجران ویجوز ان یکون حالا من فاعل یهجر ومفعوله معا ۱۲ قسطلانی ۲ قوله وخیرهما عطف علی الجملۃ السابقۃ من حیث المعنی لما یفهم منها ان ذلک الفعل لیس بخیر وعلی القول بان الاولی حال فهذه الثانیۃ عطف علی قوله لا یحل ۱۲ قس ۳ قوله بالسلام قال الاکثرون یزول الهجرة بمجرد السلام ورده وقال الامام احمد لا یبرأ من الهجرة الا بعوده الی الحال التی کان اولا. قس استدل بهذه الاحادیث علی ان من اعرض عن اخیه المسلم وامتنع من مکالمته والسلام علیه اثم بذلک لان نفی الحل یثبت به التحریم ومرتکب التحریم آثم ۱۲ ف ۴ قوله ما یجوز الخ اراد بهذه الترجمۃ بیان الهجران الجائز لان عموم النهی مخصوص بمن لم یکن لهجره سبب مشروع فبین هٰهنا السبب المشروع للهجر وهو لمن صدرت منه معصیۃ فیشرع لمن یطلع علیها یکف عنها ۱۲ ف ۵ قوله کعب بن مالک الانصاری حین تخلف ای فی غزوة تبوک وهو لیس ظرفا لقال بل لمحذوف ای حین تخلف کان کذا وکذا ونهی النبی صلی اللہ علیه وسلم المسلمین عن الکلام معه والکلام مع صاحبیه مرارة بن الربیع وهلال بن امیۃ الثلاثۃ الذین خلفوا وذکر ان زمان هجرة المسلمین عنهم کانت خمسین لیلۃ ۱۲ ک ۶ قوله لست اهاجر الا اسمک فیه المطابقۃ للترجمۃ لان هذا من الهجران الجائز کذا ذکره العینی قال الکرمانی قال القاضی مغاضبۃ عائشۃ رض هی من الغیرة التی عفی عنها للنساء ولولا ذلک لکان علیها فی ذلک من الحرج ما فیه لان الغضب علی النبی صلی اللہ علیه وسلم کبیرة عظیمۃ وفی قولها الا اسمک دلالۃ علی ان قلبها مملوء من المحبۃ وانما الغیرة فی النساء لفرط المحبۃ ۱۲ ۷ قوله او بکرة وعشیا سقطت الهمزة من قوله او لابی ذر فالواو مفتوحۃ وهذا لا یعارض حدیث زر غبا تزدد حبا المروی عند الحاکم فی تاریخ نیسابور والخطیب فی تاریخ بغداد وغیرهما من طرق لان عمومه یقبل التخصیص فیحمل علی من لیست خصوصیۃ ومودة ثابتۃ فلا ینقص کثرة زیارته من منزلته للصدیق الملاطف کما قال ابن بطال لا تزیده کثرة الزیارة الا محبۃ بخلاف غیره ۱۲ قس ۸ قوله یدینان الدین ای کانا مؤمنین متدینین بدین الاسلام قوله نحر الظهیرة بفتح المعجمۃ اول الظهر یرید به شدة الحر قوله اذن لی فی الخروج ای من مکۃ الی المدینۃ ک والحدیث مضی مطولا فی ص ۵۵۳ ج ۱ فی الهجرة ۱۲ ۹ قوله باب الزیارة قال ابن بطال من اتمام الزیارة اطعام الزائر ما حضر وذلک مما یثبت المودة وفیه ان الزائر مدعو للمزور ولاهل بیته کذا فی الکرمانی ۱۲ ۱۰ قوله فنضح له بضم النون وکسر الضاد المعجمۃ بعدها حاء ای رش قوله بساط حصیر قس والحدیث فی ص ۲۲۳ ج ۱ فی صلوة الضحی ۱۲ ۱۱ قوله من لا خلاق له الخلاق النصیب ای لا خلاق لهم فی الآخرة ای اذا کان مستحلا قوله ولتصیب بها مالا ان یبیعه مثلا ولفظ الحدیث عام للرجال والنساء لکنه مخصص بالحدیث الآخر هو انه حرام علی ذکور امتی وفیه عرض المفضول علی الفاضل فیما یری المصلحۃ ولبس انفس الثیاب عند لقاء الوفود کذا فی الکرمانی قال العینی والمطابقۃ یفهم من کلام عمر رض لان عادة النبی صلی اللہ علیه وسلم کانت جاریۃ بالتجمل للوفد لان فیه تفخیم الاسلام ومباهاة للعدو وغیظا لهم غیر ان النبی صلی اللہ علیه وسلم ابی علی عمر لبس الحریر بقوله انما یلبس الحریر من لا خلاق له ولم ینکر علیه مطلق التجمل للوفد حتی قالوا وفی الحدیث لبس انفس الثیاب عند لقاء الوفود. والحدیث مضی فی ص ۲۷۳۹ فی کتاب اللباس وفی ص ۱۲۰۲ وغیر ذلک ۱۲ حل اللغات نضح بضم النون وکسر الضاد المعجمۃ بعدها حاء ای رش بساط حصیر ۱۲

(قوله باب ما یجوز من الهجران لمن عصی) ای ونحوه کهجران الاسم لشدة الغیرة فلذلك ذکر فی الباب حدیث عائشۃ واللہ تعالیٰ اعلم اه سندی (قوله باب من تجمل للوفود) وفیه انما بعثت الیك لتصیب بها مالا ای مثلا والحاصل ای لتنتفع بها وتصرفها فی مصارفها واللہ تعالیٰ اعلم

ثم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعث الیہ بحُلّة فاتی بہا النبیّ صلی اللہ علیہ وسلم فقال بعثتَ الیّ بہذہ وقد قُلتَ فی مثلہا ما قلتَ قال انما بعثتُ الیک لتصیب بہا مالاً فکان ابنُ عمر یکرہ العلم فی الثوب لہذا الحدیث باب الاخاء والحلف وقال ابو جحیفة اٰخی النبیُّ صلی اللہ علیہ وسلم بین سلمان وابی الدرداء وقال عبد الرحمٰن بن عوف لما قدمنا المدینة اٰخی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بینی وبین سعد بن الربیع حدثنا مسدد قال حدثنا یحیی عن حمید عن انس قال قدم علینا عبد الرحمٰن بن عوف فاٰخی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بینہ وبین سعد بن الربیع فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اَوْلِم ولو بشاة حدثنا محمد بن الصبّاح قال حدثنا اسمٰعیل بن زکریا قال حدثنا عاصم قلتُ لانس بن مالک ابلغکَ انّ النبیّ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا حِلفَ فی الاسلام فقال قد حالف النبیُّ صلی اللہ علیہ وسلم بین قریش والانصار فی داری باب التبسّم والضحک وقالت فاطمة اَسَرَّ الیَّ النبیّ صلی اللہ علیہ وسلم فضحکتُ وقال ابنُ عباس اِنّ اللہ ہو اَضحکَ واَبکی حدثنا حبّان بن موسی قال اخبرنا عبد اللہ قال اخبرنا معمر عن الزہری عن عروة عن عائشة اَن رفاعة القُرظیّ طلّق امرأتہ فبتّ طلاقہا فتزوّجہا بعدہ عبدُ الرحمٰن بنُ الزبیر فجاءت النبیّ صلی اللہ علیہ وسلم فقالت یا رسول اللہ انہا کانت عند رفاعة فطلّقہا اٰخر ثلٰث تطلیقات فتزوجہا بعدہ عبدُ الرحمٰن بنُ الزبیر وانّہ واللہ ما معہ یا رسول اللہ الا مثلُ ہذہ الہدبة لہدبة اخذتہا من جلبابہا قال وابو بکر جالسٌ عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابنُ سعید بن العاص جالسٌ بباب الحُجرة لیؤذن لہ فطفق خالدٌ ینادی ابا بکر یا ابا بکر الا تزجر ہذہ عما تجہر بہ عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وما یزید رسولُ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی التبسّم ثم قال لعلّکِ تریدین ان ترجعی الی رفاعة لا حتی تذوقی عُسیلتہ ویذوق عُسیلتکِ حدثنا اسمٰعیل قال حدثنا ابراہیم عن صالح بن کیسان عن ابن شہاب عن عبد الحمید بن عبد الرحمٰن بن زید بن الخطاب عن محمد بن سعد عن ابیہ قال استاذن عمرُ بن الخطاب علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعندہ نِسوةٌ من قریش یسألنہ ویستکثرنہ عالیةً اصواتہنّ علی صوتہ فلما استاذن عمر تبادرن الحجاب فاذن لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فدخل والنبی صلی اللہ علیہ وسلم یضحک فقال اضحکَ اللہ سنّک یا رسول اللہ بابی انت وامی فقال عجبتُ من ہؤلاء اللاتی کنّ عندی لما سمعن صوتک تبادرن الحجاب فقال انت احق ان یہبن یا رسول اللہ ثم اقبل علیہن فقال یا عدوّات انفسہنّ اتہبننی ولا تہبن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلن انت افظّ واغلظ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایہٍ یا ابن الخطاب والذی نفسی بیدہ ما لقیک الشیطانُ

۱ برہا ۲ لما ۳ وقال ۴ ثنی انبأنا ثنی تتبادرن انک انک انت

۱؎ قولہ فکان ابن عمر یکرہ العلم فی الثوب قال الخطابی فذہب ابن عمر فی ہذا مذہب الورع وکان ابن عباس یقول فی روایة الاعلما فی ثوب وذلک لان مقدار العلم لا یقع علیہ اسم اللبس۔ عینی ومر بیانہ فی ص۸۶۹ج۲ فی کتاب اللباس ۱۲ ۲؎ قولہ باب الاخاء ای مشروعیة الاخاء ای المواخاة قولہ والحلف بکسر الحاء المہملة وسکون اللام وبالفاء وہو العہد یکون بین القوم وقد حالفہ ای عاہدہ ۱۲ ک عینی ھ ۳؎ قولہ لا حلف فی الاسلام لان الحلف للاتفاق والاسلام قد جمعہم والف بین قلوبہم فلا حاجة الیہ وکانوا فی الجاہلیة یتحلفون علی نصر الحلیف ولو کان ظالما وعلی اخذ الثار من القبیلة بسبب قتل واحد منہم ونحو ذلک۔ قس قال الکرمانی فان قلت ما التلفیق بینہ وبین قد حالف قلت المنفی ہو المعاہدة الجاہلیة والمثبت ہو المواخاة قال النووی لا حلف فی الاسلام معناہ حلف التوارث وما یمنع الشرع منہ واما المواخاة والمخالفة علی طاعة اللہ والمعاونة علی البر فلم ینسخ انما المنسوخ ما یتعلق بالارث انتہی ومر فی ص۳۰۶ج۱ فی الکفالة بعین ہذا الاسناد والمتن ۱۲ ۴؎ قولہ باب التبسم والضحک ای فی بیان اباحة التبسم والضحک۔ ع قال الکرمانی ہو ظہور الاسنان عند التعجب بلا صوت وان کان مع الصوت فہو اما بحیث یسمع جیرانہ فہو القہقہة والا فہو الضحک انتہی قال العینی قال اصحابنا الضحک ان یسمع ہو نفسہ فقط والقہقہة ان یسمع غیرہ والتبسم لا یسمع ہو ولا غیرہ والضحک یفسد الصلوٰة لا الوضوء والقہقہة یفسدہما جمیعاً والتبسم لا یفسدہما ویقال التبسم فی اللغة مبادی الضحک والضحک انبساط الوجہ حتی یظہر الاسنان من السرور فان کان بصوت بحیث یسمع جیرانہ من بعد القہقہة والا فالضحک وان کان بلا صوت فہو التبسم وتسمی الاسنان فی مقدم الفم الضواحک انتہی ۱۲ ۵؎ قولہ قالت فاطمة الخ ہذا التعلیق طرف من حدیث عائشة قد مضی فی وفاة النبی ص۶۳۸ج۲ صلی اللہ علیہ وسلم وکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لہا حین اشرف علی الموت انک اول من یتبعنی من اہلی ۱۲ ع ۶؎ قولہ ان اللہ ہو اضحک وابکی لانہ لا یؤثر فی الوجود الا اللہ کما ہو مذہب الاشاعرة وہذا التعلیق قد مضی فی الجنائز فی ص۱۷۲ج۱ ۱۲ ع ۷؎ قولہ فبت طلاقہا ای قطع بتطلیق الثالث وعبد الرحمٰن بن الزبیر بفتح الزاء وکسر الموحدة قولہ الہدبة ہی ما علی طرف الثوب من الخمل قولہ وابن سعید ہو خالد بن سعید بن العاص بن امیة بن عبد شمس بن قصی القرشی الاموی قولہ لا حتی تذوقی ای لا رجوع لک الی رفاعة حتی تذوقی عسیلة عبد الرحمٰن بن الزبیر والعسیلة تصغیر العسل والعسل یذکر ویؤنث وکنی بہا عن لذة الجماع فان قلت کیف یذوق والآلة کالہدبة واجیب بانہا کالہدبة فی الرقة والدقة لا فی الرخاوة وعدم الحرکة قلت ہذا وقالہ الکرمانی ولکنہ ما ہو بظاہر والظاہر انہ لا یقدر علی الجماع اصلا فاذا کان کذلک فالمراد من قولہ علیہ الصلوٰة والسلام لا حتی تذوقی عسیلتہ یعنی اذا قدر علی الجماع فلا بد من صبرہا علی ذلک ای الاقامة فی عصمة عبد الرحمٰن بن الزبیر والا فلا بد من زوج آخر جماعہا معہ۔ ع ومر الحدیث فی ص۷۹۱ج۲ ۱۲ ۸؎ قولہ عالیة نصب علی الحال ویجوز الرفع علی ان یکون خبر مبتدأ محذوف تقدیرہ ہن عالیة واصواتہن مرفوع بہ قولہ بابی انت وامی ای مفدی بہما قولہ ایہ بکسر الہمزة وسکون الیاء وکسر الہاء اسم الفعل تقول للرجل اذا استزدتہ من حدیث او عمل ایہ وان وصلت نونت قولہ فجا بفتح الفاء وتشدید الجیم الطریق الواسع بین الجبلین وقال ابن فارس الفج الطریق الواسع ولم یقیدہ بقولہ بین الجبلین ۱۲ ع۔ ۹؎ قولہ افظ واغلظ بالظاء المعجمة فیہما وصیغة افعل لیست علی بابہا لحدیث لیس بفظ ولا غلیظ وحینئذ فلا تعارض بین الحدیث وقولہ تعالی ولو کنت فظا غلیظ القلب ولا یشکل بقولہ واغلظ علیہم فالنفی بالنسبة لما جبل علیہ والامر محمول علی المعالجة او النفی بالنسبة الی المؤمنین والامر بالنسبة الی الکفار والمنافقین ۱۲ قس۔

عہ قال صاحب الخیر الجاری ولعل ہذا الکلام علی سبیل العکس یعنی ان زدت یزدن فلا تزداد طلب زیادة کلام فی مقصود آخر وفی الحدیث دلیل علی فضل عمر رض وانہ کان بعیدا من تصرف الشیطان انتہی ۱۲۔ عہ یحتمل ان یکون ذلک قبل النہی عن رفع الصوت علی صوتہ او کان ذلک من طبعہن ۱۲ قس سہ ہو دعاء بالسرور الذی ہو لازم السرور لا دعاء بالضحک ۱۲ قس۔ للہ ای ہات استزادہ منہ الحدیث ولذا عقبہ بالمدح ۱۲ مجمع

(قولہ باب الاخاء) وفیہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہو عطف علی مقدر ترک اختصارا ای علی اٰخی حتی یلزم ان یکون القول متصلا بالاخاء۔
(قولہ باب التبسم والضحک) وفیہ فلما استاذن عمر تبادرن الحجاب الخ لا یخفی ان المبادرة الی الحجاب لازمة عند دخول الاجنبی سواء کان عمر اولا فما وجہ التعجب فلعل الواقعة کانت قبل اٰیة الحجاب اولعل فیہن من یجوز لہا الکشف عند عمر کحفصة مثلاً فالتعجب بالنظر الی قیامہا اولعل التعجب من اسراعہن قبل ان یعلمن ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یاذن لہ ام لا وہذا اقرب الی لفظ الحدیث واللہ تعالیٰ اعلم اھ سندی

سالکا فجا الاسلک فجا غیر فجک **حدثنا** ۶۰۸۶ قتیبۃ بن سعید قال حدثنا سفیٰن عن عمرو عن ابی العباس عن عبد اللہ بن عمر قال لما کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالطائف قال انا قافلون غدا ان شاء اللہ فقال ناس من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا نبرح او نفتحہا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاغدوا علی القتال قال فغدوا فقاتلوھم قتالا شدیدا وکثر فیہم الجراحات فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا قافلون غدا ان شاء اللہ قال فسکتوا فضحک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الحمیدی حدثنا سفیٰن بالخبر کلہ **حدثنا** ۶۰۸۷ موسٰی قال حدثنا ابراھیم اخبرنا ابن شھاب عن حمید بن عبد الرحمٰن ان ابا ھریرۃ قال اتی رجل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ھلکت وقعت علی اھلی فی رمضان فقال اعتق رقبۃ قال لیس لی قال فصم شھرین متتابعین قال لا استطیع قال فاطعم ستین مسکینا قال لا اجد فاتی بعرق فیہ تمر قال ابراھیم العرق المکتل فقال این السائل تصدق بہا قال علی افقر منی واللہ ما بین لابتیہا اھل بیت افقر منا فضحک حتی بدت نواجذہ قال فانتم اذن **حدثنا** ۶۰۸۸ عبد العزیز بن عبد اللہ حدثنی مٰلک عن اسحٰق بن عبد اللہ بن ابی طلحۃ عن انس بن مٰلک قال کنت امشی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وعلیہ برد نجرانی غلیظ الحاشیۃ فادرکہ اعرابی فجبذ بردائہ جبذۃ شدیدۃ قال انس فنظرت الی صفحۃ عاتق النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقد اثرت بہا حاشیۃ الرداء من شدۃ جبذتہ ثم قال یا محمد مر لی من مال اللہ الذی عندک فالتفت الیہ فضحک ثم امر لہ بعطاء **حدثنا** ۶۰۸۹ ابن نمیر قال حدثنا ابن ادریس عن اسمٰعیل عن قیس عن جریر قال ما حجبنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم منذ اسلمت ولا رانی الا تبسم فی وجھی ولقد شکوت الیہ انی لا اثبت علی الخیل فضرب بیدہ فی صدری فقال اللھم ثبتہ واجعلہ ھادیا مھدیا **حدثنی** ۶۰۹۰ محمد بن المثنٰی قال حدثنا یحیٰی عن ھشام قال اخبرنی ابی عن زینب بنت ام سلمۃ ان ام سلیم قالت یا رسول اللہ ان اللہ لا یستحیی من الحق فھل علی المرأۃ غسل اذا احتلمت قال نعم اذا رات الماء فضحکت ام سلمۃ فقالت اتحتلم المرأۃ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیم شبہ الولد **حدثنا** ۶۰۹۱ یحیی بن سلیمان قال حدثنی ابن وھب قال اخبرنا عمرو ان ابا النضر حدثہ عن سلیمٰن بن یسار عن عائشۃ قالت ما رایت النبی صلی اللہ علیہ وسلم مستجمعا قط ضاحکا حتی اری منہ لھواتہ انما کان یتبسم **حدثنا** ۶۰۹۳ محمد بن

عمرو ۲معا رسول اللہ کلہ بالخبر حدثنا ۲قال بھذا فقال فداللہ ۲الا ولیسی ثنا النبی فیہا تنی ثنا ھل فیم شبہ الولد انبانا ضحکا

ا قولہ غیر فجک ہو علی ظاہرہ وان الشیطان یہرب منہ خوفا ان یفعل بہ شیئا ویحمل کونہ مثلا البعد بعدا عوازمنہ وان عمر سلک طریق السداد فی جمیع امورہ فان قیل اذا یفر من فج عمر فکیف شد علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قلت ہو مثل انہ یفر من الاذان ولا یفر من الصلوۃ وان النساء یکلمنہ عالیۃ اصواتہن وابتدرن الحجاب من رؤیۃ عمر او لیس المراد حقیقۃ الفرار بل بیان قوۃ عمر علی قہرہ وقد قہرہ صلی اللہ علیہ وسلم وطردہ. مع ومر الحدیث فی صـ۱/۴۶۵ ۱۲ ۲ قولہ عمرو بن العاص للمستملی والکشمیہنی فی روایۃ ابی ذر والاصیلی وابی الوقت وابن عساکر عن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب وہو الصواب ۱۲ قس ۳ قولہ لا نبرح او نفتحہا بنصب حار نفتح وبالرفع ای لا نفارق الی ان نفتحہا قال السفاقسی بالرفع ضبطناہ والصواب النصب لان او اذا کانت بمعنی حتی اوالی نصبت وہی کذلک ۱۲ قس ۴ قولہ کلہ بالخبر ہکذا فی روایۃ الکشمیہنی ای حدثنا کل الحدیث بلفظ الخبر لا بالعنعنۃ ویروی بالخبر کلہ ای حدثنا بجمیع ہذا الخبر وہذہ روایۃ الاکثرین والاولی روایۃ الکشمیہنی ۱۲ ۵ قولہ العرق بفتح المہملۃ والراء السفیفۃ المنسوجۃ من الخوص والمکتل بکسر المیم وفتح الفوقانیۃ زنبیل یسع خمسۃ عشر صاعا این السائل ای عن حکم المجامع فی نہار رمضان وتصدق امر وفی الکلام اختصار واللابۃ بتخفیف الموحدۃ الحرۃ بفتح الحاء المہملۃ وتشدید الراء وہی ارض ذات حجارۃ سود وللمدینۃ حرتان ہی واقعۃ بینہما والنواجذ باعجام الذال اخریات الاسنان والاضراس اولہا فی مقدم الفم الثنایا ثم الرباعیات ثم الانیاب ثم الضواحک ثم النواجذ فان قلت بین ہذا وبین حدیث عائشۃ الذی یاتی عن قریب ما رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم مستجمعا قط ضاحکا حتی اری لہواتہ انما کان یتبسم تعارض ومنافاۃ قلت لا تعارض ولا منافاۃ لان عائشۃ انما نفت رؤیتہا وابو ہریرۃ اخبر بما شاہدہ والمثبت مقدم علی النافی او نقول نفی رؤیۃ عائشۃ لا یستلزم نفی رؤیۃ ابی ہریرۃ وکل واحد منہما اخبر بما شاہدہ والاخبار ان مختلفان لیس بینہما تضاد ومن الناس من یسمی الانیاب والضواحک النواجذ وقد وقع فی الصیام حتی بدت انیابہ فزال الاختلاف بذلک وروی عبد الرزاق عن معمر عن قتادۃ قال سئل ابن عمر ہل کان اصحاب رسول اللہ صلعم یضحکون قال نعم والایمان فی قلوبہم اعظم من الجبال انتہی ولا یوجد احد زہدہ کزہد سید الخلق وقد ثبت عنہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ ضحک وفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ المہتدین الاسوۃ الحسنۃ واما المکروہ من ہذا الباب ہو الاکثار من الضحک کما قال لقمان علیہ السلام لابنہ یا بنی ایاک وکثرۃ الضحک فانہا تمیت القلب والاکثار منہ وملازمتہ حتی یغلب علی صاحبہ مذموم ومنہی عنہ وہو من اہل السفہ والبطالۃ فانتم اذن جواب وجزاء ای ان لم یکن افقر منکم فکلوا انتم حینئذ منہ. ع وہذا علی سبیل الانفاق علی العیال اذ الکفارۃ انما ہی للتراخی او علی سبیل التکفیر وہو خاص بہ. ک ومرقہ

صـ۱/۲۵۹ باب اذا جامع فی رمضان ۱۲ ۶ قولہ نجرانی بفتح النون وسکون الجیم وبالراء بالنون نسبۃ الی بلد بالیمن وفی الحدیث کمال زہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحلمہ وکرمہ وتقدم قبیل کتاب الجزیۃ صـ۱/۴۴۵ ۱۲ ک ۷ قولہ ما حجبنی الخ فان قلت کیف جاز دخولہ فی حجر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بلا حجاب قلت معناہ ما حجبنی من دخول علی مجلسہ المختص بالرجال او ما منعنی عطاء طلبتہ منہ قولہ ثبتہ لفظ عام للثبات علی الخیل وعلی غیرہ. ک ع ومر الحدیث فی صـ۲/۶۰۳ فی المغازی وفی ص ۱/۵۳۷ فی المناقب ۱۲ ۸ قولہ اذا رات الماء ای المنی ای یجب الغسل اذا احتلمت وانزلت قولہ فیما ای بای شیء شبہ الولد بالام او یشبہ الام وفی بعضہا فبم ای فی ای شیء لولا ان لہا ماء ینعقد الولد منہ قالوا فی ماء الرجل قوۃ عاقدۃ وفی ماء المرأۃ قوۃ منعقدۃ ۱۲ ک ع ۹ قولہ مستجمعا ای مجتمعا وضاحکا منصوب علی التمییز وان کان مشتقا مثل للہ درہ فارسا ای ما رأیتہ مستجمعا من جہۃ الضحک بحیث یضحک ضحکا تاما مقبلا بکلیتہ علی الضحک ولابی ذر عن الکشمیہنی ضحکا ای مبالغا فی الضحک ولم یترک منہ شیئا کذا فی القسطلانی قال الکرمانی فان قلت کیف الجمع بینہ وبین ما روی ابو ہریرۃ فی حدیث الاعرابی من ظہور النواجذ وذلک لا یکون الا عند الاستغراق فی الضحک وظہور اللہوات قلت ما قالت عائشۃ رض لم یکن بل قالت ما رأیت وابو ہریرۃ شہد ما لم تشہد عائشۃ واثبت ما لیس فی خبرہا والمثبت اولی بالقبول من النافی وکان صلی اللہ علیہ وسلم فی اکثر احوالہ یتبسم وکان یضحک فی بعض الاحوال اعلی من التبسم واقل من القہقہۃ وکان فی النادر عند افراط التعجب بدو النواجذ جاریا فی ذلک علی عادۃ البشر وقال بعضہم یسمی الانیاب والضواحک نواجذ ولہذا جاء فی باب الصیام بلفظ الانیاب وفیہ بیان جواز القہقہۃ وکان اصحابہ ایضا یضحکون والایمان فی قلوبہم اعظم من الجبل واما المکروہ منہ فہو الاکثار من الضحک فانہ یمیت القلب وذلک ہو مذموم ۱۲.

ـہ کذا للاکثر بضم العین وللحموی وحدہ بفتحہا والصواب الاول ۱۲ اف ـہ تعجبا من قولہم الاول وسکوتہم فی الثانی ۱۲ قس ـہ ہو سلمۃ بن صخر او سلمان بن صخر کذا فی المقدمۃ ۱۲.
ـہ بالتصغیر ہی ام انس زوجۃ ابی طلحۃ الانصاری ۱۲ ک ـہ ای مبالغا فی الضحک بحیث لم یترک منہ شیئا ۱۲ خیر ـہ جمع اللہاۃ وہی اللحمۃ المشرفۃ علی الحلق او ما بین منقطع اصل اللسان الی منقطع القلب من اعلی الفم ۱۲ قاموس

(قولہ باب قول اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ الخ) وفیہ ان الصدق یہدی الی البر فصاحب الصدق لا یاتی من الافعال بما یحوجہ الی الانکار لو سئل عنہ خوفا من الوقوع فی الکذب بخلاف صاحب الکذب فانہ قد یجترئ علی القبائح اعتمادا علی انکارہ ذلک عند السؤال واللہ تعالیٰ اعلم ویحتمل ان الصادق یوفقہ اللہ تعالیٰ للخیرات والکاذب بالعکس فکان صدق الاول ہداہ الی البر وکذب الثانی بالعکس واللہ تعالیٰ اعلم اھ سندی

محبوب قال حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس بن مالک ح وقال لی خلیفة حدثنا یزید بن زریع حدثنا سعید عن قتادة عن انس ان رجلا جاء الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم الجمعة وھو یخطب بالمدینة فقال قحط المطر فاستسق ربک فنظر الی السماء وما نری من سحاب فاستسقی فنشأ السحاب بعضه الی بعض ثم مطروا حتی سالت مثاعب المدینة فما زالت الی الجمعة المقبلة ما تقلع ثم قام ذلک الرجل او غیره والنبی صلی اللہ علیہ وسلم یخطب فقال غرقنا فادع ربک یحبسها عنا فضحک ثم قال اللھم حوالینا ولا علینا مرتین او ثلاثا فجعل السحاب یتصدع عن المدینة یمینا وشمالا یمطر ما حوالینا ولا یمطر منها شیء یریھم اللہ کرامة نبیه صلی اللہ علیہ وسلم واجابة دعوته **باب** ۶۹ قول اللہ تعالی یایھا الذین امنوا اتقوا اللہ وکونوا مع الصادقین وما ینھی عن الکذب **حدثنا** ۶۰۹۴ عثمن بن ابی شیبة قال حدثنا جریر عن منصور عن ابی وائل عن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان الصدق یھدی الی البر وان البر یھدی الی الجنة وان الرجل لیصدق حتی یکون صدیقا وان الکذب یھدی الی الفجور وان الفجور یھدی الی النار وان الرجل لیکذب حتی یکتب عند اللہ کذابا **حدثنی** ۶۰۹۵ ابن سلام قال اخبرنا اسمٰعیل بن جعفر عن ابی سھیل نافع بن مالک بن ابی عامر عن ابیه عن ابی ھریرة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ایة المنافق ثلث اذا حدث کذب واذا وعد اخلف واذا اؤتمن خان **حدثنا** ۶۰۹۶ موسی بن اسمٰعیل قال حدثنا جریر قال حدثنا ابو رجاء عن سمرة بن جندب قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم رأیت اللیلة رجلین اتیانی قالا الذی رأیته یشق شدقه فکذاب یکذب بالکذبة تحمل عنه حتی تبلغ الافاق فیصنع به الی یوم القیمة **باب** فی الھدی الصالح **حدثنی** ۶۰۹۷ اسحٰق بن ابرٰھیم قال قلت لابی اسامة حدثکم الاعمش قال سمعت شقیقا قال سمعت حذیفة یقول ان اشبه الناس دلا وسمتا وھدیا برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لابن ام عبد من حین یخرج من بیته الی ان یرجع الیه لا ندری ما یصنع فی اھله اذا خلا **حدثنا** ۶۰۹۸ ابو الولید حدثنا شعبة عن مخارق قال سمعت طارقا قال قال عبد اللہ ان احسن الحدیث کتاب اللہ واحسن الھدی ھدی محمد صلی اللہ علیہ وسلم **باب** الصبر فی الاذی وقول اللہ تعالی انما یوفی الصابرون اجرھم بغیر حساب **حدثنا** ۶۰۹۹ مسدد قال حدثنا یحیی بن سعید عن سفین قال حدثنی الاعمش عن سعید بن جبیر عن ابی عبد الرحمن السلمی عن ابی موسی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لیس احد او لیس شیء اصبر علی اذی سمعه من اللہ انھم لیدعون له ولدا وانه لیعافیھم ویرزقھم **حدثنا** ۶۱۰۰ عمر بن حفص قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش قال سمعت شقیقا یقول قال عبد اللہ قسم النبی صلی اللہ علیہ وسلم قسمة کبعض ما کان یقسم فقال رجل من الانصار واللہ انھا لقسمة ما ارید بھا وجه اللہ قلت اما لاقولن للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فاتیته وھو فی اصحابه فساررته فشق ذلک علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وتغیر وجھه وغضب حتی وددت انی لم اکن اخبرته ثم قال قد اوذی موسی باکثر من ذلک فصبر **باب** من لم یواجه الناس بالعتاب **حدثنی** ۶۱۰۱ عمر بن حفص قال حدثنا ابی

ن ثلثة ۲ تعالی ۲ یایھا الذین امنوا یکون ۲ نا ۲ محمد حدثنا الکذبة ۲ فی ۲ ثنا ۲ قال علی فی ۲ تعالی الاذی لیعافیھم امر اقلت انا

ل قوله قحط المطر بفتح الحاء وکسرھا اذا احتبس وفی بعضھا بلفظ المجھول والمثاعب جمع المثعب بالمثلثة وفتح المیم والمھملة وبالموحدة مسیل الماء ومجراه والاقلاع عن الامر الکف عنه وحوالینا بفتح اللام ای امطر حوالینا ولا تمطر علینا ویتصدع ای یتفرق عن المدینة وفیه ذم مرفی الاستسقاء وفیه کرامة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عند اللہ تعالی غایة الکرامة ۱۲ ک ۲ قوله یھدی الی البر الھدایة الدلالة الموصلة الی البغیة والبر العمل الصالح الخالص من کل مذموم وھو اسم جامع للخیرات کلھا والفجور المیل الی الفساد وقیل الانبعاث فی المعاصی وھو جامع للشرور وھما متقابلان قال تعالی ان الابرار لفی نعیم وان الفجار لفی جحیم قوله ویکتب ای یحکم له والمراد الاظھار للمخلوقین اما للملاء الاعلی واما ان تلقی ذلک فی قلوب الناس والسنتھم والا فحکم اللہ اولی والغرض انه یستحق وصف الصدیقین وثوابھم وصفة الکذابین وعقابھم وکیف لا وانه من علامات النفاق ولعله لم یقل فی الصدیق بلفظ یکتب اشارة الی انه صدیق من جملة الذین قال اللہ تعالی فیھم الذین انعم اللہ علیھم من النبیین والصدیقین کذا فی الکرمانی والعینی والحدیث اخرجه مسلم ایضا فی الادب ۱۲ قس ۳ قوله ایة المنافق الخ الایة العلامة فان قلت الاجماع منعقد علی ان المسلم لا یحکم بنفاقه الموجب لکونه فی الدرک الاسفل بواسطة الکذب واخوته قلت المراد انه یشابه المنافق اذا کان معتادا بذلک والتغلیظ او الذین کانوا فی عھد النبی صلی اللہ علیہ وسلم من المنافقین او کان منافقا خاصا او لا یرید به النفاق الایمانی بل النفاق العرفی. ک ع ومر الحدیث فی ص ۱۲۶۶ فی کتاب الایمان قال العینی ومطابقته لقوله وما ینھی عن الکذب الذی ھو جزء الترجمة من حیث ان معناه مستلزم للنھی عن الکذب کما لا یخفی وکذا فی الحدیث الاٰتی ۱۲ ع ۴ قوله رأیت ای فی المنام والحدیث بطوله تقدم فی آخر الجنائز ص ۱۲۲۶ وقد رای صلی اللہ علیہ وسلم رجلا جالسا ورجل قائم بیده کلوب من حدید یدخله فی شدقه حتی یبلغ قفاه ثم یفعل بشدقه الاٰخر مثل ذلک ویلتئم شدقه ھذا فیعود فیصنع مثله قلت ما ھذا فقالا الذی رأیته یشق شدقه فکذاب ۱۲ ک ع ۵ قوله فیصنع به الی یوم القیمة لما ینشأ عن تلک الکذبة من المفاسد وانما جعل عذابه فی الفم لانه موضع المعصیة ۱۲ قس ۶ قوله باب الھدی الصالح ای فی بیان الھدی الصالح والھدی بفتح الھاء وسکون الدال المھملة قال ابن الاثیر الھدی السیرة والطریقة والھیئة قوله حدثکم ھو علی سبیل الاستفھام والسکوت عن الجواب قائم مقام التصدیق والتسلیم عند القرائن ۱۲ ک ع

۷ قوله دلا بفتح الدال المھملة وتشدید اللام حسن الحرکة فی المشی والحدیث وغیرھما قوله وسمتا بفتح المھملة وسکون المیم حسن النظر فی امر الدین وقوله وھدیا بفتح الھاء وسکون المھملة وھو قریب من معنی الدل قال الکرمانی وھما من السکینة والوقار فی الھیئة والمنظر والشمائل ۱۲ قس ۸ قوله لابن ام عبد بفتح اللام وھی تاکید بعد التاکید بان المکسورة التی فی اول الحدیث کذا فی الفتح ابن ام عبد ھو عبد اللہ بن مسعود وکان اصحابه یدخلون علیه فینظرون الیه قولا وفعلا وحرکة وسکونا حالا وملکة وغیرھا فیتشبھون به ۱۲ ک ۹ قوله باب الصبر والاذی وفی بعضھا فی الاذی وفی بعضھا علی الاذی قال السیوطی فی التوشیح قال العلماء ھو جھاد وقد جبل اللہ النفس علی التألم بما ینالھا مما یکرہ ولھذا شق علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم نسبتھم له الی الجور فی القسمة لکنه حلم علی القائل وصبر انتھی ۱۲ ۱۰ قوله اصبر علی اذی الخ فان قلت الصبر ھو حبس النفس علی الطاعة وحبسھا عن شھواتھا من المعاصی وغیرھا فما وجه اطلاقه علی اللہ قلت ھو فیه بمعنی الحلم یعنی حبس العقوبة عن مستحقھا الی زمان آخر یعنی تاخیرھا قوله یدعون له ولدا یعنی ینسبون الیه ما ھو منزه عنه وھو یحسن الیھم بما یتعلق بانفسھم وھو المعافاة وباموالھم وھو الرزق ۱۲ ک ۱۱ والاقلاع عن الامر الکف عنه ۱۲ ک ۱۲ بکسر الموحدة وتشدید الراء ای یوصل الی الخیرات کلھا ۱۲ قس ۱۳ بضم اوله مبنیا للمفعول ولابی ذر عن الکشمیھنی یکون بدل یکتب ۱۲ قس ۱۴ ای الطریقة الصالحة ۱۲ قوله ۱۵ ھو ابن راھویه ف او ھو ابن نصر ۱۲ ع ۱۶ ھو ری احدثکم بھمزة الاستفھام ۱۲ ع ۱۷ جملة مستانفة یرید انا نشھد له بما یستبین لنا من ظاھر امره ولا ندری ما بطن منه ۱۲ طیبی مرقاة ۱۸ ابن عبد اللہ وقیل ابن خلیفة ابو سعید الکوفی ۱۲ ع تق ۱۹ ھو بفتح الھاء کما فی الترجمة وروی بضمھا ضد الضلال ۱۲ قس ع ۲۰ واعطی اناسا من اشراف العرب ولم یعط الانصار مر فی الجھاد فی ص ۱۲۵۵ ج ۱۲ ک ۲۱ ای من الذی قاله الانصاری الذی تاذی به النبی صلعم ۱۲ ع ۲۲ لان ھذا الباب من کتاب الدعوات ۱۲

قال حدثنا الاعمش قال حدثنا مسلم عن مسروق قال قالت عائشة صنع النبی صلی اللہ علیہ وسلم شیئا فرخص فیہ فتنزہ عنہ قوم فبلغ ذلک النبی صلی اللہ علیہ وسلم فخطب فحمد اللہ ثم قال ما بال اقوام یتنزہون عن الشیء اصنعہ فواللہ انی لاعلمہم باللہ واشدہم لہ خشیۃ ۶۱۰۲ حدثنا عبدان قال اخبرنا عبد اللہ قال اخبرنا شعبۃ عن قتادۃ قال سمعت عبد اللہ مولی انس عن ابی سعید الخدری قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اشد حیاء من العذراء فی خدرھا فاذا رای شیئا یکرھہ عرفناہ فی وجہہ **باب** من اکفر اخاہ بغیر تاویل فہو کما قال ۶۱۰۳ حدثنی محمد واحمد بن سعید قالا حدثنا عثمن بن عمر قال اخبرنا علی بن المبارک عن یحیی ابن ابی کثیر عن ابی سلمۃ عن ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا قال الرجل لاخیہ یا کافر فقد باء بہ احدھما وقال عکرمۃ ابن عمار عن یحیی عن عبد اللہ بن یزید سمع ابا سلمۃ سمع ابا ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۶۱۰۴ حدثنا اسمعیل حدثنی مالک عن عبد اللہ بن دینار عن عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ایما رجل قال لاخیہ کافر فقد باء بہا احدھما ۶۱۰۵ حدثنا موسی بن اسمعیل حدثنا وھیب قال حدثنا ایوب عن ابی قلابۃ عن ثابت بن الضحاک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من حلف بملۃ غیر الاسلام کاذبا فہو کما قال ومن قتل نفسہ بشیء عذب بہ فی نار جہنم ولعن المؤمن کقتلہ ومن رمی مؤمنا بکفر فہو کقتلہ **باب** من لم یر اکفار من قال ذلک متاولا او جاھلا وقال عمر بن الخطاب لحاطب انہ منافق فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم وما یدریک لعل اللہ قد اطلع الی اھل بدر فقال قد غفرت لکم ۶۱۰۶ حدثنی محمد بن عبادۃ قال حدثنا یزید قال اخبرنا سلیم قال حدثنا عمرو بن دینار قال حدثنا جابر بن عبد اللہ ان معاذ بن جبل کان یصلی مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم یاتی قومہ فیصلی بہم صلوۃ فقرأ بہم البقرۃ قال فتجوز رجل فصلی صلوۃ خفیفۃ فبلغ ذلک معاذا فقال انہ منافق فبلغ ذلک الرجل فاتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ انا قوم نعمل بایدینا ونسقی بنواضحنا وان معاذا صلی بنا البارحۃ فقرأ البقرۃ فتجوزت فزعم انی منافق فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا معاذ افتان انت ثلثا اقرأ والشمس وضحہا وسبح اسم ربک الاعلی ونحوھا ۶۱۰۷ حدثنا اسحق قال اخبرنا ابو المغیرۃ قال حدثنا الاوزاعی قال حدثنی الزھری عن حمید عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ

ن۱ ۲بن ابی عتبۃ ن۲ کفر ن۳ انبانا ن۴ کافر ن۵ ۲قال ن۶ یا کافر ای کافر ن۷ بہ ن۸ ۲ذلک ن۹ ۳بن ابی بلتعۃ ن۱۰ نافق ن۱۱ علی ن۱۲ ثنا ن۱۳ اخبرنا ن۱۴ انبانا ن۱۵ اخبرنا ن۱۶ الصلوۃ ن۱۷ ونستقی ن۱۸ انبانا ن۱۹ ثنا

۱ قولہ ما بال اقوام یتنزہون ای یحترزون واعلمہم اشارۃ الی القوۃ العلمیۃ واشدہم خشیۃ الی القوۃ العملیۃ ای انہم یتوہمون ان رغبتہم عما فعلت اقرب لہم عند اللہ ولیس کما توہموا اذ انا اعلمہم بالاقرب واولاہم بالعمل بہ وفیہ الحث علی الاقتداء بہ والنہی عن التعمق وذم التنزہ عن المباح وحسن المعاشرۃ عند الموعظۃ والانکار والتلطف فی ذلک قال ابن بطال معنی لم یواجہہ انہ بخصوص ذلک الشخص وتعیینہ والا فہذا مواجہۃ بہ لکن علی سبیل التعمیم والابہام وایضا معناہ انہ لم یواجہہ فی حاجۃ نفسہ کما فی جفاء الاعرابی الذی جبذ بردہ من عاتقہ انہ لم ینتقم لنفسہ واما ان کان فی حرمۃ الدین فکان یواجہ بہ ویقرع علیہ ویصدع بالحق علی منتہکہا۔ ملتقط من ک قس ع ف والحدیث اخرجہ فی الاعتصام ۱۲ **۲** قولہ العذراء ہی البکر لان عذرتہا باقیۃ وہی جلدۃ البکارۃ والخدر ستر یجعل للبکر فی جنب البیت۔ ک وہو من باب التتمیم لان البکر فی الخلوۃ یشتد حیاؤہا لان الخلوۃ مظنۃ لوقوع الفعل بہا قس والمطابقۃ للترجمۃ من حیث انہ صلعم لشدۃ حیائہ لایعاتب احدا فی وجہہ واذا رای شیئا یکرہہ یعرف فی وجہہ۔ ع وسبق الحدیث فی ص ۵۰۳ ۱۲ **۳** قولہ بغیر تاویل یعنی فی تکفیرہ قیدہ بہ لانہ اذا تاول فی تکفیرہ یکون معذورا غیر آثم ولذلک عذر النبی صلی اللہ علیہ وسلم عمر رض فی نسبۃ النفاق الی حاطب بن ابی بلتعۃ لتاویلہ بانہ صار منافقا بسبب انہ کاتب المشرکین کتابا فیہ بیان احوال عسکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ ع **۴** قولہ فقد باء بہ احدہما حملہ البخاری رح علی تحقق الکفر لاحدہما لان القائل اذا کان صادقا فالمرمی کافر وان کان کاذبا فقد جعل الرامی الایمان کفرا ومن جعل الایمان کفرا فقد کفر ولہذا ترجم علیہ مقیدا بغیر تاویل۔ وحملہ بعضہم علی الزجر والتغلیظ فیکون ظاہرہ غیر مراد والحدیث من افرادہ۔ قس قال الطیبی ہذا الحدیث مما عدہ بعض الفضلاء من المشکلات من حیث ان ظاہرہ غیر مراد وذلک ان مذہب اہل الحق انہ لایکفر المسلم بالمعاصی کالقتل والزنا وقولہ لاخیہ کافر من غیر اعتقاد بطلان دین الاسلام واذا تقرر ما ذکرناہ فقیل فی تاویل الحدیث اوجہ احدہا انہ محمول علی المستحل لذلک وثانیہا معناہ رجعت علیہ نقیصہ لاخیہ ومعصیۃ تکفیرہ وثالثہا انہ محمول علی الخوارج المکفرین للمؤمنین وہذا ضعیف لان المذہب الصحیح المختار الذی قالہ الاکثرون ان الخوارج کسائر اہل البدع لاتکفر ورابعہا ان ذلک یؤول بہ الی الکفر وخامسہا معناہ فقد رجع الیہ بکفرہ ولیس الراجع حقیقۃ الکفر بل التکفیر لکونہ جعل اخاہ المؤمن کافرا فکانہ کفر نفسہ اما لانہ کفر من ہو مثلہ واما لانہ کفر من لایکفرہ الا کافر یعتقد بطلان دین الاسلام انتہی ۱۲ **۵** قولہ من حلف بملۃ غیر الاسلام قال ابن بطال مثل ان یقول ان فعلت کذا فانا یہودی وہو کما قال ای کاذب لا کافر لانہ ما تعمد بالکذب الذی حلف علیہ التزام الملۃ التی حلف بہا بل کان ذلک علی سبیل الخدیعۃ للمحلوف لہ فہو وعید قال القاضی البیضاوی ظاہرہ انہ یختل بہذا الحلف اسلامہ لیصیر یہودیا کما قال ویحتمل ان یراد بہ التہدید والمبالغۃ کانہ قال فہو مستحق بمثل عذاب ما قالہ ۱۲ ک ع **۶** قولہ لعن المؤمن کقتلہ ای فی التحریم او فی الاثم او فی الابعاد فان اللعن تبعید من رحمۃ اللہ والقتل تبعید من الحیوۃ وکذا الرمی ووجہ الشبہ ہہنا اظہر لان النسبۃ الی الکفر الموجب للقتل فی ان المسبب للشیء کفاعلہ ۱۲ ک ع **۷** قولہ متاولا بان ظنہ کذا او جاہلا ای حال کونہ جاہلا بحکم ما قالہ او بحال المقول فیہ ۱۲ قس ع **۸** قولہ وما یدریک مطابقۃ ہذا التعلیق للترجمۃ ظاہرۃ وذلک ان المقصود من الترجمۃ ان المتاول فی تکفیر الغیر معذور غیر آثم فلذلک عذر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمر فی نسبۃ الکفر الی حاطب لتاویلہ وذلک ان عمر ظن ان حاطبا صار منافقا بسبب انہ کاتب الی المشرکین فیہ بیان احوال عسکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ ک ع **۹** قولہ ثم یاتی قومہ قال صاحب التوضیح صلوۃ معاذ لقومہ فیہ دلالۃ علی صحۃ صلوۃ المفترض خلف المتنفل وانتصر ابن التین لمذہبہ فقال یحتمل ان یکون جعل صلوتہ مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نافلۃ ویحتمل ان یکون لم یعلم الشارع بذلک وما ابعد ہما وکیف یظن بہ ان یؤخر الفرض لیصلیہا بقومہ ویؤثر النفل خلفہ وکیف یدعی ان الشارع لم یعلم بذلک مع انہ اشتکی الیہ وقال افتان انت یا معاذ قلت ہذا الکلام غیر موجہ لانہ لیس ثم ان فضیلۃ النافلۃ خلفہ صلی اللہ علیہ وسلم مع اداء الفرض مع قومہ لیقوم مقام اداء الفریضۃ خلفہ صلی اللہ علیہ وسلم وامتثال امرہ صلی اللہ علیہ وسلم فی امامۃ قومہ زیادۃ طاعۃ ویحتمل ان یکون الحدیث المذکور منسوخا قال الطحاوی یحتمل ان یکون ذلک فی وقت کانت الفریضۃ تصلی مرتین فانہ کان ذلک فی اول الاسلام فان قیل النسخ لایثبت بالاحتمال قلت اذا کان ناشیا من الدلیل یعمل بہ وقد ذکر الطحاوی باسنادہ انہم کانوا یصلون الفریضۃ الواحدۃ فی الیوم مرتین حتی نہوا عن ذلک وکذا ذکرہ المہلب والنہی لایکون الا بعد الاباحۃ کذا فی العینی ۱۲ **۱۰** قولہ فیصلی بہم صلوۃ کانت ہذہ الصلوۃ صلوۃ العشاء ولابی داؤد والنسائی انہا کانت صلوۃ المغرب وقال البیہقی روایات العشاء اصح فتجوز بالجیم ای خفف وقال ابن التین یحتمل ان یکون بالحاء المہملۃ ای انحاز وصلی وحدہ ویؤیدہ ہذا روایۃ مسلم فانحرف رجل فسلم ثم صلی وحدہ ثم انصرف ۱۲ ع **۱۱** قولہ رجل ہو حزم بن ابی بن کعب کما عند ابی داؤد وابن حبان وعند الخطیب ہو سلم بن الحارث ولابن الاثیر حزام بن الملحان ۱۲ قس

حل اللغات

حیاء ہو تغیر وانکسار عند خوف ما یعاب او یذم۔ العذراء البکر فی خدرہا ای فی سترہا۔ کفر بتشدید الفاء بمعنی اکفر۔ باء یا لمد رجع ۱۲

ف لم یعرف الحافظ ابن حجر اعیان القوم المذکورین ۱۲ قس **محہ** قال الغسانی قیل ہو محمد بن بشار او ابن المثنی۔ ک وقیل ہو ابن یحیی الذہلی ۱۲ قس **لہ** اراد بالاخوۃ اخوۃ الاسلام ۱۲ ع ک **لحہ** بتشدید المیم الحنفی الیمامی مجاب الدعوۃ ۱۲ عینی ک۔

عہ ای ای شیء جعلک داریا بحال حاطب انہ منافق ۱۲ کذا فی عینی **عہ** مطابقتہ للترجمۃ من حیث ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم عذر معاذا فی قولہ انہ منافق لانہ کان متاولا ظانا ان تارک الجماعۃ منافق ۱۲ عینی **عہ** قولہ بنواضحنا جمع ناضح وہو البعیر الذی یستقی علیہ ۱۲ ع **لحہ** عبد القدوس بن الحجاج الخولانی الحمصی وہو شیخ البخاری وروی عنہ ہہنا بالواسطۃ ۱۲ ع

وسلم من حلف منكم فقال فی حلفه باللات والعزّٰی فلیقل لآ اله الا الله ومن قال لصاحبه تعال اُقامِرْكَ فلیتصدّق ۶۱۰۸ حدثنا قتیبة قال

حدثنا اللیث عن نافع عن ابن عمر انه ادرك عمر بن الخطاب فی رَکْب وهو یحلف بابیه فناداهم رسول الله صلی الله علیه وسلم الا ان الله

ینهاكم ان تحلفوا بآبائكم فمن كان حالفا فلیحلف بالله والا فلیصمت **باب** ما یجوز من الغضب والشدة لامر الله وقال الله تعالٰی

جاهد الكفار والمنافقین واغلظ علیهم الایة ۶۱۰۹ **حدثنا** یسرة بن صفوان قال حدثنا ابراهیم عن الزهری عن القسم عن عائشة قالت

دخل علیّ النبیّ صلی الله علیه وسلم وفی البیت قِرامٌ فیه صُوَرٌ فتلوّن وجهه ثم تناول السّتر فهتكه وقالت قال النبی صلی الله علیه

وسلم من اشدّ الناس عذابا یوم القیمة الذین یصوّرون هذه الصّور ۶۱۱۰ **حدثنا** مسدد قال حدثنا یحیی عن اسمعیل بن ابی خالد

قال حدثنا قیس بن ابی حازم عن ابی مسعود قال اتی رجل النبیّ صلی الله علیه وسلم فقال انّی لَاَتاخّر عن صلوٰة الغداة من اجل

فلانٍ مما یطیل بنا قال فما رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم قطّ اشدّ غضبا فی موعظة منه یومئذ قال فقال یایها الناس انّ

منكم منفّرین فایّكم ما صلی بالناس فلیتجوّز فان فیهم المریض والكبیر وذا الحاجة ۶۱۱۱ **حدثنا** موسی بن اسمعیل قال حدثنا جویریة

عن نافع عن عبد الله قال بینا النبیّ صلی الله علیه وسلم یصلّی رأی فی قبلة المسجد نخامة فحكّها بیده فتغیّظ ثم قال ان احدكم

اذا كان فی الصلوٰة فان الله حِیالَ وجهه فلا یتنخّمنّ حِیالَ وجهه فی الصلوٰة ۶۱۱۲ **حدثنا** محمد قال اخبرنا اسمعیل بن جعفر قال

اخبرنا ربیعة بن ابی عبد الرحمن عن یزید مولی المنبعث عن زید بن خالد الجهنی ان رجلا سأل رسول الله صلی الله علیه وسلم

عن اللقطة قال عرّفها سنة ثم اعرف وكاءها وعفاصها ثم استنفق بها فان جاء ربها فادّها الیه قال یا رسول الله فضالة الغنم

قال خذها فانما هی لك اولاخیك او للذئب قال یا رسول الله فضالة الابل قال فغضب رسول الله صلی الله علیه وسلم حتی احمرّت

وجنتاه او احمرّ وجهه ثم قال مالك ولها معها حذاؤها وسقاؤها حتی یلقاها ربها ۶۱۱۳ وقال المكّی حدثنا عبد الله بن سعید ح وحدثنی

محمد بن زیاد قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا عبد الله بن سعید قال حدثنی سالم ابو النضر مولی عمر بن عبید الله عن بسر بن

سعید عن زید بن ثابت قال احتجر رسول الله صلی الله علیه وسلم حُجیرة مخصّفة او حصیرا فخرج رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلّی فیها

قال فتتبّع الیه رجال وجاؤا یصلّون بصلاته ثم جاؤا لیلة فحضروا وابطأ رسول الله صلی الله علیه وسلم عنهم فلم یخرج الیهم فرفعوا اصواتهم

وحصبوا الباب فخرج الیهم مغضبا فقال لهم رسول الله صلی الله علیه وسلم مازال بكم صنیعكم حتی ظننت انّه سیكتب علیكم فعلیكم بالصلوٰة

فی بیوتكم فان خیر صلوٰة المرء فی بیته الا الصلوٰة المكتوبة **باب** الحذر من الغضب لقوله تعالی والذین یجتنبون كبائر الاثم

۲ بن سعید اولیصمت ۲ انّ فقال بحیال ثنی ۳ بن سلام حدثنا النبی فقال قال احتجز فحصبوا لقول الله

۱ قوله من حلف منكم الی آخر الحدیث قوله فلیقل لا اله الا الله لانه تعاطی صورة تعظیم الاصنام حین حلف بها فامران یتدارك بكلمة التوحید قوله ومن قال لصاحبه الخ انما قرن القمار بذكر الصنم تاسیا بقوله تعالی انما الخمر والمیسر والانصاب ای فكفارة الحلف بالصنم تجدید كلمة الشهادة وكفارة الدعوة بالمقامرة بالتصدق بما یطلق علیه اسم الصدقة وقیل بمقدار ما امران یقامر به قال لما اراد الداعی الی القمار اخراج المال بالباطل امر باخراجه فی الحق قوله تعالی امر وقوله اقامرك مجزوم وقوله فلیتصدق جواب من المتضمنة لمعنی الشرط ۱۲ ع **۲** قوله فناداهم رسول الله صلی الله علیه وسلم الخ فان قلت ثبت فی الحدیث انه علیه الصلوٰة والسلام قال افلح وابیه فالجواب ان هذا من جملة ما تزاد فی الكلام للتقریر ونحوه ولا یراد به القسم والحكمة فی النهی ان الحلف یقتضی تعظیم المحلوف علیه وحقیقة العظمة مختصة بالله تعالی وحده فلا یضاهی به غیره فان قیل قد اقسم الله بمخلوقاته قلت له تعالی ان یقسم بما شاء تنبیها علی شرفه ۱۲ ع ك **۳** قوله من اشد الناس الخ فان قلت عذاب الكفرة اشد من عذاب المصورین لان غایة التصویر كبیرة قلت وهم ایضا كفرة لانهم كانوا یصورون ولها لان تعبد اولانها صور معبوداتهم وذلك كفر ك ومر فی ص ۸۸۰ تومطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فتلون وجهه فان ذلك كان من غضبه لله تعالی ۱۲ ع **۴** قوله من اجل فلان مما یطیل بنا الباء فی بنا للتعدیة ومن فی من اجل لابتداء الغایة ای ابتداء تاخری لاجل اطالة فلان وفلان كنایة عن العلم ۱۲ قس **۵** قوله حیال وجهه الحیال بكسر المهملة وخفة التحتانیة المقابل فان قلت الله تعالی منزه عن الجهة والمكان قلت معناه التشبیه علی سبیل التنزیه ای كان الله فی مقابل وجهه قال الخطابی معناه ان توجهه الی القبلة مفض بالقصد منه الی ربه وصار فی التقدیر كان مقصوده بینه وبین القبلة ۱۲ ك **۶** قوله ثم اعرف من المعرفة والوكاء بكسر الواو وبالمد ما یسد به رأس الكیس والعفاص بكسر المهملة الاولی وبالفاء ما یكون فیه النفقة واستنفق بها ای تمتع بها وتصرف فیها وضالة الغنم اضافة الصفة الی الموصوف ای ما حكمها ومر الحدیث فی ص ۱۲ ع **۷** قوله احمرت وجنتاه تثنیة وجنة وهی ما ارتفع من الخد قوله مالك ای لم تأخذ فانها مستقلة بمعیشتها ومعها اسبابها قوله حذاؤها بكسر الحاء المهملة وفتح الذال المعجمة وبالمد ما وطی علیه البعیر من خفه قوله وسقاؤها بكسر اوله وبالمد وهو ظرف اللبن والماء كالقربة قس ك ع ومر الحدیث فی ص فی العلم وفی ص فی اللقطة ۱۲ **۸** قوله وقال المكی هو ابن ابراهیم وقد اخرج هذا الحدیث من طریقین اولهما عن مكی والآخر مسندا عن محمد بن زیاد كذا فی العینی ۱۲ **۹** قوله احتجر بالحاء المهملة الساكنة وفتح الفوقیة والجیم بعدها راء ولابی ذر عن الكشمیهنی بالزاء بدل الراء قوله حجیرة بضم الحاء المهملة وفتح الجیم وسكون التحتیة مصغرا وللكشمیهنی بفتح الحاء وكسر الجیم ای حوّط موضعا من المسجد لیصلی فیه ولا یمر علیه احد ومعنی التی بالزاء

ای بنی حاجزة ای مانعة بینه وبین الناس قوله مخصفة بضم المیم وفتح المعجمة والمهملة المشددة بعدها فاء متخذة من سعف قال ابن بطال یقال خصفت علی نفسی ثوبا ای جمعت بین طرفیه بعود وخیط وفی نسخة بخصفة بموحدة بدل المیم وتخفیف الصاد قس قال النووی الخصفة والحصیر بمعنی واحد وشك الراوی فیه ۱۲ ك **۱۰** قوله مغضبا ای خرج رسول الله صلی الله علیه وسلم حال كونه مغضبا وسبب غضبه انهم اجتمعوا بغیر امره ولم یكتفوا بالاشارة منه بكونه لم یخرج الیهم وبالغوا حتی حصبوا بابه وقیل كان غضبه لكونه تاخر اشفاقا علیهم لئلا یفرض وهم یظنون غیر ذلك كذا فی العینی قال الكرمانی الغضب والشدة فی امر الله واجبان وذلك من باب الامر بالمعروف والنهی عن المنكر لاسیما علی الملوك والائمة لیتحفظوا امر الشریعة ولا یطرأ علیها التغیر والتبدل انتهی وسبق الحدیث فی ص ۲۶۹ فی كتاب الصوم وفی ص ۱۰۱ فی كتاب الصلوٰة ۱۲ **۱۱** قوله باب الحذر من الغضب هو شعلة نار صفة شیطانیة وحقیقته غلیان دم القلب لارادة الانتقام واستدل البخاری بالآیتین للحذر من الغضب لكن قال فی الفتح انه لیس فیها دلیل علی ذلك الا انه لما ضم من یكظم الغیظ الی من یجتنب الفواحش كان ذلك اشارة الی المقصود وتعقبه العینی بان فی كل من الآیتین دلالة علیه لان الاولی مدح الذین یجتنبون كبائر الاثم والفواحش واذا كان مدحا یكون ضده ذما ومن المذموم التجاوز عند الغضب فدل علی التحذیر من الغضب المذموم واما الآیة الثانیة ففی مدح المتقین الموصوفین بهذه الاوصاف فدل علی ان ضدها مذموم فعدم كظم الغیظ وعدم العفو عند الغضب فدل علی التحذیر والله الموفق ۱۲ قس **حل اللغات** تجوز ای خفف قرام بكسر القاف وخفة الراء الستر اعرف من المعرفة وكاء بكسر الواو وبالمد ما یسد به رأس الكیس والعفاص بكسر المهملة الاولی وبالفاء ما یكون فیه النفقة استنفق بها ای تمتع بها وجنتاه تثنیة وجنة وهی ما ارتفع من الخد ۱۲

ص مطابقته للترجمة للثانی من الترجمة وهو قوله جاهد الكفار ظاهر وقال ابن بطال عذر علیه الصلوٰة والسلام من حلف من اصحابه باللات والعزی لقرب عهدهم بجری ذلك علی السنتهم ۱۲ عینی **س** مطابقته للجزء الاول من الترجمة وهو قوله متناول ظاهر وذلك لان النبی صلی الله علیه وسلم عذر عمر بن الخطاب فی حلفه بابیه لتاویله بالحق الذی للآباء ۱۲ ع ك **ع** ای استعمل الغلظة والخشونة علی الفریقین فیما یجاهدهما به من القتال والاحتجاج ۱۲ ع **ل** ای من النبی صلی الله علیه وسلم فهو مفضل باعتبار ومفضل علیه باعتبار آخر ۱۲ ع **ل** جویریة مصغر الجاریة بالجیم ابن اسماء بوزن حمراء وهذان العلمان مما یشترك كان للذكور والاناث ۱۲ كرمانی **ع** قال الكرمانی هو منسوب الی مكة المشرفة قلت هذا اسمه ولیس بنسبة ۱۲ ع **ع** هو الزیادی كانت وفاته قبل البخاری بقلیل فی حدود الخمسین ۱۲ ف **س** ای خفت من الظن بمعنی الخوف ۱۲ ك ع **ل** وقد قیل ان

وَالْفَوَاحِشَ وَاِذَا مَا غَضِبُوْا هُمْ يَغْفِرُوْنَ ۔ اَلَّذِيْنَ يُنْفِقُوْنَ فِي السَّرَّآءِ وَالضَّرَّآءِ وَالْكَاظِمِيْنَ الْغَيْظَ وَالْعَافِيْنَ عَنِ النَّاسِ وَاللّٰهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِيْنَ حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مٰلك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابی هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس الشديد بالصُّرَعة انما الشديد الذی يملك نفسه عند الغضب حدثنا عثمٰن بن ابی شيبة قال حدثنا جرير عن الاعمش عن عدی بن ثابت قال حدثنا سليمٰن بن صُرد قال استبّ رجلان عند النبی صلى الله عليه وسلم ونحن عنده جلوس فاحدهما يسب صاحبه مُغضبا قد احمرّ وجهه فقال النبی صلى الله عليه وسلم انی لاعلم كلمة لو قالها لذهب عنه ما يجد لو قال اعوذ بالله من الشيطان الرجيم فقالوا للرجل الا تسمع ما يقول النبی صلى الله عليه وسلم قال انی لست بمجنون حدثنا يحيى بن يوسف قال حدثنا ابوبكر عن ابی حَصين عن ابی صالح عن ابی هريرة ان رجلا قال للنبی صلى الله عليه وسلم اوصنی قال لا تغضب فردد مرارًا قال لا تغضب باب الحياء حدثنا اٰدم قال حدثنا شعبة عن قتادة عن ابی السوار العدوی قال سمعت عمران بن حصين قال قال النبی صلى الله عليه وسلم الحياء لا ياتی الا بخير فقال بشير بن كعب مكتوب فی الحكمة ان من الحياء وقارا وان من الحياء سكينة فقال له عمران احدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحدثنی عن صحيفتك حدثنا احمد بن يونس قال حدثنی عبد العزيز بن ابی سلمة قال اخبرنی ابن شهاب عن سالم عن عبد الله بن عمر قال مرّ النبی صلى الله عليه وسلم على رجل وهو يُعاتَب فی الحياء ويقول انك لتستحيی حتى كانه يقول قد اضرّ بك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعه فان الحياء من الايمان حدثنا علی بن الجعد قال حدثنا شعبة عن قتادة عن مولى انس قال سمعت اباسعيد يقول كان النبی صلى الله عليه وسلم اشدّ حياء من العذراء فی خدرها قال ابو عبد الله اسمه عبد الله بن ابی عتبة يعنی مولى انس الصحيح قتادة عن عبد الله بن ابی عتبة مولى انس باب اذا لم تستحی فاصنع ما شئت حدثنا احمد بن يونس قال حدثنا زهير قال حدثنا منصور عن ربعی بن حراش قال حدثنا ابو مسعود قال قال النبی صلى الله عليه وسلم ان مما ادرك الناس من كلام النبوة الاولى اذا لم تستحی فاصنع ما شئت باب ما لا يستحيی من الحق للتفقه فی الدين حدثنا اسمٰعيل قال حدثنی مالك عن هشام بن عروة عن ابيه عن زينب بنت ابی سلمة عن امّ سلمة قالت جاءت امّ سليم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان الله لا يستحيی من الحق فهل على المرأة غسل اذا احتلمت قال نعم اذا رات الماء حدثنا اٰدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا محارب بن دثار قال سمعت ابن عمر يقول قال النبی صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن كمثل شجرة خضراء لا يسقط ورقها ولا يتحاتّ فقال القوم هی شجرة كذا هی شجرة كذا فاردت ان اقول هی النخلة وانا غلام شابّ فاستحييت فقال هی النخلة وعن شعبة قال حدثنا خُبيب بن عبد الرحمٰن عن حفص بن عاصم عن ابن عمر مثله وزاد فحدثت به عمر فقال لو كنت قلتها لكان احبّ الیّ من كذا وكذا

ن ۱ وقوله تعالى ن ۲ الاٰية ن ۳ انبانا ن ۴ ثنی ن ۵ قال ن ۶ واحدهما يسب ن ۷ ثنی ن ۸ اخبرنا ن ۹ انبانا ن ۱۰ السكينة ن ۱۱ ابن حصين ن ۱۲ ثنا ن ۱۳ حدثنا ن ۱۴ لتستحيی ن ۱۵ عبد الرحمٰن ن ۱۶ لم تستحی ن ۱۷ قال ن ۱۸ ابنة ن ۱۹ يستحيی ن ۲۰ فقال رسول الله

۱ قوله بالصرعة بضم المهملة وفتح الراء الذی يصرع الرجال كثيرا فيه وهو بناء المبالغة كالحفظة ای كثير الحفظ قوله يملك نفسه يعنی فلا يغضب ويكظم الغيظ ويعفو وفيه ان مجاهدة النفس اشد من مجاهدة العدو وهی الجهاد الاكبر ۱۲ ك ع ۲ قوله لذهب عنه ما يجد لان الشيطان هو الذی يزين للانسان الغضب فالاستعاذة بالله اقوى من الصلاح على دفع كيده ۱۲ ك ۳ قوله انی لست بمجنون اما هذا كان منافقا واما انف من كلام اصحابه دون كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ۔ ع ومر الحديث فی ص ۴۴۶ ۱۲ ۴ قوله لا تغضب انما قال صلى الله عليه وسلم لا تغضب لانه عليه الصلوة والسلام كان مكاشفا باوضاع الخلق فيامرهم بما هو اولى بهم ولعل الرجل كان غضوبا فوصاه بتركه او معناه لا تفعل ما يامرك به الغضب ويحملك عليه من الاقوال والافعال ۱۲ ك ع ۵ قوله لا ياتی الا بخير لان من استحيى من الناس ان يروه مرتكب المحارم فذلك داعية الى ان يكون اشد حياء من الله ومن استحيى من الله كان حياؤه زاجرا عن ارتكاب معاصيه فان قلت صاحب الحياء قد يستحيی ان يواجه بالحق من يعظمه او يحمله الحياء على الاخلال ببعض الحقوق قلت هذا عجز ولهذا قال بعضهم الحياء بالاصطلاح الشرعی هو خلق يبعث على ترك القبيح ويمنع من التقصير فی الحسن ۱۲ ك ۶ قوله مكتوب فی الحكمة ای العلم الذی يبحث فيه عن احوال حقائق الموجودات وقيل ای العلم المتقن الوافی ك قوله ان من الحياء وقارا الخ وفی رواية ابی عبادة العدوی عن عمران ان منه سكينة ووقارا لله ومنه ضعف وهذه الزيادة متعينة ولاجلها غضب عمران كما قاله فی الفتح وقال فی الكواكب انما غضب لان الحجة انما هی فی سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا فيما يروى عن كتب الحكمة لانه لا يدری ما فی حقيقتها ولا يعرف صدقها ۱۲ قس ۷ قوله وهو يعاتب بلفظ المجهول يعنی يلام ويذم ويوعظ فيه ۔ ك ع ومر فی ص ۷ فی كتاب الايمان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على رجل من الانصار وهو يعظ اخاه ۱۲ ۸ قوله من العذراء فی خدرها بكسر الخاء المعجمة وسكون المهملة ای فی سترها وهو من باب التتميم لان البكر فی الخلوة يشتد حياؤها لان الخلوة مظنة وقوع الفعل بها ۱۲ قس ۔ ۹ قوله اسمه عبد الله وفی بعض النسخ اسمه عبد الرحمٰن والاول اصوب وفی بعضها عبيد الله بالتصغير والمعتمد هو الاول ۱۲ خ ۱۰ قوله ادرك الناس الخ الناس مرفوع والعائد الى ما محذوف ويجوز فيه النصب والعائد ضمير الفاعل وادرك بمعنى بلغ واذا لم تستحی اسم لكلمة ان بتاويل هذا القول ای ان الحياء لم يزل مستحسنا فی شرائع الانبياء السابقة وانه باق لم ينسخ فالاولون والاٰخرون فيه على منهاج واحد قوله فاصنع ما شئت قال الخطابی الامر فيه للتهديد نحو اعملوا ما شئتم فان الله يجزيكم او اراد به افعل ما لا يستحيی منه ای لا تفعل ما يستحيی منه او الامر بمعنى الخبر ای اذا لم يكن لك حياء يمنعك من القبيح صنعت ما شئت قلت المعنى الثانی اشار اليه النووی حيث قال فی الاربعين الامر للاباحة وهو ظاهر منه ۔ ع ومر الحديث فی ص ۴۹۶ ج ۱ ۱۲ ۱۱ قوله فاستحييت قيل لا مطابقة بين الحديث والترجمة لان الترجمة فيما لا يستحيی وفی الحديث استحيى يعنی عبد الله قلت يفهم المطابقة من كلام عمر رضی الله عنه لان عبد الله كان صغيرا فاستحيى ان يتكلم عنده وقول عمر رضی الله عنه يدل على ان سكوته غير حسن لانه لو كان حسنا لقال له اصبت فيا لنظر الى كلام عمر يدخل فی باب ما لا يستحيی فافهم ۱۲ ع ۱۲ قوله من كذا وكذا ای من حمر النعم كما تقدم صريحا ۔ ع ك اما وجه الشبه فقد اختلفوا فيه فقال بعضهم هو كثرة خيرها ودوام ظلها وطيب ثمرها ووجوده على الدوام فانه من حين يطلع ثمرها لا يزال يوكل منه حتى ييبس وبعد ان ييبس يتخذ منها منافع كثيرة من خشبها وورقها واغصانها فيستعمل جذوعا وحطبا وعصيا ومخاصر وحصرا وحبالا واوانی وغير ذلك مما ينتفع به من اجزائها ثم اٰخرها نواها ينتفع به علفا للابل وغيرها ثم جمال نباتها وحسن ثمرتها وهی كلها منافع وخير وجمال وكذلك المؤمن خير كله من كثرة طاعاته ومكارم اخلاقه ومواظبته على صلاته وصيامه وصدقته وذكره وسائر الطاعات هذا هو الصحيح فی وجه الشبه وقال بعضهم وجه التشبيه ان النخلة اذا قطعت راسها ماتت بخلاف باقی الشجر وقال بعضهم لانها لا تحمل حتى تلقح وقال بعضهم لانها تموت اذا غرقت او فسد ما هو كالقلب لها وقال بعضهم لان لطلعها رائحة المنی وقال بعضهم لانها تعشق كالانسان وهذه الاقوال كلها ضعيفة من حيث ان التشبيه انما وقع بالمسلم وهذه المعانی تشمل المسلم والكافر ۔ عينی من كتاب العلم ۱۲۔

حل اللغات يعاتب بلفظ المجهول يعنی يلام ويذم العذراء بفتح العين المهملة وسكون الذال المعجمة البكر فی خدرها بكسر الخاء المعجمة وسكون المهملة فی سترها المعد لها فی جانب البيت ۱۲۔

ص قال العينی فی العمدة فيه الترجمة لان من قال هذه الكلمة يحذر عن الغضب وسكن غضبه ۱۲ ص ای فی فضل الحياء هو تغير وانكسار يعتری الانسان من خوف ما يعاب به ويذم ۱۲ ك ع ص لانه يعجز صاحبه عن ارتكاب المعاصی والمحارم ولذا كان من الايمان ۱۲ ص بضم الموحدة وفتح المعجمة العدوی البصری التابعی الجليل ۱۲ ع ص لم اعرف اسم الرجل ولا اسم اخيه والمراد يوعظه ۱۲ ف ص لم يوجد هذه النسخة فی احد من النسخ الموجودة الا المنقول عنها ۱۲ ع ص من التفاعل ای لا يتناثر ولا يحتك بعض ادراقها ببعض فتسقط ۱۲ ك

حدثنا ۶۱۲۳ مسدد قال حدثنا مرحوم قال سمعت ثابتا انه سمع انسا يقول جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تعرض عليه نفسها فقالت هل لك حاجة فيّ فقالت ابنته ما اقل حياءها فقال هي خير منك عرضت على رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسها باب ۸۰ قول النبي صلى الله عليه وسلم يسروا ولا تعسروا وكان يحب التخفيف واليسر على الناس حدثنا ۶۱۲۴ آدم قال حدثنا شعبة عن ابي التياح قال سمعت انس بن مالك يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم يسروا ولا تعسروا وسكنوا ولا تنفروا حدثنا ۶۱۲۵ اسحق قال حدثنا النضر اخبرنا شعبة عن سعيد بن ابي بردة عن ابيه عن جده لما بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعاذ بن جبل قال لهما يسرا ولا تعسرا وبشرا ولا تنفرا وتطاوعا قال ابو موسى يا رسول الله انا بارض يصنع فيها شراب من العسل يقال له البتع وشراب من الشعير يقال له المزر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مسكر حرام حدثنا ۶۱۲۶ عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة انها قالت ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين امرين قط الا اختار ايسرهما ما لم يكن اثما فان كان اثما كان ابعد الناس منه وما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه في شيء قط الا ان تنتهك حرمة الله فينتقم لله بها حدثنا ۶۱۲۷ ابو النعمان قال حدثنا حماد بن زيد عن الازرق ابن قيس قال كنا على شاطئ نهر بالاهواز قد نضب عنه الماء فجاء ابو برزة الاسلمي على فرس فصلى وخلى فرسه فانطلقت الفرس فترك صلوته وتبعها حتى ادركها فاخذها ثم جاء فقضى صلاته وفينا رجل له رأي فاقبل يقول انظروا الى هذا الشيخ ترك صلاته من اجل فرس فاقبل فقال ما عنفني احد منذ فارقت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان منزلي متراخ فلو صليت وتركته لم آت اهلي الى الليل وذكر انه صحب النبي صلى الله عليه وسلم فرأى من تيسيره حدثنا ۶۱۲۸ ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري ح وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب قال اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان ابا هريرة اخبره ان اعرابيا بال في المسجد فثار اليه الناس ليقعوا به فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوه واهريقوا على بوله ذنوبا من ماء او سجلا من ماء فانما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين باب ۸۱ الانبساط الى الناس وقال ابن مسعود خالط الناس ودينك لا تكلمنه والدعابة مع الاهل حدثنا ۶۱۲۹ آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا ابو التياح قال سمعت انس بن مالك يقول ان كان النبي صلى الله عليه وسلم ليخالطنا حتى يقول لاخ لي صغير يا ابا عمير ما فعل النغير حدثنا ۶۱۳۰ محمد قال اخبرنا ابو معوية قال حدثنا هشام عن ابيه عن عائشة قالت كنت العب بالبنات عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان لي صواحب يلعبن معي وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل ينقمعن منه فيسربهن الي فيلعبن معي باب ۸۲ المداراة مع الناس ويذكر عن ابي الدرداء انا لنكشر في وجوه اقوام وان قلوبنا لتلعنهم حدثنا ۶۱۳۱ قتيبة بن سعيد

ن النبي | ن قال | ن ثني | ن اخبرنا | ن ٢قال | ن بها | ن اخذ بها | ن الله | ن فخلى | ن واتبعها | ن وتركته | ن وتركت ٢قد | ن ورأى | ن هريقوا | مع | ثني | حدثنا | النبي | فكان | تقمعن | يتقمعن | لتقليهم

۱ قوله سكنوا اي لا تنفروا وهو كالتفسير لسابقه والسكون ضد النفور كما ان ضد البشارة النذارة والمراد تاليف من قرب اسلامه وترك التشديد عليه في الابتداء وكذلك الزجر عن المعاصي ينبغي ان يكون بتلطف ليقبل وكذلك تعليم العلم ينبغي ان يكون بالتدريج لان الشيء اذا كان في ابتدائه سهلا حبب الى من يدخل فيه ويلقاه بانبساط وكانت عاقبته في الغالب الازدياد بخلاف ضده. قس ومر الحديث في ص ١٦ ج١ ۲ قوله اسحق قال الكرماني هو اما ابن ابراهيم واما ابن منصور قلت هو قول الكلاباذي وقال ابو نعيم هو اسحق بن راهويه ١٢ ع ۳ قوله ما خير الخ فان قلت كيف خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين امرين احدهما اثم قلت ان كان التخيير من الكفار فظاهر وان كان من الله والمسلمين فمعناه ما لم يؤد الى اثم كالتخيير بين المجاهدة في العبادة والاقتصاد فيها فان المجاهدة بحيث تجر الى الهلاك غير جائز قال القاضي عياض يحتمل ان يخيره الله تعالى فيما فيه عقوبتان ونحوه اما قوله ما لم يكن اثما فيتصور اذا خيره الكفار قال وانتهاك حرمة الله هو ارتكاب ما حرمه وهو استثناء منقطع يعني اذا انتهكت حرمة الله انتصر لله وانتقم ممن ارتكب ذلك. ك ومر الحديث في ص ٥٠٣ ج١ ويأتي في الصفحة الآتي ١٢ ۴ قوله الاهواز بفتح الهمزة وسكون الهاء وبالواو وبالزاء موضع بخوزستان بين العراق وفارس قوله نضب بفتح النون والضاد المعجمة وبالباء الموحدة اي غاب وذهب في الارض وتبعها ويروى واتبعها قوله فقضى صلوته اي اداها والقضاء يأتي بمعنى الاداء كما في قوله تعالى فاذا قضيتم الصلوة اي اديتم وفينا رجل كان هذا الرجل يرى رأي الخوارج قوله متراخ اي متباعد قوله وتركته اي الفرس وفي بعضها تركتها والفرس يقع على الذكر والانثى لكن لفظه مؤنث سماعي قوله من تيسيره اي تسهيله صلى الله عليه وسلم على الامة وانه رأى من التسهيل ما حمله على ذلك اذ لا يجوز له ان يفعله من تلقاء نفسه دون ان يشاهد مثله منه عليه الصلوة والسلام وفيه ان من انفلتت دابته وهو في الصلوة يقطعها ويتبعها وكذلك كل من خشي تلف ماله كذا في الكرماني ١٢ ۵ قوله ابو برزة الاسلمي بفتح الموحدة وتسكين الراء وبالزاء نضلة بفتح النون وسكون المعجمة الاسلمي بفتح الهمزة واللام. كرماني شرح البخاري ومر الحديث في ص ١٦٣ ج١ ۶ قوله دعوه اي اتركوه وانما قال ذلك لمصلحتين وهي انه لو قطع عليه بوله لتضرر وان التنجيس قد حصل في جزء يسير فلو اقاموه في اثنائه لتنجست ثيابه وبدنه ومواضع كثيرة من المسجد ك ومر في ص ٣٥ ج١ ١٢ ۷ قوله اهريقوا بهمزة قطع مفتوحة وسكون الهاء ولابي ذر بحذف الهمزة وفتح الهاء اي صبوا. قس اصله اريقوا من الاراقة فابدلت الهاء من الهمزة قوله ذنوبا بفتح الذال المعجمة وضم النون وهو الدلو قوله او سجلا شك من الراوي والسجل بفتح السين المهملة وسكون الجيم الدلو فيه الماء قل او كثر ١٢ عمدة القاري ۸ قوله ودينك لا تكلمنه بكسر اللام وفتح الميم والنون المشددة من الكلم بفتح الكاف وسكون اللام وهو الجرح ودينك بالنصب في الفرع اي لا تكلمن دينك ويجوز الرفع على انه مبتدأ ولا تكلمن خبره كذا في قس قال العيني ذكر هذا التعليق عن عبد الله بن مسعود اشارة الى ان الانبساط مع الناس والمخالطة بهم مشروع لكن بشرط ان لا يحصل في دينه خلل ويبقى صحيحا ١٢ ۹ قوله والدعابة بالجر عطف على قوله الانبساط وهو من بقية الترجمة وهي بضم الدال وتخفيف العين المهملة وبعد الالف باء موحدة وهي الملاطفة في القول بالمزاح ١٢ عيني ۱۰ قوله يا ابا عمير مصغر عمر والنغير مصغر النغر بالنون والمعجمة والراء طوير كالعصفور له صوت حسن ومنقاره احمر وما فعل اي ما شانه وحاله وفي الحديث بيان جواز تكنية الطفل ومن لم يولد له وانه ليس كذبا وجواز المزاح والسجع في الكلام والتصغير ولعب الصبي بالعصفور وتمكين الولي له والسؤال عما هو عالم به وكمال خلق النبي صلى الله عليه وسلم واستمالة قلوب الصغار وادخال السرور في قلوبهم وقيل وجواز صيد المدينة واظهار المحبة لاقارب الصغير ونحوه كذا في الكرماني ١٢ ۱۱ قوله العب بالبنات اي بالتماثيل المسماة بلعب البنات واستدل بالحديث على جواز اتخاذ اللعبة من اجل لعب البنات بهن وخص ذلك من عموم النهي عن اتخاذ الصور وبه جزم القاضي عياض ونقله عن الجمهور قس وقيل انه منسوخ بحديث الصور ١٢ ك ۱۲ قوله ينقمعن من الانقماع ومن التقميع وهو الانفصال والدخول في البيت والهرب والذهاب والاستتار كذا في الكرماني والمطابقة للترجمة من حيث ان النبي صلى الله عليه وسلم كان ينبسط الى عائشة حيث يرضى بلعبها بالبنات ويرسل اليها صواحبها حتى تلعبن معها وكانت عائشة رضي الله عنها غير بالغة فلذلك رخص لها ١٢ ع ۱۳ قوله المداراة اصلها بالهمزة من الدرء لانها الدفع برفق. وهي لين الكلام وترك الاغلاظ في القول وهي من اخلاق المؤمنين وهي مندوبة والمداهنة محرمة والفرق بينهما ان المداهن هو الذي يلقى الفاسق المعلن بفسقه فيوالفه ولا ينكر عليه ولو بقلبه والمداراة هي الرفق بالجاهل الذي يتستر بالمعاصي واللطف به حتى يرده عما هو عليه ١٢ ك قس ۱۴ قوله لنكشر بسكون الكاف وكسر المعجمة من الكشر وهو ظهور الاسنان واكثر ما يطلق عند الضحك والاسم الكشرة كالعشرة ١٢ ف ع

حل اللغات الاهواز بفتح الهمزة وسكون الهاء وبالواو وبالزاء موضع بخوزستان بين العراق وفارس نضب بفتح النون والضاد المعجمة اي غاب وذهب في الارض فقضى صلاته اي اداها والقضاء يأتي بمعنى الاداء. متراخ متباعد الدعابة المزاح نغير بالتصغير طير كالعصفور له صوت حسن ومنقاره احمر فيسربهن اي يبعثهن ويرسلهن. لنكشر من الكشر وهو التبسم ١٢

ف مطابقته للترجمة من حيث ان المذكورة لم تستحي فيما سألته لان سؤالها كان يتقرب به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ ع لك قصدت ان تصير من امهات المؤمنين المتضمنة سعادة الدارين ١٢ ك ه ابي موسى عبد الله بن قيس الاشعري ١٢ ك ـه نهي عن التعسر وهو التشديد في الامور ١٢ ع ـه بكسر الموحدة واسكان الفوقانية وبالمهملة ١٢ لـه بضم الفوقية وسكون النون وفتح الفوقية والهاء والكاف ١٢ قس لـه فاسد بالتوجيه

قال حدثنا سفيان عن ابن المنكدر حدثه عروة بن الزبير ان عائشة اخبرته انه استاذن على النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال ائذنوا له فبئس ابن العشيرة او بئس اخو العشيرة فلما دخل الان له في الكلام فقلت يا رسول الله قلت ما قلت ثم النت له في القول فقال اى عائشة ان شر الناس منزلة عند الله من تركه او ودعه الناس اتقاء فحشه حدثني عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثني ابن علية قال اخبرنا ايوب عن عبد الله بن ابي مليكة ان النبي صلى الله عليه وسلم اهديت له اقبية من ديباج مزررة بالذهب فقسمها في ناس من اصحابه وعزل منها واحدا لمخرمة فلما جاء قال خبأت هذا لك قال ايوب بثوبه وانه يريه اياه وكان في خلقه شيء ورواه حماد بن زيد عن ايوب وقال حاتم بن وردان حدثنا ايوب عن ابن ابي مليكة عن المسور قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم اقبية

باب لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين وقال معاوية لا حليم الا ذو تجربة حدثنا قتيبة قال حدثنا الليث عن عقيل عن الزهري عن ابن المسيب عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يلدغ المؤمن من جحر واحد مرتين باب حق الضيف حدثنا اسحق بن منصور قال اخبرنا روح بن عبادة قال حدثنا حسين عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عمرو قال دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الم اخبر انك تقوم الليل وتصوم النهار قلت بلى قال فلا تفعل قم ونم وصم وافطر فان لجسدك عليك حقا وان لعينك عليك حقا وان لزورك عليك حقا وان لزوجك عليك حقا وانك عسى ان يطول بك عمر وان من حسبك ان تصوم من كل شهر ثلاثة ايام فان بكل حسنة عشر امثالها فذلك الدهر كله قال فشددت فشدد علي قلت اني اطيق غير ذلك قال فصم من كل جمعة ثلثة ايام قال فشددت فشدد علي قلت اني اطيق غير ذلك قال فصم صوم نبي الله داؤد قلت وما صوم نبي الله داؤد قال نصف الدهر قال ابو عبد الله يقال زور وهؤلاء زور وضيف ومعناه اضيافه وزواره لانها مصدر مثل قوم رضى ومقنع وعدل يقال ماء غور وبئر غور وماءان غور ومياه غور ويقال الغور الغائر لا تناله الدلاء كل شيء غرت فيه فهو مغارة تزاور تميل من الزور والازور الاميل باب اكرام الضيف وخدمته اياه بنفسه ضيف ابراهيم المكرمين حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابي شريح الكعبي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كان يؤمن بالله واليوم الاخر فليكرم ضيفه جائزته يوم وليلة والضيافة ثلثة ايام فما بعد ذلك فهو صدقة ولا يحل له ان يثوي عنده حتى يحرجه حدثنا اسمعيل حدثني مالك مثله وزاد من كان يؤمن بالله واليوم الاخر فليقل خيرا او ليصمت حدثني عبد الله بن محمد قال حدثنا ابن مهدي قال حدثنا سفيان عن ابي حصين عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان يؤمن بالله واليوم الاخر فلا يؤذ جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الاخر فليكرم ضيفه ومن كان يؤمن بالله واليوم الاخر فليقل خيرا او ليصمت حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا الليث عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي الخير عن عقبة بن

لان ثنا انبأنا واحدة ۲ قد لا حليم الا ذو تجربة لذى بتجربة حدثنا لعينيك وان حسبك لكل قال فقلت ۴ انى ۵ فانى قال وقلت انى اطيق

هو ۲ وقوله تعالى ۱ انبأنا ۲ كان ۳ قال ثنا

۱ قوله قال ايوب بثوبه اى اشار ايوب الى ثوبه ليستحضر فعل النبي صلى الله عليه وسلم للحاضرين قائلا انه يرى مخرمة الازرار يريد تطييب قلبه لانه كان في خلق مخرمة نوع من الشكاسة ۱۲ ملتقط من ك ع۔ ۲ قوله لا حلم كذا لابي ذر عن الحموي والمستملي بكسر المهملة وسكون اللام والحلم الثاني في الامور المقلقة والمعنى ان المرء لا يوصف بالحلم حتى يجرب الامور. قس وللاكثر لا حليم بوزن عظيم. ف ومناسبة ذكر اثره للحديث الذي هي الترجمة ان الحليم الذي ليس له تجربة قد يقع في امر مرة بعد اخرى ۱۲ ع ۳ قوله لا يلدغ المؤمن قال الخطابي لا يلدغ خبر ومعناه امر يقول ليكون المؤمن حازما حذرا لا يؤتى من ناحية الغفلة مرة بعد اخرى وقد يكون ذلك في امر الدين وقد يرد ونه بعضهم لا يلدغ بكسر العين في الوصل فيتحقق معنى النهي فيه قال ابن بطال ينبغي للمؤمن اذا نكب ان لا يعود لمثله قاله صلى الله عليه وسلم حين اسر ابن عزة بالزاء الشاعر يوم بدر وعهد ان لا يهجو رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطلقه فنقض العهد فاسر فسأل النبي صلى الله عليه وسلم ان يمن عليه مرة اخرى فقال لا يلدغ المؤمن فامر بقتله ۱۲ كرماني ۴ قوله ان يطول بك عمر بفتحتين يعني عسى ان تكون طويل العمر فتضعف فلا تستطيع المداومة على ذلك وخير العمل ما داوم عليه صاحبه وان قل. ك قس قوله وان من حسبك ان من كفايتك ويحتمل ان يكون من زائدة على مذهب الكوفيين وفي بعضها وان حسبك اى كافيك ۱۲ قس ك ۵ قوله يقال هو زور الخ اى قال البخاري الزور مصدر يستوي فيه المفرد والمثنى والجمع وكذلك الضيف. ك قوله قوم رضى ومقنع قال في القاموس القنوع الرضا بالقسم وشاهد مقنع يقنع به ويشهادته انتهى والمقصود ان الرضا والمقنع والعدل مصادر تقع صفة للقوم. خير قوله يقال ماء غور بفتح المعجمة وسكون الواو ومعناه غائر اى ذاهب الماء الى اسفل ارضه والغور في الاصل مصدر فلذلك يقال ماء غور وماءان غور ومياه غور ع قوله الغور الغائر اى الذاهب بحيث لا تناله الدلاء هكذا فسره ابو عبيدة قوله تزاور اشار به الى قوله تعالى وترى الشمس اذا طلعت تزاور عن كهفهم اى تميل وهو من الزور بفتح الواو بمعنى الميل ۱۲ عيني ۶ قوله ضيف ابراهيم المكرمين يشير الى ان لفظ ضيف يكون واحدا وجمعا. ف ولذا وقع المكرمين وصفه ۱۲ خ ۷ قوله جائزته الجائزة فاعلة من الجواز وهي العطاء لانه حق جوازه عليهم وقدر بيوم وليلة لان عادة المسافرين ذلك. ك يروى بالرفع والنصب فوجه الرفع ظ وهو ان يكون مبتدأ ويوم وليلة خبره واما نصب جائزته فعلى بدل الاشتمال اى فليكرم جائزة ضيفه يوما وليلة بنصب يوما على الظرفية ۱۲ قس ۸ قوله الضيافة ثلثة ايام اختلف فيه هل اليوم والليلة التي هي الجائزة داخلة في الثلاث ام لا اذا قلنا بدخولها يقدم في اليوم الاول ما يقدر عليه من البر والالطاف وفي اليومين الآخرين ما يحضره قال ابن بطال قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم امر الضيف ثلثة اقسام يتحفه في اليوم الاول ويتكلف له وفي اليوم الثاني والثالث يقدم اليه ما يحضره ويخير بعد الثالث كما في الصدقة. كذا في العيني ۱۲ ۹ قوله صدقة استدل به على ان الذي قبلها واجب واول الفقهاء بانها كانت في اول الاسلام اذا كانت المواساة واجبة فلما اتى الله بالخير والسعة صارت الضيافة مندوبة ۱۲ ۱۰ قوله حتى يحرجه من الاحراج ومن التحريج ايضا فعلى الاول بالتخفيف وعلى الثاني بالتشديد اى لا يضيق صدره بالاقامة عنده بعد الثلاثة. ع ويستفاد من قوله يحرجه انه اذا ارتفع الحرج جازت الاقامة بعد بان يختار المضيف اقامة الضيف او يغلب على ظن الضيف انه لا يكره ذلك ۱۲ قس حل اللغات والزور بفتح الزاء وسكون الواو جمع الزائر يؤمن اى ايمانا كاملا يثوى وهي الاقامة بمكان. يصمت اى يسكت ۱۲ عــه اى من كان ايمانه كاملا ينبغي ان يكون هذا حالته ۱۲ ع عــه ضبطه النووي بضم الميم وقال بعضهم قال الطوفي. بكسرها ۱۲ ع

(قوله باب لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين) ولعل هذا الحديث محمول على امور الدين كما يقتضيه اسم المؤمن اى ليس من شأن المؤمن على مقتضى ايمانه ان يصدق الكاذب الذي ظهر كذبه مرة ثانية فينخدع في المرتين جميعا لقوله تعالى ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا وهذا هو مورد الحديث واما الانخداع في امور الدنيا بناء على قلة التفاته اليها وعدم اهتمامه بها فهو ممدوح مطلوب وعليه يحمل حديث المؤمن غر كريم فلا تدافع بين الحديثين اهـ سندى

عامر انه قال قلنا يا رسول الله انك تبعثنا فننزل بقوم فلا يقرونا فما ترى فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نزلتم بقوم فامروا
لكم بما ينبغي للضيف فاقبلوا فان لم يفعلوا فخذوا منهم حق الضيف الذي ينبغي لهم حدثنا ٦١٣٨ عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام قال
اخبرنا معمر عن الزهري عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان يؤمن بالله واليوم الاخر فليكرم ضيفه
ومن كان يؤمن بالله واليوم الاخر فليصل رحمه ومن كان يؤمن بالله واليوم الاخر فليقل خيرا او ليصمت **باب** ٨٦ صنع الطعام والتكلف
للضيف **حدثني** ٦١٣٩ محمد بن بشار قال حدثنا جعفر بن عون قال حدثنا ابو العميس عن عون بن ابي جحيفة عن ابيه قال اخى النبي
صلى الله عليه وسلم بين سلمان وابي الدرداء فزار سلمان ابا الدرداء فراى ام الدرداء متبذلة فقال لها ما شانك قالت اخوك ابو الدرداء
ليس له حاجة في الدنيا فجاء ابو الدرداء فصنع له طعاما فقال كل فاني صائم قال ما انا باكل حتى تاكل فاكل فلما كان الليل ذهب
ابو الدرداء يقوم فقال نم فنام ثم ذهب يقوم فقال نم فلما كان من اخر الليل قال سلمان قم الان فصليا فقال له سلمان ان لربك عليك حقا
ولنفسك عليك حقا ولاهلك عليك حقا فاعط كل ذي حق حقه فاتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال النبي صلى الله عليه وسلم
صدق سلمان **باب** ٨٧ ما يكره من الغضب والجزع عند الضيف **حدثنا** ٦١٤٠ عياش بن الوليد حدثنا عبد الاعلى قال حدثنا سعيد
الجريري عن ابي عثمان عن عبد الرحمن بن ابي بكر ان ابا بكر الصديق تضيف رهطا فقال لعبد الرحمن دونك اضيافك فاني
منطلق الى النبي صلى الله عليه وسلم فافرغ من قراهم قبل ان اجيء فانطلق عبد الرحمن فاتاهم بما عنده فقال اطعموا فقالوا
اين رب منزلنا قال اطعموا قالوا ما نحن باكلين حتى يجيء رب منزلنا قال اقبلوا عنا قراكم فانه ان جاء ولم تطعموا لنلقين منه فابوا
فعرفت انه يجد علي فلما جاء تنحيت عنه فقال ما صنعتم فاخبروه فقال يا عبد الرحمن فسكت ثم قال يا عبد الرحمن فسكت فقال يا
غنثر اقسمت عليك ان كنت تسمع صوتي لما جئت فخرجت فقلت سل اضيافك فقالوا صدق اتانا به قال فانما انتظرتموني والله لا
اطعمه الليلة فقال الاخرون والله لا نطعمه حتى تطعمه قال لم ار في الشر كالليلة ويلكم ما انتم الا تقبلون عنا قراكم هات طعامك فجاء به
فوضع يده فقال بسم الله الاولى للشيطان فاكل واكلوا **باب** ٨٨ قول الضيف لصاحبه لا اكل حتى تاكل فيه حديث ابي جحيفة عن النبي
صلى الله عليه وسلم **حدثنا** ٦١٤١ محمد بن المثنى قال حدثنا ابن ابي عدي عن سليمان عن ابي عثمان قال قال عبد الرحمن بن ابي بكر جاء ابو بكر
بضيف له او باضياف له فامسى عند النبي صلى الله عليه وسلم فلما جاء قالت له امي احتبست عن ضيفك او عن اضيافك الليلة قال ما
عشيتهم فقالت عرضنا عليه او عليهم فابوا او فابى فغضب ابو بكر فسب وجدع وحلف لا يطعمه فاختبات انا فقال يا غنثر فحلفت المراة
لا تطعمه حتى يطعمه فحلف الضيف او الاضياف ان لا يطعمه او يطعموه حتى يطعمه فقال ابو بكر كان هذه من الشيطان فدعا بالطعام فاكل

ن ١ ثنا ٢ ذا ٣ ثني ٤ انبانا ٥ ثنا ٦ ليقوم ٧ قال ٨ ان ٩ ابو جحيفة وهب السوائي يقال له وهب الخير ١٠ ثني ١١ ابن ابي بكر ١٢ عني ١٣ فقال ١٤ عنتر ١٥ اجبت ١٦ قالوا ١٧ لم ١٨ منه
١٩ ثني ٢٠ باضياف ٢١ عشيتهم ٢٢ وجزع ٢٣ عنتر ٢٤ يطعمه

١ قوله ان نزلتم الى آخر الحديث مطابقته للترجمة توخذ من قوله فامروا لكم بما ينبغي للضيف لان يفعل منه اكرام الضيف ١٢ عيني ٢ قوله لهم بضمير الجمع فهو على حد قوله ضيف ابراهيم المكرمين كما ان الضيف مصدر يستوي فيه الجمع والواحد وقد حمل الليث الحديث على الوجوب عملا بظاهر الامر فيه وانه يوخذ ذلك منهم ان امتنعوا قهرا وقال احمد بالوجوب على اهل البادية دون القرى وتاوله الجمهور على المضطرين فان ضيافتهم واجبة او المراد خذوا من اعراضهم او هو محمول على من مر باهل الذمة الذين شرط عليهم ضيافة من يمر بهم من المسلمين وضعف هذا. قس او بالثمن عاجلا وآجلا. ک مر الحديث في ص٣٣٣ج١ في باب قصاص المظلوم من كتاب المظالم ١٢ ٣ قوله فليصل رحمه اختلف في حد الرحم التي يجب صلتها فقيل كل رحم محرم بحيث لو كان احدهما ذكرا والآخر انثى حرمت مناكحتهما فعلى هذا لا يدخل اولاد الاعمام واولاد الاخوال واحتج هذا القائل بتحريم الجمع بين المراة وعمتها وخالتها في النكاح ونحوه وجواز ذلك في بنات الاعمام والاخوال وقيل هو عام في كل رحم من ذوي الارحام في الميراث يستوي فيه المحرم وغيره ويدل له قوله صلى الله عليه وسلم ادناك ١٢ قس ٤ قوله فراى ام الدرداء متبذلة قال النووي لابي الدرداء زوجتان كل واحدة منهما كنيتها ام الدرداء والكبرى صحابية وهي خيرة بفتح المعجمة والصغرى تابعية وهي هجيمة مصغر الهجمة بالجيم قوله متبذلة اي لابسة ثياب البذلة والخدمة بلا تجمل وتكلف بما يليق بالنساء من الزينة ونحوها قوله ليس له حاجة في الدنيا عممت بلفظ في الدنيا للاستحياء من ان يصرح بعدم حاجته الى مباشرتها وفي الحديث زيارة الصديق ودخول داره في غيبته والافطار للضيف وكراهة التشدد في العبادة وان الافضل التوسط وان الصلوة آخر الليل اولى ومنقبة سلمان رضي الله عنه حيث صدقه رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ ع ک ٥ قوله الغضب غليان دم القلب لاجل الانتقام والجزع بفتح الزاء نقيض الصبر ١٢ ع ٦ قوله تضيف رهطا اي اتخذ الرهط ضيفا قوله دونك اضيافك اي خذهم والزمهم قوله من قراهم القرى بكسر القاف الضيافة وفي اضافة القرى اليهم لطف قوله لنلقين منه اي الاذى وما يكرهنا قوله يجد علي اي يغضب علي قوله تنحيت عنه اي جعلت نفسي في ناحية بعيدة عنه ١٢ ع ک ٧ قوله غنثر بالمعجمة المضمومة والنون الساكنة والمثلثة المفتوحة ودري بالمهملة والفوقانية المفتوحتين وسكون النون بينهما. ک عنثر يعني بالغين المعجمة والنون والثاء المثلثة قيل هو الثقيل الوخم وقيل الجاهل من الغثارة الجهل والنون زائدة ودري بالعين المهملة والتاء مفتوحتين يعني من فوق وهو الذباب شبه به تصغيرا له وتحقيرا وقيل هو الذباب الكبير الازرق شبه به لشدة اذاه. نهاية ومجمع البحار من بابي العين والغين مع النون ومطابقة الحديث للترجمة توخذ من قوله يجد علي اي يغضب علي ويجد من الموجدة وهي الغضب ووقع التصريح بالغضب في الطريق الذي بعده ١٢ عمدة القاري. ٨ قوله لما جئت بتشديد الميم اي الا جئت كما عند سيبويه اي لا اطلب منك الا مجيئك ولابي ذر عن الكشميهني اجبت ١٢ قس ٩ قوله الاولى للشيطان اي الحالة الاولى او الكلمة القسمية لما تقدم في ص٨٤ آخر المواقيت انه قال انما كان ذلك من الشيطان يعني يمينه فان قلت كيف جاز مخالفة اليمين قلت لانه اتيان بالافضل قال صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين فراى غيرها خيرا منها فليات الذي هو خير وليكفر عن يمينه قال ابن بطال الاولى يعني اللقمة الاولى ترغيم للشيطان لانه الذي حمله على الحلف وباللقمة الاولى وقع الحنث فيها وقال انما حلفت لانه اشتد عليه تاخير عشائهم ثم لما لم يسعه مخالفة اضيافه ترك التمادي في الغضب واكل معهم استمالة لقلوبهم. ک ومر الحديث في ص٨٤ في المواقيت وفي ص٥٠٦ علامات النبوة ١٢ ١٠ قوله فيه حديث ابي جحيفة وهو الحديث الذي قال فيه سلمان لابي الدرداء ما انا باكل حتى تاكل وقدم عنقريب ولم يقع هذه الترجمة والتعليق المذكور في رواية ابي ذر وانما ساق هذا الحديث الذي في هذا الباب عقيب الحديث الذي في الباب السابق ١٢ ع ١١ قوله فسب وجدع بفتح الجيم وتشديد الدال المهملة اي قال يا مجدوع الاذنين او دعا عليه بذلك والجدع قطع الانف والاذن والشفة وفي بعضها جزع بفتح الجيم وكسر الزاء من الجزع وهو نقيض الصبر قوله اخت بني فراس بكسر الفاء وتخفيف الراء وبالسين المهملة هي بنت عبد دهمان بضم المهملة وسكون الهاء احد بني فراس واسمها زينب وهي مشهورة بام رومان قوله وقرة عيني قيل المراد به القسم برسول الله صلى الله عليه وسلم لعله كان قبل النهي عن الحلف بغير الله او لم تعلمه قوله لاكثر فان قلت اين صلة اكثر قلت محذوفة اي اكثر منها. ملتقط من المجمع و ع وقس و ک ومر الحديث غير مرة قريبا وبعيدا ١٢

حل اللغات
الغضب هو غليان دم القلب لطلب الانتقام. الجزع هو نقيض الصبر فابوا اي فانكروا. يجد اي يغضب تنحيت اي جعلت نفسي في ناحية فاختبات اي اختفيت يا غنثر اي يا لئيم او يا جاهل ١٢

ا صلة الرحم هي تشريك ذوي القرابات في الخيرات ١٢ ک ب عتبة بن عبد الله المسعودي ١٢ ع ج بهمزة وصل وفتح العين ١٢ قس د رب كل شيء مالكه ومستحقه او صاحبه ١٢ قاموس ه بفتح الاولى والثالث ١٢ قس و من الموجدة وهي الغضب ١٢ ع ز اي لم ار ليلا مثل هذه الليلة في الشر ١٢ ک

واكلوا فجعلوا لا يرفعون لقمة الا رَبَتْ من اسفلها اكثر منها فقال يا اُخْتَ بني فراس ما هذا فقالت وقُرّة عيني انها الآن لاكثر قبل
ان ناكل فاكلوا وبعث بها الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر انه اكل منها **باب** اكرام الكبير ويَبْدَأُ الاكبرُ بالكلام والسؤال **حدثنا** سليمن
ابن حرب قال حدثنا حماد هو ابن زيد عن يحيى بن سعيد عن بُشَير بن يسار مولى الانصار عن رافع بن خديج وسهل بن ابي حثمة انهما حدثاه او حدثا
ان عبد الله بن سهل ومُحَيِّصَة بن مسعود اتيا خيبر فتفرقا في النخل فقُتِل عبد الله بن سهل فجاء عبد الرحمن بن سهل وحُوَيِّصَة و
مُحَيِّصة ابنا مسعود الى النبي صلى الله عليه وسلم فتكلموا في امر صاحبهم فبدأ عبدُ الرحمن وكان اصغرَ القوم فقال له النبي صلى الله
عليه وسلم كبِّر الكُبْرَ قال يحيى يعني لِيَلِيَ الكلامَ الاكبرُ فتكلموا في امر صاحبهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اَسْتَحِقّوا قتيلكم او قال صاحبكم
بايمانِ خمسين منكم قالوا يا رسول الله امرٌ لم نره قال فتُبَرِّئكم يهود في ايمانِ خمسين منهم قالوا يا رسول الله قومٌ كفار ففداهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم من قِبَلِه قال سهل فادركتُ ناقةً من تلك الابل فدخلت مِرْبَدًا لهم فركضتني برجلها قال الليث حدثني يحيى عن
بُشَير عن سهل قال يحيى حسبتُ انه قال مع رافع بن خديج وقال ابن عُيينة حدثنا يحيى عن بُشَير عن سهل وحده **حدثنا** مُسَدَّد
قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثني نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اَخبروني بشجرةٍ مَثَلُها مَثَلُ المسلم
تُؤْتي اُكُلَها كلَّ حينٍ باذن ربها ولا تَحُتُّ وَرَقَها فوقع في نفسي انها النخلة فكرهتُ ان اتكلم وثَمَّ ابو بكر وعمر فلما لم يتكلما قال النبي صلى الله
عليه وسلم هي النخلةُ فلما خرجتُ مع ابي قلت يا ابتاه وقع في نفسي انها النخلة قال ما منعك ان تقولها لو كنتَ قلتها كان احبَّ اليَّ من
كذا وكذا قال ما منعني الا اني لم ارك ولا ابا بكر تكلمتما فكرهتُ **باب** ما يجوز من الشعر والرَّجَز والحُداء وما يُكره منه وقوله تعالى
وَالشُّعَرَآءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوٗنَ الى قوله يَنْقَلِبُوْنَ قال ابن عباس في كل لغوٍ يخوضون **حدثنا** ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري
قال اخبرني ابو بكر بن عبد الرحمن ان مروان بن الحكم اخبره ان عبد الرحمن بن الاسود بن عبد يغوث اخبره ان اُبَيّ بن كعب اخبره
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انّ من الشِّعر حكمةً **حدثنا** ابو نعيم حدثنا سفين عن الاسود بن قيس قال سمعت جُندبًا
يقول بينما النبي صلى الله عليه وسلم يمشي اذ اصابه حجرٌ فعثر فدَمِيَتْ اصبعُه فقال هل انتِ الا اصبعٌ دَمِيتِ وفي سبيل الله ما لَقِيتِ
حدثني محمد بن بشار قال حدثنا ابن مهدي قال حدثنا سفين عن عبد الملك قال حدثنا ابو سلمة عن ابي هريرة قال قال النبي
صلى الله عليه وسلم اَصْدَقُ كلمةٍ قالها الشاعر كلمةُ لبيدٍ الا كلُّ شيءٍ ما خلا الله باطلٌ وكاد اُمَيَّةُ بن ابي الصلت ان يُسلم **حدثنا** قتيبة
قال حدثنا حاتم بن اسمعيل عن يزيد بن ابي عُبيد عن سلمة بن الاكوع قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خيبر فسرنا

ربا ٢هوا ليلي ٢له استحقون ووداهم فوداهم قتيله اخبرني شجرة ٢انها ٢انها الى اخر السورة ٢في كل واد يهيمون انبانا حدثنا ابن بشار

١ قوله كبر الكبر بضم الكاف وسكون الموحدة وهو جمع الاكبر اي قدم الاكابر للتكلم وانما امران يتقدم الاكبر في السن ليتحقق صورة القضية وكيفيتها لا انه يدعيها اذ حقيقة الدعوى انما هي لاخيه عبد الرحمن قوله ليلي الكلام الاكبر بالرفع اي ليتولى الاكبر الكلام قوله استحقوا قتيلكم اي دية قتيلكم قوله او قال صاحبكم شك من الراوي والمراد بالصاحب المقتول ١٢ عيني **٢ قوله** بايمان خمسين الخ بالتنوين في الموضعين اي خمسين يمينا صادرة منكم وفي بعضها بالاضافة اي ايمان خمسين رجلا منكم وهذا يوافق مذهب الحنفية حيث اعتبروا العدد في الرجال ك ع وان كان مخالفا له حيث منعوا تحليف المدعي فيها ١٢ ك **٣ قوله** ففداهم اي اعطاهم كذا لابي ذر وفي بعضها فوداهم اي اعطاهم ديته قوله من قبله بكسر القاف وفتح الموحدة اي من عنده يحتمل ان يراد به من خالص ماله او من بيت المال قوله مربدا بكسر الميم وسكون الراء وفتح الموحدة اي الموضع الذي يجتمع فيه الابل قوله ركضتني اي رفستني واراد بهذا الكلام ضبط الحديث وحفظه حفظا بليغا ك ع ومر الحديث في ص٥٦٢ في الجهاد. قال في الهداية واذا وجد القتيل في محلة ولا يعلم من قتله استحلف خمسون رجلا منهم يتخيرهم الولي بالله ما قتلناه ولا علمنا له قاتلا وقال الشافعي رح اذا كان هناك لوث استحلف الاولياء خمسين يمينا ويقضي لهم بالدية على المدعى عليه عمدا كانت الدعوى او خطأ وقال مالك اذا كانت الدعوى في القتل العمد يقضي بالقود وهو احد قولي الشافعي رح وقال ايضا صاحب الهداية فاذا حلفوا اي اهل المحلة قضي على اهل المحلة بالدية ولا يستحلف الولي وقال الشافعي رح لا يجب الدية لقوله عليه السلام تبرئكم اليهود بايمانها ولان اليمين عهد في الشرع مبرئا للمدعى عليه لا ملزما كما سائر الدعاوي ولنا ان النبي صلى الله عليه وسلم جمع بين الدية والقسامة في حديث ابن سهل وفي حديث زياد بن ابي مريم وكذا جمع عمر رض بينهما على وادعة وقوله عليه السلام تبرئكم اليهود محمول على الابراء عن القصاص والحبس وكذا اليمين مبرئة عما وجب له اليمين والقسامة ما شرعت لتجب الدية اذا نكلوا بل شرعت ليظهر القصاص بتحرزهم عن اليمين الكاذبة فيقروا بالقتل فاذا حلفوا حصلت البراءة عن القصاص انتهى ١٢ **٤ قوله** من كذا وكذا اي من حمر النعم ووجه الشبه كثرة خيرها ومنافعها من الجهات في الحديث اكرام الكبير وتقديمه في الكلام وجميع الامور من آداب الاسلام. ك ومر الحديث في ص١٨ قريبا وبعيدا في ص١٤ في العلم ١٢ **٥ قوله** ما يجوز من الشعر وهو الكلام المقفى الموزون قصدا قوله والرجز بفتح الراء والجيم لعد بازاء وهو نوع من الشعر عند الاكثر فعلى هذا يكون عطفه على الشعر من عطف الخاص على العام. قس اولانه بني على انه غير شعر كما هو احد الرائين قوله والحداء بضم الحاء وتخفيف الدال المفتوحة المهملتين بمد وبقصر سوق الابل بضرب مخصوص والغناء ويكون بالرجز غالبا واول من حدى الابل عبد المضر بن نزار من عدنان. قس قوله

قال ابن عباس اي في تفسير قوله تعالى في كل واد يهيمون اي في كل لغو يخوضون ١٢ **٦ قوله** حكمة اي قولا صادقا مطابقا للحق والصواب فان قلت قال تعالى والشعراء يتبعهم الغاوٗن قلت قال ايضا الا الذين اٰمنوا فاستثنى منهم وهم الذين قالوا بالحكمة صدقا وحقا وحاصله ان بعض الشعر مذموم وبعضه لا. ك ومطابقته للترجمة من ان الشعر فيه حكمة فالحكمة اذا حيث كانت في شعر من الاشعار يجوز انشاد هذا الشعر ١٢ ع **٧ قوله** دميت بفتح المهملة وكسر الميم واما التاء ففي الرجز مكسورة وفي الحديث ساكنة فان قلت ما وجه التوفيق بينه وبين وما علمناه الشعر وما ينبغي له قلت الرجز ليس شعرا قاله الاخفش او حكاية عن شعر الغير او المراد نفي صنعة الشعر لا نفسه. ك الرجز بالتحريك ضرب من الشعر وزنه مستفعلن ست مرات سمي لتقارب اجزائه وقلة حروفه وزعم الخليل انه ليس بشعر وانما هو انصاف ابيات واثلاث. قاموس اي ما انت موصوفة بشيء الا بان دميت خاطبها مجازا او حقيقة معجزة تسليا لها اي تثبتي على نفسك فانك ما ابتليت بشيء من الهلاك سوى انك دميت ولم يكن ذلك هدرا بل كان ذلك في سبيل الله ورضاه وذلك في غزوة احد. مجمع مر الحديث في ص٣٩٣ من الجهاد ١٢ **٨ قوله** كلمة لبيد الكلمة ههنا القطعة من الكلام ولبيد بفتح اللام وكسر الموحدة وباهمال الدال ابن ربيعة بفتح الراء العامري الصحابي عاش مائة واربعا وخمسين سنة مات في خلافة عثمان رضي الله عنه والباطل اي الفاني المضمحل وامية بضم الهمزة وخفة الميم وشدة التحتانية ابن ابي الصلت بفتح المهملة واسكان اللام وبالفوقانية الثقفي وفي صحيح مسلم عن عمرو بن شريد بفتح المعجمة وكسر الراء وبالمهملة عن ابيه قال ردفت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فقال هل معك من شعر امية شيء قال نعم قال هيه فانشدته بيتا فقال هيه حتى انشدته مائة بيت فقال ان كاد ليسلم وهيه كلمة الاستزادة منونا وغير منون مبنيا على الكسر والمقصود انه صلى الله عليه وسلم استحسن شعره واستزاد من انشاده لما فيه من الاقرار بالوحدانية والبعث وفيه ان بعض الشعر محمود. ك ومر في ص٥٤٢ ١٢

حل اللغات ربى اي زاد مربدا الموضع الذي تجتمع الابل فيه. ركضتني اي ضربتني برجلها ١٢

عــه اي تخلصكم من اليمين. قس ومر بيانه في ص١٠٥٢ وسيجيء ١٢ سـه بفتح الميم في اليونينية وفي غيرها بكسرها وفتح الموحدة الموضع الذي يجتمع فيه الابل ١٢ قس للـه هو سوق الابل والغناء لها ١٢ ك صـه بالجر عطف على السابق ١٢ قس
عـه الصحيح انه يجوز له صلى الله عليه وسلم ان يتمثل بالشعر وينشده حاكيا له عن غيره ١٢ قس

ليلا فقال رجل من القوم لعامر بن الاكوع الاتسمعنا من هنيهاتك وكان عامر رجلا شاعرا فنزل يحدو بالقوم ويقول اللهم لولا
انت ما اهتدينا ؛ ولا تصدقنا ولا صلينا ؛ فاغفر فداء لك ما اقتفينا ؛ وثبت الاقدام ان لاقينا ؛ والقين سكينة علينا ؛ انا اذا صيح بنا
اتينا ؛ وبالصياح عولوا علينا ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا السائق فقالوا عامر بن الاكوع فقال يرحمه الله فقال
رجل من القوم وجبت يا نبي الله لولا امتعتنا به قال فاتينا خيبر فحاصرناهم حتى اصابتنا مخمصة شديدة ثم ان الله فتحها عليهم فلما
امسى الناس اليوم الذي فتحت عليهم اوقدوا نيرانا كثيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذه النيران على اي شيء توقدون
قالوا على لحم قال على اي لحم قالوا على لحم الحمر الانسية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اهريقوها واكسروها فقال رجل يا
رسول الله او نهريقها ونغسلها قال او ذاك فلما تصاف القوم كان سيف عامر فيه قصر فتناول به يهوديا ليضربه ويرجع ذباب سيفه
فاصاب ركبة عامر فمات منه فلما قفلوا قال سلمة راني رسول الله صلى الله عليه وسلم شاحبا فقال لي ما لك قلت فدى لك ابي و
امي زعموا ان عامرا حبط عمله قال من قاله قلت قاله فلان وفلان واسيد بن الحضير الانصاري فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم كذب من قاله ان له لاجرين وجمع بين اصبعيه انه لجاهد مجاهد قل عربي نشأ بها مثله حدثنا مسدد قال
حدثنا اسمعيل قال حدثنا ايوب عن ابي قلابة عن انس بن ملك قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم على بعض نسائه ومعهن ام سليم
فقال ويحك يا انجشة رويدك سوقك بالقوارير قال ابو قلابة فتكلم النبي صلى الله عليه وسلم بكلمة لو تكلم بعضكم لعبتموها عليه
قوله سوقك بالقوارير **باب** هجاء المشركين **حدثنا** محمد قال اخبرنا عبدة قال اخبرنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة
قالت استاذن حسان بن ثابت رسول الله صلى الله عليه وسلم في هجاء المشركين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف
بنسبي فقال حسان لاسلنك منهم كما تسل الشعرة من العجين وعن هشام بن عروة عن ابيه قال ذهبت اسب حسان عند عائشة
فقالت لا تسبه فانه كان ينافح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم **حدثني** اصبغ قال اخبرني عبد الله بن وهب اخبرني يونس عن ابن
شهاب ان الهيثم بن ابي سنان اخبره انه سمع ابا هريرة في قصصه يذكر النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان اخا لكم لا يقول الرفث يعني
بذلك ابن رواحة قال وفينا رسول الله يتلو كتابه ؛ اذا انشق معروف من الفجر ساطع ؛ ارانا الهدى بعد العمى فقلوبنا ؛ به موقنات ان ما
قال واقع ؛ يبيت يجافي جنبه عن فراشه ؛ اذا استثقلت بالكافرين المضاجع ؛ تابعه عقيل عن الزهري وقال الزبيدي عن الزهري عن سعيد
والاعرج عن ابي هريرة **حدثنا** ابو اليمان قال حدثنا شعيب عن الزهري ح وحدثنا اسمعيل قال حدثني اخي عن سليمان عن محمد بن ابي
عتيق عن ابن شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف انه سمع حسان بن ثابت الانصاري يستشهد ابا هريرة فيقول يا ابا هريرة

هنياتك ٢قال فداء القين رسول الله فاصبنا ٢مساء فقالوا حمرا نسية حمرالانسية هريقوها فقال فرجع احبط حضير قال مشى
سوقا ٢بها ثني حدثنا انبانا بنسبتي / ثنا ٢قال بالمشركين اخبرنا انبانا

١ قوله من هنيهاتك جمع هنيهة ويروى بتشديد الياء آخر الحروف بعد النون قال الكرماني جمع الهنيهة مصغر الهنة اذا صلها هنو وهي الشيء الصغير والمراد بها الاراجيز وقال الجوهري هن على وزن اخ كلمة كناية ومعناه الشيء واصله هنو وتقول للمرأة هنة وتصغيرها هنية ردها الى الاصل وقد يبدل من الياء والثانية ها فيقال هنيهه ويحدو اي يسوق والرواية اللهم والموزون لاهم فدى لك اي لرسولك قال المازري لا يقال لله فدى لك لانه انما يستعمل في مكروه يتوقع حلوله بالشخص فيختار شخص آخران يحل ذلك به ويفديه منه فهو اما مجاز عن الرضا كانه قال نفسي مبذولة لرضاك او هذه الكلمة وقعت في البيت خطابا لسامع الكلام ولفظ فدى مقصور وممدود ومرفوع ومنصوب قوله اقتفينا اتبعنا اثره قال ابن بطال اغفر ما ارتكبنا من الذنوب وفدى لك دعاء اي يفديه الله من عقابه على ما اقترف من ذنوبه كانه قال اغفرلي وافدني منه فداء لك اي من عندك فلا تعاقبني به ولفظ لك تبيين لفاعل الفداء المعنى بالدعاء اي اللام للتبيين نحو لام هيت لك وفي ما ابقينا اي افدنا من عقابك فداء ما ابقينا من الذنوب اي ما تركناه مكتوبا علينا ابينا من الاباء عن الفرار وعن الباطل وفي بعضها اتينا من الاتيان دعولوا علينا اي حملوا علينا بالصياح لا بالشجاعة فان قلت تقدم في الجهاد انه صلى الله عليه وسلم كان يقولها في حفر الخندق وانها من اراجيز ابن رواحة قلت لا منافاة في وقوع الامرين ولا محذور ان يحدو الشخص بشعر غيره ١٢ ك **٢** قوله وجبت اي الشهادة قال ابن عبد البر كانوا قد عرفوا انه اذا استغفر لاحد اي عند الواقعة وفي المشاهد يستشهد البتة فلما سمع عمر ذلك قال يا رسول الله لو امتعتنا بعامر اي لو تركته لنا فبارز يومئذ فرجع سيفه على ساقه فقطع الكحله فمات منها ١٢ ك **٣** قوله لاجرين اي اجر الجهد في الطاعة واجر المجاهدة في سبيل الله وجاهد ومجاهد كلاهما بلفظ اسم الفاعل وفي بعضها بلفظ الماضي وجمع المجهدة ومشى اي قل عربي مشى في الدنيا بهذه الخصلة الحميدة التي هي الجهاد مع الجهد وفي بعضها نشأ بالنون والشين والهمزة والهاء عائدة الى الحرب او بلاد العرب اي قليل من العرب قال ابن بطال يحتمل ان يكون الاجران من جهة انه لما امات نفسه في سبيل الله ضوعف اجره او ان يكون احدهما بموته في سبيل الله والآخر للحداء الذي به تقوية لنفوس المسلمين لما فيه ذكر الشجاعة ونحوه ١٢ ك ع قس **٤** قوله ويحك كلمة ترحم وتوجع يقال لمن يقع في امر لا يستحقه وانتصابه على المصدرية ١٢ ع **٥** قوله يا انجشة بفتح الهمزة وسكون النون وفتح الجيم والمعجمة غلام اسود كان حاديا وكان في سوقه عنف فامره ان يرفق بالمطايا فيسوقهن كما تساق الدابة اذا كان حملها القوارير ووجه آخر وهو انه كان حسن الصوت فكره ان يسمعن الحداء فان حسن الصوت يحرك من نفوسهن فشبه ضعف عزائمهن وسرعة تاثير الصوت فيهن كالقوارير في سرعة الآفة اليها ك وقيل ان الابل اذا سمعت الحداء اسرعت في المشي فازعجت الراكب واتعبته فنهاه لضعف النساء عن شدة الحركة ١٢ مجمع **٦** قوله لعبتموها فان قلت هذا استعارة لطيفة فلم يعاب قلت لعله نظر الى ان شرط الاستعارة ان يكون وجه الشبه جليا بين الاقوام وليس بين المرأة والقارورة وجه التشبيه ظاهرا والحق انه كلام في غاية الحسن والسلامة عن العيوب ولا يلزم في الاستعارة ان يكون جلاء الوجه من حيث ذاتها بل يكفي الجلاء الحاصل من القرائن الجاعلة للوجه جليا ظاهرا كما في المبحث فالعيب في العائب وكم من عائب قولا صحيحا ۔ وآفته من الفهم السقيم ۔ ويحتمل ان يكون قصد ابي قلابة ان هذه الاستعارة يحسن من مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم في البلاغة ولو صدرت ممن لا بلاغة له لعبتموها و هذا هو اللائق بمنصب ابي قلابة والله اعلم ١٢ كرماني ۔ **٧** قوله لاسلنك منهم اي لاتلطفن في تخليص نسبك من هجوهم بحيث لا يبقى جزء من نسبك فيما ناله الهجو كالشعرة اذا انسلت من العجين لا يبقى شيء منها عليها ۔ ك ومر في ص في المغازي وفي ص في المناقب ١٢ **٨** قوله في قصصه بفتح القاف وكسرها فبالفتح الاسم وبالكسر جمع قصة والقص في الاصل البيان قوله الرفث اي الفحش قوله ابن رواحة هو عبد الله بن رواحة والابيات المذكورة من البحر الطويل والساطع المرتفع والعمى الضلال قوله بالكافرين وفي رواية الكشميهني بالمشركين قوله استثقلت من الثقل بالمثلثة والقاف وفي البيت الاول اشارة الى علم رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الثالث الى عمله فهو كامل علما وعملا وفي الثاني الى تكميل الغير فهو كامل مكمل صلى الله عليه وسلم ١٢ ع ك **٩** قوله قال الزبيدي بضم الزاء وفتح الباء هو محمد بن الوليد الحمصي اشار البخاري بهذا الى ان في الاسناد المذكور اختلافا على الزهري فان يونس وعقيلا اتفقا على ان شيخ الزهري فيه هو الهيثم وخالفهما الزبيدي حيث جعل شيخ الزهري فيه سعيد بن المسيب وعبد الرحمن ابن هرمز فالطريقان صحيحان ۔ ع ومر الحديث في ص في التهجد ١٢

حل اللغات ساطع مرتفع العمى اے الضلالة يجافي اے يتنحى ١٢ ع ای وددنا انك اخرت الدعاء له بهذا الى وقت آخر لنتمتع بصاحبته ورؤيته مدة ١٢ نووی نسبة الى الانس وهم الناس لاختلاطها بالناس بخلاف حمر الوحش ١٢ نووی بتشديد الفاء اي للقتال ۔ قس كما في ص ١٢ بالشين المعجمة وبعد الالف حاء مهملة مكسورة فموحدة اي متغير اللون ١٢ قس الهجاء والهجو واحد وهو الذم في الشعر ١٢ ع اے الباطل من القول والفحش انما قال

نَشَدْتُكَ اللهَ هل سمعتَ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولُ يا حسّانُ اَجِبْ عن رسول الله اللهم اَيِّدْهُ بروح القُدُس فقال ابوهريرة نعم

حدثنا ٦١٥٣ سليمٰنُ بن حرب قال حدثنا شعبة عن عَدِيّ بن ثابتٍ عن البراء انّ النبی صلی الله علیه وسلم قال لحسّانٍ اُهْجُهُم اوقال هاجِهِم وجبْرئيلُ معَكَ

باب ٩٢ ما يُكره ان يكون الغالبُ على الانسان الشِعرُ حتی يَصُدَّهٗ عن ذكر الله والعلم والقُراٰن

حدثنا ٦١٥٤ عُبيدُ الله بن موسٰى قال اخبرنا حنظلةُ عن سالم عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لَاَنْ يَمْتَلِیَ جوفُ احدِكم قيحًا خيرٌ له من ان يَمْتَلِیَ شِعرًا

حدثنا ٦١٥٥ عمر بن حفصٍ قال حدثنا اَبی قال حدثنا الاعمشُ قال سمعت اباصالح عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لَاَنْ يَمْتَلِیَ جوفُ الرجُلِ قيحًا حتی يَرِيَهٗ خيرٌ من ان يَمْتَلِیَ شِعرًا

باب ٩٣ قول النبی صلی الله علیه وسلم تَرِبَتْ يمينُكَ وعَقْرٰى حَلْقٰى

حدثنا ٦١٥٦ يحيی بن بُكَيرٍ قال حدثنا الليثُ عن عُقَيل عن ابن شهاب عن عُروة عن عائشة قالت ان افلحَ اخا لابی القُعَيس استاذَنَ علیّ بعد ما اُنزِلَ الحجاب فقلتُ والله لا اٰذَنُ له حتى اَستاذِنَ رسولَ الله صلی الله علیه وسلم فان اخا ابی القُعَيس ليس هو ارضَعَنی ولكن ارضعَتْنی امرأةُ ابی القُعَيس فدخل علیّ رسول الله صلی الله علیه وسلم فقلتُ يا رسول الله ان الرجُل ليس هو ارضعنی ولكن ارضعَتْنی امرأتُه قال ائذَنی له فانه عمُّكِ تَرِبَتْ يمينُكِ قال عروة فبذلك كانت عائشة تقول حرّموا من الرَّضاعة ما يُحَرَّم من النَّسب

حدثنا ٦١٥٧ اٰدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا الحكمُ عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت اراد النبی صلی الله علیه وسلم ان يَنفِرَ فرای صفيّةَ علی باب خِبائها كئيبةً حزينةً لانها حاضتْ فقال عَقْرٰى حَلْقٰى لغةٌ لقريشٍ انكِ لحابِسَتُنا ثم قال اَكُنتِ افَضْتِ يوم النحر يعنی الطوافَ قالت نعم قال فانْفِرِی اِذَنْ

باب ٩٤ ما جاء فی زعَمُوا

حدثنا ٦١٥٨ عبد الله بن مَسْلمة عن مٰلك عن ابی النَّضر مولی عُمر بن عُبيد الله ان ابا مُرّة مولٰى لاُمّ هانئٍ بنت ابی طالب اخبره انه سمع اُمَّ هانئٍ بنتَ ابی طالب تقول ذهبتُ الی رسول الله صلی الله علیه وسلم عامَ الفتح فوجدتُه يغتسِلُ وفاطمةُ ابنته تَستُرُه فسلّمتُ عليه فقال مَن هٰذه فقلتُ انا اُمُّ هانئٍ بنتُ ابی طالب فقال مرحبًا بامّ هانئٍ فلما فرغ من غُسله قام فصلّی ثمانیَ ركعاتٍ مُلتَحِفًا فی ثوبٍ واحدٍ فلما انصرف قلتُ يا رسول الله زعم ابنُ اُمّی انه قاتلٌ رجلًا قد اَجَرتُه فلانُ بنُ هُبَيرة فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم قد اَجَرْنا من اَجَرْتِ يا امّ هانئٍ قالت اُمّ هانئٍ وذاك ضُحًى

باب ٩٥ ما جاء فی قول الرجل وَيْلَكَ

حدثنا ٦١٥٩ موسی بن اسمٰعيل قال حدثنا همّام عن قتادة عن انس انّ النبی صلی الله علیه وسلم رأی رجلًا يسوقُ بَدَنةً فقال اركبْها قال انها بَدَنةٌ قال اركبْها قال انها بدنةٌ قال اركبها ويلك

حدثنا ٦١٦٠ قتيبة بن سعيد عن مالك عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هريرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم رأی رجلا يسوق بدنةً فقال له اركبها قال يا رسول الله انها بدنة قال اركبها

ن بالله قال انبانا النبی له ابی نزل فقال لغة قريش لفظة اذا يوسف ام يوم قال ثمان ذلك

سه ١ قوله وجبريل معک ای بالتائید والمعاونة. ع قال الکرمانی قال ابن بطال ہجو الکفار من افضل الاعمال وکفی بقوله اللهم ایده شرفا وفضلا للعمل والعامل وہذا اذا کان جوابا عن سبہم للمسلمین بقرینة ما قال اجب اقول ولہذا قال تعالی ولا تسبوا الذین یدعون من دون الله فیسبوا الله عدوا ١٢ سه ٢ قوله باب ما یکره ان یکون الغالب علی الانسان الخ ای فی بیان کراہیة کون الغالب علی الانسان الشعر حتی یصده ای یمنعه عن ذکر الله ومذاکرة العلم وقراءة القرآن وقال الکرمانی الغالب بالرفع وبالنصب قلت اما الرفع فعلی ان یکون اسم کان وخبره قوله والشعر واما النصب فعلی العکس. کذا ذکره العینی ١٢ سه ٣ قوله لان یمتلئ جوف احدکم قیحا نصب علی التمییز وہو الصدید الذی یسیل من الدمل والجرح ویقال ہو المدة الذی لا یخالطه الدم قال الطحاوی کره قوم روایة الشعر واحتجوا بہذه الآثار قلت اراد بالقوم مسروقا وابراہیم النخعی وسالم بن عبد الله والحسن البصری وعمرو بن شعیب فانہم قالوا یکره روایة الشعر وانشاده واحتجوا فی ذلک بہذه الاحادیث وروی ذلک عن عمر بن الخطاب وابنه عبد الله وسعد بن ابی وقاص وعبد الله بن مسعود ثم قال الطحاوی وخالفہم آخرون فقالوا لا باس بروایة الشعر الذی لا قذع فیه قلت اراد بالآخرین الشعبی وعامر بن سعد وابن سیرین وسعید بن المسیب والقاسم والثوری والاوزاعی واباحنیفة ومالکا والشافعی وابا یوسف ومحمدا وابن اسحٰق وابا ثور واباعبید فانہم قالوا لا باس بروایة الشعر الذی لیس فیه ہجاء ولا ذکر عرض احد من المسلمین ولا فحش وروی ذلک عن ابی بکر الصدیق وعلی بن ابی طالب وابن عباس والبراء وانس وعمرو بن العاص وعبد الله بن الزبیر ومعٰویة وعائشة ١٢ ع مختصرا سه ٤ قوله یریه مشتق من الوری یقال وری بالفتح یریه نحو وقی یقی ای اکله وقال ابو عبیدة الوری ہو ان یاکل القیح جوفه ویفسده وفیه انه قد رخص فی القلیل من الشعر والمذموم ہو الامتلاء به والغالب علیه. ک ووجه المطابقة للترجمة بالمفہوم لانه انما ذم الامتلاء الذی لا متسع له مع غیره فدل علی ان ما دون ذلک لا یدخله الذم ١٢ تن سه ٥ قوله تربت یمینک ای فی ذکر قول النبی صلی الله علیه وسلم تربت یمینک قال ابن السکیت اصل تربت افتقرت ولکنہا کلمة یقال ولا یراد بہا الدعاء وانما اراد التحریض علی الفعل فانه ان خالف اساء وقیل معناه ان لم تفعل لم یحصل فی یدیک الا التراب وقیل ہو مثل جری علی انه ان فاتک ما امرتک به افتقرت الیه قال الداؤدی معناه افتقرت من العلم وقیل ہی کلمة تستعمل فی المدح عند المبالغة کما قالوا للشاعر قاتله الله لقد اجاد وقال ابن الاثیر ترب الرجل اذا افتقر ای لصق بالتراب واترب اذا استغنی ١٢ عینی مختصرا سه ٦ قوله عقری حلقی ای عقرہا الله وحلقہا یعنی اصابہا بوجع فی حلقہا خاصة وہکذا یرویه المحدثون غیر منون لوزن غضبی حیث ہو جار علی المؤنث والمعروف فی اللغة التنوین علی انه مصدر فعل متروک اللفظ تقدیره عقرہا الله عقرا وحلقہا حلقا ویقال للامر تعجب منه عقرا حلقا ویقال ایضا للمرأة اذا کانت موذیة مشؤمة. نہایه ومر بیانه فی ص ٢٣٦ فی الحج ١٢ سه ٧ قوله افضت ای طفت طواف الافاضة ای حیث فرغت من طواف الرکن لا یجب علیک الوقوف لطواف الوداع فارجعی غیر محزونة لتمام ارکان حجک ١٢ ک سه ٨ قوله ما جاء فی زعموا ای فی قول زعموا واستعمال لفظ الزعم وفی المثل زعموا مطیة الکذب ١٢ ک سه ٩ قوله زعم ای قال وہو قد یستعمل فی القول المحقق وابن امی یعنی علیا رضه وقاتل اسم فاعل بمعنی الاستقبال واجرته بقصر الہمزة ای امنته وجعلته ذا امن واجرت له بالدخول فی دار الاسلام فیه ندبیة صلوٰة الضحی والترحیب للداخل وجواز اجارة الکافر قال ابن بطال یقال زعم اذا ذکر خبرا لا یدری احق او باطل وقد روی فی الحدیث زعموا بئس مطیة الرجل ومعناه ان من اکثر الحدیث بما لا یعلم صدقه لم یؤمن علیه الکذب وفائدة حدیث ام ہانئ انہا تکلمت بہذه الکلمة ولم ینکر ہا صلی الله علیه وسلم ولا جعلہا کاذبة بذکرہا ١٢ ک سه ١٠ قوله ویلک کلمة عذاب نصب علی المصدر لفعل ملاق له فی المعنی دون الاشتقاق ومثله ویله او علی المفعول به بتقدیر الزمک الله ویلک وقیل اصلہا کلمة تاوه فلما کثر قولہم وی لفلان باللام قدروا انہا منہا فاعربوہا قاله القسطلانی قال العینی قال سیبویه ویلک کلمة یقال لمن وقع فی ہلکة وویحک ترحم وکذا قال الاصمعی وقیل ہما بمعنی انتہی ١٢ سه ١١ قوله بدنة ہی ناقة تنحر بمکة قوله انہا بدنة یعنی انہا ہدی تساق الی الحرم وفی الطریقة الاولی ذکر ویلک فی الثالثة جزما وفی الطریقة الثانیة شک انہا فی الثانیة او الثالثة. ک ع ومر الحدیث فی ص ٢٢٦ فی الحج ١٢

حل اللغات. قیح ہو الصدید الذی یسیل من الدمل ویقال ہو المدة التی لا یخالطہا دم ١٢ + عه ای سمعنه صلی الله علیه وسلم ومر الحدیث فی ص ٦٣ فی الصلوٰة وفی ص ٤٥٦ ١٢ سه والمطابقة توخذ من معناه لان امتلاء الجوف بالشعر کنایة عن کثرة اشتغاله به حتی یکون قلبه مستغرقا به فلا یتفرغ لذکر الله ١٢ ع لله ظاہره العموم لکنه مخصوص بما لم یکن مدحا لرسول الله صلی الله علیه وسلم وما یشتمل علی الذکر وسائر المواعظ ١٢ عینی صه من الکابة وہی سوء الحال والانکسار من الحزن ١٢ ع سه یطلقونه ولا یریدون وقوعه بل عادتہم التکلم بمثله علی سبیل التلطف ١٢ قس که ہو القعنبی وفی بعضہا محمد بن مسلمة وہو سہو. ک ولابی ذر عن المستملی عبد الله بن یوسف ہو ابو محمد ١٢ قس + عه بفتح الغین ولابی ذر بضمہا ١٢ قس عله ای صلوٰة الثمان رکعات. قس ومر الحدیث فی ص ٥١ وفی ص ٢٩٣ ١٢

ویلك قال فی الثانیة اوفی الثالثة ۶۱۶۱ حدثنا مسدد قال حدثنا حماد عن ثابت البنانی عن انس بن ملك ح وایوب عن ابی قلابة عن انس قال كان رسول الله صلی الله علیه وسلم فی سفر وكان معه غلام له اسود یقال له انجشة یحدو فقال له رسول الله صلی الله علیه وسلم ویحك یا انجشة رویدك بالقواریر ۶۱۶۲ حدثنا موسی بن اسمعیل قال حدثنا وهیب عن خلد عن عبد الرحمن ابن ابی بكرة عن ابیه قال اثنی رجل علی رجل عند رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال ویلك قطعت عنق اخیك ثلثا من كان منكم مادحا لا محالة فلیقل احسب فلانا والله حسیبه ولا ازكی علی الله احدا ان كان یعلم ۶۱۶۳ حدثنا عبد الرحمن بن ابراهیم قال حدثنا الولید عن الاوزاعی عن الزهری عن ابی سلمة والضحاك عن ابی سعید الخدری قال بینا النبی صلی الله علیه وسلم یقسم ذات یوم قسما فقال ذوالخویصرة رجل من بنی تمیم یا رسول الله اعدل فقال ویلك من یعدل اذا لم اعدل فقال عمر ائذن لی فلاضرب عنقه قال لا ان له اصحابا یحقر احدكم صلاته مع صلاتهم وصیامه مع صیامهم یمرقون من الدین كمروق السهم من الرمیة ینظر الی نصله فلا یوجد فیه شیء ثم ینظر الی رصافه فلا یوجد فیه شیء ثم ینظر الی نضیه فلا یوجد فیه شیء ثم ینظر الی قذذه فلا یوجد فیه شیء سبق الفرث والدم یخرجون علی حین فرقة من الناس ایتهم رجل احدی یدیه مثل ثدی المراة او مثل البضعة تدردر قال ابو سعید اشهد لسمعته من النبی صلی الله علیه وسلم واشهد انی كنت مع علی حین قاتلهم فالتمس فی القتلی فاتی به علی النعت الذی نعت النبی صلی الله علیه وسلم ۶۱۶۴ حدثنا محمد بن مقاتل ابو الحسن قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا الاوزاعی عن ابن شهاب عن حمید بن عبد الرحمن عن ابی هریرة ان رجلا اتی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال یا رسول الله هلكت فقال ویحك قال وقعت علی اهلی فی رمضان قال اعتق رقبة قال ما اجدها قال فصم شهرین متتابعین قال لا استطیع قال فاطعم ستین مسكینا قال لا اجد فاتی بعرق فقال خذه فتصدق به فقال یا رسول الله اعلی غیر اهلی فوالذی نفسی بیده ما بین طنبی المدینة احوج منی فضحك النبی صلی الله علیه وسلم حتی بدت انیابه قال خذه تابعه یونس عن الزهری وقال عبد الرحمن ابن خلد عن الزهری ویلك ۶۱۶۵ حدثنا سلیمن بن عبد الرحمن قال حدثنا الولید قال حدثنا ابو عمرو الاوزاعی قال حدثنی ابن شهاب الزهری عن عطاء بن یزید اللیثی عن ابی سعید الخدری ان اعرابیا قال یا رسول الله اخبرنی عن الهجرة فقال ویحك ان شان الهجرة شدید فهل لك من ابل قال نعم قال فهل تؤدی صدقتها قال نعم قال فاعمل من وراء البحار فان الله لم یترك من عملك شیئا ۶۱۶۶ حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثنا خلد بن الحارث قال حدثنا شعبة عن واقد بن محمد بن زید قال سمعت

---

۲ وقال ۳ بن ملك ویلك النبی ثنی فاضرب كما یمرق قذ خیر فرقة انبانا قال حدثنی ما افقر ثم قال البحار لن یترك ثنی

۱ه قوله انجشة بفتح الهمزة والجیم والمعجمة وسكون النون بعد الهمزة كان یسوق ابل النساء قوله ویحك منصوب وهو كلمة رحمة وویلك كلمة عذاب وقیل هما بمعنی واحد قوله رویدك ای لا تستعجل ولا تعنف بالحداء بل بالسهولة لان النساء هن المحمولات وارفق بهن كما ترفق كانما كان محمولة الزجاج. ك مر الحدیث فی ص۹۱۶ وفی روایة ویلك فالمطابقة علی هذا ظاهرة وكذا علی قول من قال هما بمعنی واحد واما علی قول الآخرین والنسخة التی فیها ویحك فمطابقة حقیقة الا ان یحمل علی ان المراد منه ویلك ولو مجازا بقرینة الروایة الاخری ۱۲ خیر جاری ۲ه قوله اثنی رجل علی رجل قال الحافظ ابن حجر لم اعرفهما. قس قوله قطعت عنق اخیك قطع العنق مجاز عن الاهلاك وذلك لان الثناء موقع للاعجاب بنفسه الموجب لهلاك دینه قوله والله حسیبه ای محاسب علی عمله قوله ولا ازكی ای لا یشهد علیه بالجزم انه عند الله كذا وكذا لانه لا یعرف باطنه اولا یقطع به لان عاقبة امره لا یعلمها الا الله ویا تان الجملتان معترضتان وان كان یعلم هو متعلق بقوله فلیقل ۱۲ ك ع ۳ه قوله ذوالخویصرة تصغیر الخاصرة بالخاء المعجمة والصاد المهملة والراء وسبق ذكر صفته من انه غائر العینین مشرف الوجنتین كث اللحیة محلوق الرأس فی كتاب الانبیاء فی ص۵۰۹ قوله قال عمر ائذن لی اضرب عنقه فذكر ثمه قول ابی سعید احسب الرجل الذی سأل قتله خالد بن الولید والجواب انه لم یقطع انه خالد بل قال علی سبیل الحسبان مع احتمال ان كلا منهما قصد بذلك قوله فلاضرب بالنصب والجزم ویروی ما ضرب بالنصب فقط قوله یمرقون ای یخرجون قوله من الرمیة بفتح الراء فعیلة من الرمی للمفعول وهی المرمی كالصید والمروق النفوذ حتی یخرج من الطریق الآخر والنصل حدة السهم والرصاف جمع الرصفة بالراء المهملة والفاء عصبة تلوی فوق مدخل النصل قوله فلا یوجد فیه شیء من اثر النفوذ فی الصید من الدم ونحوه والنضی بفتح النون وكسر المعجمة الخفیفة وشدة التحتانیة القدح ای عود السهم وقیل هو ما بین النصل والریش والقذذ جمع القذة بضم القاف وتشدید المعجمة ریش السهم وسبق السهم الفرث والدم بحیث لم یتعلق به شیء منهما ولم یظهر اثرهما فیه وهذا تشبیه ای طاعتهم لا یحصل لهم منها ثواب لانهم مرقوا من الدین بحسب اعتقادهم وقیل المراد من الدین طاعة الامام وهم الخوارج قوله علی حین فرقة ای زمان افتراق الامة وفی بعضها خیر فرقة ای افضل طائفة وآیتهم ای علامتهم قوله یدیه مثنی الید وفی بعضها ثدیه بالمثلثة والمهملة والتحتانیة والبضعة بفتح الموحدة القطعة من اللحم وتدردر بالمهملتین وتكریر الراء تضطرب وتتحرك وهذا الشخص اما امیرهم واما رجل منهم وهم خرجوا علی علی بن ابی طالب وهو قاتلهم بالنهروان بقرب المدائن والتمس بلفظ المجهول وفیه معجزة لرسول الله صلی الله علیه وسلم ومنقبة لعلی رض. ك ع ومر الحدیث فی ص۵۰۹ فی علامات النبوة ۱۲ ۴ه قوله ما بین طنبی المدینة بفتحتین وللقابسی بفتحتین ولابی ذر بضم اوله وسكون النون تثنیة طنب ای ناحیتی المدینة واصله حبل الخیمة. توشیح شبه المدینة بفسطاط مضروب وحرتاها الطنبین اراد ما بین لابتیها احوج منه فان قلت تقدم الحدیث قریبا فی باب التبسم انه ضحك حتی بدت نواجذه والانیاب فی وسط الاسنان والنواجذ فی آخرها قلت لا منافاة بینهما وایضا قد یطلق كل واحد منهما علی الآخر. ك ومر الحدیث فی ص۲۵۹ فی كتاب الصوم ۱۲ ۵ه قوله ان شان الهجرة شدید قیل هذا كان قبل الفتح فیمن اسلم من غیر اهل مكة كان علیه الصلوة والسلام یحذره شدة الهجرة ومفارقة الارض والوطن وكانت هجرته وصوله الی رسول الله صلی الله علیه وسلم قوله فهل تؤدی صدقتها ای زكوتها ولم یسأل عن غیرها من الاعمال الواجبة علیه لان حرص النفوس علی المال اشد من حرصها علی الاعمال البدنیة قوله فاعمل من وراء البحار بالباء الموحدة والحاء المهملة وهی جمع بحرة وهی القریة سمیت بحرة لاتساعها والمعنی فاعمل من وراء القری فان الله لن یترك ووقع فی روایة الكشمیهنی بالتاء المثناة من فوق وبالجیم وهو تصحیف قوله لن یترك ای لن ینقصك قال تعالی لن یتركم اعمالكم ومادته من وتر یتر وترة اذا انقصه واصل یترك یوترك حذفت الواو لوقوعها بین الیاء والكسرة ویروی لن یترك من الترك والواو اصلیة وحاصل المعنی ان القیام بحق الهجرة شدید فاعمل بالخیر حیث ما كنت لانك اذا ادیت فرض الله فلا تبالی ان تقیم فی بیتك وان كان ابعد البعید من المدینة فان الله لا یضیع اجر عملك ۱۲ ع

حل اللغات

رصافه قال الكرمانی والرصاف جمع الرصفة بالراء والصاد المهملة والفاء عصبة تلوی فوق مدخل النصل ۱۲

ه من الحداء بضم المهملة الاولی وخفة الثانیة یمد ویقصر سوق الابل بضرب مخصوص من الغناء ویكون بالرجز غالبا ۱۲ قس

للحـه متعلق بقوله فلیقل. ك ع ومر الحدیث فی ص۸۹۵ فی باب ما یكره من التمادح ۱۲ ه جمع الرصفة عصبة تلوی فوق مدخل النصل ۱۲ ك ه بفتح العین والراء وهو زنبیل منسوج من الخوص ۱۲ ك ع

ابی عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ویلکم او ویحکم قال شعبة شك هو لا ترجعوا بعدی کفارا یضرب بعضکم رقاب بعض وقال النضر عن شعبة ویحکم وقال عمر بن محمد عن ابیه ویلکم او ویحکم ٦٦٧ حدثنا عمرو بن عاصم قال حدثنا همام عن قتادة عن انس ان رجلا من اهل البادیة اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ متی الساعة قائمة قال ویلك وما اعددت لها قال ما اعددت لها الا انی احب اللہ ورسوله قال انك مع من احببت فقلنا ونحن كذلك قال نعم ففرحنا یومئذ فرحا شدیدا فمر غلام للمغیرة وكان من اقرانی فقال ان اخر هذا فلم یدركه الهرم حتی تقوم الساعة واختصره شعبة عن قتادة سمعت انسا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** علامة الحب فی اللہ لقوله تعالی ان كنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحببكم اللہ ٦٦٨ حدثنا بشر بن خالد قال حدثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سلیمن عن ابی وائل عن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال المرء مع من احب ٦٦٩ حدثنا قتیبة بن سعید قال حدثنا جریر عن الاعمش عن ابی وائل قال قال عبد اللہ بن مسعود جاء رجل الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ كیف تقول فی رجل احب قوما ولما یلحق بهم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المرء مع من احب تابعه جریر بن حازم وسلیمن بن قرم وابو عوانة عن الاعمش عن ابی وائل عن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ٦٧٠ حدثنا ابو نعیم حدثنا سفین عن الاعمش عن ابی وائل عن ابی موسی قال قیل للنبی صلی اللہ علیہ وسلم الرجل یحب القوم ولما یلحق بهم قال المرء مع من احب تابعه ابو معویة ومحمد بن عبید ٦٧١ حدثنا عبدان قال اخبرنی ابی عن شعبة عن عمرو بن مرة عن سالم بن ابی الجعد عن انس بن مالك ان رجلا سأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال متی الساعة یا رسول اللہ قال ما اعددت لها قال ما اعددت لها من كثیر صلوة ولا صوم ولا صدقة ولكنی احب اللہ ورسوله قال انت مع من احببت **باب** قول الرجل للرجل اخسأ ٦٧٢ حدثنا ابو الولید قال حدثنا سلم بن زریر قال سمعت ابا رجاء قال سمعت ابن عباس قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لابن صائد قد خبأت لك خبیئا فما هو قال الدخ قال اخسأ ٦٧٣ حدثنا ابو الیمان اخبرنا شعیب عن الزهری قال اخبرنی سالم بن عبد اللہ ان عبد اللہ بن عمر اخبره ان عمر بن الخطاب انطلق مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی رهط من اصحابه قبل ابن صیاد حتی وجده یلعب مع الغلمان فی اطم بنی مغالة وقد قارب ابن صیاد یومئذ الحلم فلم یشعر حتی ضرب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ظهره بیده ثم قال اتشهد انی رسول اللہ فنظر الیه فقال اشهد انك رسول الامیین ثم قال ابن صیاد اتشهد انی رسول اللہ فرضه النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم قال امنت باللہ ورسله ثم قال لابن صیاد ماذا تری قال یأتینی صادق وكاذب قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خلط

نقالوا قال قلنا نقال فکان فلن حب اللہ لم حدثنا ۲قال نا قال صیام فقال صیاد خبأ وجده فرصه

ل قوله لا ترجعوا الخ یعنی بتكفیر الناس كفعل الخوارج اذا استعرضوا الناس و قیل هم اهل الردة وقتلهم الصدیق وقیل الخوارج مكفرون بالزنا والقتل ونحوهما من الكبائر قوله وقال النضر عن شعبة یعنی بهذا السند ویحكم لم یشك وقوله وقال عمر بن محمد هو اخو واقد بن محمد عن ابیه محمد بن زید عن جده ابن عمر ویلكم او ویحكم یعنی مثل ما قال اخوه واقد فدل علی ان الشك من محمد بن زید او من فوقه ۱۲ ع ٢ قوله ان رجلا من اهل البادیة قال فی المقدمة لم اعرف اسمه لكن فی الدارقطنی ما یدل علی انه ذو الخویصرة الیمانی وهو الذی بال فی المسجد قوله متی الساعة قائمة برفع قائمة علی انه خبر الساعة ومتی ظرف متعلق به وبنصبه علی الحال من الضمیر المستكن فی متی اذ هو علی هذا التقدیر خبر عن الساعة فهو ظرف مستقر ولما كان سؤال الرجل یحتمل ان یكون علی وجه التعنت وان یكون علی وجه الخوف فامتحنه النبی صلی اللہ علیہ وسلم حیث قال له ویلك. قس فظهر فی جوابه ایمانه فالحقه بالمؤمنین ۱۲ ٣ قوله ان اخر هذا ای ان لم یمت هذا فی صغره ویعیش لا یهرم حتی تقوم الساعة فان قلت ما توجیه هذا الخبر اذ هو من المشكلات قلت هذا تمثیل لقرب الساعة ولم یرد منه حقیقته اذ الهرم لا حد له او الجزاء محذوف قال القاضی عیاض المراد بالساعة ساعتهم ای موت اولئك القرن واولئك المخاطبون قال النووی یحتمل انه علم صلعم ان هذا الغلام لا یؤخر ولا یعمر ولا یهرم ۱۲ ک ٤ قوله باب علامة الحب فی اللہ هذا اللفظ یحتمل ان یراد به محبة اللہ للعبد فهو المحب وان یراد محبة العبد للہ فهو المحبوب ویحتمل ان یراد المحبة بین العباد فی ذات اللہ وجهته لا یشوبه الریاء والهوی والآیة مساعدة للاولین واتباع الرسول صلی اللہ علیہ وسلم علامة للاولی لانها مسببة للاتباع وللثانیة لانها سببه واما المحبة فهی ارادة الخیر فمن اللہ ارادة الثواب ومن العبد ارادة الطاعة ۱۲ ک ٥ قوله المرء مع من احب مطابقة الحدیث للترجمة تؤخذ من معنی الحدیث لان قوله مع من احب اعم من ان یحب اللہ ورسوله وان یحب العبد فی ذات اللہ تعالی بالاخلاص فكما ان الترجمة یحتمل العموم علی ما ذكرنا من الاوجه الثلثة فكذلك لفظ الحدیث یحتمل تلك الاوجه فیحصل المطابقة بینهما والدلیل علی عمومه كلمة من فانها تقتضی العموم وضمیر المفعول فی احب محذوف تقدیره من احبه وهو یرجع الی كلمة من فیكتسب العموم عنها فافهم. ع قال الخطابی الحقه صلعم بحسن النیة من غیر زیادة عمل باصحاب الاعمال الصالحة قال ابن بطال فیه ان من احب عبدا فی اللہ فان اللہ یجمع بینهما فی جنة وان قصر عن عمله وذلك لانه لما احب الصالحین لاجل طاعتهم اثابه اللہ ثواب تلك الطاعة اذ النیة هی الاصل والعمل تابع لها واللہ یؤتی فضله من یشاء ۱۲ ک ٦ قوله لما یلحق بهم وفی الروایة السابقة ولم یلحق بهم قال الكرمانی فی كلمة لما اشعار بانه یتوقع اللحوق یعنی هو قاصد لذلك ساع فی تحصیل تلك المرتبة ولهذا كان معه اذ لكل امرئ ما نوی ۱۲ ع ٧ قوله باب قول الرجل للرجل اخسأ بكسر الهمزة وسكون الخاء المعجمة وفتح السین المهملة وبالهمزة الساكنة قال ابن بطال اخسأ زجر للكلب وابعاد له هذا اصل هذه الكلمة واستعملها العرب فی كل من قال او فعل ما لا ینبغی له مما یسخط اللہ تعـ. ع یقـ خسأت الكلب اذا طردته فهو متعد وخسأ الكلب بنفسه فهو لازم قال تعـ اخسأوا فیها ولا تكلمون ای ابعدوا ابعاد الكلاب ولا تكلمون فی رفع العذاب عنكم وكل من عصی اللہ سقطت مرتبته فجاز خطابه بنحو من الغلظة والذم یرجع عن ذلك ۱۲ ک ٨ قوله سلم بن زریر بفتح السین المهملة وسكون اللام ابن زریر بفتح الزاء وكسر الراء الاول وقیل بضم الزاء وفتح الراء البصری قوله خبیئا بفتح الخاء المعجمة وكسر الباء الموحدة علی وزن فعیل وهو الشیء المختفی من الخبء وهو كل شیء غائب یقـ خبأت الشیء اخبأه اذا اخفیته قوله الدخ بضم الدال المهملة وتشدید الخاء المعجمة وهو الدخان ۱۲ عینی ٩ قوله فی اطم بضم الهمزة والطاء المهملة وهو الحصن قوله بنی مغالة بفتح المیم وبالغین المعجمة وفی المطالع ارض المدینة علی نصفین لبطنین من الانصار بنو معاویة وبنو مغالة وقال الكرمانی كل ما كان علی یمینك اذا وقفت آخر البلاط مستقبل مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ عینی ١٠ قوله فرضه بالضاد المعجمة ای دفعه حتی وقع وتكسر وبالصاد المهملة اذا قرب بعضه الی بعض قال تعالی كانهم بنیان مرصوص وقال الخطابی اعجام الضاد غلط والصواب رصه بالمهملة ای قبض علیه بثوبه وضم بعضه الی بعض ۱۲ ک ع

حل اللغات

اخسأ بسكون الخاء المعجمة وبهمزة ساكنة زجر وابعاد لمن قال او فعل ما لا ینبغی له مما یسخط اللہ تعالی ای اسكت سكوت ذل وهوان. قس خبیئا ای اضمرت لك فی صدری الدخ اراد ان یقول الدخان فلم یستطع ان یتمها علی عادة الكهان من اختطاف بعض الكلمات من اولیائهم من الجن ۱۲ -

ع یحتمل ان یكون استثناء متصلا او منقطعا ۱۲ ک عـ بضم المیم وكسرها ابن شعبة الثقفی ۱۲ ک سـ بالموحدة المكسورة واسكان المعجمة ۱۲ ک لـ ای فی الجنة یعنی هو ملحق بهم وداخل فی زمرتهم ۱۲ ک ع صـ بفتح القاف وسكون الراء الضبی ۱۲ ک سـ لقب عبد اللہ بن عثمان المروزی ۱۲ ع مـ اسمه هشام بن عبد الملك الطیالسی ۱۲ ع لـ وكان قد اخفی صلی اللہ علیہ وسلم یوم تأتی السماء بدخان مبین كما عند الامام احمد ۱۲ قس.

عليك الامر قال النبي صلى الله عليه وسلم اني خبأت لك خبيئا قال هو الدخ قال اخسأ فلن تعدو قدرك قال عمر يا رسول الله اتأذن لي فيه اضرب عنقه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكن هو لا تسلط عليه وان لم يكن هو فلا خير لك في قتله قال سالم فسمعت عبد الله بن عمر يقول انطلق بعد ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بن كعب الانصاري يؤمان النخل التي فيها ابن صياد حتى اذا دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم طفق رسول الله صلى الله عليه وسلم يتقي بجذوع النخل وهو يختل ان يسمع من ابن صياد شيئا قبل ان يراه وابن صياد مضطجع على فراشه في قطيفة له فيها رمرمة او زمزمة فرأت ام ابن صياد النبي صلى الله عليه وسلم وهو يتقي بجذوع النخل فقالت لابن صياد اي صاف وهو اسمه هذا محمد فتناهى ابن صياد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو تركته بين قال سالم قال عبد الله قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فاثنى على الله بما هو اهله ثم ذكر الدجال فقال اني انذركموه وما من نبي الا وقد انذره قومه لقد انذره نوح قومه ولكني ساقول لكم فيه قولا لم يقله نبي لقومه تعلمون انه اعور وان الله ليس باعور قال ابو عبد الله خسأت الكلب بعدته خاسئين مبعدين **باب** قول الرجل مرحبا وقالت عائشة قال النبي صلى الله عليه وسلم لفاطمة مرحبا بابنتي وقالت ام هانئ جئت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال مرحبا بام هانئ

حدثني عمران بن ميسرة قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا ابو التياح عن ابي جمرة عن ابن عباس قال لما قدم وفد عبد القيس على النبي صلى الله عليه وسلم قال مرحبا بالوفد الذين جاؤا غير خزايا ولا ندامى فقالوا يا رسول الله انا حي من ربيعة وبيننا وبينك مضر وانا لا نصل اليك الا في الشهر الحرام فمرنا بامر فصل ندخل به الجنة وندعو به من وراءنا فقال اربع واربع اقيموا الصلوة واتوا الزكوة وصوم رمضان واعطوا خمس ما غنمتم ولا تشربوا في الدباء والحنتم والنقير والمزفت **باب** ما يدعى الناس بآبائهم

حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الغادر يرفع له لواء يوم القيمة يقال هذه غدرة فلان بن فلان **حدثنا** عبد الله بن مسلمة عن مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الغادر ينصب له لواء يوم القيمة فيقال هذه غدرة فلان بن فلان **باب** لا يقل خبثت نفسي

حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفين عن هشام عن ابيه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقولن احدكم خبثت نفسي ولكن ليقل لقست نفسي **حدثنا** عبدان اخبرنا عبد الله عن يونس عن الزهري عن ابي امامة بن سهل عن ابيه عن النبي

ـله قوله خبأت لك خبأ وير وي خبيئا على وزن عظيم وزن صعب الخبأ كل شئ غائب مستور خبأته اخبأه اذا اخفيته والخبأ والخبئ والخبيئة الشئ المخبوء اي اضمرت لك مضمر التخبرني ما هو واضمر يوم تأتي السماء بدخان مبين ليخبر به هل يعلم ذلك المضمر اولا ليبرز امره ساحرا وكاهنا او من يأتيه جني. مجمع البحار قوله قال هو الدخ قيل اراد ان يقول الدخان فلم يمكنه لانه كان في لسانه شئ قال ولا معنى للدخان ههنا لانه ليس مما يخبأ في الكم والكيف بل الدخ نبت موجود بين النخيلات الا ان يكون معنى خبأت اضمرت لك اسم الدخان او آية الدخان وهي فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين وهو لم يهتد منها الا لهذا اللفظ الناقص على عادة الكهنة ولهذا قال لم تجاوز قدرك وقدر امثالك من الكهان الذين يحفظون من القاء الشياطين كلمة واحدة من جملة كثيرة مختلطة صدقا وكذبا بخلاف الانبياء فانهم يوحى اليهم من علم الغيب واضحا جليا. ك قيل اراد ان يقول الدخان فلم يقدر على ان يتمه على عادة الكهان من اختطاف بعض الكلمات وهذا اما لكون النبي صلى الله عليه وسلم تكلم في نفسه او كلم بعض اصحابه فسمعه الشيطان فالقاه اليه ۱۲ مجمع البحار ـه۲ قوله ان يكن هو ولابي ذر عن الكشميهني ان يكنه بوصل الضمير وعلى رواية الفصل فهو تاكيد للضمير المستتر وكان تامة او وضع هو موضع اياه اي ان يكن اياه. قس وانما منع عمر من ضرب عنقه والحال انه ادعى النبوة لانه كان غير بالغ او كان في ايام مهادنة اليهود وقيل كان يرجى اسلامه وفي التوضيح قيل انه اسلم قاله الداؤدي واورده ابن شاهين في الصحابة وقال ابو عبد الله بن صائد كان ابوه يهوديا فولد عبد الله اعور مجنونا وقيل انه الدجال ثم اسلم فهو تابعي له رواية وقال ابو سعيد الخدري صحبني ابن صياد الى مكة فقال لقد هممت ان آخذ حبلا فاوثقه الى شجرة ثم اختنق مما يقول الناس في الحديث رواه مسلم ۱۲ ع ـه۳ قوله لو تركته اي امه بحيث لا يعرف قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم يبين لكم باختلاف كلامه ما يهون عليكم امره وشانه قوله لقد انذر نوح قومه وجه التخصيص به وقد عمم اولا حيث قال ما من نبي لانه ابو البشر الثاني وذريته هم الباقون في الدنيا ۱۲ ع ك ـه۴ قوله قول الرجل مرحبا قيل هو منصوب بالمصدرية وقيل بانه مفعول به اي اتيت او لقيت سعة لا ضيقا قيل فيه معنى الدعاء بالرحب والسعة ۱۲ ك ـه۵ قوله واعطوا خمس ما غنمتم انما ذكره لانهم كانوا اصحاب الغنائم ولم يذكر الحج اما لانه لم يفرض حينئذ او لعلمه بانهم لا يستطيعونه قوله في الدباء بتشديد الباء الموحدة والمد اليقطين وحكي فيه القصر فهو جمع دباءة والحنتم بفتح الحاء المهملة وسكون النون وفتح التاء المثناة من فوق هي جرار خضر وقال ابن حبيب هي الجرة هي كل ما كان من فخار ابيض واخضر وانكره بعض العلماء وقال انما الحنتم ما طلي هو المعمول من الزجاج وغيره ويعجل الشدة في الشراب بخلاف ما لم يطل والنقير اصل النخلة يجوف وينبذ فيه وهو على وزن فعيل بمعنى مفعول يعني المنقور والمزفت الذي يطلى بالزفت. ع كانوا ينبذون في هذه الاوعية وقد كانت تسرع اليه الاسكار لا يشعر صاحبها بانها صارت مسكرة. ك مر الحديث في ص ۶۲۶ في المغازي ۱۲ ـه۶ قوله باب يدعى الناس بآبائهم بالتنوين وفي بعضها باب ما يدعى بالاضافة اي باسماء آبائهم يوم القيمة وكلمة ما يجوز ان تكون مصدرية اي باب دعاء الناس بآبائهم والمصدر مضاف الى مفعوله والفاعل محذوف اي دعاء الداعي الناس باسماء آبائهم قوله ان الغادر ويروى الغادر قوله فيرفع له لواء وفي رواية الكشميهني ينصب له والنصب والرفع ههنا بمعنى واحد ومطابقة الترجمة في قوله فلان ابن فلان لان فلانا كناية عن اسم يسمى به المحدث عنه خاص غالب وفي غير الناس يقع الفلان والفلانة بالالف واللام. ع وفيه دليل على ان التعريف يحصل بذكر اسمه واسم ابيه. خ قال ابن بطال الدعاء بالآباء اشد في التعريف وابلغ في التمييز. ع ك وفيه رد لقول من زعم انهم لا يدعون يوم القيمة الا بامهاتهم سترا على آبائهم وجواز الحكم بظواهر الامور وقال ابن ابي جمرة الغدرة على عمومه في الجليل والحقير وفيه ان لصاحب كل ذنب من الذنوب التي يريد الله اظهارها علامة يعرف بها صاحبها فظاهر الحديث ان لكل غدرة لواء وعلى هذا يكون للشخص الواحد عدة الوية بعدد غدراته قال والحكمة في نصب اللواء ان العقوبة تقع غالبا بضد الذنب فلما كان الغدر من الامور الخفية ناسب ان يكون عقوبته بالشهرة ونصب اللواء اشهر الاشياء عند العرب. ف كان الرجل في الجاهلية اذا غدر رفع له ايام الموسم لواء ليعرفه الناس فيجتنبوه ۱۲ كرماني ـه۷ قوله لا يقل خبثت بفتح الخاء المعجمة وضم الموحدة بعدها مثلثة ثم مثناة ويقال بفتح الموحدة والضم اصوب قال الراغب الخبث يطلق على الباطل في الاعتقاد والكذب في المقال والقبيح في الفعال قلت وعلى الحرام والصفات المذمومة القولية والفعلية ۱۲ ف وع ـه۸ قوله لقست نفسي بكسر القاف كره عليه الصلوة والسلام اللفظ الاول لما فيه من بشاعة لفظ الخبث وقبحه فنقل الى اللفظ السالم عن هذه البشاعة وهو لقست اذ معناه غثيت وقال ابو عبيد خبثت ولقست واحد لكنه استقبح لفظ خبثت فانه كان يعجبه الاسم الحسن ويتفاءل به ويكره الاسم القبيح ويغيره قلت ان صح هذا قدح في قولهم انه يجوز في كل لفظين مترادفين ان يوضع احدهما مكان الآخر قيل وهذا النهي انما هو محمول على الادب لا على الايجاب فقد قال عليه السلام في الذي يعقد الشيطان على قافية رأسه اصبح خبيث النفس كسلان. وقال القاضي الفرق ان النبي صلى الله عليه وسلم يخبر هناك عن صفة شخص مبهم مذموم الحال لا يمتنع اطلاق هذا اللفظ عليه ۱۲ ك

حل اللغات غير خزايا اي غير اذلاء ولا ندامى جمع نادم مضر اي الحي من كفار مضر الدباء اليقطين الحنتم الجرار الخضر النقير ما ينقر في اصل النخلة فينبذ فيه ۱۲

ـه اي على جواب الامر على رواية ائذن واما على رواية اتأذن بالاستفهام فبالرفع ۱۲

ع ـه بالراء المكررة الصوت الخفي وكذا بالزاء وفي بعضها رمزة اي اشارة وفي بعضها زمرة من المزمار ۱۲ كرماني.

م ـه بفتح التاء المثناة من فوق وتشديد الياء آخر الحروف وبالحاء المهملة اسمه يزيد بن حميد الضبعي البصري ۱۲ ع

لل ـه جمع خزيان هو المفتضح او الذليل ۱۲ ص ـه يعني رجبا وذا القعدة وذا الحجة ومحرما ۱۲ ـه اي فاصل بين الحق والباطل ۱۲.

صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یقولن احدکم خبثت نفسی ولکن لیقل لقست نفسی باب لا تسبوا الدھر حدثنا یحیی بن بکیر قال
حدثنا اللیث عن یونس عن ابن شھاب قال اخبرنی ابو سلمة قال قال ابو ھریرة قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اللہ عزوجل
یسب ابن آدم الدھر وانا الدھر بیدی اللیل والنھار حدثنا عیاش بن الولید قال حدثنا عبد الاعلی قال حدثنا معمر عن الزھری عن
ابی سلمة عن ابی ھریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تسموا العنب الکرم ولا تقولوا خیبة الدھر فان اللہ ھو الدھر باب قول
النبی صلی اللہ علیہ وسلم انما الکرم قلب المؤمن وقد قال انما المفلس الذی یفلس یوم القیمة کقوله انما الصرعة الذی یملک نفسه
عند الغضب کقوله لا ملک الا اللہ فوصفه بانتھاء الملک ثم ذکر الملوک ایضا فقال ان الملوک اذا دخلوا قریة افسدوھا
حدثنا علی بن عبد اللہ حدثنا سفین قال حدثنا الزھری عن سعید بن المسیب عن ابی ھریرة قال قال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم ویقولون الکرم انما الکرم قلب المؤمن باب قول الرجل فداك ابی وامی فیه الزبیر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
حدثنا مسدد حدثنا یحیی عن سفین قال حدثنی سعد بن ابراھیم عن عبد اللہ بن شداد عن علی قال ما سمعت رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یفدی احدا غیر سعد سمعته یقول ارم فداك ابی وامی اظنه یوم احد باب قول الرجل جعلنی اللہ
فداءك وقال ابو بکر للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فدیناك بآبائنا وامھاتنا حدثنا علی بن عبد اللہ حدثنا بشر بن المفضل
قال حدثنا یحیی بن ابی اسحق عن انس بن مالك انه اقبل ھو وابو طلحة مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومع النبی صلی اللہ علیہ وسلم
صفیة مردفھا علی راحلته فلما کانوا ببعض الطریق عثرت الناقة فصرع النبی صلی اللہ علیہ وسلم والمرأة وان ابا طلحة قال
احسب قال اقتحم عن بعیره فاتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا نبی اللہ جعلنی اللہ فداءك ھل اصابك من شیء قال لا
ولکن علیك بالمرأة فالقی ابو طلحة ثوبه علی وجھه فقصد قصدھا فالقی ثوبه علیھا فقامت المرأة فشد لھما علی راحلتھما
فرکبا فساروا حتی اذا کانوا بظھر المدینة او قال اشرفوا علی المدینة قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم آئبون تائبون عابدون
لربنا حامدون فلم یزل یقولھا حتی دخل المدینة باب احب الاسماء الی اللہ وقول الرجل لصاحبه یا بنی حدثنا
صدقة بن الفضل قال اخبرنا ابن عیینة قال حدثنا ابن المنکدر عن جابر قال ولد لرجل منا غلام فسماه القسم فقلنا لا

تابعه عقیل ربنو ثنی اخبرنا ربا لقوله لا ملك الا الله قال فداك قال كان قال فداك فالوى قال انبأنا

قوله انا الدھر ای المدبر او صاحب الدھر او مقلبه او مصرفه ولھذا عقبه بقوله بیدی اللیل والنھار فان قلت لم عدلت عن الظاھر قلت الدلائل العقلیة موجبة للعدول وفی بعض الروایات بالنصب ای انا باق او ثابت فی الدھر الخطابی کانوا یضیفون المصائب الی الدھر وھم فی ذلک فریقان الدھریة والفرقة الثانیة المعترفون باللہ لکنھم ینزھونه من ان ینسب الیه المکارہ فیضیفونھا الی الدھر والفریقان کانوا یسبون الدھر ویقولون یا خیبة الدھر فقال لھم لا تسبوا الدھر علی معنی انه الفاعل فاذا سببتم الذی انزل بکم المکارہ رجع الی اللہ فمعناہ انا مصرف الدھر فحذف اختصار اللفظ واتساعا فی المعنی ۱۲ ک ۲ قوله لا تقولوا خیبة الدھر کذا ھو لاکثر الرواة وفی روایة النسفی یا خیبة الدھر وفی روایة غیر البخاری واخیبة الدھر الخیبة بفتح الخاء المعجمة واسکان التحتیة وبعدھا موحدة وھی الحرمان وانتصاب الخیبة علی الندبة کانه فقد الدھر لما یصدر عنه مما یکرھه فندبه متفجعا علیه او متوجعا منه اذ ھو دعاء علیه بالخیبة ۱۲ ع ۳ قوله انما الکرم قلب المؤمن قال العلماء سبب کراھیة ذلک ان لفظ الکرم کانت العرب یطلقھا علی شجر العنب وعلی الخمر المتخذة من العنب سموھا کرما لکونھا متخذة منھا ولانھا تحمل علی الکرم والسخاء وکرہ الشارع اطلاق ھذہ علی العنب وشجرہ لانھم اذا سمعوا اللفظ فربما یذکروا بھا الخمر وھیجت نفوسھم الیھا فوقعوا فیھا او قاربوا وقال انما یستحق ھذا الاسم قلب المؤمن لانه منبع الکرم والتقوی والنور والھدی ع قوله وقد قال انما المفلس الخ غرض البخاری ان ھذہ العبارات للحصر اذ ما والا صریح فی النفی والاثبات وانما ھو بمعناھما فمقتضاھا ان لا یطلق لفظ الکرم الا علی القلب وکذا لفظ الملک الا علی اللہ لکنه قد یطلق علی غیرہ فتحقیقه انه حصر علی سبیل الادعاء کان الکرم الحقیقی ھو القلب والشجر مجاز وکذلک الملک حقیقة ھو اللہ والباقی بالتجوز ۱۲ ک ۴ قوله فیه الزبیر الخ وقد روی البخاری ھذا فی مناقب الزبیر ص ۵۲۶ من طریق عبد اللہ بن الزبیر قال جعلت انا وعمر بن ابی سلمة یوم الاحزاب فی النساء الحدیث وفیه فلما رجعت جمع لی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ابویه فقال لی فداك ابی وامی ۶ قوله یفدی بفتح الیاء وسکون الفاء فی روایة الکشمیھنی وفی روایة غیرہ بضم الیاء وفتح الفاء وبالتشدید ای یقول له فداك ابی وامی ۶ وقد صح ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم فدی الزبیر لکنه لا یرد علی علی لانه انما نفی سماعه لنفی تفدیة غیر سعد ولم ینفھا جزما ولو نفاھا لحمل علی عدم السماع ۱۲ د ۵ قوله قول الرجل جعلنی اللہ فداك ای ھل یباح ذلك او یکرہ وقد جمع ابو بکر بن ابی عاصم الاخبار الدالة علی الجواز وجزم بجواز ذلك فقال للمرء ان یقول ذلك لسلطانه ولکبیرہ ولذوی العلم ولمن احب من اخوانه من غیر اثم علیه بذلك بل یثاب علیه اذا قصد توقیرہ واستعطافه ولو کان ذلك محظورا لنھی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قائل ذلك ۱۲ ع ۶ قوله ھو وابو طلحة کنیة زید بن سھل الانصاری زوج ام سلیم ام انس وصفیة بفتح المھملة بنت حیی مصغرا الحی ام المؤمنین قوله مردفھا بالنصب علی الحالیة والاضافة لفظیة غیر مانعة عن الحالیة ولابی ذر بالرفع خبر مبتدأ محذوف قوله اقتحم عن بعیرہ ای رمی نفسه من غیر رؤیة قوله فالقی ابو طلحة ثوبه من الالقاء وھکذا روایة ابی ذر وفی روایة غیرہ فالوی یقال الوی بالشیء ذھب بھا اصله الوی بثوبه فحذفت الباء قوله فقصد قصدھا ای نحی نحوھا ومشی الی جھتھا قوله فشد لھما ای ابو طلحة وھیأ الناقة بالشد للرکوب وظھر المدینة ظاھرھا قوله آئبون ای راجعون الی اللہ او راجعون عما ھو مذموم ومر الحدیث فی کتاب الجھاد فی باب ما یقول اذا رجع من الغزو ص ۴۴۳ ج ۱ وقال ابن بطال فیه رد قول من قال لا یجوز تفدیة الرجل بنفسه او بابویه وزعم انه انما فدی النبی صلی اللہ علیہ وسلم سعدا بابویه لانھما کانا مشرکین فاما المسلم فلا یجوز له ذلك. ھذا ملتقط من العینی والکرمانی والقسطلانی والخیر الجاری ۱۲

حل اللغات

یفدی بضم التحتیة وفتح الفاء وکسر الدال المھملة. ارم ای ارم بالنبل. عثرت ای زالت قدمھا [illegible] ای رمی نفسه. علیك بالمرأة ای احفظ المرأة. قصد قصدھا ای قصد نحوھا ۱۲

ع والمراد انا اقلب الدھر فیعود الی ما نسب الیه وھو المتشابھات ۱۲ خ ع نھی عن تسمیة العنب کرما لیؤکد تحریم الخمر ولتأیید النھی عنھا بمحو اسمھا ۱۲ ع بالنصب مفعول مطلق ای لا تقولوا ھذہ الکلمة او لا تقولوا ما یتعلق بخیبة الدھر ونحوھا ۱۲ ک للحصر ھو عبارة عن انقطاع الملك عندہ ولا ملك بعدہ ۱۲ ک بالرفع مبتدأ خبرہ محذوف ای یقولون الکرم شجر العنب او یکون خبر المبتدأ محذوفا ای یقولون شجر العنب الکرم ۱۲ ع الفداء اذا کسر اوله یمد ویقصر واذا فتح فھو مقصور ۱۲ ک بفتح الھمزة کما فی قس وفی نسخة عتیقة بکسرھا ۱۲ خ ای نزل ابو طلحة عن بعیرہ بالسرعة ۱۲ ای بحفظ المرأة ۱۲

(قوله باب احب الاسماء الخ) وفیه سم ابنك عبد الرحمن فاشار بالترجمة الی انه صلی اللہ علیہ وسلم ارشدہ الیه لکونه من احب الاسماء کما یدل علیه حدیث مسلم وکانه ما ذکرہ لکونه لیس علی شرطه فالحاصل ان الترجمة فی امثال ھذا بمنزلة الشرح للحدیث یبین بھا محمل الحدیث لا ان الحدیث لاثبات ما فیھا اصالة وان کان الغالب ان الحدیث یکون لاثبات ما فیھا اصالة واللہ تعالی اعلم

نُكَنِّيكَ ابا القسم ولا كرامة فاُخبِرَ النبيُّ صلى الله عليه وسلم فقال سَمِّ ابنكَ عبدَ الرحمن **باب** قول النبی صلى الله عليه وسلم سَمُّوا باسمی ولا تكتنوا بكنيتی قاله انس عن النبی صلى الله عليه وسلم **حدثنا** مسدد قال حدثنا خلد قال حدثنا حُصَين عن سالم عن جابر قال وُلد لرجل منا غلامٌ فسماه القسم فقالوا لا نُكَنِّيه حتى نسأل النبیَّ صلى الله عليه وسلم قال سَمُّوا باسمی ولا تكتنوا بكنيتی **حدثنا** علی بن عبد الله حدثنا سفين عن ايوب عن ابن سيرين قال سمعتُ ابا هريرة قال قال ابو القسم صلى الله عليه وسلم سَمُّوا باسمی ولا تكتنوا بكنيتی **حدثنا** عبد الله بن محمد حدثنا سفين قال سمعتُ ابنَ المُنكدر قال سمعت جابر ابنَ عبد الله قال وُلِد لرجل منا غلام فاَسماه القسم فقلنا لا نُكَنِّيكَ بابی القسم ولا نُنعِمُكَ عينا فاَتَى النبیَّ صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال اَسمِ ابنكَ عبدَ الرحمن **باب** اسم الحَزْنِ **حدثنا** اسحق بن نصر قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا مَعمَر عن الزهری عن ابنِ المُسيَّب عن ابيه ان اباه جاء الى النبی صلى الله عليه وسلم فقال ما اسمُكَ قال حَزنٌ قال انت سهل قال لا اُغَيِّرُ اسماً سمَّانيه ابی قال ابنُ المسيَّب فما زالت الحُزُونةُ فينا بعدُ **حدثنا** علیُّ بن عبد الله ومحمود قالا حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن الزهری عن ابن المسيب عن ابيه عن جده بهذا **باب** تحويل الاسم الى اسمٍ هو اَحسَنُ منه **حدثنا** سعيد ابن ابی مريم حدثنا ابو غسّان قال حدثنا ابو حازم عن سهل قال اُتِیَ بالمُنذِر بن ابی اُسَيدٍ الى النبی صلى الله عليه وسلم حين وُلِدَ فوضعه على فخِذه وابو اُسيد جالس فلَهِیَ النبی صلى الله عليه وسلم بشیءٍ بين يديه فاَمَرَ ابو اُسيد بابنه فاحتُمِلَ من فخِذ النبی صلى الله عليه وسلم فاستَفاقَ النبی صلى الله عليه وسلم فقال النبی صلى الله عليه وسلم اين الصَّبیُّ فقال ابو اُسَيد اَقلَبناه يا رسول الله قال ما اسمُه قال فلان قال ولكن اسمه المُنذِر فسمّاه يومئذٍ المُنذِر **حدثنا** صدقة بن الفضل قال اخبرنا محمد بن جعفر عن شعبة عن عطاء بن ابی ميمونة عن ابی رافع عن ابی هريرة ان زينب كان اسمُها بَرَّةَ فقيل تُزَكِّی نفسَها فسمّاها رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب **حدثنا** ابراهيم بن موسى قال اخبرنا هشام ان ابن جُرَيج اخبرهم قال اخبرنی عبد الحميد بن جُبَير بن شيبة قال جلست الى سعيد بن المسيب فحدثنی ان جدَّه حَزناً قدِمَ على النبی صلى الله عليه وسلم فقال ما اسمك قال اسمی حَزن قال بل انت سهل قال ما انا بمغيّرٍ اسماً سمّانيه ابی قال ابن المسيّب فما زالت فينا الحُزونة بعدُ **باب** مَن سمّی باسماء الانبياء وقال انس قبّل النبیُّ

تكنّوا بكنيتی قال فيه فقال لا تكتنوا تكنّوا تكتنوا تكنوا قال فسماه فقالوا فذكروا ثنی انبانا بل اسمك سهل بعده انبانا ثنی قلبناه لا انبانا انبانا حدثنا

۱؎ قوله فاخبر النبی صلى الله عليه وسلم كذا للاكثر بضم الهمزة على البناء للمجهول ولبعضهم بالبناء للفاعل ويؤيده ما فی الباب الذی بعده بلفظ فاتی النبی صلى الله عليه وسلم. ف قوله سم ابنك عبد الرحمن وفيه ان خير الاسماء عبد الرحمن ونحوه من عبد الله وغيره فان قلت كيف دل على الترجمة اذ غاية الامر انه حسن فيكون محبوبا قلت قد جاء فی رواية اخرى احب الاسماء الى الله عبد الرحمن او الاحب بمعنى المحبوب اذ لو كان اسم احب منه لامره بذلك اذ الغالب انه ما امره الا بالاكمل ۱۲ ك ۲؎ قوله ولا تكتنوا بسكون الكاف وفتح الفوقية وضم النون ولابی ذر عن الحموی والمستملی بفتح الكاف والنون المشددة على حذف احدى التائين. قس قوله بكنيتی بالياء وقال فی الفتح وللاصيلی بالواو بدل التحتية وهی بمعناها تقول كنيته وكنوته بمعنى قوله قاله انس بالهاء الى ما سبق ولابی الوقت قال باسقاط الضمير ولابی ذر عن الحموی والمستملی فيه ۱۲ قس ۳؎ قوله ولا تكنوا بكنيتی قالوا الاسم اما ان يكون مشعرا بمدح او ذم وهو اللقب واما ان لا يكون فاما ان يصدر بنحو الاب والابن وهو الكنية اولا وهو الاسم فعلمه صلى الله عليه وسلم محمد وكنيته ابو القاسم ولقبه صلى الله عليه وسلم رسول الله واختلفوا فی هذه المسئلة فقيل لا يحل التكنی بابی القاسم لمن اسمه محمد ای لا يجوز الجمع بينهما وقيل لا يحل مطلقا سواء كان اسمه محمدا ام لا وقيل يباح مطلقا وقيل التسمية بمحمد ممنوع مطلقا والغرض فيه توقيره وجلاله صلى الله عليه وسلم او هذا كان فی زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم لئلا يلتبس به ۱۲ ك ۴؎ قوله اسم ابنك آه مطابقة هذا الحديث من حيث ان فيه منع التكنية بابی القاسم لان الرجل الذی منع من ذلك لما اتى النبی صلى الله عليه وسلم وذكر له ذلك لم يقل له كن ولا قال لسم محمدا وانما قال سم ابنك عبد الرحمن وبظاهره احتج من منع الكنية بابی القاسم والتسمية بمحمد واسم بفتح الهمزة امر من الاسماء بكسر الهمزة ويروى سم بالسين المهملة وتشديد الميم من التسمية ۱۲ ع ۵؎ قوله عن ابن المسيب وهو سعيد من كبار التابعين وسيدهم ولد لسنتين مضتا من خلافة عمر رض ومات فی اربع وتسعين فی خلافة الوليد بن عبد الملك واما ابوه المسيب فانه ممن بايع تحت الشجرة قالوا لم يرو عن المسيب الا راو واحد. اقول ففيه خلاف لما هو المشهور من شرط البخاری انه لم يرو عن احد ليس له الا راو واحد. ك واما جده حزن بن ابی وهب بن عمر القرشی المخزومی وكان من المهاجرين ومن اشراف قريش فی الجاهلية. ع قوله قال حزن الحزن لغة ما غلظ من الارض والحزونة الغلظ والامر بتغيير الاسم لم يكن على وجه الوجوب لان الاسماء لم يسم بها لوجود معانيها فی المسمى وانما هی للتمييز ولو كان للوجوب لم يسع له ان يثبت عليه وان لا يغيره نعم الاولى التسمية بالاسم الحسن وتغيير القبيح اليه وكذلك الاولى ان لا يسمى بما معناه التزكية والمذمة بل يسمى بما كان صدقا وحقا كعبد الله ونحوه قال الكلاباذی روى عن حزن ابنه المسيب حديثا واحدا فی الادب وحديثا آخر موقوفا فی ذكر ايام الجاهلية. ك قوله قال لا اغير اسما الخ فی رواية احمد بن صالح فقال لا السهل يوطأ ويمتهن ويجمع بان قال كلا من الكلامين ونقل بعض الرواة ما لم ينقله الآخر ۱۲ ف ع ۶؎ قوله فاستفاق ای فرغ من اشتغاله او افاق من مرضه واقلبناه ای صرفناه الى بيته وارسلناه الى داره وهذا لغة فی قلبناه فلا سهو فی زيادة الالف فان قلت لكن للاستدراك فاين المستدرك منه قلت تقديره ليس ذلك الذی عبر عنه بفلان اسمه بل هو المنذر ۱۲ ك ۷؎ قوله كان اسمها برة بفتح الموحدة وشدة الراء وزينب بنت جحش بفتح الجيم واسكان المهملة والمعجمة الاسدية ام المؤمنين او برة بنت ابی سلمة لانه صلى الله عليه وسلم غير كلامتهما الى زينب. ك وروى سلمة عن زينب بنت ام سلمة قالت سميت برة فقال النبی صلى الله عليه وسلم لا تزكوا انفسكم والله اعلم باهل البر منكم فقالوا ما نسميها قال سموها زينب. ع فی القاموس زنب كفرح سمن والازنب السمين وبه سميت المرأة زينب ۱۲ خ ۸؎ قوله ان جده حزنا فان قلت ذكر فی الطريقة السابقة ان سعيدا سمع من ابيه وفی هذه الطريقة لم يذكر اباه قلت هذا الاسناد منقطع انقطع رجل من البين والاول هو المعول عليه ۱۲ ك ۹؎ قوله باب من سمى باسماء الانبياء وهو جائز وقد قال سعيد بن المسيب احب الاسماء الى الله اسماء الانبياء وقد قال عليه السلام سموا باسمی وهذا يرد قول من قال بكراهة التسمية باسماء الانبياء وهی رواية جاءت عن عمر بن الخطاب قوله قال انس الخ هذا التعليق ثابت فی رواية ابی ذر عن الكشميهنی وكذا فی رواية النسفی واخرجه البخاری موصولا فی الجنائز ۱۲ ع

ع من الثلاثی ومن التفعيل ومن الافتعال ۱۲ ك ع يريد امتناع التسهيل فيما يريدونه او الصعوبة فی اخلاقهم ۱۲ ف ع اسمه محمد بن مطرف بكسر الراء المشددة ۱۲ لل اسمه نفيع المدنی ثم البصری ۱۲ ك ص هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج ۱۲ ع

(قوله باب من سمى باسماء الانبياء) وفيه ولو قضى ان يكون بعد محمد صلى الله عليه وسلم نبی عاش الخ يحتمل انه بيان لسبب موته ومداره على ان ابراهيم قد علق نبوته بعيشه وهذا مبنی على انه علم ذلك من جهته صلى الله عليه وسلم كما جاء عنه صلى الله عليه وسلم ذلك ببعض الطرق الضعيفة وكذلك جاء مثله عن الصحابة و معنى الحديث على هذا انه لو قضى بالنبوة لاحد بعده صلى الله عليه وسلم لامكن حياة ابراهيم لكن لما لم يقض لاحد تلك وقد قدر لابراهيم انه يكون نبيا على تقدير حياته لزم ان لا يعيش ويحتمل انه بيان لفضل ابراهيم وحاصله لو قدر نبی بعده صلى الله عليه وسلم لكان ابراهيم احق بذلك فتعين ان يعيش حينئذ الى ان يبعث نبيا لكن ما قدر نبی بعده فلذلك ما لزم ان يعيش وعلى المعنيين فليس مبنى الحديث على ان ولد النبی يلزم ان يكون نبيا حتى يقال انه غير لازم والله تعالى اعلم

صلی اللہ علیہ وسلم ابراھیم یعنی ابنہ حدثنا ۶۱۹۴ ابن نمیر قال حدثنا محمد بن بشر قال حدثنا اسمٰعیل قلت لابن ابی اوفی رأیت ابراھیم بن
النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال مات صغیرا ولو قُضِیَ ان یکون بعد محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبیٌّ عاش ابنہ ولکن لا نبیَّ بعدہ حدثنا ۶۱۹۵
سلیمٰن بن حرب قال حدثنا شعبۃ عن عدیّ بن ثابت قال سمعتُ البراءَ قال لما مات ابراھیم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انّ
لہ مُرضِعًا فی الجنۃ حدثنا ۶۱۹۶ اٰدم قال حدثنا شعبۃ عن حُصین بن عبد الرحمٰن عن سالم بن ابی الجعد عن جابر بن عبد اللہ الانصاری
قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم سمّوا باسمی ولا تکتنوا بکُنیتی فانما انا قاسمٌ اَقسِمُ بینکم ورواہ انسٌ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
حدثنا ۶۱۹۷ موسی بن اسمٰعیل قال حدثنا ابو عوانۃ قال حدثنا ابو حَصین عن ابی صالح عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال سمّوا باسمی ولا تکتنوا بکُنیتی ومن رانی فی المنام فقد رانی فانّ الشیطان لا یتمثّلُ صورتی ومن کذب علیّ متعمّدًا فلیتبوّأ مقعدہ
من النار حدثنا ۶۱۹۸ محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اُسامۃ عن بُرید بن عبد اللہ بن ابی بردۃ عن ابی بردۃ عن ابی موسی قال وُلِدَ لی غلام فاتیت
بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فسمّاہ ابراھیم فحنّکہ بتمرۃ ودعا لہ بالبرکۃ ودفعہ الیّ وکان اکبر ولد ابی موسی حدثنا ۶۱۹۹ ابو الولید حدثنا
زائدۃ قال حدثنا زیاد بن علاقۃ قال سمعتُ المغیرۃ بن شعبۃ یقول انکسفت الشمس یوم مات ابراھیم رواہ ابو بکرۃ عن النبی
صلی اللہ علیہ وسلم **باب** تسمیۃ الولید حدثنا ۶۲۰۰ ابو نعیم الفضل بن دُکین قال حدثنا ابن عُیینۃ عن الزھری عن سعید عن
ابی ھریرۃ قال لما رفع النبی صلی اللہ علیہ وسلم رأسہ من الرکعۃ قال اللھم انجِ الولیدَ بن الولید وسلمۃ بن ھشام وعیّاش بن ابی
ربیعۃ والمستضعفین بمکۃ اللھم اشدد وطأتک علی مُضر اللھم اجعلھا علیھم سنین کسنی یوسف **باب** من دعا صاحبہ
فنقص من اسمہ حرفا وقال ابو حازم قال ابو ھریرۃ قال لی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا اباھِرّ حدثنا ۶۲۰۱ ابو الیمان قال اخبرنا شعیب
عن الزھری قال حدثنی ابو سلمۃ بن عبد الرحمٰن ان عائشۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یا عائشُ ھذا جبرئیل یُقرئک السلام قالت وعلیہ السلام ورحمۃ اللہ قالت وھو یری ما لا اری حدثنا ۶۲۰۲ موسی بن اسمٰعیل
قال حدثنا وُھیب قال حدثنا ایوب عن ابی قِلابۃ عن انس قال کانت اُمّ سُلیم فی الثَّقَل وانجشۃ غلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم
یسوق بھن فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا انجشُ رُویدک سوقک بالقواریر **باب** الکُنیۃ للصبی وقبل ان یولد للرجل

رسول اللہ تکتنوا بکنوتی تکتنوا بکنوتی ۲ فی فمن ثنی ثنی قال اخبرنا رسول اللہ رسول اللہ ۲ من المؤمنین وقال ابو حازم عن ابی ھریرۃ قال لی قال ابو ھریرۃ قال لی
قال ابو حازم عن ابی ھریرۃ عن قال ابو حازم عن ابی ھریرۃ عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قلت ۲ قال یلد الرجل

۱؎ قولہ رأیت ابراھیم ھو ابن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من ماریۃ بالراء والتحتانیۃ الخفیفۃ القبطیۃ مات فی ذی الحجۃ سنۃ عشر ولہ ثمانیۃ عشر شھرا ودفن بالبقیع صلی اللہ علیہ وسلم ولو قضی ای لو قدر اللہ ان یکون بعدہ نبی لعاش ابراھیم ولکنہ خاتم النبیین فان قلت ما المفھوم من جوابہ اذ ظاھرہ لا یطابق السوال قلت الظاھر بیان انہ مات صغیرًا کرمانی۔ ۲؎ قولہ بکنیتی وفی بعضھا بکنوتی یقال کنیت وکنوت وانا قاسم اشارۃ الی ان ھذہ الکنیۃ تصدق علیہ صلی اللہ علیہ وسلم لانہ یقسم مال اللہ بین المسلمین وغیرہ لیس بھذہ المرتبۃ وفیہ اشعار بان الکنیۃ انما تکون بسبب وصف صحیح فی المکنی بہ ۱۲ ک ع ۳؎ قولہ ومن رانی الخ حدیثان جمعھما الراوی مع الحدیث الاول وکیفیۃ ھذہ الرؤیۃ ان اللہ عزوجل یخلق الرؤیۃ بارادتہ ولیست مشروطۃ بمواجھۃ ومقابلۃ وشرط وقال الغزالی لیس معناہ انہ رای جسمی بل رای مثالا صار ذلک المثال آلۃ یتادی بھا المعنی الذی فی نفسی الیہ بل البدن فی الیقظۃ ایضا لیس الا آلۃ النفس فالحق ان ما یراہ مثال حقیقۃ روحہ المقدسۃ قولہ لا یتمثل ای لا یتصور بصورتی وقد خص اللہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بان منع الشیطان ان یتصور فی خلقتہ لئلا یکذب علی لسانہ فی النوم قیل من این یعلم الرائی انہ رای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا غیرہ واجیب بان اللہ عزوجل یخلق فیہ علما ضروریا انہ ھو علیہ السلام قولہ فقد رآنی لیس بجزاء الشرط حقیقۃ بل لازمہ نحو فلیستبشر فانہ قد رآنی۔ کذا فی العینی والکرمانی وقال فی القسطلانی قال فی شرح المشکوۃ الشرط والجزاء اتحدا فدل علی التناھی فی المبالغۃ ای من رآنی فقد رای حقیقتی علی کمالھا لا شبھۃ ولا ارتیاب فیما رای ۱۲ ۴؎ قولہ تسمیۃ الولید غرضہ من وضع ھذہ الترجمۃ الرد علی ما رواہ الطبرانی من حدیث ابن مسعود نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یسمی الرجل اسم عبدہ او ولدہ حزنا او مرۃ او ولیدا فانہ حدیث ضعیف جدا وعلی ما رواہ عبد اللہ بن احمد قال حدثنی ابی حدثنا ابو المغیرۃ قال ابن عباس وھو اسمٰعیل حدثنا الاوزاعی وغیرہ عن الزھری عن سعید بن المسیب عن عمر بن الخطاب قال ولد لاخی ام سلمۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم غلام سمی الولید فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سمیتموہ الولید باسماء فراعنکم لیکونن من ھذہ الامۃ رجل یقال لہ الولید ھو شر علی ھذہ الامۃ من فرعون لقومہ وقال ابو حاتم بن حبان ھذا خبر باطل ما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ھذا ولا رواہ عمر ولا حدث بہ سعید ولا الزھری ولا ھو من حدیث الاوزاعی بھذا الاسناد ولما لم یکن ھذان الحدیثان وامثالھما علی شرط البخاری لم یذکر شیئا منھما واورد فی الباب الحدیث الذی یدل علی الجواز ۱۲ ع ۵؎ قولہ انج الولید الخ وھؤلاء الثلثۃ اسباط المغیرۃ المخزومی اسلموا ومنعوا من الھجرۃ محبوسین فی قید الکفار والمستضعفین عطف العام علی الخاص والوطاۃ الدوس بالقدم وھھنا المراد الاھلاک ای خذھم اخذا شدیدا ومضر بضم المیم وفتح المعجمۃ وبالراء قبیلۃ قریش ووجہ التشبیہ بسنی یوسف ھو فی امتداد القحط والمحنۃ والبلاء والشدۃ والضراء ۱۲ ک ع ۶؎ قولہ یا اباھر قال ابن بطال ھذا لیس من باب الترخیم وانما ھو نقل اللفظ من التصغیر والتانیث الی التکبیر والتذکیر لان اباھریرۃ کناہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بتصغیر ھرۃ کانت لہ مخاطبۃ باسمھا مذکرا فھو وان کان نقصانا من اللفظ ففیہ زیادۃ فی المعنی ۱۲ ک ۷؎ قولہ یا عائش ھذا ترخیم عائشۃ یجوز فیہ الفتح وعلیہ الاکثر ویقرئک السلام وقرأ علیک السلام بمعنی واحد فان قلت جبرئیل جسم فاذا کان حاضرا فی المجلس فکیف تختص رؤیتہ بالبعض دون الآخر قلت الرؤیۃ یخلقھا اللہ فی الحی فان خلقھا رای والا فلا ۱۲ ک ۸؎ قولہ وانجشۃ بفتح الھمزۃ والجیم وسکون النون و بالمعجمۃ اسم غلام اسود لہ صلی اللہ علیہ وسلم وانجش مرخما بالفتح والضم علی ما ھو قاعدۃ المرخمات ورویدک ای لا تستعجل فی سوق النساء فانھن کالقواریر فی سرعۃ الانفعال والتاثر ک رویدک انجشۃ رفقا بالقواریر ای امھل وتأنّ وھو مصغر رود من اروداہ ارواداای رفق ویقال رویدزیدا ورویدک زیدا وھی فیہ مصدر مضاف وقد یکون صفۃ نحو سار و اسیرا رویدا وحالا نحو سار وارویدوھی متعدیۃ ان رویدک سوقک بالنصب صفۃ مصدر ای سق سوقا رویدا ای بالرفق وسوقک بالنصب باسقاط خافض ای ارفق فی سوقک بالقواریر شبہ النساء بھا فی الضعف وسرعۃ الانکسار خاف صلی اللہ علیہ وسلم الفتنۃ علیھن من حدوہ وحسن صوتہ فان الغناء رقیۃ الزنا وقیل خاف ضعفھن بضررھن من سرعۃ السیر بحدوہ والاول اصح واشھر ۱۲ مجمع ۹؎ قولہ الکنیۃ للصبی ای فی بیان جواز الکنیۃ للصبی وعن عمر بن الخطاب رض انہ قال عجلوا بکنی اولادکم لا یسرع الیھم القاب السوء وقال العلماء کانوا یکنون الصبی تفاؤلا بانہ سیعیش حتی یولد لہ وللامن من التلقب لان الغالب ان من یذکر شخصا بتعظیمہ ان لا یذکرہ باسمہ الخاص بہ فاذا کانت لہ کنیۃ امن من تلقیبہ وقالوا الکنیۃ للعرب کاللقب للعجم قولہ وقبل ان یولد ای وفی جواز الکنیۃ ایضا قبل ان یجیئ لہ ولد وفی روایۃ الکشمیھنی قبل ان یلد الرجل ۱۲ ع

؎ ھو محمد بن عبد اللہ بن نمیر نسب بجدہ ۱۲ ع ؎ بضم القاف وکسر الضاد المعجمۃ ۱۲ ۔ ؎ بضم المیم ای من یتم رضاعہ وبفتحھا ای ان لہ رضاعا فی الجنۃ ۱۲ ک ع ؎ ھذا محل مطابقۃ الترجمۃ فانہ یدل علی جواز التسمیۃ باسم النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ ع ؎ تبوأ الرجل المکان اذا اتخذہ موضعا لمقامہ قال المحدثون ھذا حدیث متواتر مر فی کتاب العلم۔ کرمانی فی ص ۱۲۹ ۱۲

(قولہ ان لہ مرضعا) ولعل ھذا من باب التشریف والتکریم لہ صلی اللہ علیہ وسلم والا فالظاھر ان الجنۃ لیست دار حاجۃ الی امثالہ واللہ تعالیٰ اعلم (قولہ باب تسمیۃ الولید) ھو من اضافۃ المصدر الی المفعول الثانی ای تسمیۃ الرجل الولید واللہ تعالیٰ اعلم (قولہ باب الکنیۃ للصبی وقبل ان یولد للرجل) وفی نسخۃ قبل ان یلد الرجل والمعنی ای قبل ان یصیر رجلا فیولد لہ او فیلد واللہ تعالیٰ اعلم اھ سندی

حدثنا مسدد قال حدثنا عبد الوارث عن ابی التیاح عن انس قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم احسن الناس خلقا و کان لی اخ یقال له ابو عمیر قال احسبه فطیما وکان اذا جاء قال یا ابا عمیر ما فعل النغیر نغر کان یلعب به فربما حضر الصلوٰة وهو فی بیتنا فیامر بالبساط الذی تحته فیکنس وینضح ثم یقوم ونقوم خلفه فیصلی بنا **باب** التکنی بابی تراب وان کانت له کنیة اخری حدثنا خالد بن مخلد قال حدثنا سلیمن قال حدثنی ابو حازم عن سهل بن سعد قال ان کانت احب اسماء علی الیه لابو تراب وان کان لیفرح ان یدعی بها وما سماه ابا تراب الا النبی صلی اللہ علیہ وسلم غاضب یوما فاطمة فخرج فاضطجع الی الجدار الی المسجد فجاءه النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتبعه فقال هو ذا مضطجع فی الجدار فجاءه النبی صلی اللہ علیہ وسلم وامتلأ ظهره ترابا فجعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم یمسح التراب عن ظهره ویقول اجلس یا ابا تراب **باب** ابغض الاسماء الی اللہ تبارک وتعالی حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اخنی الاسماء یوم القیمة عند اللہ رجل تسمی ملک الاملاک حدثنا علی بن عبد اللہ قال حدثنا سفین عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة روایة قال اخنع اسم عند اللہ وقال سفین غیر مرة اخنع الاسماء عند اللہ رجل تسمی بملک الاملاک قال سفین یقول غیره تفسیره شاهان شاه **باب** کنیة المشرک وقال المسور سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول الا ان یرید ابن ابی طالب حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزهری ح وحدثنا اسمعیل قال حدثنی اخی عن سلیمن عن محمد بن ابی عتیق عن ابن شهاب عن عروة بن الزبیر ان اسامة بن زید اخبره ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکب علی حمار علی قطیفة فدکیة واسامة وراءه یعود سعد بن عبادة فی بنی الحارث بن الخزرج قبل وقعة بدر فسارا حتی مرا بمجلس فیه عبد اللہ بن ابی ابن سلول وذلک قبل ان یسلم عبد اللہ بن ابی فاذا فی المجلس اخلاط من المسلمین والمشرکین عبدة الاوثان والیهود وفی المسلمین عبد اللہ بن رواحة فلما غشیت المجلس عجاجة الدابة خمر ابن ابی انفه بردائه وقال لا تغبروا علینا فسلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیهم ثم وقف فنزل فدعاهم الی اللہ وقرأ علیهم القرآن فقال له عبد اللہ بن ابی ابن سلول ایها المرء لا احسن مما تقول ان کان حقا فلا تؤذنا به فی مجالسنا فمن جاءک فاقصص علیه قال عبد اللہ بن رواحة بلی یا رسول اللہ فاغشنا فی مجالسنا فانا نحب ذلک فاستب المسلمون والمشرکون والیهود حتی کادوا یتثاورون فلم یزل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخفضهم حتی سکتوا ثم رکب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دابته فسار حتی دخل علی سعد بن عبادة فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای سعد الم تسمع ما قال ابو حباب

ن بن لملک | ن فطیما | ن ابن ابی طالب | ن ان یدعوها ان یدعوه بها | ن ان ندعوها | ن ان یدعاها | ن الی | ن فی | ن فی جدار المسجد | ن یبتغیه | ن عزوجل | ن انبأنا | ن النبی | ن اخنع | ن بملک | ن بملک | ن انبأنا | ن علیه | ن حارث | ن المجلس | ن ما | ن به | ن مجلسنا | ن سکنوا | ن النبی

ا قوله یقال له ابو عمیر فان ابا عمیر کنیة الصبی ویصدق علیه انه سمی الرجل قبل ان یولد ویجوز ان یقع اذا جازت الکنیة للصبی فیجوز ان یسمی الرجل بها قبل ان یولد له بالطریق الاولی فثبت المطابقة بین الحدیث والترجمة ۱۲ خ ۲ قوله ان کانت ان مخففة من الثقیلة ولفظ کانت زائدة کقوله وجیران لنا کانوا کرام واحب منصوب بانه اسم ان وان کانت مخففة لان تخفیفها لا یوجب الغاء ها وانث ضمیر کانت باعتبار الکنیة وقیل انث علی تانیث الاسماء مثل وجاءت کل نفس ۱۲ قس ۳ قوله الی الجدار الی المسجد کذا فی روایة النسفی کما قال فی الفتح ولابی ذر عن الحموی والمستملی الی الجدار فی المسجد بلفظ فی بدل الی فی الثانی وللکشمیهنی فی جدار المسجد۔ قس وعنه الی بدل فی۔ ف قوله یتبعه بتشدید التاء المثناة من فوق من الاتباع ویروی من الثلاثی وفی روایة الکشمیهنی یبتغیه من الابتغاء وهو الطلب۔ ع وفیه ان اهل الفضل قد یقع بینهم وبین ازواجهم ما جبل اللہ علیه البشر من الغضب ولیس ذلک بعیب وفیه ما علیه رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم من کرم الاخلاق وحسن المعاشرة وشدة التواضع وفیه الرفق بالاصهار وترک معاتبتهم فان قلت ما وجه دلالته علی جواز الکنیتین وهو الجزء الاخیر من الترجمة قلت ابو الحسن هو الکنیة المشهورة لعلی رض فلما کناه بابی تراب صار ذا کنیتین ۱۲ ک ۴ قوله اخنی الاسماء کذا وقع فی روایة شعیب للاکثرین ووقع فی روایة المستملی اخنع اما الاخنی فهو من الخنی بفتحتین مقصورا وهو الفحش من القول وکل فحش قبیح وکل قبیح مبغوض ومن هذا تؤخذ المطابقة بالترجمة واما اخنع فهو من الخنوع وهو الذل من خنع الرجل اذا ذل ای اشد ذلا واوضع کذا فی العینی وقال الکرمانی المراد صاحب الاسم وقد یستدل به علی ان الاسم هو المسمی وفیه الخلاف المشهور قال ابن بطال انما کان ابغض الاسماء لانه صفة اللہ ولا ینبغی لمخلوق ان یسمی بشیء من ذلک ۱۲ ۵ قوله شاهان شاه عند احمد قال مثل شاهان شاه وزاد الاسمٰعیلی من روایة محمد بن الصباح عن سفیان مثل ملک الصین وقد کانت التسمیة بذلک کثرت فی ذلک الزمان فنبه سفیان علی ان الاسم الذی ورد الخبر بذمه لا ینحصر فی ملک الاملاک بل کل ما ادی الی معناه بای لسان کان فهو مراد بالذم ویؤخذ من هذا تحریم التسمی بهذا الاسم لورود الوعید الشدید ویلحق به ما فی معناه کاحکم الحاکمین وسلطان السلاطین وامیر الامراء ویلحق به من یسمی باقضی القضاة وقد حدثت التسمیة بقاضی القضاة فی العصر القدیم من عهد ابی یوسف صاحب الامام ابی حنیفة رح ۱۲ قس مختصرا ۶ قوله وقال المسور سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم یقول ان بنی هشام استاذنوا ان ینکحوا ابنتهم علی بن ابی طالب فلا اذن الا ان یرید ابن ابی طالب ان یطلق ابنتی مر فی آخر کتاب النکاح واسم ابی طالب عبد مناف وذکره رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم بکنیته ۱۲ ک ۷ قوله یعود سعد بن عبادة بضم المهملة وخفة الموحدة سید الخزرج بفتح المعجمة والراء واسکان الزاء بینهما وبالجیم والحارث بلام التعریف وبدونها وبالمثلثة وعبد اللہ بن ابی بضم الهمزة وخفة الموحدة وشدة التحتانیة وابن سلول بالرفع لانه صفة لعبد اللہ اذ سلول بفتح المهملة وضم اللام الاولی اسم ام عبد اللہ والیهود عطف علی العبدة او علی المشرکین وعبد اللہ بن رواحة بفتح الراء وتخفیف الواو وبالمهملة والعجاجة بفتح المهملة وتخفیف الجیم الاولی الغبار ۱۲ ک ۸ قوله لا احسن مما تقول بفتح الهمزة والسین المهملة بینهما حاء ساکنة افعل التفضیل اسم لا وخبرها شیء مقدر ولابی ذر عن الکشمیهنی لاحسن بضم الهمزة وکسر السین ما تقول باسقاط المیم الاولی۔ قس ای لا احسن من القرآن ان کان حقا ویجوز ان یکون ان کان حقا شرطا وقوله فلا تؤذنا جزاؤه وقیل قاله استهزاء ۱۲ ک ع ۹ قوله ما قال ابو حباب وهذا موضع الترجمة لان عبد اللہ لم یکن یظهر الاسلام فذکره النبی صلی اللہ علیه وسلم بکنیته فی غیبته۔ قس ابو حباب کنیة عبد اللہ بن ابی وهی بضم الحاء وتخفیف الباء الموحدة وفی آخره باء موحدة ایضا وهو اسم شیطان ویقع علی الحیة ایضا کما یقال لها شیطان وقیل الحباب حیة بعینها والحباب بفتح الحاء الطل الذی یصبح علی النبات وحباب الماء نفاخاته التی تطفو علیه۔ عینی قوله اهل هذه البحرة ضد البرة وهی البلدة کذا فی الکرمانی وهی بفتح الموحدة وسکون المهملة المراد بها المدینة المنورة۔ خ قوله ان یتوجوه ای جعلوه ملکا ویعصبوا ای یعصبوا راسه بعصابة الملک وهذا کنایة فیحتمل ارادة الحقیقة ایضا منه وقوله شرق بکسر الراء ای غص به وبقی فی صفة لا یصعد ولا ینزل کانه یموت۔ ک وتمام الآیة قال تعالیٰ ولتسمعن من الذین اوتوا الکتاب من قبلکم ومن الذین اشرکوا اذی کثیرا وان تصبروا وتتقوا فان ذلک من عزم الامور وقال ود کثیر من اهل الکتاب لو یردونکم من بعد ایمانکم کفارا حسدا من عند انفسهم من بعد ما تبین لهم الحق فاعفوا واصفحوا حتی یاتی اللہ بامره قوله یتاول من التاویل وهو تغییر ما یؤول الیه الشیء۔ ک قوله صنادید الکفار جمع صندید وهو السید الشجاع۔ کرمانی وعینی قد مر الحدیث فی ص ۱۲۲۷ ۱۲

ـه لابی ذر فطیما بالنصب مفعول لاحسب وثبت بالرفع فی کثیر من الاصول لانه صفة اخ لکن تخلل بین الصفة والموصوف احسبه ۱۲ قس لله بضم النون وفتح المعجمة وبالراء طائر کالعصافیر حمر المناقیر ۱۲ ک۔ عـه نصبه علی التمییز معناه انه مرفوع الی النبی صلی اللہ علیه وسلم ۱۲ عـه ای یسمی نفسه بذلک وسمی بذلک فرضی به واستمر علیه ۱۲ قس ـه کذا للجمیع الا النسفی فسقط هذا التعلیق من روایته ۱۲ قسطلانی لله نسبة الی فدک قریة بقرب المدینة ۱۲

يُرِيدُ عبدَ اللهِ بنَ اُبَيٍّ قال كذا وكذا قال فقال سعدُ بنُ عُبَادةَ اَيْ رسولَ اللهِ بابي انت اعفُ عنه واصفح فوالذی انزل عليك الكتٰبَ لقد جاء اللهُ بالحق الذی انزل عليك ولقد اصطلح اهلُ هٰذه البحيرة على ان يُتَوِّجُوه ويُعَصِّبُوه بالعصابة فلما ردّ اللهُ ذٰلك بالحق الذی اعطاك شَرِقَ بذٰلك فذٰلك فعل به ما رأيتَ فعفا عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابُه يعفون عن المشركين واهلِ الكتٰب كما امرهم الله ويصبرون على الاذی قال الله عزوجل ولتسمعُنّ من الذين اوتوا الكتاب الاٰية وقال ودّ كثيرٌ من اهل الكتاب فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتأوّل فی العفو عنهم ما امره الله به حتى اذن له فيهم فلما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرًا فقتل الله بها من قُتِل من صناديد الكفار وسادة قريش فقفل رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابُه منصورين غانمين معهم اُسارٰی من صناديد الكفار وسادة قريش قال ابن اُبَی ابن سَلُول ومن معه من المشركين عَبَدَةِ الاوثان هٰذا امرٌ قد توجّه فبايِعُوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام فاسلموا **حدثنا** موسى بن اسمٰعيل حدثنا ابو عوانة قال حدثنا عبد الملك عن عبد الله ابن الحارث بن نوفل عن عباس بن عبد المطلب قال يا رسول الله هل نفعتَ ابا طالب بشیءٍ فانه كان يحوطك ويغضب لك قال نعم هو فی ضحضاحٍ من النار ولولا انا لكان فی الدرك الاسفل من النار **باب** المعاريض مندوحة عن الكذب وقال اسحٰق سمعت انسًا قال مات ابنٌ لابی طلحة فقال كيف الغلام قالت اُمّ سليم هدأ نفسُه وارجو ان قد استراح وظنّ انها صادقة **حدثنا** اٰدم قال حدثنا شعبة عن ثابت البُنانی عن انس بن مالك قال كان النبی صلى الله عليه وسلم فی مسيرٍ له فحدا الحادی فقال النبی صلى الله عليه وسلم ارفق يا انجشة ويحك بالقوارير **حدثنا** سليمٰن بن حرب قال حدثنا حمّاد عن ثابت عن انس وايّوب عن ابی قلابة عن انس ان النبی صلى الله عليه وسلم كان فی سفر وكان له غلام يحدو بهن يقال له انجشة فقال النبی صلى الله عليه وسلم رويدك يا انجشة سَوْقَك بالقوارير قال ابو قلابة يعنی النساء **حدثنی** اسحٰق قال اخبرنا حبّان قال حدثنا همّام حدثنا قتادة قال حدثنا انس بن مالك قال كان للنبی صلى الله عليه وسلم حادٍ يقال له انجشة وكان حسن الصوت فقال له النبی صلى الله عليه وسلم رويدك يا انجشة لا تكسر القوارير قال قتادة يعنی ضَعَفَة النساء **حدثنا** مسدّد قال حدثنا يحيٰی عن شعبة قال حدثنی قتادة عن انس بن مالك قال كان بالمدينة فزعٌ فركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسًا لابی طلحة فقال ما رأينا من شیءٍ وان وجدناه لبحرًا **باب** قول الرجل للشیء ليس بشیءٍ وهو ينوی انه ليس بحق وقال ابن عباس قال النبی صلى الله عليه وسلم للقبرين يعذّبان بلا كبير وانه لكبير **حدثنا** محمد بن سلّام قال اخبرنا مَخْلَد بن يزيد قال اخبرنا ابن جُريج قال ابن شهاب اخبرنی يحيى بن عروة انه سمع عروة يقول قالت عائشة سأل اُناسٌ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم عن الكُهّان فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسوا بشیءٍ قالوا يا رسول الله فانهم يحدّثون احيانًا بالشیء

نسخہ: ۱ يا ۲ وامی ۳ البحيرة ۴ يعفوا ۵ عزوجل ۶ قريش ۷ فبايَعُوا ۸ واسلموا ۹ قال ۱۰ قلت ۱۱ يحوطك ۱۲ نار ۱۳ المعاريض ۱۴ قال ۱۵ القوارير ۱۶ ثنا ۱۷ بالقوارير ۱۸ ثنی ۱۹ قال ۲۰ ثنی ۲۱ انبانا

سلہ قوله فی ضحضاح باعجام الضادين وباهمال الحائين القريب القعر ای رقيق خفيف قال ابن بطال فيه ان الله قد يعطی الكافر عوضا من اعماله التی مثلها يكون قربة لاهل الايمان لان ابا طالب نفعه نصرته لرسول الله صلى الله عليه وسلم وحياطته به حيث خفف عنه العذاب به وذلك لنصرته له لا لقرابته منه ولهذا لا يخفف عن ابی لهب مع انه عمه ايضا قال فيه جواز تكنية المشرك على وجه التالف وغيره من المصالح فان قلت ما وجه تكنية ابی لهب قلت وقيل كان وجهه يتلهب جمالا فجعل الله ما كان يفتخر به فی الدنيا ويتزين به سببا لعذابه اقول هذه التكنية ليس للاكرام بل للاهانة اذ هو كناية عن الجهنمی اذ معناه تبت يدا جهنمی قال فی الكشاف فان قلت لم كناه والتكنية تكرمة قلت فيه اوجه احدها ان يكون مشتهرا بالكنية دون الاسم فلما اريد تشهيره بدعوة السوء ذكر اشهر الاسمين والثانی انه كان اسمه عبد العزى فعدل عنه الى كنيته والثالث انه لما كان من اهل النار ومآله الى نار ذات لهب وافقت حاله كنيته وكان جديرا بان يذكر بها۔ ک قوله فی الدرك الاسفل ای فی الطبق الذی فی قعر جهنم والنار سبع دركات سميت بذلك لانها متداركة متتابعة بعضها فوق بعض۔ قس وهذا الحديث ان حمل على انه متقدم على ما روی ان العباس اخبر النبی صلى الله عليه وسلم باسلام ابی طالب بعد ما رجع النبی صلى الله عليه وسلم عنه لم يكن معارضا له لانه يحتمل ان النبی صلى الله عليه وسلم بنی على ظاهر حاله وان حمل على تاخره عنه كان مدافعا له ۱۲ خير سلہ۲ قوله المعاريض مندوحة الخ وفی المعاريض التورية بالشیء جمع معراض من التعريض والتعريض خلاف التصريح ومندوحة ای سعة وخلاصته انه يخرج بالتعريض عن الكذب فان ام سليم كذبت بالهدء عن الخروج عن الم المرض بالموت الذی هو راحة للصبی وبالرجاء رجاء الوصول الى النعيم المقيم وفهم ابو طلحة معناه الخروج عن المرض بالصحة الدنياوية۔ خير وهدأ بالهمزة من هدأ هدأ اذا سكن والنفس بفتح الفاء مفرد انفاس وبسكونها مفرد النفوس ۱۲ ک ع سلہ۳ قوله فحدا الحادی والحدی وهو سوق الابل والغناء لها واسم الحادی هو انجشة بفتح الهمزة والجيم وسكون النون وبالمعجمة غلام اسود لرسول الله صلى الله عليه وسلم وشبهت النساء بها لانهن عند حركة الابل بالحداء وزيادة مشيها بها يخاف عليهن السقوط فيحذر لهن ما يحذر للقوارير من التكسر۔ ک قوله ويحك بالقوارير قد مر تقريره من بيان كونها انه استعارة بليغة هذا على طريقة ما ذكره العلماء بان يقال القوارير كناية عن القلوب الرقيقة المصفاة عن كدورة القساوة وكسرها غلبة الوجد عليها وفيه ايماء الى ان من غلب عليه الرقة عند سماع الصوت الحسن له ان يمنع صاحب الصوت عن صوته ۱۲ خير سلہ۴ قوله فزع بفتحتين والاصل فی الفزع الخوف فوضع موضع الاعانة والنصر والمعنى ان اهل المدينة استغاثوا فركب النبی صلى الله عليه وسلم فرسا اسمه مندوب كانت لابی طلحة زيد ابن سهل زوج ام انس قوله وان وجدناه وكلمة ان مخففة من المثقلة بحرا ای واسع الجری شبه جريه بالبحر لسعته وعدم انقطاعه واللام فيه للتاكيد قيل ليس حديث الفرس من المعاريض وكذلك حديث القوارير بل هما من باب المجاز قلت نعم كذلك ولكن تعسف من قال لعل البخاری رای ذلك جائزا قال فالمعاريض التی هی حقيقة اولى بالجواز۔ ع والمعاريض تشمل الكناية والاستعارة لان المراد به كما مر خلاف التصريح حقيقة والفاظ الاحاديث مجاز فالمطابقة باعتبار المقايسة وبالطريق الاولى ۱۲ خ سلہ۵ قوله بلا كبير ای ليس التحرز عنه بشاق عليكم وانه لكبير ای عظيم عند الله تعالى ذنبا ووجه مناسبة ما روی ابن عباس للترجمة باعتبار انه يفيد نفی شیء باعتبار ما واثباته باعتبار آخر ۱۲ خ سلہ۶ قوله ليسوا بشیء الخطابی ليسوا بشیء معناه نفی ما يتعاطونه من علم الغيب ای ليس قولهم بشیء صحيح يعتمد عليه كما يعتمد على اخبار الانبياء الذين يوحی اليهم من الغيب وهذا كما يقال لمن عمل عملا من غير اتقان لصنعته ما عملت شيئا ولمن قال قولا غير سديد ما قلت شيئا قال والدجاجة بالدال ولعل الصواب الزجاجة بالزاء ليلايم معنى القارورة الذی فی الحديث الآخر وان صحت الرواية بالدال فهو من قولهم قرت الدجاجة وقرقرت اذا قطعت صوتها وروی قر بكسر القاف وهو حكاية صوتها قال وقد بين صلعم ان اصابة الكهان احيانا انما هو لان الجنی يلقی اليه الكلمة التی يسمعها استراقا من الوحی فيزيد اليها اكاذيب يقيسها على ما كان يسمع فربما اصاب وربما اخطأ وهو الغالب قوله يقرها بضم القاف وشدة الراء ای يصوت بها يقال قرقر اذا صوت ويصبها فيها كما يصب فی القارورة يقال قر الحديث فی اذنه اذا صب فيها وقيل القر ترديد الكلام فی اذن المخاطب حتى يفهمه وفی بعضها الدجاجة بفتح الدال وكسرها ۱۲ ک

حل اللغات

يتوجوه بتاج الملك ويعصبوه بالعصابة ای بعصابة الملك البحرة البلدة وهی المدينة النبوية يتأول من التأويل وهو تغيير ما يؤل اليه الشیء قوله صناديد جمع صنديد وهو السيد الشجاع ۱۲

صہ اے غضب ابن ابی ۱۲ سہ اے بغير الآيات الواردة ۱۲ خ بحہ بالقتال فترك العفو عنهم ۱۲

يكون حقاً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الكلمة من الحق يخطفها الجني فيقرها في اذن وليه قرّ الدجاجة فيخلطون فيها اكثر من مائة كذبة باب رفع البصر الى السماء وقوله افلا ينظرون الى الابل كيف خلقت والى السماء كيف رفعت وقال ايوب عن ابن ابي مليكة عن عائشة رفع النبي صلى الله عليه وسلم رأسه الى السماء حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال سمعت ابا سلمة بن عبد الرحمن يقول اخبرني جابر بن عبد الله انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ثم فتر عني الوحي فبينا انا امشي سمعت صوتا من السماء فرفعت بصري الى السماء فاذا الملك الذي جاءني بحراء قاعد على كرسي بين السماء والارض حدثنا ابن ابي مريم قال اخبرنا محمد بن جعفر قال اخبرني شريك عن كريب عن ابن عباس قال بت في بيت ميمونة والنبي صلى الله عليه وسلم عندها فلما كان ثلث الليل الآخر او بعضه قعد فنظر الى السماء فقرأ ان في خلق السموات والارض الى قوله لاولي الالباب باب من نكت العود بين الماء والطين حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عثمن بن غياث قال حدثنا ابو عثمن عن ابي موسى انه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم في حائط من حيطان المدينة وفي يد النبي صلى الله عليه وسلم عود يضرب به بين الماء والطين فجاء رجل يستفتح فقال النبي صلى الله عليه وسلم افتح له وبشره بالجنة فذهبت فاذا ابو بكر ففتحت له وبشرته بالجنة ثم استفتح رجل آخر فقال افتح له وبشره بالجنة فاذا عمر ففتحت له وبشرته بالجنة ثم استفتح رجل آخر وكان متكئا فجلس فقال افتح له وبشره بالجنة على بلوى تصيبه او تكون فذهبت فاذا عثمن ففتحت له وبشرته بالجنة واخبرته بالذي قال قال الله المستعان باب الرجل ينكت الشيء بيده في الارض حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا ابن ابي عدي عن شعبة عن سليمن ومنصور عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن السلمي عن علي قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في جنازة فجعل ينكت في الارض بعود وقال ليس منكم من احد الا وقد فرغ من مقعده من الجنة والنار فقالوا افلا نتكل قال اعملوا فكل ميسر فاما من اعطى واتقى الآية باب التكبير والتسبيح عند التعجب وقال ابن ابي ثور عن ابن عباس عن عمر قلت للنبي صلى الله عليه وسلم اطلقت نساءك قال لا قلت الله اكبر حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثتني هند بنت الحارث ان ام سلمة قالت استيقظ النبي صلى الله عليه وسلم فقال سبحان الله ماذا انزل من الخزائن وماذا انزل من الفتن من يوقظ صواحب الحجر يريد به ازواجه حتى يصلين رب كاسية في الدنيا عارية في الآخرة حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري ح وحدثنا اسمعيل حدثني اخي عن سليمن عن محمد بن ابي عتيق عن ابن شهاب عن علي بن حسين ان صفية بنت حيي زوج النبي صلى الله عليه وسلم

الحق يحفظها الجني | فبينما حدثنا الآخر الآية فعل اختلاف الليل والنهار لآيات لاولي الالباب | في ۲ له ۲ فقمت فاتني فقال فقالوا قال الفتن فرب

۲ قال الحسين

ف ۱ قوله وقوله افلا ينظرون الخ بالجر عطفا على رفع البصر ورواية ابي ذر الى قوله كيف خلقت وزاد الاصيلي وغيره والى السماء كيف رفعت اي ولا ينظرون الى السماء كيف رفعت وهي قائمة على غير عمد وهذا اولى لان الاستدلال في جواز رفع البصر الى السماء بقوله والى السماء كيف رفعت ۱۲ ع ف ۲ قوله وقال ايوب الخ لم يثبت هذا التعليق الا لابي ذر عن الكشميهني والمستملي وهو طرف من حديث اوله مات رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي ويومي وبين سحري ونحري الحديث وفيه فرفع بصره الى السماء وقال الرفيق الاعلى ۱۲ ع - ف ۳ قوله فنظر الى السماء قال ابن بطال فيه رد على اهل الزهد في قولهم انه لا ينبغي النظر الى السماء تخشعا وتذللا لله تعالى ۱۲ ك ف ۴ قوله باب نكت العود بفتح النون وبعد الكاف الساكنة فوقية يقال نكت في الارض اذا ضرب فاثر فيها ولابي ذر من نكت العود بصيغة الماضي - قس قوله يحيى اي ابن سعيد القطان و عثمان اي ابن غياث بكسر المعجمة وخفة التحتانية والمثلثة البصري وفي بعض النسخ يحيى بن عثمان وهو سهو فاحش ۱۲ ك ف ۵ قوله عود يضرب به الخ وكان المراد بالعود المخصرة التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوكأ عليها وليس مصرحا به في هذا الحديث - ف وكانت عادة العرب اخذ المخصرة والعصى والاعتماد عليها عند الكلام والمحافل والخطبة وهو ماخوذ من اصل كريم ومعدن شريف ولا ينكرها الا جاهل وقد جمع الله لموسى عليه السلام في عصاه من البراهين العظام ما آمن به السحرة المعاندين له واتخذه سليمان عليه السلام لخطبته وموعظته وطول صلاته وكان ابن مسعود صاحب عصا رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يخطب بالقضيب وكفى بذلك شرفا للعصا على ذلك كان الخطباء والخلفاء وذكر ان الشعوبية تنكر على خطباء العرب اخذ المخصرة والاشارة بها الى المعاني وهم طائفة تبغض العرب وتفضل عليها العجم وفي استعمال الشارع المخصرة الحجة البالغة على من انكرها - ع قال في القاموس في باب الراء مع الخاء المخصرة كمكنسة ما يتوكأ عليه كالعصا ونحوه وما يأخذه الملك يشير به اذا خاطب والخطيب اذا خطب - اقول هے سنة الانبياء وزينة للاولياء وندبة للاعداء وقوة للضعفاء ۱۲ ك ف ۶ قوله على بلوى تصيبه بلوى بدون التنوين البلية وفيه معجزة لرسول الله صلى الله عليه وسلم حيث وقع كما اخبر ان البلاء الذي اصابه هو شهادته رض وتقدم الحديث في كتاب المناقب ص ۵۲۳ ۱۲ وذكر ان الحائط هو بستان بئر اريس بفتح الهمزة وكسر الراء واسكان التحتانية وبالمهملة بك نعل البلوى يشمل سقوط خاتم النبي صلى الله عليه وسلم من يده في البئر وكان يلعب كما مر ونكت النبي صلى الله عليه وسلم وضربه العود في الماء والطين يناسبه ۱۲ خ ف ۷ قوله عن سعد بن عبيدة مصغر العبدة ابو حمزة الكوفي ختن ابي عبد الرحمن اسمه عبد الله المقرئ الكوفي

قوله فرغ بلفظ المجهول اي حكم عليه بانه من اهل الجنة او النار وقضي عليه بذلك في الازل قوله افلا نتكل اي افلا نعتمد عليه اذ المقدر كائن سواء عملنا ام لا فرد عليهم النبي صلى الله عليه وسلم وقال اعملوا فكل ميسر اي فكل واحد منكم ميسر له فان كان من الذي قدر عليه بانه في الجنة يسر الله عليه عمل اهل الجنة وان كان من الذي قدر عليه بانه في النار يسر الله عليه عمل اهل النار قوله فاما من اعطى الآية اشار بها الى بيان الفريقين المذكورين في قوله فكل ميسر احدهما هو قوله فاما من اعطى اي ماله في سبيل الله فسنيسره لليسرى اي للملة اليسرى وهي العمل بما يرضاه الله تعالى والفريق الآخر هو قوله واما من بخل اي بالنفقة في الخير واستغنى عن ربه فلم يرغب في ثوابه فسنيسره للعسرى اي العمل بما لا يرضى الله حتى يستوجب النار وقيل سيدخل في جهنم والعسرى اسم لجهنم ۱۲ ع ف ۸ قوله من الخزائن وعبر عن الرحمة بالخزائن لقوله تعالى خزائن رحمة ربي وعن العذاب بالفتن لانها اسباب مؤدية الى العذاب او هو من المعجزات لما وقع من الفتن بعد ذلك وفتح الخزائن حين تسلط الصحابة على فارس والروم قوله رب فيه لغات وفعلها محذوف اي رب كاسية عرفتها والمراد ان اللاتي يلبس رقيق الثياب التي لا تمنع من ادراك لون البشرة معاقبات في الآخرة بفضيحة التعري او ان اللابسات للثياب النفيسة عاريات عن الحسنات فيها كما مر في كتاب العلم ص ۲۲ ۱۲ واعلم ان هذا الحديث وقع في بعض النسخ قبيل باب التكبير وحينئذ لا يناسبه ترجمة ذلك الباب قال ابن بطال قلت للمهلب ليس حديث ام سلمة مناسبا للترجمة فقال انما هو متعلق للحديث السابق يعني لما ذكر ان لكل بحكم القضاء والقدر مقعدا من الجنة والنار اكد التحذير من النار باقوى اسبابها وهي الفتن والطغيان والنظر عند فتح الخزائن ولا تقصير في ان يذكر ما يوافق الترجمة ثم يتبعه بما يقوي معناه ۱۲ ك

حل اللغات

يقرها بضم القاف وشدة الراء اي يصوت بها وقيل القر ترديد الكلام في اذن المخاطب حتى يفهمه - قر الدجاجة بالنصب مفعول مطلق للتشبيه - الدجاجة بفتح الدال وكسرها - مند دحته اے سعة ومتسع وقيل غنية وكفاية - فبينما انا امشي اي في اوقات المشي - شريك بفتح الشين المعجمة ابن عبد الله بن ابي نمر - نكت بفتح النون وبعد الكاف الساكنة فوقية يقال نكت في الارض اذا ضرب فاثر فيها - نتكل اي نعتمد كاسية اي لابسة اثوابا رقيقة لا تمنع ادراك البشرة ۱۲

ع بكسر الحاء وخفة الراء وبالمد منصرفا وغير منصرف على الاصح جبل بمكة ۱۲ ك ع السلمي قال الكرماني هو التيمي وليس هو الاعمش ۱۲ ع ع بلفظ الحيوان المشهور عبيد الله بن عبد الله ابي ثور ۱۲ ك ع الفراسية بكسر الفاء وبالسين المهملة وقيل القرشية وكانت تحت معبد بن المقداد ۱۲ ع

اخبرته انها جاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوره وهو معتكف في المسجد في العشر الغوابر من رمضان فتحدثت عنده ساعة من العشاء ثم قامت تنقلب فقام معها النبي صلى الله عليه وسلم يقلبها حتى اذا بلغت باب المسجد الذي عند مسكن ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم مر بهما رجلان من الانصار فسلما على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نفذا فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم على رسلكما انما هي صفية بنت حيي قالا سبحان الله يا رسول الله وكبر عليهما قال ان الشيطان يبلغ من الانسان مبلغ الدم واني خشيت ان يقذف في قلوبكما **باب** الخذف **حدثنا** ادم قال حدثنا شعبة عن قتادة قال سمعت عقبة بن صهبان الازدي يحدث عن عبد الله بن مغفل المزني قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الخذف وقال انه لا يقتل الصيد ولا ينكي العدو وانه يفقأ العين ويكسر السن **باب** الحمد للعاطس **حدثنا** محمد بن كثير قال اخبرنا سفيان قال حدثنا سليمان عن انس بن مالك قال عطس رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم فشمت احدهما ولم يشمت الآخر فقيل له فقال هذا حمد الله وهذا لم يحمد الله **باب** تشميت العاطس اذا حمد الله **حدثنا** سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن الاشعث بن سليم قال سمعت معوية بن سويد بن مقرن عن البراء بن عازب قال امرنا النبي صلى الله عليه وسلم بسبع ونهانا عن سبع امرنا بعيادة المريض واتباع الجنازة وتشميت العاطس واجابة الداعي ورد السلام ونصر المظلوم وابرار المقسم ونهانا عن سبع عن خاتم الذهب او قال حلقة الذهب وعن الحرير والديباج والسندس والمياثر **باب** ما يستحب من العطاس وما يكره من التثاؤب **حدثنا** ادم بن ابي اياس قال حدثنا ابن ابي ذئب قال حدثنا سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يحب العطاس ويكره التثاؤب فاذا عطس فحمد الله فحق على كل مسلم سمعه ان يشمته واما التثاؤب فانما هو من الشيطان فليرده ما استطاع فاذا قال ها ضحك منه الشيطان **باب** اذا عطس كيف يشمت **حدثنا** مالك بن اسمعيل قال حدثنا عبد العزيز بن ابي سلمة قال اخبرنا عبد الله بن دينار عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا عطس احدكم فليقل الحمد لله وليقل له اخوه او صاحبه يرحمك الله فاذا قال له يرحمك الله فليقل يهديكم الله ويصلح بالكم **باب** لا يشمت العاطس اذا لم يحمد الله **حدثنا** ادم قال حدثنا شعبة قال حدثنا سليمان التيمي قال سمعت انس بن مالك يقول عطس رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم فشمت احدهما ولم يشمت الآخر فقال الرجل يا رسول الله شمت هذا ولم تشمتني قال ان هذا حمد الله ولم تحمد الله **باب** اذا تثاءب فليضع يده على فيه **حدثنا** عاصم بن علي قال حدثنا ابن ابي ذئب عن سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يحب العطاس ويكره التثاؤب فاذا عطس احدكم وحمد الله كان حقا على كل مسلم سمعه ان يقول له يرحمك الله واما التثاؤب فانما

---

١ ما قال ٢ فقال ٣ يجري من ابن آدم ٤ النهي عن ٥ ينكأ ٦ حدثنا ٧ التيمي ٨ فسمت ٩ يسمت ١٠ الله ١١ فيه ابو هريرة ١٢ اشعث ١٣ رسول الله ١٤ الجنائز ١٥ تسميت ١٦ المقسم ١٧ لبس ١٨ التثاءب ١٩ حدثنا ٢٠ بن ابي اياس ٢١ انسا ٢٢ تثاءب

ف ١ قوله في العشر الغوابر اي الباقيات والغابر من الالفاظ المشتركة بين الضدين بمعنى الباقي والماضي و تنقلب اي ينصرف الى بيتها وام سلمة بالفتوحتين هند المخزومية ونفذا باعجام الذال يقال رجل نافذ اي ماض وعلى رسلكما بكسر الراء اي على هيئتكما ويقال افعل كذا على رسلك اي اتئد فيه ولا تستعجل وسبحان الله اما حقيقة اي انزه الله عن ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم متهما بما لا ينبغي واما كناية عن التعجب من هذا القول وكبر اي عظم وشق عليهما ومبلغ اي كمبلغ ووجه الشبه عدم المفارقة وكمال الاتصال ويقذف اي شيئا تهلكان بسببه لان مثل هذه التهمة في حقه صلعم يكاد يكون كفرا ومر الحديث في الاعتكاف ١٢ ك ـ **ف ٢ قوله** فشمت من التشميت بالمعجمة اصله شماتة الاعداء والتفعيل للسلب نحو جلدت البعير اي ازلت جلده فاستعمل للدعاء بالخير لاسيما يرحمك الله وبالسين المهملة الدعاء بكونه على سمت حسن وكذا وقع بالسين في رواية السرخسي وقال ابن الانباري كل داع بالخير مشمت بالمعجمة والمهملة وقال ابو عبيد بالمعجمة اعلى واكثر ع عطس رجلان هما عامر بن الطفيل ولم يحمد وابن اخيه وهو الذي حمد فشمت بالمعجمة وللسرخسي بالمهملة وهما بمعنى وهو الدعاء بالخير وقيل الذي بالمهملة من الرجوع فمعناه رجع كل عضو منك على سمته الذي كان عليه لتحلل اعضاء الرأس والعنق بالمعجمة من الشوامت جمع شامتة وهي القائمة اي صان الله شوامتك اي قوائمك التي بها قوامك بذلك عن خروجها عن الاعتدال فقال هذا احمد الله قال الحليمي الحكمة في مشروعية الحمد للعاطس ان العطاس يدفع الاذى من الدماغ الذي فيه قوة الفكر ومنه منشأ الاعصاب التي هي معدن الحس وبسلامته تسلم الاعضاء فهو نعمة جليلة تناسب ان تقابل بالحمد. تو قال ابن حجر لا اصل لما اعتاده الناس من استكمال قراءة الفاتحة بعد العطاس وكذا العدول عن الحمد مكروه. قس وقيل لا يزيد على الحمد لله وعن طائفة انه لا يزيد على الحمد لله على كل حال وعن طائفة يقول الحمد لله رب العالمين ١٢ ع **ف ٣ قوله** ابرار القسم اي تصديق من اقسم عليك وهو ان يفعل ما سأله والامر في هذه السبعة مختلف في بعضها للوجوب وفي بعضها للندب كما ان النهي يحتمل ان يكون في بعضها للتحريم وفي بعضها لغير التحريم والمياثر جمع ميثرة بكسر الميم من الوثارة بالمثلثة والراء وهي مركب كانت تصنعه النساء لازواجهن على السروج فان قيل الترجمة للحامد وحديث البراء عام قلت هو وان كان مطلقا لكن لا بد من التقييد بالحامد للحديث الذي بعده والذي قبله حملا للمطلق على المقيد قال ابن بطال كان ينبغي للبخاري ان يذكر حديث ابي هريرة في هذا الباب قال وهذا الباب من الابواب التي عجلته المنية عن تهذيبها لكن المعنى المترجم مفهوم منه ـ ك وتشميت العاطس ظاهر الامر فيه يدل على انه واجب وكذلك احاديث اخر في هذا الباب يدل ظاهرا على الوجوب وبه قال ابن مزين من المالكية وعلى الظاهر وقال بعض الناس انه فرض عين وعند جمهور العلماء من اصحاب المذاهب الاربعة انه فرض كفاية اذا قام به بعض سقط عن الباقين وذهب عبد الوهاب وجماعة من المالكية انه مستحب ١٢ ع **ف ٤ قوله** التثاؤب بالهمز على الاصح وقيل التثاوب بوزن التفعل وهو التنفس الذي ينفتح منه الفم من الامتلاء وثقل النفس وكدورة الحواس ويورث الغفلة والكسل وكذلك احبه الشيطان وضحك منه والعطاس سبب لخفة الدماغ واستفراغ الفضلات عنه وصفاء الروح ولذلك كان امرهما بالعكس قوله فليرده ذلك اما بوضع اليد على الفم واما بتطبيق الشفتين وذلك لئلا يبلغ الشيطان مراده من ضحكه عليه من تشويه صورته او من دخوله فمه كما جاء في بعض الروايات وها هو حكاية صوت المتثائب يعني اذا بالغ في التثاؤب ضحك الشيطان منه فرحا بذلك الخطابي معنى المحبة والكراهة فيهما ينصرف الى الاسباب الجالبة لهما وذلك ان العطاس انما يكون مع الخفة وانفتاح السدد والتثاؤب انما هو عند امتلاء البدن وكثرة الاكل قال وانما اضيف الى الشيطان لانه هو الذي يزين للنفس شهوتها اقول الغرض التحذير من السبب الذي يتولد منه ذلك وهو التوسع في الاكل ١٢ ك ع **ف ٥ قوله** فليقل يهديكم الله ويصلح بالكم قال ابن بطال ذهب الجمهور الى هذا وذهب الكوفيون الى ان يقول يغفر الله لنا ولكم واخرجه الطبري عن ابن مسعود وابن عمر وغيرهما وذهب مالك والشافعي الى انه تخيير بين اللفظين ١٢ ع

حل اللغات

الخذف رمي الحصى بالاصابع ١٢ ـ

ف بالمعجمتين المفتوحتين رمي الحصاة بالاصابع وفي بعضها باب النهي عن الخذف والمراد واحد ١٢ خير ـ ع بغير الهمزة وكسر الكاف وبالهمزة وفتح الكاف لا يقتل ولا يجرح ١٢ خ ع هو محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث بن ابي ذئب واسمه هشام ١٢ ع ف هو من نسبة المكروه الى الشيطان لرضائه به وارادته لانه منه حقيقة ١٢ تو قوله في الاسلام والشك في لفظ او صاحبه من الراوي ١٢ ك ف البال الحال وقيل القلب وقيل اللسان ١٢

هو من الشیطان فاذا تثاءب احدکم فلیرده ما استطاع فان احدکم اذا تثاءب ضحک منه الشیطان بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

کتاب الاستیذان

باب بدء السلام حدثنی یحیی بن جعفر قال حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن ہمام عن ابی ہریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال خلق اللہ اٰدم علی صورتہ طولہ ستون ذراعا فلما خلقہ قال اذہب فسلم علی اولئک نفر من الملئکة جلوس فاستمع ما یحیونک فانہا تحیتک وتحیة ذریتک فقال السلام علیکم فقالوا السلام علیک ورحمة اللہ فزادوہ ورحمة اللہ فکل من یدخل الجنة علی صورة اٰدم فلم یزل الخلق ینقص بعد حتی الاٰن باب یٰایہا الذین اٰمنوا لا تدخلوا بیوتا غیر بیوتکم حتی تستانسوا وتسلموا علٰی اہلہا ذٰلکم خیر لکم لعلکم تذکرون ○ فان لم تجدوا فیہا احدا فلا تدخلوہا حتی یؤذن لکم وان قیل لکم ارجعوا فارجعوا ہو ازکٰی لکم واللہ بما تعملون علیم ○ لیس علیکم جناح ان تدخلوا بیوتا غیر مسکونة فیہا متاع لکم واللہ یعلم ما تبدون وما تکتمون وقال سعید بن ابی الحسن للحسن ان نساء العجم یکشفن صدورہن ورءوسہن قال اصرف بصرک وقول اللہ تعالٰی قل للمؤمنین یغضوا من ابصارہم ویحفظوا فروجہم قال قتادة عما لا یحل لہم وقل للمؤمنات یغضضن من ابصارہن ویحفظن فروجہن خائنة الاعین النظر الی ما نہی عنہ وقال الزہری فی النظر الی التی لم تحض من النساء لا یصلح النظر الی شیء منہن ممن یشتہی النظر الیہ وان کانت صغیرة وکرہ عطاء النظر الی الجواری یبعن بمکة الا ان یرید ان یشتری حدثنا ابو الیمان اخبرنا شعیب عن الزہری قال اخبرنی سلیمٰن بن یسار قال اخبرنی عبد اللہ بن عباس قال اردف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الفضل بن عباس یوم النحر خلفہ علی عجز راحلتہ وکان الفضل رجلا وضیئا فوقف النبی صلی اللہ علیہ وسلم للناس یفتیہم فاقبلت امرأة من خثعم وضیئة تستفتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فطفق الفضل ینظر الیہا واعجبہ حسنہا فالتفت النبی صلی اللہ علیہ وسلم والفضل ینظر الیہا فاخلف یدہ فاخذ بذقن الفضل فعدل وجہہ عن النظر الیہا فقالت یا رسول اللہ ان فریضة اللہ فی الحج علی عبادہ ادرکت ابی شیخا کبیرا لا یستطیع ان یستوی علی الراحلة فہل یقضی عنہ ان احج عنہ قال نعم حدثنا عبد اللہ بن محمد قال حدثنا ابو عامر قال حدثنا زہیر عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابی سعید الخدری ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ایاکم والجلوس بالطرقات فقالوا یا رسول اللہ ما لنا من مجالسنا بد نتحدث فیہا قال فاذا ابیتم الا المجلس فاعطوا الطریق حقہ قالوا وما حق الطریق یا رسول اللہ قال

ثنا ۲ اللہ النفر فاسمع یجیبونک وعلیک السلام فکل ۲ یعنی ۲ قول اللہ تعالٰی قولہ لا تدخلوا بیوتا غیر بیوتکم الی قولہ وما تکتمون یقول اللہ عز وجل عما ۲ من ۲ اللہ ۲ ما لا یحل من النساء الیہن ۲ التی قال انبانا ثنی اخبرنا فی فاذ اذا

---

۱ قولہ فلیردہ فان قلت اذا تثاءب وقع التثاؤب فکیف یردہ قلت یعنی اذا اراد التثاؤب او ان الماضی بمعنی المضارع فان قلت این وجہ دلالتہ علی وضع الید علی الفم قلت عموم الرد اذ قد یکون ذلک بالوضع کما یکون بتطبیق الشفة علی الاخری مع ان الوضع اسہل واحسن قال ابن بطال لیس فی الحدیث الوضع ولکن ثبت فی بعض الروایات اذا تثاءب احدکم فلیضع یدہ علی فیہ فان قلت الضحک ہہنا حقیقة او مجاز عن الرضاء بہ قلت الاصل الحقیقة ولا ضرورة تدعو الی العدول عنہا واللہ اعلم ۱۲ ک ۲ قولہ کتاب الاستیذان لا یخفی انہ ذکر فی ہذا الکتاب امورا سوی الاستیذان فالاولی ان یقدر ہہنا کتاب الاستیذان وما یناسبہ او ما ہو فی حکمہ وعلیک الاعتبار بمثلہ فی مثلہ ولکن ہذا اصلا من اصول ہذا الکتاب ۔خ قولہ علی صورتہ ای علی صورة آدم ای علی صورة مقدرة لہ لم تکن تلک الصورة قبلہ او کان کمالہ اول مرة ولم یستکمل درجة کما فی اولادہ حیث کان نطفة ثم علقة ثم مضغة الی غیر ذلک او علی صفتہ من العلم والقدرة وغیر ذلک ۔خ قیل الضمیر لآدم ای علی الصورة التی استمر علیہا الی ان اہبط والی ان مات دفعا لتوہم من یظن انہ کان فی الجنة علی صفة اخری وقیل اللہ والمراد بالصورة الصفة من العلم والحیوة والسمع والبصر وان کانت صفاتہ تعالٰی لا یشبہہا شیء وقیل الضمیر للعبد المحذوف من السیاق وان سبب الحدیث ان رجلا ضرب عبدہ فنہاہ عن ذلک وقال ان اللہ خلق آدم علی صورتہ ۱۲ تو ۳ قولہ نفر من الملائکة بفتح الفاء وسکونہا عدة رجال من ثلثة الی عشرة وہو مجرور فی الروایة ویجوز ان یکون مرفوعا علی انہ خبر مبتدأ محذوف ای ہم النفر من الملائکة وقال بعضہم ویجوز الرفع والنصب قلت لا وجہ للنصب الا بتکلف قولہ جلوس جمع جالس وارتفاعہ علی انہ خبر بعد خبر ومن حیث العربیة یجوز نصبہ علی الحال ۱۲ عینی ۴ قولہ یٰایہا الذین آمنوا لا تدخلوا بیوتا الآیة ہذہ ثلاث آیات ساقہا الاصیلی وکریمة وفی روایة ابی ذر قولہ لا تدخلوا بیوتا غیر بیوتکم الی قولہ وما تکتمون وسبب نزول قولہ تعالٰی یٰایہا الذین آمنوا الآیة ما ذکرہ عدی بن ثابت قال جاءت امرأة من الانصار فقالت یا رسول اللہ انی اکون فی بیتی علی حال لا احب ان یرانی علیہا احد والد ولا ولد فیدخل علی وانہ لا یزال یدخل علی رجل من الانصار وانا علی تلک الحالة فکیف اصنع فنزلت ہذہ الآیة قولہ حتی تستانسوا قال الثعلبی ای تستاذنوا قال ابن عباس انما ہو تستاذنوا ولکن اخطأ الکاتب وکان ابی وابن عباس والاعمش یقرؤنہا کذلک حتی تستاذنوا وفی الآیة تقدیم وتاخیر تقدیرہ حتی تسلموا علی اہلہا وتستاذنوا وقال البیہقی ان یکون ذلک فی القراءة الاولی ثم نسخت تلاوتہ یعنی ولم یطلع علیہ والمراد بالاستیناس الاستیذان بتنحنح وغیرہ عند الجمہور ۱۲ ع ۵ قولہ وقال سعید الخ وجہ ذکر ہذا عقب ذکر الآیات الثلاث المذکورة الاشارة الی ان اصل مشروعیة الاستیذان للاحتراز من وقوع النظر الی ما لا یرید صاحب المنزل النظر الیہ لو دخل بلا اذن قولہ قول اللہ الخ یجوز فیہ الرفع علی انہ خبر مبتدأ محذوف ای ہذا قول اللہ عز وجل والنصب علی تقدیر اقرأ قول اللہ قولہ وقل للمؤمنات الآیة ہذہ ایضا من تتمة استدلال الحسن بہا غیر ان اثر قتادة تخلل بینہما کذا وقع للاکثرین وسقط جمیع ذلک من روایة النسفی فقال بعد قولہ حتی تستانسوا الآیتین وقول اللہ عز وجل قل للمؤمنین یغضوا من ابصارہم الآیة قل للمؤمنات یغضضن ۱۲ ع ۶ قولہ خائنة الاعین قال اللہ تعالٰی یعلم خائنة الاعین وہی صفة للنظرة ای یعلم النظرة المسترقة الی ما لا یحل واما خائنة الاعین التی حرمتہا ہی من خصائص النبی صلی اللہ علیہ وسلم فہی الاشارة بالعین الی مباح من الضرب ونحوہ علی خلاف ما یظہرہ بالقول ۱۲ ک ۷ قولہ علی عجز راحلتہ بفتح العین المہملة وضم الجیم وبالزاء مؤخرہا قولہ وضیئا فعیل من الوضاءة وہی الجمال والحسن ای الحسن وجہہ ونظافة صورتہ قولہ من خثعم بفتح المعجمة والمہملة واسکان المثلثة بینہما قبیلة وضیئة ای حسنة الوجہ تفیئی من حسنہا قولہ وطفق الفضل ای جعل الفضل ینظر الیہا قولہ فاخلف بیدہ ای مد یدہ الی خلفہ ویروی فاخلف یدہ قولہ وہل یقضی ای فہل یجزئ عنہ وحول صلی اللہ علیہ وسلم وجہ الفضل حین علم بادامة النظر الیہا انہ اعجبہ حسنہا فخشی علیہ فتنة الشیطان وفیہ حرمة النظر الی الاجنبیات ۔ک ع ای اذا خشی الفتنة ومقتضاہ انہ اذا امنت الفتنة لم یمتنع لانہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یحول وجہ الفضل حتی ادمن النظر الیہا لاعجابہ بہا فخشی علیہ الفتنة ۔قس وفیہ دلیل علی ان نساء المؤمنین لیس علیہن من الحجاب ما یلزم ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذ لو لزم ذلک جمیع النساء لامر النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخثعمیة بالاستتار ولما صرف وجہ الفضل قال وفیہ دلیل علی ان ستر المرأة وجہہا لیس فرضا لاجماعہم علی ان للمرأة ان تبدی وجہہا فی الصلوة ۱۲ ف ۸ قولہ ایاکم والجلوس بالطرقات الباء فیہ بمعنی فی وکذا فی روایة الکشمیہنی فی الطرقات وفی روایة حفص بن میسرة علی الطرقات وہو جمع طرق جمع طریق بضمتین جمع طریق قولہ بد بضم الموحدة وتشدید الدال المہملة ای ما لنا من مجالسنا افتراق وقولہ اذا ابیتم ہکذا روایة الکشمیہنی وفی روایة غیرہ فاذا ابیتم بالفاء قولہ وکف الاذی من نحو التضییق علی المارة واحتقارہم وعیبہم لہ وامتناع النساء من الخروج الی اشغالہن بسبب قعودہم فی الطریق والاطلاع علی احوال الناس مما یکرہونہ مع قولہ ما لنا من مجالسنا بد فیہ دلیل علی ان امرہ لہم لم یکن للوجوب بل علی طریق الترغیب والاولی اذ لو فہم الوجوب لم یراجعوہ ہذہ المراجعة ۱۲ قس حل اللغات عجز ای مؤخرہ طرقات جمع طرق بضمتین جمع طریق ۱۲ ۔ بفتح الموحدة وسکون الدال المہملة بمعنی الابتداء ای اول ما وقع السلام ۱۲ قس ۔ البیکندی بکسر الموحدة واسکان التحتانیة وفتح الکاف وسکون النون وبالمہملة ۱۲ کرمانی ۔ ای فاصبروا حتی تجدوا من یاذن لکم ۱۲ ع ۔ ولا تقفوا علی ابوابہا ولا تلازموہا ۱۲ ع ۔ بصیغة المجہول للاکثرین وفی روایة کریمة الی ما نہی اللہ عنہ ۱۲ ۔ مر الحدیث مع مباحثہ فی ص ۲۸۹ و ص ۳۳۹ ۱۲ ۔ بفتح اللام مصدر میمی وبکسر اللام موضع ۱۲

غضّ البصر وکفّ الاذٰی وردّ السلام والامر بالمعروف والنهی عن المنکر **باب** السلام اسم من اسماء الله تعالیٰ واذا حُیّیتم بتحیّة فحیّوا باحسن منها او ردّوها **حدثنا** عمر بن حفص قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش قال حدثنی شقیق عن عبد الله قال کنّا اذا صلّینا مع النبی صلی الله علیه وسلم قلنا السلام علی الله قبل عباده السلام علی جبرئیل السلام علی میکائیل السلام علی فلان فلما انصرف النبی صلی الله علیه وسلم اقبل علینا بوجهه فقال ان الله هو السلام فاذا جلس احدکم فی الصلوٰة فلیقل التحیّات لله والصلوات والطیّبات السلام علیك ایها النبی ورحمة الله وبرکاته السلام علینا وعلی عباد الله الصالحین فانه اذا قال ذلك اصاب کل عبد صالح فی السماء والارض اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله ثم یتخیّر بعدُ من الکلام ماشاء **باب** تسلیم القلیل علی الکثیر **حدثنا** محمد بن مقاتل ابو الحسن قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر عن همام بن منبّه عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال یسلّم الصغیر علی الکبیر والمارّ علی القاعد والقلیل علی الکثیر **باب** یسلّم الراکب علی الماشی **حدثنا** محمد بن سلام قال اخبرنا مخلد قال اخبرنا ابن جریج قال اخبرنی زیاد انه سمع ثابتا مولی ابن زید انه سمع ابا هریرة یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یسلّم الراکب علی الماشی والماشی علی القاعد والقلیل علی الکثیر **باب** یسلّم الماشی علی القاعد **حدثنا** اسحاق بن ابراهیم قال اخبرنا روح بن عبادة قال حدثنا ابن جریج قال اخبرنی زیاد ان ثابتا اخبره وهو مولی عبد الرحمٰن بن زید عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه قال یسلّم الراکب علی الماشی والماشی علی القاعد والقلیل علی الکثیر **باب** یسلّم الصغیر علی الکبیر وقال ابراهیم عن موسی بن عقبة عن صفوان بن سلیم عن عطاء بن یسار عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یسلّم الصغیر علی الکبیر والمارّ علی القاعد والقلیل علی الکثیر **باب** افشاء السلام **حدثنا** قتیبة قال حدثنا جریر عن الشیبانی عن اشعث بن ابی الشعثاء عن معٰویة بن سوید بن مقرّن عن البراء بن عازب قال امرنا رسول الله صلی الله علیه وسلم بسبع بعیادة المریض واتباع الجنائز وتشمیت العاطس ونصر الضعیف وعون المظلوم وافشاء السلام وابرار المقسم ونهی عن الشرب فی الفضّة ونهی عن تختّم الذهب وعن رکوب المیاثر وعن لبس الحریر والدیباج والقسّی والاستبرق **باب** السلام للمعرفة وغیر المعرفة **حدثنا** عبد الله بن یوسف قال حدثنا اللیث قال حدثنی یزید عن ابی الخیر عن عبد الله بن عمرو ان رجلا سأل النبی صلی الله علیه وسلم ایّ الاسلام خیر قال تطعم الطعام وتقرأ السلام علی من عرفت ومن لم تعرف **حدثنا** علی بن

۱ تعالیٰ ۲ وفلان ۳ انبأنا ۴ انبأنا ۵ والماشی ۶ تسلیم ۷ ثنی ۸ عبد الرحمٰن ۹ تسلیم ۱۰ ثنی ۱۱ اخبرنا ۱۲ تسلیم ۱۳ بن طهمان ۱۴ النبی ۱۵ القسم ۱۶ ونهانا ۱۷ افشاء ۱۸ علی

۱ قوله السلام اسم من اسماء الله تعالیٰ هو حدیث مرفوع اخرجه المصنف فی الادب المفرد من حدیث انس مرفوعا والبزار من حدیث ابن مسعود والبیهقی فی الشعب من حدیث ابی هریرة وتمامه وضعه الله فی الارض فافشوه بینکم. نو والتسلیم مشتق من اسم الله السلام لسلامته من العیب والنقص وقیل معناه ان الله مطلع علیکم فلا تغفلوا وقیل اسم السلام علیک اذا کان یذکر علی الاعمال توقعا لاجتماع معانی الخیرات فیه وانتفاء عوارض الفساد عنه وقیل سلمت منی فاجعلنی اسلم منک من السلامة بمعنی السلم ای اسم الله علیک ای انت فی حفظه کما یقال الله معک. مجمع قوله واذا حییتم بتحیة الخ اشار بهذه الآیة الکریمة الی ان عموم الامر بالتحیة مخصوص بلفظ السلام وعلیه اتفاق العلماء الا ما حکی ابن التین عن بعض المالکیة ان المراد بالتحیة فی الآیة الهدیة وحکی القرطبی انه قول الحنفیة الخ قلت نسبة هذا الی الحنفیة غیر صحیحة وهذا قول یخالف قول المفسرین فانهم قالوا معنی الآیة اذا سلم علیکم المسلم فردوا علیه افضل مما سلم او ردوا علیه بمثل ما سلم به فالزیادة مندوبة والمماثلة مفروضة ۱۲ عینی **۲ قوله** اخبرنا مخلد بفتح المیم واللام وسکون المعجمة بینهما وبالمهملة ابن یزید بالزاء الحرانی وابن جریج بضم الجیم الاولی عبد الملک بن عبد العزیز بن جریج وزیاد بکسر الزاء وخفة التحتانیة ابن سعد الخراسانی ثم المکی وثابت ضد الزائل ابن عیاض مولی عبد الرحمٰن بن زید بن الخطاب ولیس له فی البخاری الا هذا الحدیث وآخر فی المصراة من کتاب البیوع. کذا فی العینی والکرمانی ۱۲ **۳ قوله** وقال ابراهیم هو ابن طهمان وثبت کذلک فی روایة ابی ذر قال الکرمانی وانما قال لا بلفظ حدثنی ونحوه لانه سمع منه فی مقام المذاکرة لا فی مقام التحمیل والتحدیث قیل هذا غلط لان البخاری لم یدرک ابراهیم بن طهمان فضلا ان یسمع منه فانه مات قبل ولادة البخاری بست وعشرین سنة ووصله البخاری فی الادب وقال حدثنی احمد بن ابی عمرو حدثنی ابی حدثنی ابراهیم بن طهمان بن سوار وابو عمرو حفص بن عبد الله بن راشد السلمی قاضی نیشاپور ۱۲ ع **۴ قوله** یسلم الصغیر علی الکبیر الخ اما الحکمة فیه فهی ان الصغیر ینبغی ان یتواضع مع الکبیر ویوقره وکذا سلام القلیل علی الکثیر هو ایضا من باب التواضع لان حق الکثیر اعظم واما سلام الراکب علی الماشی فلئلا یتکبر برکوبه علیه فامره بالتواضع لرواما تسلیم الماشی علی القاعد فهو من باب الداخل علی القوم فبادر بالسلام استعجالا لاعلامهم بالسلامة وایمانهم عن شره بالدعاء له وکذلک تسلیم الراکب ایضا علی غیره فان قلت فالمناسب ان یسلم الکبیر علی الصغیر والکثیر علی القلیل لان الغالب ان الصغیر یخاف من الکبیر والقلیل من الکثیر قلت حیث کان الغالب فی المسلمین امن بعضهم عن بعض لوحظ جانب التواضع وحیث لم یظهر رجحان احد الطرفین باستحقاق التواضع له اعتبر الاعلام بالسلامة والدعاء له رجوعا الی ما هو الاصل من الکلام ومقتضی اللفظ فان قلت اذا کان المشاة کثیرا والقاعدون قلیلا فباعتبار المشی السلام علی الماشی وباعتبار القلة علی القاعد فهما متعارضان فی حکمه قلت تساقط الجهتان فحکمه حکم رجلین التقیا معا فایهما یبدأ بالسلام فهو خیر له او یرجح ظاهر امر الماشی وکذلک الراکب فانه یوجب الایمان لتسلطه وعلوه. ک واعلم ان البخاری اورد ابواب السلام فی کتاب الاستیذان لان السلام من اعلام الاستیذان وفیه ایماء الی ان التقدیم بالسلام یکون من الذی ایتی بالاستیذان کالقلیل بالنسبة الی الکثیر والضعیف بالقیاس الی القوی فان کل واحد من الذی له جهة القوة کالمستقر فی مکانه وکالذی هو داخل البیت ومالکه والضعیف والصغیر والقلیل بمنزلة الخارج وکذا الراکب بمنزلة المار بالنسبة الی القاعد ۱۲ خ

۵ قوله نصر الضعیف فان قلت تقدم فی الجنائز ان احدی السبع هی اجابة الداعی وفی هذا الطریق ترکه وذکر النصر بدله فما وجهه قلت التخصیص بالعدد فی الذکر لا ینفی الغیر او ان الضعیف ایضا داع والنصر اجابة وبالعکس فان قلت ذکر ثمه رد السلام وههنا افشاء السلام قلت هما متلازمان شرعا والمیاثر جمع میثرة بکسر المیم وسکون التحتانیة وبالمثلثة والراء وکانت النساء تصنعه لبعولتهن مثل القطائف والقسی منسوب الی القس بفتح القاف وشدة المهملة ثوب مضلع بالحریر ۱۲ ک **۶ قوله** عن رکوب المیاثر المیثرة وطاء محشو یترک علی رحل البعیر تحت الراکب وفی النهایة هو بکسر المیم وسکون الهمزة وطاء من حریر او صوف او غیره وقیل اغشیة للسرج وقیل انه جلود السباع وهو باطل وجمعها میاثر والحرمة متعلقة بالحریر وقیل من الجلود والنهی للاسراف او لانه یکون فیها حریر وهو من الوثارة ۱۲ مجمع **۷ قوله** والقسی وهی ثیاب من کتان مخلوط بحریر نسبت الی قریة قس بفتح قاف وقیل بکسرها وقیل اصله قزی بالزاء نسبة الی القز ضرب من الابریسم فابدلت سینا ۱۲ مجمع **۸ قوله** علی من عرفت ومن لم تعرف ثم ان تخصیص السلام بمن عرفت دون من لم تعرف من اشراط الساعة فروی الطحاوی والطبرانی والبیهقی من حدیث ابن مسعود رض مرفوعا ان من اشراط الساعة ان یمر الرجل بالمسجد فلا یصلی فیه وان لا یسلم الا علی من یعرف ولفظ الطحاوی ان من اشراط الساعة السلام للمعرفة قال العینی هذا یوافق الترجمة بان لا یخص السلام بمن یعرفه وترک من لا یعرفه. خ قال الکرمانی واعلم ان ابتداء السلام سنة علی الکفایة کما ان الجواب فرض علی الکفایة وقال الحنفیة فرض عین واما معناه فقیل هو اسم الله فمعناه اسم الله علیک ای انت فی حفظه وقیل هو بمعنی السلامة ای السلامة مستعملة ملازمة لک انتهی قلت هذا عجیب من مثل الکرمانی فان رد السلام عند الحنفیة ایضا فرض علی الکفایة کما هو مذکور فی کتبهم قال العلی القاری فی شرح المشکوٰة فی تحت حدیث ویجزئ عن الجلوس ان یرد احدهم وهذا فرض کفایة بالاتفاق ولو ردوا کلهم کان افضل کما هو شان فروض الکفایة انتهی. وفی الدر المختار ویسقط عن الباقین برد صبی یعقل لانه من اهل اقامة الفرض فی الجملة انتهی ۱۲ حل اللغات تحیة هی تفعلة من حیی یحیی تحیة ۱۲-

ای قبل السلام علی عباده وفی بعضها بکسر القاف وفتح الموحدة ای من جهة عباده ۱۲ ک. ای یختار والتخیر والاختیار واحد. ک ومر الحدیث فی [illegible] ۱۲ ومر الحدیث فی [illegible] ۱۲ الثوب المنسوج من الابریسم اللین ۱۲ ومر الحدیث فی [illegible] فی کتاب الایمان ۱۲

عبد الله قال حدثنا سُفيان عن الزُّهري عن عطاء بن يزيد اللَّيثي عن ابي ايّوب عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يحلّ لمسلم ان يهجر اخاه فوق ثلث يلتقيان فيصدّ هذا ويصدّ هذا وخيرهما الذي يبدأ بالسلام وذكر سفيان انه سمعه منه ثلاث مرّات **باب** اية الحجاب اخبرنا ابو عبد الله محمد بن اسمٰعيل البخاري رحمة الله عليه قال **حدثنا** يحيى بن سليمان قال حدثنا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب قال اخبرني انس بن مالك انه كان ابن عشر سنين مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فخدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرا حيوته وكنت اعلم الناس بشان الحجاب حين انزل وقد كان ابيّ بن كعب يسئلني عنه وكان اوّل ما نزل في مبتنى رسول الله صلى الله عليه وسلم بزينب بنت جحش اصبح النبي صلى الله عليه وسلم بها عروسا فدعا القوم فاصابوا من الطعام ثم خرجوا وبقي منهم رهط عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطالوا المكث فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج وخرجت معه كي يخرجوا فمشى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومشيت معه حتى جاء عتبة حجرة عائشة ثم ظنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم خرجوا فرجع ورجعت معه حتى دخل على زينب فاذا هم جلوس لم يتفرّقوا فرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجعت معه حتى بلغ عتبة حجرة عائشة فظنّ ان قد خرجوا فرجع فرجعت معه فاذا هم قد خرجوا فانزل الحجاب فضرب بيني وبينه سترا **حدثنا** ابو النعمان حدثنا معتمر قال ابي حدثنا ابو مجلز عن انس قال لما تزوّج النبي صلى الله عليه وسلم زينب دخل القوم فطعموا ثم جلسوا يتحدّثون فاخذ كانه يتهيّأ للقيام فلم يقوموا فلما راى ذلك قام فلما قام قام من قام من القوم وقعد بقية القوم وان النبي صلى الله عليه وسلم جاء ليدخل فاذا القوم جلوس ثم انهم قاموا فانطلقوا فاخبرت النبي صلى الله عليه وسلم فجاء حتى دخل فذهبت ادخل فالقى الحجاب بيني وبينه وانزل الله يايّها الذين امنوا لا تدخلوا بيوت النبيّ الاية **حدثني** اسحاق قال اخبرنا يعقوب حدثنا ابي صالح عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان عمر بن الخطاب يقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم احجب نساءك قالت فلم يفعل وكان ازواج النبي صلى الله عليه وسلم يخرجن ليلا الى ليل قبل المناصع خرجت سودة بنت زمعة وكانت امرأة طويلة فراها عمر بن الخطاب وهو في المجلس فقال عرفتك يا سودة حرصا على ان ينزل الحجاب **باب** الاستئذان من اجل البصر **حدثنا** عليّ بن عبد الله قال حدثنا سفين قال الزّهري حفظته كما انّك ههنا عن سهل بن سعد قال اطّلع رجل من جحر في حجر النبي صلى الله عليه وسلم ومع النبي صلى الله عليه وسلم مدرى يحكّ به راسه فقال لو اعلم انك تنتظر لطعنت به في عينك انما جعل الاستئذان من اجل البصر **حدثنا** مسدد قال حدثنا حمّاد بن زيد عن عبيد الله بن ابي بكر عن انس بن مالك ان رجلا اطّلع من بعض حجر النبي صلى الله عليه وسلم فقام اليه النبي صلى الله عليه وسلم بمشقص او بمشاقص فكاني انظر اليه يختل الرجل ليطعنه **باب** زنى الجوارح دون الفرج حدثنا الحميدي قال حدثنا سفين عن

قال يهاجر علامة ثني النبي / ابنة النبي حتى النبي ورجعت فانزل الله فانزل اية معتمر رسول الله ذلك قال ابو عبد الله فيه الفقه انه لم يستاذنهم حين قام وخرج وفيه انه تهيّأ للقيام وهو يريد ان يقوموا ثنا ابن ابراهيم قال وخرجت فخرجت عرفناك قالت فانزل الله الحجاب

ـــه قوله اعلم الناس فيه انه يجوز للعالم ان يصف ما عنده من العلم على وجه التعريف لا على سبيل الفخر والاعجاب وشان الحجاب اى آية الحجاب وهى قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الآية وابيّ بضم الهمزة وفتح الموحدة وشدة التحتانية وانما ذكر هذا ليبين كونه اعلم لان ابيا اعلم منه واكبر سنا وقدرا ومع جلالة قدره كان يستفيد منه ذلك والمبتنى مفعول من الابتناء وهو الزفاف وزينب بنت جحش بفتح الجيم وسكون المهملة وبالمعجمة الاسدية والعروس لغة يستوى فيه الرجل والمرأة ماداما فى اعراسهما. ک قوله اول ما نزل الحجاب فى مبتنى رسول الله صلعم بزينب الابتناء والبناء واحد وهو الدخول بالزوجة والاصل فيه ان الرجل كان اذا تزوج امرأة بنى عليها قبة ليدخل بها فيها فيقال بنى الرجل على اهله واراد بالمبتنى هذا الابتناء ۱۲ مجمع ـــه قوله حدثنا ابو مجلز بكسر الميم واسكان الجيم وفتح اللام وبالزاء اسمه لاحق ضد السابق السدوسى بالمهملات قوله فاخذ اى جعل وشرع كانه يريد القيام قالوا فيه ان المضيف لا يحتاج فى القيام والخروج الى اذن الاضياف وفيه جواز التعريض بالقيام من عنده. ک قوله فانطلقوا فاخبرت النبي صلعم ولا منافاة بين قول انس فاذا هم قد خرجوا وبين قوله فاخبرت النبي صلى الله عليه وسلم لانه يحتمل ان يكون باعتباره قبل خروجهم بعد قيامهم له وارادتهم الخروج ويحتمل ان يكون باعتبار طول مكثهم الموهم بعدم خروجهم بهذه السرعة وهذا كما قال بعض العلماء فى قوله نعم فاذا هم مظلمون. خير جارى قوله قال ابو عبد الله هو البخارى نفسه قوله فيه اى فى حديث انس المذكور قوله وفى اى فى الحديث المذكور ايضا وهذا لم يثبت الا للمستملى وحده ولم يذكره غيره ولم يكن داع الى ذكره لانه وضع لذلك ترجمة ستاتى بعد اثنين وعشرين بابا ۱۲ ع ـــه قوله قبل المناصع بصيغة منتهى الجموع بالنون وبالمهملتين موضع معروف بالمدينة ومر الحديث بمباحثه فى الوضوء وقال ثمه وهو صعيد افيح بالفاء والتحتانية وبالمهملة اى واسع. ک المناصع هى مواضع تخلى فيها لقضاء الحاجة جمع منصع لانه يبرز اليها قال الازهرى اراها مواضع مخصوصة خارج المدينة ومنه حديث وكان مبرز النساء بالمدينة قبل ان بنى الكنف فى الدور المناصع. كذا فى المجمع والنهاية قوله خرجت سودة بفتح المهملة واسكان الواو بنت زمعة بالزاء والميم والمهملة المفتوحات وقيل بسكون الميم العامرية وفى لفظ احجب نساءك التزام النصيحة لرسول الله صلعم وفيه فضيلة عمر رض حيث نزل القرآن على وفق رأيه. ک قوله فانزل الله الحجاب واستشكل بانه بين ان قصة زينب كانت سببا لنزول آية الحجاب فتعارضا واجيب بان عمر حرص على ذلك حتى قال لسودة ما قال فوقعت القصة المتعلقة بزينب فنزلت الآية فكان كل من الامرين سببا لنزوله او ان عمر تكرر منه هذا القول قبل الحجاب وبعده او ان بعض الرواة ضم قصة الى اخرى ۱۲ قس ـــه قوله من جحر بضم الجيم وسكون المهملة كل ثقب مستدير فى ارض او حائط واصله مكان الوحش قوله فى حجر بضم المهملة وفتح الجيم جمع حجرة وهى ناحية من البيت وللكشميهنى حجرة بالافراد ويحك به للكشميهنى بها والمدرى يذكر ويؤنث. توشيح المدرى بكسر الميم وتسكين المهملة وبالراء مقصورا حديدة تسرح بها الشعر الجوهرى شئ كالمسلة يكون مع الماشطة يصلح بها قرون النساء. ک قال فى المجمع شئ يعمل من حديد او خشب على شكل سن من اسنان المشط واطول منه يسرح به الشعر التلبد ويستعمله من لا مشط له. قوله انما جعل اى شرع الاستيذان فى الدخول لاجل ان لا يقع البصر على عورة اهل البيت ولئلا يطلع على احوالهم ۱۲ ک ـــه قوله بمشقص بكسر الميم وسكون الشين المعجمة وفتح القاف وبصاد مهملة وهو نصل السهم اذا كان طويلا غير عريض قوله يختل بفتح اوله وسكون الخاء المعجمة وكسر التاء المثناة من فوق اى يطعنه وهو غافل والحاصل انه يأتيه من حيث لا يشعر حتى يطعنه وهذا مخصوص بمن تعمد النظر واذا وقع ذلك منه من غير قصد فلا حرج عليه ويستدل به من لا يرى القصاص على من فقأ عين مثل هذا الناظر ويجعلها هدرا وقيل هذا على وجه التهديد والتغليظ وقيل هل يجوز الرمى قبل الانذار فيه وجهان ۱۲ ع ـــه قوله زنى الجوارح الخ اى الزنى لا يختص اطلاقه بالفرج بل يطلق على ما دون الفرج من نظر وغيره وفيه اشارة الى حكمة النهى عن رؤية ما فى البيت بغير استيذان لتظهر مناسبة للذى قبله ۱۲ ف ـــه اى فى بيان نزول آية الحجاب ۱۲ ـــه فيه التفات من التكلم الى الغيبة ۱۲ ع ک ـــه اى وقت قدومه صلعم المدينة ۱۲ ع ـــه العتبة محركة اسكفة الباب والعليا منها الاسكفة كطرطبة خشبة الباب التى يوطأ عليها ۱۲ ق ع ـــه اسمه محمد بن الفضل المشهور بعارم بالمهملة والراء ۱۲ ـــه اما ابن ابراهيم واما ابن منصور. ک وجزم ابو نعيم فى المستخرج انه ابن راهويه ۱۲ ع ـــه اى حفظته حفظا ظاهرا كالمحسوس بلا شك ولا شبهة فيه ۱۲ ک ـــه قيل هو الحكم بن ابى العاص بن امية ۱۲ قس ـــه مر الحديث فى ... ۱۲ ف

ابن طاؤس عن ابيه عن ابن عباس قال لم ار شيئًا اَشبَهَ باللَّمَمِ من قول ابي هريرة ح وحدثني محمود قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا مَعمَر عن ابن طاؤس عن ابيه عن ابن عباس قال ما رأيتُ شيئًا اَشبَهَ باللَّمَمِ مما قال ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله كتب على ابن ادم حظّه من الزنى اَدرَكَ ذٰلك لا محالة فزنى العَين النظرُ وزنى اللسان النُّطقُ والنفسُ تمنّى وتشتهي والفرجُ يُصدِّقُ ذٰلك ويُكذِّبُه ۔ باب التسليم والاستئذان ثلثا ۔ حدثني اسحٰق قال اخبرنا عبد الصمد قال حدثنا عبدُ الله بن المُثنّٰى قال حدثنا ثُمامةُ بن عبد الله عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سلّم سلّم ثلثا واذا تكلّم بكلمة اعادها ثلثا ۔ حدثنا عليُّ بن عبد الله قال حدثنا سُفيان قال حدثنا يزيد بن خُصَيفة عن بُسر بن سعيد عن ابي سعيد الخدري قال كنتُ في مجلسٍ من مجالس الانصار اذ جاء ابو موسٰى كانّه مذعورٌ فقال استأذنتُ على عمر ثلثا فلم يُؤذَن لي فرجعتُ وقال ما منعكَ قلتُ استأذنتُ ثلثا فلم يُؤذَن لي فرجعت وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استأذن احدُكم ثلثا فلم يُؤذَن له فليرجع فقال والله لتُقيمَنَّ عليه بيّنةً أمنكم احدٌ سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم قال اُبيُّ بن كعب والله لا يقوم معك الا اَصغرُ القوم فكنتُ اصغرَ القوم فقمتُ معهٗ فاَخبرتُ عُمرَ ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ذٰلك وقال ابن المبارك اخبرني ابن عُيَينة قال حدثني يزيد عن بسر بن سعيد قال سمعتُ ابا سعيد بهٰذا قال ابو عبد الله اراد عمر التثبّتَ لا اَن لا يُجيزَ خبر الواحد ۔ باب اذا دُعِيَ الرجل فجاء هل يستأذن وقال سعيد عن قتادة عن ابي رافع عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال هو اذنه ۔ حدثنا ابو نُعيم قال حدثنا عُمر بن ذرّ ح وحدثنا محمد بن مُقاتِل قال اخبرنا عبدُ الله قال اخبرنا عُمر بن ذرّ قال اخبرنا مجاهد عن ابي هريرة قال دخلتُ مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد لبنًا في قدحٍ فقال ابا هِرٍّ اِلحَق اهلَ الصُّفّة فادعُهم اليَّ فاَتيتُهم فدعوتُهم فاَقبلوا فاستأذنوا فاُذِنَ لهم فدخلوا ۔ باب التسليم على الصِّبيان ۔ حدثنا عليُّ بن الجَعد قال حدثنا شعبة عن سيّار عن ثابت البُنانيّ عن انس بن مالك انه مرّ على صبيانٍ فسلّم عليهم وقال كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعله ۔ باب تسليم الرجال على النساء والنساء على الرجال ۔ حدثنا عبد الله بن مَسلَمة قال حدثنا ابن ابي حازم عن ابيه عن سهل قال كنّا نفرحُ بيوم الجُمُعة قلتُ ولِمَ قال كانت عجوزٌ لنا تُرسِلُ الى بُضاعة قال ابن مَسلَمة نخلٌ بالمدينة فتأخذُ من اُصول السِّلق فتطرحُه في قِدرٍ وتُكَركِرُ حَبّاتٍ من شعيرٍ فاذا صلّينا الجُمُعة انصرفنا نُسلّم عليها فتُقدِّمُه الينا فنفرح من اجله وما كنّا نَقيلُ ولا نتغدّٰى الا بعد الجُمُعة ۔ حدثنا ابن مقاتل قال اخبرنا عبدُ الله قال اخبرنا مَعمَر عن الزُّهري عن ابي سلمة بن عبد الرحمٰن عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة هٰذا جبرئيل يقرأ عليكِ

ل قوله اشبه باللمم اللمم ما يلم به الشخص من شهوات النفس وقيل المقارب من الذنوب وقيل هو صغائر الذنوب والمفهوم من كلام ابن عباس انه النظر والمنطق والتمني قال الخطابي يريد به المعفو عنه المستثنى في كتاب الله تعالى فيما قال الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا اللمم وسمى النظر والمنطق زنا لانهما من مقدماته وحقيقته انما يقع بالفرج ۱۲ ک ۔ ۲ قوله لا محالة بفتح الميم اى لا حيلة له في التخلص من ادراك ما كتب عليه ولا بد من ذلك قوله فزنى العين النظر الخ يعني فيما زاد على النظرة الاولى التي لا يملكها فالمراد النظر على سبيل اللذة والشهوة وكذلك زنا اللسان النطق فيما يلتذ به من محادثة ما لا يحل له ذلك منه وزنا النفس تمنى ذلك وتشتهيه فهذا كله يسمى زنا لانه من دواعي زنا الفرج وقال المهلب كل ما كتبه الله على ابن آدم فهو سابق في علم الله لا بد ان يدركه المكتوب اليه وان الانسان لا يملك دفع ذلك عن نفسه غير ان الله تعالى تفضل على عباده وجعل ذلك لمما وصغائر لا يطالب بها عباده اذا لم يكن للفرج تصديق بها فاذا صدقها الفرج كان ذلك من الكبائر ۔ ع ک فان قلت التصديق والتكذيب من صفات الاخبار فما معناهما ههنا قلت لما كان التصديق هو الحكم بمطابقة الخبر للواقع والتكذيب الحكم بعدمها فكانه هو الموقع والرافع فهو تشبيه او لما كان الايقاع مستلزما للحكم بها عادة فهو كناية ۔ ک واستدل به من قال انه اذا قال الرجل زنت يدك او رجلك لا يكون قذفا فلا حد ۱۲ قس ۳ قوله باب التسليم والاستئذان ثلثا سواء اجتمعا او انفردا وقد ورد الجمع بينهما واختلف هل السلام شرط في الاستئذان اولا وصورة الاستئذان ان يقول السلام عليكم ادخل ثلث مرات فان اذن والا رجع وهل يقدم السلام او الاستئذان الصحيح تقديم الاول ۱۲ ان قس ۴ قوله سلم ثلثا ذلك ليبالغ في التفهيم والاسماع ولهذا كرر القصص في القرآن وليرسخ ذلك في قلوبهم والحفظ انما هو بتكرير الدراسة واخرج الحديث مخرج العموم والمراد به الخصوص اى كان في اكثر امره ۔ ک والكلم ان المراد بتثليث التسليم ان الاول للاستئذان والثاني للدخول والثالث للخروج ۱۲ خ ۵ قوله قال ما منعك وفي الحديث اختصار اى فلم يؤذن فعاد الى منزله وكان عمر مشغولا فلما فرغ قال الم اسمع صوت عبد الله بن قيس ائذنوا له قيل قد رجع فدعاه فقال ما منعك الحديث ۔ ک قوله قال ابو عبد الله اى البخاري اراد عمر التثبت لما يجوز من السهو وغيره بدليل انه قبل خبر حمل بفتح المهملة والميم ابن مالك وحده في ان دية الجنين غرة وخبر عبد الرحمٰن بن عوف في الجزية ثم نفس هٰذه القضية دليل على قبوله ذلك لانه بانضمام شخص آخر اليه لم يصر متواترا فهو خبر واحد وقد قبله بلا خلاف وفيه ان العالم قد يخفى عليه من العلم ما يعلمه من هو دونه والاحاطة لله وحده ۔ ک قال ابن دقيق العيد وذلك يصدق وجه من يغلو من المقلدين اذا استدل عليه بحديث فيقول لو كان صحيحا لعلمه فلان مثلا فان ذلك لما خفي عن اكابر الصحابة وجاز عليهم فهو على غيرهم اجوز ۱۲ د ۶ فاستأذنوا الخ فان قلت هٰذا الحديث يدل على انه لا بد للمدعو من الاستيذان والحديث السابق على ضده قلت قال المهلب اذا دعي فاتى مجيبا للدعوة ولم يتراخ المدة او كان في الموضع المدعو اليه مدعو آخر ما ذون له فهٰذا دعاؤه اذنه وان تراخت ولم يسبقه احد في الدخول فلا بد. وجه الجمع بينهما ۱۲ ک ۷ قوله يفعله اى يسلم على الصبيان وسلامه صلعم على الصبيان من خلقه العظيم وآدابه الشريفة وفيه تدريب لهم على تعليم السنن ورياضة لهم على آداب الشريعة ليبلغوا متادبين بآدابها وقيل لا يسلم على الصبيان اذا خشي الافتتان من السلام عليه ولو سلم الصبي على البالغ وجب عليه الرد في الصحيح ۱۲ ع ۸ قوله الى بضاعة بضم الموحدة وكسرها وخفة المعجمة وبالمهملة بير بالمدينة بديار بني ساعدة من الانصار وقال عبد الله بن مسلمة نخل اى بستان وهو مجرور اما عطف بيان او بدل من قوله بضاعة وفي رواية ابي ذر بالرفع كذا في العيني وک وقس ۔ وقوله تكركر اى تطحن واصله من الكر ضوعفت لتكرار عود الرحى ورجوعها مرة في الطحن بعد اخرى وقد تكون الكركرة بمعنى الصوت والصريف مر في كتاب الجمعة في ص ۱۲۸ كرماني ۱۲ ۹ قوله يقرأ عليك السلام وفي بعضها يقرئك السلام يقال اقرء فلانا السلام واقرأ عليه السلام كانه حين يبلغه سلامه يحمله على ان يقرأ السلام ويرده ۔ ک قال الداؤدي لا مطابقة بين الترجمة وبين حديث عائشة هٰذا لان الملائكة لا يقال لهم رجال ولا نساء ولكن الله خاطب فيهم بالتذكير قلت قد قيل ان جبرئيل كان يأتي النبي صلعم في صورة الرجل فبهٰذا الاعتبار تأتي المطابقة وادنى المناسبة كاف في باب التراجم ۔ ع قال ابن بطال عن المهلب السلام على النساء والنساء على الرجال جائز اذا امنت الفتنة وفرق المالكية بين الشابة والعجوز سد الذريعة ومنع منه ربيعة مطلقا وقال الكوفيون لا يشرع للنساء ابتداء السلام على الرجال لانهن منعن من الاذان والاقامة والجهر بالقراءة قالوا ويستثنى المحرم فيجوز لها السلام على محرمها وحجة مالك حديث سهل في الباب فان الرجل الذين كانوا يزورونها وتطعمهم لم يكونوا من محارمها ۱۲ ف ع بحذف احدى التائين ولابي ذر عن الكشميهني باثباتها ۱۲ قس ع بالخاء المعجمة والصاد المهملة والفاء كوفي ۱۲ ع ب باعجام الذال واهمال العين يقال ذعرته اى افزعته ۱۲ ک قس لل يعني انه حديث مشهور بيننا حتى ان اصغرنا يحفظه ۱۲ ف هو ابن ابي عروبة ديردى قال شعبة بن الحجاج ۱۲ ع بفتح الذال المعجمة وتشديد الراء الهمداني ۱۲ ع ه هي سقيفة كانت في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل فيها فقراء الصحابة ۱۲ ل هو عبد العزيز واسم ابي حازم سلمة

(قوله باب تسليم الرجال على النساء الخ) كانه اراد به تسليم احد الجنسين المتغايرين على الاخر فلذلك ذكر في الباب حديث سلام جبريل على عائشة ويحتمل ان يقال انه ذكره ليؤخذ منه سلام الرجال على النساء بالدلالة لان سلام الرجال عليهن اقرب من سلام الملئكة عليهن فحين جاز الثاني علم جواز الاول بالاولى وقد ينظر فيه بان الملئكة منزهون عن الشهوات فلا يلزم من جواز سلامهم عليهن جواز سلام الرجال وقيل وجه المطابقة هو ان جبريل كان يأتي بصورة دحية ولا يخفى انه بعده يتوقف على انه اتى في هٰذه المرة بصورة دحية فتامل اه سندي

السلام قالت قلتُ وعليه السلام ورحمة الله ترٰى مالا نرٰى تريد رسول الله صلى الله عليه وسلم تابعه شعيبٌ وقال يونس والنعمان عن الزهرى وبركاته **باب** اذا قال من ذا فقال انا **حدثنا** ابو الوليد هشام بن عبد الملك قال حدثنا شعبة عن محمد بن المنكدر قال سمعت جابرا يقول اتيت النبى صلى الله عليه وسلم فى دين كان على ابى فدققت الباب فقال من ذا فقلت انا فقال انا انا كانه كرهها **باب** من ردّ فقال عليك السلام وقالت عائشة وعليه السلام ورحمة الله وبركاته وقال النبى صلى الله عليه وسلم رد الملائكة على ادم السلام عليك ورحمة الله **حدثنا** اسحٰق بن منصور قال اخبرنا عبد الله بن نمير قال حدثنا عبيد الله عن سعيد بن ابى سعيد المقبرى عن ابى هريرة ان رجلا دخل المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس فى ناحية المسجد فصلى ثم جاء فسلم عليه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليك السلام ارجع فصل فانك لم تصل فرجع فصلى ثم جاء فسلم فقال وعليك السلام ارجع فصل فانك لم تصل فصلى ثم جاء فسلم فقال وعليك السلام فارجع فصل فانك لم تصل فقال فى الثانية او فى التى بعدها علمنى يا رسول الله فقال اذا قمت الى الصلوة فاسبغ الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر ثم اقرأ بما تيسر معك من القران ثم اركع حتى تطمئن راكعا ثم ارفع حتى تستوى قائما ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ثم افعل ذلك فى صلوتك كلها وقال ابو اسامة فى الاخير حتى تستوى قائما **حدثنى** ابن بشار قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثنى سعيد عن ابيه عن ابى هريرة قال قال النبى صلى الله عليه وسلم ثم ارفع حتى تطمئن جالسا **باب** اذا قال فلان يقرئك السلام **حدثنا** ابو نعيم قال حدثنا زكريا قال سمعت عامرا يقول حدثنى ابو سلمة بن عبد الرحمن ان عائشة حدثته ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لها ان جبرئيل يقرء عليك السلام فقالت وعليه السلام ورحمة الله **باب** التسليم فى مجلس فيه اخلاط من المسلمين والمشركين **حدثنا** ابراهيم بن موسٰى قال اخبرنا هشام عن معمر عن الزهرى عن عروة بن الزبير قال اخبرنى اسامة بن زيد ان النبى صلى الله عليه وسلم ركب حمارا عليه اكاف تحته قطيفة فدكية واردف اسامة بن زيد وهو يعود سعد بن عبادة فى بنى الحارث بن الخزرج وذلك قبل وقعة بدر حتى مر فى مجلس فيه اخلاط من المسلمين والمشركين عبدة الاوثان واليهود وفيهم عبد الله بن ابى ابن سلول وفى المجلس عبد الله بن رواحة فلما غشيت المجلس عجاجة الدابة خمر عبد الله بن ابى انفه بردائه ثم قال لا تغبروا علينا فسلم عليهم النبى صلى الله عليه وسلم ثم وقف فنزل فدعاهم الى الله وقرأ عليهم القران فقال عبد الله بن ابى ابن سلول ايها المرء لا احسن من هذا ان كان ما تقول حقا فلا تؤذنا به فى مجلسنا وارجع الى رحلك فمن جاءك منا فاقصص عليه قال ابن رواحة اغشنا فى مجالسنا فانا نحب ذلك فاستب المسلمون والمشركون واليهود

ن ۲ بن عبد الله ن فدققت ت ۲ السلام ت ثنا ن ۲ محمد ت ثنى ن يقرأ عليك السلام ن يقرئك ن انبانا ت ۲ وراءه ن مجالسنا

---

۱ قوله فدققت بقافين فى رواية الاكثرين وفى رواية المستملى والسرخسى فدفعت من الدفع وفى رواية الاسمٰعيلى فقرعت الباب. ع قوله كانه كرهها لانه لا يتضمن الجواب عما سأل اذ الجواب المفيد انا جابر والا فلا بيان فيه وفيه جواز ضرب باب الحاكم وقال بعضهم انما كره لانه لم يستاذن بلفظ السلام بل بالدق. ک وقال ابن الجوزى لان فيها نوعا من الكبر كانه يقول انا الذى لا احتاج الى ان اذكر اسمى ولا نسبى ولفظ انا الثانى تاكيد للاول ۱۲ ک. **۲** قوله قال ابو اسامة هو حماد بن اسامة قوله فى الاخير اى فى اللفظ الاخير وهو حتى تطمئن جالسا يعنى قال مكانه حتى تستوى قائما والاول تناسب من قال بجلسة الاستراحة بعد السجود وهذا التعليق وصله البخارى فى كتاب الايمان والنذور ۱۲ ع **۳** قوله حدثنى سعيد عن ابيه الخ اى المقبرى فان قلت روى سعيد فى الطريقة السابقة عن ابى هريرة بلا واسطة وفى هذه روى عن ابيه عن ابى هريرة فذكر كلمة الاب زائدة اوناقصة ثمه قلت لا زائدة ولا ناقصة لان سعيدا سمع منهما فتارة يروى عن الاب واخرى عن ابى هريرة اعلم ان مقصود البخارى من هذا الباب ان رد السلام ثبت على نوعين بتقديم السلام على عليك وبالتاخير عنه وكلاهما جواب. ک قوله حتى تطمئن جالسا وفيه دليل للشافعية على ندبية جلسة الاستراحة ولنا ما روى الترمذى عن ابى هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهض فى الصلوة على صدور قدميه ثم قال العمل عليه عند اهل العلم وتمام البحث مر فى ص ۱۱۴ فى كتاب الصلوة ۱۲ **۴** قوله فلان يقرئك السلام بضم الياء وكسر الراء من الاقراء وفى رواية الكشميهنى يقرء عليك السلام وهو لفظ حديث الباب. ع يقال اقرء فلانا السلام واقرء عليه السلام كانه حين يبلغه سلامه يحمله على ان يقرء السلام ويرده قال النووى معنى يقرء السلام عليك يسلم عليك وفى الحديث فضيلة عائشة واستحباب بعث السلام ويجب على الرسول تبليغه وجواز بعث الاجنبى السلام الى الاجنبية اذا لم يخف مفسدة والرد واجب على الفور. ک يجب على الرسول تبليغه لانه امانة وعورض بانه بالوديعة اشبه والتحقيق ان الرسول ان التزمه اشبه الامانة والا فوديعة والودائع اذا لم تقبل لم يلزمه شئ ۱۲ قس **۵** قوله حمارا عليه اكاف الاكاف والوكاف للحمار مثل السرج للفرس كذا فى المجمع والقطيفة هى كساء له خمل اى الذى يعمل ويهتم بتحصيلها والقطائف جمعه فدكية اى منسوبة الى فدك وهو بفتح الفاء والمهملة قرية بخيبر كذا فى المجمع ايضا قوله يعود سعد ابن عبادة بضم المهملة وخفة الموحدة الحارثى بالمثلثة الخزرجى بفتح الخاء المعجمة والراء واسكان الزاء بينهما وبالجيم منسوب الى الخزرج قبيلة من العرب وهو سيدهم قوله ابن سلول بالرفع لان سلولا بفتح السين المهملة وضم اللام الاولى اسم ام عبد الله فهو صفة له ولا يظن ان سلول ابو ابيه واليهود عطف على العبدة ويجوز فيه الجر على البدلية من المشركين والرفع على انه خبر مبتدأ محذوف فقوله واليهود ايضا يحتمل الوجهين او عطف على المشركين فالجر متعين حينئذ قوله عبد الله بن رواحة بفتح الراء وتخفيف الواو وبالمهملة. كذا فى الكرمانى والعينى ۱۲ **۶** قوله فلما غشيت المجلس عجاجة الدابة هو بفتح مهملة وخفة جيم اولى الغبار وخمر اى غطى واليهود عطف على المشركين او على العبدة فان اليهود مشركون لقولهم عزير ابن الله ووقع فى بعضها لفظ المسلمين مرة اخرى بعد اليهود وهو سهو واحسن بنصبه صفة اسم لا وخبره مما تقول او هو متعلق به وخبره محذوف ويجوز رفعه بانه خبر لا واسمه محذوف اى لا شئ احسن منه اى مما تقول حسن جدا قاله استهزاء قوله ان كان حقا يصح تعلقه بما بعده او بما قبله وروى احسن بضم همزة فعل مضارع وما تقول بغير من ۱۲ مجمع **۷** قوله اغشنا من غشيته غشيانا اذا جاءه وقوله وهموا اى قصدوا التحارب والتضارب والوحياب بضم المهملة وخفة الموحدة مر تحقيقه فى ص ۶۵۴ البحرة ضد البر وهى البلدة والمراد المدينة المنورة ويتوجوه اى جعلوه ملكا والتتويج والتعصيب يحتمل ان يكون حقيقة وان يكون كناية عن جعله ملكا لانهما لازمان للملكية قال المهلب كان صلى الله عليه وسلم يستالف بالمال فضلا عن التحية والكلمة الطيبة ومن استيلافه انه كنى ابن ابى بابى حباب وكل هذا رجاء ان يميل الى الاسلام وفيه عيادة المريض وركوب الحمر لاشراف الناس والارتداف كذا فى الكرمانى. والغرض من الحديث قوله انه مر فى مجلس الخ فسلم عليهم ولم يرد انه خص المسلمين باللفظ ففيه انه يسلم بلفظ التعميم ويقصد به المسلم وقد اختلف فى حكم ابتداء الكافر بالسلام هل يمنع منه ففى حديث ابى هريرة لا تبتدؤا اليهود والنصارى بالسلام واضطروهم الى اضيق الطرق وقال قوم يجوز ابتداءهم به ولكن المراد منع ابتداءهم بالسلام المشروع فلو سلم عليهم بلفظ يقتضى خروجهم كان يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين والسلام على من اتبع الهدى فسائغ ۱۲ قس.

ع هذا محل المطابقة فى تقديم اسم المسلم عليه على لفظة السلام ۱۲ ع ف فاتحة كانت او غيرها هذا حجة للحنفية ومر بيانها فى ص ۴۳۹ ۱۲ ع ف اى فى اللفظ الاخير وهو حتى تطمئن جالسا ۱۲ عينى ف ابن ابى زائدة الاعمى الكوفى ۱۲ ع

(قوله باب من رد فقال عليك السلام) وفيه ثم اسجد اى السجدة الثانية من الركعة الاولى حين تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ثم افعل ذلك فى صلاتك كلها لا يخفى ان هذا الحديث صريح فى الدلالة على جلسة الاستراحة بل ظاهره وجوب جلسة الاستراحة ولا اقل من كونها سنة او ندبا فانكار الحنفية والمالكية ذلك لا يخلو عن خفاء وكذا هذا الحديث يدل على ثبوت القراءة فى الركعات كلها والله تعالى اعلم اھ سندى

حتی هموا ان یثبوا فلم یزل النبی صلی الله علیه وسلم یخفضهم ثم رکب دابته حتی دخل علی سعد بن عبادة فقال ای سعد الم تسمع ما قال ابو حباب یرید عبد الله بن ابی قال کذا وکذا قال اعف عنه یا رسول الله واصفح فوالله لقد اعطاک الله الذی اعطاک ولقد اصطلح اهل هذه البحرة علی ان یتوجوه فیعصبوه بالعصابة فلما رد الله ذلک بالحق الذی اعطاک شرق بذلک فذلک فعل به ما رأیت فعفا عنه النبی صلی الله علیه وسلم

باب من لم یسلم علی من اقترف ذنبا ولم یرد سلامه حتی تتبین توبته والی متی تتبین توبة العاصی وقال عبد الله بن عمرو لا تسلموا علی شربة الخمر

حدثنا ۶۲۵۵ ابن بکیر قال حدثنا اللیث عن عقیل عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله ان عبد الله بن کعب قال سمعت کعب بن مالک یحدث حین تخلف عن تبوک ونهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن کلامنا واتی رسول الله صلی الله علیه وسلم فاسلم علیه فاقول فی نفسی هل حرک شفتیه برد السلام ام لا حتی کملت خمسون لیلة واذن النبی صلی الله علیه وسلم بتوبة الله علینا حین صلی الفجر

باب کیف الرد علی اهل الذمة السلام

حدثنا ۶۲۵۶ ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزهری قال اخبرنی عروة ان عائشة قالت دخل رهط من الیهود علی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقالوا السام علیک ففهمتها فقلت علیکم السام واللعنة فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم مهلا یا عائشة فان الله یحب الرفق فی الامر کله فقلت یا رسول الله اولم تسمع ما قالوا قال رسول الله صلی الله علیه وسلم فقد قلت وعلیکم

حدثنا ۶۲۵۷ عبد الله بن یوسف قال اخبرنا مالک عن عبد الله بن دینار عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا سلم علیکم الیهود فانما یقول احدهم السام علیک فقل وعلیک

حدثنا ۶۲۵۸ عثمن بن ابی شیبة قال حدثنی هشیم قال اخبرنا عبید الله بن ابی بکر بن انس قال حدثنا انس بن مالک قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سلم علیکم اهل الکتاب فقولوا وعلیکم

باب من نظر فی کتاب من یحذر علی المسلمین لیستبین امره

حدثنا ۶۲۵۹ یوسف بن بهلول قال حدثنا ابن ادریس قال حدثنی حصین بن عبد الرحمن عن سعد بن عبیدة عن ابی عبد الرحمن السلمی عن علی قال بعثنی رسول الله صلی الله علیه وسلم والزبیر بن العوام وابا مرثد الغنوی وکلنا فارس فقال انطلقوا حتی تأتوا روضة خاخ فان بها امرأة من المشرکین معها صحیفة من حاطب بن ابی بلتعة الی المشرکین قال فادرکناها تسیر علی جمل لها حیث قال لنا رسول الله صلی الله علیه وسلم قال قلنا این الکتاب الذی معک قالت ما معی کتاب فانخنا بها فابتغینا فی رحلها فما وجدنا شیئا قال صاحبای ما نری کتابا قال قلت لقد علمت ما کذب رسول الله صلی الله علیه وسلم والذی یحلف به لتخرجن الکتاب او لاجردنک قال فلما رأت الجد منی اهوت بیدها الی حجزتها وهی محتجزة بکساء فاخرجت الکتاب قال فانطلقنا به الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال ما حملک یا حاطب علی ما صنعت قال ما بی الا ان اکون مؤمنا بالله وبرسوله وما غیرت ولا بدلت اردت ان یکون لی عند القوم ید یدفع الله بها

۱ الی البحیرة ۲ فیعصبونه ۳ اقترف اکتسب ۴ بن کعب ۵ لو ۶ صلوة ۷ یرد ۸ اسمع ۹ ثنی ۱۰ ثنا ۱۱ انبانا ۱۲ قال قال النبی صلی الله علیه وسلم ۱۳ من ۱۴ الا ان اکون ۱۵ رسوله ۱۶

سه قوله فیعصبوه التتویج والتعصیب یحتمل ان یکون حقیقة وان یکون کنایة عن جعله ملکا لانهما لازمان للملکیة قال المهلب کان صلعم یستالف بالمال فضلا عن التحیة والکلمة الطیبة ومن استیلافه انه کنی ابن ابی بابی حباب وکل هذا رجاء ان یمیل الی الاسلام وفیه عیادة المریض ورکوب الحمار اشراف الناس والارتداف ۱۲ ک سه قوله لم یسلم علی الخ وهو مذهب الجمهور نعم ان خاف ترتب مفسدة فی دین او دنیا ان لم یسلم سلم کذا قال النووی وزاد ابن العربی وینوی ان السلام اسم من اسماء الله تعالی فکانه قال الله رقیب علیهم والحق بعض الحنفیة باهل المعاصی من یتعاطی خوارق المروة ککثرة المزاح وفحش القول فلا یرد علی احد سلامه. قس ع قوله الی متی تتبین توبة العاصی ای یظهر صحة توبته وغرضه ان مجرد التوبة لا یوجب الحکم بصحتها بل لا بد من مضی مدة یعلم فیها بالقرائن صحتها من ندامته علی الفائت واقباله علی التدارک ونحوه قال ابن بطال والی متی تتبین توبة العاصی لیس فی ذلک حد معین ولکن معناه انه لا تتبین توبته من ساعته ولا یومه حتی یمر علیه ما یدل علی ذلک ۱۲ ک ع خ سه قوله فاسلم علیه الخ اقول مطابقة الحدیث للترجمة ظاهرة لانه یفهم منه مجیئه وتسلیمه ثم نظره الی تحریک الشفتین المبارکتین فی جواب سلامه فیدل علی انه صلعم لم یسلم علیه ولم یرد سلامه وکذا نهی النبی صلعم عن کلام المتخلفین والسلام فی حکم الکلام وکذا خمسون لیلة یدل علی نهایة تلک الحالة وانه لما ظهر توبته بتوبة الله تعالی علیهم زال عنهم ما کان قبل من المنع عن الکلام والسلام وقد مر الحدیث بطوله فی ص ... ۱۲ خ سه قوله فقل وعلیک بالافراد فیهما وباثبات الواو فی الثانی. قس قال النووی وعلیکم بالواو علی ظاهره ای وعلیکم الموت ایضا ای نحن وانتم فیه سواء کلنا نموت والثانی ان الواو ههنا للاستیناف لا العطف وتقدیره وعلیکم ما تستحقونه من الذم. القاضی البیضاوی معناه واقول علیکم ما تریدون بنا او ما تستحقونه ولا یکون وعلیکم عطفا علی علیکم فی کلامهم والا لتضمن ذلک تقریر دعائهم ۱۲ ک ع سه قوله فقولوا وعلیکم وقیل یقول السلام علیکم بکسر السین بمعنی الحجارة ورده ابو عمر بانه لم یشرع لنا سب اهل الذمة وروی عمر عن طاؤس قال یقول وعلاکم السلام بالالف ورده ابو عمر والیه وذهب جماعة من السلف الی انه یجوز ان یقال فی الرد علیهم علیکم السلام کما یرد علی المسلم واحتج بعضهم بقوله عز وجل فاصفح عنهم وقل سلام ۱۲ ع سه قوله وابا مرثد الغنوی بفتح المیم وسکون الراء وفتح الثاء المثلثة وبالدال المهملة وقد ذکر فی باب الجهاد المقداد مکان ابی مرثد ولا منافاة لاحتمال الاجتماع بینهما اذ التخصیص بالذکر لا ینفی الغیر ۱۲ ع

سه قوله اهوت بیدها الی حجزتها الحجزة بضم المهملة واسکان الجیم وبالزاء معقد الازار وحجزة السراویل التی فیها التکة واحتجز الرجل بازاره ای شده علی وسطه فان قلت مر الحدیث فی باب الجهاد فی باب الجاسوس انها اخرجت من عقاصها بالمهملتین والقاف ای شعرها وههنا من حجزتها قلت ربما کان فی الحجزة اولا فاخرجتها واخفتها فی العقاص فاخرجت منها ثانیا او بالعکس ۱۲ ک قوله الا اکون یحتمل کسر همزة الا وفتحها واکثر الروایات بالکسر للاستثناء ک قوله فقال عمر انه خان الله ورسوله فان قلت کیف قال عمر ذلک وقد سمع من رسول الله صلعم صدق ولا تقولوا له الا خیرا قلت لعل عمر رض حمل کلامه صلعم علی انه علیه الصلوة والسلام حکم بذلک نظرا الی ظاهر مقال حاطب. کذا فی الخیر الجاری قوله وما یدریک لعل الله قد اطلع الخ وکلمة لعل استعملت استعمال عسی قال النووی معنی الترجی فیه راجع الی عمر لان وقوع هذا الامر محقق عنده صلی الله علیه وسلم. قوله اعملوا ما شئتم فیه معنی المغفرة لهم فی الآخرة والا فلو توجه علی احد منهم حد او حق یستوفی منه قال ابن بطال فیه هتک ستر المذنب وکشف المرأة العاصیة والنظر فی کتاب الغیر اذا کان فیه تهمة علی المسلمین اذ لا حرمة لا للکتاب ولا لصاحبه. ک ومر الحدیث فی ص ۴۵۳ وفی ص ... ۱۲

ک سه ای اعرض عن خطائه ۱۲ عه بکسر الراء ای اغتص به یعنی بقی فی حلقه لا یصعد ولا ینزل ۱۲ ک عه بالنصب علی المفعولیة للرد علی تقدیر وجوده واما علی تقدیر سقوطه فهو مرفوع ۱۲ خ سه معناه تان وارفق وانتصابه علی المصدریة ومر الحدیث فی ص ... ۱۲ لله بضم الموحدة واسکان الهاء وضم اللام الاولی ۱۲ ک صه اسمه کناز ابن حصین بفتح الکاف وتشدید النون وبالزاء ۱۲ ع سه بفتح الغین المعجمة والنون وبالواو نسبة الی غنی بن مقصر ۱۲ ع سه اسمها سارة بالسین المهملة والراء ۱۲ ع ک سه للکشمیهنی بفتح الهمزة ۱۲ قس لعه ای الدین یعنی لم ارتد عن الاسلام ۱۲ ع

حل اللغات

اقترف ای اکتسب حجزتها بضم الحاء وسکون الجیم معقد ازارها ما غیرت ای دینی یرید انه لم یرتد عن الاسلام ید ای منة ونعمة ۱۲

عن اهلی ومالی ولیس من اصحابك هناك الا وله من يدفع الله به عن اهله وماله قال صدق فلا تقولوا له الا خيرا قال فقال عمر ابن الخطاب انه قد خان الله ورسوله والمؤمنين فدعنی فلاضرب عنقه قال فقال يا عمر وما يدريك لعل الله قد اطلع على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد وجبت لكم الجنة قال فدمعت عينا عمر وقال الله ورسوله اعلم **باب** كيف يكتب الى اهل الكتاب **حدثنا** ٦٢٦٠ محمد بن مقاتل ابو الحسن قال اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهری قال اخبرنی عبيد الله بن عتبة ان عبد الله بن عباس اخبره ان ابا سفيان بن حرب اخبره ان هرقل ارسل اليه فی نفر من قريش وكانوا تجارا بالشام فاتوه فذكر الحديث قال ثم دعا بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرئ فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد عبد الله ورسوله الى هرقل عظيم الروم السلام على من اتبع الهدى اما بعد **باب** بمن يبدأ فی الكتاب وقال الليث ٦٢٦١ حدثنی جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرمز عن ابی هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ذكر رجلا من بنی اسرائيل اخذ خشبة فنقرها فادخل فيها الف دينار وصحيفة منه الى صاحبه وقال عمر بن ابی سلمة عن ابيه سمع ابا هريرة قال قال النبی صلى الله عليه وسلم نجر خشبة فجعل المال فی جوفها وكتب اليه صحيفة من فلان الى فلان **باب** قول النبی صلى الله عليه وسلم قوموا الى سيدكم **حدثنا** ٦٢٦٢ ابو الوليد قال حدثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم عن ابی امامة بن سهل ابن حنيف عن ابی سعيد ان اهل قريظة نزلوا على حكم سعد فارسل النبی صلى الله عليه وسلم اليه فجاء فقال قوموا الى سيدكم او قال خيركم فقعد عند النبی صلى الله عليه وسلم فقال هؤلاء نزلوا على حكمك قال فانی احكم ان تقتل مقاتلتهم وتسبی ذراريهم فقال لقد حكمت بما حكم به الملك قال ابو عبد الله افهمنی بعض اصحابی عن ابی الوليد من قول ابی سعيد الى حكمك **باب** المصافحة وقال ابن مسعود علمنی النبی صلى الله عليه وسلم التشهد وكفی بين كفيه وقال كعب بن مالك دخلت المسجد فاذا برسول الله صلى الله عليه وسلم فقام الی طلحة بن عبيد الله يهرول حتی صافحنی وهنانی **حدثنا** ٦٢٦٣ عمرو بن عاصم حدثنا همام عن قتادة قال قلت لانس اكانت المصافحة فی اصحاب النبی صلى الله عليه وسلم قال نعم **حدثنا** ٦٢٦٤ يحيى بن سليمان قال حدثنی ابن وهب قال اخبرنی حيوة قال حدثنی ابو عقيل زهرة بن معبد سمع جده عبد الله بن هشام قال كنا مع النبی صلى الله عليه وسلم وهو آخذ بيد عمر بن الخطاب **باب** الاخذ باليدين وصافح حماد بن زيد ابن المبارك بيديه **حدثنا** ٦٢٦٥ ابو نعيم قال حدثنا سيف بن سليمان قال سمعت مجاهدا يقول حدثنی عبد الله بن سخبرة ابو معمر قال سمعت ابن مسعود يقول علمنی النبی صلى الله عليه وسلم وكفی بين كفيه التشهد كما يعلمنی السورة من القرآن التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبی ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله وهو بين ظهرانينا فلما قبض قلنا السلام على يعنی على النبی صلى الله عليه وسلم

ن ١ فقال ٢ ن ٢ فاضرب ن ٣ اضرب ن ٤ فقال ٢ ن ٥ الكتاب ٢ ن ٦ الاعرج ن ٧ عن ابی هريرة ن ٨ نقر حتی صافحنی ٣،٢ ن ٩ قال باليد ن ١٠ باليمين ن ١١ رسول الله ن ١٢ الى قوله عبده ورسوله ن ١٣

ﻪ ١ قوله السلام على من اتبع الهدى وليس المراد منه التحية لانه لم يسلم فليس هو ممن اتبع الهدى فهو سلام مقيد لا تمسك به لمن اجاز مكاتبة اهل الكتاب بالسلام عند الحاجة وفيه جواز كتابة البسملة الى اهل الكتاب وتقديم اسم الكاتب على المكتوب اليه ١٢ قس ﻪ ٢ قوله الى صاحبه اى الذی اقرضه وهو النجاشی قوله قال عمر بن ابی سلمة صدوق ليس له عند البخاری سوی هذا الموضع المعلق. ف قوله نجر خشبة بالنون والجيم المفتوحتين والراء ولابی ذر عن الكشميهنی نقر بالقاف قوله من فلان الى فلان فقدم الكاتب اسمه على المكتوب اليه وعلق البخاری نص سياق هذا الحديث لعدم وجدانه ما هو على شرطه وهو على قاعدته فی الاحتجاج بشرع من قبلنا اذا لم ينكر لا سيما اذا ذكر فی مقام المدح لفاعله. قس قال المهلب السنة ان يبدأ الكاتب بنفسه وروى ابو داؤد من طريق ابن سيرين عن ابی العلاء الحضرمی عن العلاء انه كتب الى النبی صلعم فبدأ بنفسه واخرج عبد الرزاق عن معمر عن ايوب قرأت كتابا من العلاء بن الحضرمی الى محمد رسول الله وعن معمر عن ايوب انه ربما كان يبدأ باسم الرجل قبله اذا كتب اليه وسئل مالك عنه فقال لا بأس به ١٢ ع ﻪ ٣ قوله ان اهل قريظة بتصغير القرظ بالقاف والراء والظاء قبيلة من اليهود كانوا فی قلعة وسعد هو ابن معاذ ومقاتلتهم ای الطائفة المقاتلة ای الرجال والذراری بتخفيف الياء وتشديدها جمع الذرية ای النساء والصبيان والملك ای الله لانه الملك الحقيقی على الاطلاق وروی بفتح اللام ای بحكم جبرئيل الذی جاء به من عند الله وفيه استحباب القيام عند دخول الافضل وهو غير القيام المنهی لان ذلك بمعنی الوقوف وهذا بمعنی النهوض. ك قال التوربشتی فی شرح المصابيح معناه قوموا الى اعانته وانزاله من دابته ولو كان المراد التعظيم لقال قوموا لسيدكم واعترض عليه الطيبی بانه لا يلزم من كونه ليس للتعظيم ان لا يكون للاكرام وما اعتل به من الفرق بين الى واللام ضعيف لان الى فی هذا المقام افخم من اللام كانه قيل قوموا وامشوا اليه تلقيا واكراما وهذا ماخوذ من ترتب الحكم على الوصف المناسب المشعر بالعلية فان قوله سيدكم علة للقيام له وذلك لكونه شريفا على القدر. ع قوله الى حكمك قال البخاری انما سمعت من ابی الوليد على حكمك وبعض الاصحاب نقلوا عنه الى بحرف الانتهاء بدل حرف الاستعلاء ١٢ ك ﻪ ٤ قوله باب المصافحة وهی المفاعلة من صفح الكف بالكف واقبال الوجه بالوجه وقال الكرمانی المصافحة الاخذ باليد وهو مما يؤكد المحبة. ع فالمصافحة سنة مجمع عليها عند التلاقی لكن يستثنی من ذلك المرأة الاجنبية والامرد الحسن. قس قوله قال كعب بن مالك الخ وهذا التعليق قطعة من قصة كعب بن مالك مضت مطولة فی غزوة تبوك فی امر توبته قوله يهرول جملة وقعت حالا من الهرولة وهو ضرب من العدو وقوله هنأنی بقبول التوبة ونزول الآية وطلحة بن عبيد الله احد العشرة المبشرة بالجنة. ع وكعب بن مالك هو احد الثلثة الذين خلفوا عن المتعذرين عن التخلف من غزوة تبوك ١٢ ك ﻪ ٥ قوله وهو آخذ بيد عمر بن الخطاب الحديث اقتصر منه على الغرض ههنا لان الاخذ باليد يستلزم التقاء صفحة اليد بصفحة اليد غالبا وساقه بتمامه فی الايمان والنذور ١٢ قس ﻪ ٦ قوله باب الاخذ باليدين بالتثنية ولابی ذر عن الحموی والمستملی بالافراد وفی نسخة باليمين وهو غلط وسقطت هذه الترجمة واثرها وحديثها من رواية النسفی ولما كان الاخذ باليد يجوز ان يقع من غير مصافحة افرده بهذا الباب. كذا فی الفتح والقسطلانی ١٢ ﻪ ٧ قوله وصافح حماد الخ ابن المبارك هو عبد الله بن المبارك المروزی احد الائمة الاعلام وحفاظ الاسلام وتفقه على ابی حنيفة وسفيان الثوری وعده اصحابنا من جملة اصحاب ابی حنيفة وقال ابن سعد مات سنة احدی وثمانين ومائة وله ثلاث وستون سنة وروی له الجماعة وقال البخاری فی ترجمة عبد الله بن سلمة المروزی حدثنی اصحابنا يحيى وغيره عن اسمعيل بن ابراهيم قال رأيت حماد بن زيد وجاءه ابن المبارك بمكة فصافحه بكلتا يديه ويحيى المذكور ابو جعفر البيكندی وقد اخرج الترمذی من حديث ابن مسعود رفعه من تمام التحية الاخذ باليد وفی سنده ضعف ١٢ ع ﻪ ٨ قوله سيف بن سليمان بفتح السين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالفاء ابن ابی سليمان ويقال ابن سليمان المخزومی مولى بنی مخزوم وقال يحيى القطان كان حيا سنة خمسين ومائة وكان عندنا ثقة يصدق ويحفظ وعبد الله بن سخبرة بفتح السين المهملة وسكون الخاء المعجمة وفتح الباء الموحدة وبالراء الازدی الكوفی ١٢ ع ﻪ ٩ قوله بين ظهرانينا بنونين مفتوحتين بينهما ياء آخر الحروف ساكنة واصله ظهرينا بالتثنية ای ظهر المتقدم والمتاخر ای بيننا فزيدت الالف والنون للتاكيد قال الجوهری النون مفتوحة لا غير قوله فلما قبض الخ هكذا جاء فی هذه الرواية دون الروايات المتقدمة فظاهرها انهم كانوا يقولون السلام عليكم ايها النبی ورحمة الله بكاف الخطاب فی حيات النبی صلعم فلما مات تركوا الخطاب وذكروه بلفظ الغيبة فصاروا يقولون السلام على النبی صلعم ١٢ ع۔

عــه اسمه صخر بفتح المهملة وسكون المهملة وسكون المعجمة ١٢ ك عــه بكسر الهاء وفتح الراء وسكون القاف ملك الروم ١٢ ك ســه بضم التاء وشدة الجيم وبكسرها وتخفيفها جمع التاجر ١٢ ك للحــه ای بنفس الكاتب والمكتوب اليه ١٢ ع صــه ابن سعد الفهمی بفتح الفاء وسكون الهاء ١٢ ك ســه النجر نحت الخشب ١٢ ق نحــه مفعول ثان لقوله علمنی ١٢ لــه القائل بهذا هو البخاری رح ١٢۔

باب المعانقة وقول الرجل كيف اصبحت حدثنا اسحق قال اخبرنا بشر بن شعيب قال حدثني ابي عن الزهري ح وحدثنا احمد ابن صالح قال حدثنا عنبسة قال حدثنا يونس عن ابن شهاب قال اخبرني عبد الله بن كعب ان عبد الله بن عباس اخبره ان علي بن ابي طالب خرج من عند النبي صلى الله عليه وسلم في وجعه الذي توفي فيه فقال الناس يا ابا حسن كيف اصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اصبح بحمد الله بارئا فاخذ بيده العباس فقال الا تراه انت والله بعد ثلث عبد العصا والله اني لارى رسول الله صلى الله عليه وسلم سيتوفى في وجعه فاني لاعرف في وجوه بني عبد المطلب الموت فاذهب بنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنسئله فيمن يكون الامر فان كان فينا علمنا ذلك وان كان في غيرنا امرناه فاوصى بنا قال علي والله لئن سألناها رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمنعناها لا يعطيناها الناس ابدا لا اسألها رسول الله صلى الله عليه وسلم ابدا باب من اجاب بلبيك وسعديك حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا همام عن قتادة عن انس عن معاذ قال انا رديف النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا معاذ قلت لبيك وسعديك ثم قال مثله ثلثا هل تدري ما حق الله على العباد ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئا ثم سار ساعة فقال يا معاذ قلت لبيك وسعديك قال هل تدري ما حق العباد على الله اذا فعلوا ذلك ان لا يعذبهم حدثنا هدبة قال حدثنا همام حدثنا قتادة عن انس عن معاذ بهذا حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال حدثنا زيد بن وهب قال حدثنا والله ابو ذر بالربذة قال كنت امشي مع النبي صلى الله عليه وسلم في حرة المدينة عشاء استقبلنا احد فقال يا ابا ذر ما احب ان احدا لي ذهبا يأتي علي ليلة او ثلث عندي منه دينار الا ارصده لدين الا ان اقول به في عباد الله هكذا وهكذا وهكذا وارانا بيده ثم قال يا ابا ذر قلت لبيك وسعديك يا رسول الله قال الاكثرون هم الاقلون الا من قال هكذا وهكذا ثم قال لي مكانك لا تبرح يا ابا ذر حتى ارجع فانطلق حتى غاب عني فسمعت صوتا فتخوفت ان يكون عرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم فاردت ان اذهب ثم ذكرت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبرح فمكثت قلت يا رسول الله سمعت صوتا خشيت ان يكون عرض لك ثم ذكرت قولك فقمت فقال النبي صلى الله عليه وسلم ذاك جبريل اتاني فاخبرني انه من مات من امتي لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة قلت يا رسول الله وان زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق قلت لزيد انه بلغني انه ابو الدرداء فقال اشهد لحدثنيه ابو ذر بالربذة وقال الاعمش وحدثني ابو صالح عن ابي الدرداء نحوه وقال ابو شهاب عن الاعمش يمكث عندي فوق ثلث باب لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال حدثني مالك عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه باب قول الله تعالى اذا قيل لكم تفسحوا في المجلس فافسحوا يفسح الله لكم الاية حدثنا خلاد بن يحيى قال حدثنا سفين عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم

۱ للنبي صلى الله عليه وسلم ۲ حدثنا ۳ قال اخبرني عبد الله بن كعب ان عبد الله بن عباس اخبره ان عليا يعني ابن ابي طالب خرج من عند النبي صلى الله عليه وسلم ۴ بن مالك ۵ عليا يعني ۶ الحسن ۷ قال ۸ الثلث ۹ منعناها ۱۰ واني لا اسالها ۱۱ رسول الله ۱۲ قالت لا قال حق الله على العباد ۱۳ قال رسول الله ۱۴ احدا ۱۵ دينارا ۱۶ تخشيت ۱۷ ثم يجلس فيه ۱۸ قال انه نهى ان يقيم ۱۹ واذا قيل انشزوا فانشزوا الاية

۱ قوله باب المعانقة قال شارح التراجم ترجم البخاري ولم يذكر فيها شيئا وانما ذكر في كتاب البيع في باب ما ذكر في الاسواق في معانقة الرجل لصاحبه عند قدومه من السفر وعند لقائه وعند قول كيف اصبحت فلعل البخاري اخذ المعانقة من عاداتهم عند قولهم كيف اصبحت واكتفى بكيف واصبحت لاقتران المعانقة به عادة اوانه ترجم ولم يتفق له حديث يوافقه في المعنى ولا طريق سندا آخر لحديث معانقة الحسن ولم يران يرديه بذلك السند لانه ليس عادته اعادة السند الواحد مرارا قال ابن بطال ترجم الباب بالمعانقة وانما اراد ان يدخل فيه حديث معانقة صلعم الحسن فلم يجد له سندا غير السند الذي ذكره في البيع فمات قبل ذلك وبقي الباب فارغا من ذكر المعانقة وتحته باب قول الرجل كيف اصبحت فلما وجد ناسخ الكتاب الترجمتين التواليتين ظنهما واحدة اذ لم يجد بينهما حديثا والابواب الفارغة في هذا الجامع كثيرة وفيه جواز الاخذ باليد اي المصافحة والسوال عن حال العليل وجواز اليمين على ما قام عليه الدليل واختلفوا في تقبيل اليد فانكره مالك واجازه آخرون ۱۲ ک ۲ قوله قلت لبيك وسعديك لبيك معناه انا مقيم على طاعتك من قولهم لب فلان بالمكان اذا قام به وقيل معناه اجابة بعد اجابة وهذا من المصادر التي حذف فعلها لكونه وقع مثنى وذلك يوجب حذف فعله فيا سالاتهم لما تنوه صار كانهم ذكروه مرتين فكانه قال لبا لبا ولا يستعمل الا مضافا ومعنى لبيك الدوام او الملازمة فكانه اذا قال لبيك قال ادوم على طاعتك واقيمها مرة بعد اخرى واما سعديك فمعناه في العبادة انا متبع امرك غير مخالف لك فاسعدني على متابعته اسعادا بعد اسعاد واما في اجابة المخلوق فمعناه اسعدك اسعادا بعد اسعاد اي مرة بعد اخرى قوله ان لا يعذبهم اي هو ان لا يعذبهم فان قلت لا يجب على الله تعالى شيء قلت الحق بمعنى الثابت او هو واجب بايجابه على ذاته او هو كالواجب نحو زيد اسد قال ابن بطال فان اعترض المرجية به فجواب اهل السنة لهم ان هذا اللفظ خرج على المزاوجة والمقابلة نحو جزاء سيئة سيئة ۱۲ ک ۳ قوله حدثنا والله ابو ذر بالربذة ذكر القسم تاكيدا و مبالغة وفعل ما قيل له ان الراوي له هو ابو الدرداء لا ابو ذر ويشعر به آخر الحديث والربذة بالراء والموحدة والمعجمة المفتوحات موضع على ثلث مراحل من المدينة قريبة من ذات عرق وابو ذر بفتح المعجمة وشدة الراء اسمه جندب بضم الجيم الغفاري ۱۲

ک ۴ قوله حرة المدينة بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء وهي الارض ذات الحجارة السود وهي ارض بظاهر المدينة فيها حجارة سود كثيرة - ع قوله استقبلنا احد بفتح اللام مسندا الى احد واحد رفع على الفاعلية جبل بالمدينة وللاصيلي استقبلنا بسكون اللام مسندا الى ضمير المتكلمين واحدا نصب على المفعولية ۱۲ قس ۵ قوله الا ارصده بفتح الهمزة وضم الصاد و لابي ذر بضم الهمزة وكسر الصاد من الرباعي والاستثناء مفرغ وللاصيلي لا ارصده اي لا اعده - قس صفة لدينار وقوله الا ان اقول استثناء من اول الكلام استثناء مفرغ والقول في عباد الله الصرف فيهم والانفاق عليهم وقوله هكذا ثلاث مرات اي يمينا وشمالا وقداما ۱۲ ع ک ۶ قوله خشيت بالمعجمتين اي خفت ولابي ذر عن الحموي بالحاء والسين المهملتين و الموحدة - قس وابو الدرداء اسمه عويمر بن زيد الانصاري وانما دخل اللام عليه لان الشهادة في حكم القسم ۱۲ ک ۷ قوله يمكث عندي فوق ثلث كان في الطريق السابق الترديد بين الليلة والثلث مع عندي منه دينار وههنا الجزم بلفظ يمكث عندي فوق ثلث ۱۲ خ ۸ قوله لا يقيم نفي بمعنى النهي فقيل انه للتحريم وقيل للتنزيه وهو من باب الآداب ومحاسن الاخلاق - ک قال النووي قال اصحابنا هذا في حق من جلس في موضع من المسجد او غيره للصلوة مثلا ثم فارقه ليعود اليه كارادة الوضوء مثلا او لشغل يسير ثم يعود لا يبطل حقه في الاختصاص به وله ان يقيم من خالفه وقعد فيه وللقاعد ان يطيعه اختلف هل يجب عليه على وجهين اصحهما الوجوب وقيل يستحب وهو مذهب مالك قال اصحابنا انما يكون احق به في تلك الصلوة دون غيرها ولا فرق بين ان يقوم منه ويترك سجادته ونحوها ام لا وقال عياض اختلف العلماء فيمن اعتاد بموضع من المسجد للتدريس ۱۲ ع ۹ قوله اذا قيل لكم تفسحوا الآية واختلف في معنى الآية فقيل ان ذلك خاص بمجلس النبي صلعم وذهب الجمهور الى انها عامة في مجلس من مجالس الخير قوله فافسحوا يفسح الله لكم توسعوا يوسع الله عليكم منازلكم في الدنيا والآخرة ۱۲ ف

ع بفتح العين المهملة وسكون النون وفتح الباء الموحدة وبالسين المهملة ابن خالد الايلي ۱۲ ع ع هذا محل المطابقة للجزء الثاني من الترجمة ۱۲ ای شاورناه وقيل طلبنا منه الوصية فيه ۱۲ اشارة الى الاعتقاديات ۱۲ ک بلفظ المجهول اي ظهر عليه احد او اصابه آفة ۱۲ ع - مر الحديث في ص ۲۰۶ ج ۱ في الاستقراض ۱۲ هو عبد ربه الخياط بالمهملتين والنون ۱۲ ک بفتح المعجمة وشدة اللام وبالمهملة ابن يحيى الكوفي ۱۲ ک -

انه نهی ان یقام الرجل من مجلسه ثم یجلس فیه اٰخر ولکن تفسّحوا وتوسّعوا وکان ابن عمر یکره ان یقوم الرجل من مکانه ثم یجلس مکانه **باب** من قام من مجلسه او بیته ولم یستأذن اصحابه او تهیّأ للقیام لیقوم الناس **حدثنا** الحسن بن عمر قال حدثنا معتمر قال سمعت ابی یذکر عن ابی مجلز عن انس بن مالك قال لما تزوج رسول الله صلی الله علیه وسلم زینب بنت جحش دعا الناس طعموا ثم جلسوا یتحدّثون قال فاخذ کانّه یتهیّأ للقیام فلم یقوموا فلما رای ذلك قام فلما قام قام من قام معه من الناس وبقی ثلثة وان النبی صلی الله علیه وسلم جاء لیدخل فاذا القوم جلوس ثم انهم قاموا فانطلقوا قال فجئت فاخبرت النبی صلی الله علیه وسلم انهم قد انطلقوا فجاء حتی دخل فذهبت ادخل فارخی الحجاب بینی وبینه فانزل الله یٰایها الذین اٰمنوا لاتدخلوا بیوت النبی الّا ان یؤذن لکم الی قوله ان ذٰلکم کان عند الله عظیما **باب** الاحتباء بالید وهو القرفصاء **حدثنا** محمد بن ابی غالب قال حدثنا ابراهیم بن المنذر الحزامی قال حدثنا محمد بن فلیح عن ابیه عن نافع عن ابن عمر قال رایت رسول الله صلی الله علیه وسلم بفناء الکعبة محتبیا بیده هکذا **باب** من اتکأ بین یدی اصحابه قال خبّاب اتیت النبی صلی الله علیه وسلم وهو متوسّد بردة قلت الا تدعو الله فقعد **حدثنا** علی بن عبد الله قال حدثنا بشر بن المفضّل قال حدثنا الجریری عن عبد الرحمن ابن ابی بکرة عن ابیه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الا اخبرکم باکبر الکبائر قالوا بلی یارسول الله قال الاشراك بالله وعقوق الوالدین **حدثنا** مسدّد قال حدثنا بشر مثله وکان متّکئا فجلس فقال الا وقول الزور فمازال یکرّرها حتی قلنا لیته سکت **باب** من اسرع فی مشیه لحاجة او قصد **حدثنا** ابو عاصم عن عمر بن سعید عن ابن ابی ملیکة ان عقبة بن الحارث حدثه قال صلّی النبی صلی الله علیه وسلم العصر فاسرع ثم دخل البیت **باب** السریر **حدثنا** قتیبة قال حدثنا جریر عن الاعمش عن ابی الضحی عن مسروق عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلّی وسط السریر وانا مضطجعة بینه وبین القبلة تکون لی الحاجة فاکره ان اقوم فاستقبله فانسلّ انسلالا **باب** من القی له وسادة **حدثنا** اسحاق قال حدثنا خالد ح وحدثنی عبد الله بن محمد قال حدثنا عمرو بن عون حدثنا خالد عن خالد عن ابی قلابة قال اخبرنی ابو الملیح قال دخلت مع ابیك زید علی عبد الله بن عمرو فحدّثنا ان النبی صلی الله علیه وسلم ذکر له صومی فدخل علیّ فالقیت له وسادة من ادم حشوها لیف فجلس علی الارض وصارت الوسادة بینی وبینه فقال لی اما یکفیك من کل شهر ثلثة ایام قلت یارسول الله قال خمسا قلت یارسول الله قال سبعا قلت یارسول الله قال تسعا قلت یارسول الله قال احدی عشرة قلت یارسول الله قال لاصوم فوق صوم داؤد شطر الدهر صیام یوم وافطار یوم **حدثنا** یحیی بن جعفر قال حدثنا یزید عن شعبة عن مغیرة عن ابراهیم عن علقمة انه قدم الشام ح وحدثنا

---

۱ قوله یکره ان یقوم الخ وکان ہذا ورعامنه لانه ربما استحیی ذلک القائم فقام له من مجلسه من غیر طیب قلبه اولان الایثار بالقرب خلاف الاولی فیمتنع من ذلک لئلا یرتکب احد بسببه خلاف الاولی قالوا انما یحمد الایثار بحظوظ النفس وامور الدنیا دون القربة ۱۲ ک **۲ قوله** باب من قام الخ ای ہذا باب من یذکر فیه من قام من مجلسه کان عنده ناس اطالوا الجلوس عنده فاستحیی ان یقول لہم قوموا وہو معنی ولم یستاذن اصحابه ۱۲ ع **۳ قوله** فاخذ ای طفق یتحرک کانه یتہیأ للقیام واستحیی ان یقول لہم قوموا لانه علی خلق عظیم وفیه انه لاینبغی لاحد ان یطول الجلوس بعد قضاء حاجته التی دخل لہا وفیه ان لصاحب الدار ان یقوم من عنده ولیظہر التثاقل علیه۔ ک وفیه انه لاینبغی لاحد ان یدخل بیت غیره الا باذنه وان صاحب المنزل اذا خرج من منزله لم یکن للماذون له فی الدخول ان یقیم الا باذن جدید والله اعلم ۱۲ فتح **۴ قوله** باب الاحتباء الخ احتبی الرجل اذا جمع ظہره وساقیه بعمامة والقرفصاء بضم القاف وسکون الراء وفتح الفاء وضمہا والمہملة ممدودا ومقصورا۔ ک ان کسرت القاف والفاء قصرته وان ضممتہما مددته۔ قس ضرب من القعود واذا قلت قعد فلان القرفصاء فکانک قلت قعد قعودا مخصوصا وہو ان یجلس علی الیتیه ویلصق فخذیه ببطنه ویحتبی بیدیه فیضمہما علی ساقیہا۔ ک وقال ابن فارس وغیره الاحتباء ان یجمع ثوبه بظہره ورکبتیه وقیل القرفصاء الاعتماد علی عقبیه ومس الیتیه بالارض ۱۲ قس **۵ قوله** محمد بن ابی غالب ہو القومسی بالقاف المضمومة وبعد الواو الساکنة میم فمہملة نزل بغداد وہو من صغار شیوخ البخاری ومات قبله بست سنین ولیس له عنده سوی ہذا الحدیث حدیث آخر یقال له محمد بن ابی غالب الواسطی۔ ف قوله محتبیا بیده ہکذا وقع مختصرا والاحتباء قد یکون بالید وقد یکون بالیدین فظاہر ہذا الحدیث انه کان بالید واما بالیدین فقد رواه ابوداؤد من حدیث ابی سعید ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا جلس احتبی بیدیه ۱۲ ع **۶ قوله** خباب بفتح الخاء المعجمة وشدة الموحدة الاولی ابن الارت بفتح الہمزة والراء وتشدید الفوقانیة الکوفی ومتوسد ہو من قولہم وسدته الشیء فتوسده اذا جعله تحت رأسه مر الحدیث فی اوسط باب علامات النبوة ص۳۴۳ قال شکونا الی النبی صلعم وہو متوسد بردة فی ظل الکعبة فقلنا الا تدعو لنا الا تستنصر لنا فقال کان الرجل ممن کان قبلکم یحفر له الارض فیجعل فیه فیجاء بالمنشار فیوضع علی رأسه فیشق باثنین ومایصده عن دینه والله لیتمن ہذا الامر الی آخر الحدیث ۱۲ ک **۷ قوله** عقوق الوالدین فان قلت العقوق کیف یکون فی درجة الاشراک وہو کفر قلت ادخل فی سلکه تعظیما لامر الوالدین وتغلیظا علی العاق والمراد ان اکبر الکبائر فیما یتعلق بحق الله الاشراک وفیما یتعلق بحق الناس العقوق قال تعالی وقضی ربک ان لاتعبدوا الا ایاه وبالوالدین احسانا ۱۲ ک ع **۸ قوله** ثم دخل البیت تمامه ففزع الناس من سرعته فخرج علیہم فقال ذکرت شیئا من تبر عندنا فکرہت ان یحبسنی فامرت بقسمته ۱۲ ک **۹ قوله** باب السریر ای ہذا باب فی بیان حکم اتخاذ السریر وہو معروف قال الراغب انه ماخوذ من السرور لانه فی الغالب لاولی النعمة قال وسریر المیت یشبہه فی الصورة وللتفاؤل بالسرور وقد یعبر عن السریر بالملک ویجمع علی اسرة وسرر بضمتین ۔ع قوله فانسل بالرفع والشدة علی صیغة المتکلم عطف علی تکون وفیه جواز اتخاذ السریر وجواز الصلوة فیہا وجواز اضطجاع المرأة بحضرة زوجہا کذا قال العینی ۱۲ **۱۰ قوله** باب من القی له وسادة مرفوع بالقی وانما ذکر الفعل لان تانیث الوسادة غیر حقیقی والوسادة المخدة ویقال لہا وسادة ایضا وہو بکسر الواو وتقولہا ہذیل بالہمزة بدل الواو۔ ع وہی ما یوضع علیه الرأس وقد یتوکأ علیه وہو المراد ہہنا۔ فتح قوله حدثنا اسحٰق ای ابن شاہین بالمعجمة وکسر الہاء الواسطی وخالد ہو ابن عبد الله الطحان وعمرو بن عون بفتح المہملة واسکان الواو وبالنون وخالد الاول ہو المذکور آنفا وخالد الثانی ہو ابن مہران بکسر المیم وتسکین الہاء الحذاء وابو قلابة بکسر القاف وخفة اللام وبالموحدة عبد الله بن زید الجرمی بفتح الجیم واسکان الراء والوالملیح بفتح المیم وکسر اللام وبالمہملة عامر بن اسامة الہذلی البصری وزید ہو والد ابی قلابة وعبد الله بن عمرو بن العاص کان یصوم الدہر کله۔ ک **۱۱ قوله** قلت یارسول الله فان قلت کیف مطابقته للسؤال قلت تتمته محذوف ای اطیق اکثر من ذلک یارسول الله اولا یکفینی ذلک۔ ک ای التمس الزیادة او استزیده۔ خ قوله شطر الدہر ای نصف الدہر وہو منصوب علی الاختصاص قوله صیام یوم یجوز نصبه علی الاختصاص ویجوز رفعه علی انه خبر مبتدأ محذوف ای ہو صیام یوم وافطار یوم وانما کان ہذا افضل لزیادة المشقة فیه اذ من سرد الصوم صار الصوم طبیعة فلا یحصل له مقاساة منه ۱۲ ع **۱۲ قوله** مغیرة بضم المیم وکسرہا باللام ودونہا ابن مقسم بکسر المیم وفتح المہملة الضبی۔ ک ع وابو الدرداء واسمه عویمر بن مالک قوله صاحب السر قال الکرمانی السر ہو سر النفاق وہو انه صلی الله علیه وسلم ذکر اسماء المنافقین وعلیہم لحذیفة وخصصه بہذه المنقبة اذ لم یطلع علیه احد غیره قلت المراد بالسر فیما قیل انه علیه السلام اسر الی حذیفة باسماء سبعة وعشرین من المنافقین لم یعلمہم لاحد غیره وکان عمر رض اذا مات من شک فیه رصد حذیفة فان خرج لجنازته خرج والا لم یخرج قوله الذی اجاره الله الخ وذلک انه دعا له بامانه من الشیطان وقال انه طیب مطیب قوله والوساد فی روایة الکشمیہنی والوسادة وکان ابن مسعود رض صاحب سواک رسول الله صلعم ووسادته ومطہرته قال الکرمانی والمشہور بدل الوساد السواد بکسر السین المہملة ای السرار ای المسارة قال الخطابی السواد السرار وہو ماروی عنه علیه السلام قال له اذنک علی ان ترفع الحجاب وتسمع سوادی وکان عم یختص عبد الله اختصاصا شدیدا لایحجبه اذا جاء ولا یرده اذا سأل ۱۲ ع

عہ بکسر المیم وسکون الجیم وفتح اللام وبالزاء اسمه لاحق ۱۲ ک۔ عہ بکسر المہملة وبالزاء نسبة الی حزام احد اجداده ۱۲ ع سہ بکسر الفاء ما امتد من جوانبہا ۱۲ للحہ علی صیغة المفعول من التفضیل ۱۲ صہ مصغرا ومنسوبا اسمه سعید بن ایاس ۱۲ سہ ای مقصود وہو اتم من الحاجة ۱۲ خ کہ الخطاب لابی قلابة وہو عبد الله وابوه زید ۱۲ ع۔

ابو الولید قال حدثنا شعبۃ عن مغیرۃ عن ابراھیم قال ذھبت الی علقمۃ الی الشام فاتی المسجد فصلی رکعتین فقال اللھم ارزقنی
جلیسا فقعد الی ابی الدرداء فقال ممن انت فقال من اھل الکوفۃ قال الیس فیکم صاحب السر الذی کان لا یعلمہ غیرہ یعنی
حذیفۃ الیس فیکم او کان فیکم الذی اجارہ اللہ علی لسان رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم من الشیطان یعنی عمارا اولیس فیکم صاحب السواک و
الوساد یعنی ابن مسعود کیف کان عبد اللہ یقرأ واللیل اذا یغشی قال والذکر والانثی فقال مازال ھؤلاء حتی کادوا یشککونی
وقد سمعتھا من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **باب** القائلۃ بعد الجمعۃ ٦٢٧٩ **حدثنا** محمد بن کثیر قال اخبرنا سفین عن ابی
حازم عن سھل بن سعد قال کنا نقیل ونتغدی بعد الجمعۃ **باب** القائلۃ فی المسجد ٦٢٨٠ **حدثنا** قتیبۃ بن سعید قال حدثنا
عبد العزیز بن ابی حازم عن ابی حازم عن سھل بن سعد قال ما کان لعلی اسم احب الیہ من ابی تراب وان کان لیفرح بہ اذا دعی
بھا جاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیت فاطمۃ فلم یجد علیا فی البیت فقال این ابن عمک فقالت کان بینی وبینہ شیء فغاضبنی
فخرج فلم یقل عندی فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لانسان انظر این ھو فجاء فقال یا رسول اللہ ھو فی المسجد راقد فجاء
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وھو مضطجع وقد سقط رداؤہ عن شقہ فاصابہ تراب فجعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمسحہ
عنہ وھو یقول قم ابا تراب قم ابا تراب مرتین **باب** من زار قوما فقال عندھم ٦٢٨١ **حدثنا** قتیبۃ قال حدثنا محمد بن عبد اللہ
الانصاری قال حدثنی ابی عن ثمامۃ عن انس ان ام سلیم کانت تبسط للنبی صلی اللہ علیہ وسلم نطعا فیقیل عندھا علی ذلک النطع فاذا قام
النبی صلی اللہ علیہ وسلم اخذت من عرقہ وشعرہ فجمعتہ فی قارورۃ ثم جمعتہ فی سک قال فلما حضر انس بن مالک الوفاۃ اوصی
الی ان یجعل فی حنوطہ من ذلک السک قال فجعل فی حنوطہ ٦٢٨٢-٦٢٨٣ **حدثنا** اسمعیل قال حدثنی ملک عن اسحق بن عبد اللہ بن ابی طلحۃ
عن انس بن مالک انہ سمعہ یقول کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا ذھب الی قباء یدخل علی ام حرام بنت ملحان فتطعمہ
وکانت تحت عبادۃ بن الصامت فدخل یوما فاطعمتہ فنام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم استیقظ یضحک قالت فقلت ما
یضحکک یا رسول اللہ فقال ناس من امتی عرضوا علی غزاۃ فی سبیل اللہ یرکبون ثبج ھذا البحر ملوکا علی الاسرۃ او قال
مثل الملوک علی الاسرۃ یشک اسحاق قلت ادع اللہ ان یجعلنی منھم فدعا ثم وضع رأسہ فنام ثم استیقظ یضحک فقلت ادع
اللہ ان یجعلنی منھم قال انت من الاولین فرکبت البحر زمان معویۃ فصرعت عن دابتھا حین خرجت من البحر فھلکت

ذھب علقمۃ الی الشام ۔ الی ابو ۔ حدثنا ۔ بہ ۔ بن سعید ۔ عن انس ۔ قال نام ۔ قال ۔ قال ملوک ۔ شک ۔ فقلت ۔ فی

۱ قولہ والذکر والانثی وکان ابو الدرداء یقرأ والذکر والانثی بدون لفظ ۔ ما خلق واھل الشام کانوا یناظرونہ علی القراءۃ المشھورۃ المتواترۃ وھی وما خلق الذکر والانثی ویشککونہ فی قراءتہ الشاذۃ وکان ابن مسعود موافقا لابی الدرداء فیھا فان قلت ما وجہ تعلق باب السریر والوسادۃ ونحوہ بکتاب الاستیذان قلت لما کان المراد منہ الاستیذان فی دخول المنزل ذکر علی سبیل التبعیۃ ما یتعلق بالمنزل وبلابسہ ملابستہ ۱۲ ک
۲ قولہ ھو فی المسجد راقد والغرض من الحدیث ھٰھنا ھو ھذا وفیہ جواز النوم فی المسجد من غیر ضرورۃ وتمکینہ غیرہ وھو یظھر من سیاق القصۃ کذا فی الفتح ۱۲ **۳ قولہ** محمد بن عبد اللہ الانصاری ابن المثنی بن عبد اللہ بن انس الانصاری والبخاری یروی عنہ کثیرا بغیر الواسطۃ وثمامۃ بضم الثاء المثلثۃ وتخفیف المیم ابن عبد اللہ بن انس یروی عن جدہ انس ابن مالک والحدیث من افرادہ ع قولہ عن ثمامۃ ان ام سلیم الخ علی روایۃ ابی ذر باسقاط انس یکون الحدیث مرسلا لان ثمامۃ لم یدرک جدۃ ابیہ ام سلیم قال فی الفتح لکن دل قولہ فی آخر الحدیث فلما حضر انس بن مالک الوفاۃ اوصی الی ان یجعل فی حنوطہ علی ان ثمامۃ حملہ عن انس فلیس مرسلا وقد اخرجہ الاسمٰعیلی من روایۃ ابن المثنی عن محمد بن عبد اللہ الانصاری فقال فی روایتہ عن ثمامۃ عن انس ان النبی صلعم ۱۲ قس **۴ قولہ** فی سک بضم السین المھملۃ وشدۃ الکاف وھو نوع من الطیب یضاف الی غیرہ من الطیب ویستعمل فان قلت کیف کانت ام سلیم تأخذ من شعر النبی صلعم وھو نائم قلت لیس معناہ ما یتبادر الذھن الیہ بل ھی کانت تجمع من شعرہ ما کان یتساقط عند الترجل وتجمعہ مع عرقہ فی السک واحسن من ھذا ما یزیل ھذا اللبس ما رواہ محمد بن سعد بسند صحیح عن ثابت عن انس ان النبی صلعم لما حلق شعرہ بمنی اخذ ابو طلحۃ فاتی بہ ام سلیم فجعلتہ فی سکھا وقیل ذکر الشعر فی ھذا الحدیث غریب ولھذا لم یذکرہ مسلم ۱۲ ع **۵ قولہ** فجعل فی حنوطہ الحنوط بفتح الحاء وحکی ضمھا وضم النون وھو طیب یصنع للمیت خاصۃ وفیہ الکافور والصندل ونحو ذلک وقال ابن الاثیر الحنوط والحناط واحد وھو ما یخلط من الطیب لاکفان الموتی واجسامھم خاصۃ وفیہ جواز القائلۃ للامام والرئیس والعالم عند معارفہ وثقات اخوانہ وان ذلک مما یثبت المودۃ ویؤکد المحبۃ وفیہ طھارۃ شعر ابن آدم وانما اخذت ام سلیم شعرہ وعرقہ تبرکا بہ وجعلتہ مع السک لئلا یبقی ... اذا کان العرق وحدہ وجعلہ الانس فی حنوطہ تعوذا بہ من المکارہ ۱۲ ع **۶ قولہ** وکانت تحت عبادۃ بن
الصامت ظاھرہ انھا کانت اذ ذاک زوجتہ ولکن سبق فی باب غزو المرأۃ فی البحر من طریق ابی طوالۃ عن انس ان تزویج عبادۃ بھا بعد دخولہ صلعم عندھا وفی مسلم فتزوج بھا عبادۃ بعد وجمع بان المراد بقولہ ھٰھنا وکانت تحت عبادۃ الاخبار عما آل الیہ الحال بعد ذلک ۔ قس قولہ ثبج ھذا البحر بفتح المثلثۃ والموحدۃ والجیم ھولہ او معظمہ او وسطہ ولمسلم یرکبون ظھر البحر ای یرکبون السفن التی تجری علی ظھرہ ولما کان جری السفن غالبا انما یکون فی وسطہ قیل المراد وسطہ والا فلا اختصاص لوسطہ بالرکوب ۔ قس قولہ ملوکا علی الاسرۃ جمع السریر وملوکا منصوب فی روایۃ الاکثرین وفی روایۃ ابی ذر مرفوع ووجہ النصب بنزع الخافض ای مثل ملوک ووجہ الرفع علی انہ خبر لمبتدأ محذوف تقدیرہ یرکبون ثبج ھذا البحر ھم ملوک وقال ابن عمر ارادوا للہ اعلم انہ رای الغزاۃ فی البحر من امتہ ملوکا علی الاسرۃ فی الجنۃ ۔ ع ف وقدم الحدیث فی ص ۱۲ ۔ **۷ قولہ** زمان معٰویۃ یعنی فی امارۃ معٰویۃ ولیس فی زمن معٰویۃ ولایتہ الکبرٰی وقال ابن الکلبی کانت ھذہ الغزوۃ لمعاویۃ سنۃ ثمان وعشرین ۱۲ ع

ع التنوین للتعظیم ای جلیسا عظیما صالحا ۱۲ ک
ع وسقط لفظ باب لابی ذر فلفظ القائلۃ رفع ۱۲ ع من القیلولۃ ای نام عندھم نصف النھار ۱۲ ع للحہ ای عند ام سلیم وھی وام حرام بنتا ملحان واخوھما اخوال النبی صلعم من الرضاعۃ او النسب ۱۲ مجمع ع فیہ اربع لغات فتح النون وکسرھا بسکون الطاء وفتحھا ۱۲ ک ع خالۃ انس بن مالک نسبا وخالۃ رسول اللہ رضاعا ۱۲ ک ع بفتح الثاء المثلثۃ والموحدۃ وبالجیم الوسط ۱۲ ع ۔

(قولہ باب من زار قوما فقال عندھم) ای فقولہ تعالٰی اذا دعیتم فادخلوا فاذا طعمتم فانتشروا الآیۃ وان کان بحسب الظاھر مطلقا لکنہ مقید معنی بحال عدم
الداعی ونحوہ واللہ تعالٰی اعلم سندی

باب[۴۲] الجلوس کیف ما تیسّر منه[۱] حدثنا[۶۲۸۴] علیّ بن عبد الله قال حدثنا سُفیٰن عن الزهری عن عطاء بن یزید اللّیثی عن ابی سعید الخدری قال نهی النبی صلی الله علیه وسلم عن لبستین وعن بیعتین اشتمال الصّمّاء والاحتباء فی ثوب واحد لیس علی فرج الانسان منه شئی والملامسة والمنابذة تابعه معمر ومحمد بن ابی حفصة وعبد الله بن بُدیل عن الزهری باب[۴۳] من ناجی بین یدی الناس ومن لم یُخبر[۲] بسرّ صاحبه فاذا مات اخبر به حدثنا[۶۲۸۵-۶۲۸۶] موسی بن اسمٰعیل عن ابی عوانة قال حدثنا فراس عن عامر عن مسروق حدثتنی عائشة امّ المؤمنین قالت انا کنّا ازواج النبی صلی الله علیه وسلم عنده جمیعًا لم تُغادَر منّا واحدة فاقبلت فاطمة تمشی لا والله ما تخفٰی مشیتها من مشیة رسول الله صلی الله علیه وسلم فلما راٰها رحّب قال مرحبًا بابنتی ثم اجلسها عن یمینه او عن شماله ثم سارّها فبکت بکاءً شدیدًا فلما راٰی حزنها سارّها الثانیة اذا هی تضحك فقلت لها انا من بین نسائه خصّك رسول الله صلی الله علیه وسلم بالسّرّ من بیننا ثم انت تبکین فلما قام رسول الله صلی الله علیه وسلم سألتها عمّا سارّك قالت ما کنت لأفشی علی رسول الله صلی الله علیه وسلم سرّه فلما توفّی صلی الله علیه وسلم قلت لها عزمت علیك بمالی علیك من الحقّ لما اخبرتنی قالت امّا الآن فنعم فاخبرتنی قالت اما حین سارّنی فی الامر الاوّل فانه اخبرنی ان جبریل کان یعارضه القرآن کل سنة مرّةً وانّه قد عارضنی به العام مرتین فلا اُری الاجل الا قد اقترب فاتّقی الله واصبری فانی نعم السلف انا لك قالت فبکیت بکائی الذی رأیت فلما راٰی جزعی سارّنی الثانیة فقال یا فاطمة الا ترضین ان تکونی سیّدة نساء المؤمنین او سیّدة نساء هذه الامّة باب[۴۴] الاستلقاء حدثنا[۶۲۸۷] علیّ بن عبد الله قال حدثنا سفیٰن قال حدثنا الزهری قال اخبرنی عبّاد بن تمیم عن عمّه قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم فی المسجد مستلقیًا واضعًا احدی رجلیه علی الاخری باب[۴۵] لا یتناجی اثنان دون الثالث وقوله تعالی یٰایّها الذین اٰمنوا اذا تناجیتم فلا تتناجوا بالاثم والعدوان الی قوله فلیتوکّل المؤمنون وقوله یٰایّها الذین اٰمنوا اذا ناجیتم الرّسول فقدّموا بین یدی نجوٰکم صدقةً الی قوله والله خبیر بما تعملون حدثنا[۶۲۸۸] عبد الله بن یوسف قال اخبرنا مالك ح وحدثنا اسمٰعیل قال حدثنی مالك عن نافع عن عبد الله ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا کانوا ثلٰثةً فلا یتناج اثنان دون الثالث باب[۴۶] حفظ السّرّ حدثنا[۶۲۸۹] عبد الله بن صبّاح قال حدثنا معتمر بن سلیمان قال سمعت ابی قال سمعت انس بن مالك قال

فاذا ۲ بین عمّ اخبرتینی بالقراٰن ولا قال المؤمنات ۲ قال عن وقال عزّ وجلّ انبأنا فلا یتناجی کتمان

---

۱ قوله باب الجلوس کیف ما تیسر ای باب فی بیان جواز الجلوس کیف ما تیسر ویستثنی منه ما نهی عنه فی حدیث الباب علی ما یأتی الآن ومطابقة الحدیث للترجمة من حیث ان النبی صلعم خص النهی بحالتین فمفهومه ان ماعداهما لیس منهیا عنه لان الاصل عدم النهی والاصل الجواز فیما تیسر من الهیآت والملابس اذا ستر العورة وعن طاؤس انه کان یکره التربع ویقول هو جلسة مملکة - ع قوله اشتمال الصماء بتشدید المیم وبالمد ومر فی کتاب اللباس ان الصماء ان یجعل ثوبه علی احد عاتقیه فیبدو احد شقیه لیس علیه ثوب واللبسة الاخری احتباؤه بثوبه وهو جالس لیس علی فرجه منه شئ والملامسة لمس الرجل ثوب الآخر بیده باللیل او النهار والمنابذة ان ینبذ الرجل الی الرجل ثوبه ویکون ذلک بیعهما من غیر نظر - ک ثم ادعی المهلب ان النهی عن هاتین اللبستین خاص بحالة الصلوٰة لکونهما لا یستران العورة فی الخفض والرفع واما الجالس فی غیر صلاة فلا حرج علیه ۱۲ فتح ۲ قوله ومن لم یخبر الخ والحاصل ان الترجمة مشتملة علی شیئین لم یوضح الحکم فیهما اکتفاء بما فی الحدیث اما الاول فحکمه جواز مساررة الواحد بحضرة الجماعة ولیس ذلک من نهیه عن مناجاة الاثنین دون الواحد لان المعنی الذی یخاف من ترک الواحد لا یخاف من ترک الجماعة وذلک ان الواحد اذا سار واحدا وقع بنفسه انهما یتکلمان فیه بالسر ولا یتفق ذلک فی الجماعة واما الثانی فحکمه انه لا ینبغی افشاء السر اذا کانت فیه مضرة علی المسر لان فاطمة رض لو اخبرت بما اسر النبی صلعم الیها فی ذلک الوقت یعنی فی مرض موته من قرب اجله لحزنت نساؤه بذلک حزنا شدیدا وکذا لو اخبرتهن بانها سیدة نساء المؤمنین لعظم ذلک علیهن فاشتد حزنهن ولما امنت فاطمة بعد موت النبی صلعم اخبرت بذلک وهذا حاصل معنی الترجمة المذکورة وبه یتضح ایضا معنی الحدیث ۱۲ ع ۳ قوله عزمت ای اقسمت قوله بمالی الباء فیه للقسم قوله لما اخبرتنی بمعنی الا اخبرتنی وکلمة لما ههنا حرف استثناء تدخل علی الجملة الاسمیة نحو قوله تعالی ان کل نفس لما علیها حافظ فیمن شدد المیم وعلی الماضی لفظا لا معنی نحو انشدک الله لما فعلت ای ما اسألک الا فعلک وههنا ایضا بمعنی لا اسألک الا اخبارک بما سارک رسول الله صلعم ۱۲ ع ۴ قوله باب الاستلقاء وهو النوم علی القفا ووضع الظهر علی الارض وهذا الباب فیه خلاف وقد وضع الطحاوی لهذا بابا وبین فیه الخلاف فروی حدیث جابر من خمس طرق ان رسول الله صلعم کره ان یضع الرجل احدی رجلیه علی الاخری ورواه مسلم ولفظه ان رسول الله صلعم نهی عن اشتمال الصماء والاحتباء فی ثوب واحد وان یرفع الرجل احدی رجلیه علی الاخری وهو مستلق علی ظهره ثم قال الطحاوی فکره قوم وضع احدی الرجلین علی الاخری وقد احتجوا فی ذلک بالحدیث المذکور قلت اراد بالقوم هؤلاء محمد بن سیرین ومجاهدا وطاؤسا وابراهیم النخعی قال وخالفهم فی ذلک آخرون فلم یروا بذلک باسا واحتجوا بذلک بحدیث الباب وهم الحسن البصری والشعبی وسعید بن المسیب ومحمد بن الحنفیة واطال الکلام فی هذا الباب وملخصه ان حدیث الباب نسخ حدیث جابر وقیل یجمع بینهما بان محل النهی حیث یبدو العورة والجواز حیث لا تبدو والله اعلم ۱۲ ع ۵ قوله یا ایها الذین اٰمنوا اذا تناجیتم قال الزمخشری خطاب للمنافقین الذین اٰمنوا بالسنتهم ویجوز ان یکون للمؤمنین ای اذا تناجیتم بالسر تناجوا بالبر والتقوی قوله انما النجوی ای التناجی من الشیطان ای من تزئینه لیحزن الذین اٰمنوا بما یبلغهم من اخوانهم الذین خرجوا انما قتل او موت او هزیمة ولیس بضارهم شیئا الا باذن الله ای ارادته قوله فقدموا بین یدی نجواکم صدقة عن ابن عباس وذلک ان الناس سألوا رسول الله صلعم واکثروا حتی شقوا علیه فادبهم الله تعالیٰ وخاطبهم بهذه الآیة وامرهم ان لا یتناجوا حتی تقدموا الصدقة فاشتد ذلک علی اصحاب النبی صلعم فنزلت الرخصة وقال مجاهد نهوا عن مناجاة النبی صلعم حتی یتصدقوا فلم یناجه الا علی رض قدم دینارا فتصدق فنزلت الرخصة ونسخ الصدقة وعن مقاتل بن حیان انما کان ذلک عشر لیال ثم نسخ وعن الکلبی ما کانت الا ساعة من نهار - ع والامر بتقدیم الصدقة علی النجوی کان للوجوب فنسخ وقال بعض الاصولیین الوجوب اذا نسخ بقی الندب ۱۲ ک - ۶ قوله دون الثالث لانه ربما یتوهم انهما یریدان به غائلة وفیه ادب المجالسة واکرام الجلیس - ک فان فیه کسر القلب وشماتة لاطراده ثم ان من الاخلاق انه اذا رای رجل ان الاثنین یتناجیان فعلیه ان ینحرف منها ۱۲ خ

ع بکسر الفاء وتخفیف الراء وبالسین المهملة ابن یحیی المکتب الکوفی ۱۲ ع

ع علی بناء المجهول من المغادرة وهو الترک ۱۲ س ما تخفی مشیتها الخ ای ما کانت مشیتها تتمیز عن مشیة رسول الله صلعم بل کانت مشیتها بمشیة رسول الله صلی الله علیه وسلم کانهما متحدتان قوله ثم انت تبکین ای هذه العنایة المخصوصة بک لیست سبب البکاء بل من اسباب الفرح فلم تبکین قدمت هذا الکلام تمهید السؤال الذی یأتی بعد ۱۲ خ لله کلمة اذا للمفاجاة ویروی فاذا هی بالفاء ۱۲ ع ص الجزع قلة الصبر وقیل نقیض الصبر وهو الاصح ۱۲ ع س مر الحدیث مع تحقیق فضیلتها فی ... ۱۲ ح حال لان رأیت من رؤیة البصر ۱۲ ل ای لا یتخاطب احدهما الآخر سرا ۱۲ لح بالرفع ولابی ذر بالنصب خبر کان والاول علی انها تامة ۱۲ قس -

حل اللغات

ما تخفی ای ما کانت مشیتها تتمیز عن مشی رسول الله صلعم کانهما متحدتان قوله ثم انت تبکین ای هذه العنایة الخاصة بک لیست سبب البکاء بل من اسباب الفرح مشیتها بکسر المیم یعنی کان مشیها مماثلا بمشی رسول الله صلعم ۱۲ -

---

(قوله باب الجلوس کیف ما تیسر) وفیه نهی النبی صلی الله علیه وسلم عن لبستین الخ قیل مطابقة الحدیث لما ترجم من حیث انه خص النهی بحالتین فیفهم منه ان ما عداهما لیس منهیا عنه انتهی وفیه انه صلی الله علیه وسلم نهی عن حالتی اللبس لا عن حالتی الجلوس حتی یحسن الاستدلال علی جواز ما عدا حالتی الجلوس وایضا لم یرد النبی صلی الله علیه وسلم الحصر ولا فی الحدیث ما یدل علیه کیف وقد نهی عن البیعتین مع ان المنهی عنه من البیوع اکثر من ان یحصر والله تعالیٰ اعلم اھ سندی

اَسَرَّ اِلَیَّ النبیّ صلی اللہ علیہ وسلم سِرًّا فما اَخبَرتُ بہ احدا بعدَہ ولقد سَاَلَتنِی اُمُّ سُلیم فما اَخبَرتُہا بہ **بابٌ** اذا کانوا اکثر من ثلٰثۃ فلا بأس بالمُسَارَّۃ والمُنَاجَاۃ **حدثنا** عُثمٰن حدثنا جَرِیرٌ عن مَنصورٍ عن ابی وائلٍ عن عبد اللہ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا کنتم ثلاثۃً فلا یتناجَ رجلان دونَ الآخرِ حتی تَختَلِطُوا بالناس اَجلَ اَن یُحزِنَہٗ **حدثنا** عَبدانُ عن ابی حَمزۃ عن الاَعمشِ عن شقیقٍ عن عبد اللہ قسَمَ النبیُّ صلی اللہ علیہ وسلم یومًا قِسمَۃً فقالَ رجُلٌ من الانصار اِن ھٰذہ لَقِسمۃٌ ما اُرِیدَ بہا وَجہُ اللہ قلتُ اَمَا واللہ لَاٰتِیَنَّ النبیَّ صلی اللہ علیہ وسلم فاَتَیتُہٗ وھو فی مَلَاٍ فسارَرتُہٗ فغَضِبَ حتی احمَرَّ وَجھُہٗ ثم قال رَحمَۃُ اللہِ علی موسٰی اُوذِیَ باکثرَ من ھٰذا فصَبَرَ **بابٌ** طول النَّجوٰی وقولہ واذ ھم نجوٰی مصدرٌ من ناجیتُ فوصفھم بہا والمعنی یتناجون **حدثنی** محمد ابن بَشَّارٍ قال حدثنا محمد بن جعفرٍ قال حدثنا شُعبۃ عن عبد العزیز عن انس بن مالک قال اُقِیمَتِ الصلوٰۃ ورجلٌ یُناجِی رسولَ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فما زالَ یُنَاجِیہ حتی نامَ اصحابُہٗ ثم قامَ فصلّٰی **بابٌ** لا تُترَکُ النارُ فی البیتِ عند النَّوم **حدثنا** ابو نُعَیمٍ قال حدثنا ابن عُیَینَۃَ عن الزُّھری عن سالمٍ عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تَترُکُوا النارَ فی بُیُوتِکم حین تَنَامُون **حدثنا** محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اُسامۃ عن بُرَیدِ بن عبد اللہ عن ابی بُردَۃ عن ابی موسٰی قال احتَرَقَ بیتٌ بالمدینۃ علی اھلہ من اللیل فحُدِّثَ بشأنِھم النبیُّ صلی اللہ علیہ وسلم فقال اِن ھٰذہ النارَ انما ھی عدوٌّ لکم فاِذا نِمتُم فاَطفِئُوھا عنکم **حدثنا** قُتَیبَۃُ قال حدثنا حَمَّادٌ عن کثیرٍ ھو ابن شِنظِیرٍ عن عطاءٍ عن جابر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خَمِّرُوا الآنِیَۃَ واَجِیفُوا الاَبوابَ واَطفِئُوا المَصَابیحَ فاِنَّ الفُوَیسِقَۃَ رُبَّمَا جَرَّتِ الفَتِیلَۃَ فاَحرَقَت اھلَ البیتِ **بابٌ** اِغلاق الابواب باللیل **حدثنا** حَسَّانُ بن ابی عَبَّادٍ قال حدثنا ھَمَّامٌ قال حدثنا عطاءٌ عن جابرٍ قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اَطفِئُوا المصابیحَ باللیل اذا رَقَدتُم وغَلِّقُوا الابوابَ واَوکُوا الاَسقِیَۃَ وخَمِّرُوا الطعامَ والشرابَ قال ھَمَّامٌ واَحسِبُہٗ قال ولو بعودٍ **بابٌ** الخِتَانُ بعد ما کَبِرَ ونَتفُ الاِبطِ **حدثنا** یحیی بن قَزَعَۃَ قال حدثنا ابراھیم بن سعدٍ عن ابن شھابٍ عن سعید بن المسیّب عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الفِطرَۃُ خَمسٌ الخِتَانُ والاِستِحدَادُ ونَتفُ الاِبطِ وقَصُّ الشارِبِ وتقلیمُ الاَظفارِ **حدثنا** ابو الیمان قال اخبرنا شعیب بن ابی حَمزَۃَ قال حدثنا ابو الزِّنادِ عن الاَعرَجِ عن ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اختَتَنَ ابراھیمُ بعد ثمانین سَنَۃً واختَتَنَ بالقَدُومِ مخففۃ **حدثنا** قُتیبۃ قال حدثنا مُغِیرَۃُ عن ابی الزِّناد وقال بالقَدُّومِ وھو موضعٌ **حدثنا** محمد بن عبد الرحیم قال اخبرنا عَبَّادُ بن مُوسٰی قال حدثنا اسمٰعیل بن جعفرٍ عن اسرائیل عن ابی اسحٰق عن سعید بن جُبَیرٍ

ثنی ٢ قال یتناجی ٢ من ٣ قال قال ثنا نما قال غلق عن رسول اللہ اَغلِقُوا یعرضہ الکبر ٢ قال ابو عبد اللہ ٢ مشدد ثنی الرحمٰن انبانا ٢ التحلی

۱ قولہ فما اخبرتہا بہ وہذہ مبالغۃ فی الکتمان لانہ لما کتم عن امہ فعن غیرہا بالطریق الاولی۔ ک قال بعضہم کان ہذا السر یختص بنبینا صلعم والا فلو کان من العلم ما وسع انسا کتمانہ وفی الفتح انقام کتمان السر بعد صاحبہ الی مباح وقد یستحب ذکرہ ولو کرہ صاحبہ کان یکون فیہ تزکیۃ لہ من کرامۃ او منفعۃ والی ما یکرہ مطلقا وقد یحرم وہو ما اذا کان علی صاحبہ منہ ضرر وعضاضۃ وقد یجب ذکرہ لحق علیہ کان یترک القیام بہ فیرجی بعدہ اذا ذکر لمن یقوم بہ عنہ والحدیث قد اخرجہ مسلم فی الفضائل ١٢ قس ۲ قولہ ان یحزنہ وذلک لانہ مشعر بقلۃ الالتفات الیہ واما لخوفہ من ذلک وفی بعضہا اجل بفتح اللام وحذف من منہ فان قلت ما وجہ دلالتہ علی الترجمۃ قلت مفہومہ ان لم یکن ثلاثۃ بل اکثر یتناجی اثنان منہم الخطابی السبب فیہ انہ اذا بقی فردا حزن ان لم یکن شریکہم فیہا ولعلہ قد یسوء ظنہ بہما فارشد صلعم الی الادب والی محافظۃ حقہ والی اکرام مجلسہ وقیل انما یکرہ ذلک فی السفر لانہ مظنۃ التہمۃ واما ان کانوا بحضرۃ الناس فان ہذا المعنی مامون ١٢ ک ۳ قولہ فساررتہ والغرض من الحدیث قولہ فاتیتہ وہو فی ملأ فساررتہ لان فیہ دلالۃ علی ان اصل المنع یرتفع اذا بقی جماعۃ لا یتأذون بالسرار نعم اذا اذن من یبقی ارتفع المنع۔ قس فان قلت ما وجہ مناسبۃ ہذا الباب ونحوہ بکتاب الاستیذان قلت من جہۃ ان مشروعیۃ الاستیذان ہو لئلا یطلع الاجنبی علی احوال داخل البیت او ان الغالب ان المناجاۃ لا یکون الا فی البیوت والمواضع الخالیۃ الخاصۃ فذکرہ علی سبیل التبعیۃ للاستیذان ١٢ ک ع ۴ قولہ لا تترکوا النار ہذا عام یدخل فیہ نار السراج وغیرہ واما القنادیل المعلقۃ فی المساجد وغیرہا اذا امن الضرر کما ہو الغالب فالظاہر انہ لا بأس بہا ١٢ ع ک ۵ قولہ ہی عدو لکم یستوی فیہ المذکر والمؤنث والمثنی والجمع وقال ابن العربی معنی کون النار عدوا لنا انہا تنافی ابداننا واموالنا منافاۃ العدو وان کانت لنا بہا منفعۃ لکن لا تحصل لنا الا بواسطۃ فاطلق انہا عدو لنا لوجود معنی العداوۃ فیہا قلت اوضح منہ ان یقال اذا ظفرت بنا فی ای وقت کانت وای مکان کانت تحرقنا ١٢ ع ۶ قولہ خمروا امر من التخمیر بالخاء المعجمۃ وہو التغطیۃ واجیفوا امر من الاجافۃ بالجیم والفاء وہو الرد یقال اجفت الباب ای رددتہ الامر والنہی فی ہذا الحدیث للارشاد وقد یکون للندب وجزم النووی انہ للارشاد لکونہ مصلحۃ دنیویۃ اعترض علیہ بانہ قد یفضی الی مصلحۃ دینیۃ وہی حفظ النفس المحرم قتلہا والمال المحرم تبذیرہ۔ ع قولہ فان الفویسقۃ بضم الفاء وفتح الواو تصغیر الفاسق الخارج عن الاعتدال یوصف بہ الفارۃ لشدۃ فسادہا وافسادہا غالبا للامور الشریفۃ ١٢ خ ۷ قولہ واوکوا الاسقیۃ امر من الایکاء وہو الشد والربط والاسقیۃ جمع سقاء وہی القربۃ وفائدتہ صیانتہ من الشیطان فانہ لا یکشف غطاء ولا یحل سقاء ومن الوباء الذی ینزل من السماء فی لیلۃ من السنۃ کما ورد بہ الحدیث والاعاجم یقولون تلک اللیلۃ فی کانون الاول ومن المقذرات والحشرات۔ ک ع قولہ قال ہمام وہو المروزی المذکور ای اظن عطاء بانہ قال ولو بعود ای ولو تخمرونہ بعود ویروی بعود یعرضہ ای یضعہ علیہ بعرضہ ویراد بہ ان التخمیر یحصل بذلک ١٢ ع ۸ قولہ باب الختان ای ہذا باب فی بیان الختان بعد کبر الرجل ویروی بعد ما کبر وفی بیان نتف الابط قال الکرمانی وجہ ذکر ہذا الباب فی کتاب الاستیذان ہو ان الختان لا یحصل الا فی الدور والمنازل الخاصۃ ولا یدخل فیہا الا بالاستیذان۔ ع الفطرۃ ای سنۃ الانبیاء علیہم السلام الذین امرنا ان نقتدی بہم واول من امر بہا ابراہیم عم قال تعالیٰ واذ ابتلی ابراہیم ربہ بکلمات فاتمہن والتخصیص بالخمس لا ینافی الروایۃ القائلۃ بانہا عشرۃ السواک والفرق والمضمضۃ والاستنشاق والاستنجاء وہذہ الخمسۃ وفیہ روایات اخر قولہ الختان ہو واجب علی اظہر الاقوال عند الشافعیۃ علی الرجال والنساء وفی قول سنۃ وبہ قال مالک والکوفیون وفی قول واجب علی الرجال دون النساء وقد روی مرفوعا الختان سنۃ الرجال ومکرمۃ للنساء لکن ہذا ضعیف ١٢ ع ۹ قولہ بعد ثمانین سنۃ ووقع فی الموطا عن ابی ہریرۃ ان ابراہیم اول من اختتن وہو ابن عشرین ومائۃ واختتن بالقدوم وعاش بعد ذلک ثمانین سنۃ واکثر الروایات انہ اختتن وہو ابن ثمانین سنۃ وجمع فی الفتح بینہما علی تقدیر تساوی الحدیثین فی الرتبۃ باحتمال ان یکون المراد بقولہ وہو ابن ثمانین من وقت فراق قومہ وہجرتہ من العراق الی الشام وان الروایۃ الاخری وہو ابن مائۃ وعشرین من مولدہ او ان بعض الرواۃ رای مائۃ وعشرین فظنہا مائۃ الا عشرین او بالعکس ١٢ قس مختصرا۔ ۱۰ قولہ اخبرنا عباد بفتح المہملۃ وشدۃ الموحدۃ ابن موسی الختلی بضم الخاء المعجمۃ وفتح التاء المثناۃ من فوق المشددۃ من الطبقۃ السفلی من شیوخ البخاری قولہ مثل من انت ای سنک مثل سن من ای فی ای سن کنت قولہ مختون ای وقع علی الختان ومرادہ انہ کان ادرک حین ختن وبین ذلک بقولہ وکانوا لا یختنون ای کانت عادتہم انہم لا یختنون صبیانہم الا اذا ادرکوا قیل قولہ وکانوا الخ مدرج وردبان الاصل انہ من کلام من نقل عنہ الکلام السابق فان قلت قد روی سعید بن جبیر عن ابن عباس قبض النبی صلی اللہ علیہ وسلم وانا ابن عشر وروی عنہ عبید اللہ بن عبد اللہ اتیت النبی صلعم بمنی وقد ناہزت الاحتلام قلت الصحیح المحفوظ ان عمرہ عند وفاۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان ثلث عشرۃ سنۃ لان اہل السیر قد صححوا انہ ولد بالشعب وذلک قبل الہجرۃ بثلاث سنین واما قولہ وانا ابن عشر فمحمول علی اسقاط الکسر علی انہ روی عن احمد من طریق آخر عنہ انہ کان ح ابن خمس عشرۃ سنۃ ١٢ ع

ع ای تختلط الثلاثۃ بغیرہم سواء کان الغیر واحدا او اکثر ١٢ ع قس ع اولہ مثناۃ فوقانیۃ علی البناء المجہول وبفتحۃ مثناۃ تحتانیۃ بصیغۃ النہی المفرد ١٢ ۔ ۵ بکسر المعجمتین واسکان النون بینہما والتحتانیۃ وبالراء الازدی البصری ١٢ ک لحہ ای استعمال الحدید لحلق العانۃ ١٢ ک ع ص قیل ہو آلۃ النجار وقیل ہو اسم موضع وقیل بتخفیف الدال الآلۃ وبالتشدید الموضع ولعلہ اتفق لابراہیم عم الامران یعنی انہ اختتن بالآلۃ وفی الموضع ١٢ ع ۔

قال سُئِل ابنُ عباس مِثلُ مَن انت حين قُبِضَ النبيّ صلى الله عليه وسلم قال انا يومئذٍ مختون قال وكانوا لا يختنون الرجل حتى يُدرِكَ و
قال ابنُ ادريس عن ابيه عن ابي اسحاق عن سَعِيد بن جُبَير عن ابن عباس قُبِضَ النبيّ صلى الله عليه وسلم وانا خَتِينٌ **باب** ۵۲ كلّ
لهوٍ باطلٌ اذا شَغَلَه عن طاعة الله ومن قال لصاحبه تعالَ اُقامِرْكَ وقوله تعالى ومن الناس من يشتري لهو الحديث الآية **حدثنا** ۶۲۰۱ يحيى
ابن بُكير حدثنا الليث عن عُقَيل عن ابن شِهاب قال اخبرني حُمَيد بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من حلف منكم فقال في حلفه باللات والعُزّى فليقل لا اله الا الله ومن قال لصاحبه تعالَ اُقامرك فليتصدّق **باب** ۵۳ ما جاء في البناء
وقال ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من اَشراط الساعة اذا تطاول رِعاءُ البُهْمِ في البُنيان **حدثنا** ۶۲۰۲ ابو نُعَيم قال حدثنا اسحٰق هو
ابن سَعِيد عن سَعِيد عن ابن عُمر قال رأيتُني مع النبي صلى الله عليه وسلم بَنَيتُ بيدي بيتا يُكِنُّني من المطر ويُظِلّني من الشمس ما اعانني
عليه احدٌ من خلق الله **حدثنا** ۶۲۰۳ عليُّ بن عبد الله قال حدثنا سفيٰن قال عَمرو قال ابن عمر والله ما وضعتُ لَبِنةً على لبنة ولا غرستُ
نخلةً منذ قُبِضَ النبي صلى الله عليه وسلم قال سفيٰن فذكرته لبعض اهله فقال والله لقد بَنى قال سفيٰن قلتُ فلعلّه قال قبل ان
يبني

بسم الله الرحمن الرحيم ـ كتاب الدعوات باب

قول الله تعالى اُدعوني اَستجب لكم وقوله اِنّ الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنّم داخرين **باب** ولكل نبي
دعوةٌ مُستجابة **حدثنا** ۶۲۰۴ اسمٰعيل قال حدثنا مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لكلّ نبيّ دعوةٌ يدعو بها واُريدُ ان اَختبِئَ دعوتي شفاعةً لامّتي في الآخرة ۶۲۰۵ وقال مُعتمِر سمعتُ ابي عن انس بن مالك عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال كلّ نبيّ سأل سُؤلا او قال لكل نبيّ دعوة قد دعا بها فاستُجيب فجعلتُ دعوتي شفاعةً لامّتي يوم القيٰمة
باب افضل الاستغفار وقوله استغفروا ربّكم انّه كان غفّارا يُرسِل السماء عليكم مِدرارا ويُمدِدكم باموال وبنين ويجعل
لكم جنّٰت ويجعل لكم انهارا وقوله والذين اذا فعلوا فاحشةً او ظلموا انفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم الآية **حدثنا** ۶۲۰۶
ابو مَعمر قال حدثنا عبدُ الوارث قال حدثنا الحسين قال حدثنا عبد الله بن بُرَيدة قال حدثني بُشَير بن كعب العَدَوي قال
حدثني شدّاد بن اَوس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سيّد الاستغفار ان تقول اللّٰهم انت ربي لا اله الا انت خلقتني وانا عبدُك
وانا على عهدك ووعدك ما استطعتُ اعوذ بك من شرّ ما صنعتُ اَبوءُ لك بنعمتك عليّ واَبوءُ لك بذنبي فاغفر لي فانه لا يغفر الذنوب الّا

ن ۱ اقامرك ۲ و قوله تعالى ۲ ليضل عن سبيل الله ۲ الاٰية ۲ قال ۲ قال رعاء ۲ بيتا ۲ قوله تعالى الاٰية ثنى ۲ مستجابة وقال لى خليفة حدثنا
فاستجيبت فضل الاٰية الاٰية ثنى حدثنا اغفر

سـ۱ه قوله اذا شغله عن طاعة الله قيد به لانه اذا لم يشغله عن طاعة الله يكون مباحا قوله ومن قال لصاحبه الخ هذا عطف على ما قبله ومعناه من قال هذا ما يكون حكمه قوله تعال امر من تعالى يتعالى تعاليا فتقول تعال تعاليا تعالوا تعالى للمرأة تعاليا تعالين ولا يتصرف منه غير ذلك وهكذا في رواية الاصيلي وكريمة وفي رواية ابي ذر والاكثرين وقوله تعالى ومن الناس من يشتري لهو الحديث الخ ووجه ذكر هذه الآية عقيب الترجمة المذكورة انه جعل اللهو فيها قائدا الى الضلال صادا عن سبيل الله فهو باطل وقيل ذكر هذه الآية لاستنباط تقييد اللهو بالترجمة من مفهوم قوله تعالى ليضل عن سبيل الله بغير علم فان مفهومه اذا اشتراه لا ليضل لا يكون مذموما و اختلف في اللهو في الآية فقال ابن مسعود الغناء وحلف عليه ثلثا وقال الغناء ينبت النفاق في القلب وقيل ما يلهيه من الغناء وغيره وعن ابن جريج الطبل وقيل الشرك وقيل نزلت في رجل اشترى جارية مغنية وقيل نزلت في النضر بن الحارث وكان يتجر الى فارس فاشترى كتب الاعاجم فيحدث بها قريشا ويقول ان كان محمد يحدثكم بحديث عاد وثمود فانا احدثكم بحديث رستم وبهرام فيستملحون حديثه ويتركون استماع القرآن. عيني مختصرا وجه تعلق هذا الباب بكتاب الاستيذان اشارة الى ان الدعاء الى المقامرة لا يكون اذنا للدخول في منزله لانه يحتاج الى الكفارة فلا اعتداد له شرعا او ملابسته ان اللهو لا يحصل الا في الدار و المنازل الخاصة كذا في الكرماني ۱۲ سـ۲ه قوله في حلفه باللات آه ومطابقة الحديث للترجمة باعتبار ان الحلف باللات والعزى لهو وباطل يشتغل عن ذكر الله وعن طاعته تعالى الى طاعة الصنم وتعظيمه وآخر الحديث يعين للجزء الثاني من الترجمة مع زيادة الحكم ۱۲ خ سـ۳ه قوله رعاة البهم بضم الباء جمع الابهم وهو الذي لا يخلط لونه شيء سوى لونه وبفتحها جمع البهمة وهي اولاد الضان ويقال البهم ايضا للمجتمعة منها ومن اولاد المعز. وحاصله ان الفقراء من اهل البادية يبسط لهم الدنيا حتى يتباهون في اطالة البنيان يعني العرب يستولى على الناس وهو اشارة الى اتساع دين الاسلام واستيلاء اهله ۱۲ ک سـ۴ه قوله بيتا يكنني بضم اوله وكسر الكاف وتشديد النون من اكن اذا وقى وجاء بفتح اوله من كن قال ابو زيد الانصاري كننته واكننته بمعنى سترته واسررته وقال الكسائي كننته واكننته اسررته ۱۲ ف سـ۵ه قوله فلعله قال اي ابن عمر ذلك قبل البناء وفي بعضها قبل ان يبتني اي يتزوج ويحتمل انه اراد الحقيقة اي البناء بيده والمباشرة بنفسه واهله اراد التسبب بالامر به ونحوه والله اعلم ۱۲ ک سـ۶ه قوله وقوله تعالى بالجر عطف على الدعوات وفي بعض النسخ قوله تعالى ادعوني الآية برفع وفي بعضها وقول الله عز وجل وفي رواية ابي ذر وقول الله تعالى ادعوني استجب لكم الآية. ع الدعاء هو النداء وهو مستحب عند الفقهاء وهو الصحيح وقال بعض الزهاد تركه افضل استسلاما للقضاء وقيل ان دعا لغيره فحسن والا فلا. ک قوله ولكل نبي الخ وفي رواية ابي ذر باب ولكل نبي دعوة الخ اي في رواية ابي ذر لفظ باب فعلى رواية ابي ذر بهذه اللفظة ترجمة مستقلة وعلى رواية غيره من جملة الترجمة الماضية ۱۲ ف.

سـ۷ه قوله لكل نبي دعوة ومعناه ان لكل نبي دعوة مجابة البتة وهو على يقين من اجابتها واما باقي دعواتهم فهو على رجاء اجابتها وبعضها يجاب وبعضها لا يجاب وجاء في الصحيح سألت الله ثلاثا فاعطاني اثنين ومنعني واحدة وهي ان لا يذيق امته بأس بعض ويحتمل ان يكون المراد لكل نبي دعوة لامته وفيه بيان كمال شفقته على امته ورأفته بهم والنظر في مصالحهم المهمة فاخر صلعم دعوته الى اهم اوقات حاجتهم. ک ولا بد من التقييد بكل الامة او باكثر ما وذلك لانه صلعم دعا للجماعة في القنوت لاهل المدينة بدفع الحمى والطاعون الى الجحفة والبركة في صاعهم ومدهم ثم اعلم انه لا منافاة بين الكريمة وبين ما روي انه من شغله ذكري عن مسئلتي اعطيته افضل ما اعطي السائلين لان العبد المستغرق في معرفة ذاته وصفاته وآثاره وانواره كان شانه هذا افضل من اشتغاله بالدعاء فانه ربما ينسى نفسه وذاته وانما ملحوظه هو الله سبحانه وصفاته وآثاره وانواره واما غيره فالدعاء افضل له من غير الدعاء فانه مخ العبادة لابتنائه على عجزه وغنى الله سبحانه ۱۲ خير سـ۸ه قوله كان غفارا الخ وفي الآية حث على الاستغفار واشارة الى وقوع مغفرة لمن استغفر وفي رواية بترك الواو وهو الصواب فان القرآن فقلت استغفروا ربكم ۱۲.
سـ۹ه قوله قال سيد الاستغفار مطابقة الحديث للترجمة تؤخذ من قوله سيد الاستغفار لان السيد في الاصل الرئيس الذي يقصد في الحوائج ويرجع اليه في الامور ولما كان هذا الدعاء جامعا لمعاني التوبة كلها استعير له هذا الاسم ولا شك ان سيد القوم افضلهم وهذا الدعاء ايضا سيد الادعية وهو الاستغفار ۱۲ ع سـ۱۰ه قوله وابوء لك من قولهم باء بحقه اي اقر به الخطابي يريد به الاعتراف ويقال قد باء فلان بدينه اذا احتمله كرها لا يستطيع دفعه عن نفسه قال وانا على عهدك اي انا على ما عاهدتك عليه وواعدتك من الايمان بك واخلاص الطاعة لك ويحتمل ان يكون معناه اني مقيم على ما عهدت الي من امرك و انك منجز وعدك في المثوبة بالاجر عليه واشتراط الاستطاعة في ذلك معناه الاعتراف بالعجز والقصور عن كنه الواجب من حقه تعالى. ک قوله لا اله الا انت خلقتني كذا في الفرع واصله انت مرة واحدة وقال ابن حجر انت بالتكرير مرتين وسقطت الثانية من بعض الروايات ۱۲ قس عـه لانه تعاطى صورة تعظيم الاصنام حين حلف بها فامر ان يتداركه بكلمة التوحيد ۱۲ ک عـه اي كفارة الدعوة الى القمار التصدق بما يطلق عليه اسم الصدقة ۱۲ ک عـه لابي ذر عن الحموي والمستملي بضم الراء وبعد الالف هاء التانيث وفي رواية الكشميهني بكسر الراء وبالهمزة مع المد جمع راعي ۱۲ قس للـه اي على بناء هذا البيت هذا تاكيد لقوله بنيت بيدي بيتا واشارة الى خفة مؤنته ۱۲ ع صـه اي توحيدي وطاعتي وقيل عن دعائي ۱۲ سـه الاستجابة بمعنى الاجابة ۱۲ ک ـه معنى الافضل الانفع للمستغفر ۱۲ خ لـه بالجر عطف على المجرور قبله ۱۲ قس سـ۱ه يجوز ان يكون حالا مؤكدة وان تكون مقدرة اي انا عابد لك ويؤيده عطف قوله وانا على عهدك ۱۲ فتح

انت قال ومن قالها من النهار مُوقِنًا بها فمات من يومه قبل ان يُمسى فهو من اهل الجنة ومن قالها من الليل وهو مُوقِنٌ بها فمات قبل ان يُصبح
فهو من اهل الجنة **باب** استغفار النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الیوم والليلة **حدثنا** ۶۳۰۷ ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهری قال
اخبرنی ابو سلمة بن عبد الرحمٰن قال قال ابو هريرة سمعتُ رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم يقول والله انی لاستغفرُ الله واتوبُ اليه
فی اليوم اكثر من سبعين مرة **باب** التوبة قال قتادة تُوبُوا الی الله توبةً نَصُوحًا الصادقة الناصحة **حدثنا** ۶۳۰۸ احمد بن يونس
قال حدثنا ابو شهاب عن الاعمش عن عُمارة بن عُمير عن الحارث بن سُويد قال حدثنا عبدُ الله بنُ مسعود حديثين احدُهما
عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم والاٰخرُ عن نفسه قال ان المؤمن يرى ذُنوبه كانه قاعدٌ تحت جبلٍ يخاف ان يقعَ عليه وان الفاجر يرى
ذُنوبه كذُبابٍ مرّ على انفه فقال به هٰكذا قال ابو شهاب بيده فوق انفه ثم قال لله افرحُ بتوبة العبد من رجلٍ نزل منزلا وبه
مُهلكة ومعه راحلتُه عليها طعامُه وشرابُه فوضع رأسه فنام نومةً فاستيقظ وقد ذهبت راحلته حتى اذا اشتدّ عليه الحرُّ والعطشُ
او ما شاء الله قال ارجعُ الی مكانی فرجع فنام نومةً ثم رفع رأسه فاذا راحلتُه عنده تابعه ابو عوانة وجرير عن الاعمش **وقال** ابو اسامة
حدثنا الاعمش قال حدثنا عُمارة قال سمعتُ الحارث **وقال** شعبة وابو مسلم عن الاعمش عن ابراهيم التيمی عن الحارث بن سُويد
وقال ابو معاوية حدثنا الاعمش عن عُمارة عن الاسود عن عبد الله وعن ابراهيم التيمی عن الحارث بن سُويد عن عبد الله
حدثنا ۶۳۰۹ اسحاق قال اخبرنا حبّان قال حدثنا همّام قال حدثنا قتادة قال حدثنا انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وحدثنی
هُدبة قال حدثنا همّام حدثنا قتادة عن انس قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم اللهُ افرح بتوبة عبده من احدكم سقط
على بعيره وقد اضلّه فی ارضِ فلاةٍ **باب** الضجع على الشقّ الايمن **حدثنا** ۶۳۱۰ عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام بن يوسف قال
اخبرنا معمر عن الزهری عن عروة عن عائشة قالت كان النبی صلی اللہ علیہ وسلم يُصلّی من الليل احدى عشرة ركعةً فاذا طلع الفجرُ
صلّى ركعتين خفيفتين ثم اضطجع على شقّه الايمن حتى يجئ المؤذن فيؤذنه **باب** اذا بات طاهرًا وفضله **حدثنا** ۶۳۱۱ مسدّد
قال حدثنا مُعتمر قال سمعتُ منصورا عن سعد بن عُبيدة قال حدثنی البراءُ بن عازب قال قال لی رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم
اذا اتيتَ مضجعك فتوضّأ وُضوءك للصلوٰة ثم اضطجع على شقّك الايمن وقل اللّٰهمّ اسلمتُ وجهی اليك وفوّضتُ امری اليك والجأتُ
ظهری اليك رهبةً ورغبةً اليك لا ملجأ ولا منجى منك الا اليك اٰمنتُ بكتابك الذی انزلتَ وبنبيّك الذی ارسلتَ فان مُتَّ مُتَّ
على الفطرة واجعلهنّ اٰخر ما تقولُ فقلتُ استذكرهنّ وبرسولك الذی ارسلتَ قال لا وبنبيّك الذی ارسلتَ **باب** ما يقول اذا نام

النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۲ و عبدة ۳ اسمه عبيد الله كوفی قائد الاعمش ۴ ثنی ۵ عن ۶ ۲ بن مالك ۷ ثنا ۸ ثنی ۹ / نفسی ۱۰ انزلته ۱۱ ارسلته ۱۲ فاجعلهن ۱۳ فجعلت ۱۴

ف ۱ قوله من اهل الجنة فان قلت المؤمن وان لم يقلها هو من اهلها ايضا قلت المراد انه يدخلها ابتداء من غير دخوله النار لان الغالب ان الموقن بحقيقتها المؤمن بمضمونها لا يعصى الله او لان الله يعفو عنه ببركة هذا الاستغفار فان قلت ما الحكمة فی كونه افضل الاستغفارات قلت امثاله من التعبديات والله اعلم بذلك لكن لا شك ان فيه ذكر الله باكمل الاوصاف وذكر نفسه بانقص الحالات وهو اقصى غاية التضرع ونهاية الاستكانة لمن لا يستحقها الا هو ۱۲ ک۔ ف ۲ قوله انی لاستغفر الله الخ فان قلت لم يستغفر وهو مغفور ومعصوم قلت الاستغفار عبادة او هو تعليم لامته او استغفار من ترك الاولى او قاله تواضعا او ما كان عن سهو او قبل النبوة وقال بعضهم اشتغاله بالنظر فی مصالح الامة ومحاربة الكفار وتاليف المؤلفة ونحو ذلك شاغل عن عظيم مقامه من حضوره مع الله وفراغه مما سواه فيراه ذنبا بالنسبة اليه وان كانت هذه الامور من اعظم الطاعات وافضل الاعمال فهو نزول عن عالی درجته فيستغفر لذلك وقيل كان دائما فی الترقی فی الاحوال فاذا رأى ما قبلها دونه استغفر منه كما قيل حسنات الابرار سيئات المقربين وقيل يتجدد للطبع غفلات يفتقر الى الاستغفار ۱۲ ک ف ۳ قوله باب التوبة اشار المص بايراد هذين البابين وهما الاستغفار ثم التوبة فی اوائل كتاب الدعاء ان الاجابة تسرع الى من لم يكن متلبسا بالمعصية فاذا قدم التوبة والاستغفار قبل الدعاء كان امكن باجابته۔ ف وهی فی الشرع ترك الذنب لقبحه والندم على ما فرط منه والعزم على ترك المعاودة وتدارك ما امكنه ان يتدارك من الاعمال بالاعادة ورد المظلمات لذويها او تحصيل البراءة منهم وزاد عبد الله بن المبارك وان يعمد الى البدن الذی رباه بالسحت فيربيه بالهم والحزن حتى ينشأ له لحم طيب وان يذيق نفسه الم الطاعة كما اذاقها لذة المعصية ۱۲ قس ف ۴ قوله لله افرح الخ الفرح المتعارف لا يصح على الله تع فهو مجاز عن الرضا به وعبر عنه تاكيد المعنى الرضا فی نفس السامع ومبالغة فی تقريره۔ ک قوله وبه مهلكة كذا فی الروايات التی وقف عليها من صحيح البخاری بواو مفتوحة ثم موحدة خفيفة مكسورة ثم ياء ضمير ووقع عند الاسمٰعيل فی رواية ابی الربيع عن ابی شهاب بسند البخاری فيه بدوية بموحدة مكسورة ودال مفتوحة ثم واو مكسورة وياء ثقيلة مفتوحة ثم هاء تانيث وكذا فی جميع الروايات خارج البخاری عند مسلم واصحاب السنن والمسانيد وغيرهم وفی رواية المسلم فی ارض دوية مهلكة وحكى الكرمانی انه وقع فی نسخة من البخاری دبية وزن فعيلة من الوباء ولم اقف انا على ذلك فی كلام غيره ويلزم عليه ان يكون وصف المذكر وهو المنزل بصفة المؤنث فی قوله دبية مهلكة وهو جائز على ارادة البقعة والدوية هی القفر والمفازة وهی الداوية باشباع الدال ووقع كذلك فی رواية لمسلم وجمعها داوی۔ ف والمهلكة بفتح و كسر اللام وفتحها مكان الهلاك وفی بعضها بلفظ اسم الفاعل من الاهلاك۔ ک ای تهلك هی من حصل بها ۱۲ قس ف ۵ قوله سمعت الحارث يعنی عن ابن مسعود بالحديثين ومراده ان ابا اسامة وافقوا ابا شهاب فی اسناد هذا الحديث الا ان الاولين عنعناه وصرح فيه ابو اسامة ۱۲ ف ف ۶ قوله قال شعبة وابو مسلم والمقصود من هذا ان شعبة وابا مسلم خالفا ابا شهاب المذكور ومن تبعه فی تسمية شيخ الاعمش فقال الاولون عمارة وقال هذان ابراهيم التيمی۔ ف ع قوله قال ابو معاوية الخ قال فی الفتح ورواية ابی معاوية لم اقف عليها فی شیء من السنن والمسانيد على هذين الوجهين ثم قال وفی الجملة فقد اختلف فيه على عمارة فی شيخه هل هو الحارث بن سويد او الاسود واختلف على الاعمش فی شيخه هل هو عمارة او ابراهيم التيمی والراجح من الاختلاف كله ما قاله ابو شهاب ومن تبعه ولذا اقتصر عليه مسلم وصدر به البخاری كلامه فاخرجه موصولا وذكر الاختلاف معلقا كعادته فی الاسناد للاشارة الى ان مثل هذا الخلاف ليس بقادح ۱۲ قس ف ۷ قوله باب الضجع الخ فان قلت ما وجه تعلقه بكتاب الدعوات قلت يعلم من سائر الاحاديث انه كان يدعو عند الاضطجاع۔ ک قال فی الفتح وذكر المص هذا الباب والذی بعده توطية لما يذكره بعدهما من القول عند النوم انتهی ۱۲ قس۔ ف ۸ قوله فتوضأ وضوءك وفيه استحباب الوضوء عند النوم ليكون اصدق لرؤياه وابعد من تلعب الشيطان به واما كون النوم على الايمن فلانه اسرع الى الانتباه۔ ک لتعلق القلب الى جهة اليمين فلا يغفل بالنوم۔ قس قوله الجأت ظهری ای اعتمدت عليك فی اموری كما يعتمد الانسان بظهره الى ما يستند اليه واشار به الى انه بعد التفويض يلتجئ اليه مما يضره ويؤذيه من الاشياء الداخلية والخارجية قوله رهبة ورغبة ای رغبة فی ثوابك ورهبة ای خوفا من عقابك ومن غضبك قال ابن الجوزی اسقط من مع ذكر الرهبة واعمل الى مع ذكر الرغبة وهو على طريق الاكتفاء وهما منصوبان على المفعول له على طريق اللف والنشر على غير الترتيب ای فوضت اموری اليك رغبة والجأت ظهری اليك رهبة قوله لا ملجأ ولا منجا اصل ملجأ بالهمز ومنجا بغير همز ولكن لما جمعا جاز ان يهمز للازدواج وان يترك الهمز فيهما وان يهمز المهموز ويترك الآخر فهذه ثلثة اوجه ويجوز التنوين مع القصر فيصير خمسة وتقديره لا ملجأ منك الى احد الا اليك ولا منجا الا اليك كذا فی الفتح والعينی ۱۲ ف ۹ قوله استذكرهن ای الكلمات المذكورة وذكرت بدل قوله بنبيك برسولك لقربه ومناسبة لقولك ارسلت فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم قل كما قلت ونبيك وفيه دليل على ان رعاية الالفاظ المروية امر مهم فيه حكمة بالغة ومن جملتها افادة بيان الصفتين العظيمتين النبوة والارسال جميعا بخلاف ما قاله البراء فان فيه اعادة وفی النبی معنى الخبر والرفعة۔ خ فان قلت ما الفرق بين النبی والرسول قلت الرسول نبی له كتاب فهو اخص من النبی وقال النووی لا يلزم من الرسالة النبوة ولا العكس وقيل هو تخليص الكلام من اللبس اذ الرسول يدخل فيه جبرئيل ونحوه ۱۲ ک ع ف فسره قتادة بها وانما سميت بها لان العبد ينصح نفسه فيها والاصل منصوحا الا انه عبر باسم الفاعل كما فی عيشة راضية ای ذات رضاء ۱۲ ف وقد نزل البخاری فی حديثه فی السند الاول ثم علاه بدرجة فی السند العالی بالعنعنة ۱۲ ف للحـ ای وقع عليه وصادفه من غير قصد ۱۲ ک ع منصوب بنزع الخافض ای وضوئك والامر فيه للندب ۱۲ ع

حدثنا قبیصۃ قال حدثنا سفین عن عبد الملک عن ربعی بن حراش عن حذیفۃ بن الیمان قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا اوی الی فراشہ قال باسمک اموت واحیی واذا قام قال الحمد للہ الذی احیانا بعد ما اماتنا والیہ النشور **حدثنا** سعید بن الربیع ومحمد بن عرعرۃ قالا حدثنا شعبۃ عن ابی اسحاق سمع البراء بن عازب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر رجلا ح وحدثنا ادم قال حدثنا شعبۃ قال حدثنا ابو اسحاق الھمدانی عن البراء بن عازب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اوصی رجلا فقال اذا اردت مضجعک فقل اللھم اسلمت نفسی الیک وفوضت امری الیک ووجھت وجھی الیک والجأت ظھری الیک رغبۃ ورھبۃ الیک لاملجأ ولا منجی منک الا الیک امنت بکتابک الذی انزلت وبنبیک الذی ارسلت فان مت مت علی الفطرۃ

باب وضع الید تحت الخد الیمنی **حدثنا** موسی بن اسمعیل قال حدثنا ابو عوانۃ عن عبد الملک عن ربعی عن حذیفۃ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا اخذ مضجعہ من اللیل وضع یدہ تحت خدہ ثم یقول اللھم باسمک اموت واحیی واذا استیقظ قال الحمد للہ الذی احیانا بعد ما اماتنا والیہ النشور

باب النوم علی الشق الایمن **حدثنا** مسدد قال حدثنا عبد الواحد بن زیاد قال حدثنا العلاء بن المسیب قال حدثنی ابی عن البراء بن عازب قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اوی الی فراشہ نام علی شقہ الایمن ثم قال اللھم اسلمت نفسی الیک ووجھت وجھی الیک وفوضت امری الیک والجأت ظھری الیک رغبۃ ورھبۃ الیک لاملجأ ولا منجأ منک الا الیک امنت بکتابک الذی انزلت ونبیک الذی ارسلت وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قالھن ثم مات تحت لیلتہ مات علی الفطرۃ قال ابو عبد اللہ استرھبوھم من الرھبۃ ملکوت ملک مثل رھبوت خیر من رحموت ویقال ترھب خیر من ان ترحم

باب الدعاء اذا انتبہ من اللیل **حدثنا** علی بن عبد اللہ قال حدثنا ابن مھدی عن سفین عن سلمۃ عن کریب عن ابن عباس قال بت عند میمونۃ فقام النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاتی حاجتہ فغسل وجھہ ویدیہ ثم نام ثم قام فاتی القربۃ فاطلق شناقھا ثم توضأ وضوءا بین وضوئین لم یکثر وقد ابلغ فصلی فقمت فتمطیت کراھیۃ ان یری انی کنت ابقیہ فتوضأت فقام یصلی فقمت عن یسارہ فاخذ باذنی فادارنی عن یمینہ فتتامت صلوتہ ثلث عشرۃ رکعۃ ثم اضطجع فنام حتی نفخ وکان اذا نام نفخ فاذنہ بلال بالصلوۃ فصلی ولم یتوضأ وکان فی دعائہ اللھم اجعل فی قلبی نورا وفی بصری نورا وفی سمعی نورا وعن یمینی نورا وعن یساری نورا وفوقی نورا وتحتی نورا وامامی نورا وخلفی نورا واجعل لی نورا قال کریب وسبع فی التابوت فلقیت رجلا من ولد العباس

ننشرھا نخرجھا ننشرھا تخرجھا سمعت عن ابی اسحاق سمعت البراء منجی ولا ملجأ ۲ الیمنی الایمن ثنی ۲ قال وبنبیک
ویقل یا غسل ۲ ثم / انقبہ ابغیہ ارقبہ ارتقبہ اتقیہ یقول شمالی

---

۱ قولہ احیانا بعد ما اماتنا
فان قلت ھذا لیس احیاء ولا اماتۃ بل ایقاظ وانامۃ قلت الموت عبارۃ عن انقطاع تعلق الروح من البدن وذلک قد یکون ظاھرا فقط وھو النوم ولھذا یقال انہ اخو الموت او ظاھرا وباطنا وھو الموت المتعارف قال تعالی اللہ یتوفی الانفس حین موتھا والتی لم تمت فی منامھا واطلق الاحیاء والاماتۃ علی سبیل التشبیہ وھو استعارۃ مصرحۃ ک قال ابو اسحق الزجاج النفس التی تفارق الانسان عند النوم ھی التی للتمیز والتی تفارقہ عند الموت ھی التی للحیوۃ وھی التی تزول معھا النفس وسمی النوم موتا لانہ یزول معہ العقل والحرکۃ تشبیھا وتمثیلا قولہ تنشرھا تخرجھا ثبت ھذا فی روایۃ السرخسی وحدہ وفیہ قراء تان قراءۃ الکوفیین بالزاء من النشز ای ارفعہ بتدریج وھی قراءۃ ابن عامر ایضا وقراءۃ الآخرین بالراء ننشرھا نحییھا ۱۲ ع **۲ قولہ** اوصی رجلا الظاھر مما سبق انہ اراد نفسہ وابھمہ عین روایۃ ھذا الحدیث فی ھذہ المرۃ والعاد الھا عن الریاء والغرور ودفعا لما یجدہ من نفسہ فی ھذہ المرۃ ولعلہ لھذا ترک فی ھذہ الروایۃ ما ترک ۲ اخیر **۳ قولہ** تحت خدہ قیل لا مطابقۃ بین الحدیث والترجمۃ لان الترجمۃ مقیدۃ بالید الیمنی والخد الایمن ولیس فی الحدیث ذلک واجیب بانہ یستفاد اما من حدیث صرح بہ لم یکن من شرطہ واما مما ثبت انہ کان یحب التیامن فی شانہ کلہ قلت فی الاول نظر لا یخفی والثانی لا باس بہ ۱۲ ع **۴ قولہ** واذا استیقظ قال الحمد للہ الخ الحکمۃ فی اطلاق الموت علی النوم ان انتفاع الانسان بالحیوۃ انما ھو بتحری رضی اللہ وقصد طاعتہ واجتناب سخطہ وعقابہ فمن نام زال عنہ ذلک الانتفاع فکان کالمیت فحمد اللہ تعالی علی ھذہ النعمۃ وزوال ذلک المانع قال وھذا التاویل موافق للحدیث الآخر الذی فیہ ان ارسلتھا فاحفظھا بما تحفظ بہ عبادک الصالحین وینتظم معہ قولہ والیہ النشور ای والیہ المرجع فی نیل الثواب بما یکتسب فی الحیوۃ ۱۲ فتح **۵ قولہ** العلاء بن المسیب عن ابیہ ھو ابن نافع الکاہلی ویقال لہ الثعلبی بمثلثۃ ثم مھملۃ یکنی ابا العلاء وکان من ثقات الکوفیین وما لولدہ العلاء فی البخاری الا ھذا الحدیث وآخر تقدم فی غزوۃ الحدیبیۃ وھو ثقۃ قال الحاکم لہ اوھام ۔ ع ف قولہ ثم مات تحت لیلتہ قال الطیبی فیہ اشارۃ الی وقوع ذلک قبل ان ینسلخ النھار من اللیل وھو تحتہ او المعنی بالتحت ای مت تحت نازل ینزل علیک فی لیلتک وکذا معنی من فی الروایۃ الاخری اے من اجل ما یحدث فی لیلتک و قال الکرمانی ھذا الدعاء مشتمل علی الایمان بکل ما یجب بہ الایمان اجمالا من الکتب والنبوات وھو المبدأ وعلی اسناد الکل الی اللہ ذاتا وصفۃ وفعلا کذکر الوجہ والنفس والامر واسناد الظھر مع ما فیہ من التوکل علی اللہ والرضی بقضائہ وھو المعاش وعلی الاعتراف بالثواب والعقاب خیرا وشرا وھو المعاد ۱۲ ف **۶ قولہ** استرھبوھم الخ ھذا لم یقع فی بعض النسخ ولیس لذکرہ مناسبۃ ھھنا وانما وقع فی مستخرج ابی نعیم ولفظ استرھبوھم مضی فی تفسیر سورۃ الاعراف وذلک فی قصۃ سحرۃ فرعون وھو فی قولہ تعالی قال القوا فلما القوا سحروا اعین الناس واسترھبوھم وجاؤ بسحر عظیم ومعنی استرھبوھم افزعوھم قولہ ملکوت علی وزن فعلوت وفسرہ بقولہ ملک وقال ابن الاثیر الملکوت اسم مبنی من الملک کالجبروت والرھبوت من الجبر والرھبۃ ۔ ع ترھب علی صیغۃ المجھول وکذا ترحم ای ان تکون اذا شان عظیم یھابک الناس من شانک خیر لک من ان تکون ذلیلا یرحم الناس علیک ۱۲ خ ۔ **۷ قولہ** فاطلق شناقھا الشناق بکسر المعجمۃ وخفۃ النون وبالقاف ما یشد بہ رأس القربۃ من رباط او خیط قولہ وضوءا بین وضوئین ای وضوءا خفیفا ووضوءا کاملا جامعا لجمیع السنن ولم یکثر بان اکتفی مثلا بمرۃ واحدۃ وابلغ بان اوصل الماء الی مواضع یجب الایصال الیھا ۔ ک قولہ ابقیہ بفتح الھمزۃ واسکان الموحدۃ بمعنی ارقبہ بقیت الشیء بقیا اذا انتظرتہ وفی بعض النسخ بھمزۃ مفتوحۃ فنون ساکنۃ فقاف مکسورۃ فتحتیۃ ساکنۃ کذا فی الفرع مصلحۃ علی کشط ولابی ذر فی ھامشہ ارقبہ براء ساکنۃ بعد ھمزۃ مفتوحۃ وبعد القاف موحدۃ ای انتظرہ وفی الفتح اتقیہ بمثناۃ فوقیۃ مشددۃ وقاف مکسورۃ کذا للنسفی وطائفۃ وقال الخطابی اے ارتقبہ وفی روایۃ انقبہ بتخفیف النون وتشدید القاف ثم موحدۃ من التنقیب وھو التفتیش وفی روایۃ القابسی ابغیہ بموحدۃ ساکنۃ بعدھا غین معجمۃ مکسورۃ ثم تحتیۃ اے اطلبہ وللاکثر ارقبہ وھو اوجہ ۱۲ قس **۸ قولہ** وسبع فی التابوت ای سبع اعضاء اخر فی بدن الانسان الذی کالتابوت للروح او فی بدنہ الذی مالہ ان یکون فی التابوت اے الجنازۃ وھی العصب واللحم والدم والشعر والخصلتان الاخریان لعلھما الشحم والعظم او المراد سبع اخر فی الصحیفۃ مسطورۃ لا اذکرھا او مکتوبۃ موضوعۃ فی الصندوق قال النووی یراد بالتابوت الاضلاع وما یحویہ من القلب وغیرہ تشبیھا بالتابوت الذی ھو کالصندوق یحرز فیہ المتاع اے سبع کلمات فی قلبی ولکن نسیتھا قال والقائل بقولہ فلقیت ھو سلمۃ قال والمراد بالنور بیان الحق والھدایۃ الیہ فی جمیع حالاتہ وقیل المراد سبع انوار آخر کانت مکتوبۃ موضوعۃ فی التابوت الذی کان لبنی اسرائیل فیہ سکینۃ من ربکم وبقیۃ مما ترک آل موسی وآل ھارون ۱۲ ک

ع بکسر الراء واسکان الموحدۃ وبالمھملۃ وشدۃ التحتانیۃ ۱۲ ک ع **س** البصری یبیع الثیاب الھرویۃ فقیل لہ الھروی ۱۲ ک ع **لح** بفتح المھملتین واسکان الراء الاولی ۱۲ ک **ص** بنت الحارث ام المؤمنین خالۃ ابن عباس ۱۲ ع ۔

فحدثنی بهن فذکر عصبی ولحمی ودمی وشعری وبشری وذکر خصلتین **حدثنی** ٦٣١٧ عبد الله بن محمد قال حدثنا سفین قال سمعت سلیمن بن ابی مسلم عن طاؤس عن ابن عباس قال کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا قام من اللیل یتهجد قال اللهم لک الحمد انت نور السموات والارض ومن فیهن ولک الحمد انت قیم السموات والارض ومن فیهن ولک الحمد انت الحق ووعدک الحق وقولک حق ولقاؤک حق والجنة حق والنار حق والساعة حق والنبیون حق ومحمد حق اللهم لک اسلمت وعلیک توکلت وبک اٰمنت والیک انبت وبک خاصمت والیک حاکمت فاغفرلی ما قدمت وما اخرت وما اسررت وما اعلنت انت المقدم وانت المؤخر لا اله الا انت اولا اله غیرک **باب** التسبیح والتکبیر عند المنام **حدثنا** ٦٣١٨ سلیمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن الحکم عن ابن ابی لیلی عن علی ان فاطمة اشتکت ما تلقی فی یدها من الرحی فاتت النبی صلی الله علیه وسلم تسئله خادما فلم تجده فذکرت ذلک لعائشة فلما جاء اخبرته قال فجاءنا وقد اخذنا مضاجعنا فذهبت اقوم فقال مکانک فجلس بیننا حتی وجدت برد قدمیه علی صدری فقال الا ادلکما علی ما هو خیر لکما من خادم اذا اویتما الی فراشکما او اخذتما مضاجعکما فکبرا ثلثا وثلثین وسبحا ثلثا وثلثین واحمدا ثلثا وثلثین فهذا خیر لکما من خادم وعن شعبة عن خالد عن ابن سیرین قال التسبیح اربع وثلثون **باب** التعوذ والقراءة عند النوم **حدثنا** ٦٣١٩ عبد الله بن یوسف قال حدثنا اللیث قال حدثنی عقیل عن ابن شهاب قال اخبرنی عروة عن عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان اذا اخذ مضجعه نفث فی یدیه فقرأ بالمعوذات ومسح بهما جسده **باب** **حدثنا** ٦٣٢٠ احمد بن یونس قال حدثنا زهیر قال حدثنا عبید الله بن عمر قال حدثنی سعید ابن ابی سعید المقبری عن ابیه عن ابی هریرة قال قال النبی صلی الله علیه وسلم اذا اوی احدکم الی فراشه فلینفض فراشه بداخلة ازاره فانه لا یدری ما خلفه علیه ثم یقول باسمک ربی وضعت جنبی وبک ارفعه ان امسکت نفسی فارحمها وان ارسلتها فاحفظها بما تحفظ به الصالحین تابعه ابو ضمرة واسمعیل بن زکریاء عن عبید الله وقال یحیی وبشر عن عبید الله عن سعید عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم ورواه مالک وابن عجلان عن سعید عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم **باب** الدعاء نصف اللیل **حدثنا** ٦٣٢١ عبد العزیز بن عبد الله قال حدثنا مالک عن ابن شهاب عن ابی عبد الله الاغر وابی سلمة بن عبد الرحمن عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال یتنزل ربنا تبارک وتعالی کل لیلة الی السماء الدنیا حین یبقی ثلث اللیل الاخر یقول من یدعونی فاستجیب له من یسئلنی فاعطیه ومن یستغفرنی فاغفر له **باب** الدعاء عند الخلاء **حدثنا** ٦٣٢٢ محمد بن عرعرة قال حدثنا شعبة عن عبد العزیز بن صهیب عن انس بن مالک قال کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا دخل الخلاء قال اللهم

ن ١ ثنا ۔ ن ٢ حق ۔ ن ذ الحق ۔ ن ٣ التکبیر والتسبیح ۔ ن ٤ ۔ ن ٥ شکت ۔ ن ٦ المنام ۔ ن ٧ فی یدیه ۔ ن ٨ وقرأ ۔ ن ٩ المعوذات ۔ ن ١٠ بداخل ۔ ن ١١ ۔ عبادک ۔ ن ١٢ ینزل ۔ ن ١٣ فیقول

ــــه ١ قوله یتهجد قال ابن التین یسهر وهو من الاضداد یقال هجد تهجد اذا نام وهجد وتهجد اذا سهر والقی الهجود وهو النوم عن نفسه وهجد نام وقال البخاری التهجد عن اهل اللغة السهر والهجود النوم وقال ابن الفارس الهاجد النائم والمتهجد المصلی لیلا ـ ع قوله قیم السموات القیم والقیام والقیوم معناه واحد وهو القائم بتدبیر الخلق المعطی له ما به قوامه وقوله حاکمت المحاکمة رفع القضیة الی الحاکم ای کل من جحد الحق جعلتک الحاکم بینی وبینه لا غیر مما کانت تحاکم الجاهلیة الیه من صنم او کاهن ولا یخفی انه من جوامع الکلم ولفظ القیم اشارة الی المبدء والقول ونحوه الی المعاش والساعة ونحوها الی المعاد وفیه اشارة الی النبوة والی الجزاء والی الایمان والتوکل والانابة والاستغفار مر الحدیث فی کتاب التهجد فی ص ١٥٢ ج ١ ک ــــه ٢ قوله من الرحی وذلک بسبب انها تطحن بنفسها البر والشعیر للخبز قوله تسئله خادما ای جاریة تخدمها وهو یطلق علی الذکر والانثی قوله الا ادلک علی ما هو خیر وجه الخیریة اما ان یراد به انه یتعلق بالآخرة والخادم بالدنیا والآخرة خیر وابقی واما ان یراد بالنسبة الی ما طلبته بان یحصل لها بسبب هذه الاذکار قوة تقدر علی الخدمة اکثر مما تقدر الخادم علیها ۔ ک قوله فلم تجده وفی روایة ابی الو ۔ فاتته فوجدت عنده حداثا بضم المهملة وتشدید الدال وبعد الالف مثلثة ای جماعة یتحدثون فاستحیت فرجعت فیحمل علی ان المراد انها لم تجده فی المنزل بل فی مکان آخر کالمسجد وعنده من یتحدث معه ١٢ فتح ــــه ٣ قوله نفث فی یده من النفث وهو شبیه بالنفخ وهو اقل من التفل لان التفل لا یکون الا ومعه شیئ من الریق قوله بالمعوذات بکسر الواو والمراد به المعوذتان وسورة الاخلاص تغلیبا او ارید بها آیات وما یشبهها من القرآن اذ اقل الجمع اثنان ١٢ ع ــــه ٤ قوله باب کذا للاکثر بغیر ترجمة وسقط لبعضهم وعلیه شرح ابن بطال ومن تبعه والراجح اثباته ومناسبته لما قبله عموم الذکر عند النوم وعلی اسقاطه فهو کالفصل من الباب الذی قبله لان فی الحدیث معنی التعوذ وان لم یکن بلفظه ١٢ ف ــــه ٥ قوله فانه لا یدری الخ ومعناه انه یستحب ان ینفض فراشه قبل ان یدخل فیه لئلا یکون قد دخل فیه حیة او عقرب او غیرهما من الموذیات وهو لا یشعر ولینفض ویده مستورة بطرف ازاره لئلا یحصل فی یده مکروه ان کان شیئ هناک فان قلت ما وجه تخصیص الرحمة بالامساک والحفظ بالارسال قلت الامساک کنایة عن الموت فالرحمة بناسبه والارسال عن البقاء فی الدنیا فالحفظ مناسب له ١٢ ک ــــه ٦ قوله ورواه مالک الخ وغرضه ان فی هذین الطریقین روی سعید عن ابی هریرة بدون واسطة الاب بخلاف الطریقة الاولی وقال ثانیا رواه واولا قال لان الروایة یستعمل عند التحمل والقول عند المذاکرة ١٢ ــــه ٧ قوله باب الدعاء نصف اللیل ای فی بیان فضل الدعاء فی ذلک الوقت علی غیره الی طلوع الفجر قال ابن بطال هو وقت شریف خصه الله تعالی بالتنزل فیه فیتفضل علی عباده باجابة دعائهم واعطاء سؤلهم وغفران ذنوبهم وهو وقت غفلة وخلوة واستغراق فی النوم واستلذاذ له ومفارقة اللذة والدعة صعب لا سیما اهل الرفاهیة وفی زمن البرد وکذا اهل التعب ولا سیما فی قصر اللیل فالسعید من آثر القیام لمناجاة ربه والتضرع الیه علی ذلک علی خلوص نیته وصحة رغبته فیما عند ربه ١٢ ف ع ــــه ٨ قوله یتنزل ربنا فان قلت الله تعالی منزه عن المکان والحرکة والتنزل هو الحرکة من جهة العلو الی جهة السفل قلت الحدیث من المتشابهات ولا بد من التاویل اذ البراهین القاطعة دلت علی تنزیهه منه فالمراد نزول ملک الرحمة ونحوه او من التفویض فان قلت فی الترجمة نصف اللیل وفی الحدیث الثلث قلت حین یبقی الثلث یکون قبل الثلث وهو المقصود من النصف ۔ ک قال ابن بطال قول المص لانه اخذ الترجمة من دلیل القرآن وذکر النصف وقیل اشار البخاری الی الروایة التی وردت بلفظ النصف وقد اخرجه احمد عن یزید بن هارون عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هریرة رض بلفظ ینزل الله الی السماء الدنیا نصف اللیل الآخر او ثلث اللیل الآخر وروی الدارقطنی من طریق حبیب بن ابی ثابت عن الاغر عن ابی هریرة رض بلفظ شطر اللیل من غیر تردد ١٢ ع

عــه ای رجعت الیک مقبلا بالقلب علیک ١٢ ع ک عــه ای بما اعطیتنی من البرهان واللسان ١٢ ک ــــه هذا موقوف علی ابن سیرین ١٢ ع ف ــــه مر الحدیث مع توجیه تقدم النفث علی القراءة فی ص ٧٥٥ ج ٢ ١٢ ــــه والداخلة ضد الخارجة والمراد بها اطراف الازار الذی یلی الجسد ١٢ ــــه بتخفیف اللام بلفظ الماضی ١٢ ــــه بادخال الواسطة بین سعید المقبری وابی هریرة رضی الله تعالی عنه ١٢ قس ــــه بدون واسطة بین سعید وابی هریرة ١٢ قس ۔ عــه بفتح الغین المعجمة وشدة الراء اسمه سلمان الجهنی المدنی ١٢ ع عــه نصب علی جواب الاستفهام ویجوز الرفع علی تقدیر مبتدأ ای انا استجیب ١٢ قس

انى اعوذ بك من الخبث والخبائث باب ما يقول اذا اصبح حدثنا مسدد قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا حسين قال حدثنا عبد الله بن بريدة عن بشير بن كعب عن شداد بن اوس عن النبى صلى الله عليه وسلم قال سيد الاستغفار اللهم انت ربى لا اله الا انت خلقتنى وانا عبدك وانا على عهدك ووعدك ما استطعت ابوء لك بنعمتك علىّ وابوء لك بذنبى فاغفر لى فانه لا يغفر الذنوب الا انت اعوذ بك من شر ما صنعت اذا قال حين يمسى فمات دخل الجنة او كان من اهل الجنة واذا قال حين يصبح فمات من يومه مثله حدثنا ابونعيم قال حدثنا سفين عن عبد الملك بن عمير عن ربعى بن حراش عن حذيفة كان النبى صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان ينام قال باسمك اللهم اموت واحيا واذا استيقظ من منامه قال الحمد لله الذى احيانا بعد ما اماتنا واليه النشور حدثنا عبدان عن ابى حمزة عن منصور عن ربعى بن حراش عن خرشة بن الحر عن ابى ذر قال كان النبى صلى الله عليه وسلم اذا اخذ مضجعه من الليل قال اللهم باسمك اموت واحيا فاذا استيقظ قال الحمد لله الذى احيانا بعد ما اماتنا واليه النشور باب الدعاء فى الصلوة حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا الليث قال حدثنى يزيد عن ابى الخير عن عبد الله بن عمرو عن ابى بكر الصديق انه قال للنبى صلى الله عليه وسلم علمنى دعاء ادعو به فى صلوتى قال قل اللهم انى ظلمت نفسى ظلما كثيرا ولا يغفر الذنوب الا انت فاغفر لى مغفرة من عندك وارحمنى انك انت الغفور الرحيم وقال عمرو بن الحارث عن يزيد عن ابى الخير انه سمع عبد الله بن عمرو قال ابوبكر للنبى صلى الله عليه وسلم حدثنا على قال حدثنا مالك بن سعير قال حدثنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها انزلت فى الدعاء حدثنا عثمن بن ابى شيبة قال حدثنا جرير عن منصور عن ابى وائل عن عبد الله قال كنا نقول فى الصلوة السلام على الله السلام على فلان فقال لنا النبى صلى الله عليه وسلم ذات يوم ان الله هو السلام فاذا قعد احدكم فى الصلوة فليقل التحيات لله الى الصالحين فاذا قالها اصاب كل عبد لله فى السماء والارض صالح اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله ثم يتخير من الثناء ما شاء باب الدعاء بعد الصلوة حدثنى اسحاق قال حدثنا يزيد قال اخبرنا ورقاء عن سمى عن ابى صالح عن ابى هريرة قالوا يا رسول الله ذهب اهل الدثور بالدرجات والنعيم المقيم قال كيف ذاك قالوا صلوا كما صلينا وجاهدوا كما جاهدنا وانفقوا من فضول اموالهم وليست لنا اموال قال افلا اخبركم بامر تدركون من كان قبلكم وتسبقون من جاء بعدكم ولا ياتى احد بمثل ما جئتم الا من جاء بمثله تسبحون فى دبر كل صلوة عشرا وتحمدون عشرا وتكبرون عشرا تابعه عبيد الله بن عمر عن سمى ورواه ابن عجلان عن سمى ورجاء بن حيوة ورواه جرير عن عبد العزيز بن رفيع عن ابى صالح

فا ١ وقال ٢ اخبرنا ٣ قوله ٤ ثنا ٥ اخبرنا ٦ انبانا ٧ قال ٨ به ٩

١ قوله من الخبث الخ قال الخطابى جمع الخبيث والخبائث جمع الخبيثة يريد بهما ذكران الشياطين واناثهم وقال يحيى الخبث الكفر والخبائث الشياطين. كذا فى ع وك وخ قال فى الجمع الخبث بضم الباء جمع خبيث والخبائث جمع خبيثة وقيل الخبث بسكونها هو خلاف طيب الفعل من فجور ونحوه والخبائث الافعال المذمومة والخصال الردية خص الخلاء بالاستعاذة لكونه سببا للوحدة والخلوة عن الذكر للقذر ولذا يستغفر اذا خرج ط وقد يسكن للتخفيف او ارادة الكفر الخطابى وعامة المحدثين يسكنون الباء والصواب ضمها وهو بالسكون مصدر يتناول كل مكروه كالسب والكفر واكل الحرام ١٢ ٢ قوله ما استطعت آه اشتراط الاستطاعة اعتراف بالعجز والقصور عن كنه الواجب من حقه تعالى قوله ابوء لك آه اى التزم وارجع واقر واصل البوء اللزوم قال النووى اى اعترف والمراد التزام المنة بحق النعمة والاعتراف بالتقصير فى الشكر فان قلت المؤمن يدخلها وان لم يقل قلت اراد انه يدخلها ابتداء لان الداعى به عن يقين لا يعصى الله او يعفو عنه ببركة هذا الاستغفار ١٢ مجمع البحار ٣ قوله الحمد لله الذى احيانا بعد ما اماتنا هو تشبيه فى زوال العقل والحركة لا تحقيق وقيل الموت فى العرب يطلق على السكون كماتت الريح ويقع على انواع بحسب انواع الحيوة بازاء القوة النامية فى الحيوان والنبات كيحيى الارض بعد موتها وزوال القوة الحسية كياليتنى مت قبل هذا وزوال القوة العاقلة وهى كاو من كان ميتا فاحييناه والحزن والخوف المكدر للحيوة كياتيه الموت من كل مكان والمنام كالتى لم تمت فى منامها وقد قيل المنام الموت الخفيف ويستعار للاحوال الشاقة كالفقر والذل والسؤال والهرم والمعصية وغيرها ١٢ مجمع ٤ قوله عن ربعى بن حراش بكسر الراء وسكون الموحدة وكسر المهملة وشدة التحتانية ابن حراش بكسر المهملة وخفة الراء وبالمعجمة وخرشة بالمعجمتين والراء المفتوحات ابن الحر ضد العبد الفزارى بالفاء والزاء والراء وابو ذر بتشديد الراء جندب الغفارى. ك قوله واليه النشور من نشر الميت نشورا اذا عاش بعد الموت وانشره الله احياه ١٢ مجمع ٥ قوله قل اللهم انى ظلمت الخ هذا الدعاء من الجوامع اذ فيه اعتراف بغاية التقصير وهو كونه ظالما ظلما كثيرا وطلب غاية الانعام التى هى المغفرة والرحمة اذ المغفرة ستر الذنوب ومحوها والرحمة ايصال الخيرات فالاول عبارة عن الزحزحة عن النار والثانى ادخال الجنة وهذا هو الفوز العظيم اللهم اجعلنا من الفائزين به بكرمك يا اكرم الاكرمين ١٢ ك ٦ قوله حدثنا على الخ هذا ابن سلمة بفتح اللام اللبقى باللام وفتح الباء الموحدة وبالقاف النيسابورى قاله الكلاباذى ومالك بن سعير تصغير السعر التميمى ويروى بالصاد بدل السين قوله فى الدعاء اى الدعاء الذى فى الصلوة ليوافق الترجمة قاله الكرمانى ولكنه عام يتناول الدعاء الذى فى الصلوة وخارج الصلوة. ع واخذ الترجمة من هذه الاحاديث ان الاول نص فى المقصود والثانى يستفاد منه صفة من صفات الداعى وهو عدم الجهر والمخافتة فيسمع نفسه ولا يسمع غيره وقيل الدعاء صلاة لانها لا تكون الا بدعاء فهو من تسمية بعض الشئ باسم كله والثالث فيه الامر بالدعاء فى التشهد وهو من جملة الصلاة ١٢ فتح ٧ قوله باب الدعاء بعد الصلاة اى المكتوبة وفى هذه الترجمة رد على من زعم ان الدعاء بعد الصلوة لا يشرع متمسكا بالحديث الذى اخرجه مسلم من رواية عبد الله بن الحرث عن عائشة كان النبى صلعم اذا سلم لا يثبت الا قدر ما يقول اللهم انت السلام الخ والجواب ان المراد بالنفى المذكور نفى استمراره جالسا على هيئته قبل السلام الا بقدر ان يقول ما ذكر فقد ثبت انه كان اذا صلى اقبل على اصحابه فيحمل ما ورد من الدعاء بعد الصلوة على انه كان يقول بعد ان يقبل بوجهه على اصحابه. ف وذهب ابن القيم الى عدم مشروعيته وقال انه ليس من هدى النبى صلعم اصلا ولا روى عنه باسناد صحيح ولا حسن ١٢ ٨ قوله بامر تدركون من كان آه فان قلت كيف يساوى قول هذه الكلمات مع سهولتها الامور الشاقة من الجهاد ونحوه وافضل العبادات احمزها قلت اذا ادى حق الكلمات من الاخلاص لا سيما الحمد فى حال الفقر فهو من اعظم الاعمال مع ان هذه القضية ليست كلية اذ ليس كل افضل احمز ولا العكس فان قلت مر فى آخر كتاب صلوة الجماعة من سبح او حمد او كبر ثلثة وثلثين وههنا قال عشرا قلت لما كان ثمه الدرجات مقيدة بالعلى وكان ايضا فيه زيادة فى الاعمال من الصوم والحج والعمرة زاد فى عدد التسابيح والتحاميد والتكابير مع ان مفهوم العدد لا اعتبار له واعلم ان التسبيح اشارة الى نفى النقائص عن الله وهو المسمى بالتنزيهات والتحميد الى اثبات الكمالات. ك ع ومناسبة هذا الحديث وما بعده للترجمة ان الذاكر يحصل له ما يحصل للداعى اذا شغله الذكر عن الطلب كما فى حديث ابن عمر رفعه يقول الله تعالى من شغله ذكرى عن مسئلتى اعطيته افضل ما اعطى السائلين ١٢ ف ٩ قوله تابعه عبيد الله الخ اى فى رواية عن سمى عن ابى صالح عن ابى هريرة رض ان فقراء المهاجرين اتوا رسول الله صلعم الحديث فان قلت كيف هذه المتابعة وفيه يسبحون ويكبرون ويحمدون فى دبر كل صلوة ثلاثا وثلثين قلت المتابعة فى اصل الحديث لا فى العدد المذكور وقد قالوا ان ورقاء خالف غيره فى قوله عشرا وان الكل قالوا ثلاثا وثلثين ١٢ ع

ف هذه الجملة متاخرة ههنا ومتوسطة فى الحديث سبق فى باب فضل الاستغفار ١٢ لله فى الحديث مشروعية الدعاء فى الصلاة وفضل الدعاء المذكور على غيره وطلب التعلم من الاعلى وان كان الطالب يعلم ذلك النوع وخص الدعاء بالصلاة لقوله صلعم اقرب ما يكون من ربه وهو ساجد ١٢ فتح ص الظلم هو وضع الشئ فى غير موضعه ١٢ ك ـ ف لفظ الذات مقحم او هو من اضافة المسمى الى اسمه ١٢ ك ـ

ف فقراء المهاجرين ١٢ ف جمع درجة وهى الطبقة من المراتب والمراد ههنا الطبقات فى الجنة ١٢

عن ابی الدرداء ورواه سهيل عن ابيه عن ابی هريرة عن النبی صلی الله عليه وسلم [٦٣٣٠] حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا جرير
عن منصور عن المسيب بن رافع عن وراد مولی المغيرة بن شعبة قال كتب المغيرة الی معوية بن ابی سفين ان رسول الله صلی الله عليه
وسلم كان يقول فی دبر صلوته اذا سلم لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو علی كل شیء قدير اللهم لا مانع
لما اعطيت ولا معطی لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد وقال شعبة عن منصور سمعت المسيب باب قول الله تعالی و
صل عليهم ومن خص اخاه بالدعاء دون نفسه وقال ابو موسی قال النبی صلی الله عليه وسلم اللهم اغفر لعبيد ابی عامر اللهم
اغفر لعبد الله بن قيس ذنبه [٦٣٣١] حدثنا مسدد قال حدثنا يحيی عن يزيد بن ابی عبيد مولی سلمة قال حدثنا سلمة بن الاكوع قال خرجنا مع النبی
صلی الله عليه وسلم الی خيبر قال رجل من القوم ای عامر لو اسمعتنا من هنياتك فنزل يحدو بهم يذكر تالله لولا الله ما
اهتدينا وذكر شعرا غير هذا ولكني لم احفظه قال رسول الله صلی الله عليه وسلم من هذا السائق قالوا عامر بن الاكوع قال يرحمه
الله وقال رجل من القوم يا رسول الله لولا متعتنا به فلما صاف القوم قاتلوهم فاصيب عامر بقائمة سيف نفسه فمات فلما
امسوا اوقدوا نارا كثيرة فقال رسول الله صلی الله عليه وسلم ما هذه النار علی ای شیء توقدون قالوا علی حمر انسية فقال
اهريقوا ما فيها وكسروها قال رجل يا نبی الله الا نهريق ما فيها ونغسلها قال او ذاك [٦٣٣٢] حدثنا مسلم قال حدثنا شعبة عن عمرو وهو
ابن مرة سمعت ابن ابی اوفی يقول كان النبی صلی الله عليه وسلم اذا اتی رجل بصدقة قال اللهم صل علی ال فلان فاتاه ابی فقال
اللهم صل علی ال ابی اوفی [٦٣٣٣] حدثنا علی بن عبد الله قال حدثنا سفين عن اسمعيل عن قيس سمعت جريرا قال قال رسول الله صلی
الله عليه وسلم الا تريحنی من ذی الخلصة وهو نصب كانوا يعبدونه يسمی الكعبة اليمانية قلت يا رسول الله انی رجل لا اثبت علی
الخيل فصك فی صدری فقال اللهم ثبته واجعله هاديا مهديا قال فخرجت فی خمسين من احمس من قومی وربما قال سفيان
فانطلقت فی عصبة من قومی فاتيتها فاحرقتها ثم اتيت النبی صلی الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله والله ما اتيتك حتی تركتها مثل
الجمل الاجرب فدعا لاحمس وخيلها [٦٣٣٤] حدثنا سعيد بن الربيع قال حدثنا شعبة عن قتادة قال سمعت انسا قال قالت ام سليم
للنبی صلی الله عليه وسلم انس خادمك قال اللهم اكثر ماله وولده وبارك له فيما اعطيته [٦٣٣٥] حدثنی عثمان بن ابی شيبة قال
حدثنا عبدة عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت سمع النبی صلی الله عليه وسلم رجلا يقرأ فی المسجد قال رحمه الله لقد اذكرنی
كذا وكذا اية اسقطتها من سورة كذا وكذا [٦٣٣٦] حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة قال اخبرنی سليمان عن ابی وائل عن
عبد الله قال قسم النبی صلی الله عليه وسلم قسما فقال رجل ان هذه لقسمة ما اريد بها وجه الله فاخبرت النبی صلی الله عليه وسلم
فغضب حتی رايت الغضب فی وجهه وقال يرحم الله موسی لقد اوذی باكثر من هذا فصبر باب ما يكره من السجع من الدعاء

كل صلوة ٢ قال ان صلوتك سكن لهم فقال ايا هنيهاتك يهن فقال فقال هريقوا رسول الله اتاه كعبة اليمانية / وقال ٢ فارسا ثنا فقال
به ٢ لقد فی

ل قوله ذا الجد منك ای بدلک وهو لیس من البدلية كقوله تعالی ارضيتم بالحيوة الدنيا من الآخرة الخطابی الجد بفسر بالغنی ويقال هو الحظ والبخت ومن بمعنی البدل ای لا ينفعه حظه بدلك ای بدل طاعتك الراغب قيل اراد بالجد ابا الاب وابا الام ای لا ينفع احدا نسبه كقوله تعالی فلا انساب بينهم ومنهم من رواه بالكسر وهو الاجتهاد ای لا ينفع ذا الاجتهاد منك اجتهاده انما ينفعه رحمتك ١٢ ک ع۔ ٢ قوله هنيهاتك بضم الهاء وفتح النون وسكون الياء آخر الحروف وبالهاء جمع هنيهة ويروی هنياتك بضم الهاء وفتح النون وتشديد الياء آخر الحروف جمع هنية تصغير هنة واصله هنوة ويروی هناتك بفتح الهاء وبعد الالف تاء الجمع وهی جمع هنة والمراد من الكل الاشعار القصار كالاراجيز ويحدو من الحداء وهو سوق الابل والغناء لها والسائق هو الحادی فان قلت المذكور ليس شعرا قلت المقصود هذا المصراع وما بعده من المصاريع الاخر نحو لا تصدقنا ولا صلينا فان قلت مر فی الجهاد ان الارتجاز بهذه الاراجيز كان فی حفر الخندق قلت لا منافاة بينهما لجواز وقوع الامرين جميعا قوله لولا متعتنا به ای وجبت الشهادة له بدعائك وليتك تركته لنا قال ابن عبد البر كانوا قد عرفوا انه صلی الله عليه وسلم ما استرحم لانسان قط فی غزاة يخصه به الا استشهد فلما سمع عمر ذلك قال يا رسول الله لولا متعتنا بعامر ١٢ ک ع ٣ قوله صل علی آل ابی اوفی ای عليه وعلی آله وكان رسول الله صلعم يمتثل امر الله فی ذلك قال تعالی وصل عليهم ان صلوتك سكن لهم ولا يحسن ذلك لغير النبی صلی الله عليه وسلم ان يصلی علی غيره الا تبعا له صلعم كآل بنی هاشم والمطلب ک ع قال المحقق ابن الهمام هل وصل السنة التالية للفرض له اولی ففی شرح الشهيد القيام الی السنة متصلة بالفرض مسنون وفی الشافی كان ع اذا سلم يمكث قدر ما يقول اللهم انت السلام ومنك السلام تباركت وتعاليت يا ذا الجلال والاكرام وكذا نقل عن البقالی وقال الحلوانی لا بأس بان يقرء بين الفريضة والسنة الاوراد ويشكل علی الاول ما فی سنن ابی داود عن ابی رمثة قال صليت هذه الصلوة مع رسول الله صلعم وكان ابو بكر وعمر يقومان فی الصف الاول عن يمينه وكان رجل قد شهد التكبيرة الاولی من الصلوة فصلی رسول الله صلعم صلوة ثم سلم عن يمينه وعن يساره حتی رأينا بياض خديه ثم انفتل كما انفتل ابو رمثة يعنی نفسه فقام الرجل الذی ادرك معه التكبيرة الاولی يشفع فوثب عمر فاخذ بمنكبه فهزه ثم قال اجلس فانه لم يهلك اهل الكتاب الا انهم لم يكن بين صلواتهم فصل فرفع النبی صلعم بصره فقال اصاب الله بك يا ابن الخطاب ولا يرد هذا علی الثانی اذ قد يجاب بان قوله اللهم انت السلام الخ فصل فمن ادعی فصلا اكثر منه فلينقله وقولهم الافضل فی السنن التی بعد المغرب المنزل لا يستلزم مسنونية الفصل باكثر اذ الكلام فيما اذا صلی السنة فی محل الفرض ماذا يكون الاولی قلت الاولی انه يقتصر علی ما ورد من قوله اللهم انت السلام الخ ومثل هذا الانفصال لا ينافی الاتصال المسنون فی شرح الشهيد واما زيادة الاوراد المستلزمة للفصل الكثير فلا شك انه خلاف الافضل ثم الذی سنح لی فی حديث ابی رمثة من فعل الرجل وزجر عمر وتعليله وتصويبه صلعم انه اراد ان يشرع فی الشفع من غير ان يفصل بالسلام علی قصد الانصراف من الصلوة لان اتصال السنة بالفرض بعد تحقق السلام جائز اجماعا ولم يقل احد بكراهته وانما الخلاف فی الاولی ثم قال وما ورد من انه كان يقول دبر كل صلوة لا يقتضی وصل هذه الاذكار بل كونها عقيب السنة من غير اشتغال بما ليس هو من توابع الصلوة يصح كونه دبرها ١٢ عمدة القاری ٤ قوله فخرجت فی خمسين من قومی فی رواية الكشميهنی فارسا قوله من احمس بالحاء والسين المهملتين وهی قبيلة جرير قوله وربما قال القائل بقوله وربما قال سفيان هو علی ابن عبد الله شيخ البخاری فيه وسفيان هو ابن عيينة وقوله فی عصبة وهی من الرجال ما بين العشرة الی الاربعين قوله مثل الجمل الاجرب ای المطلی بالقطران بحيث صار اسود لذلك يعنی صارت سوداء من الاحراق كذا فی العينی وغيره۔ مر الحديث فی ص ٤٢٢ فی الجهاد ١٢ ٥ قوله اللهم اكثر ماله فكثر ماله وكان له بالبصرة بستان يثمر فی السنة مرتين فكان فيه ريحان ريحه ريح المسك وكان له مائة وعشرون ولدا وقيل انه كان يطوف بالكعبة ومعه من ذريته اكثر من سبعين نفسا وطال عمره فقيل عاش تسعة وتسعين سنة وقيل مائة وثلاثون سنة وقيل مائة وعشرون وقيل مائة وسبع ١٢ قس ٦ قوله اسقطتها ای بالنسيان ای نسيتها فان قلت كيف جاز عليه صلعم نسيان القرآن قلت النسيان ليس باختياره وقال الجمهور جاز النسيان عليه فيما ليس طريقه البلاغ بشرط ان لا يقر عليه واما فی غيره فلا يجوز قبل التبليغ واما نسيان ما بلغ كما فی ما نحن فيه فجائز بلا خلاف قال تعالی سنقرئك فلا تنسی الا ما شاء الله ١٢ ک ٧ قوله قسما ای مالا ويجوز ان يكون مفعولا مطلقا والمفعول به محذوف ووجه الله ای ذات الله او جهة الله ای لا اخلاص فيه اذ هو منزه عن الوجه والجهة تقدم الحديث فی كتاب الانبياء ک ع فی ص ٤٨٢ والمراد هٰهنا قوله يرحم الله موسی فخصه بالدعاء فهو مطابق لاحد ركنی الترجمة ١٢ ف ٨ بحرف العطف ای او افعلوا الاراقة والغسل ولا تكسروا القدور لانها بالغسل تطهر ١٢ ع ٩ بضم النون وسكون المهملة وضمها ما نصب فعبد من دون الله ١٢ ک ع ١٠ من هذا يؤخذ مطابقة الحديث للترجمة لان معناه قال اللهم صل

[٦٣٣٧] حدثنا یحیی بن محمد بن السکن قال حدثنا حبان بن هلال ابو حبیب قال حدثنا هرون المقرئ قال حدثنا الزبیر بن الخریت عن عکرمة عن ابن عباس قال حدث الناس کل جمعة مرة فان ابیت فمرتین فان اکثرت فثلث مرات ولا تمل الناس هذا القرآن ولا الفینک تاتی القوم وهم فی حدیث من حدیثهم فتقص فتقطع علیهم حدیثهم فتملهم ولکن انصت فاذا امروک فحدثهم وهم یشتهونه وانظر السجع من الدعاء فاجتنبه فانی عهدت رسول الله صلی الله علیه وسلم واصحابه لا یفعلون الا ذلک باب لیعزم المسئلة فانه لا مکره له [٦٣٣٨] حدثنا مسدد قال حدثنا اسمعیل قال اخبرنا عبد العزیز عن انس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا دعا احدکم فلیعزم المسئلة ولا یقولن اللهم ان شئت فاعطنی فانه لا مستکره له [٦٣٣٩] حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالک عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یقولن احدکم اللهم اغفر لی ان شئت اللهم ارحمنی ان شئت لیعزم المسئلة فانه لا مکره له باب یستجاب للعبد ما لم یعجل [٦٣٤٠] حدثنا عبد الله بن یوسف قال اخبرنا مالک عن ابن شهاب عن ابی عبید مولی ابن ازهر عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال یستجاب لاحدکم ما لم یعجل یقول دعوت فلم یستجب لی باب رفع الایدی فی الدعاء وقال ابو موسی دعا النبی صلی الله علیه وسلم ثم رفع یدیه ورأیت بیاض ابطیه وقال ابن عمر رفع النبی صلی الله علیه وسلم یدیه اللهم انی ابرأ الیک مما صنع خالد [٦٣٤١] وقال الاویسی حدثنی محمد بن جعفر عن یحیی ابن سعید وشریک سمعا انسا عن النبی صلی الله علیه وسلم رفع یدیه حتی رأیت بیاض ابطیه باب الدعاء غیر مستقبل القبلة [٦٣٤٢] حدثنی محمد بن محبوب قال حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس بینا النبی صلی الله علیه وسلم یخطب یوم الجمعة فقام رجل فقال یا رسول الله ادع الله ان یسقینا فتغیمت السماء ومطرنا حتی ما کان الرجل یصل الی منزله فلم نزل نمطر الی الجمعة المقبلة فقام ذلک الرجل او غیره فقال ادع الله ان یصرفه عنا فقد غرقنا فقال اللهم حوالینا ولا علینا فجعل السحاب یتقطع حول المدینة ولا یمطر اهل المدینة باب الدعاء مستقبل القبلة [٦٣٤٣] حدثنا موسی بن اسمعیل حدثنا وهیب قال حدثنا عمرو بن یحیی عن عباد ابن تمیم عن عبد الله بن زید قال خرج النبی صلی الله علیه وسلم الی هذا المصلی یستسقی فدعا فاستسقی ثم استقبل القبلة وحول وقلب رداءه باب دعوة النبی صلی الله علیه وسلم لخادمه بطول العمر وبکثرة المال [٦٣٤٤] حدثنا عبد الله بن ابی الاسود قال حدثنا حرمی بن عمارة قال حدثنا شعبة عن قتادة عن انس قال قالت امی یا رسول الله خادمک ادع الله له قال اللهم اکثر ماله وولده وبارک له فیما اعطیته باب الدعاء عند الکرب [٦٣٤٥] حدثنا مسلم بن ابراهیم قال حدثنا هشام حدثنا قتادة عن ابی العالیة عن ابن عباس

مرار فلا ۲علیهم فاذا فا یعنی لا یفعلون الا ذلک الاجتناب ۲الاجتناب ۲بن صهیب العبد فیقول ۲الاشعری ۲وقال
۲وقال ابو عبد الله ثنا ۲بن فابی کاد منزل لقد رسول الله دعاء ماله ۲انس ۲قال

ف۱ قوله لا الفینک بالفاء ای لا اصادفنک وهذا النهی وان کان بحسب الظاهر للمتکلم لکنه فی الحقیقة للمخاطب کقوله تعالی لا یکن فی صدرک حرج وقولهم لا ارینک ههنا وامروک ای التمسوا منک وهم یشتهون الحدیث ولا سامة ولا ملالة وذلک لان التأدب فی التحدیث والانصات عند اشتغالهم والاجتناب عن السجع فان قلت قد جاء فی کتاب الجهاد فی باب الدعاء علی المشرکین اللهم منزل الکتاب سریع الحساب اهزم الاحزاب وجاء ایضا لا اله الا الله وحده نصر عبده واعز جنده وصدق وعده قلت المکروه ما یقصد ویتکلف فیه واما ما ورد علی سبیل الاتفاق فلا بأس به ولهذا ذم منه ما کان کسجع الکهان ۱۲ک ف۲ قوله لا یفعلون الا ذلک فسره بقوله یعنی لا یفعلون الا ذلک الاجتناب ووقع عند الاسمٰعیلی لا یفعلون ذلک بدون لفظة الا وهو واضح وفیه انه یکره الافراط فی الاعمال الصالحة خوف الملال عنها والانقطاع وفیه انه لا ینبغی ان یحدث بشیء من کان فی حدیث حتی یفرغ منه وفیه انه لا ینبغی نشر الحکمة والعلم عند من لا یحرص علی سماعها لان فی ذلک اذلال العلم وقد رفع الله قدره . ملتقط من العینی ۱۲ ف۳ قوله فلیعزم من عزمت علی کذا عزما وعزیمة اذا اردت فعله وقطعت علیه ای فلیقطع بالسوال ولا یعلق بالمشیة . ک قوله فانه لا مستکره له المراد ان الذی یحتاج الی التعلیق بالمشیة ما اذا کان المطلوب منه یتأتی اکراهه علی الشیء فیخفف الامر علیه ویعلم بانه لا یطلب ذلک الشیء الا برضاه واما الله سبحانه فهو منزه عن ذلک فلیس للتعلیق فائدة وقیل المعنی ان فیه صورة الاستغناء عن المطلوب منه والمطلوب منه لا یتعاظمه شیء اعطاه ۱۲ فتح ف۴ قوله یستجاب لاحدکم من الاستجابة بمعنی الاجابة قال الشاعر فلم یستجبه عند ذلک مجیب احدکم ای کل واحد منکم اذ اسم الجنس المضاف مفید للعموم علی الاصح قوله فیقول بالنصب لا غیر وفی روایة ابی ذر بدون الفاء فان قلت شرط الاستجابة العدمان عدم العجلة وعدم القول ای قوله دعوت فلم یستجب لی فما حکم فی الصور الثلث الباقیة یعنی وجودهما ووجود العجلة دون القول او بالعکس قلت مقتضی الشرطیة عدم الاستجابة فی الاولیین واما الثالثة فهی غیر منصورة فان قلت قوله نعم اجیب دعوة الداع اذا دعان مطلق لا تقیید فیه قلت حمل المطلق علی المقید کما هو مقرر فی الدفاتر الاصولیة فان قلت هذه الاخبار تقتضی اجابة کل الدعوات التی انتفی فیها العدمان لکن ثبت انه صلعم قال سألت الله ثلثا فاعطانی اثنتین ومنعنی واحدة وهی ان لا یذیق بعض امته بأس بعض وکذا مفهوم لکل نبی دعوة مستجابة ان له دعوات غیر مستجابة قلت التعجیل من جبلة الانسان قال نعم خلق الانسان من عجل فوجود الشرط متعذر او متعسر فی اکثر الاحوال وقال بعضهم ان الله لا یرد دعاء المؤمن وان تأخر وقد لا یکون ما سأله مصلحة فی الجملة فیعوضه عنه ما یصلحه وربما اخر تعویضه الی یوم القیامة ۱۲ک ف۵ قوله ما صنع خالد هو ابن الولید المخزومی سیف الله وقصته انه صلعم بعثه الی بنی جذیمة بفتح الجیم وکسر الذال المعجمة فدعاهم الی الاسلام فلم یحسنوا ان یقولوا اسلمنا فجعلوا یقولون صبانا صبانا فجعل یقتل ویاسر فذکر ذلک لرسول الله صلعم فرفع یدیه وقال انی ابرأ الیک مما صنع خالد ۱۲ک ف۶ قوله فتغیمت السماء الفاء فیه تسمی بالفاء الفصیحة الدالة علی محذوف ای فدعا فاستجاب الله دعاءه فتغیمت قوله حوالینا ولا علینا بفتح اللام منصوب علی الظرفیة ای امطر حوالینا ولا تمطر علینا . ک وقال ابن الاثیر معناه اللهم انزل الغیث فی مواضع النبات لا فی مواضع الابنیة ومطابقته للترجمة تؤخذ من قوله اللهم حوالینا ولا علینا لانه دعا به النبی صلعم علی المنبر وظهره الی القبلة وقال الکرمانی موضع الترجمة قوله یخطب والخطیب غیر مستقبل القبلة ۱۲ع ف۷ قوله فدعا واستسقی ثم استقبل الخ لا یطابق الحدیث الترجمة لان ظاهره انه علیه الصلوٰة والسلام استقبله بعد الدعاء فلذلک قال الاسمٰعیلی هذا الحدیث یطابق الترجمة التی قبل هذا وقال الکرمانی یستفاد الترجمة من السیاق حیث قال خرج یستسقی والاستسقاء هو الدعاء ثم قسم الاستسقاء الی ما قبل الاستقبال والی ما بعده انتهی قلت لا دلالة علی قسمة الاستسقاء بل الذی یدل الحدیث انه صلعم دعا واستسقی ثم بعد الدعاء والاستسقاء استقبل القبلة فلا یدل ذلک علی انه حین دعا کان مستقبل القبلة وقال الاسمٰعیلی لعل البخاری اراد انه لما تحول وقلب رداءه دعا حینئذ ایضا هذا کلامه بعد اعتراضه علیه وفیه نظر لا یخفی والاحسن ان یقال ان فی بعض طرق هذا الحدیث انه لما اراد ان یدعو استقبل القبلة وحول رداءه وقد مضی فی الاستسقاء وهذا المقدار کاف فی التطابق علی انه علی روایة ابی زید المروزی لا یحتاج الی هذه التعسفات ۱۲ع ف۸ قوله اللهم اکثر ماله الخ مطابقة الحدیث للترجمة ظاهر فان قلت من این الظهور وفی الترجمة ذکر طول العمر ولیس فی الحدیث ذلک قلت قد ذکرنا فیما مضی ان قوله بارک له فیما اعطیته یدل علی ذلک لان الدعاء ببرکة ما اعطیته یشمل طول العمر لانه من جملة المعطی وقیل ورد فی بعض طرق هذا الحدیث واطل حیوته اخرجه البخاری فی الادب المفرد من وجه آخر ۱۲ع

ع۱ بفتحتین البزار بالموحدة والزاء البصری ۱۲ ع۲ اما الرفع فظ واما النصب فتقدیر فان تملهم ۱۲ لمعات ع۳ امر من الانصات وهو السکوت مع الاصغاء ۱۲ ع ع۴ منسوب مصغرا اوس عبد العزیز بن عبد الله ۱۲ ع۵ ابن عبد الله بن ابی نمیر ۱۲ ع۶ علی بناء الفاعل فاعل منصوب وفاعله السحاب وعلی بناء المفعول فاعل مرفوع ۱۲ ع۱۰ سقط هذه الترجمة من روایة ابی زید المروزی وصار حدیثها من جملة الباب الذی قبله ۱۲ ع ع۱۱ بفتح الحاء المهملة والراء وبالمیم وشدة التحتانیة ۱۲ک ع

قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو عند الكرب لا اله الا الله العظيم الحليم لا اله الا الله رب السموات والارض ورب العرش
العظيم ٦٣٤٦ حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن هشام بن ابي عبد الله عن قتادة عن ابي العالية عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان يقول عند الكرب لا اله الا الله العظيم الحليم لا اله الا الله رب العرش العظيم لا اله الا الله رب السموات ورب الارض ورب العرش
الكريم وقال وهيب حدثنا شعبة عن قتادة مثله باب التعوذ من جهد البلاء ٦٣٤٧ حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفين
قال حدثني سمي عن ابي صالح عن ابي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء
القضاء وشماتة الاعداء قال سفين الحديث ثلث زدت انا واحدة لا ادري ايتهن هي باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم
الرفيق الاعلى ٦٣٤٨ حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني سعيد بن المسيب وعروة
ابن الزبير في رجال من اهل العلم ان عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو صحيح لم يقبض نبي قط حتى يرى
مقعده من الجنة ثم يخير فلما نزل به ورأسه على فخذي غشي عليه ساعة ثم افاق فاشخص بصره الى السقف ثم قال اللهم
الرفيق الاعلى قلت اذا لا يختارنا وعلمت انه الحديث الذي كان يحدثنا وهو صحيح قالت فكانت تلك اخر كلمة تكلم بها
اللهم الرفيق الاعلى باب الدعاء بالموت والحيوة ٦٣٤٩ حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن اسمعيل عن قيس قال اتيت خبابا
وقد اكتوى سبعا قال لولا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا ان ندعو بالموت لدعوت به ٦٣٥٠ حدثني محمد بن المثنى قال
حدثنا يحيى عن اسمعيل قال حدثني قيس قال اتيت خبابا وقد اكتوى سبعا في بطنه فسمعته يقول لولا ان النبي صلى الله عليه وسلم
نهانا ان ندعو بالموت لدعوت به ٦٣٥١ حدثني ابن سلام قال حدثنا ابن علية عن عبد العزيز بن صهيب عن انس قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا يتمنين احدكم الموت لضر نزل به فان كان لا بد متمنيا للموت فليقل اللهم احيني ما كانت الحيوة
خيرا لي وتوفني اذا كانت الوفاة خيرا لي باب الدعاء للصبيان بالبركة ومسح رؤسهم وقال ابو موسى ولد لي غلام فدعا له
النبي صلى الله عليه وسلم بالبركة ٦٣٥٢ حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا حاتم عن الجعد بن عبد الرحمن قال ابو عبد الله و
يقال جعد وجعيد قال سمعت السائب بن يزيد يقول ذهبت بي خالتي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله
ان ابن اختي وجع فمسح راسي ودعا لي بالبركة ثم توضأ فشربت من وضوئه ثم قمت خلف ظهره فنظرت الى خاتم بين كتفيه
مثل زر الحجلة ٦٣٥٣ حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا ابن وهب قال حدثنا سعيد بن ابي ايوب عن ابي عقيل انه كان يخرج

۲يقول وهيب ۲ابن جرير النبي ثنا لن اذن وبالحيوة وقال فقال ثنا ثنا اخبرنا ۳اسمعيل احد منكم راسه مولود و ۲بن اسمعيل

ـه ۱ قوله لا اله الا الله العظيم الحليم الخ الحلم هو الطمانينة عند الغضب وحيث يطلق على الله يراد لازمها وهو تاخير العقوبة ووصف العرش بالعظمة هو من جهة الكمية وبالكرم اي الحسن من جهة الكيفية فهو ممدوح ذاتا وصفة وخصص بالذكر لانه اعظم اجسام العالم فيدخل الجميع تحته دخول الادنى تحت الاعلى ولفظ الرب من بين سائر الاسماء الحسنى ليناسب كشف الكروب الذي هو مقتضى التربية ولفظ الحليم لان كرب المؤمن غالبا انما هو على نوع تقصير في الطاعات او غفلة في الحالات ليشعر برجاء العفو المقلل للحزن وفيه التوحيد الذي هو اصل التنزيهات المسماة بالاوصاف الجلالية وفيه العظمة التي تدل على القدرة اذ العاجز لا يكون عظيما والحلم الذي يدل على العلم اذ الجاهل بالشيء لا يتصور منه الحلم عنه وهما اصل الصفات الوجودية الحقيقية المسماة بالاوصاف الاكرامية وعند ذكر الله بها يطمئن القلوب وهذا الذكر من جوامع كلم رسول الله صلعم فان قلت هذا ذكر لا دعاء قلت انه ذكر يستفتح به الدعاء بكشف الكربة وقال سفين بن عيينة ان الله تعالى قال من شغله ذكري عن مسألتي اعطيته افضل ما اعطي السائلين ۱۲ ك ـه ۲ قوله وقال وهيب آه وهيب هو ابن جرير كذا في رواية الاكثرين وفي رواية المستملي وحده بالتصغير ابن خالد وفي رواية ابي زيد المروزي وهب بن جرير بن حازم وبهذا يزول الاشكال وقد ذكرنا عن قريب ان البخاري انما اورد هذا رد الما قيل من الحصران شعبة قال لم يسمع قتادة عن ابي العالية الا اربعة احاديث حديث يونس بن متى وحديث ابن عمر في الصلوة وحديث القضاة ثلثة وحديث ابن عباس شهد عندي رجال مرضيون وان شعبة ما كان يحدث عن احد من المدلسين الا بما سمعه ذلك المدلس عن شيخه وقد حدث شعبة بهذا الحديث عن قتادة فانتفعت ريبة تدليس قتادة في هذا الحديث حيث رواه واخرج مسلم هذا الحديث من طريق سعيد بن ابي عروبة عن قتادة ان ابا العالية حدثه وهذا صريح في سماعه له منه. هذا ملتقط من العيني والفتح والقسطلاني ۱۲ ـه ۳ قوله من جهد البلاء بفتح الجيم الحالة التي يختار عليها الموت وقيل هو قلة المال وكثرة العيال والجهد بالفتح الطاقة وبالضم المشقة والدرك بفتح الراء التبعة واللحاق والشقاء بالفتح والمد الشدة والعسر وهو ضد السعادة وهو ينقسم الى دنيوي واخروي وهو في المعاش من النفس والمال والاهل والخاتمة وفي المعاد كذلك سوء القضاء وهو بمعنى المقضي اذ حكم الله من حيث هو حكمه كله حسن لا سوء فيه قالوا في تعريف القضاء والقدر القضاء هو الحكم بالكليات على سبيل الاجمال في الازل والقدر هو الحكم بوقوع جزئيات تلك الكليات على سبيل التفصيل في لا يزال قال تعالى وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم ۱۲ ك ـه ۴ قوله زدت انا الخ قلت كيف جاز له ان يخلط كلامه بكلام رسول الله صلعم بحيث لا يفرق بينها قلت ما خلط اشتبه عليه تلك الثلاثة بعينها وعرف انها كانت ثلاثة من هذه الاربعة فذكر الاربعة تحقيقا لرواية تلك الثلاثة قطعا اذ لا يخرج منها وروى البخاري عنه في كتاب القدر الحديث وذكر فيه الاربعة مسندا الى رسول الله صلعم جزما بلا تردد ولا شك ولا قول بزيادة وفي بعضها قال سفين اشك اني زدت واحدة منها ۱۲ ك ـه ۵ قوله فاشخص بصره اي رفع واشخصه ازعجه وشخص بصره اذا فتح عينيه وجعل لا يطرف وشخص ارتفع والرفيق الاعلى اي اخترت الموت المؤدي الى رفاقة الملأ الاعلى من الملائكة او الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا قوله لا يختارنا بالنصب اي حيث اختار الآخرة بعين ذلك فلا يختارنا بعد ذلك ۱۲ ع ك ـه ۶ قوله خبابا بفتح الخاء المعجمة وشدة الموحدة الاولى ابن الارت بفتح الهمزة والراء وشدة الفوقانية المثناة الصحابي قوله اكتوى آه قيل قد نهى عن الكي قلت ذلك لمن يعتقد ان الشفاء من الكي او ذلك للقادر على مداواة اخرى ۱۲ ك. ـه ۷ قوله قد اكتوى سبعا في بطنه وانما اعاده عن محمد بن المثنى بعد ان اورده عن مسدد وكلاهما يرويه عن يحيى القطان لما في رواية محمد بن المثنى من الزيادة وهي قوله في بطنه فسمعته يقول وباقي سياقهما سواء ووقعت الزيادة المذكورة عند الكشميهني وحده في رواية مسدد وهي غلط. ف وانما نهى عن التمني لانه في معنى التبرم عن قضاء الله في امر ينفعه في آخرته ولا يكره التمني لخوف فساد الدين. ك ومر البيان في ص ٨٤٦ في كتاب المرضى ۱۲ ـه ۸ قوله لا بد هو حال وتقديره ان كان احدكم فاعلا حال كونه لا بد له من ذلك فان قلت كيف جوز الفعل بعد النهي قلت موضع الضرورة مستثنى من جميع الاحكام والضرورات تبيح المحظورات او النهي هو عن الموت معينا وهذا تجويز في احد الامرين لا على التعيين او النهي انما هو فيما اذا كان منجزا مقطوعا به وهذا معلق لا منجز ۱۲ ك ـه ۹ قوله ومسح رؤسهم فيه حديث ابي امامة اخرجه احمد والطبراني من مسح رأس يتيم لا يمسحه الا لله كان له بكل شعرة يمر يده عليها حسنة وسنده ضعيف وروى احمد بسند حسن عن ابي هريرة ان رجلا شكا الى النبي صلى الله عليه وسلم قسوة قلبه فقال اطعم المسكين وامسح رأس اليتيم. ع ف قوله فدعا معطوف على محذوف ذكره في العقيقة ولفظه فاتيت به النبي صلعم فسماه ابراهيم وحنكه بتمرة ودعا له ۱۲ قس ـه ۱۰ قوله مثل زر الحجلة الزر بكسر الزاء وتشديد الراء واحد ازرار القميص والحجلة بفتح المهملة والجيم بيت العروس كالقبة مزين بالثياب والستور ولها ازرار كبار وقيل المراد بالحجلة القبجة اي الطائر المعروف وزرها بيضها ۱۲ ك

لـه بضم المهملة وخفة الميم وشدة التحتانية مولى ابي بكر بن عبد الرحمن المخزومي ۱۲ ع ك صـه اي هذه الامور الاربعة ثلثة منها في الحديث الواحدة منها من كلامي زدت عليها ۱۲ ك ـه اي اخبره في جملة طائفة اخرى اخبره ايضا او في حضور طائفة مستمعين له ۱۲ ك ۶ حـه اي بين الموت والانتقال الى ذلك المقعد وبين البقاء والحيوة في الدنيا ۱۲ ك لـه بضم النون وكسر الزاء اي فلما حضره الموت كان بالموت نازل وهو منزول به ۱۲ ك لـه محلها النصب على العناية او الرفع بيانا او بدلا لقوله تلك ۱۲ ع.

به جدّه عبدُ الله بنُ هشام من السُّوق او الی السُّوق فیشتری الطعام فیلقاه[۱] ابنُ الزبیر وابن عمر فیقولان اشرِکنا فان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد دعا لک بالبرکة فیشرکهم فربّما اصاب الراحلة کما هی فیبعث بها الی المنزل حدثنا ۶۳۵۴ عبدُ العزیز ابن عبد الله قال حدثنا ابراهیم بن سعد عن صالح بن کیسان عن ابن شهاب قال اخبرنی محمود بن الربیع وهو الذی[۲] مجّ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی وجهه وهو غلام من بئرهم حدثنا ۶۳۵۵ عبدان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا هشام بن عُروة عن ابیه عن عائشة قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یؤتی بالصّبیان فیدعو لهم فاُتی بصبیّ فبال علی ثوبه فدعا بماءٍ فاتبعه[ع] الماء ولم یغسله حدثنا ۶۳۵۶ ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزهری قال اخبرنی عبد الله بن ثعلبة بن صُعیر[ع] و کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد مسح عنه انه رای سعد بن ابی وقاص یوتر برکعة باب[۳۲] الصّلوة[۳] علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدثنا ۶۳۵۷ اٰدم قال حدثنا شعبةُ قال حدثنا الحکم قال سمعتُ عبد الرحمٰن بن ابی لیلی قال لقینی کعب بن عُجرة فقال الا اُهدی لک هدیّة ان[۴] النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج علینا فقلنا یا رسول الله قد علمنا کیف نسلّم علیک فکیف نصلّی علیک فقال قولوا اللّٰهم صل علی محمد وعلی اٰل محمد کما صلّیت[۵] علی اٰل ابراهیم انک حمیدٌ مجیدٌ اللّٰهم بارک علی محمد وعلی اٰل محمد کما بارکت علی اٰل ابراهیم انک حمیدٌ مجید حدثنی ۶۳۵۸ ابراهیم بن حمزة الزّبیری قال حدثنا ابن ابی حازم والدّراوردیّ عن یزید عن عبد الله بن خبّاب عن ابی سعید الخدری قال قلنا یا رسول الله هذا السلامُ علیک فقد علمنا فکیف نصلّی علیک قال قولوا اللّٰهم صلّ علی محمدٍ عبدک و رسولک کما صلّیت علی ابراهیم وبارک علی محمد واٰل محمد کما بارکت علی ابراهیم واٰل ابراهیم باب[۳۳] هل یُصلّی علی غیر النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقول الله تعالی وصلّ علیهم[۶] ان صلوتک سکنٌ لهم حدثنا ۶۳۵۹ سُلیمٰن بن حرب قال حدثنا شُعبة عن عمرو بن مُرّة عن ابن ابی اوفی قال کان اذا اتی رجلٌ النبیّ صلی اللہ علیہ وسلم بصدقته قال اللّٰهم صلّ علیه واتاه ابی بصدقته فقال اللّٰهم صلّ علی اٰل ابی اوفی حدثنا ۶۳۶۰ عبدُ الله بن مَسلمة عن مالک عن عبد[۷] الله بن ابی بکر عن ابیه عن عمرو بن سُلیم الزُّرقی قال اخبرنا ابو حُمید الساعدی انهم قالوا یا رسول الله کیف نصلّی علیک قال قولوا اللّٰهم صلّ علی محمد وازواجه وذرّیّته کما صلّیت علی اٰل ابراهیم وبارک علی محمد وازواجه وذرّیّته کما بارکت علی اٰل ابراهیم انک حمیدٌ مجید باب[۳۴] قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم من اٰذیته فاجعله له زکوة ورحمة حدثنا ۶۳۶۱ احمدُ بن صالح قال حدثنا ابن وهب قال اخبرنی یونس عن ابن شهاب قال اخبرنی سعید بن المسیّب عن ابی هریرة انه سمع النبیّ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اللّٰهم فایّما[۸] مؤمنٍ سببته فاجعل ذلک له قُربةً

ناخ النبی | ن انبأنا | ن ایّاه | ن انبانا | ن علیه | ن قال ثنا | ن وقوله صلوتک | ن قال | ن فا | ن بصدقة | ن اخبرنی

[۱] قوله فیلقاه ابن الزبیر ای عبد الله ابن الزبیر بن العوام وعبد الله بن عمر بن الخطاب رض قوله اشرکنا من الاشراک وهو من الثلاثی المزید فیه ای اجعلنا من شرکائک ومنه قوله تع واشرکه فی امری وضبط فی بعض الکتب من الثلاثی والاول هو الصحیح لانه انما یقع شرکته فی المیراث والبیع اذا ثبت الشرکة واما اذا سألته فانما یقال له اشرکنی من الثلاثی المزید فیه قوله فیشرکهم ای فیما اشتراه وانما جمع باعتبار ان اقل الجمع اثنان ۱۲ ع [۲] قوله وهو الذی مج رسول الله صلعم الخ مطابقته للترجمة من حیث ان المج فی حکم المسح والدعاء بالبرکة فالفعل قائم مقام القول فی المقصود ۱۲ ع [۳] قوله باب الصلوة علی النبی صلعم هذا الاطلاق یحتمل حکمها وفعلها و صفتها ومحلها والاقتصار علی ما اورده فی الباب یدل علی ارادة الثالث وقد یوخذ منه الثانی اما حکمها فحاصل ما وقفت علیه من کلام العلماء فیه عشرة مذاهب اولها قول ابن جریر الطبری انها من المستحبات وادعی الاجماع علی ذلک ثانیها مقابله وهو نقل ابن القصار وغیره الاجماع علی انها تجب فی الجملة بغیر حصر ثالثها تجب مرة فی العمر فی صلاة او فی غیرها قاله ابو بکر الرازی من الحنفیة وابن حزم وغیرهما رابعها تجب فی القعود آخر الصلوة بین قول التشهد وسلام التحلل قاله الشافعی ومن تبعه خامسها تجب فی التشهد وهو قول الشعبی واسحٰق بن راهویه سادسها تجب فی الصلاة من غیر تعیین المحل نقل ذلک عن ابی جعفر الباقر سابعها یجب الاکثار منها من غیر تقیید بعدد قاله ابو بکر بن بکیر من المالکیة ثامنها کلما ذکر قاله الطحاوی وجماعة من الحنفیة والحلیمی وجماعة من الشافعیة و قال ابن العربی من المالکیة انه الاحوط تاسعها فی کل مجلس مرة ولو تکرر ذکره مرارا حکاه والزمخشری عاشرها فی کل دعاء ۱۲ ف۔ [۴] قوله ان النبی صلعم بکسر الهمزة علی الاستیناف ویجوز الفتح بتقدیر هی ان او بتقدیر فعل ای اهدی لک ان النبی صلعم الحدیث۔ قس قوله قد علمنا المشهور فی الروایة بفتح اوله وکسر اللام مخففا وجوز بعضهم ضم اوله والتشدید علی البناء للمجهول۔ ف ای عرفنا کیفیته وهی ان یقال سلام علیک ایها النبی ورحمة الله وبرکاته ۱۲ ک [۵] قوله کما صلیت علی آل ابراهیم اشتهر السوال عن موقع التشبیه مع ان المقرر ان المشبه دون المشبه به والواقع ههنا عکسه لان محمدا صلعم وحده افضل من آل ابراهیم ومن ابراهیم لاسیما قد اضیفت الیه آل محمد وقضیته کونه افضل ان تکون الصلوة المطلوبة افضل من کل صلوة حصلت او تحصل لغیره واجیب عن ذلک بوجوه الاول انه قال ذلک قبل ان یعلم انه افضل من ابراهیم وایده انه سأل لنفسه التسویة مع ابراهیم وامر امته ان یسألوا له ذلک فزاده الله تعالی بغیر سوال ان فضله علی ابراهیم وتعقب بانه لو کان کذلک لغیر صفة الصلوة علیه بعد ان علم انه افضل الثانی انه قال ذلک تواضعا وشرع ذلک لامته لیکتسبوا بذلک الفضیلة الثالث التشبیه انما هو فی اصل الصلوة لا فی القدر ورجح ذلک الجواب القرطبی الرابع ان الکاف للتعلیل کما فی قوله تع کما ارسلنا فیکم رسولا منکم الخامس ان المراد یجعله خلیلا کما جعل ابراهیم خلیلا وان یجعل له لسان صدق کما جعل لابراهیم ویرد علیه ما ورد علی الاول السادس ان قوله اللهم صل علی محمد مقطوع عن التشبیه فیکون التشبیه متعلقا بقوله وعلی آل محمد وتعقب بان غیر الانبیاء لا یمکن ان یساووا الانبیاء فکیف یطلب لهم صلاة مثل صلوتهم السابع ان التشبیه انما هو للمجموع بالمجموع ولا شک ان آل ابراهیم افضل من آل محمد اذ فیهم الانبیاء ولا نبی فی آله الثامن ان هذا التشبیه لیس من باب الحاق الناقص بالکامل بل من باب بیان حال ما لا یعرف بما یعرف فلا یشترط ذلک کما فی قوله تعالی مثل نوره کمشکوة۔ ملتقط من الفتح ۱۲ [۶] قوله وصل علیهم الخ تمسک به من جوز الصلوة علی غیر الانبیاء استقلالا وهو مقتضی صنیع البخاری لانه صدر الترجمة بالآیة ثم بالحدیث الدال علی الجواز وقیل لا یجوز الا تبعا واجیب عن الآیة بان لله تعالی ورسوله ان یخصا من یشاء بما یشاء ولیس ذلک لغیرهما وقال ابن القاسم المختار ان یصلی علی الانبیاء والملائکة وازواج النبی صلعم وآله وذریته واهل الطاعة علی سبیل الاجمال و یکره فی غیر الانبیاء لشخص مفرد کذا فی القسطلانی۔ قوله علی آل ابی اوفی آل الرجل اهل بیته وقیل لفظ الآل مقحم وتحقیقه مر فی کتاب الزکوٰة فی باب صلاة الامام ودعائه لصاحب الصدقة۔ ع فی ص۲۰۳ ج۱ ۱۲ [۷] قوله عن عبد الله بن ابی بکر عن ابیه هو ابو بکر محمد بن عمرو بن حزم الانصاری مختلف فی اسمه وقیل کنیته اسمه و روایته عن عمرو بن سلیم من روایة الاقران وولده من صغار التابعین ففی السند ثلاثة من التابعین فی نسق والسند کله مدنیون۔ ف قوله وذریته بضم الذال وحکی کسرها وهو النسل وقد یختص بالنساء والاطفال وقد یطلق علی الاصل وهو من ذرر بالهمزة ای خلق الا انها سهلت لکثرة الاستعمال وقیل هی من الذر ای خلقوا من امثال الذر واستدل به علی ان المراد بآل محمد ازواجه وذریته واستدل به بعضهم علی ان الصلوة علی الآل لا تجب لسقوطها فی هذا الحدیث ورد هذا بثبوت الامر بذلک فی غیر هذا الحدیث ۱۲ ع [۸] قوله فایما مومن الخ فان قلت ما هذه الفاء فی فایما مومن قلت جزائیة وشرطها محذوف یدل علیه السیاق ای ان کنت سببت مؤمنا فکذا فان قلت اذا کان مستحقا للسب فلم یکون قربة له قلت المراد به غیر المستحق له بدلیل الروایات الاخر الدالة علیه۔ ک قلت من جملة تلک الروایات ما رواه مسلم من حدیث اسحٰق بن طلحة حدثنی انس بن مالک قال کان عند ام سلیم الحدیث مطولا وفیه انما انا بشر اغضب کما یغضب البشر وارضی کما یرضی البشر فایما احد دعوت علیه من امتی بدعوة لیس لها باهل ان یجعلها له طهورا وزکوٰة و قربة یقربه بها منه یوم القیٰمة۔ ع فان قلت غایة ما فی الباب انه لا یکون له اثر فما وجه انقلابه قربة قلت هذا من جملة خلقه الکریم وکرمه العمیم حیث قصد مقابلة ما وقع منه بالخیر والکرامة انه لعلی خلق عظیم صلعم ۱۲ ک

ع ای اتبع النبی صلعم البول الماء ای صبه علیه وغسله من غیر فرک ۱۲ ع ع یتعلق بقوله اخبرنی عبد الله وجملة وکان رسول الله صلعم معترضة بینهما۔ ع مر بیان الاختلاف فیه فی ص ۲۰۸ ج۲ ۱۲۔

الیك یوم القیمة **باب** التعوذ من الفتن **حدثنا** حفص بن عمر قال حدثنا هشام عن قتادة عن انس سألوا رسول الله صلی الله علیه وسلم حتی احفوه
المسئلة فغضب فصعد المنبر فقال لا تسئلونی الیوم عن شیء الا بینته لكم فجعلت انظر یمینا وشمالا فاذا كل رجل لاف رأسه فی
ثوبه یبكی فاذا رجل كان اذا لاحی الرجال یدعی لغیر ابیه فقال یا رسول الله من ابی قال حذافة ثم انشأ عمر فقال رضینا بالله
ربا وبالاسلام دینا وبمحمد رسولا نعوذ بالله من الفتن فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما رأیت فی الخیر والشر كالیوم قط انه
صورت لی الجنة والنار حتی رأیتهما وراء الحائط وكان قتادة یذكر عند هذا الحدیث هذه الایة یایها الذین امنوا لا تسئلوا عن
اشیاء ان تبد لكم تسؤكم **باب** التعوذ من غلبة الرجال **حدثنا** قتیبة بن سعید قال حدثنا اسمعیل بن جعفر عن عمرو
ابن ابی عمرو مولی المطلب بن عبد الله بن حنطب انه سمع انس بن مالك یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لابی طلحة
التمس لنا غلاما من غلمانكم یخدمنی فخرج بی ابو طلحة یردفنی وراءه فكنت اخدم رسول الله صلی الله علیه وسلم كلما نزل فكنت
اسمعه یكثر ان یقول اللهم انی اعوذ بك من الهم والحزن والعجز والكسل والبخل والجبن وضلع الدین وغلبة الرجال فلم ازل
اخدمه حتی اقبلنا من خیبر فاقبل بصفیة بنت حیی قد حازها فكنت اراه یحوی وراءه بعباءة او بكساء ثم یردفها وراءه
حتی اذا كنا بالصهباء صنعنا حیسا فی نطع ثم ارسلنی فدعوت رجالا فاكلوا وكان ذلك بناءه بها ثم اقبل حتی اذا بدا له احد
قال هذا جبل یحبنا ونحبه فلما اشرف علی المدینة قال اللهم انی احرم ما بین جبلیها مثل ما حرم به ابراهیم مكة اللهم بارك
لهم فی مدهم وصاعهم **باب** التعوذ من عذاب القبر **حدثنا** الحمیدی قال حدثنا سفین قال حدثنا موسی بن عقبة قال
سمعت ام خالد بنت خالد قال ولم اسمع احدا سمع من النبی صلی الله علیه وسلم غیرها قالت سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یتعوذ
من عذاب القبر **حدثنا** ادم قال حدثنا شعبة قال حدثنا عبد الملك عن مصعب قال كان سعد یأمر بخمس ویذكرهن
عن النبی صلی الله علیه وسلم انه كان یأمر بهن اللهم انی اعوذ بك من البخل واعوذ بك من الجبن واعوذ بك ان ارد الی ارذل
العمر واعوذ بك من فتنة الدنیا یعنی فتنة الدجال واعوذ بك من عذاب القبر **حدثنی** عثمان بن ابی شیبة قال حدثنا جریر
عن منصور عن ابی وائل عن مسروق عن عائشة قالت دخلت علی عجوزان من عجز یهود المدینة فقالتا لی ان اهل القبور یعذبون
فی قبورهم فكذبتهما ولم انعم ان اصدقهما فخرجتا ودخل علی النبی صلی الله علیه وسلم فقلت له یا رسول الله ان عجوزین وذكرت
له فقال صدقتا انهم یعذبون عذابا تسمعه البهائم كلها فما رأیته بعد فی صلوة الا تعوذ من عذاب القبر **باب** التعوذ من فتنة

سئل سال الناس لافا النبی لی فی صنع جبیل باب التعوذ من البخل نا نا ثنا فی تسمعها ته یتعوذ

قوله من الفتن بكسر الفاء وفتح التاء المثناة من فوق جمع فتنة وهی فی الاصل الامتحان والاختبار یقال فتنته فتنا وفتونا اذا امتحنته وقد كثر استعمالها فیما اخرجه الاختبار للمكروه ثم كثر حیث استعمل بمعنی الاثم والكفر والقتال والاحراق والازالة والصرف عن الشیء ۱۲ ع قوله حتی احفوه بالحاء المهملة والفاء ای الحوا علیه فی السوال واكثروا السوال عنه یقال احفیته اذا حملته علی ان یبحث عن نظیر وقال الداودی یرید سألوه عما یكره الجواب فیه لئلا یضیق علی امته وهذه فی مسائل الدین لا فی مسائل المال. ع قوله لاف بشدة الفاء اسم من اللف بالرفع والنصب وذلك خوفا من الغضب الذی هو من اسباب نزول العذاب قوله فاذا رجل هو عبد الله بن حذافة بضم المهملة وبالذال المعجمة بعد الالف فاء وقیل خارجة اخو عبد الله وغرضه من سواله تبیین امره فان كان ابوه حذافة برئ مما رمی به وان كان غیره الحق نفسه به كما روی عنه حیث قال ذلك حین غضبت امه علی سواله. خ قوله قال حذافة حكم علیه بانه والده بالوحی او بحكم الفراش او بالقیافة او بالاستلحاق قوله فقال رضینا بالله الخ وانما قال ذلك اكراما لرسول الله وشفقة علی المسلمین لئلا یؤذوا النبی صلعم بالتكثیر علیه وفیه ان غضب رسول الله صلعم لیس مانعا للقضاء لكماله بخلاف سائر القضاة وفیه فهم عمر وفضل علمه لانه خشی ان یكون كثرة سوالهم كالتعنت له وفیه انه لا یسأل العالم الا عند الحاجة ۱۲ ك ع قوله ضلع الدین اصل الضلع بفتح المعجمة واللام الاعوجاج یقال ضلع بفتح اللام یضلع ای مال والمراد به ههنا ثقله وشدته وقال بعض السلف ما دخل هم الدین قلبا الا اذهب من العقل ما لا یعود الیه. ف قوله وغلبة الرجال ای تسلطهم واستیلاء هم هرجا ومرجا وذلك كغلبة العوام وهذا الدعاء من جوامع الكلم لما قالوا انواع الرذائل ثلثة نفسانیة وبدنیة وخارجیة فالاول بحسب القوی التی للانسان العقلیة والغضبیة والشهویة ثلثة ایضا فالهم والحزن یتعلق بالعقلیة والجبن بالغضبیة والبخل بالشهویة والعجز والكسل بالبدنیة فالثانی یكون عند سلامة الاعضاء وتمام الآلات والقوی والاول عند نقصان عضو ونحوه والضلع والغلبة بالخارجیة فالاول مالی والثانی جاهی والدعاء مشتمل علی الكل. ك قوله یحوی بضم الیاء وفتح الحاء المهملة وكسر الواو المشددة ای یجمع ویدور یعنی یجعل العباءة كحویة خشیة ان تسقط وهی التی تعمل نحو سنام البعیر وقال الخطابی بفتح الیاء واسكان الحاء وتخفیف الواو ورویناه كذلك عن بعض رواة البخاری وكلاهما صحیح وهو ان یجعل لها حویة وهی كساء محشو بلیف یدار حول سنام الراحلة وهی مركب من مراكب النساء وقد رواه ثابت یحول باللام وفسره یصلح لها علیه مركبا. ع قوله حیسا بفتح الحاء المهملة وسكون التحتیة وبالسین المهملة وهو تمر یخلط بالسمن والاقط ۱۲ ك ع قوله مثل ما حرم الخ ای فی نفس حرمة الصید لا فی الجزاء ونحوه فان قلت فی بعضها مثل ما حرم به بزیادة به فما معناه قلت اما ان یكون منصوبا بنزع الخافض ای بمثل ما حرم به وهو الدعاء بالتحریم او معناه احرم بهذا اللفظ وهو احرم بمثل ما حرم به ابراهیم والبركة فی المد مستلزم عرفا وعادة البركة فی الموزون او المراد البركة فیما یقدر به ۱۲ ك قوله من عذاب القبر العذاب اسم للعقوبة والمصدر التعذیب فهو مضاف الی الفاعل ای بطریق المجاز او الاضافة من اضافة المظروف الی الظرف فهو علی تقدیر فی ای یتعوذ من عذاب فی القبر وفیها ثبات عذاب القبر فالایمان به واجب ۱۲ قس قوله من البخل هو فی العرف عبارة عن منع الاحسان وفی الشرع منع الواجب قاله القسطلانی قوله ارذل العمر ای اخسه وهو الهرم حیث ینكس قال تع ومن نعمره ننكسه فی الخلق قوله یعنی فتنة الدجال قالوا هو من زیادة شعبة بن الحجاج وفی الفتح انه من كلام عبد الملك بن عمیر كذا فی قس ۱۲ ك وع قوله عن مسروق وقع فی روایة ابی اسحق المستملی عن الفربری فی هذا الحدیث منصور عن ابی وائل ومسروق عن عائشة بواو بدل عن قال النسائی والصواب الاول ولا یحفظ لابی وائل عن عائشة روایة قلت اما كونه الصواب فصواب لاتفاق الرواة علی انه من روایة ابی وائل عن مسروق وكذا اخرجه مسلم وغیره من روایة منصور واما النفی فمردود فقد اخرج الترمذی من روایة ابی وائل عن عائشة حدیثین. ف وكذا فی العینی قوله عجوزان العجوز یطلق علی الشیخ والشیخة ولا یقال عجوزة الا علی لغة ردیة والعجز بضمتین جمعه فان قلت سبق فی الجنائز ان یهودیة دخلت قلت لا منافاة بینهما لاحتمال ان احداهما تكلمت واقرتها الاخری وعلی ذلك فنسبت عائشة القول الیهما تجوزا والافراد یحمل علی المتكلمة. ك قس قوله ولم انعم بضم الهمزة وكسر المهملة ای لم ارض ان اصدقهما لمكان كذب الیهود وافترائهم. خ قوله ان عجوزین حذف خبره للعلم به وهو دخلتا قال بعضهم ظهر لی ان البخاری هو الذی اختصره قلت الظاهر ان حذفه احد الرواة وقوله ذكرت له قال بعضهم بضم التاء وسكون الراء ای ذكرت وله ما قالتا قلت یجوز ان یكون بفتح الراء وسكون التاء ولا مانع لذلك من صحة المعنی قوله تسمعه البهائم وتقدم فی الجنائز ان صوت المیت یسمعه كل شیء الا الانسان قیل العذاب لیس مسموعا واجیب بان المقصود صوت المعذب به من الانین ونحوه او بعض العذاب نحو الضرب مسموع ۱۲ ع

حل اللغات

احفوه بالحاء المهملة الحوا علیه فی السوال واكثروا السوال عنه غلبة الرجال ای تسلطهم واستیلاءهم هرجا ومرجا وذلك كغلبة القوم وقیل جور السلطان ۱۲۔ ای طفق عمر بن الخطاب یقول رضینا بما عندنا من كتاب الله وسنة نبینا واكتفینا به عن السوال ۱۲ ع ك بفتح الحاء المهملة وسكون النون وفتح الطاء المهملة المخزومی القرشی ۱۲ ع بالحاء المهملة والزاء ای قد اختارها من الغنیمة لنفسه ۱۲ ع علی صیغة المفعول ابن سعد بن ابی وقاص ۱۲

الْمَحْيَا والْمَمَاتِ حَدَّثَنَا مسدّد قال حدثنا الْمُعْتَمِرُ قال سَمِعْتُ ابی قال سَمِعْتُ انسُ بن مالك يقول كان نبيُّ الله صلى الله عليه وسلم يقول اللّٰهمّ انی اَعُوْذُ بك من العجز والكسل والجُبْنِ والهَرَم واعوذ بك من عذاب القبر واعوذ بك من فِتْنَةِ الْمَحْيَا والْمَمَاتِ

بَابُ التعوّذ من المأثم والمغرم **حَدَّثَنَا** مُعَلّٰى بن اَسَد قال حدثنا وُهَيْبٌ عن هِشام بن عُرْوَة عن ابيه عن عائشة ان النبی صلی الله عليه وسلم كان يقول اللّٰهمّ انی اعوذ بك من الكسل والهَرَم والمأثم والمغرم ومن فتنة القبر وعذاب القبر ومن فتنة النار وعذاب النار ومن شرّ فتنة الغِنٰى واعوذ بك من فتنة الفَقْر واعوذ بك من فتنة المسيح الدّجّال اللّٰهمّ اغْسِلْ عنّی خطايای بماء الثّلج والبَرَد ونقّ قلبی من الخطايا كما نقّيت الثوب الابيض من الدَّنَس وباعِدْ بينی وبين خطاياى كما باعَدْتَ بين المشرق والمغرب

بَابُ الاستِعَاذَةِ من الجُبْنِ والكَسَل كُسَالٰی وكَسَالٰی واحد **حَدَّثَنَا** خالدُ بن مَخْلَد قال حدثنا سُليمان بن بلال قال حدثنی عَمْرو بن ابی عَمْرو قال سَمِعْتُ اَنَس بن مٰلك كان النبی صلى الله عليه وسلم يقول اللّٰهمّ انی اَعُوْذُ بك من الهَمّ والحُزْن والعَجْز والكسل والجُبْنِ والبُخْل وضَلَع الدَّيْن وغَلَبَة الرِّجَال

بَابُ التعوّذ من البُخل البُخْل والبَخَل واحد مثل الحُزْن والحَزَن **حَدَّثَنِیْ** محمد بن المثنّٰی قال حدثنی غُنْدَرٌ قال حدثنا شُعْبَة عن عبد الملك بن عُمَيْر عن مُصْعَب بن سَعد عن سعد بن ابی وَقّاص انه كان يأمر بهؤلاء الخمس ويحدّث بهن عن النبی صلى الله عليه وسلم اللّٰهمّ انی اعوذ بك من البُخْل واعوذ بك من الجُبْن واعوذ بك من ان اُرَدَّ الی اَرْذَلِ العمر واعوذ بك من فتنة الدُّنيا واعوذ بك من عذاب القبر

بَابُ التعوّذ من ارذل العُمُر اَرَاذِلُنَا سُقَاطُنَا **حَدَّثَنَا** ابو مَعْمَر قال حدثنا عبدُ الوارث عن عبد العزيز بن صُهَيْب عن اَنَس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللّٰهمّ انی اَعُوْذُ بك من الكسل واعوذ بك من الجُبْن واعوذ بك من الهَرَم واعوذ بك من البُخْل

بَابُ الدُّعَاءِ برَفْعِ الْوَبَاءِ وَالْوَجَعِ **حَدَّثَنَا** محمّد بن يوسف قال حدثنا سُفْيٰن الثّوری عن هِشام بن عُرْوَة عن ابيه عن عائشة قالت قال النبی صلى الله عليه وسلم اللّٰهمّ حَبِّبْ الينا المدينة كما حبّبت الينا مكّة او اشدّ وانْقُلْ حُمّاها الی الجُحْفَة اللّٰهمّ بارك لنا فی مُدّنا وصاعنا **حَدَّثَنَا** موسی بن اسمٰعيل قال حدثنا ابراهيم بن سَعْد قال اخبرنا ابن شِهَاب عن عامر بن سَعْد انّ اباه قال عادنی رسول الله صلى الله عليه وسلم فی حَجّة الوداع من شَكْوًی اَشْفَيْتُ منه علی الموت فقلت يا رسول الله بلغ بی ماترٰی من الوجع وانا ذو مال ولا يرثنی الا ابنةٌ لی واحدة افاتصدّق

ن ابن سليمان ن سمع ن والبخل ن الفتر ن القبر ن بالماء والثلج ن انسا ن قال ن ثنا ن قال ن يخبرهن ن اسقاطنا ن اسافلنا ن يتعوذ ن انبأنا ن منها ن ابنة

ف ۱ قوله والمغرم ای الغرامة وهی ما يلزمك اداؤه كالدين والدية قوله وعذاب القبر فان قلت ما فائدة التكرار اذ فتنة القبر عذابه قلت فتنة القبر هو سوال منكر ونكير ونحوه وعذاب القبر ما يترتب بعده علی المجرمين فكان الاول مقدمة للثانی وعلامة له وكذا فتنة النار كانها نحو سوال الخزنة علی سبيل التوبيخ قال تعالٰی كلما القی فيها فوج سالهم خزنتها الم ياتكم نذير قوله من شر فتنة الغنی نحو الطغيان والبطر وعدم تادية الزكوٰة فان قلت لم زاد لفظ الشر فيه ولم يذكره فی الفقر ونحوه قلت تصريحا بما فيه من الشر وان مضرته اكثر من مضرة غيره او تغليظا علی الاغنياء حتی لا يغتروا بغناهم ولا تغفلوا عن مفاسده او ايماء الی ان صورة اخواته لا خير فيها بخلاف صورته فانها قد تكون خيرا ۱۲ ك ف ۲ قوله بماء الثلج والبرد فان قلت العادة انه اذا اريد المبالغة فی الغسل ان يغسل بالماء الحار لا بالبارد لا سيما الثلج ونحوه قلت قال الخطابی هذه امثال لم يرد بها اعيان المسميات وانما اراد بها التوكيد فی التطهير من الخطايا والمبالغة فی محوها عنه والثلج والبرد ماءان مقصوران علی الطهارة لم تمسهما الايدی ولم يمتهنهما استعمال فكان ضرب المثل بهما اوكد فی بيان ما اراده من التطهير ولها وجه آخر واقول يحتمل انه جعل الخطايا بمنزلة نار جهنم لانها مؤدية اليها فعبر عن اطفاء حرارتها بالغسل تاكيدا فی الاطفاء وبالغ فيه باستعمال المبردات ترقيا عن الماء الی ابرد منه وهو الثلج ثم الی ابرد منه وهو البرد بدليل جموده ۱۲ ك ف ۳ قوله كسالٰی وكسالٰی واحد يعنی بضم الكاف وفتحها وهما قراءتان قرء الجمهور بالضم وقرء الاعرج بالفتح وهی لغة بنی تميم وقرء ابو السميع بالفتح ايضا لكن اسقط الالف واسكن السين وصفهم بما يوصف به المفرد المؤنث لملاحظة معنی الجماعة وهما كما قرئ وتری الناس سكاری ۱۲ ع ف ۴ قوله واعوذ بك من فتنة الدنيا قال شعبة سألت عبد الملك بن عمير عن فتنة الدنيا قال الدجال كذا فی رواية الاسمٰعيلی واطلاق الدنيا علی الدجال لكون فتنته اعظم الفتن الكائنة فی الدنيا وقد ورد ذلك صريحا فی حديث ابی امامة قال خطبنا رسول الله صلعم فذكر الحديث وفيه انه لم يكن فتنة اعظم من فتن الدجال رواه ابوداؤد وابن ماجة ۱۲ ع ف ۵ قوله باب التعوذ من ارذل العمر وهو الهرم زمان الخرافة وحين انتكاس الاحوال قال تعالٰی ومنكم من يرد الی ارذل العمر لكيلا يعلم بعد علم شيئا قوله اراذلنا اسقاطنا اشار الی قوله تعالٰی الا الذين هم اراذلنا وفسره بقوله اسقاطنا وهو جمع ساقط وهو اللئيم فی حسبه ونسبه ويروی سقاطنا بضم السين وتشديد القاف ويقال قوم سقطی واسقاط ۱۲ ع ف ۶ قوله واعوذ بك من الهرم وليس فی هذا الحديث ما ترجم به لكنه كما قال فی الفتح اشار بذلك الی ان المراد بارذل العمر فی حديث سعد بن ابی وقاص السابق فی الباب قبله الهرم الذی فی هذا الحديث المفسر بالشيخوخة والهرم ضعف القوة والعقل والفهم وتناقص الاحوال من الحزن وضعف الفكر قال فی شرح المشكوٰة المطلوب عند المحققين من العمر التفكر فی آلاء الله ونعمائه تعالٰی من خلق الموجودات فيقيموا بواجب الشكر بالقلب والجوارح والهرم الفاقد لهما فهو كالشیء الردی الذی لا ينتفع به فينبغی ان يستعاذ منه ۱۲ قس ف ۷ قوله برفع الوباء بالمد والقصر وهو المرض العام وقيل الموت الذريع وهو اعم من الطاعون لان حقيقته مرض عام ينشأ عن فساد الهواء ومنهم من قال الوباء والطاعون مترادفان ورد عليه بعضهم بان الطاعون لا يدخل المدينة وان الوباء وقع بالمدينة كما فی حديث العرنيين قلت فيه نظر لان ابن الاثير قال المرض العام وكذلك الوباء المرض العام وقوله الطاعون لا يدخل المدينة يحتمل ان يقال لا يدخل بعد قدوم النبی صلعم قوله والوجع ای الدعاء ايضا برفع الوجع وهو يطلق علی كل الامراض فيكون هذا العطف من عطف العام علی الخاص لكن باعتبار ان منشأ الوباء خاص وهو فساد الهواء بخلاف الوجع فان له اسبابا شتی ۱۲ ع ف ۸ قوله وانقل حماها الی الجحفة وهو يتعلق بالجزء الاول من الترجمة وهو الوباء لانه المرض العام واشار به الی ما ورد فی بعض طرقه حيث قالت فی اوله قدمنا المدينة وهو اوبأ ارض الله وقد تقدم بهذا اللفظ فی آخر كتاب الحج . ف فی ص ۲۴۲ والجحفة بضم الجيم واسكان المهملة وبالفاء ميقات اهل مصر والشام وكان سكانها فی ذلك الوقت يهود وفيه الدعاء علی الكفار بالامراض والبليات ۱۲ ك ع خ ف ۹ قوله من شكوی الخ قال بعضهم هذا يتعلق بالركن الثانی من الترجمة وهو الوجع قلت الترجمة الدعاء برفع الوجع وليس فی الحديث هذا والمطابقة ليست متعلقة بمجرد ذكر الوجع حتی يقول هذا القائل ما قاله ويمكن ان يؤخذ وجه المطابقة ههنا من قوله اللّٰهم امض لاصحابی هجرتهم ولا تردهم علی اعقابهم فان فيه اشارة لسعد بالعافية ليرجع الی دار هجرته وهی المدينة ۱۲ ع

عه ای زمان الممات وهو من اول النزع الی انفصال الامر يوم القيٰمة ۱۲ ع سه الفتنة الامتحان والضلال والاثم والكفر والعذاب والفضيحة ۱۲ ك لله هو التثاقل عن الامر وهو خلاف الجلادة ۱۲ ع صه وهو الخوف من تعاطی الحروب ونحوها خوفا علی المهجة ۱۲ قس سه الضلع الثقل والقوة ۱۲ ك حه هذا ثابت فی رواية المستملی ۱۲ قس عه ای فيما يقدر به او بركة متلزمة لبركته والمراد كثرة الاقوات من الثمرات والغلات ۱۲ ك ع عه ای اشرفت منه علی الموت ودنوت منه ومراده به المبالغة فی شدة المرض ۱۲

(قوله باب التعوذ من المأثم والمغرم) وفيه ومن شر فتنة الغنی اعلم انه قد جاء فی بعض الروايات هذا وامثاله هكذا من شر فتنة الغنی ومن شر فتنة الفقر ومن شر فتنة المسيح الدجال بزيادة لفظ الشر فی الكل وفی بعضها بسقوط لفظ الشر فی الكل وفی بعضها باثباته فی البعض دون البعض والظاهر ان الفتنة تحمل علی معنی الاختبار عند زيادة لفظ الشر والاختبار له طرفان خير وشر والتعوذ انما وقع من شرها لا خيرها وعند عدم لفظ شر فالفتنة بمعنی الافتتان فی الدين نعوذ بالله منه وهو شر كله فاذا ثبت فی بعض دون بعض فما ثبت فيه تحمل الفتنة علی المعنی الاول وما لا فتحمل علی المعنی الثانی والله تعالٰی اعلم اه سندی

بِثُلُثَيْ مالى قال لا قلتُ فبِشَطْرِه قال لا قال الثُلُثُ كثيرٌ انك اَنْ تَذَرَ وَرَثَتَكَ اغنياءَ خيرٌ من ان تَذَرَهُم عالةً يتكففون الناس و انك لن تُنفِقَ نفقةً تبتغي بها وجهَ اللهِ الّا اُجِرْتَ حتى ما تجعلُ فی فِي امرأتك قلتُ اُخلَّفُ بعد اصحابی قال انك لن تُخَلَّفَ فتعمل عملا تبتغی به وجهَ اللهِ الّا ازددتَ به درجةً ورفعةً ولعلك تُخَلَّفُ حتى ينتفعَ بك اقوامٌ ويُضَرَّ بك آخرون اللّٰهم اَمْضِ لاصحابی هجرتَهم ولا تَرُدَّهم على اعقابهم لكنَّ البائسَ سعدُ بن خَولةَ قال سعدٌ رَثى له رسولُ اللهِ صلى الله عليه وسلم من ان تُوُفِّيَ بمكةَ **باب** الاستعاذة من اَرْذَلِ العُمُرِ **حدثنی** اسحاق بن ابراهيم قال اخبرنا الحسين عن زائدةَ عن عبد الملك عن مُصعَبٍ عن ابيه قال تَعَوَّذُوا بكلمات كان النبی صلى الله عليه وسلم يتعوَّذُ بهن اللّٰهم انی اَعُوذُ بك من الجُبْن واعوذُ بك من البُخْل واعوذُ بك من ان اُرَدَّ الی ارذل العُمُرِ واعوذ بك من فتنة الدنيا وعذاب القبر **حدثنا** يحيى بن موسى قال حدثنا وَكِيعٌ قال حدثنا هِشام بن عُروةَ عن ابيه عن عائشة ان النبی صلى الله عليه وسلم كان يقول اللّٰهم انی اَعُوذُ بك من الكَسَل والهَرَم والمَغْرَم والمأثَم اللّٰهم انی اعوذ بك من عذاب النار وفتنةِ النار وفتنةِ القبر وعذاب القبر وشرِّ فتنة الغنٰى وشرِّ فتنة الفقر ومن شرِّ فتنة المسيح الدجال اللّٰهم اغسل خطاياى بماء الثلج والبَرَد ونَقِّ قلبی من الخطايا كما يُنَقَّى الثوبُ الابيض من الدَّنَس وباعِدْ بينی وبين خطاياى كما باعدتَ بين المشرق والمغرب **باب** الاستعاذة من فتنة الغنٰى **حدثنا** موسى بن اسمٰعيل قال حدثنا سَلّامُ بن ابی مُطِيعٍ عن هِشام عن ابيه عن خالته ان النبی صلى الله عليه وسلم كان يتعوَّذُ اللّٰهم انی اعوذ بك من فتنة النار ومن عذاب النار واَعُوذُ بك من فِتنة القبر واَعُوذُ بك من عذاب القبر واعوذ بك من فتنة الغنٰى واَعوذ بك من فتنة الفقر واَعوذ بك من فتنة المَسِيح الدجال **باب** التعوذ من فتنة الفقر **حدثنا** محمد قال اخبرنا ابو معٰوية قال حدثنا هشام بن عُروة عن ابيه عن عائشة قالت كان النبی صلى الله عليه وسلم يقول اللّٰهم انی اَعُوذُ بك من فتنةِ النار وعذابِ النار وفتنةِ القبر وعذاب القبر وشرِّ فتنة الغنٰى وشرِّ فتنة الفقر اللّٰهم انی اَعُوذُ بك من شرِّ فتنة المسيح الدجال اللّٰهم اغسل قلبی بماء الثلج والبَرَد ونَقِّ قلبی من الخطايا كما نَقَّيتَ الثوب الابيض من الدنس وباعِدْ بينی وبين خطاياى كما باعدتَ بين المشرق والمغرب اللّٰهم انی اعوذ بك من الكسل والمأثم والمغرم **باب** الدعاء بكثرة المال مع البركة **حدثنا** محمد بن بَشّار قال حدثنا غُنْدَرٌ قال حدثنا شعبة قال سمعتُ قتادةَ عن انس ابن مالك عن ام سُلَيم انها قالت يا رسول الله اَنَسٌ خادمُك اُدْعُ اللهَ له قال اللّٰهم اَكْثِرْ مالَه وولدَه وبارِكْ له فيما اعطيتَه وعن هشام بن زيد سمعتُ اَنَسَ بن مالك بمثله **باب** الدعاء بكثرة الولد مع البركة **حدثنا** ابو زيد سعيد بن الربيع قال حدثنا شُعبة عن قتادة سمعت انسا قال قالت ام سليم اَنَسٌ خادمُك قال اللّٰهم اَكْثِرْ مالَه وولدَه وبارِكْ له فيما اعطيتَه **باب** الدعاء عند الاستخارة **حدثنا** مُطَرِّف بن عبد الله ابو مُصعَب قال حدثنا عبدُ الرحمٰن بن ابی المَوَال عن محمد بن المنكدر عن جابر قال كان النبی صلى الله عليه وسلم

ن قال لا الثلث والثلث كثير ۔ تدعهم ۔ ۲ بها ۔ النبی ۲ ومن فتنة الدنيا ومن فتنة النار ۔ ثنا انبانا ۔ ۳ بن سعد ۔ اخبرنا ۔ ۲ وثنی ۔ قال غندر ۔ مثله ۲ ۔ قال الموالی

لہ قوله عالة جمع عائل والعائل الفقير وقوله يتكففون الناس ای يمدون اكفهم الی الناس بالسوال قوله اخلف ای فی مكة ابقى بعدهم قوله ولعلك تخلف قال النووی المراد بالتخلف فی قوله ولعلك تخلف طول العمر وهو من المعجزات فانه عاش حتى فتح العراق وانتفع به المسلمون وتضرر به المشركون قوله امض بفتح الهمزة يقال امضيت الامر ای انفذته ای اتمم الهجرة لهم ولا تنقصها عليهم وقال الداؤدی لم يكن للمهاجرين الاولين ان يقيموا بمكة الا ثلثة ايام بعد الصدر فدعا لهم بالثبات على ذلك ۔ هذا ملتقط من العينی والكرمانی ۱۲

لہ قوله لكن البائس ای شديد الحاجة وسعد بن خولة بفتح المعجمة وسكون الواو وباللام كان مهاجرا بدريا مات بمكة فی حجة الوداع قال سعد بن ابی وقاص رثى لابن خولة رسول الله صلى الله عليه وسلم ای ترحم عليه ورق له من جهة وفاته بمكة وذلك لانه كان يكره ان يموت بمكة التی هاجر منها وتمنى ان يموت بغيرها فلم يعط متمناه ۱۲ ك

لہ قوله باب الاستعاذة من ارذل العمر مغايرة ترجمة هذا الباب للباب الذی قبل الباب المتقدم باعتبار زيادة الجزء الاخير وجمع الجزئين وهو موجود فی بعض النسخ ومن عادته انه ربما يذكر مجموع الامور التی اراد ذكرها فی باب واحد ثم يذكر واحدا منها فی باب فيعقد لكل منها بابا مستانفا ليكون كل منها مستقلا بالافادة غير جاری والزيادة التی فی بعض النسخ هذا ومن فتنة الدنيا ومن فتنة النار والمراد بفتنة الدنيا الدجال وبفتنة النار عذاب النار وفی بعض النسخ وقع بدله عذاب النار ۱۲

لہ قوله حدثنا وكيع بفتح الواو وكسر الكاف وبالمهملة ابن الجراح بالجيم وشدة الراء وبالمهملة والدنس بفتح النون الوسخ سبق الحديث آنفا ۔ ك قوله المسيح الدجال يعنى به الدجال لان عينه الواحدة ممسوحة ورجل ممسوح العين ومسيح وهو ان لا يبقى على احد شقی وجهه عين ولا حاجب الا استوى اولانه يقطع الارض وقيل انه مسيح بوزن سكيت وانه الذی مسح خلقه ای شوه وليس بشیء ك يقول فی المسيح والمسيح ليس بينهما فرق بل هما واحد يستعملان فی عيسىٰ والدجال وقال ابو داؤد المثقل هو الدجال والمخفف عيسىٰ واخطاً من زعم الدجال مسيح بمعجمة ۱۲ مجمع

لہ قوله باب الدعاء بكثرة المال آه ثبت هذا الباب مع ترجمته فی رواية المستملی والكشميهنی وسقط للحموی ۔ قس والسرخسی والصواب اثباته ۔ ف قوله وعن هشام هو ابن زيد بن انس بن مالك روى عن جده وروى عنه شعبة وفی بعضها هشام بن عروة والاول هو الصحيح ۔ ك والبركة فی المال يتناول كميته وكيفيته بان يكون صاحبه موفقا فی تحصيله بمداخل حسنة شرعا وعقلا ومصارف حسنة فيكون له مزرعة الآخرة كما يكون له صيانة عن الذل فی الدنيا والتعب فی المعاش حتى لا يكون مضيعا لحقوق الله تعالى وحقوق خلقه فيه بل يكون مؤديا اياها واجبا ونفلا ولا يقتصر فی ماله على النفقات الواجبة بل تجاوز عنه الى النفل فان اداء الزكوٰة وان صانه عن ذميمة البخل لكن هو كانه اداء دين عليه وان لم اداءها مع الاعطاء نفلا يجعله موصوفا بصفة الكرم وان الصلوٰة النافلة كما يجمع مع الفرائض ينبغی ان يجمع اختها اعنى الزكوٰة مع النوافل الصدقات ۱۲ خ

لہ قوله حدثنا عبد الرحمٰن بن ابی الموال بفتح الميم وتخفيف الواو جمع مولى واسمه زيد ويقال زيد جد عبد الرحمٰن وابوه لا يعرف اسمه وعبد الرحمٰن من ثقات المدنيين وكان ينسب الى ولاء آل علی بن ابی طالب وخرج مع محمد ابن عبد الله بن الحسن فی زمن المنصور فلما قتل محمد حبس عبد الرحمٰن المذكور بعد ان ضرب وقد وثقه ابن معين وابو داؤد والترمذی والنسائی وغيرهم وذكره ابن عدی فی الكامل فی الضعفاء ۔ فتح قوله فی الامور كلها هو عام اريد به المخصوص فان الواجب والمستحب لا يستخار فی فعلهما والحرام والمكروه لا يستخار فی تركهما ويتناول العموم العظيم من الامور والحقير فرب حقير يترتب عليه الامر العظيم ۔ قس ف قوله كالسورة من القرآن قيل وجه التشبيه عموم الحاجة الى الاستخارة كعموم الحاجة الى القرآن ويحتمل ان يكون التشبيه فی حفظ حروفه وترتيب كلماته ومنع الزيادة والنقص منه والدرس له والمحافظة عليه ويحتمل ان يكون من جهة الاهتمام والتحقيق لبركته والاحترام له ويحتمل ان يكون من جهة كون كل منهما علم بالوحی ۱۲ فتح مختصرا

لہ ومن هذا توخذ المطابقة للترجمة لانه مفسر بارذل العمر ۱۲ للہ اصل الدجل الخلط دجل اذا لبس وموه ۱۲ ع لہ بتشديد اللام الخزاعی البصری ۱۲ قس لہ المراد به الفقر المدقع لانه يخاف حينئذ من فتنته ۱۲ ع لہ هو اما ابن سلام واما ابن المثنى ۱۲ ك ع ۔ عہ وما اعطيته اعم من المال والولد فيتناول الدين والعلم ۱۲ ك

يُعلّمنا الاستخارة في الامور كلها كالسورة من القرآن اذا همّ احدكم بالامر فليركع ركعتين ثم يقول اللهم اني استخيرك بعلمك واستقدرك بقدرتك واسئلك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علّام الغيوب اللهم ان كنت تعلم انّ هذا الامر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة امري اوقال في عاجل امري وآجله فاقدره لي وان كنت تعلم ان هذا الامر شرّ لي في ديني ومعاشي وعاقبة امري اوقال في عاجل امري وآجله فاصرفه عني واصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم رضّني به ويُسمّي حاجته **باب** الوضوء عند الدعاء **حدثنا** ٦٣٨٣ محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن بريد بن عبد الله عن ابي بردة عن ابي موسى قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم بماء فتوضأ ثم رفع يديه فقال اللهم اغفر لعبيد ابي عامر ورأيت بياض ابطيه فقال اللهم اجعله يوم القيمة فوق كثير من خلقك من الناس **باب** الدعاء اذا علا عقبة **قال** ابو عبد الله خيرٌ عقبا عاقبة وعقبا وعاقبة واحد وهو الآخرة **حدثنا** ٦٣٨٤ سليمان بن حرب قال حدثنا حماد عن ايوب عن ابي عثمان عن ابي موسى قال كنّا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فكنّا اذا علونا كبّرنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ايها الناس اربعوا على انفسكم فانكم لا تدعون اصمّ ولا غائبا ولكن تدعون سميعا بصيرا ثم اتى عليّ وانا اقول في نفسي لاحول ولا قوة الا بالله فقال يا عبد الله بن قيس قل لاحول ولا قوة الا بالله فانها كنز من كنوز الجنة اوقال الا ادلك على كلمة هي كنز من كنوز الجنة لاحول ولا قوة الا بالله **باب** الدعاء اذا هبط واديا فيه حديث جابر **باب** الدعاء اذا اراد سفرا اورجع فيه يحيى بن ابي اسحاق عن انس **حدثنا** ٦٣٨٥ اسمعيل قال حدثني مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا قفل من غزو او حج او عمرة يكبّر على كل شرف من الارض ثلث تكبيرات ثم يقول لا اله الا الله وحده لاشريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير آئبون تائبون عابدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده **باب** الدعاء للمتزوج **حدثنا** ٦٣٨٦ مسدد قال حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن انس قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم على عبد الرحمن بن عوف اثر صفرة فقال مهيم اومه قال تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب فقال بارك الله لك اولم ولو بشاة **حدثنا** ٦٣٨٧ ابو النعمن قال حدثنا حماد بن زيد عن عمرو عن جابر قال هلك ابي وترك سبع او تسع بنات فتزوجت امرأة فقال النبي صلى الله عليه وسلم تزوجت يا جابر قلت نعم قال ابكرا ام ثيبا قلت ثيب قال فهلّا جارية تلاعبها وتلاعبك او تضاحكها وتضاحكك قلت هلك ابي فترك سبع او تسع بنات فكرهت ان اجيئهن بمثلهن فتزوجت امرأة تقوم عليهن قال فبارك الله عليك لم يقل ابن عيينة ومحمد بن مسلم عن عمرو وبارك الله عليك **باب** ما يقول اذا اتى اهله **حدثنا** ٦٣٨٨ عثمن بن ابي شيبة قال حدثنا جرير عن منصور عن سالم عن كريب عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لو انّ احدهم اذا اراد ان يأتي اهله قال بسم الله جنّبنا الشيطان

ن ا د تعلم هذا الامر خيرا لي · ن ٢ ارضني · ن ٣ ثني · ن ۴ به · ن ۵ واحدة · ن ٦ ابن زيد · ن ٧ يا · ن ٨ اصمّا · ن ٩ ابكرا ام ثيبا · ن ١٠ بكرا ثيبا · ن ١١ و · ن ١٢ ثني

ـه ١ قوله اذا هم فيه حذف تقديره كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة يقول اذا هم احدكم الخ اي اذا قصد الاتيان بفعل او ترك قوله فليركع جواب اذا المتضمن لمعنى الشرط فلذلك دخلت فيه الفاء قوله استخيرك اي اطلب منك الخيرة متلبسا بعلمك بخيري وشري ويحتمل ان يكون الباء للاستعانة او للقسم واستقدرك اي اطلب القدرة منك ان تجعلني قادرا عليه ويقال استقدر الله خيرا سألته ان يقدر الله له وفيه لف ونشر غير مرتب قوله ومعاشي رواه ابوداؤد ومعادي والمراد بمعاشه حيوته وبمعاده آخرته قوله اوقال شك من الراوي وتر ديد منه والمراد ومنهما يحتمل ان يكون العاجل والآجل مذكورين بدل الالفاظ الثلثة وان يكون بدل الاخيرين قيل كيف يخرج الداعي به من عهدة النقص حتى يكون جازما بانه قال كما قال صلعم واجيب بانه يدعو به ثلث مرات يقول تارة في ديني ومعاشي وعاقبة امري واخرى عاجلي وآجلي وثالثة في ديني وعاجلي وآجلي قوله فاقدره لي بضم الدال وكسرها اي اجعله مقدورا لي او قدره لي وقيل معناه يسره لي قوله ويسمي حاجته اي بعين حاجته مثل ان يقول ان كنت تعلم ان هذا الامر من السفر والتزوج ونحوه ١٢ع ك **ـه ٢ قوله** لعبيد على لفظ التصغير اسم عم ابي موسى الاشعري وكنيته ابوعامر وكان انه اصابه سهم في ركبته يوم اوطاس ومات وقال لابي موسى يا ابن اخي اقرء النبي صلعم السلام وقل له يستغفر لي فلما اخبر رسول الله صلعم بذلك دعا له ١٢ خير جاري **ـه ٣ قوله** قال ابو عبد الله البخاري في تفسير قوله تعالى خير عقبا عاقبة ثم نص على المراد بذلك فقال عقبا وعاقبة واحدة وهو الآخرة ثم ان ذكر التفسير للفظ عقبا لمجرد مناسبة لفظية والا فالمراد منه ههنا بدليل الحديث هو المرتفع من المكان ١٢خ **ـه ۴ قوله** كنز اي كالكنز في كونه امرا نفيسا مدخرا مكنونا عن اعين الناس وهو كلمة استسلام وتفويض الى الله ومعناه لاحيلة في دفع شر ولا قوة في تحصيل خير الا بالله وفي لفظه خمسة اوجه ذكره النحاة ـ ك فان قلت ما مناسبة الحديث بالترجمة فانه ترجم بالدعاء والذي في الحديث التكبير اجيب باحتمال ان يكون اخذه من قوله فيه فانكم لا تدعون اصم ١٢قس **ـه ۵ قوله** باب الدعاء اذا هبط الخ وهذا انما ثبت في رواية المستملي والكشميهني وحديث جابر هو الذي مضى في الجهاد في باب التسبيح اذا هبط واديا عن جابر قال كنا اذا صعدنا كبرنا واذا نزلنا سبحنا ـ ع ارشدهم النبي صلعم الى انهم اذا اروا وا امرأ رفيعا ان يذكر وكبرياؤه تعالى وعظمة جلاله واذا نزلوا امرا متسفلا ذكروا تنزيهه تعالى عن ذلك ١٢ خ ـ **ـه ٦ قوله** فيه يحيى بن ابي اسحق اي جاء في هذا الباب حديث من رواية يحيى بن ابي اسحق الحضرمي وحديثه سبق في الجهاد عن انس قال كنا مع النبي صلعم بقفلة عسفان ورسول الله صلعم على راحلته وقد اردف صفية الحديث وفي آخره فلما اشرفنا قال آئبون تائبون عابدون لربنا حامدون ـ ع فان قلت الترجمة شيئان احدهما الدعاء اذا اراد سفرا والآخر الدعاء اذا رجع من السفر فاين المطابقة بالاول قلت الحديث المذكور بطريق آخر عند مسلم في اوله كان اذا استوى على بعيره خارجا الى سفر كبر ثلاثا وقال سبحان الذي سخر لنا هذا الى ان قال واذا رجع قالهن وزاد آئبون تائبون الحديث ١٢ عيني مختصرا ـ **ـه ٧ قوله** صدق الله وعده اي فيما وعده من اظهار دينه وهزم الاحزاب جمع حزب وهو الطائفة التي اجتمعت من القبائل وعزموا على القتال مع النبي صلعم ففرقهم الله تعالى وهزمهم بلا قتال وهو اعم من الاحزاب الذين اجتمعوا في غزوة الخندق وقيل قد نهى النبي صلعم عن السجع وهذا سجع واجيب بانه نهى عن سجع كسجع الكهان في كونه متكلفا او متضمنا للباطل ١٢ع **ـه ٨ قوله** صفرة اي من الطيب الذي استعمله عند الزفاف قوله مهيم بفتح الميم وسكون الهاء وفتح الياء آخر الحروف وفي آخره ميم اي ما حالك وشانك قوله اومه وهو شك من الراوي وما استفهامية قلب الفها هاء قوله على وزن نواة وهي خمسة دراهم وزن من الذهب وهي ثلاثة مثاقيل ونصف وفي التوضيح وفي الحديث رد على ابي حنيفة الذي لايجوز الصداق عنده باقل من عشرة دراهم قلت سبحان الله ما هذا الفهم فان وزن خمسة دراهم من الذهب اكثر من عشرة دراهم ١٢ع **ـه ٩ قوله** قال ابكرا وثيبا انتصب على حذف فعل تقديره أتزوجت وقوله في الجواب قلت ثيب بالرفع على ان التقدير مثلا التي تزوجتها ثيب قيل وكان الاحسن النصب على نسق الاول اي تزوجت ثيبا قلت ولايمتنع ان يكون منصوبا فكتب بغير الف على تلك اللغة قيه اوتضاحكها شك من الراوي ومناسبة قوله عم لعبد الرحمن بارك الله لك ولجابر بارك الله عليك ان المراد بالاول اختصاصه بالبركة في زوجته وللثاني شمول البركة له في جودة عقله حيث قدم مصلحة اخواته على حظ نفسه فعدل لاجلهن من تزويج البكر مع كونها ارفع رتبة للمتزوج الشاب من الثيب غالبا ١٢ فتح **ـه ١٠ قوله** اراد ان يأتي اهله اي زوجته وعبر عن الجماع بالاتيان قوله لم يضره شيطان اي لم يسلط عليه بحيث يتمكن من اضراره في دينه وليس المراد رفع الوسوسة من اصلها ـ ع وكلمة لو للتمني او شرطية وشرطها محذوف وهو قوله قال بالقرينة المفسر المذكور وجزاؤه مفهوم من قوله فانه يرزق الخ وفي ذكر الكلام بكلمة لو الامتناعية ايماء الى قلة وجود هذا القول ١٢ خ

عـه كلمة ان للشك في ان علمه متعلق بالخير او الشر في اصل العلم كذا في الكرماني ١٢ **سـه** مصغر البرد بالموحدة والراء المهملة يروي عن جده ابي بردة ١٢ **للـه** بفتح الموحدة اي ارفقوا بانفسكم يعني لاتبالغوا في الجهر ١٢ ك **صـه** ويروى اصما لعله باعتبار مناسبة غائبا ١٢ ك **سـه** بفتحتين المكان العالي ١٢ع ك

وجنّب الشيطان ما رزقتنا فانه ان يقدّر بينهما ولد فی ذلك لم يضرّه شيطان ابدا **باب** قول النبی صلی الله عليه وسلم ربنا آتنا فی الدنيا حسنة **حدثنا** مسدد قال حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز عن انس قال اكثر دعاء النبی صلی الله عليه وسلم اللهم ربنا آتنا فی الدنيا حسنة وفی الآخرة حسنة وقنا عذاب النار **باب** التعوذ من فتنة الدنيا **حدثنی** فروة بن ابی المغراء قال حدثنا عبيدة عن عبد الملك بن عمير عن مصعب بن سعد بن ابی وقاص عن ابيه قال كان النبی صلی الله عليه وسلم يعلمنا هؤلاء الكلمات كما تعلّم الكتابة اللهم انی اعوذ بك من البخل واعوذ بك من الجبن واعوذ بك من ان نردّ الی ارذل العمر واعوذ بك من فتنة الدنيا وعذاب القبر **باب** تكرير الدعاء **حدثنی** ابراهيم بن المنذر قال حدثنا انس بن عياض عن هشام عن ابيه عن عائشة ان رسول الله صلی الله عليه وسلم طُبّ حتی انه ليخيّل اليه انه قد صنع الشیء وما صنعه وانه دعا ربه ثم قال اشعرت ان الله افتانی فيما استفتيته فيه فقالت عائشة وما ذاك يا رسول الله قال جاءنی رجلان فجلس احدهما عند راسی والآخر عند رجلیّ فقال احدهما لصاحبه ما وجع الرجل قال مطبوب قال من طبّه قال لبيد بن الاعصم قال فيما ذا قال فی مشط ومشاطة وجفّ طلعة قال فاين هو قال فی ذی اروان وذروان بئر فی بنی زريق قالت فاتاها رسول الله صلی الله عليه وسلم ثم رجع الی عائشة فقال والله لكان ماءها نقاعة الحناء ولكان نخلها رؤس الشياطين قالت فاتی رسول الله صلی الله عليه وسلم فاخبرها عن البئر فقلت يا رسول الله فهلا اخرجته فقال اما انا فقد شفانی الله وكرهت ان اثير علی الناس شرا زاد عيسی بن يونس والليث عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت سُحر النبی صلی الله عليه وسلم فدعا ودعا وساق الحديث **باب** الدعاء علی المشركين وقال ابن مسعود قال النبی صلی الله عليه وسلم اللهم اعنّی عليهم بسبع كسبع يوسف وقال اللهم عليك بابی جهل وقال ابن عمر دعا النبی صلی الله عليه وسلم فی الصلوة اللهم العن فلانا وفلانا حتی انزل الله تعالی ليس لك من الامر شیء **حدثنی** ابن سلام قال اخبرنا وكيع عن ابن ابی خالد قال سمعت ابن ابی اوفی يقول دعا رسول الله صلی الله عليه وسلم علی الاحزاب اللهم منزل الكتاب سريع الحساب اهزم الاحزاب اهزمهم وزلزلهم **حدثنا** معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام عن يحيی عن ابی سلمة عن ابی هريرة ان النبی صلی الله عليه وسلم كان اذا قال سمع الله لمن حمده فی الركعة الآخرة من صلوة العشاء قنت اللهم انج عياش بن ابی ربيعة اللهم انج الوليد بن الوليد اللهم انج سلمة بن هشام اللهم انج المستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك علی مضر اللهم اجعلها عليهم سنين كسنی يوسف **حدثنا** الحسن بن الربيع قال حدثنا ابو الاحوص عن عاصم عن انس بعث النبی صلی الله عليه وسلم سرية يقال لهم القراء فاصيبوا فما رايت النبی صلی الله عليه وسلم وجد علی شیء ما وجد عليهم فقنت شهرا فی صلوة الفجر ويقول ان عصية عصوا الله ورسوله **حدثنی** عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام قال اخبرنا معمر عن الزهری عن عروة عن عائشة قالت

۱ ربنا ۲ ربنا ۳ ثنا ۴ هو ابن حميد ۵ كما يعلم الكتاب ۶ ثنا ۷ قد ۸ فما ۹ قال هو فی ذروان وذروان ۱۰ قال فی ذروان وذروان ۱۱ وكان ۱۲ قال ۱۳ رسول الله ۱۴ عز وجل ۱۴ تعالی ۱۵ ثنا ۱۶ قال ۱۷ قل ۱۷ فقال ۱۸ ابن ابی عبد الله ۱۹ وطاتك ۲۰ عصت ۲۱ ثنا

۱ قوله قول النبی صلعم ربنا آتنا فی الدنيا حسنة قال الحسن الحسنة فی الدنيا العلم والعبادة وفی الآخرة الجنة وقال قتادة الحسنة فی الدنيا العافية وقال السدی فی الدنيا المال وفی الآخرة الجنة وعن محمد بن كعب القرظی الزوجة الصالحة من الحسنات ـ ع قوله كان اكثر دعاء النبی صلعم قال عياض انما كان يكثر الدعاء بهذه الآية لجمعها معانی الدعاء كله من امر الدنيا والآخرة قال والحسنة عندهم ههنا النعمة فسأل نعيم الدنيا والآخرة والوقاية من العذاب فسأل الله تعالی ان يمن علينا بذلك ۱۲ ف **۲ قوله** حدثنی فروة بفتح الفاء واسكان الراء وبالواو ابن ابی المغراء بفتح الميم وسكون المعجمة وبالراء وبالمد وعبيدة بفتح المهملة وكسر الموحدة ابن حميد بضم الحاء الضبی النحوی والكتاب ای القرآن وفی بعضها تعلم الكتابة بلفظ المجهول وصيغة المصدر ۱۲ ك **۳ قوله** تكرير الدعاء ای هذا باب فی بيان تكرير الدعاء وهو ان يدعو به مرة بعد اخری لان فی تكرره اظهار الموضع الفقر والحاجة الی الله عز وجل والتذلل والخضوع له وقد روی ابو داؤد والنسائی من حديث ابن مسعود رض ان النبی صلعم كان يعجبه ان يدعو ثلاثا ويستغفر ثلاثا واخرجه ابن حبان فی صحيحه ۱۲ ع **۴ قوله** طب علی صيغة المجهول وكذا السحر وهذا السحر لم يكن موجبا لنقصان فی عقله الشريف ولا سيما مضرا فی التبليغ بل كان كمرض يتغير به الحال مثل ما اكل السم بل اخف منه ـ خ قوله ليخيل علی صيغة المجهول واللام فيه مفتوحة للتاكيد وقال الخطابی ان ما كان يخيل اليه انه يفعل الشیء ولا يفعله فی امر النساء خصوصا اتيان اهله اذا كان قد اخذ عنهن بالسحر دون ما سواه فلا ضرر فيما لحقه من السحر عن نبوته وليس تاثير السحر فی ابدان الانبياء باكثر من القتل والسم ولم يكن ذلك دافعا لفضلهم وانما هو ابتلاء من الله تعالی واما ما يتعلق بالنبوة فقد عصمه الله من ان يلحقه الفساد قوله لبيد بن الاعصم كان يهوديا وقيل كان منافقا وقال ابن التين يحتمل ان يكون يهوديا ثم اسلم وتستر بالنفاق فی مشط بضم الميم وهو الذی يسرح به اللحية قوله ومشاطة بضم الميم وتخفيف الشين وهو ما يخرج من الشعر بالمشط قوله وجف طلعة بضم الجيم وتشديد الفاء وهو وعاء طلع النخلة يطلق علی الذكر والانثی قوله ذروان بفتح الذال المعجمة وسكون الراء وبالواو وبالنون وهو بير فی المدينة فی بنی زريق بضم الزاء وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف قوله نقاعة الحناء بضم النون وتخفيف القاف وهو الماء الذی ينقع فيه قوله رؤس الشياطين ای الحيات وشبه النخل برؤس الشياطين فی كونها وحشة المنظر وهو مثل فی استقباح الصورة ۱۲ ع **۵ قوله** بسبع ای بسبع سنين مقحطة كما كان فی زمن يوسف من القحط المفرط فاخذتهم سنة حتی اكلوا الجيف والميتة وابو جهل هو عمرو بن هشام المخزومی فرعون هذه الامة وعليك به ای باهلاكه ای خذه واهلكه ـ ك قوله اللهم عليك بابی جهل وسقط هذا التعليق فی رواية ابی ذر وهو طرف من حديث ابن مسعود ايضا فی قصة سلا الجزور الذی القاها اشقی القوم علی ظهر النبی صلعم وقد مر موصولا فی آخر كتاب الطهارة ص ۱۲۱ ۱۲ ع **۶ قوله** قال ابن عمر رض مطابقته للترجمة ظاهرة وهذا التعليق تقدم فی غزوة احد ص ۵۸۳ وفی تفسير سورة آل عمران ص ۶۵۳ وقال صاحب التوضيح فيه حجة علی ابی حنيفة رض فی قوله لا يدعی فی الصلوة الا بما فی القرآن وان دعا بغيره بطلت قلت لا حجة فی ذلك فی صلوة التطوع علی ان هذه الآية ناسخة لقصة المنافقين فی الصلوة والدعاء عليهم وانه عوض عن ذلك القنوت فی صلوة الصبح روی ذلك عن ابی وهب وغيره ۱۲ ع **۷ قوله** دعا رسول الله صلعم علی الاحزاب وكان النبی صلعم يدعو علی المشركين علی حسب ذنوبهم واجرامهم وكان يبالغ فی الدعاء علی من اشتد اذاه علی المسلمين الا تری انه لما ايس من قومه قال اللهم اشدد وطأتك علی مضر ودعا علی ابی جهل بالهلاك ودعا علی الاحزاب الذين اجتمعوا يوم الخندق بالهزيمة والزلزلة فاستجاب الله دعاءه فيهم فان قلت قد نهی عائشة رض عن اللعنة علی اليهود وامرها بالرفق والرد عليهم بمثل ما قالوا ولم يبح لها الزيادة قلت يمكن ان يكون ذلك علی وجه التالف لهم والطمع فی اسلامهم ۱۲ ع فان قلت هذا الدعاء مركب من كلمات مسجعة وقد منع عن الكلام المسجع قلت الممنوع من السجع ما كان بالتكلف واستعمال الباطل لا ما كان بالحق وبلا تكلف ۱۲ خ **۸ قوله** اللهم انج عياش بن ابی ربيعة بتشديد التحتانية بين المهملة والمعجمة وابن ابی ربيعة بفتح الراء وكسر الموحدة والوليد ابن الوليد بفتح الواو فيهما وسلمة بالمفتوحتين وهؤلاء اسباط مغيرة المخزومی والوطأة بفتح الواو واسكان المهملة الدوس بالقدم ويراد منها الاهلاك لان من يطأ علی الشیء برجله فقد استقصی فی هلاكه ومضر بضم الميم وفتح المعجمة وبالراء قبيلة غير منصرف ۱۲ ك **۹ قوله** بعث النبی صلعم سرية هی طائفة من الجيش يبلغ اقصاها اربع مائة تبعث الی العدو جمعها السرايا سموا بذلك لانهم يكونون خلاصة العسكر وخيارهم من الشیء السری النفيس قوله يقال لهم القراء سموا به لانهم كانوا اكثر قراءة من غيرهم وكانوا من اورع الناس ينزلون الصفة ويتعلمون القرآن وكانوا ردءا للمسلمين فبعث رسول الله صلعم سبعين منهم الی اهل نجد ليدعوهم الی الاسلام فلما نزلوا بير معونة قصدهم عامر بن الطفيل فی احياء نحو عصية وغيرهم فقتلوهم ۱۲ ع ك **۱۰** انما ذكر ذلك لان المقصود من الترجمة انما يحصل منه وهو تكرار الدعاء ۱۲ ك

كان اليهود يسلّمون على النبي صلى الله عليه وسلم تقول السام عليك ففطنت عائشة الى قولهم فقالت عليكم السام واللعنة فقال النبي
صلى الله عليه وسلم مهلاً يا عائشة ان الله يحب الرفق في الامر كله فقالت يا نبي الله اولم تسمع ما يقولون قال اولم تسمعي اردّ ذلك
عليهم فاقول وعليكم حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا الانصاري قال حدثنا هشام بن حسّان قال حدثنا محمد بن سيرين
قال حدثنا عبيدة قال حدثنا علي بن ابي طالب كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم الخندق فقال ملأ الله بيوتهم وقبورهم نارا كما
شغلونا عن الصلوة الوسطى حتى غابت الشمس باب الدعاء للمشركين حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفين قال حدثنا
ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قدم الطفيل بن عمرو على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان دوسا قد عصت وابت
فادع الله عليها فظن الناس انه يدعو عليهم فقال اللهم اهد دوسا وأت بهم باب قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اغفر لي ما
قدّمت وما اخّرت حدثني محمد بن بشار قال حدثنا عبد الملك بن صبّاح قال حدثنا شعبة عن ابي اسحاق عن ابن ابي موسى
عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يدعو بهذا الدعاء رب اغفر لي خطيئتي وجهلي واسرافي في امري كله وما انت اعلم به
مني اللهم اغفر لي خطاياي وعمدي وجهلي وهزلي وكل ذلك عندي اللهم اغفر لي ما قدمت وما اخرت وما اسررت وما اعلنت
انت المقدم وانت المؤخر وانت على كل شيء قدير وقال عبيد الله بن معاذ حدثني ابي قال حدثنا شعبة عن ابي اسحاق عن ابي
بردة بن ابي موسى عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا عبيد الله بن عبد المجيد قال حدثنا
اسرائيل قال حدثنا ابو اسحاق عن ابي بكر بن ابي موسى وابي بردة واحسبه عن ابي موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه كان يدعو اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي واسرافي في امري وما انت اعلم به مني اللهم اغفر لي هزلي وجدّي وخطاياي وعمدي و
كل ذلك عندي باب الدعاء في الساعة التي في يوم الجمعة حدثنا مسدد قال حدثنا اسمعيل بن ابراهيم قال اخبرنا ايوب عن محمد
عن ابي هريرة قال قال ابو القسم صلى الله عليه وسلم في يوم الجمعة ساعة لا يوافقها مسلم وهو قائم يصلي يسئل الله خيرا الا اعطاه و
قال بيده قلنا يقللها يزهّدها باب قول النبي صلى الله عليه وسلم يستجاب لنا في اليهود ولا يستجاب لهم فينا حدثنا قتيبة بن
سعيد قال حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا ايوب عن ابن ابي مليكة عن عائشة ان اليهود اتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا السام عليك
فقال وعليكم فقالت عائشة السام عليكم ولعنكم الله وغضب عليكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلا يا عائشة عليك بالرفق
واياك والعنف او الفحش قالت اولم تسمع ما قالوا قال اولم تسمعي ما قلت رددت عليهم فيستجاب لي فيهم ولا يستجاب لهم فيّ باب
التأمين حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفين قال الزهري حدثناه عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه

كانت يقولون لم تسمعين ٢قال صلوة ٢وهي صلوة العصر ثنا عبد الله وحدثنا ٢بنحوه ثني الحسين ثني خطاي حدثنا قل

١ قوله حدثنا الانصاري يريد محمد بن عبد الله بن المثنى القاضي وهو من شيوخ البخاري وكن ربما اخرج عنه بواسطة كالذي هٰهنا وقوله هشام بن حسان هذا وان تكلم فيه بعضهم من قبل حفظه لكن لم يضعفه بذلك احد مطلقا بل بقيد بعض شيوخه واتفقوا على انه ثبت في الشيخ الذي حدث عنه بحديث الباب وهو محمد بن سيرين قال سعيد بن ابي عروبة ما كان احد احفظ عن ابن سيرين من هشام بن حسان ١٢ فتح ع ٢ قوله كما شغلونا الخ وجه التشبيه اشتغالهم بالنار مستوجب لاشتغالهم عن جميع المحبوبات فكانه قال شغلهم الله عنها كما شغلونا عنها قوله وهي صلوة العصر قال الكرماني هو تفسير من الراوي او ادراج منه وقال بعضهم فيه نظر لانه وقع في المغازي الى ان غابت الشمس وهو مشعر بانها العصر قلت فهنا ايضا قال حتى غابت الشمس وهذا لا يدل على انها العصر وحده لانه يجوز ان يكون الظهر معه لان منهم من ذهب الى ان الصلوة الوسطى هي الظهر ١٢ ع ٣ قوله قدم الطفيل بضم الطاء وفتح الفاء ابن عمرو الدوسي اسلم الطفيل وصدق النبي صلعم بمكة ثم رجع الى بلاد قومه فلم يزل مقيما بها حتى هاجر رسول الله صلعم ثم قدم على رسول الله صلعم فلم يزل مقيما مع رسول الله صلعم حتى قبض ثم كان مع المسلمين حتى قتل باليمامة قوله ان دوسا قد عصت وابت اي امتنعت عن الاسلام وهذا من خلقه العظيم ورحمته على العالمين حيث دعا لهم وهم طلبوا الدعاء عليهم وحكى ابن بطال ان الدعاء للمشركين ناسخ للدعاء عليهم ودليله قوله تعالى ليس لك من الامر شيء ثم قال الاكثرون على ان لا نسخ وان الدعاء للمشركين جائز ١٢ ع ٤ قوله عن ابن موسى الطريق الذي بعده يشعر بان المراد به ابو بردة يعني عامرا او الرواية التي بعد الطريق انه هو ابو بكر بن ابي موسى لكن قال الكلاباذي هو عمرو بن ابي موسى الاشعري ١٢ ك ٥ قوله انت المقدم اي تقدم من تشاء من خلقك الى رحمتك بتوفيقك وتؤخر من تشاء عن ذلك بخذلانه ١٢ ك ٦ قوله عبيد الله حكى الكرماني ان في بعض نسخ البخاري عبد الله ابن معاذ بالتكبير قلت وهو خطأ محض وكذا حكى ان في بعض النسخ في طريق اسرائيل عبد الله بن عبد الحميد بتاخير الميم وهو خطأ ايضا وهذا هو ابو علي الحنفي مشهور من رجال الصحيحين ١٢ ف ٧ قوله في امري يحتمل ان يتعلق بالاسراف خاصة وان يتعلق بغيره ايضا على سبيل التنازع ١٢ ك ٨ قوله اللهم اغفر لي الى آخر الدعاء وقال الطبري بعد ان استشكل صدور هذا الدعاء من النبي صلى الله عليه وسلم مع قوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ما حاصله انه عليه السلام امتثل ما امره الله من تسبيحه وسواله المغفرة اذا جاء نصر الله الخ قال وزعم قوم ان استغفاره عما يقع بطريق السهو والغفلة او بطريق الاجتهاد مما لا يصادف ما في نفس الامر وتعقب بانه لو كان كذلك لزم منه ان الانبياء يؤاخذون بمثل ذلك فيكونون اشد حالا من اممهم واجيب بالتزامه قال المحاسبي الانبياء والملائكة اشد خوفا ممن دونهم وخوفهم خوف اجلال واعظام واستغفارهم من التقصير لا من الذنب المحقق وقال عياض يحتمل ان يكون قوله اغفر لي خطيئتي و قوله اغفر لي ما قدمت وما اخرت على سبيل التواضع والاستكانة والشكر لربه لما علم انه قد غفر له وقيل هو محمول على ما صدر من غفلة او سهو او قبل النبوة وقال قوم وقوع الصغيرة جائز منهم فيكون الاستغفار من ذلك وقيل هو مثل ما قال بعضهم في آية الفتح ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك اي من ذنب ابيك آدم وما تأخر من ذنوب امتك وقال القرطبي في المفهم وقوع الخطيئة من الانبياء جائز لانهم مكلفون يخافون وقوع ذلك ويتعوذون منه وقيل قاله على سبيل التواضع والخضوع لحق الربوبية ليقتدى به في ذلك. فتح قال الكرماني او لان الدعاء عبادة قال العيني في قوله ما قدمت وما اخرت يحتمل ان يكون المراد ما قدم الفاضل واخر الافضل ١٢ ٩ قوله خطاياي فان قلت ما وجه عطف العمد على الخطأ قلت اما عطف الخاص على العام باعتبار ان الخطيئة اعم من العمد او من عطف احد المتقابلين على الآخر بان يحمل الخطيئة على ما وقع على سبيل الخطأ ١٢ ك ١٠ قوله ساعة اختلف في ذلك كثيرا واقتصر الخطابي منها على قولين احدهما انها ساعة الصلاة والآخر انها آخر ساعة من النهار عند دنو الشمس للغروب ف اكثر الاقوال مذكورة في ص ١٢٩ ١٢ ١١ قوله خيرا قيد بالخير ليخرج عن الدعاء بالاثم وقطيعة الرحم ونحو ذلك قوله قال بيده اي اشار الى انها ساعة لطيفة قليلة ١٢ ع ١٢ قوله يزهّدها يحتمل ان يكون قوله يزهدها وقع تاكيد القوله يقللها واستشكل ذلك الخطابي ويحتمل ان يكون قال احد اللفظين فجمع الراوي ١٢ ف ١٣ قوله وعليكم فان قلت الواو تقتضي التشريك قلت معناه وعليكم الموت اذ كل من عليها فان او الواو للاستيناف اي وعليكم ما تستحقونه من الذم ١٢ ك

عـه ويروى ولم تسمعي بالحذف وجوز بعضهم القاء الجوازم والنواصب وقالوا ان عملها افصح ١٢ ع ـه بتشديد الموحدة قال العيني وما لقي البخاري الا هذا الموضع ١٢ ـه يحتمل ان يتعلق بالاسراف وان يتعلق بغيره ايضا على سبيل التنازع ١٢

وسلم قال اذا اٰمّن القارئ فاٰمّنوا فان الملٰئكة تؤمّن فمن وافق تامينه تامين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه **باب** ٦٥ فضل التهليل **حدثنا** ٦٤٠٣ عبد الله بن مسلمة عن مالك عن سمي عن ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال لا اله الا الله وحده لاشريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير في يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب وكتبت له مائة حسنة ومحيت عنه مائة سيئة وكانت له حرزا من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ولم يأت احد بافضل مما جاء به الا رجل عمل اكثر منه **حدثنا** ٦٤٠٤ عبد الله بن محمد قال حدثنا عبد الملك بن عمرو قال حدثنا عمر بن ابي زائدة عن ابي اسحاق عن عمرو بن ميمون قال من قال عشرا كان كمن اعتق رقبة من ولد اسمٰعيل قال عمر وحدثنا عبد الله بن ابي السفر عن الشعبي عن الربيع بن خثيم مثله فقلت للربيع ممن سمعته قال من عمرو بن ميمون فاتيت عمرو بن ميمون فقلت ممن سمعته فقال من ابن ابي ليلى فاتيت ابن ابي ليلى فقلت ممن سمعته فقال من ابي ايوب الانصاري يحدثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابراهيم بن يوسف عن ابيه عن ابي اسحاق قال حدثني عمرو بن ميمون عن عبد الرحمٰن بن ابي ليلى عن ابي ايوب قوله وقال موسى حدثنا وهيب عن داود عن عامر عن عبد الرحمٰن ابن ابي ليلى عن ابي ايوب عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال اسمٰعيل عن الشعبي عن الربيع قوله وقال اٰدم حدثنا شعبة قال حدثنا عبد الملك بن ميسرة سمعت هلال بن يساف عن الربيع بن خثيم وعمرو بن ميمون عن ابن مسعود قوله وقال الاعمش وحصين عن هلال عن الربيع عن عبد الله قوله ورواه ابو محمد الحضرمي عن ابي ايوب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو عبد الله الصحيح قول عبد الملك بن عمرو **باب** ٦٦ فضل التسبيح **حدثنا** ٦٤٠٥ عبد الله بن مسلمة عن مالك عن سمي عن ابي صالح عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال سبحان الله وبحمده في يوم مائة مرة حطت خطاياه وان كانت مثل زبد البحر **حدثنا** ٦٤٠٦ زهير بن حرب قال حدثنا ابن فضيل عن عمارة عن ابي زرعة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان الى الرحمٰن سبحان الله العظيم سبحان الله وبحمده **باب** ٦٧ فضل ذكر الله تعالى **حدثنا** ٦٤٠٧ محمد ابن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن بريد بن عبد الله عن ابي بردة عن ابي موسى قال قال النبي صلى الله عليه وسلم مثل الذي يذكر ربه والذي لا يذكر مثل الحي والميت **حدثنا** ٦٤٠٨ قتيبة بن سعيد قال حدثنا جرير عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لله ملٰئكة يطوفون في الطرق يلتمسون اهل الذكر فاذا وجدوا قوما يذكرون الله تنادوا

نسخہ: ١ كانت ٢ وكتبت ٣ ابن ابي زائدة ٤ ربيع ٥ النبي ٦ عن النبي صلى الله عليه وسلم ٧ وقال ٨ وقال ٩ كان كمن اعتق رقبة من ولد اسمعيل ١٠ قال ابو عبد الله والصحيح قول عمرو ١١ حديث ١٢ عمر ١٣ عز وجل ١٤ ثني ١٥ ١٦ بريد

ف١ قوله القارئ اعم من ان يكون اماما وغيره في الصلوٰة او خارجها قوله فمن وافق الموافقة اما في الزمان واما في الصفة من الخشوع ونحوه والذنب خاص بحقوق الله تعالى علم ذلك بالدلائل الخارجية ١٢ ع **ف٢ قوله** التهليل اعلم ان العرب اذا كثر استعمالهم الكلمتين ضموا بعض حروف الاولى الى الاخرى مثل الحوقلة والبسملة فالتهليل ماخوذ من قول لا اله الا الله يقال هلل الرجل اذا قالها وهي الكلمة العليا التي يدور عليها رحى الاسلام والقاعدة التي بني عليها اركان الدين وانظر الى العارفين ارباب القلوب كيف يستاثرونها على سائر الاذكار وما ذاك الا لما راوا فيها من الخواص التي لم يجدوها في غيرها ١٢ قس **ف٣ قوله** العدل بالفتح المثل والنظير اي مثل اعتاق عشر رقاب والحرز بكسر المهملة وسكون الراء العوذة والموضع الحصين ١٢ ك **ف٤ قوله** الا رجل الخ الاستثناء في قوله الا رجل منقطع والتقدير لكن رجل قال اكثر مما قاله فانه يزيد عليه ويجوز ان يكون الاستثناء متصلا ١٢ ف **ف٥ قوله** عمل اكثر منه فيه دليل على انه لو قال هذا التهليل اكثر من مائة في اليوم كان له هذا الاجر المذكور في الحديث على المائة ويكون له ثواب اٰخر على الزيادة وليس هذا من الحدود التي نهي عن اعتدائها ومجاوزة اعدادها وان الزيادة لا فضل فيها او تبطلها كالزيادة في الطهارة وعدد ركعات الصلاة ويحتمل ان يكون المراد مطلق الزيادة سواء كانت من التهليل او من غيره وهذا الاحتمال اظهر ١٢ نووي **ف٦ قوله** رقبة من ولد اسمٰعيل لا يخفى ان النسبة بين الحديثين محفوظة اذ نسبة المائة الى العشرة كنسبة العشرة الى الرقبة ك وقوله من ولد اسمٰعيل تتميم ومبالغة في معنى العتق لان فك الرقاب اعظم مطلوب وكونه من عنصر اسمٰعيل الذي هو اشرف الخلق نسبا اعظم واكمل ١٢ طيبي **ف٧ قوله** عمر وحدثنا فان قلت ما هذه الواو في وحدثنا قلت هو واو العطف على قوله عن ابي اسحٰق تقديره قال عمر بن ابي زائدة حدثنا ابو اسحٰق وحدثنا عبد الله بن ابي السفر ١٢ عيني **ف٨ قوله** قال موسى احد مشايخ البخاري وانما اتى بلفظ قال لانه تحمل منه مذاكرة ونقلا او هو تعليق ١٢ ع **ف٩ قوله** اٰدم احد مشايخ البخاري وهذا ايضا اما تحمل منه مذاكرة ونقلا واما هو تعليق ١٢ ع **ف١٠ قوله** قال ابو عبد الله الصحيح قول عمرو وكذا وقع رواية ابي ذر عن المستملي وحده ووقع عنده عمرو بفتح العين ونبه على ان الصواب عمر بضم العين وهو كما قال ووقع عند ابي زيد المروزي في رواية الصحيح قول عبد الملك بن عمرو وقال الدارقطني الحديث حديث ابن ابي السفر عن الشعبي وهو الذي ضبط الاسناد ومراد البخاري ترجيح رواية عمر بن ابي زائدة عن ابي اسحٰق على رواية غيره عنه ١٢ ف **ف١١ قوله** سبحان الله معناه تنزيه الله عز وجل عما لا يليق به من كل نقص وسبحان اسم منصوب على انه وقع موقع المصدر لفعل محذوف تقديره سبحت سبحانا كسبحت تسبيحا ولا يستعمل غالبا الا مضافا وهو مضاف الى المفعول اي سبحت الله ويجوز ان يكون مضافا الى الفاعل اي نزه الله نفسه والمشهور الاول وقد جاء غير مضاف ١٢ كذا في ف **ف١٢ قوله** وبحمده الواو للحال تقديره سبحت متلبسا بحمدي له من اجل توفيقه لي للتسبيح وغيره ١٢ ع **ف١٣ قوله** في يوم يوم مطلق لم يعلم في اي وقت من او فانه فلا يقيد بشيء منها قال محي الدين النووي ظاهر الاطلاق يشعر بانه يحصل هذا الاجر المذكور لمن قال ذلك مائة مرة في يومه سواء قاله متواليا او متفرقا في مجالس او بعضها اول النهار وبعضها اٰخره لكن الافضل ان ياتي بها متوالية اول النهار ١٢ طيبي **ف١٤ قوله** حطت خطاياه الخ قال عياض قوله حطت الخ مع قوله في التهليل محيت عنه مائة سيئة قد يشعر بافضلية التسبيح على التهليل لان عدد زبد البحر اضعاف اضعاف المائة لكن تقدم في التهليل ولم يات احد بافضل مما جاء به فيحتمل ان تجمع بينهما بان يكون التهليل افضل ثم ما جعل مع ذلك من فضل عتق الرقاب يزيد على فضل التسبيح وتكفيره جميع الخطايا لانه قد جاء من اعتق رقبة اعتق الله بكل عضو منها عضوا منه من النار فحصل بهذا العتق تكفير جميع الخطايا مع زيادة مائة درجة وما زاد عتق الرقاب الزائدة على الواحدة ١٢ كذا في ف **ف١٥ قوله** خفيفتان قال الطيبي الخفة مستعارة للسهولة فشبه سهولة جريان هذا الكلام على اللسان بما يخف على الحامل من بعض المحمولات ولا يشق عليه فذكر المشبه واراد المشبه به قوله ثقيلتان في الميزان الثقل فيه على حقيقته لان الاعمال تتجسم عند الميزان الذي يوزن به اعمال العباد وفي كيفيته اقوال والاصح انه جسم محسوس ذو لسان وكفتين والله تعالى يجعل الاعمال كالاعيان موزونة او يوزن صحف الاعمال ١٢ ع **ف١٦ قوله** حبيبتان الى الرحمٰن تثنية حبيبة وهي المحبوبة والمراد انّ قائلها محبوب الرحمٰن ومحبة الله للعبد ارادة ايصال الخير له والتكريم وخص الرحمٰن من الاسماء الحسنى للتنبيه على سعة رحمة الله حيث يجازي على العمل القليل بالثواب الجزيل بما فيهما من التنزيه والتحميد والتعظيم ١٢ ف **ف١٧ قوله** ذكر الله تعالى والمراد بذكر الله ههنا الاتيان بالالفاظ التي ورد الترغيب في قولها والاكثار منها وقد يطلق ذكر الله ويراد به المواظبة على العمل بما اوجبه الله تعالى او ندب اليه كقراءة القراٰن وقراءة الحديث ومدارسة العلم والتنفل بالصلوٰة ثم الذكر يقع تارة باللسان ويؤجر عليه الناطق به ولا يشترط استحضار معناه ولكن يشترط ان لا يقصد به غير معناه وان انضاف الى النطق الذكر بالقلب فهو اكمل ١٢ كذا في ف **ف١٨ قوله** مثل الذي الخ شبه الذاكر بالحي الذي يزين ظاهره بنور الحيوٰة واشراقها فيه وباطنه منور بنور العلم والفهم والادراك كذلك الذاكر مزين ظاهره بنور العمل والطاعة وباطنه بنور العلم والمعرفة وغير الذاكر عاطل ظاهره وباطن باطنه كذا في طيبي وقيل موقع التشبيه بالحي والميت لما في الحي من النفع لمن يواليه والضر لمن يعاديه وليس في الميت ١٢ ف **ف١٩ قوله** اهل الذكر يتناول الصلوٰة وقراءة القراٰن وتلاوة الحديث وتدريس العلوم ومناظرة العلماء ونحوها ع فالحديث اعم من الترجمة ١٢

حل اللغات العدل بالفتح المثل والنظير الحرز بكسر المهملة وسكون الراء العوذة والموضع الحصين ١٢

ع اي مثل ما رواه ابو اسحٰق عن عمرو بن ميمون وحاصل ذلك ان عمر بن ابي زائدة اسنده عن شيخين احدهما عن ابي اسحٰق عن عمرو بن ميمون موقوفا والثاني عن عبد الله بن ابي السفر عن الشعبي عن الربيع عن عمرو بن ميمون عن عبد الرحمٰن عن ابي ايوب مرفوعا وهو معنى قوله فقلت ممن سمعته الى قوله يحدثه ١٢ ع **لمعه** لان هذا الباب من كتاب الدعوات ١٢.

هَلُمُّوا الی حاجتکم فیحفونهم باجنحتهم الی السماء الدنیا قال فیسئلهم ربهم وهو اعلم منهم ما یقول عبادی قال یقول یسبحونك ویکبرونك ویحمدونك ویمجدونك قال فیقول هل راونی قال فیقولون لا والله ما راوك قال فیقول کیف لو راونی قال یقولون لو راوك کانوا اشد لك عبادة واشد لك تمجیدا واکثر لك تسبیحا قال یقول فما یسئلونی قالوا یسئلونك الجنة قال یقول وهل راوها قال یقولون لا والله یا رب ما راوها قال یقول فکیف لو انهم راوها قال یقولون لو انهم راوها کانوا اشد علیها حرصا واشد لها طلبا واعظم فیها رغبة قال فمم یتعوذون قال یقولون من النار قال یقول وهل راوها قال یقولون لا والله یا رب ما راوها قال یقول فکیف لو راوها قال فیقولون لو راوها کانوا اشد منها فرارا واشد لها مخافة قال فیقول فاشهدکم انی قد غفرت لهم قال یقول ملك من الملائکة فیهم فلان لیس منهم انما جاء لحاجة قال هم الجلساء لا یشقی بهم جلیسهم رواه شعبة عن الاعمش ولم یرفعه ورواه سهیل عن ابیه عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم **باب** ۶۸ قول لا حول ولا قوة الا بالله

۶۴۰۹ **حدثنا** محمد بن مقاتل ابو الحسن قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا سلیمان التیمی عن ابی عثمن عن ابی موسی الاشعری قال اخذ النبی صلی الله علیه وسلم فی عقبة او قال فی ثنیة قال فلما علا علیها رجل نادی فرفع صوته لا اله الا الله والله اکبر قال ورسول الله صلی الله علیه وسلم علی بغلته قال فانکم لا تدعون اصم ولا غائبا ثم قال یا ابا موسی او یا عبد الله الا ادلك علی کلمة من کنز الجنة قلت بلی قال لا حول ولا قوة الا بالله **باب** ۶۹ لله تعالی مائة اسم غیر واحد

۶۴۱۰ **حدثنا** علی بن عبد الله قال حدثنا سفین حفظناه من ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة روایة قال لله تسعة وتسعون اسما مائة الا واحدا لا یحفظها احد الا دخل الجنة وهو وتر یحب الوتر قال ابو عبد الله من احصاها من حفظها **باب** الموعظة ساعة بعد ساعة

۶۴۱۱ **حدثنا** عمر بن حفص قال حدثنی ابی قال حدثنا الاعمش قال حدثنی شقیق قال کنا ننتظر عبد الله اذ جاء یزید بن معویة فقلنا الا تجلس قال لا ولکن ادخل فاخرج الیکم صاحبکم والا جئت انا فجلست فخرج عبد الله وهو اخذ بیده فقام علینا فقال اما انی اخبر بمکانکم ولکنه یمنعنی من الخروج الیکم ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یتخولنا بالموعظة فی الایام کراهیة السأمة علینا

بسم الله الرحمن الرحیم

کتاب الرقاق باب قول النبی صلی الله علیه وسلم لا عیش الا عیش الاخرة

۶۴۱۲ **حدثنا** المکی بن ابراهیم قال اخبرنا عبد الله ابن سعید هو ابن ابی هند عن ابیه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم نعمتان مغبون فیهما کثیر من الناس الصحة والفراغ قال العباس العنبری حدثنا صفوان بن عیسی عن عبد الله بن سعید بن ابی هند عن ابیه سمعت ابن عباس عن النبی

---

۱ وقال ۲ سماء ۳ بهم ۴ یقولون ۵ فکیف ۶ وتحمیدا ۷ فیقول ۸ فی ۹ یسئلونی ۱۰ قال ۱۱ فممن ۱۲ یقولون ۱۳ فاشهدکم ۱۴ بهم ۱۵ سعید ۱۶ انبانا ۱۷ اسما ۱۸ اسما ۱۹ ۲ ۲۰ قال ۲۱ عن ۲۲ روایة ۲۳ تسعین ۲۴ واحدة ۲۵ کتاب الرقاق والصحة والفراغ ولا عیش الا عیش الاخرة ۲۵ باب ما جاء فی الرقاق وان لا عیش الا عیش الاخرة ۲۶ النبی ۲۷ عباس

---

۱ قوله هلموا هذا ورد علی اللغة التمیمیة حیث لا یقولون باستواء الواحد والجمع واهل الحجاز یقولون للواحد والاثنین والجمع هلم بلفظ الافراد ۱۲ ع **۲ قوله** فیحفونهم ای یطوفون باجنحتهم حول الذاکرین والباء للتعدیة وقیل للاستعانة ۱۲ ف **۳ قوله** فیسئلهم ربهم وهو اعلم ای والحال انه اعلم منهم ای من الملائکة ووجه هذا السوال الاظهار علی الملائکة ان فی بنی آدم المسبحین والمقدسین و انه استدراک لما سبق منهم من قولهم اتجعل فیها من یفسد فیها الخ ع وفیه شرف اصحاب الاذکار واهل التصوف الذین یلازمونها ولو اطلبون علیها ۱۲ ک **۴ قوله** یسبحونك الخ وفی روایة ابی معویة فیقولون ترکنا هم یحمدونك ویمجدونك ویذکرونك وفی روایة الاسماعیلی قالوا امرنا بهم وهم یذکرونك الی آخره وفی روایة سهیل جئنا من عند عباد لك فی الارض یسبحونك و یکبرونك ویهللونك ویحمدونك ویسألونك وفی حدیث انس عند البزار ویعظمون آلاءك ویتلون کتابك ویصلون علی نبیك ویسألونك لآخرتهم ودنیاهم ویؤخذ من مجموع هذه الطرق المراد بمجالس الذکر هی التی تشتمل علی ذکر الله تعالی بانواع الذکر الواردة من تسبیح وتکبیر وغیرهما وعلی تلاوة کتاب الله سبحانه وتعالی وعلی الدعاء بخیری الدنیا والآخرة وفی دخول قراءة الحدیث ومدارسة العلم الشرعی ومذاکرته والاجتماع علی صلوة النافلة فی هذه المجالس نظر والاشبه اختصاص ذلك بمجالس التسبیح والتکبیر ونحوهما والتلاوة حسب وان کانت قراءة الحدیث ومدارسة العلم والمناظرة من جملة ما یدخل تحت مسمی ذکر الله تعالی ۱۲ کذا فی فتح **۵ قوله** کیف لو راونی استدل بعض الاشاعرة علی المعتزلة بقوله فی الحدیث کیف لو راونی ان الله تعالی یجوز ان یری ۱۲ ش **۶ قوله** الجلساء وفی روایة سهیل هم القوم وفی اللام الاشعار بالکمال ای هم القوم کل القوم وقوله لا یشقی الخ مستانفة لبیان المقتضی لکونهم اهل الکمال ۱۲ ف **۷ قوله** من کنز الجنة فان قلت الکلمة کیف کانت من الکنز قلت انها کالکنز فی کونها ذخیرة نفیسة یتوقع الانتفاعات منها ومر مرارا ۱۲ ک **۸ قوله** مائة الا واحدة ای هذه مائة الا واحدة وذکر هذه الجملة لدفع الالتباس بسبع وسبعین وللاحتیاط فیه بالزیادة والنقصان ع او الوصف بالعدد الکامل فی ابتداء السماع فان قلت فما الحکمة فی الاستثناء وتنقیص واحد منها قلت الفرد افضل من الزوج ومنتهی الافراد من المراتب من غیر التکرار تسع وتسعون لان مائة وواحدة مکرر فیه الواحد ک ومر الحدیث فی ...... کتاب الشروط ۱۲ **۹ قوله** لا یحفظها احد المراد بالحفظ القراءة بظهر القلب فیکون کنایة لان الحفظ یستلزم التکرار وقیل معناه العمل بها والطاعة بمعنی کل اسم منها والایمان بها ۱۲ ع **۱۰ قوله** وهو وتر ای الله واحد لا شریك له والوتر بکسر الواو وفتحها وقرئ بهما قوله یحب الوتر یعنی یفضله فی الاعمال وکثیر من الطاعات ولهذا جعل الصلاة خمسا والطواف سبعا وندب التثلیث فی اکثر الاعمال وخلق السموات سبعا والارضین سبعا وغیر ذلك ۱۲ ع **۱۱ قوله** من احصاها کذا رواه علی بن المدینی ووافقه الحمیدی وکذا عمرو الناقد عند مسلم و قال ابن ابی عمر عن سفیان من احصاها اخرجه مسلم ف اخرجه مسلم فی الدعوات الخ عن زهیر بن حرب وغیره وفی روایة لفظه مثل لفظ البخاری الا فی آخره من احصاها دخل الجنة ۱۲ **۱۲ قوله** الموعظة ای هذا باب فی بیان ان الموعظة ینبغی ان یکون ساعة لان الاستمرار علیها یورث الملل وهو معنی قوله یتخولنا الخ والموعظة اسم الوعظ وهو النصح والتذکیر بالعواقب فان قلت ما وجه ذکر هذا الباب فی الدعوات قلت لان المواعظ تخالطها غالبا التذکیر والذکر من جملة الدعاء ۱۲ ع **۱۳ قوله** یزید بن معاویة النخعی الکوفی التابعی الثقة العابد قتل غازیا بفارس کان فی خلافة عثمان ولیس له فی الصحیحین ذکر الا فی هذا الموضع ۱۲ ع **۱۴ قوله** بمکانکم ای بکونکم هذا جواب ابن مسعود لهم فی قولهم وددنا انك لو ذکرتنا کل یوم وکان یذکرهم کل خمیس قوله یتخولنا بالخاء المعجمة ای یتعهدنا وکان الاصمعی یقول یتخوننا بالنون یعنی یتعهدنا قوله کراهیة ای لاجل کراهیة الملالة ۱۲ ع **۱۵ قوله** مغبون هو خبر وکثیر هو المبتدأ وهو مشتق اما من الغبن باسکان الباء وهو النقص فی البیع واما من الغبن بفتحها وهو النقص فی الرای فکانه قال هذان الامران اذا لم یستعملا فیما ینبغی فقد غبن صاحبهما فیهما ای باعهما ببخس لا یحمد عاقبته او لیس له فی ذلك رای البتة فان الانسان اذا لم یعمل الطاعة فی زمن صحته ففی زمن المرض بالطریق الاولی وعلی ذلك حکم الفراغ ایضا فیبقی بلا عمل خاسرا مغبونا هذا وقد یکون الانسان صحیحا ولا یکون متفرغا للعبادة لاشتغاله باسباب المعاش وبالعکس فاذا اجتمعا للعبد وقصر فی نیل الفضائل فذلك هو الغبن کل الغبن وکیف والدنیا هو سوق الارباح وتجارات الآخرة ۱۲ ک

ع معناه لا حول عن معاصی الله الا بعصمة الله ولا قوة علی طاعة الله الا بالله وحکی عن اهل اللغة ان معنی لا حول لا حیلة ۱۲ ع **ع** الشك من الراوی فی اللفظ وهذا علی مذهب یحتاط ویرید نقل اللفظ بعینه ۱۲ ک. **علی** قال مغلطای غیر جماعة من العلماء فی کتبهم الرقائق وکذلك فی نسخة معتمدة من روایة النسفی عن البخاری والمعنی واحد والرقائق جمع رقیقة وسمیت هذه الاحادیث بذلك لان فی کل منها ما یحدث فی القلب رقة قال اهل اللغة الرقة الرحمة ضد الغلظة ۱۲ ف

صلى الله عليه وسلم مثله حدثنی محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن معوية بن قرة عن انس عن النبی صلى الله عليه وسلم
قال اللهم لا عيش الا عيش الاخرة فاصلح الانصار والمهاجرة حدثنا احمد بن المقدام قال حدثنا الفضيل بن سليمان قال حدثنا ابو
حازم قال حدثنا سهل بن سعد الساعدی قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخندق وهو يحفر ونحن ننقل التراب وبصر بنا فقال
اللهم لا عيش الا عيش الاخرة فاغفر للانصار والمهاجرة **باب** مثل الدنيا فی الاخرة وقوله انما الحيوة الدنيا لعب ولهو الى قوله
متاع الغرور حدثنا عبد الله بن مسلمة قال حدثنا عبد العزيز بن ابی حازم عن ابيه عن سهل بن سعد قال سمعت النبی صلى الله
عليه وسلم يقول موضع سوط فی الجنة خير من الدنيا وما فيها ولغدوة فی سبيل الله او روحة خير من الدنيا وما فيها **باب** قول النبی
صلى الله عليه وسلم كن فی الدنيا كانك غريب او عابر سبيل حدثنا علی بن عبد الله قال حدثنا محمد بن عبد الرحمن ابو المنذر الطفاوی
عن سليمان الاعمش قال حدثنی مجاهد عن عبد الله بن عمر قال اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنكبی فقال كن فی الدنيا كانك
غريب او عابر سبيل وكان ابن عمر يقول اذا امسيت فلا تنتظر الصباح واذا اصبحت فلا تنتظر المساء وخذ من صحتك لمرضك ومن حيوتك
لموتك **باب** فی الامل وطوله وقوله فمن زحزح عن النار وادخل الجنة فقد فاز وما الحيوة الدنيا الا متاع الغرور ذرهم
ياكلوا ويتمتعوا ويلههم الامل فسوف يعلمون وقال علی ارتحلت الدنيا مدبرة وارتحلت الاخرة مقبلة ولكل واحدة منهما
بنون فكونوا من ابناء الاخرة ولا تكونوا من ابناء الدنيا فان اليوم عمل ولا حساب وغدا حساب ولا عمل بمزحزحه بمباعده
حدثنا صدقة بن الفضل قال اخبرنا يحيى عن سفين قال حدثنی ابی عن منذر عن ربيع بن خثيم عن عبد الله قال خط
النبی صلى الله عليه وسلم خطا مربعا وخط خطا فی الوسط خارجا منه وخط خططا صغارا الى هذا الذی فی الوسط من جانبه الذی
فی الوسط فقال هذا الانسان وهذا اجله محيط به او قد احاط به وهذا الذی هو خارج امله وهذه الخطط الصغار الاعراض
فان اخطاه هذا نهشه هذا وان اخطاه هذا نهشه هذا حدثنا مسلم قال حدثنا همام عن اسحاق بن عبد الله بن ابی
طلحة عن انس قال خط النبی صلى الله عليه وسلم خطوطا فقال هذا الامل وهذا اجله فبينما هو كذلك اذ جاءه الخط الاقرب
باب من بلغ ستين سنة فقد اعذر الله اليه فی العمر لقوله اولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير حدثنی عبد السلام
ابن مطهر قال حدثنا عمر بن علی عن معن بن محمد الغفاری عن سعيد بن ابی سعيد المقبری عن ابی هريرة عن النبی صلى الله عليه وسلم
قال اعذر الله الى امرئ اخر اجله حتى بلغه ستين سنة تابعه ابن عجلان وابو حازم عن المقبری حدثنا علی بن عبد الله قال
حدثنا ابو صفوان عبد الله بن سعيد قال اخبرنا يونس عن ابن شهاب قال اخبرنی سعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال سمعت

ثنا محمد بن جعفر ان ثنی فی يمر للانصار تابعه سهل بن سعد عن النبی صلى الله عليه وسلم مثله قول الله تعالى تعالى بمزحزحه بمباعده
وقوله ذرهم ياكلوا ويتمتعوا الاية واحد بن ابی طالب منها انبانا ابن سعيد خطوطا وقال الخطوط اخطاء هذه يعنی الشيب ثنا عمرو فقال
ابو حازم وابن عجلان حدثنا

۱ے قوله وهو يحفر والحديث مضى فی فضل الانصار وفيه خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يحفرون قلت الجمع بينهما بان يقال كان منهم من يحفر مع النبی صلى الله عليه وسلم ومنهم من كان ينقل التراب ۱۲ ع ۲ے قوله مثل الدنيا كلام اضافی مبتدأ وقوله فی الاخرة متعلق بمحذوف تقديره مثل الدنيا بالنسبة الى الاخرة وكلمة فی تاتی بمعنى الى كما فی قوله تعالى فردوا ايديهم فی افواههم والخبر محذوف تقديره كمثل لاشئ الا ترى ان قدر سوط من الجنة خير من الدنيا وما فيها على ما يجئ فی حديث الباب ۱۲ ع ۳ے قوله موضع سوط انما خص السوط لان من شان الراكب اذا اراد النزول فی منزل ان يلقی سوطه قبل ان ينزل معلما بذلك المكان لئلا يسبقه اليه احد ۱۲ مجمع ۴ے قوله من الدنيا ای من انفاقها فيها لو ملكها او من نفسها لو ملكها وتصور تعميرها لانه زائل لا محالة وهما عبارة عن وقت وساعة مطلقا لا تقييد بالغدوة والروح. جمع الروحة مرة من المجئ والغدوة مرة من الذهاب ۱۲ مجمع ۵ے قوله كانك غريب كلمة جامعة لانواع النصائح اذ الغريب لقلة معرفته بالناس قليل الحسد والعداوة والحقد والنفاق والنزاع وسائر الرذائل منشأها الاختلاط بالخلائق ولقلة اقامته قليل الدار والبستان والمزرعة والاهل والعيال وسائر العلائق التی منشأها الاشتغال عن الخالق فان قلت الغريب هو عابر سبيل فما وجه العطف قلت العبور لا يستلزم الغربة والمبالغة فيه اكثر لان تعلقاته اقل من تعلقات الغريب فهو من باب عطف العام على الخاص وفيه نوع من الترقی والترغيب الى الاخرة والتوجه اليها وانها هو المرجع ودار القرار والزهد فی الدنيا والاستعداد للموت ونحو ذلك ۱۲ ک ۶ے قوله خذ الخ ای خذ بعض اوقات صحتك لوقت مرضك يعنی اشتغل فی الصحة بالطاعة بقدر ما لو وقع فی المرض تقصير تدرك بها ۱۲ ک ۷ے قوله الامل بفتحتين رجاء ما تمنته النفس من طول عمر وزيادة غنى وهو قريب المعنى من التمنی وقيل الفرق بينهما ان الامل ما تقدم له سبب والتمنی بخلافه وقيل لا ينفك الانسان من امل فان فاته ما امله عول على التمنی ويقال الامل ارادة الشخص تحصيل شئ يمكن حصوله فاذا فاته تمناه ۱۲ ف ۸ے قوله ذرهم الخ الامر فيه للتهديد ای ذر المشركين يا محمد ياكلوا فی هذه الدنيا ويتمتعوا من لذاتهم الى اجلهم الذی اجل لهم وفيه زجر عن الانهماك فی ملاذ الدنيا قوله ويلههم الامل ای يشغلهم عن عمل الاخرة ۱۲ ع ۹ے قوله قال علی مطابقته للترجمة توخذ من اوله لان الدنيا لما كانت مدبرة والاخرة مقبلة تعجب لمن يقبل على المدبرة ويدبر عن المقبلة ۱۲ ع ۱۰ے قوله فان اليوم عمل فان قلت اليوم ليس عملا بل فيه العمل ولا يمكن تقديرفی والا وجب نصب عمل قلت جعله نفس العمل مبالغة كقولهم ابو حنيفة فقه ونهاره صائم ک ع قوله لا حساب بالفتح ای لا حساب عليهم ويجوز الرفع منونا ای ليس فی اليوم حساب وكذا قوله ولا عمل ۱۲ ک ت ۱۱ے قوله خط النبی صلعم خطا مربعا ای شكلا يحيط به اربع خطوط وقوله خط خطا فی الوسط محمول على ظاهره وكذلك البواقی قوله خط خططا الظاهر انه جمع خط ولكنه لم يذكر فی كتب اللغة فيما يعلم بل ذكر ان جمع خطوط واخطاط وقوله من جانبه الذی فی الوسط متعلق بقوله وخط خططا والضمير فی جانبه الى الخط الوسط الذی بعضه فی الشكل المربع وبعضه خارج منه والمراد بجانبه الذی فی الوسط كذا فی اللمعات ۱۲ ۱۲ے قوله هذا الانسان مبتدأ وخبر ای هذا الخط الذی فی الوسط هو الانسان وهذا هو على سبيل التمثيل قوله هذا اجله ای الخط المربع المحيط بالخط الوسط اجله والخطوط الصغار اعراضه وحوادثه واسباب اجله وموته على التناوب والخط الذی خرج من الجدران هو امله. خ لم مرک قال الكرمانی فان قلت الخطوط ثلثة لان الصغار كلها فی حكم واحد والمشار اليه اربعة قلت الداخل له اعتباران اذ نصفه داخل ونصفه مثلا خارج فالمقدار الداخل منه هو الانسان فرضا والخارج امله والاعراض ای الافات العارضة له قوله فان اخطأ هذا ای ان تجاوز عنه هذا العرض لدغه العرض الاخر وان تجاوز عنه هذه ای الافات جميعها من الامراض المهلكة ونحوها نهشه ای لدغه هذا ای الاجل يعنی ان لم يمت بالموت الاخر لا بد ان يموت بالموت الطبيعی وحاصله ان ابن ادم يتعاطى الامل ويختلجه الاجل دون الامل انتهى ۱۲ ۱۳ے قوله خطوطا قال الكرمانی فان قلت قال خطوطا فی مجمله وذكر اثنين فی مفصله ای بعده. قلت فيه اختصار عن مطوله والخط الاخر عبارة عن الخطوط الاعاد والخط الاقرب يعنی الاجل اذ لا شك ان الخط المحيط هو اقرب من الخط الخارج منه قالوا الامل مذموم لجميع الناس الا للعلماء فانه لولا املهم وطوله لما صنفوا ۱۲ ۱۴ے قوله فقد اعذر الله اليه ای ازال الله عذره فلا ينبغی له حينئذ الا الاستغفار والطاعة والاقبال الى الاخرة بالكلية ولا يكون له على الله بعد ذلك حجة فالهمزة فی اعذر للسلب وحاصل المعنى اقام الله عذره فی تطويل عمره وتمكينه من الطاعة مدة مديدة واحتج فی ذلك بقوله عز وجل اولم نعمركم ما يتذكر فيه الاية ۱۲ عينی ۱۵ے الاشارة الى ان متعلق الامل ليس بشئ لانه متاع الغرور ۱۲ قس ے ای لدغه عبر عن عروض الافة بالنهش وهو لدغ ذات السم مبالغة فی الاصابة وتالم الانسان بها ۱۲ لمعات ۱۶ے من الاعذار وهو ازالة العذر يقال اعذر اليه اذا

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يزال قلب الكبير شابًّا في اثنتين في حب الدنيا وطول الأمل قال الليث وحدثني يونس و
ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب اخبرني سعيد وابو سلمة ٦٤٢١ حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا هشام قال حدثنا
قتادة عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر ابن ادم ويكبر معه اثنان حب المال وطول العمر رواه شعبة عن قتادة

باب العمل الذي يبتغى به وجه الله فيه سعد ٦٤٢٢ حدثنا معاذ بن اسد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر عن الزهري
قال اخبرني محمود بن الربيع وزعم محمود انه عقل رسول الله صلى الله عليه وسلم وعقل مجة مجها من دلو كانت من دارهم قال سمعت
عتبان بن مالك الانصاري ثم احد بني سالم قال غدا علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لن يوافي عبد يوم القيمة يقول لا اله
الا الله يبتغي به وجه الله الا حرم الله عليه النار ٦٤٢٣ حدثنا قتيبة قال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن عمرو عن سعيد المقبري
عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله ما لعبدي المؤمن عندي جزاء اذا قبضت صفيه من اهل الدنيا ثم احتسبه
الا الجنة

باب ما يحذر من زهرة الدنيا والتنافس فيها ٦٤٢٥ حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال حدثني اسمعيل بن ابراهيم بن عقبة
عن موسى بن عقبة قال ابن شهاب حدثني عروة بن الزبير ان المسور بن مخرمة اخبره ان عمرو بن عوف وهو حليف لبني عامر
ابن لؤي وكان شهد بدرا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث ابا عبيدة بن الجراح الى
البحرين يأتي بجزيتها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو صالح اهل البحرين وامر عليهم العلاء بن الحضرمي فقدم ابو عبيدة
بمال من البحرين فسمعت الانصار بقدومه فوافقت صلوة الصبح مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انصرف تعرضوا له فتبسم حين
راهم فقال اظنكم سمعتم بقدوم ابي عبيدة وانه جاء بشيء قالوا اجل يا رسول الله قال فابشروا واملوا ما يسركم فوالله ما الفقر
اخشى عليكم ولكن اخشى عليكم ان تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها وتلهيكم كما الهتهم
٦٤٢٦ حدثنا قتيبة قال حدثنا الليث عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي الخير عن عقبة بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج يوما
فصلى على اهل احد صلوته على الميت ثم انصرف الى المنبر فقال اني فرط لكم وانا شهيد عليكم واني والله لانظر الى حوضي الان واني
قد اعطيت مفاتيح خزائن الارض او مفاتيح الارض واني والله ما اخاف عليكم ان تشركوا بعدي ولكني اخاف عليكم ان تنافسوا فيها
٦٤٢٧ حدثنا اسمعيل قال حدثني ملك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
اكثر ما اخاف عليكم ما يخرج الله لكم من بركات الارض قيل وما بركات الارض قال زهرة الدنيا فقال له رجل هل يأتي الخير بالشر فصمت
النبي صلى الله عليه وسلم حتى ظننا انه ينزل عليه ثم جعل يمسح عن جبينه قال اين السائل قال انا قال ابو سعيد لقد حمدناه حين طلع

١ ليث بن سعد ٢ قال ٣ بن مالك ٤ انبانا ٥ قال ٦ في ٧ بها ٨ اهل ٩ ثنا ١٠ لبني ١١ البحرين ١٢ فا ١٣ فوافقت ١٤ فوافته ١٥ ولكني ١٦ بن سعيد ١٧ ليث بن سعد ١٨ عن ١٩ النبي
٢٠ فرطكم ٢١ مفاتح ٢٢ ولكن ٢٣ الخدري ٢٤ اكثر ٢٥ هو ٢٦ ظننت ٢٧ فقال ٢٨ حتى ٢٩ اطلع

ـــه قوله يكبر ابن آدم ويكبر معه اثنان الخ يكبر اولا بفتح الموحدة اي يطعن في السن وثانيا بضمها اي يعظم ولو صح الرواية في الكلمة الثانية بالفتح فالتلفيق بينه وبين الحديث السابق الذي ذكر فيه الشباب ان المراد بالشباب الزيادة في القوة و باكبر الزيادة في العدد فذاك باعتبار الكيف وهذا باعتبار الكم وقالوا التخصيص بهذين الامرين هو لان احب الاشياء الى ابن آدم نفسه فاحب بقاءها وهو العمر وسبب بقاءها وهو المال فاذا احس بقرب الرحيل قوي حبه لذلك ١٢ ك ع ـ ـــه قوله رواه شعبة عن قتادة اي روى الحديث المذكور شعبة بن الحجاج عن قتادة ووصله مسلم قيل فائدة هذا التعليق دفع توهم الانقطاع فيه لكون قتادة مدلسا وقد عنعنه لكن شعبة لا يحدث عن المدلسين الا بما علم انه دخل في سماعهم فيستوي في ذلك التصريح والعنعنة ١٢ عيني قس ـــه قوله ثم احد بني سالم هو حصين مصغر الحصن بالمهملتين ابن محمد الانصاري فان قلت تقدم الحديث بطوله في ص ٦١ في الصلوة وذكر ثمه ان الزهري هو الذي سأل الحصين وسمع منه والمفهوم ههنا هو محمود قلت ان كانت الرواية بالرفع فهو عطف على محمود اي اخبرني محمود ثم احد بني سالم فلا اشكال وان كانت بالنصب فالمراد سمعت عتبان الانصاري ثم السالمي اذ عتبان كان سالميا ايضا او يقال بان السمع من الحصين كان حاصلا لهما ولا محذور في ذلك لجواز سماع الصحابي من التابعي او بان المراد من الاحد غير الحصين ١٢ ك ـــه قوله وجه الله اي ذات الله والحديث من المتشابهات او لفظ الوجه زائد او المراد جهة الحق والاخلاص لا الرياء ونحوه ١٢ ك ع ـــه قوله صفيه بفتح الصاد وكسر الفاء وتشديد التحتية الحبيب الصافي وخالص كل شيء وذلك كالولد والاخ وسائر محبوباته. قس ك ع قوله ثم احتسبه اي صبر عليه لله ولم يجزع على فقده والحسبة بالكسر الاجرة واسم من الاحتساب واحتسب بكذا اجرا عند الله اي نوى به وجه الله ١٢ كرماني ـــه قوله ما يحذر بضم التحتية وسكون المهملة ولابي ذر بفتح المهملة ـــ ــ ــ ــ وتشديد الذال المعجمة. قس قوله من زهرة الدنيا اي بهجتها ونضارتها وحسنها والزهرة النور والتنافس الرغبة ١٢ ك ـ ـــه قوله فقدم ابو عبيدة بمال كان قدوم ابي عبيدة سنة عشر قدم بمائة الف وثمانين الف درهم كذا في جامع المختصر وقال قتادة كان المال مائتين الفا وقال الزهري قدم به ليلا وقال ابن حبيب هو اكثر مال قدم به على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قتادة وصب على حصير وفرقه وما حرم منه سائلا ١٢ ع ـــه قوله ما الفقر اخشى عليكم بنصب الفقر ويجوز الرفع بتقدير ضمير اي ما الفقر اخشاه عليكم والاول هو الراجح وهذه الخشية يحتمل ان يكون سببها علمه ان الدنيا ستفتح عليهم ويحصل لهم الغنى بالمال والمراد بالفقر العهدي وهو ما كان عليه الصحابة من قلة الشيء ويحتمل الجنس والاول اولى ويحتمل ان يكون اشار بذلك الى ان مضرة الفقر دون مضرة الغنى لان مضرة الفقر دنيوية غالبا ومضرة الغنى دينية غالبا ١٢ ف ـــه قوله فتنافسوها بفتح المثناة والاصل تتنافسوا فحذفت احدى التائين والتنافس من المنافسة وهي الرغبة في الشيء ومحبة الانفراد به والمغالبة عليه ١٢ ف ـــه قوله لانظر الى حوضي الى آخر الحديث فيه اثبات الحوض المورود وانه مخلوق اليوم وفيه اخبار بالغيب معجزة له صلى الله عليه وسلم ١٢ ك ـــه قوله اعطيت مفاتيح خزائن الارض اراد ما سهل الله ولامته من افتتاح بلاد متعذرات واستخراج كنوز ممتنعات او هي معادن الارض. ك مر الحديث في ص ٢٥٩ ج ١ ١٢ ـــه قوله زهرة الدنيا الزهرة بفتح الزاء وسكون الهاء وقد قرئ في الشاذ عن الحسن وغيره بفتح الهاء فقيل هما بمعنى واحد وقيل بالتحريك جمع زاهر كفاجر وفجرة والمراد بالزهرة الزينة والبهجة والزهرة ماخوذ من زهرة الشجر وهي نورها بفتح النون والمراد ما فيها من انواع المتاع والعين والثياب والزرع وغيرها مما يغتر به الناس لحسنه مع قلة البقاء ١٢ ع ف ـــه قوله لقد حمدناه حين طلع وفي رواية المستملي حتى طلع والحاصل انهم لاموه اولا حيث رأوا سكوت النبي صلى الله عليه وسلم فظنوا انه اغضبه ثم حمدوه آخرا لما رأوا مسألته سببا لاستفادة ما قاله النبي صلى الله عليه وسلم ١٢ ف

ـــه اي ابن ابي وقاص وحديثه ما تقدم في الجنائز في ص ١٥١ ج ١ وهو انك لن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله الا اجرت ١٢ ك
ـــه انما قال عقل لانه كان صغيرا حين دخل النبي صلى الله عليه وسلم دارهم وشرب ماء ومج من ذلك الماء مجة على وجهه ١٢ ك ـــه بفتح الزاء وسكون الهاء زينتها وبهجتها ١٢ تو ـــه هو محمد بن مسلم فيه ثلاثة من التابعين في نسق وهم موسى وابن شهاب وعروة ١٢ ع ـــه وكانهم فهموا ذلك بالقرينة من الكيفية التي جرت عادته بها عند ما يوحى اليه ١٢ ف

ذلك قال لا یاتی الخیر الا بالخیر ان هذا المال خضرة حلوة وان کل ما انبت الربیع یقتل حبطا او یلم الا اٰکلة الخضرة تاکل حتی اذا امتدت خاصرتاها استقبلت الشمس فاجترت وثلطت وبالت ثم عادت فاکلت وان هذا المال حلوة من اخذه بحقه ووضعه فی حقه فنعم المعونة هو ومن اخذه بغیر حقه کان کالذی یاکل ولا یشبع ۶۴۲۸ حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة قال سمعت ابا جمرة قال حدثنی زهدم بن مضرب قال سمعت عمران بن حصین عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم قال خیرکم قرنی ثم الذین یلونهم ثم الذین یلونهم قال عمران فما ادری قال النبی صلی اللّٰه علیه وسلم بعد قوله مرتین او ثلثا ثم یکون بعدهم قوم یشهدون ولا یستشهدون ویخونون ولا یؤتمنون وینذرون ولا یفون ویظهر فیهم السمن ۶۴۲۹ حدثنا عبدان عن ابی حمزة عن الاعمش عن ابراهیم عن عبیدة عن عبد اللّٰه عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم قال خیر الناس قرنی ثم الذین یلونهم ثم الذین یلونهم ثم یجیء من بعدهم قوم تسبق شهادتهم ایمانهم وایمانهم شهادتهم ۶۴۳۰ حدثنا یحیی بن موسی قال حدثنا وکیع قال حدثنا اسمعیل عن قیس قال سمعت خبابا وقد اکتوی یومئذ سبعا فی بطنه وقال لولا ان رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم نهانا ان ندعو بالموت لدعوت بالموت ان اصحاب محمد صلی اللّٰه علیه وسلم مضوا ولم تنقصهم الدنیا بشیء وانا اصبنا من الدنیا ما لا نجد له موضعا الا التراب ۶۴۳۱ حدثنا محمد بن المثنی قال حدثنا یحیی عن اسمعیل قال حدثنی قیس قال اتیت خبابا وهو یبنی حائطا له فقال ان اصحابنا الذین مضوا لم تنقصهم الدنیا شیئا وانا اصبنا من بعدهم شیئا لا نجد له موضعا الا فی التراب ۶۴۳۲ حدثنی محمد بن کثیر قال حدثنا سفین عن الاعمش عن ابی وائل عن خباب قال هاجرنا مع رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم

باب قول اللّٰه یایها الناس ان وعد اللّٰه حق فلا تغرنکم الحیوة الدنیا الی قوله من اصحاب السعیر

قال ابو عبد اللّٰه السعیر جمعه سعر وقال مجاهد الغرور الشیطان ۶۴۳۳ حدثنا سعد بن حفص قال حدثنا شیبان عن یحیی عن محمد بن ابراهیم القرشی قال اخبرنی معاذ ابن عبد الرحمن ان ابن ابان اخبره قال اتیت عثمن بطهور وهو جالس علی المقاعد فتوضأ فاحسن الوضوء ثم قال رأیت النبی صلی اللّٰه علیه وسلم توضأ وهو فی هذا المجلس فاحسن الوضوء ثم قال من توضأ مثل هذا الوضوء ثم اتی المسجد فرکع رکعتین

ن۱ کذالک ۵ ظننت ن۲ الخضراء ن۳ الخضر الخضر ن۴ اکلت ن۵ امتلأت ن۶ خاصرتها ن المؤنة ن۸ ان ن۹ ثنی ن۱۰ محمد بن جعفر ن۱۱ ۲مرتین ن۱۲ ۲قرنه ن۱۳ یوفون ن۱۴ الذی ن۱۵ قوم من بعدهم ن۱۶ ثنی ن۱۷ قال ن۱۸ ثنی ن۱۹ ثنا ن۲۰ عن ن۲۱ ۲قصه ۲القصة ن۲۲ الاٰیة الی قوله السعیر ن۲۳ ۲حمران ۲بن عفان ن۲۴ یتوضأ ن۲۵ المسجد

---

۱ قوله لا یاتی الخیر الا بالخیر الخ یؤخذ منه ان الرزق ولو کثر فهو من جملة الخیر وانما عرض له الشر بعارض البخل به عمن یستحقه والاسراف فی انفاقه فیما لم یشرع وان کل شیء قضی اللّٰه ان یکون خیرا فلا یکون شرا وبالعکس ولکن یخشی علی من رزق الخیر تصرفه فی ما یجلب له الشر ۱۲ ف **۲** قوله هذا المال خضرة حلوة التاء فیه للمبالغة او هو صفة لموصوف محذوف نحو بقلة خضرة او باعتبار انواع المال وقال ابن الانباری هذا لیس بصفة للمال انما هو للتشبیه کانه قال المال کالبقلة الخضرة الحلوة. ع ومعناه ان صورة الدنیا حسنة والعرب تسمی کل مشرق ناضر اخضر ۱۲ ف **۳** قوله انبت الربیع البقل الربیع الجدول وهو النهر الصغیر وجمع الربیع الاربعاء واسناد الانبات الی الربیع مجازی والمنبت هو اللّٰه تعالی فی الحقیقة قوله یقتل حبطا او یلم اما قوله حبطا فبفتح المهملة والموحدة والطاء مهملة ایضا والحبط انتفاخ البطن من کثرة الاکل یقال حبطت الدابة تحبط حبطا اذا اصابت مرعی طیبا فامعنت فی الاکل حتی تنتفخ فتموت وروی بالخاء المعجمة من الخبط وهو الاضطراب والاول المعتمد وقوله یلم بضم اوله ای یقرب ان یقتل قوله الا بالتشدید علی الاستثناء وروی بفتح الهمزة وتخفیف اللام للاستفتاح قوله آکلة بالمد وکسر الکاف والخضر بفتح الخاء وکسر الضاد المعجمتین للاکثر وهو ضرب من الکلأ یعجب الماشیة وفی روایة الکشمیهنی بضم الخاء وسکون الضاد وزیادة الهاء فی آخره وفی روایة السرخسی الخضراء بفتح اوله وسکون ثانیه وبالمد ولغیرهم بضم اوله وفتح ثانیه جمع خضرة وقال الکرمانی الخضر بفتح الخاء المعجمة وکسر الثانیة البقلة الخضراء او ضرب من الکلأ وقیل هی ما بین الشجر والبقل قوله خاصرتاها تثنیة خاصرة وهما جانبا البطن من الحیوان وفی روایة الکشمیهنی خاصرتها بالافراد وقوله فاجترت بالجیم من الاجترار وهو ان یجر البعیر من الکرش ما اکله الی الفم فیمضغه مرة ثانیة قوله ثلطت بفتح الثاء المثلثة وفتح اللام والطاء المهملة وضبطها ابن التین بکسر اللام ای القت ما فی بطنها رقیقا والغرض من هذا ان جمع المال غیر محرم لکن الاستکثار منه ضار بل یکون سببا للهلاک. ع ضرب فیه مثلین احدهما للمفرط فی جمع الدنیا والمنع من حقها والآخر للمقتصد فی اخذها والنفع بها قوله ان کل ما ینبت الخ مثل للمفرط الآخذ بغیر حقها فان الربیع ینبت احرار البقول فتستکثر الماشیة منه لاستطابتها ایاه حتی تنتفخ بطونها عند مجاوزتها حد الاحتمال فتنشق امعاؤها فتهلک او تقارب الهلاک وکذا جامع الدنیا من غیر حل ومانعها من المستحق قد تعرض للهلاک بالنار وباذی الناس وحسده وغیر ذلک وقوله الا آکلة الخضر مثل للمقتصد لیس من جید البقول التی ینبتها الربیع بتوالی امطاره فتحسن وتنعم ولکنه من یقول نرعی بعد هیج البقول ویبسها حیث لا تجد سواها وتسمی الجنبة فلا تکثر الماشیة منها فاکلتها مثل لمن یقتصد فی اخذ الدنیا فهو ینجو من وبالها کما نجت آکلة الخضر فانها اذا شبعت منها برکت مستقبلة عین الشمس تستمری به ما اکلت وتجتر وتثلط فتزول الحبط فانه بالامتلاء وعدم الثلط وانتفاخ الجوف به ۱۲ مجمع **۴** قوله لا یستشهدون الخ شهادة الحسبة مستثناة منه ویخونون ولا یؤتمنون ای یخونون خیانة ظاهرة بحیث لا یبقی معها للناس اعتماد علیه ویظهر السمن ای یتکثرون بما لیس فیهم من الشرف او یجمعون الاموال او یغفلون عن امر الدین ویقللون الاهتمام به لان الغالب فی السمین ان لا یهتم بالریاضة والظاهر انه حقیقة لکن المذموم منه ما یستکسب لا الخلقی ۱۲ ک **۵** قوله تسبق الخ فان قلت فیه دور قلت المراد بیان حرصهم علی سرعة الشهادة یحلفون علی ما یشهدون فتارة یحلفون قبل ان یشهدوا وتارة بالعکس او مثل فی سرعة الشهادة والیمین وحرص الرجل علیهما حتی لا یدری بایهما یبتدی فکانهما یتسابقان لقلة مبالاته بالدین ۱۲ **۶** قوله وایمانهم شهادتهم قال الکرمانی فان قلت سبق فیه دور قلت المراد بیان حرصهم علی الشهادة یحلفون علی ما یشهدون فتارة یحلفون قبل ان یشهدوا وتارة بالعکس وهو مثل فی سرعة الشهادة والیمین وحرص الرجل علیهما حتی لا یدری بایهما یبتدی فکانهما یتسابقان لقلة مبالاته بالدین وفی الحدیث فضل الصحابة والتابعین ومر الحدیث ثمان فی الشهادات انتهی والترجمة توخذ من معنی الحدیث من حیث ان هذه الامور لا تصدر الا بالمیل الی الدنیا وزهرتها کما اشار الیه العینی ۱۲ **۷** قوله وقد اکتوی قال الطیبی الکی علاج معروف فی کثیر من الامراض وقد ورد النهی عن الکی فقیل النهی لانهم کانوا یرون ان الشفاء منه واما اذا اعتقد انه سبب والشفاء من اللّٰه فلا بأس به ویجوز ان یکون النهی من قبیل التوکل وهو درجة اخری غیر الجواز انتهی ویؤیده خبر لا یسترقون ولا یکتوون وعلی ربهم یتوکلون کذا فی المرقاة ومر فی صـ۳۶۶ج۲ ۱۲ **۸** قوله ولم تنقصهم الدنیا ای لم تدخل الدنیا فیهم نقصانا بوجه من الوجوه ای ولم یشتغلوا بجمع المال بحیث یلزمهم فی کمالهم نقصان والمراد من التراب بناء الحیطان بقرینة وهو یبنی حائطا ولولا ذلک لکان اللفظ محتملا لارادة الکنز ودفن الذهب فی الارض ۱۲ ک ع **۹** قوله هاجرنا مع رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم وتمام الحدیث قصة فقر الماضین وغنی الباقین قاله الکرمانی وقال القسطلانی زاد ابو ذر قصه بفتح القاف والصاد المهملة بعدها ضمیر ای قص الراوی الحدیث المذکور بتمامه فی صـ۶۹ج۲ اول الهجرة الی المدینة ویاتی قریبا ان شاء اللّٰه تعالی فی باب فضل الفقر ۱۲ **۱۰** قوله ان ابن ابان قال عیاض وقع لابی ذر والنسفی والکافة ان ابان اخبره ووقع لابن السکن ان حمران بن ابان ووقع للجرجانی وحده ان ابان اخبره وهو خطأ قلت ووقع فی نسخة معتمدة من روایة ابی ذر حمران بن ابان ۱۲ ف ع **۱۱** قوله علی المقاعد بوزن المساجد بالقاف والمهملتین موضع بالمدینة ۱۲ ک ع

عه ای المال یعنی حیث کان دخله وخرجه بالحق فنعم العون للرجل فی الدارین. ک وفیه مثل للمؤمن ان لا یاخذ من الدنیا الا قدر حاجته ولا یغتره زهرتها فتهلکه ۱۲ غ سه القرن اهل کل زمان هو اربعون سنة او ثمانون او مائة او مطلق الزمان اقوال وهو مصدر قرن یقرن ۱۲ مجمع لله المطابقة للترجمة توخذ من معنی الحدیث لان ارتکاب الامور المذکورة کلها من المیل الی الدنیا وزهرتها ۱۲ ع عه بفتح المعجمة وشدة الموحدة الاولی ابن الارت الصحابی ۱۲ ک ع عه قال الکرمانی فان قلت الکی مذموم قلت اذا کان له دواء آخر. ومر بیانه فی صـ۳۶۶ج۲ ۱۲ سه ای لم تدخل الدنیا فیهم نقصانا ۱۲ ک

ثم جلس غُفِر له ما تقدّم من ذنبه قال وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تغترّوا قال ابو عبد الله هو حُمْران بن اَبَان **باب** ذهاب الصالحين **حدثنا** يحيى بن حمّاد قال حدثنا ابو عوانة عن بيان عن قيس بن ابي حازم عن مرداس الاسلمي قال قال النبيّ صلى الله عليه وسلم يذهب الصالحون الاوّل فالاوّل وتبقى حُفالة كحُفالة الشعير والتمر لا يُباليهم الله بالةً **باب** ما يُتّقى من فتنة المال وقول الله انّما اموالكم واولادكم فتنة **حدثني** يحيى بن يوسف قال حدثنا ابو بكر عن ابي حصين عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعِس عبد الدينار والدرهم والقطيفة والخميصة ان اُعطي رضي وان لم يُعطَ لم يرضَ **حدثنا** ابو عاصم عن ابن جريج عن عطاء سمعت ابن عباس يقول سمعت النبيّ صلى الله عليه وسلم يقول لو كان لابن ادم واديان من مال لابتغى ثالثا ولا يملأ جوف ابن ادم الا التراب ويتوب الله على من تاب **حدثنا** محمد قال اخبرنا مخلد قال اخبرنا ابن جريج قال سمعت عطاء يقول سمعت ابن عباس يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لو انّ لابن ادم مثل وادٍ مالا لاحبّ انّ له اليه مثله ولا يملأ عين ابن ادم الا التراب ويتوب الله على من تاب قال ابن عبّاس فلا ادري من القرأن هو ام لا قال فسمعت ابن الزبير يقول ذلك على المنبر **حدثنا** ابو نعيم قال حدثنا عبد الرحمن ابن سليمان بن الغسيل عن عبّاس بن سهل بن سعد قال سمعت ابن الزبير على منبر مكة في خطبته يقول يا ايها الناس انّ النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول لو انّ ابن ادم اُعطي واديا ملأً من ذهب احبّ اليه ثانيا ولو اُعطي ثانيا احبّ اليه ثالثا ولا يسدّ جوف ابن ادم الا التراب ويتوب الله على من تاب **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرني انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو انّ لابن ادم واديا من ذهب احبّ ان يكون له واديان ولن يملأ فاه الا التراب ويتوب الله على من تاب وقال لنا ابو الوليد حدثنا حمّاد بن سلمة عن ثابت عن انس عن اُبيّ كنّا نرى هذا من القرأن حتى نزلت الهٰكم **باب** قول النبي صلى الله عليه وسلم هذا المال خضرة حلوة وقال الله زُيّن للناس حبّ الشهوات من النساء والبنين الى قوله متاع الحيوٰة الدنيا وقال عمر اللهم انّا لا نستطيع الا ان نفرح بما زيّنته لنا اللهم انّي اسألك ان انفقه في حقّه **حدثنا**

---

۱ ويقال الذهاب المطر ۲ ثنى ۳ وقال ۴ قال ابو عبد الله يقال حفالة وحثالة ۵ وقوله تعالى ۶ اخبرنا ۶ اخبرني ابو بكر بن عياش حدثنا ابو حصين ۷ قال ۸ لهما ۹ وحدثني ۱۰ انبأنا ۱۱ قال رسول الله ۱۲ ملأ ۱۳ ك ۱۴ المنبر بمكة ۱۵ ملأ ۱۶ ملآن ۱۷ ملأ ۱۸ النبي ۱۹ لاحب ۲۰ لا ۲۱ التكاثر ۲۲ خضرة حلوة ۲۳ وقوله تعالى ۲۴ الاية ۲۵ عثمان ۲۵ زينته

---

۱ قوله لا تغتروا فتجسروا على الذنوب معتمدين على المغفرة بالوضوء فان ذلك بمشيئة الله نعم ۱۲ ك ع **۲ قوله** باب ذهاب الصالحين اى موتهم وذهاب الصلحين من اشراط الساعة وقرب فناء الدنيا قوله ويقال الذهاب المطر ثبت هذا في رواية السرخسي وحده كذا في العيني وفي الفتح ومراده ان لفظ الذهاب مشترك بين المضي والمطر قال العيني قلت ليس كذلك لان الذهاب بمعنى المضي بفتح الذال والذهاب بمعنى المطر بكسر الذال قال صاحب المحكم الذهبة بالكسر المطرة الضعيفة والجمع الذهاب. والله اعلم بالصواب ۱۲۔ **۳ قوله** حفالة بضم الحاء المهملة وتخفيف الفاء هي رذال من كل شئ ويقال هي ما يبقى من آخر الشعير ومن التمر اردأه وقال ابن التين الحفالة سفلة الناس واصلها ما يتساقط من قشور التمر والشعير وغيرهما وقال الداؤدي الحفالة ما يسقط من الشعير عند الغربلة ويبقى من التمر بعد الاكل كذا ذكره العيني في العمدة ۱۲ **۴ قوله** لا يباليهم الله بالة اى لا يرفع الله لهم قدرا ولا يقيم لهم وزنا ويقال باليت الشئ مبالاة وبالة وبالية فان قلت لفظ البالة ليس مصدر الباليت فما وجهه قلت هو اسم لمصدر وقيل اصله بالية فحذفت الياء تخفيفا. ك ومر الحديث في ص ۵۹۳ في غزوة الحديبية ۱۲ **۵ قوله** ما يتقى على صيغة المجهول قوله من فتنة المال اى من الابتلاء به ومعنى الفتنة في كلام العرب الابتلاء والاختبار والفتنة الامالة عن القصد ومنه قوله تعالى وان كادوا ليفتنونك اى ليميلونك والفتنة ايضا الاحتراق ومنه يوم هم على النار يفتنون اى يحرقون قوله وقول الله بالجر عطفا على قوله من فتنة المال وقد اخبر الله عن الاموال والاولاد انها فتنة لانها تشغل الناس عن الطاعة ۱۲ ع **۶ قوله** تعس بكسر المهملة وفتحها هلك وسقط وعبد الدينار اى خادمه وطالبه كانه عبد له والقطيفة الدثار المخمل والخميصة الكساء الاسود المربع واعطى بلفظ المجهول قال تعالى فان اعطوا منها رضوا وان لم يعطوا منها اذا هم يسخطون كذا في الكرماني ومر الحديث في ص ۴۰۶ ج ۱ ۱۲ **۷ قوله** لابتغى بالغين المعجمة من الابتغاء وهو الطلب. ع وفي بعضها لابتغى لهما وعليه شرح الكرماني حيث قال فان قلت الابتغاء لا يستعمل باللام قلت هذا متعلق بقوله ثالثا اى ثالثا لهما اى مثلثها فان قلت كثير من ابن آدم يقنعون بما اعطاهم الله ولا يطلبون الزيادة قلت هذا حكم الجنس وبيان انه لو خلي وطبعه لكان كذلك فلا ينتقض بما كان على خلافه بسبب من الاسباب انتهى ۱۲ **۸ قوله** ويتوب الله على من تاب من المعصية ورجع عنها اى يوفقه للتوبة او يرجع عليه من التشديد الى التخفيف او يرجع عليه بقوله. ك ع مطابقة للترجمة تؤخذ من معنى الحديث لانه عليه الصلوٰة والسلام اشار بهذا المثل الى ذم حرص الدنيا والشهوة على الازدياد وهذا فتنة فيجب الامن منها ۱۲ ع **۹ قوله** من القرآن اے المنسوخ تلاوته ۱۲ ك **۱۰ قوله** يقول ذلك اى عبد الله بن الزبير كان يقول ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك يعني لو ان لابن آدم الخ ك اى بغير زيادة ابن عباس فلا ادري من القرآن هو ام لا وقال في الكواكب ويحتمل ان يراد به قوله لا ادري ايضا ۱۲ قس **۱۱ قوله** ابن الغسيل اى مغسول الملائكة حين استشهد وهو جنب وهو عبد الرحمن بن سليمان بن عبد الله بن حنظلة والغسيل هو حنظلة كذا في ك ق ع **۱۲ قوله** ولن يملأ فاه الا التراب عبر في الاولى والثالثة بالجوف وفي الثانية بالعين وفي الاخيرة بفاه وعند الاسمٰعيلي من رواية حجاج بن محمد بن ابي جريج بالنفس وعند احمد من حديث ابي واقد بالبطن قال في الكواكب ليس المراد الحقيقة في عضو بعينه بقرينة عدم الانحصار في التراب اذ غيره يملأه ايضا بل هو كناية عن الموت لانه مستلزم للامتلاء فكانه قال لا يشبع من الدنيا حتى يموت فالغرض من العبارات كلها واحد قال في الفتح وهذا يحسن فيما اذا اختلفت مخارج الحديث واما اذا اتحدت فهو من تصرف الرواة ثم نسبة الامتلاء للجوف واضحة والبطن بمعناه واما النفس فعبر بها عن الذات واطلق الذات واراد البطن من باب اطلاق الكل وارادة البعض واما النسبة الى الفم فلكونه طريق الوصول الى الجوف ويحتمل ان يكون المراد بالنفس العين واما العين فلانها الاصل في الطلب لانه يرى ما يعجبه فيجوزه وخص البطن في اكثر الروايات لان اكثر ما يطلب المال لتحصيل المستلذات واكثرها تكرار للاكل والشرب ۱۲ قس **۱۳ قوله** كنا نرى بضم النون اى كنا نظن ويجوز فتحها من الرأي اى كنا نعتقد قوله هذا لم يبين المشار اليه وقد بينه الاسماعيلي حيث قال في روايته كنا نرى هذا الحديث من القرآن لو كان لابن آدم واد الحديث حتى نزلت الهٰكم التكاثر قيل ما وجه التخصيص لسورة التكاثر وهي ليست ناسخة له اذ لا معارضة بينهما واجيب بان شرط نسخ الحكم المعارضة واما نسخ اللفظ فلا يشترط فيه ذلك فمقصوده انه لما نزلت السورة التي هي بمعناه اعلمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم نسخ تلاوته والاكتفاء بما هو في معناه واما موافقة المعنى فلان بعضهم فسر زيارة القبور بالموت يعني شغلكم التكاثر في الاموال الى ان متم وقيل يحتمل ان يقال معناه كنا نظن انه قرآن حتى نزلت السورة التي في معناه فحين المقايسة بينهما عرفنا رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ليس قرآنا فلا يكون من باب النسخ في شئ والله اعلم وقيل كان قرآنا ونسخت تلاوته لما نزلت الهٰكم التكاثر واستمرت تلاوتها كانت ناسخة لتلاوة ذلك ومن هذا القبيل ما رواه احمد من حديث ابي واقد الليثي قال كنا نأتي النبي صلى الله عليه وسلم اذا انزل عليه فيحدثنا فقال ذات يوم ان الله قال انما انزلنا المال لاقام الصلوٰة وايتاء الزكوٰة ولو كان لابن آدم واد لاحب ان يكون له ثان الحديث وهذا ظاهر في انه عليه الصلوٰة والسلام اخبر به عن الله تعالى على انه من القرآن الا انه يحتمل ان يكون من الاحاديث القدسية فعلى الوجه الاول نسخت تلاوته قطعا وان كان حكمه مستمرا ۱۲ ع **۱۴ قوله** من النساء واذا كان القصد بهن الاعفاف وكثرة الاولاد فهذا مطلوب مرغوب فيه لقوله عليه الصلوٰة والسلام الدنيا متاع وخير المتاع المرأة الصالحة الحديث ۱۲ عيني **۱۵** بفتح المهملة الاولى وكسر الثانية عثمان بن عاصم ۱۲ ع **۱۶** والمطابقة تؤخذ من معنى الحديث ۱۲ ع **۱۷** هو في اليونينية محمد بن المثنى. وقيل هو ابن اسلام ۱۲ ك **۱۸** الحديث المذكور بغير زيادة قول ابن عباس او معها ۱۲ **۱۹** هشام بن عبد الملك وشيخه حماد بن سلمة ولم يعده فيمن اخرج له البخاري موصولا بل علم المزي على هذا السند في الاطراف علامة التعليق وليس بجيد لان قوله قال لنا ظاهر في الوصل ۱۲ ف **۲۰** لا يخلو حبهم اما ان يكون للتفاخر والزينة فهو داخل فيها واما ان يكون لتكثير النسل وكثرة امة محمد صلى الله عليه وسلم فهذا محمود وممدوح كما في الحديث فاني مكاثر بكم الامم ۱۲ عيني **۲۱** يعني ان الفرح لها جبلة طبعي فلا نستطيع الخروج منه فنسأل ان توفقنا نصرفها الى مصارفها التي هي حق صرفها ۱۲ قس **۲۲** في الاثر اشارة الى ان فاعل التزيين المذكور في الاية هو الله تعالى ۱۲ ف

علی بن عبد اللہ قال حدثنا سفیان قال سمعت الزہری یقول اخبرنی عروۃ وسعید بن المسیب عن حکیم بن حزام قال سألت
النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاعطانی ثم سألتہ فاعطانی ثم سألتہ فاعطانی ثم قال ھذا المال وربما قال سفین قال لی یا حکیم ان ھذا المال خضرۃ
حلوۃ فمن اخذہ بطیب نفس بورک لہ فیہ ومن اخذہ باشراف نفس لم یبارک لہ فیہ وکان کالذی یاکل ولا یشبع والید العلیا
خیر من الید السفلی **باب** ما قدم من مالہ فھو لہ **حدثنا** عمرو بن حفص قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش قال **حدثنی**
ابراھیم التیمی عن الحرث بن سوید قال عبد اللہ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایکم مال وارثہ احب الیہ من مالہ قالوا
یا رسول اللہ ما منا احد الا مالہ احب الیہ قال فان مالہ ما قدم ومال وارثہ ما اخر **باب** المکثرون ھم الاقلون وقولہ من
کان یرید الحیوۃ الدنیا وزینتھا الی قولہ ما کانوا یعملون **حدثنا** قتیبۃ بن سعید قال حدثنا جریر عن عبد العزیز بن رفیع
عن زید بن وھب عن ابی ذر قال خرجت لیلۃ من اللیالی فاذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمشی وحدہ لیس معہ انسان
قال فظننت انہ یکرہ ان یمشی معہ احد قال فجعلت امشی فی ظل القمر فالتفت فرانی فقال من ھذا قلت ابو ذر جعلنی اللہ فداءک
قال یا ابا ذر تعالہ قال فمشیت معہ ساعۃ فقال ان المکثرین ھم المقلون یوم القیمۃ الا من اعطاہ اللہ خیرا فنفح فیہ یمینہ وشمالہ
وبین یدیہ ووراءہ وعمل فیہ خیرا قال فمشیت معہ ساعۃ فقال لی اجلس ھھنا قال فاجلسنی فی قاع حولہ حجارۃ فقال لی
اجلس ھھنا حتی ارجع الیک قال فانطلق فی الحرۃ حتی لا اراہ فلبث عنی فاطال اللبث ثم انی سمعتہ وھو مقبل وھو یقول
وان سرق وان زنی قال فلما جاء لم اصبر حتی قلت یا نبی اللہ جعلنی اللہ فداءک من تکلم فی جانب الحرۃ ما سمعت احدا
یرجع الیک شیئا قال ذاک جبرئیل عرض لی فی جانب الحرۃ قال بشر امتک انہ من مات لا یشرک باللہ شیئا دخل الجنۃ
قلت یا جبرئیل وان سرق وان زنی قال نعم قلت وان سرق وان زنی قال نعم قلت وان سرق وان زنی قال نعم وان شرب
الخمر قال النضر اخبرنا شعبۃ حدثنا حبیب بن ابی ثابت والاعمش وعبد العزیز بن رفیع قالوا حدثنا زید بن وھب بھذا وعبد العزیز
عن ابی صالح عن ابی الدرداء نحوہ ذلک قال ابو عبد اللہ وحدیث ابی صالح عن ابی الدرداء مرسل لا یصح انما اوردناہ للمعرفۃ
والصحیح حدیث ابی ذر قال اضربوا علی حدیث ابی الدرداء قال قلت لابی عبد اللہ حدیث عطاء بن یسار عن ابی الدرداء قال
مرسل ایضا لا یصح والصحیح حدیث ابی ذر وقال ابو عبد اللہ ھذا اذا تاب وقال لا الہ الا اللہ عند الموت **باب** قول النبی
صلی اللہ علیہ وسلم ما احب ان لی احدا ذھبا **حدثنا** الحسن بن الربیع قال حدثنا ابو الاحوص عن الاعمش عن زید بن

ن ثنی ۲ قال المقلون ۲ الایتان ۲ نوف الیھم اعمالھم فیھا الایۃ ۲ بن عبد الحمید ۲ ساقال فقلت فداءک تعال ۲ قال برد ذلک / ۲ قال قال عن قیل
مات قال لا الہ الا اللہ عند الموت ۲ مثل

۱ قولہ ایکم مال وارثہ احب الیہ من مالہ ای ان الذی یخلفہ الانسان من المال وان کان ہو فی الحال منسوبا الیہ فانہ باعتبار انتقالہ الی وارثہ یکون منسوبا للوارث فنسبتہ للمالک فی حیاتہ حقیقیۃ ونسبتہ للوارث فی حیوۃ المورث مجازیۃ ومن بعد موتہ حقیقیۃ قولہ فان مالہ ما قدم ای ہو الذی یضاف الیہ فی الحیاۃ وبعد الموت بخلاف المال الذی یخلفہ ۱۲ ف ۲ قولہ فان مالہ ما قدم الخ لا یعارضہ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لسعد انک ان تذر ورثتک اغنیاء خیر من ان تذرہم عالۃ لان حدیث سعد محمول علی من تصدق بمالہ کلہ فی مرضہ وحدیث ابن مسعود فی حق من یتصدق فی صحتہ ۱۲ ف ۳ قولہ من کان یرید الحیوۃ الدنیا اختلف فی الآیۃ فقیل ہی علی عمومہا فی الکفار وفی من یرائی بعملہ من المسلمین وقد استشہد بہا معاویۃ لصحۃ الحدیث الذی حدث بہ ابو ہریرۃ مرفوعا فی المجاہد والقاری والمتصدق وقولہ تعالی لکل منہم انما عملت لیقال فقد قیل فبکی معاویۃ لما سمع ہذا الحدیث ثم تلا ہذہ الآیۃ اخرجہ الترمذی مطولا واصلہ عند مسلم وقیل بل ہی فی حق الکفار خاصۃ بدلیل الحصر فی قولہ فی الآیۃ التی تلیہا اولئک الذین لیس لہم فی الآخرۃ الا النار والمؤمن فی الجملۃ مآلہ الی الجنۃ بالشفاعۃ او مطلق العفو والوعید فی الآیۃ بالنار واحباط العمل وبطلانہ للکفار واجیب عن ذلک بان الوعید بالنسبۃ الی ذلک العمل الذی وقع بالریاء فقط لیجازی فاعلہ بذلک الا ان یعفو اللہ عنہ ولیس المراد احباط جمیع اعمالہ الصالحۃ التی لم یقع فیہا ریاء فالحاصل ان من اراد بعملہ ثواب الدنیا عجل لہ وجوزی فی الآخرۃ بالعذاب لتجریدہ قصدہ الی الدنیا واعراضہ عن الآخرۃ وقیل نزلت فی المجاہدین خاصۃ ف ای الذین جاہدوا من المنافقین مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاسہم لہم الغنائم ع وہو ضعیف وعلی تقدیر ثبوتہ فعمومہا شامل لکل امر وعموم قولہ نوف الیہم اعمالہم فیہا ای فی الدنیا مخصوص بمن لم یقدر اللہ لہ ذلک لقولہ تعالی من کان یرید العاجلۃ عجلنا لہ فیہا ما نشاء لمن نرید فعلی ہذا التقیید یحمل ذلک المطلق وبہذا یندفع اشکال من قال قد یوجد بعض الکفار مقترا علیہ فی الدنیا غیر موسع علیہ من المال او من الصحۃ او من طول [illegible] من ہو منحوس الحظ من جمیع ذلک لکن قیل فی حقہ خسر الدنیا والآخرۃ ذلک ہو الخسران المبین و مناسبۃ ذکر الآیۃ فی الباب [illegible] ہذا الحدیث اشارۃ الی ان الوعید الذی فیہا محمول علی التاقیت فی حق من وقع لہ ذلک من المسلمین لا علی التابید لدلالۃ الحدیث علی ان مرتکب جنس الکبیرۃ من المسلمین یدخل الجنۃ ولیس فیہ ما ینفی انہ قد یعذب قبل ذلک کما انہ لیس فی الآیۃ ما ینفی انہ قد یدخل الجنۃ بعد التعذیب علی معصیۃ الریاء ۱۲ ف ۴ قولہ وزینتہا وفی روایۃ ابی زید بعد قولہ زینتہا نوف الیہم اعمالہم فیہا الآیۃ ۱۲ ف ۵ قولہ خیرا ای مالا کقولہ تعالی ان ترک خیرا ونفح بالمہملۃ یقال نفح فلانا بشئ ای اعطاہ والنفحۃ الدفعۃ والقاع ارض سہلۃ مطمئنۃ قد انفرجت عنہا الجبال والحرۃ بفتح المہملۃ ارض ذات حجارۃ سود ودخل الجنۃ ای کان مصیرہ الیہا وان نالہ عقوبۃ جمعا بینہ وبین مثل ومن یعص اللہ ورسولہ فان لہ نار جہنم من الآیات الموعدۃ للفساق ۱۲ کرمانی وعینی ۶ قولہ وان سرق وان زنی بتکریرہ وان سرق وان زنی مرتین وللمستملی ثلاثا وبعد الثالثۃ وان شرب الخمر والحدیث سبق بزیادۃ ونقصان فی الاستقراض والاستیذان واخرجہ مسلم فی الزکوۃ والترمذی فی الایمان والنسائی فی الیوم واللیلۃ ۱۲ قس ۷ قولہ بہذا ای بہذا الحدیث فصرح الثلاثۃ بالتحدیث عن زید بن وہب فامن تدلیس الاولین علی انہ لو روی من روایۃ شعبۃ بغیر تصریح لامن فیہ من التدلیس لانہ کان لا یحدث عن شیوخہ الا بما لا تدلیس فیہ ولابی ذر عن زید بن وہب وقولہ بہذا الحدیث المذکور واعترضہ الاسمعیلی بانہ لیس فی حدیث شعبۃ قصۃ المکثرین والمقلین وانما فیہ قصۃ من مات لا یشرک باللہ شیئا واجیب بانہ واضح علی طریقۃ اہل الحدیث لان مرادہ اصل الحدیث فان الحدیث المذکور فی الاصل یشتمل علی ثلثۃ اشیاء ما یسرنی ان لی احدا ذہبا و حدیث المکثرین والمقلین ومن مات لا یشرک باللہ شیئا دخل الجنۃ فیجوز اطلاق الحدیث علی کل واحد من الثلاثۃ اذا افرد فقول البخاری بہذا ای باصل الحدیث لا خصوص اللفظ المساق وتعقبہ العینی بان الاطلاق فی موضع التقیید غیر جائز وقولہ بہذا ای باصل الحدیث غیر سائغ لان الاشارۃ بلفظ ہذا تکون للحاضر والحاضر ہو اللفظ المساق ۱۲ قس ۸ قولہ لا یصح قال صاحب التلویح فیہ نظر فان النسائی اخرجہ بسند صحیح علی شرط مسلم ۱۲ قس ۹ قولہ انما اوردناہ للمعرفۃ ای لتعرف انہ قد روی عنہ لا لانہ یحتج بہ وکذلک ما روی عطاء بن یسار عن ابی الدرداء مرسل ایضا وحاصلہ ان الحدیث من المسانید بطریق ابی ذر وہو من المراسیل بطریق ابی الدرداء ک وقد سقط قولہ وقال ابو عبد اللہ حدیث ابی صالح الی آخر قولہ اذا مات قال لا الہ الا اللہ عند الموت لابی ذر کاکثر الاصول وذکرہ الحافظ ابن حجر عقب الحدیث الاول من الباب اللاحق قال وثبت ذلک فی نسخۃ الصغانی ۱۲ قس

ص ای السائلۃ او الآخذۃ وقیل المانعۃ ۱۲ مجمع س ای المکان الذی لیس للتوفیہ ضوء وانما مشی خلفہ لاحتمال ان یطرء لہ صلی اللہ علیہ وسلم حاجۃ فیکون قریبا منہ ۱۲ قس ع قال صاحب التوضیح فیہ نظر لان الطبرانی قد اخرجہ بسند جید ۱۲ ع

وَهْب قال قال ابو ذرٍّ كُنْتُ اَمْشِي مع النبي صلى الله عليه وسلم في حَرَّةِ المدينة فاستقبلنا اُحُدٌ فقال يا ابا ذرٍّ فقلت لبيك يا رسول الله قال ما يَسُرُّنِي اَنَّ عندي مثل اُحُدٍ هذا ذهبًا تَمْضِي عَلَيَّ ثالثةٌ وعندي منه دينار الا شَيْءٌ اُرْصِدُهُ لِدَيْنٍ الا اَنْ اَقُولَ به في عباد الله هٰكذا وهٰكذا وهٰكذا عن يمينه وعن شماله ومن خلفه ثم مشى ثم قال اِنَّ الاكثرين هم الاقلّون يوم القيامة الا مَن قال هٰكذا وهٰكذا وهٰكذا عن يمينه وعن شماله ومن خلفه وقليلٌ ما هُم ثم قال لي مكانك لا تبرح حتى آتيك ثم انطلق في سواد الليل حتى توارى فسمعت صوتًا قد ارتفع فتخوّفتُ ان يكون احدٌ عَرَضَ للنبي صلى الله عليه وسلم فاردتُ ان آتيه فذكرتُ قوله لي لا تبرح حتى آتيك فلم ابرح حتى اتاني قلت يا رسول الله لقد سمعتُ صوتًا تخوّفتُ فذكرتُ له فقال وهل سمعتَه قلت نعم قال ذاك جبرئيل اتاني فقال من مات من امتك لا يُشرك بالله شيئًا دخل الجنة قلت وان زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق

حدثني ٦٤٤٥ احمد بن شبيب قال حدثنا ابي عن يونس وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب عن عُبَيد الله بن عبد الله بن عُتبة قال ابو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان لي مثل اُحُدٍ ذهبًا لَسَرَّنِي ان لا يمرّ عليَّ ثلاث ليالٍ وعندي منه شيءٌ الا شيءٌ اُرْصِدُهُ لِدَيْنٍ

باب الغنى غنى النفس وقوله اَيَحْسَبُوْنَ اَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهٖ مِنْ مَّالٍ وَّبَنِيْنَ الى قوله عَامِلُوْنَ قال ابن عيينة لم يعملوها لا بُدَّ من ان يعملوها

حدثنا ٦٤٤٦ احمد بن يونس قال حدثنا ابو بكر قال حدثنا ابو حَصِين عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس الغنى عن كثرة العَرَض ولكنّ الغنى غنى النفس

باب فضل الفقر **حدثنا** ٦٤٤٧ اسمعيل قال حدثني عبد العزيز ابن ابي حازم عن ابيه عن سهل بن سعد الساعدي انه قال مرّ رجلٌ على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لرجل عنده جالس ما رأيك في هذا فقال رجلٌ من اشراف الناس هذا والله حَرِيٌّ اِن خطب ان يُنْكَح وان شفع ان يُشَفَّع قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم مرّ رجل آخر فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رأيك في هذا فقال يا رسول الله هذا رجل من فقراء المسلمين هذا حَرِيٌّ ان خطب ان لا يُنْكَح وان شفع ان لا يُشَفَّع وان قال ان لا يُسمَع لقوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا خيرٌ من مِلْءِ الارض مثلَ هذا

حدثنا ٦٤٤٨ الحُمَيدي قال حدثنا سفيان قال حدثنا الاعمش قال سمعت ابا وائل قال عُدنا خبّابًا فقال هاجرنا مع النبي صلى الله عليه وسلم نُريد وجه الله فوقع اجرنا على الله فمنّا من مضى لم يأخذ من اجره شيئًا منهم مُصعب بن عُمير قُتل يوم اُحُدٍ وترك نَمِرَةً فاذا غطّينا رأسه بدت رجلاه واذا غطّينا رجليه بدا رأسه فامرنا النبي صلى الله عليه وسلم ان نغطّي رأسه ونجعل على رجليه من الاِذْخِر ومنّا من اَيْنَعَتْ له ثمرته فهو يَهْدِبُها

حدثنا ٦٤٤٩ ابو الوليد قال حدثنا سَلْم بن زَرِير قال حدثنا ابو رجاء عن عمران بن حُصَين عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اطّلعتُ في الجنة فرأيت اكثر اهلها الفقراء واطّلعتُ في النار فرأيت اكثر اهلها النساء تابعه ايوب وعوفٌ وقال صخر وحمّاد بن نَجِيح عن ابي رجاء عن ابن عباس

حدثنا ٦٤٥٠ ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا سعيد بن ابي عَرُوبة عن قتادة عن انس قال لم يأكل النبي صلى الله عليه وسلم على خِوَانٍ حتى مات وما اكل خبزًا مُرَقَّقًا حتى مات **حدثنا** ٦٤٥١

ثلثة شيئًا نقل المقلّون وقد ثنا بي شيئًا رجله شيئًا — بالنصب ولابي ذر بالرفع فالنصب لان المستثنى منه مقيد خاص والرفع لان المستثنى منه في سياق النفي ووقع كتفسير الشيء في رواية بالمد يلد ١٢ قسطلاني

له قوله الا ان اقول به في عباد الله هو استثناء بعد استثناء فيوخذ منه ان نفي محبة المال مقيدة بعدم الانفاق فيلزم محبته وجوده مع الانفاق فما دام الانفاق مستمرا لا يكره وجود المال واذا انتفى الانفاق ثبتت كراهية وجود المال ولا يلزم من ذلك كراهية حصول شيء آخر ولو كان قدر احد او اكثر مع استمرار الانفاق ١٢ فتح الباري **له٢ قوله** ان الاكثرين هم الاقلون وفي بعضها هم المقلون معناه المكثرون من المال هم المقلون في الثواب كما مر ١٢ **له٣ قوله** ارصده بضم الهمزة اي اعده واحفظه. عيني. قال القسطلاني بفتح الهمزة وضم الصاد وبضم الهمزة وكسر الصاد ١٢ **له٤ قوله** الغنى غنى النفس سواء كان المتصف بذلك قليل المال او كثيره والغنى بكسر اوله مقصور وقد يمد في ضرورة الشعر وبفتح اوله مع المد هو الكفاية ١٢ ف ع **له٥ قوله** ايحسبون انما نمدهم به من مال وبنين الى قوله عاملون ولابي ذر الى عاملون وهذه الجملة من ابتداء قوله ايحسبون الى عاملون تسع آيات ساقها الكرماني كلها قال تعالى ايحسبون انما نمدهم به من مال وبنين نسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون والذين هم بآيات ربهم يؤمنون والذين هم بربهم لا يشركون والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة انهم الى ربهم راجعون اولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون ولا نكلف نفسا الا وسعها ولدينا كتاب ينطق بالحق وهم لا يظلمون بل قلوبهم في غمرة من هذا ولهم اعمال من دون ذلك هم لها عاملون ثم قال الكرماني غرض البخاري من ذكر الآية ان المال مطلقا ليس خيرا واما كلام سفيان بن عيينة فهو تفسير لقوله تعالى ولهم اعمال من دون ذلك هم لها عاملون انتهى وقال في الفتح والمعنى أتظنون ان المال الذي نرزقهم اياه لكرامتهم علينا ان ظنوا ذلك اخطأوا بل هو استدراج كما قال تعالى ولا يحسبن الذين كفروا انما نملي لهم خير لانفسهم انما نملي لهم ليزدادوا اثما والاشارة في قوله بل قلوبهم في غمرة من هذا اي من الاستدراج المذكور واما قوله ولهم اعمال من دون ذلك هم لها عاملون فالمراد به ما يستقبلون من الاعمال من كفر وايمان والى ذلك اشار ابن عيينة في تفسيره بقوله لم يعملوها لا بد ان يعملوها وقد سبقه الى مثل ذلك ايضا السدي وجماعة فقالوا المعنى كتبت عليهم اعمال سيئة لا بد ان يعملوها قبل ان يموتوا لتحق عليهم كلمة العذاب ثم مناسبة

الآية للحديث ان خيرية المال ليست لذاته بل بحسب ما يتعلق به وان كان يسمى خيرا في الجملة وكذلك صاحب المال الكثير ليس غنيا لذاته بل بحسب تصرفه فيه بان كان في نفسه غنيا لم يتوقف في صرفه في الواجبات والمستحبات من وجوه البر والقربات وان كان في نفسه فقيرا امسكه وامتنع من بذله فيما امر به خشية من نفاده فهو في الحقيقة فقير صورة ومعنى وان كان المال تحت يده لكونه لا ينتفع به لا في الدنيا ولا في الآخرة بل ربما كان وبالا عليه انتهى ١٢ **له٦ قوله** العرض هو بفتح الراء وقيل هو ما يجمع من متاع الدنيا يريد كثرة المال كذا قاله القاضي في المشارق وقال ابن فارس في المقاييس وذكر هذا الحديث انما سمعناه بسكون الراء وهو كل ما كان من المال غير نقد وجمعه عروض فاما العرض بفتح الراء فما يصيبه الانسان من حظه في الدنيا قال تعالى تريدون عرض الدنيا وان يأتهم عرض مثله يأخذوه ١٢ تنقيح **له٧ قوله** ولكن الغنى الخ اي ليس الغناء الحقيقي المعتبر هو من كثرة المال بل هو من استغناء النفس وعدم الحرص على الدنيا ولهذا ترى كثيرا من المتمولين فقير النفس مجتهدا في الزيادة فهو لشدة شرهه وشدة حرصه على جمعه كانه فقير واما غنى النفس فهو من باب الرضا بقضاء الله لعلمه ان ما عند الله لا ينفد وهو خير للان ما قضى به لاوليائه فهو الخيار ١٢ ك **له٨ قوله** هذا خير الخ فيه فضيلة للفقر كما ترجم به لكن لا حجة فيه لتفضيل الفقير على الغني كما قال ابن بطال لانه ان كان فضل عليه لفقره فكان ينبغي ان يقول خير من ملء الارض مثله لا فقير فيهم وان كان لفضله فلا حجة فيه قلت يمكنهم ان يلتزموا الاول والحيثية مرعية لكن يتبين من سياق طرق ان جهة تفضيله انما هي لفضله بالتقوى ١٢ ف **له٩ قوله** هاجرنا مع النبي صلى الله عليه وسلم والمراد بالمعية الاشتراك في حكم الهجرة اذ لم يكن معه الا ابو بكر وعامر بن فهيرة قوله نريد به وجه الله ويروى نبتغي به وجه الله اي جهة ما عنده من الثواب لا من الدنيا. ف قوله لم يأكل من اجره شيئا اي من عرض الدنيا فان قلت الاجر ثواب الآخرة قلت نعم الدنيا ايضا من جملة الخير والاجر ١٢ ع ك

عـه اراد البخاري بايراده تقوية رواية احمد بن شبيب ١٢ ف **ـه** بفتح المهملة الاولى وكسر الثانية عثمان ١٢ ك **للحـه** سقط لفظ باب لابي ذر ففضل مرفوع ١٢ قس **عـه** قيل اسم المار جعيل بن سراقة ١٢ كذا في ع ف **عـه** بالفتح وبكسر الدال وضمها اي تجتنيها وتقطفها. ع ومر الحديث في [illegible]

عبد الله بن ابی شیبة قال حدثنا ابو اسامة قال حدثنا هشام عن ابیه عن عائشة قالت لقد توفی النبی صلی الله علیه وسلم وما
فی رفی من شیء یأکله ذو کبد الا شطر شعیر فی رف لی فأکلت منه حتی طال علیّ فکلته ففنی **باب** کیف کان عیش النبی صلی
الله علیه وسلم واصحابه وتخلیهم من الدنیا **حدثنی** ابو نعیم بنحو من نصف هذا الحدیث قال حدثنا عمر بن ذر قال
حدثنا مجاهد ان ابا هریرة کان یقول الله الذی لا اله الا هو ان کنت لاعتمد بکبدی علی الارض من الجوع وان کنت لاشد
الحجر علی بطنی من الجوع ولقد قعدت یوما علی طریقهم الذی یخرجون منه فمر ابو بکر فسألته عن آیة من کتاب الله ما
سألته الا لیشبعنی فمر ولم یفعل ثم مر بی عمر فسألته عن آیة من کتاب الله ما سألته الا لیشبعنی فمر ولم یفعل ثم مر بی
ابو القسم صلی الله علیه وسلم فتبسم حین رآنی وعرف ما فی نفسی وما فی وجهی ثم قال ابا هر قلت لبیک یا رسول الله قال الحق ومضی
فاتبعته فدخل فاستأذن فاذن لی فدخل فوجد لبنا فی قدح فقال من این هذا اللبن قالوا اهداه لک فلان او فلانة
قال ابا هر قلت لبیک رسول الله قال الحق الی اهل الصفة فادعهم لی قال واهل الصفة اضیاف الاسلام لا یأوون علی
اهل ولا مال ولا علی احد اذا اتته صدقة بعث بها الیهم ولم یتناول منها شیئا واذا اتته هدیة ارسل الیهم واصاب منها
واشرکهم فیها فساءنی ذلک فقلت وما هذا اللبن فی اهل الصفة کنت احق ان اصیب من هذا اللبن شربة اتقوی بها فاذا
جاء امرنی فکنت انا اعطیهم وما عسی ان یبلغنی من هذا اللبن ولم یکن من طاعة الله وطاعة رسوله بد فأتیتهم فدعوتهم
فاقبلوا فاستأذنوا فاذن لهم واخذوا مجالسهم من البیت قال یا ابا هر قلت لبیک یا رسول الله قال خذ فاعطهم فاخذت القدح
فجعلت اعطیه الرجل فیشرب حتی یروی ثم یرد علیّ القدح فاعطیه الرجل فیشرب حتی یروی ثم یرد علیّ القدح حتی انتهیت
الی النبی صلی الله علیه وسلم وقد روی القوم کلهم فاخذ القدح فوضعه علی یده فنظر الیّ فتبسم فقال یا ابا هر قلت لبیک یا رسول
الله قال بقیت انا وانت قلت صدقت یا رسول الله قال اقعد فاشرب فقعدت فشربت فقال اشرب فشربت فما زال یقول اشرب
حتی قلت لا والذی بعثک بالحق ما اجد له مسلکا قال فارنی فاعطیته القدح فحمد الله وسمّی وشرب الفضلة **حدثنا** مسدد
قال حدثنا یحیی عن اسمعیل قال حدثنا قیس قال سمعت سعدا یقول انی لاول العرب رمی بسهم فی سبیل الله ورأیتنا نغزو وما

بیتی ثنا لیستتبعنی لیستتبعنی فلم فتبعته فاستأذن اهدته ۲یا ۲اهل الی جاؤا فقال ثم ۲الرجل ۳فیشرب حتی یروی ثم یرد علی القدح

ــه۱ قوله وما فی رفی من شیء الرف بفتح الراء وتشدید الفاء خشبة عریضة یغرز طرفاها فی الجدار وهو شبه الطاق فی البیوت فان قلت مر فی البیع فی باب الکیل انه صلی الله علیه وسلم قال کیلوا طعامکم یبارک لکم وتعقب لفظ ففنی علی کلته ههنا مشعر بان الکیل سبب عدم البرکة قلت البرکة عند البیع وعدمها عند النفقة او المراد ان یکیله بشرط ان یبقی الباقی مجهولا واعلم ان الامة طائفتان القائلون بان الغنی الشاکر افضل من الفقیر الصابر والقائلون بالعکس فالطائفة الاولی قالوا لیس فی الاحادیث ما یوجب افضلیة الفقراء اذ حدیث سهل یحتمل ان یکون خیریته لفضیلة اخری فیه کالاسلام وحدیث خباب لیس فیه ما یدل علی فضله فضلا عن افضلیته اذ المقصود منه ان من بقی منهم الی حین فتح البلاد ونالوا من الطیبات خشوا ان یکون قد عجل لهم اجر طاعتهم بما نالوا منها اذ کانوا علی نعیم الآخرة احرص وحدیث عمران یحتمل ان یکون اخبارا عن الواقع کما تقول اکثر اهل الدنیا الفقراء واما ترکه صلی الله علیه وسلم الاکل علی الخوان واکل المرقق فلانه لم یرض ان یستعجل من الطیبات وکذلک حدیث عائشة رض ثم انه معارض باستعاذته صلی الله علیه وسلم من الفقر وبقوله تعالی ان ترک خیرا ای مالا وبقوله ووجدک عائلا فاغنی وبانه علیه السلام توفی فی اکمل حالاته وهو موسر لما افاء الله علیه وبان الغنی صفة الحق والفقر صفة للخلق فاجاب الطائفة العاکسة بان السیاق یدل علی ان الترجیح للفقر اذ الترجیح بالاسلام ونحوه لا حاجة له الی البیان وبان من لم ینقص من اجره شیء فی الدنیا یکون افضل واکثر ثوابا عند الله یوم القیمة وبان الایماء الی ان علة دخول الجنة الفقر یشعر بافضلیته واما حکایة ترک النبی صلی الله علیه وسلم فهی دلیل لنا لا علینا اذ معناه انه اختار الفقر لیکون یوم القیمة ثوابه اکثر وحدیث الاستعاذة من الفقر معارض لحدیث الاستعاذة من الغنی واما الآیتان فنحن لا ننکر ان المال خیر انما النزاع فی الافضلیة لا فی الفضل او المراد بالاغناء فی الآیة الثانیة غنی النفس واما قصة وفاته فلا نم الایسار اذ کان ما افاء الله صدقة وکان درعه رهنا عند یهودی بقلیل من الشعیر واما غنی الله تع فلیس بمعنی الغنی الذی نحن فیه فلیس من البحث ۱۲ کرمانی ــه۲ قوله بنحو من نصف هذا الحدیث فان قلت هذا مشکل لان نصف الحدیث یبقی بدون الاسناد ثم ان النصف منهم اهو الاول ام الآخر قلت اعتمد علی ما ذکر فی کتاب الاطعمة من طریق یوسف بن عدی المروزی وهو قریب من النصف لهذا الحدیث فلعل البخاری اراد بالنصف المذکور لابی نعیم ما لم یذکره ثمه فیصیر الکل مسندا بعضه بطریق یوسف والبعض الآخر بطریق ابی نعیم ک قوله الله الذی الخ بحذف حرف الجر ومد الهمزة وجر الهاء وفی الفرع کاصله مصححا علیها قال فی الفتح کذا للاکثر بالحذف وفی روایتنا بالخفض وجوز بعضهم النصب وقال ابن جنی اذا حذف حرف القسم نصب الاسم بعده بتقدیر الفعل وفی بعض الاصول الله باسقاط الاداة والرفع. قس وثبت فی روایة روح ویونس بن بکیر وغیرهما بالواو فی اوله فتعین الجر فیه. ف قوله لاشد الحجر علی بطنی فان قلت ما فائدة شد الحجر علی البطن قلت المساعدة علی الاعتدال والانتصاب علی القیام او المنع من کثرة التحلل من الغذاء الذی فی البطن لکونها حجارة دقاقا بقدر البطن وربما یسد طرق الامعاء فیکون الضعف اقل او تقلیل حرارة الجوع ببرودة الحجر او الاشارة الی کسر النفس والقاءها الحجر ولا یملأ جوف ابن آدم الا التراب ۱۲ ک ــه۳ قوله ثم قال ابا هر فی روایة علی بن مسهر فقال ابو هر وفی روایة روح فقال ابا هر فاما النصب فواضح واما الرفع فهو علی لغة من لا یعرف لفظة الکنیة او هو للاستفهام ای انت ابو هر اما قوله هر بتشدید الراء وهو ما رد الاسم المؤنث الی المذکر والمصغر الی المکبر فان کنیته فی الاصل ابو هریرة تصغیر هرة مؤنثا وابو هر مذکر مکبر وذکر بعضهم انه یجوز فیه تخفیف الراء مطلقا فعلی هذا تسکن وفی روایة یونس بن بکیر فقال ابو هریرة ای انت ابو هریرة. ف ع قوله فاستأذن بلفظ الماضی المعلوم فی الفرع وغیره وقال فی الفتح بلفظ المضارع المتکلم المعلوم وعبر عنه بذلک مبالغة فی التحقق. قس وکلمة لی مما تنازع فیه الفعلان ودخل الثانی تکرار للاول او دخل الاول بمعنی اراد الدخول فالاستیذان یکون لنفسه صلی الله علیه وسلم ۱۲ کرمانی.

ــه۴ قوله فاذا جاء ای من امرنی بطلبه ولابی ذر عن الکشمیهنی جاؤا قوله وما عسی ای قائلا فی نفسی وما عسی والظاهر ان کلمة عسی مقحمة فان قلت لفظ فاتیتهم فدعوتهم مشعر بان الاتیان والدعوة بعد الاعطاء لکن الامر بالعکس قلت فکنت انا اعطیهم عطف علی جزاء فاذا جاؤا فهو بمعنی الاستقبال داخلا تحت القول والتقدیر عند نفسی ۱۲ ک ــه۵ قوله فاعطیه الرجل ای الذی الی جنبه. قس قال الکرمانی فان قلت الرجل الثانی معرفة معادة فتکون هی الاول بعینه علی القاعدة النحویة لکن المراد غیره واجاب ان ذلک حیث لا قرینة ولفظة حتی انتهیت ای قرینة المغایرة لانه یدل علی انه اعطاهم واحدا بعد واحد الی ان کان آخرهم النبی صلی الله علیه وسلم ۱۲ ــه۶ قوله فحمد الله ای علی البرکة وظهور المعجزة وسمی ای بسمل وفیه ان کتمان الحاجة اولی من اظهارها وان جاز له الاخبار بباطن امره لمن یرجو منه کشف ما فیه واستحباب الاستیذان وان کان فی بیت اهله والسؤال من الوارد الی البیت وتشریک الفقراء فیه وشرب الساقی وصاحب الشراب اخرا والحمد علی الخیر والتسمیة عند الشرب وامتناعه صلی الله علیه وسلم من الصدقة واکله من الهدیة ۱۲ ک ــه۷ قوله انی لاول العرب رمی بسهم فی سبیل الله لانه کان فی اول قتال جری فی الاسلام وهو اول من رمی الی الکفار ۱۲ ک

حل اللغات

ابنعت ای حان قطافها والیانع النضیج یهدبها بالفتح وکسر الدال وضمها ای یجتنیه او یقطفها خوان بکسر المعجمة وضمها ما یؤکل علیها الطعام عند اهل التنعم ۱۲

ــه هو ابو بکر وابو شیبة جده لابیه وهو ابن محمد بن ابی شیبة واسمه ابراهیم ۱۲ ف لاــه من الاتباع ولابی ذر عن الکشمیهنی من الاستتباع ای لیطلب منی ان اتبعه لیطعمنی ۱۲ صــه عدی بکلمة الی کانه ضمنها معنی انطلق ۱۲ ع ــه ای یصل الی بعدان یکتفوا منه ۱۲ قس عــه بکسر الهاء وتشدید الراء ۱۲ قس ملــه هو ابن سعید القطان ۱۲ ع للعلــه هو ابن ابی وقاص ۱۲ ک.

لناطعامٌ الّا ورقُ الحُبْلَةِ وهذا السَّمُرُ وان احدَنا ليَضَعُ كما تَضَعُ الشاةُ ما لهٗ خِلطٌ ثم اصبحتْ بنو اسدٍ تُعزِّرُنی علی الاسلام خِبْتُ اذَنْ وضلَّ سعیی حدثنی عثمانُ قال حدثنا جریرٌ عن منصورٍ عن ابراهیمَ عن الاسودِ عن عائشةَ قالت ما شَبِعَ اٰلُ محمدٍ صلی اللّٰه علیه وسلم منذُ قَدِمَ المدینةَ من طعامِ بُرٍّ ثلٰثَ لیالٍ تِباعًا حتی قُبِضَ حدثنی اسحاقُ بنُ ابراهیمَ بنِ عبدِ الرحمٰن قال حدثنا اسحاقُ هو الازرقُ عن مِسْعَرِ بنِ كِدامٍ عن هلالٍ عن عروةَ عن عائشةَ قالت ما اكلَ اٰلُ محمدٍ صلی اللّٰه علیه وسلم اَكْلَتَیْنِ فی یومٍ الّا احداهما تمرٌ حدثنا احمدُ بنُ ابی رجاءٍ قال حدثنا النَّضْرُ عن هشامٍ اخبرنی ابی عن عائشةَ قالت كان فراشُ رسولِ اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم من اَدَمٍ وحَشْوُهٗ من لیفٍ حدثنا هُدْبَةُ بنُ خالدٍ قال حدثنا همّامُ بنُ یحییٰ قال حدثنا قتادةُ قال كنا نأتی اَنَسَ بنَ مالكٍ وخبّازُهٗ قائمٌ فقال كُلُوا فما اَعلمُ النبیَّ صلی اللّٰه علیه وسلم رأی رغیفًا مُرَقَّقًا حتی لَحِقَ باللّٰه ولا رأی شاةً سَمِیْطًا بعینِه قطُّ حدثنی محمدُ بنُ المثنّٰی قال حدثنا یحییٰ قال حدثنا هشامٌ اخبرنی ابی عن عائشةَ قالت كان یأتی علینا الشهرُ ما نوقِدُ فیه نارًا انما هو التمرُ والماءُ الّا ان نُؤتٰی باللُّحَیْمِ حدثنی عبدُ العزیزِ بنُ عبدِ اللّٰه الاُوَیسیُّ قال حدثنی ابنُ ابی حازمٍ عن ابیه عن یزیدَ بنِ رُومانَ عن عروةَ عن عائشةَ انها قالت لعروةَ ابنَ اُختی ان كنّا لَنَنْظُرُ الی الهلالِ ثلٰثةَ اَهِلَّةٍ فی شهرینِ وما اُوقِدَتْ فی ابیاتِ رسولِ اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم نارٌ فقلتُ ما كان یُعَیِّشُكُمْ قالت الاسودانِ التمرُ والماءُ الّا انه قد كان لرسولِ اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم جیرانٌ من الانصارِ كان لهم مَنائِحُ وكانوا یَمْنَحُونَ لرسولِ اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم فیَسْقِیْناهُ حدثنی عبدُ اللّٰه بنُ محمدٍ قال حدثنا محمدُ بنُ فُضَیْلٍ عن ابیه عن عُمارةَ عن ابی زُرْعةَ عن ابی هریرةَ قال قال رسولُ اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم اللّٰهم ارْزُقْ اٰلَ محمدٍ قُوْتًا

باب القصدِ والمداومةِ علی العملِ حدثنا عَبْدانُ قال اخبرنی ابی عن شعبةَ عن اشعثَ قال سمعتُ ابی قال سمعتُ مسروقًا قال سألتُ عائشةَ اَیُّ العملِ كان اَحَبَّ الی النبی صلی اللّٰه علیه وسلم قالت الدائمُ قلتُ فایَّ حینٍ كان یقومُ قالت یقومُ اذا سمعَ الصّارِخَ حدثنا قتیبةُ عن مالكٍ عن هشامِ بنِ عروةَ عن ابیه عن عائشةَ انها قالت كان احبَّ العملِ الی رسولِ اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم الذی یدومُ علیه صاحبُه حدثنا اٰدمُ قال حدثنی ابنُ ابی ذئبٍ عن سعیدٍ المقبریِّ عن ابی هریرةَ قال قال رسولُ اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم لن یُنَجِّیَ احدًا منكم عملُه قالوا ولا انت یا رسولَ اللّٰه قال ولا انا الّا ان یتغمَّدَنی اللّٰه برحمةٍ سَدِّدوا وقاربوا واغْدُوا ورُوحُوا وشیءٌ من الدُّلْجَةِ والقصدَ القصدَ تَبْلُغوا حدثنا عبدُ العزیزِ بنُ عبدِ اللّٰه قال حدثنا

۱ن اذًا ۲ن ثنا ۳ن مذ ۴ن ثنا ۵ن الوزان ۶ ۷ن تمرًا ثنی ۸ن قال ۹ن ثنا ۱۰ن نؤتی ۱۱ن باللحم ۱۲ن ثنا ۱۳ن ثنی ۱۴ن رضی اللّٰه عنها ۱۵ن یا ۱۶ن رسول اللّٰه ۱۷ن من ابیاتهم ۱۸ن ثنا ۱۹ن النبی ۲۰ن اخبرنا ۲۱ن قال ۲۲ن فقلت فی ای حین ۲۳ن ثنا ۲۴ن برحمته ۲۵ن قربوا ۲۶ن وشیئا

۱؎ قوله ورق الحبلة بضم الحاء المهملة وسكون الموحدة معجمًا علیها فی الفرع وتضم ایضا ثمر السلم وثمر سامة العضاه وهو بكسر العین المهملة وتخفیف الضاد المعجمة آخره هاء شجر الشوك كالطلح والعوسج ۱۲ قسطلانی ۲؎ قوله ما له خلط بكسر المعجمة وسكون اللام بعدها طاء مهملة ای نجوهم یخرج منهم مثل البعیر لا یختلط بعضه ببعض لجفافه ویبسه بسبب تقشف العیش ۱۲ ك قس ۳؎ قوله تعزرنی ای تؤدبنی علی احكام الدین وذلك انهم كانوا قالوا لعمر انه لا یحسن یصلی فقال ان كنت محتاجا الی تعلیمهم فقد خبت وضل عملی وضل سعیی فیما مضی وفیما صلیت مع رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم حاشاه من ذلك. ك ومر الحدیث فی ص ۲۲۶ ج ۲ فی الاطعمة ۱۲ ۴؎ قوله تباعا بكسر الفوقیة وتخفیف الموحدة ای متابعة متوالیة قوله حتی قبض اشارة الی استمراره علی تلك الحالة مدة اقامته وهی عشر سنین بما فیها من ایام اسفاره من الغزو والحج او العمرة. عینی وسبق فی ص ۲۲۳ ج ۲ فی الاطعمة ۱۲ ۵؎ قوله اكلتین بفتح الهمزة ونحوها قوله تمر ولابی ذر بالنصب اما علی تقدیر ان كانت احداهما تمرا او ان اجعل احداهما تمرا. ذو الحدیث اخرجه مسلم فی آخر الكتاب ۱۲ ۶؎ قوله مرققا قال ابن الاثیر هو الارغفة الواسعة الرقیقة یقال رقیق ورقاق كطویل وطوال قوله سمیطا ای مشویة فعیل بمعنی مفعول واصل السمط ان ینزع صوف الشاة المذبوحة بالماء وانما فعل بها ذلك فی الغالب لتشتوی وانما لم تقل سمیطة لانا قلنا انها فعیل بمعنی مفعول فیستوی التذكیر والتانیث وغرضه ان النبی صلی اللّٰه علیه وسلم ما كان متنعما فی الماكولات. عینی ومر الحدیث فی ص ۲۲۳ ج ۲ فی الاطعمة ۱۲ ۷؎ قوله الا ان نؤتی بضم نون الجماعة مبنیا للمفعول قوله باللحیم بضم اللام مصغرا اشارة الی قلته وللكشمیهنی باللحم مكبرا والحدیث من افراده ۱۲ قس ۸؎ قوله ثلثة اهلة فی شهرین والمراد بالهلال الثالث هلال الشهر الثالث وهو یری عند انقضاء الشهرین وبرؤیته یدخل اول الشهر الثالث ۱۲ قس ع ۹؎ قوله یعیشكم بضم الیاء وفتح العین وتشدید التحتیة المكسورة وبالشین المعجمة المضمومة ویروی یعیشكم بضم الیاء وكسر العین وسكون الیاء من اعاشه اللّٰه ای اعطاه العیش قوله الا انه كلمة الا بمعنی لكن وانه ای وان الشان ۱۲ عینی ۱۰؎ قوله منائح جمع منیحة بنون وحاء مهملة ومنیحة اللبن ان یعطی الرجل ناقة او شاة ینتفع بلبنها ویعیدها قوله یمنحون لرسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم ای یعطونه من المنائح قوله فیسقیناه ای یسقینا رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم اللبن الذی یعطونه. قس ع ومر الحدیث فی ص ۳۴۵ ج ۱ فی كتاب الهبة ۱۲ ۱۱؎ قوله فضیل هو ابن غزوان الضبی ۱۲ ع ۱۲؎ قوله عمارة هو ابن القعقاع ۱۲ ك ع ۱۳؎ قوله قوتا قال القوت المسكة من الرزق وفیه فضل الكفاف واخذ البلغة من الدنیا والزهد فیما فوق ذلك رغبة فی توفیر نعیم الآخرة ۱۲ ۱۴؎ قوله اذا سمع الصارخ وهو الدیك وهو یصرخ نصف اللیل غالبا وقال ابن بطال عند ثلث اللیل. قس ومر الحدیث فی ص ۱۵۲ ج ۱ فی التهجد ۱۲ ۱۵؎ قوله الا ان یتغمدنی اللّٰه بالغین المعجمة وبعد المیم دال مهملة ای ان یسترنی اللّٰه والاستثناء منقطع ویحتمل ان یكون متصلا من قبیل قوله تعالی لا یذوقون فیها الموت الا الموتة الاولی وقال الرافعی فی امالیه لما كان اجر النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فی الطاعة اعظم وعمله فی العبادة اقوم قیل له ولا انت ای لا ینجیك عملك مع عظم قدرك فقال لا الا برحمة اللّٰه قوله سددوا بالسین المهملة المفتوحة وكسر الدال المهملة الاولی اقصدوا السداد ای الصواب قوله وقاربوا ای لا تفرطوا فتجهدوا انفسكم فی العبادة لئلا یفضی بكم ذلك الی الملال فتتركوا العمل قوله اغدوا بالغین المعجمة الساكنة والدال المهملة سیروا من اول النهار قوله وروحوا من اول النصف الثانی من النهار قوله وشیء بالرفع فی الفرع كاصله مصححا علیه وقال فی الفتح وشیئا بالنصب بفعل محذوف ای افعلوا شیئا قوله من الدلجة بضم الدال المهملة وسكون اللام وبفتح بعدها جیم سیر اللیل یقال سار دلجة من اللیل ای ساعة. قس قال العینی الدلجة بضم الدال واسكان اللام ویجوز فی اللغة فتحها ویقال بفتح اللام ایضا وهی بالضم سیر آخر اللیل وبالفتح سیر اللیل ۱۲ ۱۶؎ قوله والقصد القصد ای الزموا الوسط والاستقامة تبلغوا المنزل الذی هو مقصدكم شبه المتعبدین بالمسافرین وقال لا تستوعبوا الاوقات كلها فی السیر بل اغتنموا اوقات نشاطكم وهو اول النهار وآخره وبعض اللیل وارحموا انفسكم فیما بینها لئلا ینقطع بكم قال اللّٰه تعالی اقم الصلوة طرفی النهار وزلفا من اللیل. ك مر الحدیث فی ص ۱۰ ج ۱ فی الایمان ۱۲

حل اللغات

ادم بفتحتین من جلد **منائح** جمع منیحة بنون وحاء مهملة منیحة اللبن ان یعطی الرجل ناقة او شاة ینتفع بلبنها زمانا ویعیدها ۱۲ **ص** بفتح السین المهملة وضم المیم شجرة ۱۲ قس **س** هو ابن محمد بن ابی شیبة ۱۲ ك **مع** هو ابن یزید وكلهم كوفیون ۱۲ ع **ل** بفتحتین ای من جلد ۱۲ مجمع **لح** هو عبد العزیز وابوه سلمة بن دینار ۱۲ ع **ع** بفتح القاف وسكون المهملة وهو سلوك الطریق المعتدلة ۱۲ قس **ع** التسدید بالمهملة من السداد وهو القصد من القول والعمل واختیار الثواب منهما ۱۲ ك **د** بضم الدال وفتحها السیر باللیل والادلاج بسكون الدال السیر اوله وبتشدیدها السیر آخره ۱۲ ك

سُلیمان عن موسی بن عُقبۃ عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمٰن عن عائشۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال سَدِّدُوا وقاربوا واعلموا ان لن یُدخل احدکم عملُہ الجنۃ وانّ احبَّ الاعمال اَدْوَمُھا الی اللہ وان قلّ حدثنا محمد بن عرعرۃ قال حدثنا شعبۃ عن سعد بن ابراھیم عن ابی سلمۃ عن عائشۃ انھا قالت سُئل النبیُّ صلی اللہ علیہ وسلم ایُّ الاعمال احبُّ الی اللہ قال اَدْوَمُہٗ وان قلّ وقال اکلفوا من الاعمال ما تُطیقون حدثنا عثمان بن ابی شیبۃ قال حدثنا جریر عن منصور عن ابراھیم عن علقمۃ قال سألتُ اُمّ المؤمنین عائشۃ قلتُ یا اُمّ المؤمنین کیف کان عملُ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ھل کان یخُصّ شیئًا من الایام قالت لا کان عملُہ دیمۃً وایُّکم یستطیع ما کان النبیُّ صلی اللہ علیہ وسلم یستطیع حدثنا علیّ بن عبد اللہ قال حدثنا محمد بن الزبرقان قال حدثنا موسی بن عقبۃ عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمٰن عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال سَدِّدُوا وقاربوا وابشروا فانہ لا یُدخل احدًا الجنۃَ عملُہ قالوا ولا انت یا رسول اللہ قال ولا انا الا ان یتغمّدنی اللہ بمغفرۃ ورحمۃ قال اظنُّہ عن ابی النضر عن ابی سلمۃ عن عائشۃ وقال عفّان حدثنا وُھیب عن موسی بن عُقبۃ قال سمعتُ ابا سلمۃ عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم سَدِّدُوا وابشروا وقال مجاھد سَدِیدًا وسَدادًا صِدقًا حدثنا ابراھیم بن المنذر قال حدثنا محمد بن فُلیح قال حدثنی ابی عن ھلال بن علی عن انس بن مالک قال سمعتہٗ یقول ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلّی لنا یومًا الصلوۃ ثم رقی المنبر فاشار بیدہ قِبَل قبلۃ المسجد قال قد اُریتُ الآن منذ صلّیتُ لکم الصلوۃ الجنۃَ والنارَ مُمثّلتین فی قُبُل ھذا الجدار فلم ار کالیوم فی الخیر والشر مرّتین

باب الرجاء مع الخوف

وقال سفین ما فی القراٰن اٰیۃ اشدّ علیّ من لَسْتُمْ عَلٰی شَیْءٍ حَتّٰی تُقِیْمُوا التَّوْرٰۃَ وَالْاِنْجِیْلَ وَمَآ اُنْزِلَ اِلَیْکُمْ مِّنْ رَّبِّکُمْ حدثنا قتیبۃ بن سعید قال حدثنا یعقوب بن عبد الرحمٰن عن عمرو بن ابی عمرو عن سعید بن ابی سعید المقبری عن ابی ھریرۃ قال سمعتُ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان اللہ خلق الرحمۃ یوم خلقھا مائۃ رحمۃ فامسک عندہ تسعًا وتسعین رحمۃ وارسل فی خلقہ کلّھم رحمۃ واحدۃ فلو یعلم الکافر بکلّ الذی عند اللہ من الرحمۃ لم ییأس من الجنۃ ولو یعلم المؤمن بکل الذی عند اللہ من العذاب لم یأمن من النار

باب الصبر عن محارم اللہ

اِنَّمَا یُوَفَّی الصّٰبِرُوْنَ اَجْرَھُمْ بِغَیْرِ حِسَابٍ وقال عمر وجدنا خیرَ عیشنا بالصبر حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزھری قال اخبرنی عطاء بن یزید ان ابا سعید الخدری حدّثہ ان اُناسًا من الانصار سألوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلم یسألہ احد منھم الا اعطاہ

نسخہ: اَنّہ ثنی ادومھا العمل ثنی فقلت وقال مجاھد سدادا سدیدا ۲ قولہ ثنی فقال الحائط تسعۃ کلّہ ولو وقولہ تعالیٰ عزوجل الصبر ۲ اللیثی اخبرہ ناسا یسأل

---

۱ قولہ لن یدخل احدکم عملہ الجنۃ فان قلت ما التلفیق بین ہذا وبین قولہ تعالیٰ تلک الجنۃ التی اورثتموہا بما کنتم تعملون قلت ہو ان یقال الباء لیست للسببیۃ بل للالصاق او للمقابلۃ او جنۃ خاصۃ ہی بسبب الاعمال وقال بعضہم دخول الجنۃ بفضل اللہ والدرجات فیہا بالاعمال فالحدیث فی دخولہا والآیۃ فی درجاتہا اقول جاء صریحا فی سورۃ النحل ان الدخول بالعمل قال تعالیٰ ادخلوا الجنۃ بما کنتم تعملون وتقدم ہذا البحث فی کتاب الایمان قا الکرمانی ونقل ثم عن النووی الجواب ان دخول الجنۃ ... بسبب العمل والعمل برحمۃ اللہ انتہیٰ ۱۲۔
۲ قولہ ان قل فان قلت الدائم کیف یکون قلیلا اذ معنی الدوام شمول الازمنۃ مع انہا غیر متعدد ایضا قلت المراد من الدوام المواظبۃ العرفیۃ وہی الاتیان بہا فی کل شہر او کل یوم بقدر ما یطلق علیہ عرفا اسم المداومۃ ۱۲ ک قس ۳ قولہ ادومہ فیہ سوال وہو ان المسئول عنہ احب الاعمال وظاہر السوال عن ذات العمل والجواب ورد بادوم وہو صفۃ العمل فلم تطابقا ویمکن ان یقال ان ہذا السوال وقع بعد قولہ فی الحدیث الماضی فی الصلوۃ وفی الحج وفی بر الوالدین حیث اجاب بالصلوۃ ثم بالبر الخ ثم ختم ذلک بان المداومۃ علی العمل من اعمال البر ولو کان مفضولا احب الی اللہ من عمل یکون اعظم اجرا لکن لیس فیہ مداومۃ ۱۲ ف ۴ قولہ اکلفوا یقال کلفت بہ کلفا اولعت بہ واکلفہ غیرہ والتکلیف الامر بما یشق علیک فان قلت قولہ ما تطیقون فیہ اشارۃ الی بذل الجہود وغایۃ السعی وہو خلاف المقصود من السیاق قلت المراد ما تطیقون دائما ولا تعجزون عنہ فی المستقبل ۱۲ ک ۵ قولہ قالت لا قال ابن بطال فان قیل ہو معارض بقولہا ما رأیتہ اکثر صیاما منہ فی شعبان قلنا لا تعارض لانہ کان کثیر الاسفار فلا یجد سبیلا الی صیام ثلاثۃ الایام من کل شہر فیجمعہا فی شعبان وانما کان توقع العبادۃ علی قدر نشاطہ وفراغہ من جہادہ قال وانما خص امتہ علی القصد وان قل خشیۃ الانقطاع عن العمل الکثیر وکان رجوعا عن فعل الطاعات ۱۲ ک ۶ قولہ قال اظنہ الخ فاعل اظنہ ہو علی بن المدینی شیخ البخاری فیہ فکانہ جوز ان یکون موسی بن عقبۃ لم یسمع ہذا الحدیث من ابی سلمۃ وان بینہما فیہ واسطۃ وہو ابو النضر لکن ظہر من وجہ آخر ان لا واسطۃ لتصریح وہیب وہو ابن خالد عن موسی بن عقبۃ لقولہ سمعت ابا سلمۃ وہذا ہو النکتۃ فی ایراد التعلیق بعدہا عن عفان وہذا التعلیق وصلہ احمد ۱۲ ف۔ ۷ قولہ فلم ار کالیوم ای یوما مثل ہذا الیوم ووجہ المناسبۃ للترجمۃ ان یکون الجنۃ المرغبۃ والنار المرہبۃ نصب عین المصلی لیکونا باعثین علی مداومۃ العمل وادیانہ ۱۲ ک ع ۸ قولہ باب الرجاء مع الخوف ای استحباب ذلک فلا یقطع النظر فی الرجاء عن الخوف ولا فی الخوف عن الرجاء لئلا یفضی فی الاول الی المکر وفی الثانی الی القنوط وکل منہما مذموم والمقصود من الرجاء ان من وقع منہ تقصیر فلیحسن ظنہ باللہ ویرجو ان یمحو عنہ ذنبہ وکذا من وقع منہ طاعۃ یرجو قبولہا واما من انہمک علی المعصیۃ راجیا عدم المواخذۃ بغیر ندم ولا اقلاع فہذا غرور فی غرور ۱۲ ف ع ۹ قولہ اشد انما کان اشد لانہ یستلزم العلم بما فی الکتب الالہیۃ والعمل بہ ۱۲ ک۔ ۱۰ قولہ ان اللہ خلق الرحمۃ ای الرحمۃ التی جعلہا فی عبادہ وہی مخلوقۃ واما الرحمۃ التی صفۃ من صفاتہ فہی قائمۃ بذاتہ تعالیٰ قولہ فلو یعلم الکافر ہکذا ثبت فی ہذا الطریق بالفاء اشارۃ الی ترتب ما بعدہا علی ما قبلہا ومن ثم قدم ذکر الکافر لان کثرۃ الرحمۃ وسعتہا یقتضی ان یطمعہا کل احد ثم ذکر المؤمن استطرادا ع فان قلت لو لانتفاء الاول لانتفاء الثانی صرح بہ ابن الحاجب فی قولہ تعم لو کان فیہما الہۃ الا اللہ لفسدتا کما نعلم انتفاء التعدد بانتفاء الفساد ولیس فی الحدیث کذلک اذ فیہ انتفاء الثانی وہو انتفاء الرجاء لانتفاء الاول وہو العلم قلت ہو لانتفاء الشئ لانتفاء غیرہ وذلک بالنظر الی الخارج لانتفاء الثانی وہو انتفاء الرجاء لانتفاء الاول کما فی لو جئتنی لاکرمتک فان الاکرام منتف لا انتفاء المجئ بالنظر الی الذہن لانتفاء الاول لانتفاء الثانی فانا نعلم انتفاء المجئ بانتفاء الاکرام ونستدل علیہ وکذا فی الآیۃ انتفاء الفساد لانتفاء التعدد ویعلم انتفاء التعدد بانتفاء الفساد ک قولہ بکل الذی الخ استشکل ہذا الترکیب لکون کل اذا اضیفت الی الموصول کانت اذ ذاک لعموم الاجزاء لا لعموم الافراد والغرض من سیاق الحدیث تعمیم الافراد واجیب بانہ فی بعض طرقہ ان الرحمۃ قسمت مائۃ جزء فالتعمیم حینئذ لعموم الاجزاء فی الاصل او نزلت الاجزاء منزلۃ الافراد مبالغۃ ۱۲ ف ۱۱ قولہ انما یوفی الخ کذا للاکثر ولابی ذر وقولہ تعالیٰ وفی نسخۃ عزوجل و مناسبۃ ہذہ الآیۃ انہا صدرت بقولہ تعم قل یا عبادی الذین اٰمنوا اتقوا ربکم ومن اتقی ربہ کف عن المحرمات وفعل الواجبات والمراد بقولہ بغیر حساب المبالغۃ فی التکثیر ۱۲ ف۔

لعہ بضم السین مبنیا للمفعول ولم اعرف اسم السائل ۱۲ ک۔
قس صہ بکسر الدال المہملۃ وسکون التحتیۃ ای دائما۔ قس مر الحدیث فی ص۱۲۳۵ فی الصیام ۱۲ ـــہ بکسر الزاء والراء بینہما موحدۃ ساکنۃ وبعد القاف الف ونون الاہوازی وثقہ الدارقطنی وابن المدینی ۱۲ قس معہ بالقطع وفی بعضہا بالوصل وضم الشین ای ابشروا بالثواب علی العمل وان قل ۱۲ ک لہ بکسر القاف وفتح الموحدۃ ای جہۃ قبلۃ المسجد ۱۲ ع لحہ بضمتین ای قدام ہذا الجدار ای جدار المسجد ۱۲ ع عہ بالواو فیہما مولی المطلب وہو تابعی صغیر وشیخہ تابعی وسط وکلاہما مدنیان ۱۲ ف ع عہ ومطابقۃ الحدیث للترجمۃ من جہۃ انہ اشتمل علی الوعد والوعید المقتضیین الی الرجاء والخوف ۱۲ ف سہ کذا للاکثر ولابی ذر عن الکشمیہنی باسقاط الخافض والنصب ۱۲ قس

حتى نفد ما عنده فقال لهم حين انفق كل شئ بيديه ما يكن عندى من خير لا اذخره عنكم وانه من يستعف يعفه الله ومن يتصبر يصبره الله ومن يستغن يغنه الله ولن تعطوا عطاء خيرا واوسع من الصبر **حدثنا** خلاد بن يحيى قال حدثنا مسعر قال حدثنا زياد بن علاقة قال سمعت المغيرة بن شعبة يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى حتى ترم او تنتفخ قدماه فيقال له فيقول افلا اكون عبدا شكورا **باب** ومن يتوكل على الله فهو حسبه وقال الربيع بن خثيم من كل ما ضاق على الناس **حدثني** اسحاق قال اخبرنا روح بن عبادة قال حدثنا شعبة قال سمعت حصين بن عبد الرحمن قال كنت قاعدا عند سعيد بن جبير فقال عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يدخل الجنة من امتي سبعون الفا بغير حساب هم الذين لا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون **باب** ما يكره من قيل وقال **حدثنا** على بن مسلم قال حدثنا هشيم قال اخبرنا غير واحد منهم مغيرة وفلان ورجل ثالث ايضا عن الشعبي عن وراد كاتب المغيرة بن شعبة ان معوية كتب الى مغيرة ان اكتب الى بحديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فكتب اليه المغيرة بن شعبة انى سمعته يقول عند انصرافه من الصلوة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير ثلث مرات قال وكان ينهى عن قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال ومنع وهات وعقوق الامهات ووأد البنات وعن هشيم قال اخبرنا عبد الملك بن عمير قال سمعت ورادا يحدث هذا الحديث عن المغيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب** حفظ اللسان ومن كان يؤمن بالله واليوم الاخر فليقل خيرا او ليصمت وقوله ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد **حدثني** محمد بن ابي بكر المقدمي قال حدثنا عمر بن علي سمع ابا حازم عن سهل بن سعد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من يضمن لي ما بين لحييه وما بين رجليه اضمن له الجنة **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الاخر فليقل خيرا او ليصمت ومن كان يؤمن بالله واليوم الاخر فلا يؤذ جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الاخر فليكرم ضيفه **حدثنا** ابو الوليد قال حدثنا الليث قال حدثنا سعيد المقبري عن ابي شريح الخزاعي قال سمع اذناى ووعاه قلبي النبي صلى الله عليه وسلم يقول الضيافة ثلثة ايام جائزته قيل وما جائزته قال يوم وليلة ومن كان يؤمن بالله واليوم الاخر فليكرم ضيفه ومن كان يؤمن بالله واليوم الاخر فليقل خيرا او ليسكت **حدثنا** ابن حمزة قال حدثنا ابن ابي حازم عن يزيد عن محمد بن ابراهيم عن عيسى بن طلحة التيمي عن ابي هريرة سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان العبد ليتكلم بالكلمة ما يتبين فيها يزل بها في النار ابعد ما بين المشرق

نفد بيده ما يكون حين نفد كل شئ انفق بيده يستعفف تستعفف خير حدثنا وقال المغيرة ثلاث مرات انبانا بهذا وقول الله تعالى
وقول النبي صلى الله عليه وسلم من كان ثنا ثني ليث ثني ابراهيم ابن عبيد الله ليتكلم يتقي فيها مما والمغرب

ــــــ

ـــ۱ــ قوله فقال لهم حين نفد كل شئ انفق بيده يحتمل ان يكون هذه الجملة حالية او اعتراضية او استينافية ووقع في رواية معمر فقال لهم حين انفق كل شئ بيده وسقطت هذه الزيادة من رواية مالك قوله ما يكون عندى آه ما موصولة متضمنة لمعنى الشرط وفي رواية صوبها الدمياطي ما يكن وما ح شرطية وليست الاولى خطأ. ف ع قوله من يستعف بتشديد الفاء يكف عن الحرام والسوال ولابي ذر عن الكشميهني بسكون العين بعدها فاء خفيفة من الاستعفاف وفي الفتح واتبعه العيني عن الكشميهني بزيادة فاء اخرى ١٢ قس ـــ۲ــ قوله من يتوكل على الله الخ التوكل هو تفويض الامور الى مسبب الاسباب وقطع النظر عن الاسباب العادية وقيل هو ترك السعي فيما لا يسعه قدرة البشر. ك قوله من كل ما ضاق يعنى التوكل على الله عام في كل امر ضيق على الناس يعنى لا خصوصية للتوكل في امر بل هو جار في جميع الامور التي ضاقت على الانسان ١٢ ك. ـــ۳ــ قوله ما يكره من قيل وقال وكلاهما فعلان ماضيان الاول مجهول وهو حكاية اقاويل الناس قال فلان كذا وفلان كذا وقيل كذا وكذا او ذا روى بالتنوين يكونان اسمين مصدرين يقال قال قولا وقيلا وقالا والمراد انه نهى عن الاكثار بما لا فائدة فيه ١٢ ع ـــ۴ــ قوله وكثرة السوال اى في المسائل التي لا حاجة اليها او من الاموال او عن احوال الناس او عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعالى لا تسألوا عن اشياء قوله واضاعة المال اى وضعه في غير محله وحقه ومنع وهات اى حرم عليكم منع ما عليكم اعطاءه وطلب ما ليس لكم اخذه ووأد البنات هي البنت تدفن وهي حية كانوا يفعلونه في الجاهلية اذا ولد الفقير منهم بنت دفنها في التراب ١٢ ع ك. ـــ۵ــ قوله حفظ اللسان اى عن التكلم بما لا يسوغ في الشرع وقال عليه السلام هل يكب الناس في النار على مناخرهم الا حصائد السنتهم واما القول بالحق فواجب والصمت فيه غير واسع قوله وقول الله تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد كذا لابي ذر وفي رواية غيره وقوله ما يلفظ من الخ وقال ابن بطال وقد انزل الله تعالى ما يلفظ الآية رقيب اى حافظ عتيد حاضر مهيأ واراد به الملكين اللذين يكتبان جميع الاشياء. ع قوله من يضمن بفتح اوله وسكون الضاد المعجمة والجزم من الضمان بمعنى الوفاء عن ترك المعصية فاطلق الضمان واراد لازمه وهو اداء الحق الذي عليه فالمعنى من ادى الحق الذي على لسانه من النطق بما يجب عليه او الصمت عما لا يعنيه وادى الحق الذي على فرجه من وضعه في الحلال وكفه عن الحرام ١٢ فتح الباري. ـــ۶ــ قوله لحييه بفتح اللام وسكون الحاء المهملة والتثنية العظمان في جانبي الفم النابت عليهما الاسنان علوا وسفلا والمراد اللسان وما ينطق به. قس قوله اضمن له بالجزم جواب الشرط. ف فيه ان اعظم البلاء على العبد اللسان والفرج فمن وقي شرهما فقد وقي اعظم الشرور ١٢ ك ع ـــ۷ــ قوله من كان يؤمن بالله واليوم الآخر انما خصصهما بالذكر اشارة الى المبدأ والمعاد وخصص الامور الثلثة ملاحظة لحال الشخص قولا وفعلا وذلك اما بالنسبة الى المقيم او الى المسافر والاول تخلية والثاني تحلية ١٢ ك ع ـــ۸ــ قوله جائزته اى اعطوا جائزته ولو صح الرواية بالرفع كان تقديره المتوجه عليكم جائزته هذا يحتمل معنيين الاول انه يتكلف له اذا نزل بهم يوما وليلة وفي اليومين الاخيرين يكون كالضيف يقدم له ما حضر والثاني ان القرى ثلثة ايام ثم يعطى ما يجوز به من منزل الى منزل اى قوت يوم وليلة فان قلت الجائزة جثة واليوم ظرف فكيف وقع خبرا عنه قلت مضاف مقدر اى زمان جائزته يوم وليلة. ك ومر في ص ٢٧٤٥ في اول كتاب الادب ـــ۹ــ قوله ما يتبين فيها اى لا يتدبر فيها ولا يتفكر في قبحها وما يترتب عليها ويطلق الكلمة ويراد بها الكلام كما يقال كلمة الشهادة ويروى ليتكلم بالكلمة ما يتقى فيها قوله يزل بها اى بتلك الكلمة وهذا كناية عن دخول النار كذا في عمدة القاري للعيني ١٢ ـــ۱۰ــ قوله ما بين المشرق فان قلت لفظ بين يقتضي دخوله على متعدد قلت المشرق متعدد معنى اذ مشرق الصيف غير مشرق الشتاء وبينهما بعد عظيم وهو نصف كرة الفلك او اكتفى باحد الضدين عن الآخر كقوله سرابيل تقيكم الحر وفي بعض الروايات جاء صريحا والمغرب وفيه ان من اراد النطق بكلمة ان يتدبرها في نفسه قبل نطقه فان ظهرت مصلحة تكلم بها والا امسك ١٢ ك. ـــ۱۱ــ بالنصب في هذه الرواية وروى بالرفع اى هو خير ١٢ ـــ هو ابن منصور كما اوضحته في المقدمة وغلط من قال انه ابن ابراهيم ١٢ ف ـــ بضم الميم وكسرها ابن مقسم بكسر الميم الضبي الكوفي ١٢ ك ـــ هو داؤد بن هند وزكريا بن ابي زائدة او اسمعيل بن ابي خالد ١٢ قس ـــ بصيغة اسم المفعول من التقديم هذه نسبة الى احد اجداد محمد المذكور ١٢ ع ـــ بفتح التحتية وكسر الزاء بعدها لام مشددة ١٢ قس

۶۴۷۸ حدثنا عبد اللہ بن منیر سمع ابا النضر قال حدثنا عبد الرحمن بن عبد اللہ عن ابیہ عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان العبد لیتکلم بالکلمۃ من رضوان اللہ لا یلقی لہا بالا یرفع اللہ بہا درجات وان العبد لیتکلم بالکلمۃ من سخط اللہ لا یلقی لہا بالا یہوی بہا فی جہنم ۶۴۷۹ باب البکاء من خشیۃ اللہ حدثنی محمد بن بشار قال حدثنا یحیی عن عبید اللہ قال حدثنی خبیب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال سبعۃ یظلہم اللہ رجل ذکر اللہ ففاضت عیناہ ۶۴۸۰ باب الخوف من اللہ حدثنا عثمان بن ابی شیبۃ قال حدثنا جریر عن منصور عن ربعی عن حذیفۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال کان رجل ممن قبلکم یسیء الظن بعملہ فقال لاہلہ اذا انا مت فخذونی فذرونی فی البحر فی یوم صائف ففعلوا بہ فجمعہ اللہ ثم قال ما حملک علی الذی صنعت قال ما حملنی الا مخافتک فغفر لہ ۶۴۸۱ حدثنا موسی قال حدثنا معتمر قال سمعت ابی قال حدثنا قتادۃ عن عقبۃ بن عبد الغافر عن ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ ذکر رجلا فیمن کان سلف او قبلکم اتاہ اللہ مالا وولدا یعنی اعطاہ فلما حضر قال لبنیہ ای اب کنت قالوا خیر اب قال فانہ لم یبتئر عند اللہ خیرا فسرہا قتادۃ لم یدخر وان یقدم علی اللہ یعذبہ فانظروا فاذا مت فاحرقونی حتی اذا صرت فحما فاسحقونی او قال فاسہکونی ثم اذا کان ریح عاصف فاذرونی فیہا فاخذ مواثیقہم علی ذلک وربی ففعلوا ذلک فقال اللہ کن فاذا رجل قائم فقال ای عبدی ما حملک علی ما فعلت قال مخافتک او فرق منک فما تلافاہ ان رحمہ فحدثت ابا عثمان فقال سمعت سلمان غیر انہ زاد فاذرونی فی البحر او کما حدث وقال معاذ حدثنا شعبۃ عن قتادۃ سمعت عقبۃ قال سمعت ابا سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم باب الانتہاء عن المعاصی ۶۴۸۲ حدثنی محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامۃ عن برید بن عبد اللہ بن ابی بردۃ عن ابی بردۃ عن ابی موسی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثلی ومثل ما بعثنی اللہ کمثل رجل اتی قوما فقال رأیت الجیش بعینی وانی انا النذیر العریان فالنجاء فاطاعہ طائفۃ فادلجوا علی مہلہم فنجوا وکذبتہ طائفۃ فصبحہم الجیش فاجتاحہم ۶۴۸۳ حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب قال حدثنا ابو الزناد عن عبد الرحمن انہ حدثہ انہ سمع ابا ہریرۃ انہ سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ثنی ہ یعنی ابن دینار ۔ یرفعہ ۲ لہ ۔ بہ ۔ ثنا ۲ کان ثم ۲ الخدری ۲ مالا ۔ یابتئر بیتئز حتی ثم قال ۲ اللہ ۲ الخدری ثنا ۲ الی بعینی فالنجاۃ فالنجاء فالنجاء فاطاعتہ فادلجوا

۱؎ قولہ لا یلقی بہا بضم التحتیۃ وکسر القاف ۔ قس ای لا یتأملہا بخاطرہ ولا یتفکر فی عاقبتہا ۔ ف ہو من الالقاء ای لا یلتفت الیہا خاطرہ ولا یعتد بہا ولا یبالی بہا ومعنی البال ہنا القلب قولہ یرفع اللہ بہا کذا فی روایۃ المستملی والسرخسی وفی روایۃ الاکثرین والنسفی یرفع اللہ بہا درجات ولابی ذر عن الکشمیہنی یرفعہ اللہ بہا درجات ۱۲ عینی قس ۲؎ قولہ یہوی بہا بفتح اولہ وسکون الہاء وکسر الواو ینزل فیہا ساقطا قال ابن عبد البر الکلمۃ التی یہوی صاحبہا بہا ای بسببہا فی النار ہی التی یقولہا عند السلطان الجائر وزاد ابن بطال بالبغی او بالسعی علی المسلم فیکون سببا لہلاکہ وان لم یرد القائل ذلک لکنہا ربما ادت الی ذلک فیکتب علی القائل اثمہا والکلمۃ التی یرفع بہا فی الدرجات ویکتب بہا الرضوان ہی التی یدفع عن المسلم مظلمۃ او یفرج بہا عنہ کربۃ او ینصر بہا مظلوما ۱۲ فتح الباری ۳؎ قولہ سبعۃ یظلہم اللہ الخ واقتصر من الحدیث ہنا علی موضع الحاجۃ منہ وقد سبق فی الزکوۃ مرفوعا تاما ۔ قس ای فی ص ۱۹۱ ج ۱ وفی کتاب الصلوۃ فی ص ۹۱ ج ۱ قال الکرمانی وفی بعضہا لم یوجد لفظ سبعۃ ۱۲ ۴؎ قولہ فذرونی بضم الذال من الذرو ہو التفریق وبفتحہا من التذریۃ یقال ذرت الریح الشیء واذرتہ وذرتہ اطارتہ واذہبتہ وصائف ای حار کذا فی الکرمانی قال فی الفتح تقدم فی روایۃ عبد الملک بن عمیر عن ربعی بلفظ فذرونی فی الیم فی یوم حار بحاء مہملۃ وراء ثقیلۃ کذا للمروزی والاصیلی ولابی ذر عن المستملی والسرخسی وکریمۃ عن الکشمیہنی بالراء المہملۃ وہو المناسب لروایۃ الباب ووجہت الاولی کان المعنی انہ یحز البدن لشدۃ حرہ ووقع فی حدیث ابی سعید الذی بعدہ حتی اذا کان ریح عاصف وذکر بعضہم روایۃ المروزی بالنون بدل الزاء ای حان ریحہ قال ابن فارس الحون ریح یکون کحنین الابل انتہی کذا فی العینی ایضا ۱۲ ۵؎ قولہ لم یبتئر کذا وقع ہنا بفتح اولہ وسکون الموحدۃ وفتح الفوقیۃ بعدہا تحتیۃ مہموزۃ ثم راء مہملۃ وتفسیر قتادۃ صحیح واصلہ من البئرۃ بمعنی الذخیرۃ والخبیئۃ ووقع لابن السکن لم یأتبر بتقدیم الہمزۃ علی الموحدۃ حکاہ عیاض وہما صحیحان بمعنی واحد والاول اشہر ووقع فی التوحید فی روایۃ ابی زید المروزی فیما اقتصر علیہ عیاض وقد ثبت عندنا کذلک فی روایۃ ابی ذر لم یبتئر او لم یبتئز بالشک فی الزاء والراء وللجرجانی بنون بدل الموحدۃ والزاء قال وکلاہما غیر صحیح ۱۲ ف ۶؎ قولہ ان یقدم بسکون القاف وفتح الدال من القدوم وہو بالجزم علی الشرطیۃ وکذا یعذبہ بالجزم لانہ جزاء ۔ ع وتقدم فی ص ۴۹۱ ج ۱ فی ذکر بنی اسرائیل لئن قدر اللہ علی لیعذبنی ومرتا وبلہ ثم ۱۲ ۷؎ قولہ فما تلافاہ ان رحمہ کلمۃ ما موصولۃ وکلمۃ ان مصدریۃ ای الذی تلافاہ ای تدارکہ بان رحمہ ای بالرحمۃ والضمیر المنصوب فی تلافاہ یرجع الی عمل الرجل ویجوز ان یکون ما نافیۃ وکلمۃ الاستثناء محذوفۃ علی مذہب من یجوز حذفہا ای ما تلافاہ الا ان رحمہ ۱۲ عینی ک قس

۸؎ قولہ قوما التنکیر فیہ للتنویع قولہ الجیش اللام فیہ للعہد قولہ بعینی بالتثنیۃ وہی روایۃ الکشمیہنی وفی روایۃ غیرہ بالافراد قولہ وانا النذیر العریان ای المنذر الذی تجرد من ثوبہ واخذہ یرفعہ ویدیرہ حول راسہ اعلاما لقومہ بالغارۃ قیل کان عادتہم ان الرجل اذا رای الغارۃ فجأتہم واراد انذار قومہ یتعری من ثیابہ واشار بہا لیعلم ان قد فجأہم امر ثم صار مثلا لکل ما یخاف مفاجأتہ وقیل ان خثعمیا کان ناکحا فی بنی زبید ارادوا ان یغزوا خثعما فحبسوہ لئلا ینذر قومہ فصادف فرصۃ فہرب بعد ان رمی ثیابہ وانذرہم وقال ابن بطال رجل من خثعم حمل علیہ رجل یوم ذی الخلصۃ فقطع یدہ ویدا مراتہ فانصرف الی قومہ فحذرہم فضرب بہ المثل فی تحقیق الخبر وتعقب باستبعاد تنزیل ہذہ القصۃ علی لفظ الحدیث لانہ لیس فیہا انہ کان عریانا وقال ابو عبد الملک ہذا مثل قدیم وذلک ان رجلا لقی جیشا فجردوہ وعروہ فجاء الی المدینۃ فقال انی رأیت الجیش بعینی وانی انا النذیر لکم وقال ابن السکیت ضرب بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم المثل لامتہ لانہ تجرد لانذارہم وقال الخطابی روی محمد بن خالد العربان بباء موحدۃ فان کان محفوظا فمعناہ صحیح وہو الفصیح بالانذار لا یکنی ولا یوری یقال رجل عربان ای فصیح اللسان من اعرب الرجل عن حاجتہ اذا افصح عنہا فالنجاء فالنجاء بالمد فیہما ومد الاولی وقصر الثانیۃ وبالقصر فیہما تخفیفا وہی منصوب علی الاغراء ای اطلبوا النجاء بان تسرعوا الہرب اشارۃ الی انہم لا یطیقون مقاومۃ ذلک الجیش قال الطیبی فی کلامہ انواع من التاکیدات احدہا بعینی ثانیہا قولہ وانی انا ثالثہا قولہ العریان لانہ الغایۃ فی قرب العدو ولانہ الذی یختص فی انذارہ بالصدق قولہ فادلجوا بہمزۃ قطع ثم سکون ای ساروا اول اللیل او ساروا اللیل کلہ علی الاختلاف فی مدلول ہذہ اللفظ واما بالوصل والتشدید علی ان المراد آخر اللیل فلا یناسب ہذا المقام ۱۲ ک ع ف

ع؎ ہو من المقامات العلیۃ ومن لوازم الایمان ۱۲ ف س؎ بضم الحاء المہملۃ ای حضرہ او ان الموت ۱۲ قس للح؎ السہک والسحق بمعنی واحد وقیل السہک دونہ وہو ان یفت الشیء او یدق قطعا صغارا ۱۲ عینی ص؎ ہو علی القسم من المخبر بذلک عنہم لیصح خبرہ وفی صحیح مسلم فاخذ منہم میثاقا ففعلوا ذلک بہ وربی ۱۲ ک س؎ قائلہ قتادۃ ۔ ک وقال بعضہم سلیمان والد المعتمر ۱۲ ع لح؎ بہمزۃ قطع ولابی ذر بہمزۃ الوصل ۱۲ قس ل؎ شک من الراوی وبریادۃ بمعنی حدیث ابی سعید لا بلفظہ کلہ ۱۲ قس ع لح؎ فیہ التصریح بسماع قتادۃ ۱۲ ع ع؎ بفتحتین السکینۃ والتانی وفی الفرع کاصلہ بسکون الہاء وہو الامہال ولکن قال انہ لا یناسب ہذا المقام ۱۲ قس

يقول انما مثلی ومثل الناس كمثل رجل استوقد نارا فلما اضاءت ما حوله جعل الفراش وهذه الدواب التی تقع فی النار يقعن فيها وجعل ينزعهن ويغلبنه فيقتحمن فيها فانا آخذ بحجزكم عن النار وهم يقتحمون فيها ٦٤٨٤ حدثنا ابو نعيم قال حدثنا زكرياء عن عامر قال سمعت عبد الله بن عمرو يقول قال النبی صلی الله عليه وسلم المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه باب قول النبی صلی الله عليه وسلم لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ٦٤٨٥ حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب ان ابا هريرة كان يقول قال رسول الله صلی الله عليه وسلم لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ٦٤٨٦ حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن موسی بن انس عن انس قال قال النبی صلی الله عليه وسلم لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا باب حجبت النار بالشهوات ٦٤٨٧ حدثنا اسمعيل قال حدثنی مالك عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هريرة ان رسول الله صلی الله عليه وسلم قال حجبت النار بالشهوات وحجبت الجنة بالمكاره باب الجنة اقرب الی احدكم من شراك نعله والنار مثل ذلك ٦٤٨٨ حدثنا موسی بن مسعود قال حدثنا سفين عن منصور والاعمش عن ابی وائل عن عبد الله قال قال النبی صلی الله عليه وسلم الجنة اقرب الی احدكم من شراك نعله والنار مثل ذلك ٦٤٨٩ حدثنی محمد بن المثنى قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن عبد الملك بن عمير عن ابی سلمة عن ابی هريرة عن النبی صلی الله عليه وسلم قال اصدق بيت قاله الشاعر الا كل شیء ما خلا الله باطل باب لينظر الی من هو اسفل منه ولا ينظر الی من هو فوقه ٦٤٩٠ حدثنا اسمعيل حدثنی مالك عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هريرة عن رسول الله صلی الله عليه وسلم قال اذا نظر احدكم الی من فضل عليه فی المال والخلق فلينظر الی من هو اسفل منه باب من هم بحسنة او بسيئة ٦٤٩١ حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا جعد ابو عثمن قال حدثنا ابو رجاء العطاردی عن ابن عباس عن النبی صلی الله عليه وسلم فيما يروی عن ربه قال قال ان الله تعالى كتب الحسنات والسيئات ثم بين ذلك فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله له عنده حسنة كاملة فان هو هم بها

ن١ فجعل يزعهن ن٢ وانتم تقتحمون ن٣ وانتم تقحمون ن٤ ولبكيتم كثيرا ن٥ رسول الله ن٦ حفت ن٧ حدثنی ن٨ حدثنا ن٩ هو ن١٠ بسيئة ن١١ ابن دينار

ـــه١ قوله الفراش بفتح الفاء وتخفيف الراء وبالشين المعجمة جمع الفراشة وقال الكرمانی هی صغار البق وقيل هی ما يتهافت فی النار من الطيارات قلت هذا اصح من الاول وقال ابن سيده هی دواب مثل البعوض وقال الفراء فی تفسير قوله تعالى كالفراش المبثوث كغوغاء الجراد تركب بعضه بعضا قوله يزعهن بفتح الياء التحتية والزاء وضم العين المهملة ای يدفعهن من وزعه يزعه وزعا فهو وازع اذا دفعه ومنعه ويروی ينزعهن بزيادة نون قوله فيقتحمن من الاقتحام وهو الهجوم على الشیء ليتقحم فی الامر رمی بنفسه فيه فجاءة قوله فانا آخذ قال النووی روی باسم الفاعل ويروی بصيغة الفاعل من المتكلم وقال الطيبی الفاء فيه فصيحة كانه لما قال مثلی ومثلكم اتی بما هو اهم وهو قوله فانا آخذ بحجزكم بضم الحاء المهملة وفتح الجيم وبالزاء جمع حجزة وهو معقد الازار ومن السراويل موضع التكة ويجوز ضم الجيم فی الجمع قوله وهم يقتحمون هذا فی رواية الكشميهنی وفی رواية غيره وانتم وعلى الاول قال الكرمانی القياس انتم لاهم ليوافق لفظ بحجزكم ثم اجاب بانه التفات وفيه اشارة الی ان من اخذه رسول الله صلی الله عليه وسلم لا اقتحام له فيها. ع مطابقته للترجمة من حيث ان فيه منع النبی صلی الله عليه وسلم اياهم عن الاتيان بالمعاصی الذی هو يؤدی الی الدخول فی النار ١٢ ع ـــه٢ قوله من لسانه ويده الا فی حد او تعزير او تاديب مع انضمام باقی الصفات التی هی الاركان وعبر باللسان دون القول ليدخل فيه من اخرج لسانه استهزاء لصاحبه وخص اليد لان سلطنة الافعال انما تظهر بها ١٢ قس ـــه٣ قوله بالمكاره المراد بالمكاره ههنا ما امر المكلف بمجاهدة نفسه فيه فعلا وتركا كالاتيان بالعبادات على وجهها والمحافظة عليها واجتناب المنهيات قولا وفعلا واطلق عليها مكاره لمشقتها على العامل وصعوبتها ومن جملتها الصبر على المعصية والتسليم لامر الله تعالى فيها والمراد بالشهوات ما يستلذ به من امور الدنيا مما منع الشرع من تعاطيه اما بالاصالة واما لكون فعله يستلزم شيئا من المحذورات ويلتحق بذلك الشبهات والاكثار مما ابيح خشية ان يوقع فی المحرم فكانه قال لا يوصل الی الجنة الا بارتكاب المشاق المعبر عنها بالمكروهات ولا الی النار الا بتعاطی الشهوات وهما محجوبتان فمن هتك الحجاب اقتحم ويحتمل ان يكون هذا الخبر وان كان بلفظ الخبر فالمراد به النهی ١٢ ف ـــه٤ قوله اصدق بيت قاله الشاعر فان قلت هذا مصراع لا بيت قلت اطلق الكل واراد الجزء مجازا او المراد هو ومصراعه الآخر وهو وكل نعيم لا محالة زائل فان قلت روی انه لما انشد لبيد العامری المصراع الاول قال عثمان رضی الله عنه صدقت ولما انشد الثانی قال له كذبت اذ نعيم الجنة لا يزول قلت يراد بالنعيم ما هو نعيم لنا فی الحال ای النعيم الدنيا وهی بقرينة ان الضارب حقيقة فی مباشر الضرب حالا فان قلت التصديق بالاول ينافی التكذيب بالثانی اذ من صدق بان ما خلا الله باطل يلزم القول ببطلان ما سوى الله وكل نعيم دنياوی او اخروی هو سواه قلت ليس المراد بالله ذاته فقط بل ذاته ومتابعاته كالمن الايمان والعمل الصالح والصواب ونحوه ١٢ ك ـــه٥ قوله والخلق بفتح المعجمة الصورة والاتباع والاولاد ونحوه فيما يتعلق بزينة الدنيا وهو المال والبنون وينظر الی اسفل منه ليسهل عليه نقصانه ويفرح بما انعم الله عليه ويشكر عليه واما فی الدين وما يتعلق بالآخرة فينظر الی من فوقه ليزيد رغبته فی اكتساب الفضائل ١٢ ك ـــه٦ قوله فيما يروی عن ربه هذا من الاحاديث الالهية ثم هو يحتمل ان يكون مما تلقاه النبی صلی الله عليه وسلم عن ربه بلا واسطة ويحتمل ان يكون مما تلقاه بواسطة الملك وهو الراجح وقال الكرمانی يحتمل ان يكون من الاحاديث القدسية ويحتمل ان يكون البيان لما فيه من الاسناد الصريح الی الله حيث قال ان الله كتب ويحتمل ان يكون لبيان الواقع وليس فيه ان غيره ليس كذلك لانه صلی الله عليه وسلم لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحی يوحی بل فيه ان غيره كذلك اذ قال فيما يرويه ای فی جملة ما يرويه انتهى ملخصا ١٢ ف ـــه٧ قوله كتب الحسنات ای قدرها وجعلها حسنة او سيئة وفيه دلالة على بطلان قاعدة الحسن والقبح العقليين وان الافعال ليست بذواتها حسنة او قبيحة بل الحسن والقبح شرعيان حتى لو اراد الشارع التعكيس والحكم بان الصلوة قبيحة والربا حسن كان له ذلك خلافا للمعتزلة فانهم قالوا الصلوة فی نفسها حسنة والربا قبيح والشارع كاشف مبين لا مثبت وليس له تعكيسها ١٢ ك ـــه٨ قوله كتبها الله ای كتب الله تلك الحسنة التی هم بها وقيل امر الحفظة بان يكتبوه وقيل قدر ذلك وعرف الكتبة من الملائكة ذلك التقدير قوله عنده ای عند الله اشارة الی الشرف قوله كاملة اشارة الی دفع توهم نقصان لكونها نشأت من مجرد الهم قال النووی اشار بقوله عنده الی مزيد الاعتناء وبقوله كاملة الی تعظيم الحسنة وتاكيد امرها وعكس فی السيئة فلم يصفها بكاملة بل اكدها بقوله وحده اشارة الی تخفيفها مبالغة فی الفضل والاحسان ١٢ ع

عـــه المثل بفتحتين الصفة العجيبة الشان يوردها البليغ على سبيل التشبيه لتقريب التفهيم ١٢ ع ســه قالوا هذا مثل ضربه صلی الله عليه وسلم لامته لينبههم بها على استشعار الحذر خوف التورط فی محارم الله ١٢ كرمانی للـــه مطابقته للترجمة من حيث ان ترك اذى المسلم من جملة الانتهاء عن المعاصی واليه قوله من هجر ما نهى الله عنه من جملة الانتهاء عن المعاصی ١٢ ع صـــه فيه تطييب لقلب من لم يهاجر الی المدينة لفوات ذلك بفتح مكة او قاله تنبيها للمهاجرين لا يتكل على مجرد الهجرة ويقتصر فی العمل ١٢ قس ســه من الاهوال والاحوال التی بين ايدينا عند النزع وفی البرزخ ويوم القيمة ١٢ ك لـــه فيه دليل واضح على ان الطاعات موصلة الی الجنة والمعاصی مقربة من النار وان الطاعة والمعصية قد يكون فی الیسر الاشياء فينبغی للمؤمن ان لا يزهد فی قليل من الخير او لا يستقل قليلا من الشر فيحسبه هينا وهو عند الله عظيم فان المؤمن لا يعلم الحسنة التی يرحم الله بها والسيئة التی يسخط الله عليه بها ١٢ كذا فی ك وف لـــه مطابقة الحديث للترجمة من حيث ان كل ما خلق الله فی الدنيا الذی لا يؤل الی طاعة الله ولا يقرب منه اذا كان باطلا يكون الاشتغال به مبعدا من الجنة مع كونها اقرب اليه من شراك نعله والاشتغال بالامور التی هی داخلة فی امر الله تعالى يكون مبعدا من النار مع كونها اقرب اليه من شراك نعله قال فی عمدة القاری وقال انه من الفيض الالهی وقع فی خاطری ١٢ قس لـــه قوله ان الله يحتمل ان يكون هذا من قول الله تعالى فيكون التقدير قال الله ان الله كتب ويحتمل ان يكون كلام النبی صلی الله عليه وسلم يحكيه عن فعل الله تعالى وفاعل ثم بين ذلك هو الله تع وقوله فمنهم شرح ذلك ١٢ ف

(قوله باب الجنة اقرب الی احدكم الخ) لان حصول كل منهما يكون منوطا بكلمة لا يبالی بها المتكلم وای شیء اقرب الی الانسان مما شأنه ذلك والله تعالى اعلم اه سندی

فعملها كتبها الله له بها عنده عشر حسنات الى سبعمائة ضعف الى اضعاف كثيرة ومن هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله له عنده حسنة كاملة فان هو هم بها فعملها كتبها الله له سيئة واحدة **باب** ما يتقى من محقرات الذنوب ۶۴۹۲ **حدثنا** ابو الوليد قال حدثنا مهدى عن غيلان عن انس قال انكم لتعملون اعمالا هى ادق فى اعينكم من الشعر ان كنا نعد على عهد النبى صلى الله عليه وسلم من الموبقات قال ابو عبد الله يعنى بذلك المهلكات **باب** الاعمال بالخواتيم وما يخاف منها ۶۴۹۳ **حدثنا** على بن عياش قال حدثنا ابو غسان قال حدثنى ابو حازم عن سهل بن سعد الساعدى قال نظر النبى صلى الله عليه وسلم الى رجل يقاتل المشركين وكان من اعظم الناس غناء عنهم فقال من احب ان ينظر الى رجل من اهل النار فلينظر الى هذا فاتبعه رجل فلم يزل على ذلك حتى جرح فاستعجل الموت فقال بذبابة سيفه فوضعه بين ثدييه فتحامل عليه حتى خرج من بين كتفيه فقال النبى صلى الله عليه وسلم ان العبد ليعمل فيما يرى الناس عمل اهل الجنة وانه لمن اهل النار ويعمل فيما يرى الناس عمل اهل النار وهو من اهل الجنة وانما الاعمال بخواتيمها **باب** العزلة راحة من خلاط السوء ۶۴۹۴ **حدثنا** ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهرى قال اخبرنى عطاء بن يزيد ان ابا سعيد حدثه قيل يا رسول الله ح وقال محمد بن يوسف حدثنا الاوزاعى قال حدثنا الزهرى عن عطاء بن يزيد الليثى عن ابى سعيد الخدرى قال جاء اعرابى الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اى الناس خير قال رجل جاهد بنفسه وماله ورجل فى شعب من الشعاب يعبد ربه ويدع الناس من شره تابعه الزبيدى وسليمان بن كثير والنعمان عن الزهرى وقال معمر عن الزهرى عن عطاء او عبيد الله عن ابى سعيد عن النبى صلى الله عليه وسلم وقال يونس وابن مسافر ويحيى بن سعيد عن ابن شهاب عن عطاء عن بعض اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم عن النبى صلى الله عليه وسلم يعنى مثل حديث ابى اليمان اى الناس خير ۶۴۹۵ **حدثنا** ابو نعيم قال حدثنا الماجشون عن عبد الرحمن بن ابى صعصعة عن ابيه عن ابى سعيد انه سمعه يقول سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول يأتى على الناس زمان خير مال المسلم الغنم يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن **باب** رفع الامانة ۶۴۹۶ **حدثنا** محمد بن سنان قال حدثنا فليح بن سليمان قال حدثنا هلال بن على عن عطاء بن يسار عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ضيعت الامانة فانتظر الساعة قال كيف اضاعتها يا رسول الله قال اذا اسند الامر الى غير اهله فانتظر الساعة ۶۴۹۷ **حدثنا** محمد بن كثير قال اخبرنا سفيان قال اخبرنا الاعمش عن زيد بن وهب قال حدثنا حذيفة قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثين رأيت احدهما وانا انتظر الآخر حدثنا ان الامانة نزلت فى جذر قلوب الرجال ثم علموا من القرآن ثم علموا من السنة وحدثنا عن رفعها

وعملها ۱ لنعدها نعدها ۲ رسول الله ۳ بذلك ۴ المسلمين ۵ خلطاء ۶ حدثنى ۷ قال ۸ الخدرى ۹ الرجل ۱۰ حدثنا ۱۱

ل قوله عشر حسنات قال تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها قوله الى سبع مائة ضعف اى مثل والضعف يطلق على المثل وعلى المثلين قال تعالى مثل الذين ينفقون اموالهم فى سبيل الله كمثل حبة انبتت سبع سنابل فى كل سنبلة مائة حبة وآكى اضعاف كثيرة قال تعالى والله يضاعف لمن يشاء فان قلت لما كان الهم فى الحسنة معتبرا باعتبار انه فعل القلب لزم ان يكون الهم بالسيئة ايضا كذلك قلت هذا من فضل الله على عباده حيث عفا عنهم قال تعالى لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت اذ ذكر فى الشر باب الافتعال الذى لا بد فيه من المعالجة والتكلف فيه كما فضل عليهم بكتابة الحسنة عشرا وبكتابة السيئة واحدة فان قلت اذا هم بالسيئة ولم يعملها فغاية ان لا يكتب له سيئة فمن اين يكتب له حسنة قلت الكف عن الشر حسنة فان قلت اتفقوا فى الشخص اذا عزم على ترك صلوة بعد عشرين سنة عصى فى الحال قلت العزم وهو توطين النفس على فعله غير الهم الذى هو تحديث النفس من غير استقرار وفيه ان الحفظة يكتب ما يهم به العبد ولا يشترط ظهوره منه ولا يخفى ان الترك الذى يثاب عليه ما يكون لوجه الله لا لامر آخر قال الخطابى هذا اذا تركها مع القدرة عليها اذ لا يسمى الانسان تاركا للشئ الذى لا يقدر عليه ۱۲ كرمانى ۲ قوله ان كنا ان مخففة من الثقيلة وحذف الضمير من نعد واللام وهو رواية ابى ذر عن الحموى والمستملى قال ابن مالك جاز استعمال ان المخففة بدون اللام الفارقة بينها وبين النافية عند الامن من الالتباس قس وله عن الكشميهنى نعدها ف اى الاعمال ولغيره مما قال فى الفتح انه للاكثر نعدها ۱۲ قس ۳ قوله من الموبقات وهو جمع موبقة اى مهلكة ومعنى الحديث راجع الى قوله وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم وكانت الصحابة يعدون الصغائر من الموبقات لشدة خشيتهم الله ۱۲ عمدة القارى ۴ قوله رجل اسمه قزمان بضم القاف قوله غناء بفتح المعجمة وبالمد يقال اغنى عنه غناء فلان ناب عنه واجرى مجراه قوله فقال بذبابة سيفه يعنى طعن بذبابة سيفه وهو حده وطرفه وقد تقدم فيما مضى بنصل سيفه فلا منافاة لامكان الجمع بينهما قوله فتحامل عليه اى اتكأ عليه بقوته. عينى ومر الحديث فى صـ ۸ ج ۲ فى غزوة خيبر ۱۲ ۵ قوله فى شعب بكسر العين المعجمة طريق فى الجبل ومسيل الماء وما انفرج بين الجبلين قوله ويدع اى ويترك. ع قال الكرمانى فان قلت جاء فى الحديث خيركم من تعلم القرآن وعلمه وخير الناس من طال عمره وحسن عمله ونحو ذلك قلت اختلافها بحسب اختلاف الاوقات والاقوام والاحوال ۱۲ ۶ قوله شعف الجبال جمع الشعفة وهى راس الجبل قوله ومواقع القطر يعنى بطون الاودية فيه ان اعتزال الناس عند ظهور الفتن والهرب عنهم اسلم للدين من مخالطتهم كذا فى العينى قال الكرمانى فان قلت من تتبع القواعد عرف ان للشارع اهتماما بالاجتماع كما شرع الجماعة ليختلط اهل المحلة والجمعة ليجتمع اهل المدينة والعيد ليجتمع اهل السواد والحج ليختلط اهل الآفاق وقال الفقهاء ينقل اللقيط من البادية الى القرية ومنها الى البلد لا عكسه قلت المراد بالعزلة ترك فضول الصحبة والاجتماع بالجليس السوء وفى الجملة المسئلة مختلف فيها فقال بعضهم العزلة افضل وقال الآخرون الاختلاط افضل والحق التفصيل بحسب الجلساء وبحسب الامور وبحسب الاوقات. ومر الحديث فى صـ ۷ ج ۱ فى كتاب الايمان ۱۲ ۷ قوله اذا ضيعت الامانة بضم الضاد المعجمة وكسر التحتية المشددة هو جواب عن سوال الاعرابى حيث قال متى الساعة كما فى الحديث المذكور فى كتاب العلم صـ ۱۴ ج ۱ ۱۲ قس ۸ قوله اذا اسند الامر الى غير اهله اى اذا فوض المناصب الى غير مستحقها كتفويض القضاء الى غير العالم بالاحكام كما هو فى زماننا نعوذ بالله منه ۱۲ ك ۹ قوله ان الامانة التى هى ضد الخيانة والظاهر ان المراد بالامانة التكليف الذى كلف الله تعالى به عباده والعهد الذى اخذه عليهم كذا فى القسطلانى قوله فى جذر قلوب الرجال بفتح الجيم وكسرها وسكون الذال المعجمة وهو الاصل من كل شئ قاله ابو عبيد قوله ثم علموا اى بعد نزولها فى قلوب الرجال بالفطرة علموها من القرآن قال تعالى انا عرضنا الامانة على السموات والارض الآية قال ابن عباس هى الفرائض التى على العباد وقيل هى ما امروا به ونهوا عنه وقيل هى الطاعة نقله الواحدى عن اكثر المفسرين قوله ثم علموا من السنة اى سنة النبى صلى الله عليه وسلم وحاصل المعنى ان الامانة كانت لهم بحسب الفطرة وحصلت لهم بالكسب ايضا بسبب الشريعة ۱۲ عينى ع بفتح القاف المشددة وهى التى يحتقرها فاعلها ۱۲ قس عـ جاء هذا اللفظ فى حديث اخرجه النسائى وابن ماجة عن عائشة ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لها يا عائشة اياك ومحقرات الذنوب فان لها من الله طالبا ۱۲ ع ـه بتشديد التحتية وباعجام الشين الاولى ۱۲ ك ع ـه المراد بالعزلة ترك فضول الصحبة والاجتماع بالجليس السوء. خير وفى العزلة فوائد كثيرة اقلها البعد من شرهم ۱۲ ع ـه بضم الخاء وشدة اللام جمع وبكسرها والتخفيف مصدر اى المخالطة ۱۲ ك ـه هو محمد بن الوليد روى متابعة مسلم ۱۲ ع ـه هو ابن راشد روى متابعة احمد ۱۲ ع ـه هو ابن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابى صعصعة بفتح الصادين المهملتين وسكون العين المهملة الاولى

قال ينامُ الرجلُ النّومةَ فتُقبَضُ الامانةُ من قلبه فيظلُّ اَثرُها مثلَ اَثرِ الوكْتِ ثم ينام النومة فتُقبَضُ فيبقى اَثرُها مثلَ المَجْلِ كجمرٍ دَحرجْتَه على رِجلك فَنَفِطَ فتراه مُنتَبِرا وليس فيه شئ فيُصْبِحُ الناسُ يتبايعُون ولا يكاد احدٌ يؤدّى الامانة فيقال ان فى بنى فلان رجلا امينًا ويقال للرجل ما اَعقلَه وما اَظرفَه وما اَجلدَه وما فى قلبه مثقالُ حبةِ خردلٍ من ايمان ولقد اَتى علىّ زمانٌ ولا اُبالى اَيَّكم بايعتُ لئن كان مسلمًا ردّه علىّ الاسلامُ وان كان نصرانيًا ردّه علىّ ساعيه فاما اليوم فما كنتُ اُبايعُ الا فلانا وفلانا حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شُعيب عن الزُّهرى قال اخبرنى سالمُ بن عبد الله ان عبد الله بن عُمر قال سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اِنّما الناسُ كالابل المائة لا تكاد تجدُ فيها راحِلةً **باب** الرّياء والسُّمعة حدثنا مُسدّد قال حدثنا يحيى عن سُفيٰن ــــــــ قال حدثنى سلمة بن كُهَيل ح وحدثنا ابو نُعيم قال حدثنا سُفيٰن عن سلمة قال سمعت جُندُبًا يقول قال النبى صلى الله عليه وسلم ولم اَسمع احدا يقول قال النبى صلى الله عليه وسلم غيرَه فدنوتُ منه فسمعتُه يقول قال النبى صلى الله عليه وسلم من سَمَّعَ سَمَّعَ اللهُ به ومن يُرائى يُرائى اللهُ به **باب** من جاهدَ نفسَه فى طاعة الله حدثنا هُدبةُ بن خالد قال حدثنا همّام قال حدثنا قتادةُ حدثنا انس بن مالك عن مُعاذ بن جبل قال بينا انا رديفُ النبى صلى الله عليه وسلم ليس بينى وبينه الا آخرةُ الرحل فقال يا مُعاذُ قلتُ لبيّك رسولَ الله وسعديك ثم سار ساعةً ثم قال يا مُعاذ قلت لبيك رسولَ الله وسعديك ثم سار ساعةً ثم قال يا مُعاذ بن جبل قلتُ لبّيك رسول الله وسعديك قال هل تدرى ما حقُّ الله على عباده قلتُ اللهُ ورسولُه اَعلمُ قال حقُّ الله على عباده أن يعبُدوه ولا يُشركوا به شيئا ثم سار ساعةً ثم قال يا مُعاذُ ابن جبل قلتُ لبيك رسول الله وسعديك قال هل تدرى ما حقّ العباد على الله اذا فعلوه قلتُ اللهُ ورسولُه اَعلمُ قال حقُّ العِباد على الله ان لا يُعذّبَهم **باب** التواضع حدثنا مالك بن اسمعيل قال حدثنا زُهير حدثنا حُميد عن انس كان للنبى صلى الله عليه وسلم ناقةٌ ح وحدثنى محمد قال اخبرنا الفَزارى وابو خالدٍ الاحمرُ عن حُميدٍ الطويل عن انس قال كانت ناقةٌ لرسول الله صلى الله عليه وسلم تُسمّى العَضباءَ وكانت لا تُسبَقُ فجاء اَعرابىٌّ على قَعُودٍ له فسبقها فاشتدّ ذٰلك على المسلمين وقالوا

فلا احاجهم ما بالاسلام انبأنا يقول ۲ قال ابو جعفر حدثت ابا عبد الله فقال سمعت احمد بن عاصم يقول سمعت ابا عبيد قال الاصمعى وابو عمرو وغيرهما جذر قلوب الرجال الجذر الاصل من كل شئ والوكت اثر الشئ اليسير منه قال الفربرى يرائى بينما ۲ يا ۳ قال

ل قوله فتقبض الامانة اے بعضها لقوله فيظل اثرها اى يصير اثر الامانة مثل اثر الوكت وهو كالنقطة فى الشئ وقيل نقطة بيضاء تظهر فى سواد العين والاثر بفتحتين مابقى من رسم الشئ يعنى يرفع الامانة عن القلوب عقوبة على الذنوب حتى اذا استقيظوا لم يجدوا قلوبهم على ماكانت عليه ويبقى اثر من الامانة مثل الوكت وتارة مثل المجل بسكون الجيم وفتحها وهو غلظ الجلد فيحسبه الناس ان فى جوفه شيئا وليس فيه شئ فكذا هذا الرجل يحسبه الناس صالحا ولا يكون فيه من الصلاح والايمان شئ وهذا اقل من الاولى لانه شبه بالجوف لجمر خبر محذوف اے هو كجمر اى اثر المجل فى القلب كاثر جمر قلبته على رجلك فنفط موضع اصابة الجمر من رجلك اى صار نفطا اے جدريا مجمع وذكر ايضا فى معنى الحديث ماقاله الكرمانى ۱۲ ك

ل۲ قوله اثر الوكت بفتح الواو وسكون الكاف وبالمثناة الاثر اليسير وقيل السواد اليسير وقيل اللون المحدث المخالف للون الذى كان قبله والمجل بفتح الميم وسكون الجيم وفتحها هو النفط الذى يحصل فى اليد من العمل بفاس ونحوه ونفط بكسر الفاء والضمير راجع الى الرجل ولم يؤنث باعتبار العضو ك ع قال ابن فارس النفط قرح يخرج فى اليد من العمل ع ومنتبرا مفتعلا من الانتبار وهو الارتفاع ومنه المنبر لارتفاع الخطيب عليه والامانة المتبادر منها الى الذهن المعنى المشهور منها وهو ضد الخيانة وقيل المراد منها هو التكاليف الالهية وحاصله ان القلب يخلو عن الامانة بان تزول عنه شيئا فشيئا فاذا زال جزء منها زال نورها وخلفه ظلمة كالوكت واذا زال شئ آخر منه صار كالمجل وهو اثر محكم لايكاد يزول الا بعد مدة وهذه الظلمة فوق التى قبلها ثم شبه زوال ذلك النور بعد ثبوته فى القلب وخروجه منه واعتقاب الظلمة اياه بجمر تدحرجه على رجلك حتى يؤثر فيها ثم يزول الجمر ويبقى النفط ۱۲ ك ع

ل۳ قوله بايعت الخ معنى المبايعة ههنا البيع والشرى المعروفان اے كنت اعلم ان الامانة فى الناس فكنت اقدم على معاملة كل من اتفق غير باحث عن حاله وثوقا بامانته فان كان مسلما فدينه يمنعه من الخيانة ويحمله على اداء الامانة وان كان كافرا فساعيه وهو الذى يسعى له اى الوالى عليه يقوم بالامانة فى ولايته فينصفنى منه ويستخرج حقى منه وكل من ولى على قوم شيئا فهو ساعيهم مثل سعاة الزكوٰة واما اليوم فقد ذهب الامانة فلست اثق اليوم باحد ائتمنته على بيع او شرى الا فلانا وفلانا يعنى افرادا من الناس قلائل قالوا حمل المبايعة على بيعة الخلافة وغيرها من التحالف فى امور الدين خطأ لان النصرانى لايعاقد عليها ولا يبايع بها فان قلت رفع الامانة ظهر فى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فما وجه قول حذيفة انا انتظر قلت المنتظر هو الرفع بحيث يقبض اثرها مثل المجل ولا يصح الاستثناء بمثل الا فلانا وفلانا ۱۲ ك ل۴ قوله راحلة اے النجيبة المختارة الكاملة الاوصاف الحسنة المنظر وقيل الراحلة الجمل النجيب والهاء للمبالغة اے كثر الناس والمرضى منهم قليل كما ان المائة من الابل لاتكاد تجد فيها راحلة واحدة قال بعضهم والمراد به القرون التى فى آخر الزمان لان قرن الصحابة والتابعين واتباعهم شهد رسول الله صلى الله عليه وسلم له بالفضل اقول لاحاجة الى هذا التخصيص لاحتمال ان يراد ان المؤمنين هم قليلون قال الخطابى يؤول بوجهين احدهما ان الناس فى احكام الدين سواء لافضل فيها لشريف على مشروف ولا لرفيع على وضيع كالابل المائة التى لا تكون فيها راحلة وهى التى ترحل لتركب والراحلة فاعلة بمعنى مفعولة اے كلها حمولة يصلح للرحل والركوب عليها والعرب تقول للمائة من الابل ابل ويقال لفلان ابل اى من الابل وابلان اذا كان له مائتان والثانى ان اكثر الناس اهل نقص واهل الفضل عددهم قليل بمنزلة الراحلة فى الابل الحمولة قال تعالىٰ ولكن اكثر الناس لايعلمون ك ومناسبة الحديث للترجمة من حيث ان الناس كثيرون والمرضى منهم قليل وغير المرضى هو من ضيع الفرائض وقد فسر ابن عباس الامانة بالفرائض ۱۲ ع قس ل۵ قوله من سمع الخ التسميع التشهير وازالة الخمول بنشر الذكر قال من عمل عملا على غير اخلاص وانما يريد ان يراه الناس ويسمعوه جوزى على ذلك بان يشهره الله ويفضحه ويظهر ماكان يبطنه وقال بعضهم اے من قصد بعمله الجاه والمنزلة عند الناس ولم يرد به وجه الله فان الله يجعله حديثا عند الناس الذين اراد نيل المنزلة عندهم ولا ثواب له فى الآخرة وكذلك من رايا بعمله الناس رايا الله به اى اطلعهم على ان ذلك فعل لهم لا لوجهه فاستحق سخط الله تعالىٰ عليه ۱۲ ك ل۶ قوله حق العباد على الله فان قلت فيه دلالة لمذهب المعتزلة القائلين بالوجوب على الله قلت لا اذ معنى الحق المتحقق الثابت او الجدير وهو واجب شرعا باخبار الله تعالىٰ ووعده او هو كالواجب فى تحققه وتاكده او ذكر الحق على سبيل المقابلة ۱۲ ك ل۷ قوله تسمى العضباء بفتح المهملة وسكون المعجمة وبالمد الناقة المشقوقة الاذن وما ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم تكن مشقوقة لكنها صارت لقبا لها ولا تسبق بلفظ المجهول والقعود بفتح القاف وهو البكر من الابل حين تمكن ظهره من الركوب وادنى ذلك سنتان ك مر الحديث فى ص۳۹۹ ۱۲ ع بكسر الراء وتخفيف الياء آخر الحروف وبالمد اظهار العبادة لقصد رؤية الناس لها فيحمدوا صاحبها ۱۲ ع عـ معنى الرياء والسمعة التنوية بالعمل وتشهيره ليراه الناس وليسمعوا به والفرق بينهما ان الرياء تتعلق بحاسة البصر والسمعة بحاسة السمع ۱۲ عينى سـ اظهار التنزل عن مرتبته وقيل هو تعظيم من فوقه من ارباب الفضائل ۱۲ ك علـ مجلت يده نفطت من العمل فمرنت او المجل ان يكون بين الجلد واللحم ماء والمجلة قشرة رقيقة

عـ۲ حاصل المعنى ان الامانة كانت لهم بحسب الفطرة وحصلت لهم بالكسب ايضا بسبب الشريعة ۱۲ ع ف

حل اللغات فنفط موضع اصابه الجمر من رجلك اى صار نقطة اى جدريا مجمع قوله من جاهد نفسه الخ والمراد بالمجاهدة كف النفس عن ارادتها من الشغل بغير العبادة وبهذا تظهر مناسبة الترجمة بحديث الباب ۱۲ فتح

سُبِقَتِ العَضْبَاءُ فقال رسولُ الله صلی الله علیه وسلم انّ حقًّا علی الله ان لا یُرْفَعَ شیٌٔ من الدنیا الا وضعه **حدثنا** محمد ابن عثمان قال حدثنا خالد بن مَخْلَدٍ قال حدثنا سلیمانُ بن بلال قال حدثنی شریکُ بن عبد الله بن ابی نَمِرٍ عن عطاءٍ عن ابی هُریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الله قال مَنْ عادی لی وَلِیًّا فقد اٰذنته بالحرب وما تَقَرَّبَ الیّ عبدی بشیٍٔ احبَّ الیّ مما افترضتُ علیه ولا یزال عبدی یتقرّب الیّ بالنوافل حتی اَحْبَبْتُه فکنتُ سمعَه الذی یسمع به وبصرَه الذی یُبصر به ویدَه التی یَبْطِشُ بها ورِجلَه التی یَمْشِی بها وانْ سَاَلَنِی لَاُعْطِیَنَّه ولئن استعاذنی لَاُعِیذَنَّه وما تَرَدَّدْتُ عن شیٍٔ انا فاعلُه تَرَدُّدِی عن نفس المؤمن یکره الموتَ وانا اکره مَسَاءَتَه **باب** قول النبی صلی الله علیه وسلم بُعِثْتُ انا والساعةَ کهاتین وما امرُ الساعةِ الا کلمح البصر او هو اقربُ انّ الله علی کل شیٍٔ قدیر **حدثنا** سعید بن ابی مریم قال حدثنا ابو غسّان قال حدثنی ابو حازم عن سهل قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم بُعِثْتُ انا والساعةُ هکذا ویشیر باصبعیه فیمدُّهما **حدثنا** عبد الله بن محمد قال حدثنا وهب بن جریر قال حدثنا شعبة عن قتادة وابی التَّیَّاحِ عن انس بن مالک عن النبی صلی الله علیه وسلم قال بُعِثْتُ انا والساعةُ کهاتین **حدثنا** یحیی بن یوسف قال حدثنا ابو بکر عن ابی حصین عن ابی صالح عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم بُعِثْتُ انا والساعةُ کهاتین یعنی اصبعین تابعه اسرائیلُ عن ابی حصین **باب** **حدثنا** ابو الیمان قال اخبرنا شعیب قال حدثنا ابو الزناد عن عبد الرحمن عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا تقوم الساعةُ حتی تَطْلُعَ الشمسُ من مغربها فاذا طلعت وراٰها الناسُ اٰمنوا اجمعون فذلک لا یَنْفَعُ نفسًا ایمانُها لم تکن اٰمنت من قبلُ او کسبت فی ایمانها خیرًا ولتقومنّ الساعةُ وقد نشر الرجلان ثوبهما بینهما فلا یتبایعانه ولا یطویانه ولتقومنّ الساعةُ وقد انصرف الرجلُ بلبن لِقْحَته فلا یَطْعَمُه ولتقومنّ الساعةُ وهو یُلِیطُ حوضَه فلا یسقی فیه ولتقومنّ الساعةُ وقد رفع اُکْلَته الی فیه فلا یَطْعَمُها **باب** من احبّ لقاءَ الله احبّ الله لقاءه **حدثنا** حجّاج قال حدثنا همّام قال حدثنا قتادة عن انس عن عبادة بن الصامت عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من احبّ لقاءَ الله احبّ الله لقاءه ومن کره لقاءَ الله کره الله لقاءه فقالت عائشةُ او بعضُ ازواجه انّا لنکره الموت قال لیس

---

١ الا یرفع شیئا ٢ بن کرامة ٣ ثنی ٤ بحرب ٥ عبد ٦ وما ٧ وما زال اُحِبّه ٨ فاذا احببته ٩ بی ١٠ الاٰیة ١١ کهاتین ١٢ بهما ١٣ ثنی ١٤ هو الجعفی ١٥ قال ١٦ طلوع الشمس من مغربها ١٧ انبانا ١٨ فراٰها ١٩ فذاک ٢٠ حین ٢١ الاٰیة ٢٢ ثوبیهما ٢٣ احدکم

سلہ قوله من عادی لی ولیا کلمة لی فی الاصل صفة لقوله ولیا لکنه لما تقدم صار حالا قوله فقد اٰذنته ای اعلمته بالحرب والمراد لازمه ای اعمل به ما یعمل العدو والمحارب من الایذاء ونحوه واحبّ برفع الباء ونصبه ویبطش بالکسر والضم فان قلت المحبة المرتبة علی النوافل المستعقبة لسائر الکمالات المذکورة بعدها یشعر بانها افضل وافید من الفرائض قلت حاشا بل ما تقرب عبد الی الله باحب من الفرائض کما صرح به اولا فالمراد من النوافل ما کانت حاویة للفرائض مشتملة علیها مکملة لها وحاصله ان تلک الکمالات برکتها جمیعا اصلا وتابعا ١٢ ک سلہ قوله فکنت سمعه الخ قال الخطابی هذه امثال والمعنی والله اعلم توفیقه فی الاعمال التی باشرها بهذه الاعضاء یعنی ییسر علیه سبیل ما یحبه ویعصمه عن مواقعة ما یکره من اصغاء الی اللهو مثلا ومن نظر الی ما نهی عنه ومن بطش ما لا یحل بیده ومن سعی فی الباطل برجله وقد یکون معناه سرعة الاجابة فی الدعاء والانجاح فی الطلب وذلک ان مساعی الانسان انما یکون بهذه الجوارح الاربع انتهی کذا فی الطیبی والکرمانی والعینی والخیر الجاری. وفی التوشیح اتفق العلماء ممن یعتد بقوله علی ان هذا مجاز وکنایة عن نصرة العبد وتاییده واعانته حتی کانه سبحانه ینزل نفسه من عبده منزلة الاٰلات التی یستعین بها ولهذا وقع فی روایة فبی یسمع وبی یبصر وبی یبطش وبی یمشی زاد احمد من حدیث عائشة وفؤاده الذی یعقل به ولسانه الذی یتکلم به انتهی. وقیل المراد بالسمع المسموع ای لا یسمع الا ذکری وکذا الخ. خ وقیل فیه مضاف محذوف والتقدیر کنت حافظ سمعه الذی یسمع به فلا یسمع الا ما یحل سماعه. ع ومن ابی عثمان احد ائمة الصوفیة ما اسنده البیهقی فی الزهد معنی الحدیث کنت اسرع الی قضاء حوائجه من سمعه فی الاسماع وعینه فی النظر ویده فی اللمس ورجله فی المشی ١٢ خ سلہ قوله وما ترددت التردد تعارض الرأیین وترادف الخاطرین قال الکرمانی وکذلک التردد مثل لانه ایضا محال علی الله ویؤول بوجهین احدهما ان العبد قد یشرف فی ایام عمره علی المهالک فیدعو الله فیشفیه منها ویدفع مکروهها عنه فیکون ذلک من فعله کتردد من یرید امرا ثم یبدو له فی ذلک فیترکه ویعرض عنه ولا بد له من لقائه اذا بلغ الکتاب اجله وهذا معنی ان الدعاء یرد البلاء والثانی ما رددت رسلی فی شیٔ انا فاعله تردیدی ایاهم فی نفس المؤمن کما روی من قصة موسی علیه السلام وما کان من لطمه عین ملک الموت وتردده الیه مرة بعد اخری وحقیقة المعنی فی الوجهین لطف الله بالعبد وشفقته وعطفه علیه اقول ههنا وجه ثالث وهو انه یقبض روح المؤمن بالتانی والتدریج بخلاف سائر الامور فانه تحصل بمجرد قول کن سریعا دفعة انتهی ١٢ سلہ قوله وانا اکره مساءته ای حیاته لان بالموت یبلغ الی النعیم المقیم لا فی الحیاة او لان حیاته تؤدی الی ارذل العمر وتنکیس الخلق والرد الی اسفل سافلین او اکره مکروهه الذی هو الموت فلا اسرع بقبض روحه فاکون کالمتردد فان قلت ما وجه تعلقه بالترجمة قلت التقرب بالنوافل لا یکون الا بغایة التواضع والتذلل للرب تعالی وقیل الترجمة مستفادة مما قال کنت سمعه ومن التردد قاله الکرمانی ویمکن التوجیه ان یقال ان التواضع ایضا من جملة النوافل التی یتقرب بها الی الله تعالی فیتاتی التطابق بلا تکلف ١٢ سلہ قوله بعثت انا والساعة کهاتین قال ابن التین اختلف فی معناه فقیل کما بین السبابة والوسطی فی الطول وقیل المعنی لیس بینه وبینها نبی قال القرطبی حاصل الحدیث تقریب امر الساعة وسرعة مجیئها قال الکرمانی معنی الحدیث اشارة الی قرب المجاورة. ع ومر فی ص ٢٣ ١٢ سلہ قوله لا ینفع نفسا ایمانها قال الطبری معنی الاٰیة لا ینفع کافرا لم یکن اٰمن من قبل الطلوع ایمان بعد الطلوع لان حکم الایمان والعمل الصالح حکم من اٰمن او عمل عند الغرغرة وذلک لا یفید شیئا وقال ابن عطیة فی هذا الحدیث دلیل علی ان المراد بالبعض فی قوله تعالی یوم یاتی بعض اٰیات ربک طلوع الشمس من المغرب والی ذلک ذهب الجمهور. کذا فی العینی ومر بیانه فی ص ٦٦ فی التفسیر ١٢ سلہ قوله یلیط حوضه من لاط الرجل حوضه والاطه اذا اصلحه وطینه. ک ع قوله اکلته بالضم ای لقمته هذا کله اخبار عن الساعة انها تاتی فجاءة واسرع من رفع اللقمة الی الفم ومطابقته للترجمة ظاهرة علی روایة الکشمیهنی وعلی روایة غیره وهو داخل فیما قبله ایضا ظاهرة لان طلوع الشمس من المغرب انما یقع عند اشراف الساعة ودنوها ١٢ کذا فی العینی

حل اللغات یلیط حوضه ای یصلحه ویطینه ١٢

للعہ مطابقته للترجمة من حیث ان فی طرف هذا الحدیث عند النسائی بلفظ حق علی الله ان لا یرفع شیٔ نفسه فی الدنیا الا وضعه فان فیه اشارة الی الحث علی عدم الترفع والحض علی التواضع والاعلام بان امور الدنیا ناقصة غیر کاملة ١٢ ع

قوله باب من احب لقاء الله الخ وفیه وعرفت انه الحدیث الذی کان یحدثنا به الظاهر ان هذا کان من عائشة علی وجه الظن والتخمین والا فمعلوم انه صلی الله تعالی علیه وسلم قد خیر قبل ذلک بزمان حتی انه خطب بعد ان خیر فقال "ان عبدا خیره الله بین الدنیا وبین ما عند الله فاختار ما عند الله" فبکی ابو بکر والله تعالی اعلم اه سندی

ذٰلِكِ ولكن المؤمن اذا حضره الموتُ بُشِّرَ بِرِضوَانِ اللهِ وكَرَامتِهِ فليس شئ احبَّ اليه مِمَّا اَمَامَهٗ فاحبَّ لقاءَ اللهِ واَحَبَّ اللهُ لقاءَهٗ وانَّ الكافِرَ اذا حُضِرَ بُشِّرَ بعذابِ اللهِ وعُقُوبتِهٖ فليس شئ اَكْرَهَ اليه مما امامَهٗ كَرِهَ لقاءَ اللهِ وكَرِهَ اللهُ لقاءَهٗ اختصره ابو داوٗد وعَمْرٌو عن شُعْبَةَ وقال سَعيدٌ عن قتادَةَ عن زُرارةَ بن اَوْفٰى عن سَعْدٍ عن عائشةَ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنی** ۶۵۰۸ محمد بن العَلاءِ قال حدثنا ابو اُسامةَ عن بُرَيدٍ عن ابی بُرْدَةَ عن ابی موسیٰ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من اَحَبَّ لِقاءَ اللهِ احبَّ اللهُ لِقاءَهٗ ومن كَرِهَ لقاءَ اللهِ كَرِهَ اللهُ لِقاءَهٗ **حدثنا** ۶۵۰۹ يحيی بن بُكَيرٍ قال حدثنا الليثُ عن عُقَيلٍ عن ابن شِهابٍ قال اخبرنی سَعيدُ بن المُسَيَّبِ وعُرْوَةُ بن الزُّبَيرِ فی رجالٍ من اهلِ العلمِ انَّ عائشةَ زَوجَ النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالت كان رسولُ اللهِ صلی اللہ علیہ وسلم يقول وهو صحيحٌ اِنَّهٗ لم يُقْبَضْ نبیٌّ قَطُّ حتی يُرٰی مقعدَهٗ من الجنّةِ ثم يُخَيَّرَ فلما نُزِلَ به ورأسُه علی فَخِذِی غُشِیَ عليه ساعةً ثم افاق فاَشْخَصَ بصرَهٗ الی السَّقفِ ثم قال اللهم الرفيقَ الاعلٰی قلتُ اِذَنْ لا يختارُنا وعرفتُ انَّه الحديثُ الذی كان يحدّثنا به قالت وكانت تلك اٰخرَ كَلِمةٍ تكلّم بها النبیُّ صلی اللہ علیہ وسلم قولُه صلی اللہ علیہ وسلم اللهم الرَّفيقَ الاعلٰی

باب ۴۲ سَكَراتِ المَوتِ **حدثنا** ۶۵۱۰ محمد بن عُبَيدِ بن ميمون قال حدثنا عيسی بن يونس عن عُمَرَ بن سَعيدٍ قال اخبرنی ابنُ ابی مُلَيكةَ اَنَّ اَبا عَمرٍو ذَكوانَ مولٰی عائشةَ اخبره ان عائشةَ كانت تقول اِنَّ رسولَ اللهِ صلی اللہ علیہ وسلم كان بين يدَيه رَكْوَةٌ او عُلْبَةٌ فيها ماءٌ يَشُكُّ عُمَرُ فجعل يُدْخِلُ يدَيه فی الماءِ فيمسَحُ بهما وجهَه ويقول لا اله الا اللهُ اِنَّ للموتِ سَكَراتٍ ثم نَصَبَ يدَيه فجعل يقول فی الرفيقِ الاعلٰی حتی قُبِضَ ومالَتْ يدُه **حدثنا** ۶۵۱۱ صدقةُ قال اخبرنا عَبْدَةُ عن هِشامٍ عن ابيه عن عائشةَ قالت كان رجالٌ من الاَعرابِ جُفاةً يأتونَ النبیَّ صلی اللہ علیہ وسلم فيسئلونه متی الساعةُ فكان يَنْظُرُ الی اصغرِهم فيقول اِنْ يَعِشْ هذا لا يُدْرِكْهُ الهَرَمُ حتی تقومَ عليكم ساعتُكم قال هِشامٌ يعنی موتَهم **حدثنا** ۶۵۱۲ اسمٰعيل حدثنی مالكٌ عن محمد بن عَمرِو بن حَلْحَلةَ عن مَعْبَدِ بن كَعبٍ عن ابی قتادةَ بن رِبْعِیٍّ الانصاری انه كان يُحدّثُ ان رسولَ اللهِ صلی اللہ علیہ وسلم مُرَّ عليه بجنازةٍ فقال مُسْتَرِيحٌ ومُستَراحٌ منه قالوا يا رسولَ اللهِ ما المُستريحُ والمستراحُ منه قال العبدُ المؤمنُ يستريحُ من نَصَبِ الدنيا واَذاها الی رحمةِ اللهِ والعبدُ الفاجرُ يستريحُ منه العِبادُ والبِلادُ والشَّجَرُ والدَّوابُّ **حدثنا** ۶۵۱۳ مُسدَّدٌ قال حدثنا يحيی عن عبدِ اللهِ بن سَعيدٍ عن محمد بن عَمرِو بن حَلحلةَ قال حدثنی ابن كعبٍ عن ابی قتادةَ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال مُستريحٌ ومستراحٌ منه المؤمنُ يستريحُ **حدثنا** ۶۵۱۴ الحُمَيدیُّ قال حدثنا سفيٰنُ قال حدثنا عبدُ اللهِ بن ابی بكرِ بن عَمرِو بن حَزمٍ سمع اَنَسَ بن مالكٍ يقول قال رسولُ اللهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَتْبَعُ المَيِّتَ ثلٰثةٌ فيرجعُ اثنانِ ويَبْقٰی معه واحدٌ يَتْبَعُهٗ اهلُهٗ ومالُهٗ

ذٰلِكِ فكره ۲ قال ابوعبدالله ثنا ثنی / فقلت ۲ وهو صحيح فكانت ثنی يدَه بها يده ۲ قال ابوعبدالله العلبة من الخشب والركوة من الادم ثنی يسئلونه ۲ بن مالك فقال عبد ربه المرء المؤمن

لـه قوله مما امامه ہو متناول للموت ایضا فان قلت قد نفاه رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خصوصا واثبتہ عموما فما وجهه قلت نفی الكراهة التی فی حالة الصحة وقبل الاطلاع علی حاله واثبت التی فی حال النزع وبعد الاطلاع فلا منافاة فان قلت الشرط لیس سببا للجزاء بل الامر بالعكس قلت مثله مؤول بالاخبار ای من احب لقاء الله اخبره بان الله احب لقاءه وكذلك الكراهة قال النووی ای الكراهة المعتبرة ہی التی تكون عند النزع فی حالة لا یقبل التوبة فحینئذ یكشف لكل انسان ما ہو صائر الیه فاہل السعادة یحبون الموت ولقاء الله لینتقلوا الی ما اعد لہم ویحب الله لقاءہم لیجزل لہم العطاء والكرامة واہل الشقاوة یكرہونه لما علموا من سوء ما ینتقلون الیه ویكرہ الله لقاءہم ویبعدہم عن رحمته ولا یرید بہم الخیر ۱۲ ک

لـه قوله ثم یخیر ای بین حیاة الدنیا وموتها والرفیق منصوب بمقدر وہو اختر او ارید وہو اشارة الی الملئكة او الذین انعم الله علیہم من النبیین والصدیقین والشہداء والصالحین قوله اذن لا یختارنا بالنصب ای حین اختار مرافقة اہل السماء لا ینبغی ان یختار مرافقتنا من اہل الارض قوله وعرفت انه ای الامر الذی حصل ہو الحدیث الذی كان یحدثنا به فی حالة الصحة وہو انه لم یقبض نبی قط حتی یخیر ک ع والمطابقة من جہة اختیار النبی صلی اللہ علیہ وسلم لقاء الله لعما ان یخیر بین الموت والحیاة فاختار الموت لمحبة لقاء الله عز وجل ع قس والحدیث مضی فی ... فی باب مرض النبی صلی اللہ علیہ وسلم وفی كتاب الدعوات ایضا ۱۲

لـه قوله ركوة بفتح الراء اناء صغیر من جلد یشرب فیہا الماء قوله او علبة بضم العین المہملة قال ابو عبید العلبة من الخشب والركوة من الجلد وفی الموعب العلبة علی مثال ركوة القدح الضخم من جلود الابل ۱۲ كذا فی العینی لـه قوله جفاة بضم الجیم جمع جاف من الجفاء وہو الغلظ فی الطبع لقلة مخالطة الناس ویروی بالحاء المہملة جمع حاف وہو الذی یمشی بلا شئ فی رجلیه وكلا المعنیین غالب علی اہل البادیة ۱۲ عینی لـه قوله قال ہشام یعنی ابن عروة راوی الحدیث وہو موصول بالسند المذكور یعنی فسر الساعة بالموت ع قال الكرمانی یرید بساعتہم موتہم وانقراض عصرہم اذ من مات فقد قامت قیامته وكیف والقیامة الكبری لا یعلمہا الا الله فان قلت السؤال عن الكبری والجواب بالصغری فلا مطابقة قلت ہو من باب اسلوب الحكیم ومر الحدیث فی آخر كتاب الادب مع توجیہات اخر مثل انه تمثیل لتقریب الساعة لا یراد منها حقیقة قیامها اذا الہرم لا حد له او علم صلی اللہ علیہ وسلم ان ذلك المشار الیه لا یعمر ولا یعیش انتہی قال العینی ویمكن ان یوخذ وجه المطابقة من قوله موتہم لان كل موت ما فیه سكرة ۱۲ لـه قوله مستریح ومستراح قال فی النہایة یقال اراح الرجل واستراح اذا رجعت الیه نفسه بعد الاعیاء والواو فی ومستراح بمعنی او فہی تنویعیة ۱۲ قسطلانی لـه قوله العبد المؤمن قال ابن التین یحتمل ان یرید بالمؤمن المتقی خاصة ویحتمل كل مؤمن والفاجر یحتمل ان یرید به الكافر ویحتمل ان یدخل فیه العاصی اما راحة العباد منه فلما كان لہم من ظلمه واما راحة البلاد فلما كان غصبہا ومنعہا من حقہا وصرف ما یحصل منہا الی غیر اہله من غیر وجه واما راحة الشجر فلما كان من قلعه ایاہا بالغصب او من اخذ ثمره كذلك لكن الراحة ہنا لصاحب الشجر واسناد الراحة الیه مجاز واما راحة الدواب فلما كان من استعمالہا فوق طاقتہا والتقصیر فی اكلہا او شربہا والمطابقة للترجمة یمكن اخذہا من قوله یستریح من نصب الدنیا ومن جملة النصب سكرة الموت ۱۲ عینی لـه قوله یتبع بسكون الفوقیة وفتح الموحدة ولابی ذر بتشدید الفوقیة وكسر الموحدة قس قوله المیت ہكذا فی روایة الاكثرین والسرخسی وفی روایة المستملی یتبع المرء وفی روایة ابی ذر عن الكشمیہنی یتبع المؤمن والاول ہو المحفوظ ع قال الكرمانی فان قلت التبعیة فی بعضہا حقیقة وفی بعضہا مجاز فكیف جاز استعمال لفظ واحد فیہما قلت اما عند الشافعیة فہو من الجائزات واما عند غیرہم فیحمل علی عموم المجاز انتہی ۱۲

عـه بضم النون علی صیغة المجہول یعنی لما حضره الموت ۱۲ ع عـه ہو ابن سعید بن ابی ہند الفزاری وفی اكثر النسخ عبد ربه بن سعید مكان عبد الله قال الغسانی ہو وہم والصواب المحفوظ ہو عبد الله ۱۲ ک عـه فیه الترجمة لان الذی یموت لا بد له من سكرة الموت ۱۲ ع

وعمله فيرجع اهله وماله ويبقى عمله **حدثنا** ٦٥١٥ ابو النعمٰن قال حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مات احدكم عرض عليه مقعده غدوة وعشية اما النار واما الجنة فيقال هذا مقعدك
حتى تبعث **حدثنا** ٦٥١٦ علي بن الجعد قال اخبرنا شعبة عن الاعمش عن مجاهد عن عائشة قالت قال النبي صلى الله عليه
وسلم لا تسبوا الاموات فانهم قد افضوا الى ما قدموا **باب** ٤٣ نفخ الصور قال مجاهد الصور كهيئة البوق زجرة صيحة وقال
ابن عباس الناقور الصور الراجفة النفخة الاولى والرادفة النفخة الثانية **حدثنا** ٦٥١٧ عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني
ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن وعبد الرحمن الاعرج انهما حدثاه ان ابا هريرة قال استب
رجلان رجل من المسلمين ورجل من اليهود فقال المسلم والذي اصطفى محمدا صلى الله عليه وسلم على العٰلمين فقال اليهودي
والذي اصطفى موسى على العٰلمين قال فغضب المسلم عند ذلك فلطم وجه اليهودي فذهب اليهودي الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فاخبره بما كان من امره وامر المسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخيروني على موسى فان الناس يصعقون
يوم القيٰمة فاكون في اول من يفيق فاذا موسى باطش بجانب العرش فلا ادري اكان فيمن صعق فافاق قبلي او كان ممن استثنى
الله **حدثنا** ٦٥١٨ ابو اليمان اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يصعق
الناس حين يصعقون فاكون اول من قام فاذا موسى اخذ بالعرش فما ادري اكان فيمن صعق رواه ابو سعيد عن النبي صلى
الله عليه وسلم **باب** ٤٤ يقبض الله الارض رواه نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** ٦٥١٩ محمد بن مقاتل اخبرنا
عبد الله قال اخبرنا يونس عن الزهري قال حدثني سعيد بن المسيب عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقبض الله
الارض ويطوي السماء بيمينه ثم يقول انا الملك اين ملوك الارض **حدثنا** ٦٥٢٠ يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن خالد عن سعيد
ابن ابي هلال عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري قال النبي صلى الله عليه وسلم تكون الارض يوم القيٰمة
خبزة واحدة يتكفؤها الجبار بيده كما يتكفأ احدكم خبزته في السفر نزلا لاهل الجنة فاتى رجل من اليهود فقال بارك الرحمٰن عليك

عليه مقعده عشيا ۲اليه ۲عليه ثنی ثنی وقال النبی ۲موسى قبل ۲یوم القيمة ۲قال یکفأ فاتاه ثم قال

---

۱ قوله عرض
على مقعده وفي بعضها عرض عليه مقعده وهذا هو الاصل والاول من باب القلب نحو عرض الناقة على الحوض فان قلت المؤمن العاصي ماذا يعرض عليه قلت قيل له مقعدان يراهما جميعا فان قلت كلمة اما التفصيلية تمنع الجمع بينهما قلت قد تكون لمنع الخلو عنهما فان قلت ما فائدة العرض قلت للمؤمن نوع من الفرح وللكافر نوع من الحزن فان قلت ما معنى الغاية التي في حتى تبعث قلت معناه انه يرى بعد البعث كرامة من عند الله ينسى عنده هذه المقعد وفيه اثبات عذاب القبر والاصح انه للجسد ولا بد من اعادة الروح فيه لان الالم لا يكون الا للحي. هذا كلام الكرماني قال العيني اثبات عذاب القبر لا نزاع فيه واما قوله ولا بد من اعادة الروح ففيه اختلاف هل تعود الروح فيه حقيقة او تقرب من البدن بحسب ما يعذب البدن بواسطة او غير ذلك محقيقة ذلك عند الله وقد ضرب بعض العلماء في تعذيب الروح مثلا في النائم فان روحه تنعم او تعذب والجسد لا يحس بشيء من ذلك انتهى ومر الحديث في ص۱۸۵ في الجنائز ۱۲

۲ الصور وهو بضم الصاد وسكون الواو وذكر عن الحسن انه قرأها بفتح الواو جمع الصورة وتاوله على ان المراد النفخ في الاجسام ليعاد اليها الارواح قال الازهري انه خلاف ما عليه اهل السنة والجماعة كذا في العيني قال الحافظ ابن حجر اخرج ابو الشيخ في كتاب العظمة من طريق وهب بن منبه من قوله قال خلق الله الصور من لؤلؤة بيضاء في صفاء الزجاجة ثم قال للعرش خذ الصور فتعلق به ثم قال كن فكان اسرافيل فامره ان ياخذ الصور فاخذه وبه ثقب بعدد كل روح مخلوقة ونفس منفوسة فذكر الحديث وفيه ثم يجمع الارواح كلها في الصور ثم يامر الله اسرافيل فينفخ فيه فيدخل كل روح في جسدها فعلى هذا فالنفخ يقع في الصور اولا ليصل النفخ بالروح الى الصور وهي الاجساد فاضافة النفخ الى الصور الذي هو القرن حقيقة والى الصور التي هي الاجساد مجاز ويقال ان الصور اسم القرن بلغة اهل اليمن ۱۲

۳ قوله زجرة صيحة اشار به الى تفسير قوله عز وجل فانما هي زجرة واحدة فسر الزجرة بقوله صيحة وهو من تفسير مجاهد ايضا ۱۲ع

۴ النفخة الثانية اختلف في عددها فالاصح انها نفختان قال الله تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون والقول الثاني انها ثلث نفخات نفخة الفزع فيفزع اهل السموات والارض بحيث يذهل كل مرضعة عما ارضعت ثم نفخة الصعق ثم نفخة البعث فاجيب بان الاوليين مانعتان الى واحدة فزعوا الى ان صعقوا والله اعلم ۱۲ک

۵ قوله يصعقون المراد بالصعقة في هذا الحديث صعقة فزع يكون بعد البعث لذكر الافاقة بعده لان الافاقة انما يستعمل في الغشي والبعث في الموت وليس للصعقة التي يكون بعده البعث افاقة فانه صلى الله عليه وسلم يبعث قبل الكل بلا خلاف فكيف يقول لا ادري. لمعات واختصاص موسى على نبينا وعليه الصلوة والسلام بهذه الفضيلة لا يوجب له تفضلا على من تقدمه بسوابق جمة وفضائل كثيرة ۱۲طيبی

۶ قوله كان ممن استثنى الله فيه عشرة اقوال الاول انهم الموتى لكونهم لا احساس لهم الثاني الشهداء الثالث الانبياء عليهم السلام واليه مال البيهقي وجوز ان يكون موسى عليه السلام ممن استثنى الله الرابع جبرئيل وميكائيل واسرافيل وملك الموت ثم يموت الثلاثة فيقول الله لملك الموت مت فيموت قاله يحيى بن سلام في تفسيره الخامس حملة العرش لانهم فوق السموات السادس موسى على نبينا وعليه السلام وحده اخرجه الطبري بسند فيه ضعف عن انس وعن قتادة وذكره الثعلبي عن جابر السابع الولدان الذين في الجنة والحور العين الثامن خزان الجنة التاسع خزان النار وما فيها من الحيات والعقارب حكاه الثعلبي عن الضحاك ابن مزاحم العاشر الملئكة كلهم جزم به ابن حزم في الملل والنحل لان الملئكة ارواح لا اجساد لها فلا يموتون اصلا. ع قال البيهقي استضعف بعض اهل النظر اكثر هذه الاقوال لان الاستثناء وقع من سكان السموات والارض وهؤلاء ليسوا من سكانها ۱۲ف

۷ قوله يقبض الله الارض عبر عن افناء الله تعالى هذه المظلة والمقلة ورفعهما من البين واخراجهما من ان تكونا مأوى ومنزلا لبني آدم على طريقة التمثيل والتخييل. كذا في طيبي ۱۲

۸ قوله كما يتكفأ احدكم اراد انه كخبزة المسافر التي يجعلها في الرماد الحار يقلبها من يد الى يد حتى يستوي لانها ليست منبسطة كالرقاقة ومعناه ان الله عز وجل يجعل الارض كالرغيف العظيم الذي هو عادة المسافرين ليأكل المؤمن تحت قدمه حتى يفرغ من الحساب وقال الخطابي يعني خبزة الملة التي يصنعها المسافر فانها لا تدحى كما تدحى الرقاقة وانما تقلب على الايدي حتى تستوي وهذا على ان السفر بفتح المهملة والفاء ورواه بعضهم بضم اوله جمع سفرة وهو الطعام الذي يتخذ للمسافر ومنه سميت السفرة ليحتى التي يؤكل عليها ۱۲ع

۹ قوله اهل الجنة قال الداؤدي اي من سيصير الى الجنة لا انهم لا يأكلونها حتى يدخلون الجنة. كذا في ف ويحتمل ان يكون ذلك في الجنة ۱۲

للحے الالف واللام للعهد اي اموات المسلمين ومر في ص۱۸۶ في آخر الجنائز. وذكر الحديث ههنا لكونه في امر الاموات الذين ذاقوا سكرة الموت ۱۲ع

ع لا يراد بذلك طي العلاج والانتصاب انما المراد بذلك الاذهاب والافناء يقال انطوى عنا ما كنا فيه اي ذهب وزال والاصل الحقيقة ۱۲ک

عه قال الخطابي هي الظلمة بضم المهملة وسكون اللام وهو عجين يوضع في الحفرة بعد ايقاد النار فيها ۱۲ف

عه نستفاد منه انهم لا يعذبون بالجوع في طول زمان الموقف ۱۲خ

عه الرابع والخامس والسابع والثامن والتاسع ۱۲

يا ابا القاسم الا اُخبرك بنُزُل اَهل الجنة يوم القيٰمة قال بلٰى قال تكون الارض خُبزةً واحدةً كما قال النبى صلى الله عليه وسلم فنظر النبى صلى الله عليه وسلم الينا ثم ضحك حتى بدت نواجذه ثم قال الا اُخبرك بادامهم قال ادامهم بالامٌ ونون قالوا وما هذا قال ثور ونون يأكل من زائدة كبدهما سبعون الفا حدثنا سعيد بن ابى مريم قال اخبرنا محمد بن جعفر قال حدثنى ابو حازم قال سمعت سهل بن سعد قال سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول يُحشر الناس يوم القيٰمة على ارض بيضاء عفراء كقرصة النقى قال سهل او غيره ليس فيها مَعلَمٌ لاحد

باب كيف الحشر

حدثنا ۶۵۲۲ مُعلّى بن اسد حدثنا وُهيب عن ابن طاؤس عن ابيه عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال يُحشر الناس يوم القيٰمة على ثلث طرائق راغبين وراهبين واثنان على بعير وثلثة على بعير واربعة على بعير وعشرة على بعير وتحشر بقيتهم النار تقيل معهم حيث قالوا وتبيت معهم حيث باتوا وتصبح معهم حيث اصبحوا وتمسى معهم حيث امسوا حدثنا ۶۵۲۳ عبد الله بن محمد قال حدثنا يونس بن محمد البغدادى قال حدثنا شيبان عن قتادة حدثنا انس بن مالك ان رجلا قال يا نبى الله كيف يُحشر الكافر على وجهه قال اليس الذى امشاه على الرجلين فى الدنيا قادرا على ان يُمشيه على وجهه يوم القيٰمة قال قتادة بلٰى وعزة ربنا حدثنا ۶۵۲۴ على قال سفيٰن قال عمرو سمعت سعيد بن جبير سمعت ابن عباس سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول انكم ملاقوا الله حفاة عراة مشاة غرلا قال سفيان هذا مما يُعدّ ان ابن عباس سمعه من النبى صلى الله عليه وسلم حدثنا ۶۵۲۵ قتيبة بن سعيد قال حدثنا سفيان عن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب على المنبر يقول انكم ملاقوا الله حفاة عراة غرلا حدثنى ۶۵۲۶ محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن المغيرة بن النعمٰن عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال قام فينا النبى صلى الله عليه وسلم يخطب فقال انكم

نسخہ: فقال　زيادة　ثنا　نقى　ثنى　قال　قادرا　قال　نعدّ　ثنا　يعنى

ا۔ قولہ بالام بالموحدة المفتوحة وتخفيف اللام وميم وروى موقوفة ومرفوعة منونة وغير منونة وفيه اقوال والصحيح انها كلمة عبرانية معناها بالعبرانية الثور كما فسره ولهذا سألوا اليهودى عن تفسيرها ولو كانت عربية لعرفتها الصحابة ۱۲ ک ۲۔ قولہ السبعون لعلهم الذين يدخلون الجنة بغير حساب فضلوا باطيب النزل ويحتمل ان يكون عبر بالسبعين عن العدد الكثير ولم يرد الحصر فيها. ف فان قلت آخر الحديث هو كلام اليهودى هل هو معتبر قلت نعم لتقريره صلى الله عليه وسلم وعدم انكاره عليه ۱۲ ک ۳۔ قولہ يحشر بضم اوله ارض عفراء قال الخطابى العفر بياض ليس بالناصع وقال عياض العفر بياض يضرب الى حمرة قليلا ومنه سمى عفر الارض وهو وجهها وقال ابن فارس معنى عفراء خالصة البياض وقال الداؤدى شديدة البياض كذا قال والاول هو المعتمد قوله النقى بفتح النون وكسر القاف اى الدقيق النقى من الغش والنخال قاله الخطابى قوله قال سهل او غيره سهل هو راوى الخبر واو للشك والغير المبهم لم اقف على اسمه ۱۲ ف ۴۔ قوله معلم بفتح الميم واللام بينهما مهملة اى علامة يستدل بها على الطريق وقال عياض ليس فيها علامة سكنى ولا اثر بناء ولا شئ من العلامات التى يهتدى بها فى الطرقات كالجبل والصخرة البارزة وفيه تعريض بان ارض الدنيا ذهبت وانقطعت العلاقة منها. قس فان قلت ما وجه تعلقه بالترجمة قلت مناسبة القرصة للخبزة المذكورة فى الحديث السابق وجعلها كالقرصة نوع من ابيض ۱۲ ک ۵۔ قوله الحشر الجمع وهو اربعة حشران فى الدنيا وحشران فى الآخرة فالذى فى الدنيا المذكور فى سورة الحشر فى قوله تعالى هو الذى اخرج الذين كفروا من ديارهم لاول الحشر الثانى الحشر المذكور فى اشراط الساعة الثالث حشر الاموات من قبورهم وغيرها بعد البعث جميعا الى الموقف والرابع حشرهم الى الجنة او النار والاول ليس حشرا مستقلا انما وقع لفرقة مخصوصة ووقع لنظيره مرارا. كذا فى ف ۱۲ ۶۔ قوله راغبين وراهبين الاولى وهم عوام المؤمنين الذين خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا واثنان على بعير الخ هى الثانية وهم افاضل المؤمنين وتحشر الخ هى الثالثة وهم الكفار وهذه النار التى تخرج من قعر عدن من اشراط الساعة فى حديث مسلم ولهذا قال الخطابى هذا الحشر يكون قبل قيام الساعة يحشر الناس خروج النار من قعر عدن احياء الى الشام واما الحشر من القبور فلا ركوب اذ ذاك وصوبه عياض ومال الحليمى والغزالى وغيرهما الى ان هذه الحشر يكون بعد الخروج من القبور وان قوله فى الحديث حفاة عراة هو عند الخروج ثم يفترق حالهم من ثم الى الموقف ويؤيده حديث احمد ان الناس يحشرون يوم القيمة على ثلثة افواج فوج طاعمين كاسين راكبين وفوج يمشون وفوج يسحبهم الملائكة على وجوههم كذا فى التوشيح وقال الكرمانى الفرق الثلث الراغبون وهم السابقون والراهبون هم عامة المؤمنين والكفار اهل النار والابعرة انما هى للراهبين والمخلصون حالهم اعلى واجل او هى للراغبين واما الراهبون فتكون مشاة على اقدامهم او هى لهما بان يكون اثنان من الراغبين مثلا على بعير وعشرة من الراهبين والكفار يمشون على وجوههم او الفرق الثلث هم الذين فى النار اى الكفار والذين هم راكبون وهم السابقون والمخلصون والذين هم بين الخوف من دخول النار والرجاء بالخلاص منه راغبين راهبين انتهى ۱۲

۷۔ كيف يحشر على صيغة المجهول هو اشارة الى قوله عز وجل ونحشرهم يوم القيمة على وجوههم عميا وبكما وصما ووقع فى بعض النسخ قال يا نبى الله يحشر الكافر على وجهه بدون لفظ كيف كانه استفهام حذف اداته والحكمة فى حشر الكافر على وجهه انه يعاقب على عدم سجوده تعالى فى الدنيا فيسحب على وجهه فى القيامة اظهار الهوانه ۱۲ عينى ۸۔ قوله اليس الذى امشاه ظاهره ان المراد بالمشى حقيقته فلذلك استغربوه حتى سألوا عن كيفيته وزعم بعض المفسرين انه مثل وانه كقوله تعالى افمن يمشى مكبا على وجهه اهدى امن يمشى سويا على صراط مستقيم قال مجاهد هذا مثل المؤمن والكافر قلت ولا يلزم من تفسير مجاهد لهذه الآية بهذا ان تفسر الآية الاخرى به فالجواب الصادر عن النبى صلى الله عليه وسلم ظاهر فى تقرير المشى على حقيقته. ف ومر الحديث فى ص۱۹۳ ۱۲ ۹۔ قوله قادر نصبه على ما فى الفرع مصحح عليه وهو خبر ليس واعربه الطيبى بالرفع خبرا للذى واسم ليس ضمير الشان ۱۲ قس ۱۰۔ قوله قال عمرو والقائل هو سفيان وكان سفيان كثيرا ما يحذف الصيغة فيقتصر على اسم الراوى ووقع فى رواية قتيبة التى بعدها عن عمرو ۱۲ ف ۱۱۔ قوله يقول الخ مطابقته للترجمة من حيث ان ملاقاتهم لله بالوصف المذكور يكون يوم الحشر قوله ملاقوا الله اصله ملاقون فلما اضيف الى الله سقطت النون قوله حفاة بضم الحاء المهملة وتخفيف الفاء جمع حاف اى بلا خف ولا نعل ولا شئ يستر رجلهم والعراة بضم العين جمع عار والغرل بضم الغين المعجمة وسكون الراء جمع اغرل وهو الاقلف يعنى لم يختن والمقصود انهم يحشرون كما خلقوا اول مرة ويعادون كما كانوا فى الابتداء لا يفقد شئ منهم حتى الغرلة وهو ما يقطع الختان من ذكر الصبى ۱۲ ع ۱۲۔ قوله هذا مما يعد الخ يريد ان ابن عباس من صغار الصحابة وهو من المكثرين لكنه كان كثيرا ما يرسل ما يسمعه من اكابر الصحابة ولا يذكر الواسطة وتارة يبينها فاما ما صرح بسماعه له فقليل ۱۲ ف ۱۳۔ قوله انكم محشورون وقال البيهقى ووقع فى حديث ابى سعيد يعنى الذى اخرجه ابو داؤد وصححه ابن حبان انه لما حضره الموت دعا بثياب جدد فلبسها وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الميت يبعث فى ثيابه التى يموت فيها ويجمع بينهما بان بعضهم يحشر عاريا وبعضهم كاسيا او يخرجون من القبور بالثياب التى ماتوا فيها ثم تتناثر عنهم عند ابتداء الحشر فيحشرون عراة ثم يكون اول من يكسى ابراهيم على نبينا وعليه الصلوة والسلام وحمل بعضهم حديث ابى سعيد على الشهداء لانهم هم الذين يدفنون فى ثيابهم فيحتمل ان يكون ابو سعيد سمعه فى الشهيد فحمل على العموم قال وحمله بعض اهل العلم على العمل واطلاق الثياب على العمل فى مثل قوله تعالى ولباس التقوى ذلك خير كذا فى فتح البارى ۱۲

ل۔ جمع الناجذة بالنون والمعجمة وهى اخريات الاسنان ۱۲ ک ص۔ النقى الحوارى. قاموس وهو الدقيق الابيض وهو لباب الدقيق. قاموس س۔ سكت عن الواحد اشارة الى انه يكون لمن فوقهم فى المرتبة كالانبياء ليقع الامتياز ۱۲ ف م۔ انما لم يذكر الخمسة والستة الى العشرة اكتفاء بما ذكر من الاعداد ومع ان الاعقاب ليس مجزوما به ۱۲ ف ل۔ اشارة الى ملازمة النار لهم الى ان يصلوا الى مكان الحشر ۱۲ ف

(قوله باب كيف الحشر) وفيه قام فينا النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب فقال: «وانكم محشورون حفاة عراة غرلا» كما بدأنا اول خلق نعيده الظاهر ان معنى الآية على هذا الحال الذى خلقنا كل مخلوق فى اول خلقه وهو زمان خروجه من بطن امه عليه نعيده فيكون اول خلق ظرف وكما

بمعنى على ما قال الله تعالى اعلم اهـ سندى

محشورون حفاة عراة غرلا كما بدأنا اول خلق نعيده الاية وان اول الخلائق يكسى يوم القيمة ابراهيم وانه سيجاء برجال من امتى فيؤخذ بهم ذات الشمال فاقول يارب اصحابى فيقول انك لاتدرى ما احدثوا بعدك فاقول كما قال العبد الصالح وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم الى قوله الحكيم فيقال انهم لم يزالوا مرتدين على اعقابهم **حدثنا** قيس بن حفص قال حدثنا خالد بن الحرث قال حدثنا حاتم بن ابى صغيرة عن عبد الله بن ابى مليكة قال حدثنى القاسم بن محمد بن ابى بكر ان عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تحشرون حفاة عراة غرلا قالت عائشة فقلت يارسول الله الرجال والنساء ينظر بعضهم الى بعض فقال الامر اشد من ان يهمهم ذاك **حدثنى** محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن ابى اسحاق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله قال كنا مع النبى صلى الله عليه وسلم فى قبة فقال اترضون ان تكونوا ربع اهل الجنة قلنا نعم قال اترضون ان تكونوا ثلث اهل الجنة قلنا نعم قال والذى نفس محمد بيده انى لارجو ان تكونوا نصف اهل الجنة وذلك ان الجنة لايدخلها الا نفس مسلمة وما انتم فى اهل الشرك الا كالشعرة البيضاء فى جلد الثور الاسود او كالشعرة السوداء فى جلد الثور الاحمر **حدثنا** اسمعيل قال حدثنى اخى عن سليمان عن ثور عن ابى الغيث عن ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم قال اول من يدعى يوم القيمة ادم عليه السلام فتراأى ذريته فيقال هذا ابوكم ادم فيقول لبيك وسعديك فيقول اخرج بعث جهنم من ذريتك فيقول يارب كم اخرج فيقول اخرج من كل مائة تسعة وتسعين فقالوا يارسول الله اذا اخذ منا من كل مائة تسعة وتسعون فماذا يبقى منا قال ان امتى فى الامم كالشعرة البيضاء فى الثور الاسود **باب** ان زلزلة الساعة شئ عظيم ازفت الازفة اقتربت الساعة **حدثنى** يوسف بن موسى انبانا جرير عن الاعمش عن ابى صالح عن ابى سعيد قال يقول الله تبارك وتعالى يا ادم فيقول لبيك وسعديك والخير فى يديك قال يقول اخرج بعث النار قال وما بعث النار قال من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعين فذاك حين يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما

ن تحشرون ن اصيحابى ن ما دمت فيهم ن العزيز ن لن ن ذلك ن ثنا ن ترضون ن قال اترضون ان تكونوا شطر اهل الجنة قلنا نعم ن عن ن فتراءى ن فتراايا ن بلى قول الله

قال اخبرنا ن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ن فذاك ن سكرى

سلہ قوله اول الخلائق الخ قيل ما وجه تقدمه على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فاجيب بسبب انه اول من وضع سنة الختان وفيه كشف لبعض العورة فجوزى بالستر اولا كما ان الصائم العطشان يجازى بالريان وقيل الحكمة فى ذلك انه جرد حين القى فى النار وقيل لانه اول من استن الستر بالسراويل. ع وقيل لانه كان شديد الخوف فعجلت له الكسوة تامينا. ف قال القرطبى فى شرح مسلم يجوز ان يراد بالخلائق من عدا نبينا صلى الله عليه وسلم فلم يدخل هو فى عموم خطاب نفسه وقال تلميذه القرطبى ايضا فى التذكرة هذا حسن لولا ما جاء من حديث على رضى الله عنه الذى اخرجه ابن المبارك فى الزهد من طريق عبد الله بن الحارث عن على رضى الله عنه اول من يكسى يوم القيامة خليل الله عليه السلام قبطيتين ثم يكسى محمد صلى الله عليه وسلم حلة حبرة عن يمين العرش وروى ابو يعلى عن ابن عباس مطولا مرفوعا نحو حديث الباب وزاد اول من يكسى من الجنة ابراهيم عليه السلام يكسى حلة من الجنة ويؤتى بكرسى فيطرح من يمين العرش ثم يؤتى بى فاكسى حلة من الجنة لايقوم لها البشر قيل فيه دلالة على ان ابراهيم عليه السلام افضل منه صلى الله عليه وسلم واجيب بانه لايلزم من اختصاص الشخص بفضيلة كونه افضل مطلقا. كذا فى العينى ويحتمل ان يكون نبينا عليه الصلوة والسلام خرج من قبره فى ثيابه التى مات فيها والحلة التى يكساها حينئذ من حلل الجنة خلعة الكرامة بقرينة اجلاسه على الكرسى عند ساق العرش فتكون اولية ابراهيم فى الكسوة بالنسبة لبقية الخلق واجاب الحليمى بانه يكسى اولا ثم يكسى نبينا على ظاهر الخبر لكن حلة نبينا اعلى واكمل فتجبر بنفاستها ما فات من اولية والله تعالى اعلم. فتح وقرفى ص ۲ سلہ قوله لم يزالوا مرتدين قال الخطابى لم يرد بقوله مرتدين الردة عن الاسلام بل التخلف عن الحقوق الواجبة ولم يرتد بحمد الله احد من الصحابة وانما ارتد قوم من جفاة الاعراب وقال عياض هؤلاء صنفان اما العصاة واما المرتدون الى الكفر وقيل هو على ظاهره من الكفر والمراد بامتى امة الدعوة لا امة الاجابة وقال ابن التين يحتمل ان يكونوا منافقين او من مرتكبى الكبائر وقال الداؤدى لايمتنع دخول اصحاب الكبائر والبدع فى ذلك وقال النووى قيل هم المنافقون والمرتدون فيجوز ان يحشروا بالغرة والتحجيل لكونهم من جملة الامة فيناديهم من اجل السيما التى عليهم فيقال انهم بدلوا بعدك اى لم يموتوا على ظاهر ما فارقتهم عليه قال عياض وغيره وعلى هذا فيذهب عنهم الغرة والتحجيل ويطفى نورهم قال الفربرى ذكر عن ابى عبد الله البخارى عن قبيصة قال هم الذين ارتدوا على عهد ابى بكر رضى الله عنه فقاتلهم ابو بكر يعنى حتى قتلوا وماتوا على الكفر ۱۲ عينى سلہ قوله كنا الخ مطابقة للترجمة من حيث ان كون هذه الامة نصف اهل الجنة لايكون الا بعد الحشر قوله اترضون ذكره بهمزة الاستفهام لارادة البشارة بذلك وذكره بالتدريج ليكون اعظم لسرورهم ۱۲ ع سلہ قوله نصف اهل الجنة اخرج الطبرانى عن ابى هريرة بلفظ انتم ربع اهل الجنة انتم ثلث اهل الجنة انتم نصف اهل الجنة انتم ثلثا اهل الجنة وكانه صلى الله عليه وسلم لما رجا من رحمة ربه ان تكون امته نصف اهل الجنة اعطاه ما ارتجاه وزاده وهو نحو قوله تعالى ولسوف يعطيك ۱۲ ف سلہ قوله ان زلزلة الخ اى اضطراب يوم القيمة شئ عظيم والساعة فى اصل الوضع جزء من الزمان واستعيرت ليوم القيمة وقال الزجاج معنى الساعة الوقت التى فيه القيامة وقيل سميت الساعة لوقوعها بغتة او لطولها او لسرعة الحساب فيها او لانها عند الله ساعة حقيقة مع طولها على الناس ۱۲ ع سلہ قوله ازفت هو من الازفة بفتح الزاء ... وهو القرب يقال ازف كذا اى قرب ۱۲ ف

سلہ قوله من كل الف الخ لامعارضة بينه وبين الرواية الاولى من كل مائة تسعة وتسعين لان مفهوم العدد لا اعتبار له فالتخصيص بعدد لايدل على نفى الزيادة والمقصود من العددين هو تقليل عدد المؤمنين وتكثير عدد الكافرين قال صاحب الكواكب وتعقبه صاحب الفتح قال مقتضى كلامه الاول تقديم حديث ابى هريرة على حديث ابى سعيد فانه يشتمل على الزيادة فان حديث ابى سعيد يدل على ان نصيب اهل الجنة من كل الف واحد وحديث ابى هريرة يدل على انه عشرة فالحكم للزائد ومقتضى كلامه الاخير انه لاينظر الى العدد اصلا بل القدر المشترك منهما ما ذكره من تقليل العدد ثم اجاب بحمل حديث ابى سعيد ومن وافقه على جميع ذرية آدم فيكون من كل الف واحد او حمل حديث ابى هريرة ومن وافقه على من عدا ياجوج فيكون من كل الف عشرة وتقرير ذلك ان ياجوج وماجوج ذكروا فى حديث ابى سعيد دون حديث ابى هريرة ويحتمل ان يكون الاول يتعلق بالخلق اجمعين والثانى بخصوص هذه الامة ويقربه قوله فى حديث ابى هريرة اذا اخذ منا ويحتمل ان تقع القسمة مرتين مرة من كل جميع الامم قبل هذه الامة فيكون من كل الف واحد ومرة من هذه الامة فقط فيكون من كل الف عشرة لكن قيل فى حديث ابن عباس انما انتم جزء من الف جزء ويحتمل ان يكون المراد ببعث النار الكفار ومن يدخلها من العصاة فيكون من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعون كافرا ومن كل الف تسعة وتسعون عاصيا انتهى ۱۲ قس سلہ قوله يشيب الخ ظاهره ان ذلك يقع فى الموقف وقد استشكل بان ذلك الوقت لاحمل فيه ولا وضع ولا شيب ومن ثم قال بعض المفسرين ان ذلك قبل يوم القيامة لكن الحديث يرد عليه واجاب الكرمانى بان ذلك وقع على سبيل التمثيل والتهويل وقال النووى التقدير ان الحال ينتهى الى انه لو كانت النساء الحوامل لوضعن اقول يحتمل ان يحمل على حقيقته فان كل واحد يبعث على ما مات عليه فتبعث الحامل حاملا والمرضعة مرضعة والطفل طفلا فاذا وقعت زلزلة الساعة وقيل لآدم ذلك ورأى الناس آدم وسمعوا ما قيل له وقع لهم من الوجل ما يسقط معه الحمل ويشيب الطفل ۱۲ ف ع بضم اوله وكسر الهاء وجوز ابن التين فتح اوله وضم ثانيه والاول اولى ۱۲ عسہ بهمزة مفتوحة ممالة اصله بتائين وتراءى الشخصان تقابلا بحيث صار كل منهما يتمكن من رؤية الآخر ۱۲ قس سہ اى الذين يستحق ان يبعث بهم اليها اى اخرج من جملة الناس الذين هم اهل النار وميزهم وابعثهم اليها ۱۲ ک سہ ليس المراد حقيقة الوحدة لانه يكون ثور ليس فى جلده غير شعرة واحدة من غير لونه ۱۲ ف علہ فى الاقتصار على الخير نوع تعطف ورعاية للادب والا فالشر ايضا بتقدير الله كالخير. ف وقيل الكل بالنسبة الى الله حسن ولا قبح فى فعله وانما الحسن والقبح بالنسبة الى العباد ۱۲ ع

هُمْ بِسُكَارٰى وَلٰكِنَّ عَذَابَ اللّٰهِ شَدِيْدٌ فَاشْتَدَّ ذٰلكَ عليهم فقالوا يا رسول الله اَيُّنَا ذٰلكَ الرجل فقال اَبْشِرُوا فَاِنَّ مِنْ يَاجُوجَ و
مَاجُوجَ الفاً ومنكم رجل ثم قال والذی نفسی فی یدہ انی لَاَطْمَعُ ان تکونوا ثُلُثَ اهل الجنة قال فحمدنا الله وکبّرنا ثم قال والذی
نفسی فی یدہ انی لَاَطْمَعُ ان تکونوا شَطْرَ اهل الجنة ان مَثَلَکم فی الامم کمثل الشَّعَرَةِ البیضاء فی جِلْدِ الثّور الاسود او کالرَّقْمَةِ فی
ذِرَاعِ الحِمار **باب** قول الله اَلَا يَظُنُّ اُولٰٓئِكَ اَنَّهُمْ مَّبْعُوْثُوْنَ لِيَوْمٍ عَظِيْمٍ يَّوْمَ يَقُوْمُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ وقال ابن عباس
وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْاَسْبَابُ الوُصُلات فی الدنیا **حدثنا** اسمٰعیل بن ابان قال حدثنی عیسی بن یونس قال حدثنا ابن عون
عن نافع عن ابن عُمَر عن النبی صلی الله علیه وسلم یوم یقوم الناس لرب العالمین قال یقوم اَحدهم فی رَشْحِهٖ الی انصاف اُذُنیه
حدثنا عبد العزیز بن عبد الله حدثنی سلیمان عن ثور بن زید عن ابی الغیث عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم
قال یَعْرَقُ الناس یوم القیمة حتی یَذْهَبَ عَرَقُهُمْ فی الارض سبعین ذراعا ویُلْجِمُهُمْ حتی یبلغ اٰذانهم **باب** القصاص یوم
القیمة وهی الحَاقَّةُ لان فیها الثواب وحَوَاقَّ الامور الحَقَّةُ والحَاقَّةُ واحدٌ والقارعة والغاشیة والصَّاخَّةُ والتَّغَابُنُ غَبْنُ اهل
الجنة اهل النار **حدثنا** عُمَر بن حفص قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش قال حدثنی شقیق سمعت عبد الله قال
النبی صلی الله علیه وسلم اَوَّلُ مَا یُقْضٰی بین الناس بالدِّمَاءِ **حدثنا** اسمٰعیل حدثنی مالك عن سعید المَقْبُری عن ابی
هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من کانت عنده مَظْلِمَةٌ لاخیه فَلْیَتَحَلَّلْهُ منها فانه لیس ثَمَّ دینارٌ ولا درهمٌ
مِنْ قبل ان یُؤْخَذَ لاخیه من حسناته فان لم تکن له حسناتٌ اُخِذَ من سیّئاتِ اخیه فَطُرِحَتْ علیه **حدثنا** الصَّلْت
ابن محمد قال حدثنا یزید بن زُرَیْع وَنَزَعْنَا مَا فِیْ صُدُوْرِهِمْ مِّنْ غِلٍّ قال حدثنا سعید عن قتادة عن ابی المُتَوَکِّل
النّاجی ان ابا سعید الخُدری قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یَخْلُصُ المؤمنون من النار فیُحْبَسُون علی قَنْطَرَةٍ
بین الجنة والنار فَیُقْتَصُّ لبعضهم من بعض مظالمُ کانت بینهم فی الدنیا حتی اذا هُذِّبُوا وَنُقُّوا اُذِنَ لهم فی دخول الجنة

الف رجلا بیدہ بیدہ الجلد ثنا ثنی قال قال فی قال من اخیه ثنی فیقص

له قوله کالرقمة بفتح الراء وسکون القاف وبفتحها الخط والرقمتان فی الحمار هما الاثران فی باطن عضدیه وقیل هی الدائرة فی ذراعه فان قلت الفرق کثیر بین المشبه الاول والثانی فکیف یصح التشبیه فی المقدار بالشیئین مختلفی القدر قلت الغرض من التشبیهین امر واحد وهو بیان قلة عدد المؤمنین بالنسبة الی الکافرین غایة القلة وهو حاصل منهما ۱۲ ک **له** قوله الوصلات بضم الواو والصاد المهملة وقال ابن التین ضبطناه بفتح الصاد وبضمها وبسکونها وفی الکرمانی هو جمع الوصلة وهی الاتصال وکل ما اتصل لشیئ فما بینهما وصلة وقال ابو عبیدة الاسباب هی الوصلات التی کانوا یتواصلون بها فی الدنیا واحدتها وصلة وعن ابن عباس الاسباب الارحام رواه الطبری ۱۲ ع **له** قوله انصاف اذنیه هو کقوله تعالی فقد صغت قلوبکما ویمکن الفرق بانه لما کان لکل شخصین اذنان فهو من باب اضافة الجمع الی مثله بناء علی ان اقل الجمع اثنان فان قلت الجماعة اذا وقفوا فی الارض المعتدلة اخذ منهم الماء اخذا واحدا فکیف یکون بالنسبة الی الکل الی الاذن مع اختلاف قاماتهم طولا وقصرا واجاب بانه خلاف المعتاد ولا یکون فی القامات حینئذ الاختلاف وقد روی ایضا خلافهم فیه علی قدر اعمالهم فمنهم الی الذقن ومنهم الی الصدر ومنهم الی الرکبة ومنهم الی الساق ونحو ذلک ۱۲ ک **له** قوله یعرق الناس قال الشیخ ابو محمد بن ابی حمزة ظاهر الحدیث تعمیم الناس بذلک ولکن دلت الاحادیث الاخری علی انه مخصص بالبعض وهم الاکثر ویستثنی الانبیاء والشهداء ومن شاء الله فاشدهم فی العرق الکفار ثم اصحاب الکبائر ثم من بعدهم والمسلمون منهم قلیل بالنسبة الی الکفار کما تقدم تقریره فی حدیث بعث النار ۱۲ ف **له** قوله حواق الامور ای الثوابت یعنی یتحقق فیها الجزاء من الثواب والعقاب وسائر الامور الثابتة الحقة الصادقة ۱۲ ک **له** قوله والقارعة هو معطوف علی الحاقة والمراد انها من اسماء یوم القیمة وسمیت بذلک لانها تقرع القلوب باهوالها قوله والغاشیة سمیت بذلک لانها تغشی الناس بافزاعها ای تعمهم بذلک قوله الصاخة قال الطبری اظنه من صخ فلان فلانا اذا اصمه وسمی بذلک لان صیحة القیمة مسمعة لامور الآخرة ومصمة عن امور الدنیا وتطلق الصاخة ایضا علی الداهیة. ف الصاخة هی فی الاصل الداهیة وفی الصحاح الصاخة الصیحة ع. قوله والتغابن هو ان یغبن بعضهم بعضا وغبن اهل الجنة نزولهم منازل الاشقیاء التی کانوا ینزلونها لو کانوا سعداء فالتغابن من طرف واحد للمبالغة. ک قوله غبن اهل الجنة الخ غبن فعل ماض واهل الجنة فاعله واهل النار بالنصب مفعوله ع وفی نسخة صحیحة معتمدة ای التی هی المنقولة عنه بسکون موحدة وفیها تحت لفظ غبن محرر بسکون الموحدة مع علامة قس ۱۲ **له** قوله اول ما یقضی بین الناس بالدماء ای التی وقعت بین الناس فی الدنیا والمعنی اول القضاء القضاء فی الدماء ویحتمل ان یکون التقدیر اول ما یقضی فیه الامر الکائن فی الدنیا ولا یعارض هذا حدیث ابی هریرة رفعه ان اول ما یحاسب به العبد یوم القیامة صلوته الحدیث اخرجه اصحاب السنن لان الاول محمول علی ما یتعلق بمعاملات الخلق والثانی فیما یتعلق بعبادة الخالق. ف ومطابقة الحدیث للترجمة من حیث ان القضاء یوم القیمة هو القصاص ۱۲ ع **له** قوله من حسناته فان لم تکن الخ المراد بالحسنات الثواب علیها وبالسیئات العقاب علیها وقد استشکل اعطاء الثواب وهو لا یتناهی فی مقابلة العقاب وهو متناه قال البیهقی سیئات المؤمن علی اصول اهل السنة متناهیة الجزاء وحسناته غیر متناهیة الجزاء لان ثوابها الخلود فی الجنة فوجه الحدیث عندی والله اعلم انه یعطی خصماء المؤمن المسیئ من اجر حسناته ما یوازی عقوبة سیئاته فان فنیت حسناته اخذ من خطایا خصومه فطرحت علیه ثم یعذب ان لم یعف عنه فاذا انتهت عقوبة تلک الخطایا ادخل الجنة بما کتب له من الخلود فیها بایمانه ولا یعطی خصماؤه ما زاد من اجر حسناته علی ما قابل عقوبة سیئاته یعنی من المضاعفة لان ذلک من فضل الله یختص به من وافی مؤمنا والله اعلم. ف فان قلت ما التوفیق بینه وبین قوله تعالی ولا تزر وازرة وزر اخری قلت لا تعارض بینهما لانه انما یعاقب بسبب فعله وظلمه ومعناه لا تزر باختیاره وارادته. ک ومر الحدیث فی ص ۲۹۵ ۱۲ **له** قوله قنطرة فان قلت هذا یشعر بان فی القیامة جسرین هذا والذی علی متن جهنم المشهور بالصراط قلت لا محذور فیه ولئن ثبت بالدلیل انه واحد فتاویله ان هذه القنطرة من تتمة الاول ۱۲ ک **له** قوله فیقتص علی صیغة المجهول المضارع من الاقتصاص وفی روایة الکشمیهنی بفتح الیاء فعلی هذا اللام فی لبعضهم زائدة وبعضهم فاعل له او الفاعل محذوف تقدیره فیقتص الله ۱۲ ع

عه ظاهره زیادة واحد عما ذکر من تفصیل الالف فیحتمل ان یکون من جبر الکسر والمراد ان من یاجوج وماجوج تسعمائة وتسعة وتسعین ۱۲ ف **له** وقیل سمیت الحاقة لانها تحاق امور الکفار والذین خالفوا الانبیاء ویقال حاققته فحققته ای خاصمته فخصمته وقیل لانها حق لا شک فیه ۱۲ ع **له** فی الحدیث عظم امر الدم فان البداءة انما تکون بالاهم والذنب یعظم بحسب عظم المفسدة وتفویت المصلحة واعدام البنیة الانسانیة غایة فی ذلک ۱۲ ف **له** هذبوا ای میّزوا وخلصوا من التبعات. ف قال الجوهری التهذیب کالتنقیة ورجل مهذب ای مطهر الاخلاق والمراد التخلیص من التبعات ۱۲ قس

(قوله فان من یاجوج وماجوج الف ومنکم رجل) ولعل المراد بقوله ومنکم ای من هذه الامة فقط لا من المسلمین مطلقا فیکون کفرة سائر الامم وکذا کفرة هذه الامة یکون فی مقابلة مؤمنیهم وکذا الواحد الزائد علی تسعمائة وتسعة وتسعین من یاجوج وماجوج والله تعالی اعلم اهـ سندی

فوالذی نفس محمد بیدہ لاحدھم اھدی بمنزلہ فی الجنۃ منہ بمنزلہ کان فی الدنیا **باب** من نوقش الحساب عذب

حدثنا عبید اللہ بن موسی عن عثمان بن الاسود عن ابن ابی ملیکۃ عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من نوقش الحساب عذب قالت قلت الیس اللہ یقول فسوف یحاسب حسابا یسیرا قال ذلک العرض **حدثنی** عمرو بن علی قال حدثنا یحیی عن عثمان بن الاسود قال سمعت ابن ابی ملیکۃ قال سمعت عائشۃ قالت سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ وتابعہ ابن جریج ومحمد بن سلیم وایوب وصالح بن رستم عن ابن ابی ملیکۃ عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** اسحاق بن منصور قال حدثنا روح بن عبادۃ قال حدثنا حاتم بن ابی صغیرۃ قال حدثنا عبد اللہ بن ابی ملیکۃ قال حدثنی القاسم بن محمد حدثتنی عائشۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لیس احد یحاسب یوم القیمۃ الا ھلک فقلت یا رسول اللہ الیس قد قال اللہ فاما من اوتی کتابہ بیمینہ فسوف یحاسب حسابا یسیرا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما ذلک العرض ولیس احد یناقش الحساب یوم القیمۃ الا عذب **حدثنا** علی بن عبد اللہ قال حدثنا معاذ بن ھشام قال حدثنی ابی عن قتادۃ عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ح وحدثنی محمد بن معمر قال حدثنا روح بن عبادۃ قال حدثنا سعید عن قتادۃ حدثنا انس بن مالک ان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول یجاء بالکافر یوم القیمۃ فیقال لہ ارایت لو کان لک ملء الارض ذھبا اکنت تفتدی بہ فیقول نعم فیقال لہ قد کنت سئلت ما ھو ایسر من ذلک **حدثنا** عمر بن حفص قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش قال حدثنی خیثمۃ عن عدی بن حاتم قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما منکم من احد الا سیکلمہ اللہ یوم القیمۃ لیس بینہ وبینہ ترجمان ثم ینظر فلا یری شیئا قدامہ ثم ینظر بین یدیہ فتستقبلہ النار فمن استطاع منکم ان یتقی النار ولو بشق تمرۃ قال الاعمش حدثنی عمرو عن خیثمۃ عن عدی بن حاتم قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اتقوا النار ثم اعرض واشاح ثم قال اتقوا النار ثم اعرض واشاح ثلثا حتی ظننا انہ ینظر الیھا ثم قال اتقوا النار ولو بشق تمرۃ فمن لم یجد فبکلمۃ طیبۃ **باب** یدخل الجنۃ سبعون الفا بغیر حساب **حدثنا** عمران بن میسرۃ قال حدثنا ابن فضیل قال حدثنا حصین ح وحدثنی اسید بن زید قال حدثنا ھشیم عن حصین قال کنت عند سعید بن جبیر فقال حدثنی ابن عباس قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم عرضت علی الامم فاخذ النبی یمر معہ الامۃ والنبی معہ النفر والنبی معہ العشرۃ والنبی معہ الخمسۃ والنبی یمر وحدہ ونظرت فاذا سواد کبیر قلت یا جبریل ھؤلاء امتی قال لا ولکن انظر الی الافق فنظرت فاذا سواد کبیر قال ھؤلاء امتک وھؤلاء سبعون الفا قدامھم لا حساب علیھم ولا

ن ۱ الیس یقول اللہ ن ۲ ثنا ۲ ن ۳ بن سعید ۳ ن ۴ قال ن ۵ ثنی ۲ ن ۶ قال ۲ ن ۷ تعالی ن ۸ ذاک ن ۹ حدثنا انس بن مالک ان ن ۱۰ وسیکلمہ ن ۱۱ بین اللہ ن ۱۲ یدخلون ن ۱۳ قال ابو عبد اللہ ن ۱۴ فاجد ۲ ن ۱۵ یمر ن ۱۶ العشیرۃ ن ۱۷ فنظرت ن ۱۸ کثیر ن ۱۹ کثیر ن ۲۰ قال

۱؎ قولہ لیس احد الخ قال القرطبی فی المفہم قولہ یحاسب ای حساب استقصاء وقولہ عذب ای فی النار جزاء علی السیئات التی اظہرھا حسابہ وقولہ ہلک ای بالعذاب فی النار قال وتمسکت عائشۃ بظاہر لفظ الحساب لانہ یتناول القلیل والکثیر ۱۲ ف۔ ۲؎ قولہ انما ذلک العرض قال القرطبی معنی قولہ انما ذلک العرض ای الحساب المذکور فی الآیۃ انما ہو ان یعرض اعمال المؤمن علیہ حتی یعرف منۃ اللہ علیہ فی سترہا علیہ فی الدنیا وفی عفوہ عنہا فی الآخرۃ وقال عیاض قولہ عذب لہ معنیان احدہما ان نفس مناقشۃ الحساب وعرض الذنوب والتوقیف علی قبیح ما سلف والتوبیخ تعذیب والثانی انہ یفضی الی استحقاق العذاب ویؤید ہذا الثانی قولہ فی الروایۃ الاخری ہلک وقال النووی التاویل الثانی ہو الصحیح لان التقصیر غالب علی الناس فمن استقصی علیہ ولم یسامح ہلک وقال غیرہ وجہ المعارضۃ ان لفظ الحدیث عام فی تعذیب کل من ہلک ولفظ الآیۃ دال علی ان بعضہم لا یعذب وطریق الجمع ان المراد بالحساب فی الآیۃ العرض وہو ابراز الاعمال واظہارہا فیعرف صاحبہا بذنوبہ ثم یتجاوز عنہ ۱۲ ف ۳؎ قولہ ما منکم من احد ظاہر الخطاب للصحابۃ رضی اللہ عنہم ویلحق بہم المؤمنون کلہم قولہ ترجمان بضم التاء وفتحہا وفتح الجیم وضمہا وقال ابن التین رویناہ بفتح التاء وقال الجوہری ولک ان تضم التاء بضم الجیم یقال ترجم کلامہ اذا فسرہ بکلام آخر قولہ قدامہ ای امامہ۔ ع وفیہ ان احتجاب اللہ عن عبادہ لیس بحائل حسی بل امر معنوی یتعلق بقدرتہ یوخذ من قولہ ثم ینظر فلا یری قدامہ شیئا وفی الحدیث ان اللہ یکلم عبادہ المؤمنین فی الدار الآخرۃ بغیر واسطۃ وفیہ الحث علی الصدقۃ قال ابن ابی حمزۃ وفیہ دلیل علی قبول الصدقۃ ولو قلت۔ ف وقولہ فمن استطاع منکم جزاؤہ محذوف ای فلیفعل ۱۲ ع ۴؎ قولہ فتستقبلہ النار قال ابن ہبیرۃ والسبب فی ذلک ان النار تکون فی ممرہ فلا یمکنہ ان یحید عنہا اذ لا بد لہ من المرور علی الصراط ۱۲ ف ۵؎ قولہ ولو بشق تمرۃ ای نصفہا او جانبہا ای لا تستقلوا بالصدقۃ شیئا۔ مجمع البحار ومر فی ص ۱۹۱ ۱۲ ۶؎ قولہ اعرض واشاح بشین معجمۃ وحاء مہملۃ ای اظہر الحذر منہا وقال الخلیل اشاح بوجہہ عن الشیء نحاہ عنہ وقال الفراء المشیح الحذر والجاد فی الامر والمقبل فی خطابہ فیصح اخذ ہذہ المعانی کلہا ای حذر النار کانہ ینظر الیہا او جد علی الوصیۃ باتقائہا او اقبل علی اصحابہ فی خطابہ بعد ان اعرض عن النار لما ذکرہا وحکی ابن التین ان معنی اشاح صد وانکمش وقیل صرف وجہہ کالخائف ان تنالہ قلت الاول اوجہ لانہ قد حصل الصرف من قولہ اعرض ۱۲ ف ۷؎ قولہ فمن لم یجد ای ما یتصدق بہ علی السائل فبکلمۃ طیبۃ ای یدفع ای السائل بکلمۃ تطیب قلبہ ع وقال ابن ہبیرۃ المراد بالکلمۃ الطیبۃ ہنا ما یدل علی ہدی او یرد عن ردی او یصلح بین اثنین او یفصل بین متنازعین او یحل مشکلا او یکشف غامضا او یدفع ثائرا او یسکن غضبا واللہ سبحانہ وتعالی اعلم ۱۲ ف ۸؎ قولہ بغیر حساب فیہ اشارۃ الی ان وراء التقسیم الذی تضمنتہ الآیۃ المشار الیہا فی الباب الذی قبلہ امرا آخر ای ان من المکلفین من لا یحاسب اصلا ومنہم من یحاسب حسابا یسیرا ومنہم من یناقش الحساب ۱۲ ف ۹؎ قولہ السواد بلفظ ضد البیاض ہو الشخص الذی یری من بعید ووصفہ بالکثیر اشارۃ الی ان المراد بلفظہ الجنس لا الواحد ۱۲ ف ۱۰؎ قولہ ہؤلاء امتی قد استشکل الاسمعیلی کونہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یعرف امتہ حتی ظن امۃ موسی انہم امتہ وقد ثبت من حدیث ابی ہریرۃ انہم غر محجلون من اثر الوضوء واجاب بان الاشخاص التی رآہا فی الافق لا یدرک بہا الا الکثرۃ من غیر تمییز لاعیانہم واما فی حدیث ابی ہریرۃ فمحمول علی اذا قربوا منہ ۱۲ ف

۱ قال الطیبی ادری لا یتعدی بالباء بل باللام او الی فکانہ ضمن معنی اللصوق ای الصق بمنزلہ ہاد بالہ ۱۲ ف

ع بالنصب علی نزع الخافض والتقدیر یناقش فی الحساب ۱۲ ف عہ مطابقۃ للترجمۃ من حیث ان فیہ نوع مناقشۃ ۱۲ ع ۶ ہو بالکسر ما یاخذہ الاناء اذا امتلأ ۱۲ مجمع

عذاب قلتُ ولِمَ قال كانوا لايكتوون ولا يسترقون ولايتطيّرون وعلى ربهم يتوكّلون فقام اليه عُكّاشة بن مِحصَن فقال ادعُ
الله ان يجعلنى منهم قال اللهم اجعله منهم ثم قام اليه رجلٌ اٰخرُ فقال ادعُ الله ان يجعلنى منهم فقال سبقك بها عُكّاشة **حدثنا**
مُعاذ بن اسد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يونس عن الزهرى قال حدثنى سعيد بن المسيّب ان ابا هريرة حدثه قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدخل الجنة من امتى زُمرة وهم سبعون الفا تُضِيءُ وجوهُهم اضاءة القمر ليلة البدر وقال
ابوهريرة فقام عُكّاشة بن مِحصن الاسدى يرفع نَمِرةً عليه فقال يا رسول الله ادعُ الله ان يجعلنى منهم فقال اللهم اجعله منهم ثم قام
رجل من الانصار فقال يا رسول الله ادعُ الله ان يجعلنى منهم فقال سبقك عُكّاشة **حدثنا** سعيد بن ابى مريم قال حدثنا
ابوغسّان قال حدثنى ابوحازم عن سهل بن سعد قال قال النبى صلى الله عليه وسلم ليدخُلَنّ الجنة من امتى سبعون الفا او سبع
مائة الف شكّ فى احدهما متماسكين اٰخذٌ بعضهم ببعض حتى يدخل اوّلهم واٰخرهم الجنة ووجوههم على ضوء القمر ليلة
البدر **حدثنا** على بن عبد الله قال حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابى عن صالح قال حدثنا نافع عن ابن عمر عن
النبى صلى الله عليه وسلم قال يدخل اهلُ الجنةِ الجنّةَ واهل النار النار ثم يقوم مؤذّنٌ بينهم يا اهلَ النار لا موتَ ويا اهلَ الجنة
لا موتَ خلودٌ **حدثنا** ابواليمان قال اخبرنا شُعيب قال حدثنا ابوالزناد عن الاعرج عن ابى هريرة قال قال النبى صلى الله
عليه وسلم يقال لاهل الجنة يا اهلَ الجنة خلودٌ لا موتَ ولاهل النار يا اهل النار خلودٌ لا موتَ **باب** صفة الجنة والنار وقال
ابوسعيد قال النبى صلى الله عليه وسلم اوّلُ طعامٍ ياكله اهل الجنة زيادة كبد حوت عدنٌ خُلدٌ عدنتُ بارض اقمتُ ومنه
المعدن فى مَعدِنِ صدق فى منبت صدق **حدثنا** عثمٰن بن الهيثم قال حدثنا عوف عن ابى رجاء عن عمران بن حصين
عن النبى صلى الله عليه وسلم قال اطّلعتُ فى الجنة فرأيتُ اكثر اهلها الفقراء واطّلعتُ فى النار فرأيتُ اكثر اهلها النساء **حدثنا**
مُسدّد قال حدثنا اسمٰعيل قال حدثنا سليمان التيمى عن ابى عثمان عن اسامة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال قمتُ على
باب الجنّة فكان عامّةَ من دخلها المساكينُ واصحابُ الجدّ محبوسون غيرَ ان اصحاب النار قد اُمر بهم الى النار وقمتُ على
باب النار فاذا عامة من دخلها النساء **حدثنا** مُعاذ بن اسد قال حدثنا عبد الله قال اخبرنا عمر بن محمد بن زيد عن

قال ۱ قال ۲ صورة ۳ اهل ۴ الحوت ۵ مقعد ۶ مقعد ۷ اخبرنا ۸ اخبرنا ۹ اخبرنا ۱۰

۱ قوله ولم بكسر اللام وفتح الميم ويجوز اسكانها يستفهم بها عن السبب ۱۲ ف ۲ قوله لايكتوون اى غير الضرورة والاعتقاد بان الشفاء من الكى ولايسترقون اى بالامور التى غير القرآن كحزائم اهل الجاهلية ولايتطيرون اى لايتشاءمون بالطيور وانهم الذين يتركون اعمال الجاهلية وعقائدهم فان قلت فهم اكثر من هذا العدد قلت الله اعلم بذلك مع احتمال ان يراد بالسبعين الكثير ۱۲ ک ۳ قوله وعلى ربهم يتوكلون يحتمل ان يكون هذه الجملة مفسرة لما تقدم من ترك الاسترقاء والاكتواء والطيرة ويحتمل ان يكون من الخاص بعد العام لان صفة كل واحدة منها صفة خاصة من التوكل وهو اعم من ذلك ۱۲ ف ۴ قوله رجل آخر جاء من طريق واهية انه سعد بن عبادة اخرجه الخطيب فى المبهمات من طريق ابى حذيفة اسحاق بن بشر احد الضعفاء وهذا مع ضعفه يستبعد من جهة جلالة سعد بن عبادة فان كان محفوظا فلعله آخر باسم سيد الخزرج واسم ابيه ونسبه فان فى الصحابة كذلك آخر له فى مسند تقى بن مخلد حديث وفى الصحابة سعد بن عمارة الانصارى فلعل الراوى حرف اسم ابيه ۱۲ ف ۵ قوله سبقك الخ اختلفوا فى الحكمة فى قوله عليه السلام بهذا القول فقال ابوالعباس احمد ابن يحيى المعروف بثعلب انه كان منافقا فاجاب صلعم بكلام محتمل لحسن خلقه. مجمع ورد بان الاصل فى الصحابة عدم النفاق وقيل ان النبى صلى الله عليه وسلم علم بالوحى انه يجاب فى عكاشة ولم يقع ذلك فى حق الآخر وقال ابن الجوزى يظهر لى ان الاول سأل من صدق قلب فاجيب واما الثانى فيحتمل ان يكون اريد حسم المادة فلو قال للثانى نعم لاوشك ان يقوم ثالث ورابع الى مالانهاية له وليس كل الناس يصلح لذلك وقال القرطبى لم يكن عند الثانى من تلك الاحوال ماكان عند عكاشة فلذلك لم يجب وقال السهيلى الذى عندى فى هذا انها كانت ساعة اجابة علمها عليه الصلوٰة والسلام واتفق ان الرجل قال بعد ما انقضت والله اعلم ۱۲ عينى ۶ قوله نمرة بفتح النون وكسر الميم هى كساء من صوف كالشملة مخططة بسواد وبياض يلبسها الاعراب ۱۲ ف ۷ قوله حتى يدخل هو غاية التماسك المذكور والاخذ بالايدى وفى رواية فضيل بن سليمان الماضية فى بدء الخلق لايدخل اولهم حتى يدخل آخرهم وهذا ظاهره يستلزم الدور وليس كذلك بل المراد انهم يدخلون صفا واحدا فيدخل الجميع دفعة واحدة ووصفهم بالاولية والآخرية باعتبار الصفة التى جازوا فيها على الصراط وفى ذلك اشارة الى سعة الباب الذى يدخلون منه الجنة قال عياض يحتمل ان يكون كونهم متماسكين انهم على صفة الوقار فلا يسابق بعضهم بعضا بل يكون دخولهم جميعا وقال النووى معناه انهم يدخلون معترضين صفا واحدا بعضهم بجنب بعض وهذه الاحاديث تخص عموم الحديث الذى اخرجه مسلم عن ابى هريرة رفعه لا يزول قدما عبد يوم القيمة حتى يسأل عن اربع عن عمره فيما افناه وعن جسده فيما ابلاه وعن علمه ما عمل فيه وعن ماله من اين اكتسبه وفيما انفقه ۱۲ ف ۸ قوله خلود اما مصدر واما جمع خالد فالتقدير الشان او هذا الحال خلود او انتم خالدون. ک ومطابقة للترجمة من حيث ان فيه ذكر دخول المؤمنين الجنة. ع وفى فتح البارى مناسبة هذا الحديث والذى قبله للترجمة دخول الجنة بغير حساب الاشارة الى ان كل من يدخل الجنة يخلد فيها فيكون للسابق الى الدخول مزية على غيره انتهى ۱۲ ۹ قوله عدن الخ اشار به الى تفسير عدن فى قوله تعالىٰ جنات عدن وفسر العدن بقوله خلد قال الجوهرى الخلد دوام البقاء يقال خلد الرجل يخلد خلودا واخلده الله اخلادا وخلده تخليدا قوله عدنت بارض اقمت به اشار به الى ان معنى العدن الاقامة يقال عدن بالبلد اقام به قوله منه المعدن اى من هذا الباب المعدن الذى يستخرج منه جواهر الارض كالذهب والفضة ۱۲ ع ۱۰ قوله معقد صدق كذا لابى ذر ولغيره فى معدن بدل مقعد وهو الصواب وكان سبب الوهم انه لما رأى ان الكلام فى صفة الجنة وان من اوصافها مقعد صدق كما فى آخر سورة القمر ظنه منه ۱۲ ف ۱۱ قوله فرأيت ظاهره انه رأى ذلك ليلة الاسراء او حين خسفت الشمس ومنها ما قال القرطبى انما كان النساء اقل ساكنى الجنة لما يغلب عليهن من الهوى والميل الى عاجل زينة الدنيا والاعراض عن الآخرة لنقص عقلهن وسرعة انخداعهن ۱۲ ف ۱۲ قوله المساكين وفى الحديث السابق الفقراء وفيه اشعار بانه يطلق احدهما على الآخر والجد بفتح الجيم الغنى ۱۲ ک ۱۳ قوله محبوسون اى ممنوعون من دخول الجنة مع الفقراء من اجل محاسبة المال وكان ذلك على القنطرة التى يتقاصون عليها بعد الجواز عن الصراط تنبيه سقط هذا الحديث والذى قبله من كثير من النسخ ومن مستخرج الاسمٰعيلى وابى نعيم ولا ذكره المزى فى الاطراف من طريق عثمان ولا طريق مسدد فى كتاب الرقاق وهما ثابتان فى رواية ابى ذر من شيوخه الثلثة. ف والمطابقة للترجمة من حيث ان كون اكثر اهل الجنة الفقراء وكون اكثر اهل النار النساء وصف من اوصاف الجنة ووصف من اوصاف النار ۱۲ ع

۱ قوله قال اى جبرئيل عليه السلام كما فى القسطلانى فالسائل هو النبى صلى الله عليه وسلم ويحتمل ان يكون السائل ابن عباس والمجيب هو رسول الله صلى الله عليه وسلم ويؤيده ما فى بعض النسخ قلنا بدل قلت ۱۲ خ

ابيه انه حدثه عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صار اهل الجنة الى الجنة واهل النار الى النار جيء بالموت حتى يجعل بين الجنة والنار ثم يذبح ثم ينادي منادٍ يا اهل الجنة لا موت ويا اهل النار لا موت فيزداد اهل الجنة فرحا الى فرحهم ويزداد اهل النار حزنا الى حزنهم ٦٥٤٩ حدثنا معاذ بن اسد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا مالك بن انس عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يقول لاهل الجنة يا اهل الجنة يقولون لبيك ربنا وسعديك فيقول هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى وقد اعطيتنا ما لم تعط احدا من خلقك فيقول فانا اعطيكم افضل من ذلك قالوا يا رب واي شيء افضل من ذلك فيقول احل عليكم رضواني فلا اسخط عليكم بعده ابدا ٦٥٥٠ حدثني عبد الله بن محمد قال حدثنا معاوية بن عمرو قال حدثنا ابو اسحاق عن حميد قال سمعت انسا يقول اصيب حارثة يوم بدر وهو غلام فجاءت امه الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله قد عرفت منزلة حارثة مني فان يك في الجنة اصبر واحتسب وان تك الاخرى ترى ما اصنع فقال ويحك اوهبلت اوجنة واحدة هي انها جنان كثيرة وانه في جنة الفردوس ٦٥٥١ حدثنا معاذ بن اسد قال اخبرنا الفضل بن موسى قال اخبرنا الفضيل عن ابي حازم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما بين منكبي الكافر مسيرة ثلثة ايام للراكب المسرع ٦٥٥٢ وقال اسحاق بن ابراهيم اخبرنا المغيرة بن سلمة قال حدثنا وهيب عن ابي حازم عن سهل بن سعد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها قال ابو حازم فحدثت به النعمان بن ابي عياش فقال حدثني ابو سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب الجواد المضمر السريع مائة عام ما يقطعها ٦٥٥٤ حدثنا قتيبة قال حدثنا عبد العزيز عن ابي حازم عن سهل بن سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليدخلن الجنة من امتي سبعون او سبعمائة الف لا يدري ابو حازم ايهما قال متماسكون اخذ بعضهم بعضا لا يدخل اولهم حتى يدخل آخرهم وجوههم على صورة القمر ليلة البدر ٦٥٥٥ حدثنا عبد الله بن مسلمة قال حدثنا عبد العزيز عن ابيه عن سهل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان اهل الجنة ليتراءون

قوله: ١ تبارك وتعالى ٢ فيقولون ٣ انا ٤ ثنا ٥ يكن ٦ تكن ٧ ترى ٨ لفي ٩ ابن غزوان ١٠ قال ١١ قال ١٢ اخبرني ١٣ لشجرة ١٤ او ١٥ الفا ١٦ ضوء

ك قوله جيء فان قلت الموت عرض كيف يصح عليه المجيء والذبح قلت الله تعالى يجسده ويجسمه او هو على سبيل التمثيل للاشعار بالخلود. ك قال القاضي ابو بكر بن العربي استشكل هذا الحديث بكونه يخالف صريح العقل لان الموت عرض والعرض لا ينقلب جسما فكيف يذبح فانكرت طائفة صحة هذا الحديث وتاولته طائفة فقالوا هذا تمثيل ولا ذبح هناك حقيقة وقالت طائفة بل الذبح على حقيقة والمذبوح متولي الموت قلت وارتضى هذا بعض المتاخرين واستشهد له من حيث المعنى بان ملك الموت لو استمر حيا لتنغص عيش الجنة وايده بقوله في حديث الباب فيزداد الخ وتعقب بان الجنة لا حزن فيها وما وقع في رواية ابن حبان انهم يطلعون خائفين انما هو توهم لا يستقر ولا يلزم من زيادة الفرح ثبوت الحزن بل التعبير بالزيادة اشارة الى ان الفرح لم يزل كما ان اهل النار يزداد حزنهم ولم يكن عندهم فرح الا مجرد التوهم الذي لم يستقر قال القرطبي في تذكرة الموت معنى والمعنى لا ينقلب جوهرا وانما يخلق الله اشخاصا من ثواب الاعمال وكذا الموت يخلق الله تعالى كبشا يسميه الموت ويلقي في قلوب الفريقين ان هذا الموت يكون ذبحه دليلا على الخلود في الدارين وقال غيره لا مانع ان ينشئ الله من الاعراض اجسادا يجعلها مادة لها كما ثبت في صحيح مسلم ان البقرة وآل عمران يجيئان كانهما غمامتان ونحو ذلك من الاحاديث قال القرطبي وفي هذه الاحاديث التصريح بان خلود اهل النار فيها لا الى غاية امد واقامتهم فيها على الدوام بلا موت ولا حيوة نافعة ولا راحة كما قال تعالى لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها وقال تعالى كلما ارادوا ان يخرجوا منها اعيدوا فيها فمن زعم انهم يخرجون منها وانها تبقى خالية او انها تفنى وتزول فهو خارج عن مقتضى ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم واجمع عليه اهل السنة. كذا في فتح الباري ١٢ ٢ قوله ثم يذبح لم يسم من ذبحه ونقل القرطبي عن بعض الصوفية ان الذي يذبحه يحيى بن زكريا بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم اشارة الى دوام الحيوة وعن بعض التصانيف انه جبرئيل قلت هو في تفسير اسماعيل بن ابي زياد الشامي احد الضعفاء ١٢ ف ٣ قوله احل من الاحلال بمعنى الانزال او بمعنى الايجاب يقال احله الله عليه اوجبه وحل امر الله عليه اي وجب. ك فيه تلميح بقوله تعالى ورضوان من الله اكبر لان رضاه سبب كل فوز وسعادة وكل من علم ان سيده راض عنه كان اقر لعينه واطيب لقلبه من كل نعيم لما في ذلك من التعظيم والتكريم ١٢ ف

٤ قوله ويحك هي كلمة ترحم وتوجع لمن وقع في هلكة لا يستحقها وقد يقال للمدح والتعجب وهو منصوب على المصدر وقد ترفع وتضاف ولا تضاف ويقال ويح زيد وويح له ١٢ مجمع ٥ قوله او هبلت بهمزة الاستفهام وواو العطف على مقدر وفتح الهاء وكسر الموحدة وسكون اللام اي افقدت عقلك مما اصابك من الثكل بابنك حتى جهلت الجنة. قس وفي الكرماني هبلت بلفظ المجهول والمعروف من هبلته امه اذا ثكلته. ومر في ٢٤٣ ١٢ ٦ قوله ما بين منكبي الكافر قال القرطبي في المفهم انما عظم خلق الكافر في النار ليعظم عذابه ويضاعف له. ف فان قلت ورد حديث اخرجه الترمذي والنسائي بسند جيد عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان المتكبرين يحشرون يوم القيامة امثال الذر في صور الرجال يساقون في سجن في جهنم يقال له بولس قلت هذا في اول الامر عند الحشر وحديث الباب محمول على ما بعد الاستقرار في النار. مطابقة الحديث للجزء الثاني من الترجمة من حيث ان كون منكبي الكافر بهذا المقدار في النار نوع وصف من اوصافها باعتبار ذكر المحل وارادة الحال. كذا في العيني ١٢ ٦ قوله الجواد بفتح الجيم وتخفيف الواو وهو الفرس البين الجودة ويقال الجواد للذكر والانثى والجمع جياد واجواد واجاويد قال ابن فارس الجواد الفرس السريع والمضمر بفتح الضاد المعجمة وتشديد الميم من قولهم ضمر الخيل تضميرا اذا علفها بعد السمن وكذلك اضمرها قال الكرماني وقال ابن فارس المضمر من الخيل ان يعلف حتى يسمن ثم يرده الى القوة وذلك في اربعين ليلة وهذه المدة تسمى المضمار وقال الداؤدي المضمر هو الذي يدخل في بيت ويجعل عليه جلة ويقل علفه ينقص من علفه شيئا فيزداد جريه ولو من عليه ان يسبق كذا في العيني ومر الحديث في ٣٢٥١ ١٢ ٧ قوله لا يدخل فان قلت كيف يتصور هذا وهو مستلزم الدور لان دخول الاول موقوف على دخول الآخر وبالعكس قلت يدخلون صفا واحدا وهو دور معية ولا محذور فيه فان قلت في بعضها يدخل بدون كلمة لا قلت لا هو مقدر يدل عليه المعنى او حتى بمعنى حين او مع او معناه استمرار دخول اولهم الى دخول من هو آخر الكل ١٢ ك

ع بضم الحاء المهملة وسكون الزاء فيهما ولابي ذر بفتح الحاء والزاء ١٢ قس عنه في رواية ابي ذر عن المستملي سقط الفاء ١٢ قس

(قوله قال بين منكبي الكافر الخ قيل هو من قبيل الانتفاخ لا الزيادة من خارج لئلا يلزم تعذيب الاجزاء غير العاصية والله تعالى اعلم وقد يقال هو قادر على ان يحفظ غير العاصي من الاجزاء عن العذاب مع الزيادة تفظيعا في الصورة وتشديدا في العذاب وذلك بان يجعل الاجزاء الزائدة طريقا لوصول العذاب الى الاصلية مع عدم الوصول الى الزائدة فتامل والله تعالى اعلم. واما قوله يسير الراكب في ظلها اما بناء على ان النور في الجنة يكون من جانب السطح الذي هو العرش وحينئذ يظهر فيها الظل للاجساد الكثيفة واما المراد به من مكان الظل لو فرض هناك ظل وهذا مبني على ان الجنة مضيئة بنفسها فلا يمكن الظل فيها والله تعالى اعلم اهـ سندي

الغُرَفَ في الجنة كما تراءَون الكوكبَ في السماء قال ابي فحدثتُ النعمانَ بنَ ابي عيّاش فقال اشهدُ لسمعتُ ابا سعيد
يُحدِّثُ ويزيد فيه كما تراءَون الكوكبَ الغاربَ في الأفق الشرقي والغربي **حدثني** محمد بن بشار قال حدثنا غندر
قال حدثنا شعبة عن ابي عمران الجوني قال سمعت انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله لأهونَ
اهل النار عذابا يوم القيمة لو انّ لك ما في الارض من شئ اكنتَ تفتدي به فيقول نعم فيقول اردتُ منك اهونَ من
هذا وانتَ في صُلبِ ادمَ الّا تشركَ بي شيئا فابيتَ الّا ان تُشرك بي **حدثنا** ابو النعمن قال حدثنا حماد عن عمرو عن جابر ان
النبيّ صلى الله عليه وسلم قال يخرج من النار بالشفاعة كانهم الثعارير قلتُ ما الثعارير قال الضغابيسُ وكان قد سقط فمه
فقلتُ لعمرو بن دينار ابا محمد سمعتَ جابرَ بنَ عبد الله يقول سمعتُ النبي صلى الله عليه وسلم يقول يخرج بالشفاعة من النار
قال نعم **حدثنا** هدبة بن خالد قال حدثنا همام عن قتادة قال حدثنا انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
يخرج قوم من النار بعد ما مسّهم منها سفعٌ فيدخلون الجنة فيسمّيهم اهلُ الجنة الجهنّميّين **حدثنا** موسى قال حدثنا وهيب
قال حدثنا عمرو بن يحيى عن ابيه عن ابي سعيد الخدري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل اهلُ الجنةِ الجنةَ و
اهلُ النارِ النارَ يقول الله من كان في قلبه مثقالُ حبّةٍ من خردلٍ من ايمانٍ فاخرجوه فيخرجون وقد امتحشوا وعادوا حُمَمًا
فيُلقَون في نهر الحيوة فينبتون كما تنبتُ الحِبّةُ في حميل السيل وقال حَمِيّة السيل وقال النبي صلى الله عليه وسلم الم تروا انها تنبتُ صفراءَ ملتويةً
حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة قال سمعت ابا اسحاق قال سمعت النعمان قال سمعت النبي صلى الله عليه و
سلم يقول ان اهونَ اهل النار عذابا يوم القيمة لرجل توضعُ في اخمص قدميه جمرةٌ يغلي منها دماغه **حدثنا** عبد الله بن
رجاء قال حدثنا اسرائيل عن ابي اسحاق عن النعمان بن بشير قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان اهونَ اهل النار عذابا يوم
القيمة رجل على اخمص قدميه جمرتان يغلي منهما دماغه كما يغلي المرجلُ بالقمقم **حدثنا** سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن

يعمه العابر　الغائر العازب　انسا　كنت　۲قوم　۲عمرو ذهب　یابا　فقال　عن انس　الجهنمیین　رسول الله　۲تبارك وتعالى　۲من　۲ في تخرج　ثنى　والقمقم

ا۔ قوله الغارب بتقدم
الراء على الموحدة ولابي ذر عن الكشميهني بتاخير الراء من الغبور قال الازهر الغابر من الاضداد يطلق
على الماضي والباقي وضبط بعضهم بتحتية مهموزة بين الالف والراء من الغور يريد انحطاطه في
جانب الغربي وروي بالعين المهملة والزاء ومعناه البعيد في الافق. قس قال الكرماني في
الكوكب في الشفق ليس بغارب فما وجهه قلت يراد به لازمه وهو البعد ونحوه وقال الطيبي
شبه رؤية الرائي في الجنة صاحب الغرفة برؤية الرائي الكوكب المضيء الباقي في جانب
الشرق والغرب في الاستضاءة مع البعد ۱۲ ع ۲۔ قوله اردت ظاهر قوله اردت موافق
مذهب المعتزلة لان المعنى اردت منك التوحيد فخالفت مرادي واتيت بالشرك واجيب بان
الارادة هنا بمعنى الامر اي امرتك فلم تفعل لانه سبحانه وتعالى لم يكن في ملكه الا ما يريد قال
الطيبي والاظهر ان يحمل الارادة هنا على اخذ الميثاق في آية واذ اخذ ربك من بني آدم والقرينة
وانت في صلب آدم ۱۲ عن ۳۔ قوله يخرج هو بحذف الفاعل في رواية الاكثرين وفي
رواية ابي ذر عن السرخسي عن الفربري يخرج قوم قوله كانهم الثعارير بفتح الثاء المثلثة والعين
المهملة وكسر الراء جمع ثعرور على وزن عصفور وقال ابن الاعرابي هي قثاء صغار وقال ابو عبيدة
مثله وزاد ويقال بالشين المعجمة بدل الثاء المثلثة وكان هذا هو السبب في قول الراوي وكان
عمرو ذهب فمه اي سقطت اسنانه فنطق بالثاء المثلثة وهي بالشين المعجمة. ع وقيل نبت في
اصول الثمام كالقطن ينبت في الرمل ينبسط عليه ولا يطول وقيل الثعرور الاقط الرطب واما
الضغابيس فقال الاصمعي شيء ينبت في اصول الثمام يشبه الهليون يسلق ثم يوكل بالزيت
والخل وقيل ينبت في اصول الشجر وفي الاذخر يخرج قدر شبر في دقة الاصابع لا ورق له
وفيه حموضة وفي غريب الحديث للهروي الضغبوس شجرة على طول الاصبع ويشبه به الرجل الضعيف
ف والغرض من التشبيه بيان حالهم وطراوة صورتهم وتجدد خلقتهم ۱۲ ک ۴۔ قوله بالشفاعة
في الحديث اثبات الشفاعة وابطال مذهب المعتزلة في نفي الشفاعة قال ابن بطال انكر
المعتزلة والخوارج الشفاعة في اخراج من ادخل النار من المؤمنين وتمسكوا بقوله تعالى فما
تنفعهم شفاعة الشافعين وغير ذلك من الآيات واجاب اهل السنة بانها في الكفار وجاءت
الاحاديث في اثبات الشفاعة متواترة ودل عليه قوله تعالى عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا
والجمهور على ان المراد به الشفاعة ۱۲ ع ۵۔ قوله سفع بفتح السين المهملة وسكون الفاء بعدها
عين مهملة سواد فيه زرقة او صفرة يقال سفعته النار اذا لفحته فغيرت لون بشرته ۱۲ قس
۶۔ قوله جهنميين جمع جهنمي منسوب الى جهنم. ع واخرجه مسلم عن ابي سعيد وزاد فيدعون
الله فيذهب عنهم هذا الاسم وزعم بعض الشراح ان هذه التسمية ليست تنقيصا لهم بل للاستذكار
لنعمة الله ليزدادوا بذلك شكرا كذا قال وسوالهم اذهاب ذلك الاسم عنهم يخدش
في ذلك ۱۲ ف ۷۔ قوله امتحشوا من الامتحاش بالمهملة قبل الالف والمعجمة بعدها وهو
الاحتراق والحمم بضم المهملة وفتح الميم الفحم والحبة بكسر المهملة بزر البقل والرياحين وحميل
السيل غثاره يک حميل بفتح الحاء المهملة وكسر الميم وسكون التحتية آخره لام فعيل بمعنى مفعول
وهو ما جاء به من طين او غثاء فاذا كانت فيه حبة واستقرت على شط مجرى السيل فانها تنبت
في يوم وليلة فشبه بها سرعة عود ابدانهم واجسامهم اليهم بعد احراق النار لها ۱۲ قس۔
۸۔ قوله حمية بفتح الحاء وكسر الميم وتشديد التحتية كذا في الفرع اي معظم جري السيل واشتداده
وقال الكرماني الحمئة بالفتح وسكون الميم وكسرها وبالهمزة الطين الاسود المنتن والشك من الراوي
۱۲ قس ۹۔ قوله اهون اهل النار قال ابن التين يحتمل ان يراد به ابو طالب قلت وقع في حديث
ابن عباس التصريح بذلك ولفظه اهون اهل النار عذابا ابو طالب ۱۲ ف ۱۰۔ قوله اخمص بخاء معجمة
وصاد مهملة وزن احمر ما لا يصل الى الارض من باطن القدم عند المشي ۱۲ ف ۱۱۔ قوله جمرة في رواية
مسلم جمرتان وكذا في رواية اسرائيل قال ابن التين ان يكون الاقتصار على الجمرة للدلالة على الاخرى
لعلم السامع بان لكل احد قدمين ۱۲ ف ۱۲۔ قوله المرجل بكسر الميم وسكون الواو وفتح الجيم قدر من
نحاس والقمقم بضم القافين الآنية من الزجاج قاله الكرماني قلت فيه تامل لان الحديث يدل على
انه انما يغلي فيه الماء وغيره واناء الزجاج كيف يغلي فيها الماء وقال غيره هو اناء ضيق الرأس يسخن
فيه الماء يكون من نحاس وغيره وهو فارسي وقيل رومي معرب ثم ان عطف القمقم على المرجل بالواو وهو
الصواب وقال القاضي عياض القمقم بالواو ولا بالباء واشار به الى رواية من روى كما يغلي المرجل
بالقمقم وعلى هذا فسره الكرماني بان الباء للتعدية ووجه التشبيه هو كما ان النار يغلي المرجل الذي في رأسه
قمقم فيسري الحرارة اليها وتؤثر فيها كذلك النار تغلي بدن الانسان بحيث يؤدي اثره الى الدماغ. ع
وقال غيره يحتمل ان يكون الباء بمعنى مع وعند الاسمعيلي كما يغلي المرجل او القمقم بالشك ۱۲ قس۔
ع۔ استدل الغزالي بقوله من كان في قلبه على نجاة من ايقن بذلك وحال بينه وبين النطق
به الموت وقال في حق من قدر على ذلك فاخر فمات يحتمل ان يكون امتناعه عن النطق بمنزلة
امتناعه عن الصلوة فيكون غير مخلد في النار ويحتمل غير ذلك ورجح غيره الثاني فيحتاج الى
تاويل قوله في قلبه فيقدر فيه محذوف وتقديره متضمنا الى النطق به مع القدرة عليه. ف ومر الحديث
في كتاب الايمان في باب تفاضل اهل الايمان في ص ۱۲۔۱۲
حل اللغات ثعارير جمع ثعرور على وزن عصفور هي قثاء صغار الضغابيس جمع ضغبوس وهي
صغار القثاء سفع بفتح السين وسكون الفاء سواد فيه زرقة او صفرة جهنميين جمع جهنمي منسوب
الى جهنم ۱۲

عمرو عن خيثمة عن عدي بن حاتم ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر النار فاشاح بوجهه وتعوذ منها ثم ذكر النار فاشاح بوجهه وتعوذ منها ثم قال اتقوا النار ولو بشق تمرة فمن لم يجد فبكلمة طيبة ‏۶۵۶۴ حدثنا ابراهيم بن حمزة قال حدثنا ابن ابي حازم والدراوردي عن يزيد عن عبد الله بن خباب عن ابي سعيد الخدري انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر عنده عمه ابو طالب فقال لعله تنفعه شفاعتي يوم القيمة فيجعل في ضحضاح من النار يبلغ كعبيه تغلي منه ام دماغه ‏۶۵۶۵ حدثنا مسدد قال اخبرنا ابو عوانة عن قتادة عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع الله الناس يوم القيمة فيقولون لو استشفعنا على ربنا حتى يريحنا من مكاننا فياتون ادم فيقولون انت الذي خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وامر الملائكة فسجدوا لك فاشفع لنا عند ربنا فيقول لست هناكم ويذكر خطيئته ايتوا نوحا اول رسول بعثه الله فياتونه فيقول لست هناكم ويذكر خطيئته ايتوا ابراهيم الذي اتخذه الله خليلا فياتونه فيقول لست هناكم ويذكر خطيئته ايتوا موسى الذي كلمه الله فياتونه فيقول لست هناكم فيذكر خطيئته ايتوا عيسى فياتونه فيقول لست هناكم ايتوا محمدا صلى الله عليه وسلم فقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تاخر فياتوني فاستاذن على ربي فاذا رايته وقعت ساجدا فيدعني ما شاء الله ثم يقال لي ارفع راسك سل تعطه وقل تسمع واشفع تشفع فارفع راسي فاحمد ربي بتحميد يعلمني ثم اشفع فيحد لي حدا ثم اخرجهم من النار فادخلهم الجنة ثم اعود فاقع ساجدا مثله في الثالثة او الرابعة حتى ما بقي في النار الا من حبسه القران وكان قتادة يقول عند هذا اي وجب عليهم الخلود ‏۶۵۶۶ حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن الحسن بن ذكوان قال حدثنا ابو رجاء قال حدثني عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يخرج قوم من النار بشفاعة محمد فيدخلون الجنة ويسمون الجهنميين ‏۶۵۶۷ حدثنا قتيبة قال حدثنا اسمعيل بن جعفر عن حميد عن انس ان ام حارثة اتت

ن ۱ فتعوذوا ن ۲ فتعوذوا ن ۳ يقول ن ۴ منها ن ۵ حدثنا ن ۶ جمع ن ۷ ملائكته ن ۸ ويقول ن ۹ كلم الله ن ۱۰ تكليما ن ۱۱ سل ن ۱۲ وا ن ۱۳ مايبقى ن ۱۴ فكان ن ۱۵ عليه ن ۱۶ ثنا ن ۱۷ صلى الله عليه وسلم

ـ۱ـه قوله فاشاح بالشين المعجمة والحاء المهملة اى صرف وجهه وقال ابن الاثير الشيح الحذر والجادّ فی الامر وقيل المقبل اليک المانع لما وراء ظهره فيجوز ان يكون لاشاح بهنا احد بذه المعانی ای حذر النار كانه ينظر اليها او جد علی الايصاء باتقائها او اقبل اليک فی خطابه ـ ع مر الحديث فی صـ ۹۶۹ ۱۲ ـ۲ـه قوله وتعوذ منها مطابقة الحديث للترجمة توخذ من قوله وتعوذ منها وذلک ان من جملة صفات النار ان يتعوذ منها ۱۲ ع ـ۳ـه قوله لعله تنفعه قيل يشكل بذا بقوله تعالىٰ فما تنفعهم شفاعة الشافعين واجيب بانه خص ولذلک عدده فی خصائص النبی صلعم وقيل جزاء الكافر من العذاب يقع علی كفره وعلی معاصيه فيجوز ان الله تعالیٰ يضع عن بعض الكفار بعض جزاء معاصيه تطييبا لقلب الشافع لا ثوابا للكافر لان حسناته صارت بموته علی كفره هباء منثورا ـ ع وقيل معنی المنفعة فی الآية يخالف معنی المنفعة فی الحديث والمراد بها فی الآية الاخراج من النار وفی الحديث المنفعة بالتخفيف وبهذا الجواب جزم القرطبی ويجاب عنه ايضا ان المخفف عنه لما لم يجد اثر التخفيف فكانه لم ينتفع بذلک ويؤيد ذلک ما تقدم ان يعتقد ان ليس فی النار اشد عذابا منه ـ كذا فی فتح الباری ۱۲ ـ۴ـه قوله فی ضحضاح باعجام الضادين واهمال الحائين ما رق من الماء علی وجه الارض ای نحو الكعبين فاستعير للنار وام الدماغ اصله وما به قوامه وقيل الهامة وقيل جليدة رقيقة تحيط بالدماغ ۱۲ ک ـ۵ـه قوله يجمع النداء فی العرصات ولو استشفعنا جزاءه محذوف او هو للتمنی ـ ک الاستشفاع طلب الشفاعة وهی انضمام الادنی الی الاعلیٰ ليستعين به علی ما يرد به ـ ف ضمن علی معنی الاستعانة ـ ع قوله يريحنا من الاراحة بالراء المهملة ای يخرجنا من الموقف واهواله واحواله ويفصل بين العباد قوله لست هناكم قال عياض قوله لست هناكم كناية عن ان منزلته دون المنزلة المطلوبة قال تواضعا واكبارا لما يسألونه قال وقد يكون فيه اشارة الی ان هذا المقام ليس لی بل لغيری قلت وقد وقع فی رواية معبد بن بلال فيقول لست لها وكذا فی بقية المواضع وفی رواية حذيفة لست بصاحب ذاک قلت وهو يؤيد الاشارة المذكورة ۱۲ ف ـ۶ـه قوله اول رسول ان صح ان ادريس مرسل لم يصح انه جد نوح والاصح ويحتمل انه كان نبيا غير مرسل وقيل ان ادريس هو الياس وبه يسقط اشكال آدم وشيث فان آدم انما ارسل الی بنيه ولم يكونوا كفارا بل امر بتعليم الاحكام وكذلک خلفه شيث بخلاف رسالة نوح فانه الی الكفار ۱۲ مجمع ۱۲ ـ۷ـه قوله خطيئته فی رواية هشام ويذكر سؤال ربه ما ليس له به علم وفی رواية معبد بن بلال مثل جواب آدم لكن قال وانه كانت لی دعوة دعوت بها علی قومی ويجمع بينه وبين الاول بانه اعتذار بامرين احدهما ما نهی الله تعالیٰ ان يسأل ما ليس له به علم فخشی ان يكون شفاعته لاهل الموقف من ذلک ثانيهما ان له دعوة واحدة محققة الاجابة وقد استوفاها بدعائه علی اهل الارض وخشی ان يطلب فلا يجاب ۱۲ ف ـ۸ـه قوله ويذكر خطيئته وهی معاريضه الثلاث وهی قوله بل فعله كبيرهم هذا فی كسر الاصنام وقوله لامرأته انا اخوک وقوله انی سقيم وقال النبی صلی الله عليه وسلم لم يكذب ابراهيم عليه السلام ۱۲ ع ـ۹ـه قوله لست هناكم آه ولم يذكر ذنبا لكن وقع فی رواية ابی نضرة عن ابی سعيد انی عبدت من دون الله ۱۲ قس ـ۱۰ـه قوله فقد غفر له قال عياض اختلف فی قوله تعالیٰ ليغفر لک الله ما تقدم من ذنبک وما تاخر فقيل المتقدم ما قبل النبوة والمتاخر العصمة وقيل ما وقع عن سهو وتاويل ...... وقيل المتقدم ذنب آدم والمتاخر ذنب امته وقيل المعنی انه مغفور له غير مواخذ لو وقع وقيل غير ذلک قلت اللائق بهذا المقام القول الرابع واما الثالث فلا ياتی ههنا ۱۲ ف ـ۱۱ـه قوله اخرجهم قال الداؤدی راوی هذا الحديث ركب شيئا علی غير اصله وذلک ان فی اول الحديث ذكر الشفاعة فی الاراحة من كرب الموقف وفی آخره ذكر الشفاعة فی الاخراج من النار يعنی وذلک انما يكون بعد التحول من الموقف والمرور علی الصراط وسقوط من يسقط فی تلک الحالة فی النار ثم يقع بعد ذلک الشفاعة فی الاخراج وهو اشكال قوی وقد اجاب عنه عياض وتبعه النووی وغيره بانه وقع فی حديث حذيفة المقرون بحديث ابی هريرة بعد قوله فياتون محمدا فيقوم ويؤذن له ای فی الشفاعة وترسل الامانة والرحم فيقومان جنبتی الصراط يمينا وشمالا فيمر اولكم كالبرق الحديث قال عياض فبهذا يتصل الكلام لان الشفاعة التی لجأ الناس اليه فيها هی الاراحة من كرب الموقف ثم يجیء الشفاعة فی الاخراج ۱۲ـ ـ۱۲ـه ای يبين لی فی كل طور من اطوار الشفاعة حدا اقف عنده فلا اتعداه مثل ان يقول شفعتک فی من اخل بالجماعة ثم فيمن اخل بالصلاة ثم فيمن شرب ثم فيمن زنی وعلی هذا الاسلوب كذا حكاه الطيبی والذی يدل عليه سياق الاخبار ان المراد به تفصيل مراتب المؤمنين فی الاعمال الصالحة ۱۲ ف ـ۱۳ـه ابو سلمة البصری صدوق يخطیء ورمی بالقدر لكنه ليس له فی البخاری سوی هذا الحديث من رواية يحيی القطان مع ذلک فهو مطابقه ۱۲ قس ـ

(قوله لعله تنفعه شفاعتی) قد جاء فی بعض الروايات ما يفهم منه انه ينفعه عمله واعانته للنبی صلی الله عليه وسلم فيحتمل ان يكون النافع مجموع الشفاعة والعمل الصالح فلا ينافی الحديث القرآن لان النفع المنفی فی القرآن هو نفع العمل او الشفاعة ولا يلزم منه نفی نفعهما مجموعا ويحتمل ان يكون المراد بالنفع المنفی فی القرآن هو الخلاص من النار فلا ينافيه الحديث والله تعالیٰ اعلم

(قوله الا من حبسه القرآن) يحتمل ان المراد بحبس القرآن ما يعم ورود الخلود فيه او ورود عدم القبول شفاعة غير الله تعالیٰ فيه او فی السنة من حيث ان القرآن قد جاء بوجوب التصديق بالسنة فما وردت به السنة بمنزلة ما ورد به القرآن فاذا جاء فی السنة ان قوما لا يقبل الله تعالیٰ فيهم شفاعة احد بل هو الذی يتولیٰ اخراجهم من النار بمجرد فضله فيجوز ان يقال اولئک داخلون فيمن حبسه القرآن من حيث انه جاء بوجوب التصديق بالسنة وقد وردت السنة بانهم لا يخرجون بشفاعة احد فهم محبوسون نظرا الی الشفاعة والله تعالیٰ اعلم اهـ سندی

رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد هلك حارثة يوم بدر اصابه سهم غَرْبٌ فقالت يا رسول الله قد علمتَ موقعَ حارثة من قلبي فان كان في الجنة لم ابكِ عليه والا سوف ترى ما اصنع فقال لها هَبِلتِ أجنةٌ واحدةٌ هي انها جنانٌ كثيرةٌ وانه لفي الفردوس الاعلى ٦٥٦٨ وقال غَدوةٌ في سبيل الله او رَوحةٌ خيرٌ من الدنيا وما فيها ولَقَابُ قوسِ احدكم او موضعُ قَدَمه من الجنة خيرٌ من الدنيا وما فيها ولو ان امرأة من نساء اهل الجنة اطلعت الى الارض لاضاءت ما بينهما ولملأت ما بينهما ريحًا ولنَصِيفُها يعني الخِمار خيرٌ من الدنيا وما فيها ٦٥٦٩ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شُعَيبٌ قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يدخل احدٌ الجنة الا أُرِيَ مقعده من النار لو اساء ليزداد شكرًا ولا يدخل النار احد الا أُرِيَ مقعدَه من الجنة لو احسن ليكونَ عليه حسرةً ٦٥٧٠ حدثنا قُتَيبة قال حدثنا اسمٰعيل بن جعفر عن عَمرو بن ابي عَمرو عن سَعيد بن ابي سَعيد المَقبُري عن ابي هريرة انه قال قلتُ يا رسول الله من اَسعَدُ الناس بشفاعتك يوم القيمة فقال لقد ظننتُ يا ابا هريرة ان لا يسألني احدٌ عن هذا الحديث اولُ منك لما رأيت من حِرصك على الحديث اَسعدُ الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال لا اله الا الله خالصًا من قِبَل نفسه ٦٥٧١ حدثني عثمٰن بن ابي شَيبة قال حدثنا جَرِير عن منصور عن ابراهيم عن عَبِيدة عن عبد الله قال النبي صلى الله عليه وسلم اني لاعلمُ اخرَ اهل النار خروجًا منها واخر اهل الجنة دخولا رجلٌ يَخرج من النار حَبوًا فيقول الله له اذهب فادخُلِ الجنة فيأتيها فيُخَيَّل اليه انها ملأى فيرجع فيقول يا ربِّ وجدتُها ملأى فيقول اذهب فادخُل الجنة فيأتيها فيخيل اليه انها ملأى فيرجع فيقول يا رب وجدتُها ملأى فيقول اذهب فادخُلِ الجنة فان لك مِثلَ الدنيا وعَشَرةَ امثالها او ان لك مثلَ عشرة امثال الدنيا فيقول تَسخَرُ مني او تضحك مني وانت الملكُ فلقد رأيتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحِك حتى بدت نواجذه وكان يقال ذاك ادنى اهلِ الجنة منزلةً ٦٥٧٢ حدثنا مُسدد قال حدثنا ابو عَوانة عن عبد الملك عن عبد الله بن الحٰرث بن نَوفَل عن العباس انه قال للنبي صلى الله عليه وسلم هل نفعتَ ابا طالب بشيءٍ

بابٌ الصراطُ جسرُ جهنم

٦٥٧٣ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني سَعيد وعَطاء بن يزيد ان ابا هريرة اخبرهما ح وحدثني محمود قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن الزهري عن عَطاء بن يزيد الليثي عن ابي هريرة قال قال ناسٌ يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيمة قال هل تضارُّون

النبی غربٌ سهمٌ موضع انها فی قدمه قدم احد النار ۲. بن سعید عن هذا الحدیث احد ثنا کبوا لی النبی ذلك وحدثنی اخبرنا عن النبی صلی الله علیه وسلم اناس فقال

ــله قوله غرب سهم قال السفاقسی الذی رویناه مضاف مفتوح الرا. وفی الصحاح اصابه سهم غرب یضاف ولا یضاف ویسکن ویحرک اذا کان لا یدری من رماه ۱۲ ا د ــله قوله لفی الفردوس قال ابو اسحٰق الزجاج الفردوس من الاودیة انبتت ضروبا من النبات وقال ابن الانباری وغیره بستان فیه کروم وغیرها ویذکر ویؤنث وقال الفراء هو عربی مشتق من الفردسة وهی السعة وقیل رومی نقلته العرب وقال غیره سریانی والمراد به ههنا مکان من الجنة هو افضلها ۱۲ ف ــله قوله من الدنیا ای انفاقها وملکها او من نفسها او ملکها وتصور تعمیرها لانه زائل لا محالة وهما عبارة عن وقت وساعة لا مقیدا بالغدو والرواح ۱۲ مجمع ــله قوله لقاب اللام فیه للتاکید والقاب بالقاف والباء الموحدة ایضاً بمعنی القدر وعینه واو قوله قده بکسر القاف وتشدید الدال ای موضع سوطه لانه یقد ای یقطع طولا وقیل موضع قده ای شراکه ویروی موضع قدمه ـ ع فان قلت ما وجه الربط بین قوله غدوة الخ وبین قوله ولقاب الخ اجیب بان المراد ثواب غدوة وثوابها الجنة ۱۲ قس ــله قوله لنصیفها واللام فیه للتاکید والنصیف بفتح النون وکسر الصاد المهملة وسکون الیاء آخر الحروف وبالفاء هو الخمار بکسر الخاء المعجمة وقد فسره فی الحدیث بکذا وهذا التفسیر من قتیبة ۱۲ ع ــله قوله لا یدخل الخ مطابقته لجزئی الترجمة من حیث کون المقعدین فیهما نوع صفة لهما ووقع عند ابن ماجة من طریق آخر عن ابی هریرة ان ذلک یقع عند المسئلة فی القبر قوله لو اساء ای لو عمل عمل السوء وصار من اهل جهنم لیزداد قیل الجنة لیست دار شکر بل دار جزاء واجیب بان الشکر لا علی سبیل التکلیف بل علی سبیل التلذذ او المراد لازمه وهو الرضی والفرح لان الشاکر علی الشیء راض به فرح قوله لو احسن ای عمل عملا حسنا قوله لیکون علیه حسرة زیادة فی تعذیبه ۱۲ ع ــله قوله اسعد الناس بشفاعتی والمراد بهذه الشفاعة المسئول عنها ههنا بعض انواع الشفاعة وهی التی یقول صلی الله علیه وسلم امتی امتی فیقال له اخرج من النار من فی قلبه وزن کذا من الایمان فاسعد الناس بهذه الشفاعة من یکون ایمانه اکمل ممن دونه واما الشفاعة العظمی فی الاراحة من کرب الموقف فاسعد الناس بها من یسبق الی الجنة وهم الذین یدخلونها بغیر حساب ثم الذین یلونهم والحاصل ان فی قوله اسعد اشارة الی اختلاف مراتبهم فی الاخلاص وبهذا التقدیر یظهر موقع قوله اسعد وانها علی بابها من التفضیل ولا حاجة الی قول بعض الشراح الاسعد ههنا بمعنی السعید لکون الکل یشترکون فی شرطیة الاخلاص لانا نقول یشترکون لکن مراتبهم فیه متفاوتة وقال البیضاوی یحتمل ان یکون المراد من لیس له عمل یستحق به الرحمة والخلاص لان احتیاجه الی الشفاعة اکثر وانتفاعه بها اوفر کذا فی الفتح ۱۲ ــله قوله حبوا بفتح الحاء المهملة وسکون الباء الموحدة وهو المشی علی الیدین والمشی علی الاست یقال حبی الرجل اذا حبی علی یده وحبی الصبی اذا مشی علی استه قوله وعشرة امثالها قیل عرض الجنة کعرض السموات والارض فکیف یکون کعشرة امثال الدنیا واجیب بان هذا تمثیل واثبات السعة علی قدر فهمنا قوله تضحک قال المازری هذا مشکل وتفسیر الضحک بالرضا لا یتاتی ههنا ولکن لما کانت عادة المستهزئ ان یضحک من الذی یستهزأ به ذکر معه واما نسبة السخریة الی الله فهی علی سبیل المقابلة وان لم یذکر فی الجانب الآخر لفظا لکن لما ذکرانه عاهد مرارا وغدر حل فعله محل المستهزئ فظن ان فی قول الله تعالی له ادخل الجنة وتردده الیها وظنه انها ملأی من السخریة جزاء علی فعله فسمی الجزاء علی السخریة سخریة ـ ع اوهو کلام معه حال علم مکانه من ربه وبسطه له بالاعطاء وجوز عیاض ان الرجل قال ذلک وهو غیر ضابط لما قال اذوله عقله من السرور بما لم یخطر بباله وقال القرطبی فی المفهم اکثروا فی تاویله واشبه ما قیل فیه انه استخفه الفرح وادهشه یقال ذلک وقیل قال ذلک لکونه خاف ان یجازی علی ما کان منه فی الدنیا من التساهل فی الطاعات وارتکاب المعاصی کفعل الساخرین فکانه قال اتجازینی علی ما کان منی. کذا فی ف ۱۲ ــله قوله نواجذه بنون وجیم وذال معجمة جمع ناجذ وهو ضرس الحلم وقال ابن الاثیر النواجذ من الاسنان الضواحک وهی التی تبدو عند الضحک والاشهر انها اقصی الاسنان والمراد الاول ۱۲ ع ــله قوله کان یقال هذا لیس من تتمة کلام رسول الله صلی الله علیه وسلم بل هو کلام الراوی نقلا عن الصحابة او امثالهم من اهل العلم ۱۲ ک ــله قوله هل نفعت انه هکذا ثبت فی جمیع النسخ بحذف الجواب وهو اختصار من المصنف وتقدم فی کتاب الادب بلفظ فانه کان یحوطک ویغضب لک قال نعم وهو فی ضحضاح من نار ولولا انا لکان فی الدرک الاسفل من النار ۱۲ ف ــله قوله هل تضارون بضم اوله وبالضاد المعجمة وتشدید الراء المضمومة من الضرر اصله تضاررون بصیغة المعلوم ای هل تضرون احدا ویجوز بصیغة المجهول ای هل یضرکم احد بالمنازعة والمدافعة وفیه وجه ثالث وهو وهل تضارون بالتخفیف من الضیر بمعنی الضرفان قلت لابد من الجهة بین الرائی والمرئی قلت قال الکرمانی لا یلزم منه المشابهة فی الجهة والمقابلة وخروج الشعاع ونحوه لانها امور لازمة للرؤیة عادة لا عقلا وقال ابن الاثیر قد تخیل لبعض الناس ان الکاف کاف التشبیه للمرئی وهو غلط وانما هی کاف التشبیه للرؤیة وهی فعل الرائی ومعناه انها رؤیة مزاح عنها الشک مثل رؤیتکم القمر وقیل التشبیه برؤیة القمر لتعیین الرؤیة دون تشبیه المرئی سبحانه وتعالی وقیل التمثیل وقع فی تحقیق الرؤیة لا فی الکیفیة لان الشمس والقمر متحیزان والحق سبحانه منزه عن ذلک وقال النووی مذهب اهل السنة ان رؤیة المؤمنین ربهم ممکنة ونفاها المبتدعة من المعتزلة والخوارج وهو جهل منهم وقد تظافرت الادلة من الکتاب والسنة واجماع الصحابة وسلف الامة علی اثباتها فی الآخرة للمؤمنین قلت روی فی اثبات الرؤیة حدیث الباب عن نحو عشرین صحابیا منهم علی وجریر وصهیب وانس ۱۲ ع

فی الشمس لیس دونها سحابٌ قالوا لا یارسول اللّٰہ قال ہل تُضارّون فی القمر لیلۃَ البدر لیس دونه سحاب قالوا لا یارسول اللّٰہ قال فانکم
ترونه یوم القیٰمة کذٰلک[۱] یجمع اللّٰہ الناسَ[ن۱] فیقول من کان یعبد شیئا فلیتّبعه فیتّبع من کان یعبد الشمسَ[۲] ویتبع من کان یعبد
القمرَ ویتبع من کان یعبد الطّواغیتَ[۳] وتبقٰی هٰذه الامّةُ[۴] فیها منافقوها[۵] فیاتیهم اللّٰہ[۶] فی غیر الصورة التی یعرفون فیقول انا ربکم فیقولون
نعوذ باللّٰہ منک هٰذا مکاننا حتی یأتینا ربنا فاذا اتانا ربنا عرفناه فیاتیهم اللّٰہ فی الصورة التی یعرفون فیقول انا ربکم فیقولون انت[۷] ربنا
فیتّبعونه ویُضرب جسرُ[۸] جهنّم قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیه وسلم فاکون[ن۳] اوّل من یجیز ودعاءُ الرسل یومئذ اللّٰهمّ سلّم سلّم وبه کلالیب
مثل شوک السعدان امَا رأیتم شوکَ السعدان قالوا نعم[ن۴] یارسول اللّٰہ قال فانها مثل شوک السعدان غیر انّها[ن۵] لا یعلم قدر عظمها الا اللّٰہ فتخطف
الناسَ باعمالهم منهم الموبَق بعمله ومنهم المخردل ثم ینجو حتی اذا فرغ اللّٰہ من القضاء بین عباده واراد ان یخرج من النار من اراد ان
یخرجه ممن کان یشهد ان لا اله الا اللّٰہ امر الملٰئکة ان یخرجوهم فیعرفونهم بعلامة اثار السجود وحرّم اللّٰہ علی النار ان تأکل من ابن
ادم اثر السجود فیخرجونهم قد امتحشوا فیصبّ علیهم ماءٌ یقال له ماءُ الحیٰوة فینبتون نبات الحبّة فی حمیل السیل ویبقٰی رجلٌ[ن۶] مقبلٌ
بوجهه علی النار فیقول یارب قد قشبنی ریحها واحرقنی ذکاؤها[ن۷] فاصرف وجهی عن النار فلا یزال یدعو اللّٰہ فیقول لعلّک[ن۹] ان اعطیتک
ان تسئلنی غیره فیقول لا وعزّتک لا اسئلک غیره فیصرف وجهه عن النار ثم یقول بعد ذٰلک یارب قرّبنی الی باب الجنة فیقول الیس
قد زعمت الّا تسئلنی غیره ویلک یا ابن ادم ما اغدرک فلا یزال یدعو فیقول لعلّی ان اعطیتک[ن۱۰] ذٰلک[ن۱۱] تسئلنی غیره فیقول لا وعزّتک لا
اسئلک غیره فیعطی اللّٰہ من عهودٍ ومواثیق[ن۱۲] الّا یسئله غیره فیقرّبه الی باب الجنة فاذا رأی ما فیها سکت ما شاء اللّٰہ ان یسکت ثم
یقول[ن۱۳] یارب ادخلنی الجنة فیقول اَوَلیس[ن۱۴] قد زعمت الّا تسئلنی غیره ویلک یا ابن ادم ما اغدرک فیقول یارب لا تجعلنی اشقٰی خلقک
فلا یزال یدعو حتی یضحک فاذا ضحک منه اذن له بالدخول فیها فاذا دخل فیها قیل له تمنّ من کذا فیتمنّٰی ثم یقال له تمنّ من کذا
فیتمنّٰی حتی تنقطع به الامانی فیقول له هٰذا لک ومثله معه قال ابو هریرة وذٰلک الرجل اٰخر اهل الجنة دخولاً قال وابو سعید الخدری ۶۵۷۴
جالس مع ابی هریرة لا یغیّر علیه شیئا من حدیثه حتی انتهٰی الی قوله هٰذا لک ومثله معه قال ابو سعید سمعت رسول اللّٰہ
صلی اللّٰہ علیه وسلم یقول هٰذا لک وعشرة امثاله قال ابو هریرة حفظت مثله معه

ن۱ فیقال ن۲ الشمس ن۳ انا وامتی ن۴ بلٰی ن۵ انه ن۶ یخرج ن۷ منهم ن۸ ذکاها ن۹ لعلی ن۱۰ اعطک ن۱۱ ان ن۱۲ ومیثاق ن۱۳ قل ن۱۴ لست

۱؎ قوله کذلک ای واضحا جلیلا بلا مضارة ولا مزاحمة ۱۲ عینی۔
۲؎ قوله یعبد الشمس قال ابن ابی حمزة فی التنصیص علی ذکر الشمس والقمر مع دخولهما فی من دون اللّٰہ التنویه بذکرهما لعظم خلقهما۔ ف ولفظ الشمس والقمر والطواغیت مکرر فی بعضها بدون التکرار وهو مقدر فان قلت لم یکن ثم شمس ولا قمر قلت یکون الشمس لکن مکورة والقمر منخسفا او هو علی سبیل التمثیل ۱۲ ک ۳؎ قوله الطواغیت جمع الطاغوت وهو الشیطان والصنم ویکون جمعا ومفردا ومذکرا ومؤنثا ویطلق علی رؤساء الضلال وقال الجوهری الطاغوت الکاهن والشیطان وکل راس ضلال وقد یکون واحدا قال تعالٰی یریدون ان یتحاکموا الی الطاغوت وقد امروا ان یکفروا به وقد یکون جمعا قال تعالٰی اولیاؤهم الطاغوت یخرجونهم وطاغوت وان جاء علی وزن لاهوت فهو مقلوب لانه من طغی ولاهوت غیر مقلوب لانه من لاه بمنزلة الرهبوت والرحموت انتهٰی واعترض علیه بانه لیس بجمع عند المحققین من اهل العربیة لانه مصدر کالرهبوت والرحموت واصله طغیوت فقدم الیاء علی الغین فصار طیغوت فقلبت الیاء الفا لتحرکها وانفتاح ما قبلها واذا ثبت انها فی الاصل مصدر بمعنی الطغیان ثبت انها اسم مفرد وانما جاء الضمیر العائد الیه جمعا فی قوله تعالٰی یخرجون لکونها جنسا معرفا بلام الجنس۔ ع قال الطبرانی واتباعهم لهم حینئذ باستمرارهم علی الاعتقاد فیهم ویحتمل ان یتبعوهم بان یساقوا الی النار قهرا ووقع فی حدیث الآتی فی التوحید فذهبت اصحاب الصلیب مع صلیبهم واصحاب الاوثان مع اوثانهم واصحاب کل الٰهة مع الٰهتهم فافادت هذه الزیادة تعمیم من کان یعبد غیر اللّٰہ الا من یذکر من الیهود والنصارٰی فانه یخص من عموم هذا بدلیله الآتی ذکره۔ ف وهو ما هذا اللفظ وقع فی روایة سهیل التی اشرت الیها قریبا فیتبع الشیاطین الطواغیت اولیاءهم الی جهنم ووقع فی حدیث ابی سعید من الزیادة ثم یؤتی بجهنم کانها سراب بمهملة ثم موحدة فیقال للیهود ما کنتم تعبدون الحدیث وفیه ذکر النصارٰی وفیه فیتساقطون فی جهنم حتی یبقٰی من کان یعبد اللّٰہ من بر او فاجر فکان الیهود وکذا النصارٰی ممن کان لا یعبد الصلبان لما کانوا یدعون انهم یعبدون اللّٰہ تاخروا مع المسلمین فلما حوققوا علی عبادة من ذکر من انبیاء اللّٰہ الحقوا باصحاب الاوثان انتهٰی مختصرا ۱۲ ۴؎ قوله وتبقٰی هذه الامة قال ابن ابی حمزة یحتمل ان یکون المراد بالامة امة محمد صلی اللّٰہ علیه وسلم ویحتمل ان یحمل علی اعم من ذلک فیدخل جمیع اهل توحید حتی من الجن ویدل علیه ما فی بقیة الحدیث انه یبقٰی من کان یعبد اللّٰہ من بر او فاجر قلت ویؤخذ ایضا من قوله فی بقیة هذا الحدیث فاکون اول من یجیز فان فیه اشارة الی ان الانبیاء بعده یجیزون باممهم ۱۲ ف ۵؎ قوله فیها منافقوها قال ابن بطال فی هذا الحدیث ان المنافقین یتاخرون مع المؤمنین رجاء ان ینفعهم ذلک بناء علی ما کانوا یظهرونه فی الدنیا فظنوا ان ذلک یستمر لهم فیمیز اللّٰہ تعالٰی المؤمنین بالغرة والتحجیل اذ لا غرة للمنافق ولا تحجیل قلت قد ثبت ان الغرة و
التحجیل خاص بالامة المحمدیة فالتحقیق انهم فی هذا المقام یتمیزون بعدم السجود وباطفاء نورهم بعد ان حصل لهم ویحتمل ان یحصل لهم الغرة والتحجیل ثم یسلبان عند اطفاء النور وقال القرطبی ظن المنافقون ان تسترهم بالمؤمنین ینفعهم فی الآخرة کما کان ینفعهم فی الدنیا جهلا منهم ویحتمل ان یکونوا حشروا معهم لما کانوا یظهرونه من الاسلام حتی میزهم اللّٰہ تعالٰی منهم ۱۲ ف ۶؎ قوله فیاتیهم الاتیان والصورة من المتشابهات والامة فیها فرقتان المفوضة والمؤولة فمن تاول قال المراد من الاتیان التجلی وکشف الحجاب ومن الصورة الصفة او اخراج الکلام علی سبیل المطابقة ۱۲ ک ۷؎ قوله انت ربنا فان قلت من این عرفوا قلت یخلق اللّٰہ علما فیهم به او بما عرفوا من وصف الانبیاء لهم او یصیر یوم القیٰمة جمیع المعلومات ضروریا ۱۲ ک ۸؎ قوله جسر وهو جسر ممدود علی متن جهنم ادق من الشعر واحد من السیف ویجیز من اجزت الوادی وجزته بمعنی مشیت علیه وقطعته وقیل معناه لا یجوز احد علی الصراط حتی یجوز هو صلی اللّٰہ علیه وسلم فکانه یجیز الناس او الضمیر راجع الی اللّٰہ تعالٰی والکلالیب جمع الکلوب کتنور ویقال فیه ایضا کلاب کزنار وهو المنشال والسعدان نبت من افضل مراعی الابل وله شوک عظیمة من الجوانب مثل الحسک ویخطف بفتح الطاء وکسرها والموبق هو المهلک والمخردل المصروع وما قطع اعضاؤه ای جعل کل قطعة منه بمقدار خردلة وقال الاصیلی هو المجرول بالجیم والجردلة الاشراف علی السقوط والفراغ ای الخلاص عن الهام وهو محال علی اللّٰہ تعالٰی فالمراد اتمام الحکم بین العباد واثر السجود هو الجبهة ویحتمل ان یراد الاعظم السبعة وامتحشوا من الامتحاش بالمهملة ثم المعجمة الاحتراق وفی بعض الروایات بلفظ المجهول والحبة بکسر المهملة بزر الریاحین والحمیل بمعنی المحمول یعنی ینبتون سریعا وقشبنی بالقاف والمعجمة والموحدة آذانی وسمنی والقشب ایضا للاصابة بکل ما یکره ویستقذر والذکاء بفتح المعجمة والقصر شدة الحر واللهب والاشتعال وقیل بالمد ایضا لغة وما اغدرک فعل التعجب من الغدر وهو نقض العهد وترک الوفاء ۱۲ ک ۹؎ قوله اشقٰی خلقک فان قیل لیس هو اشقی الخلق لانه مؤمن خارج من النار قلت الاشقی بمعنی الشقی ویخصص الخلق بالخارجین منها فان قلت الضحک لا یصح علی اللّٰہ قلت مجاز عن الرضاء به ومن کذا ای من الجنس الفلانی وذلک الرجل قیل اسمه هناد بالنون والمهملة وقیل جهینة یقول اهل الجنة سلوه هل بقی فی النار من المؤمنین احد وعند جهینة الخبر الیقین فان قلت ما وجه الجمع بین الروایتین قلت یحتمل ان یکون قد اخبر اولا بالمثل ثم اطلعه بتفصیله بالعشرة وفیه وقوع الرؤیة یوم القیٰمة ۱۲ ک عـه قیل کیف یقول هذا القول والحال انه مر علی الصراط طالبا الجنة فوجهه الی الجنة واجیب بانه قیل کانه ممن ینقلب علی الصراط ظهرا لبطن فکانه فی تلک الحالة انتهٰی الی آخره فصادف ان وجهه کان من قبل النار ولم یقدر علی صرفه باختیاره فسأل اللّٰہ تعالٰی فی ذلک ۱۲ ع۔ عـه لیس کذلک الا ان یقال ان حدیث ابی سعید فی روایة مسلم ۱۲ ع -

كتاب الحوض

بسم الله الرحمٰن الرحيم **باب** قول الله انا اعطيناك الكوثر وقال عبد الله بن زيد قال النبي صلى الله عليه وسلم اصبروا
حتى تلقوني على الحوض ٦٥٧٥ حدثنا يحيى بن حماد قال حدثنا ابو عوانة عن سليمان عن شقيق
عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انا فرطكم على الحوض ح وحدثني عمرو بن علي قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة
عن المغيرة قال سمعت ابا وائل عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انا فرطكم على الحوض وليرفعن رجال منكم
ثم ليختلجن دوني فاقول يا رب اصحابي فيقال انك لا تدري ما احدثوا بعدك تابعه عاصم عن ابي وائل وقال حصين عن ابي وائل
عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم ٦٥٧٧ حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثني نافع عن ابن عمر عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال امامكم حوضي كما بين جرباء واذرح ٦٥٧٨ حدثنا عمرو بن محمد قال حدثنا هشيم قال اخبرنا ابو بشر وعطاء بن السائب
عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال الكوثر الخير الكثير الذي اعطاه الله اياه قال ابو بشر قلت لسعيد ان اناسا يزعمون انه نهر في
الجنة فقال سعيد النهر الذي في الجنة من الخير الذي اعطاه الله اياه ٦٥٧٩ حدثنا سعيد بن ابي مريم قال اخبرنا نافع بن عمر عن ابن
ابي مليكة قال قال عبد الله بن عمرو قال النبي صلى الله عليه وسلم حوضي مسيرة شهر ماؤه ابيض من اللبن وريحه اطيب من المسك
وكيزانه كنجوم السماء من يشرب منها فلا يظمأ ابدا ٦٥٨٠ حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني ابن وهب عن يونس قال ابن شهاب حدثني
انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان قدر حوضي كما بين ايلة وصنعاء من اليمن وان فيه من الاباريق كعدد نجوم
السماء ٦٥٨١ حدثنا ابو الوليد حدثنا همام عن قتادة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثنا هدبة بن خالد قال حدثنا همام قال
حدثنا قتادة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينما انا اسير في الجنة اذا انا بنهر حافتاه قباب الدر المجوف قلت ما هذا يا جبريل
قال هذا الكوثر الذي اعطاك ربك فاذا طينه او طيبه مسك اذفر شك هدبة ٦٥٨٢ حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا وهيب قال
حدثنا عبد العزيز عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليردن علي ناس من اصحابي الحوض حتى عرفتهم اختلجوا دوني فاقول
اصحابي فيقول لا تدري ما احدثوا بعدك ٦٥٨٣ حدثنا سعيد بن ابي مريم قال حدثنا محمد بن مطرف قال حدثني ابو حازم عن سهل بن
سعد قال قال النبي صلى الله عليه وسلم انا فرطكم على الحوض من مر علي شرب ومن شرب لم يظمأ ابدا ليردن علي اقوام اعرفهم و

كتاب الحوض بسم الله الرحمٰن الرحيم باب في الحوض وقول الله تعالى ٢معي حوض ثني فقلت ناسا ٢هو الجمحي حدثنا شرب منها منه
قال حدثنا انس بن مالك اذ طينه طيبه أصحابي فيقال ٢انك اني يشرب

ا؎ قوله الحوض اعلم ان الذي يجمع فيه الماء الحوض ويجمع على حياض واحواض والاحاديث التي وردت فيه كثيرة بحيث صارت متواترة من جهة المعنى والايمان به واجب وهو الكوثر على باب الجنة يسقي المؤمنون منه وهو مخلوق اليوم وقال القرطبي في التذكرة ذهب صاحب القوة وغيره الى ان الحوض يكون بعد الصراط وذهب آخرون الى العكس والصحيح ان للنبي صلعم حوضين احدهما في الموقف قبل الصراط والآخر داخل الجنة وكل منهما يسمى كوثرا ١٢ ع ٢؎ قوله انا اعطيناك الآية وقد اشتهر اختصاص نبينا صلعم بالحوض لكن اخرج الترمذي من سمرة رفعه ان لكل نبي حوضا واشار الى انه اختلف في وصله وارساله وان المرسل اصح قلت والمرسل اخرجه ابن ابي الدنيا بسند صحيح عن الحسن فان ثبت فالمختص بنبينا صلعم الكوثر الذي يصب من مائه في حوضه فانه لم ينقل نظيره لغيره ووقع الآيتان عليه في السورة المذكورة ١٢ ف

٣؎ قوله انا فرطكم الفرط بفتح الفاء والراء الذي يتقدم الواردين ليصلح لهم الحياض والدلاء ونحوها يقال فرطت القوم اذا تقدمتهم لترتاد لهم الماء وتهيئ لهم فهنيئا لمن كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فرطه قوله ليرفعن على صيغة المجهول اي ليظهرهم الله لي حتى اراهم قوله ليختلجن بلفظ المجهول ايضا اي يعدل بهم عن الطريق ويجذبون من عندي قال الكرماني رحمه الله وهم اما المرتدون واما العصاة ١٢ عيني ٤؎ قوله جرباء بفتح الجيم وسكون الراء وبالموحدة مقصورا عند الجمهور وفي بعضها ممدودا واذرح بفتح الهمزة وتسكين المعجمة وضم الراء وبالمهملة موضعان وفي صحيح مسلم قال عبيد الله فسألته فقال قريتان بالشام بينهما مسيرة ثلث ليال انتهى لكن القوم قالوا هما موضعان قرب بيت المقدس بينهما مسير ساعة تقريبا لا ثلث ليال والمراد من التشبيه المبالغة في بيان سعته وفسحته ولا مبالغة في مسير ساعة واجابوا بان الحديث مختصر تقديره كما بين المدينة وجرباء واذرح وهما في حكم موضع واحد ولهذا يستعملان متقاربين كماه وجرر روى الدارقطني ذلك صريحا وهو ما بين ناحيتي حوضي كما بين المدينة وجرباء واذرح ـ ک وقد اختلفت الروايات في ذلك ففي حديث ابن عمرو بفتح العين حوضي مسيرة شهر في هذا الباب وحديث انس فيه كما بين المدينة وصنعاء وفي حديث ابي هريرة ابعد من ايلة الى عدن وهي تسامت صنعاء وكلها متقاربة لانها كلها نحو شهر او يزيد او ينقص وفي حديث عقبة بن عامر عند احمد كما بين ايلة الى الجحفة وفي حديث جابر كما بين صنعاء الى المدينة وكلها متقاربة يرجع الى نصف شهر او يزيد على ذلك قليلا او ينقص واقل ما ورد في ذلك عند مسلم قريتان بالشام بينهما مسيرة ثلثة ايام فقيل في الجمع ان هذه الاقوال صادرت على وجه بانه صلى الله عليه وسلم

خاطب كل اهل جهة بما يعرفون من المواضع وهو تمثيل وتقريب لكل احد ممن خاطبه بما يعرفه من تلك الجهات وبانه ليس في ذكر المسافة القليلة ما يدفع المسافة الكثيرة فالاكثر ثابت بالحديث الصحيح فلا معارضة فاخبر اولا بالمسافة اليسيرة ثم اعلمه الله بالطويلة فاخبر بما تفضل الله به عليه بالتساعه شيئا فشيئا فالاعتماد على طولها واما قول بعضهم الاختلاف انما هو بالنظر الى الطول والعرض فرد بحديث ابن عمر وله وايله سواء وحديث النواس وغيره طوله وعرضه سواء ومنهم من حمل على السير السريع والبطي لكن في حمله على اقلها وهو الثلاث نظر ١٢ قس ٥؎ قوله ابيض اي اشد بياضا وهي دليل لمن جوز مجئ افعل التفضيل من اللون ١٢ ک ٦؎ قوله كيزانه كنجوم السماء جمع كوز والتشبيه في الكثرة والاشراق وهو ماله عروة من اواني الشرب وما لا فهو كوب ١٢ مجمع ٧؎ قوله فلا يظمأ ابدا الظمأ شدة العطش قال القاضي ظاهره ان الشرب منه يكون بعد الحساب والنجاة من النار وهو الذي لا يظمأ بعده وقيل لا يشرب منه الا من قدر له السلامة من النار ويحتمل ان من شربه من هذه الامة وقدر عليه دخول النار لا يعذب بالظمأ لان ظاهر الحديث ان جميع الامة تشرب منه الا من ارتد وهذا كما قيل جميع المؤمنين يأخذ كتبهم بايمانهم ثم يعذب الله من شاء وقيل انما يأخذ بايمانهم الناجون فقط ١٢ مجمع ٨؎ قوله ايلة بهمزة مفتوحة فتحتية ساكنة فلام مفتوحة بعدها تانيث مدينة كانت عامرة بطرف بحر قلزم من طرف الشام وهي الآن خراب يمر بها الحاج من مصر فيكون من شمالهم ـ قس هي آخر الحجاز واول الشام ـ ک وصنعاء بفتح الصاد والعين المهملتين بينهما نون ساكنة ممدود والتقييد باليمن يخرج صنعاء الشام ١٢ قس ٩؎ قوله انا بنهر قال الداودي ان كان هذا اي قوله انا بنهر محفوظا دل على ان الحوض الذي يدفع عنه اقوام يوم القيمة غير النهر الذي في الجنة او يكون يراهم وهو داخل وهم خارجها فيناديهم فينصرفون عنه وانكر عليه بعضهم فقال ان الحوض الذي هو خارج الجنة يمد من النهر الذي هو داخل الجنة فلا اشكال اصلا انتهى قلت الذي قاله يحتاج الى دليل انه يمد من الجنة واحسن من ذلك ان يقال ان للنبي صلى الله عليه وسلم حوضين احدهما في الجنة والآخر يكون يوم القيمة ١٢ عيني ١٠؎ قوله مسك اذفر الاذفر بالمعجمة والفاء والراء شديد الرائحة الجيد في الغاية وشك هدبة انه طيبه بالموحدة او طينه بالنون ١٢ ک

ع؎ قوله شك هدبة اراد بذلك ان ابا الوليد لم يشك في روايته انه بالنون وهو المعتمد وتقدم في تفسير سورة الكوثر عن قتادة فاستخرج من طينه مسكا اذفر ١٢ ف ـ

يعرفوني ثم يحال بيني وبينهم قال ابوحازم فسمعني النعمن بن ابي عياش فقال هكذا سمعت من سهل فقلت نعم فقال اشهد على ابي سعيد الخدري لسمعته وهو يزيد فيها فاقول انهم مني فيقال انك لاتدري ما احدثوا بعدك فاقول سحقا سحقا لمن غير بعدي وقال ابن عباس سحقا بعدا ۱۲ سحيق بعيد سحقه واسحقه ابعده وقال احمد بن شبيب بن سعيد الحبطي حدثنا ابي عن يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة انه كان يحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يرد على يوم القيمة رهط من اصحابي فيحلؤن عن الحوض فاقول يارب اصحابي فيقول انك لاعلم لك بما احدثوا بعدك انهم ارتدوا على ادبارهم القهقرى ح وقال شعيب عن الزهري كان ابوهريرة يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم فيجلون وقال عقيل فيحلؤن وقال الزبيدي عن الزهري عن محمد بن علي عن عبيد الله بن ابي رافع عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ۶۵۸۶ حدثنا احمد بن صالح قال حدثنا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب عن ابن المسيب انه كان يحدث عن اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يرد على الحوض رجال من اصحابي فيحلؤن عنه فاقول يارب اصحابي فيقول انك لاعلم لك بما احدثوا بعدك انهم ارتدوا على ادبارهم القهقرى ۶۵۸۷ حدثنا ابراهيم بن المنذر الحزامي قال حدثنا محمد بن فليح قال حدثنا ابي قال حدثني هلال عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينا انا قائم اذا زمرة حتى اذا عرفتهم خرج رجل من بيني وبينهم فقال هلم فقلت اين قال الى النار والله قلت وما شانهم قال انهم ارتدوا بعدك على ادبارهم القهقرى ثم اذا زمرة حتى اذا عرفتهم خرج رجل من بيني وبينهم فقال هلم قلت اين قال الى النار والله قلت وما شانهم قال انهم ارتدوا على ادبارهم القهقرى فلا اراه يخلص فيهم الا مثل همل النعم ۶۵۸۸ حدثنا ابراهيم ابن المنذر قال حدثنا انس بن عياض عن عبيد الله عن خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي ۶۵۸۹ حدثنا عبدان قال اخبرني ابي عن شعبة عن عبد الملك قال سمعت جندبا قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول انا فرطكم على الحوض ۶۵۹۰ حدثنا عمرو بن خالد قال حدثنا الليث عن يزيد عن ابي الخير عن عقبة ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوما فصلى على اهل احد صلوته على الميت ثم انصرف على المنبر فقال اني فرط لكم وانا شهيد عليكم واني والله لانظر الى حوضي الان واني اعطيت مفاتيح خزائن الارض او مفاتيح الارض واني والله ما اخاف عليكم ان تشركوا بعدي ولكني اخاف عليكم ان تنافسوا فيها ۶۵۹۱ حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا حرمي ابن عمارة قال حدثنا شعبة عن معبد بن خالد سمع حارثة بن وهب يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وذكر الحوض فقال كما

يعرفونني ۲ يقال فيجلون فيحلون فيقال فيخلون عبيد الله / فيجلون انه حدثني حدثنا ۲ هو ابن علي نائم فاذا فقال فقلت ۲ بعدك منهم ثني فرطكم ولكن

---

۱ قوله يحال على صيغة المجهول من حال بين الشيء اذا منع احدهما عن الآخر قوله سحقا اي بعدا كرر للتاكيد وهو نصب على المصدر وهذا مشعر بانهم مرتدون عن الدين لانه يشفع للعصاة ويهتم بامرهم ولا يقول لهم مثل ذلك ۱۲ ع **۲ قوله** فيجلون بضم التحتية وسكون الجيم وفتح اللام وسكون الواو اي يصرفون كذا لابي ذر عن المستملي وفي رواية الكشميهني بفتح الهاء المهملة وتشديد اللام بعدها همزة مضمومة فواو اي يطردون وحكى السفاقسي عن بعضهم ضبطه بغير همزة قال وهو في الاصل مهموز فكانه سهله ۱۲ قس **۳ قوله** القهقرى بفتح القافين بينهما هاء ساكنة وراء مفتوحة مصدر في موضع نصب على المصدرية من غير لفظه كقولك قعدت جلوسا وهو الرجوع الى خلف رجعت القهقرى فكانك رجعت الرجوع الذي يعرف بهذا الاسم قال ابن الاثير في النهاية القهقرى المشي الى خلف من غير ان يعيد وجهه الى جهة مشيه قال الازهري معناه الارتداد عما كانوا عليه وقد تهقر وتقهقر والقهقرى مصدر ۱۲ قس **۴ قوله** عبيد الله هو ابن ابي رافع مولى النبي صلى الله عليه وسلم وذكر الجياني انه وقع في رواية القابسي والاصيلي عبد الله بسكون الموحدة وهو خطأ - ف ومر الحديث في صـ ۲۷۴۹ ۱۲

۵ قوله عن اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فان قلت هذا رواية عن المجهول قلت لاينقدح الاسناد بذلك لان الصحابة كلهم عدول ۱۲ ك **۶ قوله** فيحلئون بالحاء المهملة واللام المشددة والهمزة المضمومة بعدها واو يطردون ولابي ذر بالجيم والواو الساكنين بينهما لام مفتوحة يصرفون. قس والحديث مضى الآن ۱۲ **۷ قوله** عن النبي صلى الله عليه وسلم قيل لامطابقة بينه وبين الترجمة على مالايخفى قلت ذكره عقيب الحديث السابق للمطابقة بينهما من حيث المعنى فالمطابق للمطابق للشيء مطابق لذلك الشيء ۱۲ ع **۸ قوله** بينا انا قائم بالقاف في رواية الكشميهني وفي رواية الاكثرين بالنون بدل القاف والاول اوجه لان المراد قيامه على الحوض ووجه الاول انه راى في المنام ما يقع له في الآخرة قوله اذا زمرة كلمة اذا للمفاجاة والزمرة الجماعة قوله رجل المراد به الملك الموكل بذلك على صورة الانسان قوله هلم خطاب للزمرة ومعناه تعال وهو على لغة من لايقول هلما هلموا هلمي قوله فقلت اين القائل هو النبي صلى الله عليه وسلم او تطلبهم الى اين تردهم قال اردهم الى النار قوله وما شانهم اي وما حالهم حتى تردهم الى النار قال انهم ارتدوا الخ قوله فلا اراه بضم الهمزة اي فلا اظن امرهم انه يخلص منهم الا الخ قوله همل النعم بفتح الهاء والميم وهو ما يترك مهملا لايتعهد ولا يرعى حتى يضيع ويهلك اي لايخلص منهم من النار الا قليل وهذا يشعر بانهم صنفان كفار وعصاة - ع قال الخطابي الهمل مالايرعى ولايستعمل ويطلق على الضوال والمعنى انه لايرده منهم الا القليل لان الهمل في الابل قليل بالنسبة الى غيره ۱۲ ف - **۹ قوله** ما بين بيتي ومنبري الخ المراد بتسمية ذلك الموضع روضة ان تلك البقعة تنقل الى الجنة فتكون روضة من رياضها او على المجاز لكون العبادة فيه تؤل الى دخول العابد روضة الجنة وهذا فيه نظر اذ لا اختصاص لذلك بتلك البقعة والخبر مسوق لمزيد شرف تلك البقعة على غيرها وقيل فيه تشبيه محذوف الاداة اي هو كروضة الجنة لان من يقعد فيها من الملائكة ومن الجن والانس يكثرون الذكر وسائر انواع العبادة وقال الخطابي المراد من هذا الحديث الترغيب في سكنى المدينة وان من لازم ذكر الله في مسجده آلت به الى روضة الجنة ومن لزم العبادة عند المنبر سقي في القيامة من الحوض ف ع ك ومضى الحديث في صـ ۱۲۳۵ وصـ ۱۲۳۴ ۱۲ **۱۰ قوله** انا فرطكم قال في المطالع الفرط الذي يتقدم الواردين ليهيئ لهم ما يحتاجون اليه وهو في هذه الاحاديث الثواب والشفاعة والنبي يتقدم امته ليشفع لهم - ومر في الصفحة السابقة ۱۲ **۱۱ قوله** فصلى اي دعا لهم بدعاء صلاة الميت قاله الكرماني وقيل صلى صلوة الموتى وهو ظاهر الحديث وكان ذلك بعد موتهم بثمانية اعوام قوله ثم انصرف على المنبر ويروى ثم انصرف فصعد على المنبر قوله او مفاتيح الارض شك من الراوي والمراد كنوز الارض قوله ما اخاف الخ قيل قد وقع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ارتداد لبعض الاعراب واجيب بان الخطاب للجميع فلا ينافي ارتداد البعض قوله ان تنافسوا اصله تتنافسوا فحذفت احدى التائين اي ترغبوا وتنازعوا فيها اي في الدنيا وفيه عدة معجزات لرسول الله صلى الله عليه وسلم ۱۲ ع - **۱۲ قوله** لانظر يحتمل ان يكون كشف له عنه لما خطب وهذا هو الظاهر ويحتمل ان يريد رؤية القلب وقال ابن التين النكتة في ذكره التحذير عقيب الذي قبله انه يشير الى تحذيرهم من فعل ما يقتضي ابعادهم عن الحوض - ف ومر الحديث مع ما يتعلق بالصلوة على الشهيد في صـ ۱۲۳۶ وصـ ۱۲۵۹ ۱۲ -

بين المدينة وصنعاء [1] وزاد ابن ابي عدي عن شعبة عن معبد بن خالد عن حارثة سمع النبي صلى الله عليه وسلم قال حوضه ما بين صنعاء والمدينة فقال له المستورد الم تسمعه قال الاواني قال لا قال المستورد [2] ترى فيه الآنية مثل الكواكب ۶۵۹۳ حدثنا سعيد بن ابي مريم عن نافع بن عمر عن ابن ابي مليكة عن اسماء بنت ابي بكر قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم اني على الحوض حتى انظر من يرد علي منكم وسيؤخذ ناس دوني فاقول يا رب مني ومن امتي فيقال هل شعرت ما عملوا بعدك والله ما برحوا يرجعون على اعقابهم فكان ابن ابي مليكة يقول اللهم انا نعوذ بك ان نرجع على اعقابنا او نفتن عن ديننا [3] قال ابو عبد الله على اعقابكم تنكصون ترجعون على العقب

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب القدر [4] باب

۶۵۹۴ حدثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك قال حدثنا شعبة قال انبأني سليمان الاعمش قال سمعت زيد بن وهب عن عبد الله قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق [5] ان احدكم يجمع [6] في بطن امه اربعين يوما ثم علقة [7] مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله ملكا فيؤمر بأربع برزقه واجله وشقي او سعيد فوالله ان احدكم او الرجل ليعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها غير ذراع او ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها وان الرجل ليعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها غير ذراع [8] او ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخلها قال ابو عبد الله قال آدم الا ذراع ۶۵۹۵ حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا حماد عن عبيد الله بن ابي بكر بن انس عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وكل الله بالرحم ملكا [9] فيقول اي رب نطفة [10] اي رب علقة اي رب مضغة فاذا اراد الله ان يقضي خلقها قال يا رب اذكر ام انثى اشقي ام سعيد فما الرزق فما الاجل فيكتب كذلك في بطن امه [11] باب جف

---

۱ قال ۲ قوله ۳ قال حدثني ۴ وكان ۵ بسم الله الرحمن الرحيم باب القدر بسم الله الرحمن الرحيم كتاب القدر باب في القدر ۶ قال ۷ خلق ۸ يبعث اليه ملك ۹ باربعة ۱۰ يعمل ۱۱ باع ۱۲ ذراعين ۱۳ باع ۱۴ باع ذراعين ۱۵ باع ۱۶ بن زيد ۱۷ ای

---

[1] قوله كما بين المدينة وصنعاء قال ابن التين يريد صنعاء الشام قلت ولا بعد في حمله على المتبادر وهو صنعاء اليمن ف قال الحافظ ابن حجر ای صاحب هذا التقرير في شرح الحديث الخامس من الباب الاصل فيهما صنعاء اليمن فانه لما هاجر اهل اليمن في زمن عمر عند فتوح الشام نزل اهل صنعاء في مكان من دمشق فسمي باسم بلدهم فعلى هذا فمن في قوله في هذه الرواية اى الحديث الخامس من اليمن ان كانت ابتدائية يكون هذا اللفظ مرفوعا وان كانت بيانية يكون مدرجا من قول بعض الرواة والظاهر انه الزهري انتهى وبهذا ظهر كونه متعارفا ۱۲ [2] قوله المستورد على وزن مستفعل بكسر العين ابن شداد بن عمرو القرشي الفهري الصحابي ابن الصحابي شهد فتح خيبر وسكن الكوفة مات سنة خمس واربعين وليس له في البخاري الا هذا الموضع وحديثه مرفوع وان لم يصرح به ولكن يلزم منه رفعه سياقا قوله الم تسمعه اى الم تسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الاواني فيه تكون كذا وكذا قال حارثة لا فقال المستورد ترى فيه الآنية مثل الكواكب اى كثرة وضياء يعني انا سمعته قال ذلك ۱۲ ع - [3] قوله او نفتن عن ديننا اشار بذلك الى ان الرجوع على العقب كناية عن مخالفة الامر الذي يكون الفتنة بسببه فاستعاذ منهما جميعا - ف قال علماؤنا كل من ارتد عن دين او احدث فيه ما لا يرضاه الله تعالى ولا يؤذن فيه فهو من المطرودين عن الحوض المبعدين عنه واشدهم طردا من خالف جماعة المسلمين كالخوارج على اختلاف فرقها والروافض على تباين ضلالها والمعتزلة على اصناف اهوائها فهم كلهم مبدلون وكذلك الظلمة المسرفون في الجور والظلم وطمس الحق وقتل اهله واضلالهم والمعلنون بالكبائر المستخفون بالمعاصي اللهم لا تمكر بنا عند الخاتمة يا كريم واجعلنا من الفائزين الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون واسقنا من حوض نبينا محمد صلى الله عليه وسلم برحمتك يا ارحم الراحمين ۱۲ قس [4] قوله القدر اى حكم الله تعالى قالوا القضاء هو الحكم الكلي الاجمالي في الازل والقدر هو جزئيات ذلك الحكم وتفاصيله التي تقع قال الله تعالى وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم ومذهب اهل الحق ان الامور كلها من الايمان والكفر والخير والشر والنفع والضر وغير ذلك بقضاء الله وقدره ولا يجري في ملكه الا مقدراته - ك قال الراغب القدر بوضعه دل على القدرة ويتضمن الارادة عقلا والقول نقلا وحاصله وجود شيء في وقت على حال يوافق العلم وقدر الله الشيء بالتشديد قضاه ويجوز بالتخفيف وقال ابن القطاع قدر الله الشيء جعله بقدر والرزق صنعه وعلى الشيء ملكه قال ابو المظفر بن السمعاني سبيل معرفة هذا الباب التوقيف من الكتاب والسنة دون محض القياس والعقل فمن عدل عن التوقيف ضل وتاه في بحار الحيرة ولم يبلغ شفاء العين ولا ما يطمئن به القلب لان القدر سر من اسرار الله تعالى اختص العليم القدير به وضرب دونه الاستار وحجبه عن عقول الخلق ومعارفهم لما علمه من الحكمة فلم يعلمه نبي مرسل ولا ملك مقرب وقيل ان سر القدر ينكشف لهم اذا دخلوا الجنة ولا ينكشف قبل دخولها انتهى ۱۲ ف -

[5] قوله الصادق المصدوق اى المخبر به بلفظ المفعول صدقا اى ما اخبره جبرئيل به كان صادقا ويحتمل ان يراد المصدوق من جهة الناس فان قلت ما الغرض من ذكر الصادق وهو اعلام بالمعلوم قلت لما كان مضمون الخبر امرا مخالفا لما عليه الاطباء اراد الاشارة الى صدقه وبطلان ما قالوه او ذكره تلذذا وتبركا وافتخارا قال الطبيب انما يتصور الجنين فيما بين ثلثين يوما الى اربعين والمفهوم من الحديث ان خلقته انما تكون بعد اربعة اشهر ۱۲ ك [6] قوله يجمع قال القرطبي في المفهم المراد ان المني يقع في الرحم حين انزعاجه بالقوة الشهوانية الدافعة مبثوثا متفرقا فيجمعها الله في محل الولادة من الرحم قال ابن الاثير في النهاية يجوز ان يراد بالجمع مكث النطفة في الرحم - كذا في ف ۱۲ [7] قوله ثم علقة مثل ذلك يعني مدة الاربعين والعلقة الدم الجامد الغليظ والمضغة قطعة اللحم سميت بذلك لانها بقدر ما يمضغ الماضغ قوله برزقه بدل من اربع والمراد برزقه هو الغذاء حلالا او حراما وقيل هو كل ما ساقه الله تعالى الى العبد لينتفع به وهو اعم لتناوله العلم ونحوه قوله اجله الاجل يطلق لمعنيين لمدة العمر من اولها الى آخرها وللجزء الاخير الذي يموت فيه قوله شقي وسعيد قال بعضهم هو بالرفع خبر مبتدأ محذوف قلت ليس كذلك لانه معطوف على ما قبله الذي بدل عن اربع فيكون مجرورا الا ان تقدير قوله فيؤمر باربع كلمات كلمة يتعلق برزقه الخ - ع فان قلت هذا يدل على ان الحكم بهذه الامور الاربعة بعد كونه مضغة لا انه ازلي قلت هذا اعلام للملك بان المقضي في الازل هكذا حتى يكتب على جبهته مثلا فان قلت هذه ثلثة امور لا اربعة قلت الرابع كونه ذكرا او انثى كما صرح به في الحديث الذي بعده او عمله كما تقدم في اول كتاب بدء الخلق ولعله لم يذكره لانه يلزم من المذكور او اختصر الحديث اعتمادا على شهرته فان قلت فلزم منه شكل آخر وهو ان الرابع اما العمل واما الذكورة والانوثة مثلا والا كان خمسة قلت لا يلزم من الامر بكتابة اربعة ان لا يكون شيء آخر مكتوبا عليه او العلم بالذكورة والانوثة يستلزم العلم بالعمل لان عمل الرجل مخالف لعمل المرأة وكذلك العكس ۱۲ ك [8] قوله غير ذراع التعبير بالذراع تمثيل بقرب حاله من الموت وضابط ذلك الحسي الغرغرة التي جعلت علامة لعدم قبول التوبة - ع قوله فيسبق عليه الكتاب اشارة الى تعقيب ذلك بلا مهلة وضمن يسبق معنى يغلب قاله الطيبي وقوله عليه في موضع نصب على الحال والمراد من الكتاب المكتوب او المعنى انه يتعارض عمله في اقتضاء السعادة والمكتوب في اقتضاء الشقاوة فيتحقق مقتضى المكتوب فعبر بذلك عن السبق لان السابق يحصل مراده دون المسبوق او انه تمثل الكتاب والعمل شخصين ساعيين فظفر شخص الكتاب وغلب شخص العمل ۱۲ ف [9] قوله وكل الله ملكا فان قلت قال ههنا وكل وفي الحديث السابق ثم يبعث قلت المراد بالبعث الحكم عليه بالتصرف فيها ۱۲ ك [10] قوله اى رب نطفة اى هذه نطفة ويجوز النصب على اضمار فعل اى خلقت او صار ۱۲ قس - [11] قوله في بطن امه ليس ظرفا للكتابة بل هو مكتوب على الجبهة او على الرأس مثلا وهو في بطن امه ۱۲ ك

ع روى عن ابن مسعود في تفسير هذا الحديث ان النطفة اذا وقعت في الرحم فاراد الله ان يخلق منها بشرا طارت في بشرة المرأة تحت كل ظفر وشعر ثم تمكث اربعين ليلة ثم ينزل دما في الرحم فذلك جمعها والصحابة اعلم الناس بتفسير ما سمعوه ۱۲ طيبي

القلم على علم الله وقوله واضله الله على علم وقال ابو هريرة قال لى النبى صلى الله عليه وسلم جف القلم بما انت لاق وقال ابن عباس لها سابقون سبقت لهم السعادة حدثنا آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا يزيد الرشك قال سمعت مطرف بن عبد الله بن الشخير يحدث عن عمران بن حصين قال قال رجل يا رسول الله أيعرف اهل الجنة من اهل النار قال نعم قال فلم يعمل العاملون قال كل يعمل لما خلق له او لما يسر له باب الله اعلم بما كانوا عاملين حدثني محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن ابى بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اولاد المشركين فقال الله اعلم بما كانوا عاملين حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال واخبرنى عطاء بن يزيد انه سمع ابا هريرة يقول سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذرارى المشركين فقال الله اعلم بما كانوا عاملين حدثني اسحاق قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن همام عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود الا يولد على الفطرة فابواه يهودانه او ينصرانه كما تنتجون البهيمة هل تجدون فيها من جدعاء حتى تكونوا انتم تجدعونها قالوا يا رسول الله افرأيت من يموت وهو صغير قال الله اعلم بما كانوا عاملين باب قوله وكان امر الله قدرا مقدورا حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسأل المرأة طلاق اختها لتستفرغ صحفتها ولتنكح فان لها ما قدر لها حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا اسرائيل عن عاصم عن ابى عثمان عن اسامة قال كنت عند النبى صلى الله عليه وسلم اذ جاءه رسول احدى بناته وعنده سعد وابى بن كعب ومعاذ ان ابنها يجود بنفسه فبعث اليها لله ما اخذ ولله ما اعطى كل باجل فلتصبر ولتحتسب حدثنا حبان ابن موسى قال اخبرنا عبد الله قال حدثنا يونس عن الزهرى قال اخبرنى عبد الله بن محيريز الجمحى ان ابا سعيد الخدرى اخبره انه بينما هو جالس عند النبى صلى الله عليه وسلم جاء رجل من الانصار فقال يا رسول الله انا نصيب سبيا ونحب المال كيف ترى فى العزل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اوانكم لتفعلون ذلك لا عليكم ان لا تفعلوا فانه ليست نسمة كتب الله ان تخرج الا هى كائنة حدثنا موسى بن مسعود قال حدثنا سفين عن الاعمش عن ابى وائل عن حذيفة قال لقد خطبنا النبى صلى الله عليه وسلم خطبة ما ترك فيها شيئا الى قيام الساعة الا ذكره علمه من علمه وجهله من جهله ان كنت لارى الشئ قد نسيت فاعرف ما يعرف الرجل

يبيس حدثنا ثنا ۲ بن ابراهيم اخبرنا بينا تفعلون فيه نسيته فاعرفه كما

---

۱ قوله جف القلم جفاف القلم عبارة عن عدم تغير حكمه لان الكاتب لما انجف قلمه عن المداد لا يبقى له الكتابة كذا قاله الكرمانى وفيه نظر لان الله تعالى قال يمحو الله ما يشاء ويثبت فان كان مراده من عدم تغير حكمه الذى فى الازل فمسلم وان كان الذى فى اللوح فلا والاوجه ان يقال جف القلم اى فرغ الكتابة التى امرها حين خلقه وامره بان يكتب ما هو كائن الى يوم القيمة فاذا اراد بعد ذلك تغيير شئ مما كتبه محاه كما قال يمحو الله ما يشاء ويثبت قوله على علم الله اى على حكم الله لان معلومه لا بد ان يقع والا لزم الجهل فعلمه بمعلوم مستلزم للحكم بوقوعه ۱۲ ع ۲ قوله على علم حال من الجلالة اى كائنا على علم منه او حال من المفعول اى اضله وهو عالم وهذا اشنع له فعلى الاول المعنى اضله الله تع على علمه فى الازل وهو حكمه عند ظهوره وعلى الثانى اضله لعدان علمه وبين له فلم يقبل ۱۲ قس ۳ قوله قال ابن عباس الخ اى قال ابن عباس فى قوله تعالى اولئك يسارعون فى الخيرات وهم لها سابقون سبقت لهم السعادة قيل تفسير ابن عباس يدل على ان السعادة سابقة والآية تدل على ان الخيرات بمعنى السعادة مسبوقة واجيب بان معنى الآية انهم سبقوا الناس لاجل السعادة لا انهم سبقوا السعادة ۱۲ ع ۴ قوله قال رجل هو عمران بن حصين راوى الخبر قوله ايعرف اى بتميز بينهما قبل المعرفة انما هى بالعمل لانه امارة فما وجه سواله واجيب بان معرفتنا بالعمل اما معرفة الملائكة مثلا فهى قبل العمل فالغرض من قوله اتعرف اتميز و يفرق بينهما بحسب قضاء الله وقدره قوله فلم يعمل استفهام والمعنى اذا سبق العلم بذلك فلا يحتاج العامل الى العمل لانه سيصير الى ما قدر له ۱۲ ع ۵ قوله كل يعمل فى الحديث اشارة الى ان المآل محجوب عن المكلف فعليه ان يجتهد فى عمل ما امر به لان عمله امارة الى ما يؤول اليه امره غالبا وان كان لبعضهم قد يختم له بغير ذلك ۱۲ ف ۶ قوله الله اعلم بما كانوا عاملين قال الخطابى هذا يوهم انه لم يفت السائل ورد الامر الى الله وانما معناه انهم يلحقون فى الكفر بآبائهم لانه تع علم لو انهم بقوا عملوا عمل الكفار و يدل عليه حديث هم من آبائهم قلت بلا عمل قال الله اعلم الخ مجمع قال النووى اطفال المشركين فيهم ثلاثة مذاهب فالاكثرون على انهم فى النار وتوقف طائفة والثالث وهو الصحيح انهم من اهل الجنة قال البيضاوى الثواب والعقاب ليسا بالاعمال والا لزم ان لا يكون الذرارى لا فى الجنة ولا فى النار بل الموجب لهما هو اللطف الربانى والخذلان الالهى المقدر لهم فى الازل فالاولى فيهم التوقف ك مر الحديثان فى ص ۱۸۶ ج ۱ ۱۲ ۷ قوله على الفطرة اى على الاسلام وقيل الخلقة والمراد ههنا القابلية لدين الحق اذ لو تركوا وطباعهم لما اختاروا دينا آخر قوله يهودانه اى يجعلانه يهوديا اذا كانا من اليهود و

۱۱ ينصرانه اى يجعلانه نصرانيا اذا كانا من النصارى والفاء فى فابواه للتعقيب وهو ظاهر واما للتسبيب اى اذا تقرر ذلك فمن تغير كان بسبب ابويه قوله كما اما حال من الضمير المنصوب فى يهودانه مثلا فالمعنى يهودان المولود بعد ان خلق على الفطرة شبيها بالبهيمة التى جدعت بعد ان خلقت سليمة واما صفة مصدر محذوف اى يغيرانه مثل تغيرهم البهيمة السليمة قوله تنتجونه على صيغة بناء المعلوم وقال ابن التين رويناه تنتجون بضم اوله من الانتاج قال ابو على يقال نتجت الناقة اذا اعنتها على النتاج ويعرف منه ما قاله فى المغرب نتج الناقة اذا تولى نتاجها حتى وضعت فهو ناتج وهو للبهائم كالقابلة للنساء قوله جدعاء اى مقطوعة الطرف وهو من الجدع وهو قطع الانف او الاذن او اليد او الشفة ۱۲ ع ۸ قوله ولتنكح باسكان اللام والجزم اى ولتنكح هذه المرأة من خطبها وقال الطيبى لتنكح عطف على لتستفرغ وكلاهما علة اى لا تسأل طلاق اختها لتستفرغ صحفتها ولتنكح زوجها هى المرأة ان تسأل الرجل طلاق زوجته لتنكحها ويصير لها من نفقته ومعاشرته ما كان للمطلقة فعبر عن ذلك باستفراغ الصحفة مجازا او لتنكح الزوج المذكور من غير ان تشترط طلاق التى قبلها ۱۲ قس ۹ قوله بنفسه فان قلت ذكر فى الجنائز وههنا ابنها وفى كتاب المرضى البنت قلت قال ابن بطال هذا الحديث لم يضبطه الراوى فاخبر مرة عن صبى واخرى عن صبية ۱۰ قوله انا نصيب سبيا ونحب المال اى نجامع الاماء المسبية ونحن نريد ان نبيعهن والعزل اخراج الذكر عن الفرج وقت الانزال دفعا لحصول الولد المانع من البيع اذ بيع امهات الاولاد حرام فكيف تحكم بالعزل اهو جائز ام لا ك كما فى ص ۳۹۳ ج ۱ ۱۲ ۱۱ قوله لا عليكم ان لا تفعلوا قيل هو على النهى وقيل على الاباحة للعزل اى لكم ان تعزلوا وليس فعل ذلك موؤدة قوله فانه اى فان الشان قوله نسمة بفتحتين وهى النفس قوله كتب الله اى قدر الله ان يخرج من العدم الى الوجود ع ومر الحديث فى ص ۷۸۱ ج ۲ من كتاب النكاح ۱۲ ...... ۱۲ قوله شيئا مطابقة الحديث للترجمة توخذ من قوله ما ترك فيها شيئا اى من الامور المقدرة من الكائنات ۱۲ ع ۱۳ قوله ان كنت لارى اى انه يرى الشئ الذى كان نسيه فاذا رآه عرفه وقوله كما يعرف الرجل اى الذى غاب عنه فنسى صورته ثم اذا رآه عرفه ۱۲ ف

ع يزيد من الزيادة والرشك بكسر الراء و اسكان المعجمة وبالكاف صفة ليزيد وهو ابن سنان بكسر المهملة وبالنونين الضبعى البصرى قال الكلاباذى الرشك معناه القسام وقال الغسانى هو بالفارسية الغيور وهو كبير اللحية يقال بلغ طول لحيته الى انه دخلت فيها عقرب ومكثت ثلثة ايام ولا يدرى بها اقول بالرشك بالفارسية القمل الصغير يلتصق باصول الشعر فعلى هذا الاضافة اليه اولى من الصفة ۱۲ ك ع هو ابو صرمة بن قيس او هو ابو سعيد او محذى بن عمرو

(قوله الا يولد على الفطرة) الظاهر ان المراد سلامة الطبع بحيث لو عرض عليه الاسلام لمال اليه لا نفس الاسلام اذ هو لا يناسب قوله الله اعلم بما كانوا عاملين فتامل - وقوله كما تنتجون البهيمة اى سالمة عن العيوب التى يحدثها الناس فيها والا فقد تخرج من بطن امها معيبة ببعض العيوب والله تعالى اعلم اهـ سندى

اذا غاب عنه فراه فعرفه حدثنا عبدان عن ابی حمزة عن الاعمش عن سعد بن عبيدة عن ابی عبد الرحمٰن السلمی عن علی قال
ساجلوسًا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومعه عود ینکت فی الارض فقال ما منکم من احد الا قد کتب مقعده من النار او من الجنة فقال
رجل من القوم الا نتکل یا رسول الله قال لا اعملوا فکل میسر ثم قرأ فاما من اعطی واتقی الاٰیة باب العمل بالخواتیم حدثنا
حبان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر عن الزهری عن سعید بن المسیب عن ابی هریرة قال شهدنا مع رسول الله صلی الله
علیه وسلم خیبر فقال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم لرجل ممن معه یدعی الاسلام هذا من اهل النار فلما حضر القتال قاتل الرجل
من اشد القتال فکثرت به الجراح فاثبتته فجاء رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول الله ارایت الذی تحدثت
انه من اهل النار قد قاتل فی سبیل الله من اشد القتال فکثرت به الجراح فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اما انه من اهل النار فکاد
بعض المسلمین یرتاب فبینما هم علی ذلك اذ وجد الرجل الم الجراح فاهوی بیده الی کنانته فانتزع منها سهمًا فانتحر به فاشتد
رجال من المسلمین الی رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا یا رسول الله صدق الله حدیثك قد انتحر فلان فقتل نفسه فقال رسول
الله صلی اللہ علیہ وسلم یا بلال قم فاذن لا یدخل الجنة الا مؤمن فان الله لیؤید هذا الدین بالرجل الفاجر حدثنا سعید بن ابی
مریم قال حدثنا ابو غسان قال حدثنی ابو حازم عن سهل بن سعد ان رجلا من اعظم المسلمین غناء عن المسلمین فی غزوة غزاها
مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فنظر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال من احب ان ینظر الی رجل من اهل النار فلینظر الی هذا فاتبعه رجل
من القوم وهو علی تلك الحال من اشد الناس علی المشرکین حتی جرح فاستعجل الموت فجعل ذبابة سیفه بین ثدییه حتی خرج
من بین کتفیه فاقبل الرجل الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسرعًا فقال اشهد انك رسول الله فقال وما ذاك قال قلت لفلان من
احب ان ینظر الی رجل من اهل النار فلینظر الیه فکان من اعظمنا غناء عن المسلمین فعرفت انه لا یموت علی ذلك فلما جرح استعجل
الموت فقتل نفسه فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند ذلك ان العبد لیعمل عمل اهل النار وانه من اهل الجنة ویعمل عمل اهل الجنة
وانه من اهل النار وانما الاعمال بالخواتیم باب القاء النذر العبد الی القدر حدثنا ابو نعیم قال حدثنا سفیان عن منصور عن عبد الله
ابن مرة عن ابن عمر قال نهی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن النذر وقال انه لا یرد شیئا وانما یستخرج به من البخیل حدثنا بشر بن
محمد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر عن همام بن منبه عن ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یأتی ابن اٰدم النذر

وقال فقال ۲ ابن موسی وکثرت ۲ الرجل تحدثت فبینما هو الرجل العید النذر لا یأتی

ف قوله ینکت ای یضرب الارض بطرفه نکت الارض بالقضیب وهو ان یؤثر فیها بطرفه فعل المفکر المهموم. مجمع قوله الا وقد کتب مقعده من النار او من الجنة او للتنویع ووقع فی روایة سفیان ما قد یشعر بانها بمعنی الواو ولفظه الا وقد کتب مقعده من الجنة ومقعده من النار قوله فقال رجل ووقع فی حدیث جابر عند مسلم انه سراقة بن مالك بن جعشم قوله اعملوا الخ حاصل السوال الا نترك مشقة العمل فانا سنصیر الی ما قدر علینا وحاصل الجواب لا مشقة لان کل واحد میسر لما خلق له وهو یسیر علی من یسره الله قال الطیبی الجواب من اسلوب الحکیم منعهم عن ترك العمل وامرهم بالتزام ما یجب علی العبد من العبودیة وزجرهم عن التصرف فی الامور الغیبیة فلا یجعلوا العبادة وترکها سببا مستقلا لدخول الجنة والنار بل هی علامات فقط. ف ومر بیانه فی ص ۲۲۲۲ ۱۲

۲ قوله العمل بالخواتیم ای بالعواقب وهو جمع خاتمة یعنی ان الاعتبار بحال الشخص عند الموت قبل المعاینة لملائکة العذاب ۱۲ ع ۳ قوله خیبر ای غزوة خیبر بفتح الخاء المعجمة قوله لرجل اسمه قزمان بضم القاف وسکون الزاء قوله یدعی الاسلام ای یلفظ به قوله فلما حضر القتال بالرفع والنصب قاله الکرمانی قلت الرفع علی انه فاعل والنصب علی المفعولیة ای فلما حضر الرجل القتال قوله الجراح جمع جراحة قوله فاثبتته ای اثخنته الجراح وجعلته ساکنا غیر متحرك وقیل صرعته صرعا لا یقدر معها علی القیام قوله یرتاب ای یشك فی الدین لانهم راوا الوعید شدیدا قوله فبینما اصله بین زیدت فیه المیم والالف ویقع بعده جملة اسمیة وهی قوله هم علی ذلك ویحتاج الی جواب وهو قوله اذ وجد الرجل الم الجراح ای الرجل المذکور قوله فاهوی بیده ای مدها الی کنانته قوله فانتزع منها سهما ای فاخرج منها نشابة قوله فانتحر بها ای نحر بها نفسه قوله فاشتد رجال ای فاسرعوا فی السیر الی رسول الله صلی الله علیه وسلم ۱۲ عینی۔

۴ قوله الرجل الفاجر ال للجنس فیعم کل فاجر والمراد الرجل الذی قتل نفسه وهو قزمان ۱۲ قس

۵ قوله ان رجلا فی التوضیح ان حدیث ابا هریرة السابق وهذا الحدیث قضیة واحدة وان الراوی نقله عن المعنی ویحتمل ان یکونا رجلین قوله غناء بفتح الغین المعجمة والمد یقال غنی عنه غناء فلان ای ناب عنه واجزی بجزاه وما فیه غناء ذلك ای الاضطلاح والقیام علیه وقال ابن ولاد الغناء بالفتح والمد النفع والغنی بالکسر والقصر ضد الفقر قوله فی غزوة هی غزوة خیبر قوله فلینظر الی هذا ای هذا الرجل وهو قزمان او غیره ان کانا قضیتین قوله حتی جرح علی صیغة المجهول قوله ذبابة سیفه الذبابة بضم الذال المعجمة وهو الطرف قیل فی الحدیث السابق انه نحر نفسه بالسهم وههنا قال بالذبابة واجیب ان کانت القضیة واحدة فلا منافاة لاحتمال استعمالهما کلیهما وان کانت قضیتین فظاهر قوله بین ثدییه قال ابن فارس الثندؤة بالهمزة للرجل والثدی للمراة والحدیث یرد علیه وکذلك جعل الجوهری للرجل ایضا. عمدة القاری المعروف بالعینی ومر الحدیثان فی ص ۲۲۷ ۱۲

۶ قوله انما الاعمال ای اعتبار الاعمال لا یثبت الا بالنظر الی تمتها ای عاقبة حال الشخص هی المعتبر عند الله ولهذا لو کان کافرا واسلم عند الموت فهو من اهل الجنة والعکس فی العکس وفی الحدیث لرسول الله صلی الله علیه وسلم معجزة. ک وفیه حجة قاطعة علی القدریة فی قولهم ان الانسان یملك امر نفسه ویختار الخیر والشر ۱۲ ع ۷ قوله باب الخ هکذا فی روایة الکشمیهنی وفی روایة غیره القاء العبد النذر. ع وفی روایة الکشمیهنی العبد بالنصب وهو المفعول والالقاء مضاف الی الفاعل وهو النذر وفی روایة غیره الالقاء مضاف الی المفعول وهو العبد والنذر بالرفع وهو الفاعل. ف والمعنی ان العبد اذا نذر لدفع شر او لجلب خیر فان نذره یلقیه الی القدر الذی فرغ الله منه واحکمه لا انه شیٔ یختار فیه وقدر الله هو الذی یقع ولهذا قال علیه الصلوة والسلام ان النذر لا یرد شیئا ۱۲ ع ۸ قوله نهی النبی صلی الله علیه وسلم فان قلت النذر التزام قربة فلم یکون منهیا قلت القربة غیر منهیة لکن التزامها منهی اذ ربما لا یقدر علی الوفاء ک قال القسطلانی استشکل کونه نهی عن النذر مع وجوب الوفاء به عند الحصول واجیب بان المنهی عنه النذر الذی یعتقد انه یغنی عن القدر بنفسه کما زعموا وکم من جماعة یعتقدون ذلك لما شاهدوا من غالب الاحوال حصول المطالب بالنذر واما اذا نذر واعتقد ان الله تعالی هو الضار والنافع والنذر کالوسائل والذرائع فلا والوفاء به طاعة وهو غیر منهی عنه انتهی. وفی التوضیح النذر ابتداء طاعة والمنهی عنه المعلق کانه یقول لا افعل یا رب خیرا حتی تفعل بی خیرا فاذا دخل فیه فعلیه الوفاء ۱۲ ع ۹ قوله لا یرد الخ فان قلت الصدقة ترد البلاء وهذا التزام الصدقة قلت لا یلزم من رد الصدقة رد التزامها قال الخطابی هذا باب غریب من العلم وهو ان ینهی عن الشیٔ ان یفعل حتی اذا فعل وقع واجبا وفی لفظ انما یستخرج دلیل علی وجوب الوفاء بالنذر ۱۲ ک ۱۰ قوله لا یأتی الحدیث قیل لا یطابق الحدیث الترجمة والمطابق ان یقول فی الترجمة القاء القدر العبد الی النذر لان لفظ الحدیث یلقیه القدر قلت فی روایة الکشمیهنی یلقیه النذر ومن عادة البخاری ان یترجم بما ورد فی بعض طرق الحدیث وان لم یسق ذلك اللفظ بعینه ۱۲ ع

ای اخبرنی عن حال من قلت انه من اهل النار والحال انه من اهل الجنة لانه قاتل الخ ۱۲ عینی

للحی بکسر الکاف جعبة النشاب هی قربة تکون فیها النشاب ۱۲ مجمع فلا ترتابوا فی ذلك کما ارتبتم فی ذلك ۱۲ طیبی ذبابة السیف حده او طرفه المتطرف ۱۲ قاموس۔

لانه لا یتصدق الا بعوض یستوفیه اولا والنذر قد یوافق القدر فیخرج من البخیل ما لولاه لم یکن یرید ان یخرجه ۱۲ ف

بشیٔ لم یکن قد قدرته ولکن یلقیه القدر وقد قدرته له استخرج به من البخیل باب لا حول ولا قوة الا بالله حدثنا محمد بن مقاتل ابو الحسن قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا خالد الحذاء عن ابی عثمان النهدی عن ابی موسی الاشعری قال کنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی غزاة فجعلنا لا نصعد شرفا ولا نعلو شرفا ولا نهبط فی واد الا رفعنا اصواتنا بالتکبیر قال فدنا منا رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال یا ایها الناس اربعوا علی انفسکم فانکم لا تدعون اصم ولا غائبا انما تدعون سمیعا بصیرا ثم قال یا عبد الله ابن قیس الا اعلمک کلمة هی من کنوز الجنة لا حول ولا قوة الا بالله باب المعصوم من عصم الله عاصم مانع قال مجاهد سدی عن الحق یترددون فی الضلالة دسها اغواها حدثنا عبدان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا یونس عن الزهری قال حدثنی ابو سلمة عن ابی سعید الخدری عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ما استخلف خلیفة الا له بطانتان بطانة تامره بالخیر وتحضه علیه وبطانة تامره بالشر وتحضه علیه والمعصوم من عصم الله باب قول الله وحرام علی قریة اهلکناها انهم لا یرجعون وقوله لن یؤمن من قومک الا من قد امن ولا یلدوا الا فاجرا کفارا وقال منصور بن النعمان عن عکرمة عن ابن عباس وحرم بالحبشیة وجب حدثنا محمود بن غیلان حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن ابن طاؤس عن ابیه عن ابن عباس قال ما رأیت شیئا اشبه باللمم مما قال ابو هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم ان الله کتب علی ابن ادم حظه من الزنی ادرک ذلک لا محالة فزنی العین النظر وزنی اللسان المنطق والنفس تمنی وتشتهی والفرج یصدق ذلک ویکذبه وقال شبابة حدثنا ورقاء عن ابن طاؤس عن ابیه عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم باب وما جعلنا الرؤیا التی اریناک الا فتنة للناس حدثنا الحمیدی قال حدثنا سفین قال حدثنا عمرو عن عکرمة عن ابن عباس وما جعلنا الرؤیا التی اریناک الا فتنة للناس قال هی رؤیا عین اریها رسول الله صلی الله علیه وسلم لیلة اسری به الی بیت المقدس قال والشجرة الملعونة فی القران قال هی شجرة الزقوم باب تحاج ادم وموسی عند الله تعالی حدثنا علی بن عبد الله قال حدثنا سفین قال حفظناه من عمرو عن طاؤس قال سمعت ابا هریرة عن النبی صلی الله علیه و

ن قدرته النذر ن تمنی ن اصما ن عصمهم ن سدی ن لضلالة ن بالضلالة ن وحرم ن ثنی النطق ن او ن قوله

۱؎ قوله ولکن یلقیه القدر من الالقاء ویقال فی معنی لم یکن قدرته واما ما قدرت علیه لشدة فیحلها عنه والنذر لا یحل عنه الشدة بقدر ویکون ذلک النذر استخرج من البخیل للشدة التی عرضت له ع والظاہر انه من الاحادیث القدسیة علی نسخة عتیقة فان فیها قدرته علی صیغة المتکلم واما علی نسخة اخری وهی قدر به بالباء الموحدة الجارة والضمیر المجرور فلا اشکال ۱۲ خ ۲؎ قوله باب الخ بغیر تنوین فی الفرع کاصله بالاضافة الی لا حول وقال فی الفتح بالتنوین۔ قیل معنی لا حول لا تحویل للعبد من معصیة الله الا بعصمة الله ولا طاقة له علی طاعة الله الا بتوفیق الله وقیل معنی لا حول لا حیلة وقال النووی هما کلمتا استسلام وتفویض و ان العبد لا یملک من امره شیئا ولیس له حیلة فی دفع شر ولا قوة فی جلب خیر الا بارادة الله عز وجل ۱۲ ع ف ۳؎ قوله من کنوز الجنة یعنی ان له ثوابا مدخرا نفیسا کالکنز فانه من نفائس مدخراتکم وقال النووی المعنی ان قولها یحصل ثوابا نفیسا مدخرا لصاحبه فی الجنة۔ ع ومضی فی ص ۹۴۵ ۲۲ ۱۲۔ ۴؎ قوله المعصوم من الخ ای من عصمه الله بان حماه عن الوقوع فی الهلاک یقال عصمه الله من المکروه وقاه وحفظه والفرق بین عصمة الانبیاء وبین عصمة المؤمنین ان عصمة الانبیاء بطریق الوجوب وفی حق غیرهم بطریق الجواز ۱۲ ع ۵؎ قوله قال مجاهد سدے عن الحق یترددون فی الضلالة کذا للاکثر سدا بتشدید الدال بعدها الف ووصله ابن ابی نجیح عنه فی قوله تعالی وجعلنا من بین ایدیهم سدا قال عن الحق ووصله عبد بن حمید من طریق شبل عن ابن ابی نجیح عن مجاهد فی قوله سدا حال عن الحق وقد یترددون ورأیته فی بعض النسخ سدی بتخفیف الدال مقصورا وعلیها شرح الکرمانی فزعم انه وقع ههنا ایحسب الانسان ان یترک سدی ای مهملا فی الضلالة ولم ار فی شیٔ من نسخ البخاری الا اللفظ الذی اوردته قال مجاهد سدی الخ ولم ار فی شیٔ من التفاسیر التی تساق بالاسانید لمجاهد فی قوله تعالی ایحسب الخ کلاما ولم ار قوله فی الضلالة فی شیٔ من المنقول بالسند عن مجاهد ۱۲ ف ۶؎ قوله بطانتان البطانة صاحب سره وداخلة امره الذی یشاوره فی احواله بطانتان ای جلساء صالحة وطالحة والمعصوم من عصمه الله من الطالحة وقیل ای نفس امارة بالسوء ونفس لوامة و المعصوم من اعطی نفسا مطمئنة او لکل قوة ملکیة وقوة حیوانیة والمعصوم من عصم الله لا من عصمته نفسه ۱۲ مجمع ۷؎ قوله وحرام الخ فی روایة ابی ذر وحرم وفی روایة غیره وحرام والقراء تان مشهورتان فقرأ اہل الحجاز والبصرة حرام بفتحتین والف وقرأ اہل الکوفة بکسر اوله وسکون ثانیه وهما بمعنی کالحلال والحل ۱۲ ع ف ۸؎ قوله وجب یعنی معنی حرم بالحبشیة وجب وروی عن عکرمة عن ابن عباس وجب علیهم انهم لا یتوبون یعنی فی تفسیر قوله عز وجل وحرام علی قریة اهلکناها انهم لا یرجعون وعن ابی عبیدة لا ههنا زائدة وذهب الی ان حرما علی بابه وانکر البصریون زیادة لا ههنا وقیل المعنی حرام ان یتقبل منهم عمل لانهم لا یرجعون ای لا یتوبون ۱۲ ع ۹؎ قوله ما رأیت شیئا اشبه باللمم بفتحتین وهو صغار الذنوب واصله ما یلم به الشخص من شهوات النفس والمفهوم من کلام ابن عباس انه النظر والنطق والتمنی وقال الخطابی یرید به المعفو عنه المستثنی فی کتاب الله الذین یجتنبون کبائر الاثم والفواحش الا اللمم وسمی النطق والنظر زنا لانهما من مقدماته وحقیقته انما یقع بالفرج وعن ابن عباس اللمم ان یتوب من الذنوب ولا یعاودها ویروی عنه کل ما دون الزنا فهو لمم ۱۲ ع ۱۰؎ قوله والفرج یصدق یعنی اذا قدر علی الزنا فیما کان فیه النظر والتمنی کان زنا اذا صدقه فرجه وان امتنع وخاف ربه کذب ذلک فرجه و یکتب له حسنة قیل التصدیق والتکذیب من صفات الاخبار واجیب بان اطلاقهما علی سبیل التشبیه ۱۲ ع ۱۱؎ قوله الا فتنة الخ ای اختبارا وامتحانا ولذا ارتد من استعظم ذلک وبه تعلق من قال کان الاسراء فی المنام ومن قال فی الیقظة فسر الرؤیا بالرؤیة ویمکن ان یکون ههنا من باب المشاکلة وانما سماها رؤیا علی قول المکذبین حیث قالوا لعلها رؤیا رأیتها استبعادا منهم لها ۱۲ قس ۱۲؎ قوله وما جعلنا الخ قال السفاقسی وجه دخول هذا الحدیث فی کتاب القدر الاشارة الی ان قدر علی المشرکین التکذیب لرؤیا نبیه الصادق وکان ذلک زیادة فی طغیانهم حیث قالوا کیف یسیر الی بیت المقدس فی لیلة واحدة ثم یرجع فیها وکذلک جعل الشجرة الملعونة زیادة فی طغیانهم حیث قالوا کیف یکون فی النار شجرة والنار تحرق الشجر والجواب عن شبهتهم ان الله خلق الشجرة المذکورة من جوهر لا یاکله النار کخزنتها وحیاتها وعقاربها واحوال الآخرة لا تقاس باحوال الدنیا ۱۲ قس۔

۱۳؎ قوله رؤیا عین ای فی الیقظة لا رؤیا منام قوله والشجرة الملعونة فان قلت لم یذکر فی القرآن لعن هذه الشجرة قلت قد لعن آکلوها وهم الکفار۔ کذا فی ع ومر فی ص ۶۸۵ ۲۲ ۱۲ ۱۴؎ قوله تحاج فان قلت متی کان ملاقات آدم موسی قلت قیل یحتمل ان یکون فی زمن موسی ع واحیی الله له آدم معجزة له فکلمه او کشف له عن قبر فتحدثا فاراه الله روحه کما اری النبی صلعم لیلة المعراج ارواح الانبیاء او اراه الله فی المنام ورؤیا الانبیاء وحی او کان ذلک بعد وفاة موسی ع فالتقیا فی البرزخ اول ما مات موسی فالتقت ارواحهما فی السماء وجزم به ابن عبد البر والقابسی او ان ذلک لم یقع بعد وانما یقع فی الآخرة والتعبیر بلفظ الماضی لانه محقق الوقوع فکانه وقع فان قلت لم خصص موسی ع قلت لکونه اول نبی بعث بالتکالیف الشدیدة ۱۲ عینی

ع بصیغة المتکلم وفی بعضها بلفظ المجهول الغائب والجار والمجرور ۱۲ ک

س مناسبة الآیتین للترجمة ان من لم یعصمه الله کان سدی ولغوی ۱۲ ک للحی وقد زعم بعض المتاخرین ان الصواب منصور بن المعتمر والعلم عند الله ۱۲ ف ص مطابقة للترجمة التی هی الآیات انها تدل علی ان کل شیٔ غیر خارج عن سابق قدره فکذلک حدیث الباب بان الزنا ودواعیه کل ذلک مکتوب مقدر علی العبد ۱۲ ع س اشار البخاری بهذا التعلیق ان طاؤسا سمع القصة عن ابن عباس عن ابی هریرة وسمع من ابی هریرة ایضا والظاهر انه سمعه من ابی هریرة بعد ان سمع من ابن عباس ۱۲ ع۔

سلم قال احتج آدم وموسیٰ فقال موسیٰ یا آدم انت ابونا خیبتنا واخرجتنا من الجنة قال له آدم یا موسیٰ اصطفٰك الله بكلامه وخط لك بیده أتلومنی علی امر قدره الله علیّ قبل ان یخلقنی باربعین سنة فحج آدم موسیٰ ثلاثا قال سفیان حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم باب لا مانع لما اعطی الله ۶۶۱۵ حدثنا محمد بن سنان قال حدثنا فلیح قال حدثنا عبدة بن ابی لبابة عن ورّاد مولی المغیرة بن شعبة قال کتب معٰویة الی المغیرة اکتب الیّ ما سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول خلف الصلوٰة فاملیٰ علیّ المغیرة قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول خلف الصلوٰة لا اله الا الله وحده لا شریك له اللهم لا مانع لما اعطیت ولا معطی لما منعت ولا ینفع ذا الجد منك الجد وقال ابن جریج اخبرنی عبدة ان ورادا اخبره بهذا ثم وفدت بعد الی معٰویة فسمعته یأمر الناس بذلك القول باب من تعوذ بالله من درك الشقاء وسوء القضاء وقوله قل اعوذ برب الفلق من شر ما خلق ۶۶۱۶ حدثنا مسدد قال حدثنا سفیان عن سمی عن ابی صالح عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال تعوذوا بالله من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة الاعداء باب یحول بین المرء وقلبه ۶۶۱۷ حدثنا محمد بن مقاتل ابو الحسن اخبرنا عبد الله قال اخبرنا موسیٰ بن عقبة عن سالم عن عبد الله قال کثیرا مما کان النبی صلی الله علیه وسلم یحلف لا ومقلب القلوب ۶۶۱۸ حدثنا علی بن حفص وبشر بن محمد قالا اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر عن الزهری عن سالم عن ابن عمر قال قال النبی صلی الله علیه وسلم لابن صیاد خبأت لك خبیئا قال الدخ قال اخسأ فلن تعدو قدرك قال عمر ائذن لی فاضرب عنقه قال دعه ان یکن هو فلا تطیقه وان لم یکن هو فلا خیر لك فی قتله باب قل لن یصیبنا الا ما کتب الله لنا قضی وقال مجاهد بفاتنین بمضلین الا من کتب الله انه یصلی الجحیم قدر فهدی قدر الشقاء والسعادة وهدی الانعام لمراتعها ۶۶۱۹ حدثنا اسحاق بن ابراهیم الحنظلی قال اخبرنا النضر قال حدثنا داؤد بن ابی الفرات عن عبد الله بن بریدة عن یحیی بن یعمر ان عائشة اخبرته انها سألت رسول الله صلی الله علیه وسلم عن الطاعون فقال کان عذابا یبعثه الله علی من یشاء فجعله الله رحمة للمؤمنین ما من عبد یکون فی بلدة یکون فیه ویمکث فیه لا یخرج من البلدة صابرا محتسبا یعلم انه لا یصیبه الا ما کتب الله له

ن ۱ له ۲ قدر ن ۳ وقال ن ۴ مثله ن ۵ بما ن ۶ قائلا ن ۷ تعالی ن ۸ قال ن ۹ خبیا ن ۱۰ یکنه ن ۱۱ لم یکنه ن ۱۲ ما تمنی ن ۱۳ فلا ن ۱۴ بلد ن ۱۵ نصب

۱ قوله خیبتنا واخرجتنا معنی قوله اخرجتنا کنت سببا لاخراجنا واما قوله خیبتنا بالخاء المعجمة ثم الیاء آخر الحروف ثم الموحدة من الخیبة فالمراد به الحرمان والمعنی لو انه استمر علی ترك الاکل من الشجرة لم یخرج منها ولو استمر فیها لولد فیها وکان ولده سکان الجنة علی الدوام فلما وقع الاخراج فات اهل الطاعة من ولده استمرار الدوام فی الجنة وان کانوا ینتقلون الیها وفات اهل المعصیة الکون فی الجنة مدة الدنیا وما شاء الله من مدة العذاب فی الآخرة اما موقتا فی حق الموحدین واما مستمرا فی حق الکفار فهو حرمان نسبی ۱۲ ف ۲ قوله بیده هو من المتشابهات فاما ان یفوض الی الله واما ان یاول بالقدرة والغرض منه کتابة الواح التوراة ۱۲ ك ۳ قوله قدره الله علی المراد بتقدیر الله ههنا الکتابة فی الالواح والا فتقدیر الله ازلی قوله اربعین سنة قال ابن التین یحتمل ان یکون الاربعین من قوله تعالی انی جاعل فی الارض خلیفة الی نفخ الروح فی آدم وقیل ابتداء المدة وقت الکتابة فی الالواح وآخرها ابتداء خلق آدم وقال ابن الجوزی المعلومات کلها قد احاط بها علم الله القدیم قبل وجود المخلوقات کلها ولکن کتابتها وقعت فی اوقات متفاوتة وقد ثبت فی صحیح مسلم ان الله قدر المقادیر قبل ان یخلق السموات والارض بخمسین الف سنة فیجوز ان یکون قصة آدم بخصوصها کتبت قبل خلقه باربعین سنة ویجوز ان یکون ذلك القدر مدة لبثه طینا الی ان نفخت فیه الروح فقد ثبت فی صحیح مسلم ان بین تصویره طینا ونفخ الروح فیه کان مدة اربعین سنة ولا یخالف ذلك کتابة المقادیر عموما قبل خلق السموات والارض بخمسین الف سنة فان قلت وقع فی حدیث ابی سعید اتلومنی علی امر قدره الله علی قبل ان یخلق السموات والارض قلت یحمل مدة اربعین علی ما یتعلق بالکتابة ویحمل الآخر علی ما یتعلق بالعلم ۱۲ عینی ۴ قوله فحج آدم فان قلت ما وجه وقوع الغلبة لآدم قلت لانه لیس لمخلوق ان یلوم مخلوقا فی وقوع ما قدر علیه الا باذن من الله فیکون الشارع هو اللائم فلما اخذ موسیٰ فی اللوم من غیر ان یؤذن له فی ذلك عارضه بالقدر فاسکته وقیل ان الذی فعله آدم علی نبینا وعلیه الصلوٰة والسلام اجتمع فیه القدر والکسب والتوبة تمحو اثر الکسب وقد کان الله تاب علیه فلم یبق الا القدر فالقدر لا یتوجه الیه لوم لانه فعل الله لا یسأل عما یفعل وقیل ان آدم اب موسیٰ ولیس للابن ان یلوم اباه حکاه القرطبی فان قلت فالعاصی الیوم لو قال هذه المعصیة قدرت علی فینبغی ان یسقط عنه اللوم قلت اباه فی دار التکلیف وفی لومه زجر له ولغیره عنها واما آدم فمیت خارج عن هذه الدار فلم یکن فی القول فائدة سوی التخجیل ونحوه ۱۲ عینی ۵ قوله ثلاثا ای قال رسول الله صلی الله علیه وسلم فحج آدم موسیٰ ثلاث مرات ولا ینافی ما تقدم فی کتاب الانبیاء انه قالها مرتین ۱۲ ك ۶ قوله الجد هو ما جعل الله للانسان من الحظوظ الدنیویة ومن بمعنی البدل وتسمی بمن البدلیة کقوله تعالی ارضیتم بالحیوٰة الدنیا من الآخرة ای بدل الآخرة ای المحظوظ لا ینفعه حظه بذلك ای بدل طاعتك قال الراغب قیل اراد بالجد الاب ای لا ینفع احد النسب قال النووی منهم من رواه بالکسر وهو الاجتهاد ای لا ینفع ذا الاجتهاد منك اجتهاده انما ینفعه رحمتك ۱۲ ك ۷ قوله لا ومقلب قال ابن بطال ما حاصله ان مناسبة حدیث ابن عمر للترجمة ان الآیة نص فی ان الله تعالی خلق الکفر والایمان وانه یحول بین قلب الکافر وبین الایمان الذی امره به فلا یکسبه اذ لم یقدره علیه بل اقدره علی ضده وهو الکفر وکذا فی المؤمن بعکسه فتضمنت الآیة ان الله خالق جمیع افعال العباد خیرها وشرها وهو معنی قوله مقلب القلوب ای یقلب قلب عبده عن ایثار الایمان الی ایثار الکفر وعکسه قال وکل فعل الله عدل فیمن اضله وخذله لانه لم یمنعهم حقا وجب لهم علیه ف قال الکرمانی ای مقلب اغراضها واحوالها من الارادة وغیرها اذ حقیقة القلب لا ینقلب ۱۲ ۸ قوله ابن صیاد اسمه صاف والدخ بضم المهملة وشدة المعجمة الدخان وقیل لا دان یقول الدخان فلم یمکنه لهیبة الرسول او زجره رسول الله صلی الله علیه وسلم فلم یستطع ان یخرج الکلمة تامة وقیل هو نبت موجود بین النخیلات والمشهور انه اضمر له فی قلبه آیة الدخان وهی فارتقب یوم تاتی السماء بدخان مبین وهو لم یهتد ههنا الا لهذا اللفظ الناقص علی عادة الکهنة ولهذا قال صلی الله علیه وسلم لن تجاوز قدرك وقدر امثالك من الکهان الذین یخطفون من القاء الشیطان کلمة واحدة من جملة الکثرة المختلطة صدقا وکذبا ك وقیل ان الدجال یقتله عیسیٰ علیه السلام بجبل الدخان فعله اراده تعریضا بقتله لانه قد ظن انه الدجال ۱۲ ۹ قوله قال هذا انما یکون النبی صلی الله علیه وسلم تکلم فی نفسه او کلم بعض اصحابه فسمعه الشیطان فالقاه الیه ۱۲ مجمع ۱۰ قوله ان یکن هو اسمه ضمیر الدجال وهو خبر یکن استعیر للنصب او تاکید وخبره محذوف ای یکن هو هذا او هو الدجال مجمع وفی نسخة یکنه بدل یکن هو وفیه رد علی النحوی حیث قال والمختار فی خبر کان الانفصال قوله فلا تطیقه ای لا تطیق قتله اذ المقدر انه یخرج فی آخر الزمان خروجا یفسد فی الارض ثم یقتله عیسیٰ قوله فلا خیر فان قلت کان یدعی النبوة فلم لا یکون قتله خیرا قلت لانه کان غیر بالغ او کان فی ایام مهادنة الیهود وحلفائهم واما امتحانه صلی الله علیه وسلم بالخبیٔ فلاظهار بطلان حاله للصحابة وان مرتبته لا یتجاوز عن الکهانة ۱۲ ك ۱۱ قوله قضی یفسر به قوله کتب واشار بهذه الآیة الی ان الله تعالی اعلم عباده ان یصیبهم فی الدنیا من الشدائد والمحن والضیق والخصب والجدب کله فالله تعالی یفعل من ذلك ما یشاء لعباده ویبتلیهم بالخیر والشر وکل ذلك مکتوب فی اللوح المحفوظ ۱۲ ع ۱۲ قوله قال مجاهد بفاتنین الخ ای قال مجاهد فی تفسیر قوله تعالی ما انتم علیه بفاتنین الا من هو صال الجحیم ۱۲ ۱۳ قوله قدر فهدی اشار به الی تفسیر مجاهد فی قوله تعالی والذی قدر فهدی قوله هدی الانعام لمراتعها لیس له تعلق بما قبله بل هو تفسیر لمثل قوله ربنا الذی اعطی کل شیء خلقه ثم هدی ۱۲ ع ۱۴ قوله عن الطاعون الطاعون الوباء قاله اهل اللغة وقال الداؤدی انه حب ینبت فی الارفاغ وقیل هو بثر مؤلم جدا یخرج غالبا فی الآباط مع اسوداد حوالیه وخفقان القلب ۱۲ ع ۱۵ قوله رحمة فان قلت ما معنی کون العذاب رحمة قلت هو وان کان محنة صورة لکنها یتضمن مثل اجر الشهید فهو سبب الرحمة لهذه الامة ك مر الحدیث فی ص ۲۲۴ ۱۲

ع یشیر بذکر هذه الآیة الی الرد علی من زعم ان العبد یخلق فعل نفسه لانه لو کان السوء المامور بالاستعاذة منه مخترعا لفاعله ما کان للاستعاذة بالله منه معنی لانه لا یصح التعوذ الا بمن قدر علی ازالة ما استعیذ به منه ۱۲ ف عه کان البخاری اشار الی تفسیر الحیلولة التی فی الآیة بالتقلب الذی فی الخبر اشار الی ذلك الراغب قال المراد انه یلقی فی قلب الانسان ما یصرفه عن مراده لحکمة یقتضی ذلك ۱۲ ف

س مناسبة الحدیث للترجمة فی قوله ان یکن الخ یرید انه ان کان سبق فی علم الله انه یخرج ویفعل فلا یقدرك علی قتل من سبق فی علمه انه سیجیٔ الی ان یفعل ما یفعل اذ لو اقدرك علی ذلك لکان فیه انقلاب علمه والله سبحانه منزه عن ذلك ۱۲ ف

الا كان له مثل اجر شهيد باب قوله وما كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله لو ان الله هدانى لكنت من المتقين حدثنا ابو النعمن قال حدثنا جرير بن حازم عن ابى اسحاق عن البراء بن عازب قال رأيت النبى صلى الله عليه وسلم يوم الخندق ينقل معنا التراب وهو يقول والله لولا الله ما اهتدينا ولا صمنا ولا صلينا فانزلن سكينة علينا وثبت الاقدام ان لاقينا والمشركون قد بغوا علينا اذا ارادوا فتنة ابينا

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب الايمان والنذور

باب قول الله لا يؤاخذكم الله باللغو فى ايمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان الى قوله تشكرون حدثنا محمد بن مقاتل ابو الحسن قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان ابا بكر لم يكن يحنث فى يمين قط حتى انزل الله كفارة اليمين وقال لا احلف على يمين فرأيت غيرها خيرا منها الا اتيت الذى هو خير وكفرت عن يمينى حدثنا ابو النعمان محمد بن الفضل قال حدثنا جرير بن حازم قال حدثنا الحسن قال حدثنا عبد الرحمن بن سمرة قال قال النبى صلى الله عليه وسلم يا عبد الرحمن بن سمرة لا تسئل الامارة فانك ان اوتيتها عن مسئلة وكلت اليها وان اوتيتها من غير مسئلة اعنت عليها واذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها فكفر عن يمينك وأت الذى هو خير حدثنا ابو النعمان قال حدثنا حماد بن زيد عن غيلان بن جرير عن ابى بردة عن ابيه قال اتيت النبى صلى الله عليه وسلم فى رهط من الاشعريين استحمله فقال والله لا احملكم وما عندى ما احملكم عليه قال ثم لبثنا ما شاء الله ان نلبث ثم اتى بثلث ذود غر الذرى فحملنا عليها فلما انطلقنا قلنا او قال بعضنا والله لا يبارك لنا اتينا النبى صلى الله عليه وسلم نستحمله فحلف ان لا يحملنا ثم حملنا فارجعوا بنا الى النبى صلى الله عليه وسلم فنذكره فاتيناه فقال ما انا حملتكم بل الله حملكم وانى والله ان شاء الله لا احلف على يمين فارى غيرها خيرا منها الا كفرت عن يمينى واتيت الذى هو خير او اتيت الذى هو خير وكفرت عن يمينى حدثنى اسحاق بن ابراهيم قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا ابو هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال نحن الاخرون السابقون يوم القيمة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لان يلج احدكم بيمينه فى اهله اثم له عند الله من ان يعطى كفارته التى افترض الله عليه حدثنا اسحاق بن عبد الله قال حدثنا يحيى بن صالح قال حدثنا معوية عن يحيى عن عكرمة عن ابى هريرة قال رسول الله صلى الله

هو ابن / فانزلن النذور والايمان ٢ بسم الله الرحمن الرحيم وانك ين ثنا ٢ به وقال ثنى يعنى ابن ابراهيم قال قال

١ قوله الايمان بفتح الهمزة جمع يمين واصل اليمين فى اللغة اليد واطلقت على الحلف لانهم كانوا اذا تحالفوا اخذ كل يمين صاحبه وقيل لان اليد اليمين من شانها حفظ الشئ فسمى الحلف بذلك لحفظ المحلوف عليه ويسمى المحلوف عليه يمينا لتلبسه بها وعرفت شرعا بانها تاكيد الشئ بذكر الله او صفته له - ف والنذور جمع نذر وهو مصدر نذر بفتح الذال المعجمة ينذر بضمها وكسرها والنذر فى اللغة الوعد بخير او شر وشرعا التزام قربة غير لازمة باصل الشرع وزاد بعضهم مقصودة وقيل ايجاب ما ليس بواجب لحدوث امر نهم من قال ان يلزم لنفسه بشئ تبرعا من عبادة او صدقة او نحوهما قس من نذر وكان من جنسه واجب وهو عبادة مقصودة لزم الناذر. تنوير الابصار متن درمختار ١٢ ٢ قوله باللغو هو قول الرجل فى الكلام من غير قصد لا والله وبلى والله هذا مذهب الشافعى وقيل هو فى الهزل وقيل فى المعصية وقيل على غلبة الظن وهو قول ابى حنيفة واحمد وقيل اليمين فى الغضب وقيل فى النسيان ١٢ ع - ٣ قوله وقال قالوا انما قال ابو بكر هذا لما حلف انه لا يبر مسطحا لما تكلم فى قضية الافك فنزلت ولا ياتل اولوا الفضل منكم الاية فعاد الى مسطح بما كان ينفعه - كذا فى ف ١٢ ٤ قوله لا تسأل الامارة بكسر الهمزة اى لا تسئل ان تجعل اميرا اى حاكما قوله اوتيتها على صيغة المجهول اى اعطيتها قوله عن مسئلة اى عن سوال وكلت على صيغة المجهول بالتشديد والتخفيف قوله اعنت على صيغة المجهول ايضا - ع اى الامارة امر شاق لا يخرج عن عهدتها الا الافراد فلا تسألها عن شرف نفس فلا يعينك الله وان اوتيت من غير مسئلة اعانك ١٢ مجمع ٥ قوله فكفر الخ فيه جواز التكفير قبل الحنث وبه اخذ الشافعى ومالك رضى الله تعالى عنهما فى رواية ولا يجوز عند الحنفية لان الكفارة لستر الجناية ولا جناية قبل الحنث فلا يجوز وحكم الحديث انه يعارضه رواية مسلم اخرجه عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه من حلف على يمين فراى غيرها خيرا منها فليات الذى هو خير وليكفر عن يمينه فاذا كان الامر كذلك فالاخذ برواية تقديم الحنث على الكفارة اولى لما ذكرناه كذا فى العينى ١٢ ٦ قوله بثلث ذود بفتح الذال المعجمة وسكون الواو وبالدال المهملة وهو من الابل ما بين الثلثة الى العشرة وقيل الذود الواحد من الابل بدليل قوله ليس فيما دون خمس ذود صدقة وقال الفراء العرب تقول الذود من الثلاثة الى التسعة وقال ابو عبيد هى من الاناث فلذلك قال بثلاث ذود ولم يقل بثلاثة ذود وقال الكرمانى هو من باب اضافة الشئ الى نفسه قوله غر الذرى بضم الغين المعجمة وتشديد الراء وهو جمع الاغر وهو الابيض الحسن والذرى بضم الذال وكسرها وفتح الراء جمع ذروة بالكسر والضم وذروة كل شئ اعلاه والمراد ههنا الاسنمة وقد تقدم فى الجهاد فى باب الخمس انه خمس ذود فى غزوة تبوك انه ستة البعرة ولا منافاة بينهما اذ ليس فى ذكر الثلاث نفى الخمس والست ١٢ ع ٧ قوله والله ان شاء الله التعليق بالمشية ههنا الظاهر انه للتبرك والا فحقيقته ترفع القسم الذى هو المقصود لتاكيد الحكم وتقريره - كذا فى قس ١٢ ٨ قوله او اتيت اما شك من الراوى فى تقديم اتيت على كفرت وبالعكس واما تنويع من رسول الله صلى الله عليه وسلم اشارة الى جواز تقديم الكفارة على الحنث وغيرها ١٢ ع ٩ قوله نحن الآخرون الخ اى المتاخرون فى الدنيا المتقدمون فى الآخرة فان قلت ما وجه ذكره ههنا واى دخل له فيه قلت هذا اول حديث فى صحيفة همام عن ابى هريرة وكان همام اذا روى الصحيفة استفتح بذكره ثم سرد الاحاديث فذكره الراوى ايضا كذلك وقال ابن بطال واما ادخال البخارى ذلك ههنا فيمكن ان يكون سمع ابو هريرة ذلك من النبى صلعم فى نسق واحد فحدث بهما جميعا كما سمعهما ويمكن ان الراوى فعل ذلك لانه سمع من ابى هريرة احاديث فى اولها ذلك فذكره على الترتيب الذى سمعه ١٢ ك ١٠ قوله لان يلج بفتح اللام وكسرها اى يصر ويقيم عليه ولا يتحلل منه بالكفارة وآثم بلفظ افعل التفضيل فان قلت هذا يشعر بان اعطاء الكفارة فيه اثم لان الصيغة يقتضى الاشتراك قلت نفس الحنث فيه اثم لانه يستلزم عدم تعظيم اسم الله تعالى وبين اعطاء الكفارة وبينه ملازمة عادة قال النووى بنى الكلام على توهم الحالف فانه يتوهم ان عليه اثما فى الحنث ولهذا يلج فى عدم التحلل بالكفارة فقال صلعم فى اللجاج اكثر لو ثبت الاثم ومعنى الحديث انه اذا حلف يمينا يتعلق باهله ويتضررون بعدم حنثه ولا يكون فى الحنث معصية ينبغى له ان يحنث ويكفر فان قال لا احنث واخاف الاثم فيه فهو مخطى بل استمراره فى ادامة الضرر على اهله اكثر اثما من الحنث ولابد من تنزيله على ما اذا لم يكن الحنث معصية اذ لا يجوز الحنث فى المعاصى ١٢ ك

ع بفتح اللام وهى اللام المؤكدة للقسم ويلج بكسر اللام ويجوز فتحها بعده جيم من اللجاج وهو ان يتمادى فى الامر ولو تبين له خطاءه واصل اللجاج فى اللغة هو الاصرار على الشئ مطلقا يقال لججت الج بكسر الجيم فى الماضى وفتحها فى المضارع ويجوز العكس ١٢ ف -

عه قال الغسانى اسحاق ليشبه ان يكون ابن منصور وانه هو الصواب لان فى كثير من النسخ ذكر اسحق مجردا حتى قال جامع رجال الصحيحين فى ترجمة يحيى بن صالح روى عنه اسحق غير منسوب وهو ابن منصور واما النسخة التى فيها يعنى ابن ابراهيم ما ازالت الابهام لان فى مشائخ البخارى ثلثة بهذا النسب - ف ك ع وفى المنقول عنه التى هى اصح النسخ ونسختين اخريين صحيحين نسبه ابن عبد الله والله اعلم ١٢.

حل اللغات ذود بفتح الذال وسكون الواو ما بين الثلاث الى العشرة غر بضم الغين وتشديد الراء جمع اغر وهو الابيض الحسن والذرى بضم الذال وفتح الراء جمع ذروة بالكسر والضم وذروة كل شئ اعلاه والمراد ههنا الاسنمة ١٢.

٦٦٢٧ حدثنا قتيبة علیه وسلم من استلج فی اهله بیمین فهو اعظم اثما لیس تغنی الکفارة باب قول النبی صلی الله علیه وسلم وایم الله حدثنا قتیبة
ابن سعید عن اسمٰعیل بن جعفر عن عبد الله بن دینار عن ابن عمر قال بعث رسول الله صلی الله علیه وسلم بعثا وامّر علیهم اسامة بن
زید فطعن بعض الناس فی امرته فقام رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال ان کنتم تطعنون فی امرته فقد کنتم تطعنون فی امرة
ابیه من قبل وایم الله ان کان لخلیقا للامارة وان کان لمن احب الناس الیّ وانّ هذا لمن احب الناس الیّ بعده باب کیف کان یمین
النبی صلی الله علیه وسلم وقال سعد قال النبی صلی الله علیه وسلم والذی نفسی بیده وقال ابو قتادة قال ابو بکر عند النبی صلی الله علیه وسلم
لاها الله اذا یقال والله وبالله وتالله ٦٦٢٨ حدثنا محمد بن یوسف عن سفیان عن موسی بن عقبة عن سالم عن ابن عمر قال کانت یمین
النبی صلی الله علیه وسلم لا ومقلب القلوب ٦٦٢٩ حدثنا موسی قال حدثنا ابو عوانة عن عبد الملك عن جابر بن سمرة عن النبی صلی الله علیه
وسلم قال اذا هلك قیصر فلا قیصر بعده واذا هلك کسری فلا کسری بعده والذی نفسی بیده لتنفقن کنوزهما فی سبیل الله ٦٦٣٠ حدثنا
ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزهری قال اخبرنی سعید بن المسیب ان ابا هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا هلك کسری
فلا کسری بعده واذا هلك قیصر فلا قیصر بعده والذی نفس محمد بیده لتنفقن کنوزهما فی سبیل الله ٦٦٣١ حدثنی محمد قال اخبرنا عبدة
عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال یا امة محمد والله لو تعلمون ما اعلم لضحکتم قلیلا ولبکیتم کثیرا
٦٦٣٢ حدثنا یحیی بن سلیمان قال حدثنی ابن وهب قال اخبرنی حیوة قال حدثنی ابو عقیل زهرة بن معبد انه سمع جده عبد الله بن هشام
قال کنا مع النبی صلی الله علیه وسلم وهو اخذ بید عمر بن الخطاب فقال له عمر یا رسول الله لانت احب الیّ من کل شیء الا نفسی فقال
النبی صلی الله علیه وسلم لا والذی نفسی بیده حتی اکون احب الیك من نفسك فقال له عمر فانه الان والله لانت احب الیّ من نفسی
فقال النبی صلی الله علیه وسلم الان یا عمر ٦٦٣٣، ٦٦٣٤ حدثنا اسمٰعیل قال حدثنی مالك عن ابن شهاب عن عبید الله بن عبد الله بن عتبة بن
مسعود عن ابی هریرة وزید بن خالد انهما اخبراه ان رجلین اختصما الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال احدهما اقض بیننا بکتاب الله
وقال الاخر وهو افقههما اجل یا رسول الله اقض بیننا بکتاب الله وأذن لی ان اتکلم قال تکلم قال ان ابنی کان عسیفا علی هذا قال مالك
والعسیف الاجیر زنی بامرأته فاخبرونی ان علی ابنی الرجم فافتدیت منه بمائة شاة وجاریة لی ثم انی سألت اهل العلم فاخبرونی ان
علی ابنی جلد مائة وتغریب عام وانما الرجم علی امرأته فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم اما والذی نفسی بیده لاقضین بینکما بکتاب الله

ن ١ کن ھ ف لیبر یعنی الکفارة ٢ ن کانت ٣ ذا ٤ ثنا ٥ لبکیتم کثیرا ولضحکتم قلیلا ٦ له ٧ قال ٨ فاقض ٩ ان ١٠ انا

ـله قوله لیبر یعنی الکفارة کذا وقع فی روایة ابن السکن وکذا لابی ذر عن الکشمیهنی بلام مکسورة بعدها تحتانیة مفتوحة ثم موحدة ثم راء مشددة واللام لام الامر بلفظ امر الغائب من البراو الابرار ویعنی بفتح التحتانیة وسکون المهملة وکسر النون تفسیر البر والتقدیر لیترک اللجاج ویبر ثم فیه البر بالکفارة والمراد انه یترک اللجاج فیما حلف به ولیفعل المحلوف علیه ویحصل له البر باداء الکفارة عن الیمین الذی حلفه اذا حنث ووقع فی روایة النسفی والاصیلی لیس تغنی الکفارة بفتح اللام وسکون التحتانیة بعدها سین مهملة وتغنی بضم المثناة الفوقانیة وسکون الغین المعجمة وکسر النون والکفارة بالرفع والمعنی ان الکفارة لا تغنی عن ذلک وهو خلاف المراد والروایة الاولی اوضح ومنهم من وجه الثانیة بان المفضل علیه محذوف والمعنی ان الاستلجاج اعظم اثما من الحنث والجملة استیناف والمراد ان ذلک الاثم لا تغنی عنه کفارة ١٢ ف ـٹه قوله ایم الله الهمزة فیه للوصل وهو اسم وضع للقسم او هو جمع یمین وحذف منه النون وعند الفراء وابن کیسان الفه للقطع ـ ع وهو اسم عند الجمهور وحرف عند الزجاج وهمزته همزة وصل عند الاکثر وهمزة قطع عند الکوفیین ومن وافقهم لانه عندهم جمع وعند سیبویه ومن وافقه انه اسم مفرد ١٢ ف ـٹه قوله طعن الخ اما لصغر سنه واما لکونه من الموالی واما لعدم تجربته بامور الریاسة واما لغیر ذلک وتطعنون المشهور فیه الفتح ـ ک قال ابن فارس عن بعضهم طعن بالرمح یطعن بالضم وطعن بالقول یطعن بالفتح ١٢ ع
ـٹه قوله ها الله قیل ها حرف قسم کالواو والباء والتاء وقیل الها بدل عن الواو واذا جواب وجزاء ای لا والله اذا صدق لایکون کذا وفی بعضها ذا اسم اشارة ای والله لایکون هذا ـ ک قال ابن الاثیر هکذا جاء الحدیث لاها الله اذا والصواب لاها الله ذا بحذف الهمزة ومعناه لا والله یکون ذا فحذف تخفیفا ولک فی الفها مذهبان احدهما تثبیت الفها فی الوصل لان الذی بعدها مدغم مثل دابة والثانی حذفها لالتقاء الساکنین ـ وهذا اللفظ من حدیث تقدم فی صفحة ٥٤٢ ج ١ ١٢ ـٹه قوله قیصر ملک الروم وکسری بفتح الکاف وکسرها لقب ملوک الفرس فان قلت اسم لا اذا کان معرفة وجب التکریر قلت هو علم نکر او لا بمعنی لیس او مؤول نحو قضیة ولا ابا حسن لها او مکرر اذ حاصله لا قیصر ولا کسری وفیه معجزة اذ وقع کما اخبر صلی الله علیه وسلم ١٢ ک ـٹه قوله حتی اکون ای لا یکفی ذلک لبلوغ الرتبة العلیا حتی یضاف الیه ما ذکر وعن بعض الزهاد وتقدیر الکلام لا تصدق فی حبی حتی تؤثر

رضائی علی هواک وان کان فیه الهلاک قوله فقال له عمر فانه الآن الخ قال الداؤدی انه استثنی نفسه اولا خوفا من ان لا یبلغ ذلک منه فیحلف بالله کاذبا فلما قال له ما قال تقرر فی نفسه انه احب الیه من نفسه فحلف کذا قال وقال الخطابی حب الانسان طبع وحب غیره اختیار وانما اراد صلی الله علیه وسلم حب الاختیار اذ لا سبیل الی قلب الطباع وتغییرها عما جبلت علیه قلت فعلی هذا جواب عمر اولا کان بحسب الطبع ثم تامل فعرف بالاستدلال ان النبی صلی الله علیه وسلم احب الیه من نفسه لکونه السبب فی نجاتها من الهلکات فی الدنیا والآخرة فلذلک حصل الجواب بقوله الآن یا عمر ای الآن عرفت فنطقت بما یجب واما تقریر بعض الشراح الآن صار ایمانک معتدا به اذ المرء لا یعتد بایمانه حتی یقتضی عقله ترجیح جانب الرسول صلی الله علیه وسلم ففیه سوء الادب ـ کذا فی الفتح ومر فی صفحة ٢٦٥ قطعة من الحدیث ١٢ ـٹه قوله بکتاب الله قیل هو قوله تعالی ویدرؤ عنها العذاب ان تشهد اربع شهادات بالله والعذاب الذی یدرء للزوجة عن نفسها الرجم واهل السنة مجمعون علی ان الرجم من حکم الله وقال قوم انه لیس فی کتاب الله وانما هو فی السنة فزعموا ان معنی قوله لاقضین بینکما بکتاب الله ای لوحی الله تعالی لا بالمتلو وقیل یرید بقضاء الله حکمه بقوله تعالی کتاب الله علیکم واحل لکم ما وراء ذلکم ای حکمه فیکم وقضاءه علیکم ١٢ عینی ـٹه قوله اجل یا رسول الله اقض بیننا بکتاب الله قال الطیبی انما سأل المترافعان ان یحکم بینهما بحکم الله تعالی وهما یعلمان انه لا یحکم الا بحکم الله لیفصل ما بینهم بالحکم الصرف لا بالتصالح والترغیب فیما هو الارفق بهما اذ للحاکم ان یفعل ذلک ولکن برضی الخصمین قوله علی هذا قال الطیبی یرید ان قوله علی هذا صفة ممیزة لعسیفا ای اجیرا ثابت الاجرة علیه وانما یکون کذلک اذا لابس العمل واتمه ولو قیل لهذا لم یکن کذلک ١٢ مرقاة

ـعه قوله افقههما قال العلماء یجوز ان یکون انه بالاصالة اکثر فقها منه ویحتمل ان المراد افقه منه فی هذه القضیة لوصفه ایاها علی وجهها ویحتمل انه لادبه واستیذانه فی الکلام وحذره من الوقوع فی النهی فی قوله تعالی لا تقدموا بین یدی الله ورسوله بخلاف خطاب الاول فانه من جفاء الاعراب ١٢ـ

اَمَّا غَنَمُكَ وَجَارِيَتُكَ فَرَدٌّ عَلَيْكَ وَجُلِدَ ابْنُهُ مِائَةً وَغُرِّبَ عَامًا وَاُمِرَ اُنَيْسٌ الْاَسْلَمِيُّ اَنْ يَّاْتِيَ امْرَاَةَ الْاٰخَرِ فَاِنِ اعْتَرَفَتْ رَجَمَهَا فَاعْتَرَفَتْ فَرَجَمَهَا

۶۶۳۵ حَدَّثَنَا عبد الله بن محمد قال حدثنا وَهْبٌ قال حدثنا شعبة عن محمد بن ابي يعقوب عن عبد الرحمٰن بن ابي بكرة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اَرَاَيْتُمْ ان كان اسلمُ وغِفَارُ ومُزَيْنَةُ وجُهَيْنَةُ خَيْرًا من تميم وعامر بن صَعْصَعَةَ وغَطَفَانَ واَسَدٍ خَابُوا وخَسِرُوا قَالُوا نَعَمْ فقال والذي نفسي بيده انهم خير منهم

۶۶۳۶ حَدَّثَنَا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عُرْوَةُ عن ابي حُمَيْدٍ الساعدي انه اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل عاملا فجاءه العامل حين فرغ من عمله فقال يا رسول الله هذا لكم وهذا اُهْدِيَ لي فقال له اَفَلَا قَعَدْتَ في بيت ابيك واُمِّكَ فنظرتَ اَيُهْدٰى لك ام لا ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم عَشِيَّةً بعد الصلوٰة فَتَشَهَّدَ واَثْنٰى على الله بما هو اهله ثم قال اما بعدُ فما بالُ العامل نستعمله فيأتينا فيقول هذا من عملكم وهذا اُهْدِيَ لي افلا قعد في بيت ابيه وامه فنظر هل يُهْدٰى له ام لا فوالذي نفس محمد بيده لا يَغُلُّ احدكم منها شيئا الا جاء به يوم القيٰمة يحمله على عنقه ان كان بعيرا جاء به له رُغَاءٌ وان كانت بقرةً جاء بها لها خُوَارٌ وان كانت شاةً جاء بها تَيْعَرُ فقد بلَّغْتُ فقال ابو حُمَيْدٍ ثم رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده حتى اِنَّا لننظر الى عُفْرَةِ اِبْطَيْهِ قال ابو حميد وقد سمع ذٰلك معي زيد بن ثابت من النبي صلى الله عليه وسلم فَسَلُوْهُ

۶۶۳۷ حَدَّثَنَا ابراهيم بن موسٰى قال اخبرنا هشام عن مَعْمَرٍ عن هَمَّامٍ عن ابي هريرة قال قال ابو القٰسم صلى الله عليه وسلم والذي نفس محمد بيده لو تعلمون ما اعلم لبكيتم كثيرا ولضحكتم قليلا

۶۶۳۸ حَدَّثَنَا عمر بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش عن المعرور عن ابي ذرٍّ قال انتهيتُ اليه وهو يقول في ظِلِّ الكعبة هم الاَخْسَرُوْنَ وربِّ الكعبة هم الاخسرون وربِّ الكعبة قلت ما شاْني اَيُرٰى فيَّ شيءٌ ما شاْني فجلستُ وهو يقول فما استطعتُ اَنْ اَسْكُتَ وتَغَشَّانِي ما شاء الله فقلتُ مَنْ هم بابي انت واُمِّي يا رسول الله قال الاَكْثَرُوْنَ اَمْوَالًا الا مَنْ قال هٰكذا وهٰكذا وهٰكذا

۶۶۳۹ حَدَّثَنَا ابو اليمان قال اخبرنا شُعَيْبٌ قال حدثنا ابو الزناد عن عبد الرحمٰن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سُلَيْمَانُ لَاَطُوْفَنَّ الليلةَ على تسعين امراةً كلهن تاتي بفارسٍ يجاهد في سبيل الله فقال له صاحبُه قل ان شاء الله فلم يقل ان شاء الله فطاف عليهن جميعا فلم تحمل منهن الا امراةٌ واحدةٌ جاءت بِشِقِّ رجلٍ وايمُ الذي

ن ۱ وامر انيس، نص ۲ فارجمها، ن ۳ ثنى، ن ۴ ثنى، ن ۵ ۲ هو ابن يوسف، ن ۶ في ظل الكعبة يقول، نص ۷ ايرا في شيئا، ن ۸ ۲ اليه

ل قوله فرد عليك اي فيرد ان عليك وفيه ان الصلح الفاسد ينقض اذا وقع ۱۲ ع ۲ قوله غرب عاما هذا عند الشافعي ومن تبعه ومن لم يره من العلماء كائمتنا يحمل الامر فيه على المصلحة ويقول ليس التغريب بطريق الحد بل بطريق المصلحة التي يراها الامام من السياسة ۔ مرقاة ولنا قوله تعالى الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة شارع في بيان حكم الزنا فكان المذكور تمام حكمه والا كان تجهيلا اذ يفهم انه تمام الحكم وليس تمامه في الواقع فكان مع الشروع في البيان ابعد من ترك البيان لانه يوقع في الجهل المركب وذلك في البسيط ولانه هو المفهوم لانه جعل جزاء الشرط فيفيد ان الواقع هذا فقط فلو ثبت شئ آخر كان معارضا لا مثبتا لما سكت عنه الكتاب وهو الزيادة بالممنوعة واما ما يفيده كلام بعضهم من ان الزيادة بخبر الواحد اثبات ما لم يوجبه القرآن وذلك لا يمتنع ولذا زيد في عدة المتوفى عنها الاحداد على التربص فهو يفيد عدم معرفة الاصطلاح وذلك انه ليس المراد من الزيادة اثبات ما لم يثبته القرآن ولم ينفه لا يقول هذا عاقل فضلا عن عالم بل تقييد مطلقه وبالتقييد ينتفي الحكم عن بعض ما اثبته فيه المطلق ثم لاشك ان هذا نسخ وبخبر الواحد لا يجوز نسخ الكتاب وظن المعترض ان الاحداد زيادة غلط لانه ليس تقييد اللتربص والا لو تربصت ولم تحد لم تخرج عن العدة وليس كذلك بل تكون عاصية بترك واجب في العدة وانما اثبت الحديث واجبا لانه قيد مطلق الكتاب بل ما جاء في البخاري من قول ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى فيمن زنى ولم يحصن بنفي عام واقامة الحد ظاهر في ان النفي ليس من الحد لعطفه عليه وكونه استعمل الحد في جزء مسماه وعطف على الجزء الآخر بعيد ولا دليل يوجبه ما ذكر من الالفاظ لا تفيده فجاز كونه تعزيرا لمصلحة ثم في النفي فتح باب الفتنة لانفرادها عن العشيرة وعمن تستحي منهم ان كان لها شهوة قوية وقد تفعله لحال آخر وهو حاجتها ويؤيده ما روى عبد الرزاق ومحمد بن الحسن في كتاب الآثار عن ابي حنيفة عن حماد عن ابراهيم قال عبد الله بن مسعود في البكر يزني بالبكر يجلدان مائة وينفيان سنة قال وقال علي بن ابي طالب رض حسبهما من الفتنة ان ينفيا وروى عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب قال غرب عمر رض ربيعة بن امية بن خلف في الشراب الى خيبر فلحق فتنصر فقال عمر لا اغرب بعده مسلما نعم لو غلب على ظن الامام مصلحة في التغريب تعزيرا له ان يفعله وهو محل التقريب الواقع للنبي صلى الله عليه وسلم وللصحابة من ابي بكر وعمر وعثمان ۔ كذا في فتح القدير ۱۲۔ ۳ قوله فان اعترفت الخ قال صاحب التوضيح فيه ان مطلق الاعتراف يوجب الحد ولا يحتاج الى تكراره وبه قال مالك والشافعي وقال احمد لا يجب الا باعتراف اربع مرات في مجلس او في اربع مجالس وقال ابو حنيفة يتعدد اربع مجالس لما في حديث ابي هريرة فلما شهد على نفسه اربع شهادات الحديث اخرجه في الصحيحين والجواب عن حديث العسيف ان معناه اغد يا انيس فان اعترفت الاعتراف المعهود بالتعدد اربع مرات فان قلت سلمنا اشتراط الاقرار اربع مرات ولكن اشتراط اختلاف المجالس من اين

قلت اخرج مسلم من حديث ابي هريرة رض ان ماعزا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فرده ثم اتاه الثانية الى ان قال فلما كان الرابعة حفر له حفيرة فرجمه كذا في العيني ۴ قوله اَرَاَيْتُمْ اي اخبروني والمراد باسلم ومن ذكر معها قبائل مشهورة ۔ ف والعبارة يحتمل وجهين التوزيع بان يكون اسلم خيرا من تميم وغفار من عامر وهكذا والجمع بان يكون اسلم خيرا من الاربعة وكذا غفار وغيره وجها ثالثا وهو ان يكون الاربعة من حيث الجملة خيرا من الاربعة بجملتها مع قطع النظر عن كل واحد منها فان قلت ما مقول قالوا قلت نعم وهو مقدر ۱۲ كذا في ك ۵ قوله استعمل عاملا هو عبد الله بن اللتبية بضم اللام وسكون التاء المثناة من فوق وكسر الباء الموحدة وتشديد الياء آخر الحروف قوله لا يغل اي لا يخون من الغلول قوله رغاء بضم الراء وبالغين المعجمة وبالمد قال الكرماني الرغاء الصوت قلت هو صوت البعير خاصة لا مطلق الصوت لها خوار بضم الخاء المعجمة وتخفيف الواو وهو صوت البقرة وقال ابن التين ورويناه بالجيم والهمزة وهو رفع الصوت قوله تيعر بفتح التاء المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف وفتح العين المهملة وكسرها اي تصيح قال ابن التين قرأناه بفتح العين قال الجوهري يعرت المعز تيعر بالكسر يعارا بالضم صاحت وقال ابن فارس اليعار صوت الشاة قوله فقد بلغت بالتشديد من التبليغ قوله الى عفرة ابطيه بضم المهملة وسكون الفاء وبالراء هو البياض الذي فيه شئ كلون الارض وقال الجوهري الاعفر الابيض وليس بالشديد البياض وشاة عفري يعلو بياضها حمرة قوله قال ابو حميد هو موصول بالسند المذكور وهو راوي الحديث وفي الحديث ان هدية العامل مردودة الى بيت المال ۔ ع ومر في صـ ۳۵۵ ج ۱ ۱۲ ۶ قوله اَيُرٰى فيَّ شيء يرى بضم التحتية وفي بتشديد الياء اي الظن في نفسي شئ يوجب الاخسرية وللاصيلي وابي ذر عن الحموي والمستملي ايرى بالتحتية المفتوحة يعني النبي صلى الله عليه وسلم ۔ قس وفي الكرماني اترى بضم التاء اي الظن في نفسي شيئا يوجب الاخسرية وفي بعضها بفتحها وفي بعضها انزل في اي في حقي شئ من القرآن وما شاني اي ما حالي وما امري ۱۲۔ ۷ قوله قال هكذا وهكذا وهكذا ثلاث مرات اي الا من انفق ماله اماما ويمينا وشمالا على المستحقين فعبر عن الفعل بالقول قس ومر صدر الحديث في صـ ۱۹۱ ج ۱ ۱۲ ۸ قوله لاطوفن الطواف كناية عن الجماع قوله على تسعين وفي كتاب الانبياء في بعض الروايات سبعين وقال شعيب وابو الزناد تسعين وهو الاصح ولا منافاة اذ هو مفهوم العدد وفي صحيح مسلم ستون ويروى مائة قوله فقال له صاحبه اي الملك او قرينه قوله بشق رجل اي بنصف ولد واطلاق الرجل باعتبار ما يئول اليه قوله وايم الله الى آخره هذا من باب الوحي لا من باب علم الغيب ع وفيه جواز اضافة ايم الى غير لفظ الجلالة لكنه نادر ۱۲ قس

ع اي لو علمتم ما اعلم من الهائلات والحرمات يسهل عليكم امتثال امر الله تعالى فيما قال فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا ۱۲ ف ع بفتح الميم وسكون العين المهملة وضم الراء الاولى ابن سويد ۱۲ ع ـه اي الى النبي صلى الله عليه وسلم صرح به في الزكوٰة ۱۲ ع

نفس محمد بیدہ لو قال ان شاء اللہ لجاھدوا فی سبیل اللہ فرسانا اجمعون حدثنا محمد قال حدثنا ابو الاحوص عن ابی اسحاق عن
البراء بن عازب قال اُھدی الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم سرقۃ من حریر فجعل الناس یتداولونھا بینھم ویعجبون من حسنھا ولینھا
فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتعجبون منھا قالوا نعم یا رسول اللہ قال والذی نفسی بیدہ لمنادیل سعد فی الجنۃ خیر من ھذا
قال ابو عبد اللہ لم یقل شعبۃ واسرائیل عن ابی اسحاق والذی نفسی بیدہ حدثنا یحیی بن بکیر قال حدثنا اللیث عن یونس عن
ابن شھاب قال حدثنی عروۃ بن الزبیر ان عائشۃ قالت ان ھند بنت عتبۃ بن ربیعۃ قالت یا رسول اللہ ما کان مما علی ظھر الارض
اھل اخباء او خباء احب الی ان یذلوا من اھل اخبائک او خبائک شک یحیی ثم ما اصبح الیوم اھل اخباء او خباء احب الی ان یعزوا
من اھل اخبائک او خبائک قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وایضا والذی نفس محمد بیدہ قالت یا رسول اللہ ان ابا سفیان رجل
مسیک فھل علی حرج ان اطعم من الذی لہ قال لا الا بالمعروف حدثنا احمد بن عثمان قال حدثنا شریح بن مسلمۃ قال حدثنا
ابراھیم عن ابیہ عن ابی اسحاق قال سمعت عمرو بن میمون قال حدثنی عبد اللہ بن مسعود قال بینما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
مضیف ظھرہ الی قبۃ من ادم یمان اذ قال لاصحابہ اترضون ان تکونوا ربع اھل الجنۃ قالوا بلی قال افلم ترضوا ان تکونوا ثلث اھل
الجنۃ قالوا بلی قال فوالذی نفس محمد بیدہ انی لارجو ان تکونوا نصف اھل الجنۃ حدثنا عبد اللہ بن مسلمۃ عن مالک بن عبد الرحمن
ابن عبد اللہ بن عبد الرحمن عن ابیہ عن ابی سعید ان رجلا سمع رجلا یقرأ قل ھو اللہ احد یرددھا فلما اصبح جاء الی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فذکر ذلک لہ وکان الرجل یتقالھا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والذی نفسی بیدہ انھا لتعدل ثلث القران
حدثنا اسحاق قال اخبرنا حبان قال حدثنا ھمام قال حدثنا قتادۃ حدثنا انس بن مالک انہ سمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول اتموا
الرکوع والسجود فوالذی نفسی بیدہ انی لاراکم من بعد ظھری اذا ما رکعتم واذا ما سجدتم حدثنا اسحاق قال حدثنا وھب بن جریر
قال حدثنا شعبۃ عن ھشام بن زید عن انس بن مالک ان امرأۃ من الانصار اتت النبی صلی اللہ علیہ وسلم معھا اولاد لھا فقال والذی
نفسی بیدہ انکم لاحب الناس الی قالھا ثلث مرار باب لا تحلفوا بآبائکم حدثنا عبد اللہ بن مسلمۃ عن مالک عن نافع عن
عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ادرک عمر بن الخطاب وھو یسیر فی رکب یحلف بابیہ فقال الا ان اللہ ینھاکم ان
تحلفوا بآبائکم من کان حالفا فلیحلف باللہ او لیصمت حدثنا سعید بن عفیر قال حدثنا ابن وھب عن یونس عن ابن شھاب قال سالم

منھا ۲ من ۲ من لا ۲ بالمعروف ثنی یمانی افلا ترضون فی یدہ ۲ الخدری ثنی اخبرنا اولادھا ۲ النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرار ۲ قال

قولہ اجمعون تاکید لضمیر الجمع فی قولہ لجاھدوا وقد انسی اللہ تعالی سلیمان الاستثناء لیمضی قدرہ السابق۔ قس وفیہ استحباب قول ان شاء اللہ قال تعالی ولا تقولن لشیء انی فاعل ذلک غدا الا ان یشاء اللہ۔ ک مر الحدیث فی ص ۳۹۶ ج ۱ وص ۵۰۲ ج ۱ وایضا فی ص ۷۰۹ مع زیادۃ بیان ۱۲ ۲؎ قولہ سرقۃ بفتح المھملۃ والراء والقاف القطعۃ وسعد ھو ابن معاذ الاوسی سید الانصار فان قلت ما وجہ تخصیص سعد بہ قلت لعل مندیل سعد کان من ذلک الجنس او کان مقتضی الوقت استمالۃ قلبہ او کان اللامسون المتعجبون من الانصار فقال مندیل سیدکم خیر منہ او کان سعد یحب ذلک الجنس من الثوب وفیہ منقبۃ عظیمۃ لسعد رض وان ادنی ثیابہ فیھا کذلک لان المندیل ادنی الثیاب معد للوسخ والامتھان والمنادیل جمع مندیل بکسر المیم وھو ما یمسح بہ ما یتعلق بالید من الطعام۔ ع ومر الحدیث فی ص ۳۹۱ ج ۱ ۱۲ ۳؎ قولہ لم یقل شعبۃ واسرائیل الخ یعنی انھما رویاہ عن ابی اسحاق عن البراء کما رواہ ابو الاحوص وان ابا الاحوص انفرد عنھما بھذہ الزیادۃ وقد تقدم حدیث شعبۃ فی المناقب ص ۵۳۹ ج ۱ وحدیث اسرائیل فی اللباس ص ۸۶۶ ج ۲ موصولا ۱۲ فتح ۴؎ قولہ ان ھند منصرف وغیر منصرف بنت عتبۃ بضم العین وسکون التاء المثناۃ من فوق ابن ربیعۃ القرشیۃ ام معاویۃ بن ابی سفیان اسلمت یوم الفتح اھل خباء الشک بین الجمع والمفرد والخباء احد بیوت العرب من وبر او صوف ولا یکون من الشعر ویکون علی عمودین او ثلثۃ ویجمع علی اخبیۃ وجمع ھنا علی اخباء علی غیر قیاس وقال ابن بطال خباء واخبیۃ کمثال وامثلۃ قولہ ان یذلوا ان مصدریۃ ھی من ذلتھم وکذلک فی قولہ من ان یعزوا ای من عزتھم قولہ شک یحیی ھو یحیی بن بکیر شیخ البخاری قولہ ایضا ای وستزیدین من ذلک اذ یتمکن الایمان من قلبک فیزید حبک لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ کما قال علیہ السلام واللہ لا یؤمن احدکم حتی اکون احب الیہ من والدہ وولدہ والناس اجمعین یرید لا یبلغ احدکم حقیقۃ الایمان حتی اکون احب الخ وقیل معناہ وانا ایضا بالنسبۃ الیک مثل ذلک والاول اولی قولہ مسیک بکسر المیم وتشدید السین المھملۃ کذا المحفوظ وقال ابن التین حفظناہ بفتح المیم وھو البخیل وانما سمی بذلک لانہ یمسک فی یدیہ ولا یخرج لاحد ۱۲ ع

۵؎ قولہ قال ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقولہ لا ای لا حرج علیک قولہ الا بالمعروف ای الا ان تطعمین من مالہ بحسب العرف بین الناس فی ذلک ۱۲ ع ۶؎ قولہ مضیف ظھرہ ای مسندہ من اضفتہ الیہ قولہ قبۃ ھی من الخیام بیت صغیر وھو من بیوت العرب قولہ ادم بفتحتین ای جلد جمع قولہ یمان اصلہ یمنی قدم احدی الیائین علی النون وقلبت الفا وصار مثل قاض والربع بسکون الموحدۃ وضمھا والثلث کذلک۔ ک ومر الحدیث فی ص ۹۶۶ ج ۲ ۱۲ ۷؎ قولہ یرددھا یکررھا وکان بالتشدید ویتقالھا یعدھا قلیلۃ وقولہ لتعدل ثلث القرآن لان جمیعہ اما متعلق بالمبدأ او بالمعاش او بالمعاد وقیل لانہ علی ثلثۃ اقسام قصص واحکام وصفات اللہ وسورۃ الاخلاص متمحضۃ للہ وصفاتہ فھی ثلثۃ فان قلت فکیف یکون معادلا للثلث ولا شک ان المشقۃ فی قراءۃ ثلث القرآن اکثر من قراءتھا بکثیر والاجر بقدر النصب قلت قراءۃ السورۃ لھا ثواب قراءۃ الثلث فقط واما قراءۃ الثلث فلھا عشر امثالھا۔ ک ومر الحدیث فی ص ۷۵۵ ج ۲ ۱۲ ۸؎ قولہ انی لاراکم من بعد ظھری بفتح ھمزۃ ای رؤیۃ حقیقۃ من خلقی بخلق باصرۃ فیہ لاشعار لفظ من ان مبدء الرؤیۃ من خلف قیل کان لہ بین کتفیہ عینان کسم الخیاط لا یحجبھما الثیاب بخلاف واراکم خلف ظھری فانہ یحتمل ھذا ویحتمل ان ذلک بالعین المحسوس ای ابصرکم وانتم خلف ظھری اذ لا یشترط لہ مواجھۃ ولا مقابلۃ۔ مجمع ومر البیان ایضا فی ص ۱۰۲ ج ۱ ۱۲ ۹؎ قولہ انکم لاحب الناس الی الخطاب لجنس المرأۃ واولادھا یعنی الانصار فان قلت فیلزم ان یکون الانصار افضل من المھاجرین عموما ومن ابی بکر وعمر خصوصا قلت ھو عام مخصص بالدلائل الخارجیۃ المخرجۃ منہ قالوا ما من عام الا وقد خصص الا واللہ بکل شیء علیم ۱۲ ک ۱۰؎ قولہ من کان حالفا الخ الحکمۃ فی النھی عن الحلف بالآباء انہ یقتضی تعظیم المحلوف بہ وحقیقۃ العظمۃ مختصۃ باللہ تعالی فلا یضاھی بہ غیرہ وھکذا حکم غیر الآباء من سائر الاشیاء وما ثبت انہ علیہ السلام قال افلح وابیہ فھی کلمۃ تجری علی اللسان عمود الکلام او زینۃ لہ لا یقصد بہ الیمین واما قسم اللہ تعالی بمخلوقاتہ نحو والصافات والطور فللہ ان یقسم بما شاء من خلقہ تنبیھا علی شرفہ او التقدیر ورب الطور ۱۲ عینی

(قولہ باب لا تحلفوا بآبائکم) وذکر فیہ حدیث ابی موسی فقیل فی وجہ مطابقتہ للترجمۃ انہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم حلف باللہ مرتین فعلم ان الحلف بغیر اللہ لا یحسن قلت والاحسن من ذلک ان یقال ان قولہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم واللہ لا احلف علی یمین الخ لا یدل علی ان یمینہ کانت منعقدۃ والیمین بغیرہ تعالی لا تنعقد فکان یمینہ مطلقا باللہ لا بغیرہ تعالی واللہ اعلم اھ سندی

قال ابن عمر سمعت عمر يقول قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ينهاكم ان تحلفوا بآبائكم قال عمر فوالله ما حلفت بها منذ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاكرا ولا آثرا[1] وقال مجاهد او اثرة من علم يأثر علما تابعه عقيل والزبيدى واسحاق الكلبى عن الزهرى وقال ابن عيينة ومعمر عن الزهرى عن سالم عن ابن عمر سمع النبى صلى الله عليه وسلم عمر حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا عبد العزيز بن مسلم قال حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحلفوا بآبائكم حدثنا قتيبة قال حدثنا عبد الوهاب عن ايوب عن ابى قلابة والقسم التميمى عن زهدم قال[3] كان بين هذا الحى من جرم وبين الاشعريين[4] ود واخاء فكنا عند ابى موسى الاشعرى فقرب اليه طعام فيه لحم دجاج وعنده رجل من بنى تيم الله احمر كانه من الموالى فدعاه الى الطعام فقال انى رأيته يأكل شيئا فقذرته فحلفت ان لا آكله فقال قم فلاحدثك عن ذاك انى اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى نفر من الاشعريين نستحمله فقال والله لا احملكم وما عندى ما احملكم عليه فاتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنهب ابل فسأل عنا فقال اين النفر الاشعريون فامر لنا بخمس[5] ذود غر الذرى فلما انطلقنا قلنا ما صنعنا حلف رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحملنا وما عنده ما يحملنا ثم حملنا تغفلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يمينه والله لا نفلح ابدا فرجعنا اليه فقلنا له انا اتيناك لتحملنا فحلفت[6] ان لا تحملنا وما عندك ما تحملنا فقال انى لست انا حملتكم ولكن الله حملكم والله لا احلف على يمين فارى غيرها خيرا منها الا اتيت الذى هو خير وتحللتها

باب لا يحلف باللات[7] والعزى ولا بالطواغيت[8]

حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام بن يوسف قال اخبرنا معمر عن الزهرى عن حميد بن عبد الرحمن عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال من حلف فقال فى حلفه باللات والعزى فليقل[9] لا اله الا الله ومن قال لصاحبه تعال اقامرك فليتصدق[ع]

باب من حلف على الشىء وان لم يحلف

حدثنا قتيبة قال حدثنا الليث عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اصطنع خاتما من ذهب وكان يلبسه فيجعل فصه فى باطن كفه فصنع الناس ثم انه جلس على المنبر فنزعه فقال انى كنت البس هذا الخاتم واجعل فصه[10] من

ن النبى ۲ ف اثارة ۳ ن يقول ۴ ن الاشعرين ۵ ن فلاحدثنك ۶ ن ذلك ۷ ن النبى ۸ ن الاشعرون ۹ ان ۱۰ ن ان ۱۱ ن فقال ۱۲ ن ثنى ۱۳ ف واللات ۱۴ ن فجعل ۱۵ ف خواتيم

---

[1] قوله ولا آثرا بالمد وكسر المثلثة اى حاكيا عن الغير اى ما حلفت بها ولا حكيت ذلك عن غيرى وقد استشكل هذا التفسير اذ الحاكى عن غيره لا يسمى حالفا واجيب باحتمال ان يكون العامل فيه محذوفا اى ولا ذكرتها آثرا عن غيرى او يكون ضمن حلفت معنى تكلمت وجوز شيخنا فى شرح الترمذى لقوله آثرا معنى آخر اى مختارا اقتال آثر الشئ اذا اختاره فكانه قال ولا حلفت بها مؤثرا لها على غيرها قال شيخنا ويحتمل ان يرجع قوله آثرا الى معنى التفاخر بالآباء والاكرام لهم فكانه قال ما حلفت بآبائى ذكرا لمآثرهم وجوز فى قوله ذاكرا ان يكون من الذكر بضم المعجمة كانه احترز عن ان يكون نطق بها ناسيا وهو يناسب تفسير آثرا بالاختيار كانه قال لا عامدا ولا مختارا وجزم ابن التين فى شرحه بانه من الذكر بالكسر لا بالضم قال وانما هو لم اقله من قبل نفسى ولا حدثت عن غيرى انه حلف به واستشكل ايضا ان كلام عمر المذكور يقتضى انه تورع عن النطق بذلك فكيف نطق به فى هذه القصة واجيب بانه اغتفر ذلك لضرورة التبليغ. كذا فى الفتح قوله ذاكرا او الخ هذا من رضى الله عنه مبالغة فى الاجتناب وان لا يجرى على اللسان ما صورته صورة الممتنع شرعا ۱۲ د [2] قوله او اثرة ذكر الصغانى وغيره انه قرئ ايضا اثارة بكسر اوله واثرة بفتحتين وسكون ثانيه مع فتح اوله ومع كسره. ف وفى هامش الفرع كاصله قرئ بضم الهمزة وسكون المثلثة وبفتحها. قس اى قال مجاهد فى تفسير قوله تعالى ائتونى بكتاب من قبل هذا او اثارة من علم ان كنتم صادقين وفسر قوله اثارة بقوله يأثر علما اى ينقل خبرا مما كان قبلهم وقال مقاتل يعنى رواية عن الانبياء والاثر الرواية ومنه قيل للحديث اثر ۱۲ ع [3] قوله قال كان الخ قيل لا مطابقة بينه وبين الترجمة على ما لا يخفى وقال الكرمانى الظاهر ان هذا الحديث كان على الحاشية فى الباب السابق ونقله الناسخ الى هذا الباب او استدل البخارى من حيث انه صلى الله عليه وسلم حلف فى هذه القصة مرتين اولا عند الغضب وآخرا عند الرضا ولم يحلف الا بالله فدل ان الحلف انما هو بالله على الحالين قلت هذا الذى ذكره ليس فيه بيان المطابقة لان الترجمة لا تحلفوا بآبائكم وليست الترجمة فى بيان ان الحلف على ضربين وانما هو بالله فى الحالين ويمكن ان يوخذ المطابقة وان كان فيه التعسف وهو ان الترجمة لما كانت فى نهى الحلف بالآباء وذكر حديثين مطابقين لها ذكر هذا الحديث تنبيها على ان الحلف اذا لم يكن بالآباء او نحو ذلك لا يكون الا بالله فذكره لان فيه الحلف بالله فى الموضعين. كذا فى العينى ۱۲ [4] قوله بين الاشعريين ويروى الاشعرين بحذف ياء النسبة قوله ود بضم الواو وتشديد الدال وهو المحبة واخاء بكسر الهمزة وتخفيف الخاء المعجمة وبالمد قوله دجاج بتثليث الدال جمع دجاجة والدجاجة للذكر والانثى لان الهاء انما دخلت على انه احد من جنسه قوله تيم الله بفتح التاء المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف وهى حى من بكر قوله فقذرته بكسر الذال وفتحها اى كرهته قوله فلاحدثنك اى فوالله لاحدثنك بنون التاكيد ويروى بلا نون قوله فى نفر هو رهط الانسان وعشيرته وهو اسم جمع يقع على جماعة من الرجال خاصة ما بين الثلثة الى العشرة ولا واحد له من لفظه قوله بنهب اى الغنيمة قيل تقدم فى غزوة تبوك ص ۶۳۰ ج ۲ انه عليه السلام ابتاعهن من سعد واجيب بانه لعل اشتراها من سهمانه من ذلك النهب او بما قضيتان احداهما عند قدوم الاشعريين والثانى فى غزوة تبوك عينى ومر الحديث فى ص ۴۴۶ ج ۲ وص ۶۲۱ ج ۲ وص ۵۵۳ ج ۱ ۱۲ [5] قوله خمس ذود بالاضافة وقيل البدل فيتنون الذود من الابل ما بين الثنتين الى التسع وقيل هو خاص بالاناث. مجمع الذود ثلثة ابعرة الى العشرة او خمس عشرة او عشرين او ثلثين او ما بين الثنتين والتسع مؤنث ولا يكون الا من الاناث وهو واحد وجمع او جمع لا واحد له او واحد ج اذواد. قاموس الذود من الابل ما بين الثلث الى العشرة وغر الذرى اى بيض الاسنمة وتغفلنا اى طلبنا غفلته وتحللتها اى كفرتها والتحلل هو التفصى من عهدة اليمين والخروج من حرمتها الى ما يحل له منها ۱۲ ک [6] قوله فحلفت الخ قال فى المصابيح الظاهر انه صلى الله عليه وسلم لم يحلف على عدم حملانهم مطلقا لان مكارم اخلاقه ورافته ورحمته صلى الله عليه وسلم يابى ذلك والذى يظهر لى ان قوله وما عندى ما احملكم جملة حالية من فاعل الفعل المنفى بلا او مفعوله اى لا احملكم فى حالة عدم وجدانى بشئ احملكم عليه اى انه لا يتكلف حملهم بقرض او غيره لما رآه من المصلحة المقتضية لذلك فحمله لهم على ما جاءه من مال الله لا يكون مقتضيا لحنثه فيكون قوله انى والله الخ تاسيس قاعدة فى الايمان لانه ذكر ذلك لبيان انه حنث فى يمينه وانه يكفرها انتهى ۱۲ [7] قوله باللات مشددة التاء صنم وقرأ بها ابن عباس وعكرمة وجماعة سمى بالذى كان يلت عندها السويق بالسمن ثم خفف والعزى صنم او سمرة عبدتها غطفان اول من اتخذها ظالم بن اسعد فوق ذات عرق الى البستان بتسعة اميال بنى عليها بيتا وسماه بسا وكانوا يسمعون فيها الصوت فبعث اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد فهدم البيت واحرق سمرة ۱۲ قاموس [8] قوله ولا بالطواغيت اى ولا يحلف بالطواغيت ايضا وهو جمع الطاغوت. ع الطاغوت اللات والعزى والكاهن والشيطان وكل رأس ضلال والاصنام وكل ما عبد من دون الله تعالى ومردة اهل الكتاب ۱۲ قاموس [9] قوله فليقل الخ قال البغوى فى شرح السنة تبعا للخطابى فى هذا الحديث دليل على ان لا كفارة على من حلف بغير الاسلام وان اثم به لكنه تلزمه التوبة لانه صلى الله عليه وسلم امره بكلمة التوحيد فاشار الى ان عقوبته تختص بدينه ولم يوجب عليه فى ماله شيئا وانما امره بالتوحيد لان الحالف باللات والعزى ايضاهى الكفار ۱۲ ف [10] قوله واجعل فصه من داخل فان قلت ما الغرض فيما قال واجعل الخ قلت بيان انه لم يكن للزينة بل للختم ومصالح اخرى. ک قال ابن المنير مقصود الترجمة ان يخرج مثل هذا من قوله تعالى ولا تجعلوا الله عرضة لايمانكم يعنى احد التاويلات فيها لئلا يتخيل ان الحالف قبل ان يستحلف يرتكب النهى فاشار الى ان النهى يختص بما ليس فيه قصد صحيح كتاكيد الحكم كالذى ورد فى حديث الباب. ف ومر الحديث فى ص ۳۹۴ ج ۲ ۱۲

[ع] قال الطيبى الحكمة فى ذكر القمار بعد الحلف باللات ان من حلف باللات وافق الكفار فى حلفهم فامر بالتوحيد ومن دعا الى المقامرة وافقهم فى لعبهم فامر بكفارة ذلك بالتصدق ۱۲ ف

داخل فرمى به ثم قال والله لا ألبسه ابدا فنبذ الناس خواتيمهم **باب** من حلف بملة سوى الاسلام وقال النبي صلى الله عليه وسلم من حلف باللات والعزى فليقل لا اله الا الله ولم ينسبه الى الكفر **حدثنا** معلى بن اسد قال حدثنا وهيب عن ايوب عن ابي قلابة عن ثابت بن الضحاك قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من حلف بغير ملة الاسلام فهو كما قال ومن قتل نفسه بشيء عذب به في نار جهنم ولعن المؤمن كقتله ومن رمى مؤمنا بكفر فهو كقتله **باب** لا يقول ماشاء الله وشئت وهل يقول انا بالله ثم بك وقال عمرو بن عاصم حدثنا همام قال حدثنا اسحاق بن عبد الله قال حدثنا عبد الرحمن بن ابي عمرة ان ابا هريرة حدثه انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان ثلاثة في بني اسرائيل اراد الله ان يبتليهم فبعث ملكا فاتى الابرص فقال تقطعت بي الحبال فلا بلاغ لي الا بالله ثم بك فذكر الحديث **باب** قول الله تعالى واقسموا بالله جهد ايمانهم وقال ابن عباس قال ابو بكر فوالله يا رسول الله لتحدثني بالذي اخطأت في الرؤيا قال لا تقسم **حدثنا** قبيصة قال حدثنا سفين عن اشعث عن معوية بن سويد بن مقرن عن البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم ح قال وحدثني محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن اشعث عن معوية بن سويد بن مقرن عن البراء قال امرنا النبي صلى الله عليه وسلم بابرار المقسم **حدثنا** حفص بن عمر قال حدثنا شعبة قال اخبرنا عاصم الاحول قال سمعت ابا عثمان يحدث عن اسامة ان ابنة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ارسلت اليه ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم اسامة وسعد وابي او ابي ان ابني قد احتضر فاشهدنا فارسل يقرأ السلام ويقول ان لله ما اخذ وما اعطى وكل شيء عنده مسمى فلتصبر وتحتسب فارسلت اليه تقسم عليه فقام وقمنا معه فلما قعد رفع اليه فاقعده في حجره ونفس الصبي تقعقع ففاضت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سعد ما هذا يا رسول الله فقال هذه رحمة يضعها الله في قلوب من يشاء من عباده وانما يرحم الله من عباده الرحماء **حدثنا** اسمعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يموت لاحد من المسلمين ثلثة من الولد تمسه النار الا تحلة القسم **حدثنا** محمد بن المثنى قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن معبد بن خلد قال سمعت حارثة بن وهب يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الا ادلكم على اهل الجنة كل ضعيف

ملة ، بن ابي طلحة ، الجبال ، اخبرني ، بنتا ، بن زيد ، ولتحتسب ، هذا ، يضعها في ، حدثني ، قال

۱؎ قوله فهو كما قال قال المهلب هو كاذب في يمينه لا كافر لانه لا يخلو اما ان يعتقد الملة التي حلف بها فلا كفارة عليه الا بالرجوع الى الاسلام او يكون معتقد الاسلام بعد الحنث فهو كاذب فيما قاله لان في الحديث الماضي لم ينسبه الى الكفر قيل اراد به التهديد والوعيد وقال ابن القصار معناه انتهى عن موافقة ذلك اللفظ والتحذير منه لانه يكون كافرا بالله قوله عذب به اي بالشيء الذي قتل نفسه لان جزاءه من جنس عمله قوله لعن المؤمن كقتله يعني في التحريم او في الابعاد فان اللعن تبعيد من رحمة الله والقتل تبعيد من الحيوة الحسية وقيل المراد المبالغة في الاثم قوله ومن رمى مؤمنا فهو كقتله اي في الحرمة وقيل لان النسبة الى الكفر الموجب لقتله كالقتل لان المسبب للشيء كفاعله ـ ع احتج بالحديث المذكور ابو حنيفة واصحابه على ان الحالف باليمين المذكور ينعقد يمينه وعليه الكفارة لان الله تعالى اوجب على المظاهر الكفارة وهو منكر من القول وزور والحلف بهذه الاشياء منكر وقال النووي لا ينعقد بهذه الاشياء يمين وعليه ان يستغفر الله ويوحد الله ولا كفارة عليه سواء فعله ام لا وقال هذا مذهب الشافعي ومالك وجمهور العلماء واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم من حلف باللات الحديث ولم يذكر في الحديث كفارة قلنا لا يلزم من عدم ذكرها فيه نفي وجوب الكفارة ـ عيني من كتاب الجنائز الحديث في ص ۱۸۳ ۱۲ **۲؎ قوله ويقول** ماشاء الله وشئت على صيغة المتكلم من الماضي قال الكرماني يعني لا يجمع بينهما لجواز كل واحد منهما منفردا وقال غيره لان الواو يشترك بين المعنيين جميعا وليس هذا من الادب فقد روي ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقولن احدكم ماشاء الله وشاء فلان ولكن ليقل ماشاء الله ثم شاء فلان وانما جاز دخول ثم مكان الواو لان مشية الله متقدمة على مشية خلقه قوله وهل يقول انا بالله الخ ذكره بالاستفهام لعدم ثبوت الجواز وعدمه عنده ولكن روى عبد الرزاق عن ابراهيم النخعي انه كان يكره ان يقول اعوذ بالله وبك حتى يقول ثم بك والعلة ما ذكرناه وهو ان بالواو يلزم الاشتراك وبكلمة ثم لا يلزم ۱۲ ع **۳؎ قوله الحبال** بحاء مهملة مكسورة ثم موحدة مخففة جمع حبل اي الاسباب التي يقطعها في طلب الرزق ولابي ذر عن الكشميهني الجبال بالجيم وهو تصحيف ـ قس قال المهلب انما اراد البخاري ان قول ماشاء الله ثم شئت جائز استدلالا بقوله الا بالله ثم بك وقد جاء هذا المعنى عن النبي صلى الله عليه وسلم فلما لم يكن الحديث المذكور على شرطه استنبط من الحديث الصحيح الذي على شرطه ما يوافقه كذا في فتح الباري ۱۲ **۴؎ قوله واقسموا بالله** هذه الآية الكريمة وبعدها لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها نزلت في قريش وفي سورة النور واقسموا بالله جهد ايمانهم لئن امرتهم ليخرجن الآية نزلت في المنافقين كانوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم اينما كنت نكن معك ان اقمت اقمنا وان خرجت خرجنا وان جاهدت جاهدنا معك فقال الله قل لهم لا تقسموا الآية ۱۲ **۵؎ قوله قال ابو بكر الخ** وقصته كما سياتي ان شاء الله تعالى في كتاب التعبير ان رجلا راى رؤيا فقال يا رسول الله والله لتدعني فاعبرها قال اعبرها فلما فرغ قال صلى الله عليه وسلم اصبت بعضا واخطأت بعضا فقال يا رسول الله لتحدثني بالذي اخطأت فقال لا تقسم فان قلت امر صلى الله عليه وسلم بابرار المقسم فلم ما ابره قلت ذلك مندوب عند عدم المانع ولعله كان له صلى الله عليه وسلم وقيل كان في بيانه مفاسد ـ ك ومطابقة الترجمة من حيث ان فيها انكار قسم المنافقين لكذبهم في ايمانهم وفي حديث ابن عباس انكار القسم الذي اقسم به ابو بكر رضي الله عنه ولكن الفرق ظاهر بين القسمين ۱۲ ع **۶؎ قوله بابرار المقسم** بكسر السين اسم فاعل وقيل السين مفتوحة اي الاقسام والمصدر قد ياتي على المفعول ۱۲ قس

۷؎ قوله ولتحتسب يقال احتسب فلان ابنه معناه اعتد مصيبته به في جملة بلايا الله التي يثاب على الصبر عليها ـ مجمع قوله فلما قعد اي رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله فاقعده اي اقعد الصبي قوله في حجره بفتح الحاء المهملة وكسرها ـ ع الحجر حضن الانسان ـ قاموس الحضن بالكسر ما دون الابط الى الكشح والعضدان وما بينهما ـ قاموس قوله ونفس الصبي الواو فيه للحال تقعقع فعل مضارع من التقعقع وهو حكاية صوت صدره من شدة النزع قوله ما هذا استفهام على سبيل الاستفسار وليس بعيب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولعله سمعه ينهى عن البكاء الذي فيه الصياح او العويل فظن انه نهى عن البكاء كله قوله هذا اشارة الى البكاء من غير صوت ـ ۴ ومر في ص ۱۷۱ و ص ۸۴۶ ۱۲ **۸؎ قوله الا تحلة القسم** بفتح المثناة وكسر المهملة وتشديد اللام اي تحليلها والمعنى ان النار لا تمس من مات له ثلاثة من الولد فصبر الا بقدر الورود قال ابن التين والاشارة بذلك الى قوله وان منكم الا واردها وقد قيل ان القسم فيه مقدر وقيل بل هو مذكور عطفا على ما بعد قوله ثم فوربك ـ ف فان قلت ما المستثنى منه قلت تمسه النار لانه في حكم البدل من لا يموت فكانه قال لا تمس النار من مات له ثلثة ولد الا بقدر احد ۱۲ ك **۹؎ قوله اهل الجنة الخ** والمراد ان اغلب اهل الجنة هؤلاء كما ان اغلب اهل النار هؤلاء والا فالاستيعاب في الطرفين وحاصله ان كل ضعيف اهل الجنة ولا يلزم العكس ۱۲ قس

ع؎ قال المهلب انما كان عليه الصلوة والسلام يحلف في تضاعيف كلامه وكثير من فتواه لنسخ ما كان عليه اهل الجاهلية من الحلف بآبائهم والهتهم والاصنام وغيرها ۱۲ ع **س؎** بكسر الميم وتشديد اللام وقال ابن الاثير الملة الدين كملة الاسلام واليهودية والنصرانية وقيل هي معظم الدين وجملة ما يجئ به الرسل ۱۲ ع **لل؎** باي تفعل ما سأله الملتمس بالاقسام والمراد بالمقسم الحالف اي لو حلف احد على امر وانت تقدر على تصديقه كما لو اقسم ان لا يفارقك حتى تفعل كذا فافعل ۱۲ مجمع **ص؎** بضم الهمزة وفتح الموحدة ابن كعب الانصاري وفي نسخة الحافظ ابي ذر ابي بفتح الهمزة وكسر الموحدة مضافا الى ياء المتكلم او ابي بضم الهمزة وفتح الموحدة على الشك والصواب الثاني من غير شك ۱۲ قس

مُتَضَعِّفٍ لو اَقْسَمَ على الله لَاَبَرَّهٗ واَهلُ النار كُلُّ جَوَّاظٍ عُتُلٍّ مُسْتَكْبِرٍ بَابُ اذا قال اَشْهَدُ بالله اوشَهِدْتُ بالله ۶۶۵۸ حدثنا سعد بن حَفْص قال حدثنا شَيْبَانُ عن منصور عن ابراهيم عن عَبِيدَةَ عن عبد الله قال سُئِل النبي صلى الله عليه وسلم اَيُّ الناس خيرٌ قال قَرْنِي ثم الذين يَلُونَهم ثم الذين يلونهم ثم يَجِيءُ قومٌ تَسْبِقُ شهادةُ اَحَدِهِم يَمِينَه ويمينُه شهادتَه قال ابراهيم وكان اصحابنا ينهونا ونحن غِلْمَانٌ ان يحلف بالشهادة والعهد بَابُ عَهْدِ الله ۶۶۵۹ حدثني محمد بن بشار قال حدثنا ابن ابي عَدِيٍّ عن شُعْبة عن سليمان ومنصور عن ابي وائل عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم من حَلَفَ على يَمِينٍ كاذبةٍ لِيَقْتَطِعَ بها مالَ رجلٍ مُسلمٍ او قال اخيه لقي الله وهو عليه غضبانُ فانزل الله تصديقه اِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللهِ وَاَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا قال سليمان في حديثه فمرّ الاشعث بن قيس فقال ما يُحَدِّثُكم عبدُ الله قالوا له فقال الاشعث نَزَلَتْ فِيَّ وفي صاحبٍ لي في بئرٍ كانت بيننا بَابُ الحَلِفِ بعزة الله وصفاته وكلامه وقال ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اَعُوذُ بِعِزَّتِكَ وقال ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم يَبْقَى رجلٌ بين الجنة والنار فيقول يا رب اصْرِفْ وَجْهِي عن النار لا وعِزَّتِكَ لا اسألك غيرها قال ابو سعيد قال النبي صلى الله عليه وسلم قال الله لك ذلك وعشرة امثاله وقال ايوب وعِزَّتِكَ لا غِنَى بي عن بَرَكَتِكَ ۶۶۶۱ حدثنا آدم قال حدثنا شَيْبَانُ قال حدثنا قتادة عن انس بن مالك قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تزال جهنم تقول هل من مَزِيدٍ حتى يَضَعَ رَبُّ العِزَّةِ فيها قَدَمَه فتقول قَطِ قَطِ وعِزَّتِكَ ويُزْوَى بعضها الى بعض رواه شعبة عن قتادة بَابُ قول الرجل لَعَمْرُ الله قال ابن عباس لَعَمْرُكَ لَعَيْشُكَ ۶۶۶۲ حدثنا الاُوَيْسِيُّ قال حدثنا ابراهيم عن صالح عن ابن شهاب ح وحدثنا حَجَّاجٌ حدثنا عبد الله بن عمر النُّمَيْرِيُّ قال حدثنا يونس قال سمعت الزُّهْرِيَّ قال سمعتُ عُرْوَةَ بن الزبير وسعيدَ بن المسيّب وعَلْقَمَةَ بن وقّاص وعُبَيْدَ الله بن عبد الله عن حديث عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين قال لها اهل الافك ما قالوا فبرّأها الله وكلٌّ حدثني طائفةً من الحديث فقام النبي صلى الله عليه وسلم فاستعذر من عبد الله بن اُبَيٍّ فقام اُسَيْدُ بن حُضَيْرٍ فقال لسعد بن عُبادة لَعَمْرُ الله لنقتلنّه بَابُ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللهُ بِاللَّغْوِ فِي اَيْمَانِكُمْ وَلٰكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ وَاللهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ۶۶۶۳ حدثنا محمد بن المثنى قال حدثنا يحيى عن هشام اخبرني ابي عن عائشة

نا ۲غز وجل ثنا ۲قال ليقتطع كلماته غناء ۲قال ۲بن منهال ۲وفيه ۲قوله الآية اخبرني ۲قال

---

۱ قوله متضعف بتشديد العين المفتوحة الذي يستضعفه الناس ويحتقرونه لضعف حاله في الدنيا وبكسر العين ايضا اي المتواضع الخامل المتذلل ۱۲ ع ۲ قوله لو اقسم الخ اي لو حلف يمينا على شيء ان يقع طمعا في كرم الله بابراره لابره واوقعه لاجله وقيل هو كناية عن اجابة دعائه ۱۲ ف ۳ قوله جواظ بفتح الجيم وتشديد الواو وبالظاء المعجمة هو الجموع المنوع وقيل الكثير اللحم المختال في المشي وقال الداودي الكثير اللحم الغليظ الرقبة وقيل الكثير البطين ـ ع والعتل الغليظ الجافي الشديد والمستكبر اي عن الحق ۱۲ ک ۴ قوله باب اذا قال الخ لم يبين جواب هذا ولا في حديث الباب صرح بذلك فكانه اعتمد على من تفحص عن ذلك في موضعه وللعلماء في هذا الباب اقوال احدها ان اشهد واحلف واعزم كلها ايمان يجب فيها الكفارة وهو قول ابراهيم النخعي وابي حنيفة والثوري وقال ربيعة والاوزاعي اشهد لافعلن كذا ثم حنث فهي يمين الثاني ان اشهد لايكون يمينا حتى يقول اشهد بالله ومع هذا يريد القسم لانه يحتمل اشهد بامر الله وحدانية الله فان لم يرد ذلك فليس بيمين الثالث اذا قال اشهد او اعزم ولم يقل بالله فهو كقوله والله الرابع ان ابا عبيدة انكر ان يكون اشهد يمينا وقال الحالف غير الشاهد الخامس اذا قال اشهد بالكعبة او بالنبي فلا يكون يمينا ـ ع واحتج من اطلق انه ثبت في العرف والشرع في الايمان قال الله تع واذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله ۱۲ ف ۵ قوله تسبق شهادة الخ فان قلت هذا دور قلت المراد بيان حرصهم على الشهادة اي يحلفون على ما يشهدون به فتارة يحلفون قبل ان ياتوا بالشهادة وتارة يعكسون او هو مثل في سرعة الشهادة واليمين وحرص الرجل عليهما حتى لايدري بايهما يبتدئ فكانهما تتسابقان لقلة مبالاته ۱۲ ک ۶ قوله قال ابراهيم هو النخعي قوله اصحابنا يعني مشائخنا ومن يحصل منه ايقاع النهي قوله ان يحلف الخ اي ان يقول احدنا اشهد بالله او على عهد الله قاله ابن عبد البر ـ ف ومر في ص ۳۶۳ وص ۳۶۴ ۷ قوله الحلف بعزة الله في هذه الترجمة عطف العام على الخاص والخاص على العام لان الصفات اعم من العزة والكلام اخص من الصفات ـ ف قال ابن بطال اختلف العلماء في اليمين بصفات الله تعالى فقال مالك رح الحلف بجميع صفات الله واسمائه لازم كقوله والسميع والبصير او قال وعزة الله وكبريائه فهي ايمان كلها تكفر وقال الشافعي رح في جلال الله وعظمة الله وقدرة الله ان نوى بها اليمين فذلك والا فلا وقال ابو بكر الرازي عن ابي حنيفة رح ان قول الله وحق الله وامانة الله ليست بيمين لانه عليه السلام قال من كان حالفا فليحلف بالله ۱۲ ع ۸ قوله اعوذ بعزتك فان قلت انه دعاء لا قسم فلا يطابق الترجمة قلت لا يستعاذ الا بصفة قديمة فاليمين ينعقد بها ۱۲ ک ۹ قوله وقال وجه الدلالة منه ان ايوب لا يحلف الا بالله وقد ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك عنه واقره ـ

ف قوله لا غنى بي بكسر المعجمة وفتح النون مقصور اي لا استغناء او لابد ولابي ذر عن الحموي والمستملي بفتح المعجمة والمد والاول اولى لان معنى المدود الكفاية ۱۲ قس ۱۰ قوله هل من مزيد وقد حكى الداودي من بعض المفسرين انه قال في قول هل من مزيد معناه ليس في مزيد قال ابن التين وحديث الباب يرد عليه ۱۲ ف ۱۱ قوله قدمه قال الكرماني هو من المتشابهات وقال النضر بن شميل معنى القدم هنا الكفار الذين سبق في علم الله تعالى انهم من اهل النار وحمل القدم على المتقدم والعرب تقول للشيء المتقدم قدم وقيل القدم خلق يخلقه الله تعالى يوم القيمة فيسميه قدما والاضافة للملك فتمتلئ النار منه وقيل المراد به قدم خص خلقه فاضيف اليه كما تقول ضرب الامير اللص على انه عن امره وروي عن حسان بن عطية قدمه بكسر القاف وكذلك روي عن وهب بن منبه وقال ان الله تعالى قد كان خلق قوما قبل آدم عليه السلام يقال لهم القدم رؤسهم كرؤس الكلاب والدواب سائر اعضائهم كاعضاء بني آدم فعصوا ربهم فاهلكهم الله تع فان قلت جاء في مسلم رجله بدل قدمه قلت الرجل العدد الكثير من الناس وغيرهم والاضافة من طريق الملك ـ كذا في العيني ومر في ص ۷۲۱ ج ۲ ۱۲ قوله لعمر الله مبتدأ محذوف الخبر وجوبا ومثله لايمن الله ولافعلن جواب القسم والتقدير لعمرك قسمي او يميني والعمر بالفتح وبالضم هو البقاء الا انهم التزموا الفتح في القسم قال الزجاج لانه اخف عليهم وهو متى اقترن بلام الابتداء لزم فيه الرفع بالابتداء وحذف خبره لسد جواب القسم مسده فان لم يقترن به لام الابتداء جاز نصبه بفعل مقدر نحو عمر الله لافعلن كذا ويجوز حينئذ في الجلالة الشرفة في لعمرك الله النصب والرفع فالنصب على انه مضاف لفاعله وفي ذلك معنيان احدهما ان الاصل اسالك بعمر الله اي بوصفك الله تعالى بالبقاء ثم حذف زوائد المصدر والثاني ان المعنى عبادتك الله والعمر العبادة واما الرفع فعلى انه مضاف لمفعوله ـ قس اما حكمه فهو يمين عند الكوفيين ومالك رح وقال الشافعي هي كناية وبه قال اسحق ۱۲ ۱۳ قوله فاستعذر اي قال من يعذرني اي من يقوم بعذري ان كافأته على قبيح افعاله ولا يلزمني وقيل معناه من ينصرني والعذير الناصر ۱۲ قس ۱۴ قوله كسبت قلوبكم اي عزمتم وقصدتم وتعمدتم لان كسب القلب القصد والنية والله غفور لعباده عليم عنهم ۱۲ ع

ع عهد الله العهد اليمين ـ قاموس قال ابن المنذر من حلف بالعهد فحنث لزمته الكفارة سواء نوى ام لا عند مالك والكوفيين وبه قال احمد وقال الشافعي لا يكون يمينا الا ان نوى ۱۲ ف عه فيه ثلاث لغات كسر الطاء وسكونها فيهما ويجوز التنوين مع الكسر والمعنى حسبي اي يكفيني ۱۲ ک

لا یؤاخذکم اللہ باللغو فی ایمانکم قالت انزلت فی قولہ لا واللہ وبلی واللہ **باب** اذا حنث ناسیا فی الایمان وقول اللہ ولیس علیکم جناح فیما اخطأتم بہ وقال ولا تؤاخذنی بما نسیت **حدثنا** خلاد بن یحیی قال حدثنا مسعر قال حدثنا قتادۃ قال حدثنا زرارۃ ابن اوفی عن ابی ہریرۃ یرفعہ قال ان اللہ تجاوز لامتی عما وسوست او حدثت بہ انفسہا مالم تعمل بہ او تکلم **حدثنا** عثمن بن الہیثم او محمد عنہ عن ابن جریج قال سمعت ابن شہاب یقول حدثنی عیسی بن طلحۃ ان عبد اللہ بن عمرو بن العاص حدثہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم بینما ہو یخطب یوم النحر اذ قام الیہ رجل فقال کنت احسب یا رسول اللہ کذا وکذا قبل کذا وکذا ثم قام اٰخر فقال یا رسول اللہ کنت احسب کذا وکذا قبل کذا وکذا لہؤلاء الثلث فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم افعل ولا حرج لہن کلہن یومئذ فما سئل یومئذ عن شیء الا قال افعل ولا حرج **حدثنا** احمد بن یونس قال حدثنا ابوبکر عن عبد العزیز بن رفیع عن عطاء عن ابن عباس قال قال رجل للنبی صلی اللہ علیہ وسلم زرت قبل ان ارمی قال لا حرج قال اٰخر حلقت قبل ان اذبح قال لا حرج قال اٰخر ذبحت قبل ان ارمی قال لا حرج **حدثنا** اسحٰق بن منصور قال حدثنا ابو اسامۃ قال حدثنا عبید اللہ بن عمر عن سعید بن ابی سعید عن ابی ہریرۃ ان رجلا دخل المسجد یصلی ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ناحیۃ المسجد فجاء فسلم علیہ فقال لہ ارجع فصل فانک لم تصل فرجع فصلی ثم سلم فقال وعلیک ارجع فصل فانک لم تصل قال فی الثالثۃ فاعلمنی قال اذا قمت الی الصلوۃ فاسبغ الوضوء ثم استقبل القبلۃ فکبر واقرأ بما تیسر معک من القراٰن ثم ارکع حتی تطمئن راکعا ثم ارفع رأسک حتی تعتدل قائما ثم اسجد حتی تطمئن ساجدا ثم ارفع حتی تستوی وتطمئن جالسا ثم اسجد حتی تطمئن ساجدا ثم ارفع حتی تستوی قائما ثم افعل ذلک فی صلوتک کلہا **حدثنی** فروۃ بن ابی المغراء قال حدثنا علی بن مسہر عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن عائشۃ قالت ہزم المشرکون یوم احد ہزیمۃ تعرف فیہم فصاح ابلیس ای عباد اللہ اخراکم فرجعت اولاہم فاجتلدت ہی واخراہم فنظر حذیفۃ بن الیمان فاذا ہو بابیہ فقال ابی ابی فواللہ ما انحجزوا حتی قتلوہ فقال حذیفۃ غفر اللہ لکم قال عروۃ فواللہ مازالت فی حذیفۃ منہا بقیۃ حتی لقی اللہ **حدثنا** یوسف بن موسی قال حدثنا ابو اسامۃ قال حدثنی عوف عن خلاس ومحمد عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اکل ناسیا وہو صائم فلیتم صومہ فانما اطعمہ اللہ وسقاہ **حدثنا** اٰدم بن ابی ایاس قال حدثنا ابن ابی ذئب عن الزہری عن الاعرج عن عبد اللہ بن بحینۃ قال صلی بنا النبی صلی اللہ

ن۱ ۳قال ن۲ فعلم ن۳ ۲انعل ن۴ ۲بن عیاش ن۵ ثنی ن۶ اخبرنا ن۷ فصلی ن۸ الثانیۃ اوالثالثۃ ن۹ فعلمنی ن۱۰ ثنا ن۱۱ فصرخ ن۱۲ ۲قالت ن۱۳ احتجزوا ن۱۴ بقیۃ خیر ن۱۵ یعنی خیر ن۱۶ ثنی النبی

۱؎ قولہ باللغو یمین اللغو ان یحلف علی امر وہو یظن بانہ کما قال والامر بخلافہ وہو مروی عن ابن عباس وبہ قال احمد وقال الشافعی کل یمین صدرت عن غیر قصد فی الماضی او فی المستقبل وہو مباین للتفسیر المذکور لان الحلف علی امر یظنہ لا یکون الا عن قصد وہو روایۃ عن احمد وہو معنی ما روی عن عائشۃ وقال الشعبی ومسروق لغو الیمین ان یحلف علی معصیۃ فیترکہا لاغیا بیمینہ وقال سعید بن جبیر ان یحرم علی نفسہ ما احل اللہ لہ من قول او عمل والاصح ان اللغو بالتفسیر بن الاولین وکذا بالثالث متفق علیہ علی عدم المواخذۃ بہ فی الاٰخرۃ وکذا فی الدنیا بالکفارۃ۔ فتح القدیر وقال ربیعۃ ومالک ومکحول والاوزاعی واللیث مثل ما قال ابو حنیفۃ۔ کذا فی فتح الباری ۱۲

۲؎ قولہ ولیس علیکم ای لیس علیکم اثم فیما فعلتموہ مخطئین ولکن الاثم فیما تعمدتموہ وذلک انہم کانوا ینسبون زید بن حارثۃ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقولون زید بن محمد ونہاہم عن ذلک امرہم ان ینسبوہم لاٰبائہم الذین ولدوہم ثم قال ولیس علیکم جناح فیما اخطأتم قبل النہی ویقال ان ہذا علی العموم فیدخل فیہ کل مخطئ وغرض البخاری ہذا یدل علیہ حدیث الباب قولہ لا تؤاخذنی یخاطب موسی الخضر ع وذلک بعد ماجری من امر السفینۃ وبہذا استدل ان الناسی لا یؤاخذ بحنثہ فی یمینہ فان قلت الخطأ نقیض الصواب والنسیان خلاف الذکر ولم یذکر فی الترجمۃ الا النسیان فلا یطابقہ الا الاٰیۃ الثانیۃ وکذلک لا یناسب الترجمۃ من احادیث الباب الا الذی فیہ صرح بالنسیان والاٰیۃ الاولی لا مطابقۃ لہا فی الذکر ہہنا فان المطابقۃ علی تقدیر عموم الاٰیۃ ولیس کذلک الا تری ان الدیۃ تجب فی القتل بالخطأ واذا اتلف مال الغیر خطأ فانہ یغرم قلت انما ذکر الاٰیۃ الاولی واحادیث الباب علی الاختلاف لیستنبط کل منہا ما یوافق مذہبہ ولہذا لم یذکر الحکم فی الترجمۃ وانما ذکرہا لانہا اصول الاحکام ومواد الاستنباط التی یصلح ان یقاس علیہا ووجوب الدیۃ وغرامۃ المال باتلافہ خطاب من الوضع ۱۲ ع

۳؎ قولہ او تکلم بفتح المیم بلفظ الماضی وقال الکرمانی وتبعہ العینی بالجزم قال واراد ان الوجود الذہنی لا اثر لہ وانما الاعتبار بالوجود القولی فی القولیات والعملی فی العملیات وفی الحدیث اشارۃ الی عظم قدر الامۃ المحمدیۃ وفیہ اشعار باختصاصہا بذلک بل صرح بعضہم بانہ کان حکم الناسی کالعامد فی الاثم وان ذلک من الاصر الذی کان علی من قبلنا ۱۲ قس ف فان قلت لو امر علی العزم علی المعصیۃ یعاقب علیہا حتی قالوا لو نوی ترک الصلوۃ بعد عشرین سنۃ وجزم علیہ لعصی فی الحال قلت ذلک لا یسمی وسوسۃ ولا حدیث نفس بل ہو نوع من العمل یعنی عمل القلب ۱۲ ک

۴؎ قولہ ای عباد اللہ ای یا عباد اللہ قولہ اخراکم قال الکرمانی ای یا عباد اللہ احذروا الذین من ورائکم واقتلوہم والخطاب للمسلمین اراد ابلیس تغلیطہم لیقاتل المسلمون بعضہم بعضا فرجعت الطائفۃ المقدمۃ قاصدین لقتال الاخری ظانین انہم من المشرکین فتجالدت طائفتان ویحتمل ان یکون الخطاب للکافرین قولہ ابی ابی وقع مکررا یعنی یا قوم ہذا ابی لا تقتلوہ فقتلوہ ظانین انہ من المشرکین قولہ ما انحجزوا بالزاء ما امتنعوا وما انفکوا ۱۲ ع

۵؎ قولہ بقیۃ ای من حزن وتحسر من قتل ابیہ کذا قرر الکرمانی ولابی ذر عن الحموی والمستملی بقیۃ خیر بالاضافۃ الی خیر الساقطۃ من الروایۃ الاخری ای استمر الخیر فیہ من الدعاء والاستغفار لقاتل ابیہ واعترض فی الفتح علی الکرمانی فی تفسیرہ بقیۃ الحزن والتحسر فقال انہ وہم عفا اللہ عنہ وان الصواب ان المراد انہ حصل لہ خیر بقولہ للمسلمین الذین قتلوا اباہ خطأ غفر اللہ لکم فاستمر ذلک الخیر الی ان مات وتعقبہ العینی فقال ان نسبتہ الوہم الی الکرمانی وہم لان الکرمانی انما فسرہ علی روایۃ الکشمیہنی والاقرب فیہما ما فسرہ لانہ تحسر علی قتل ابیہ علی ید المسلمین غایۃ التحسر واجاب فی انتقاض الاعتراض بانہ انما انکر تفسیر خیر بالتحسر ۱۲ قس ع

ع؎ من عادۃ العرب ان یقولوا کثیرا فی محاوراتہم لا واللہ وبلی واللہ ۱۲ المعات

عہ؎ ان یان الحنث بطریق السہو والاکراہ یجب الکفارۃ لان الفعل الحقیقی لا یقدمہ السہو والاکراہ ۱۲ شرح وقایۃ

س؎ مطابقتہ للترجمۃ من حیث ان الوسوسۃ من متعلقات عمل القلب کالنسیان ۱۲ ع

لعہ؎ ابن ابی رباح ۔ ع

مطابقتہ للترجمۃ مع انہ لیس فیہ ذکر الیمین ہی بیان رفع القلم عن الناسی والمخطی ونحوہما وعدم الجناح فیہ وعدم المواخذۃ قالہ الکرمانی وقال ایضا ہذا الحدیث ومابعدہ من الاحادیث مناسبتہا بہذا الوجہ ۱۲ ع

ص؎ قیل لا مطابقۃ بین ہذا الحدیث والترجمۃ ولیس فیہ ذکر یمین قلت ہذا الحدیث قد مضی فی کتاب الصلوۃ فی باب وجوب القراءۃ للامام والماموم وفیہ فقال والذی بعثک بالحق فیدخل فی ہذا الباب من ہذہ الحیثیۃ ۱۲ ع

س؎ فیہ حجۃ قاطعۃ لابی حنیفۃ فی جواز القراءۃ فی الصلوۃ بما تیسر ۱۲ ع

مع؎ مطابقتہ للترجمۃ من حیث ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم ینکر علی الذین قتلوا والد حذیفۃ فجعل الجہل ہہنا کالنسیان فبہذا الوجہ دخل الحدیث فی الباب مع ان فیہ الیمین ۱۲ ع

ل؎ مطابقتہ للترجمۃ فی قولہ ناسیا بمجرد ذکرہ من غیر قید شیء من الیمین او غیرہا ۱۲ ع

عليه وسلم فقام في الركعتين الاوليين قبل ان يجلس فمضى في صلوته فلما قضى صلوته انتظر الناس تسليمه فكبر فسجد قبل ان يسلم ثم رفع رأسه ثم كبر وسجد ثم رفع رأسه وسلم حدثنا اسحاق بن ابراهيم سمع عبد العزيز بن عبد الصمد قال حدثنا منصور عن ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود ان نبي الله صلى الله عليه وسلم صلى بهم صلوة الظهر فزاد او نقص منها قال منصور لا ادري ابراهيم وهم ام علقمة قال قيل يا رسول الله اقصرت الصلوة ام نسيت قال وما ذاك قالوا صليت كذا وكذا قال فسجد بهم سجدتين ثم قال هاتان السجدتان لمن لا يدري زاد في صلوته او نقص فيتحرى الصواب فيتم ما بقي ثم يسجد سجدتين حدثنا الحميدي قال حدثنا سفيان قال حدثنا عمرو بن دينار قال اخبرني سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس فقال حدثنا ابي بن كعب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من امري عسرا قال كانت الاولى من موسى نسيانا قال ابو عبد الله كتب الي محمد ابن بشار قال حدثنا معاذ بن معاذ قال حدثنا ابن عون عن الشعبي قال قال البراء بن عازب وكان عندهم ضيف لهم فامر اهله ان يذبحوا قبل ان يرجع ليأكل ضيفهم فذبحوا قبل الصلوة فذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فامره ان يعيد الذبح فقال يا رسول الله عندي عناق جذع عناق لبن هي خير من شاتي لحم وكان ابن عون يقف في هذا المكان عن حديث الشعبي ويحدث عن محمد ابن سيرين بمثل هذا الحديث ويقف في هذا المكان ويقول لا ادري ابلغت الرخصة غيره ام لا رواه ايوب عن ابن سيرين عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن الاسود بن قيس قال سمعت جندبا قال شهدت النبي صلى الله عليه وسلم صلى يوم عيد ثم خطب ثم قال من ذبح فليبدل مكانها ومن لم يكن ذبح فليذبح باسم الله

باب اليمين الغموس

ولا تتخذوا ايمانكم دخلا بينكم فتزل قدم بعد ثبوتها الى عذاب عظيم دخلا مكرا وخيانة حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا النضر قال اخبرنا شعبة قال حدثنا فراس قال سمعت الشعبي عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الكبائر الاشراك بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس واليمين الغموس

باب قول الله ان الذين يشترون بعهد الله وايمانهم ثمنا قليلا الى قوله ولهم عذاب اليم

وقوله ولا تجعلوا الله عرضة لايمانكم الاية وقوله ولا تشتروا بعهد الله ثمنا قليلا الاية وقوله واوفوا بعهد الله اذا عاهدتم

ن ۱ وسجد ن ۲ ثني ن ۳ ام ن ۴ فيتحرى ن ۴ فيتحر ن ۴ ثم يتم ن ۵ قال يقول ن ۶ فقال ن ۷ ممن ن ۸ ان يرجعهم ن ۹ ذاك ن ۱۰ فكان ن ۱۱ فيقول ن ۱۲ فليحد ن ۱۳ الاية ن ۱۴ حدثنا ن ۱۵ عزوجل الاية

ن ۱۸ انما عند الله هو خير لكم ان كنتم تعلمون ن ۱۹ وقول الله تعالى ن ۲۰ جل ذكره ن ۲۱ جل ذكره ن ۲۲ وقد جعلتم الله عليكم ن ۲۲ ولا تشتروا بعهد الله ثمنا قليلا الى قوله

ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا الى قوله كفيلا ن ۲۳ ان تبروا وتتقوا وتصلحوا بين الناس والله سميع عليم

لـه قوله فزاد او نقص فان قلت لفظ قصرت صريح في انه نقص قلت هذا غلط من الراوي وجمع بين الحديثين وقد فرق بينهما على الصواب في كتاب الصلوة قال في ص ۲۲ في باب استقبال القبلة عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابراهيم لا ادري زاد او نقص فلما سلم قيل له يا رسول الله احدث في الصلوة شيء قال وما ذاك قالوا صليت كذا الخ و قال في باب ص ۱۶۴ سجود السهو عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من اثنتين فقال له ذو اليدين اقصرت الصلوة ام نسيت ويحتمل ان يجاب بان المراد من القصر لازمه وهو التغيير فكانه قال اغيرت الصلوة من موضعها ۱۲ ك ٢ـه قوله لا ادري ابراهيم وهم ام علقمة كذا اطلق وهم موضع شك وتوجيهه ان الشك نشأ عن النسيان اذ لو كان ذكرا احد الامرين لما وقع له التردد يقال وهم في كذا اذا غلط فيه ووهم الى كذا اذا ذهب اليه وهمه وقد تقدم في ابواب ص ۲۳ القبلة من رواية جرير عن منصور قال قال ابراهيم لا ادري زاد او نقص فجزم بان ابراهيم هو الذي تردد وهذا يدل على ان منصورا حين حدث عبد العزيز كان مترددا هل علقمة قال ذلك او ابراهيم وحين حدث جريرا كان جازما بابراهيم ف والمطابقة للترجمة توخذ من قوله نسيت ولكن بالتعسف والاحسن ان يقال ذكر هذا الحديث بطريق الاستطراد للحديث السابق ع ومر الحديث في ص ۲۴ و في ص ۲۴ مع بيان حكم الكلام في الصلوة ۱۲ ٣ـه قوله قلت حذف مقول سعيد بن جبير وهو ثابت في تفسير الكهف ص ۶۸ ج ۲ وغيرها بلفظ قلت لابن عباس ان نوفا البكالي يزعم ان موسى صاحب الخضر ليس هو موسى صاحب بني اسرائيل فقال ابن عباس كذب عدو الله حدثني ابي بن كعب ۱۲ قس ٤ـه قوله كانت الاولى الخ يعني انه عند انكاره خرق السفينة كان ناسيا لما شرط عليه في قوله فلا تسألني عن شيء حتى احدث لك منه ذكرا وانما واخذه بالنسيان مع عدم المواخذة به شرعا عملا بعموم شرطه فلما اعتذر بالنسيان علم انه خارج بحكم الشرع من عموم الشرط وبهذا التقدير يتجه ايراد هذا الحديث في هذه الترجمة ۱۲ ف ٥ـه قوله كتب الي بتشديد الياء ومحمد بن بشار هذا هو المعروف ببندار واخرج البخاري هذا الحديث بصيغة المكاتبة ولم يقع له هذه الصيغة عن احد من مشائخه الا في هذا الموضع وقال المحدثون المكاتبة بان يكتب اليه بشيء من حديثه قيل هو كالمناولة المقرونة بالاجازة فانها كالسماع عند الكثير وجوز بعضهم فيها ان يقول اخبرنا وحدثنا مطلقا والاحسن تقييده بالكتابة ۱۲ ع ف ٦ـه قوله عناق بفتح المهملة الانثى من اولاد المعز قوله الجذع بفتح الجيم والذال المعجمة وهي الطاعنة في السنة الثانية وقال ابن الاثير الجذع من الابل ما دخل في السنة الخامسة ومن البقر والمعز في السنة الثانية وقيل من البقر في الثالثة ومن الضان ما تمت له سنة وقيل اقل منها ومنهم من يخالف بعض هذا التقدير فان قلت تقدم في كتاب العيدان الآمر بالذبح هو ابو بردة بن نيار لا البراء قلت ابو بردة هو خاله وكانوا اهل بيت واحد فتارة نسبت الى نفسه وتارة الى خاله ك ع قال الكرماني ومناسبة حديث البراء وجندب الاشارة الى التسوية بين الجاهل بالحكم والناسي بوقت الذبح ۱۲ ع ٧ـه قوله اليمين الغموس هي التي تغمس صاحبها في الاثم او في النار وهي الكاذبة التي يتعمدها صاحبها عالما ان الامر بخلافه واختلفوا فيها فقال الحنفية لا كفارة لها اذ هي اعظم من ذلك فان قلت قال الفقهاء الكبيرة هي معصية يوجب حدا ولا حد فيه قلت المشهور عند الجمهور انها معصية اوعد الشارع عليها بخصوصه ك قال اصحابنا حلف الرجل على امر خاص كذبا عامدا غموس وظانا ان الامر كما قال ابن عبد البر اكثر اهل العلم لا يرون في الغموس كفارة ونقله ابن بطال ايضا عن جمهور العلماء وبه قال النخعي والحسن البصري ومالك ومن تبعه من اهل المدينة والاوزاعي واهل الشام والثوري وسائر اهل الكوفة واحمد واسحق وابو ثور وابو عبيدة واصحاب الحديث وقال الشافعي رح فيها الكفارة وبه قال طائفة من التابعين ۱۲ ع ٨ـه قوله ان الذين الى آخر الآيات قال ابن بطال بهذه الآيات والحديث احتج الجمهور في ان اليمين الغموس لا كفارة فيها لانه عليه الصلوة والسلام ذكره في هذه اليمين المقصود بها الحنث العصيان والعقوبة والاثم ولم يذكر فيها كفارة ولو كانت لذكرت كما ذكرت في اليمين المعقودة فقال فليكفر عن يمينه وليأت الذي هو خير قال ابن المنذر لا نعلم سنة تدل على قول من اوجب فيها الكفارة بل هي دالة على قول من لم يوجبها قلت كل هذا حجة على الشافعية ۱۲ ع ٩ـه قوله عرضة اي علة مانعة لكم من البر والتقوى والاصلاح بان تحلفوا ان لا تفعلوا ذلك فتعللوا وتقولوا حلفنا وعرضة على وزن فعلة من الاعتراض والمعترض بين الشيئين مانع وقال ابن عباس رض عرضة حجة ۱۲ ع

لعـه مطابقته للترجمة من حيث ان فيه ترك القعدة الاولى ناسيا فيدخل في الباب من هذه الحيثية ۱۲ ع عـه اليهم بالنبي صلى الله عليه وسلم و اداء الامانة ۱۲ جلالين

وَلَا تَنْقُضُوا الْاَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيْدِهَا الْاٰيَة ۶۶۷۶ حدثنا موسى بن اسمٰعيل قال حدثنا ابو عوانة عن الاعمش عن ابى وائل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين صبر[1] ليقتطع بها مال امرئ مسلم لقى الله وهو عليه غضبان فانزل الله تصديق ذلك اِنَّ الَّذِيْنَ يَشْتَرُوْنَ بِعَهْدِ اللّٰهِ وَاَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيْلًا الى اخر الاية ۶۶۷۷ فدخل الاشعث بن قيس فقال ما حدثكم ابو عبد الرحمٰن فقالوا كذا وكذا فقال فىَّ انزلت كانت لى بئر فى ارض[2] ابن عم لى فاتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بيّنتك او يمينه قلت اذن[3] يحلف عليها يا رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين صبر وهو فيها فاجر يقتطع بها مال امرئ مسلم لقى الله يوم القيٰمة وهو عليه غضبان

بَاب[4] الْيَمِيْنِ فِى مَا لَا يَمْلِكُ وَفِى الْمَعْصِيَةِ وَالْيَمِيْنِ فِى الْغَضَبِ ۶۶۷۸ حدثنى محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن بريد بن عبد الله عن ابى بردة عن ابى موسى قال ارسلنى اصحابى الى النبى صلى الله عليه وسلم اسأله الحملان[5] فقال والله لا احملكم على شئ ووافقته[6] وهو غضبان فلما اتيته قال انطلق الى اصحابك فقل ان الله او ان رسول الله يحملكم ۶۶۷۹ حدثنا عبد العزيز قال حدثنا ابراهيم عن صالح عن ابن شهاب ح وحدثنا حجاج قال حدثنا عبد الله بن عمر النميرى قال حدثنا يونس بن يزيد الايلى قال سمعت الزهرى قال سمعت عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله عن حديث عائشة زوج النبى صلى الله عليه وسلم حين قال لها اهل الافك ما قالوا فبرأها الله مما قالوا كل حدثنى طائفة من الحديث فانزل الله اِنَّ الَّذِيْنَ جَاءُوْ بِالْاِفْكِ العشر الايات كلها فى براءتى قال ابو بكر الصديق وكان ينفق على مسطح[7] لقرابته منه والله[8] لا انفق على مسطح شيئا ابدا بعد الذى قال لعائشة فانزل الله وَلَا يَأْتَلِ اُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ اَنْ يُّؤْتُوْا اُولِى الْقُرْبٰى الاية قال ابو بكر بلى والله انى لاحب ان يغفر الله لى فرجع الى مسطح النفقة التى كان ينفق عليه وقال والله لا انزعها عنه ابدا ۶۶۸۰ حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا ايوب عن القاسم عن زهدم قال كنا عند ابى موسى الاشعرى قال اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى نفر من الاشعريين فوافقته وهو غضبان فاستحملناه فحلف ان لا يحملنا ثم قال والله ان شاء الله لا احلف على يمين فارى غيرها خيرا منها الا اتيت الذى هو خير وتحللتها

بَاب اذا قال والله لا اتكلم اليوم فصلى او قرأ او سبح او كبر او حمد او هلل فهو على نيته[9] وقال النبى صلى الله عليه وسلم افضل الكلام[10] اربع سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وقال ابو سفيان كتب النبى صلى الله عليه وسلم الى هرقل تَعَالَوْا اِلٰى كَلِمَةٍ[11] سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ وقال مجاهد كلمة التقوى لا اله الا الله ۶۶۸۱ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهرى قال اخبرنى سعيد بن المسيب عن ابيه قال لما حضرت ابا طالب الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قل لا اله الا الله كلمة[12] احاج لك بها عند الله

ن ۱ اولئك لا خلاق لهم فى الاٰخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيٰمة ولا يزكيهم ولهم عذاب اليم ن ۲ عز وجل ن ۳ قالوا ن ۴ قال ن ۵ كان ن ۶ يقطع ن ۷ ثنا ن ۸ ثنا ن ۹ الحجاج ن ۱۰ بن عتبة ن ۱۱ القربة ن ۱۲ النبى ن ۱۳ بين كذا لابى ذر و بدا من الف للنساوة ۱۲ قس

[1] قوله يمين صبر بفتح الصاد المهملة وسكون الموحدة هى التى تلزم وتجبر على حالفها ويقال هى ان يحبس السلطان رجلا على يمين حتى يحلف واصل الصبر الحبس ومعناه بالجبر عليها وقال الداؤدى ان يوقف حتى يحلف على رؤس الناس قوله ليقتطع يفتعل من القطع كانه يقطعه عن صاحبه او ياخذ قطعة من ماله بالحلف المذكور ۱۲ [2] قوله فى ارض ابن عم لى كذا للاكثر ان الخصومة كانت فى بئر يدعيها الاشعث فى ارض لخصمه وفى رواية ابى معوية كان بينى وبين رجل من اليهود ارض فجحدنى ويجمع بان المراد ارض البئر لا جميع الاراضى التى ارض البئر والبئر من جملتها ولا منافاة بين قوله من اليهود لانه جماعة من اهل اليمن كانوا تهودوا لما غلب يوسف ذو نواس على اليمن فطردعنها الحبشة فجاء الاسلام وهم على ذلك ۱۲ ف [3] قوله اذن يحلف الفعل ههنا فى الحديث ان اريد به الحال فهو مرفوع وان اريد به الاستقبال فهو منصوب وكلاهما فى الفرع كاصله والرفع رواية غير ابى ذر۔ قس ومر الحديث فى ص ۳۶۶ ۱۲

[4] قوله اليمين فيما لا يملك الخ وذكر فيه ثلاثة احاديث يوخذ منها حكم ما فى الترجمة على الترتيب وقد توخذ الاحكام الثلاثة من كل منها ولو بضرب من التاويل ۱۲ ف [5] قوله الحملان بضم المهملة وتسكين الميم ما يحمل عليه من الدواب فى الهبة خاصة ۱۲ ک [6] قوله ووافقته اى النبى والحال انه غضبان وجمهور الفقهاء يلزمون الغاضب الكفارة ويجعلون غضبه مؤكدا ليمينه وروى عن ابن عباس ان الغضبان يمينه لغو ولا كفارة فيها وروى عن مسروق والشعبى وجماعة ان الغضبان لا يلزمه شئ ولا عتاق ولا طلاق وفى حديث الاشعريين رد لهذه المقالة لان الشارع حلف وهو غاضب ثم قال والله لا احلف على يمين الحديث ۔ عينى مختصرا ۱۲ [7] قوله مسطح بكسر الميم واسكان المهملة الاولى وفتح الثانية ابن اثاثة بضم الهمزة وخفة المثلثة الاولى القرشى وام مسطح كانت بنت خالة ابى بكر رضى الله عنه وكان هو من اهل الافك ۱۲ ک [8] قوله والله لا انفق على مسطح شيئا ابدا هو مطابق لترك اليمين فى المعصية لانه حلف ان لا ينفع مسطحا لكلامه فى عائشة فكان حالفا على ترك الطاعة فنهى عن الاستمرار على ما حلف عليه فيكون النهى على الحلف على فعل المعصية بطريق الاولى والظاهر من حاله ان يكون قد غضب على مسطح من اجل قوله الذى قال ۔ ف ومر الحديث فى ص ۳۷۲ بطوله ۱۲

[9] قوله فهو على نيته يعنى ان قصد بالكلام ما هو كلام عرفا لا يحنث بهذه الاذكار والقراءة والصلوٰة وان قصد الاعم يحنث بها ۔ ک قال ابن المنير معنى قول البخارى هو على نيته اى العرفية قال ويحتمل ان يكون مراده لا يحنث بذلك الا ان نوى ادخاله فى نيته ولم يتعرض لما اذا اطلق والجمهور على انه لا يحنث وعن الحنفية يحنث خارج الصلوٰة كذا فى فتح البارى ۱۲ [10] قوله افضل الكلام فان قلت ما وجه الافضلية قلت فيه اشارة الى جميع صفات الله عدمية ووجودية اجمالا لان التسبيح اشارة الى تنزيه الله عن النقائص والتحميد الى وصفه بالكمالات فالاول فيه نفى النقصان والثانى فيه اثبات الكمال والثالث الى تخصيص ما هو اصل الدين واساس الايمان يعنى التوحيد والرابع الى انه اكبر مما عرفناه سبحانك ما عرفناك حق معرفتك فان قلت ما وجه مناسبة بكتاب اليمين قلت غرض البخارى بيان ان الاذكار ونحوها كلام وكلمة فيحنث بها ۱۲ [11] قوله كلمة سواء بيننا وبينكم والغرض منه ومن جميع ما ذكر فى الباب ان ذكر الله من جملة الكلام واطلاق كلمة على مثل سبحان الله وبحمده من اطلاق البعض على الكل ۔ ف وهذه قطعة من حديث طويل اخرجه اول الكتاب ص ۴ ۱۲ [12] قوله كلمة بالنصب على انه فى محل لا اله الا الله ويجوز رفعها على تقدير هى كلمة قوله احاج بضم الهمزة واصله احاجج يعنى اظهر لك بها الحجة عند الله يعنى يوم القيٰمة قال الكرمانى هذا مما يحل القاعدة القائلة بان شرط البخارى ان لا يروى عن شخص حتى يكون له راويان وليس للمسيب الا راو واحد هو ابنه فقط ۔ ع ومر الحديث فى ص ۶۸۳ ج ۱۲

ع صفة يمين عند الاكثر مصدر بمعنى المفعول اى على التجوز لان الصبر فى الحقيقة هو الحالف فان اليمين الصبر هى التى يلزم الحاكم الخصم بها وروى باضافة اليمين الى الصبر ۱۲ عثمانى

ع تمام الاية والمساكين والمهاجرين فى سبيل الله وليعفوا وليصفحوا الا تحبون ان يغفر الله لكم والله غفور رحيم ۔ ع اى مستوبيننا وبينكم اى لا يختلف فيه القرآن والتوراة والانجيل ۱۲ ع ع اشار به الى قوله تعالى والزمهم كلمة التقوى ۱۲ ع

٦٦٨٢ حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا محمد بن فضيل قال اخبرنا عمارة بن القعقاع عن ابی زرعة عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان فی الميزان حبيبتان الى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم
٦٦٨٣ حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا عبد الواحد حدثنا الاعمش عن شقيق عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
كلمة وقلت اخرى من مات يجعل لله ندا ادخل النار وقلت اخرى من مات لا يجعل لله ندا ادخل الجنة **باب** من حلف ان لا يدخل
على اهله شهرا وكان الشهر تسعا وعشرين ٦٦٨٤ حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا سليمان بن بلال عن حميد عن انس قال آلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسائه وكانت انفكت رجله فاقام فی مشربة تسعا وعشرين ليلة ثم نزل فقالوا يا رسول الله آليت
شهرا قال ان الشهر يكون تسعا وعشرين **باب** ان حلف ان لا يشرب نبيذا فشرب طلاء او سكرا او عصيرا لم يحنث فی قول بعض الناس
وليست هذه بانبذة عنده ٦٦٨٥ حدثنی علی سمع عبد العزيز بن ابی حازم قال اخبرنی ابی عن سهل بن سعد ان ابا اسيد صاحب
رسول الله صلى الله عليه وسلم اعرس فدعا النبی صلى الله عليه وسلم لعرسه فكانت العروس خادمهم فقال سهل للقوم هل
تدرون ما سقته قال انقعت له تمرا فی تور من الليل حتى اصبح عليه فسقته اياه ٦٦٨٦ حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله
قال اخبرنا اسمعيل بن ابی خالد عن الشعبی عن عكرمة عن ابن عباس عن سودة زوج النبی صلى الله عليه وسلم قالت ماتت لنا شاة
فدبغنا مسكها ثم ما زلنا ننبذ فيه حتى صار شنا **باب** اذا حلف ان لا يأتدم فاكل تمرا بخبز وما يكون منه الادم ٦٦٨٧ حدثنا
محمد بن يوسف قال حدثنا سفين عن عبد الرحمن بن عابس عن ابيه عن عائشة قالت ما شبع آل محمد من خبز بر مادوم ثلثة
ايام حتى لحق بالله فقال ابن كثير اخبرنا سفين قال حدثنا عبد الرحمن عن ابيه انه قال لعائشة بهذا ٦٦٨٨ حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك
عن اسحاق بن عبد الله بن ابی طلحة انه سمع انس بن مالك قال قال ابو طلحة لام سليم لقد سمعت صوت رسول الله صلى الله
عليه وسلم ضعيفا اعرف فيه الجوع فهل عندك من شیء فقالت نعم فاخرجت اقراصا من شعير ثم اخذت خمارا لها فلفت الخبز
ببعضه ثم ارسلتنی الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهبت فوجدت رسول الله صلى الله عليه وسلم فی المسجد ومعه الناس
فقمت عليهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارسلك ابو طلحة فقلت نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن معه قوموا
فانطلقوا وانطلقت بين ايديهم حتى جئت ابا طلحة فاخبرته فقال ابو طلحة يا ام سليم قد جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس

ن حدثنا ن فقال الطلاء ن وليس ن ثنا ن النبی ن عرس ن ماذا ن صارت ن من ن قالت ن وقال ن والناس ن بالناس

له قوله خفيفتان على اللسان للين حروفهما وسهولة خروجهما فالنطق بهما سريع وذلك لانه ليس فيهما من حروف الشدة المعروفة عند اهل العربية وهی الهمزة والباء الموحدة والتاء المثناة الفوقية والجيم والدال والطاء المهملتان والقاف والكاف ولا من حروف الاستعلاء وهی الخاء المعجمة والصاد والضاد والطاء والظاء والغين المعجمة والقاف سوى حرفين الباء الموحدة والظاء المعجمة ومما يستثقل ايضا من الحروف الثاء المثلثة والشين المعجمة وليسا فيهما ثم ان الافعال اثقل من الاسماء وليس فيهما فعل وفی الاسماء ايضا ما يستثقل كالذی لا ينصرف وليس فيهما شیء من ذلك وقد اجتمعت فيهما حروف اللين الثلاثة الالف والواو والياء وبالجملة فالحروف السهلة الخفيفة فيهما اكثر من العكس . قس وسبق فی ص ١٢ ج ٣ من كتاب الدعوات قال ابن بطال هذه الفضائل الواردة فی فضل الذكر انما هی لاهل الشرف فی الدين والكمال كالطهارة من المحارم والمعاصی العظام فلا يظن ان من ادمن الذكر واصر على ما شاء من شهواته وانتهك دين الله تعالى وحرماته انه يلتحق بالمطهرين المقدسين ويبلغ منازلهم لكلام اجراه على لسانه ليس معه تقوى ولا عمل صالح ١٢ ف

٢ه قوله وقلت اخرى الخ قال الكرمانی فان قلت العكس الظاهر ان يقال من مات لا يجعل الله ندا لا يدخل النار قلت هذا هو الصحيح لان الموحد ربما يدخل النار لكن دخول الجنة محقق لا شك فيه وان كان آخرا انتهى وقدم الحديث فی ص ٦٣٢ ١٢ **٣ه قوله** وكان الشهر تسعا وعشرين ای ثم دخل فانه لا يحنث هذا يتصور اذا وقع الحلف اول جزء من الشهر اتفاقا فان وقع فی اثناء الشهر ونقص هل يتعين ان يلفق ثلاثين او يكتفی بتسع وعشرين فالاول قول الجمهور وقالت طائفة منهم ابن عبد الحكم من المالكية بالثانی ١٢ ف **٤ه قوله** فشرب طلاء بكسر المهملة وبالمد هو ان يطبخ العصير حتى يذهب ثلثاه ويبقى ثلثه ويصير ثخينا مثل طلاء الابل ويسمى بالمثلث والسكر بفتحتين نبيذ يتخذ من التمر والغالب ان البخاری يريد بقوله بعض الناس فی امثال هذه المسائل الحنفية . ک قوله وليست هذه بانبذة عنده ای عند ابی حنيفة واصحابه لان النبيذ فی الحقيقة ما نبذ فی الماء ونقع فيه ومنه سمی المنبوذ منبوذا لانه نبذ ای طرح واعترضه العينی بانه يحتاج الى دليل ظاهر ان هذا نقل عن ابی حنيفة رح ولئن سلمنا ذلك فمعناه ان كل واحد من الثلاثة يسمی باسم خاص كما مر وان كان يطلق عليه اسم النبيذ فی الاصل . قس وليس فی حديث سهل رد على ابی حنيفة رح لانه لم يثبت اطلاق اسم النبيذ على المتخذ من التمر وانما قال الطلاء والسكر والعصير ليست

بانبذة على تقدير صحة النقل بذلك عنه لان كلا منها سمی باسم خاص كما ذكرناه ١٢ ع **ه قوله** ثم ما زلنا ننبذ فيه الخ قيل مطابقته للترجمة فی قوله ما زلنا ننبذ وانهم دبغوا مسك الشاة للانتباذ فيه قال صاحب التوشيح هذا وجه استدلال البخاری من حديث سودة قلت لا مطابقة بينه وبين الترجمة الا ان يؤخذ ذلك بالوجه المذكور بالتعسف وليس المراد ذلك لان فی زعم هؤلاء ان هذا رد على ابی حنيفة رح فيما نقلوا عنه فلذلك اورده البخاری هنا وليس كذلك كما ذكرناه الآن ١٢ ع **٦ه قوله** ان لا يأتدم فاكل تمرا بخبز ای متلبسا به مقارنا له ای بل يكون مؤتدما حتى يحنث ولفظ ما يكون عطف على جملة الشرط والجزاء ای باب الذی يحصل منه الادم فان قلت كيف دل الحديث على الترجمة قلت لما كان التمر غالب الاوقات موجودا فی بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا شباعى منه علم ان ليس اكل الخبز به ايتداما او ذكر هذا الحديث فی هذا الباب بادنی ملابسة وهو لفظ المادوم ولم يذكر غيره لانه لم يجد حديثا بشرطه يدل على الترجمة وهو ايضا من جملة تصرفات النقلة على الوجه الذی ذكروه . ک وقال العينی ای هذا باب ما يذكر فيه اذا حلف ان لا يأكل الخ وايضا يذكر فيه ما يكون منه الادام ولم يذكر حكم هذين الفصلين اعتمادا على مستنبط الاحكام من النصوص اما الفصل الاول فقد روی عن حفص بن غياث عن محمد بن يحيى الاسلمی عن يزيد الاعور عن ابن ابی امية عن يوسف عن عبد الله بن سلام قال رايت النبی صلى الله عليه وسلم اخذ كسرة من خبز شعير فوضع عليها تمرا وقال هذا ادام هذه فاكلها وبهذا يحتج ان كل ما يوجد فی البيت غير الخبز فهو ادام سواء كان رطبا او يابسا فعلى هذا ان من حلف لا يأتدم فاكل خبزا بتمر فانه يحنث ولكن قالوا ان هذا محمول على ان الغالب فی تلك الايام انهم كانوا يتقوتون بالتمر لطيب عيشهم ولعدم قدرتهم على غيره الا نادرا واما الفصل الثانی ففيه خلاف بين العلماء فقال ابو حنيفة رح وابو يوسف الادام ما يصطبغ به مثل الزيت والعسل والخل والملح واما ما لا يصطبغ به مثل اللحم المشوی والجبن والبيض فليس بادام وقال محمد رح هذا ادام وبه قال الشافعی ومالك واحمد رح وهو رواية عن ابی يوسف فان قلت معنى ما يصطبغ به ما يختلط به فكيف يختلط الخبز بالملح قلت يذوب فی الفم فيحصل الاختلاط وفی التوضيح وعند المالكية يحنث بكل ما هو عند الحالف ادام ولكل قوم عادة ١٢

حل اللغات مشربة بفتح الميم وسكون المعجمة وضم الراء الغرفة **ته عه** اشار المؤلف بهذا ای ان حابسا لقی عائشة وسالها لدفع ما يتوهم فی العنعنة فی الطريق التی قبلها من الانقطاع ١٢ قس ع
عه هو زيد بن سهل الانصاری زوج ام سليم ام انس بن مالك رض ١٢ ع
للعه ای كلمة اخرى ١٢ ع

عندنا من الطعام ما نطعمهم فقالت الله و رسوله اعلم فانطلق ابو طلحة حتى لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل رسول الله صلى
الله عليه وسلم وابو طلحة حتى دخلا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هلمّي يا ام سليم ما عندك فاتت بذلك الخبز قال فامر رسول
الله صلى الله عليه وسلم بذلك الخبز ففتّ وعصرت ام سليم عكّة لها فادمته ثم قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله
ان يقول ثم قال ائذن لعشرة فاذن لهم فاكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا ثم قال ائذن لعشرة فاذن لهم فاكلوا حتى شبعوا ثم قال ائذن
لعشرة فاكل القوم كلهم حتى شبعوا والقوم سبعون او ثمانون رجلا **باب** النية في الايمان ۶۶۸۹ **حدثنا** قتيبة بن سعيد قال حدثنا
عبد الوهاب قال سمعت يحيى بن سعيد يقول اخبرني محمد بن ابراهيم انه سمع علقمة بن وقاص الليثي يقول سمعت عمر بن
الخطاب يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما الاعمال بالنية وانما لامرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله والى رسوله
فهجرته الى الله والى رسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها او امرأة يتزوجها فهجرته الى ما هاجر اليه **باب** اذا اهدى ماله على
وجه النذر والتوبة ۶۶۹۰ **حدثنا** احمد بن صالح قال حدثنا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب قال اخبرني عبد الرحمن
ابن عبد الله عن عبد الله بن كعب بن مالك وكان قائد كعب من بنيه حين عمي قال سمعت كعب بن مالك في حديثه وعلى
الثلاثة الذين خلفوا فقال في آخر حديثه ان من توبتي ان انخلع من مالي صدقة الى الله و رسوله فقال النبي صلى الله عليه وسلم
امسك بعض مالك فهو خير لك **باب** اذا حرم طعاما وقوله يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك تبتغي مرضات ازواجك وقوله لا
تحرموا طيبات ما احل الله لكم ۶۶۹۱ **حدثني** الحسن بن محمد قال حدثنا الحجاج عن ابن جريج قال زعم عطاء انه سمع عبيد بن
عمير يقول سمعت عائشة تزعم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يمكث عند زينب بنت جحش ويشرب عندها عسلا فتواصيت
انا وحفصة ان ايتنا دخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم فلتقل اني اجد منك ريح مغافير اكلت مغافير فدخل على احداهما فقالت
ذلك له فقال لا بل شربت عسلا عند زينب بنت جحش ولن اعود له فنزلت يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك الى قوله ان تتوبا
الى الله لعائشة وحفصة واذ اسر النبي الى بعض ازواجه حديثا لقوله بل شربت عسلا وقال ابراهيم بن موسى عن هشام ولن
اعود له وقد حلفت فلا تخبري بذلك احدا **باب** الوفاء بالنذر وقوله يوفون بالنذر ۶۶۹۲ **حدثنا** يحيى بن صالح قال حدثنا فليح
ابن سليمان قال حدثنا سعيد بن الحارث انه سمع ابن عمر يقول اولم ينهوا عن النذر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان النذر لا

ا ؎ ۲به ۳عليه و ۳والقربة انى ۲عليك فاته طعامه ۲والله غفور رحيم قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم وقال لى ينهوا

قوله باب النية في الايمان بفتح الهمزة جمع يمين كذا في رواية الجميع وقال الكرماني ان في بعض الرواية بكسر الهمزة ثم قال مذهب البخاري ان الاعمال داخلة في الايمان قال في فتح الباري قلت وقرينة ترجمة الكتاب بالايمان والنذور كافية في توهين الكسر قال العيني قال المهلب وغيره اذا كانت اليمين بين العبد وربه لا خلاف بين العلماء انه ينوي ويحمل على نية الحالف واذا كانت بينه وبين آدمي وادعى في نيته غير الظاهر لم يقبل قوله وحمل على ظاهر كلامه واستدل به على ان اليمين على نية الحالف الا في حق الآدمي فعلى نية المستحلف ابدا كما ذكرنا وقال آخرون النية للحالف فله ان يوري واحتجوا بحديث الباب واجمعوا على انه لا يوري فيما اذا اقتطع مال امرئ مسلم بيمين ۱۲

۲ ؎ قوله انما الاعمال بالنية مناسبته للترجمة ان اليمين من جملة الاعمال فيستدل به على تخصيص الالفاظ بالنية زمانا ومكانا وان لم يكن في اللفظ ما يقتضي ذلك كمن حلف ان لا يدخل دار زيد واراد في شهر او سنة مثلا او حلف ان لا يكلم زيدا مثلا واراد في منزله دون غيره فلا يحنث اذا دخل بعد شهر او سنة في الاولى ولا اذا كلمه في دار اخرى ويستدل به على ان اليمين على نية الحالف لكن فيما عدا حقوق الآدميين فهي على نية المستحلف ولا ينفع التورية في ذلك اذا اقتطع بها حقا لغيره و هذا اذا تحاكما واما في غير المحاكمة فقال الاكثر نية الحالف وقال مالك وطائفة نية المحلوف له كذا في الفتح ومر الحديث في الصفحة الاولى من الكتاب ۱۲ ۳ ؎ قوله النذر هو ايجاب شئ من عبادة او صدقة او نحوها على نفسه تبرعا يقال نذرت الشئ انذره وانذر بالكسر والضم نذرا ويقال النذر في اللغة التزام خير او شر وفي الشرع التزام المكلف شيئا لم يكن عليه منجزا او معلقا ۱۲ ع ۴ ؎ قوله خلفوا تخليفه صلى الله عليه وسلم الثلاثة انما هو في عدم قبول عذرهم وفي تاخير امرهم الى خمسين ليلة بخلاف سائر المتخلفين عن الغزوة ومر قصته اى في ص ۶۳۵-۶۳۶ ۱۲ ک ۵ ؎ قوله ان من توبتي مناسبة حديث كعب للترجمة ان من اهدى او تصدق بجميع ماله اذا تاب من ذنب او اذا نذر هل ينفذ ذلك اذا نجزه او علقه وقصة كعب منطبقة على الاول وهو التنجيز لكن لم يصدر منه تنجيز وانما استشار فاشير عليه بامساك البعض فيكون الاولى لمن اراد ان ينجز التصدق بجميع ماله او يعلقه ان يمسك بعضه ولا يلزم من ذلك انه لو نجزه لم ينفذ ۱۲ ف ۶ ؎ قوله اذا حرم الخ لم يذكر جواب على عادته في الجواب ينعقد وعليه كفارة يمين اذا استباحه لكن ان حلف وهو الذي ذهب اليه البخاري فلذلك اورد حديث الباب لان فيه قد حلفت وقوله يا ايها النبي الى آخر الآيتين ذكرها من الآيتين اشارة الى بيان ما ذكره من الترجمة لان تحريم المباح يمين وفيه الكفارة لكن لفظ الحلف شرط عنده كذا في العيني ۱۲ ۷ ؎ قوله ايتنا بالتاء لغة والمشهور ايا لقوله وما تدري نفس باي ارض تموت والمغافير جمع المغفور بضم الميم وبالمعجمة والفاء والراء وهو نوع من الصمغ يتحلب عن بعض الشجر حلو كالعسل وله رائحة كريهة ويقال ايضا معاثير بالمثلثة وكان صلى الله عليه وسلم يكره ان يوجد منه الرائحة لاجل مناجاة الملائكة فحرم على نفسه بطن صدقيها واكثر اهل التفسير على ان الآية نزلت في تحريم مارية القبطية جارية رسول الله صلى الله عليه وسلم فان قلت كيف جاز على ازواج النبي صلى الله عليه وسلم امثال ذلك قلت هو من مقتضيات الغيرة الطبعية للنساء او هو صغيرة معفو عنها فان قلت تقدم في كتاب الطلاق انه صلى الله عليه وسلم شرب في بيت حفصة والمتظاهرات هي عائشة وسودة وزينب قلت لعل الشرب كان مرتين ک ومر بيان الاختلاف في سبب نزول الآية الاولى في ص ۷۳۰ ج ۲ ومر الحديث ايضا في ص ۷۹۲ ج ۲ ۱۲ ۸ ؎ قوله واذ اسر الآية قلت انه يشكل هذا السياق على من لم يمارس طريقة البخاري في الاختصار وذلك ان الحديث في الاصل مطول فلما اراد اختصاره ههنا اقتصر منه على الكلمات التي يتعلق باليمين من الآيات فلما ذكر ان تتوبا فسرهما بعائشة وحفصة ولما ذكر اسر حديثا فسره بقوله بل شربت عسلا ۱۲ ف ۹ ؎ قوله باب الخ قام الاجماع على وجوب الوفاء اذا كان النذر بالطاعة وقد قال الله تعالى واوفوا بالعهود وقال ويوفون بالنذر فيمدحهم واختلف في ابتداء النذر فقيل انه مستحب وقيل مكروه وبه جزم النووي ونص الشافعي على انه خلاف الاولى وحمل بعض المتاخرين النهي على النذر اللجاج واستحب نذر التبرر ۱۲ ع ۱۰ ؎ قوله اولم ينهوا بلفظ المعروف والمجهول فان قلت ليس في الحديث ما يدل على كونهم منهيين قلت [illegible] السياق او لما كان مشهورا بينهم لم يذكره ههنا وجاء صريحا في الحديث بعد ۱۲ ک

[illegible] ففتت بلفظ المجهول من الفت بمعنى الكسر عكة بضم العين وتشديد الكاف [illegible] السمن ۱۲

ا ؎ بضم العين المهملة وتشديد الكاف اناء السمن ۱۲ اللمعات ؎ هو ابن عبد المجيد الثقفي ع ؎ هذا من امثلة نذر اللجاج وهو ان يقول مثلا طعام كذا او شراب كذا على حرام او نذرت او لله على ان لا آكل كذا او اشرب كذا والراجح من اقوال العلماء ان ذلك لا ينعقد الا ان قرنه بحلف فيلزمه كفارة يمين ۱۲ ف ع ؎ يؤخذ منه ان الوفاء بالنذر قربة للثناء على فاعله لكن مخصوص بنذر الطاعة ۱۲ ف

(قوله باب الوفاء بالنذر) وفيه فيؤتى عليه اى فيعطى لاجل المنذور فيه كالشفاء وفي بعض النسخ فيؤتيني وهو مبني على انه من كلام الله تعالى اى فيعطيني عليه فجعل ما يعطى في سبيل الله كانه اعطى الله والله تعالى اعلم اهـ سندي

يُقَدِّمُ شيئا ولا يؤخره وانما يُستخرج بالنذر من البخيل ۶۶۹۳ حدثنی خلاد بن يحيى قال حدثنا سفين عن منصور قال اخبرنا عبد الله ابن مُرة عن عبد الله بن عُمر نهى النبی صلی الله علیه وسلم عن النذر وقال انه لا يَرُدُّ شيئا ولكنه يُستخرج به من البخيل ۶۶۹۴ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شُعَيب قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابی هُريرة قال قال النبی صلی الله علیه وسلم لا يأتی ابنَ ادم النذر بشیء لم اكن قَدَّرتُه ولكنه يُلقيه النذر الى القدر قد قُدِّر له فيستخرج الله به من البخيل فيؤتينی عليه ما لم يكن يؤتينی عليه من قبل

باب اثم من لا يفی بالنذر ۶۶۹۵ حدثنا مُسَدَّد قال حدثنا يحيى عن شعبة قال حدثنی ابو جمرة قال حدثنا زهدم بن مُضَرِّب قال سمعت عِمران بن حُصَين يُحدث عن النبی صلی الله علیه وسلم قال خيركم قرنی ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم قال عمران لا ادری ذكر ثنتين او ثلثا بعد قرنه ثم يجیء قوم ينذرون ولا يفون ويخونون ولا يؤتمنون ويشهدون ولا يُستشهدون ويظهر فيهم السِمَن

باب النذر فی الطاعة وما انفقتم من نفقة او نذرتم من نذر الاية ۶۶۹۶ حدثنا ابو نعيم قال حدثنا ملك عن طلحة بن عبد الملك عن القسم عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من نذر ان يُطيع الله فليُطعه ومن نذر ان يعصيه فلا يعصه

باب اذا نذر او حلف ان لا يكلم انسانا فی الجاهلية ثم اسلم ۶۶۹۷ حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا عُبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان عمر قال يا رسول الله انی نذرت فی الجاهلية ان اعتكف ليلة فی المسجد الحرام قال اوف بنذرك

باب من مات وعليه نذر وامر ابن عمر امرأة جعلت امها على نفسها صلوة بقباء فقال صلی عنها وقال ابن عباس نحوه ۶۶۹۸ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهری قال اخبرنی عُبيد الله بن عبد الله ان عبد الله بن عباس اخبره ان سعد بن عبادة الانصاری استفتى النبی صلی الله علیه وسلم فی نذر كان على امه فتوفيت قبل ان تقضيه فافتاه ان يقضيه عنها فكانت سُنة بعدُ ۶۶۹۹ حدثنا ادم قال حدثنا شعبة عن ابی بشر قال سمعت سعيد بن جُبير عن ابن عباس اتى رجل النبی صلی الله علیه وسلم فقال له ان اختی نذرت ان تحج وانها ماتت فقال النبی صلی الله علیه وسلم لو كان عليها دين اكنت قاضيه قال نعم قال فاقض الله فهو احق بالقضاء

باب النذر فيما لا يملك وفی معصية ۶۷۰۰ حدثنا ابو عاصم عن مالك عن طلحة بن عبد الملك عن القاسم عن عائشة قالت قال النبی صلی الله علیه وسلم من نذر ان يطيع الله فليطعه ومن نذر ان يعصيه فلا يعصه ۶۷۰۱ حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن حميد

ن لا يؤخر ثنا ن لم يكن قدر له ن لم يكن ولكن ن قدرته ن يؤتينی ن يؤتينی فيوتی ن ۲ عن يحيى بن سعيد ن اثنتين او ثلثة ن يوفون ن فان الله يعلمه وما للظلمين من انصار ن يعصی الله ۲ ابو الحسن ن صل عليها ۲ ابن عتبة ن بعده ۲ قال ۳ قد ۲ لا

له قوله يستخرج الخ يعنی من الناس من لا يسمح بالصدقة والصوم الا اذا نذر شيئا لخوف او طمع وكانه لو لم يكن الشیء الذی طمع فيه او خافه لم يسمح باخراج ما قدر الله تعالى ما لم يكن يفعله فهو بخيل ۱۲ ع

له قوله يلقيه بضم الياء من الالقاء والنذر بالرفع فاعله قيل الامر بالعكس فان القدر يلقيه الى النذر واجيب ان تقدير النذر غير تقدير الانفاق فالاول يلجيه الى النذر والنذر يوصله الى الايثار والاخراج ۱۲ ع

له قوله خيركم قرنی ای الصحابة ثم التابعون ثم تبع التابعين وينذرون بكسر الذال وبضمها ويخونون ای خيانة ظاهرة بحيث لا يبقى اعتماد الناس عليهم ولا يؤتمنون ای لا يعتقدونهم امناء ويشهدون ای يتحملونها بدون التحميل او يؤدونها بدون الطلب وشهادة الحسبة فی التحمل خارجة عنه بدليل آخر ويظهر فيهم السمن ای يتكثرون بما ليس فيهم من الشرف او يجمعون الاموال ويغفلون عن امر الدين لان الغالب على السمين ان لا يهتم بالرياضة والظاهر انه حقيقة فی معناه لكن اذا كان مكتسبا لا خلقيا ك وقيل معنى ويظهر فيهم انه كناية عن رغبتهم فی الدنيا ۱۲ ع

له قوله باب النذر فی الطاعة ای حكمه ويحتمل ان يكون باب بالتنوين ويريد بقوله النذر فی الطاعة حصر المبتدأ فی الخبر فلا يكون نذر المعصية نذرا شرعيا قوله وما انفقتم هذه الآية مشيرا الى ان الذی وقع الثناء على فاعله نذر الطاعة ۱۲ ف

له قوله عن طلحة بن عبد الملك الخ ذكر ابن عبد البر عن قوم من اهل الحديث ان طلحة تفرد برواية هذا الحديث عن القاسم وليس كذلك فقد تابعه ايوب ويحيى بن ابی كثير عند ابن حبان وقد رواه ايضا عبد الرحمن ابن المجبر بضم الميم وفتح الجيم وتشديد الموحدة عن القاسم اخرجه الطحاوی قوله ان يطيع الله الخ الطاعة اعم من ان تكون فی واجب او مستحب ويتصور النذر فی فعل الواجب بان يوقته كمن ينذر ان يصلی الصلوة فی اول وقتها فيجب عليه واما المستحب من جميع العبادات المالية والبدنية فينقلب بالنذر واجبا ۱۲ فتح مختصرا

له قوله انی نذرت فی الجاهلية اه ومطابقة الحديث ظاهرة باعتبار الجزء الاول فی النذر واما مطابقته للجزء الثانی اعنی الا يكلم فقد قاس البخاری اليمين على النذر واختلف فی وجوب نذر المشرك من اعتكاف او صدقة او شیء مما يوجبه المسلمون ثم اسلم فقال الحسن البصری وطاؤس وقتادة والشافعی واحمد واسحق ان ذلك واجب لهذه الآثار وخالفهم فی ذلك آخرون وقالوا لا يجب عليه شیء من ذلك وهو مذهب ابراهيم النخعی والثوری وابی حنيفة وصاحبيه ومالك والشافعی فی قول واحتجوا بحديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده انه قال قال رسول الله صلعم انما النذر ما ابتغى به وجه الله رواه الطحاوی وبحديث عائشة المذكور قبل هذا الباب . خ بان فعل الكافر لم يكن تقربا الى الله تعالى لانه حين كان يوجبه يقصد به الذی يعبده من دون الله وذلك معصية فدخل فی قوله عليه الصلوة والسلام لا نذر فی معصية الله واما حديث عمر فالجواب عنه ان ما امره به صلعم ان يفعل الان على انه طاعة الله تعالى وقال بعضهم المراد بذلك تاكيد الايفاء بالنذر ۱۲ خ ع

له قوله فقال صلی عنها وبهذا اخذت الظاهرية قالوا يجب قضاء النذر عن الميت صوما كان او صلوة وقالت الشافعية يجوز النيابة عن الميت فی الصلوة والحج وغيرهما مما تضمن احاديث الباب بذلك وعند الحنفية لا يصلی احد عن احد ولا يصوم احد عن احد ونقل ابن بطال اجماع الفقهاء على انه لا يصلی احد عن احد ...... فرضا لا سنة لا عن حی ولا عن ميت والجواب عما روی عن ابن عمر انه صح عنه خلاف ذلك وقال مالك فی الموطا انه بلغه ان ابن عمر كان يقول لا يصلی احد عن احد ويحمل قوله صلی عنها ان شئت وقال الكرمانی وروی صلی عليها فاما ان يقام على مقام عن اذ حروف الجر بينها مناوبة واما ان يقال الضمير راجع الى قبا انتهى قلت المناوبة بينها ليست على الاطلاق واقول لم لا يجوز ان يكون معنى صلی عليها ادعی لها فيكون امره بالدعاء لها ۱۲ ع

له قوله فكانت سنة ای صار قضاء الوارث ما على المورث طريقة شرعية وهو اعم من ان يكون وجوبا او ندبا كذا قال فی الفتح تبعا للكواكب قال العينی معنى التركيب ليس كذلك وانما معناه وكانت فتوى النبی صلعم سنة يعمل بها بعد افتائه صلعم بذلك والضمير فی كانت يرجع الى الفتوى بدليل قوله فافتاه ۱۲ قس

له قوله فهو احق بالقضاء فان قلت اذا اجتمع حق الله وحق الناس تقدم حق الناس فما معنى هو احق قلت معناه اذا كنت تراعی حق الناس فان تراعی حق الله كان اولى ولا دخل فيه للتقديم والتاخير اذ ليس معناه احق بالتقديم وفيه نوع من القياس الجلی فان قلت تقدم فی باب الحج من الميت ان امرأة قالت ان امی نذرت الخ قلت لا منافاة لاحتمال وقوع الامرين جميعا ۱۲ ك

له قوله ومن نذر ان يعصيه الخ مطابقته للجزء الثانی من الترجمة ولا يدخل له فی النذر فيما لا يملك وقال الكرمانی ما مختصره ان ما لا يملك مثل النذر باعتاق عبد فلان واتفقوا على جواز النذر فی الذمة بما لا يملك كاعتاق عبد ولم يملك شيئا انتهى وقال غيره تلقى البخاری عدم لزوم النذر فيما لا يملكه من عدم لزومه فی المعصية لان نذره فی ملك غيره تصرف فی ملك الغير وهو معصية انتهى قلت كل منهما لم يذكر شيئا فيه كفاية للمقصود وغاية ما فی الباب انهما تكلفا فی بيان وجه المطابقة بين الترجمة والحديث الاول ولم يجيبا عما قاله ابن بطال ولا مدخل لاحاديث الباب كلها فی النذر فيما لا يملك وهو ظاهر ۱۲ ع

له هذا فی الحقيقة من الاحاديث القدسية ولكن ما صرح برفعه الى الله تعالى ۱۲ ع

عه ظرف لقوله نذر وهی زمان فترة النبوة يعنی قبل بعثة نبينا صلعم ۱۲ ع ك

عه قدم الحديث فی ص ۲۷۲ مع تحقيق ان الصوم شرط فی الاعتكاف ۱۲

له قيل كان نذرا صياما وقيل صدقة وقيل نذرا مطلقا او كان معينا عند سعد ۱۲ قس

عن ثابت عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ لغنی عن تعذیب هذا نفسه وراٰه یمشی بین ابنیه وقال الفزاری عن حمید حدثنی ثابت عن انس حدثنا ابوعاصم عن ابن جریج عن سلیمان الاحول عن طاؤس عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رای رجلا یطوف بالکعبة بزمام او غیره فقطعه حدثنا ابراهیم بن موسی قال اخبرنا هشام ان ابن جریج اخبرهم قال اخبرنی سلیمان الاحول ان طاؤسا اخبره عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرّ وهو یطوف بالکعبة بانسان یقود انسانا بخزامة فی انفه فقطعها النبی صلی اللہ علیہ وسلم بیده ثم امره ان یقود بیده حدثنا موسی بن اسمٰعیل قال حدثنا وهیب قال حدثنا ایوب عن عکرمة عن ابن عباس قال بینا النبی صلی اللہ علیہ وسلم یخطب اذا هو برجل قائم فسأل عنه فقالوا ابو اسرائیل نذر ان یقوم ولا یقعد ولا یستظل ولا یتکلم ویصوم فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم مره فلیتکلم ولیستظل ولیقعد ولیتم صومه قال عبد الوهاب حدثنا ایوب عن عکرمة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم باب من نذر ان یصوم ایاما فوافق النحر او الفطر حدثنی محمد بن ابی بکر المقدمی قال حدثنا فضیل بن سلیمان قال حدثنا موسی بن عقبة قال حدثنا حکیم بن ابی حرة الاسلمی انه سمع عبد اللہ بن عمر سئل عن رجل نذر الا یأتی علیه یوم الا صام فوافق یوم اضحی او فطر فقال لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوة حسنة لم یکن یصوم یوم الفطر والاضحی ولا یری صیامهما حدثنا عبد اللہ بن مسلمة قال حدثنا یزید بن زریع عن یونس عن زیاد بن جبیر قال کنت مع ابن عمر فسأله رجل قال نذرت ان اصوم کل یوم ثلثاء او اربعاء ما عشت فوافقت هذا الیوم یوم النحر فقال امر اللہ بوفاء النذر ونهینا ان نصوم یوم النحر فاعاد علیه فقال مثله لا یزید علیه باب هل یدخل فی الایمان والنذور الارض والغنم والزروع والامتعة وقال ابن عمر قال عمر للنبی صلی اللہ علیہ وسلم اصبت ارضا لم اصب مالا قط انفس منه قال ان شئت حبست اصلها وصدقت بها وقال ابو طلحة للنبی صلی اللہ علیہ وسلم احب اموالی الی بیرحی لحائط له مستقبلة المسجد حدثنا اسمٰعیل حدثنی مالک عن ثور بن زید الدیلی عن ابی الغیث مولی ابن مطیع عن ابی هریرة قال خرجنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم خیبر فلم نغنم ذهبا ولا فضة الا الاموال والثیاب والمتاع فاهدی رجل من بنی الضبیب یقال له رفاعة بن زید لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غلاما یقال له مدعم فوجه رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی وادی القری حتی اذا کان بوادی القری بینما مدعم یحط رحلا لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سهم عائر فقتله فقال الناس هنیئا له الجنة فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کلا والذی نفسی بیده ان الشملة التی اخذها یوم خیبر من المغانم لم تصبها المقاسم لتشتعل علیه نارا فلما سمع بذلک الناس جاء رجل بشراک او شراکین الی النبی صلی اللہ

ن۱ حدثنی ن۲ فقال ن۳ مروه ن۴ ثنا ن۵ حدثنی / ن۶ الاضحی والفطر ن۷ ولا نری ن۸ فقال ن۹ الزروع ن۱۰ بیرحاء ن۱۱ مستقبل ن۱۲ فوجّه ن۱۳ ذلک — وافقه شرح القسطلانی وقال الکرمانی والعینی فوجه بلفظ المجهول ۱۲ خ

۱؎ قوله یقود انسانا بخزامة بکسر الخاء المعجمة وتخفیف الزاء وهو حلقة من شعر او وبر یجعل فی الحاجز الذی بین منخری البعیر یشد بها الزمام لیسهل انقیاده اذا کان صعبا ۱۲ ع ۲؎ قوله فقالوا ابو اسرائیل اسمه یسیر بضم الیاء آخر الحروف وبالسین المهملة وقیل قشیر بضم القاف وفتح الشین المعجمة وقیل قیصر باسم ملک الروم ولا یشارکه احد فی کنیته من الصحابة. قوله ولیتم صومه لان الصوم قربة بخلاف اخواته وفی حدیثه دلیل علی ان السکوت عن المباح وعن ذکر اللہ لیس بطاعة وکذلک الجلوس فی الشمس وفی معناه کل ما یتاذی به الانسان مما لا طاعة فیه ولا قربة بنص کتاب او سنة وانما الطاعة ما امر اللہ به ورسوله صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ ع ۳؎ قوله من نذر ان یصوم ایاما الخ ای هل یجوز له ان یصوم ذلک الیوم او لا ام کیف حکمه ولم یبین الحکم علی عادته فی غالب الابواب اما اکتفاء بما یوضح ذلک متن حدیث الباب او اعتمادا علی المستنبط مما قاله الفقهاء فی ذلک الباب والحکم ههنا ان الصوم فی یوم النحر او یوم الفطر لا یجوز اجماعا ولو نذر صومهما لا ینعقد عند الشافعی وهو المشهور من مذهب مالک وعند ابی حنیفة رض ینعقد ولکن لا یصوم ویجب علیه قضاؤه وعند الحنابلة روایتان فی وجوب القضاء ۱۲ ع ۴؎ قوله ولا نری الخ قال فی الکواکب قوله لا نری بلفظ المتکلم فیکون من جملة مقول عبد اللہ ای المخبر به عنه صلی اللہ علیہ وسلم وفی بعضها یری بلفظ الغائب وفاعله عبد اللہ وقائله حکیم قال الحافظ ابن حجر ووقع فی روایة یوسف بن یعقوب القاضی بلفظ لم یکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصوم الاضحی ولا یوم الفطر ولا یأمر بصیامهما فتعین الاحتمال الاول ۱۲ قس ۵؎ قوله نهینا بصیغة المجهول والعرف شاهد بان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هو الناهی قوله فاعاد علیه ای اعاد الرجل کلامه علی ابن عمر رض قوله قال مثله ای فقال ابن عمر مثل ما قال فی الاول ۱۲ ع ۶؎ قوله لا یزید یعنی لا یقطع بلا او نعم وهذا من غایة ورعه حیث توقف عن الجزم فی احدهما لتعارض الدلیلین عنده فان قلت سبق انه قال لا نری صیامهما قلت لعلهما یمکن ان یکونا قضیتین فتغیر اجتهاده عند الثانیة. ک جوابه انه لا یصام وهو مذهب الائمة الاربعة قلت وفی سیاق الروایة اشعار بان الراجح عنده المنع علی ما لا یخفی ۱۲ ع ۷؎ قوله هل یدخل فی الایمان الخ یعنی هل یصح الیمین والنذر علی الاعیان وصورة الیمین نحو قوله علیه السلام والذی نفسی بیده ان الشملة لتشتعل علیه نارا وصورة النذر مثل ان یقول هذه الارض للہ نذرا ونحوه قال الکرمانی وقال المهلب اراد البخاری بهذا ان یبین ان المال یقع علی کل متملک الا تری الی قول عمر رض لم اصب مالا قط انفس منه وقول ابی طلحة احب اموالی الی بیرحی وهم القدوة فی الفصاحة ومعرفة لسان العرب ۱۲ ع ۸؎ قوله فلم نغنم اشار بهذا الحدیث الی ان المال لا یطلق الا علی الثیاب والامتعة ونحوهما لان الاستثناء فی قوله الا الاموال منقطع یعنی لکن الاموال من الثیاب والامتعة قیل هذا علی لغة دوس قبیلة ابی هریرة وقد اختلف الروایة فی هذا الحدیث عن مالک فروی ابن القاسم مثل روایة البخاری وروی یحیی بن یحیی وجماعة عن مالک والثیاب بواو العطف ۱۲ ع

حل اللغات

حبست وقفت الضبیب مصغر الضب ولدی القری موضع بقرب المدینة مدعم بکسر المیم وسکون و فتح العین عائر بعین مهملة لا یدری من رمی به الشملة الکساء الشرک سیر النعل ۱۲۔

لله هو عبد الملک بن عبد العزیز بن جریج ۱۲ ع۔

ع؎ فیه وجوه والمشهور منها بفتح الموحدة والراء وسکون التحتانیة بینهما وبالمهملة مقصورا ۱۲ ک۔

ع؎ کذا فی الفرع واصله وغیرهما مما وقفت علیه من الاصول المعتمدة والثیاب باثبات الواو وقال فی الفتح کذا للاکثر ای بحذف الواو من المتاع۔ قس ویطابق قول صاحب الفتح ما فی العینی ۱۲۔

عليه وسلم فقال شراك من نار او شراكان من نار **باب** كفارات الايمان وقول الله فكفارته اطعام عشرة مساكين وما امر النبی صلی الله عليه وسلم حين نزلت ففدية من صيام او صدقة او نسك ويذكر عن ابن عباس وعطاء وعكرمة ما كان فی القرآن او او فصاحبه بالخيار وقد خيّر النبی صلی الله عليه وسلم كعبا فی الفدية **حدثنا** احمد بن يونس قال حدثنا ابو شهاب عن ابن عون عن مجاهد عن عبد الرحمٰن بن ابی ليلی عن كعب بن عجرة قال اتيته يعنی النبی صلی الله عليه وسلم قال ادن فدنوت فقال ايؤذيك هوامك قلت نعم قال فدية من صيام او صدقة او نسك واخبرنی ابن عون عن ايوب قال صيام ثلثة ايام والنسك شاة والمساكين ستة **باب** قوله قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم والله مولٰكم وهو العليم الحكيم ومتی تجب الكفارة علی الغنی والفقير **حدثنا** علی بن عبد الله قال حدثنا سفيٰن عن الزهری قال سمعته من فيه عن حميد بن عبد الرحمٰن عن ابی هريرة قال جاء رجل الی النبی صلی الله عليه وسلم فقال هلكت قال وما شانك قال وقعت علی اهلی فی رمضان قال أتستطيع ان تعتق رقبة قال لا قال فهل تستطيع ان تصوم شهرين متتابعين قال لا قال فهل تستطيع ان تطعم ستين مسكينا قال لا قال اجلس فجلس فاتی النبی صلی الله عليه وسلم بعرق فيه تمر والعرق المكتل الضخم قال خذ هذا فتصدق به قال اعلی افقر منا فضحك النبی صلی الله عليه وسلم حتی بدت نواجذه قال اطعمه عيالك **باب** من اعان المعسر فی الكفارة **حدثنا** محمد بن محبوب قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا معمر عن الزهری عن حميد بن عبد الرحمٰن عن ابی هريرة قال جاء رجل الی رسول الله صلی الله عليه وسلم فقال هلكت فقال وما ذاك فقال وقعت باهلی فی رمضان قال تجد رقبة قال لا قال فهل تستطيع ان تصوم شهرين متتابعين قال لا قال فتستطيع ان تطعم ستين مسكينا قال لا قال فجاء رجل من الانصار بعرق والعرق المكتل فيه تمر فقال اذهب بهذا فتصدق به قال اعلی احوج منا يا رسول الله والذی بعثك بالحق ما بين لابتيها اهل بيت احوج منا ثم قال اذهب فاطعمه اهلك **باب** يعطی فی الكفارة عشرة مساكين قريبا كان او بعيدا **حدثنا** عبد الله بن مسلمة قال حدثنا سفيٰن عن الزهری عن حميد عن ابی هريرة قال جاء رجل الی النبی صلی الله عليه وسلم فقال هلكت قال وما شانك قال وقعت علی امراتی فی رمضان فقال هل تجد ما تعتق رقبة قال لا قال فهل تستطيع ان تصوم شهرين متتابعين قال لا قال فهل تستطيع ان تطعم ستين مسكينا قال لا اجد فاتی النبی صلی الله عليه وسلم بعرق فيه تمر فقال خذ هذا فتصدق به فقال اعلی افقر منا ما بين لابتيها افقر منا ثم قال خذه فاطعمه اهلك **باب** صاع المدينة ومد النبی صلی الله عليه وسلم وبركته وما توارث اهل المدينة من ذلك قرنا بعد قرن **حدثنا** عثمان بن ابی شيبة قال حدثنا القسم بن

ای بركة المد وبركة كل منها ١٢ ك

بسم الله الرحمٰن الرحيم كتاب الكفارات بسم الله الرحمٰن الرحيم باب كفارات الايمان بسم الله الرحمٰن الرحيم كفارات الايمان فقال اتؤذيك فقلت ففدية باب متی تجب الكفارة علی الغنی والفقير وقول الله تعالی وقد فرض الله لكم تحلة ايمانكم الی قوله الحكيم يحدث امراتی تستطيع تعتق النبی قال هل ثم فقال قال

۱؎ قوله كفارات الايمان الكفارات جمع كفارة علی وزن فعالة بالتشديد من الكفر وهو التغطية ومنه قيل للزارع كافر لانه يغطی البذر وكذلك الكفارة لانها تكفر الذنب ای تستره ومنه تكفر الرجل بالسلاح اذا تستر به وفی الاصطلاح الكفارة ما يكفر به من صدقة او نحوها قوله فكفارته اطعام عشرة مساكين واوله لا يؤاخذكم الله باللغو فی ايمانكم ولكن لا يؤاخذكم بما عقدتم الايمان فكفارته الآية واختلفوا فی مقدار الاطعام فقالت طائفة يجزيه لكل انسان مد من طعام بمد الشارع وروی ذلك عن ابن عباس وابن عمر وزيد بن ثابت وابی هريرة رض وهو قول عطاء والقاسم وسالم والفقهاء السبعة وبه قال مالك والشافعی والاوزاعی واحمد واسحٰق وقالت طائفة يطعم لكل مسكين نصف صاع من حنطة وان اعطی تمرا او شعيرا فصاعا روی هذا عن عمر بن الخطاب وعلی وزيد بن ثابت فی رواية وهو قول النخعی والشعبی والثوری وابی حنيفة رضی الله تعالی عنهم وسائر الكوفيين ١٢ ع ۲؎ قوله وما امر كلمة ما موصولة ای والذی امر النبی صلعم حين نزل قوله تعالی ففدية من صيام او صدقة او نسك يشير به الی حديث كعب بن عجرة رض الذی يأتی فی هذا الباب وانما ذكر البخاری حديث كعب فی هذا الباب من اجل التخيير فی كفارة الاذی كما فی كفارة اليمين ١٢ ع ۳؎ قوله ما كان فی القرآن او نحو قوله تع فكفارته اطعام عشرة مساكين من اوسط ما تطعمون اهليكم او كسوتهم او تحرير رقبة يعنی هو الواجب المخير ويقال لهذه الكفارة المخيرة ١٢ ك ۴؎ قوله واخبرنی هو عطف علی مقدر ای قال ابو شهاب اخبرنی فلان كذا واخبرنی ابن عون عن ايوب السختيانی ان المراد بالصيام ثلثة ايام وبالنسك شاة وبالصدقة طعام ستة مساكين ١٢ ك ۵؎ قوله قد فرض الله الخ وفی بعض النسخ باب متی تجب الكفارة علی الغنی والفقير وقول الله عز وجل وقد فرض الله لكم تحلة ايمانكم الی قوله العليم الحكيم وكذا فی رواية ابی ذر ولغيره باب قول الله وقوا الآية وبعدها متی تجب كما فی نسختنا وقد سقط ذكر الآية عند البعض ١٢ ع ۶؎ قوله جاء رجل قيل هو سلمة بن صخر البياضی قوله هلكت يريد ما وقع فيه من الاثم قوله وما شانك ای وما حالك وما جری عليك قوله فاتی علی صيغة المجهول قوله بعرق بفتح العين المهملة والراء السقيفة المنسوجة من الخوص قوله المكتل بكسر الميم الزنبيل الذی يسع فيه خمسة عشر صاعا او اكثر ١٢ عمدة القاری شرح البخاری ۷؎ قوله الضخم بالفتح والتحريك وكاحمد وليند آخره وكغراب العظيم من كل شیء ١٢ قاموس

۸؎ قوله حتی بدت نواجذه ای ظهرت نواجذه بالذال المعجمة آخر الاسنان واولها الثنايا ثم الرباعيات ثم الانياب ثم الضواحك ثم الارحاء يعنی الاضراس ثم النواجذ وقال الاصمعی النواجذ الاضراس وهو ظاهر الحديث وقال غيره هو الضواحك وقال ابن فارس الناجذ السن بين الانياب والضرس وقيل الاضراس كلها النواجذ وقيل سبب ضحكه وجوب الكفارة علی هذا المجامع واخذه ذلك صدقة وهو غير آثم وقيل هذا مخصوص به وقيل منسوخ ١٢ ع ۹؎ قوله ما بين لابتيها تثنية لابة بتخفيف الباء الموحدة وهی الحرة بين طرفی المدينة والحرة بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء ارض ذات حجارة سود ١٢ ع ك ۱۰؎ قوله قريبا كان او بعيدا ای سواء كان المساكين قريبة او بعيدة وانما قال قريبا او بعيدا بالتذكير باعتبار لفظ مسكين فلذلك قال كان ولم يقل كانت ولا كانوا واما باعتبار ان فعيلا يستوی فيه التذكير والتانيث كما فی قوله تع ان رحمة الله قريب من المحسنين فقيل لا وجه فی ذكر العشرة هنا لانها فی كفارة اليمين وحديث الباب فی كفارة الوقاع فلا يطابق الحديث الترجمة واجاب المهلب بما حاصله ان حكم عشرة مساكين فی كفارة اليمين مبهمة من حيث انه لم يذكر فيه قريب ولا بعيد وجاء فی كفارة الوقاع فی حديث الباب اطعمه اهلك وهو مفسر وقاس كفارة اليمين علی كفارة الجماع فی اجازة الصرف الی الاقرباء لانه اذا جاز اعطاء الاقرباء فالبعداء اجوز انتهی هذا انما يصح اذا حمل قوله اطعمه اهلك علی وجه الكفارة لا علی وجه الصدقة لانه لا يجوزان يعطی الكفارة احدا من اهله اذا كان ممن تلزمه نفقته واما اذا كان ممن لا تلزمه نفقته فيجوز وقال الكرمانی لعل اهله كانوا عشرة وليس بشیء ١٢ ع ۱۱؎ قوله قرنا بعد قرن ای لم يتغير الی زمن الا تری ان ابا يوسف لما اجتمع مع مالك فی المدينة فوقعت بينهما المناظرة فی قدر الصاع فزعم ابو يوسف انه ثمانية ارطال وقام مالك ودخل بيته واخرج صاعا وقال هذا صاع النبی صلعم قال ابو يوسف فوجدته خمسة ارطال وثلثا فرجع ابو يوسف الی قول مالك وخالف صاحبيه فی هذا وجه مناسبة ذكر هذا الباب فی كتاب الكفارات هو ان فی كفارة اليمين اطعام عشرة مساكين ١٢ ق عہ العرق محركة السفيفة المنسوجة من الخوص قبل ان يجعل منها الزنبيل او الزنبيل نفسه ويسكن ١٢ ق عہ اشار بذلك الی وجوب الاخراج فی الواجبات بصاع اهل المدينة لان التشريع وقع اولا علی ذلك ١٢ ع ف عہ اشار بذلك الی ان مقدار المد والصاع فی المدينة لم يتغير ١٢ ف عہ وسف الخوص نسجه والسفة بالضم ما يسف من الخوص وجعل مقدار الزنبيل والخوص بالضم ورق النخل ١٢ ق

مالك المزنى قال حدثنا الجعيد بن عبد الرحمن عن السائب بن يزيد قال كان الصاع على عهد النبي صلى الله عليه وسلم مدا وثلثا بمدكم اليوم فزيد فيه في زمن عمر بن عبد العزيز حدثنا منذر بن الوليد الجارودي قال حدثنا ابو قتيبة وهو سلم قال حدثنا مالك عن نافع قال كان ابن عمر يعطي زكوة رمضان بمد النبي صلى الله عليه وسلم المد الاول وفي كفارة اليمين بمد النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو قتيبة قال لنا مالك مدنا اعظم من مدكم ولا نرى الفضل الا في مد النبي صلى الله عليه وسلم وقال لي مالك لو جاءكم امير فضرب مدا اصغر من مد النبي صلى الله عليه وسلم باي شيء كنتم تعطون قلت كنا نعطي بمد النبي صلى الله عليه وسلم قال افلا ترى ان الامر انما يعود الى مد النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا ملك عن اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم بارك لهم في مكيالهم وصاعهم ومدهم باب قول الله تعالى او تحرير رقبة واي الرقاب ازكى حدثنا محمد بن عبد الرحيم قال حدثنا داود بن رشيد قال حدثنا الوليد بن مسلم عن ابي غسان محمد بن مطرف عن زيد بن اسلم عن علي بن حسين عن سعيد بن مرجانة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اعتق رقبة مسلمة اعتق الله بكل عضو منه عضوا من النار حتى فرجه بفرجه باب عتق المدبر وام الولد والمكاتب في الكفارة وعتق ولد الزنا وقال طاؤس يجزئ ام الولد والمدبر حدثنا ابو النعمان قال حدثنا حماد بن زيد عن عمرو عن جابر ان رجلا من الانصار دبر مملوكا له ولم يكن له مال غيره فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال من يشتريه مني فاشتراه نعيم بن النحام بثماني مائة درهم فسمعت جابر بن عبد الله يقول عبدا قبطيا مات عام اول باب اذا اعتق عبدا بينه وبين اخر واعتق في الكفارة لمن ولاءه حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة انها ارادت ان تشتري بريرة فاشترطوا عليها الولاء فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال اشتريها فانما الولاء لمن اعتق باب الاستثناء في الايمان حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا حماد عن غيلان بن جرير عن ابي بردة بن ابي موسى عن ابي موسى الاشعري قال اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في رهط من الاشعريين استحمله فقال والله لا احملكم وما عندي ما احملكم ثم لبثنا ما شاء الله فاتي بشائل فامر لنا

ن ۱ عز وجل ۲ المدبر وام الولد ن ۳ بثمان ن ۴ عاما ن ۵ باب اذا اعتق في الكفارة لمن يكون ولاءه ن ذ س ۵ ش ه باب اذا اعتق عبدا بينه وبين اخر ن ۶ اليمين ن ۷ النبي ن ۸ ين ن ط ذ ۹ ۲ لا ن ۱۰ بابل كذا في رواية الكشميهني ۱۲

۱ قوله مدا وثلثا بمدكم اليوم قال ابن بطال هذا يدل على ان مدهم حين حدث به السائب كان اربعة ارطال فاذا زيد عليه ثلثه وهو رطل وثلث صار خمسة ارطال وثلثا وهو الصاع بدليل ان مده صلعم رطل وثلث وصاعه اربعة امداد فقال مقدار ما زيد فيه في زمن عمر بن عبد العزيز لا نعلمه وانما الحديث يدل على ان مدهم ثلثة امداد بمده انتهى ۱۲ ف ع **۲** قوله حدثنا ابو قتيبة بضم القاف مصغر قتبة الرجل اسمه سلم بفتح السين المهملة وسكون اللام ابن قتيبة الشعيري بفتح الشين المعجمة وكسر العين المهملة الخراساني سكن البصرة مات بعد المائتين والحديث من افراده وهو حديث غريب ما رواه عن مالك الا ابو قتيبة ولا عنه الا المنذر. ع قوله المد الاول صفة لمد النبي صلعم اذ هو الاول واما الثاني . . . . فهو المد المزيد فيه العمري وانما قال بالمد الاول لفرق بينه وبين مد هشام ابن الحارث الذي به اخذ اهل المدينة في كفارة الظهار لتغليظها على المظاهر ومد هشام كان من مد النبي صلعم بثلثي مد ولم يكن للنبي صلى الله عليه وسلم الا مد واحد ومدنا اعظم اي مد المدينة الذي زاد فيه عمر اعظم من مدكم اي مد العرق وهو مد عهده صلى ولا نرى الفضل الا في مد النبي صلعم وان كان المد العمري افضل بحسب الوزن ۱۲ ک **۳** قوله لو جاءكم امير الخ اراد مالك بذلك الزام مخالفه اذ لا فرق بين الزيادة والنقصان فلو احتج الذي تمسك بالمد الشامي في اخراج زكوة الفطر وغيرها مما شرع اخراجه بالمد كطعام المساكين في كفارة اليمين بان الاخذ بالزائد اولى قيل كفى باتباع ما قدره الشارع بركة فلو جازت المخالفة بالزيادة لجازت مخالفته بالنقص فلما امتنع المخالف من الاخذ بالنقص قال له افلا ترى ان الامر انما يرجع الى مد النبي صلعم لانه اذا تعارضت الامداد الثلثة الاول والحادث وهو الشامي وهو زائد عليه والثالث المفروض وقوعه وان لم يقع وهو دون الاول كان الرجوع الى الاول اولى لانه الذي تحققت شرعيته ۱۲ فتح **۴** قوله في مكيالهم بكسر الميم وهو ما يكال به قيل يحتمل ان يختص هذه الدعوة بالمد الذي كان حينئذ لا يدخل المد الحادث بعده ويحتمل ان يعم كل مكيال لاهل المدينة الى الابد والظاهر هو الثاني وكلام مالك الذي سبق الآن يؤيد الاول وعليه العمدة ۱۲ ع **۵** قوله او تحرير رقبة على نوعين احدهما على كفارة اليمين وهي مطلقة فيها والاخرى في كفارة القتل وهي مقيدة بالايمان ومن ههنا اختلف الفقهاء فذهب الاوزاعي ومالك والشافعي واحمد واسحق الى ان المطلق يحمل على المقيد وذهب ابو حنيفة واصحابه وابو ثور وابن المنذر الى جواز تحرير الكافر قوله واي الرقاب ازكى اي افضل فالافضل فيها اغلاها ثمنا وانفسها عند اهلها وفيه اشارة الى ان البخاري جنح الى قول الحنفية لان افعل التفضيل يستدعي الاشتراك في اصل التفضيل ۱۲ ع. **۶** قوله عتق المدبر اختلف الفقهاء في هذا الباب فقال مالك رح لا يجوز ان يعتق في الرقاب الواجبة مدبر ولا مكاتب ولا ام ولد ولا المعتق عتقه وقال ابو حنيفة والاوزاعي ان كان المكاتب ادى شيئا من مكاتبته فلا يجوز والا جاز وبه قال الليث واحمد واسحق وقال الشافعي وابو ثور يجوز عتق المدبر ولا عتق ام الولد فلا يجوز في الرقاب الواجبة عند ابي حنيفة ومالك والشافعي وابي ثور وعليه فقهاء الامصار واما عتق ولد الزنا في الرقاب الواجبة فيجوز وروي ذلك عن عمر وعلي وعائشة وجماعة من الصحابة رضي الله عنهم وبه قال سعيد بن المسيب والحسن وطاؤس وابو حنيفة والشافعي واحمد واسحق وقال عطاء والشعبي والنخعي والاوزاعي لا يجوز عتقه ۱۲ ع **۷** قوله نعيم بالضم مصغر النعم والنحام بالنون والمهملة ولقب به لانه صلى الله عليه وسلم قال سمعت نحمة نعيم اي سعلته في الجنة ليلة الاسراء وفي النسخ نعيم بن النحام بزيادة الابن والصواب عدمه والقبطي بكسر القاف وسكون الموحدة اي من اهل مصر فان قلت كيف دل على الترجمة قلت اذا جاز بيع المدبر جاز اعتاقه وقاس الباقي عليه. ک ومر بيان الاختلاف في جواز بيع المدبر وعدمه في ص۲۹۳ ج۱ ۱۲ **۸** قوله اذا اعتق الخ ثبت هذه الترجمة للمستملي وحده بغير حديث فكان المصنف اراد ان يثبت فيها حديث الباب الذي بعده من وجه آخر فلم يتفق او تردد في الترجمتين فاقتصر الاكثر على الترجمة التي تلي هذه وكتب المستملي الترجمتين احتياطا والحديث الذي في الباب الذي يليه صالح لهذا بضرب من التاويل وجمع ابو نعيم في الترجمتين في باب واحد. ف وحكم الباب انه اذا اعتق عبدا بينه وبين آخر عن الكفارة فان كان موسرا اجزاه وضمن لشريكه حصته بخلاف ما اذا كان معسرا وهو قول ابي يوسف ومحمد والشافعي وقال ابو حنيفة لا يجزيه مطلقا ۱۲ قس ع **۹** قوله الاستثناء الخ في الاصطلاح اخراج بعض ما تناوله اللفظ بالا واخواتها ويطلق ايضا على التعاليق على المشية وهو المراد في هذه الترجمة قال ابن المنذر اختلفوا في وقته فالاكثر على انه يشترط ان يتصل بالحلف قال مالك اذا قطع كلامه او سكت فلا ثنيا ومن الدلالة على اشتراط اتصال الاستثناء بالكلام قوله في حديث الباب فليكفر عن يمينه فانه لو كان الاستثناء يفيد بعد قطع الكلام لقال فليستثن لانه اسهل من التكفير. كذا في ف ونقل ابن المنذر الاتفاق على اشتراط التلفظ بالاستثناء وانه لا يكفي القصد اليه بغير لفظ ۱۲ قس **۱۰** قوله بشائل بالمعجمة والهمزة بعد الالف اي قطيع من الابل قال الخطابي جاء بلفظ الواحد والمراد به الجمع كالسامر يقال ناقة شائل اذا قل لبنها واصله من شال الشيء اذا ارتفع يعني بذلك ارتفاع البانها وفي بعض الروايات شوائل جمع شائل وفي بعضها بابل. ک قال ابن بطال في رواية ابي ذر بشائل بلا هاء ان قد التي تشول بذنبها للقاح ولا لبن لها اصلا والجمع شول شل راكع وركع والشائلة بالهاء وهي التي جف لبنها وارتفع ضرعها واتي عليها من نتاجها سبعة اشهر او ثمانية ۱۲ ع

ع بفتح اللام على البناء وهو من اضافة الموصوف الى صفته لنظائره والبصريون يقدرون عام الزمن الاول ونحوه ۱۲ قس **عه** بفتح الواو وبالمد هو حق ارث العتق من المعتق. ع كما في ص۵۵۵ ج۱ ۱۲

بثلث ذود فلما انطلقنا قال بعضنا لبعض لا يبارك الله لنا اتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم نستحمله فحلف لا يحملنا فحملنا
فقال ابو موسى فاتينا النبي صلى الله عليه وسلم فذكرنا ذلك له فقال ما انا حملتكم بل الله حملكم اني والله ان شاء الله لا احلف
على يمين فارى غيرها خيرا منها الا كفرت عن يميني واتيت الذي هو خير حدثنا ابو النعمن قال حدثنا حماد وقال الا كفرت
يميني واتيت الذي هو خير او اتيت الذي هو خير وكفرت ٦٧٢٠ حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفين عن هشام بن حجير
عن طاؤس سمع ابا هريرة قال قال سليمان لاطوفن الليلة بتسعين امرأة كل تلد غلاما يقاتل في سبيل الله فقال له صاحبه
قال سفين يعني الملك قل ان شاء الله فنسي فطاف بهن فلم تات امرأة منهن بولد الا واحدة بشق غلام فقال ابو هريرة يرويه
لو قال ان شاء الله لم يحنث وكان دركا له في حاجته وقال مرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو استثنى قال وحدثنا ابو الزناد
عن الاعرج مثل حديث ابي هريرة **باب** الكفارة قبل الحنث وبعده ٦٧٢١ حدثنا علي بن حجر قال حدثنا اسمعيل بن ابراهيم عن
ايوب عن القسم التميمي عن زهدم الجرمي قال كنا عند ابي موسى وكان بيننا وبين هذا الحي من جرم اخاء ومعروف قال فقدم طعامه
قال وقدم في طعامه لحم دجاج قال وفي القوم رجل من بني تيم الله احمر كانه مولى قال فلم يدن فقال له ابو موسى ادن فاني
قد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ياكل منه قال اني رأيته ياكل شيئا فقذرته فحلفت الا اطعمه ابدا قال ادن اخبرك عن
ذلك اتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في رهط من الاشعريين استحمله وهو يقسم نعما من نعم الصدقة قال ايوب احسبه
قال وهو غضبان قال والله لا احملكم وما عندي ما احملكم قال فانطلقنا فاتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بنهب ابل فقال
اين هؤلاء الاشعريون اين هؤلاء الاشعريون فاتينا فامر لنا بخمس ذود غر الذرى قال فاندفعنا فقلت لاصحابي اتينا رسول
الله صلى الله عليه وسلم نستحمله فحلف ان لا يحملنا ثم ارسل الينا فحملنا نسي رسول الله صلى الله عليه وسلم يمينه والله لئن
تغفلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يمينه لا نفلح ابدا ارجعوا بنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلنذكره يمينه فرجعنا
فقلنا يا رسول الله اتيناك نستحملك فحلفت ان لا تحملنا ثم حملتنا فظننا او فعرفنا انك نسيت يمينك قال انطلقوا فانما

١ ثلثة ٢ ان ٢ وكفرت ٣ عن ٤ تسعين ٥ على تسعين ٥ نطاف ٦ جاءت ٧ قال ٨ لحاجته ٩ وكان بيننا وبينهم هذا الحي ١٠ كان ١١ طعام ١٢ ذاك ١٣ عليه ١٤ فقيل ١٥

١ه قوله بثلاث ذود وكذا في رواية ابي ذر ولغيره بثلاثة ذود وقيل الصواب الاول لان الذود مؤنث والرواية بالتنوين وذود اما بدل فيكون مجرورا واما استانف فيكون مرفوعا والذود بفتح المعجمة وسكون الواو بعدها مهملة من الثلاث الى العشر وقيل الى السبع وقيل من الاثنين الى السبع من النوق قال في الصحاح لا واحد له من لفظه والكثير اذواد والاكثر على انه خاص بالاناث وقد يطلق على الذكور فان قلت مضى في المغازي بلفظ خمس ذود قلت الجمع بينهما بانه يحمل على انه امر لهم اولا بثلاثة ثم زادهم اثنين. كذا في ف وع ١٢ ٢ه قوله الا كفرت الخ فائدة ذكر طريق ابي النعمان بيان التخيير بين تقديم الكفارة على الحنث وتاخيرها عنه او هو شك للراوي ١٢ ك ٣ه قوله لاطوفن اللام جواب القسم كانه قال مثلا والله لاطوفن ويرشد اليه ذكر الحنث وقال بعضهم اللام ابتدائية والمراد بعدم الحنث وقوع ما اراد واختلف في الذي حلف عليه هل هو جميع ما ذكر او دورانه على النساء فقط دون ما بعده والثاني اوجه لانه الذي يقدر عليه قلت وما المانع من جواز ذلك فيكون لشدة وثوقه بحصول مقصوده جزم بذلك واكده بالحلف فقد ثبت في الحديث الصحيح ان من عباد الله من لو اقسم على الله لابره ١٢ ف ٤ه قوله بتسعين قال الكرماني ليس حديث في الصحيح اكثر اختلافا في العدد من حديث سليمان فيه مائة وتسعة وتسعون وستون ولا منافاة اذ لا اعتبار لمفهوم العدد ١٢ ع ٥ه قوله لو قال ان شاء الله قال ابن التين ليس الاستثناء في قصة سليمان ع الذي يرفع حكم اليمين ويحل عقده وانما هو بمعنى الاقرار لله بالمشية والتسليم لحكمه فهو نحو قوله ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله وانما يرفع حكم اليمين اذا نوى به الاستثناء في اليمين ١٢ ع ٦ه قوله الكفارة الخ اختلف العلماء في جواز الكفارة قبل الحنث فقال ربيعة ومالك والثوري والليث والاوزاعي يجزي قبل الحنث وبه قال احمد واسحق وابو ثور وروي مثله عن ابن عباس وعائشة وابن عمر رضي الله تعالى عنهم وقال ابو حنيفة رح لا يجزئ قبل الحنث واحتج له الطحاوي بقوله تعالى ذلك كفارة ايمانكم اذا حلفتم اذ المراد اذا حلفتم فحنثتم قلت ابو حنيفة رح ما انفرد بهذا قال به ايضا اشهب من المالكية وداود الظاهري وما ذهب اليه الشافعي رح وهو ان العتق والكسوة والاطعام يجزئ قبل الحنث بخلاف الصيام مخالف للظاهر فان الكفارة اسم لجميع انواعها فبعد الحنث حمل اللفظ على جميعها وقبل الحنث خصص اللفظ . . . . بعضها فتركه

الظاهر من ثلاثة اوجه احدها تسميتها كفارة وليس هنا ما يكفر والثاني صرف الامر عن الوجوب والثالث تخصيص التكفير ببعض الانواع. كذا في العيني ١٢ ٧ه قوله وبينا فان قلت فالظاهر ان يقال بينه كما تقدم في باب لا تحلفوا بآبائكم حيث قال كان بين هذا الحي من جرم وبين الاشعريين ود قلت لعله جعل نفسه من اتباع ابي موسى كواحد من الاشاعرة فاراد بقوله بيننا ابا موسى واتباعه الحقيقية والادعائية ١٢ ك. ٨ه قوله لا احملكم قال القرطبي فيه جواز اليمين عند المنع ورد السائل المحلف قوله بنهب بفتح النون وسكون الهاء بعدها موحدة واراد به الغنيمة قوله بخمس ذود فان قلت مر آنفا بثلثة ذود قلت ومر في المغازي بست البعرة ولا منافاة اذ ذكر القليل لا ينفي الكثير قوله غر الذرى بضم الغين المعجمة وتشديد الراء جمع اغر اي ابيض والذرى بضم الذال المعجمة وفتح الراء المخففة جمع ذروة وذروة الشيء اعلاه واراد بها السنام قوله فاندفعنا اي سرنا مسرعين والدفع السير بسرعة قوله لا احلف على يمين اي محلوف يمين فاطلق عليه لفظ يمين للملابسة وقال ابن الاثير اطلق اليمين فقال اذا حلف اي اذا عقد يمينا بالجزم وقوله على يمين تاكيد لعقدة واعلام بانه ليس لغوا قوله غيرها مرجع الضمير اليمين اذ المقصود منها المحلوف عليه مثل الخصلة المعتزلة او المتروكة اذ لا معنى لا حلف على الحلف قوله وتحللتها اي كفرتها فان قلت الحنث معصية قلت لا خلاف في انه اذا اتى بما هو خير من المحلوف عليه لا يكون معصية كذا في العيني والكرماني ١٢

ه بضم المهملة وفتح الجيم وسكون الياء آخر الحروف وبالراء ١٢ ع للـه اول الحديث موقوف على ابي هريرة ولكنه رفعه بقوله يرويه ١٢ ه بالمثلثة وفي بعضها لم يخب بالجيم الخاء من الخيبة وهي الحرمان ١٢ ك ه بفتح الراء ع ك ف اي ادراكا ولحاقا او بلوغ امل في حاجته ١٢ ع ه بدل قوله في الرواية الاولى ان شاء الله فاللفظ مختلف والمعنى واحد وجواب لو محذوف اي لو استثنى لم يحنث ١٢ قس.

(قوله باب الكفارة قبل الحنث وبعده) وفيه ذكر قوله الا اتيت الذي هو خير وتحللتها كانه اخذ من الواو الاطلاق لانه لمطلق الجمع فالاصل الجواز كيفما كان مقدما على الحنث او مؤخرا ومن يدعي احدهما فعليه البيان والله تعالى اعلم اه سندی

حملكم الله انى والله ان شاء الله لا احلف على يمين فارى غيرها خيرا منها الا اتيت الذى هو خير وتحللتها تابعه حماد بن زيد عن ايوب عن ابى قلابة والقسم بن عاصم الكليبى حدثنا قتيبة قال حدثنا عبد الوهاب عن ايوب عن ابى قلابة والقسم التميمى عن زهدم بهذا حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث حدثنا ايوب عن القسم عن زهدم بهذا حدثنا محمد بن عبد الله قال حدثنا عثمان بن عمر بن فارس قال اخبرنا ابن عون عن الحسن عن عبد الرحمن بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسئل الامارة فانك ان اعطيتها عن غير مسئلة اعنت عليها وان اعطيتها عن مسئلة وكلت اليها واذا حلفت على يمين فرايت غيرها خيرا منها فأت الذى هو خير وكفر عن يمينك تابعه اشهل بن حاتم عن ابن عون وتابعه يونس وسماك بن عطية وسماك بن حرب وحميد وقتادة ومنصور وهشام والربيع

كتاب الفرائض

بسم الله الرحمن الرحيم

باب قول الله يوصيكم الله فى اولادكم الايتين حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا سفين عن محمد بن المنكدر سمع جابر بن عبد الله يقول مرضت فعادنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر وهما ماشيان فاتانى وقد اغمى على فتوضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فصب على وضوءه فافقت فقلت يا رسول الله كيف اصنع فى مالى كيف اقضى فى مالى فلم يجبنى بشىء حتى نزلت اية الميراث **باب** تعليم الفرائض وقال عقبة بن عامر تعلموا قبل الظانين يعنى الذين يتكلمون بالظن حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا وهيب قال حدثنا ابن طاؤس عن ابيه عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم والظن فان الظن اكذب الحديث ولا تجسسوا ولا تحسسوا ولا تباغضوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخوانا **باب** قول النبى صلى الله عليه وسلم لا نورث ما تركنا صدقة حدثنى عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام قال اخبرنا معمر عن الزهرى عن عروة عن عائشة ان فاطمة والعباس اتيا ابا بكر يلتمسان ميراثهما من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهما يومئذ يطلبان ارضيهما من فدك وسهمه من خيبر فقال لهما ابو بكر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا نورث ما تركنا صدقة انما يأكل ال محمد من هذا المال قال ابو بكر والله لا ادع امرا رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنعه فيه الا صنعته قال فهجرته فاطمة فلم تكلمه حتى ماتت حدثنا اسمعيل بن ابان قال اخبرنا ابن المبارك عن يونس عن الزهرى عن عروة عن عائشة ان النبى صلى الله عليه وسلم قال انا لا نورث ما تركنا صدقة

نسخة ١ ثنى ٢ عن ٣ الى قوله وصية من الله والله عليم حليم ٤ قال سمعت ٥ فاتيانى ٦ المواريث ٧ ثنا ٨ حينئذ ٩ وسهمها

ف ١ قوله تحللتها واختلف هل كفر صلعم عن يمينه المذكورة كما اختلف هل كفر فى قصة حلفه على شرب العسل او على غشيان ماريه فعن الحسن البصرى انه لم يكفر اصلا لانه مغفور له وانما نزلت كفارة اليمين تعليما للامة وتعقب بحديث الترمذى عن عمر فى قصة حلفه على العسل او ماريه فعاتبه الله وجعل له كفارة اليمين وهذا ظاهر فى انه كفر وان كان ليس نصا فى رد ما ادعاه الحسن ودعوى ان ذلك كله للتشريع بعيد ١٢ قس ف ٢ قوله تابعه حماد بن زيد قال الكرمانى انما اتى بلفظ تابعه اولا بحدثنا ثانيا وثالثا اشارة الى ان الاخيرين حدثاه بالاستقلال والاول تبع غيره بان قال هو كذلك او صحه او نحوه وقال والاول يحتمل التعليق والاخيرين لا يحتمله قلت لم يظهر لى معنى قوله تبع غيره وقوله يحتمل التعليق يستلزم انه يحتمل عدم التعليق وليس كذلك بل هو فى حكم التعليق لان البخارى لم يدرك حمادا. ف هذا الحديث لا يدل الا على ان الكفارة بعد الحنث فحينئذ لا يكون المطابقة بينه وبين الترجمة الا فى قوله وبعده اى وبعد الحنث وكذلك الحديث الآخر الذى فى هذا الباب ولم يذكر شيئا يدل على ان الكفارة قبل الحنث الخ فكانه اكتفى بما ذكره قبل هذا الباب ١٢ ع ف ٣ قوله وقتادة ووقع فى نسخة من رواية ابى ذر وحميد عن قتادة وهو خطأ والصواب وحميد وقتادة بالواو وكذا وقع فى رواية النسفى عن البخارى وكذا فى رواية من وصل هذه المتابعات ١٢ ف ف ٤ قوله الفرائض جمع الفريضة من الفرض وهو التقدير اى الانصباء المقدرة فى كتاب الله تعالى للورثة وهى ستة النصف ونصفه ونصف نصفه والثلثان ونصفه ونصف نصفه ١٢ ك ف ٥ قوله نزلت آية الميراث وهى قوله تعالى يوصيكم الله فى اولادكم الآية وفى بعض الروايات انها نزلت فى حق سعد بن ابى وقاص ولا منافاة لاحتمال ان بعضها نزل فى هذا وبعضها فى ذاك او كانا فى وقت واحد فان قلت فيه انه ينتظر الوحى ولا يحكم بالاجتهاد قلت لا يلزم من عدم اجتهاده فى هذه المسئلة عدم اجتهاده مطلقا او كان يجتهد بعد الياس عن الوحى او حيث كان ما يقيس عليه او لم يكن من المسائل التعبدية وفيه عيادة المريض والمشى فيها والتبرك بآثار الصالحين وطهارة الماء المستعمل وظهور اثر بركة رسول الله صلعم ١٢ ك ف ٦ قوله قبل الظانين اى قبل اندراس العلم والعلماء وحدوث الذين لا يعلمون شيئا ويتكلمون بمقتضى ظنونهم الفاسدة ١٢ قس ف ٧ قوله اياكم والظن معناه اجتنبوه قال المهلب هذا الظن ليس هو الاجتهاد على الظن وانما هو الظن المنهى عنه فى الكتاب والسنة وهو الذى لا يستند الى اصل وقال الكرمانى والمراد به ظن السوء بالمسلمين لا ما يتعلق بالاحكام قوله اكذب الحديث قيل الكذب لا يقبل الزيادة والنقصان فكيف جاء منه افعل التفضيل واجيب بان معناه الظن اكثر كذبا من سائر الاحاديث قيل الظن ليس بحديث واجيب بانه حديث نفسانى او معناه الحديث الذى منشأه الظن اكثر كذبا من غيره وقال الخطابى اى الظن منشأ اكثر الكذب قوله تجسسوا الخ قيل التجسس بالجيم البحث عن بواطن الامور واكثر ما يقال ذلك فى الشر وقيل بالجيم فى الخير وبالحاء فى الشر وقال الحربى معناهما واحد وهو الطلب بمعرفة الاخبار كذا فى العينى والكرمانى فان قلت اين دلالته على الترجمة قلت قال شارح التراجم الغالب فى الفرائض التعبد وحسم مواد الراى فى اصولها فالمراد التحريض على تعلمها المخلص من مجال الظنون وقال بعضهم وجه المناسبة انه حث على تعليم العلم ومن العلم الفرائض اقول ويحتمل ان يقال لما كان عباد الله كلهم اخوانا لا بد من تعلم الفرائض ليعلم الاخ الوارث من غيره ١٢ ك ف ٨ قوله لا نورث الخ ووجه هذا ان الله عز وجل لما بعثه الى عباده ووعده على التبليغ لدينه والصدع بامره الجنة وامره ان لا ياخذ عليه اجرا ولا شيئا من متاع الدنيا لقوله تعالى قل ما اسئلكم عليه اجرا اراد عليه السلام ان لا ينسب اليه من متاع الدنيا شىء يكون عند الناس فى معنى الاجر فلم يجعل له شيئا منها فلذلك حرم الميراث على اهله لئلا يظن به انه جمع المال لورثته كما حرم عليهم الصدقات. ع فان قلت قال تعالى يرثنى ويرث من آل يعقوب وقال وورث سليمان داؤد قلت فى غير المال فان قلت كلمة انما للحصر فى الجزء الاخير وههنا لا يصح اذ معناه لا ياكلون الا من هذا المال والمقصد العكس وهو انه ليس لهم من هذا المال الا الاكل اذ الباقى بعد نفقتهم كان للمصالح قلت الاكل اما حقيقة واما بمعنى الاخذ والتصرف فمن للتبعيض اى لا ياخذون الا البعض هذا المال وهو مقدار النفقة او لا ياكلون الا بعضه واما الحكمة فى ان متروكات الانبياء صدقات فلعلها انه لا يؤمن ان يكون فى الورثة من يتمنى موته فيهلك اولانهم كالآباء للامة فما لهم لكل اولادهم يعنى المصالح العامة وهو معنى الصدقة ١٢ ك ف ٩ قوله من هذا المال بقدر حاجتهم وما بقى منه للمصالح وليس المراد انهم لا ياكلون الا منه قس وفى الفتح التقدير انما ياكل آل محمد بعض هذا المال يعنى بقدر حاجتهم وبقيته للمصالح ١٢ ف ١٠ قوله فهجرته اى انقبضت عن لقائه لا الهجران المحرم من ترك السلام ونحوه وهى قد ماتت قريبا من ذلك لستة اشهر بل اقل منها ١٢ ك ع

ف وكان افتتحها عنوة وكان خمسها له لكنه صلعم لا يستأثر به بل ينفقه على اهله وعلى المصالح العامة ١٢ ك ع

ف بفتحتين موضع على مرحلتين من المدينة كان صلعم صالح اهله على نصف ارضه وكان خالصا له ١٢ ك ع

حدثنا یحیی بن بکیر قال حدثنا اللیث عن عُقیل عن ابن شهاب قال اخبرنی مالك بن اوس بن الحدثان وكان محمد بن جُبیر بن
مُطعِم ذكر لی من حدیثه ذلك فانطلقت حتی دخلت علیه فسألته فقال انطلقت حتی ادخل علی عمر فاتاه حاجبه یرفا فقال
هل لك فی عثمن وعبد الرحمن والزبیر وسعد قال نعم فاذن لهم ثم قال هل لك فی علیّ وعباس قال نعم قال عباس یا امیر
المؤمنین اقضِ بینی وبین هذا قال انشدكم بالله الذی باذنه تقوم السماء والارض هل تعلمون ان رسول الله صلی الله علیه و
سلم قال انا لا نورث ما تركنا صدقة یرید رسول الله صلی الله علیه وسلم نفسه فقال الرهط قد قال ذلك فاقبل علی علیّ وعباس فقال
هل تعلمان ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قد قال ذلك قالا قد قال ذلك قال عمر فانی اُحدثكم عن هذا الامر ان الله كان قد خص
رسول الله صلی الله علیه وسلم فی هذا الفیء بشیء لم یُعطه احدا غیره فقال ما افاء الله علی رسوله الی قوله قدیر فكانت خالصة لرسول الله
صلی الله علیه وسلم والله ما احتازها دونكم ولا استاثر بها علیكم لقد اعطاكموها وبثها فیكم حتی بقی منها هذا المال فكان النبی صلی الله
علیه وسلم یُنفق علی اهله من هذا المال نفقة سنته ثم یاخذ ما بقی فیجعله مجعل مال الله فعمل بذلك رسول الله صلی الله علیه
وسلم حیاته انشدكم بالله هل تعلمون ذلك قالوا نعم ثم قال لعلیّ وعباس انشدكما بالله هل تعلمان ذلك قالا نعم فتوفی الله
نبیه فقال ابو بكر انا ولیّ رسول الله صلی الله علیه وسلم فقبضها فعمل بما عمل به رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم توفی الله ابا بكر
فقلت انا ولیّ ولیّ رسول الله صلی الله علیه وسلم فقبضتها سنتین اعمل فیها بما عمل رسول الله صلی الله علیه وسلم وابو بكر ثم جئتمانی
وكلمتكما واحدة وامركما جمیع جئتنی تسألنی نصیبك من ابن اخیك واتانی هذا یسألنی نصیب امرأته من ابیها فقلت ان شئتما
دفعتها الیكما بذلك فتلتمسان منی قضاء غیر ذلك فوالله الذی باذنه تقوم السماء والارض لا اقضی فیها قضاء غیر ذلك حتی تقوم
الساعة فان عجزتما فادفعاها الیّ فانا اكفیكماها حدثنا اسمعیل قال حدثنی مالك عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة ان رسول
الله صلی الله علیه وسلم قال لا یقتسم ورثتی دینارا ما تركت بعد نفقة نسائی ومؤنة عاملی فهو صدقة حدثنا عبد الله بن مسلمة
عن مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان ازواج النبی صلی الله علیه وسلم حین توفی رسول الله صلی الله علیه وسلم اردن ان
یبعثن عثمن الی ابی بكر یسألنه میراثهن فقالت عائشة الیس قد قال رسول الله
صلی الله علیه وسلم لا نورث ما تركنا صدقة باب قول النبی صلی الله علیه وسلم من ترك مالا فلاهله حدثنا
عبدان قال اخبرنا عبد الله قال حدثنا یونس عن ابن شهاب قال حدثنی ابو سلمة عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال
انا اولی بالمؤمنین من انفسهم فمن مات وعلیه دین ولم یترك وفاء فعلینا قضاؤه ومن ترك مالا فلورثته باب میراث الولد

ذكرا یرثا یرفی قد كان رسوله لرسول الله لرسوله عز وجل قوله خاصة یا استاثرها ه وكان سنته ففعل بذاك صلی الله علیه وسلم
ولیّ ما فوالذی فانا ثنا تقسم قال یونس اخبرنا فهو لورثته

١ قوله وكان ای قال الزهری وكان محمد ذكر لی من حدیث مالك فانطلقت الی مالك حتی اسمع منه بلا واسطة یرفا بفتح التحتانیة وسكون الراء وبالفاء مهموزا وغیر مهموز علم حاجب عمر قوله هل لك فی عثمان یعنی ابن عفان وعبد الرحمن یعنی ابن عوف والزبیر یعنی ابن العوام وسعد یعنی ابن ابی وقاص اراد هل لك رغبة فی دخولهم علیك قوله انشدكم بالله بضم الشین ای اسألكم بالله قوله یرید نفسه ونفس سائر الانبیاء علیه وعلیهم الصلوة والسلام فلذلك قال لا نورث بالنون او جمع التعظیم قوله قال الرهط ای الصحابة المذكورون قوله ولم یعطه احدا غیره حیث خصص الفیء كله او جله برسول الله صلی الله علیه وسلم وقیل ای حیث حلل الغنیمة له ولم تحل لسائر الانبیاء قوله وكانت خالصة كذا فی روایة الاكثرین وفی روایة ابی ذر عن المستملی والكشمیهنی خاصة قوله ما احتازها بالحاء المهملة وبالزاء ما جمعها لنفسه دونكم قوله ولا استاثر ای ولا استبد بها وتفرد قوله لقد اعطاكموه ای المال وفی روایة الكشمیهنی اعطاكموها ای خالصة قوله بثها فیكم ای نشرها وفرقها علیكم قوله وهذا المال ای هذا المقدار الذی تطلبان حقكما منه قوله فیجعله مجعل مال الله ای مما هو فی جهة مصالح المؤمنین ١٢ ك ع ٢ قوله فقلت انا ولی رسول الله صلی الله علیه وسلم وفی بعضها ولی ولی رسول الله صلی الله علیه وسلم قوله وكلمتكما واحدة ای انتما متفقان لا نزاع بینكما قوله بذلك ای بان تعملا فیه كما عمل رسول الله صلی الله علیه وسلم وعمل ابو بكر رض فیها فدفعتها الیكما بهذا الوجه فالیوم جئتما وتسألان منی قضاء غیر ذلك قال الخطابی هذه القضیة مشكلة لانهما رض اذا كانا قد اخذا هذه الصدقة من عمر رض علی الشریطة فما الذی بدا لهما بعد حتی تخاصما فالجواب انه كان یشق علیهما الشركة فطلبا ان یقسم بینهما لیستقل كل واحد منهما بالتدبیر والتصرف فیما یصیر الیه فمنعهما عمر رض القسم لئلا یجری علیها اسم الملك لان القسمة انما تقع فی الاملاك وبتطاول الزمان یظن به الملكیة. ع ك قوله فتلتمسان ای افتطلبان قوله فوالله الذی وفی روایة الكشمیهنی فوالذی بحذف الجلالة ١٢ ع ٣ قوله لا تقتسم كذا لابی ذر عن الكشمیهنی وللباقین لا تقسم بحذف التاء الثانیة قال ابن التین الروایة فی الموطا وكذا قرأته فی البخاری برفع المیم علی انه

خبر لیس والمعنی لیس یقسم ورواه بعضهم بالجزم وكانه نهاهم ان خلف شیئا لا یقسم بعده ولا تعارض بین هذا وبین ما تقدم فی الوصایا من حدیث عمرو بن الحارث الخزاعی ما ترك رسول الله صلی الله علیه وسلم دینارا ولا درهما ویحتمل ان یكون الخبر بمعنی النهی فیتحد معنی الروایتین ویستفاد من روایة الرفع انه لا یخلف شیئا مما جرت العادة بقسمته كالذهب والفضة وان الذی یخلفه من غیرهما لا یقسم ایضا بطریق الارث بل تقسم منافعه من ذكر قوله ورثتی ای بالقوة لو كنت ممن یورث او المراد لا یقتسم مال تركته بجهة الارث فاتی بلفظ الارث لیكون الحكم معللا بما به الاشتقاق وهو الارث فالمنفی اقتسامهم بالارث عنه صلی الله علیه وسلم قاله السبكی الكبیر ١٢ ف ٤ قوله نفقة نسائی الخ یرید انه یوخذ نفقة نسائه لانهن محبوسات عنده محرمات علی غیره بنص القرآن قوله ومؤنة عاملی قیل هو القائم علی هذه الصدقات والناظر فیها وقیل كل عامل للمسلمین من خلیفة وغیره لانه عامل للنبی صلی الله علیه وسلم ونائب عنه فی امته وقیل خادمه علیه الصلوة والسلام وقیل حافر قبره وقیل الاجیر. ع ومما یسأل عنه تخصیص النساء بالنفقة وهل بینهما مغایرة وقد اجاب عنه السبكی الكبیر بان المؤنة فی اللغة القیام بالكفایة والانفاق بذل القوت قال وهذا یقتضی ان النفقة دون المؤنة والسر فی التخصیص المذكور الاشارة الی ان ازواجه صلی الله علیه وسلم لما اخترن الله ورسوله والدار الآخرة كان لا بد لهن من القوت فاقتصر علی ما یدل علیه والعامل لما كان فی صورة الاجیر یحتاج الی ما یكفیه اقتصر علی ما یدل علیه انتهی ١٢ ف ٥ قوله فعلینا قضاؤه ای قضاء دین المعسر كان من خصائصه صلعم وذلك كان من خالص ماله وقیل من بیت المال وفیه انه قائم بمصالح الامة حیا ومیتا وولی امرهم فی الحالین ١٢ ك

ع تقدم الحدیث فی ط ١٢٥٤ مع جواب التعارض بین اقرارهما بالحدیث وطلبهما المیراث مع ذلك ١٢ ع ٥ یحتمل ان یكون عائشة سمعته من النبی صلعم كما سمعه ابوها ویحتمل ان تكون انما سمعته من ابیها عن النبی صلی الله علیه وسلم فارسلته ١٢ ف

من ابیه و امه وقال زید بن ثابت اذا ترک رجل او امرأة بنتًا فلها النصف فان کانتا اثنتین او اکثر فلهن الثلثان فان کان معهن ذکر بدئ بمن شرکهم فیعطی فریضته وما بقی فللذکر مثل حظ الانثیین حدثنا موسی بن اسمٰعیل قال حدثنا وهیب قال حدثنا ابن طاؤس عن ابیه عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم قال الحقوا الفرائض باهلها فما بقی فهو لاولی رجل ذکر باب میراث البنات حدثنا الحمیدی قال حدثنا سفیٰن قال حدثنا الزهری قال اخبرنی عامر بن سعد بن ابی وقاص عن ابیه قال مرضت بمکة مرضًا اشفیت منه علی الموت فاتانی النبی صلی الله علیه وسلم یعودنی فقلت یا رسول الله ان لی مالا کثیرا ولیس یرثنی الا ابنتی افاتصدق بثلثی مالی فقال لا قال قلت فالشطر قال لا قلت فالثلث قال الثلث کبیر انک ان ترکت ولدک اغنیاء خیر من ان تترکهم عالة یتکففون الناس وانک لن تنفق نفقة الا اجرت علیها حتی اللقمة ترفعها الی فی امرأتک فقلت یا رسول الله أاخلف عن هجرتی فقال لن تخلف بعدی فتعمل عملا ترید به وجه الله الا ازددت به رفعة ودرجة ولعلک ان تخلف بعدی حتی ینتفع بک اقوام ویضر بک اخرون لکن البائس سعد بن خولة یرثی له رسول الله صلی الله علیه وسلم ان مات بمکة قال سفیٰن وسعد بن خولة رجل من بنی عامر بن لؤی حدثنی محمود قال حدثنا ابو النضر قال حدثنا ابو معاویة شیبان عن الاشعث عن الاسود بن یزید قال اتانا معاذ بن جبل بالیمن معلما او امیرا فسألناه عن رجل توفی وترک ابنته واخته فاعطی الابنة النصف والاخت النصف باب میراث ابن الابن اذا لم یکن ابن وقال زید ولد الابناء بمنزلة الولد اذا لم یکن دونهم ولد ذکرهم کذکرهم وانثاهم کانثاهم یرثون کما یرثون ویحجبون کما یحجبون ولا یرث ولد الابن مع الابن حدثنا مسلم بن ابراهیم قال حدثنا وهیب حدثنا ابن طاؤس عن ابیه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الحقوا الفرائض باهلها فما بقی فهو لاولی رجل ذکر باب میراث ابنة ابن مع ابنة حدثنا ادم قال حدثنا شعبة قال حدثنا ابو قیس قال سمعت هزیل بن شرحبیل یقول سئل ابو موسی عن ابنة وابنة ابن واخت فقال للابنة النصف وللاخت النصف وائت ابن مسعود فسیتابعنی فسئل ابن مسعود واخبر بقول ابی موسی فقال لقد ضللت اذن وما انا من المهتدین اقضی فیها بما قضی النبی صلی الله علیه وسلم للابنة النصف ولابنة الابن السدس تکملة الثلثین وما بقی فللاخت فاتینا ابا موسی فاخبرناه بقول ابن مسعود فقال لا تسئلونی مادام هذا الحبر فیکم باب میراث الجد مع الاب والاخوة وقال ابو بکر وابن عباس وابن الزبیر الجد اب وقرأ

بنتا ۱ وا ۲ فیوتی ۳ فما ۴ فلاولی ۵ فاشفیت ۶ الثلث ۷ کبیر ۸ الخلف ۹ لعل ۱۰ ینفع ۱۱ ثنا ۱۲ هو ابن غیلان ۱۳ بن غیلان ۱۴ اشعث ۱۵ و ۱۶ له ۱۷ و ۱۸ ولد ذکر ۱۹ الابن ۲۰ بنت ۲۱ قال ۲۲ بنت ۲۳ للبنت ۲۴ ابن

۱؎ قوله بمن شرکهم الضمیر راجع الی البنات والذکر فغلب التذکیر علی التانیث یعنی ان کان مع البنات اخ لهن وکان معهم غیرهم ممن له فرض مسمی کالام مثلا کما لو مات عن بنات وابن وام یبدأ بالام فیعطی فریضتها وما بقی فهو بین البنات والابن وذلک لان العصبة یرث من الباقی من الفرائض فلا بد من الابتداء باصحابها ۱۲ ک ع۔ ۲؎ قوله لاولی رجل ذکر ههنا سوال مشهور وهو ان یقال ما فائدة ذکر بعد رجل قال الخطابی لاولی ای لاقرب رجل من العصبة وانما کرر البیان فی نعته بالذکورة لیعلم ان العصبة اذا کان عما او ابن عم ومن فی معناهما ومعه اخت ان الاخت لا ترث شیئا النووی المراد بالاولی الاقرب لا الاحق والا لخلا عن الفائدة لانا لا ندری من هو الاحق و - - - - - - - - ووصف الرجل بالذکر فللتنبیه علی سبب استحقاقه وهی الذکورة التی هی سبب العصوبة وسبب الترجیح فی الارث ولهذا جعل للذکر مثل حظ الانثیین قال السهیلی ذکر صفة لاولی لا لرجل والاولی بمعنی القریب الاقرب فکانه قال فهو لقریب للمیت ذکر من جهة رجل وصلب لا من جهة بطن ورحم فالاولی من حیث المعنی مضاف الی المیت وقد اشیر بذکر الرجل الی جهة الاولویة فافید بذلک نفی المیراث عن الاولی الذی من جهة الام کالخال وبقوله ذکر نفیه عن النساء بالعصوبة وان کن من الاولین للمیت من جهة الصلب اقول ویحتمل ان یکون تاکیدا لئلا یتوهم ان المراد بالرجل هو البالغ کما هو العرف او الشخص ذکرا کان او انثی کما علیه بعض الاستعمالات وان یکون لاخراج الخنثی وان یراد بالرجل المیت لان الغالب فی الاحکام ان یذکر الرجال ویدخل النساء فیهم بالتبعیة ۱۲ ک مختصرا ۳؎ قوله فتعمل عملا منصوب عطف علی تخلف او یکون منصوبا باضمار ان فی جواب النفی لان الفاء فیها معنی السببیة فالتقدیر انک ان تخلف یکن ذلک التخلف سببا للعمل خیر وهو زیادة الرفعة والدرجة ۱۲ قس ۴؎ قوله یرثون کما یرثون الخ ای یرثون جمیع المال اذا انفردوا ویحجبون من دونهم فی الطبقة ممن بینه وبین المیت مثلا اثنان فصاعدا ولم یرد تشبیههم بهم من کل وجه وقوله فی آخره ولا یرث ولد الابن الخ تاکید لما تقدم فان حجب اولاد الابن بالابن انما یؤخذ من قوله اذا لم یکن دونهم الخ بطریق المفهوم ۱۲ ع ف ۵؎ قوله فهو لاولی رجل ذکر هذا الحدیث بعینه تقدم عن قریب فی باب میراث الولد من ابیه وامه فائدة اعادته بشیئین احدهما الاشارة الی ان ولد الابناء بمنزلة الولد والاخر للاشارة الی انه روی هذا الحدیث عن شیخین احدهما عن موسی بن اسمٰعیل عن وهیب کما تقدم والاخر عن مسلم بن ابراهیم عن وهیب آه ۱۲ ع ۶؎ قوله ابو قیس بفتح القاف وسکون التحتانیة و بالمهملة عبد الرحمن بن ثروان بفتح المثلثة وسکون الراء وبالواو وبالنون الاودی بفتح الهمزة واسکان الواو وبالمهملة مات سنة عشرین ومائة وهزیل مصغر الهزل بالزای ابن شرحبیل بضم المعجمة وفتح الراء وسکون المهملة وکسر الموحدة الاودی ایضا لم یتقدم ذکرهما ۱۲ ک قوله لقد ضللت اذن وما انا من المهتدین قال الکرمانی غرض عبد الله بن مسعود رض فی قراءة هذه الآیة انه لو قال بحرمان بنت الابن لکان ضالا قلت الحاصل فی ذلک ان قول ابن مسعود رض هذا جواب عن قول ابی موسی انه سیتابعنی واشار الی انه لو تابعه لخالف صریح السنة التی عنده وانه لو خالفها عامدا لضل قوله فاتینا ابا موسی فیه اشعار الی ان هزیلا الراوی المذکور توجه مع السائل المذکور الی ابن مسعود رض فسمع جوابه فعادا الی ابی موسی معهم فاخبره ولذلک ذکر المزی فی الاطراف هذا الحدیث من روایة هزیل عن ابن مسعود رض قوله مادام هذا الحبر بفتح الحاء المهملة وسکون الباء الموحدة وبالراء المراد به ابن مسعود رض والحبر هو الذی یحسن الکلام ویزینه وذکر الجوهری الحبر بالفتح والکسر فرجح الکسر وجزم الفراء بانه بالکسر وقال سمی بالحبر الذی یکتب به قلت هو بالفتح فی روایة جمیع المحدثین وانکر ابو الهیثم الکسر وفیه ان الحجة عند التنازع سنة النبی صلعم فیجب الرجوع الیها وفیه ما کانوا علیه من الانصاف والاعتراف بالحق والرجوع الیه وشهادة بعضهم لبعض بالعلم ولا خلاف بین العلماء فیما رواه ابن مسعود رض وفی جواب ابی موسی اشعار بانه رجع عما قاله ۱۲ ع ف۔ ۷؎ قوله الجد اب ای حکمه حکم الاب عند عدمه بالاجماع والجد الصحیح هو الذی لا یدخل فی نسبته الی المیت ام فاذا کان ابا فله احوال ثلث الفرض المطلق والفرض والتعصیب والتعصیب المحض فهذا کالاب فی جمیع احواله الا فی اربع مسائل فانه لا یقوم مقام الاب فیها الاولی ان بنی الاعیان والعلات کلهم یسقطون بالاب بالاجماع ولا یسقطون بالجد الا عند ابی حنیفة الثانیة ان الام مع احد الزوجین والاب تاخذ ثلث ما بقی ومع الجد ثلث الجمیع لانه لا یساویها فی الدرجة بخلاف الاب الا عند ابی یوسف فان عنده الجد کالاب والثالثة ان ام الاب وان علت تسقط بالاب ولا تسقط بالجد لانها لم تدخل به بخلافها فی الاب وان تساویا فی ان کلا منهما یسقط ام نفسه الرابعة ان المعتق اذا ترک ابا المعتق وابنه فسدس الولاء للاب والباقی للابن عند ابی یوسف وعندهما کله للابن ولو ترک ابن المعتق وجده فالولاء کله للابن بالاتفاق ۱۲ ع قس

ع؎ المراد بالجد ههنا من یکون من قبل الاب والمراد بالاخوة الاشقاء من الاب وقد انعقد الاجماع علی ان الجد لا یرث مع وجود الاب ۱۲ ف

ابن عباس یا بنی آدم واتبعت ملة آبائی ابراهیم واسحاق ویعقوب ولم یذکر ان احدا خالف ابابکر فی زمانه واصحاب النبی صلی الله علیه وسلم متوافرون وقال ابن عباس یرثنی ابن ابنی دون اخوتی ولا ارث انا ابن ابنی ویذکر عن علی وعمر وابن مسعود وزید اقاویل مختلفة حدثنا سلیمان بن حرب قال حدثنا وهیب عن ابن طاؤس عن ابیه عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم قال الحقوا الفرائض باهلها فما بقی فلاولی رجل ذکر حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا ایوب عن عکرمة عن ابن عباس قال اما الذی قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لو کنت متخذا من هذه الامة خلیلا لاتخذته ولکن خلة الاسلام افضل او قال خیر فانه انزله ابا او قال قضاه ابا **باب** میراث الزوج مع الولد وغیره حدثنا محمد بن یوسف عن ورقاء عن ابن ابی نجیح عن عطاء عن ابن عباس قال کان المال للولد وکانت الوصیة للوالدین فنسخ الله من ذلک ما احب فجعل للذکر مثل حظ الانثیین وجعل للابوین لکل واحد منهما السدس وجعل للمراة الثمن والربع وللزوج الشطر والربع **باب** میراث المرأة والزوج مع الولد وغیره حدثنا قتیبة قال حدثنا اللیث عن ابن شهاب عن ابن المسیب عن ابی هریرة قال قضی رسول الله صلی الله علیه وسلم فی جنین امرأة من بنی لحیان سقط میتا بغرة عبد او امة ثم ان المرأة التی قضی علیها بالغرة توفیت فقضی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان میراثها لبنیها وزوجها وان العقل علی عصبتها **باب** میراث الاخوات مع البنات عصبة حدثنی بشر بن خالد قال حدثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سلیمان عن ابراهیم عن الاسود قال قضی فینا معاذ بن جبل علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم النصف للابنة والنصف للاخت ثم قال سلیمان قضی فینا ولم یذکر علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم حدثنا عمرو بن عباس قال حدثنا عبد الرحمن قال حدثنا سفیان عن ابی قیس عن هزیل قال قال عبد الله لاقضین فیها بقضاء النبی صلی الله علیه وسلم او قال قال النبی صلی الله علیه وسلم للابنة النصف ولابنة الابن السدس وما بقی فللاخت **باب** میراث الاخوة والاخوات حدثنا عبد الله بن عثمان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا شعبة عن محمد بن المنکدر قال سمعت جابرا قال دخل علی النبی صلی الله علیه وسلم وانا مریض فدعا بوضوء فتوضأ ونضح علی من وضوئه فافقت فقلت یا رسول الله انما لی اخوات فنزلت آیة الفرائض **باب** یستفتونک قل الله یفتیکم فی الکلالة الآیة حدثنا عبید الله بن موسی عن اسرائیل عن ابی اسحاق عن البراء قال آخر آیة نزلت خاتمة سورة النساء یستفتونک قل الله یفتیکم فی الکلالة **باب** ابنی عم احدهما اخ للام والآخر زوج وقال علی رضی الله عنه للزوج النصف وللاخ من الام السدس وما بقی بینهما

ف١ عن عمر وعلی ف٢ اخوة ف٣ وانه ف٤ انه ف٥ لها ف٦ بان ف٧ ثنا ف٨ ثنی ف٩ قال ف١٠ قضاء ف١١ الاخوات والاخوة ف١٢ ثم ف١٣ قال

ف١ قوله ولا ارث انا هذا فی مقام الانکار ای لم یرث الجد ویکون ردا علی من حجب الجد بالاخوة او معناه فلم لا یرث الجد مع وجود الاخوة کما فی العکس فهو رد علی من قال بالشرکة بینهما وفی المسئلة اقاویل ومذاهب ہو وظیفة الدفاتر الفقهیة فان قلت حق الترجمة ان یتم میراث الجد مع الاخوة اذ لا دخل لقوله مع الاب فیما قلت غرضه بیان مسئلة اخری وهی ان الجد لا یرث مع الاب وهو محجوب به وما فی الحدیث الذی بعده وهو فلاولی رجل دلیل علیه ١٢ ک ف٢ قوله فلاولی رجل ذکر وجه ایراد هذا الحدیث ههنا مع انه تقدم عن قریب ان الذی قد یبقی بعد الفرض یصرف لاقرب الناس الی المیت وکان الجد اقرب فیقدم ١٢ ع ف٣ قوله او قال خیر یعنی بدل افضل و غرضه ان ابابکر رض انزل الجد ابا ای جعله مثله فی الارث والحجب ومعنی الکلام لو کنت منقطعا الی غیر الله لانقطعت الی ابی بکر لکن هذا ممتنع لامتناع ذلک ولکن خلة الاسلام معه افضل من الخلة مع غیره. ک قوله فانه فی نسخة وانه بالواو والقاعدة النحویة تقتضی الفاء لانه جواب اما فتوجیهه انه عطف علی الجواب المحذوف وهو فوزه مثلا وسبق فی کتاب المناقب انزله اباقلوه ولو ١٢ ک ف٤ قوله فی جنین امرأة بجیم مفتوحة ونونین بینهما تحتیة ساکنة بوزن عظیم حمل المرأة مادام فی بطنها سمی بذلک لاستتاره فان خرج حیا فهو ولد او میتا فهو سقط وقد یطلق علیه جنین واسم المرأة قیل ملیکة بنت عویم او عویمر بالراء مصغرا امرأة یقال لها ام عفیفة بنت مسروح بحجر او بعمود فسطاط ضربة اوالکن. قس قوله من بنی لحیان قال البخاری فی الدیات اقتتلت امرأتان من ہذیل فرمت احداہما الاخری بحجر فقتلتها وما فی بطنها ولا تخالف بینهما فان لحیان بکسر اللام وقیل بفتحها بطن من ہذیل وہی لحیان بن مدرکة وجاء ایضا انها ضربتها بعمود فسطاط ولا تنافی لاحتمال تکرار الفعل. کذا فی العینی قوله بغرة عبد الغرة اسم لدیة الجنین وهی رقیق یساوی خمس ابل وعبد بیان الغرة ویروی بالاضافة ایضا والعقل ای الدیة الغرة علی عصبتها لان الاجهاض کان منها خطأ او شبه عمد والدیة فیها علی العاقلة وقیل دیة امه. ک والغرة اصلها بیاض فی جبهة الفرس ویطلق علی العبد والامة وقیل بشرط البیاض ولیس بشرط عند الفقهاء وانما المراد منه عندهم ما یبلغ قیمته نصف عشر دیة الرجل وهو خمسمائة درهم ١٢ لمعات ف٥ قوله المرأة التی قضی علیها الظاهر انها الجانیة فمعنی علیها علی عاقلتها فیکون الضمائر فی بنیها وزوجها وعصبتها لها والمراد بالعصبة العاقلة وتخصیص البنین والزوج لانهم کانوا من ورثتها فی الواقع ویتوجه علی هذا التوجیه ان بیان موت الجانیة لیس بکثیر مناسبة فی المقام بل المراد موت الجنین مع امها فقال الطیبی ان علی فی قوله قضی علیها وضع موضع اللام تضمینا لمعنی الحفظ والوقایة فیکون المراد بالمرأة هی المجنی علیها والضمائر لها الا فی قوله علی عصبتها فانه للجانیة وهذا اذا کانت القضیة واحدة واذا کانت متعددة فیکن فی هذه القضیة ماتت الجانیة والمقصود بیان حال وفاتها والقضاء علیها وفی الحدیث الآخر ماتت المجنی علیها فقضی لها. لمعات شرح المشکوة مختصرا ١٢ ف٦ قوله قضی فینا معاذ بن جبل اراد انه قضی فینا فی الیمن وکان ارسله رسول الله صلی الله علیه وسلم الیهم امیرا او معلما قوله ثم قال سلیمان ای قال شعبة ثم قال سلیمان ای الاعمش قضی فینا رسول الله صلعم ولم یذکر علی عهد رسول الله فیکون مرفوعا علی الراجح ومرة بدونها فیکون موقوفا ١٢ ع ف٧ قوله لاقضین فیها ای فی هذه المسئلة التی سئل ابو موسی عنها اولا ثم سئل ابن مسعود ومراده القضاء لسنة رسول الله صلعم بطریق الفتوی فان ابن مسعود لم یکن قاضیا ولا امیرا وعلیه عمل جماعة العلماء الا من شذ علی ان الاخوات عصبات البنات یرثن ما فضل عن البنات کبنت واخت للبنت النصف وللاخت الباقی وکبنتین واخت لهما الثلثان وللاخت ما بقی وکبنت وبنت ابن واخت وهی فتوی ابن مسعود للاولی النصف وللثانیة السدس وللثالثة الباقی ١٢ ع ف٨ قوله انما لی اخوات مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله انما لی اخوات لانه یقتضی انه لم یکن له ولد واستنبط منه البخاری الاخوة وقدم الاخوات فی الترجمة للتصریح بهن فی الحدیث ١٢ ع ف٩ قوله فی الکلالة هو المیت الذی لا والد ولا ولد له وقیل الوارث الذی لیس له والد ولا ولد وقیل للمال الموروث وقیل للوراثة فان قلت تقدم فی سورة البقرة ان آخر آیة نزلت آیة الربا قلت الراوی فی الموضعین لم ینقل عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بل قال ثمه ابن عباس عن ظنه وههنا البراء عن ظنه ١٢ ک.

ع ف یقه هم متوافرون ای فهم کثرة ای صار المسألة کالمجمع علیها بالاجماع السکوتی ١٢ ک.

نصفين ٦٧٤٥ حدثنا محمود قال اخبرنا عبيد الله قال اخبرنا اسرائيل عن ابی حصين عن ابی صالح عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم انا اولی بالمؤمنين من انفسهم فمن مات وترك مالا فماله لموالی العصبة ومن ترك كلا او ضياعا فانا وليه فلادعی له ٦٧٤٦ حدثنی امية بن بسطام قال حدثنا يزيد بن زريع عن روح عن عبد الله بن طاؤس عن ابيه عن ابن عباس عن النبی صلی الله عليه وسلم قال الحقوا الفرائض باهلها فما تركت الفرائض فلاولی رجل ذكر باب ذوی الارحام ٦٧٤٧ حدثنا اسحاق بن ابراهيم قال قلت لابی اسامة حدثكم ادريس قال حدثنا طلحة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ولكل جعلنا موالی والذين عاقدت ايمانكم قال كان المهاجرون حين قدموا المدينة يرث المهاجری الانصاری دون ذوی رحمه للاخوة التی اخی النبی صلی الله عليه وسلم بينهم فلما نزلت جعلنا موالی قال نسختها والذين عاقدت ايمانكم باب ميراث الملاعنة ٦٧٤٨ حدثنا يحيی بن قزعة قال حدثنا ملك عن نافع عن ابن عمر ان رجلا لاعن امرأته فی زمان النبی صلی الله عليه وسلم وانتفی من ولدها ففرق النبی صلی الله عليه وسلم بينهما والحق الولد بالمرأة باب الولد للفراش حرة كانت او امة ٦٧٤٩ حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا ملك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة كان عتبة عهد الی اخيه سعد ان ابن وليدة زمعة منی فاقبضه اليك فلما كان عام الفتح اخذه سعد قال ابن اخی عهد الی فيه فقام عبد بن زمعة فقال اخی وابن وليدة ابی ولد علی فراشه فتساوقا الی النبی صلی الله عليه وسلم فقال النبی صلی الله عليه وسلم هو لك يا عبد بن زمعة الولد للفراش وللعاهر الحجر ثم قال لسودة بنت زمعة احتجبی منه لما رای من شبهه بعتبة فما راها حتی لقی الله ٦٧٥٠ حدثنا مسدد قال حدثنا يحيی عن شعبة عن محمد بن زياد انه سمع ابا هريرة عن النبی صلی الله عليه وسلم قال الولد لصاحب الفراش باب الولاء لمن اعتق وميراث اللقيط وقال عمر اللقيط حر ٦٧٥١ حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت اشتريت بريرة فقال النبی صلی الله عليه وسلم اشتريها فان الولاء لمن اعتق واهدی لها شاة فقال هو لها صدقة ولنا هدية قال الحكم وكان زوجها حرا قال ابو عبد الله وقول الحكم مرسل وقال ابن عباس رايته عبدا ٦٧٥٢ حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال حدثنی مالك عن نافع عن ابن عمر

ن ١ نصفان ن ٢ عن اسرائيل ن ٣ وازواجه امهاتهم ن ٤ فلادعی فلادعا ن ٥ الكل العيال ن ٦ ثنا ن ٧ ثنی ن ٨ عقدت ن ٩ الانصاری المهاجری ن ١٠ ولكل ن ١١ ثنی ن ١٢ زمن ن ١٣ وانتفی ن ١٤ وقالت ن ١٥ فقال ن ١٦ فقال سعد يا رسول الله ابن اخی قد كان عهد الی فيه فقال عبد بن زمعة اخی وابن وليدة ابی ولد علی فراشه ن ١٧ عن ن ١٨ شاة

۱ قوله ومن ترك كلا بفتح الكاف وتشديد اللام وهو الثقل قال تعالی وهو كل علی مولاه وجمعه كلول وهو يشمل الدين والعيال قوله او ضياعا بفتح الضاد المعجمة مصدر من ضاع الشیء يضيع ضيعة وضياعا ای هلك قيل فهو علی تقدير محذوف ای ذا ضياع وقال الطيبی الضياع اسم ما هو فی معرض الضياع ای يضيع ان لم يتعهد كالذرية الصغار والزمنی الذين لا يقومون بكل انفسهم ومن يدخل فی معناهم وقال ايضا روی الضياع بالكسر ايضا علی انه جمع ضائع كجياع جمع جائع ۱۲ ف ۲ قوله فلادع قال ابن بطال هی لام الامر واصلها الكسر وقد تسكن مع الواو والفاء غالبا واثبات الالف بعد العين جائز كقوله الم ياتيك والاخبار تنمی والاصل عدم الاشباع للجزم والمعنی فادعونی اقوم بكله وضياعه ۱۲ ف ۳ قوله فلاولی رجل فان قلت فالعصبة قد يكون غير ذكر قلت العصبة عند الاطلاق محمول علی العصبة بنفسه وهو كل ذكر يدلی بنفسه ليس بينه وبين الميت انثی وهو الاصل فی العصوبة ك مر الحديث فی ص ٩٧٥ ۱۲ ۴ قوله ذوی الارحام جمع ذی الرحم وهو خلاف الاجنبی والارحام جمع الرحم والرحم فی الاصل منبت الولد ووعاءه فی البطن ثم سميت القرابة والوصلة من جهة الولادة رحما وفی الشريعة عبارة عن كل قريب ليس بذی سهم ولا عصبة ع وهم عشرة اصناف الخال والخالة والجد للام وولد البنت وولد الاخت وبنت الاخ وبنت العم والعمة والعم اخ الاب لامه وابن الاخ للام ومن ادلی باحد منهم ۱۲ ف ۵ قوله والذين الخ كذا فی جميع الاصول نسختها والذين عاقدت ايمانكم والصواب كما قاله ابن بطال ان المنسوخة والذين عاقدت ايمانكم والناسخة ولكل جعلنا موالی وقال ابن المنير فی الحاشية الضمير فی قوله نسختها عائد علی المواخاة لا علی الاية والضمير فی نسخت وهو الفاعل المستتر يعود علی قوله ولكل جعلنا وقوله والذين عاقدت بدل من الضمير المنصوب وقال الكرمانی فاعل نسختها اية جعلنا والذين عاقدت منصوب باضمار اعنی انتهی والمراد بايراد الحديث ههنا ان قوله ولكل جعلنا نسخ حكم الميراث الذی دل عليه والذين عاقدت قس ومطابقته للترجمة يمكن ان توخذ من قوله ولكل جعلنا موالی لان الموالی ورثة وكذا ابن عباس فسر فی هذا الحديث ولفظ الورثة يطلق علی ذوی الارحام ۱۲ ۶ قوله الملاعنة بكسر العين وهی التی وقع اللعان بينها وبين زوجها وقال بعضهم بفتح العين ويجوز كسرها قلت الامر بالعكس ۱۲ ع ۷ قوله ان رجلا الخ مطابقته للترجمة توخذ من اخر الحديث لان المراد من الحاق ولدها بالام جريان الارث بينهما لانه لما الحقه بها قطع نسب ابيه فصار كمن لا اب له من اولاد الزنی الذی لم يختلف ان المسلمين عصبته ۱۲ ع ۸ قوله الولد للفراش ای لصاحب الفراش قال اصحابنا الفراش كناية عن الزوج وقال جرير باتت تعانقه وبات فراشها يعنی زوجها ويقال الفراش وان كان يقع علی الزوج فانه يقع علی الزوجة ايضا ع قوله وللعاهر الحجر ای للزانی الحجر ای الخيبة والحرمان اذ لو اريد الرجم لما صدق كليا اذ ليس كل زان مرجوما ك قال الطحاوی وفيه فان قيل فما معنی قوله الذی وصله بقوله الولد للفراش قيل ذلك علی التعليم لسعد ای انت تدعی لاخيك واخوك لم يكن له فراش وانما يثبت النسب منه لو كان له فراش فاذا لم يكن له فراش فهو عاهر وللعاهر الحجر انتهی كذا فی العينی ۱۲ ۹ قوله ميراث اللقيط بالرفع عطف علی ما قبله ويجوز بالجر علی تقدير ان وفی ميراث اللقيط ولكنه لم يذكر شيئا فيه وقال الكرمانی لانه لم يتفق له حديث علی شرطه والظاهر انه يكتفی باثر عمر رضی الله عنه فان فيه بيان حكمه ۱۲ ع ۱۰ قوله وقال عمر الخ ای قال عمر بن الخطاب رضی الله عنه اللقيط حر واذا كان حرا يكون ولاؤه فی بيت المال وان ولاءه يكون لجميع المسلمين واليه ذهب مالك والثوری والاوزاعی والشافعی واحمد واحتجوا بحديث انما الولاء لمن اعتق فاقتضی ان من لم يعتق لا ولاء له لان العتق يقتضی سبق ملك واللقيط من دار الاسلام لا يملكه الملتقط لان الاصل فی الناس الحرية ولا يخلو المنبوذ ان يكون ابن حرة فلا يسترق او ابن امة قوم فميراثه لهم فاذا جهل وضع فی بيت المال ولا رق عليه للذی التقطه وقال شريح ان ولاءه للملتقط وبه قال اسحاق بن راهويه واحتج بحديث ابی جميلة عن عمر رضی الله عنه انه قال له فی المنبوذ اذهب فهو حر ولك ولاؤه واجيب عنه بان معنی قول عمر لك ولاؤه ای انت الذی تتولی تربيته فهی ولاية الاسلام لا ولاية العتق وجاء عن علی انه يوالی من شاء وبه قالت الحنفية الی ان يعقل عنه فلا يتنقل بعد ذلك عمن عقل عنه ۱۲ ف ع ۱۱ قوله قال الحكم الخ هو موصول الی الحكم بالاسناد المذكور ووقع فی رواية الاسمعيلی من رواية ابی الوليد عن شعبة مدرجا فی الحديث ولم يقل ذلك الحكم من قبل نفسه فيأتی فی الباب الذی يليه ان الاسود قاله ايضا فهو سلف الحكم فيه قوله مرسل ای ليس بمسند الی عائشة صاحبة الحديث ۱۲ ف ع قالت طائفة لا يرث من لا فرض له من ذوی الارحام روی هذا عن ابی بكر وزيد بن ثابت وابن عمر ورواية عن علی رضی الله عنهم وبه قال الشافعی وهو قول مالك وكان عمر وابن مسعود وابن عباس ومعاذ وابو الدرداء يورثون ذوی الارحام ولا يعطون اهل الولاء مع ذی الرحم شيئا وهو قول الكوفيين واحمد واسحق ۱۲ كذا فی ع ع جاء عن علی ان ابن الملاعنة ترثه امه واخوته منها فان فضل شیء فهو لبيت المال هذا قول جمهور العلماء ف وحكی عن علی ايضا انه ورث ذوی الارحام برحمهم ولا شیء لبيت المال واليه ذهب ابو حنيفة واصحابه ۱۲ ع الذی يظهر من سياق القصة انها كانت امة مستفرشة لزمعة فاتفق ان عتبة زنی بها ۱۲ ل ای تلازما فی الذهاب بحيث ان كلا منهما كان كالذی يسوق الاخر ۱۲ ف زمعة بفتح الزای وسكون الميم وقد تحرك قال النووی التسكين اشهر وقال ابن الوليد الوقشی التحريك هو الصواب قلت والجاری علی السنة المحدثين التسكين فی الاسم والتحريك فی النسبة ۱۲ ف امرها بالاحتجاب من ابن الوليدة المدعی تورعا واحتياطا ۱۲ ك

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال انما الولاء لمن اعتق **باب** میراث السائبۃ **حدثنا** قبیصۃ قال حدثنا سفیان عن ابی قیس عن ھزیل عن عبد اللہ قال ان اھل الاسلام لا یسیبون و ان اھل الجاھلیۃ کانوا یسیبون **حدثنا** موسی بن اسمعیل قال حدثنا ابو عوانۃ عن منصور عن ابراھیم عن الاسود ان عائشۃ اشترت بریرۃ لتعتقھا فاشترط اھلھا ولاءھا فقالت یا رسول اللہ انی اشتریت بریرۃ لاعتقھا وان اھلھا یشترطون ولاءھا فقال اعتقیھا فانما الولاء لمن اعتق او قال اعطی الثمن قال فاشتریتھا فاعتقتھا قال وخیرت فاختارت نفسھا وقالت لو اعطیت کذا وکذا ما کنت معہ قال الاسود وکان زوجھا حرا قال ابو عبد اللہ قول الاسود منقطع وقول ابن عباس رایتہ عبدا اصح **باب** اثم من تبرا من موالیہ **حدثنا** قتیبۃ بن سعید قال حدثنا جریر عن الاعمش عن ابراھیم التیمی عن ابیہ قال قال علی ما عندنا کتاب نقرؤہ الا کتاب اللہ غیر ھذہ الصحیفۃ قال فاخرجھا فاذا فیھا اشیاء من الجراحات واسنان الابل قال وفیھا المدینۃ حرم ما بین عیر الی کذا فمن احدث فیھا حدثا او اوی محدثا فعلیہ لعنۃ اللہ والملئکۃ والناس اجمعین لا یقبل اللہ منہ یوم القیمۃ صرفا ولا عدلا ومن والی قوما بغیر اذن موالیہ فعلیہ لعنۃ اللہ والملئکۃ والناس اجمعین لا یقبل منہ یوم القیمۃ صرف ولا عدل وذمۃ المسلمین واحدۃ یسعی بھا ادناھم فمن اخفر مسلما فعلیہ لعنۃ اللہ والملئکۃ والناس اجمعین لا یقبل منہ یوم القیمۃ صرف ولا عدل **حدثنا** ابو نعیم قال حدثنا سفیان عن عبد اللہ بن دینار عن ابن عمر قال نھی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن بیع الولاء وعن ھبتہ **باب** اذا اسلم علی یدیہ وکان الحسن لا یری لہ ولایۃ وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم الولاء لمن اعتق ویذکر عن تمیم الداری رفعہ قال ھو اولی الناس بمحیاہ ومماتہ واختلفوا فی صحۃ ھذا الخبر **حدثنا** قتیبۃ بن سعید عن مالک عن نافع عن ابن عمر ان عائشۃ ام المؤمنین ارادت ان تشتری جاریۃ فتعتقھا فقال اھلھا نبیعکھا علی ان ولاءھا لنا فذکرت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال لا یمنعک ذلک فانما الولاء لمن اعتق **حدثنی** محمد قال اخبرنا جریر عن منصور عن ابراھیم عن الاسود عن عائشۃ قالت اشتریت بریرۃ فاشترط اھلھا ولاءھا فذکرت ذلک للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال اعتقیھا فان الولاء لمن اعطی الورق قالت فاعتقتھا قالت فدعاھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فخیرھا من زوجھا فقالت لو اعطانی کذا وکذا ما بت عندہ فاختارت نفسھا قال وکان زوجھا حرا **باب** ما یرث النساء من الولاء **حدثنا** حفص بن عمر قال حدثنا ھمام عن نافع عن ابن عمر قال ارادت عائشۃ ان تشتری بریرۃ فقالت للنبی صلی اللہ علیہ وسلم انھم یشترطون الولاء فقال النبی صلی اللہ

ن ۱ ابن عقبۃ ت ۲ ط ن ۳ قال یقول ۴ او ن ۵ ثور ن ۶ فمن احدث فیھا او ن ۷ لا یقبل منہ یوم القیمۃ صرف ولا عدل ن ۸ لا یقبل اللہ منہ یوم القیمۃ صرفا ولا عدلا ن ۹ علیہ ن ۱۰ رجل ن ۱۱ الرجل
ن ۱۲ ولا تعتقھا ۱۳ ذلک ن ۱۴ لا یمنعک ۱۵ ثنا ن ۱۶ ابن سلام ۱۷ ابن یوسف ن لرسول اللہ

۱ قولہ السائبۃ بسین مھملۃ بعدھا الف فھمزۃ فموحدۃ بوزن فاعلۃ العبد الذی یقول لہ سیدہ لا ولاء لاحد علیک او انت سائبۃ یرید بذلک عتقہ وان لا ولاء لاحد علیہ وقد یقول لہ اعتقتک سائبۃ او انت حر سائبۃ ففی الصیغتین الاولیین یفتقر فی عتقہ الی نیۃ وفی الاخریین یعتق واختلف فی الشرط فالجمھور علی کراھیتہ وشذ من قال باباحتہ. ف اختلف العلماء فی میراثہ فقال الکوفیون والشافعی واحمد واسحق وابو ثور ولاءہ لمعتقہ واحتجوا بحدیث الباب وقالت طائفۃ میراثہ للمسلمین روی ذلک عن عمر بن الخطاب وروی ایضا عن عمر بن عبد العزیز وربیعۃ وابی الزناد وقال یوالی المعتق سائبۃ من شاء فمن مات ولم یوال فولاءہ للمسلمین ۱۲ ع ۲ قولہ یسیبون مطابقۃ للترجمۃ من حیث ان الحدیث مختصر وان فیہ جاء رجل الی عبد اللہ فقال انی اعتقت عبدا سائبۃ فمات وترک مالا ولم یدع وارثا فقال عبد اللہ ان اھل الاسلام لا یسیبون وان اھل الجاھلیۃ کانوا یسیبون وانت ولی نعمتہ فلک میراثہ ۱۲ ع ۳ قولہ منقطع ای لم یصلہ بذکر عائشۃ فیہ وقول ابن عباس اصح لانہ ذکر انہ راٰہ وقد صح انہ حضر القصۃ وشاھدھا فرجح قولہ علی قول من لم یشھدھا فان الاسود لم یدخل المدینۃ فی عھد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولعل الحکم قولہ بعد ذلک بدھر طویل ویستفاد من اصل البخاری قول الاسود منقطع جواز اطلاق المنقطع فی موضع المرسل خلافا لما اشتھر فی الاستعمال من تخصیص المنقطع بالسقط منہ من اثناء السند واحدا الا فی صورۃ سقوط الصحابی بین التابعی وبین النبی صلی اللہ علیہ وسلم فان ذلک یسمی المرسل عندھم ۱۲ ف ۴ قولہ عیر الی کذا بفتح المھملۃ وسکون التحتانیۃ وبالراء جبل بالمدینۃ القاضی عیاض واما ثور ای بلفظ الحیوان المشھور فمنھم من کنی عنہ بلفظ کذا ومنھم من ترک مکانہ بیاضا لانھم اعتقدوا ان ذکر ثور خطا اذ لیس فی المدینۃ موضع یسمی ثورا وقال بعضھم الصحیح بدلہ احد ای عیر الی احد وقیل یحتمل ان ثورا کان اسما لجبل ھناک اما احد واما غیرہ فخفی اسمہ قولہ حدثا بفتحتین وھو الامر الحادث المنکر الذی لیس بمعتاد ولا معروف فی السنۃ قولہ اوی القصر فی اللازم والمد فی المتعدی اشھر ومحدثا بفتح الدال ای الرای المحدث فی امر الدین وبکسرھا ای صاحبہ الذی احدثہ ای الذی جاء ببدعۃ فی الدین والصرف الفریضۃ والعدل النافلۃ وقیل بالعکس وقال الصرف التوبۃ والعدل الفدیۃ والمراد باللعنۃ البعد عن الجنۃ ودار الرحمۃ فی اول الامر لا مطلقا کذا فی العینی والکرمانی ۱۲ ۵ قولہ ومن والی قوما بغیر اذن موالیہ الخ ولفظ بغیر اذن موالیہ لیس لتقیید الحکم انما ھو ایراد الکلام علی الغالب قیل ھو للتاکید لانہ اذا استاذنھم فی ذلک منعوہ وفیہ حرمۃ انتماء الانسان الی غیر ابیہ وانتماء العتیق الی غیر معتقہ لما فیہ من کفران النعمۃ وتضییع الحقوق وقطع الرحم قولہ ذمۃ المسلمین یعنی امان المسلم للکافر صحیح والمسلمون کنفس واحدۃ فیہ وادناھم ای مثل المراۃ والعبد فاذا امن احدھم حربیا لا یجوز لاحد ان ینقض ذمتہ. ک قدم الحدیث فی ص ۲۴۰ ج ۱ فی آخر الحج ۱۲ ۶ قولہ عن بیع الولاء بفتح الواو وبالمد وھو حق ارث المعتق من العتیق وذلک لانہ غیر مقدور التسلیم ونحوہ. ک ومطابقۃ للترجمۃ من حیث ان فی ھذا الحدیث قد صرح بالنھی عن بیع الولاء وھبتہ فیوخذ منہ عدم اعتبار الاذن فیہ مجانا وبلا منۃ اولی فان قلت روی ان امراۃ اعتقت عبدا ووھبت ولاءہ لعبد الرحمن بن ابی بکر فاجازہ عثمان ونحوہ عن الشعبی وقتادۃ وابن المسیب نحوہ قلت حدیث الباب یرد علیھم وقیل بیع الولاء وھبتہ منسوخان بحدیث الباب ویحتمل ان الحدیث ما بلغ ھؤلاء ۱۲ عینی. ۷ قولہ اذا اسلم علی یدیہ اختلف العلماء فیمن اسلم علی ید رجل من المسلمین فقال الحسن والشعبی لا میراث للذی اسلم علی یدیہ وولاءہ للمسلمین اذا لم یدع وارثا وھو قول ابن ابی لیلی والثوری ومالک والاوزاعی والشافعی واحمد وحجتھم حدیث الباب وروی عن النخعی والوجوب ان ولاءہ للذی اسلم علی یدیہ وانہ یرثہ ویعقل عنہ وللرجل ان یحول عنہ الی غیرہ ما لم یعقل عنہ وھو قول ابی حنیفۃ وصاحبیہ قولہ واختلفوا فی صحۃ الخبر ای فی خبر تمیم الداری المذکور قلت صحح ھذا الحدیث ابو زرعۃ الدمشقی وقال ھو حدیث حسن المخرج متصل ورد علی الاوزاعی واخرجہ الحاکم من طریق ابن وھب عن تمیم ثم قال صحیح علی شرط مسلم واخرجہ الاربعۃ فی الفرائض وما تکلموا فیہ بشیء قال قلت یا رسول اللہ ما السنۃ فی الرجل من اھل الکتاب یسلم علی یدی الرجل قال ھو اولی الناس بمحیاہ ومماتہ وحققہ العینی بالامزید علیہ ۱۲ ۸ قولہ الولاء لمن اعتق قال الکرمانی فی وجہ مطابقۃ للترجمۃ اللام للاختصاص یعنی الولاء مختص واختصاصہ بالام ویمکن کون اللام فیہ للاختصاص فیہ نظر لانہ لم لا یجوز ان یکون للاستحقاق وھی الواقعۃ بین معنی وذات کاللام فی نحو ویل للمطففین واستحقاق المعتق الولاء لا ینافی استحقاق غیرہ ویجوز ان یکون للصیرورۃ ۱۲ ع معہ مطابقۃ الحدیث للترجمۃ من حیث ان الولاء لما کان للمعتق استوی السائبۃ وغیرہ ۱۲ ع. عہ الضمیر یرجع الی حدیث مسلم علی یدیہ وھو الذی ذکرہ بعدہ بقولہ ھو اولی الحدیث ۱۲ عہ قال الغسانی ھو محمد بن سلام ان شاء اللہ وفی روایۃ ابی ذر عن الکشمیھنی محمد بن یوسف البیکندی ۱۲ ع

علیه وسلم اشتریها فانما الولاء لمن اعتق ۶۷۶۰ حدثنا ابن سلام قال اخبرنا وکیع عن سفیٰن عن منصور عن ابراهیم عن
الاسود عن عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الولاء لمن اعطی الورق وولی النعمة باب ۲۴ مولی القوم
من انفسهم وابن الاخت ۶۷۶۱ حدثنا ادم قال حدثنا شعبة حدثنا معٰویة بن قرة وقتادة عن انس بن مالک عن النبی صلی الله
علیه وسلم قال مولی القوم من انفسهم اوکما قال ۶۷۶۲ حدثنا ابوالولید حدثنا شعبة عن قتادة عن انس عن النبی صلی الله
علیه وسلم قال ابن اخت القوم منهم او من انفسهم باب ۲۵ میراث الاسیر وکان شریح یورث الاسیر فی ایدی العدو
ویقول هو احوج الیه وقال عمر بن عبد العزیز اجز وصیة الاسیر وعتاقته وما صنع فی ماله مالم یتغیر عن دینه فانما هو ماله
یصنع فیه ماشاء ۶۷۶۳ حدثنا ابوالولید قال حدثنا شعبة عن عدی عن ابی حازم عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم
قال من ترک مالا فلورثته ومن ترک کلا فالینا باب ۲۶ لا یرث المسلم الکافر ولا الکافر المسلم فاذا اسلم قبل ان یقسم المیراث
فلا میراث له ۶۷۶۴ حدثنا ابوعاصم عن ابن جریج عن ابن شهاب عن علی بن حسین عن عمرو بن عثمان عن اسامة بن زید
ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لا یرث المسلم الکافر ولا الکافر المسلم باب ۲۷ میراث العبد النصرانی والمکاتب النصرانی
واثم من انتفی من ولده باب ۲۸ من ادعی اخا او ابن اخ ۶۷۶۵ حدثنا قتیبة بن سعید قال حدثنا اللیث عن ابن شهاب عن عروة
عن عائشة انها قالت اختصم سعد بن ابی وقاص وعبد بن زمعة فی غلام فقال سعد هٰذا یا رسول الله ابن اخی عتبة بن ابی
وقاص عهد الی انه ابنه انظر الی شبهه وقال عبد بن زمعة هٰذا اخی یا رسول الله ولد علی فراش ابی من ولیدته فنظر
رسول الله صلی الله علیه وسلم الی شبهه فرای شبها بینا بعتبة فقال هو لک یا عبد الولد للفراش وللعاهر الحجر واحتجبی
منه یا سودة بنت زمعة قالت فلم یر سودة قط باب ۲۹ من ادعی الی غیر ابیه ۶۷۶۶ حدثنا مسدد قال حدثنا خلد هو ابن
عبد الله قال حدثنا خلد عن ابی عثمان عن سعد قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول من ادعی الی غیر ابیه وهو
یعلم انه غیر ابیه فالجنة علیه حرام فذکرته لابی بکرة فقال وانا سمعته اذنای ووعاه قلبی من رسول الله صلی الله علیه وسلم
۶۷۶۸ حدثنا اصبغ بن الفرج قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرنی عمرو عن جعفر بن ربیعة عن عراک عن ابی هریرة عن النبی
صلی الله علیه وسلم قال لا ترغبوا عن ابائکم فمن رغب عن ابیه فهو کفر باب اذا ادعت المرأة ابنا ۶۷۶۹ حدثنا

ن ۱ وابن اخت القوم ن ۲ منهم ن ۳ هشام بن عبد الملک ن ۴ وقال ن ۵ عتاقه ن ۶ مایشاء ن ۷ عمر ن ۸ باب اثم من انتفی من ولده باب ومن ادعی اخا او ابن اخ — باب میراث العبد
النصرانی واثم من انتفی من ولده ومن ادعی اخا او ابن اخ — باب میراث العبد النصرانی والمکاتب النصرانی باب من انتفی من ولده ومن ادعی اخا او ابن اخ
باب من ادعی اخا او ابن اخ باب میراث العبد النصرانی باب اثم من انتفی من ولده ن ۹ رسول الله ن ۱۰ حدثنا ن ۱۱ فقد کفر

---

۱ قوله وولی النعمة تفرد به الثوری بقوله وولی النعمة معناه لمن اعتق بعد اعطاء الثمن لان ولایة النعمة التی تستحق بها المیراث لا یکون الا بالعتق وکل موضع یکون فیه الولاء للمعتق الرجل والمرأة المعتقة کذٰلک فاذا اعتق الرجل وامرأة عبدا ثبت الولاء لهما ۱۲ ف

۲ قوله ابن اخت القوم منهم واحتج به من قال بتوریث ذوی الارحام وبه قال شریح والشعبی والنخعی ومسروق وعلقمة وطاؤس والثوری وابن ابی لیلی والحسن بن صالح وابوحنیفة وابویوسف ومحمد واحمد واسحٰق ویحیی ابن اٰدم وغیرهم من الائمة وهو قول عامة الصحابة منهم علی بن ابی طالب وابن مسعود وابن عباس فی اشهر الروایتین عنه ومعاذ بن جبل وابو الدرداء وابوعبیدة بن الجراح والخلفاء الاربعة علی ما قاله القاضی ابوحازم وذهب عثمان بن عفان وزید بن ثابت وعبد الله بن الزبیر رض الی ان المیراث لیس لذوی الارحام فمن مات ولم یخلف وارثا ذا فرض او عصبة فماله لبیت المال وبه اخذ مالک والاوزاعی ومکحول وسعید بن المسیب والشافعی واهل المدینة واهل الظاهر الا ان اصحاب الشافعی رح یفتون الیوم بتوریث ذوی الارحام علی قول اهل التنزیل لفساد بیت المال وعن ابی بکر الصدیق رض روایتان فیه ۱۲ ع ....

۳ قوله میراث الاسیر الذی فی ایدی العدو واختلف فیه فعن ابن المسیب لا یورث الاسیر رواه ابوبکر بن ابی شیبة عنه وفی روایة عنه یورث وعن الزهری روایتان نحوه وعنه لا یجوز للاسیر فی ماله الا الثلث ونقل ابن بطال عن اکثر العلماء انهم ذهبوا الی ان الاسیر اذا وجب له میراث انه یوقف له وهٰذا قول مالک والکوفیین والشافعی والجمهور وذٰلک لان الاسیر اذا کان مسلما فهو داخل تحت عموم قوله صلعم من ترک مالا فهو لورثته وهو من جملة المسلمین الذین یجری علیهم احکام المسلمین فلا تزوج امرأته ولا یقسم ماله ما تحققت حیوته وعلم مکانه فاذا انقطع خبره وجهل حاله فهو مفقود یجری فیه احکام المفقود ۱۲ ع۔

۴ قوله لا یرث الخ اما الکافر فلانه لا یرث بالاجماع وبالحدیث وبقوله تعالی ولن یجعل الله للکافرین علی المؤمنین سبیلا وفی المیراث اثبات السبیل للکافر علی المسلم والمراد منه نفی السبیل من حیث الحکم لا من حیث الحقیقة لتحقق حقیقة السبیل واما المسلم فهل یرث من الکافر ام لا فقالت عامة الصحابة رضی الله تعالی عنهم لا یرث وبه اخذ علماؤنا والشافعی رح وهٰذا استحسان والقیاس ان یرث وهو قول معاذ بن جبل ومعاویة بن ابی سفیان وبه اخذ مسروق والحسن ومحمد بن الحنفیة ومحمد بن علی بن الحسین واما الوارث المسلم فی المرتد فباعتبار الاسناد الی حال الاسلام ولهٰذا قال ابوحنیفة رضی الله تعالی عنه انه یورث عنه کسب اسلامه دون کسب ردته ولا یرث هو المسلم عقوبة له علی ردته ۱۲ ع

۵ قوله واذا اسلم قبل الخ ای اذا اسلم الکافر قبل ان یقسم میراث ابیه او اخیه مثلا فلا میراث لان الاعتبار بوقت الموت لا بوقت القسمة وهو قول جمهور الفقهاء وقالت الطائفة اذا اسلم قبل القسمة فله نصیبه ۱۲ ع

۶ قوله عمرو بن عثمان کل من رواه عن ابن شهاب قال عمرو بالواو الا مالکا فانه قال عمر بدون الواو ولم یختلفوا فی انه کان لعثمان ابن یسمی عمر بلا واو والاٰخر یسمی عمرو بالواو الا ان هٰذا الحدیث کان لعمرو عند الجماعة قال الکلاباذی وهم مالک فیه فقال عمر بلا واو ۱۲ ع

۷ قوله باب میراث العبد النصرانی والمکاتب النصرانی واثم من انتفی من ولده کذا وقع عند الاکثرین بغیر حدیث وفی روایة ابی ذر عن المستملی والکشمیهنی باب من ادعی اخا او ابن اخ ولم یذکر فیه حدیثا ثم قال عن الثلثة باب میراث العبد النصرانی ولم یذکر فیه ایضا حدیثا ثم قال عنهم باب اثم من انتفی من ولده وذکر قصة سعد وعبد بن زمعة واما الاسمٰعیلی فلم یقع عنده باب میراث العبد النصرانی بل وقع عنده باب اثم من انتفی من ولده قال وذکره بلا حدیث ثم قال باب من ادعی اخا او ابن اخ وذکر قصة عبد بن زمعة ووقع عند ابی نعیم باب میراث العبد النصرانی ومن انتفی من ولده ومن ادعی اخا او ابن اخ وهٰذا کله یرجع الی روایة الفربری عن البخاری واما النسفی فوقع عنده باب میراث العبد النصرانی والمکاتب النصرانی وقال لم یذکر فیه حدیثا وفی عقبه باب من انتفی من ولده ومن ادعی اخا او ابن اخ وذکر فیه قصة ابن زمعة وجری الکرمانی علی ما وقع عند ابی نعیم فقال ههنا ثلاث تراجم متوالیة والحدیث ظاهر للثالثة وهی من ادعی اخا او ابن اخ قال وهٰذا یؤید ما ذکروا ان البخاری ترجم الابواب واراد ان یلحق بها الاحادیث فلم یتفق له اتمام ذٰلک وکان اخلی بین کل ترجمتین بیاضا فضم النقلة بعض ذٰلک الی بعض. کذا فی الفتح ۱۲

۸ قوله الولد للفراش ای الولد منسوب الی صاحب الفراش ای المرأة لانه یفترشها الزوج وهو الصاحب السید او الزوج او الواطی بشبهة ۱۲ مجمع

۹ قوله علیه حرام فان قلت الجنة حرمها الله علی الکافرین قلت هٰذا والحدیث الذی بعده اولوهما بانه فی حق المستحل او بکفران النعمة وانکار حق الله وحق ابیه او هو التغلیظ نحو ومن کفر فان الله غنی حمید ۱۲ ک ۔ ای منهم فی انه یرثهم توریث ذوی الارحام ۱۲ ک ۔ هو ابن الحارث

التابعی المکی الکوفی ۱۲ ع ۱۲ هـ ابن ثابت الانصاری ابو سلطان التیمی ۱۲

ابو الیمان قال اخبرنا شعیب قال حدثنا ابو الزناد عن عبد الرحمٰن الاعرج عن ابی ہریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال کانت امرأتان ومعهما ابناهما جاء الذئب فذهب بابن احدٰهما فقالت لصاحبتها انما ذهب بابنك وقالت الاخرٰی انما ذهب بابنك فتحاکما الی داؤد فقضی به للکبرٰی فخرجتا علی سلیمٰن بن داؤد فاخبرتاه فقال ائتونی بالسکین اشقه بینهما فقالت الصغرٰی لا تفعل یرحمك الله هو ابنها فقضی به للصغرٰی قال ابو ہریرة والله ان سمعت بالسکین قط الا یومئذ وما کنا نقول الا المدیة باب القائف حدثنا قتیبة حدثنا اللیث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة قالت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم دخل علیّ مسرورًا تبرق اساریر وجهه فقال الم تری ان مجززا نظر انفا الی زید بن حارثة واسامة بن زید فقال ان هذه الاقدام بعضها من بعض حدثنا قتیبة بن سعید حدثنا سفیٰن عن الزهری عن عروة عن عائشة قالت دخل علیّ رسول الله صلی الله علیه وسلم ذات یوم وهو مسرور فقال ای عائشة الم تری ان مجززا المدلجی دخل فرای اسامة وزیدا وعلیهما قطیفة قد غطیا رؤسهما وبدت اقدامهما فقال ان هذه الاقدام بعضها من بعض بسم الله الرحمٰن الرحیم کتاب الحدود باب ما یحذر من الحدود باب الزنی وشرب الخمر وقال ابن عباس ینزع عنه نور الایمان فی الزنی حدثنا یحیی بن بکیر حدثنا اللیث عن عقیل عن ابن شهاب عن ابی بکر بن عبد الرحمٰن عن ابی ہریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یزنی الزانی حین یزنی وهو مؤمن ولا یشرب الخمر حین یشرب وهو مؤمن ولا یسرق حین یسرق وهو مؤمن ولا ینتهب نهبة یرفع الناس الیه فیها ابصارهم وهو مؤمن وعن ابن شهاب عن سعید بن المسیب وابی سلمة عن ابی ہریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم بمثله الا النهبة باب ما جاء فی ضرب شارب الخمر حدثنا ادم بن ابی ایاس قال حدثنا شعبة قال حدثنا قتادة عن انس بن مالك ان النبی صلی الله علیه وسلم ح وحدثنا حفص بن عمر حدثنا هشام عن قتادة عن انس ان النبی صلی الله علیه وسلم ضرب فی الخمر بالجرید والنعال وجلد ابو بکر اربعین باب من امر بضرب الحد فی البیت حدثنا قتیبة حدثنا عبد الوهاب عن ایوب عن

ن١ عن الاعرج ن٢ صاحبتها ن٣ فقالت ن٤ فتحاکما ن٥ بسکین ن٦ ابن سعید قال ن٧ ترین ن٨ لمن ن٩ قال یا ن١٠ علی ن١١ بن زید ن١٢ باب لا یشرب الخمر ن١٣ منه ن١٤ الدنیا ن١٥ ثنی ن١٦ قال ن١٧ السارق ن١٨ عن ن١٩ قال ن٢٠ قال ن٢١

١ قوله فقضی قیل کیف نقض سلیمان حکم داؤد علیه السلام واجیب بانهما حکما بالوحی وحکومة سلیمان کانت ناسخة او بالاجتهاد وجاء النقض لدلیل اقوی علی ان الضمیر فی قوله فقضی یحتمل ان یکون راجعا الی داؤد وقلت فی الجواب الاول نظر لان سلیمان علیه السلام کان حینئذ ابن احد عشر سنة ولم یکن یوحی الیه قالوا استخلفه داؤد وعمره اثنا عشرة سنة وقال مقاتل کان سلیمان اقضی من داؤد وکان داؤد اشد تعبدا من سلیمان قال الکرمانی لما اعترف الخصم بالحق لصاحبه کیف حکم بخلافه ثم قال لعله علم بالقرینة انه لا یرید حقیقة الامر وقال النووی استدل سلیمان ع بشفقة الصغری علی انها امه ولعل الکبری اقر بعد ذلک للصغری ۱۲ ع ٢ قوله القائف هو الذی یعرف الشبه ویمیز الاثر سمی بذلک لانه یقفو الاشیاء ای یتبعها فکانه مقلوب من القافی قال الاصمعی هو الذی یقفو الاثر ویقتافه قفوا وقیافة والجمع القافة ۱۲ ف ٣ قوله ان مجززا بضم المیم وکسر الزاء الثقیلة وحکی فتحها وبعدها زاء اخری وهذا هو المشهور ومنهم من قال بسکون الحاء المهملة وکسر الراء ثم زاء ۱۲ ٤ قوله ان مجززا کانت القیافة فی الجاهلیة فی قبیلة وکان الکفار طعنوا فی نسب اسامة لانه کان اسود وزید بن حارثة بالمهملة وبالمثلثة ابیض فلما سمع صلی الله علیه وسلم ما صح الزامهم به لانهم کانوا یعتقدون قول القائف فرح به لانه زجر لهم من الطعن فی نسبه ک وفیه اثبات الحکم بالقیافة وهی اصح الروایتین عن عمر رضی الله عنه وبه قال عطاء ومالک والاوزاعی واللیث والشافعی واحمد وابو ثور وقال الکوفیون وابو حنیفة واصحابه الحکم بها باطل لانها حدس ولا یجوز ذلک فی الشریعة ولیس فی حدیث الباب حجة فی اثبات الحکم بها لان اسامة قد کان نسبه ثابتا من قبل فلم یحتج الشارع الی اثبات ذلک الی قول احد وانما تعجب من اصابة مجزز کما یتعجب من ظن الرجل الذی یصیب ظنه حقیقة الشئ الذی ظنه ولا یجب الحکم بذلک وترک رسول الله صلی الله علیه وسلم الانکار علیه لانه لم یتعاط بذلک اثبات ما لم یکن ثابتا وقد قال تعالیٰ ولا تقف ما لیس لک به علم. ع وجه ادخال هذا الحدیث فی کتاب الفرائض الرد علی من زعم ان القائف لا یعتبر بقوله فان من اعتبر قوله فعمل به لزم منه حصول التوارث بین الملحق والملحق به فس وقد عرفت جوابه ۱۲ ٥ قوله الحدود جمع حد ...... وهو المنع لغة ولهذا یقال للبواب حداد لمنعه الناس عن الدخول وفی الشرع الحد عقوبة مقدرة لله تعالیٰ وانما جمعه لاشتماله علی انواع الحدود وقد یطلق الحدود ویراد بها نفس المعاصی کقوله تعالیٰ تلک حدود الله فلا تقربوها ۱۲ ع ٦ قوله باب ما یحذر من الخ کذا للمستملی ولم یذکر فیه حدیثا ولغیره وما یحذر عطفا علی الحدود وفی روایة النسفی جعل البسملة بین الکتاب والباب ثم قال لا یشرب الخمر وقال ابن عباس الخ ۱۲ ف ٧ قوله ولا ینتهب نهبة الخ النهبة بفتح النون مصدر وبضمها المال المنهوب یعنی لا یاخذ الرجل مال غیره قهرا وظلما وهم ینظرون الیه ویتضرعون ویبکون ولا یقدرون علی دفعه فان قلت ما فائدة ذکر رفع الابصار قلت اخراج مثل الموهوب المشاع والموائد العامة فان رفعها لا یکون عادة الا فی الغارات ظلما صریحا فان قلت کلمة حین متعلقة بما قبلها او بما بعدها قلت یحتملها ای لا یشرب فی ای حین کان او وهو مؤمن حین یشرب وفیه تنبیه علی جمیع انواع المعاصی لانها اما بدنیة کالزنا او مالیة اما سرا کالسرقة او جهرا کالنهب او عقلیة کالخمر فانها مزیلة واحتج المعتزلة به علی ان صاحب الکبیرة لیس مؤمنا کما انه لیس کافرا واجیب بانه من باب التغلیظ لما ثبت ان المعصیة لا تخرج الشخص عن التصدیق الذی هو الایمان او معناه نفی الکمال او فعله مستحلا او ینزع منه نور الایمان کما قال ابن عباس او المراد منه الانذار بزوال الایمان اذا اعتاده فمن حال حول الحمی یوشک ان یقع فیه. ک قوله الا النهبة ای لم یذکر حکم الانتهاب بل اخواته الثلثة فقط او لم یذکر لفظة النهبة مع صفتها بل قال لا ینتهب حین ینتهب وهو مؤمن ۱۲ ک. ٨ قوله وجلد ابو بکر اربعین به احتج الشافعی واحمد واسحٰق واهل الظاهر وهو قول عمر وعثمان والحسن بن علی وعبد الله بن جعفر وقال الحسن البصری والشعبی وابو حنیفة ومالک وابو یوسف ومحمد فی روایة ثمانون سوطا وروی ذلک عن علی وخالد بن الولید ومعٰویة بن ابی سفیان قال ابو عمر الجمهور من علماء السلف والخلف علی ان الحد فی الشرب ثمانون وهو قول الثوری والاوزاعی وعبید الله بن الحسن واسحٰق واحمد واحد قولی الشافعی وقال اتفق اجماع الصحابة فی زمن عمر علی الثمانین فی حد الخمر ولا مخالف لهم منهم وعلی ذلک جماعة التابعین وجمهور فقهاء المسلمین والخلاف فی ذلک کالشذوذ المحجوج بالجمهور وقال ابن مسعود ما راٰه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن وقال صلعم علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدین من بعدی وروی الدارقطنی من حدیث یحیی بن فلیح ان الشراب کانوا یضربون فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم بالایدی والنعال والعصی حتی توفی وکان فی خلافة ابی بکر فجلدهم اربعین ثم عمر کذلک الحدیث الی ان قال عمر ماذا ترون فقال علی اذا شرب سکر واذا سکر هذی افترٰی وعلی المفتری ثمانون جلدة فامر عمر فجلده ثمانین ع مختصرا ۱۲ -

ع قال ابن بطال مذهب العلماء ان العبد النصرانی اذا مات فماله لسیده بالرق لان ملک العبد غیر صحیح فهو مال السید یستحقه لا بطریق الارث وعن ابن سیرین ماله لبیت المال ولیس للسید فیه شئ واما المکاتب فان مات قبل اداء کتابته وکان فی ماله وفاء لباقی کتابته واخذ ذلک فی کتابته .... فما فضل فهو لبیت المال ۱۲ ع عـه قیل ما وجه ایراد هذا الحدیث ولا یتعلق به حکم قلت یستنبط منه حکم وهو ان امرأة اذا قالت لابن لا یعرف له اب هذا ابنی ولم ینازعها احد فانه یعمل بقولها وترثه ویرثها هو واخوته واذا کان لها زوج وادعت ان هذا ابنی وانکره لا یعمل بقولها الا اذا اقامت البینة فحینئذ قبلت قولها ۱۲ ع

ابن ابی ملیکة عن عقبة بن الحارث قال جیئ بالنعیمان او بابن النعیمان شاربا فامر النبی صلی الله علیه وسلم من کان فی البیت ان یضربوه قال فضربوه وکنت انا فیمن ضربه بالنعال **باب** الضرب بالجرید والنعال **حدثنا** سلیمان بن حرب حدثنا وهیب بن خلد عن ایوب عن عبد الله بن ابی ملیکة عن عقبة بن الحارث ان النبی صلی الله علیه وسلم اتی بنعیمان او بابن نعیمان وهو سکران فشق علیه وامر من فی البیت ان یضربوه فضربوه بالجرید والنعال وکنت فیمن ضربه **حدثنا** مسلم حدثنا هشام حدثنا قتادة عن انس قال جلد النبی صلی الله علیه وسلم فی الخمر بالجرید والنعال وجلد ابو بکر اربعین **حدثنا** قتیبة حدثنا ابو ضمرة انس عن یزید بن الهاد عن محمد بن ابراهیم عن ابی سلمة عن ابی هریرة اتی النبی صلی الله علیه وسلم برجل قد شرب قال اضربوه قال ابو هریرة فمنا الضارب بیده والضارب بنعله والضارب بثوبه فلما انصرف قال بعض القوم اخزاك الله قال لا تقولوا هکذا لا تعینوا علیه الشیطان **حدثنا** عبد الله بن عبد الوهاب قال حدثنا خلد بن الحارث قال حدثنا سفیان حدثنا ابو حصین قال سمعت عمیر بن سعید النخعی قال سمعت علی بن ابی طالب قال ما کنت لاقیم حدا علی احد فیموت فاجد فی نفسی الا صاحب الخمر فانه لو مات ودیته وذلك ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لم یسنه **حدثنا** مکی بن ابراهیم عن الجعید عن یزید بن خصیفة عن السائب بن یزید قال کنا نؤتی بالشارب علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم وامرة ابی بکر وصدرا من خلافة عمر فنقوم الیه بایدینا ونعالنا وارديتنا حتی کان اخر امرة عمر فجلد اربعین حتی اذا عتوا وفسقوا جلد ثمانین **باب** ما یکره من لعن شارب الخمر وانه لیس بخارج من الملة **حدثنا** یحیی بن بکیر قال حدثنی اللیث قال حدثنی خلد بن یزید عن سعید بن ابی هلال عن زید ابن اسلم عن ابیه عن عمر بن الخطاب ان رجلا علی عهد النبی صلی الله علیه وسلم کان اسمه عبد الله وکان یلقب حمارا وکان یضحك رسول الله صلی الله علیه وسلم وکان رسول الله صلی الله علیه وسلم قد جلده فی الشراب فاتی به یوما فامر به فجلد فقال رجل من القوم اللهم العنه ما اکثر ما یؤتی به فقال النبی صلی الله علیه وسلم لا تلعنوه فوالله ما علمت انه یحب الله ورسوله **حدثنا** علی ابن عبد الله بن جعفر قال حدثنا انس بن عیاض قال حدثنا ابن الهاد عن محمد بن ابراهیم عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال اتی النبی صلی الله علیه وسلم بسکران فامر بضربه فمنا من یضربه بیده ومنا من یضربه بنعله ومنا من یضربه بثوبه فلما انصرف قال رجل ماله اخزاه الله فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تکونوا عون الشیطان علی اخیکم **باب** السارق حین یسرق **حدثنا** عمرو بن علی قال حدثنا عبد الله بن داؤد قال حدثنا فضیل بن غزوان عن عکرمة عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا یزنی الزانی حین یزنی وهو مؤمن ولا یسرق حین یسرق وهو مؤمن **باب** لعن السارق اذا لم یسم **حدثنا**

ن ١ قیل ن ٢ با ن ٣ فکنت ن ٤ والنعل ن ٥ ٢ قال ن ٦ بالنعیمان ن ٧ النعیمان ن ٨ ٢و٣ قال باربعین ن ٩ ٢ قال ن ١٠ ٢ قال ن ١١ ٢ قال ن ١٢ یقول النبی ن ١٣ ثنا ن ١٤ النبی ن ١٥ قال ن ١٦ والله ن ١٧ الا انه ن ١٨ ن ١٩ ن ٢٠ فامر بضربه ن ٢٠ لیضربه ن ٢١ اعوان الشیاطین

١ قوله فامر النبی صلی الله علیه وسلم الخ وفی الحدیث جواز ضرب الحد فی البیوت سرا خلافا لمن منعه محتجا بظاهر ما روی عن عمر فی قصة ولده عبد الرحمن ابی شحمة لما شرب الخمر بمصر فحده عمرو بن العاص فی البیت وان عمر انکر علیه واحضر ولده ابا شحمة وضربه الحد جهرا کما رواه ابن سعد واخرجه عبد الرزاق بسند صحیح عن ابن عمر مطولا والجمهور علی الاکتفاء وحملوا صنیع عمر علی المبالغة فی تادیب ولده لان اقامة الحد لا یصح الا جهرا ١٢ قس **٢** قوله عن یزید بن الهاد من الزیادة هو یزید بن عبد الله ابن اسامة بن عبد الله بن شداد بن الهاد نسب الی جده الاعلی قوله برجل قیل یحتمل ان یکون هذا عبد الله الذی کان یلقب حمارا ویحتمل ان یکون نعیمان ویحتمل ان یکون آخر. ع قوله لا تعینوا علیه الشیطان فانه یرید خزیه وانتم اذا دعوتم علیه بالخزی فقد عاونتم الشیطان او فانه اذا دعی علیه بحضرته صلی الله علیه وسلم ولم ینه عنه بتنفر عنه او لانه یتوهم انه مستحق لذلك فیوقع الشیطان فی قلبه وساوس ١٢ ک **٣** قوله فیموت فاجد فی نفسی ای فاحزن علیه والفعلان بالنصب کذا فی الفرع ونص علیه فی الفتح وقال الکرمانی فیموت بالنصب فاجد بالرفع وقوله فیموت مسبب عن اقیم واجد مسبب عن السبب والمسبب معا. قس قوله الا شارب بها وهو بالنصب ویجوز الرفع والاستثناء منقطع ای لکن اجد من حد شارب الخمر اذا مات ویحتمل ان یکون التقدیر ما اجد من موت احد یقام علیه الحد الا من موت شارب الخمر فیکون الاستثناء متصلا قاله الطیبی. فتح ومطابقته للترجمة ظاهرة فی آخر الحدیث لان معنی قوله لم یسنه لم یقدر فیه عددا مضبوطا وقیل معناه لم یعینه بضرب السیاط وهو مطابق للترجمة لانه لیس فیها حد معلوم ١٢ ع **٤** قوله کنا نؤتی الخ قال العینی وفی الفتح ان اسناد السائب الی نفسه مع جماعة مجاز لانه اذ ذاك کان صغیرا جدا فانه کان ابن ست سنین بعد منه الشرکة فی امر الضرب کان المراد کنا ای الصحابة ویحتمل ان یکون قد حضر مع ابیه او غیره فشارکهم فیه فیکون الاسناد حقیقة ١٢. **٥** قوله وکان یضحك الخ وکان یهدی الی النبی صلی الله علیه وسلم العکة من السمن والعکة من العسل فاذا جاء وصاحبها یتقاضاه جاء به وقال یا رسول الله اعط هذا ثمن متاعه فما یزید رسول الله صلی الله علیه وسلم علی ان یتبسم فیامر به فیعطی ثمنه قوله ما اکثر الخ فیه دلالة علی تکریره منه فان قلت لا تلعنوه معارض بما روی انه صلی الله علیه وسلم لعن شارب الخمر وعاصرها ومعتصرها قلت هذا کان لعنه علی معین وذلك علی غیر معین کقوله تعالی الا لعنة الله علی الظالمین او هذا بعد التکفیر بالحد وذلك قبله او هذا للتائبین وذلك للملازمین و فیه جواز الاضحاك. ک قوله ما علمت بیناء المتکلم وانه بفتح الهمزة ومعناه الذی علمت او لقد علمت ولیست نافیة وانه وما بعده فی موضع المفعول لعلمت ووقع عند بعضهم بکسر الهمزة وقیل انه وهم یحیل المعنی الی ضده ویجعل ما نافیة عند ابن السکن وعلمت بیناء الخطاب علی طریق التقریر له ویصح علی هذا الکسر والفتح وقال ابو البقاء فیه وجهان احدهما ان یکون ما زائدة ای والله علمت انه والهمزة علی هذا مفتوحة والثانی ان لا تکون زائدة ویکون المفعول محذوفا ای ما علمت علیه اذیة سواء ثم استانف فقال انه یحب الله ورسوله ١٢ تن. **٦** قوله لا یزنی الزانی حین یزنی وهو مؤمن الخ قیل هو نهی فی صورة الخبر ای لا یزنی المؤمن فانه لا یلیق بالمؤمنین وقیل وعید للردع نحو لا ایمان لمن لا امانة له وقیل لا یزنی وهو کامل الایمان. مجمع مر الحدیث فی ص ٣٥٢ ج ٢ وسیاتی فی ص ٣٩ ج ٢ ١٢ **٧** قوله لعن السارق قال صاحب التلویح لا ینبغی تعیین اهل المعاصی ومواجهتهم باللعنة وانما ینبغی ان یلعن فی الجملة من فعل فعلهم لیکون دعاء وزجرا عن انتهاك شیئ منها فاذا وقعت من المعین لم یلعنه لئلا یقنط ویئیس ونهی النبی صلی الله علیه وسلم عن لعن النعیمان وقال ابن بطال فان کان میل البخاری الی هذا فهو غیر صحیح لان الشارع انما نهی عن لعنه بعد اقامة الحد علیه فدل علی ان الفرق بین من یجوز لعنه وبین من لا یجوز ان من اقیم علیه الحد لا ینبغی لعنه ومن لم یقم علیه فاللعنة متوجهة الیه سواء عین ام لا لانه علیه السلام لا یلعن الا من یجب علیه اللعنة ما دام علی تلك الحالة الموجبة لها فاذا تاب منها وطهره الحد فلا لعنة لا یتوجه الیه ١٢ ع **ع** بضم النون وفتح العین المهملة ابن عمرو الانصاری ١٢ ع **ع** مصغر الجعد ابن عبد الرحمن من صغار التابعین. فسند البخاری هذا فی العلو کان بینه وبین التابعین فیه واحد فنزل فی حکم الثلاثی ١٢ عینی.

(کتاب الحدود) (قوله وذلك ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لم یسنه) ظاهره انه لم یعین قدرا معینا بل کان یضرب فیه ما بین اربعین الی ثمانین وعلی هذا فیجوز انه استقر عمل الصحابة اتفق رأیهم علی تقریر اقصی المراتب فاندفع توهم انهم زادوا فی حد من حدود الله مع عدم جواز الزیادة فی الحد والله تعالی اعلم اه سندی

عُمر بن حفص بن غیاث قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش قال سمعت ابا صالح عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لعن اللہ السارق یسرق البیضۃ فتقطع یدہ ویسرق الحبل فتقطع یدہ قال الاعمش کانوا یرون انہ بیض الحدید والحبل کانوا یرون انہ منہا ما یسوی دراہم **باب** الحدود کفارۃ **حدثنا** محمد بن یوسف قال حدثنا سفیٰن بن عیینۃ عن الزہری عن ابی ادریس الخولانی عن عُبادۃ بن الصامت قال کنا عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی مجلس فقال بایعونی علی ان لا تشرکوا باللہ شیئا ولا تسرقوا ولا تزنوا وقرأ ہذہ الاٰیۃ کلہا فمن وفٰی منکم فاجرہ علی اللہ ومن اصاب من ذٰلک شیئا فعوقب بہ فہو کفارتہ ومن اصاب من ذٰلک شیئا فسترہ اللہ علیہ ان شاء غفر لہ وان شاء عذبہ **باب** ظہر المؤمن حمی الا فی حد او فی حق **حدثنا** محمد بن عبد اللہ قال حدثنا عاصم بن علی قال حدثنا عاصم بن محمد عن واقد بن محمد قال سمعت ابی قال عبد اللہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حجۃ الوداع الا ای شہر تعلمونہ اعظم حرمۃ قالوا الا شہرنا ہذا قال الا ای بلد تعلمونہ اعظم حرمۃ قالوا الا بلدنا ہذا قال الا ای یوم تعلمونہ اعظم حرمۃ قالوا الا یومنا ہذا قال فان اللہ تبارک وتعالٰی قد حرم علیکم دماءکم واموالکم واعراضکم الا بحقہا کحرمۃ یومکم ہذا فی بلدکم ہذا فی شہرکم ہذا الا ہل بلغت ثلاثا کل ذٰلک یجیبونہ الا نعم قال ویحکم او ویلکم لا ترجعن بعدی کفارا یضرب بعضکم رقاب بعض **باب** اقامۃ الحدود والانتقام لحرمات اللہ **حدثنا** یحیی بن بکیر قال حدثنا اللیث عن عقیل عن ابن شہاب عن عروۃ عن عائشۃ قالت ما خیر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بین امرین الا اختار ایسرہما ما لم یأثم فاذا کان الاثم کان ابعدہما منہ واللہ ما انتقم لنفسہ فی شیء یؤتی الیہ قط حتی تنتہک حرمات اللہ فینتقم للہ **باب** اقامۃ الحدود علی الشریف والوضیع **حدثنا** ابو الولید قال حدثنا اللیث عن ابن شہاب عن عروۃ عن عائشۃ ان اسامۃ کلم النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی امرأۃ فقال انما ہلک من کان قبلکم انہم کانوا یقیمون الحد علی الوضیع ویترکون علی الشریف والذی نفسی بیدہ لو فاطمۃ فعلت ذٰلک لقطعت یدہا **باب** کراہیۃ الشفاعۃ فی الحد اذا رفع الی السلطان **حدثنا** سعید بن سلیمٰن قال حدثنا اللیث عن ابن شہاب عن عروۃ عن عائشۃ ان قریشا اہمتہم المرأۃ المخزومیۃ التی سرقت قالوا من یکلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومن یجترئ علیہ الا اسامۃ بن زید حب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال اتشفع فی حد من حدود اللہ ثم قام فخطب فقال یا ایہا الناس انما ضل من قبلکم انہم کانوا اذا سرق الشریف ترکوہ واذا سرق الضعیف فیہم اقاموا علیہ الحد وایم اللہ لو ان فاطمۃ بنت محمد سرقت لقطع محمد یدہا **باب** قول اللہ والسارق والسارقۃ فاقطعوا ایدیہما وفی کم تقطع وقطع علی من الکف وقال قتادۃ

١ ثنی ٢ بیضۃ ٣ یساوی ٤ اخبرنا ٥ ثنی ٦ تبارک وتعالٰی ٧ قد ٨ من ٩ لا ترجعوا ٩ لیث ١٠ رسول اللہ ١١ ما لم یکن اثم ١٢ عن عقیل ١٣ الحدود ١٤ ان ١٥ لو فعلت فاطمۃ (کذا فی بعض النسخ) ١٦ لیث ١٧ کان ١٨ الحد ١٨ حدود اللہ

۱؎ قولہ قال الاعمش تعقب الاعمش ابن قتیبۃ فقال قولہ ان البیضۃ فی ہذا الحدیث بیضۃ الحدید التی تجعل فی الرأس فی الحرب وان الحبل من حبال السفن تاویل لا یجوز عند من یعرف صحیح کلام العرب لان کل واحد من ہذین یبلغ دنانیر کثیرۃ وہذا لیس موضع تکثیر لما یسرقہ السارق ولا من عادۃ العرب والعجم ان یقولوا قبح اللہ فلانا عرض نفسہ للضرب فی عقد جوہر وتعرض للعقوبۃ بالغلول فی جراب مسک وانما العادۃ فی مثل ہذا ان یقال لعنہ اللہ تعرض لقطع الید فی حبل رث او کبۃ شعر او رداء خلق وکلما کان نحو ذٰلک کان ابلغ انتہی. قس قال الخطابی ان ذٰلک من باب التدریج لانہ اذا استمر العادۃ یؤدیہ ذٰلک الی سرقۃ ما فوقہا حتی یبلغ قدر ما یقطع فیہ الید یقول فلیحذر ہذا الفعل قبل ان یرن علیہا التسلم من سوء عاقبتہ وقیل ہذا قبل ان یبین الشارع القدر الذی یقطع فیہ الید وقیل ہذا محمول علی المبالغۃ فی التنبیہ علی عظیم ما جسر فیہ ١٢ ع ٢؎ قولہ یومنا فان قلت صح ان افضل الایام یوم عرفۃ قلت المراد بالیوم وقت اداء المناسک وہما فی حکم شیء واحد ١٢ ک ٣؎ قولہ بعدی معناہ بعد فراقی من موقفی وکان یوم النحر فی حجۃ الوداع او یکون معنی بعدی ای خلافی ای تخلفونی فی انفسکم بغیر الذی امرتکم بہ او یکون تحقق علیہ السلام ان ہذا لا یکون فی حیاتہ فنہاہم عنہ بعد مماتہ ١٢ ع ٤؎ قولہ ما خیر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای مالم یأثم فان قلت کیف یخیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی امرین احدہما اثم قلت ان کان التخییر من الکفار فظاہر وان کان من اللہ والمسلمین فمعناہ ما لم یؤد الی الاثم کالتخییر فی المجاہدۃ فی العبادۃ والاقتصاد فان المجاہدۃ بحیث ینجر الی السلاک لا یجوز واما انتہاک حرمۃ اللہ فہو ارتکاب ما حرمہ اللہ تعالٰی. ک والاقرب کما قال فی الفتح ان فاعل التخییر الآدمی وہو الظاہر وامثلتہ کثیرۃ لا سیما اذا کان من الکفار قس ٥؎ قولہ کراہیۃ الشفاعۃ فی الحد ای فی ترکہ وتقییدہ بقولہ اذا رفع الی السلطان یدل علی جواز الشفاعۃ فی الحدود قبل وصولہا الی السلطان روی ذٰلک عن اکثر اہل العلم وبہ قال الزبیر بن العوام وابن عباس وعمار وقال بہ من التابعین سعید بن جبیر والزہری وہو قول الاوزاعی ١٢ ع ٦؎ قولہ سرقت زاد یونس فی روایتہ فی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی غزوۃ الفتح وبین ابن ماجۃ فی روایتہ ان المسروق القطیفۃ من بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ووقع فی مرسل حبیب بن ابی ثابت انہا سرقت حلیا ویمکن ان یجمع بان سرقۃ الحلی کان فی القطیفۃ ١٢ ع ٧؎ قولہ فاقطعوا ایدیہما المراد بہ الیمنی یدل علیہ قراءۃ ابن مسعود والسارق والسارقۃ فاقطعوا ایمانہما قولہ فی کم تقطع فیہ خلاف کثیر فقالت الظاہریۃ تقطع فی القلیل والکثیر ولا نصاب لہ وعند الحنفیۃ عشرۃ دراہم وعند الشافعی ربع دینار وعند مالک قدر ثلاثۃ دراہم. کذا فی العینی قولہ وقطع علی من الکف وقال بعضہم من المرفق وقیل من المنکب ١٢ ک ع؎ غرضہ انہ لا قطع فی الشیء القلیل بل لہ نصاب ١٢ ک ٨؎ فان قلت روی عن ابی ہریرۃ رض عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا ادری الحدود کفارۃ ام لا قلت قال ابن بطال سند حدیث عبادۃ اصح من اسناد حدیث ابی ہریرۃ وقال ابن التین حدیث ابی ہریرۃ قبل حدیث عبادۃ ثم اعلمہ اللہ تعالٰی انما طہرۃ علی ما فی حدیث عبادۃ ١٢ ع ٩؎ قولہ کفارا یضرب بعضکم الخ فی معناہ سبعۃ اقوال احدہا ان ذٰلک کفر فی حق المستحل بغیر حق والثانی المراد کفر النعمۃ وحق الاسلام والثالث انہ یقرب من الکفر ویؤدی الیہ الرابع ان المراد من الکفر القتل کقتل الکفار والخامس المراد حقیقۃ الکفر ومعناہ لا تکفروا بل دوموا مسلمین والسادس حکاہ الخطابی وغیرہ المراد التکفر بالسلاح وقال الازہری یقال للابس الدرع کافر والسابع معناہ لا یکفر بعضکم بعضا واظہر الاقوال القول الرابع قال النووی واختارہ القاضی عیاض قولہ یضرب بضم الباء کذا رواہ المتقدمون والمتاخرون وحکی عیاض عن بعضہم ضبطہ باسکان الباء وکذا قالہ ابو البقاء علی تقدیر

(قولہ ومن اصاب من ذٰلک شیئا) یراد بہ غیر الشرک فہو عام مخصوص وقولہ فہو کفارتہ یفید انہ تعالٰی لا یعذبہ مرۃ ثانیۃ فی الاٰخرۃ ویشکل علیہ ظاہر قولہ تعالٰی "انما جزاء الذین یحاربون" الی قولہ تعالٰی "ذٰلک لہم خزی فی الدنیا ولہم فی الاٰخرۃ عذاب عظیم" الاٰیۃ فان اللہ تعالٰی اثبت لہم فی ہذہ الاٰیۃ عذاب الدنیا والاٰخرۃ جمیعا الا ان یقال اثبات العذابین لا یدل علی انہ یعذب بہما جمیعا فیمکن ان یعذب باحدہما علی البدلیۃ وکلام المصنف فیما بعد یقتضی خصوص الاٰیۃ بالکفر واہل الردۃ لکن لو سلم الخصوص فی شان النزول فاللفظ عام والعبرۃ بعمومہ لا بخصوص السبب والائمۃ کلہم اخذوا بعموم لفظہ واللہ تعالٰی اعلم اہ سندی

فی امرأةٍ سرقت فقطعت شمالها لیس الا ذلک ۶۷۸۹ حدثنا عبد الله بن مسلمة قال حدثنا ابراهیم بن سعد عن ابن شهاب عن عمرة عن عائشة قالت قال النبی صلی الله علیه وسلم تقطع الید فی ربع دینار فصاعداً تابعه عبد الرحمن بن خالد وابن اخی الزهری ومعمر عن الزهری ۶۷۹۰ حدثنا اسمٰعیل بن ابی اویس عن ابن وهب عن یونس عن ابن شهاب عن عروة بن الزبیر وعمرة عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال تقطع ید السارق فی ربع دینار ۶۷۹۱ حدثنا عمران بن میسرة قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا الحسین عن یحیی یعنی ابن ابی کثیر عن محمد بن عبد الرحمٰن الانصاری عن عمرة بنت عبد الرحمٰن حدثته ان عائشة حدثتهم عن النبی صلی الله علیه وسلم قال یقطع فی ربع دینار ۶۷۹۲ حدثنا عثمٰن بن ابی شیبة قال حدثنا عبدة عن هشام بن عروة عن ابیه قال اخبرتنی عائشة ان ید السارق لم تقطع علی عهد النبی صلی الله علیه وسلم الا فی ثمن مجنٍ حجفةٍ او ترسٍ حدثنا عثمان قال حدثنا حمید بن عبد الرحمٰن قال حدثنا هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة مثله ۶۷۹۳ حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله قال اخبرنا هشام ابن عروة عن ابیه عن عائشة قالت لم تکن تقطع ید السارق فی ادنی من حجفةٍ او ترسٍ کل واحد منهما ذو ثمن ۶۷۹۴ حدثنا یوسف بن موسیٰ حدثنا ابو اسامة قال هشام بن عروة اخبرنا عن ابیه عن عائشة قالت لم تقطع ید السارق فی عهد النبی صلی الله علیه وسلم فی ادنی من ثمن المجن ترسٍ او حجفةٍ وکان کل واحد منهما ذا ثمن رواه وکیع وابن ادریس عن هشام عن ابیه مرسلاً ۶۷۹۵ حدثنا اسمٰعیل قال حدثنی مالک بن انس عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قطع فی مجنٍ ثمنه ثلاثة دراهم ۶۷۹۶ حدثنا موسی بن اسمٰعیل قال حدثنا جویریة عن نافع عن ابن عمر قال قطع النبی صلی الله علیه وسلم فی مجنٍ ثمنه ثلثة دراهم تابعه محمد بن اسحٰق وقال اللیث حدثنی نافع قیمته ۶۷۹۷ حدثنا مسدد قال حدثنا یحیی عن عبید الله قال حدثنی نافع عن عبد الله قال قطع النبی صلی الله علیه وسلم فی مجنٍ قیمته ثلثة دراهم ۶۷۹۸ حدثنا ابراهیم بن المنذر قال حدثنا ابو ضمرة قال حدثنا موسی بن عقبة عن نافع ان عبد الله بن عمر قال قطع النبی صلی الله علیه وسلم ید السارق فی مجنٍ ثمنه ثلثة دراهم ۶۷۹۹ حدثنا موسی بن اسمٰعیل قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا الاعمش قال سمعت ابا صالح قال سمعت ابا هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لعن الله السارق یسرق البیضة فتقطع یده ویسرق الحبل فتقطع یده

باب توبة السارق

۶۸۰۰ حدثنا اسمٰعیل بن عبد الله قال حدثنا ابن وهب عن یونس عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم قطع ید امرأة قالت عائشة وکانت تاتی بعد ذلک فارفع حاجتها الی النبی صلی الله علیه وسلم فتابت وحسنت توبتها ۶۸۰۱ حدثنا عبد الله بن محمد الجعفی قال حدثنا هشام بن یوسف قال اخبرنا معمر عن الزهری عن ابی ادریس الخولانی عن عبادة بن الصامت قال بایعت رسول الله صلی الله علیه وسلم فی رهط فقال ابایعکم علی ان لا تشرکوا بالله شیئاً ولا تسرقوا ولا تقتلوا اولادکم ولا تاتوا

---

۱ ن لها ۲ ن رسول الله ۳ ذ، صو ۲ و ۴ ذ، ن الید ۵ ن ۲ رواه وکیع وابن ادریس عن هشام عن ابیه مرسلا ۶ ن ثنی ۷ ن ۲ قال ۸ ن ذو ۹ ن مولی عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر ۱۰ ن ثمنه ۱۱ ن ثنی ۱۲ ن ۲ تابعه محمد بن اسحاق وقال اللیث حدثنی نافع قیمته ۱۳ ثنی ۱۴ ن تاتینی ۱۵ ن فنرفع ۱۶ ن النبی ۱۷ ن ولا تزنوا ۱۸ ذ

---

۱ قوله سرقت فقطعت شمالها الخ واشار المصنف بذکره الی ان الاصل فی اول شیٔ یقطع من السارق الید الیمنی وهو قول الجمهور وقد قرأ ابن مسعود رض فاقطعوا ایمانهما ونقل فیه الاجماع نعم قد شذ من قال اذا قطع الشمال اجزأت مطلقا کما هو ظاهر النقل عن قتادة وقال مالک ان کان عمدا وجب القصاص علی القاطع ووجب قطع الیمین وان کان خطأ وجبت الدیة ویجزیٔ عن السارق وکذا قال ابوحنیفة وعن الشافعی واحمد قولان فی السارق ۱۲ فتح ۲ قوله ربع دینار فصاعدا نصب علی الحال المؤکدة ای ذهب ربع دینار حال کونه صاعدا الی ما فوقه واحتجت الشافعیة بهذا الحدیث ان ربع الدینار اصل فی القطع لا ما سواه قالوا وحدیث ثمن المجن وانه کان ثلثة دراهم لاینافی هذا لانه اذ ذاک کان الدینار اثنی عشر درهما فهی ثمن ربع دینار فامکن الجمع بهذا الطریق ویروی هذا عن ابن الخطاب وعثمن وعلی وبه یقول عمر بن عبد العزیز ومالک واللیث بن سعد والاوزاعی وقال احمد اذا سرق من الذهب ربع دینار او ثلاثة دراهم او قیمة ثلثة دراهم من العروض والتقویم بالدراهم خاصة وقال عطاء بن ابی رباح وابراهیم النخعی والثوری وحماد بن ابی سلیمان وابوحنیفة وابو یوسف ومحمد وزفر لا یقطع حتی یکون عشرة دراهم مضروبة وقال الکاسانی وروی عن عمر وعثمن وعلی وعبد الله بن مسعود مثل مذهبنا واحتجوا بما رواه الطحاوی بسنده عن ابن عباس قال کان قیمة المجن الذی قطع فیه رسول الله صلی الله علیه وسلم عشرة دراهم وکذا اخرج النسائی ۱۲ عینی مختصرا ۳ قوله الا فی ثمن مجن بکسر المیم وفتح الجیم من الاجتنان وهو الاستتار قال صاحب المغرب المجن الترس لان صاحبه یستتر به وفی التوشیح المجن والحجفة والترس واحد قوله او ترس کلمة او للشک لان الترس یطاق فیه بین جلدین والحجفة قد یکون من خشب او عظم ویغلف بالجلد وغیره ولم یعین فیه مقدار ثمن هذه الاشیاء فیحتمل ان یکون قیمة واحد منها ربع دینار ویحتمل ان یکون عشرة دراهم فلا یقوم به حجة لاحد فیما ذهب الیه ۱۲ ع ۴ قوله وکان کل واحد منهما ذا ثمن بالنصب فیما وقفت علیه من الاصول المعتمدة وهی مصلحة فی الفرع علی کشط وقال فی فتح الباری انه کذا ثبت فی الاصول قال وافاد الکرمانی انه وقع فی بعض النسخ وکان کل واحد منهما ذو ثمن بالرفع وخرجه علی تقدیر ضمیر الشان فی کان انتهی اقول وظن العینی ان قول الحافظ ابن حجر ذلک فی روایة عبدة هشام فتعقب علیه بما قال وهذا ذهول منه لان الحافظ ابن حجر انما قال ذلک فی روایة ابی اسامة لا فی روایة عبدة وقوله ورواه وکیع وابن ادریس مؤخر عن طریق ابی اسامة عند غیر ابی ذر ۱۲ قس ۵ قوله قیمته وقیمة الشیٔ ما ینتهی الیه الرغبة فی شراء الشیٔ وهذه المتابعة وقول اللیث الی آخره ثابت لابی ذر هنا ۱۲ قس ۶ قوله یسرق البیضة الخ هذا الحدیث قد مضی عن قریب فی باب لعن الله السارق اذا لم یسم ووجه اعادته فی هذا الباب یمکن ان یکون اشارة الی ان البیضة والحبل المذکور فیهما القطع فیما یبلغ قیمته ربع دینار او عشرة دراهم علی الاختلاف بقرینة الاحادیث المذکورة فی هذا الباب ۱۲ ع ۷ قوله باب توبة السارق وقد اختلف العلماء فی قبول شهادته فی کل شیٔ مما حد فیه وفی غیره فقال مالک فی القذف والزنا والسرقة وغیرها اذا تابوا قبلت شهادتهم اذا زادوا فی الصلاح وعنه یقبل فی کل شیٔ الا فی القذف والزنا والسرقة وقال اصحابنا لا تقبل شهادة القاذف وان تاب وحسنت توبته وحاله ونقل البیهقی عن الشافعی انه قال یحتمل ان یسقط کل حق لله تعالی بالتوبة وعن اللیث والحسن لا یسقط شیٔ من الحدود ومطابقة الحدیث الاول للترجمة تؤخذ من آخر الحدیث لان الوصف بالحسن تقتضی ان هذا الوصف انما یثبت للتائب مثل هذا ومطابقة الحدیث الثانی للترجمة من حیث ان من اقیم علیه الحد وصف بالتطهیر فاذا انضم الی ذلک انه تاب فانه یعود الی ما کان علیه فیقتضی ذلک قبول شهادته ایضا ۱۲ ع

ع مطابقته للقول فی الترجمة فی کم تقطع ظاهرة ۱۲ ع ع بالتحتیة ولابی بالفوقیة وزیادة الید ۱۲ قس س بفتح الحاء المهملة والجیم والفاء الدرقة ۱۲ ع لل لانه لم یرفع اسناده وقال الکرمانی لعله خلاف الاصطلاح المشهور فی المرسل ۱۲ ع ه هو ابن ابی اویس اسمه عبد الله بن اخت مالک ۱۲ ع س بفتح الضاد المعجمة وسکون المیم وبالراء اسمه انس بن عیاض ۱۲ ع

بهتان تفترونه بين ايديكم وارجلكم ولا تعصوني في معروف فمن وفى منكم فاجره على الله ومن اصاب من ذلك شيئا فاخذ به في الدنيا فهو كفارة له وطهور ومن ستره الله فذلك الى الله ان شاء عذبه وان شاء غفر له قال ابو عبد الله اذا تاب السارق بعد ما قطع يده قبلت شهادته وكذلك كل محدود اذا تاب قبلت شهادته

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب المحاربين من اهل الكفر والردة

وقول الله عز وجل انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله الآية ٦٨٠٢ حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا الوليد بن مسلم قال حدثنا الاوزاعي قال حدثني يحيى بن ابي كثير قال حدثني ابو قلابة الجرمي عن انس قال قدم على النبي صلى الله عليه وسلم نفر من عكل فاسلموا فاجتووا المدينة فامرهم ان ياتوا ابل الصدقة فيشربوا من ابوالها والبانها ففعلوا فصحوا فارتدوا وقتلوا رعاتها واستاقوا فبعث في آثارهم فاتي بهم فقطع ايديهم وارجلهم وسمل اعينهم ثم لم يحسمهم حتى ماتوا

باب لم يحسم النبي صلى الله عليه وسلم المحاربين من اهل الردة حتى هلكوا ٦٨٠٣ حدثنا محمد بن الصلت ابو يعلى قال حدثنا الوليد حدثني الاوزاعي عن يحيى عن ابي قلابة عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قطع العرنيين ولم يحسمهم حتى ماتوا

باب لم يسق المرتدون المحاربون حتى ماتوا ٦٨٠٤ حدثنا موسى بن اسمعيل عن وهيب عن ايوب عن ابي قلابة عن انس قال قدم رهط من عكل على النبي صلى الله عليه وسلم كانوا في الصفة فاجتووا المدينة فقالوا يا رسول الله ابغنا رسلا فقال ما اجد لكم الا ان تلحقوا بابل رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتوها فشربوا من البانها وابوالها حتى صحوا وسمنوا فقتلوا الراعي واستاقوا الذود فاتى النبي صلى الله عليه وسلم الصريخ فبعث الطلب في آثارهم فما ترجل النهار حتى اتي بهم فامر بمسامير فاحميت فكحلهم وقطع ايديهم وارجلهم وما حسمهم ثم القوا في الحرة يستسقون فما سقوا حتى ماتوا قال ابو قلابة سرقوا وقتلوا وحاربوا الله ورسوله

باب سمر النبي صلى الله عليه وسلم اعين المحاربين ٦٨٠٥ حدثنا قتيبة قال حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن ابي قلابة عن انس بن مالك ان رهطا من عكل او قال من عرينة ولا اعلمه الا قال من عكل قدموا المدينة فامر لهم النبي صلى الله عليه وسلم بلقاح وامرهم ان يخرجوا فيشربوا من ابوالها والبانها فشربوا حتى اذا برءوا قتلوا الراعي واستاقوا النعم فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم غدوة فبعث الطلب في آثارهم فما ارتفع النهار حتى جيء بهم فامر بهم فقطع ايديهم وارجلهم وسمر اعينهم والقوا بالحرة يستسقون فلا يسقون قال ابو قلابة هؤلاء قوم سرقوا وقتلوا وكفروا بعد ايمانهم وحاربوا الله ورسوله

باب فضل من ترك الفواحش ٦٨٠٦ حدثني محمد بن سلام قال اخبرنا عبد الله عن عبيد الله بن عمر عن خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله

ن ولا تعصوا ن فمن ن وطهوره ن وقطعت قطعت ن وكل محدود وكذلك ن ٢ باب قوله ومن يجب عليه الحد في الزنا ن ثنى البانها وابوالها ن الابل ن اخبرني ن من اهل

ن قال آثارهم ن حتى ن فلا يسقون ن قوم سمل ن ابن سعيد ن من البانها وابوالها ن ذلك ن آثرهم ن اتي ن ثنا مقاتل

ـه قوله كتاب المحاربين المناسبة في وضع هذه الترجمة ههنا موجودة فان كتاب الحدود والذي قبله مشتمل على ابواب مشتملة على شرب الخمر والسرقة والزنا وهذه معاص داخلة في محاربة الله ورسوله وايضا قد ثبت في بعض النسخ في رواية النسفي بعد قوله من اهل الكفر والردة ومن يجب عليه حد الزنا وقد ضم حد الزنا الى المحاربين فيكون داخلا فيها الا فضائه الى القتل في بعض الصور وفيه ابواب لا يتعلق الا بما يتعلق بالمحاربين فينبغي ذكره بلفظ كتاب اولى كذا في العيني ١٢ ـه قوله انما جزاء الذين الخ ظاهر كلام البخاري انه يريد بالذين يحاربون الله ورسوله في الآية الكريمة الكفار لا قطاع الطريق وقال الجمهور هي في حق القطاع وبه قال ابو حنيفة ومالك والشافعي وابو ثور وممن قال ان هذه الآية نزلت في اهل الشرك الحسن والضحاك وعطاء والزهري وقيل نزلت في اهل الذمة الذين نقضوا العهد وقيل في المرتدين وكل ذلك خطأ ١٢ ع ـه قوله نفر النفر رهط الانسان وعشيرته وهو اسم جمع يقع على جماعة من الرجال خاصة ما بين الثلاثة الى العشرة ولا واحد له من لفظه وعكل بضم العين المهملة وسكون الكاف قبيلة قوله فاجتووا المدينة من الاجتواء بالجيم اي كرهوا الاقامة بالمدينة لسقم اصابهم قوله فسمل اعينهم اي فقأها واذهب ما فيها قوله ولم يحسمهم يقال حسم العرق كواه بالنار لينقطع دمه ١٢ ع ـه قوله قطع العرنيين نسبة الى عرينة بضم العين المهملة وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف وبالنون اسم قبيلة فان قيل قدم فيما مضى انهم من عكل اجيب بانهم كانوا منهما وقد مر في المغازي ان ناسا من عكل وعرينة كذا وكذا وانما لم يحسمهم لانهم كانوا كفارا ١٢ ك ع ـه قوله رهط هم عشيرة الرجل واهله من الرجال ما دون العشرة وقيل الى الاربعين ولا يكون فيهم امرأة ولا واحد له من لفظه ويجمع على ارهط وارهاط واراهط جمع الجمع قوله في الصفة هي سقيفة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم كانت مسكن الغرباء والفقراء المهاجرين قوله ابغنا بهمزة قطع ثم باء موحدة وغين معجمة اي اطلب لنا وابغاء الشيء طلبه له واعانة على طلبه قوله رسلا بكسر الراء وسكون السين المهملة اللبن قوله بابل رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه تجريد وسياق الكلام يقتضي ان يقول بابل قال بعضهم قلت هو التفات وهو كقول الخليفة امير المؤمنين يرسم لك بكذا وقيل مراده انها ابل الصدقة واجيب كانها مختلطة قوله فقتلوا الراعي اسمه يسار ضد اليمين قوله الذود بفتح الذال المعجمة من الابل ما بين الثلاثة الى العشرة قوله الصريخ اي مستغيث وهو من الاضداد وجاء بمعنى المغيث ايضا قوله الطلب بفتحتين جمع الطالب قوله ترجل بلفظ الماضي من الترجل بالراء والجيم وهو الارتفاع قوله وما سقوا الا انهم كفار وقيل ليس فيه انه صلى الله عليه وسلم امر بذلك ولا نهى عن سقيهم قال المهلب يحتمل ان يكون ترك سقيهم عقوبة لما جزوا سقي اللبن بالكفر ١٢ ع ك ـه قوله بلقاح بكسر اللام جمع اللقحة وهي الناقة الحلوب قوله برءوا من برأت من المرض يبرأ بالفتح فاما بادئ وغير اهل الحجاز يقولون برئت بالكسر قوله النعم بفتحتين واحد الانعام وهي المال الراعية واكثر ما يقع هذا الاسم على الابل قال الفراء هذا ذكر لا يؤنث يقولون هذا نعم وارد ويجمع على نعمان مثل حمل وحملان والانعام يذكر ويؤنث قوله سمر بالتخفيف والتشديد اي كحلها بمسامير وكان فعلهم قبل نزول الحدود والنهي عن المثلة وقيل ليس منسوخا وانما فعل صلى الله عليه وسلم ما فعل قصاصا وقيل النهي عنها نهي تنزيه ١٢ ك ع ـه قوله الفواحش هو جمع فاحشة وهي كل ما اشتد قبحه من الذنوب فعلا وقولا وكذا الفحشاء والفحش ومنه الكلام الفاحش ويطلق غالبا على الزنا ومنه قوله عز وجل ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة ١٢ ع

معه هذا ثابت في رواية ابي ذر عن الكشميهني وحده من قوله قال ابو عبد الله الخ ١٢

عه كذا لابي ذر وساق في رواية كريمة وغيرها الى اوينفوا من الارض ١٢ ف عه على صيغة المعلوم والمجهول على البنائين يكون اعراب ما بعده رفعا ونصبا ١٢ خ سه وقع في غالب النسخ محمد غير منسوب فقال ابو علي الغساني وقع في رواية الاصيلي محمد بن مقاتل وفي رواية القابسي محمد بن سلام قال الكرماني والاول هو الصواب ١٢ ع

عليه وسلم قال سبعة يظلهم الله يوم القيمة في ظله يوم لا ظل الا ظله امام عادل وشاب نشأ في عبادة الله ورجل ذكر الله في خلاء
ففاضت عيناه ورجل قلبه معلق في المسجد ورجلان تحابا في الله ورجل دعته امرأة ذات منصب وجمال الى نفسها قال اني اخاف الله
ورجل تصدق فاخفى حتى لا تعلم شماله ما صنعت يمينه ٦٨٠٧ حدثني محمد بن ابي بكر قال حدثنا عمر بن علي ح وحدثني خليفة قال حدثنا
عمر بن علي قال حدثنا ابو حازم عن سهل بن سعد الساعدي قال النبي صلى الله عليه وسلم من توكل لي ما بين رجليه وما بين لحييه توكلت له
بالجنة **باب** اثم الزناة وقول الله ولا يزنون ولا تقربوا الزنى انه كان فاحشة وساء سبيلا ٦٨٠٨ حدثنا داود بن شبيب قال حدثنا همام عن قتادة
قال اخبرنا انس قال لاحدثنكم حديثا لا يحدثكموه احد بعدي سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تقوم الساعة واما قال من
اشراط الساعة ان يرفع العلم ويظهر الجهل ويشرب الخمر ويظهر الزنى ويقل الرجال ويكثر النساء حتى يكون للخمسين امرأة القيم الواحد
٦٨٠٩ حدثني محمد بن المثنى قال حدثنا اسحق بن يوسف قال الفضيل بن غزوان عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يزني العبد حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب حين يشرب وهو مؤمن ولا يقتل وهو مؤمن
قال عكرمة قلت لابن عباس كيف ينزع الايمان منه قال هكذا وشبك بين اصابعه ثم اخرجها فان تاب عاد اليه هكذا وشبك بين
اصابعه ٦٨١٠ حدثنا ادم قال حدثنا شعبة عن الاعمش عن ذكوان عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يزني الزاني حين
يزني وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب حين يشرب وهو مؤمن والتوبة معروضة بعد ٦٨١١ حدثنا عمرو بن
علي قال حدثنا يحيى قال حدثنا سفين قال حدثني منصور وسليمن عن ابي وائل عن ابي ميسرة عن عبد الله قال قلت يا رسول الله
اي الذنب اعظم قال ان تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم اي قال ان تقتل ولدك من اجل ان يطعم معك قلت ثم اي قال
ان تزاني بحليلة جارك قال يحيى حدثنا سفين قال حدثني واصل عن ابي وائل عن عبد الله قلت يا رسول الله مثله قال عمرو فذكرته
لعبد الرحمن بن مهدي وكان حدثنا عن سفين عن الاعمش ومنصور وواصل عن ابي وائل عن ابي ميسرة قال دعه دعه **باب**
رجم المحصن وقال الحسن من زنى باخته حده حد الزاني ٦٨١٢ حدثنا ادم قال حدثنا شعبة قال حدثنا سلمة بن كهيل قال سمعت

خاليا ١ با ٢ في المساجد ٣ فقال ٤ بصدقة ٥ فاخفها ٦ ثنا ٧ ثني ٨ الجنة ٩ الى اخر الاية ١٠ للخمسين ١١ ثنا ١٢ اخبرنا ١٣ عنه ١٤ بشربها ١٥ من ١٦ حليلة ١٧ اخبرنا ١٨ منصور ١٩ يحدث ٢٠ الزنا ٢١ حد حد الزني ٢٢

١ قوله سبعة اي من الاشخاص ليدخل النساء فيما يمكن ان يدخلن شرعا والتقييد بالسبعة لا مفهوم له فقد روي غيرها والذي تحصل من ذلك ثنتين وتسعين ١٢ ك **٢** قوله الا ظله اضافة الظل الى الله تعالى اضافة تشريف اذ الظل الحقيقي هو منزه عنه لانه من خواص الاجسام او ثمه محذوف اي ظل عرشه وقيل المراد منه الكنف من المكاره في ذلك الموقف الذي دنت الشمس منهم واشتد عليهم الحر واخذهم العرق يقال فلان في ظل فلان اي كنفه وحمايته قوله عادل اي الواضع كل شيء في موضعه قوله شاب ولم يقل رجل لان العبادة في الشباب اشق واشد لغلبة الشهوات قوله في خلاء اي في موضع واحدة اذ لا يكون فيه شائبة الرياء فان قلت العين لا تفيض بل الدمع قلت اسند الفيض اليها مبالغة كقوله ترى اعينهم تفيض من الدمع قوله في المسجد اي بالمسجد ومعناه شديد الملازمة للجماعة فيه قوله في الله اي بسببه كما ورد في النفس المؤمنة مائة ابل اي بسببها اي لا يكون المحبة لغرض دنياوي وتحابا بالنحو تباعدا لا نحو تجاهلا قوله ذات منصب اي حسب ونسب وخصصها بالذكر لكثرة الرغبة فيها قوله لا تعلم بالرفع والنصب وذكر اليمين والشمال مبالغة في الاخفاء اي لو قدرت الشمال رجلا متيقظا لما علم صدقة اليمين مبالغة في الاسرار وهذا في صدقة التطوع ١٢ ك ع **٣** قوله توكل اي تكفل واصل التوكل الاعتماد على الشيء والوثوق به قوله ما بين رجليه اي فرجه قوله ما بين لحييه اي لسانه وقيل نطقه ولحييه بفتح اللام وهو منبت اللحية والاسنان ويجوز كسر اللام وانما ثنى لان له اعلى واسفل واكثر بلاء الانسان من هذين العضوين فمن سلم من ضررهما فقد سلم من العذاب ١٢ ع **٤** قوله بعدي وذلك لانه آخر من بقي من الصحابة بالبصرة والاشراط العلامات ويشرب الخمر اي شربا فاشيا بلا مبالاة والقيم اي الذي يقوم بامرهن ويتولى مصالحهن وفي بعض الروايات اربعون امرأة ولا منافاة بينها اذ ذكر القليل لا ينفي الكثير لانه مفهوم العدد. ك ومطابقته للترجمة توخذ من قوله ويظهر الزنا اي يشيع وينتشر بحيث لا يتكاتم به لكثرة من يتعاطاه ١٢ ع **٥** قوله اجل في كثير من النسخ اجل بدون كلمة من بفتح اللام وفسره الشراح اي من اجل فحذف الجار وانتصب ١٢ ع **٦** قوله يطعم معك فان قلت القتل اعظم سواء من اجله او لا قلت شرط اعتبار المفهوم ان لا يكون خارجا مخرج الغالب وهم كانوا يفعلون ذلك غالبا ١٢ ك **٧** قوله حليلة جارك الحليلة الزوجة والرجل حليل لان كل واحد منهما يحل على صاحبه فقوله حليلة بمعنى محللة من الحلال وانما عظم الزنا بحليلة جاره وان كان الزنا كله عظيما لان الجار له من الحرمة والحق ما ليس لغيره فمن لم يراع حقه فذنبه متضاعف لجمعه بين الزنا والخيانة للجار الذي وصى الله تعالى بحفظه وقال عليه الصلوة والسلام لا يؤمن من لا يامن جاره بوائقه

١٢ ك ع **٨** قوله دعه دعه مرتين اي اترك هذا الاسناد الذي ليس فيه ذكر ابي ميسرة بين ابي وائل وبين عبد الله بن مسعود وقال في الفتح والحاصل ان الثوري حدث بهذا الحديث عن ثلاثة انفس حدثوه به عن ابي وائل فاما الاعمش ومنصور فادخلا بين ابي وائل وبين ابن مسعود ابا ميسرة واما واصل فحذفه فضبطه يحيى القطان عن سفيان هكذا مفصلا واما عبد الرحمن فحدث به اولا بغير تفصيل فحمل رواية واصل على رواية منصور والاعمش فجمع الثلاثة وادخل ابا ميسرة في السند فلما ذكر له عمرو بن علي عن يحيى فصله كانه تردد فيه فاقتصر على التحديث به عن سفيان عن منصور والاعمش حسب فترك طريق واصل وهذا معنى قوله دعه دعه اي اتركه والضمير للطريق التي اختلفا فيها وهي رواية واصل وقد زاد الهيثم بن خلف في روايته كما اخرجه الاسمعيلي عنه عن عمرو بن علي بعد قوله دعه دعه فلم يذكر فيه واصلا بعد ذلك نعرف ان معنى قوله دعه اي اترك السند الذي ليس فيه ذكر ابي ميسرة وقال في الكواكب حاصله ان ابا وائل وان كان قد روى كثيرا عن عبد الله فان هذا الحديث لم يروه عنه قال وليس المراد بذلك الطعن عليه لكن ظهر له ترجيح الرواية باثبات الواسطة لموافقة الاكثرين والذي جنح اليه في فتح الباري انه انما تركه لاجل التردد فيه الى كلام يطول ذكره والله الموفق والمعين ١٢ قس **٩** قوله المحصن بفتح الصاد على صيغة اسم المفعول من الاحصان وهو المنع في اللغة وجاء فيه بكسر الصاد فمعنى الفتح حصن نفسه بالتزوج عن عمل الفاحشة ومعنى الكسر على القياس وهو ظاهر والفتح على غير القياس قال ابن الاثير وهو احد الثلاثة التي جئن نوادر فقال احصن فهو محصن واسهب فهو مسهب والفح فهو ملقح وقال ابن فارس والجوهري هذا احد ما جاء على افعل فهو مفعل بالفتح يعني فتح الصاد وقال ثعلب كل امرئ عفيف فهو محصن ومحصن وكل امرئ متزوج فبالفتح لا غير ١٢ ع

حل اللغات

مساجد جمع مسجد في المسجد اي بالمسجد ومعناه شديد الملازمة للجماعة فيه ذات منصب اي حسب ونسب **سبيلا** اي لبئسا ١٢ **اللحـ** مطابقته للترجمة من حيث ان من حفظ لسانه وفرجه يكون له فضل من ترك الفواحش ١٢ ع **صـ** بالرفع على الاستيناف ولابي ذر وقول بالجر عطف المجرور السابق ١٢ قس. **عـ** مر الاشارة الى جواب استدلال الخوارج من هذا الحديث على ان مرتكب الكبيرة كافر في ص ٢٢٥٢ وفي غيره ٢٣٦ **عـ** اي عند ارتكاب هذه الامور وهي الزنا والسرقة وشرب الخمر والقتل ١٢ ع. **سـ** اي معروضة بعد ذلك يعني باب التوبة مفتوح عليهم بعد فعلها ١٢ ع **للعـ** بالتنوين عوض عن المضاف اليه اي اي شيء من الذنوب من بعد الكفر ١٢ قس **ط** كذا وقع في رواية الاكثرين وعن الكشميهني وحده وقال منصور بدل الحسن وزيفوه ١٢ ع

(قوله باب رجم المحصن) فيه قلت قبل سورة النور ام بعد قال لا ادري قيل بل ثبت انه بعد لان سورة النور نزلت في الافك وثبت انه قبل رجم ماعز قلت لا يلزم من ذلك ان كل اية من ايات السورة نزلت بعد الافك فلا بد من اثبات ان حد الزناء من سورة النور كان قبل او بعد فتامل والله تعالى اعلم

الشعبی یحدث عن علی حین رجم المرأة یوم الجمعة قال رجمتها بسنة رسول الله صلی الله علیه وسلم ۶۸۱۳ حدثنی اسحاق قال حدثنا خالد عن الشیبانی قال سألت عبد الله بن ابی اوفی هل رجم رسول الله صلی الله علیه وسلم قال نعم قلت قبل سورة النور او بعد قال لا ادری ۶۸۱۴ حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا یونس عن ابن شهاب قال حدثنی ابو سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله الانصاری ان رجلا من اسلم اتی رسول الله صلی الله علیه وسلم فحدثه انه قد زنی فشهد علی نفسه اربع شهادات فامر به رسول الله صلی الله علیه وسلم فرجم وکان قد احصن

باب لا یرجم المجنون والمجنونة وقال علی لعمر اما علمت ان القلم رفع عن المجنون حتی یفیق وعن الصبی حتی یدرک وعن النائم حتی یستیقظ ۶۸۱۵ حدثنا یحیی بن بکیر قال حدثنا اللیث عن عقیل عن ابن شهاب عن ابی سلمة وسعید بن المسیب عن ابی هریرة قال اتی رجل رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو فی المسجد فناداه فقال یا رسول الله انی زنیت فاعرض عنه حتی ردد علیه اربع مرات فلما شهد علی نفسه اربع مرات دعاه النبی صلی الله علیه وسلم قال ابک جنون قال لا قال فهل احصنت قال نعم فقال النبی صلی الله علیه وسلم اذهبوا به فارجموه ۶۸۱۶ قال ابن شهاب فاخبرنی من سمع جابر بن عبد الله قال فکنت فیمن رجمه فرجمناه بالمصلی فلما اذلقته الحجارة هرب فادرکناه بالحرة فرجمناه

باب للعاهر الحجر ۶۸۱۷ حدثنا ابو الولید قال حدثنا اللیث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة قالت اختصم سعد وابن زمعة فقال النبی صلی الله علیه وسلم هو لک یا عبد بن زمعة الولد للفراش واحتجبی منه یا سودة وزادنا قتیبة عن اللیث وللعاهر الحجر ۶۸۱۸ حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا محمد بن زیاد قال سمعت ابا هریرة قال النبی صلی الله علیه وسلم الولد للفراش وللعاهر الحجر

باب الرجم بالبلاط ۶۸۱۹ حدثنی محمد بن عثمان قال حدثنا خالد بن مخلد عن سلیمان قال حدثنی عبد الله بن دینار عن ابن عمر قال اتی رسول الله صلی الله علیه وسلم بیهودی ویهودیة قد احدثا جمیعا فقال لهم ما تجدون فی کتابکم قالوا ان احبارنا احدثوا تحمیم الوجه والتجبیة قال عبد الله بن سلام ادعهم یا رسول الله بالتوراة فاتی بها فوضع احدهم یده علی آیة الرجم وجعل یقرأ ما قبلها وما بعدها فقال له ابن سلام ارفع یدک فاذا آیة الرجم تحت یده فامر بهما رسول الله صلی الله علیه وسلم

ن ۱ یحدثه ن ۲ وقال ن ۳ فقال ن ۴ فقال ن ۵ قد لسنة ن ۶ ثنا بعدها ن ۷ ام بعده ن ۸ اخبرنا ن ۹ حدثنا ن ۱۰ اخبرنی رد ن ۱۱ شهادات ن ۱۲ فقال ن ۱۳ هل ن ۱۴ لیث بن سعد ن ۱۵ وزادنا ن ۱۶ اد فی ن ۱۷ ثنا ن ۱۸ بن کرامة ن ۱۹ فا

۱؎ قوله الشعبی الخ قال الحازمی بالمهملة والزاء لم یثبت للائمة سماع الشعبی عن علی وقیل للدارقطنی سمع الشعبی من علی قال سمع منه حرفا ما سمع منه غیر ہذا کذا قال العینی قلت لعل البخاری لم یصح عنده سماع الشعبی عن علی الا ہذا الحرف کما ذکره الدارقطنی انتہی ۱۲ ۲؎ قوله رجمتها الخ قصته ان علیا رضی الله عنه جلد شراحة بضم المعجمة وتخفیف الراء بعدها حاء مهملة الهمدانیة یوم الخمیس ورجمها یوم الجمعة فقیل له اجمعت بین حدین علیها فقال جلدتها بکتاب الله تعالی ورجمتها بسنة رسول الله صلی الله علیه وسلم واحتج جماعة باثر علی ہذا علی جواز الجمع بین الجلد والرجم وقال الحازمی وہو قول احمد واسحاق وداؤد وابن المنذر وقال الجمهور لا یجمع بینهما وہو روایة عن احمد وقالت طائفة ندب الجمع اذا کان الزانی شیخا ثیبا لا شابا ثیبا والظاہریة قالوا به مطلقا ۱۲ ع ک قس ۳؎ قوله قبل سورة النور الخ یرید به قوله تعالی الزانیة والزانی فاجلدوا کل واحد منهما مائة جلدة یعنی ہو ناسخ لحکم الآیة ام لا وقد قام الدلیل علی ان الرجم وقع بعد سورة النور لان نزولها کان فی قصة الافک واختلف ہل کان فی سنة اربع او خمس او ست والرجم کان بعد ذلک وقد حضره ابو ہریرة وانما اسلم سنة سبع ۱۲ ع ۴؎ قوله شهد علی نفسه اربع شهادات ای اقر علی نفسه اربع مرات واختلفوا فی اشتراط تکرار اقراره اربع مرات فقال ابو حنیفة واصحابه لا یثبت الا باعترافه اربع مرات فی اربع مجالس وہو ان یغیب عن القاضی بحیث لا یراه ثم یعود الیه فیقر کما فی حدیث ماعز فان اعترف فی مجلس واحد الف مرة فہو اعتراف واحد وقال ابن ابی لیلی واحمد واسحق والثوری یثبت باعترافه اربع مرات فی مجلس واحد وقال مالک والشافعی یکفی مرة واحدة وحدیث الباب حجة علیهما ۱۲ ع ۵؎ قوله ابک جنون قال عیاض فائدة سؤاله استقراء حاله واستبعاد ان یلح عاقل بالاعتراف بما یقتضی اہلاکه او لعله یرجع عن قوله ۱۲ ع ۶؎ قوله اذلقته بذال معجمة وفتح اللام بعدہا قاف ای اقلقته وزنه ومعناه قال اہل اللغة الذلق بالتحریک القلق وممن ذکره الجوہری وقال فی النہایة اذلقته بلغت منه الجهد حتی قلق یقال اذلقه الشیء اجهده وقال النووی معنی اذلقته الحجارة اصابته بحدہا ومنه انذلق صار له حد یقطع ۱۲ ف ۷؎ قوله اختصم سعد ای ابن ابی وقاص وابن زمعة بفتح الزاء والمیم وقیل بسکونها وبالمهملة اسمه عبد الخ اختصما فی ابن امة زمعة فقال سعد ہو ابن اخی وقال عبد ہو اخی وسودة بفتح المهملتین زوج رسول الله صلی الله علیه وسلم بنت زمعة وقال لها احتجبی تورعا لشبه ذلک الابن بعتبة بن ابی وقاص ۱۲ ک ۸؎ قوله وللعاہر الحجر ای للزانی الحجر ای الرجم وقیل المراد الخیبة والحرمان والالزم ان یرجم کل الزناة. ک مر الحدیث بتمامه فی کتاب الفرائض فی باب الولد للفراش فی ص ۲۵۳ ج ۲ ومعنی الکلام فیه مستوفی وایضا فی ص ۲۵۳ ج ۲ ۱۲ ۹؎ قوله بالبلاط قد استعمل فی معانی کثیرة علی ما نذکره الآن ولکن المراد به ہہنا موضع معروف عند باب المسجد النبوی وکان مفروشا بالبلاط یدل علیه کلام ابن عمر فی آخر حدیث الباب وزعم بعض الناس ان المراد بالبلاط الحجر الذی یرجم به وہو ما یفرش به الدور ومن ثم استشکل ابن بطال ہذه الترجمة فقال البلاط وغیره سواء وہو بعید لان المراد بالبلاط مثل ما ذکرناه وکذا قال ابو عبید البکری البلاط موضع بالمدینة بین المسجد النبوی والسوق وقیل یحتمل ان یراد به عدم اشتراط الحفر للمرجوم لان البلاط لا یتأتی فیه الحفر وہذا ایضا احتمال بعید وقد ثبت فی صحیح مسلم انه صلی الله علیه وسلم امر فحفرت لماعز حفیرة فرجم فیها وقال یاقوت الحموی فی المشترک البلاط بفتح اوله وبکسر قریة بدمشق وبلاط عوسجة حصن بالاندلس والبلاط ایضا مدینة خربت من نواحی حلب والبلاط موضع بالقسطنطینیة کان محبسا للاسری ایام سیف الدولة وقال ایضا البلاط موضع مبلط بالحجارة بین مسجد رسول الله صلی الله علیه وسلم والسوق ۱۲ ع ۱۰؎ قوله تحمیم الوجه التحمیم تسخیم الوجه بالحمم ای تسویده بالفحم والحمم بضم الحاء المهملة وفتح المیم المخففة قال ابن الاثیر ہو جمع حممة وہی الفحمة ۱۲ عینی ۱۱؎ قوله امر بهما اختلف العلماء فی الحکم بینهما اذا ترافعوا الینا اواجب ذلک علینا ام نحن فیه مخیرون فقال جماعة من فقهاء الحجاز والعراق ان الامام او الحاکم مخیر ان شاء حکم بینهم وان شاء اعرض عنهم وقالوا ان قوله تعالی فان جاؤک محکمة لم ینسخها شیء وممن قال بذلک مالک والشافعی فی احد قولیه قال ابن القاسم اذا تحاکم اہل الذمة الی حاکم المسلمین ورضی الخصمان به جمیعا فلا یحکم بینهما الا برضی من اساقفتهما فان کره ذلک اساقفتهم فلا یحکم بینهم وکذلک ان رضی الاساقفة ولم یرض الخصمان او احدہما لم یحکم بینهم وقال الزہری مضت السنة ان یرد اہل الذمة فی حقوقهم ومعاملاتهم ومواریثهم الی اہل دینهم الا ان یأتوا راغبین فی حکمنا فیحکم بینهم بکتاب الله عز وجل وقال آخرون واجب علی الحاکم ان یحکم بینهم اذا تحاکموا الیه بحکم الله تعالی وزعموا ان قوله تعالی وان احکم بینهم بما انزل الله ناسخ للتخییر فی الحکم بینهم فی الآیة التی قبل ہذه والیه ذہب ابو حنیفة واصحابه وہو احد قولی الشافعی. کذا فی العینی اما سؤاله صلی الله علیه وسلم فلم یکن لتقلیدہم ولا لمعرفة الحکم منهم وانما ہو لالزامهم ما یعتقدون فی کتابهم وقیل بما کانا محصنین لان الاسلام شرط الاحصان بل کان ذلک منه صلی الله علیه وسلم تنفیذ الحکم النبی السابق اذ کان علیه العمل به ما لم ینسخ ۱۲ کرمانی

؎ مر علی بمجنونة زنت وقد امر عمر برجمها فردها علی وقال لعمر ذلک فخلی عنها ۱۲ ک معه؎ مطابقته للترجمة بقوله ابک جنون فانه یعلم منه انه لو کان مجنونا لخلی سبیله ۱۲ خ له؎ قیل یشبه ان یکون ذلک ہو ابو سلمة لما صرح باسمه فی الروایات الاخر ۱۲ ک له؎ ارض ذات حجارة سود والمدینة بین

(قوله باب لا یرجم المجنون والمجنونة) وفیه رفع القلم عن المجنون ای فی غیر حقوق العباد والزنا منه ومقتضاه انه لا یرجم بمجرد ظهور الحبل لجواز انه وقع المباشرة حالة الجنون کما یجوز انه حالة الاکراه او انه من حلال خفی ویحتمل کذلک انه تحقق الحبل بلا دخول بان حصل المباشرة فطار المنی الی الفرج بلا دخول والله تعالی اعلم اھ سندی

فرجما قال ابن عمر فرجما عند البلاط فرأيت اليهودي أجنأ عليها **باب** الرجم بالمصلى **حدثني** محمود قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن الزهري عن ابي سلمة عن جابر ان رجلا من أسلم جاء النبي صلى الله عليه وسلم فاعترف بالزنى فأعرض عنه النبي صلى الله عليه وسلم حتى شهد على نفسه اربع مرات قال له النبي صلى الله عليه وسلم أبك جنون قال لا قال أحصنت قال نعم فأمر به فرجم بالمصلى فلما أذلقته الحجارة فر فأدرك فرجم حتى مات فقال له النبي صلى الله عليه وسلم خيرا وصلى عليه لم يقل يونس وابن جريج عن الزهري فصلى عليه سئل ابو عبد الله صلى عليه يصح قال رواه معمر فقيل له رواه غير معمر قال لا **باب** من اصاب ذنبا دون الحد فأخبر الامام فلا عقوبة عليه بعد التوبة اذا جاء مستفتيا قال عطاء لم يعاقبه النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن جريج ولم يعاقب الذي جامع في رمضان ولم يعاقب عمر صاحب الظبي وفيه عن ابي عثمان عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** قتيبة قال حدثنا الليث عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان رجلا وقع بامرأته في رمضان فاستفتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هل تجد رقبة قال لا قال هل تستطيع صيام شهرين قال لا قال فأطعم ستين مسكينا **وقال** الليث عن عمرو بن الحارث عن عبد الرحمن بن القاسم عن محمد بن جعفر بن الزبير عن عباد بن عبد الله بن الزبير عن عائشة أتى رجل النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد فقال احترقت قال ممن ذاك قال وقعت بامرأتي في رمضان فقال له تصدق قال ما عندي شئ فجلس وأتاه إنسان يسوق حمارا ومعه طعام قال عبد الرحمن لا أدري ما هو الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أين المحترق فقال ها أنا ذا قال خذ هذا فتصدق به قال على أحوج مني ما لأهلي طعام قال فكلوه **باب** اذا أقر بالحد ولم يبين هل للامام ان يستر عليه **حدثني** عبد القدوس بن محمد قال حدثنا عمرو بن عاصم الكلابي قال حدثنا همام بن يحيى قال حدثنا اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فجاءه رجل فقال يا رسول الله اني اصبت حدا فأقمه علي ولم يسأله عنه قال وحضرت الصلوة فصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم الصلوة قام اليه الرجل فقال يا رسول الله اني اصبت حدا فأقم في كتاب الله قال

حدثني ثنا ۳ بن غيلان فا ابن جريج ويونس فصلى قيل غيره مستعتبا مستقبلا مستعينا مستغيثا الي ۲ مثله قال فقال معمر عليه فقال ما قال هذا فكله اطعم اهلك ۲ قال ابو عبد الله الحديث الاول امين ثنا ثني ۲ قال

---

۱ قوله اجنأ بفتح الهمزة والنون بينهما جيم ساكنة آخره همزة مفتوحة اي اكب ولابي ذر بالحاء المهملة مقصورا ومعناهما واحد يعني اكب ۱۲ قس ۲ قوله الرجم بالمصلى اي مصلى الجنائز والعيد لوضحه ما في الرواية الاخرى بقيع الغرقد واعترض ابن بطال وابن التين على هذا التبويب بانه لا معنى له لان الرجم بالمصلى وغيره من سائر المواضع سواء واجيب عن هذا بان ذكر ذلك لوقوعه مذكورا في حديث الباب وقيل معنى بالمصلى اي عند المصلى لان المراد المكان الذي يصلى عنده العيد والجنائز وهو من ناحية بقيع الغرقد وقد وقع في حديث سعيد عند مسلم فأمرنا ان نرجم فانطلقنا به الى بقيع الغرقد وفهم عياض من قوله بالمصلى ان الرجم وقع في داخل المصلى قلت كانه فهم ذلك من باء الظرفية فعلى هذا ليس لمصلى الاعياد والجنائز حكم المسجد وقال آخرون له حكم المسجد لان الباء فيه بمعنى عند كما ذكرناه وفيه نظر ۱۲ ع ۳ قوله قال نعم فان قلت ما باله لم ينتفع بالتوبة وهي مسقطة للاثم واصر على الاقرار واختار الرجم قلت سقوط الاثم بالحد متيقن لا سيما اذا كان بامره صلى الله عليه وسلم واما التوبة فيخاف ان لا تكون نصوحا فاراد حصول البراءة يقينا ۱۲ ك ۴ قوله فقال له النبي صلى الله عليه وسلم خيرا اي ذكره بجميل ووقع في حديث سليمان بن بريدة عن ابيه عند مسلم فكان الناس فيه فرقتين قائل يقول لقد هلك لقد احاطت به خطيئته وقائل يقول ما توبة افضل من توبة ماعز الحديث الى ان قال لقد تاب توبة لو قسمت بين امة لوسعتهم ۱۲ ع ۵ قوله وصلى عليه هكذا وقع هنا عن محمود بن غيلان عن عبد الرزاق وقال المنذري رواه ثمانية انفس عن عبد الرزاق فلم يذكروا قوله وصلى عليه ورواه محمد بن يحيى الذهلي وجماعة عن عبد الرزاق فقالوا في آخره ولم يصل عليه والجمع بين الروايتين بان رواية المثبت مقدمة على رواية النافي او يحمل رواية من قال لم يصل عليه يعني حين رجم لم يصل عليه ثم صلى عليه بعد ذلك ويؤيده ما رواه عبد الرزاق من حديث ابي امامة بن سهل بن حنيف في قصة ماعز قال فقيل يا رسول الله اتصلي عليه قال لا فلما كان الغد قال صلوا على صاحبكم فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس فهذا الحديث يجمع الاختلاف ۱۲ ع ۶ قوله قال لا قد اعترض عليه في جزمه بان معمرا روى هذه الزيادة مع ان المنفرد بها انما هو محمود بن غيلان عن عبد الرزاق وقد خالفه العدد الكثير من الحفاظ فصرحوا بانه لم يصل عليه لكن ظهر لي ان البخاري قويت عنده رواية محمود بالشواهد فقد اخرج عبد الرزاق ايضا وهو في السنن لابي قرة من وجه آخر عن ابي امامة بن سهل بن حنيف في قصة ماعز رضي الله عنه قال قيل يا رسول الله اتصلي عليه قال لا قال فلما كان من الغد قال صلى الله عليه وسلم صلوا على صاحبكم فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس ۱۲ ف ۷ قوله من اصاب ذنبا الخ اي هذا باب في بيان من اصاب ذنبا اي ارتكبه قوله دون الحد اي ذنبا لا حد له نحو القبلة والغمزة قوله فاخبر على صيغة المعلوم والضمير الذي فيه يرجع على كلمة من وقوله الامام بالنصب مفعوله قوله لا عقوبة عليه بعد التوبة يعني يسقط عنه ما اصاب من الذنب الذي لا حد له وليس للامام الاعتراض عليه بل يؤكد بصيرته في التوبة ويأمره بما يسر ذلك فيتوب واما من اصاب ذنبا فيه حد فان التوبة لا ترفعه ولا يجوز للامام العفو عنه اذا بلغه امر التوبة عند العلماء الا الشافعي فذكر عنه ابن المنذر انه قال اذا تاب قبل ان يقام عليه الحد سقط عنه وقال صاحب التوضيح ذلك مراده بالنسبة الى الباطن واما بالنسبة الى الظاهر فالاظهر من مذهبه عدم سقوطه قوله مستفتيا حال من الضمير الذي في جاء وهو من الاستفتاء وهو طلب الفتوى وهو جواب الحادثة هكذا هذه اللفظة عند الاكثرين وفي رواية الكشميهني مستغيثا من الاستغاثة وهو طلب الغوث بالغين المعجمة والثاء المثلثة ويروى مستعتبا وهو طلب الرضى وطلب ازالة العتب وفي بعض النسخ مستقيلا من طلب الاقالة ۱۲ ع ۸ قوله لم يعاقبه النبي صلى الله عليه وسلم اي الذي اخبره انه وقع في معصية بل امهله حتى صلى معه ثم اخبر ان صلاته كفرت ذنوبه وقال الكرماني لم يعاقبه اي من اصاب ذنبا لا حد عليه وتاب وقيل يعني المحترق المجامع في نهار رمضان ۱۲ ع ۹ قوله لم يعاقب عمر رضي الله عنه صاحب الظبي ذلك ان قبيصة بن جابر الاسدي كان محرما واصطاد ظبيا فأمره عمر بالجزاء ولم يعاقبه رواه البيهقي ۱۲ ك ۱۰ قوله هل للامام ان يستر عليه وجوابه فله ان يستر ولم يذكر الجواب اكتفاء بما جاء في حديث الباب الا ترى الى قوله عليه السلام للرجل الذي قال اني اصبت حدا فاقمه علي أليس قد صليت معنا فلم يستكشفه عنه لان الستر اولى لان في الكشف عنه نوع تجسس المنهي عنها وجعلها شبهة دارئة للحد ۱۲ ع ۱۱ وهو من الثقات المأمونين والفقهاء المتورعين ومن رجال الكتب الستة ومثل هذا يقبل زيادته وانفراده بها ۱۲ كذا في العيني ۱۲ وهو ان رجلا اصاب من امرأة قبلة فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم فنزل اقم الصلوة ۱۲ ك ۱۳ مطابقته للترجمة من حيث انه يوضحها ويبين الحكم فيها ۱۲ ع

اَلَيْسَ قد صَلَّيْتَ معنا قال نعم قال فانّ الله قد غفرلك ذنبك او قال حَدَّكَ باب هل يقول الامام للمقرّ لعلّك لمست او غمزت ٦٨٢٤ حدثني عبدالله بن محمد الجعفي قال حدثنا وهب بن جرير قال حدثنا ابي قال سمعت يعلى بن حكيم عن عكرمة عن ابن عباس قال لما اتى ماعز بن مالك النبيّ صلى الله عليه وسلم قال له لعلّك قبّلت او غمزت او نظرت قال لا يارسول الله قال انكتها لا يكني قال نعم فعند ذلك امر برجمه باب سؤال الامام المقرّ هل احصنت ٦٨٢٥ حدثنا سعيد ابن عفير قال حدثني الليث قال حدثني عبدالرحمن بن خالد عن ابن شهاب عن ابن المسيب وابي سلمة ان ابا هريرة قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من الناس وهو في المسجد فناداه يارسول الله اني زنيت يريد نفسه فاعرض عنه النبيّ صلى الله عليه وسلم فتنحّى لشقّ وجهه الذي اعرض عنه قبله فقال يارسول الله اني زنيت فاعرض عنه فجاء لشقّ وجه النبي صلى الله عليه وسلم الذي اعرض عنه فلمّا شهد على نفسه اربع شهادات دعاه النبيّ صلى الله عليه وسلم فقال ابك جنون قال لا يارسول الله فقال احصنت قال نعم يارسول الله قال اذهبوا به فارجموه ٦٨٢٦ قال ابن شهاب اخبرني من سمع جابر بن عبدالله قال فكنت فيمن رجمه فرجمناه بالمصلّى فلما اذلقته الحجارة جمز حتى ادركناه بالحرّة فرجمناه

باب الاعتراف بالزنى ٦٨٢٧ حدثنا علي بن عبدالله قال حدثنا سفين قال حفظناه من في الزهري قال اخبرني عبيدالله سمع ابا هريرة وزيد بن خالد قالا كنّا عند النبيّ صلى الله عليه وسلم فقام رجل فقال انشدك الله الا قضيت بيننا بكتاب الله فقام خصمه وكان افقه منه فقال اقض بيننا بكتاب الله وائذن لي قال قل قال ان ابني كان عسيفا على هذا فزنى بامرأته فافتديت منه بمائة شاة وخادم ثم سألت رجالا من اهل العلم فاخبروني ان على ابني جلد مائة وتغريب عام وعلى امرأته الرجم فقال النبيّ صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لاقضينّ بينكما بكتاب الله المائة الشاة والخادم ردّ عليك وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام واغد يا انيس على امرأة هذا فان اعترفت فارجمها فغدا عليها فاعترفت فرجمها قلت لسفين لم يقل فاخبروني انّ على ابني الرجم فقال اشكّ فيها من الزهري فربما قلتها وربما سكتّ ٦٨٢٩ حدثنا علي بن عبدالله قال حدثنا سفين عن الزهري عن عبيدالله عن ابن عباس قال قال عمر لقد خشيت ان يطول بالناس زمان حتى يقول قائل لا نجد الرجم في كتاب الله فيضلّوا بترك فريضة انزلها الله الا وان

ثنا ثني فقال جابرا يقول الزنا قال الله بينكم المائة شاة الشك

١ قوله قال فان الله قد غفر الخ قالها بعد الصلوة لا قبلها لان الصلوة مكفرة للخطايا ان الحسنات يذهبن السيئات ١٢ ك ع ٢ قوله حدك اى ما يوجب حدك والشك من الراوي ويحتمل ان يكون صلى الله عليه وسلم اطلع بالوحي على ان الله قد غفر له لكونها واقعة عين والا لكان يستفسره عن الحد ويقيمه عليه قال الخطابي وجزم النووي وجماعة ان الذنب الذي فعله كان من الصغائر بدليل قوله انه كفرته الصلوة بناء على ان الذي يكفر الصلوة من الذنوب الصغائر لا الكبائر ١٢ قس ٣ قوله انكتها بهمزة استفهام فنون مكسورة فكاف ساكنة ففوقية فهاء فالف من النيك قوله لا يكني بفتح التحتية وسكون الكاف وكسر النون من الكناية اى انه ذكر هذا اللفظ صريحا ولم يكن عنها بلفظ آخر كالجماع لان الحدود لا تثبت بالكنايات. قس وفيه جواز تلقين المقر في الحدود والفظ الزنا يقع على نظر العين ونحوه ١٢ ك ٤ قوله رجل من الناس يعني ليس من اكابر الناس ولا من المشهورين فيهم قوله يريد نفسه فائدة هذا الكلام بيان انه لم يكن مستفتيا من جهة الغير بل مسندا الى نفسه على جهة الفرض كما هو عادة المستفتي للغير هكذا قاله الكرماني وغيره قلت الظاهر انه يريد التاكيد بانه هو الزاني قوله فتنحى اى بعد الرجل للجانب الذي اعرض مقابلا له وقبله بكسر القاف اى مقابلا له ومعاينا له ١٢ ع ٥ قوله انشدك الله بفتح الهمزة وسكون النون وضم الشين المعجمة من قولهم نشده اذا سأله رافعا نشده تدبيه صوته وضمن معنى انشدك اذكرك قال سيبويه معنى انشدك الا فعلت ما اطلب منك الا فعلك وقيل يحتمل ان يكون الا جواب القسم لما فيها من معنى الحصر وتقديره اسألك بالله لا تفعل شيئا الا القضاء بكتاب الله وقوله هذا هو من خفاء وجه الحكم عليه حين وجه الحكم عليه حين سال اهل العلم الذين اجابوا بمائة جلدة وتغريب عام ١٢ ع ٦ قوله بكتاب الله قال شيخنا زين الدين اهل المراد بقوله بكتاب الله اى بقضائه وحكمه او المراد به القرآن يحتمل كلا الامرين ١٢ ع ٧ قوله وخادم فان قلت تقدم في الصلح بدل خادم وليدة قلت الخادم يطلق على الذكر والانثى ١٢ ك ٨ قوله وعلى ابنك جلد مائة الخ فان قلت اقرار الاب عليه لا يقبل قلت هو افتاء وجواب لاستفتائه اى ان كان ابنك زنى وهو بكر فعليه كذا. ك قال النووي رحمه الله هو محمول على انه صلى الله عليه وسلم علم ان الابن كان بكرا وانه اعترف بالزنا ويحتمل انه اضمر اعترافه والتقدير وعلى ابنك ...... ان اعترف والاول اليق وانه كان في مقام الحكم فلو كان في مقام الافتاء لم يكن فيه اشكال لان التقدير ان كان زنى وهو بكر وقرينة اعترافه حضوره مع ابيه وسكوته على ما نسبه اليه واما العلم بكونه بكرا فوقع صريحا من كلام ابيه وفي رواية عمرو بن شعيب ولفظه كان ابني اجير الامرأة هذا وابني لم يحصن ١٢ ع ٩ قوله واغد يا انيس كلمة اغد امر من غدا يغدو وهو الذهاب والتوجه ههنا وليس المراد حقيقة الغدو وهو التاخير الى اول النهار قال عياض بعضهم استدل به على جواز تاخير اقامة الحد عند ضيق الوقت واستضعف بانه ليس في الخبران ذلك كان في آخر النهار وانيس مصغر انس واختلف فيه في هذا الحديث فالمشهور انه انيس بن الضحاك الاسلمي وكانت المرأة ايضا اسلمية كما ذهب ابن عبدالبر الى هذا وقيل انيس بن يزيد وقيل ابن ابي مرثد وهو غير صحيح لان انس بن ابي مرثد صحابي مشهور غنوي بالغين المعجمة والنون لا اسلمي وهو بفتحتين غير مصغر ولم يصح ايضا قول من قال انه انس بن مالك وصغره رضي الله عنه لانه انصاري لا اسلمي. ع فان قلت حد الزنا لا يحتاط بالتجسس والاستكشاف فيه فما وجه ارسال انيس الى المرأة قلت المقصود منه اعلامها بان هذا الرجل قذفها ولها عليه حد القذف فاما ان تطالبه به او تعفو عنه او تعترف بالزنا ١٢ ك ١٠ قوله لم يقل اى الم يقل الرجل الذي قال ان ابني كان عسيفا في كلامه فاخبروني الخ قوله فقال سفيان اشك فيها اى في سماعها من الزهري فتارة اذكرها وتارة اسكت عنها ١٢ ع ١١ قوله انزلها الله اى باعتبار ما كان الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما من القرآن فنسخت تلاوته او باعتبار انه ما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى ١٢ ك.

ع غمزه بيده يغمزه شبه نخسه وبالعين والجفن والحاجب اشار قاموس نخس الدابة غرز مؤخرها او جنبها بعود او نحوه ١٢ ع. س لان الاحصان شرط الرجم وهو ان يتزوج امرأة ويدخل بها ١٢ ع لا وهذا من جملة فقهه حيث استاذن بحسن الادب وترك رفع الصوت ١٢ ع ص قوله على هذا اى عنده قال الكرماني وتبعه العيني والبرماوي وهذا القول الى آخره ولفظ وائذن لي من جملة كلام الرجل اى الاول لا الخصم ولعله تمسك بقوله في الصلح فقال الاعرابي ان ابني بعد قوله في اول الحديث جاء اعرابي وتعقبه في الفتح بان هذه الزيادة شاذة والمحفوظ ما في سائر الطرق كما في رواية سفيان هنا فلا اختلاف فيه على ابن ابي ذئب ١٢ قسطلاني س لم يعرف الحافظ ابن حجر اسمها ولا اسم الابن ١٢ قس ح قال في الفتح لم اقف على اسمائهم ولا على عددهم ١٢ ف ل اى نفيه عن بلده اغربته وغربته نحيته وابعدته والتغريب البعد ١٢ مجمع لا وفي نسخة عتيقة على صيغة الخطاب لسفيان ١٢ خ.

الرجم حق على من زنى وقد احصن اذا قامت البينة او كان الحبل او الاعتراف قال سفين كذا حفظت الا وقد رجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجمنا بعده باب رجم الحبلى من الزنى اذا احصنت حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس قال كنت اقرئ رجالا من المهاجرين منهم عبد الرحمن بن عوف فبينما انا فى منزله بمنى وهو عند عمر بن الخطاب فى اخر حجة حجها اذ رجع الى عبد الرحمن فقال لو رأيت رجلا اتى امير المؤمنين اليوم فقال يا امير المؤمنين هل لك فى فلان يقول لو قد مات عمر لقد بايعت فلانا فوالله ما كانت بيعة ابى بكر الا فلتة فتمت فغضب عمر ثم قال انى ان شاء الله لقائم العشية فى الناس فمحذرهم هؤلاء الذين يريدون ان يغصبوهم امورهم قال عبد الرحمن فقلت يا امير المؤمنين لا تفعل فان الموسم يجمع رعاع الناس وغوغاءهم وانهم هم الذين يغلبون على قربك حين تقوم فى الناس وانا اخشى ان تقوم فتقول مقالة يطيرها عنك كل مطير وان لا يعوها وان لا يضعوها على مواضعها فامهل حتى تقدم المدينة فانها دار الهجرة والسنة فتخلص باهل الفقه واشراف الناس فتقول ما قلت متمكنا فيعي اهل العلم مقالتك ويضعونها على مواضعها فقال عمر اما والله ان شاء الله لاقومن بذلك اول مقام اقومه بالمدينة قال ابن عباس فقدمنا المدينة فى عقب ذى الحجة فلما كان يوم الجمعة عجلت الرواح حين زاغت الشمس حتى اجد سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل جالسا الى ركن المنبر فجلست حوله تمس ركبتى ركبته فلم انشب ان خرج عمر بن الخطاب فلما رأيته مقبلا قلت لسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل ليقولن العشية مقالة لم يقلها منذ استخلف فانكر على وقال ما عسيت ان يقول ما لم يقل قبله فجلس عمر على المنبر فلما سكت المؤذنون قام فاثنى على الله بما هو اهله ثم قال اما بعد فانى قائل لكم مقالة قد قدر لى ان اقولها لا ادرى لعلها بين يدى اجلى فمن عقلها ووعاها فليحدث بها حيث انتهت به راحلته ومن خشى ان لا يعقلها فلا احل لاحد ان يكذب على ان الله بعث محمدا صلى الله عليه وسلم بالحق وانزل عليه الكتاب فكان مما انزل الله اية الرجم فقرأناها وعقلناها ووعيناها رجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجمنا بعده فاخشى ان طال بالناس زمان ان يقول قائل والله ما نجد اية الرجم فى كتاب الله فيضلوا بترك فريضة انزلها الله والرجم فى كتاب الله حق على من زنى اذا احصن من الرجال والنساء اذا قامت البينة او كان الحبل او الاعتراف ثم انا كنا نقرأ فيما نقرأ من

ن۱ الحمل ن۲ فى ن۳ فمحذر ن۴ يغصبوهم ن۵ يغصبوهم امرهم ن۶ قرنك ن۷ قومك ن۸ يطيرها كل مطير ن۹ الا يضعونها ن۱۰ على ويضعونها ن۱۱ على ن۱۲ امر ن۱۳ اقوم ن۱۴ فجلنا ن۱۵ بالرواح ن۱۶ عسى ن۱۷ فيما ن۱۸

۱ قوله او كان الحبل اى ثبت قال الشافعى وابو حنيفة لا حد عليها بمجرد الحمل لان الحدود تسقط بالشبهات ۱۲ ک ۲ قوله رجم الحبلى قال ابن بطال معنى الترجمة هل يجب على الحبلى رجم اولا وقد استقر الاجماع على انها لا ترجم حتى تضع وقال النووى وكذا لو كان حدها الجلد لا تجلد حتى تضع واختلف بعد الوضع فقال مالك اذا وضعت رجمت ولا ينتظر ان يكفل ولدها وقال الكوفيون لا ترجم حتى تضع حتى تجد من يكفل ولدها وهو قول الشافعى وهو فى رواية عن مالك وزاد الشافعى حتى تضع حتى ترضع لبنا ۱۲ ف۔ ۳ قوله اقرئ رجالا من المهاجرين اى كنت اقرئ قرآنا وفيه ان العلم يأخذه الكبير عن الصغير واغرب الداؤدى فقال يعنى يقرء عليهم يلقونه واعترضه ابن التين وقال هذا خروج عن الظن ۱۲ عينى ۴ قوله لو رأيت رجلا جزاؤه محذوف تقديره لرأيت عجبا او كلمة لو للتمنى فلا يحتاج الى جواب ۱۲ ع ۵ قوله لو قد مات فان قلت لو حرف لازم ان يدخل الفعل وههنا دخل على الحرف قلت هو فى تقدير الفعل اذ معناه لو تحقق موته او قد مقحم ۱۲ ع ۶ قوله فلتة بفتح الفاء وسكون اللام وبالتاء المثناة من فوق اى فجأة يعنى بايعوه فجأة من غير تدبير وتمت المبايعة عليه فكذلك انا لو بايعت فلانا لتم ايضا ۱۲ ک۔ ۷ قوله ان يغصبوهم كذا هو فى رواية الجميع بالغين معجمة وصاد مهملة وفى رواية مالك يغتصبوهم بزيادة تاء الافتعال ويروى ان يغصبونهم وهو لغة كقوله تعالى او يعفو الذى بيده عقدة النكاح بالرفع وهو تشبيهم ان بما المصدرية فلا ينصبون بها اى الذين يقصدون امورا ليس وظيفتهم ولا لهم مرتبة ذلك فيريدون يباشرونها بالظلم والغصب وحكى ابن التين انه روى بالعين المهملة والضاد المعجمة وضم اوله من اعضب اذا صار لا ناصر له والمغضوب الضعيف والمعنى انهم يغلبون على الامر فيضعف لضعفهم ۱۲ ع ۸ قوله رعاع الناس بفتح الراء وبعينين المهملتين الجهلة الرذال وقيل الشباب منهم. ف والغوغاء بغينين معجمتين بينهما واو ساكنة وهو فى الاصل الجراد الصغار حين يبدو على الطيران ويطلق على السفلة المسرعين الى الشر ۱۲ عينى۔ ۹ قوله وانهم هم الذين يغلبون على قربك اى هم الذين يكونون قريبا منك عند قيامك للخطبة لغلبتهم ولا يتركون المكان القريب لاولى النهى من الناس ووقع فى رواية الكشميهنى وابى زيد المروزى قرنك بكسر القاف وبالنون وهو خطأ وفى رواية ابن وهب عن مالك على مجلسك اذا قمت فى الناس ۱۲ ع والذى فى حاشية فرع اليونينية كاصلها مفردا لابى ذر عن الكشميهنى قرمك بالميم بدل النون ۱۲ قس القرن بالكسر كفوك فى الشجاعة او عام ۱۲ قاموس القرم فحل الابل ۱۲ مجمع ۱۰ قوله كل مطير بلفظ فاعل الاطارة اى ينقلها عنك كل ناقل بالسرعة والانتشار لا بالتانى والضبط ۱۲ ک وفى نسخة بفتح الميم وكسر الطاء اى يحملونها على غير وجهها ۱۲ قس ۱۱ قوله فتخلص بضم اللام بعدها صاد مهملة مضمومة والذى فى الفرع واصله فتخلص بالنصب مصححا عليه اى تصل ۱۲ قس ۱۲ قوله عقب ذى الحجة بفتح العين وكسر القاف عند الاصيلى وعند غيره بضم فسكون والاول اولى لان الثانى يقال لما بعد التكملة والاول لما قرب منها يقال جاء عقب الشهر بفتح العين وكسر القاف اذا جاء وقد بقيت منه بقية وجاء عقبه بضم العين اذا جاء بعد تمامه والواقع الثانى لان قدوم عمر رضى الله عنه كان قبل ان ينسلخ ذو الحجة فى يوم الاربعاء ۱۲ قس ۱۳ قوله الرواح العشى او من الزوال الى الليل رحنا رواحا وتروحنا سرنا فيه ۱۲ قاموس ۱۴ قوله حين زاغت الشمس اى حين زالت عن مكانها والمراد به اشتداد الحر قوله حتى اجد قال الكرمانى قوله حتى اجد بالرفع قلت لا يرتفع الفعل بعد حتى الا ان يكون حالا ثم اذا كانت حالية بالنسبة الى زمن التكلم فالرفع واجب وان كان محكيا جاز الرفع والنصب كما فى قراءة نافع حتى يقول الرسول بالرفع ۱۲ خ ۱۵ قوله فلم انشب بفتح الشين المعجمة اى فلم امكث ولم اتعلق بشئ حتى خرج عمر رض ۱۲ ع ۱۶ قوله وما عسيت القياس ان يقول ما عسى ان تقول فكانه معنى رجوت ولو قعت ۱۲ ک ۱۷ قوله والا احل لاحد ذلك نهى لاجل التقصير به والجهل عن الحديث بما لم يعلموه ولا ضبطوه قوله لاحد ظاهره يقتضى ان يقال له ليرجع الضمير الى الموصول ولكن الشرط هو الارتباط وعموم الاحد قائم مقامه ۱۲ ک ۱۸ قوله ان الله بعث الخ قال الطيبى قدم عمر رض هذا الكلام قبل ما اراد ان يقول توطئة له ليتعظ السامع ۱۲ عينى ۱۹ قوله اية الرجم هى قوله الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما وفيه انه كان قرآنا فنسخت تلاوته دون حكمه ۱۲ عينى ۲۰ قوله فريضة انزلها الله اى فى الآية المذكورة التى نسخت تلاوتها وبقى حكمها وقد وقع ما خشيه عمر رض فان طائفة من الخوارج انكروا الرجم وكذا بعض المعتزلة انكروه ۱۲ ع ۲۱ قوله والرجم فى كتاب الله حق اى فى قوله تعالى او يجعل الله لهن سبيلا وبين النبى صلى الله عليه وسلم ان المراد به رجم الثيب وجلد البكر ۱۲ ع.

عـه بالفوقية بعد الكاف من السكوت ضد النطق وضبطها الصغانى بالموحدة بدل الفوقية اى اذنوا فاستعير السكت للكلام كما يقال افرغ فى اذنى كلاما اى القى وصب ۱۲ قس عـه هو من الامور التى وقعت على لسان عمر رضى الله تعالى عنه فوقعت كما قال ۱۲ ع

كتاب الله ان لا ترغبوا عن اٰبائكم فانه كفر بكم ان ترغبوا عن اٰبائكم او ان كفرًا بكم ان ترغبوا عن اٰبائكم الا ثم ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تطروني كما أطري عيسى ابن مريم وقولوا عبد الله ورسوله ثم انه بلغني ان قائلا
منكم يقول والله لو مات عمر بايعت فلانا فلا يغترن امرء ان يقول انما كانت بيعة ابي بكر فلتة وتمت الا وانها
قد كانت كذلك ولكن الله وقى شرها وليس منكم من تقطع الاعناق اليه مثل ابي بكر من بايع رجلا عن غير مشورة من المسلمين
فلا يتابع هو ولا الذي تابعه تغرة ان يقتلا وانه قد كان من خيرنا حين توفى الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان الانصار خالفونا
واجتمعوا باسرهم في سقيفة بني ساعدة وخالف عنا علي والزبير ومن معهما واجتمع المهاجرون الى ابي بكر فقلت لابي بكر يا ابا بكر
انطلق بنا الى اخواننا هؤلاء من الانصار فانطلقنا نريدهم فلما دنونا منهم لقينا منهم رجلان صالحان فذكرا ما تمالأ عليه القوم فقالا
اين تريدون يا معشر المهاجرين فقلنا نريد اخواننا هؤلاء من الانصار فقالا لا عليكم ان لا تقربوهم اقضوا امركم فقلت والله لنأتينهم
فانطلقنا حتى اتيناهم في سقيفة بني ساعدة فاذا رجل مزمل بين ظهرانيهم فقلت من هذا قالوا هذا سعد بن عبادة فقلت ما
له قالوا يوعك فلما جلسنا قليلا تشهد خطيبهم فاثنى على الله بما هو اهله ثم قال اما بعد فنحن انصار الله وكتيبة الاسلام وانتم معاشر
المهاجرين رهط وقد دفت دافة من قومكم فاذا هم يريدون ان يختزلونا من اصلنا وان يحضنونا من الامر فلما سكت اردت ان اتكلم وكنت
زورت مقالة اعجبتني اريد ان اقدمها بين يدي ابي بكر وكنت اداري منه بعض الحد فلما اردت ان اتكلم قال ابو بكر على رسلك فكرهت
ان اغضبه فتكلم ابو بكر فكان هو احلم مني واوقر والله ما ترك من كلمة اعجبتني في تزويري الا قال في بديهته مثلها او افضل منها حتى
سكت فقال ما ذكرتم فيكم من خير فانتم له اهل ولن يعرف هذا الامر الا لهذا الحي من قريش هم اوسط العرب نسبا ودارا وقد رضيت
لكم احد هذين الرجلين فبايعوا ايهما شئتم فاخذ بيدي وبيد ابي عبيدة بن الجراح وهو جالس بيننا فلم اكره مما قال غيرها كان والله
ان اقدم فتضرب عنقي لا يقربني ذلك من اثم احب الي من ان اتأمر على قوم فيهم ابو بكر اللهم الا ان تسول الي نفسي عند الموت شيئا لا
اجده الان فقال قائل من الانصار انا جذيلها المحكك وعذيقها المرجب منا امير ومنكم امير يا معشر قريش فكثر اللغط وارتفعت
الاصوات حتى فرقت من الاختلاف فقلت ابسط يدك يا ابا بكر فبسط يده فبايعته وبايعه المهاجرون ثم بايعته الانصار ونزونا على سعد

من ٢ قد نعمت فيكم الناس خيرنا ٢ الا / تمالى ١٢ اذا يا معشر يحصونا يحتصونا ٢ قد اعصيه هو الى

ل‍ه قوله لا ترغبوا عن آبائكم ای لا تترکوا النسبة الی آبائکم فتنسبون الی غیرهم قوله فانه کفر بکم ان ترغبوا ای فان انتسابکم الی غیر آبائکم کفر بکم ای کفر حق ونعمة قوله او ان الخ شک من الراوی قال الکرمانی او انه کفر بکم یعنی انه شاک فیما کان فی القرآن وهو ایضا من المنسوخ التلاوة دون الحکم ١٢ع ٢ل‍ه قوله ولکن الله وقی شرها ای ولکن الله دفع شر خلافة ابی بکر رضی الله عنه معناه ان الله وقاهم ما فی العجلة غالبا من الشر ١٢ع ٣ل‍ه قوله من تقطع الاعناق ای اعناق الابل یعنی ینقطع من کثرة السیر حاصله لیس فیکم مثل ابی بکر فی الفضل والتقدم فلذلک مضت بیعته علی حال فجاءة ووقی الله شرها فلا یطمعن احد فی مثل ذلک ١٢ع ٤ل‍ه قوله من غیر مشورة بفتح المیم وضم الشین المعجمة وبفتح المیم وسکون الشین ١٢ع قس ٥ل‍ه قوله فلا یتابع جواب من علی صیغة المجهول من المبایعة بالباء الموحدة وجاء بالمثناة من فوق من المتابعة وهذه اولی لقوله ولا الذی تابعه بالتاء المثناة من فوق فی اوله وبالباء الموحدة بعد الالف ١٢ع ٦ل‍ه قوله تغرة ان یقتلا ای المبایع والمتابع بالموحدة وفتح الیاء آخر الحروف فی الاول وبالمثناة من فوق وکسر الموحدة فی الثانی وتغرة بالغین المعجمة مصدر یقال غرر نفسه تغریرا وتغرة اذا عرضها وقوعها فی القتل فحذف المضاف الذی هو الخوف واقیم المضاف الیه الذی هو تغرة مقامه وانتصب علی انه مفعول له ١٢ع ٧ل‍ه قوله وانه قد کان من خیرنا للاکثر بفتح الموحدة وللمستملی بسکون التحتانیة والضمیر لابی بکر رض وعلی هذا فیقرأ ان الانصار بالکسر علی انه ابتداء کلام آخر وعلی روایة الاکثر بفتح همزة علی انه خبر کان ١٢ ف ٨ل‍ه قوله الا فی الفرع کاصله الا ان الانصار بکسر الهمزة وتشدید اللام قال العینی انها بالتخفیف لافتتاح الکلام ینبه بها المخاطب علی ما یاتی وانها علی روایة غیر المستملی معترضة بین خبر کان واسمها سقطت لفظة الا لابی ذر کما فی الفرع واصله ١٢ قس ٩ل‍ه قوله خالف عنا علی والزبیر ای معرضا عنا وقال المهلب ای فی الحضور والاجتماع لا بالرأی القلب ١٢ع ١٠ل‍ه قوله لقینا بلفظ الغائب والرجلان هو عویم بضم المهملة وفتح الواو واسکان التحتانیة ابن ساعدة الانصاری ومعن بفتح المیم وسکون المهملة وبالنون ابن عدی بفتح المهملة الاولی وکسر الثانیة الانصاری وتمالأ بالهمز من التفاعل ای اجتمع ١٢ک ١١ل‍ه قوله سقیفة بنی ساعدة هی صفة لها سقف فعیلة بمعنی مفعولة هو بفتح سین ساباط لهم کانوا یجتمعون فیه لفصل القضایا وکان دار ندوتهم ١٢ مجمع ١٢ل‍ه قوله مزمل علی وزن اسم المفعول من التزمیل وهو الاخفاء واللف فی الثوب قوله بین ظهرانیهم بفتح الظاء المعجمة والنون ای بینهم والاصل بین ظهریهم فزید الالف والنون للتاکید ١٢ع ١٣ل‍ه قوله کتیبة الاسلام بفتح الکاف وکسر التاء المثناة من فوق وسکون الیاء آخر الحروف وبالباء الموحدة وهو الجیش المجمع الذی لا ینتشر وجمع علی کتائب ١٢ع

١٤ل‍ه قوله رهط ای قلیل قال الخطابی رهط ای نفر یسیر بمنزلة الرهط وهو من الثلاثة الی العشرة ورفعه علی الخبریة ١٢ع ای انتم قلیل بالنسبة الی الانصار ١٢ عثمانی ١٥ل‍ه قوله دافة الدافة الرفقة یسیرون سیرا لینا ای ومنکم قوم طراة غرباء اقبلتم من مکة الینا فاذا انتم تریدون ان تختزلونا من الاختزال بالمعجمة والزاء وهو الاقتطاع والحذف وان تحضنونا بالمهملة واعجام الضاد ای تخرجونا من الامر ای للامارة والحکومة وتستاثروا به علینا یقال حضنت الرجل عن الامر اذا اقتطعته دونه وعزلته عنه ١٢ک. ١٦ل‍ه قوله فبایعوا ایهما شئتم فان قلت کیف جاز له ان یقول ذلک وقد جعله صلی الله علیه وسلم اماما فی الصلوة وهی عمدة الاسلام قلت قاله تواضعا وتادبا وعلما بان کلا منهما لا یری نفسه اهلا لذلک بوجوده وانه لا یکون للمسلمین الا امام واحد ١٢ک ١٧ل‍ه قوله الا ان تسول لی نفسی ای تزین یقال سولت له نفسه شیئا ای زینته وسول له الشیطان اغواه والقائل الانصاری هو الحباب بالمهملة المضمومة وخفة الموحدة الاولی ابن المنذر بفاعل الانذار ١٢ک ١٨ل‍ه قوله انا جذیلها المحکک الخ الجذیل مصغر الجذل بفتح الجیم وکسرها وسکون المعجمة اصل الشجر والمراد به عود ینصب فی العطن للجربی لتحتک به ای یستشفی فیه برأیی کما یستشفی الابل بالاحتکاک به والتصغیر للتعظیم والعذیق مصغر العذق وهو بفتح المهملة وسکون المعجمة النخل وبالکسر القنو منها والترجیب التعظیم وهو انها اذا کانت کریمة فمالت بنوا لها من جانبها المائل بناء رفیعا کالدعامة لیعتمد ها ولا یسقط ولا یمیل ذلک الا لکرامتها وقیل هو ضم اعذاقها الی سعفاتها وشدها بالخوص لئلا ینفضها الریح او وضع الشوک حولها لئلا یصل الایدی المتفرقة الیها قوله منا امیر ومنکم امیر انما قال ذلک لان اکثر العرب لم یکن تعرف الامامة انما کانت تعرف السیادة یکون لکل قبیلة سید لا یطیع الا سید قومها فجری هذا القول منه علی العادة المعهودة حین لم یعرف ان حکم الاسلام بخلافه فلما بلغه ان الخلافة فی قریش امسک عن ذلک واقبلت الجماعة الی البیعة ١٢ کذا فی الکرمانی

ل‍ه ای فلتة قال الداؤدی معنی قوله کانت ای وقعت عن غیر مشورة مع جمیع من کان ینبغی ان یشاوروا ١٢ع. ع‍ه بضم الیاء وفتح العین ای یحصل له الوعک وهو الحمی بنافض ١٢ع النافض حمی الرعدة ١٢ قاموس ع‍ه من التزویر بالزاء والواو والراء وهو التهیئة والتحسین ١٢ک ل‍ه الوقار هو التانی فی الامور والرزانة عند التوجه الی المطلب ١٢ک
ع‍ه الساباط سقیفة بین دارین تحتها طریق ١٢ق

ابن عُبادة فقال قائل منهم قتلتم سعد بن عُبادة فقلتُ قتل الله سعد بن عُبادة قال عمر وانا والله ما وجدنا فيما حضرنا من امرٍ اقوی من مُبايعةِ ابی بکرٍ خشینا ان فارقنا القوم ولم تکن بیعةٌ ان یبایعوا رجلا منهم بعدنا فاما تابعناهم علی ما لا نرضٰی واما نخالفهم فیکون فساد فمن بایع رجلا علی غیر مشورةٍ من المسلمین فلا یُتابع هو ولا الذی تابعه تغرَّةً ان یُقتلا **باب** البکران یُجلدان ویُنفیان الزَّانیةُ وَالزَّانی فَاجْلِدُوا کُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ الی قوله وَحُرِّمَ ذٰلِکَ عَلَی الْمُؤْمِنِیْنَ قال ابن عُیینة رافةٌ اقامة الحد **حدثنا** ۶۸۳۱ مالک بن اسمٰعیل قال حدثنا عبد العزیز قال اخبرنا ابن شهاب عن عُبید الله بن عبد الله بن عُتبة عن زید بن خالد الجهنی قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یأمر فیمن زنی ولم یُحصن جلد مائةٍ وتغریب عامٍ ۶۸۳۲ قال ابن شهاب واخبرنی عُروة بن الزبیر ان عمر بن الخطاب غرّب ثم لم تزل تلک السُّنَّة **حدثنا** ۶۸۳۳ یحیی بن بُکیر قال حدثنا اللیث عن عُقیل عن ابن شهاب عن سعید بن المُسیّب عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قضٰی فیمن زنی ولم یُحصن بنفی عامٍ باقامة الحد علیه **باب** نفی اهل المعاصی والمخنّثین **حدثنا** ۶۸۳۴ مسلم بن ابراهیم قال حدثنا هشام قال حدثنا یحیی عن عِکرمة عن ابن عباس لعن النبی صلی الله علیه وسلم المُخنّثین من الرجال والمُترجِّلات من النساء وقال اَخرِجوهم من بیوتکم واَخرَجَ فلانا واَخرج فلانا **باب** من اَمَر غیر الامام باقامة الحد غائبا عنه **حدثنا** ۶۸۳۵ عاصم بن علیّ قال حدثنا ابن ابی ذئب عن الزهری عن عُبید الله عن ابی هریرة وزید بن خالد ان رجلا من الاعراب جاء الی النبی صلی الله علیه وسلم وهو جالسٌ فقال یا رسول الله اقضِ بیننا بکتاب الله فقام خصمُه فقال صدق اقض لنا یا رسول الله بکتاب الله ان ابنی کان عسیفا علی هٰذا فزنی بامرأته فاخبرونی اَنّ علی ابنی الرجم فافتدیت بمائةٍ من الغنم وولیدةٍ ثم سألتُ اهل العلم فزعموا انّ علی ابنی جلدَ مائةٍ وتغریبَ عامٍ فقال والذی نفسی بیده لاَقضینّ بینکما بکتاب الله اما الغنم والولیدة فردٌّ علیک وعلی ابنک جلدُ مائةٍ وتغریبُ عامٍ واما انت یا اُنیسُ فاغدُ علی امرأةِ هٰذا فارجمها فغدا اُنیس فرجمها **باب** قول الله وَمَنْ لَّمْ یَسْتَطِعْ مِنْکُمْ طَوْلًا اَنْ یَّنْکِحَ الْمُحْصَنٰتِ الْمُؤْمِنٰتِ الایة غَیْرَ مُسٰفِحٰتٍ زَوَانی وَلَا مُتَّخِذٰتِ اَخْدَانٍ اَخِلَّاءَ **باب** اذا زنت الامة **حدثنا** ۶۸۳۷ عبد الله بن یوسف قال اخبرنا مالک عن ابن شهاب عن عُبید الله بن عبد الله عن ابی هریرة وزید بن خالد ان رسول الله صلی الله علیه وسلم سُئل عن الامة اذا زنت ولم تُحصن قال ان زنت فاجلدوها ثم ان زنت فاجلدوها ثم ان

ن۱ امرنا ن۲ بایعناهم ن۳ فساد عن ن۴ ولا ن۵ تاخذکم بهما رافة فی دین الله الایة ن۶ علیه ن۷ الحد وحدثنا ن۸ وا ن۹ قال ن۱۰ عمر ن۱۱ له ن۱۲ انما ن۱۳ قوله تعالیٰ ن۱۴ زوان ن۱۵ بن عتبة ن۱۶ اذا

---

۱ قوله تکلّم الخ فان قلت ما معنی قتلتم وهو کان حیا قلت کنایة عن الاعراض والخذلان والاحتساب فی عداد القتلی لا من ابطل فعله وسلب قوته فهو کالمقتول فان قلت فما وجه قول عمر قتله الله قلت هو اما اخبار عما قدره الله عن اهماله وعدم صیرورته خلیفة واما دعاء صدر عنه علیه فی مقابلة عدم نصرته للحق قیل انه تخلف عن البیعة وخرج الی الشام فوجد میتا فی مغتسله وقد اخضر جسده ولم یشعروا بموته حتی سمعوا قائلا یقول ولا یرون شخصه قد قتلنا سید الخزرج سعد بن عبادة فرمیناه بسهمین ولم تخط فؤاده ۱۲ کرمانی **۲ قوله** فیما حضرنا بسکون الراء قال الکرمانی وتبعه البرماوی والعینی ای من دفن رسول الله صلی الله علیه وسلم لان اهمال امر المبایعة کان یؤدی الی الفساد الکلی واما دفنه صلی الله علیه وسلم فکان العباس وعلی وطائفة مباشرین لذلک وما کان یلزم من اشتغالنا بالمبایعة محذور فی ذلک وقال فی الفتح فیما حضرنا بصیغة الفعل الماضی ومن امر فی موضع المفعول ای حضرنا فی تلک الحال ای ما وجدنا فیها امرا اقوی من مبایعة ابی بکر والامور التی حضرت ح الاشتغال بالمشاورة واستیعاب من یکون اهلا لذلک قال وجعل بعض الشراح منها الاشتغال بتجهیز النبی صلی الله علیه وسلم وبدفنه وهو محتمل لکن لیس فی سیاق القصة اشعار الیه بل تعلیل عمر یرشد الی الحصر فیما یتعلق بالاستخلاف ۱۲ قس **۳ قوله** البکران یجلدان والبکر هو من لم یجامع فی نکاح صحیح فان قلت ما فائدة التثنیة قلت یرید به الرجل والمرأة فان قلت مفهومه ان زنی ثیب لا یجلدان قلت نعم لا یجلدان بل یجلد احدهما ویرجم الآخر ۱۲ ک **۴ قوله** نفی اهل المعاصی ای هذا باب فی بیان نفی اهل المعاصی وهو جمع معصیة قوله والمخنثین ای وفی بیان نفی المخنثین وهو جمع مخنث بتشدید النون المفتوحة وبکسرها والفتح اشهر وهو القیاس مأخوذ من خنثت الشئ فتخنث ای عطفته فتعطف ومنه سمی المخنث قال الجوهری وفی المغرب ترکیب الخنث یدل علی لین وتکسر ومنه المخنث وهو المتشبه فی کلامه بالنساء تکسرا وتعطفا وقال لبعض العلماء لا ینفی الا ثلثة زان ومخنث ومحارب والمخنث اذا کان یوتی رجم مع الفاعل احصنا ولم یحصنا عند مالک وقال الشافعی ان کان غیر محصن فعلیه الحد وکذا عند مالک اذا کانا کافرین او عبدین وقیل یرقی بالمرجوم علی راس جبل ثم یرمی منکوسا ثم یتبع بالحجارة وهو نوع من الرجم وفعله جائز وقال ابو حنیفة لا حد فیه انما فیه التعزیر وعند بعض اصحابنا اذا تکرر یقتل وحدیث ارجموا الفاعل والمفعول به متکلم فیه وقال بعض اهل الظن لا شئ علی من فعل هذا الصنیع وقال الخطابی هذا ابعد الاقوال من الصواب ۱۲ ع **۵ قوله** من امر الخ قال الکرمانی فی هذا الترکیب قلق وکان الاولی ان یبدل لفظ غیر بها بالضمیر فیقول من امره للامام الخ ۱۲ ف قول الکرمانی ان فی قول البخاری من امر غیر الامام تجوزا قال البرماوی لا تجوز فیه اذ عادة البخاری التعمیم فی المعنی فیقول باب من فعل کذا ویکون للفاعل لذلک معینا اشارة الی ان الحکم عام فقوله من امر هو الامام وقوله غیر الامام ای غیره فاقام [illegible] مقام المضمر لانه لم یکن قد صرح ولکن الترکیب واضح ۱۲ قس **۶ قوله** ان ابنی هذا کلام الاعرابی لا الخصم مر فی کتاب الصلح هکذا جاء الاعرابی فقال یا رسول الله اقض بیننا بکتاب الله فقام خصمه فقال صدق فقال الاعرابی ان الخ هکذا قال الکرمانی وقال بعضهم بل الذی قال اقض بیننا هو والد العسیف قلت الاختلاف فی هذا علی ابن ابی ذئب یظهر ذلک بالتامل ۱۲ ع **۷ قوله** فادّعها فیه اختصار ای فان اعترفت بالزنا فارجمها یشهد علیه سائر الروایات والقواعد الشرعیة ۱۲ ع مر الحدیث فی ص۲۷۵۴ وسیاتی فی صفحة ص۲۷۱۰۹ **۸ قوله** ومن لم یستطع الخ لم یذکر فی هذا الباب حدیثا کما صرح به الاسمٰعیلی بل اقتصر علی الآیة واکتفی بها عن الحدیث المرفوع نعم ادخل ابن بطال فیه حدیث ابی هریرة الثانی لهذا الباب ۱۲ قسطلانی **۹ قوله** ولم تحصن من الاحصان الذی بمعنی العفة عن الزنا قال فی التلویح اختلف العلماء فی احصان الاماء غیر ذات الازواج ما هو فقالت طائفة احصان الامة تزوجها فاذا زنت ولا زوج لها فعلیها الادب ولا حد علیها هذا قول ابن عباس وطاؤس وقتادة وبه قال ابو عبید وقالت طائفة احصان الامة اسلامها فاذا کانت الامة مسلمة وزنت وجب علیها خمسون جلدة کانت ذات زوج او لم تکن روی هذا عن عمر بن الخطاب فی روایة وهو قول علی وابن مسعود وابن عمر وانس رضی الله تعالی عنهم والیه ذهب النخعی ومالک واللیث والاوزاعی والکوفیون والشافعی رحمهم الله تعالی وزعم اهل المقالة الاولی انه لم یقل فی هذا الحدیث ولم تحصن غیر مالک ولیس کما زعموا لانه روایة یحیی بن سعید عن ابن شهاب کما رواه مالک ورواه کذلک طائفة عن ابن عیینة عن الزهری واذا اتفق مالک ویحیی وسفیان علی شئ فهم حجة علی من خالفهم ۱۲ ع واندفع السوال الذی فی الکرمانی وهو فان قلت الامة سواء احصنت او لم تحصن لیس علیها الا الحد فما فائدة القید بما فسر العینی لفظ الاحصان وفی الکرمانی ایضا جوابات آخر ان عبارته قلت لا یعتبر مفهومه لانه خرج مخرج الغالب او لان الامة المسئول عن حکمها کانت کذلک ۱۲

للعہ بالباء الموحدة وفی روایة مالک بالتاء المثناة من فوق ۱۲ ع **ص** وفی بعض النسخ فلا یتابعه بالمنصوب المتصل والله اعلم ۱۲ **سہ** بعضهم ابن علیة بلام وتحتیة ثقیلة وعلیه جری ابن بطال والاول المعتمد وقد ذکر مغلطائی فی شرحه انه آه فی تفسیر ابن عیینة ۱۲ ف **معہ** فی التوضیح فی الحدیث تغریب البکر مع الجلد وهو حجة علی ابی حنیفة قلت ابو حنیفة یحتج بظاهر القرآن فانه لا نفی فیه ۶ ومر التحقیق فی ص۲۷۵۱ ۲ **لہ** ای المتشابهات بالرجال المتکلفات فی الرجولیة وهو فی الحقیقة ضد المخنثین لانهم المتشبهون بالنساء ۱۲ ک **لعہ** قیل انها مانع بالفوقانیة والمهملة وهیت بکسر الباء وسکون التحتانیة وبالفوقانیة ۱۲ ک **عہ** کذا لابی ذر وساق فی روایة کریمة الی قوله والله غفور رحیم ۱۲ ف وزاد ابو ذر عن المستملی غیر مسافحات زوانی ولا متخذات اخدان اخلاء ۱۲ قس

زنت فاجلدوها ثم بیعوها ولو بضفیر قال ابن شهاب لا ادری بعد الثالثة او الرابعة باب لا یثرب علی الامة اذا زنت ولا تنفی

٦٨٣٩ حدثنا عبد الله بن یوسف قال حدثنا اللیث عن سعید المقبری عن ابیه عن ابی هریرة انه سمعه یقول قال النبی صلی الله علیه وسلم اذا زنت الامة فتبین زناها فلیجلدها ولا یثرب ثم ان زنت فلیجلدها ولا یثرب ثم ان زنت الثالثة فلیبعها ولو بحبل من شعر تابعه اسمعیل بن امیة عن سعید عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم باب احکام اهل الذمة واحصانهم اذا زنوا ورفعوا الی الامام

٦٨٤٠ حدثنا موسی بن اسمعیل قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا الشیبانی قال سألت عبد الله بن ابی اوفی عن الرجم فقال رجم النبی صلی الله علیه وسلم فقلت اقبل النور ام بعده قال لا ادری تابعه علی بن مسهر وخالد بن عبد الله والمحاربی وعبیدة بن حمید عن الشیبانی وقال بعضهم المائدة والاول اصح

٦٨٤١ حدثنا اسمعیل بن عبد الله قال حدثنی ملک عن نافع عن عبد الله بن عمر انه قال ان الیهود جاؤا الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فذکروا له ان رجلا منهم وامرأة زنیا فقال لهم رسول الله صلی الله علیه وسلم ما تجدون فی التورٰیة فی شان الرجم فقالوا نفضحهم ویجلدون قال عبد الله بن سلام کذبتم ان فیها الرجم فأتوا بالتورٰیة فنشروها فوضع احدهم یده علی اٰیة الرجم فقرأ ما قبلها وما بعدها فقال له عبد الله بن سلام ارفع یدک فرفع یده فاذا فیها اٰیة الرجم قالوا صدق یا محمد فیها اٰیة الرجم فامر بهما رسول الله صلی الله علیه وسلم فرجما فرایت الرجل یجنأ علی المرأة یقیها الحجارة باب اذا رمی امرأته او امرأة غیره بالزنی عند الحاکم والناس هل علی الحاکم ان یبعث الیها فیسألها عما رمیت به

٦٨٤٢ حدثنا عبد الله بن یوسف قال اخبرنا ملک عن ابن شهاب عن عبید الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابی هریرة وزید بن خالد انهما اخبراه ان رجلین اختصما الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال احدهما اقض بیننا بکتاب الله وقال الاٰخر وهو افقههما اجل یا رسول الله فاقض بیننا بکتاب الله فأذن لی ان اتکلم قال تکلم قال ان ابنی کان عسیفا علی هٰذا قال ملک والعسیف الاجیر فزنی بامرأته فاخبرونی ان علی ابنی الرجم فافتدیت منه بمائة شاة وبجاریة لی ثم انی سألت اهل العلم فاخبرونی ان علی ابنی جلد مائة وتغریب عام وانما الرجم علی امرأته فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم اما والذی نفسی بیده لاقضین بینکما بکتاب الله اما غنمک وجاریتک فرد علیک وجلد ابنه مائة وغربه عاما وامر انیسا الاسلمی ان یأتی امرأة الاٰخر فان اعترفت رجمها

ن ١ ٢بن سعد ن ٢ ٢زناها ن ٣ بعده ن ٤ فقال ن ٥ یحنی یحنیٔ ن ٦ واٰئذن وأذن ن ٧ جاریة ن ٨ انما ن ٩ فارجمها

---

^١ قوله ثم بیعوها الامر ببیعها للندب عند الشافعیة والجمهور ولا یضر عطفه علی الامر بالحد من کونه للوجوب لان دلالة الاقتران لیست بحجة عند غیر المزنی وابی یوسف وزعم ابن الرفعة انه الوجوب ولکن نسخ ١٢ قس امر ندب وحث علی مباعدة الزانیة خرج اللفظ فی ذلک علی المبالغة وقالت الظاهریة لوجوب بیعها اذا زنت الزانیة وجلدت ولم یقل به احد من السلف ١٢ قس مر الحدیث فی ص ١٢٣٢ و ص ١٢٣٩ و ص ١٢٤٢ ٢ قوله لا یثرب علی صیغة المجهول من التثریب بالثاء المثلثة وهو التوبیخ والملامة والتعییر ومنه قوله تعالیٰ لا تثریب علیکم قوله ولا تنفی علی صیغة المجهول ایضا واستنباط عدم النفی من قوله علیه السلام ثم بیعوها لان المقصود من النفی الابعاد عن الوطن الذی وقعت فیه المعصیة وهو حاصل بالبیع ١٢ ع ٣ قوله فلیجلدها فیه اقامة السید الحد علی عبده وامته وهی مسئلة خلافیة فقال الشافعی واحمد واسحٰق نعم فی الحدود کلها وهو قول جماعة من الصحابة اقاموا الحدود علی عبیدهم منهم ابن عمر وابن مسعود وانس ابن مالک رضی الله عنهم والاوزاعی یحده المولی فی الزنا وقال مالک واللیث یحده فی الزنا والشرب والقذف اذا شهد عنده الشهود وباقرار العبد الا القطع خاصة لا یقطعه الا الامام وقال الکوفیون لا یقیمها الا الامام خاصة واحتجوا بما روی عن الحسن وعبد الله بن محیریز وعمر بن عبد العزیز انهم قالوا الجمعة والحدود والزکوٰة والنفی الی السلطان خاصة ١٢ ع ٤ قوله لا یثرب ای بدل الحد قال البیضاوی کان تادیب الزناة قبل الشرع الحد التثریب وحده فامرهم بالحد ونهاهم عن الاقتصار علی التثریب وقیل المراد النهی عن التثریب بعد اقامة الحد فانه کفارة وحدها خمسون قال فی الهدایة وان کان عبدا جلده خمسین لقوله تعالیٰ فعلیهن نصف ما علی المحصنات من العذاب نزلت فی الاماء ١٢ خ ٥ قوله واحصانهم ای وفی بیان احصانهم هل الاسلام فیه شرط ام لا اختلف العلماء فی احصان اهل الذمة فقالت طائفة فی الزوجین الکتابیین یزنیان ویرفعان الینا علیهما الرجم وهما محصنان هذا قول الزهری والشافعی قال الطحاوی وروی عن ابی یوسف ان اهل الکتاب یحصن بعضهم بعضا ویحصن المسلم النصرانیة ولا تحصنه النصرانیة وقال النخعی لا یکونان محصنین حتی یجامعا بعد الاسلام وهو قول مالک والکوفیین وقالوا الاسلام شرط الاحصان ١٢ ع ٦ قوله رجم قال الکرمانی مطابقته للترجمة اطلاق قوله رجم وقیل جری علی عادته فی الاشارة الی ما ورد فی بعض طرق الحدیث وهو ما اخرجه احمد والطبرانی والاسمٰعیلی من طریق هشیم عن الشیبانی قال قلت هل رجم النبی صلی الله علیه وسلم فقال نعم رجم یهودیا ویهودیة ١٢ ع ٧ قوله قال بعضهم ...... ای قال بعض هؤلاء التابعین المذکورین قیل انه عبیدة لان لفظه فی مسند احمد بن منیع فقلت بعد سورة المائدة او قبلها قوله المائدة ای ذکر سورة المائدة بدل سورة النور ولعل من ذکر سورة المائدة توهم من ذکر الیهودیة والیهودی ان المراد سورة المائدة لان فیها الاٰیة التی نزلت بسبب سؤال الیهود عن حکم الذین زنیا منهم وهی قوله تعالیٰ وکیف یحکمونک وعندهم التورٰیة فیها حکم الله ١٢ ع ٨ قوله فقالوا نفضحهم ای لا نجد فی التوراة حکم الرجم بل نجد انا نفضحهم ١٢ مجمع ١١ قوله یجنأ من جنأ بالجیم والهمزة اذا اکب او بالحاء المهملة والنون من حنی اذا عطف ١٢ ع ٩ قوله فرجما احتج به الشافعی واحمد لان الاسلام لیس بشرط الاحصان وقالت المالکیة واکثر الحنفیة انه شرط واجابوا عن حدیث الباب بانه صلی الله علیه وسلم انما رجمهما بحکم التوراة ولیس هو من حکم الاسلام فی شیء وانما هو من باب تنفیذ الحکم علیهم بما فی کتابهم ١٢ کذا فی ع وقس الشافعی رحمه الله تعالیٰ یخالفنی اشتراط الاسلام ای فی الاحصان وکذا ابو یوسف فی روایة وبه قال احمد وقول مالک کقولنا فلو زنی الثیب یجلد عندنا ویرجم عندهم لهم ما فی الصحیحین من حدیث عبد الله بن عمر ان الیهود جاءوا الی رسول الله صلی الله علیه وسلم الحدیث واجاب صاحب الهدایة بانه انما رجمهما بحکم التوراة فانه سألهم عن ذلک اولا وان ذلک انما کان عندما قدم علیه الصلوٰة والسلام المدینة ثم نزلت اٰیة حد الزنا ولیس فیها اشتراط الاسلام فی الرجم ثم نزل حکم اشتراط الاسلام فی الرجم باشتراط الاحصان وان کان غیر متلو وعلم ذلک من قوله علیه الصلوٰة والسلام من اشرک بالله فلیس بمحصن رواه اسحاق بن راهویه فی مسنده اخبرنا عبد العزیز بن محمد ثنا عبید الله عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من اشرک بالله فلیس بمحصن قال اسحاق رفعه مرة فقال عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ووقفه مرة ومن طریقه رواه الدارقطنی وقال لم یرفعه غیر اسحاق بن راهویه ویقال انه رجع عن ذلک والصواب انه موقوف قال فی العنایة ولفظ اسحٰق کما تراه لیس فیه رجوع وانما ذکر عن الراوی انه مرة رفعه ومرة اخرجه مخرج الفتوی فلم یرفعه ولا شک ان مثله بعد صحة الطریق الیه محکوم برفعه علی ما هو المختار فی علم الحدیث من انه اذا تعارض الرفع والوقف حکم بالرفع بعد ذلک اذا خرج من طریق فیها ضعف لا یضر ١٢ فتح القدیر حاشیة الهدایة لابن الهمام ١٢ ١٠ قوله وائذن لی هو کلام الاعرابی لا کلام الافقه فی الصلح صریحا وقال النووی لا فقه وفی استیذانه دلیل افقهیته ١٢ کرمانی۔

عـہ الاستفهام علی سبیل الاستخبار ٦ ای قبل نزول الزانیة والزانی فاجلدوا ١٢ ک۔

سـہ قد قام الاجماع علی ان هذا القاذف اذا لم یأت ببینة لم یلزمه الحد الا ان تقر به المقذوفة به ١٢ ع

فاعترفت فرجمها **باب** من ادب اهله اوغيره دون السلطان وقال ابوسعيد عن النبی صلی الله علیه وسلم اذا صلی فاراد احد ان يمر بين يديه فليدفعه فان ابى فليقاتله وفعله ابوسعيد **حدثنا** اسمعيل قال حدثنی ملك عن عبدالرحمن بن القسم عن ابيه عن عائشة قالت جاء ابوبكر ورسول الله صلی الله علیه وسلم واضع رأسه على فخذی فقال حبست رسول الله صلی الله علیه وسلم والناس وليسوا على ماء فعاتبنی وجعل يطعن بيده فی خاصرتی ولا يمنعنی من التحرك الا مكان رسول الله صلی الله علیه وسلم فانزل الله اية التيمم **حدثنا** يحيى بن سليمن قال حدثنی ابن وهب قال اخبرنی عمرو ان عبدالرحمن بن القسم حدثه عن ابيه عن عائشة قالت اقبل ابوبكر فلكزنی لكزة شديدة وقال حبست الناس فی قلادة فبی الموت لمكان رسول الله صلی الله علیه وسلم وقد اوجعنی نحوه لكز وكز **باب** من رای مع امرأته رجلا فقتله **حدثنا** موسى قال حدثنا ابوعوانة حدثنا عبدالملك عن وراد كاتب المغيرة عن المغيرة قال قال سعد بن عبادة لو رأيت رجلا مع امرأتی لضربته بالسيف غير مصفح فبلغ ذلك رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال تعجبون من غيرة سعد لانا اغير منه والله اغير منی **باب** ما جاء فی التعريض **حدثنا** اسمعيل قال حدثنی ملك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابی هريرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم جاءه اعرابی فقال يا رسول الله ان امرأتی ولدت غلاما اسود فقال هل لك من ابل قال نعم قال ما الوانها قال حمر قال هل فيها من اورق قال نعم قال فانى كان ذلك قال اراه عرق نزعه قال فلعل ابنك هذا نزعه عرق **باب** كم التعزير والادب **حدثنا** عبدالله بن يوسف قال حدثنا الليث قال حدثنی يزيد بن ابی حبيب عن بكير بن عبدالله عن سليمان بن يسار عن عبدالرحمن بن جابر بن عبدالله عن ابی بردة قال كان النبی صلی الله علیه وسلم يقول لا يجلد فوق عشر جلدات الا فی حد من حدود الله **حدثنا** عمرو بن علی قال حدثنا فضيل بن سليمان قال حدثنا مسلم بن

التحول لكز وكز واحد النبی قال عن

۱ قوله من ادب اهله اوغيره دون السلطان ای لو ادب اهله من زوجته واقاربه قوله اوغيره ای لو ادب غير اهله قوله دون السلطان يعنی من غير ان يستاذنه فی ذلك وقال الكرمانی ودون السلطان يحتمل ان يكون بمعنى عنده وقال بعضهم هذه الترجمة مفقودة لبيان الخلاف بل يحتاج من وجب عليه الحد من الارقاء الى ان يستاذن سيده الامام فی اقامة الحد عليه اوان يتم ذلك بغير مشورة انتهى قلت لم يبين الخلاف فی هذه الترجمة اصلا ۱۲ع ۲ قوله فعله ابوسعيد والغرض منه ان المجرد بالاذن للمصلی ان يؤدب المجتاز بالدفع ولو يحتاج فی ذلك الى اذن الحاكم ۱۲قس ۳ قوله حبست الخ لانها كانت سبب توقف رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا فقدت قلادتها فتوقفوا لطلبها وفيه تعليم الامة ان يتوقفوا لمصالح رفقائهم ۱۲ك ۴ قوله فلكزنی بالزاء ای وكزنی وقال ابوعبدالله هو الضرب بالجمع على العضد وقال ابوزيد فی جمع الجسد والجمع بضم الجيم وسكون الميم وهو الضرب بجمع اصابعه المضروبة به يقال ضربه بجمع كفه ۱۲ع ۵ قوله فبی الموت ای فالموت ملتبس بی لمكان رسول الله صلی الله علیه وسلم يعنی تخففت ان اكون سبب تنبهه عن المنام ۱۲ع ۶ قوله كذا اطلق ولم يبين الحكم وقد اختلف فيه فقال الجمهور عليه القود وقال احمد واسحق ان اقام بينة انه وجده مع امرأته بدر دمه وقال الشافعی يسعه فيما بينه وبين الله تعالى قتل الرجل ان كان ثيبا او علم انه نال منها ما يوجب الغسل ولكن لا يسقط عنه القود فی ظاهر الحكم ۱۲ف ۷ قوله لو رأيت رجلا الخ مطابقته للترجمة من حيث ان الذی يفهم من كلام سعد بن عبادة رضی الله تعالى عنه ان هذا الامر لو وقع له لقتل الرجل ولهذا لما بلغ النبی صلی الله علیه وسلم لم ينهه عن ذلك حتى قال الداؤدی قوله علیه السلام اتعجبون الخ يدل على انه حمد ذلك واجازه له فيما بينه وبين الله تعالى والغيرة من احمد الاشياء ومن لم يكن فيه فليس على خلق محمود وبالغ اصحابنا فی هذا حيث قالوا لو رجل وجد مع امرأته او جاريته رجلا يريد ان يقبلها او يزنی بها له ان يقتله فان راه مع امرأته او مع محرم له وهی مطاوعة له على ذلك قتل الرجل والمرأة جميعا ومنهم من منع ذلك مطلقا فقال المهلب الحديث دال على وجوب القود فيمن قتل رجلا وجد مع امرأته لان الله تعالى وان كان اغير من عباده فانه اوجب الشهود فی الحدود فلا يجوز لاحد ان يتعدى حدود الله ۱۲ع مر الحديث فی ص ۲۲۲۹۲ ۸ قوله عرق نزعه من نزع اليه فی الشبه اذا اشبهه ای جذبه اليه واظهر لونه عليه والعرق الاصل من النسب هو من عرق الشجرة يعنی ان ورقتها انما جاء لانه كان فی اصولها البعيدة ما كان بهذا اللون او بالوان يحصل الورقة من اختلاطها ولهذا تورث الامراض ۱۲ مجمع ۱۰ قوله ولدت غلاما اسود الخ قال الخطابی فيه ان التعريض بالقذف لا يوجب الحد قلت اختلف العلماء فی هذا الباب فقال قوم لا حد فی التعريض وانما يجب الحد بالتصريح البين روی هذا عن ابن مسعود وبه قال القاسم بن محمد وطاؤس وحماد وابن المسيب فی رواية والحسن البصری واليه ذهب الثوری وابوحنيفة والشافعی الا انهما يوجبان عليه الادب والزجر واحتجوا بحديث الباب وعليه يدل تبويب البخاری وقال الآخرون التعريض كالتصريح روی ذلك عن عمر وعثمان وعروة والزهری وربيعة وبه قال مالك والاوزاعی ۱۲ عينی ومر الحديث فی ص ۲۲۳۰۹ ۹ قوله التعزير مصدر من عزر بالتشديد ماخوذ من العزر هو الرد والمنع واستعمل فی الدفع عن الشخص كدفع اعدائه ومنعهم من اضراره منه قوله تعالى وآمنتم برسلی وعزرتموهم وكدفعه عن اتيان القبيح ومنه عزره القاضی ای ادبه لئلا يعود الى القبيح ويكون بالقول والفعل بحسب ما يليق به والمراد بالادب فی الترجمة التاديب وعطفه على التعزير لان التعزير يكون بسبب المعصية والتاديب اعم منه ومنه تاديب الوالد وتاديب المعلم واورد الكمية بلفظ الاستفهام اشارة الى الاختلاف فيها ۱۲ف ۱۱ قوله فی حد من حدود الله ظاهره ان المراد بالحد ما ورد فيه من الشارع عدد من الجلد او الضرب مخصوص او عقوبة مخصوصة والمتفق عليه من ذلك اصل الزنا والسرقة وشرب المسكر والحرابة والقذف بالزنا والقتل والقصاص فی النفس والاطراف والقتل فی الارتداد واختلف فی تسمية الاخيرين حدا واختلف فی اشياء كثيرة يستحق مرتكبها العقوبة هل تسمى عقوبته حدا اولا وهی جحد العارية واللواطة واتيان البهيمة وتحميل المرأة الفحل من البهائم عليها والسحاق واكل الميتة ولحم الخنزير فی حال الاختيار وكذا السحر والقذف بشرب الخمر وترك الصلوٰة تكاسلا والفطر فی رمضان والتعريض بالزنا وذهب بعضهم الى ان المراد بالحد فی حديث الباب حق الله تعالى وقد اختلف السلف فی مدلول هذا الحديث فاخذ به بظاهره الليث واحمد فی المشهور عنه واسحق وبعض الشافعية وقال مالك والشافعی وصاحبا ابی حنيفة يجوز الزيادة على العشرة ثم اختلفوا فقال الشافعی لا يبلغ ادنى الحدود وهل الاعتبار بحد الحر والعبد قولان وفی قول او وجه يستنبط كل تعزير من جنس حده ولا يجاوزه وهو مقتضى قول الاوزاعی لا يبلغ به الحد ولم يفصل وقال الباقون هو الى رای الامام بالغا ما بلغ وهو اختيار ابی ثور وعن عمر انه كتب الى ابی موسى لا يجلد فی التعزير اكثر من عشرين وعن عثمان رضی الله عنه ثلثين وعن مالك بن ابی ثور وعطاء لا يعزر الا من تكرر منه ومن وقع منه مرة واحدة معصية لا حد فيها فلا يعزر وعن ابی حنيفة لا يبلغ اربعين وعن ابن ابی ليلى وابی يوسف لا يزاد على خمسين وسبعين جلدة وفی رواية عن مالك وابی يوسف لا يبلغ ثمانين واجابوا عن الحديث باجوبة منها قصره على الجلد واما الضرب بالعصا مثلا وباليد فيجوز الزيادة فيه وهذا رأی الاصطخری من الشافعية وكانه لم يقف على الرواية الواردة بلفظ الضرب ومنها انه منسوخ دل على نسخه اجماع الصحابة ورد بانه قال ببعض التابعين وهو قول الليث بن سعد احد فقهاء الامصار ومنها معارضة الحديث بما هو اقوى منه وهو الاجماع على ان التعزير يخالف الحد وحديث الباب يقتضی تحديده بالعشرة فما دونه فيصير مثل الحد وبالاجماع على ان التعزير موكول الى رای الامام فيما يرجع الى التشديد والتخفيف لا من حيث العدد لان التعزير شرع للردع ففی الناس من يردعه الكلام ومنهم من لا يردعه الضرب الشديد فلذلك كان تعزير كل احد بحسبه وتعقب بان الحد لا يزاد فيه ولا ينقص فاختلفا وبان التخفيف مسلم لكن مع مراعاة العدد المذكور وبان الردع لا يراعى فی الافراد بدليل ان من الناس من لا يردعه الحد ومع ذلك لا يجمع عندهم بين الحد والتعزير فلو نظر الى كل فرد يقيل بالزيادة على الحد او بالجمع بين الحد والتعزير ۱۲ف۔

ع وقيل المراد بالحد ههنا الحدود التی هی اوامر الله تعالى ونواهيه وهی المراد بقوله تعالى ومن يتعد حدود الله فاولئك هم الظالمون ۱۲ع ع مضى الحديث فی ص ۲۲۲۹۹ وص ۲۲۱۵۱ وص ۱۲۶۴۸ ع مطابقة الحديث للترجمة ظاهرة لان ابابكر ادب ابنته عائشة بحضرة النبی صلی الله علیه وسلم من غير ان يستاذنه ۱۲ع للع فان قلت لا يجوز مثل هذا القتل فلم ما نهاه صلی الله علیه وسلم قلت لما تقرر فی القواعد الشرعية ان الا حكم بجواز القتل الا بعد ثبوت الموجب له وقيل يسعه ذلك فيما بينه وبين الله تعالى ۱۲ك ع هو نوع من الكناية ضد التصريح وقال الراغب هو كلام له وجهان ظاهر وباطن فيقصد قائله الباطن ويظهر ارادة الظاهر ۱۲ع۔ ع الاورق من الابل ما فی لونه بياض الى سواد قال ابن التين الاورق الاسمر ومنه بعير اورق اذا كان لونه لون الرماد ۱۲ع مع فی رواية الاصيلی عن ابی احمد الجرجانی عن عبدالرحمن عن جابر ثم خط على قوله عن جابر فصار عن عبدالرحمن عن ابی بردة وهو صواب واصوب منه رواية الجمهور بلفظ ابن بدل عن ۱۲ف۔

ابی مریم قال حدثنی عبد الرحمن بن جابر عمن سمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا عقوبۃ فوق عشر ضربات الا فی حد من حدود اللہ ۶۸۵۰ حدثنا یحیی بن سلیمن اخبرنی ابن وھب قال حدثنی عمرو ان بکیرا حدثہ بینما انا جالس عند سلیمن بن یسار اذ جاء عبد الرحمن بن جابر فحدث سلیمن بن یسار ثم اقبل علینا سلیمن بن یسار فقال حدثنی عبد الرحمن بن جابران اباہ حدثہ انہ سمع ابا بردۃ الانصاری قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا یجلد فوق عشرۃ اسواط الا فی حد من حدود اللہ ۶۸۵۱ حدثنا یحیی بن بکیر قال حدثنا اللیث عن عقیل عن ابن شھاب قال حدثنی ابو سلمۃ ان ابا ھریرۃ قال نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الوصال فقال لہ رجل من المسلمین فانک یا رسول اللہ تواصل فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایکم مثلی انی ابیت یطعمنی ربی ویسقینی فلما ابوا ان ینتھوا عن الوصال واصل بھم یوما ثم یوما ثم راوا الھلال فقال لو تاخر لزدتکم کالمنکل لھم حین ابوا تابعہ شعیب ویحیی بن سعید ویونس عن الزھری وقال عبد الرحمن بن خالد عن ابن شھاب عن سعید عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۶۸۵۲ حدثنا عیاش بن الولید قال حدثنا عبد الاعلی قال حدثنا معمر عن الزھری عن سالم عن عبد اللہ بن عمر انھم کانوا یضربون علی عھد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اشتروا طعاما جزافا ان یبیعوہ فی مکانھم حتی یؤووہ الی رحالھم ۶۸۵۳ حدثنا عبدان قال اخبرنا عبد اللہ قال اخبرنا یونس عن الزھری قال اخبرنا عروۃ عن عائشۃ قالت ما انتقم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لنفسہ فی شیء یؤتی الیہ حتی ینتھک من حرمات اللہ فینتقم للہ

باب من اظھر الفاحشۃ واللطخ والتھمۃ بغیر بینۃ

۶۸۵۴ حدثنا علی قال حدثنا سفین قال الزھری عن سھل بن سعد قال شھدت المتلاعنین وانا ابن خمس عشرۃ فرق بینھما فقال زوجھا کذبت علیھا ان امسکتھا قال فحفظت ذلک من الزھری ان جاءت بہ کذا وکذا فھو وان جاءت بہ کذا وکذا کانہ وحرۃ فھو وسمعت الزھری یقول جاءت بہ للذی یکرہ ۶۸۵۵ حدثنا علی بن عبد اللہ قال حدثنا سفین قال حدثنا ابو الزناد عن القسم بن محمد قال ذکر ابن عباس المتلاعنین فقال عبد اللہ بن شداد ھی التی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو کنت راجما امراۃ عن غیر بینۃ قال لا تلک امراۃ اعلنت ۶۸۵۶ حدثنا عبد اللہ بن یوسف قال حدثنا اللیث قال حدثنی یحیی بن سعید عن عبد الرحمن بن القسم عن القسم بن محمد عن ابن عباس ذکر المتلاعن عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال عاصم بن عدی فی ذلک قولا ثم انصرف فاتاہ رجل من قومہ یشکو انہ وجد مع اھلہ رجلا قال عاصم ما ابتلیت بھذا الا لقولی فذھب بہ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرہ بالذی وجد علیہ امراتہ وکان ذلک الرجل مصفرا قلیل اللحم سبط الشعر وکان الذی ادعی علیہ انہ وجدہ عند اھلہ ادم خدلا کثیر اللحم فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اللھم بین فوضعت شبیھا بالرجل الذی ذکر زوجھا انہ وجدہ عندھا فلاعن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بینھما فقال رجل لابن عباس فی المجلس ھی التی قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لو رجمت احدا بغیر بینۃ رجمت ھذہ فقال لا تلک امراۃ کانت تظھر فی الاسلام السوء

---

۱ ن ۲ قال ۲ یقول ۲ ن قال حدثنی ۳ ن اخبرنی ۴ ن ۲ قال ۵ ن تجلدوا ۶ ن ثنا ۷ ن رجال ۸ ن ویسقین ۹ ن بھم ۱۰ ن ثنی ۱۱ ن بن ۱۲ ن ۱ جا لی ۱۳ ن واللطخ ۱۴ ن ۲ بن عبد اللہ ۱۵ ن ۲ سنۃ ۱۶ ن ذاک ۱۷ ن من ۱۸ ن ثنا ۱۹ ن التلاعن ۱۹ ن المتلاعنان ۲۰ ن امراتہ ۲۱ ن فقال ۲۲ ن رجل ۲۳ ن رسول اللہ ۲۴ ن لرجمت

---

۱ قولہ عمن سمع الخ الروایۃ عمن سمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیست بقادحۃ اذ الصحابۃ کلھم عدول ولعلہ اراد بہ ابا بردۃ المذکور آنفا ۱۲ ک قد سماہ ابو حفص بن میسرۃ فقال عن مسلم بن ابی مریم عن عبد الرحمن ابن جابر عن ابیہ ۱۲ ع ۲ قولہ ابیت قدم فی کتاب الصوم اظل ویراد منھا الوقت المطلق لا المقید باللیل والنھار ۱۲ ع۔ ۳ قولہ حین ابوا فان قلت ما بالھم لم ینتھوا عن نھیہ صلی اللہ علیہ وسلم قلت فھموا منہ انہ للتنزیہ والارشاد الی الاصلح فان قلت کیف رضی صلی اللہ علیہ وسلم لھم بالوصال قلت احتمل المصلحۃ تاکید الزجرھم وبیانا للمفسدۃ المترتبۃ علی الوصال وھی التعریض للتقصیر فی سائر الوظائف ۱۲ ک مر الحدیث فی ص ۲۵۴ ج ۱ ۴ قولہ عن عبد اللہ کذا رواہ مسندا متصلا عن ابن السکن وابی زید وغیرھما وفی نسخۃ ابی احمد الجرجانی مرسلا لم یذکر فیہ ابن عمر ارسلہ عن سالم والصواب ما تقدم ۱۲ ع صحف عن قصارین ۱۲ قس ۵ قولہ جزافا بالجیم بالحرکات الثلثۃ وھو فارسی معرب واصلہ گزاف بالکاف موضع الجیم وھو البیع بلا کیل ونحوہ ۱۲ ع والکسر ھو الذی فی الیونینیۃ والنصب علی الحال ۱۲ قس ۶ قولہ حتی یؤووہ الی رحالھم کلمۃ حتی للغایۃ وان مقدرۃ بعدھا والمعنی الی ایوائھم ایاہ الی رحالھم ای الی منازلھم والمقصود النھی عن بیع المبیع حتی یقبضہ المشتری ۱۲ عینی ویستفاد منہ جواز تادیب من خالف الامر الشرعی فتعاطی العقود الفاسدۃ بالضرب ومشروعیۃ اقامۃ المحتسب فی الاسواق والضرب المذکور محمول علی من خالف الامر بعد ان علم بہ ۱۲ ف مر الحدیث فی ص ۲۸۶ ج ۱ ۷ قولہ ما انتقم من الانتقام وھو المبالغۃ فی العقوبۃ قال ابن الاثیر معنی الحدیث ما عاقب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احدا علی مکروہ اتاہ من قبلہ ۱۲ ع۔ ۸ قولہ ینتھک من الانتھاک ای حتی یرتکب معصیۃ ویھتک حرمۃ حد من حدود اللہ فحینئذ ینتقم منہ للہ وذلک اما بالضرب واما بالحبس واما بشیء آخر یکرھہ ۱۲ ک وھذا داخل فی باب التعزیر والادب ۱۲ ع ۹ قولہ من اظھر الفاحشۃ وھی ان یتعاطی ما یدل علیھا عادۃ من غیر ان یثبت ذلک ببینۃ او باقرار قولہ واللطخ بفتح اللام وسکون الطاء المھملۃ وبالخاء المعجمۃ وھو الرمی بالشر یقال لطخ فلان بکذا ای رمی بشر ولطخہ بکذا بالتخفیف والتشدید لوثہ بہ قولہ والتھمۃ بضم التاء المثناۃ من فوق وسکون الھاء قال الکرمانی المشھور بسکون الھاء لکن قالوا الصواب فتحھا ۱۲ ع ۱۰ قولہ فحفظت ذلک ای المذکور بعدہ وھو ان جاءت اسود اعین ذا الیتین فلا اراہ الا قد صدق علیھا وان جاءت بہ احمر قصیرا کانہ وحرۃ فلا اراھا الا قد صدقت وکذب علیھا ۱۲ ع ۱۱ قولہ ان جاءت بہ الخ کذا وقع بالکنایۃ وبالاکتفاء بالضمیر فی الموضعین وبیانہ ما ذکرناہ الآن ۱۲ ع ۱۲ قولہ وحرۃ بفتح الواو والحاء المھملۃ والراء وھی دویبۃ کسام ابرص وقیل دویبۃ حمراء تلصق بالارض قال الفراء ھی کالوزغۃ تقع فی الطعام فتفسدہ فیقال طعام وحر ۱۲ ع ، مر الحدیث ص ۲۳۹ ج ۲ وص ۷۳۱ ج ۲ وص ۷۸۹ ج ۲ ۱۳ قولہ آدم من الادمۃ وھی السمرۃ الشدیدۃ وقیل المراد بہ الارض فھی لونھا ومنہ سمی آدم علی نبینا وعلیہ الصلوۃ والسلام ۱۲ ع ۱۴ قولہ خدلا بفتح الخاء المعجمۃ وسکون الدال المھملۃ وھو الممتلی الساق غلیظا قال ابن فارس یقال المراۃ خدلۃ ای ممتلئۃ الاعضاء قال الجوھری الخدلاء البینۃ الخدل وھی الممتلئۃ الساقین والذراعین قال الھروی الخدل الممتلی الساق وذکر الحدیث ورویناہ خدلا بفتح الدال وتشدید اللام وقال الکرمانی ویروی بکسر الخاء والتخفیف ۱۲ ع ۱۵ قولہ کانت تظھر فی الاسلام قال النووی ای انہ اشتھر عنھا وشاع وھی لم تقم البینۃ علیھا بذلک ولا اعترفت فدل علی ان الحد لا یجب الا بالاقرار وقیام البینۃ لا بمجرد الشیاع والقرائن وقال المھلب فیہ ان الحد لا یجب علی احد الا ببینۃ او اقرار ولو کانت متھمۃ بالفاحشۃ ۱۲ کذا فی العینی مر الحدیث فی ص ۷۳۱ ج ۲ وص ۷۳۱ ج ۲

ے ای قال ذلک کالمنکل من النکال وھو العقوبۃ ۱۲ ع ے بالنصب عطفا علی قولہ حتی ینتھک لان ان مقدرۃ بعد حتی ۱۲ ع ے قولا ای قال کلاما لا یلیق مما یدل علی النخوۃ وعجب النفس والغیرۃ وعدم الحوالۃ الی اللہ تعالی ۱۲ مجمع البحار۔

باب رمی المحصنات وَالَّذِيْنَ يَرْمُوْنَ الْمُحْصَنٰتِ ثُمَّ لَمْ يَاْتُوْا بِاَرْبَعَةِ شُهَدَآءَ فَاجْلِدُوْهُمْ ثَمٰنِيْنَ جَلْدَةً الى غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ اِنَّ الَّذِيْنَ يَرْمُوْنَ الْمُحْصَنٰتِ الْغٰفِلٰتِ الْمُؤْمِنٰتِ الآية حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنی سلیمن عن ثور بن زيد عن ابی الغیث عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اجتنبوا السبع الموبقات قالوا یارسول الله وما هن قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التی حرم الله الا بالحق واکل الربوا واکل مال الیتیم والتولی یوم الزحف وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات باب قذف العبید حدثنا مسدد قال حدثنا یحیی بن سعید عن فضیل بن غزوان عن ابن ابی نعم عن ابی هریرة قال سمعت ابا القسم صلی الله علیه وسلم یقول من قذف مملوکه وهو بریء مما قال جلد یوم القیمة الا ان یکون کما قال باب هل یامر الامام رجلا فیضرب الحد غائبا عنه وقد فعله عمر حدثنا محمد بن یوسف قال حدثنا ابن عیینة عن الزهری عن عبید الله بن عبد الله بن عتبة عن ابی هریرة وزید بن خالد الجهنی قالا جاء رجل الی النبی صلی الله علیه وسلم فقال انشدك الله الا قضیت بیننا بکتاب الله فقام خصمه وکان افقه منه فقال صدق اقض بیننا بکتاب الله واذن لی یا رسول الله فقال النبی صلی الله علیه وسلم قل فقال ان ابنی کان عسیفا فی اهل هذا فزنی بامرأته فافتدیت منه بمائة شاة وخادم وانی سألت رجالا من اهل العلم فاخبرونی ان علی ابنی جلد مائة وتغریب عام وان علی امرأة هذا الرجم فقال والذی نفسی بیده لاقضین بینکما بکتاب الله المائة والخادم رد علیك وعلی ابنك جلد مائة وتغریب عام ویا انیس اغد علی امرأة هذا فسلها فان اعترفت فارجمها فاعترفت فرجمها۔

بسم الله الرحمن الرحیم

کتاب الدیات وقول الله وَمَنْ يَّقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَآؤُهٗ جَهَنَّمُ حدثنا قتیبة بن سعید قال حدثنا جریر عن الاعمش عن ابی وائل عن عمرو بن شرحبیل قال قال عبد الله قال رجل یا رسول الله ای الذنب اکبر عند الله قال ان تدعو لله ندا وهو خلقك قال ثم ای قال ثم ان تقتل ولدك ان یطعم معك قال ثم ای قال ثم ان تزانی حلیلة جارك فانزل الله تصدیقها وَالَّذِيْنَ لَا يَدْعُوْنَ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ وَلَا يَقْتُلُوْنَ النَّفْسَ الَّتِيْ حَرَّمَ اللّٰهُ اِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُوْنَ وَمَنْ يَّفْعَلْ ذٰلِكَ يَلْقَ اَثَامًا حدثنا علی قال حدثنی اسحق بن سعید بن عمرو بن سعید بن العاص عن ابیه عن ابن عمر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لن یزال المؤمن فی فسحة من دینه ما لم یصب دما حراما حدثنا احمد بن یعقوب قال حدثنا اسحق قال سمعت ابی یحدث عن

---

۱ باب رمی المحصنات وقول الله عزوجل والذین یرمون ازواجهم ثم لم یاتوا الایة ۲ وقول الله عزوجل ۳ الایة ۴ العنوا ۵ وقول الله والذین یرمون ازواجهم ثم یاتوا الایة ۶ ثنا ۷ الغافلات المؤمنات ۸ وفعله ۹ باب ۱۰ خشیة ۱۱ بحلیلة ۱۲ الایة ۱۳ لا ۱۴ ذنبه ۱۵ ثنی ۱۶ اخبرنا ۱۷ بن سعید

---

۱ قوله والذین یرمون الی آخر الآیتین تضمنت الآیة الاولی بیان حکم القذف والثانیة بیان کونه من الکبائر بناء علی ان کل ما توعد علیه باللعن او العذاب او شرع فیه حد کبیرة وهو المعتمد وبذلك یطابق حدیث الباب للآیتین المذکورتین وانعقد الاجماع علی ان حکم قذف المحصن من الرجال حکم قذف المحصنة من النساء واختلف فی حکم قذف الارقاء ۱۲ ۲ قوله قذف العبید الاضافة فیه الی المفعول وطوی ذکر الفاعل وقال بعضهم یحتمل ان تکون الاضافة للفاعل والحکم فیه علی ان العبد اذا قذف علیه نصف ما علی الحر ذکرا کان او انثی وهذا قول الجمهور وعن عمر بن عبد العزیز والزهری والاوزاعی واهل الظاهر حده ثمانون انتهی قلت حدیث الباب یدل علی ان الاضافة للمفعول علی ما لا یخفی وان کان فیه احتمال لما قاله ۱۲ ع ۳ قوله جلد یوم القیمة فیه اشعار انه لا حد علیه وقال المهلب العلماء مجمعون علی ان الحر اذا قذف عبدا فلا حد علیه وحجتهم قوله جلد یوم القیمة فلو وجب علیه الحد فی الدنیا لذکره کما ذکره فی الآخرة وقال الشافعی من قذف من یحسبه عبدا فاذا هو حر فعلیه الحد وقال ابن المنذر واختلفوا فیما یجب علی قاذف ام الولد فقال ابن عمر علیه الحد وبه قال مالك وهو قیاس قول الشافعی وروی عن الحسن انه لا حد علیه ۱۲ ع ۴ قوله هل یامر الخ حاصل معنی هذه الترجمة ان رجلا اذا وجب علیه الحد وهو غائب عن الامام فهل للامام ان یقول لرجل اذهب الی فلان الذی هو غائب فاقم علیه الحد جواب الاستفهام محذوف تقدیره له ذلك قوله وقد فعله عمر ای قد فعل هذا الذی استفهم عنه عمر بن الخطاب رضی الله عنه ۱۲ عینی۔ ۵ قوله الدیات بتخفیف التحتانیة جمع دیة مثل عدات وعدة واصلها ودی بفتح الواو وسکون الدال تقول ودی القتیل یدیه اذا اعطا ولیه دیة وهی ما حصل فی مقابلة النفس وسمی دیة تسمیة بالمصدر وفاءها محذوفة والهاء عوض وفی الامر دِ القتیل بدال مکسورة حسب فان وقفت قلت ده واورد البخاری تحت هذه الترجمة ما یتعلق بالقصاص لان کل ما یجب فیه القصاص یجوز العفو عنه علی مال فیکون الدیة اشمل وترجم غیره کتاب القصاص فادخل تحته الدیات بناء علی ان القصاص هو الاصل فی العمد ۱۲ ف ۶ قوله قول الله بالجر عطف قوله الدیات هذا علی وجود الواو وعلی قول ابی ذر والنسفی بدون الواو فیکون حینئذ مرفوعا علی الابتداء وخبره قوله ومن یقتل الخ ۱۲ ع قلت والذی فی الفرع کاصله علامة ابی ذر علی الواو من غیر علامة السقوط وفی مثلها یشیر الی ثبوتها عند من رقم علامته ۱۲ قس ۷ قوله ومن یقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فیها الصواب فی معناه ان جزاءه جهنم وقد یجازی بغیره وقد لا یجازی بل یعفی عنه فان قتل متعمدا مستحلا له بغیر حق ولا تاویل فهو کافر مرتد یخلد فی جهنم بالاجماع وان کان غیر مستحل بل معتقد التحریم فهو فاسق عاص مرتکب کبیرة جزاؤه جهنم خالدا فیها لکن بفضل الله تعالی لا یخلد واخبر انه لا یخلد من مات موحدا فیها فلا یخلد هذا ولکن قد یعفی عنه فلا یدخل النار اصلا وقد لا یعفی عنه بل یعذب کسائر عصاة الموحدین ثم یخرج معهم الی الجنة ولا یخلد فی النار فهذا هو الصواب فی معنی الآیة ولا یلزم من کونه یستحق ان یجازی بعقوبة مخصوصة ان یتحتم ذلك الجزاء ولیس فی الآیة اخبار بانه یخلد فی جهنم وانما فیها انها جزاؤه ای یستحق ان یجازی بذلك وقیل ان المراد من قتل مستحلا وقیل وردت الآیة فی رجل بعینه وقیل المراد بالخلود طول المدة لا الدوام وقیل معناها هذا جزاؤه ان جازاه وهذه الاقوال کلها ضعیفة او فاسدة مخالفة حقیقة لفظ الآیة واما هذا القول فهو شائع علی السنة کثیر من الناس وهو فاسد لانه یقتضی انه اذا اعفا عنه خرج عن کونها جزاء وهی جزاء لکن یدل الله مجازاته عفوا وکرما فالصواب ما قدمنا والله اعلم ۱۲ نووی ۸ قوله ان یطعم فان قلت القتل مطلقا اعظم قلت هذا المفهوم لا اعتبار له لانه خرج مخرج الغالب اذ کان عادتهم ذلك او لان فیه القتل وضعف الاعتقاد فی ان الله هو الرزاق ۱۲ ک. ۹ قوله حلیلة جارك بفتح المهملة الزوجة وفیه الزنا والخیانة مع الجار الذی اوصی الله بحفظ حقه ۱۲ ک ۱۰ قوله یلق اثاما قال مجاهد الاثام واد فی جهنم قال سیبویه والخلیل ای یلحق جزاء الاثام ۱۲ ع وفسره البخاری فی سورة الفرقان ص ۷۰۳ ج ۲ الاثام العقوبة ۱۲ ۱۱ قوله فی فسحة ای سعة منشرح الصدر فاذا قتل نفسا بغیر حق صار منحصرا ضیقا لما اوعد الله علیه ما لم یوعد علی غیره قال ومن یقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فیها وغضب الله علیه ولعنه واعد له عذابا عظیما ۱۲ ک ۱۲ قوله من دینه کذا فی روایة الاکثرین بکسر الدال المهملة من الدین وفی روایة الکشمیهنی ذنبه بفتح الذال المعجمة وسکون النون وبالباء الموحدة فمعنی الاول انه یضیق علیه دینه بسبب الوعید لقاتل النفس عمدا بغیر حق ومعنی الثانی انه یصیر فی ضیق بسبب ذنبه ۱۲ ع

ع هو کلام الرجل لا کلام خصمه بدلیل روایة کتاب الصلح التی فی ص ۳۷۲ ج ۱ ۱۲ ک ومر بیانه فی ص ۱۰۰۴ ج ۲ عه فان قلت ما وجه تصدیق الآیة لذلك قلت حیث ادخل القتل والزنا فی سلك الاشراك علم انها اکبر الذنوب ۱۲ ک کما هو فی ص ۱۰۱۲ ج ۲ ۔ لم ینسبه الکلاباذی ولا الغسانی ۱۲ ک هو علی بن الجعد الجوهری الحافظ ولیس هو ابن المدینی لانه لم یدرك اسحاق بن سعید ۱۲ قس

عبد اللہ بن عمر قال ان من ورطات الامور التی لا مخرج لمن اوقع نفسه فیها سفك الدم الحرام بغیر حله حدثنا عبید اللہ بن موسٰی
عن الاعمش عن ابی وائل عن عبد اللہ قال قال النبی صلی اللہ علیه وسلم اول ما یقضٰی بین الناس فی الدماء حدثنا عبدان قال
اخبرنا عبد اللہ قال اخبرنا یونس عن الزهری قال حدثنی عطاء بن یزید ان عبید اللہ بن عدی حدثه ان المقداد بن عمرو الکندی
حلیف بنی زهرة حدثه وکان شهد بدرا مع النبی صلی اللہ علیه وسلم انه قال یا رسول اللہ انی لقیت کافرا فاقتتلنا فضرب یدی بالسیف فقطعها ثم لاذ
بشجرة فقال اسلمت للہ أاقتله بعد ان قالها قال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم لا تقتله قال یا رسول اللہ فانه طرح احدی یدی ثم قال ذلك
بعد ما قطعها أاقتله قال لا تقتله فان قتلته فانه بمنزلتك قبل ان تقتله وانت بمنزلته قبل ان یقول کلمته التی قال وقال حبیب بن ابی عمرة
عن سعید عن ابن عباس قال قال النبی صلی اللہ علیه وسلم للمقداد اذا کان رجل مؤمن یخفی ایمانه مع قوم کفار فاظهر ایمانه فقتلته فکذلك کنت انت
تخفی ایمانك بمکة من قبل **باب** قول اللہ ومن احیاها قال ابن عباس من حرم قتلها الا بحق حیی الناس منه جمیعا حدثنا قبیصة قال حدثنا
سفیان عن الاعمش عن عبد اللہ بن مرة عن مسروق عن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیه وسلم قال لا تقتل نفس الا کان علی ابن ادم الاول
کفل منها حدثنا ابو الولید قال حدثنا شعبة قال واقد بن عبد اللہ اخبرنی عن ابیه سمع عبد اللہ بن عمر عن النبی صلی اللہ علیه وسلم قال لا
ترجعوا بعدی کفارا یضرب بعضکم رقاب بعض حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن علی بن مدرك قال سمعت
ابا زرعة بن عمرو بن جریر قال قال النبی صلی اللہ علیه وسلم فی حجة الوداع استنصت الناس لا ترجعوا بعدی کفارا یضرب بعضکم رقاب بعض
رواه ابو بکرة وابن عباس عن النبی صلی اللہ علیه وسلم حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن فراس عن
الشعبی عن عبد اللہ بن عمرو عن رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم قال الکبائر الاشراك باللہ وعقوق الوالدین او قال الیمین الغموس شك شعبة
وقال معاذ حدثنا شعبة قال الکبائر الاشراك باللہ والیمین الغموس وعقوق الوالدین او قال وقتل النفس حدثنی اسحٰق بن منصور
قال اخبرنا عبد الصمد قال حدثنا شعبة قال حدثنا عبید اللہ بن ابی بکر سمع انسا عن النبی صلی اللہ علیه وسلم قال الکبائر ح وحدثنا عمرو
قال حدثنا شعبة عن ابن ابی بکر عن انس بن مٰلك عن النبی صلی اللہ علیه وسلم قال اکبر الکبائر الاشراك باللہ وقتل النفس وعقوق الوالدین
وقول الزور او قال وشهادة الزور حدثنا عمرو بن زرارة قال اخبرنا هشیم قال اخبرنا حصین قال حدثنا ابو ظبیان قال سمعت اسامة بن زید بن
حارثة یحدث قال بعثنا رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم الی الحرقة من جهینة فصبحنا القوم فهزمناهم قال ولحقت انا ورجل من الانصار
رجلا منهم قال فلما غشیناه قال لا اله الا اللہ فکف عنه الانصاری وطعنته برمحی حتی قتلته قال فلما قدمنا بلغ ذلك النبی صلی اللہ علیه وسلم

---

۱ انه ۲ الذی حدثنا ۳ انه ۴ ان ۵ منی ۶ ممن ۷ فقتلته ۸ من ۹ باب ومن احیاها ۱۰ تعالٰی ۱۱ حیی ۱۲ ظلما ۱۳ الی ۱۴ ثنی ۱۵ قال النبی ۱۶ النبی ۱۷ حدثنا ۱۸ انس بن مٰلك ۱۹ اکبر ۲۰ ثنی ۲۱ هو ابن مرزوق ۲۲ حدثنا ۲۳ قال ۲۴ فطعنته

---

۱ قوله من ورطات الامور هی جمع ورطة بفتح الواو وسکون الراء وهو الهلاك یقال وقع فلان فی ورطة ای فی شیء لا ینجو منه ۱۲ ع الورطة ما یقع فیه الشخص ویعسر عنه نجاته ۱۲ ک ۲ قوله بغیر حله ای بغیر حق من الحقوق المحلة للسفك فان قلت الوصف بالحرام یغنی عن هذا القید قلت الحرام یراد به شانه ان یکون حرام السفك او هو للتاکید ۱۲ ک ۳ قوله عن ابی وائل عن عبد اللہ فان قلت تقدم فی الروایة السابقة انه روی عن عبد اللہ بواسطة عمرو وههنا بلا واسطة قلت کلاهما صحیح فانه یروی عنه تارة بواسطة واخری بدونها فی کثیر من المواضع ۱۲ ک ۴ قوله اول ما یقضی الخ ولا منافاة بین قوله ههنا اول ما یقضی فی الدماء وبین قوله فی حدیث النسائی عن ابی هریرة مرفوعا اول ما یحاسب به العبد الصلوة لان حدیث الباب فیما بینه وبین غیره من العباد والآخر فیما بینه وبین ربه تعالٰی ۱۲ قس مطابقته للآیة المذکورة من حیث کون الوعید الشدید فیها یکون اول ما یقضی یوم القیٰمة بین الناس فی الدماء ای فی القضاء فیها لانه اعظم المظالم فیما یرجع الی العباد ۱۲ ع ۵ قوله فانه بمنزلتك قبل ان تقتله ای الکافر مباح الدم قبل الکلمة فاذا قالها صار محظور الدم کالمسلم فان قتل المسلم بعد ذلك صار دمه مباحا بحق القصاص کالکافر بحق الدین فالتشبیه فی اباحة الدم لا فی کونه کافرا وقیل معناه انت بقصد قتله آثم کما کان هو ایضا بقصد قتالك آثما فالتشبیه فی الاثم ۱۲ ک مر الحدیث فی صـ ۲۴۸ج۲ فی غزوة بدر ۶ قوله وقال حبیب الخ هذا التعلیق وصله البزار والدارقطنی فی الافراد والطبرانی فی الکبیر من روایة ابی بکر بن ابی علی ابن عطاء بن مقدم والد محمد بن ابی بکر المقدمی عن حبیب بن ابی ثابت وفی اوله بعث رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم سریة فیها المقداد فلما اتوهم وجدوهم تفرقوا وفیهم رجل له مال کثیر لم یبرح فقال اشهد ان لا اله الا اللہ فاهوی الیه المقداد فقتله الحدیث وفیه فذکروا ذلك لرسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم فقال یا مقداد قتلت رجلا قال لا اله الا اللہ فکیف لك بلا اله الا اللہ فانزل اللہ تعالٰی یا ایها الذین آمنوا اذا ضربتم فی سبیل اللہ فقال النبی صلی اللہ علیه وسلم کان رجل مؤمن یخفی ایمانه الخ ۱۲ ع ۷ قوله یخفی ایمانه فان قلت کیف یقطع یده وهو ممن یکتم ایمانه قلت دفعا للصائل والسؤال کان علی سبیل الفرض والتمثیل لا سیما وفی بعضها ان لقیت بحرف الشرط ۱۲ ک ۸ قوله ومن احیاها ووقع فی روایة ابی ذر باب قوله تعالٰی ومن احیاها وزاد المستملی والاصیلی فکانما احیا الناس جمیعا واول الآیة من قتل نفسا بغیر حق او فساد فی الارض فکانما قتل الناس جمیعا ومن احیاها الآیة ۱۲ ع ۹ قوله واقد بن عبد اللہ قال ابو ذر فی روایة کذا وقع ههنا واقد بن عبد اللہ والصواب واقد بن محمد قلت وهو کذلك لکن بقوله واقد بن عبد اللہ توجه وهو ان یکون الراوی نسبه لجده الاعلی عبد اللہ بن عمر فانه واقد بن محمد بن زید بن عبد اللہ بن عمر بن الخطاب والذی نسبه کذلك ابو الولید شیخ البخاری ۱۲ ف ۱۰ قوله لا ترجعوا بعدی کفارا الخ مطابقته الآیة المذکورة تاتی علی قول من فسر قوله کفارا یعنی بحرمة الدماء ۱۲ ع جملة ما فیه من الاقوال ثمانیة احدها قول الخوارج انه علی ظاهره ثانیها هو فی المستحلین ثالثها المعنی کفارا بحرمة الدماء وحرمة المسلمین وحقوق الدین رابعها یفعلون فعل الکفار من قتل بعضهم بعضا خامسها لابسین السلاح یقال کفر درعه اذا لبس فوقه ثوبا سادسها کفارا بنعمة اللہ تعالٰی سابعها المراد الزجر عن الفعل ولیس ظاهره مرادا ثامنها لا یکفر بعضهم بعضا کان یقول احد الفریقین للآخر کافر فیکفر احدهما ۱۲ ف ۱۱ قوله قال النبی صلی اللہ علیه وسلم ویروی قال قال النبی صلعم فعلی هذه الروایة قوله استنصت امر ای اسکت الناس لیسمعوا الخطبة والخطاب لجریر ویروی بصیغة الماضی جملة حالیة ۱۲ ع مر الحدیث فی صـ ۱۱۳ج۲ ۱۲ قوله الکبائر اختلف فی الکبیرة فقیل الموجبة للحد وقیل ما اوعد الشارع علیه بخصوصه ولا یخفی انها بعد الاشتراك فی کونها کبیرة یختلف باختلاف حدها واختلاف ما اوعد علیه شدة وضعفا ۱۲ ک
للعه المعنی اول القضاء القضاء فی الدماء ویحتمل ان یکون التقدیر اول ما یقضی فیه امر کائن فی الدماء ۱۲ ع کذا فی صـ ۲۹۵ج۲ ه مطابقة الحدیث لصدر الآیة التی فیها ومن احیاها ظاهرة والمراد من ذکره ومن احیاها صدرها وهو قوله ومن قتل نفسا الآیة ۱۲ ع ـه بالرفع علی الاستیناف بیانا لقوله لا ترجعوا او حالا من ضمیر لا ترجعوا او صفة ویجوز جزمه بتقدیر شرط ای فان ترجعوا یضرب ۱۲ قس عه علی وزن فعول بمعنی فاعل ای یغمس صاحبها فی الاثم او النار وهی الکاذبة التی یتعمد صاحبها عالما ان الامر بخلافه ۱۲ ع عه بفتح اوله وکسر ثانیه معجمتین ای لحقنا به ۱۲ ف
عله هو هابیل قتل قابیل ۱۲ ع

قال فقال لی یا اسامۃ اقتلتہ بعد ما قال لا الٰہ الا اللہ قال قلت یا رسول اللہ انما کان متعوذا قال اقتلتہ بعد ما قال لا الٰہ الا اللہ قال فما زال یکررھا علی حتی تمنیت انی لم اکن اسلمت قبل ذلک الیوم حدثنا عبد اللہ بن یوسف قال حدثنی اللیث قال حدثنی یزید عن ابی الخیر عن الصنابحی عن عبادۃ بن الصامت قال انی من النقباء الذین بایعوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بایعناہ علی ان لا نشرک باللہ شیئا ولا نزنی ولا نسرق ولا نقتل النفس التی حرم اللہ ولا ننتہب ولا نعصی بالجنۃ ان فعلنا ذلک فان غشینا من ذلک شیئا کان قضاء ذلک الی اللہ حدثنا موسی بن اسمٰعیل قال حدثنا جویریۃ عن نافع عن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من حمل علینا السلاح فلیس منا رواہ ابو موسی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدثنا عبد الرحمٰن بن المبارک قال حدثنا حماد بن زید حدثنا ایوب ویونس عن الحسن عن الاحنف بن قیس قال ذھبت لانصر ھذا الرجل فلقینی ابو بکرۃ فقال این ترید فقلت انصر ھذا الرجل قال ارجع فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا التقی المسلمان بسیفیھما فالقاتل والمقتول فی النار قلت یا رسول اللہ ھذا القاتل فما بال المقتول قال انہ کان حریصا علی قتل صاحبہ باب قولہ یایھا الذین امنوا کتب علیکم القصاص فی القتلی الایۃ باب سؤال القاتل حتی یقر والاقرار فی الحدود حدثنا حجاج بن منھال قال حدثنا ھمام عن قتادۃ عن انس بن مالک ان یھودیا رض راس جاریۃ بین حجرین فقیل لھا من فعل بک ھذا فلان او فلان حتی سمی الیھودی فاتی بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلم یزل بہ حتی اقر بہ فرض راسہ بالحجارۃ باب اذا قتل بحجر او بعصا حدثنا محمد قال اخبرنا عبد اللہ بن ادریس عن شعبۃ عن ھشام بن زید بن انس عن جدہ انس بن مالک قال خرجت جاریۃ علیھا اوضاح بالمدینۃ قال فرماھا یھودی بحجر قال فجیء بھا الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وبھا رمق فقال لھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلان قتلک فرفعت راسھا فاعاد علیھا قال فلان قتلک فرفعت راسھا فقال لھا فی الثالثۃ فلان قتلک فخفضت راسھا فدعا بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقتلہ بین الحجرین باب قول اللہ ان النفس بالنفس الایۃ حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش عن عبد اللہ بن مرۃ عن

---

۱ قولہ متعوذا | ان | ثنا | ننھب | نقضی | فالجنۃ | غشینا | ابن عمر | قلت | بسیفیھما | القاتل | قول اللہ تعالیٰ | وفلان | افلان ام فلان | والعین بالعین

---

۱ قال الکرمانی ای لم یکن بذلک قاصدا للایمان بل کان غرضہ التعوذ من القتل وفی روایۃ الاعمش قالھا خوفا من السلاح وفی روایۃ ابن ابی عاصم من وجہ آخر عن اسامۃ انما فعل ذلک لیحوز دمہ وقال الکرمانی کیف جاز تمنی عدم سبق الاسلام ثم اجاب بقولہ تمنی اسلاما لا ذنب فیہ او ابتداء الاسلام یجب ما قبلہ وقال الخطابی ویشبہ ان اسامۃ قد اول قولہ تعالیٰ فلم یک ینفعھم ایمانھم لما رأوا باسنا وھو معنی مقالتہ انما کان متعوذا ولذلک لم تلزمہ دیتہ وفی التوضیح قتل اسامۃ ھذا الرجل بظنہ کافرا وجعل ما سمع منہ من الشھادۃ تعوذا من القتل واقل احوال اسامۃ فی ذلک ان یکون قد اخطأ فی فعلہ لانہ انما قصد الی قتل کافر عندہ ولم یکن عرف بحکمہ علیہ الصلوٰۃ والسلام فیمن اظہر الشھادۃ وقال ابن بطال کانت ھذہ القصۃ سبب حلف اسامۃ ان لا یقاتل مسلما بعد ذلک ومن ثم تخلف عن علی رضی اللہ عنہ فی الجمل والصفین ۱۲ع ۲ قولہ فما زال یکررھا ای یکرر مقالتہ اقتلتہ بعد ان قال لا الٰہ الا اللہ کذا فی روایۃ الکشمیھنی وفی روایۃ غیرہ بعد ما قال وفیہ تعظیم امر القتل بعد ما یقول الشخص لا الٰہ الا اللہ ۱۲ع ۳ قولہ حتی تمنیت الی آخرہ وحاصل التمنی انی تمنیت ان اسلامی الذی کان قبل ذلک الیوم کان بلا ذنب وان کان الاسلام یجب ما قبلہ فتمنیہ ان یکون ذلک الوقت اول دخولی فی الاسلام فامن من جریرۃ تلک الفعلۃ ولم یرد انہ تمنی ان لا یکون مسلما قبل ذلک ۱۲ع قال القرطبی فیہ اشعار انہ کان استصغر ما سبق لہ قبل ذلک من عمل صالح مقابل ھذہ الفعلۃ لما سمع من الانکار الشدید وانما اورد ذلک علی سبیل المبالغۃ ۱۲ فتح مر الحدیث فی ص۲۴۸۸ ۴ قولہ ولا ننتھب ویروی ولا ننھب فالاول من الانتھاب والثانی من النھب قولہ ولا نعصی ای فی المعروف وھو بالعین المھملۃ وذکر ابن التین انہ روی بالقاف علی ما یاتی وذکرہ ابن قرقول بالعین والصاد المھملتین وقال کذا لابی ذر والنسفی وابن السکن والاصیلی وعند القابسی ولا نقضی ای ولا نحکم بالجنۃ من قبلنا وقال القاضی الصواب العین کما فی الآیۃ ولا یعصینک فی معروف قولہ بالجنۃ یتعلق بقولہ بایعناہ وعلی روایۃ القابسی یتعلق بقولہ ولا نقضی قولہ ذلک اشارۃ اولا الی الترک وثانیا الی الافعال قولہ فان غشینا بفتح الغین المعجمۃ وکسر الشین المعجمۃ ای ان اصبنا شیئا من ذلک وھو للاشارۃ الی الافعال قولہ کان قضاء ذلک الی حکمہ الی اللہ ان شاء عاقب وان شاء عفا عنہ وفیہ دلیل لاھل السنۃ ان العاصی لا یکفر بھا ۱۲ عینی ۵ قولہ من النقباء ھو جمع نقیب وھو کالعریف علی القوم المقدم علیھم یتعرف اخبارھم وینقب عن احوالھم ای یفتش وکان صلی اللہ علیہ وسلم قد جعل لیلۃ العقبۃ کل واحد من الجماعۃ الذین بایعوہ بھا نقیبا علی قومہ لیاخذ علیھم الاسلام ویعرفھم شرائطہ وکانوا اثنی عشر من الانصار وھم سابق الانصار الی الاسلام ۱۲ مجمع مر الحدیث فی ص۲۶۸۵ وص۱۲۶۳ ۶ قولہ من حمل علینا السلاح ای قاتلنا فان قلت قال تعالیٰ وان طائفتان من المؤمنین اقتتلوا فسماھم مؤمنین قلت معناہ من قاتلنا من جھۃ الدین او من استباح ذلک ۱۲ک مطابقۃ الآیۃ تؤخذ من معنی الحدیث لان المراد من حمل السلاح علیھم لقتالھم ۱۲ع ۷ قولہ لانصر ھذا الرجل اراد بہ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ وکان الاحنف تخلف عنہ فی وقعۃ الجمل قولہ ارجع امر من الرجوع قولہ بسیفیھما بافراد السیف روایۃ الکشمیھنی وفی روایۃ غیرہ بالتثنیۃ قولہ فالقاتل بالفاء جواب اذا وقال الکرمانی ویروی بدون الفاء وھذا دلیل علی جواز حذف الفاء یعنی من جواب الشرط نحو من یفعل الحسنات اللہ یشکرھا وقال ویحتمل ان یقال اذا ظرفیۃ قال الخطابی ھذا الوعید اذا لم یکونا یقتتلان علی تاویل وانما یقتتلان علی عداوۃ او طلب دنیا ونحوہ واما من قاتل اھل البغی او دفع الصائل فقتل فانہ لا یدخل فی ھذا الوعید لانہ مامور بالقتال للذب عن نفسہ غیر قاصد بہ قتل صاحبہ ۱۲ کذا فی العینی ۸ قولہ یایھا الذین آمنوا [illegible] روایۃ ابی ذر یایھا الذین آمنوا کتب علیکم القصاص فی القتلی الآیۃ وفی روایۃ الاصیلی وابن عساکر الحر بالحر الی قولہ عذاب الیم وسیاق فی روایۃ کریمۃ الآیۃ کلھا ولم یذکر فی ھذا الباب حدیثا وذکر بعدہ ابوابا تشتمل علی ما فی الآیۃ المذکورۃ من الاحکام وسیاتی بیان سبب نزول ھذہ الآیۃ فقال حدثنا قتیبۃ بن سعید حدثنا سفیان عن عمرو عن مجاھد عن ابن عباس قال کان فی بنی اسرائیل قصاص ولم یکن فیھم الدیۃ فقال اللہ لھذہ الامۃ کتب علیکم القصاص الی ھذہ الآیۃ فمن عفی لہ من اخیہ شیء ۱۲ع قال الکرمانی فی شرح ھذا الحدیث الذی یاتی فی الصفحۃ اللاحقۃ قالوا ولم یکن فی دین عیسی علیہ وعلی نبینا الصلوٰۃ والسلام القصاص فکل واحد منھا واقع فی الطرف وھذا الدین الاسلامی ھو الواقع وسطا وھکذا جمیع الاحکام یعلم من استقرائھا انتھی ۹ قولہ باب سؤال القائل الخ کذا للاکثر وجعلہ حدیث انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی قصۃ الیھودی والجاریۃ ووقع عند النسفی وکریمۃ وابی نعیم فی المستخرج بحذف باب وقالوا بعد قولہ عذاب الیم واذا لم یسأل القاتل حتی اقر والاقرار فی الحدود وصنیع الاکثر اشبہ وقد صرح الاسمٰعیلی بان الترجمۃ الاولی بلا حدیث ۱۲ف ۱۰ قولہ فرض الخ اختلف العلماء فی صفۃ القود فقال مالک انہ یقتل بمثل ما قتل فان قتلہ بعصا او بحجر او بالخنق او بالتغریق قتل بمثلہ وبہ قال الشافعی واحمد وابو ثور واسحٰق وابن المنذر وقال الشافعی ان طرحہ فی النار عمدا حتی مات طرح فی النار حتی یموت وقال ابراھیم النخعی وعامر الشعبی والحسن البصری وسفیان الثوری وابو حنیفۃ واصحابہ لا یقتل القاتل فی جمیع الصور الا بالسیف واحتجوا بما رواہ الطحاوی حدثنا ابن مرزوق ثنا ابو عاصم ثنا سفیان الثوری عن جابر عن ابی عازب عن النعمان قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا قود الا بالسیف واخرجہ ابو داؤد الطیالسی ولفظہ لا قود الا بحدیدۃ واجابوا عن حدیث الباب انہ نسخ بنسخ المثلۃ کما فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالعرنیین فان قلت قال البیھقی ھذا الحدیث لم یثبت لہ اسناد وجابر مطعون فیہ قلت وان طعن فیہ فقد قال وکیع مھما شککتم فی شیء فلا تشکوا ان جابرا ثقۃ وقال فیہ ثقۃ فی الحدیث واخرج لہ ابن حبان وقد روی مثلہ عن ابی بکرۃ رواہ ابن ماجۃ باسنادہ الجید وعن ابی ھریرۃ رواہ البیھقی من حدیث الزھری عن ابی سلمۃ عنہ نحوہ وعن عبد اللہ بن مسعود اخرجہ البیھقی ایضا من حدیث ابراھیم عن علقمۃ عنہ ولفظہ لا قود الا بالسلاح وعن علی رضی اللہ عنہ رواہ یعلی بن ھلال عن ابی اسحٰق عن عاصم بن ضمرۃ عنہ ولفظہ لا قود الا بحدیدۃ وعن ابی سعید الخدری اخرجہ الدارقطنی من حدیث ابی عازب عن ابی سعید الخدری عن النبی صلعم قال القود بالسیف وھؤلاء ستۃ انفس من الصحابۃ رووا عن النبی صلعم ان القود لا یکون الا بالسیف ویشد بعضہ بعضا واقل احوالہ ان یکون حسنا فصح الاحتجاج بہ ۱۲ کذا فی العینی ۱۱ قولہ ان النفس بالنفس احتج بھا ابو حنیفۃ علی ان المسلم یقاد بالذمی والحر بالعبد فی العمد وبہ قال الثوری وجعلوا ھذہ الآیۃ ناسخۃ للآیۃ التی فی البقرۃ وھی قولہ تعالیٰ یایھا الذین آمنوا کتب علیکم القصاص فی القتلی الحر بالحر وعن ابی مالک ان ھذہ الآیۃ منسوخۃ بقولہ تعالیٰ ان النفس بالنفس وقال البیھقی باب فیمن لا قصاص بینہ باختلاف الدین قال اللہ تعالیٰ یایھا الذین آمنوا کتب علیکم القصاص الی قولہ فمن عفی لہ من اخیہ شیء وقال الجوھری ھذہ الآیۃ حجۃ الحنفیۃ لان عموم القتلی یشمل المؤمن والکافر وخوطب المؤمنون بوجوب القصاص فی عموم القتلی وکذا قولہ تعالیٰ الحر بالحر یشملھما بعمومہ وقول اللہ تعالیٰ ان النفس بالنفس یؤخذ منہ جواز قتل الحر بالعبد والمسلم بالذمی وھو قول الثوری والکوفیین وقال مالک واللیث والاوزاعی والشافعی واحمد واسحٰق وابو ثور لا یقتل حر بعبد ۱۲ کذا فی العینی ص بضم الصاد المھملۃ وتخفیف النون وکسر الباء الموحدۃ وبالحاء المھملۃ نسبۃ الی صنابح بن زاھر بن عامر بطن من مراد واسمہ عبد الرحمٰن بن عسیلۃ ۱۲ع

مسروق عن عبداللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یحل دم امرئ مسلم یشھد ان لا الٰہ الا اللہ وانی رسول اللہ الا باحدی ثلث النفس بالنفس والثیب الزانی والمفارق لدینہ التارک الجماعۃ **باب** من اقاد بحجر **حدثنا** ۶۸۷۹ محمد بن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبۃ عن ھشام بن زید عن انس ان یھودیا قتل جاریۃ علی اوضاح لھا فقتلھا بحجر فجیئ بھا الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وبھا رمق فقال اقتلک فلان فاشارت برأسھا ان لا ثم قال الثانیۃ فاشارت برأسھا ان لا ثم سألھا الثالثۃ فاشارت برأسھا ان نعم فقتلہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بحجرین

باب من قتل لہ قتیل فھو بخیر النظرین **حدثنا** ۶۸۸۰ ابو نعیم قال حدثنا شیبان عن یحیی عن ابی سلمۃ عن ابی ھریرۃ ان خزاعۃ قتلوا رجلا وقال عبداللہ بن رجاء حدثنا حرب عن یحیی قال حدثنا ابو سلمۃ قال حدثنا ابو ھریرۃ انہ عام فتح مکۃ قتلت خزاعۃ رجلا من بنی لیث بقتیل لھم فی الجاھلیۃ فقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ان اللہ حبس عن مکۃ الفیل وسلط علیھم رسولہ والمؤمنین الا وانھا لم تحل لاحد قبلی ولا تحل لاحد من بعدی الا وانما احلت لی ساعۃ من نھار الا وانھا ساعتی ھذہ حرام لا یختلی شوکھا ولا یعضد شجرھا ولا تلتقط ساقطتھا الا لمنشد ومن قتل لہ قتیل فھو بخیر النظرین اما یودی واما یقاد فقام رجل من اھل الیمن یقال لہ ابو شاہ فقال اکتب لی یا رسول اللہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکتبوا لابی شاہ ثم قام رجل من قریش فقال یا رسول اللہ الا الاذخر فانا نجعلہ فی بیوتنا وقبورنا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا الاذخر وتابعہ عبید اللہ عن شیبان فی الفیل وقال بعضھم عن ابی نعیم القتل وقال عبید اللہ اما ان یقاد اھل القتیل **حدثنا** ۶۸۸۱ قتیبۃ بن سعید قال حدثنا سفین عن عمرو عن مجاھد عن ابن عباس قال کانت فی بنی اسرائیل قصاص ولم تکن فیھم الدیۃ فقال اللہ لھذہ الامۃ کتب علیکم القصاص فی القتلی الی ھذہ الایۃ فمن عفی لہ من اخیہ شیئ قال ابن عباس فالعفو ان یقبل الدیۃ فی العمد قال واتباع بالمعروف ان یطلب بالمعروف ویؤدی باحسان **باب** من طلب دم امرئ بغیر حق **حدثنا** ۶۸۸۲ ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن عبداللہ بن ابی حسین قال حدثنا نافع بن جبیر عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ابغض الناس الی اللہ ثلثۃ ملحد فی الحرم ومبتغ فی الاسلام سنۃ الجاھلیۃ ومطلب دم امرئ بغیر حق لیھریق دمہ **باب** العفو فی الخطأ بعد الموت **حدثنا** ۶۸۸۳ فروۃ قال حدثنا علی بن مسھر عن ھشام ح وحدثنی محمد بن حرب قال حدثنا ابو مروان یحیی بن ابی زکریاء الواسطی عن ھشام عن عروۃ عن عائشۃ قالت صرخ

---

۱ والمارق لدینہ ۲ من دینہ ۳ للجماعۃ ۴ فی ۵ ای ۶ اما ۷ ولا یلتقط ساقطتھا الا منشد ۸ ۰ ۹ فانما ۱۰ کانت ۱۱ فانزل اللہ ۱۲ الی قولہ ۱۳ بن ابی المغراء ۱۴ عن ابیہ عن عائشۃ ھزم المشرکون یوم احد ۱۵ قالت

---

۱ قولہ المفارق لدینہ کذا فی روایۃ ابی ذر عن الکشمیھنی والباقین والمارق من الدین لکن عند النسفی والسرخسی والمستملی والمارق لدینہ ۱۲ ف قال الطیبی ھو التارک لدینہ من المروق وھو الخروج قال شیخنا فی شرح الترمذی ھو المرتد وقد اجمع العلماء علی قتل الرجل المرتد اذا لم یرجع الی الاسلام واصر علی الکف واختلفوا فی قتل مرتدۃ فجعلھا اکثر العلماء کالرجل المرتد وقال ابو حنیفۃ لا تقتل المرتدۃ لعموم قولہ نھی عن قتل النساء والصبیان قولہ التارک للجماعۃ قیل بہ الاشعار بان الدین المعتبر ھو ما علیہ الجماعۃ وقال الکرمانی فان قلت الشافعی یقتل بترک الصلوۃ قلت لانہ تارک للدین الذی ھو الاسلام یعنی الاعمال ثم قال لم لا یقتل تارک الزکوۃ والصوم واجاب بان الزکوۃ یاخذھا الامام قہرا واما الصوم فقیل تارکہ یمنع من الطعام والشراب لان الظاہر انہ ینویہ لانہ معتقد لوجوبہ انتھی قلت فی کل ما قالہ نظر لا قولہ فی الصلوۃ لانہ تارک الدین الذی ھو الاسلام فانہ غیر موجہ لان الاسلام ھو الدین والاعمال غیر داخلۃ فیہ لان اللہ عز وجل عطف الاعمال علی الایمان فی سورۃ العصر والمعطوف غیر المعطوف علیہ ولھذا استشکل امام الحرمین قتل تارک الصلوۃ من مذھب الشافعی واختار المدنی انہ لا یقتل واستدل الحافظ ابو الحسن المالکی بھذا الحدیث علی ان تارک الصلوۃ لا یقتل اذا کان تکاسلا من غیر جحد واما قول الکرمانی بان الزکوۃ یاخذھا الامام قہرا ففیہ خلاف مشھور فلا یقوم بہ حجۃ واما قولہ لانہ یعتقد لوجوبہ ای لان تارک الصوم یعتقد لوجوبہ فیرد علیہ ان تارک الصلوۃ ایضا یعتقد لوجوبھا ۱۲ کذا فی العینی ۲ قولہ حبس عن مکۃ الفیل بالفاء والتحتیۃ الحیوان المعروف المشھور فی قصۃ ابرھۃ وھی انہ لما غلب علی الیمن وکان نصرانیا فبنی کنیسۃ والزم الناس الیھا فاستغفل بعض العرب الحجبۃ وتغوط فیھا وھرب فغضب ابرھۃ وعزم علی تخریب الکعبۃ فتجھز فی جیش کثیف واستصحب فیلا عظیما فلما قرب من مکۃ قدم الفیل وکانوا کل ما قدموہ نحو الکعبۃ تأخر وارسل اللہ علیھم طیرا مع کل واحد ثلاثۃ احجار حجران فی رجلیہ وحجر فی منقارہ فالقوھا علیھم فلم یبق احد منھم الا اصیب واخذتہ الحکۃ فکان لا یحک وحد منھم جلدہ الا یتساقط لحمہ ۱۲ قس ۳ قولہ اما یؤدی الخ اختلف العلماء فی اخذ الدیۃ من قاتل العمد فروی لمن سعید بن المسیب والحسن وعطاء ان ولی المقتول بالخیار بین القصاص واخذ الدیۃ وبہ قال اللیث والاوزاعی والشافعی واحمد واسحٰق وابو ثور وقال الثوری والکوفیون لیس لہ اذا کان عمدا الا القصاص لا اخذ الدیۃ الا اذا رضی القاتل دیہ قال مالک فی المشھور عنہ ۱۲ ع ۴ قولہ ابو شاہ بالھاء لا غیر علی المشھور وقیل بالتاء ۱۲ ع ۵ قولہ تابعہ الخ ای تابع حرب بن شداد عبید اللہ بن موسی وھو شیخ البخاری ایضا فی روایۃ عن شیبان بلفظ الفیل بالفاء وھو الحیوان المشھور وقد مر فی کتاب العلم حبس عن مکۃ القتل او الفیل بالشک قولہ وقال بعضھم اراد بالبعض محمد بن یحیی الذھلی ۱۲ ع ۶ قولہ قال عبید اللہ اما ان یقاد اھل القتیل ھو عبید اللہ بن موسی المذکور ای قال فی روایۃ الحدیث المذکور عن شیبان بعد قولہ اما یؤدی واما یقاد اھل القتیل یعنی زاد ھذہ اللفظۃ ومعناہ یؤخذ لاھل القتیل بثارھم ھکذا لیفسر حتی لا یبقی الاشکال وقد استشکلہ الکرمانی ثم اجاب بقولہ ھو مفعول ما لم یسم فاعلہ لیؤدی واما مفعول یقاد ضمیر عائد الی القتیل ۱۲ ع ومقتضی قول القتیل رفع اھل ومقتضی کلام الفتح وھو ما فسرہ العینی نصبہ بنزع الخافض وھو المضبوط فی النسخۃ العتیقۃ ۱۲ خ ۷ قولہ ابغض الناس الخ قولہ ابغض بمعنی المفعول فان قلت ما بغض اللہ قلت ارادۃ ایصال المکروہ قولہ الناس ای المسلمین قولہ الملحد ھو المائل عن الحق العادل عن القصد ای الظالم قولہ الحرم حرم مکۃ زادھا اللہ شرفا وعظمۃ وجلا لا ولقعنا بجاورتنا لما لا وماکا وفقناصدقا وعدلا اقوالا وافعالا فان قلت فاعل الصغیرۃ فیھا مائل عن الحق فیکون ابغض من صاحب الکبیرۃ المفعولۃ فی غیرھا قلت نعم مقتضاہ ذلک بل مریدھا کذلک قال تعالی ومن یرد فیہ بالحاد بظلم نذقہ من عذاب الیم ویحتمل ان یقع ھو خبر مبتدأ فالجملۃ اسمیۃ فالمقصود ثبوت الالحاد ودوامہ والتنوین للتکثیر والتعظیم ای صاحب الالحاد الکثیر او العظیم او معناہ الظلم فی ارض الحرم بتغییرھا عن وضعھا او تبدیل احکامھا ونحوہ قولہ سنۃ الجاھلیۃ ای طریقۃ اھلھا کالنیاحۃ مثلا فان قلت ھی صغیرۃ قلت معنی طلب سنتھا لیس فعلھا بل ارادۃ بقاء تلک القاعدۃ واشاعتھا وتنفیذھا بل جمیع قواعدھا لان اسم الجنس المضاف عام ولھذا المعنی لم یقل فاعلھا ۱۲ ک ۸ قولہ مطلب بضم المیم وتشدید الطاء وکسر اللام واصلہ متطلب لانہ باب الافتعال فابدلت التاء طاء وادغمت ومعناہ متکلف للطلب ۱۲ ع ۹ قولہ لیھریق بفتح الھاء وسکونھا فان قلت الاہراق ھو المحظور المستحق لھذا الوعید لا مجرد الطلب قلت المراد الطلب المترتب علیہ المطلوب او ذکر الطلب لیلزم فی الاہراق بالطریق الاولی ففیہ مبالغۃ ۱۲ کرمانی ۱۰ قولہ العفو فی الخطأ الخ ای عفو ولی المقتول عن القاتل فی القتل الخطأ بعد موت المقتول ولیس المراد عفو المقتول لانہ محال وانما قیدہ بما بعد الموت لانہ لا یظھر اثرہ الا فیہ اذ لو عفی المقتول ثم مات لم یظھر لعفوہ اثر لانہ لو عاش تبین ان لا شیئ لہ یعفوہ عنہ وقال ابن بطال اجمعوا علی ان عفو الولی انما یکون بعد موت المقتول واما قبل ذلک فالعفو للقتیل خلافا لاھل الظاہر فانھم ابطلوا عفو القتیل ۱۲ ع

ع لم یسم ۱۲ قس قال بعضھم ان اسم القاتل من خزاعۃ خراش بمعجمتین ابن امیۃ الخزاعی وان اسم المقتول منھم فی الجاھلیۃ احمر وقیل غیرہ وذکر ابن ھشام ان اسم المقتول من بنی لیث جندب بن الاکوع او الاثوع بالمثلثۃ ۱۲ خ ع علی صیغۃ المجھول خ ای یعطی القاتل او اولیاؤہ لاولیاء المقتول الدیۃ ۱۲ قس ع بکسر الھمزۃ وسکون الذال المعجمۃ وکسر الخاء المعجمۃ وبالواو وھی حشیشۃ طیبۃ الرائحۃ تسقف بھا البیوت فوق الخشب وھمزتھا زائدۃ ۱۲ ع للع مطابقۃ الحدیث للترجمۃ من حیث ان لولی القتیل ترک القصاص والرضی بالدیۃ فان الاختیار فی اخذ الدیۃ او القصاص راجع الی اولیاء القتیل ولا یشترط فی ذلک رضی القاتل ۱۲ ع۔

ابلیسُ یومَ اُحُدٍ فی الناس یا عبادَ اللّٰه اخراکم حتی قتلوا الیمانَ فرجعت اُولاهم علی اُخراهم حتی قتلوا الیمانَ فقال حذیفة ابی ابی فقتلوه فقال حذیفة غفر اللّٰه
لکم قال وقد کان انهزم منهم قوم حتی لحقوا بالطائف باب قول اللّٰه تعالٰی وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ اَنْ يَّقْتُلَ مُؤْمِنًا اِلَّا خَطَـًٔا الاٰیة باب اذا اقرّ
بالقتل مرة قُتِلَ به حدثنا اسحٰق قال اخبرنا حَبّانُ قال حدثنا همّام حدثنا قتادة حدثنا انس بن مٰلك ان یهودیا رضّ رأسَ جاریةٍ بین
حَجَرَین فقیل لها مَن فعل بكِ هذا افلانٌ افلانٌ حتی سُمّی الیهودیُّ فاَوْمَتْ برأسها فجیئ بالیهودی فاعترف فامر به النبیّ صلی اللّٰه علیه وسلم
فرُضّ رأسُه بالحجارة وقد قال همّام بحجرین باب قتل الرجل بالمرأة حدثنا مُسدّد حدثنا یزید بن زُریع قال حدثنا سعید عن قتادة
عن انس بن مٰلك ان النبی صلی اللّٰه علیه وسلم قتل یهودیا بجاریة قتلها علی اوضاحٍ لها باب القصاص بین الرجال والنساء فی الجراحات
وقال اهل العلم یُقتَلُ الرجل بالمرأة ویُذکر عن عُمر تُقادُ المرأةُ من الرجل فی کل عَمدٍ یبلغ نفسه فما دونها من الجراح وبه قال عمر بن عبد العزیز
وابراهیم وابو الزناد عن اصحابه وجَرَحَتْ اختُ الرُّبَیِّعِ انسانا فقال النبی صلی اللّٰه علیه وسلم القصاصُ حدثنا عمرو بن علی قال حدثنا
یحیٰی قال حدثنا سفیٰن قال حدثنا موسی بن ابی عائشة عن عُبید اللّٰه بن عبد اللّٰه عن عائشة قالت لَدَدْنا النبیَّ صلی اللّٰه علیه وسلم فی مرضه
فقال لا تَلُدّونی فقلنا کراهیةُ المریض للدّواء فلما افاق قال لا یبقی احدٌ منکم الّا لُدَّ غیرُ العباس فانه لم یشهدکم باب من اخذ حقه
او اقتصّ دون السلطان حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب قال حدثنا ابو الزناد ان الاعرج حدّثه انه سمع ابا هریرة انه سمع رسول اللّٰه
صلی اللّٰه علیه وسلم یقول نحن الاٰخرون السابقون وباسناده لو اطّلع فی بیتك احدٌ ولم تأذن له خذفتَه بحصاةٍ ففقأتَ عینه ما کان علیك
من جُناح حدثنا مُسدّد قال حدثنا یحیٰی عن حُمید انّ رجلا اطّلع فی بیت النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فسدّد الیه النبیُّ صلی اللّٰه علیه وسلم
مِشْقَصًا فقلت من حدّثك قال انسُ بن مٰلك باب اذا مات فی الزحام او قُتِلَ حدثنی اسحٰق قال اخبرنا ابو اسامة قال هشام
اخبرنا عن ابیه عن عائشة قالت لما کان یوم اُحُدٍ هُزِمَ المشرکون فصاح ابلیسُ اَیْ عبادَ اللّٰه اُخراکم فرجعت اُولاهم فاجتلدت هی واُخراهم
فنظر حذیفة فاذا هو بابیه الیمان فقال اَیْ عبادَ اللّٰه ابی ابی قالت فواللّٰه ما احتجزوا حتی قتلوه قال حذیفة غفر اللّٰه لکم قال عروة فما زالت فی

ن ۱ حدثنا ن ۲ فاوْمأتْ ت ۳ ۲قال ن ۴ جرحت الربیع ن ۵ س ف ۲کتاب اللّٰه ن ۶ ذ ۲بن بحر ن ۷ للدواء ن ۸ ۲یقول د ۹ ۲یوم القیٰمة ز ق ت ۱۰ ذ حذفته ن ۱۱ ه فسدّد ن ۱۲ اخبرنا ن ۱۳ ثنا ن ۱۴ ۲بن منصور ن ۱۵ حدثنا ن ۱۶ ۲بن عروة

۱؎ قوله یا عباد اللّٰه الخطاب للمسلمین اراد ابلیس تغلیطهم لیقاتل المسلمون بعضهم بعضا ویحتمل ان یکون الخطاب للکافرین ای فاقتلوا اخراکم فرجعت اولاهم فتیا لدا ولی الکفار واخری المسلمین ص ۱۲۵۸ ۱۲ ک ۲؎ قوله غفر اللّٰه مطابقة الحدیث للترجمة تؤخذ من قوله غفر اللّٰه لکم لان معناه عفوت عنکم ای لان المسلمین کانوا قتلوا الیمان اباحذیفة خطأ یوم احد فعفی حذیفة عنهم بعد قتله ۱۲ ع ۳؎ قوله وما کان لمؤمن ان یقتل مؤمنا الا خطأ کذا لابی ذر و ابن عساکر وساق الباقون الاٰیة الی علیما حکیما ولم یذکر معظمهم فی هذا الباب حدیثا ۱۲ ف ۴؎ قوله الا خطأ ظاهره غیر مراد فانه لا یشرع له قتله خطأ ولا عمدا لکن تقدیره الا ان قتله خطأ وقال الاصمعی المعنی الا ان یقتله خطأ وهو استثناء منقطع ۱۲ ع ۵؎ قوله باب کذا لهم ولما النسفی فعطف بدون باب فقال بعد قوله خطأ الاٰیة واذا اقر الخ وذکر واکلهم حدیث انس رضی اللّٰه عنه فی قصة الیهودی والجاریة و یحتاج الی مناسبة للاٰیة فانه لا یظهر اصلا فالصواب صنیع الجماعة ۱۲ ف ۶؎ قوله اسحاق قال الغسانی لم اجده منسوبا عند احد ویشبه ان یکون ابن منصور وقیل لا یبعد ان یکون اسحٰق بن راهویه فانه کثیر الروایة عن حبان ۱۲ ع ۷؎ قوله فاعترف. فی التوضیح فیه حجة علی الکوفیین فی قولهم لا بد من الاقرار مرتین وهو خلاف الحدیث لانه لم یذکر فیه ان الیهودی اقر اکثر من مرة واحدة ولو کان فیه حد معلوم لبیّنه وبه قال مالك والشافعی انتهی قلت اشتراط الکوفیین مرتین فی الاقرار قیاس علی اشتراط الاربع فی الزناد مطلق الاعتراف لا ینحصر علی المرة ۱۲ ع ۸؎ قوله قتل الرجل. ای هذا باب فی بیان وجوب قتل الرجل بمقابلة قتل المرأة وهو قول فقهاء عامة الامصار وجماعة العلماء وشذ الحسن ورواه عن عطاء فقالا ان قتل اولیاء المرأة الرجل بها ادوا نصف الدیة وان قتل اولیاء الرجل المرأة به اخذوا من اولیائها نصف دیة الرجل وبه قال عثمان البتی وحجة الجماعة حدیث الباب اخرجه غیر مرة ۱۲ ع ۹؎ قوله فی الجراحات جمع جراحة ووجوب القصاص فی ذلك قول الثوری والاوزاعی ومالك والشافعی وقال ابو حنیفة لا قصاص بین الرجال والنساء فیما دون النفس فی الجراح لان المساواة یعتبر فی النفس دون الاطراف الا تری ان الید الصحیحة لا تقطع بید شلاء والنفس الصحیحة تؤخذ بالمریضة ۱۲ ع ۱۰؎ قوله ویذکر الخ. وصله سعید ابن منصور من طریق النخعی عن شریح قلت لم یصح سماع النخعی من شریح فلذلك ذکر البخاری اثر عمر بهذا بصیغة التمریض ۱۲ ع ۱۱؎ قوله جرحت اخت الربیع الخ. الربیع بضم الراء وفتح الباء الموحدة وتشدید الیاء اٰخر الحروف مصغر الربیع ضد الخریف بنت النضر بفتح النون وسکون الضاد المعجمة والصواب بنت النضر عمة انس رض وقال الکرمانی وصوابه حذف لفظ الاخت وهو الموافق لما مر فی ص ۶۴۳ سورة البقرة فی اٰیة کتب علیکم القصاص ان الربیع نفسها کسرت ثنیة جاریة الخ اللهم الا ان یقال هذه امرأة اخری لکنه لم ینقل عن احد انتهی قلت وقد ذکر جماعة انها قضیتان وقال النووی قال العلماء المعروف روایة البخاری ویحتمل ان یکون قضیتین وجزم ابن حزم انها قضیتان صحیحتان وقعتا لامرأة واحدة احداهما انها جرحت انسانا تقضی علیها بالضمان والاخری انها کسرت ثنیة جاریة فقضی علیها بالقصاص ۱۲ ع وبهذا یندفع کون الاثر مخالفا لمذهب الحنفیة ۱۲ ۱۲؎ قوله القصاص. بالنصب علی الاغراء وهو التحریض علی الاداء ای ادوه وفی روایة النسفی کتاب اللّٰه القصاص قیل الجراحة غیر مضبوطة. فلا یتصور التکافؤ واجیب قد تکون مضبوطة وجوز بعضهم القصاص علی وجه التحری ۱۲ ع ۱۳؎ قوله الا لُدّ بلفظ المجهول ای لا یبقی احد الا یلد قصاصا ومکافاة لفعلهم وقال الکرمانی یحتمل ان یکون ذلك عقوبة لهم بما نفتهم نهیه وقال الخطابی فیه حجة لمن رأی فی اللطمة ونحوها من الایلام والضرب القصاص علی جهة التحری وان لم یوقف علی حده لان اللدود یتعذر ضبطه وتقدیره علی حد لا یتجاوز ولا یوقف علیه بالتحری ۱۲ عینی ۱۴؎ قوله او اقتص دون السلطان. ای اذا وجب له علی احد قصاص فی نفس او طرف فهل یشترط ان یرفع امره الی الحاکم او یجوز ان یستوفیه دون الحاکم وهو المراد بالسلطان فی الترجمة قال ابن بطال اتفق ائمة الفتوی علی انه لا یجوز لاحد ان یقتص من حقه دون السلطان قال وانما اختلفوا فیمن اقام الحد علی عبده واما اخذ الحق فانه یجوز عندهم ان یاخذ حقه من المال خاصة اذا جحده ایاه ولا بینة له علیه ثم اجاب عن حدیث الباب بانه خرج مخرج التغلیظ والزجر عن الاطلاع علی عورات النساء ۱۲ ف ۱۵؎ قوله نحن الاٰخرون السابقون. فان قلت ما دخله فی الباب قلت یمکن ان یکون ابو هریرة سمع منه صلی اللّٰه علیه وسلم ذلك فی نسق واحد فحدث بهما جمیعا کما سمعهما او ان الراوی من ابی هریرة سمع منه احادیث اولها ذلك فذکرها علی الترتیب الذی سمعه منه اذا کان اول صحیفة ذلك فاستفتح بذکره ۱۲ ک ۱۶؎ قوله خذفته. بالخاء والذال المعجمتین وفی روایة ابی ذر والقابسی بالحاء المهملة والاول اوجه لانه ذکر الحصاة والرمی بالحصاة الخذف بالمعجمة وقال القرطبی الروایة بالمهملة خطأ لان فی نفس الخبر انه الرمی بالحصاة وهو بالمعجمة جزما وهذا الرمی انما یکون من الابهام والسبابة واما من السبابتین ۱۲ ع ۱۷؎ قوله فسدد الیه. بالسین المهملة وتشدید الدال الاولی ای صوب وفاعله النبی صلی اللّٰه علیه وسلم ومشقصا مفعوله وهو بکسر المیم وبالقاف والصاد المهملة النصل العریض او السهم الذی فیه ذلك وقال ابن التین رویناه شدد بالشین المعجمة ای اوثقه ۱۲ ع فان قلت هذا الحدیث لا یطابق الترجمة لانه صلی اللّٰه علیه وسلم هو الامام الاعظم فلا یدل علی جواز ذلك لاحاد الناس قلت حکم اقواله وافعاله عام متناول للامة الا ما دل دلیل علی تخصیصه به ۱۲ ک ۱۸؎ قوله اذا مات الخ اختلفوا فی حکم الترجمة فروی عن عمر وعلی رضی اللّٰه عنهما ان دیته تجب فی بیت المال وبه قال اسحٰق وقال الحسن البصری ان دیته تجب علی من حضر وقال الشافعی یقال لولیه ادع علی من شئت واحلف فان حلف استحق الدیة وان نکل حلف المدعی علیه علی النفی وسقطت المطالبة وقال مالك دمه هدر ۱۲ ع ؎ بفتح الیاء اٰخر الحروف وتخفیف المیم وبالنون ع فی القسطلانی بعد الالف نون مکسورة مصحح علیها فی الفرع وغیره وبفتحها مصحح علیها ایضا انتهی ۱۲ ع ؎ ای للجاریة ای سئل عنها وانما سئل عنها مع انه لا یثبت باقرارها شیئ لیعرف المتهم من غیره فیطالب لان اعترف ثبت علیه ۱۲ ع ؎ یعنی فی کل عضو من اعضائها عند قطعها من اعضاء الرجل فیه الخلاف مرقوم علی الحاشیة کذا فی العینی ۱۲ ؎ مطابقته للترجمة من حیث ان فیه قصاص الرجل من المرأة لان الذین لدوه علیه السلام کانوا رجالا ونساء بل اکثر البیت کانوا نساء ۱۲ ع ؎ مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فواللّٰه ما احتجزوا حتی قتلوه لانهم کانوا متزاحمین ۱۲ ع

حُذَیْفَةَ مِنْهُ بَقِیَّةٌ حَتّٰی لَحِقَ بِاللّٰهِ **بَابٌ** اِذَا قَتَلَ نَفْسَهُ خَطَأً فَلَا دِیَةَ لَهٗ **حَدَّثَنَا** ۶۸۹۱ الْمَکِّیُّ بْنُ اِبْرَاهِیْمَ قَالَ حَدَّثَنَا یَزِیْدُ بْنُ اَبِیْ عُبَیْدٍ عَنْ سَلَمَةَ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ اِلٰی خَیْبَرَ فَقَالَ رَجُلٌ مِّنْهُمْ اَسْمِعْنَا یَا عَامِرُ مِنْ هُنَیَّاتِكَ فَحَدَا بِهِمْ فَقَالَ النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ مَنِ السَّائِقُ قَالُوْا عَامِرٌ فَقَالَ رَحِمَهُ اللّٰهُ فَقَالُوْا یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ هَلَّا اَمْتَعْتَنَا بِهٖ فَاُصِیْبَ صَبِیْحَةَ لَیْلَتِهٖ فَقَالَ الْقَوْمُ حَبِطَ عَمَلُهٗ قَتَلَ نَفْسَهٗ فَلَمَّا رَجَعْتُ وَهُمْ یَتَحَدَّثُوْنَ اَنَّ عَامِرًا حَبِطَ عَمَلُهٗ فَجِئْتُ اِلَی النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ یَا نَبِیَّ اللّٰهِ فِدَاكَ اَبِیْ وَاُمِّیْ زَعَمُوْا اَنَّ عَامِرًا حَبِطَ عَمَلُهٗ فَقَالَ کَذَبَ مَنْ قَالَهَا اِنَّ لَهٗ لَاَجْرَیْنِ اثْنَیْنِ اِنَّهٗ لَجَاهِدٌ مُجَاهِدٌ وَاَیُّ قَتْلٍ یَزِیْدُهٗ عَلَیْهِ **بَابٌ** اِذَا عَضَّ رَجُلًا فَوَقَعَتْ ثَنَایَاهُ **حَدَّثَنَا** ۶۸۹۲ اٰدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ قَالَ سَمِعْتُ زُرَارَةَ بْنَ اَوْفٰی عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَیْنٍ اَنَّ رَجُلًا عَضَّ یَدَ رَجُلٍ فَنَزَعَ یَدَهٗ مِنْ فِیْهِ فَوَقَعَتْ ثَنِیَّتَاهُ فَاخْتَصَمُوْا اِلَی النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ یَعَضُّ اَحَدُکُمْ اَخَاهُ کَمَا یَعَضُّ الْفَحْلُ لَا دِیَةَ لَكَ **حَدَّثَنَا** ۶۸۹۳ اَبُوْ عَاصِمٍ عَنِ ابْنِ جُرَیْجٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ یَعْلٰی عَنْ اَبِیْهِ قَالَ خَرَجْتُ فِیْ غَزْوَةٍ فَعَضَّ رَجُلٌ فَانْتَزَعَ ثَنِیَّتَهٗ فَاَبْطَلَهَا النَّبِیُّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ **بَابٌ** السِّنُّ بِالسِّنِّ **حَدَّثَنَا** ۶۸۹۴ الْاَنْصَارِیُّ قَالَ حَدَّثَنَا حُمَیْدٌ عَنْ اَنَسٍ اَنَّ ابْنَةَ النَّضْرِ لَطَمَتْ جَارِیَةً فَکَسَرَتْ ثَنِیَّتَهَا فَاَتَوُا النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فَاَمَرَ بِالْقِصَاصِ **بَابٌ** دِیَةِ الْاَصَابِعِ **حَدَّثَنَا** ۶۸۹۵ اٰدَمُ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عِکْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هٰذِهٖ وَهٰذِهٖ سَوَاءٌ یَعْنِی الْخِنْصَرَ وَالْاِبْهَامَ **حَدَّثَنَا** ۶۸۹۶ مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ اَبِیْ عَدِیٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ عِکْرِمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِیَّ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ نَحْوَهٗ **بَابٌ** اِذَا اَصَابَ قَوْمٌ مِّنْ رَجُلٍ هَلْ یُعَاقَبُ اَوْ یُقْتَصُّ مِنْهُمْ کُلِّهِمْ وَقَالَ مُطَرِّفٌ عَنِ الشَّعْبِیِّ فِیْ رَجُلَیْنِ شَهِدَا عَلٰی رَجُلٍ اَنَّهٗ سَرَقَ فَقَطَعَهٗ عَلِیٌّ ثُمَّ جَاءَا بِاٰخَرَ قَالَا اَخْطَأْنَا فَاَبْطَلَ شَهَادَتَهُمَا وَاُخِذَا بِدِیَةِ الْاَوَّلِ وَقَالَ لَوْ عَلِمْتُ اَنَّکُمَا تَعَمَّدْتُّمَا لَقَطَعْتُکُمَا قَالَ اَبُوْ عَبْدِ اللّٰهِ وَقَالَ لِی ابْنُ بَشَّارٍ **حَدَّثَنَا** یَحْیٰی عَنْ عُبَیْدِ اللّٰهِ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ اَنَّ غُلَامًا قُتِلَ غِیْلَةً فَقَالَ عُمَرُ لَوِ اشْتَرَكَ فِیْهَا اَهْلُ صَنْعَاءَ لَقَتَلْتُهُمْ وَقَالَ مُغِیْرَةُ بْنُ حَکِیْمٍ عَنْ اَبِیْهِ اَنَّ اَرْبَعَةً

۱ خیر هُنَیْهَاتِكَ هُنَاتِكَ ۲ هل ۳ رسول الله ۴ یزیده ۵ قتیل تزید ۶ ید رجل ۷ فمه ۸ ثنایاه ۹ له ۱۰ غزاةٍ ۱۱ الی ۱۲ فقالا ۱۳ واُخِذا ۱۴ فیه

۱؎ قوله خطأ. انما قال خطأ لمحل الخلاف فیه قال ابن بطال قال الاوزاعی واحمد واسحٰق یجب دیته علی عاقلته فان عاش فهی له علیهم وان مات فلورثته وقال الجمهور منهم ربیعة ومالک والثوری وابوحنیفة والشافعی لاشیٔ فیه وحدیث الباب حجة لهم حیث لم یوجب الشارع لعامر بن الاکوع دیة علی عاقلته ولا علی غیرها ولو وجب علیها شیٔ لبینه لانه مکان یحتاج فیه الی البیان اذ لا یجوز تاخیر البیان عن وقت الحاجة والنظر یمنع ان یجب للمرء علی نفسه شیٔ بدلیل الاطراف فکذا الانفس واجمعوا انه اذا قطع طرفا من اطرافه عمدا او خطأ لا یجب فیه شیٔ ۱۲ ع **۲؎ قوله** انه لجاهد مجاهد. کلاهما اسم الفاعل الاول من جهد والثانی من جاهد ومعناه جاهد فی الخیر مجاهد فی سبیل الله وقال الکرمانی ویروی انه لجاهد بلفظ الماضی مجاهد بفتح المیم جمع مجهد یعنی حضر مواطن من الجهاد قوله وای قتل یزیده ای ای قتل یزیده الاجر علی اجره ویروی یزید بدون الهاء ای انه بلغ اولی الدرجات وفضل النهایة فی التوضیح وانما قالوا حبط عمله لقوله تعالی ولا تقتلوا انفسکم وهذا انما هو فیمن یتعمد قتل نفسه اذ الخطأ لا ینهی عنه احد وقال الداؤدی یحتمل ان یکون هذا قبل قوله تعالی وما کان لمؤمن ان یقتل مؤمنا الا خطأ ۱۲

۳؎ قوله قتل یزیده علیه لابی ذر عن الکشمیهنی بکسر الفوقیة وزیادة تحتیة ساکنة تزید علیه باسقاط الهاء من یزیده وللاصیلی وای قتیل یزیده ۱۲ قس مر الحدیث فی ص ۶۳۶ ج ۲ و فی ص ۴۳۵ ج ۲ **۴؎ قوله** اذا عض رجلا فوقعت ثنایاه العض هو القبض بالاسنان یقال عضه وعض به وعض علیه قوله فوقعت ثنایاه ای ثنایا العاض وهو جمع ثنیة وهو مقدم الاسنان وجواب اذا محذوف تقدیره هل یلزمه شیٔ ام لا واختلف العلماء فیه فقالت طائفة من عض ید رجل فانتزع المعضوض یده من فم العاض فقلع شیئا من اسنان العاض فلا شیٔ علیه فی السن روی هذا عن ابی بکر الصدیق رضی الله عنه وابن شریح وهو قول الکوفیین والشافعی قالوا ولو جرحه المعضوض فی موضع آخر فعلیه ضمانه وقال ابن ابی لیلی ومالک هو ضامن لدیة السن وقال عثمان البتی ان کان انتزعها من الم ووجع اصابه فلا شیٔ علیه وان انتزعها من غیر الم فعلیه الدیة وحدیث الباب حجة للاولین ۱۲ ع **۵؎ قوله** ثنیتاه. کذا فی روایة الاکثرین ثنیتاه بالتثنیة وفی روایة الکشمیهنی ثنایاه بصیغة الجمع ووقع فی روایة هشام عن قتادة فسقطت ثنیته بالافراد والتوفیق بین هذه الروایات ان الاثنین یطلق علیها صیغة الجمع وان روایة الافراد علی الجنس کذا قیل ولکن یعکر علیه روایة محمد بن علی فانتزع احدی ثنیتیه فعلی هذا یحمل علی التعدد ۱۲ ع **۶؎ قوله** فعض رجل فانتزع ثنیته کذا وقع ههنا عند البخاری باختصار الجمهور وقد بینه الاسمٰعیلی من طریق یحیی القطان عن ابن جریج ولفظه قاتل رجل آخر فعض یده فانتزع یده فاندرت ثنیته قوله فابطلها النبی صلی الله علیه وسلم ای حکم بان لا ضمان علی المعضوض ۱۲ ع — **۷؎ قوله** السن بالسن. قال ابن بطال اجمعوا علی قلع السن بالسن فی العمد واختلفوا فی سائر عظام الجسد فقال مالک فیها القود الا ما کان مجوفا او کان کالمامومة والمنقلة والهاشمة ففیها الدیة وقال الشافعی واللیث والحنفیة لا قصاص فی العظم غیر السن لان دون السن حائل من جلد ولحم وعصب یتعذر معه المماثلة وقال الطحاوی اتفقوا علی انه لا قصاص فی عظم الرأس فلیلتحق بها سائر العظام وقال بعضهم وتعقب بانه قیاس مع وجود النص فان فی حدیث الباب انها کسرت الثنیة فامرت بالقصاص مع ان الکسر لا یطرد فیها المماثلة قلت لا یرد ما ذکره لان مراده من قوله سائر العظام التی لا یتحقق فیها المماثلة ۱۲ ع **۸؎ قوله** فکسرت ثنیتها. فان قلت سبق آنفا فی الصفحة السابقة انها جرحت وقال هناک کسرت والجرح غیر الکسر قلت قال ابن حزم بالمهملة المفتوحة وسکون الزاء الانصاری ورد فی امر الربیع حدیثان مختلفان احدهما فی جراحة جرحتها والثانی فی ثنیة کسرتها فقضی صلی الله علیه وسلم بالقصاص فحلفت امها فی الجراحة بان لا یقتص منها وحلف اخوها فی الکسر لا یقتص منها ۱۲ ک ع **۹؎ قوله** سواء یعنی فی الدیة وکتب فی کتاب الدیات الذی کتبه سیدنا رسول الله صلی الله علیه وسلم لآل عمرو بن حزم انه قال فی الید خمسون من الابل فی کل اصبع عشر من الابل واجمع العلماء علی ان فی الید نصف الدیة واصابع الید والرجل سواء وعلی هذا ائمة الفتوی ولا فضل لبعض الاصابع علی بعض ۱۲ ع قال الخطابی هذا اصل فی کل جنایة لا تنضبط فانه اذا لم یمکن اعتباره من طریق المعنی یعتبر طریق الاسم کالاصابع والاسنان اذ معلوم ان للابهام من القوة والمنفعة والجمال ما لیس للخنصر ودیتهما سواء نظرا الی الاسم فقط ۱۲ ک **۱۰؎ قوله** حدثنا محمد بن بشار. الی آخر الحدیث وکان البخاری اتی بهذا الطریق الذی نزل عن الاول درجة لینص علی سماع ابن عباس من النبی صلی الله علیه وسلم ۱۲ ک **۱۱؎ قوله** اذا اصاب قوم من رجل. ای فجعوه وهل یعاقب بلفظ المجهول فان قلت ما مفعوله قلت هو من تنازع الفعلین فی لفظ کلهم فان قلت ما فائدة الجمع بین المعاقبة والاقتصاص قلت الغالب ان القصاص یستعمل فی الدم والمعاقبة المکافاة والمجازاة فیتناول مثل مجازاة اللد ونحوه فلعل غرضه التعمیم ولهذا فسرنا الاصابة بالتفجیع لیتناول الکل وانما خص الاقتصاص بالذکر رد المثل ما نقل عن ابن سیرین وانه قال فی رجل یقتله رجلان یقتل احدهما ویؤخذ الدیة من الآخر وعن الشعبی انهما یدفعان الی اولیاء ولیه فیقتل من شاء منهما او منهم ان کثروا ویعفو عن الآخر والآخرین ان کثروا وعن الظاهریة انه لا قود علیهما بل الواجب الدیة ۱۲ ک وهو خلاف ما اجمعت علیه الصحابة ومذهب جمهور العلماء ان جماعة اذا قتلوا واحدا قتلوا به اجمع ۱۲ کذا فی العینی. **۱۲؎ قوله** قالا اخطأنا. ای فی ذلک اذ هذا کان هو السارق لا ذلک فابطل شهادتهما اولا باعترافهما وثانیا لانهما صارا متهمین ۱۲ ک ع **۱۳؎ قوله** صنعاء. بالمد بلد بالیمن وذلک الغلام قتل بها وقتل عمر بقصاصه سبعة نفر وقال لو اشترک فیها وفی بعض الروایات لو تمالأ علیه اهل صنعاء لقتلتهم ۱۲ ک وهذا الاثر حجة للجمهور علی ان الجمع یقتل بواحد ۱۲ ع **۱۴؎ قوله** وقال مغیرة الخ هذا مختصر من الاثر الذی وصله عبدالله ابن وهب قال ابن وهب حدثنی جریر بن حازم ان المغیرة بن حکیم حدثه عن ابیه ان امرأة بصنعاء غاب عنها زوجها وترک فی حجرها ابنا له من غیرها غلاما یقال له اصیل فاتخذت المرأة بعد زوجها خلیلا فقالت له ان هذا الغلام یفضحنا فاقتله فابی فامتنعت منه مطاوعها فاجتمع علی قتل الغلام الرجل ورجل آخر والمرأة وخادمها فقتلوه ثم قطعوه اعضاء وجعلوه فی عکیة بفتح العین المهملة وسکون الیاء آخر الحروف وا... المفتوحة وهی وعاء من ادم فطرحوه فی رکیة بفتح الراء وکسر الکاف وتشدید الیاء آخر الحروف وهی البئر التی لم تطو فی ناحیة القریة لیس فیها ماء فذکر القصة وفیه فاخذ خلیلها فاعترف ثم اعترف الباقون فکتب امیرها یشانهم الی عمر فکتب عمر رضی الله عنه بقتلهم جمیعا وقال لو اشترک الخ ۱۲ کذا فی العینی والقسطلانی والعثمانی.

ـــہ بضم الهاء وفتح النون وتشدید الیاء آخر الحروف جمع هنیة وقد یبدل الیاء هاء فیقع هنیهة وتجمع علی... ـــہ واحتج بالآیة ووجه الدلالة منها ان شرع من قبلنا شرع لنا اذا ورد علی لسان نبینا صلی الله علیه وسلم بغیر انکار ویدل قوله تعالی السن بالسن علی اجراء القصاص فی العظم لان السن عظم الا ما اجمعوا علی ان لا قصاص فیه اما لخوف ذهاب النفس اما لعدم الاقتدار علی المماثلة ۱۲ ف مـ وکان هذا قبل احد لان انس بن النضر...

هذا الحدیث هو التاسع عشر من ثلاثیات الامام البخاری رحمه الله

قتلوا صبيًّا فقال عُمر مثله واقاد ابوبكر وابن الزُبير وعليٌّ وسُويد بن مُقرّن من لطمة واقاد عُمر من ضربة بالدِّرّة واقاد عليٌّ من ثلثة اسواط واقتصّ شريحٌ من سوط وخموشٍ حدثنا مُسدد قال حدثنا يحيى عن سفين قال حدثنا موسى بن ابی عائشة عن عُبيد الله بن عبد الله قال قالت عائشة لددنا النبيّ صلى الله عليه وسلم في مرضه وجعل يُشير الينا ان لا تلدّوني فقلنا كراهية المريض للدواء فلما افاق قال لم انهكم ان تلدّوني قال قلنا كراهية المريض للدواء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبقى منكم احدٌ الا لُدّ وانا انظر الا العباس فانه لم يشهدكم

باب القسامة

وقال الاشعث بن قيس قال لی النبیّ صلى الله عليه وسلم شاهداك او يمينه وقال ابن ابی مُليكة لم يُقِد بها معوية وكتب عمر بن عبد العزيز الی عدیّ بن ارطاة وكان امّره علی البصرة فی قتيلٍ وُجد عند بيت من بيوت السمّانين ان وجد اصحابه بيّنة والا فلا تظلم الناس فان هذا لا يُقضٰى فيه الی يوم القيمة حدثنا ابونُعيم قال حدثنا سعيد بن عُبيد عن بُشير بن يسار زعم ان رجلا من الانصار يقال له سهل بن ابی حثمة اخبره ان نفرا من قومه انطلقوا الی خيبر فتفرّقوا فيها ووجدوا احدهم قتيلا وقالوا للذين وجد فيهم قتلتم صاحبنا قالوا ما قتلنا ولا علمنا قاتلا فانطلقوا الی النبیّ صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله انطلقنا الی خيبر فوجدنا احدنا قتيلا فقال الكُبْرَ الكُبْرَ فقال لهم تأتون بالبيّنة علی من قتله قالوا ما لنا بيّنة قال فيحلفون قالوا لا نرضٰی بايمان اليهود فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يُطلّ دمه فوداه مائة من ابل الصدقة حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ابوبشر اسمٰعيل بن ابراهيم الاسدی قال حدثنا الحجاج بن ابی عثمٰن قال حدثنی ابورجاء من ال ابی قلابة قال حدثنا ابوقلابة ان عُمر بن عبد العزيز ابرز سريره يومًا للناس ثم اذن لهم فدخلوا فقال

له قولہ: ۱ خموش ۲ رسول الله ۳ بالدواء ۴ الهكن ۵ كراهية للدواء ۶ احد منكم ۷ فوجدوا ۸ للذی ۹ اقد ۱۰ رسول الله ۱۱ تأتونا ۱۲ يُبطل ۱۳ بمائة ۱۴ ثنی

ابوبكر ـ يروی عن ابی بكر الصديق رضی الله عنه انه لطم يوما رجلا لطمة ثم قال اقتص فعفا الرجل ۱۲ ک ـ

۲ قوله وعلی يروی عن علی رضی الله عنه انه جاءه رجل فساره فقال علی يا قنبر بفتح القاف والموحدة وسكون النون بينهما وبالراء اخرجه فاجلده ثم جاء المجلود فقال انه زاد ثلثة اسواط فقال علی ما يقول قال صدق يا امير المؤمنين قال خذ السوط واجلده ثلثة ۱۲ ک قال ابن القاسم يقاد من الضرب بالسوط وغيره الا اللطمة فی العين ففيها العقوبة خشية علی العين والمشهور عن مالك وهو قول الاكثرين لا قود فی اللطمة الا ان جرحت ففيها حكومة والسبب فيه تعذر المماثلة وان كانت اللطمة علی الحد ففيها القود وقالت طائفة لا قصاص فی اللطمة روی هذا عن الحسن وقتادة وهو قول مالك والكوفيين وقال الشافعی وقال ان جرح ففيه حكومة ۱۲ ع قال شارح التراجم اما القصاص من اللطمة والدرة والاسواط فليس من الترجمة لانه من شخص واحد قد يجاب عنه بانه اذا كان القود يؤخذ من هذه المحقرات فكيف لا يقاد من الجمع من الامور العظام كالقتل والقطع واشباه ذلك ۱۲ ک

۳ قوله باب القسامة. القسامة بفتح القاف وتخفيف السين المهملة مصدر قسم قسما وقسامة وفی بعض النسخ كتاب القسامة وقال الكرمانی هی مشتقة من القسم علی الدم او من قسمة اليمين انتهی يقال اقسمت اذا حلفت وسميت قسامة لان فيها اليمين والصحيح انها اسم للايمان وقال الازهری انها اسم لاولياء الذين يحلفون علی استحقاق دم المقتول وقال ابن سيدة القسامة الجماعة يقسمون علی الشیء او يشهدون به ويمين القسامة منسوبة اليهم ثم اطلقت علی الايمان نفسها ۱۲ ع اذا وجد القتيل فی محلة لا يعلم من قتله استحلف خمسون رجلا منهم ما قتلناه ولا علمنا له قاتلا ثم يقضی له بالدية وقال الشافعی اذا كان هناك لوث استحلف الاولياء خمسين يمينا ويقضی له بالدية علی المدعی عليه عمدا كان الدعوی او خطأ وقال مالك رحمه الله يقضی بالقود اذا كان الدعوی فی العمد وهو احد قولی الشافعی واللوث عنده ان يكون هناك علامة القتل علی واحد بعينه او ظاهر يشهد للمدعی من عداوة ظاهرة او شهادة عدل او جماعة غير عدول ان اهل المحلة قتلوه وان لم يكن الظاهر شاهدا له فمذهبه مثل مذهبنا غير انه لا يكرر اليمين بل يردها علی الولی وان حلفوا الادية عليهم للشافعی رحمه الله فی الهداية بيمين الولی قوله عليه الصلوة والسلام للاولياء فيقسم منكم خمسون انهم قتلوه ولنا قوله عليه الصلوة والسلام البينة علی المدعی واليمين علی من انكر ۱۲ اخ

۴ قوله شاهداك او يمينه النظر ان البخاری ذهب الی ترك القتل بالقسامة لانه صدر هذا الباب بحديث الاشعث بن قيس والحكم فيه مقصور علی البينة واليمين ۱۲ ع

۵ قوله الكبر الكبر بضم الكاف فيهما وبالنصب فيهما علی الاغراء وقال الكرمانی الكبر بضم الكاف مصدر او جمع الاكبر او مفرد بمعنی الاكبر يقال هو كبرهم ای اكبرهم ويروی الكبر بكسر الكاف وفتح الموحدة ای كبر السن ای قدموا الاكبر سنا فی الكلام وقصته ان اخا المقتول عبد الرحمن هو احدثهم وهو كان يتكلم فقال صلى الله عليه وسلم ليتكلم الاكبر فتكلما ابنا عمه محيصة وحويصة مصغران بالمهملات وسكون التحتانية وقيل بحركتها والتشديد فان قلت كان الكلام حقه لا حقهما لانه كان هو الوارث لا هما قلت امران يتكلم الاكبر ليفهم صورة القضية ثم بعد ذلك يتكلم المدعی او معناه ليكن الكبير وكيلا قال المهلب فی رواية سعيد بن عبيد اوهام حيث قال تأتون بالبينة علی من قتله لانه لم يتابع عليه الائمة الاثبات وهو منفرد به وحيث قال فيحلفون لانه اسقط بعض الحديث الذی يحفظه وهو فتحلفون وتستحقون دم صاحبكم قالوا لم نشهد قال فيحلفون وحيث قال من ابل الصدقة ولم يتابعوا عليه فان قلت كيف جاز من ابل الصدقة قلت قيل هو من المصالح العامة وجوز بعضهم صرف الزكوة اليها والاكثرون علی انه اشتراها من اهلها ثم دفعها اليهم وحاصله انه ودٰی صلى الله عليه وسلم كما هو رواية الائمة فيها بالمدعيين فلما نكلوا ردها علی المدعی عليهم فلم يرضوا بايمانهم عقله من عنده اصلاحا وجبرا لخاطرهم والا فاستحقاقهم لم يثبت قال بعضهم ما يعلم فی شیء من الاحكام من اضطراب ما فی هذه القصة فان الاٰثار فيها متضادة مع ان القصة واحدة ۱۲ ک

۶ قوله ان يطل. بضم اوله وفتح الطاء وتشديد اللام ای يهدر ۱۲ ف وفی بعضها ان يبطل بزيادة الموحدة بعد التحتية واكتفی الشيخ ابن حجر بالاول وقال ای يهدر دمه واكتفی القسطلانی بالثانی وفسره وكلاهما موجود فی عتيقة عندی لكن ضبط فيها يبطل من المجرد وفی القسطلانی من المزيد مضارع الطل ۱۲ خ ـ

۷ قوله ابرز سريره يوما للناس. ای اظهر سريره وهو ما جرت عادة الخلفاء بالاختصاص بالجلوس عليه والمراد انه اخرجه الی ظاهر الدار لا الی الشارع وكان ذلك زمن خلافته وهو بالشام قوله القسامة القود بها حق القسامة مبتدأ وقوله القود مبتدأ ثان وحق خبره والجملة خبر المبتدأ الاول ومعنی حق واجب قوله الخلفاء نحو معاوية بن ابی سفيان وعبد الله بن الزبير وعبد الملك بن مروان لانه نقل عنهم انهم كانوا يرون القود بالقسامة قوله نصبنی قال الكرمانی ای اجلسنی خلف سريره للافتاء ولاسماع العلم وقيل معناه ابرز نی لمناظرتهم لكونه خلف السرير فامره ان ينظر وهذا التفسير احسن قوله رؤس الاجناد بفتح الهمزة وسكون الجيم جمع جند وهو فی الاصل الانصار والاعوان ثم اشتهر فی المقاتلة وكان عمر رضی الله عنه قسم الشام اربعة امراء مع كل امير جند فكان كل من فلسطين ودمشق وحمص وقنسرين يسمی جندا باسم الجند الذی نزلوها وقيل كان الرابع الاردن وانما افردت قنسرين بعد ذلك قوله ارأيت ای اخبرنی قوله بدمشق ای كان بدمشق بكسر الدال وفتح الميم وسكون الشين المعجمة البلد المشهور بالشام ديار الانبياء قوله بحمص بكسر الحاء المهملة وسكون الميم بلد مشهور بالشام قوله شهدوا قال الشيخ ابو الحسن القابسی لم يمثل ابو قلابة بما شهر به لان الشهادة طريقها غير طريق اليمين وقال والعجب من عمر بن عبد العزيز علی مكانته من العلم كيف لا يعارض ابا قلابة فی قوله وليس ابو قلابة من فقهاء التابعين وهو عند الناس معدود فی البله وقال صاحب التوضيح ويدل علی صحة مقالة الشيخ ابی الحسن فی الفرق بين الشهادة واليمين انه صلى الله عليه وسلم عرض علی اولياء المقتول اليمين وعلم انهم لم يحضروا خيبر قوله بجريرة نفسه بفتح الجيم وهو الذنب والجناية ای قتل نفسا بما يجر الی نفسه من الذنب والجناية ای قتل ظلما فقتل قصاصا قوله فقتل علی صيغة المجهول ويروی بصيغة المعلوم ای قتله رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل هذا الحديث حجة علی ابی قلابة لانه اذا اثبت القسامة قتل قصاصا ايضا واجيب بانه ربما اجاب بانه بعد ثبوتها لا يستلزم القصاص لانتفاء الشرط قوله اوليس الهمزة للاستفهام والواو للعطف علی مقدر لائق بالمقام قوله فی السرق بفتح السين والراء مصدر سرق سرقا وقال الكرمانی السرق جمع سارق وبالكسر السرقة قوله سمر الاعين بالتشديد والتخفيف ومعناه كحلها بالمسامير قوله ثم نبذهم ای طرحهم قوله من عكل بضم العين المهملة وسكون الكاف وهی قبيلة فان قلت سبق فی الطهارة انهم من العرنيين قلت كان بعضهم من عكل وبعضهم من عرن وثبت كذلك فی بعض الطرق قوله ثمانية بالنصب بدل من نفر قوله فاستوخموا الارض ای لم يوافقهم وكرهوها واصله من الوخم بالخاء المعجمة يقال وخم الطعام اذا لم يستمرئه فهو وخيم قوله مع راعيه اسمه يسار ضد اليمين النوبی بضم النون وبالباء الموحدة ۱۲ ع

للعه هكذا وقع هنا فی نسخ العينی والكرمانی والعبارات التی قلت عنها علی الكتب بلفظ القصاص فی قصتی الكسر والجراحة وقد كتب فی الصفحة السابقة بلفظ الزمان فی قصة الجراحة بسبب متابعة المنقول عنها فعلی هذا المحل للعبارة التی وقعت بعد الحاشية ۱۲.

عه ای مثل قوله لو اشترك فيها اهل صنعاء لقتلتهم ۱۲ ع

عه جاء رجل الی شريح فقال اقدنی من جلوازك فسأله فقال ازدحموا عليك فضربته سوطا فاقاده منه قلت الجلواز بكسر الجيم وسكون اللام وآخره زاء هو الشرطی ۱۲ ع

عه قال الكرمانی حديث اللد وليس صريحا فی القصاص لاحتمال ان يكون عقوبة لهم حيث خالفوا امره صلى الله عليه وسلم ۱۲ ع.

ما تقولون فی القسامة قالوا نقول القسامة القود بها حق وقد اقادت بها الخلفاء قال لی ما تقول یا ابا قلابة ونصبنی للناس فقلت یا امیر المؤمنین عندك رؤس الاجناد واشراف العرب ارایت لو ان خمسین منهم شهدوا علی رجل محصن بدمشق انه قد زنی لم یروه اکنت ترجمه قال لا قلت ارایت لو ان خمسین منهم شهدوا علی رجل بحمص انه سرق اکنت تقطعه ولم یروه قال لا قلت فوالله ما قتل رسول الله صلی الله علیه وسلم احدا قط الا فی ثلث خصال رجل قتل بجریرة نفسه فقتل او رجل زنی بعد احصان او رجل حارب الله ورسوله وارتد عن الاسلام فقال القوم اولیس قد حدث انس بن مالك ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قطع فی السرق وسمر الاعین ثم نبذهم فی الشمس فقلت انا احدثکم حدیث انس حدثنی انس ان نفرا من عکل ثمانیة قدموا علی رسول الله صلی الله علیه وسلم فبایعوه علی الاسلام فاستوخموا الارض فسقمت اجسامهم فشکوا ذلك الی رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لهم افلا تخرجون مع راعینا فی ابله فتصیبون من البانها وابوالها قالوا بلی فخرجوا فشربوا من البانها وابوالها فصحوا فقتلوا راعی رسول الله صلی الله علیه وسلم و اطردوا النعم فبلغ ذلك رسول الله صلی الله علیه وسلم فارسل فی اثارهم فادرکوا فجیئ بهم فامر بهم فقطعت ایدیهم وارجلهم وسمرت اعینهم ثم نبذهم فی الشمس حتی ماتوا قلت وای شیئ اشد مما صنع هؤلاء ارتدوا عن الاسلام وقتلوا وسرقوا فقال عنبسة بن سعید والله ان سمعت کالیوم قط فقلت اترد علی حدیثی یا عنبسة فقال لا ولکن جئت بالحدیث علی وجهه والله لا یزال هذا الجند بخیر ما عاش هذا الشیخ بین اظهرهم قلت وقد کان فی هذا سنة من رسول الله صلی الله علیه وسلم دخل علیه نفر من الانصار فتحدثوا عنده فخرج رجل منهم بین ایدیهم فقتل فخرجوا بعده فاذا هم بصاحبهم یتشحط فی الدم فرجعوا الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقالوا یا رسول الله صاحبنا الذی کان یحدث معنا فخرج بین ایدینا فاذا نحن به یتشحط فی الدم فخرج رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال بمن تظنون او بمن ترون قتله فقالوا نری ان الیهود قتلته فارسل الی الیهود فدعاهم فقال ءانتم قتلتم هذا قالوا لا قال اترضون نفل خمسین من الیهود ما قتلوه فقالوا ما یبالون یقتلونا اجمعین ثم ینفلون قال افتستحقون الدیة بایمان خمسین منکم قالوا ما کنا لنحلف فوداه من عنده قلت وقد کانت هذیل خلعوا خلیعا لهم فی الجاهلیة فطرق اهل بیت من الیمن بالبطحاء فانتبه له رجل منهم فحذفه بالسیف فقتله فجاءت هذیل فاخذوا الیمانی فرفعوه الی عمر بالموسم وقالوا قتل صاحبنا فقال انهم قد خلعوه فقال یقسم خمسون من هذیل ما خلعوه قال فاقسم منهم تسعة واربعون رجلا وقدم رجل منهم من الشام فسألوه ان یقسم فافتدی یمینه منهم بالف درهم فادخلوا مکانه رجلا اخر فدفعه الی اخی المقتول فقرنت یده بیده قال فانطلقا والخمسون الذین اقسموا حتی اذا کانوا بنخلة اخذتهم السماء فدخلوا فی غار فی الجبل فانهجم الغار علی الخمسین الذین اقسموا فماتوا جمیعا وافلت القرینان فاتبعهما حجر فکسر رجل اخی المقتول فعاش حولا ثم مات قلت وقد کان عبد الملك بن مروان اقاد رجلا بالقسامة ثم ندم بعد ما صنع فامر بالخمسین الذین اقسموا فمحوا من الدیوان وسیرهم الی الشام

باب من اطلع فی بیت قوم ففقؤا عینه فلا دیة له **حدثنا** ابو النعمان قال حدثنا حماد عن عبید الله بن ابی بکر

قال ۲ و ۲ منهم ۳ قد ۲ حدثنی فقال افلا تخرجون ابوالها والبانها اطردوا سمرت سمر بصاحبه دمه یحدث تحدث قالوا قتله ینتفلون حلیفا فانتبه له فدفعوه قالوا فانطلقا فانهدم نفقئ ابو الیمان ۳ بن زید

۱ قوله فقال عنبسة. بفتح العین المهملة وسکون النون وفتح الباء الموحدة ثم بالسین المهملة ابن سعید الاموی اخو عمرو بن سعید واسم جده العاص بن سعید ابن العاص بن امیة وکان عنبسة من خیار اهل بیته قوله ان سمعت کالیوم قط کلمة ان بکسر الهمزة وسکون النون بمعنی ما النافیة ومفعول سمعت محذوف تقدیره ما سمعت قبل الیوم مثل ما سمعت منک الیوم قوله فقلت اترد علی القائل والو قلابة کانه فهم من کلام عنبسة انکار ما حدث به قوله وقد کان الی قوله فوداه من عنده من کلام ابی قلابة قوله فی هذا ای فی مثل هذا السنة وهی انه یحلف المدعی علیه اولا قوله یتشحط بالشین المعجمة وبالحاء فالطاء المهملة ای یضطرب قوله فخرج رسول الله صلی الله علیه وسلم لعله لما جاءه کان فی داخل بیته او فی المسجد فخرج الیهم فاجابهم قوله بمن تظنون او ترون بضم اوله شک من الراوی وهو بمعنی تظنون قوله نری ان الیهود قتلته بضم النون ای نظن ان الیهود قتلته قوله قتلته بتاء التانیث فی روایة المستملی وفی روایة غیره قتلت بدون الهاء قال بعضهم فی روایة المستملی قتلته بصیغة الجمع قلت هذا غلط فاحش لانه مفرد مؤنث ولا تصح ان تقول قتلته قوله نفل خمسین بالنون وسکون الفاء وفتحها وهو الحلف وقال ابن الاثیر یقال نفلته فنفل ای حلفته فحلف ونفل واستنفل اذا حلف واصل النفل النفی وسمیت الیمین فی القسامة نفلا لان القصاص ینفی بها ثم ینتفلون من باب الافتعال ای ثم یحلفون قوله حلیفا بالحاء المهملة وبالفاء هکذا روایة الکشمیهنی وفی روایة غیره خلیعا بالخاء المعجمة وبالعین المهملة علی وزن فعیل بفتح الفاء وکسر العین یقال الرجل قال له قومه ما انا منک ولا علینا وبالعکس وتخالع القوم اذا انقضوا الحلف فاذا فعلوا ذلک لم یطالبوا بجنایته فکانهم خلعوا الیمین التی کانوا لبسوها معه ومنه سمی الامیر خلیعا اذا عزل قوله فطرق لیلا بضم الطاء المهملة ای هجم علیهم لیلا قوله بالبطحاء ای ببطحاء مکة وهو وادیها الذی فیه حصاة اللین والبطحاء الحصی الصغار قوله فانتبه له ای للخلیع المذکور قوله بالموسم بکسر السین وهو الوقت الذی یجتمع فیه الحاج کل سنة کانه وسم بذلک الوسم وهو مفعل منه اسم للزمان لانه معلم لهم یقال وسمه یسمه وسما وسمة اذا اثر فیه بکی قوله والخمسون فان قلت هم تسعة واربعون قلت مثل هذا الاطلاق جائز من باب اطلاق الکل وارادة الجزء المراد خمسون تقریبا قوله بنخلة بفتح النون وسکون الخاء المعجمة موضع علی لیلة من مکة ولا ینصرف قوله فاخذتهم السماء ای المطر قوله فانهجم الغار ای سقط قوله فماتوا جمیعا لانهم حلفوا کاذبین قوله افلت القرینان هما اخو المقتول والرجل الذی اکمل الخمسین وهما اللذان قرنت ید احدهما بید الاخر وقوله افلت علی صیغة المجهول ای تخلص یقال افلت وتفلت وانفلت کلها بمعنی تخلص ۱۲ ع

۲ قوله ثم مات. غرضه من هذه القصة ان الحلف توجه اولا علی المدعی علیه لا علی المدعی کقصة النفر من الانصار ۱۲ ک

۳ قوله من الدیوان. بکسر الدال وفتحها وهو الدفتر الذی یکتب فیه اسماء الجیش واهل العطیة واول من دون الدیوان عمر رضی الله عنه وهو فارسی معرب ۱۲ ع

۴ قوله الی الشام. وفی روایة احمد بن حرب عند ابی نعیم فی مستخرجه من الشام بدل الی الشام فی الفتح وهذه اولی لان اقامة عبد الملک کانت بالشام ویحتمل ان یکون ذلک وقع بالعراق عند محاربة مصعب بن الزبیر ویکونوا من اهل العراق فنفاهم الی الشام انتهی وقد تعجب القابسی بالقاف والموحدة من عمر بن عبد العزیز کیف ابطل حکم القسامة الثابت بحکم رسول الله صلی الله علیه وسلم وعمل الخلفاء الراشدین بقول ابی قلابة وهو من جملة التابعین وقد سمع فی ذلک منه قولا مرسلا غیر مسند مع انه انقلبت علیه قصة الانصار الی قصة خیبر فرکب احدهما مع الاخری وکذا سمع حکایة مرسلة مع انها لا تعلق لها بالقسامة اذ الخلع لیس قسامة وکذا محو عبد الملک لا حجة فیه ۱۲ قس وهکذا فی العینی

۵ بضم الهاء وفتح الذال المعجمة وهی القبیلة المشهورة ینسبون الی هذیل بن مدرکة بن مضر وهی قصة موصولة بالسند المذکور الی ابی قلابة لکنها مرسلة لان ابا قلابة لم یدرک عمر رضی الله عنه ۱۲ ع . الیاس بن

ابن انس عن انس ان رجلا اطلع فی حجر فی بعض حجر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقام الیہ بمشقص او بمشاقص وجعل یختلہ لیطعنہ ۶۹۰۱ حدثنا قتیبۃ بن
سعید قال حدثنا لیث عن ابن شہاب ان سہل بن سعد الساعدی اخبرہ ان رجلا اطلع فی جحر فی باب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومع
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدری یحک بہ راسہ فلما راٰہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لو اعلم انک تنتظرنی لطعنت بہ فی عینک قال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما جعل الاذن من قبل البصر ۶۹۰۲ حدثنا علی بن عبد اللہ قال حدثنا سفین قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج
عن ابی ہریرۃ قال قال ابو القسم صلی اللہ علیہ وسلم لو ان امرأ اطلع علیک بغیر اذن فخذفتہ بحصاۃ ففقأت عینہ لم یکن علیک جناح باب
العاقلۃ ۶۹۰۳ حدثنا صدقۃ بن الفضل قال اخبرنا ابن عیینۃ قال حدثنا مطرف قال سمعت الشعبی قال سمعت ابا جحیفۃ قال سألت علیا ھل
عندکم شیء مالیس فی القراٰن وقال مرۃ مالیس عند الناس فقال والذی فلق الحب وبرأ النسمۃ ما عندنا الا ما فی القراٰن الا فہما یعطی رجل
فی کتابہ وما فی الصحیفۃ قلت وما فی الصحیفۃ قال العقل وفکاک الاسیر وان لا یقتل مسلم بکافر باب جنین المرأۃ ۶۹۰۴ حدثنا عبد اللہ بن یوسف
قال اخبرنا ملک ح وحدثنا اسمعیل قال حدثنی ملک عن ابن شہاب عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمن عن ابی ہریرۃ ان امرأتین من ھذیل رمت
احدٰھما الاخری فطرحت جنینہا فقضی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیہا بغرۃ عبد او امۃ ۶۹۰۵ حدثنا موسی بن اسمعیل قال حدثنا وھیب
قال حدثنا ھشام عن ابیہ عن المغیرۃ بن شعبۃ عن عمر انہ استشارھم فی املاص المرأۃ فقال المغیرۃ قضی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالغرۃ عبد
او امۃ فشہد محمد بن مسلمۃ انہ شہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم قضی بہ ۶۹۰۶ حدثنا عبید اللہ بن موسی عن ھشام عن ابیہ ان عمر نشد الناس من
سمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم قضی فی السقط فقال المغیرۃ انا سمعتہ قضی فیہ بغرۃ عبد او امۃ قال ائت من یشہد معک علی ھذا فقال محمد بن
مسلمۃ انا اشہد علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بمثل ھذا ۶۹۰۸ حدثنا محمد بن عبد اللہ قال حدثنا محمد بن سابق قال حدثنا زائدۃ قال حدثنا ھشام
ابن عروۃ عن ابیہ انہ سمع المغیرۃ بن شعبۃ یحدث عن عمر انہ استشارھم فی املاص المرأۃ مثلہ باب جنین المرأۃ وان العقل علی الوالد
وعصبۃ الوالد لا علی الولد ۶۹۰۹ حدثنا عبد اللہ بن یوسف قال حدثنا اللیث عن ابن شہاب عن سعید بن المسیب عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ

ن ۱ من | ن ۲ بمشاقص | ن ۳ عن | ن ۴ من جحر من باب | ن ۵ ان | ن ۶ تنظر | ن ۷ عینیک | ن ۸ النظر | ن ۹ مما | ن ۱۰ الحبۃ | ن ۱۱ فقضی و | ن ۱۲ وقال انت | ن ۱۳ بمن | ن ۱۴ ثنی | ن ۱۵ بمثلہ | ن ۱۶

بالف ممدودۃ ثم نون ساکنۃ ثم تاء مثناۃ من فوق بصیغۃ استفہام المخاطب علی ارادۃ الاستیناف ای انت

۱ے قولہ فی جحر۔ فی بعض حجر النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الکرمانی الجحر اولا النقبۃ وثانیاً جمع الحجرۃ قلت الحجر بالکسر الحائط والمعنی انہ اطلع من حائط فی بعض حجر النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہو بضم الحاء وفتح الجیم جمع حجرۃ الدار ع فعلی قول العینی لفظ الجحر اولا بتقدیم الحاء علی الجیم وعلی قول الکرمانی بتقدیم الجیم المضمومۃ علی الحاء ولا یناسب قول العینی الا روایۃ من جحر واللہ اعلم ۱۲ **۲ے** قولہ فقام الیہ بمشقص الخ۔ قیل لا یطابق الحدیث الترجمۃ لانہ لیس فیہ التصریح بان لا دیۃ واجیب بان فی بعض طرقہ التصریح بذلک وقد جرت عادتہ رحمہ اللہ بالاشارۃ الی ما ورد فیہ ۱۲ ع **۳ے** قولہ مدری۔ المدری بالمیم المکسورۃ واسکان المہملۃ وبالراء مقصورا منونا حدیدۃ یسوی بہا شعر الرأس وقیل ہو شبیہ بالمشط ۱۲ ک ع۔ **۴ے** قولہ تنتظرنی۔ ای تنظرنی یعنی ما طعنت لانی کنت مترددا بین نظرک ووقوفک غیر ناظر ۱۲ ع ک **۵ے** قولہ قبل البصر۔ بکسر القاف وفتح الباء الموحدۃ یعنی انما شرع الاستیذان من جہۃ البصر لئلا یطلع علی عورۃ اہلہا۔ ک ع والکلام فی مطابقۃ الترجمۃ مثل الکلام فی اول الحدیث ۱۲ ع **۶ے** قولہ فخذفتہ۔ بالخاء والذال المعجمتین ای رمیتہ بالحصاۃ لانہ لو رماہ بحجر فقتل او سہم مثلا تعلق بہ القصاص وفی وجہ للشافعیۃ لا ضمان مطلقا ولو لم یندفع الا بذلک جاز ۱۲ ع **۷ے** قولہ جناح۔ ای حرج واستدل بہ علی جواز فی من تجسس ولو لم یندفع بالشیء الخفیف جاز بالثقیل وانہ ان اصیبت نفسہ او بعضہ فہو ہدر وذہب المالکیۃ الی القصاص واعتلوا بان المعصیۃ لا تدفع بالمعصیۃ ورد بان الماذون فیہ اذا ثبت الاذن لا یسمی معصیۃ وہل یشترط الایذان قبل الرمی فیہ وجہان للشافعیۃ قیل یشترط کدفع القاتل واصحہما لا ۱۲ ع **۸ے** قولہ العاقلۃ۔ وہو جمع عاقل وہو دافع العقل وہو الدیۃ وسمیت الدیۃ عقلا تسمیۃ بالمصدر لان الابل کانت تعقل بفناء ولی القتیل ثم کثر الاستعمال حتی اطلق العقل علی الدیۃ ولو لم یکن ابلا وقیل اشتقاقہا من عقل یعقل اذا تحمل معناہ انہ تحمل الدیۃ علی القاتل وقیل من عقل یعقل اذا منع وذلک انہ کان فی الجاہلیۃ کل من قتل التجا الی قومہ لانہ یطلب لیقتل فیمنعون منہ القتل فسمیت عاقلۃ ای مانعۃ وقال ابن فارس عقلت القتیل ای اعطیت دیتہ وعقلت عنہ اذا لزمت دیتہ فادیتہا عنہ والعاقلۃ اہل الدیوان وہم اہل الرایات وہم الجیش الذین کتبت اسامیہم فی الدیوان وعند مالک والشافعی واحمد ہم اہل العشیرۃ وہی العصبات وعن بعض الشافعیۃ عاقلۃ الرجل من قبل الاب وہم عصبۃ وقال الکرمانی العاقلۃ اولیاء النکاح وقال اصحابنا وان لم یکن القاتل من اہل الدیوان فعاقلتہ اہل حرفتہ وان لم یکن فاہل محلتہ ۱۲ ع **۹ے** قولہ لیس فی القراٰن۔ ای مما کتبتموہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم سواء حفظتموہ اولا ولیس المراد تعمیم کل مکتوب ومضبوط لکثرۃ الثابت عن علی رضی اللہ عنہ من مرویہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مما لیس فی الصحیفۃ المذکورۃ ۱۲ عینی **۱۰ے** قولہ الا فہما یعطی استثناء منقطع ای لکن الفہم عندنا وقیل حرف العطف مقدر ای وفہم وقد مر فی کتاب العلم انہ قال لا الا کتاب اللہ او فہم اعطیہ رجل مسلم او ما فی ہذہ الصحیفۃ والفہم بالسکون والحرکۃ وہو ما یفہم من فحوی کلامہ ویستدرک من باطن معانیہ التی ہی غیر الظاہر من نصہ ویدخل فیہ جمیع وجوہ القیاس قال الخطابی قال الکرمانی مر فی کتاب الحج فی باب حرم المدینۃ ان فیہا ایضا المدینۃ حرم ما بین عائر الی کذا الحدیث واجاب بان عدم التعریض لیس تعرضا للعدم فلا منافاۃ ۱۲ ع۔ **۱۱ے** قولہ العقل۔ اراد بالعقل ما تحملہ العاقلۃ وذلک ان ظاہرہ یخالف الکتاب وہو ولا تزر وازرۃ وزر اخری وانما ہو توقیف من جہۃ السنۃ ارید بہ المعونۃ وقصد بہ المصلحۃ ولو اخذ قاتل الخطأ بالدیۃ لا وشک ان یاتی ذلک علی جمیع مالہ فیفتقر ولو ترک الدم بلا عوض لصار ہدرا ولم یکلف العاقلۃ منہ الا الشیء الیسیر وہو نصف دینار او ربع دینار وقد حقن الدم وکان فیہ اصلاح ذات البین ثم ان العصبۃ قد یرثون الذی یؤدون عنہ ای من لہ الغنم فعلیہ الغرم واما الفکاک فانہ نوع من المعونۃ زائد علی الحقوق الواجبۃ فی الاموال فالحق بالعقل لان سبیلہا واحد فی انقاذ النفس التی اشرفت علی الہلکۃ وتخلیصہا منہا واما لا یقتل مسلم بکافر فانما ادخلہ فیہا استثناء عن ظاہر القراٰن لان الکتاب یوجب القود علی کل قاتل حیث قال النفس بالنفس فخصت السنۃ نفس المسلم اذا قتل الکافر فلاجل ذلک قال تخرج ہذہ الخلال من الکتاب ای من ظاہرہ وان کانت علی وفاق حکمہ ومعناہ۔ کذا فی ک ۱۲ **۱۲ے** قولہ جنین المرأۃ۔ الجنین علی وزن فعیل حمل المرأۃ ما دام فی بطنہا سمی بذلک لاستتارہ فان خرج حیا فہو ولد وان خرج میتا فہو سقط سواء کان ذکرا او انثی ما لم یستہل صارخا ۱۲ ع **۱۳ے** قولہ بغرۃ۔ بضم الغین المعجمۃ وتشدید الراء قال ابن الاثیر الغرۃ العبد نفسہ او الامۃ واصل الغرۃ البیاض الذی یکون فی وجہ الفرس وکان ابو عمرو بن العلاء یقول الغرۃ عبد ابیض او امۃ بیضاء وسمی غرۃ لبیاضہ فلا یقبل فی الدیۃ عبد اسود ولا جاریۃ سوداء ولیس ذلک شرطا عند الفقہاء وانما الغرۃ عندہم ما بلغ ثمنہ نصف عشر الدیۃ من العبید والاماء قولہ عبد او امۃ قال الاسمٰعیلی رواہ العامۃ بالاضافۃ یعنی باضافۃ الغرۃ الی العبد وغیرہم بالتنوین قلت علی ہذا الوجہ یکون العبد بدلا من الغرۃ وحکی القاضی عیاض الاختلاف وقال التنوین اوجہ لانہ بیان الغرۃ ما ہی وقال الباجی یحتمل ان یکون او شکا من الراوی فی تلک الواقعۃ المخصوصۃ ویحتمل ان یکون للتنویع وہو الاظہر وقیل المرفوع من الحدیث قولہ بغرۃ اما قولہ عبد او امۃ فمن الراوی ثم ان الغرۃ انما تجب فی الجنین اذا سقط میتا ثم مات ففیہ الدیۃ کاملۃ ۱۲ کذا فی العینی **۱۴ے** قولہ لا علی الولد۔ قال ابن بطال یرید ان ولد المرأۃ اذا لم یکن من عصبتہا لا یعقل عنہا لان العقل علی العصبۃ دون ذوی الارحام ولذلک لا تعقل الاخوۃ من الام قال ومقتضی الخبر ان من یرثہا لا یعقل عنہا اذا لم یکن من عصبتہا ۱۲ ع

عہ ہذا صورۃ الارسال لان عروۃ لم یسمع عمر رضی اللہ عنہ لکن تبین من الروایۃ السابقۃ واللاحقۃ ان عروۃ حملہ عن المغیرۃ عن عمر رضی اللہ عنہما وان لم یصرح بہ فی ہذہ الروایۃ ۱۲ ع۔ **عہ** اشارۃ الی وجہ تخصیص کتابۃ ہذہ الخلال ۱۲۔ **لعہ** قولہ وان لا یقتل مسلم بکافر احتج بہ الشافعی واحمد واسحٰق وابو ثور علی ان المسلم لا یقتل بالکافر والیہ ذہب اہل الظاہر وقال ابن حزم فی المحلی فان قتل مسلم عاقل بالغ ذمیا او مستامنا عمدا او خطأ فلا قود ولا دیۃ ولا کفارۃ ولکن یؤدب ویسجن حتی یتوب وقال ابو حنیفۃ یقتل المسلم بالکافر الذمی وروی ذلک عن عمر وابن مسعود رضی اللہ عنہما واجابوا بان المراد لا یقتل بکافر غیر ذی عہد ۱۲ ع

ے ای عمر للمغیرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہما ۱۲ ع

م بیان سقط

صلی اللہ علیہ وسلم قضی فی جنین امرأۃ من بنی لحیان بغرۃ عبد او امۃ ثم ان المرأۃ التی قضی علیہا بالغرۃ توفیت فقضی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان میراثہا لبنیہا وزوجہا وان العقل علی عصبتہا حدثنا احمد بن صالح قال حدثنا ابن وہب قال اخبرنی یونس عن ابن شہاب عن ابن المسیب وابی سلمۃ بن عبد الرحمن ان اباہریرۃ قال اقتتلت امرأتان من ہذیل فرمت احدہما الاخری بحجر فقتلتہا وما فی بطنہا فاختصموا الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقضی ان دیۃ جنینہا غرۃ عبد او ولیدۃ وقضی دیۃ المرأۃ علی عاقلتہا باب من استعار عبدا او صبیا ویذکر ان ام سلمۃ بعثت الی معلم الکتاب ابعث الی غلمانا ینفشون صوفا ولا تبعث الی حرا حدثنی عمرو بن زرارۃ قال اخبرنا اسمعیل بن ابراہیم عن عبد العزیز عن انس بن ملک قال لما قدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ اخذ ابوطلحۃ بیدی فانطلق بی الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ ان انسا غلام کیس فلیخدمک قال فخدمتہ فی الحضر والسفر فواللہ ما قال لی لشیء صنعتہ لم صنعت ہذا ہکذا ولا لشیء لم اصنعہ لم لم تصنع ہذا ہکذا باب المعدن جبار والبئر جبار حدثنا عبد اللہ بن یوسف قال حدثنا اللیث قال حدثنی ابن شہاب عن سعید بن المسیب وابی سلمۃ بن عبد الرحمن عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال العجماء جرحہا جبار والبئر جبار والمعدن جبار وفی الرکاز الخمس باب العجماء جبار وقال ابن سیرین کانوا لا یضمنون من النفحۃ ویضمنون من رد العنان وقال حماد لا یضمن من النفحۃ الا ان ینخس انسان الدابۃ وقال شریح لا یضمن ما عاقبت ان یضربہا فتضرب برجلہا وقال الحکم وحماد اذا ساق المکاری حمارا علیہ امرأۃ فتخر لا شیء علیہ وقال الشعبی اذا ساق دابۃ فاتعبہا فہو ضامن لما اصابت وان کان خلفہا مترسلا لم یضمن حدثنا مسلم قال حدثنا شعبۃ عن محمد بن زیاد عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال العجماء عقلہا جبار والبئر جبار والمعدن جبار وفی الرکاز الخمس باب اثم من قتل ذمیا بغیر جرم حدثنا قیس بن حفص قال حدثنا عبد الواحد حدثنا الحسن حدثنا مجاہد عن عبد اللہ بن عمرو عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من قتل نفسا معاہدا لم یرح رائحۃ الجنۃ وان ریحہا توجد من مسیرۃ اربعین عاما باب لا یقتل المسلم بالکافر حدثنا صدقۃ بن الفضل قال اخبرنا ابن عیینۃ قال حدثنا مطرف قال سمعت الشعبی قال سمعت

ن۱ توفیت / حدثنا ن۲ نقتلتہا ن۳ ان ن۴ بدیۃ ن۵ استعان ن۶ سلیم ن۷ کتاب ن۸ ثنا ن۹ حدثنا ن۱۰ ۲ قال ن۱۱ ثنا ن۱۲ ۲ المکاری ن۱۳ فاتبعہا ن۱۴ ۲ قال ن۱۵ معاہد ن۱۶ لتوجد

ن۱۸ لعہ ۲ حدثنا احمد بن یونس حدثنا زہیر قال حدثنا مطرف ان عامرا حدثہم عن ابی جحیفۃ قال قلت لعلی ح وحدثنی صدقۃ بن الفضل ن۱۹ یحدث

ف۱ قولہ بنی لحیان۔ بکسر اللام وسکون الحاء المہملۃ والیاء آخر الحروف وہم بطن من ہذیل فلا منافاۃ بینہ وبین قولہ فیما تقدم انہما من ہذیل ۱۲ ع

ف۲ قولہ عصبتہا لیس فی الحدیث ہہنا ایجاب العقل علی الوالد فلا مطابقۃ واجیب بانہ ورد فی بعض طرق الحدیث لفظ الوالد وعادتہ انہ یترجم بمثل ہذا ۱۲ ع ف۳ قولہ عاقلتہا۔ العاقلۃ العصبۃ والاقارب من قبل الاب الذین یعطون دیۃ قتیل الخطأ وہی صفۃ جماعۃ اسم فاعل من العقل ۱۲ مجمع فان قلت این دلالتہ علی الترجمۃ قلت علم من الحدیث الاول حیث قال میراثہا لبنیہا والعقل علی عصبتہا ان العقل لیس علی الولد بحکم المقابلۃ واما الحدیث الثانی دل علی اکثرہا ۱۲ ک ف۴ قولہ من استعار۔ فی روایۃ الاکثرین استعان بالنون وفی روایۃ النسفی والاسمٰعیلی استعار بالراء من الاستعارۃ ووجہ ذکر ہذا الباب فی کتاب الدیات ہو انہ اذا ہلک العبد فی الاستعمال تجب الدیۃ واختلفوا فی دیۃ الصبی ۱۲ ع ف۵ قولہ ولا تبعث الی حرا۔ کذا للجمہور وذکر ابن بطال بلفظ الا بحرف الاستثناء وہو عکس معنی روایۃ الجماعۃ ۱۲ ف واشتراط ام سلمۃ ان لا یرسل الیہا حرا لان الجمہور یقولون بان من استعار صبیا حرا لم یبلغ او عبدا بغیر اذن مولاہ فہلکا فی ذلک العمل فہو ضامن لقیمۃ العبد واما دیۃ الصبی الحر فعلی عاقلتہ وقال الداؤدی یحمل فعل ام سلمۃ علی انہا اہم وقال الکرمانی ولعل غرضہا من منع بعث الحر اکرام الحر وایصال المؤمن لانہ علی تقدیر ہلاکہ فی ذلک العمل لا یضمنہ بخلاف العبد فان الضمان علیہا لو ہلک ۱۲ ع ف۶ قولہ فواللہ الخ فی الحدیث حسن خلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ لعلی خلق عظیم وغرضہ انہ لم یعترض علیہ لا فی فعل ولا فی ترک فان قلت کیف دل علی الترجمۃ قلت الخدمۃ مستلزمۃ للاستعانۃ او اعتمد علی ما فی سائر الروایات انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال التمس لی غلاما یخدمنی ۱۲ ک ف۷ قولہ العجماء الخ۔ جبار بضم وخفۃ الموحدۃ ہدر لا قود فیہ ولا دیۃ والعجماء البہیمۃ ای لیس علی صاحبہا بسبب جرحہا ضمان والمراد بالجرح الاتلاف سواء کان بجراحۃ او لا وفی اتلافہا تفاصیل مذکورۃ فی الفقہیات واما مسئلۃ البئر فیحتمل وجہین ما اذا حفر الرجل بئرا فی موضع جاز لہ الحفر فسقط فیہا احد وما اذا استاجر رجلا بان یحفر لہ بئرا فانہدمت علیہ مثلا وکذلک المعدن بان یقع فیہ احد او بان یکون اجیرا لہ فی عمل المعدن لا یکون علی مستاجرہ ضمان۔ ک واحتج بہ ابو حنیفۃ علی انہ لا ضمان فیما اتلفتہ البہائم مطلقا سواء فیہ الجرح وغیرہ وسواء فیہ اللیل والنہار وسواء کان معہا احد او لا الا ان یحملہا الذی معہا علی الاتلاف او غیرہ فحینئذ یضمن لوجود التعدی منہ ۱۲ ع ف۸ قولہ جرحہا قال القاضی انما عبر بالجرح لانہ الاغلب او ہو مثال منہ علی ما عداہ واما الروایۃ التی لم یذکر فیہا لفظ الجرح فمعناہ اتلاف العجماء بای وجہ کان بجرح او غیرہ قولہ جبار ای ہدر لا شیء فیہ ۱۲ ع ف۹ قولہ وفی الرکاز الخمس۔ بکسر الراء وہو ما وجد من دفن الجاہلیۃ مما یجب فیہ الزکوٰۃ من ذہب او فضۃ مقدار ما یجب فیہ الزکوٰۃ وہو النصاب فانہ یجب فیہ الخمس علی سبیل الزکوٰۃ الواجبۃ ثم قال شیخنا فی شرح الترمذی کذا ہذا عند جمہور العلماء وہو قول مالک والشافعی واحمد وفیہ حجۃ علی ابی حنیفۃ وغیرہ من العراقیین حیث قالوا الرکاز ہو المعدن وجعلوہما لفظین مترادفین وقد عطف الشارع احدہما علی الآخر وذکر لہذا حکما غیر الحکم الذی ذکرہ فی الاول انتہی قلت المعدن ہو الرکاز فلما اراد ان یذکر لہ حکما آخر ذکرہ بالاسم الآخر وہو الرکاز ولو قال وفیہ الخمس بدون ان یقول وفی الرکاز الخمس لحصل الالتباس باحتمال عود الضمیر الی البئر وقد اورد ابو عمر فی التمہید عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن عبد اللہ بن عمرو قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی کنز وجدہ رجل ان کنت وجدتہ فی قریۃ مسکونۃ او فی سبیل میتاء فعرفہ وان کنت وجدتہ فی قریۃ جاہلیۃ او فی قریۃ غیر مسکونۃ او فی غیر سبیل میتاء ففیہ وفی الرکاز الخمس وقال القاضی عیاض وعطف الرکاز علی الکنز دلیل علی ان الرکاز غیر الکنز وانہ المعدن کما یقولہ اہل العراق فہو حجۃ لمخالف الشافعی وقال الخطابی فی الرکاز وجہان فالمال الذی یوجد مدفونا لا یعلم لہ مالک رکاز وعروق الذہب والفضۃ رکاز قلت وقال صاحب الہدایۃ الرکاز یطلق علی المعدن وعلی المال المدفون وقال ابو عبید الہروی فی تفسیر الرکاز اختلف اہل العراق واہل الحجاز فقال اہل العراق ہی المعادن وقال اہل الحجاز ہی کنوز اہل الجاہلیۃ وکل یحتمل فی اللغۃ ۱۲ ع ف۱۰ قولہ قال شریح لا یضمن ما عاقبت۔ ای قال شریح بن الحارث الکندی القاضی المشہور قولہ لا یضمن یروی بالتذکیر والتانیث فالمعنی علی التذکیر لا یضمن ضارب الدابۃ ما دام فی معاقبتہا بالضرب وہی ایضا تضرب برجلہا علی سبیل العاقبۃ ای المکافاۃ منہ واما علی التانیث فقولہ لا تضمن ای الدابۃ باسناد الضمان الیہا مجازا والمراد ضاربہا قولہ ان یضربہا فیضرب برجلہا قال الکرمانی ان یضربہا فیضرب برجلہا کالتفسیر للمعاقبۃ وہو اما مجرور بجار مقدر ای بان یضربہا او مرفوع خبر مبتدأ محذوف ای وہو ان یضربہا الخ ۱۲ ع ف۱۱ قولہ اربعین عاما۔ وعند الاسمٰعیلی سبعین عاما وفی الاوسط للطبرانی من طریق محمد بن سیرین عن ابی ہریرۃ مائۃ عام وفی الطبرانی عن ابی بکرۃ خمس مائۃ عام وفی الفردوس من حدیث جابر بن سمرۃ الف عام وقال فی الفتح والذی یظہر لی فی الجمع ان الاربعین اقل ما یدرک بہ ریح الجنۃ فی الموقف والسبعین فوق ذلک او ذکرت للمبالغۃ والخمس مائۃ والالف اکثر من ذلک ویختلف ذلک باختلاف الاشخاص والاعمال فمن ادرکہ من المسافۃ البعدی افضل ممن ادرکہ من المسافۃ القربی وبین ذلک والحاصل ان ذلک یختلف باختلاف الاشخاص بتفاوت منازلہم ودرجاتہم وقال ابن العربی ریح الجنۃ لا تدرک بطبیعۃ ولا عادۃ وانما تدرک بما خلق اللہ من ادراکہ فتارۃ یدرکہ من شاء اللہ من مسیرۃ سبعین وتارۃ من مسیرۃ خمس مائۃ قس ویحتمل ایضا ان لا یکون العدد بخصوصہ مقصودا بل المقصود المبالغۃ والتکثیر فان قلت المؤمن لا یخلد فی النار قلت لم یجد اول ما یجد ہا سائر المسلمین الذین لم یقترفوا الکبائر او ہو وعید تغلیظا فان قلت الترجمۃ فی الذمی وہو کتابی عقد معہ عقد الجزیۃ قلت المعاہد ایضا ذمی باعتبار ان لہ ذمۃ المسلمین وفی عہدہم فالذمی اعم من ذلک کذا فی الکرمانی مع بعض تقدیم وتاخیر ۱۲

ع ای المقتولۃ علی عاقلۃ المرأۃ القاتلۃ المقضی علیہا بالغرۃ المتوفاۃ حتف انفہا ۱۲ ک ع بفتح الکاف وتشدید الیاء آخر الحروف المکسورۃ وبالسین المہملۃ ای ظریف وقیل ان العاقل والکیس خلاف الاحمق ۱۲ ع ع تانیث الاعجم وہی البہیمۃ وقال الترمذی فسر بعض اہل العلم قالوا العجماء الدابۃ المتفلتۃ من صاحبہا فما اصاب فی انفلاتہا فلا غرم علی صاحبہا انتہی ۱۲ ع لعہ بفتح النون وسکون الفاء والحاء المہملۃ وہی الضربۃ بالرجل یقال نفحت الدابۃ اذا ضربت برجلہا ۱۲ ع ع بکسر العین المہملۃ وتخفیف النون وہو ما یوضع فی فم الدابۃ لیصرفہا الراکب لما یختار ۱۲ ع ع التانیث ہو الظاہر لان التانیث باعتبار النفس والتذکیر باعتبار الشخص کما ہو روایۃ ایضا ویجوز فتح الہاء وکسرہا والمراد بہ من لہ عہد بالمسلمین سواء کان بعقد جزیۃ او ہدنۃ من سلطان او امان من مسلم ۱۲ ع لہ سقط لابی ذر من قولہ قال ابن عیینۃ الی ہہنا ۱۲ قس لعہ سقط من قولہ حدثنا احمد بن یونس الی قولہ قلت لعلی ولابی ذر کما فی الفرع ۱۲ قس عہ حاصلہ انہ اثبت للمعدن بخصوصہ حکما فنص علی خصوص اسمہ ثم اثبت لہ حکما آخر مع غیرہ فعبر بالاسم الذی یعمہما لیثبت فانہ علۃ الحکم اعنی وجوب الخمس بما یسمی رکازا فما کان من افرادہ وجب فیہ ولو فرض مجازا فی المعدن وجب علی قاعدتہم تعمیمہ لعدم ما یعارضہ ۱۲ فتح القدیر

ابا جحيفة قال سألت عليًّا هل عندكم شئ مما ليس فى القران قال العقل وفكاك الاسير وان لا يقتل مسلم بكافر **باب** اذا لطم المسلم يهوديًّا عند الغضب رواه ابو هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم **حدثنا** ابو نعيم قال حدثنا سفين عن عمرو بن يحيى عن ابيه عن ابى سعيد عن النبى صلى الله عليه وسلم قال لا تخيّروا بين الانبياء **حدثنا** محمد بن يوسف قال حدثنا سفين عن عمرو بن يحيى المازنى عن ابيه عن ابى سعيد الخدرى قال جاء رجل من اليهود الى النبى صلى الله عليه وسلم قد لُطم وجهه فقال يا محمد انّ رجلا من اصحابك من الانصار لطم فى وجهى قال ادعوه فدعوه قال لِمَ لطمت وجهه قال يا رسول الله انى مررت باليهود فسمعته يقول والذى اصطفى موسى على البشر قال فقلت أعلى محمد صلى الله عليه وسلم فاخذتنى غضبةٌ فلطمته قال لا تخيّروني من بين الانبياء فان الناس يصعقون يوم القيمة فاكون اول من يُفيق فاذا انا بموسى آخذٌ بقائمة من قوائم العرش فلا ادرى افاق قبلى ام جُزِىَ بصعقة الطُّور.

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب استتابة المعاندين والمرتدين وقتالهم ۞ اثم من اشرك بالله وعقوبته فى الدنيا والآخرة وقال الله تعالى انّ الشرك لظلم عظيم ولئن اشركت ليحبطنّ عملك ولتكوننّ من الخاسرين **حدثنا** قتيبة بن سعيد قال حدثنا جرير عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لما نزلت هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شقّ ذلك على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا اينا لم يلبس ايمانه بظلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ليس بذلك الا تسمعون الى قول لقمان انّ الشرك لظلم عظيم **حدثنا** مسدد قال حدثنا بشر بن المفضل قال حدثنا الجُرَيرى ح وحدثنا قيس بن حفص قال حدثنا اسمعيل بن ابراهيم قال اخبرنا سعيد الجُرَيرى قال حدثنا عبد الرحمن بن ابى بكرة عن ابيه قال قال النبى صلى الله عليه وسلم اكبر الكبائر الاشراك بالله وعقوق الوالدين وشهادة الزُّور وشهادة الزور ثلثا او قول الزور فما زال يكرّرها حتى قلنا ليته سكت **حدثنا** محمد بن الحسين بن ابراهيم قال حدثنا عبيد الله قال اخبرنا شيبان عن فراس عن الشعبى عن عبد الله بن عمرو قال جاء اعرابىٌّ الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما الكبائر قال الاشراك بالله قال ثمّ ماذا قال ثم عقوق الوالدين قال ثمّ ماذا قال ثم اليمين الغموس قلت وما اليمين الغموس قال الذى يقتطع مال امرئ مسلم هو فيها كاذب **حدثنا** خلّاد بن يحيى قال حدثنا سفين عن منصور والاعمش عن ابى وائل عن ابن مسعود قال قال رجل يا رسول الله انؤاخذ بما عملنا فى الجاهلية قال من احسن فى الاسلام لم يؤاخذ بما عمل فى الجاهلية ومن اساء فى الاسلام اخذ بالاول والآخر **باب** حكم المرتد و

ن۱ وقال ابن عيينة مرة ما ليس عند الناس فقال والذى فلق الحبة وبرء النسمة ما عندنا الا ما فى القران الا فهما يعطى رجل فى كتابه وما فى الصحيفة قلت وما فى الصحيفة ن۲ رسول الله ن۳ قد ن۴ فقال الطمت ن۵ فقال ن۶ قلت ن۷ فعلى ن۸ جوزى ن۹ كتاب المرتد بسم الله الرحمن الرحيم باب استتابة المرتدين والمعاندين وقتالهم واثم المرتدين وللمعاندين ن۱۰ باب ن۱۱ باب ن۱۲ واثم ن۱۳ وفى ن۱۴ عزوجل ن۱۵ النبى ن۱۶ بذلك ن۱۷ ثنى ن۱۸ ثنى ن۱۹ اخبرنا ن۲۰ ابن موسى ن۲۱ قال ثم ماذا قال ثم عقوق الوالدين

ف۱ قوله اذا لطم المسلم يهوديا. عند الغضب اى ماذا يكون حكمه ولم يذكره ولكن تقديره لم يجب عليه شئ لانه لم يذكر فى حديث الباب القصاص فلو كان قصاص لبينه وهو قول جماعة الفقهاء وفى التوضيح هذه مسئلة اجماعية لان الكوفيين لايرون القصاص فى اللطمة ولا الادب الا ان يجرحه ففيه الارش ۱۲ ع ف۲ قوله لاتخيروا الى آخره المطابقة بين الترجمة وبين هذا الحديث فى تمامه فانه اخرجه مختصرا وتمامه جاء رجل من اليهود فقال يا ابا القاسم ضرب وجهى رجل من اصحابك الحديث قال لاتخيروا بين الانبياء. عينى شرح البخارى ۱۲ ف۳ قوله لاتخيروا. اى لاتقولوا بعضهم خير من بعض فان قلت سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم افضلهم قال انا سيد ولد آدم قلت قال ذلك تواضعا وتقول قال ذلك قبل علمه بانه افضل وقيل معناه لاتخيروا بحيث يلزم نقص على الآخر او حيث يؤدى الى الخصومة ۱۲ ع. ف۴ قوله فلا ادرى افاق قبلى ام جزى بصعقة الطور. فان قلت مر فى كتاب الخصومات فى صفحة ۳۲۳ لا ادرى افاق قبلى او كان ممن استثنى الله اى فى قوله تعالى فصعق من فى السموات ومن فى الارض الا من شاء الله فما التلفيق بينهما قلت المستثنى قد يكون نفس موسى عليه وعلى نبينا الصلوة والسلام ونحوه او معناه لا ادرى اى هذه الثلثة الافاقة والاستثناء والمجازاة والله اعلم ۱۲ ك ف۵ ام جزى. بضم الجيم وكسر الزاء هذه رواية الكشميهنى وفى رواية غيره جوزى بالواو بعد الجيم قال بعضهم هو اولى قلت لم يقم دليل على الاولوية وقال الجوهرى جزيته بما صنع وجازيته بمعنى فلا تفاوت ۱۲ ع ف۶ قوله استتابة المرتدين والمعاندين. اى الجائرين عن القصد الباغين الذين يردون الحق مع العلم به ۱۲ ع ف۷ قوله لظلم عظيم الظلم وضع الشئ فى غير موضعه فالمشرك اصل من وضع الشئ فى غير موضعه لانه جعل من اخرجه من العدم الى الوجود مساويا الى غيره ورب النعمة الى غير المنعم بها والآية الثانية خوطب بها النبى صلى الله عليه وسلم لكن المراد غيره والاحباط المذكور مقيد بالموت على الشرك لقوله تعالى فيمت وهو كافر فاولئك حبطت اعمالهم ۱۲ ع ف۸ قوله يلبسوا ايمانهم بظلم فان قلت كيف يجتمع الايمان والشرك قلت كما اجتمع فى الذين قالوا هؤلاء الآلهة شفعاؤنا عند الله الكبير وآمنوا بالله واشركوا به ۱۲ ك ع ف۹ قوله ليس بذلك. اى بالظلم مطلقا بل المراد به ظلم عظيم بدل على التنوين وهو الشرك ۱۲ ك ع ف۱۰ قوله اكبر الكبائر الخ. مر ان القتل ايضا من اكبر الكبائر وكذا الزنا ونحوه قلت كان صلى الله عليه وسلم يتكلم فى كل مكان بمقتضى المقام وما يناسب لحال المكلفين الحاضرين لذلك المقام فربما كانوا وكان فيهم من يجترئ على العقوق او شهادة الزور فزجرهم بذلك ثم ان الله تعالى عظم امرهما بان جعل كلا منهما قرينا للاشراك قال تعالى وقضى ربك ان لاتعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا وقال فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور لما فيها من شائبة الاشراك مع انه صلى الله عليه وسلم لم يحصر فى هذه الثلث ۱۲ ك ف۱۱ قوله ليته سكت. فان قلت لم تمنوا سكوته وكلامه صلى الله عليه وسلم لا يمل عنه قلت ارادوا استراحته صلى الله عليه وسلم ۱۲ ك ع.

ف۱۲ قوله الاشراك بالله قيل هو مفرد فكيف طابق السؤال بلفظ الجمع واجيب بانه لما قال ثم ماذا صدق انه سائل عن اكثر من الواحد وقيل فيه مضاف مقدر تقديره ما اكبر الكبائر قيل قد تقدم فى اول كتاب الديات صفحة ۱۰۱۵ قريبا انه قال ثم ان تقتل ولدك خشية ان يطعم معك واجيب لعل حال ذلك السائل يقتضى تغليظا امر القتل والزجر عنه وحال هذا تغليظا امر العقوق ۱۲ ع ك ف۱۳ قوله الذى يقتطع الخ. اى ياخذ قطعة من ماله لنفسه وهو على سبيل المثال واما حقيقته فهى اليمين الكاذبة يتعمدها صاحبها عالما بان الامر بخلافه ۱۲ ع ك ف۱۴ قوله من احسن فى الاسلام. بان يستمر عليه ويترك المعاصى لم يؤاخذ بما عمل فى الجاهلية قال الله تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف اى من الكفر والمعاصى وبه استدل ابو حنيفة رحمه الله تعالى على ان المرتد اذا اسلم لم يلزمه قضاء العبادات المتروكة كذا فى القسطلانى ۱۲ عثمانى ف۱۵ قوله ومن اساء الخ الاساءة فى الاسلام الارتداد عن دينه قوله اخذ بالاول اى بما عمل فى الكفر قوله بالآخر اى بما عمل فى الاسلام قال الخطابى ظاهره خلاف ما اجتمع عليه الامة من ان الاسلام يجب ما قبله وقال تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف فتاويله انه يعتبر بما كان منه فى الكفر ويبكت به كانه يقال له اليس قد فعلت كيت وكيت وانت كافر فهلا منعك اسلامك من معاودة مثله اذا اسلمت ثم يعاقب على المعصية التى اكتسبها اى فى الاسلام وقال الكرمانى يحتمل ان يكون معنى اساء فى الاسلام ان لايكون صحيح الاسلام او لايكون ايمانه خالصا بان يكون منافقا ونحوه ۱۲ ع

ع ف كذا فى رواية الاكثرين بالنون وفى رواية الجرجانى بالهاء بدل النون ۱۲

ع ع ف فى رواية غير القابسى بعد قوله قتالهم باب اثم من اشرك بالله الخ ۱۲ قس وفى رواية القابسى بعد قوله وقتالهم واثم من اشرك ۱۲ ع س ف الواو لعطف آية على آية والتقدير وقال لئن اشركت لانه فى التلاوة بلا واو ۱۲ ف وسقط لابى ذر ۱۲ قس للع ف مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله ومن اساء فى الاسلام فان منهم من قال المراد بالاساءة فى الاسلام الارتداد فيدخل فى قوله اثم من اشرك ۱۲ ع ص ف الهمزة للاستفهام ونؤاخذ على صيغة المجهول من المؤاخذة ۱۲ ع ف قوله حكم المرتد والمرتدة. اى هل حكمها سواء ام لا ۱۲ ع لاتقتل المرتدة ولكن تحبس حتى تسلم وقال الشافعى تقتل لقوله عليه السلام من بدل دينه فاقتلوه ولان ردة الرجل مبيحة للقتل من حيث انه جناية متغلظة فيناط به عقوبة متغلظة وردة المرأة تشاركها فيه فتشاركها فى موجبها ولنا ان النبى صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل النساء ولان الاصل تاخير الاجزية الى دار الآخرة اذ تعجيلها يخل بمعنى الابتلاء وانما عدل عنه لدفع شر ناجز وهو الحراب ولا يتوجه ذلك من النساء لعدم صلاحية البنية بخلاف الرجال فصارت المرتدة كالاصلية ۱۲ هدايه

المرتدة وقال ابن عمر والزهري وابراهيم تقتل المرتدة واستتابتهم وقال الله كيف يهدى الله قوما كفروا بعد ايمانهم الى قوله
واولئك هم الضالون وقوله ان تطيعوا فريقا من الذين اوتوا الكتب يردوكم بعد ايمانكم كافرين وقال ان الذين امنوا ثم كفروا
ثم امنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم سبيلا وقال من يرتد منكم عن دينه فسوف ياتى الله بقوم يحبهم
ويحبونه وقال ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم ذلك بانهم استحبوا الحيوة الدنيا على الاخرة لا جرم
يقول حقا انهم في الاخرة الى قوله ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا وصبروا ان ربك من بعدها لغفور رحيم
وقال ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم ان استطاعوا ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر فاولئك حبطت اعمالهم
في الدنيا والاخرة واولئك اصحب النار هم فيها خلدون **حدثنا** ۶۹۲۲ ابو النعمن محمد بن الفضل قال حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن
عكرمة قال اتي علي بزنادقة فاحرقهم فبلغ ذلك ابن عباس فقال لو كنت انا لم احرقهم لنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تعذبوا بعذاب الله
ولقتلتهم لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من بدل دينه فاقتلوه **حدثنا** ۶۹۲۳ مسدد قال حدثنا يحيى عن قرة بن خلد قال حدثني حميد بن
هلال قال حدثنا ابو بردة عن ابي موسى قال اقبلت الى النبي صلى الله عليه وسلم ومعي رجلان من الاشعريين احدهما عن يميني والاخر عن
يساري ورسول الله صلى الله عليه وسلم يستاك فكلاهما سال فقال يا ابا موسى او قال يا عبد الله بن قيس قال قلت والذي بعثك بالحق ما اطلعاني
على ما في انفسهما وما شعرت انهما يطلبان العمل فكاني انظر الى سواكه تحت شفته قلصت فقال لن او لا نستعمل على عملنا من اراده ولكن اذهب
انت يا ابا موسى او يا عبد الله بن قيس الى اليمن ثم اتبعه معاذ بن جبل فلما قدم عليه القى له وسادة قال انزل واذا رجل عنده موثق قال ما هذا
قال كان يهوديا فاسلم ثم تهود قال اجلس قال لا اجلس حتى يقتل قضاء الله ورسوله ثلث مرات فامر به فقتل ثم تذاكرا قيام الليل فقال
احدهما اما انا فاقوم وانام وارجو في نومتي ما ارجو في قومتي **باب** قتل من ابى قبول الفرائض وما نسبوا الى الردة **حدثنا** ۶۹۲۴ يحيى بن بكير
قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان ابا هريرة قال لما توفي النبي صلى الله عليه وسلم
واستخلف ابو بكر وكفر من كفر من العرب قال عمر يا ابا بكر كيف تقاتل الناس وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى
يقولوا لا اله الا الله فمن قال لا اله الا الله عصم مني ماله ونفسه الا بحقه وحسابه على الله قال ابو بكر والله لاقاتلن من فرق بين الصلوة
والزكوة فان الزكوة حق المال والله لو منعوني عناقا كانوا يؤدونها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعها قال عمر فوالله ما هو الا

ن ۱ ۲ واستتابتهم ۲ واستتابتهما ن ۲ ۳ تعالى ن ۳ قال ن ۴ ۲ وشهدوا ان الرسول حق الى قوله غفور رحيم ان الذين كفروا الى اخرها ن ۵ تعالى يايها الذين امنوا ن ۶ ۲ الى سبيلا ن زيادة ۲ الاية
ن ۷ ۲ الى واولئك هم الخاسرون الى لغفور رحيم ن ۸ ۲ الى قوله واولئك اصحب النار هم فيها خلدون ن ۹ رسول الله ن ۱۰ ين ن ۱۱ ۲ فقد ن ۱۲

---

۱ قوله تقتل الخ ـ وروى ابو حنيفة رح عن عاصم عن ابي رزين عن ابن عباس لا تقتل النساء اذا هن ارتددن ۱۲ ع **۲ قوله** واستتابتهم كذا ذكرها هنا بعد ذكر الآثار المذكورة وفي رواية ابي ذر ذكره قبلها وفي رواية القابسي واستتابتهما بالتثنية على الاصل لان المذكور اثنان المرتد والمرتدة واما وجه الذكر بالجمع فقال بعضهم جمع على ارادة الجنس قلت هذا ليس بشيء بل هو على راى من يرى باطلاق الجمع على التثنية كما في قوله تعالى فقد صغت قلوبكما والمراد قلباكما ۱۲ ع **۳ قوله** كيف يهدى الله قوما الآية قد اخرج النسائي وصححه ابن حبان عن ابن عباس رضي الله عنهما كان رجل من الانصار اسلم ثم ارتد ثم ندم فارسل الى قومه فقالوا يا رسول الله هل له من توبة فنزلت كيف يهدى الله قوما الى قوله الا الذين تابوا ۱۲ ف **۴ قوله** ومن يرتد منكم عن دينه فسوف الآية قال محمد بن كعب القرظي نزلت في الولاة من قريش وقال الحسن البصري نزلت في اهل الردة ايام ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه قوله بقوم يحبهم ويحبونه قال الحسن هو والله ابو بكر واصحابه وقال ابو بكر بن ابي شيبة سمعت ابا بكر بن عياش يقول هم اهل القادسية وعن مجاهد هم قوم من سبا ۱۲ ع **۵ قوله** لا جرم ـ بمعنى حقا جرم فعل عند البصريين واسم عند الكوفيين ومعنى لا جرم لا بد ويدخل اللام في جوابه نحو لا جرم لاتينك فعلى قول البصريين لا رد لقول الكفار وجرم معناه كسب اى كسب كفرهم النار بينهم ۱۲ ع **۶ قوله** بزنادقة ـ جمع الزنديق قيل هو المبطن للكفر المظهر للاسلام كالمنافق وقيل قوم من الثنوية القائلين بالخالقين وقيل من لا دين له وقيل هو من يتبع كتاب زردشت المسمى بالزند وقيل الذين احرقهم على رضي الله عنه هم كانوا عبدة الاوثان وقال في كتاب التبصرة لان المظفر الاسفرائني هم طائفة من الروافض تدعى السبائية ادعوا ان عليا اله وكان رئيسهم عبد الله بن سبا بالمهملة والموحدة والخفيفة وكان اصله يهوديا ۱۲ ك والمراد به قوم ارتدوا عن الاسلام لما اورد ابو داؤد في كتابه ان عليا رضي الله عنه احرق ناسا ارتدوا عن الاسلام وقيل قوم من السبائية اصحاب عبد الله بن سبا اظهر الاسلام ابتغاء للفتنة وتضليلا للامة فسعى اولا في اثارة الفتنة على عثمان حتى جرى عليه ما جرى ثم انضم الى الشيعة فاخذ في تضليل جهالهم حتى اعتقدوا ان عليا رضي الله عنه هو المعبود فعلم بذلك على فاخذهم واستتابهم فلم يتوبوا فحفر لهم حفيرا واشعل النار فيها ثم امر بان يرمى بهم فيها ۱۲ مرقاة **۷ قوله** ثم اتبعه بسكون التاء المثناة من فوق قوله معاذ بن جبل بالنصب اى ثم اتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا موسى معاذ بن جبل اى بعثه بعده ويروى ثم اتبعه بتشديد التاء فعلى هذا يكون معاذ مرفوعا على الفاعلية وتقدم في المغازى بلفظ بعث النبي صلى الله عليه وسلم ابا موسى ومعاذا الى اليمن فقال يسرا ولا تنفرا ويحمل على انه اضاف معاذا الى ابي موسى بعد سبق ولايته لكن قبل توجهه ووصاه ۱۲ ع **۸ قوله** فلما قدم عليه ـ مضى في المغازى ان كلا منهما كان على عمله وان كلا منهما اذا صار في ارضه فقرب من صاحبه احدث به احداث في اخرى هناك فجعلا يتزاوران فزار معاذ ابا موسى ۱۲ ع **۹ قوله** القى له وسادة ـ بكسر الواو وهو المخدة وقال بعضهم معنى القى وسادة فرشها له قلت هذا غير صحيح والوسادة ليس مما يفرش وانما المعنى وضع الوسادة تحته ليجلس عليه وكانت عادتهم وضع الوسادة تحت من ارادوا اكرامه مبالغة فيه ۱۲ ع **۱۰ قوله** ثلاث مرات ـ اى كرر هذا الكلام ثلث مرات وفي رواية ابي داؤد واحمد كررا هذا القول ابو موسى يقول اجلس ومعاذ يقول لا اجلس فعلى هذا قوله ثلاث مرات من كلام الراوى لا من تتمة كلام معاذ ۱۲ ع **۱۱ قوله** كفر من كفر ـ قال الخطابي هذا الحديث مشكل لان اول القصة دل على كفرهم والتفريق بين الصلوة والزكوة يوجب ان يكونوا ثابتين على الدين مقيمين الصلوة ثم انهم كانوا متأولين في منع الزكوة بان الله قال خذ من اموالهم صدقة تطهرهم والتطهير معدوم في غيره صلى الله عليه وسلم وكذا صلوة غيره علينا ليست سكنا ومثل هذه الشبهة توجب الوقوف عن قتالهم والجواب ان المخالفين كانوا صنفين صنف ارتدوا كاصحاب مسيلمة وهم الذين عناهم بقوله كفر وصنف انكروا الزكوة فقط وهم اهل البغي فاضيف الاسم على الجملة الى الردة اذ كانت اعظم خطبا وفي الصنف الثاني عرض الخلاف ووقعت المناظرة فقال عمر بظاهر الكلام قبل ان ينظر في آخره وقال ابو بكر الزكوة حق المال اى هي داخلة تحت الاستثناء بقوله الا بحقه وقاسه على الصلوة لان قتال الممتنع عن الصلوة كان بالاجماع ولذلك رد المختلف الى المتفق مع ان هذه الرواية مختصرة من الروايات المصرحة بالزكوة فيها بقوله حتى يقيموا الصلوة ويؤتوا الزكوة واما التطهير والدعاء فان الفاعل قد ينال كل ثواب موعود كان في زمنه فانه باق غير منقطع ويستحب للامام ان يدعو للمصدق ويرجى ان يستجاب ۱۲ ك

ح يايها الذين آمنوا ان تطيعوا الآية نزلت في نفر من الاوس والخزرج كانوا جلوسا يتحدثون فمر بهم شماس بن قيس اليهودي فغاظه تالفهم فامر شابا من اليهود ان يجلس اليهم ويذكرهم يوم بعاث وينشدهم بعض ما قيل فيه وكان الظفر في ذلك اليوم للاوس ففعل فتنازع القوم وتفاخروا وتغاضبوا وقالوا السلاح السلاح واجتمع من القبيلتين خلق عظيم فتوجه اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه فقال اتدعون الجاهلية وانا بين اظهركم بعد اذ اكرمكم الله بالاسلام وقطع به عنكم امر الجاهلية والف بينكم فعلموا انها نزغة من الشيطان وكيد من عدوهم فالقوا السلاح واستغفروا وعانق بعضهم بعضا وانصرفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ۱۲ بيضاوي **ك** روى ابن ابي حاتم من طريق جابر عن عامر الشعبي عن علي رضي الله عنه انه قال يستتاب المرتد ثلاثا ثم تلى هذه الآية ان الذين آمنوا الآية ۱۲ ع **ل** اى حسناتهم في هذه الآية تقييد مطلق ما في قوله ومن يرتدد منكم عن دينه فسوف الآية اى شرط حبط الاعمال عند الارتداد ان يموت وهو كافر ۱۲ ع **ع** كان ذلك اجتهادا منه ورايا ومصلحة في زجرهم وزجر سائر المفسدين من ابناء جنسهم يدل على ذلك ما روى انه لما بلغه قول ابن عباس قال صدق ابن عباس ۱۲ لمعات **ع** لم اقف على اسم من بلغه وابن عباس رضي الله عنهما كان حينئذ اميرا على البصرة من قبل علي رضي الله عنه ۱۲ قس **س** فيه وجوب قتل المرتد وقد اجمعوا على قتله لكن اختلفوا في استتابته هل هي واجبة ام مستحبة وفي قدرها وفي قبول توبته وفي ان المرأة كالرجل في ذلك ام لا ۱۲ نووي **لع** مصدرية وقال الكرماني وتبعه

أن رأيت أن قد شرح الله صدر أبي بكر للقتال فعرفت أنه الحق **باب** إذا عرض الذمي وغيره بسب النبي صلى الله عليه وسلم ولم يصرح نحو قوله السام عليك **حدثنا** محمد بن مقاتل أبو الحسن قال أخبرنا عبد الله قال أخبرنا شعبة عن هشام بن زيد بن أنس بن مالك قال سمعت أنس بن مالك يقول مر يهودي برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال السام عليك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتدرون ما يقول قال السام عليك قالوا يا رسول الله ألا نقتله قال لا إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم **حدثنا** أبو نعيم عن ابن عيينة عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت استأذن رهط من اليهود على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا السام عليكم فقلت بل عليكم السام واللعنة فقال يا عائشة إن الله رفيق يحب الرفق في الأمر كله قلت أولم تسمع ما قالوا قال قلت وعليكم **حدثنا** مسدد قال حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان ومالك بن أنس قالا حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت ابن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن اليهود إذا سلموا على أحدكم إنما يقولون سام عليكم فقل عليك **باب** **حدثنا** عمر بن حفص قال حدثنا أبي قال حدثنا الأعمش قال حدثني شقيق قال قال عبد الله كأني أنظر إلى النبي صلى الله عليه وسلم يحكي نبيا من الأنبياء ضربه قومه فأدموه فهو يمسح الدم عن وجهه ويقول رب اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون **باب** قتل الخوارج والملحدين بعد إقامة الحجة عليهم وقول الله وما كان الله ليضل قوما بعد إذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون وكان ابن عمر يراهم شرار خلق الله وقال إنهم انطلقوا إلى آيات نزلت في الكفار فجعلوها على المؤمنين **حدثنا** عمر بن حفص بن غياث قال حدثنا أبي قال حدثنا الأعمش قال حدثنا خيثمة قال حدثنا سويد بن غفلة قال علي إذا حدثتكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا فوالله لأن أخر من السماء أحب إلي من أن أكذب عليه وإذا حدثتكم فيما بيني وبينكم فإن الحرب خدعة وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سيخرج قوم في آخر الزمان حداث الأسنان سفهاء الأحلام يقولون من خير قول البرية لا يجاوز إيمانهم حناجرهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية فأينما لقيتموهم فاقتلوهم فإن في قتلهم أجرا لمن قتلهم يوم القيامة **حدثنا** محمد بن المثنى قال حدثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى بن سعيد قال أخبرني محمد بن إبراهيم عن أبي سلمة وعطاء بن يسار أنهما أتيا أبا سعيد الخدري فسألاه عن الحرورية أسمعت النبي صلى الله عليه وسلم قال لا أدري ما الحرورية سمعت النبي صلى الله عليه وسلم

او عليكم ٢ اذا عليك / فانما عليك عليكم قتل ٢ عزوجل أحداث لا يكونا

سـ١ـه قوله فعرفت انه الحق ای بالدليل الذي اقامه الصديق وغيره اذ لا يجوز للمجتهد تقليد المجتهد ١٢ ك سـ٢ـه قوله عرض۔ بتشديد الراء من التعريض وهو خلاف التصريح وهو نوع من الكناية قوله او غيره ای غير الذمي نحو المعاهد ومن يظهر الاسلام قوله بسب النبي صلى الله عليه وسلم ای بتنقيصه ولكن لم يصرح بل بالتعريض نحو قوله السام بفتح السين المهملة وتخفيف اليم وهو الموت قيل ليس فيه تعريض السب واجيب بانه لم يرد به التعريض المصطلح وهو ان يستعمل لفظا في حقيقته يلوح به الى معنى آخر يقصده والظاهر ان البخاري يختار في هذا مذهب الكوفيين فان عندهم من سب النبي صلى الله عليه وسلم او عابه فان كان ذميا عزر ولا يقتل وهو قول الثوري ايضا وقال ابو حنيفة رضي الله عنه ان كان مسلما يصير مرتدا بذلك وان كان ذميا لا ينتقض عهده وقال الطحاوي وقول اليهودي لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم السام عليك لو كان مثل هذا الدعاء من مسلم لصار به مرتدا يقتل ولم يقتل الشارع القائل من اليهود لان ما هم عليه من الشرك اعظم من سبه فان قلت من اين يعلم ان البخاري يختار في هذا مذهب الكوفيين ولم يصرح بالجواب في الترجمة قلت عدم تصريحه يدل على ذلك اذ لو اختار غيره لصرح به ويؤيده ان حديث الباب لا يدل على قتل من سبه من اهل الذمة فانه عليه السلام لم يقتله فان قلت انما لم يقتله لمصلحة التاليف او لعدم قيام البينة بالتصريح قلت لم يقتلهم بما هو اعظم منه وهو الشرك كما ذكرناه على ان قوله السام عليك الدعاء بالموت والموت لا بد منه فان قلت قتل النبي صلى الله عليه وسلم كعب بن الاشرف فانه قال من لكعب فانه يؤذي الله ورسوله ووجه اليه من قتله غيلة قلت الجواب في هذا انه صلى الله عليه وسلم لم يقتله بمجرد سبه وانما كان معينا عليه ويجمع من يحاربه على انه لم يكن من اهل الذمة بل كان مشركا يحارب الله ورسوله صلى الله عليه وسلم ١٢ ع۔ سـ٣ـه قوله فقل عليك۔ ويروى عليكم قال الكرماني تو رقص المقام يقتضي ان يقال فليقل امرا غائبا واجاب بان قوله احدكم فيه معنى الخطاب لكل احد ١٢ ع سـ٤ـه قوله باب۔ ذكره بغير الترجمة على عادته في مثل هذا انه كالفصل لما قبله من الباب ولفظ باب محذوف عند ابن بطال والحق حديث ابن مسعود في الباب الذي قبله ١٢ ع سـ٥ـه قوله يحكي الخ۔ النبي صلى الله عليه وسلم هو الحاكي وهو المحكي عنه ويحتمل ان يكون هذا النبي هو نوح عليه السلام لان قومه كانوا يضربونه حتى يغشى عليه ثم يفيق فيقول اهد قومي فانهم لا يعلمون ووجه ذكر هذا الحديث ههنا من حيث انه ملحق بالباب المترجم الذي فيه ترك النبي صلى الله عليه وسلم قتل ذلك القائل السام عليه وكان هذا من رفقه وصبره على اذى الكفار ١٢ ع سـ٦ـه قوله قتال الخوارج۔ هم الذين خرجوا عن الدين وعلى علي بن ابي طالب رضي الله عنه وذلك انهم انكروا عليه التحكيم الذي كان بينه وبين معاوية رضي الله عنه وكانوا ثمانية آلاف وقيل اكثر من عشرة آلاف وفارقوه فارسل اليهم ان يحضروا فامتنعوا حتى يشهد على نفسه بالكفر لرضاه بالتحكيم واجمعوا على ان من لا يعتقد معتقدهم يكفر ويباح دمه وماله واهله وانتقلوا الى الفعل فكانوا يقتلون من يمر بهم من المسلمين فقتلوا عبد الله بن خباب بن الارت وبقروا بطن سريته فخرج علي رضي الله عنه عليهم فقتلهم بالنهروان فلم ينج منهم الا دون العشرة۔ قس قال الشهرستاني في الملل والنحل كل من خرج على الامام الحق فهو خارجي وقال الفقهاء الخوارج غير الباغية وهم الذين خالفوا الامام بتاويل باطل ظنا والخوارج خالفوا لا بتاويل او بتاويل باطل قطعا وقيل هم طائفة من المبتدعة لهم مقالات خاصة مثل تكفير العبد بالكبيرة وجواز كون الامام من غير قريش سموا به لخروجهم على الناس بمقالاتهم ١٢ ك سـ٧ـه قوله وما كان الله الآية۔ اشار بهذه الآية الكريمة الى ان قتل الخوارج والملحدين لا يجب الا بعد اقامة الحجة عليهم واظهار بطلان دلائلهم والدليل عليه هذه الآية لانها تدل على ان الله لا يواخذ عبادة حتى يبين لهم ما يتقون ما ياتون وما يذرون هكذا فسره الضحاك وقال مقاتل والكلبي لما انزل الله تعالى الفرائض فعمل بها الناس جاء ناسخها من القرآن وقد مات ناس وهم كانوا يعملون الامر الاول من القبلة والخمر واشباه ذلك فسألوا عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى وما كان الله الآية ١٢ ع سـ٨ـه قوله خدعة۔ بتثليث الخاء المعجمة والمعنى اذا حدثتكم عن النبي صلى الله عليه وسلم لا اكني ولا اعرض ولا اوري واذا حدثتكم عن غيره افعل هذه الاشياء لا اخدع بذلك من يحاربني فان الحرب ينقضي امره بخدعة واحد ١٢ ع سـ٩ـه قوله في آخر الزمان قيل هذا يخالف حديث ابي سعيد المذكور في الباب الذي بعده لان مقتضاه انهم خرجوا في خلافة علي رضي الله عنه وكذا اكثر الاحاديث الواردة في امرهم واجاب ابن التين بان المراد زمان الصحابة واعترض عليه بعضهم بقوله ان آخر زمان الصحابة على راس المائة وهم قد خرجوا قبل ذلك باكثر من سبعين سنة ثم اجاب بقوله ويمكن الجمع بان المراد آخر زمان خلافة النبوة فان في حديث سفينة المخرج في السنن وصحيح ابن حبان وغيره مرفوعا خلافة النبوة بعدي ثلثون سنة ثم يؤتي الله الملك من يشاء وكانت قصة الخوارج وقتلهم بالنهروان في اواخر خلافة علي رضي الله عنه سنة ثمان وثلاثين فكنون بعد النبي صلى الله عليه وسلم بدون الثلاثين بنحو سنتين انتهى قلت لا يرد السوال ان قلنا بتعدد خروج الخوارج وقد وقع خروجهم مرارا ١٢ ع۔ سـ١٠ـه قوله حداث۔ هو بضم المهملة وتشديد الدال جمع حدث بفتحتين وهو الصغير السن وقال ابن الاثير حداثة السن كناية عن الشباب واول العمر وقال ابن التين حداث بكسر المهملة وتخفيف الدال جمع حديث مثل كرام جمع كريم وكبار جمع كبير والحديث الجديد من كل شئ ويطلق على الصغير بهذا الاعتبار والمراد بالاسنان العمر يعني انهم شباب قوله سفهاء الاحلام يعني عقولهم ردية والاحلام جمع حلم بكسر الحاء وكانه من الحلم بمعنى الاناة والتثبت في الامور وذلك من شعار العقلاء واما بالضم فعبارة عما يراه النائم قوله يقولون من خير قول البرية قيل هذا مقلوب والمراد من قول خير البرية هو القرآن وقال الكرماني خير قول البرية اي خير اقوال الناس او خير من قول البرية وهو القرآن فعلى هذا ليس مقلوبا قوله لا يجاوز ايمانهم حناجرهم وفي رواية الكشميهني ولا يجوز والحناجر بالحاء المهملة اوله جمع حنجرة وهي الحلقوم او بلعوم وكله يطلق على مجرى النفس مما يلي الفم والمراد انهم يؤمنون بالنطق لا بالقلب قوله يمرقون من الدين من المروق وهو الخروج يقال مرق من الدين مروقا خرج ببدعته وضلاله ومرق السهم من الغرض اذا اصابه ثم نفذه ومنه قيل للمرق مرق لخروجه من اللحم قوله من الرمية بفتح الراء وكسر الميم وتشديد الياء آخر الحروف وهو الشئ الذي يرمى ويطلق على الصيد اذا رماها الرامي وقال الكرماني الرمية فعيلة من الرمي بمعنى المرمية اي الصيد مثلا فان قلت الفعيل بمعنى المفعول سوى فيه المذكر والمؤنث فلم ادخل التاء فيه قلت هي لنقل الوصفية الى الاسمية وقيل ذلك الاستواء اذا كان الموصوف مذكورا معه وقيل ذلك الدخول غالبا الذي لم يقع بعد نحو ذبيحتك للشاة التي لم تذبح واذا وقع عليها الفعل فهي ذبيح۔ كذا في العيني مر الحديث في ص٢٢٣ و ص٢٣٧ ١٢ سـ١١ـه قوله عن الحرورية۔ بفتح المهملة وضم الراء الاولى منسوبة الى حروراء قرية بالكوفة نسبة على غير قياس خرج منها نجدة بفتح النون وسكون الجيم والمهملة واصحابه على علي رضي الله عنه وخالفوه في مقالات علية وعصوه وحاربوه۔ ك الحروراء بالمد والقصر موضع قريب من الكوفة كان اول مجتمعهم وتحكيمهم فيها ١٢ ع سـ١٢ـه قوله لا ادري۔ فان قلت سيجئ حديث ابي سعيد ايضا في الباب الذي يلي الباب المذكور فيه واشهد ان عليا رضي الله عنه قتلهم وانا معه الحديث فهؤلاء الذين قتلهم هم الحرورية فكيف قال ههنا لا ادري قلت معنى قوله لا ادري انه لم يحفظ فيهم بطريق النص بلفظ الحرورية وانما وصف صفاتهم التي سمعها من النبي صلى الله عليه وسلم تدل وجودها في الحرورية على انهم هم ١٢ ع ص فان قلت الواو في وعليك يقتضي التشريك قلت معناه وعليك ما تستحقه من اللعنة والعذاب او ثمه مقدر اي وانا اقول عليك السام او الموت مشترك اي نحن وانتم كلنا نموت قاله الكرماني ١٢ عيني ع ص جمع ملحد هو العادل عن الحق المائل الى الباطل۔ ع قوله الملحدين بضم الميم وسكون اللام بعدها حاء فدال مهملتين ١٢ قس۔ ع ص بفتح الحاء المعجمة والمثلثة بينهما تحتية ساكنة هو ابن عبد الرحمن بن ابي سبرة بفتح المهملة وسكون الموحدة الجعفي لابيه ولجده صحبة ١٢ قس

يقول يخرج في هذه الامة ولم يقل منها قوم تحقرون صلاتكم مع صلاتهم يقرؤن القران لا يجاوز حلوقهم او حناجرهم يمرقون من الدين
مروق السهم من الرمية فينظر الرامي الى سهمه الى نصله الى رصافه فيتمارى في الفوقة هل علق بها من الدم شئ ٦٩٣٢ حدثنا يحيى بن سليمان حدثني
ابن وهب قال حدثني عمر ان اباه حدثه عن عبد الله بن عمر وذكر الحرورية فقال قال النبي صلى الله عليه وسلم يمرقون من الاسلام مروق السهم
من الرمية **باب** من ترك قتال الخوارج للتألف ولئلا ينفر الناس عنه ٦٩٣٣ حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام قال اخبرنا معمر عن الزهري
عن ابي سلمة عن ابي سعيد قال بينا النبي صلى الله عليه وسلم يقسم جاء عبد الله ذو الخويصرة التميمي فقال اعدل يا رسول الله قال ويلك ومن يعدل
اذا لم اعدل قال عمر بن الخطاب ائذن لي فاضرب عنقه قال دعه فان له اصحابا يحقر احدكم صلاته مع صلاته وصيامه مع صيامه يمرقون من
الدين كما يمرق السهم من الرمية ينظر في قذذه فلا يوجد فيه شئ ثم ينظر في نصله فلا يوجد فيه شئ ثم ينظر في رصافه فلا يوجد فيه شئ ثم ينظر
في نضيه فلا يوجد فيه شئ قد سبق الفرث والدم اٰيتهم رجل احدى يديه مثل ثدي المرأة او قال مثل البضعة تدردر يخرجون
على حين فرقة من الناس قال ابو سعيد اشهد سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم واشهد ان عليا قتلهم وانا معه جئ بالرجل على النعت الذي نعت
النبي صلى الله عليه وسلم قال فنزلت فيه ومنهم من يلمزك في الصدقات ٦٩٣٤ حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا الشيباني
قال حدثنا يسير بن عمرو قال قلت لسهل بن حنيف هل سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول في الخوارج شيئا قال سمعته يقول واهوى
بيده قبل العراق يخرج منه قوم يقرؤن القران لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الاسلام مروق السهم من الرمية **باب** قول النبي صلى الله
عليه وسلم لن تقوم الساعة حتى تقتتل فئتان دعواهما واحدة ٦٩٣٥ حدثنا علي قال حدثنا سفين قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تقتتل فئتان دعواهما واحدة **باب** ما جاء في المتأولين وقال الليث حدثني يونس
عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير ان المسور بن مخرمة وعبد الرحمن بن عبد القاري اخبراه انهما سمعا عمر بن الخطاب يقول سمعت هشام
ابن حكيم يقرأ سورة الفرقان في حيوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستمعت لقراءته فاذا هو يقرأها على حروف كثيرة لم يقرئنيها رسول الله صلى الله
عليه وسلم كذلك فكدت اساوره في الصلوة فانتظرته حتى سلم فلما سلم لببته بردائه او بردائي فقلت من اقرأك هذه السورة قال اقرأنيها رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقلت له كذبت فوالله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأني هذه السورة التي سمعتك تقرؤها فانطلقت اقوده الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله اني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على حروف لم تقرئنيها وانت اقرأتني سورة الفرقان قال فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ارسله يا عمر اقرأ يا هشام فقرأ عليه القراءة التي سمعته يقرؤها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا انزلت ثم قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اقرأ يا عمر فقرأت فقال هكذا انزلت ثم قال ان هذا القران انزل على سبعة احرف فاقرءوا ما تيسر منه حدثني اسحق بن

ن١ مروق ٢ فيتماروا ٣ ثنا ٤ منه ٥ فقال ٦ ويحك ٧ دعني اضرب ٨ لي ٩ الى ١٠ تدييه او ثديه ١١ ثدية ١٢ خير ١٣ فنزل ١٤ فيهم ١٥ لا ١٦ دعوتهما ١٧ قال ابو عبد الله ١٨ يقرؤها ١٩ قلت ٢٠ تقرءها ٢١ بسورة ٢٢ فقال ٢٣ ثنا

ـه١ قوله يقل منها. اى لم يقل النبي صلى الله عليه وسلم من هذه الامة بكلمة من فان قلت وقع في رواية الطبراني من وجه آخر عن ابي سعيد الخدري بلفظ من امتي ووقع في حديث مسلم عن ابي ذر سيكون بعدي من امتي قوم وله ايضا من طريق زيد بن وهب عن علي رضي الله عنه يخرج من امتي قلت المراد بالامة من حديث ابي سعيد امة الاجابة وفي رواية مسلم امة الدعوة واما حديث الطبراني ففيه ضعيف قال النووي فيه اشارة من ابي سعيد الى تكفير الخوارج وانهم من غير هذه الامة. ع استدل القاضي ابو بكر بن العربي لتكفيرهم بقوله في الحديث يمرقون الخ وبقوله اولئك هم شرار الخلق وقال الشيخ تقي الدين السبكي في فتاواه احتج من كفر الخوارج وغلاة الروافض بتكفيرهم اعلام الصحابة لتضمنه تكذيب النبي صلى الله عليه وسلم في شهادته لهم بالجنة قال وهذا عندي احتجاج صحيح وذهب اكثر اهل الاصول من اهل السنة الى ان الخوارج فساق وان حكم الاسلام يجري عليهم لتلفظهم بالشهادتين ومواظبتهم على اركان الاسلام وانما فسقوا بتكفيرهم المسلمين مستندين الى تاويل فاسد ١٢ قس ـه٢ قوله الى رصافه الرصاف بكسر الراء وبالصاد المهملة جمع الرصيفة وهي العصب الذي يكون فوق مدخل النصل يريد انهم لما تاولوا القرآن على غير الحق لم يحصل لهم بذلك اجر ولم يتعلقوا بسببه بالثواب لا اولا ولا وسطا ولا آخرا ١٢ ك ـه٣ من ترك. قال الداؤدي قوله من ترك ليس بشئ لانه لم يكن يومئذ هذا الاسم وانما سموا به لخروجهم على علي رضي الله عنه وقال المهلب التالف كان في اول الاسلام فاما اليوم فقد اعلا الله الاسلام وقال ابن بطال لا يجوز ترك قتال من خرج على الامة وشق عصاها واما ذو الخويصرة فانما ترك الشارع قتله لانه عذره في جهله واخبر انه من بين قوم يخرجون ويمرقون من الدين فاذا خرجوا وجب قتالهم ١٢ ع ـه٤ قوله قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه. قيل سبق في المغازي في باب ص٦٢٣ بعث علي رضي الله عنه الى اليمن ان القائل به خالد بن الوليد واجاب الكرماني بقوله لا محذور في صدور هذا القول منهما ١٢ ع ـه٥ قوله في نضيه. بفتح النون وكسر الضاد المعجمة وتشديد الياء آخر الحروف هو عود السهم بلا ملاحظة ان يكون نصل او ريش وفي التوضيح وحكى فيه كسر النون ١٢ ع ـه٦ قوله حين فرقة اى زمان افتراق الناس قال الداؤدي يعني ما كان يوم صفين وفي رواية الكشميهني على خير فرقة بالخاء المعجمة وآخره راء اى افضل طائفة في عصره وقال هم علي واصحابه رضي الله عنهم او خير القرون هم الصدر الاول عمدة القاري مر الحديث في ص٢٦٣٣ ١٢ ـه٧ قوله لا يجاوز تراقيهم جمع ترقوة بالفتح وهي العظم بين ثغرة النحر والعاتق وهما ترقوتان من الجانبين اى لا يرفعه الله ولا يقبله فكانه لم يتجاوزها وقيل اى لا يعملون بالقرآن فلا يثابون على قراءته فلا يحصل غير القول اى لا يفقهه قلوبهم ولا ينتفعون به اى لا يجاوز اثر قراءتهم من مخارج الحروف الى القلوب فلا يعتقدون فيها ولا يعملون بها ١٢ مجمع ـه٨ قوله يمرقون الخ اى يجوزونه ويخرقونه ويتعدونه كما يخرق السهم الشئ المرمي به ويخرج منه ١٢ مجمع ـه٩ قوله الرمية. هو الصيد الذي ترميه فتقصده وينفذ فيها سهمك

وقيل هي كل مرمية فعيلة بمعنى مفعولة يريد ان دخولهم في الدين ثم خروجهم منه ولم يتمسكوا منه بشئ كسهم دخل في الصيد ثم يخرج منه ولم يعلق به منه شئ من نحو الدم ويفرث لسرعة نفوذه ١٢ مجمع ـه١٠ قوله حتى تقتتل فئتان اى جماعتان وهما فئة علي بن ابي طالب رضي الله عنه ومعوية بن ابي سفيان رضي الله عنهما قوله دعواهما واحدة المراد بالدعوى الاسلام على القول الراجح وقيل المراد اعتقاد كل منهما انه على الحق وصاحبه على الباطل بحسب اجتهادهما وفيه معجزة للنبي صلى الله عليه وسلم وقال الداؤدي يأتان الفئتان هما ان شاء الله اصحاب الجمل ١٢ ع ـه١١ قوله لا تقوم الساعة الى آخر الحديث اورده ههنا للاشارة الى ما وقع في بعض طرقه كما عند الطبري من طريق ابي نضرة عن ابي سعيد رضي الله تعالى عنه نحو حديث الباب وزاد في آخره فبيناهم كذلك اذ مرقت مارقة يقتلها اولى الطائفتين بالحق فبذلك تظهر المناسبة لما قبله والله اعلم ١٢ ف ـه١٢ قوله في المتأولين. لا خلاف بين العلماء ان كل متاول معذور بتاويله غير ملوم فيه اذا كان تاويله ذلك سائغا في لسان العرب او كان له وجه في العلم الا يرى ان النبي عليه السلام لم يعنف عمر بن الخطاب رضي الله عنه في تلبيبه بردائه على ما يجئ الآن في حديثه وعذره في ذلك ١٢ ع ـه١٣ قوله اساوره بالسين المهملة اى اواثبه واحمل عليه واصله من السورة وهو البطش ١٢ ع ـه١٤ قوله لببته بردائه. لببته اذا جعلت في عنقه ثوبا او غيره وجررته به واخذت بتلبيب فلان اذا جمعت عليه ثوبه الذي لبسه وقبضت عليه تجره والتلبيب مجمع ما في موضع اللبب من ثياب الرجل ١٢ مجمع البحار ـه١٥ قوله على سبعة احرف. اى سبعة لغات هي افصح اللغات وقيل الحرف الاعراب يقال فلان يقرأ بحرف عاصم اى بالوجه الذي اختاره من الاعراب وقيل توسعة وتسهيل لم يقصد به الحصر في الجملة قالوا هذه القراءات السبعة ليس كل واحد منها واحدا من تلك السبعة بل يحتمل ان يكون كلها واحدا من اللغات السبعة. ع ك ومطابقة الحديث للترجمة من حيث انه صلى الله عليه وسلم لم يواخذ عمر بتكذيبه لهشام ولا بكونه لببه بردائه واراد الايقاع به بل صدق هشاما فيما نقله وعذر عمر في انكاره ١٢ قس

ـه في جل النسخ بل في كلها عبد الله بن ذي الخويصرة بزيادة الابن والمشهور في كتب اسماء الرجال هو ذو الخويصرة فقط وقد يقال اسمه حرقوص بضم المهملة وسكون الراء وبالقاف والمهملة ١٢ ك للعـه قيل لا مطابقة لان الحديث في ترك القتل والترجمة في القتال واجيب بان ترك القتال يوجد في ترك القتل من غير عكس ١٢ ع ـه يعني تضطرب اصله تتدردر فحذفت احدى التائين ١٢ ع ـه بفتح الثاء المثلثة تثنية ثدي ١٢ ع علـه ذهبا بعثه علي بن ابي طالب رضي الله عنه من اليمن سنة تسع وخص به اربعة انفس الاقرع بن حابس الحنظلي وعيينة بن حصن الفزاري وعلقمة بن علاثة العامري وزيد الخير الطائي ١٢ قس.

ابراهيم قال اخبرنا وكيع ح وحدثنى يحيى قال حدثنا وكيع عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لما نزلت هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شق ذلك على اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وقالوا اينا لم يظلم نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس كما تظنون انما هو كما قال لقمن لابنه يا بنى لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم ٦٩٢٨ حدثنا عبدان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر عن الزهرى قال اخبرنى محمود بن الربيع قال سمعت عتبان بن ملك قال غدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رجل اين ملك بن الدخشن فقال رجل منا ذلك منافق لا يحب الله ورسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا تقولوه يقول لا اله الا الله يبتغى بذلك وجه الله قال بلى قال فانه لا يوافى عبد يوم القيمة به الا حرم الله عليه النار ٦٩٢٩ حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا ابو عوانة عن حصين عن فلان قال تنازع ابو عبد الرحمن وحبان بن عطية فقال ابو عبد الرحمن لحبان لقد علمت الذى جرأ صاحبك على الدماء يعنى عليا قال ما هو لا ابا لك قال شئ سمعته يقوله قال ما هو قال بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم والزبير وابا مرثد وكلنا فارس فقال انطلقوا حتى تأتوا روضة حاج قال ابو سلمة هكذا قال ابو عوانة حاج فان فيها امرأة معها صحيفة من حاطب بن ابى بلتعة الى المشركين فأتونى بها فانطلقنا على افراسنا حتى ادركناها حيث قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم تسير على بعير لها وقد كان كتب الى اهل مكة بمسير رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم فقلنا اين الكتاب الذى معك قالت ما معى كتاب فانخنا بها بعيرها فابتغينا فى رحلها فما وجدنا شيئا فقال صاحباى ما نرى معها كتابا قال فقلت لقد علمنا ما كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم حلف على والذى يحلف به لتخرجن الكتاب او لاجردنك فاهوت الى حجزتها وهى محتجزة بكساء فاخرجت الصحيفة فاتوا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر يا رسول الله قد خان الله ورسوله والمؤمنين دعنى فاضرب عنقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا حاطب ما حملك على ما صنعت فقال يا رسول الله ما لى ان لا اكون مؤمنا بالله ورسوله ولكنى اردت ان تكون لى عند القوم يد يدفع بها عن اهلى ومالى وليس من اصحابك احد الا له هنالك من قومه من يدفع الله به عن اهله وماله قال صدق فلا تقولوا له الا خيرا قال فعاد عمر فقال يا رسول الله قد خان الله ورسوله والمؤمنين دعنى فلاضرب عنقه قال اوليس من اهل بدر وما يدريك لعل الله اطلع عليهم فقال اعملوا ما شئتم فقد وجبت لكم الجنة فاغرورقت عيناه فقال الله ورسوله اعلم قال ابو عبد الله خاخ اصح ولكن كذا قال ابو عوانة حاج وحاج تصحيف وهو موضع وهشيم يقول خاخ

ن ثنا سمع، ن يقول، ن الدخيشن، الدخشم، ذلك، النبى، لا تقولوه، الا تقولونه، قالوا، لن، حيان، بها، من، يقوله، قال، خاخ، حاج، النبى، صاحبى، قد علمتا، الى، بى، رسوله، الله، هناك، ولا، لا، فدعنى، هيثم، حاج

ـــــــــــ

ـه١ قوله لما نزلت الى آخر الحديث مطابقته للترجمة من حيث انه عليه السلام لم يؤاخذ الصحابة رضى الله عنهم بحملهم الظلم فى الآية على عمومه حتى يتناول كل معصية بل عذرهم لانه ظاهر فى التاويل ثم تبين لهم المراد بقوله ليس كما تظنون الخ ١٢ ع ـه٢ قوله الدخشن بضم الدال المهملة وسكون الخاء المعجمة وضم الشين المعجمة ثم نون وجاءت الدخشم ايضا بالميم موضع النون وقد يصغر ١٢ ع ـه٣ قوله الا تقولوه بتخفيف اللام بعد الهمزة المفتوحة والقول بمعنى الظن كثير انشد سيبويه اما الرحيل فدون بعد غد فمتى تقول الدار تجمعنا يعنى فمتى تظن الدار تجمعنا والبيت لعمرو بن ربيعة المخزومى وقيل مقتضى القياس تقولون بالنون واجيب بانه جائز تخفيفا قالوا وحذف نون الجمع بلا ناصب وجازم لغة فصيحة او خطاب لواحد والواو حدثت من اشباع الضمة ولابى ذر عن الكشميهنى الا تقولونه باثبات الهمزة قبل لا ونون الجمع ولابى ذر ايضا من الكشميهنى والمستملى وفى رواية السرخسى لا بلفظ النهى تقولوه بحذف النون قال فى الفتح الذى رأيته لا تقولوه بغير الف فى اوله وهو موجه وتفسير القول بالظن فيه نظر والذى يظهر انه بمعنى الرؤية او السماع انتهى ونقل فى التوضيح عن ابن بطال ان القول بمعنى الظن كثير بشرط كونه فى المخاطب وكونه مستقبلا ثم انشد البيت المذكور مضافا الى سيبويه والاصيل ما فى الفرع كاصله لا باثبات الهمزة وتشديد اللام وتقولوه بحذف النون ١٢ قس وكذا فى العينى ومناسبته من جهة انه صلى الله عليه وسلم لم يؤاخذ القائلين فى حق مالك بن الدخشن بما قالوا بل بين لهم ان اجراء احكام الاسلام على الظاهر دون ما فى الباطن ١٢ ف ـه٤ قوله فلان قال الكرمانى قيل هو سعد بن عبيدة بضم العين المهملة مصغرا ابو حمزة بالحاء المهملة وبالزاء ختن ابى عبد الرحمن عبد الله السلمى قلت وقع فلان ههنا مبهما وسمى فى رواية هشام فى الجهاد وعبد الله بن ادريس فى الاستيذان سعد بن عبيدة كان الكرمانى اطلع عليه فلهذا حكى قال قيل ١٢ ع ـه٥ قوله حبان بن عطية السلمى بكسر الحاء وتشديد الموحدة وعند ابى ذر بفتحها وهو وهم قس قال الغسانى فى بعضها بالتحتانية وهو وهم ١٢ قس ـه٦ علمت الذى وفى بعضها علمت من الذى ومر الحديث فى الجهاد فى باب اذا اضطر الرجل الى النظر فى شعور اهل الذمة وثمه ما الذى ولعل من استعمل مكان ما واريد به حاطب اى قصته فان قلت كيف جازت نسبة الجرأة على القتل الى على رضى الله عنه قلت غرضه انه لما كان جازما بانه من اهل الجنة عرف انه ان وقع خطأ فيما اجتهد فيه عفى عنه يوم القيمة قطعا ١٢ ك ـه٧ قوله لا ابا لك جوزوا هذا التركيب تشبيها بالمضاف والا فالقياس لا اب لك وهذا انما يستعمل دعامة للكلام لا يراد به حقيقة الدعاء عليه ١٢ ك ـه٨ قوله قال بعثنى كذا لهم وكان قال الثانية سقطت على عادتهم فى اسقاطها خطأ والاصل قال اى ابو عبد الرحمن قال اى على ١٢ ف ـه٩ قوله والزبير وابا مرثد بالنصب عطفا على ياء المتكلم لان محلها النصب وفى مثل هذا العطف خلاف بين البصريين والكوفيين قوله وابا مرثد بفتح الميم وسكون الراء وفتح الثاء المثلثة واسمه كناز بفتح الكاف وتشديد النون والزاء الغنوى بالغين المعجمة وتقدم فى غزوة الفتح فى ص ٦١٢ من طريق عبيد الله بن رافع عن على ذكر المقداد بدل ابى مرثد ومضى فى الجهاد فى باب اذا اضطر فى ص ٤٣٢ بعثنى والزبير وفى باب الجاسوس فى ص ٤٢٢ بعثنى انا والزبير والمقداد قال الكرمانى ذكر القليل لا ينفى الكثير ١٢ عينى ـه١٠ قوله روضة حاج بالحاء المهملة وبالجيم وهو موضع قريب من مكة قاله فى التوضيح وقال النووى هى بقرب المدينة وقال الواقدى هى بالقرب من ذى الحليفة وقيل بالقرب من المدينة نحو اثنى عشر ميلا قوله ابو سلمة هو موسى بن اسمعيل شيخ البخارى المذكور قوله هكذا قال ابو عوانة هو احد الرواة حاج بالحاء المهملة والجيم قال النووى قال فيه العلماء هو غلط من ابى عوانة وكانه انتسبه عليه مكان آخر يقال ذات حاج بالحاء المهملة والجيم وهو موضع بين المدينة والشام يسلكه الحاج وزعم السهيلى ان هشيما كان يقولها ايضا حاج بالحاء المهملة والجيم وهو وهم ايضا والاصح خاخ بمعجمتين ١٢ ع ـه١١ قوله امرأة اختلف هل كانت هذه المرأة مسلمة ام لا والاكثر على الثانى فقد عدت فيمن اهدر النبى صلى الله عليه وسلم دمهم يوم الفتح وكانت مغنية فاهدر دمها لانها كانت تغنى بهجائه وهجاء الصحابة ١٢ اسمها سارة على المشهور وكانت مولاة عمرو بن هاشم بن المطلب وقيل اسمها كنود وتكنى ام سارة سماها كنود البلاذرى وغيره وقالوا انها مزنية وذكروا ان المكتوب اليهم هم صفوان بن امية وسهيل بن عمرو وعكرمة بن ابى جهل ١٢ مقدمه ـه١٢ قوله فعاد عمر اى الى كلامه الاول فى حاطب وفيه اشكال حيث عاد الى كلامه الاول بعد ان صدق النبى صلى الله عليه وسلم حاطبا ونهى ان يقولوا له الا خيرا واجيب عنه بانه ظن ان صدقه فى عذره لا يدفع عنه ما وجب عليه من القتل ١٢ ف ع ـه١٣ قوله فلاضرب عنقه بالنصب وهو فى تاويل مصدر مجرور وهو خبر مبتدأ محذوف اى اتركنى فتركك للضرب وبالجزم والفاء زائدة على مذهب الاخفش واللام للامر ويجوز فتحها على لغة سليم بضم المهملة وتسكينها مع الفاء عند قريش وامر المتكلم نفسه باللام فصيح قليل الاستعمال ذكر ابن مالك مثله فى قوموا فلاصل لكم وبالرفع اى فوالله لاضرب ١٢ ك ـه١٤ قوله اعملوا ما شئتم فان قلت فلم حد مسطح بكسر الميم فى قصة الافك حد القذف قلت اتفقوا على ان المراد منه مغفورون من عقاب الآخرة واما عقوبات الدنيا من الحدود وغيرها فهم كغيرهم ١٢ ك

ـه قوله فاهوت الخ فان قلت مر فى باب الجاسوس فى ص ٤٢٢ انها اخرجت من عقاصها جمع العقيصة بالمهملتين والقاف اى من شعورها قلت لعلها اخرجتها من الحجزة اولا واخفتها فى الشعر ثم اضطرت الى الاخراج منها او بالعكس ١٢ ك ـه مطابقة الحديث للترجمة من حيث ان النبى صلى الله عليه وسلم عذره فى تاويله وشهد بصدقه ١٢ ع ـه ذكر ابن وهب عن عمر بن الخطاب وعلى وابن عباس انهم كانوا لا يرون طلاقه شيئا وذكره ابن المنذر عن ابن الزبير وابن عمر وعطاء وطاؤس والحسن وشريح والقاسم ومالك والاوزاعى والشافعى واحمد واسحق وابى ثور واجازت طائفة طلاقه روى ذلك عن الشعبى والنخعى وابى قلابة والزهرى وقتادة وهو قول الكوفيين ١٢ ع للعه بضم الهاء وفتح الشين المعجمة مصغرا ابن بشير الواسطى ١٢ ع ـه ورجح للاكثر بمعجمتين وقيل هو كقول ابى عوانة وبه جزم السهيلى ويؤيده ان البخارى اخرجه من طريقه فى الجهاد بغير بقوله روضة كذا وكذا فلو كان بالمعجمتين لما كنى عنه والله اعلم ١٢ ع

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب الاكراه باب قول الله الا من اكره وقلبه مطمئن بالايمان ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله الآية وقال الا ان تتقوا منهم تقاة وهى تقية وقال ان الذين توفهم الملئكة ظالمى انفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين فى الارض قالوا الم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها الى قوله عفوا غفورا وقال والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون الى قوله نصيرا قال ابو عبد الله فعذر الله المستضعفين الذين لا يمتنعون من ترك ما امر الله به والمكره لا يكون الا مستضعفا غير ممتنع من فعل ما امر به وقال الحسن التقية الى يوم القيمة وقال ابن عباس فيمن يكرهه اللصوص فيطلق ليس بشیء وبه قال ابن عمر وابن الزبير والشعبى والحسن وقال النبى صلى الله عليه وسلم الاعمال بالنية حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن خلد بن يزيد عن سعيد بن ابى هلال عن هلال بن اسامة ان اباسلمة بن عبد الرحمن اخبرهم عن ابى هريرة ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يدعو فى الصلوة اللهم انج عياش بن ابى ربيعة وسلمة بن هشام والوليد بن الوليد اللهم انج المستضعفين من المؤمنين اللهم اشدد وطأتك على مضر وابعث عليهم سنين كسنى يوسف باب من اختار الضرب والقتل والهوان على الكفر حدثنى محمد بن عبد الله بن حوشب الطائفى قال حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا ايوب عن ابى قلابة عن انس بن ملك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث من كن فيه وجد حلاوة الايمان ان يكون الله ورسوله احب اليه مما سواهما وان يحب المرء لا يحبه الا لله وان يكره ان يعود فى الكفر كما يكره ان يقذف فى النار حدثنا سعيد بن سليمن حدثنا عباد عن اسمعيل سمعت قيسا قال سمعت سعيد بن زيد يقول لقد رأيتنى وان عمر موثقى على الاسلام ولو انقض احد مما فعلتم بعثمن كان محقوقا ان ينقض حدثنا مسدد قال حدثنا يحيى عن اسمعيل قال حدثنا قيس عن خباب بن الارت قال شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بردة له فى ظل الكعبة فقلنا الا تستنصر الا تدعو لنا فقال قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له فى الارض فيجعل فيها فيجاء بالمنشار فيوضع على راسه فيجعل نصفين ويمشط بامشاط الحديد ما دون لحمه وعظمه فما يصده ذلك عن دينه والله ليتمن هذا الامر حتى يسير الراكب من صنعاء الى حضرموت لا يخاف الا الله والذئب على غنمه ولكنكم تستعجلون باب فى بيع المكره ونحوه فى الحق وغيره حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنى الليث عن سعيد المقبرى

ن ۱ ولهم عذاب عظيم ن ۲ وقال ن ۳ قال ن ۴ انقض ن ۵ ينقض ن ۶ لنا ن ۷ من ن ۸ ثنى

ف ۱ قوله الاكراه. بكسر الهمزة هو الزام الغير بما لا يريده وهو يختلف باختلاف المكره والمكره عليه والمكره به ۱۲ ع ف ۲ قوله الا من اكره وقلبه مطمئن بالايمان الخ. هذه الآية الكريمة فى سورة النحل اولها من كفر بالله من بعد ايمانه الا من اكره وقلبه الآية واختلف النحاة فى العامل فى قوله من كفر ومن شرح فقالت نحاة الكوفة جوابهما واحد هو قوله فعليهم غضب كقول القائل من يأتينا من يحسن نكرمه يعنى من يحسن ممن يأتينا نكرمه وقالت نحاة البصرة قوله من كفر مرفوع بالرد على الذين فى قوله تعالى انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله واولئك هم الكاذبون من كفر بالله الآية ثم استثنى الا من اكره الآية وقال ابن عباس نزلت هذه الآية فى عمار بن ياسر لان الكفار اخذوه وقالوا له اكفر بمحمد فطاوعهم على ذلك وقلبه كان مطمئنا بالايمان ثم جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكى فانزل الله هذه الآية قوله من شرح بالكفر صدرا اى طاب نفسه بذلك واتى به على اختيار وقبول ۱۲ عينى ف ۳ قوله قال ان الذين توفهم الملئكة ظالمى انفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين فى الارض. الى قوله عفوا غفورا وقال عز وجل والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم اهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا كذا فى رواية ابى ذر وهو صواب وانما اوردته باللفظ للتنبيه على ما وقع من الاختلاف عند الشروح. قس قوله ان الذين الآية روى ابن حاتم باسناده الى عكرمة عن ابن عباس قال كان قوم من اهل مكة اسلموا وكانوا يستخفون اسلامهم فاخرجهم المشركون يوم بدر معهم فاصيب بعضهم فقال المسلمون كان اصحابنا هؤلاء مسلمين واكرهوا فاستغفروا لهم فنزلت ان الذين توفاهم الآية ۱۲ ع ف ۴ قوله والمستضعفين. اولها ومالكم لا تقاتلون فى سبيل الله والمستضعفين الآية وتمامها يقولون ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم اهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا قوله فى سبيل الله اى فى الجهاد قوله والمستضعفين اى وفى المستضعفين اى فى استنقاذهم قوله من الرجال الخ كلمة من بيانية قوله من هذه القرية يعنى مكة ووصفها بقوله الظالم اهلها قوله وليا اى ناصرا ۱۲ عينى ف ۵ قوله غير ممتنع. غرضه ان المستضعف لا يقدر على الامتناع من الترك اى هو تارك لامر الله تعالى وهو معذور فكذلك المكره لا يقدر على الامتناع من الفعل فهو فاعل لامر المكره فهو معذور اى كلاهما عاجزان ۱۲ ک ف ۶ قوله ليس بشیء. وهذا كانه مبنى على ان الاكراه يتحقق من كل قادر عليه وهو قول الجمهور وقال ابو حنيفة لا اكراه الا من سلطان. ع امر السلطان اكراه وان لم يتوعده وامر غيره لا الا ان يعلم المامور بدلالة الحال انه لو لم يمتثل امر يقتله او يقطع يده او يضربه ضربا يخاف على نفسه او تلف عضوه وبه يفتى ۱۲ در مختار ف ۷ قوله الاعمال بالنية. هذا الحديث قد مضى فى اول الكتاب فى ص ۲ مطولا موصولا ثم وجه ايراد هذا الحديث ههنا الاشارة بالرد على من فرق فى الاكراه بين القول والفعل وهو مذهب الظاهرية فانهم فرقوا بينهما فقال ابن حزم الاكراه قسمان اكراه على كلام واكراه على فعل فالاول لا يجب به شیء كالكفر والقذف والاقرار بالنكاح والرجعة والطلاق والبيع والابتياع والنذر والايمان والعتق والهبة وغير ذلك والثانى على قسمين احدهما ما تبيحه الضرورة كاكل الميتة وشرب الخمر فهذا يبيحه الاكراه فمن اكره على شیء من ذلك فلا يلزمه شیء لانه اتى مباحا له اتيانه والآخر ما لا يبيحه كالقتل والجرح والضرب وافساد الاموال فهذا لا يبيحه الاكراه على شیء من ذلك لزمه ۱۲ عينى ف ۸ قوله وطأتك. الوطأة الدوس بالقدم وههنا مجاز عن الاخذ بالقهر والشدة قوله على مضر بضم الميم وفتح الضاد المعجمة غير منصرف ابو قريش ۱۲ ع ف ۹ قوله كسنى يوسف. اى المذكور فى قوله ثم ياتى من بعد ذلك سبع شداد اى سبع سنين فيها قحط. مجمع مضى الحديث فى ص ۱۲۰۹ ۱۲ ف ۱۰ قوله مما سواهما. قال الكرمانى قال صلى الله عليه وسلم لمن قال ومن عصاهما فقد غوى بئس الخطيب انت ثم اجاب بقوله ذم لان الخطبة ليست محل الاختصار فكان غير موافق لمقتضى المقام. ع مر الحديث فى ص ۱۲۶ ۱۲ ف ۱۱ قوله ان يعود. مطابقته للترجمة توخذ من آخر الحديث من حيث انه سوى بين كراهة الكفر وبين كراهة دخول النار والقتل والهوان اسهل عند المؤمن من دخول النار فيكون اسهل من الكفران اختار الاخذ بالشدة ۱۲ ع ف ۱۲ قوله موثقى. اسم فاعل من الايثاق وهو الاحكام واراد به يثبتنى على الاسلام واصل هذا من الوثاق وهو حبل او قيد يشد به الاسير والدابة ۱۲ عينى ف ۱۳ قوله ولو انقض احد. الانقضاض بالقاف الانصداع والانشقاق وفى بعضها بالفاء ۱۲ ک انقض الكسر قاموس من فصل الفاء. غرضه ان فى الزمان الاول كان المخالفون فى الدين يرغبون المسلمين على الخير وفى هذا الزمان الموافقون يعلمون الشر باصحابهم ويرغبون عليه ۱۲ مجمع يوضح هذا التقرير ما وقع فى الاسلام سعيد بن زيد من لفظ قيل ان يسلم عمر بعد قوله موثقى على الاسلام ۱۲ ف ۱۴ قوله مما فعلتم بعثمان. اى لسبب ما فعلتم بعثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه من المخالفة له والخروج عن طاعته وهو امير المؤمنين ثم حصرهم اياه ثم قتلهم ظلما وعدوانا ۱۲ ع فان قلت ما مناسبته للترجمة قلت فيه ان عثمان اختار القتل على الاتيان بما يرضى القتلة فاختياره على الكفر بالطريق الاولى ۱۲ ک ف ۱۵ قوله فقال قد كان من قبلكم. قال ابن بطال انما لم يجب النبى صلى الله عليه وسلم سوال خباب ومن معه بالدعاء على الكفار مع قوله تعالى ادعونى استجب لكم لانه علم انه قد سبق القدر بما جرى عليهم من البلوى ليوجروا عليها واما غير الانبياء عليهم السلام فواجب عليهم الدعاء عند كل نازلة لعدم اطلاعهم على ما اطلع عليه النبى صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم وليس فى الحديث تصريح بانه لم يدع لهم بل يحتمل انه قد دعا قلت هذا احتمال بعيد فانه لو كان دعا لهم لما قال قد كان من قبلكم الخ وقوله هذا تسلية لهم واشارة الى الصبر على ذلك لينقضى امر الله عز وجل ثم قال هذا القائل والى ذلك الاشارة يعنى الى ما قاله من الاحتمال بقوله ولكنكم تستعجلون قلت هذا لا يدل على انه دعا لهم بل هذا يدل على انهم لا يستعجلون فى اجابة الدعاء فى الدنيا على ان الظاهر منه ترك الاستعجال فى هذا الوقت ولو كان اجاب لهم فيما بعده ۱۲ ع ف ۱۶ قوله بالمنشار. بكسر الميم وسكون النون وهى الآلة التى ينشر بها الاخشاب وروى الميشار بكسر الميم وسكون الياء آخر الحروف من وشر الخشبة اذا نشرها غير مهموز وفيه لغة بالهمز من اشر الخشبة ۱۲ ع ف ۱۷ قوله وغيره. فان قلت بيع اليهود انما هو اكراه بحق فقوله وغيره لا محل له قلت اجيب بان المراد بالحق الجلاء وبغيره مثل الجنايات او الحق هو الماليات وغيره هو الجلاء ۱۲ ک وقال ابن المنير ويجاب بان مراده بالحق الدين وبغيره ما عداه مما يكون بيعه لازما لان اليهود اكرهوا على بيع اموالهم لا لدين عليهم قلت ويحتمل ان يكون المراد بقوله وغيره الدين فيكون من الخاص بعد العام فاذا صح البيع فى الصورة المذكورة وهو سبب غير مالى فالبيع فى الدين وهو سبب مالى اولى ۱۲ ف

ف اى تقية وكلاهما بمعنى واحد اشار اليه البخارى بقوله وهى تقية وهى الحذر من اظهار ما فى الضمير من العقيدة ونحوها عند الناس ۱۲ ع ف قال ابو داؤد باسناده الى سمرة بن جندب اما بعد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جامع المشرك وسكن معه فانه مثله ۱۲ ع ف المطابقة بين الحديث والترجمة من حيث انهم كانوا مكرهين على الاقامة مع المشركين لان المستضعف لا يكون الا مكرها كما مر ۱۲ قس ف بفتح الهمزة والراء وتشديد التاء المثناة من فوق ۱۲ ع ف بفتح المهملة وسكون المعجمة وفتح الراء والميم وبضم الميم ايضا بلد ايضا بها وهو كبعلبك فى الاعراب ۱۲ ع ک

ف اولها لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء من دون المؤمنين ۱۲ ومن يفعل ذلك فليس من الله فى شیء الا ان تتقوا الخ ۱۲ ع

عن ابيه عن ابي هريرة قال بينما نحن في المسجد اذ خرج الينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انطلقوا الى يهود فخرجنا معه حتى جئنا بيت المدراس فقام النبي صلى الله عليه وسلم فناداهم يا معشر يهود اسلموا تسلموا فقالوا قد بلغت يا ابا القٰسم فقال ذٰلك اريد ثم قالها الثانية فقالوا قد بلغت يا ابا القٰسم ثم قال الثالثة فقال اعلموا انما الارض لله ورسوله واني اريد ان اجليكم فمن وجد منكم بماله شيئا فليبعه والا فاعلموا انما الارض لله ورسوله باب لا يجوز نكاح المكره قال الله ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء الاية حدثنا يحيى بن قزعة قال حدثنا مالك عن عبد الرحمٰن بن القٰسم عن ابيه عن عبد الرحمٰن ومجمع ابني يزيد بن جارية الانصاري عن خنساء بنت خذام الانصارية ان اباها زوجها وهي ثيب فكرهت ذٰلك فاتت النبي صلى الله عليه وسلم فرد نكاحها حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفيٰن عن ابن جريج عن ابن ابي مليكة عن ابي عمرو عن عائشة قالت قلت يا رسول الله تستامر النساء في ابضاعهن قال نعم قلت فان البكر تستامر فتستحيي فتسكت قال سكاتها اذنها باب اذا اكره حتى وهب عبدا او باعه لم يجز وبه قال بعض الناس فان نذر المشتري فيه نذرا فهو جائز بزعمه وكذٰلك ان دبره حدثنا ابو النعمٰن قال حدثنا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر ان رجلا من الانصار دبر مملوكا له ولم يكن له مال غيره فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فقال من يشتريه مني فاشتراه نعيم بن النحام بثماني مائة درهم قال فسمعت جابرا يقول عبدا قبطيا مات عام اول باب من الاكراه كرها وكرها واحد حدثنا حسين بن منصور قال حدثنا اسباط بن محمد قال حدثنا الشيباني سليمٰن بن فيروز عن عكرمة عن ابن عباس قال الشيباني وحدثني عطاء ابو الحسن السوائي ولا اظنه الا ذكره عن ابن عباس يايها الذين امنوا لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها الاية قال كانوا اذا مات الرجل كان اولياؤه احق بامراته ان شاء بعضهم تزوجها وان شاؤا زوجوها وان شاؤا لم يزوجوها فهم احق بها من اهلها فنزلت هٰذه الاية في ذٰلك باب اذا استكرهت المراة على الزنى فلا حد عليها لقوله ومن يكرههن فان الله من بعد اكراههن غفور رحيم وقال الليث حدثني نافع ان صفية بنت ابي عبيد اخبرته ان عبدا من رقيق الامارة وقع على وليدة من الخمس فاستكرهها حتى اقتضها فجلده عمر الحد ونفاه ولم يجلد الوليدة من اجل انه استكرهها وقال الزهري في الامة البكر يفترعها الحر يقيم ذٰلك الحكم من الامة العذراء بقدر

---

١ علينا النبي فنادي ٢ ذٰلك ٣ في ٤ انه ٥ ان الى قوله غفور رحيم ٦ هو ذكوان ٩ فتستحي ١٠ وقال ١١ رسول الله ١٢ بثمان ١٣ كرها ١٤ وكرها ١٥ فهو ١٦ بذٰلك

---

۱ قوله بيت المدراس. بكسر الميم وآخره مهملة مفعال من الدرس والمراد به كبير اليهود ونسب البيت اليه لانه الذي كان صاحب دراسة كتبهم اي قراءتها ووقع في بعض الطرق حتى اتى المدراس ففسره في المطالع بالبيت الذي يقرأ فيه التوراة ووجه الكرماني بان اضافة البيت اليه من اضافة العام الى الخاص مثل شجر الاراك وقال في النهاية مفعال غريب في المكان والمعروف من صيغ المبالغة للرجل قلت والصواب انه على حذف الموصول والمراد الرجل وقد وقع في الطرق الماضية في الجزية حتى جئنا المدارس بتاخير الراء عن الالف بصيغة الفاعل من المفاعلة وهو من يدرس الكتاب ويعلمه غيره وفي حديث الرجم فوضع مدراسها الذي يدرسها يده على آية الرجم وفسر هناك بانه ابن صوريا فيحتمل ان يكون هو المراد ههنا. ف قيل لا مطابقة لان الحديث اشبه ببيع المضطر فان المكره على البيع هو الذي يحمل على بيع الشيء اراد او لم يرد واليهود لو لم يبيعوا ارضهم لم يحملوا عليه وانما شحوا على اموالهم فاختاروا بيعها فصاروا كانهم اضطروا فصاروا كالمضطر الى بيع ماله عند تضييق دائنه عليه فيكون جائزا ولو اكره عليه لم يجز. واجيب بانه لو كان الالزام بالبيع من جهة الشرع لجاز على انا قد ذكرنا ان المراد بقوله في الترجمة ببيع المكره ونحوه هو المضطر ١٢ ع ۲ قوله قال الله تعالى. الآية قال صاحب التوضيح ادخال البخاري هذه الآية في هذا الباب لا ادري ما وجهه ثم استدرك ما ذكره بما فيه الجواب وهو انه اذا نهى عن الاكراه فيما لا يحل فالنهي عن الاكراه فيما يحل بالطريق الاولى ١٢ ع ۳ قوله فرد نكاحها. قال محمد بن سحنون اجمع اصحابنا على ابطال نكاح المكره والمكرهة قالوا ولا يجوز المقام عليه لانه لم ينعقد ١٢ ع ۴ قوله محمد بن يوسف يجوز ان يكون الفريابي وشيخه سفيٰن الثوري ويجوز ان يكون البيكندي البخاري وشيخه سفيٰن بن عيينة فان كلا من سفيانين مشهور بالرواية عن ابن جريج وهو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج ولكن جزم ابو نعيم ان هذا الحديث انما هو عن الفريابي وهو اذا اطلق سفيان ولم ينسبه فهو الثوري واذا اراد سفيان بن عيينة نسبه وابن ابي مليكة هو عبد الله بن عبيد الله بن ابي مليكة بضم الميم واسمه زهير التيمي ١٢ ع ۵ قوله في ابضاعهن. قال الكرماني جمع البضع اي تستشار المراة في عقد نكاحها قلت ليس كذٰلك وليس بجمع بل هو بكسر الهمزة من بضعت المراة ابضاعا اذا زوجتها ١٢ ع ومطابقته للترجمة من حيث انه يفهم منه ان زواج البكر لا يجوز الا برضاها وبغير رضاها يكون حكمها حكم المكره ١٢ ع ۶ قوله وبه قال بعض الناس. اي بالحكم المذكور قال بعض الناس وهو عدم جواز هبة المكره عبده وكذا بيعه قلت ان اراد ببعض الناس الحنفية فمذهبهم ليس كذٰلك فان مذهبهم ان شخصا اذا اكره على بيع ماله او هبته لشخص او على اقراره بالف مثلا لشخص ونحو ذٰلك فباع او وهب او اقر ثم زال الاكراه فهو بالخيار ان شاء امضى هذه الاشياء او فسخها لان الملك ثبت بالعقد لصدوره من اهله في محله الا انه فقد شرط الحل وهو التراضي فصار كغيره من الشروط المفسدة حتى لو تصرف المشتري فيه تصرفا لا يقبل النقض كالعتق والتدبير ونحوهما ينفذ وتلزمه القيمة وان اجازه جاز لوجود التراضي بخلاف البيع الفاسد لان الفساد لحق الشرع ١٢ ع ۷ قوله فهو جائز. اراد بهذا الكلام التشنيع على هؤلاء البعض من الناس واثبات التناقض في كلامهم بيان التناقض الذي زعمه البخاري كما قاله الكرماني قال المشايخ اذا قال البخاري بعض الناس يريد به الحنفية وغرضه ان يبين ان كلامهم متناقض لان بيع الاكراه هل هو ناقل للملك الى المشتري ام لا فان قالوا نعم فصح منه جميع التصرفات ولا يختص بالنذر والتدبير وان قالوا لا فلا يصحان هما ايضا وايضا فيه تحكم وتخصيص بلا مخصص انتهى قلت اولا ليس مذهب الحنفية في هذا كما زعمه البخاري كما ذكرنا وثانيا انا نمنع هذا الترديد في نقل الملك وعدمه بل الملك يثبت بالعقد لصدوره من اهله في محله الا انه فقد شرط الحل وهو التراضي فصار كغيره من الشروط المفسدة حتى لو تصرف فيه تصرفا لا يقبل النقض كالعتق والتدبير ونحوهما تنفذ وتلزمه القيمة وان اجازه لوجود التراضي بخلاف البيع الفاسد لان الفساد لحق الشرع ١٢ ع ۸ قوله فقال من يشتريه مني. الحديث وجه استدلال البخاري بحديث جابر ان الذي دبره لما لم يكن له مال غيره وكان تدبيره سفها من فعله رده صلى الله عليه وسلم وان كان ملكه للعبد صحيحا فمن لم يصح له ملكه اذا دبره اولى ان يرد فعله. ک قال العيني قال الداؤدي ما حاصله ان لا مطابقة بين الحديث والترجمة لانه لا اكراه فيه ثم قال الا ان تردده انه عليه السلام باعه وكان كالمكره له على بيعه انتهى ١٢ ۹ فاشتراه نعيم بن النحام قيل هو حجة على الحنفية في منعهم بيع المدبر واجابوا بان هذا محمول على المدبر المقيد وهو يجوز بيعه الا ان يثبتوا انه كان مدبرا مطلقا ولا يقدرون على ذٰلك وكونه لم يكن له مال غيره ليس علة في جواز بيعه لان المذهب فيه ان يسعى في قيمته وجواب آخر انه محمول على بيع الخدمة والمنفعة لا بيع الرقبة لما روى الدارقطني باسناده عن ابي جعفر انه قال شهدت بحديث من جابر انما اذن في بيع خدمته وابو جعفر ثقة ١٢ ع ۱۰ قوله اقتضها. بالقاف والمعجمة اي ازال بكارتها والقضة بكسر القاف عذرة الجارية وقض اللؤلؤة ثقبها والاقتضاض بالفاء ايضا بمعناه ونفاه اي من البلد اي غربه نصف سنة لان حده نصف حد الحر في الجلد والتعزير كليهما ١٢ ک ومر البحث عن التغريب في ص ۱۰۰۵ ۲ ۱۲ ۱۱ قوله يفترعها بالفاء والراء والمهملة اي يقتضها والحكم بفتحتين الحاكم القاضي بموجب الافتراع والعذراء البكر وذٰلك اي الافتراع اي موجبه ومقتضاه بقدر قيمتها اي بنسبة قيمتها يعني ياخذ الحاكم من الرجل المفترع من اجل الامة البكرية الافتراع بنسبة قيمتها اي ارش النقص وهو التفاوت بين كونها بكرا او ثيبا وتقيم اما بمعنى يقوم واما من قامت الامة بمائة دينار اذا بلغت قيمتها فان قلت ما فائدة ويجلد ومعلوم انه لا اقل من الجلدان لم يكن رجم قلت لبيان ان العقر لا يمنع الحد ١٢ ک ع ۱۲ بقدر ثمنها. اختلفوا في وجوب الصداق لها فقال عطاء والزهري نعم وهو قول مالك واسحٰق وابي ثور وقال الشعبي اذا اقيم عليه الحد فلا صداق لها وهو قول الكوفيين ١٢ ع ۱۳ قال الداؤدي لله افتتاح كلام ولرسوله حقيقة لانها مما لم يوجف المسلمون عليه بخيل ولا ركاب كذا قال والظاهر ما قال غيره ان المراد ان الحكم لله في ذٰلك ولرسوله لكونه المبلغ عنه بتنفيذ اوامره ١٢ ف ۱۴ النحام بالنون والمهملة وفي النسخ ابن النحام بزيادة الابن والصواب حذفه لانه صلى الله عليه وسلم قال سمعت لي الجنة نحمة نعيم اي سعلته فهو صفته لا صفة ابيه ١٢ ک ۱۵ اي من جملة ما ورد في امر الاكراه ما تضمنته الآية المذكورة في الباب وفيهما كرها بفتح الكاف واشار البخاري الى ان لفظ كره بالفتح وكره بالضم واحد في المعنى وقيل الكره بالضم ما اكرهت نفسك عليه وبالفتح ما اكرهك عليه غيرك ١٢ ع ۱۶ مناسبة الآية للترجمة من حيث ان في الآية دلالة على ان لا اثم على المكرهة على الزنا فيلزم ان لا يجب عليها الحد ١٢ قس ع

(قوله وقال بعض الناس وان نذر المشتري الخ) حاصل كلام الحنفية ان بيع المكره منعقد الا انه بيع فاسد لمتعلق حق العبد به فيجب توقفه الى ارضائه الا اذا تصرف فيه المشتري تصرفا لا يقبل الفسخ فحينئذ قد تعارض فيه حقان كل منهما للعبد حق المشتري وحق البائع وحق البائع يمكن استدراكه مع لزوم البيع بالزامه القيمة على المشتري بخلاف حق المشتري فلا يمكن استدراكه مع فسخ البيع مع انه حق لا يقبل الفسخ فصار اعتباره ارجح بخلاف ما اذا كان تصرفا يقبل الفسخ فيجب مراعاة حق البائع عندهم وهذا الفرق منهم مبني على ان بيع المكره منعقد مع الفساد وهم يقولون به فالنزاع معهم في هذا الاصل وبعد تمامه او تسليمه فالفرق مقارب غير بعيد نظرا الى القواعد والله تعالى اعلم

ثمنها ويُجلَدُ وليس فى الامة الثيّب فى قضاء الائمة غُرمٌ ولكن عليه الحدّ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج
عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هاجر ابراهيم بسارة ودخل بها قرية فيها مَلِكٌ من الملوك او جبّارٌ من الجبابرة فارسل اليه ان
اَرسِلْ الىّ بها فارسل بها فقام اليها فقامت توضأ وتصلّى فقالت اللهم ان كنتُ امنتُ بك وبرسولك فلا تُسلّط علىّ الكافر فغُطّ حتى ركض برجله **باب**
يمين الرجل لصاحبه انه اخوه اذا خاف عليه القتل او نحوه وكذلك كل مكره يخاف فانه يذبّ عنه المظالم ويقاتل دونه ولا يخذله فان قاتل دون
المظلوم فلا قود عليه ولا قصاص وان قيل له لتشربنّ الخمر او لتأكلنّ الميتة او لتبيعنّ عبدك او تقرّ بدين او تهب هبة وكلّ عقدة او لنقتلنّ اباك او
اخاك فى الاسلام وسعه ذلك لقول النبى صلى الله عليه وسلم المسلم اخو المسلم وقال بعض الناس لو قيل له لتشربنّ الخمر او لتأكلنّ الميتة او لنقتلنّ ابنك
او اباك او ذا رحم محرم لم يسعه لان هذا ليس بمضطر ثم ناقض فقال ان قيل له لنقتلنّ اباك او ابنك او لتبيعنّ هذا العبد او تقرّ بدين او بهبة
يلزمه فى القياس ولكنا نستحسن ونقول البيع والهبة وكل عقدة فى ذلك باطل فرّقوا بين كل ذى رحم محرم وغيره بغير كتاب ولا سنة وقال النبى صلى الله
عليه وسلم قال ابراهيم لامرأته هذه اختى وذلك فى الله وقال النخعى اذا كان المستحلِف ظالمًا فنيّة الحالف وان كان مظلومًا فنيّة المستحلِف حدثنا
يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب ان سالمًا اخبره ان عبد الله بن عمر اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المسلم اخو المسلم
لا يظلمه ولا يُسلمه ومن كان فى حاجة اخيه كان الله فى حاجته حدثنا محمد بن عبد الرحيم قال حدثنا سعيد بن سليمٰن قال حدثنا هُشيم
قال اخبرنى عبيد الله بن ابى بكر بن انس عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انصُر اخاك ظالمًا او مظلومًا فقال رجل يا رسول
الله انصُره اذا كان مظلومًا افرأيتَ اذا كان ظالمًا كيف انصُره قال تحجُزه او تمنعه من الظلم فان ذلك نصره۔

بسم الله الرحمٰن الرحيم

كتاب الحيل

باب فى ترك الحيل وانّ لكلّ امرئٍ ما نوى فى الايمان وغيرها حدثنا ابو النعمان قال حدثنا حماد بن زيد
عن يحيى عن محمد بن ابراهيم عن علقمة بن وقاص سمعت عمر بن الخطاب يخطب قال سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول يا ايها الناس
انما الاعمال بالنية وانما لامرئٍ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن هاجر الى دنيا يُصيبها او امرأة يتزوّجها

ن ١ قيمتها الحد ن ٢ يدرء ن ٣ الظالم ن ٤ تحل ن ٥ لتقتلن ن ٦ لتقتلن ن ٧ وما اشبه ذلك ن ٨ لتقتلن ن ٩ محرم ن ١٠ لتقتلن ن ١١ لتقر ن ١٢ تهب ن ١٣ رحم ن ١٤ لسارة ن ١٥ فمن ن ١٦ ترك ن ١٧ غيرها ن ١٨ بن سعيد ن ١٩ قال

ك ١ قوله هاجر ابراهيم عليه السلام۔ قال الكرمانى من العراق الى الشام قلت قال اهل السير من بيت المقدس الى مصر وسارة ام اسحٰق عليه السلام قوله دخل قرية قال الكرمانى هى حرّان بفتح المهملة وتشديد الراء وبالنون وقول الكرمانى هى حران فيه نظر والذى ذكره اهل السير هى مصر وما يرد هذا الذى ذكره قول من قال ان حران هى التى ولد فيها ابراهيم على نبينا وعليه الصلوٰة والسلام ١٢ ع ك ٢ قوله ان كنت۔ فان قلت ان كنت يدل على الشك وهى لم تكن شاكة فى ايمانها قلت هو خلاف مقتضى الظاهر فيأول بنحو ان كنت مقبولة الايمان ١٢ ك ع ك ٣ قوله فغط بضم الغين المهملة وتشديد الطاء المهملة اى خنق وصرع وقال الداؤدى ورويناه ههنا بالعين المهملة ويحتمل ان يكون من العطعطة وهى حكاية صوت وقال الشيبانى المعطوط المغلوب ذكره الجوهرى فى باب العين المهملة قوله حتى ركض برجله اى حرك ودفع فان قلت ما وجه ذكره فى هذا الباب اذ كانت معصومة من كل سوء قلت لعل غرضه انه كما لا ملامة عليها فى الخلوة معه اكراها فكذلك المستكرهة فى الزنا لا حد عليها ك قلت الاقرب ان يقع وجه المطابقة من حيث انه اكره ابراهيم على نبينا وعليه السلام على ارسالها اليه ١٢ ع ك ٤ قوله يمين الرجل۔ قال ابن بطال ذهب مالك والجمهور الى ان من اكره على يمين ان لم يحلفها قتل اخوه المسلم انه لا حنث عليه وقال الكوفيون يحنث لانه كان له ان يورى فلما ترك التورية صار قاصدا لليمين فيحنث ١٢ ع ك ٥ قوله فلا قود عليه ولا قصاص۔ قال صاحب التوضيح يريد ولا دية لان الدية تسمى ارشا وقال الكرمانى لم كرر القود اذ هو القصاص بعينه ثم اجاب بانه لا تكرار اذ القصاص اعم من ان يكون فى النفس ويستعمل غالبا فى القود او هو تاكيد قلت فى الجواب الثانى نظر لا يخفى ١٢ ع۔ ك ٦ قوله وكل عقدة۔ لفظ كل مضاف الى لفظ عقدة وهو مبتدأ وخبره محذوف اى كذلك نحو ان يقول لتقرضن او لتوجرن ونحوهما ويروى او تحل عقدة عطفا على ما قبله وتحل فعل مضارع مخاطب من الحل بالحاء المهملة قال الكرمانى المراد بحل العقدة فسخها ۶ كالطلاق والعتاق ١٢ قس ك ٧ قوله او لنقتلن۔ نبه ابن المنير على وهم وقع للداؤدى الشارح حاصله ان الداؤدى وهم فى ايراد كلام البخارى فجعل قوله فنقتلن بالتاء وجعل قول البخارى وسعه ذلك لم يسعه ثم تعقبه بان ان اراد لا يسعه فى قتل ابيه او اخيه فصواب وانما الاقرار بالدين والهبة والبيع فلا يلزم واختلف فى الاكل والشرب قال ابن التين قوله لتقتلن قرى ببناء المخاطبة وانما هو بالنون ١٢ ف ك ٨ قوله المسلم اخو المسلم۔ فهما سواء فكما ان يصون نفسه حين الاكراه بقتله كذلك يصون غيره حين الاكراه على قتل الغير ١٢ خ ك ٩ قوله لم يسعه۔ اى لم يسعه ان يفعل ما امر به لانه ليس بمضطر فى ذلك لان الاكراه انما يكون فيما يتوجه الى الانسان فى خاصة نفسه لا فى غيره وليس له ان يدفع بها معاصى غيره فان فعل ياثم وعند الجمهور لا ياثم قال الكرمانى هذا التقرير انما يستقيم لو كان الرواية لا قتلن لكن فى جميع نسخ الروايات لتقتلن بالخطاب على طريقة اخواته اللهم الا ان يقرء لنقتلن بصيغة المتكلم ويحتمل ان يقرء على وفق ما فى النسخ بان يقع انه ليس بمضطر لانه مخير فى امور متعددة والتخيير ينافى الاكراه وقال بعضهم قوله فى امور متعددة ليس كذلك بل الذى يظهر ان او فيه للتنويع لا للتخيير وانها امثلة لا مثال واحد قلت ما الذى يظهر ان او فيه للتنويع بل هى للتخيير لانها وقعت بعد الطلب ١٢ ع۔ ك ١٠ قوله ثم ناقض۔ الضمير فيه يرجع الى بعض الناس بيان التناقض على زعمه انهم قالوا بعدم الاكراه فى الصورة الاولى وقالوا به فى الصورة الثانية من حيث القياس ثم قالوا ببطلان البيع ونحوه استحسانا فقد ناقضوا اذ يلزم القول بالاكراه وقد قالوا بعدم الاكراه قلت هذه المناقضة ممنوعة لان المجتهد يجوز له ان يخالف قياس قوله بالاستحسان والاستحسان حجة عند الحنفية ١٢ ع ك ١١ قوله فرقوا الخ۔ اراد به ان مذهب الحنفية فى ذى الرحم يخالف مذهبهم فى الاجنبى فلو قيل لرجل لتقتلن هذا الرجل الاجنبى او تبيعن كذا ففعل لينجيه من القتل لزمه البيع ولو قيل له فى ذلك فى ذى رحمه لم يلزمه ما عقده عليه قلت هذا ايضا بطريق الاستحسان وهو غير خارج عن الكتاب والسنة اما الكتاب فقوله تعالى فيتبعون احسنه واما السنة فقوله صلى الله عليه وسلم ما رآه المؤمنون حسنا فهو عند الله حسن ١٢ ع ك ١٢ قوله وذلك فى الله۔ فان قلت تقدم فى كتاب الانبياء انه صلى الله عليه وسلم قال لم يكذب ابراهيم الا ثلث كذبات ثنتين منها فى ذات الله قوله انى سقيم وبل فعله كبيرهم فيفهم منه ان الثالثة وهى هذه اختى ليست فى ذات الله قلت معناه انها اختى فى دين الله واشارته الى انهما محض الامر الالهى بخلاف الثالثة فان فيها شائبة نفع وحظ له ١٢ ك ك ١٣ قوله وان كان مظلوما۔ قيل كيف يكون المستحلف مظلوما واجيب بان المدعى المحق اذا لم يكن له بينة ويستحلف المدعى عليه فهو مظلوم قال ابن بطال قول النخعى يدل على ان النية عنده نية المظلوم ابدا والى مثله ذهب مالك والجمهور وعند ابى حنيفة النية نية الحالف ابدا وقال غيره ومذهب الشافعى ان الحلف اذا كان عند الحاكم فالنية نية الحاكم وهى راجعة الى نية صاحب الحق وان كان فى غير الحاكم فالنية نية الحالف ١٢ ع ك۔ ك ١٤ استشهد به البخارى على عدم الفرق بين القريب والاجنبى فى هذا الباب بيان ذلك ان ابراهيم على نبينا وعليه السلام قال لامرأته وهى سارة هذه اختى فانها كانت اخته فى الاسلام ووجبت عليه حمايتها والدفع عنها قلت عدم فرقهم بين القريب والاجنبى ايضا استحسان لانه اذا وجبت حماية اخيه المسلم فى الدين على ما قالوا فحماية قريبه اوجب ١٢ ع ك ١٥ قيل اشار بلفظ الترك الى دفع توهم جواز الحيل فى الترجمة الاولى قلت الترجمة الاولى بعمومها يتناول الحيلة الجائزة والحيلة الغير الجائزة والطلبها الان من الحيلة ما لا يمنع منها وفى هذه الترجمة بين احد النوعين وهو الترك ١٢ ع ك ١٦ فيه نظر لا يخفى كما ياتى الآن اى فى شرح هذا الحديث وايضا هذا الحديث محمول على العبادات والبخارى عمم فى ذلك حيث يشتمل كلامه على المعاملات ايضا ١٢ ع ك ١٧ احتج بهذا الحديث من قال بابطال الحيل ومن قال باعمالها لان مرجع كل من الفريقين الى نية العامل وفى المحيط كتاب الحيل ومشروعيته بقوله تعالى فى قصة ايوب على نبينا وعليه الصلوٰة والسلام وخذ بيدك ضغثا فاضرب به ولا تحنث وهى الفرار والهروب عن المكروه والاحتيال للهروب عن الحرام والتباعد عن الوقوع فى الآثام لا بأس به بل هو مندوب اليه واما الاحتيال لابطال حق المسلم فاثم وعدوان وقال النسفى فى الكافى عن محمد بن الحسن قال ليس من اخلاق المؤمنين الفرار عن احكام الله تعالى بالحيل الموصلة الى ابطال الحق ١٢ ع۔ ك ١٨ بلا لام بلد بجزيرة ابن عمر ١٢ ق۔

(قوله ثم ناقض فقال) مبنى كلامه ان الاكراه فى كل شئ على حسبه وهذا شئ يشهد به بداهة العقل فتخليص القاتل عن المعصية والمقتول عن القتل لا يكون اكراها لغيرهما على المعصية فاذا قال قائل اعص الله والا فاعصيه انا فلا ينبغى له ان يعصيه ولا يعدّ ذلك اكراها له على المعصية نعم يكون اكراها على نحو البيع والهبة اذا كان المقتول اباه ونحوه مثلا والحاصل انه لا ينبغى اعتبار كل اذى اكراها فى كل شئ فمثل الكفر لا يباح لخوف لطمة بيد وترك الاولى يعذر فيه بذلك وحيث اعتبرنا الفرق يتضح كلام الحنفية والله تعالى اعلم اه سندى

فهجرته الی ما هاجر الیه **باب** فی الصلوة **حدثنی** 6954 اسحٰق بن نصر قال حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا یقبل الله صلوة احدکم اذا احدث حتی یتوضأ **باب** فی الزکوة وان لا یفرق بین مجتمع ولا یجمع بین متفرق خشیة الصدقة **حدثنا** 6955 محمد بن عبد الله الانصاری قال حدثنا ابی قال حدثنی ثمامة بن عبد الله بن انس ان انسا حدثه ان ابا بکر کتب له فریضة الصدقة التی فرض رسول الله صلی الله علیه وسلم ولا یجمع بین متفرق ولا یفرق بین مجتمع خشیة الصدقة **حدثنا** 6956 قتیبة قال حدثنا اسمٰعیل بن جعفر عن ابی سهیل عن ابیه عن طلحة بن عبید الله ان اعرابیا جاء الی رسول الله صلی الله علیه وسلم ثائر الرأس فقال یا رسول الله اخبرنی ماذا فرض الله علیّ من الصلوة فقال الصلوات الخمس الا ان تطوع شیئا قال اخبرنی ماذا فرض الله علیّ من الصیام قال شهر رمضان الا ان تطوع شیئا قال اخبرنی بما فرض الله علیّ من الزکوة قال فاخبره رسول الله صلی الله علیه وسلم بشرائع الاسلام قال والذی اکرمک لا اتطوع شیئا ولا انقص مما فرض الله علیّ شیئا فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم افلح ان صدق او دخل الجنة ان صدق وقال بعض الناس فی عشرین ومائة بعیر حقتان فان اهلکها متعمدا او وهبها او احتال فیها فرارا من الزکوة فلا شیء علیه **حدثنا** 6957 اسحٰق قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن همام عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یکون کنز احدکم یوم القیمة شجاعا اقرع یفر منه صاحبه ویطلبه ویقول انا کنزک قال والله لن یزال یطلبه حتی یبسط یده فیلقمها فاه وقال 6958 رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا ما رب النعم لم یعط حقها تسلط علیه یوم القیمة تخبط وجهه باخفافها وقال بعض الناس فی رجل له ابل فخاف ان تجب علیه الصدقة فباعها بابل مثلها او بغنم او ببقر او بدراهم فرارا من الصدقة بیوم واحتیالا فلا شیء علیه وهو یقول ان زکی ابله قبل ان یحول الحول بیوم او بستة جازت عنه **حدثنا** 6959 قتیبة بن سعید قال حدثنا اللیث عن ابن شهاب عن عبید الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس انه قال استفتی سعد بن عبادة الانصاری رسول الله صلی الله علیه وسلم فی نذر کان علی امه توفیت قبل ان تقضیه فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم اقضه عنها وقال بعض الناس اذا بلغت الابل عشرین ففیها اربع شیاه فان وهبها قبل الحول او باعها فرارا واحتیالا لاسقاط الزکوة فلا شیء علیه وکذلک ان اتلفها فمات فلا شیء فی ماله **باب** الحیلة فی النکاح **حدثنا** 6960 مسدد قال حدثنا یحیی ابن سعید عن عبید الله قال حدثنی نافع عن عبد الله ان رسول الله صلی الله علیه وسلم نهی عن الشغار قلت لنافع ما الشغار قال ینکح ابنة

---

1 ثنا 2 ن مفترق 3 ثنی 4 ثنا 5 فقال بما فرض 6 بما 7 ن 8 شرائع 9 اودخل 9 ادخل 10 ثنی 11 ن ابن ابراهیم 12 حدثنا 13 فیطلبه 14 لا 15 تخبط 16 او 17 باس 18 بستة 18 سنة 19 اجزأت 20 لیث 21 و 22 علیه 23 الحیلة فی النکاح 24 ابنة

---

۱ قوله باب فی الصلوة ای هذا باب فی بیان دخول الحیلة فی الصلوة ۱۲ ع ۲ قوله لا یقبل الله الحدیث قال الکرمانی فان قلت ما وجه تعلق الحدیث بالکتاب قلت قالوا مقصود البخاری الرد علی الحنفیة حیث صححوا صلوة من احدث فی الجلسة الاخیرة فقالوا التحلل یحصل بکل ما یضاد الصلوة فهم متحیلون فی الصحة مع وجود الحدث ووجه الرد انه محدث فی صلوته فلا تصح لان التحلل منها رکن فیها لحدیث وتحلیلها التسلیم کما ان التحریم التکبیر رکن منها وحیث قالوا المحدث فی الصلوة یتوضأ ویبنی وحیث حکموا بصحتها عند عدم النیة فی الوضوء لعلة انه لیس بعبادة انتهی وقال ابن المنیر اشار البخاری بهذه الترجمة الی رد قول من قال بصحة صلوة من احدث عمدا فی اثناء الجلوس الاخیر ویکون حدثه کسلامه بان ذلک من الحیل لتصحیح الصلوة مع الحدث انتهی وقال ابن بطال فیه رد علی من قال ان من احدث فی القعدة الاخیرة ان صلوته صحیحة وقیل التحریم مقابلة التسلیم لحدیث تحریمها التکبیر وتحلیلها التسلیم فاذا کان احد الطرفین رکنا کان الطرف الآخر رکنا قلت لا مطابقة بین الحدیث والترجمة اصلا فانه لا یدل علی شیء من الحیل وقول الکرمانی فهم متحیلون فی صحة الصلوة مع وجود الحدث کلام مردود وغیر مقبول اصلا لان الحنفیة ما صححوا صلوة من احدث فی القعدة الاخیرة بالحیلة وما للحیلة دخل اصلا فی هذا بل حکموا بذلک بقوله صلی الله علیه وسلم اذا قلت هذا او فعلت هذا فقد تمت صلوتک رواه ابوداؤد فی سننه ولفظه اذا قلت هذا او قضیت هذا فقد قضیت صلوتک ان شئت ان تقوم فقم وان شئت ان تقعد فاقعد ورواه احمد فی مسنده وابن حبان فی صحیحه وهذا ینافی فرضیة السلام وهو حجة علی الشافعی رحمه الله تعالی فی قوله السلام فرض وقوله ووجه الرد انه محدث فی صلوته فلا یصح لان صلوته قد تمت وقوله لحدیث وتحلیلها التسلیم استدلال غیر صحیح لانه خبر من اخبار الآحاد فلا تدل علی الفرضیة وکذلک استدلالهم علی فرضیة تکبیر الافتتاح بقوله صلی الله علیه وسلم تحریمها التکبیر غیر صحیح لما ذکرنا بل فرضیته بقوله تعالی وربک فکبر اذ لا یجب خارج الصلوة باجماع اهل التفسیر ولا مکان یجب فیه فی الصلوة الا فی افتتاح الصلوة قوله المحدث فی الصلوة یتوضأ ویبنی قال فی المصابیح الغایة فی حدیث الباب حتی یتوضأ یقتضی ثبوت القبول بعدها ولا شک ان ما تقدم قبلها من المحدث صلوة وقعت بوجه مشروع وقبولها مشروط بدوام الطهارة الی حین اکمالها او بتجدید الطهارة عند وقوع الحدث وما وقع بعدها ما یکملها والحدیث منطبق علی هذا ولیس ما یدفعه فکیف یکون ردا علی ابی حنیفة قوله لعلة انه لیس بعبادة کلام ساقط ایضا لان الحنفیة لم یقولوا ان الوضوء لیس بعبادة مطلقا بل قالوا انها عبادة غیر مستقلة بل هی وسیلة الی اقامة الصلوة وقول ابن المنیر ان ذلک من الحیل ایضا مردود کما ذکرنا وجهه وقول ابن بطال فیه رد الخ ایضا مردود لان الحدیث لا یدل علیه قطعا وقول من قال اذا کان رکنا الخ غیر سدید ولا یوجه اصلا لعدم استلزام ذلک علی ما لا یخفی ۱۲ کذا فی العینی وبعضه من القسطلانی ۳ قوله ولا یجمع بین متفرق الخ عطف علی فریضة ای لو کان لکل شریک اربعون شاة والواجب شاتان لا یجمع بینهما لیکون الواجب شاة واحدة ولا یفرق کما لو کان لکل الشریکین اربعون لا یفرق لئلا یجب فیه الزکوة لانه حیلة فی اسقاطها او تنقیصها ۱۲ ک ع ۴ قوله افلح ان صدق قال الکرمانی فان قلت مفهوم الشرط یوجب انه ان تطوع لا یفلح قلت شرط اعتبار مفهوم المخالفة عدم مفهوم الموافقة وههنا مفهوم الموافقة ثابت اذ من تطوع یفلح بالطریق الاولی ۱۲ ع ۵ قوله وقال بعض الناس الخ قیل اراد ببعض الناس ابا حنیفة والتشنیع علیه لان مذهب البخاری ان کل حیلة یتحیل بها احد فی اسقاط الزکوة فاثم ذلک علیه وابو حنیفة رح یقول اذا نوی بتفویته الفرار من الزکوة قبل الحول بیوم لم تضره النیة لان ذلک لا تلزمه الا بتمام الحول ولا یتوجه الیه معنی قوله صلی الله علیه وسلم خشیة الصدقة الا حینئذ وقد قام الاجماع علی جواز التصرف قبل حول الحول کیف شاء وهو قول الشافعی ایضا فکیف یرید بقوله بعض الناس ابا حنیفة علی الخصوص وقیل اراد به ابا یوسف رحمه الله تعالی فانه قال فی عشرین ومائة بعیر الخ وقال لا شیء علیه لانه امتناع عن الوجوب لا اسقاط الواجب وقال محمد یکره لما فیه من القصد الی ابطال حق الفقراء بعد وجوب سببه وهو النصاب ۱۲ ع ۶ قوله اذا ما رب النعم کلمة ما زائدة والرب المالک والنعم بفتحتین الابل والبقر والغنم والظاهر ان المراد به ههنا هو الابل بقرینة ذکر اخفافها لانها للابل خاصة وهو جمع خف والخف للابل کالظلف للشاة ۱۲ ع ۷ قوله قال بعض الناس الخ قال بعض الشراح اراد البخاری ببعض الناس ابا حنیفة یرید به التشنیع علیه باثبات التناقض فی ما قاله بیان ما یریده من التناقض هو انه نقل اولا ما قاله ابو حنیفة فی رجل له ابل الخ ثم قال وهو یقول ای والحال ان بعض الناس المذکور یقول ان زکی ابله الخ یعنی جاز عنده التزکیة قبل الحول بیوم فکیف یسقط فی ذلک الیوم وقال صاحب التلویح ما الزم البخاری ابا حنیفة من التناقض فلیس بتناقض لانه لا یوجب الزکوة الا بتمام الحول ویجعل من قدمها کمن قدم دینا مؤجلا وقد سبقه بهذا ابن بطال ۱۲ ع ۸ قوله استفتی الخ مطابقته یظهر بتعسف من کلام المهلب حیث قال فی هذا الحدیث حجة علی ان الزکوة لا تسقط بالحیلة ولا بالموت لان النذر لما لم یسقط بالموت والزکوة اوکد منه فلا تسقط قلت فیه نظر لا یخفی اما الحدیث فانه لا یدل علی حکم الزکوة لا بسقوط ولا بعدمه واما قیاس عدم سقوط الزکوة علی عدم سقوط النذر بالموت فقیاس غیر صحیح لان النذر حق معین واحد والزکوة حق الله وحق الفقراء فمن این الجامع بینهما ومع هذا فهذا الحدیث والحدیثان اللذان قبله لا تطابق الترجمة اذا حققت النظر فیه وانها بمعزل عنها ۱۲ ع ۹ قوله وقال بعض الناس الخ اراد ببعض الناس ابا حنیفة والحنفیة کما ذکرنا والکلام فیه مثل الکلام فی الفرعین المتقدمین وهو ان الحنفیة انما قالوا لا شیء علیه فی هذه الثلثة لانه اذا زال عن ملکه قبل الحول فمن این یکون علیه شیء فلا یرد علیهم ما زعمه البخاری فحینئذ لا فائدة فی تکرار هذه الفروع وذکرها متفرقة فان قلت قال الکرمانی انما کررها لارادة زیادة التشنیع ولبیان مخالفتهم لثلاثة احادیث قلت التشنیع علی المجتهدین الکبار لا یجوز ولیس فیما ذهبوا الیه مخالفة لاحادیث الباب کما تری وهی بمعزل عما ذهبوا الیه ومن له ادراک دقیق یقف علی هذا ویظهر له الحق والباطل والصواب من الخطأ والله ولی العصمة والتوفیق ۱۲ ع ۱۰ قوله الشغار هو ان ینکح الرجل بنته بشرط ان ینکح المناکح بنته له ویکون صداق کل منهما بضع الاخری ۱۲ ک لا مطابقة اصلا بین الترجمة والحدیث حتی قیل ادخال البخاری الشغار فی باب الحیلة فی النکاح مشکل لان القائل بالجواز یبطل الشغار ویجب ۱۱ قوله اسحٰق قیل انه ابن راهویه کما جزم به ابو نعیم فی المستخرج وقال الکرمانی قال الکلاباذی یروی البخاری عن اسحٰق بن منصور واسحٰق بن ابراهیم الحنظلی واسحٰق بن ابراهیم السعدی عن عبد الرزاق انتهی قلت مقتضی کلام الکرمانی ان اسحٰق ههنا یحتمل ان یکون احد الثلاثة المذکورین بغیر تعیین ۱۲ ع ۱۲ قال فی الفتح وفی روایة ابی صالح من اتاه الله مالا فلم یؤد زکوته مثل له یوم القیمة شجاعا اقرع فذکر نحو حدیث الباب قال وبه یظهر مناسبة ذکره فی هذا الباب ۱۲ قس ۱۳ ای المتلف وقد قال صلی الله علیه وسلم اقض عن امک نذرها فاذا امره بقضاء النذر عن امه فالفرائض المهروب عنها آکد من النذر ۱۲ مجمع ۱۴ مطابقته

الرجل ويُنكِحُه ابنته بغير صِداقٍ ويَنكح اختَ الرجل ويُنكِحُه اختَه بغير صَداقٍ وقال بعضُ الناس إنْ احتال حتى تزوّج على الشغار فهو جائز والشرط باطل وقال في المُتعة النكاح فاسدٌ والشرط باطلٌ وقال بعضهم المتعة والشغار جائز والشرط باطل حدثنا مُسدد قال حدثنا يحيى عن عُبيد الله بن عمر قال حدثني الزهري عن الحسن وعبد الله ابنَي محمد بن علي عن ابيهما ان عليًا قيل له ان ابن عباس لا يرى بمتعة النساء بأسًا فقال انّ رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها يوم خيبر وعن لحوم الحمر الانسية وقال بعضُ الناس إنِ احتال حتى تمتّع فالنكاح فاسد وقال بعضهم النكاح جائز والشرط باطل **باب** ما يُكره من الاحتيال في البيوع ولا يُمنع فضلُ الماء ليُمنع به فضل الكلأ حدثنا اسمٰعيل قال حدثني مٰلك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يُمنع فضل الماء ليُمنع به فضل الكلأ **باب** ما يُكره من التناجش حدثنا قتيبة بن سعيد عن مٰلك عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن النجش **باب** ما يُنهى من الخداع في البيع وقال ايوب يُخادعون الله كانما يُخادعون آدميًا لو اتوا الامر عيانًا كان اهون عليّ حدثنا اسمٰعيل قال حدثني مٰلك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر ان رجلًا ذكر للنبي صلى الله عليه وسلم انه يُخدع في البيوع فقال اذا بايعت فقل لا خِلابة **باب** ما يُنهى من الاحتيال للولي في اليتيمة المرغوبة وان لا يُكمل صداقها حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري كان عروة يُحدث انه سأل عائشة وَاِنْ خِفْتُمْ اَلَّا تُقْسِطُوْا فِي الْيَتٰمٰى فَانْكِحُوْا مَا طَابَ لَكُمْ مِّنَ النِّسَآءِ قالت هي اليتيمة في حجر وليها فيرغب في مالها وجمالها يريد ان يتزوجها بادنى من سنة نسائها فنُهوا عن نكاحهن الا ان يُقسطوا لهن في اكمال الصداق ثم استفتى الناسُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم بعدُ فانزل الله وَيَسْتَفْتُوْنَكَ فِي النِّسَآءِ فذكر الحديث **باب** اذا غصب جاريةً فزعم انها ماتت فقضي بقيمة الجارية الميتة ثم وجدها صاحبها فهي له ويردّ القيمة ولا تكون القيمة ثمنًا وقال بعض الناس الجارية للغاصب لاخذه القيمة وفي هذا احتيالٌ لمن اشتهى جاريةَ رجل لا يبيعها فغصبها واعتلّ بانها ماتت حتى يأخذ ربها قيمتها فيَطيب للغاصب جاريةُ غيره وقال النبي صلى الله عليه وسلم اموالكم عليكم حرامٌ ولكل غادرٍ لواءٌ يوم القيمة حدثنا ابو نُعيم قال حدثنا سفيٰن عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر

ن ١ جائزان ن ٢ بن ن ٣ ثنا ن ٤ عن البيوع ن ٥ كما ن ٦ ثنا ن ٧ لها ن ٨ حدثنا ن ٩ قال ن ١٠ فان ن ١١ فيريد ن ١٢ انها ن ١٣ الفضل بن دكين ن ١٤ عبد الله ن ١٥

سه ١ قوله قال بعض الناس ۔ اراد ببعض الناس الحنفية وهذا غير وارد عليهم لانهم قالوا بصحة العقد فيه ولوجوب مهر المثل لوجود ركن النكاح من اهله في محله والنهي في الحديث لاخلاء العقد عن المهر فصار كالعقد بالخمر ـ ع حكم هذا العقد عندنا صحة وفساد التسمية فيجب مهر المثل وقال الشافعي يبطل العقد بالمنقول والمعقول اما الاول فحديث ابن عمر رضي الله عنهما اخرجه الستة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى نكاح الشغار وهو ان يزوج الرجل ابنته او اخته من رجل على ان يزوجه ابنته او اخته وليس بينهما صداق والنهي يقتضي فساد المنهي عنه والفاسد في هذا العقد لا يفيد الملك اتفاقا وعنه انه صلى الله عليه وسلم قال لا شغار في الاسلام والنفي رفع لوجوده في الشرع واما الثاني فان كل بضع مع صداق ومنكوح فيكون مشتركا بين الزوجة ومستحق المهر وهو باطل والجواب عن الاول ان متعلق النهي والنفي مسمى الشغار ماخوذ في مفهومه خلوه عن الصداق وكون البضع صداقا ونحن قائلون بنفي هذه الماهية وما يصدق عليها شرعا فلا نثبت النكاح كذلك بل نبطله فبقي نكاحا سمي فيه ما لا يصلح مهرا فينعقد موجبا لمهر المثل كالنكاح المسمى فيه خمر او خنزير فما هو متعلق النهي لم نثبته واما اثبتناه لم يتعلق به بل اقتضت العمومات صحته اعني ما يفيد الانعقاد بمهر المثل عند عدم تسمية المهر وتسمية ما لا يصلح مهرا فظهر انا قائلون بموجب المنقول حيث نفيناه وعن الثاني تسليم بطلان الشركة في هذا الباب ونحن لم نثبته اذ لا شركة بدون الاستحقاق وقد ابطلنا كونه صداقا فبطل استحقاق مستحق المهر بضعه فبقي كله منكوحا في عقد شرط فيه شرط فاسد ولا يبطل بالنكاح ١٢ فتح القدير **سه ٢ قوله** ان احتال ۔ لم يذكر احد من الحنفية انهم احتالوا في الشغار وانما قالوا صورة نكاح الشغار ان يقول الرجل اني ازوجك ابنتي على ان تزوجني ابنتك او اختك فيكون احد العقدين عوضا عن الآخر فالعقدان جائزان والحل بينهما مهر مثلهما وقال مالك والشافعي واحمد نكاح الشغار باطل بظاهر الحديث ١٢ ع **سه ٣** وقال في المتعة الخ ۔ اي وقال بعض الناس في نكاح المتعة النكاح فاسد والشرط باطل وصوروا ان يتزوج المرأة بشرط ان يتمتع بها اياما ثم يخلي سبيلها هكذا ذكر الكرماني وعند الحنفية صورته ان يقول متعني نفسك او اتمتع بك مدة معلومة طويلة او قصيرة فيقول متعتك نفسي ولا بد من لفظ التمتع فيه وهذا مجمع على بطلانه ١٢ ع **سه ٤ قوله** فاسد الخ ۔ فان قلت لم قال في النكاح انه فاسد وفي الشرط انه باطل قلت لان اصل النكاح مشروع واما الشرط فلا اصل له في الشرع وعند الحنفية ما لم يشرع باصله ووصفه فهو الباطل وما شرع باصله دون وصفه فاسد ١٢ ك وجعل البضع صداقا وصف فيه فيفسد الصداق ويصح النكاح بخلاف المتعة فانه لما ثبت انها منسوخة صارت غير مشروعة باصلها ۔ ف وفي الهداية نكاح المتعة باطل انتهى ۔ وكذا في شرح الوقاية والدر المختار ١٢ **سه ٥ قوله** قال بعضهم الخ قال صاحب التوضيح المراد بهم بعض اصحاب ابي حنيفة قلت لم يذكر احد من اصحاب ابي حنيفة شيئا من هذا وقال بعضهم كانه يشير الى ما نقل من زفر انه اجاز بالنكاح الموقت والغي الشرط لانه شرط فاسد والنكاح لا يبطل بالشروط الفاسدة انتهى قلت مذهب زفر رح ليس كذلك بل عنده صورته ان يتزوج امرأة الى مدة معلومة فالنكاح صحيح واشتراط المدة باطل وعند ابي حنيفة وصاحبيه النكاح باطل ١٢ ع ۔ **سه ٦ قوله** نهى عنها ۔ هذا ايضا غير مطابق لعدم التعرض الى الحيلة في المتعة وانما صورتها ما ذكرناه ١٢ ع في الصـ السابقة **سه ٧ قوله** ان احتال لا مناسبة لذكره ههنا لان بطلان المتعة مجمع عليه قوله ان احتال ليس له دخل في المتعة وانما ذكره ليشنع به على الحنفية من غير وجه قوله قال بعضهم الخ قال بعضهم انه قول زفر وليس كذلك وانما قول زفر قد بيناه عن قريب ١٢ ع في الصـ السابقة **سه ٨ قوله** لا يمنع ۔ على صيغة المجهول يعني لا يمنع فضل الماء عنه بوجه من الوجوه لانه اذا لم يمنع بسبب غيره فاحرى ان لا يمنع بسبب نفسه وفي تسميته فضلا اشارة الى انه اذا لم يكن زيادة على حاجة صاحب البئر جاز لصاحب البئر منعه صورته رجل له بئر وحوله كلأ مباح وهو بفتح الكاف واللام المخففة وبالهمزة وهو ما يرعى فاراد الرجل الاختصاص به فيمنع فضل ماء بئره ان يرده نعم غيره للشرب وهو لا حاجة له في الماء الذي يمنعه وانما حاجته الى الكلأ وهو لا يقدر على منعه لكونه غير مملوك له فيمنع الماء لتتوفر له الكلأ وامر الشارع صاحب البئر ان لا يمنع فضل الماء لئلا يكون مانعا للكلأ ۔ ع ويظهر ان المناسبة ان صاحب البئر يدعي انه لا فضل في ماء البئر ليحتاج من احتاج الى الكلأ ان يبتاع منه ماء بئره ويسقي ماشيته فيظهر حينئذ انه تحيل بالحجر على حصول البيع ليتم مراده في اخذ ثمن ماء البئر او في توفير الكلأ عليه واما ابن بطال فادخل في هذه الترجمة حديث نهى عن النجش فلو كان كذلك لبطل الاعتراض لكن ترجمة النجش موجودة في جميع الروايات بين الحديثين ۔ ف مر الحديث في ص ٣١٥ ج ١ **سه ٩ قوله** لا خلابة بكسر الخاء المعجمة وتخفيف اللام وبالباء الموحدة ومعناه لا خديعة وقال المهلب معنى قوله لا خلابة لا تخلبوني اي لا تخدعوني فان ذلك لا يحل ۔ ع اي لا يلزمني خديعتك او بشرط ان لا يكون فيه خديعة وجعل صلى الله عليه وسلم هذا القول منه بمنزلة شرط الخيار ليكون له الرد اذا تبين الخديعة وقيل عام في كل احد ۔ ك مر الحديث في ص ٢٨٤ ج ١ ١٢ **سه ١٠ قوله** فذكر الحديث ۔ اي باقي الحديث وتتمته وهي ان اليتيمة اذا كانت ذات جمال ومال رغبوا في نكاحها واذا كانت مرغوبا عنها في قلة المال والجمال تركوها واخذوا غيرها من النساء قالت فكما يتركونها حين يرغبون عنها فليس لهم ان ينكحوها اذا رغبوا فيها الا ان يقسطوا لها ويعطوها حقها الاوفى من الصداق ١٢ ع **سه ١١ قوله** ولا تكون القيمة ثمنا اذ ليس ذلك بيعا وانما اخذ القيمة لزعم هلاكها فاذا زال وجب الرجوع الى الاصل ١٢ ع **سه ١٢ قوله** فيطيب للغاصب ۔ هذا بعد تحصيل الرضاء من المغصوب منه ظاهر ليكون بمنزلة الابراء عن الجارية واما الخبث ففي طريقته بالقيمة وهو شئ آخر ولهذا يطيب التصرف في القيمة للمغصوب منه فكما يتصرف هو في القيمة بعد الرضاء بها كذلك الغاصب والا يلزم ثبوت ملك المغصوب منه في البدل والمبدل منه بعد الرضاء وعدم ثبوت ملك الغاصب في شئ منهما بعد ما كان كل من الغاصب والمغصوب منه مالكا لواحد واحد منهما وبالجملة ان غصب مال الغير بدون رضاه شر محض واما الحيلة فنوعان مختلفان فانه فرق بين الحيلة لدفع الشر وبين الحيلة للشر فالاولى نظير التورية والثانية نظير الخداع واعلم انه قال اكثر علماء الحنفية الواجب على الغاصب رد العين ما دام قائما وهو الموجب الاصلي ورد القيمة مخلص خلفا ١٢ ح **سه ١٣ قوله** اموالكم عليكم حرام ولكل غادر لواء يوم القيمة ۔ هذان طرفان للحديثين ذكرهما في معرض الاحتجاج لما ذكره وليس فيهما ما يدل على دعواه اما الاول فمعناه ان اموالكم عليكم حرام اذا لم يوجد التراضي وههنا قد وجد التراضي بدفع الغاصب القيمة واما الثاني فلا يقال للغاصب في اللغة انه غادر لان الغدر ترك الوفاء والغصب هو اخذ شئ قهرا وعدوانا وقول الغاصب انها ماتت كذب واخذ المالك القيمة رضاء وقال الكرماني في قوله اموالكم عليكم مقابلة الجمع بالجمع وهو مفيد للتوزيع فيلزم ان يكون مال كل شخص حراما عليه واجاب بان هذا مثل قولهم بنو تميم قتلوا انفسهم اي قتل بعضهم بعضا فهو مجاز او اضمار فيه للقرينة الصارفة عن ظاهرها كما علم من القواعد الشرعية ١٢ ع

عه قلت الشافعي وان قال لا زكوٰة عليه لكن لا يقول لا شئ عليه لانه يلومه على هذه النية ١٢ ك قال المذنب فاي دليل على ابي حنيفة لا يلومه ١٢ مجمع البحار +

عه هو حبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الموحدة ابن منقذ على صيغة اسم الفاعل من الانقاذ بالذال المعجمة اي التخليص ١٢ ك ۔

عه الآية بتمامها ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن وترغبون ان تنكحوهن والمستضعفين من الولدان وان تقوموا لليتامى بالقسط وما تفعلوا من خير فان الله كان به عليما ١٢

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لکلّ غادرٍ لواءٌ یوم القیمۃ یُعرَفُ بہ باب حدثنا محمد بن کثیر عن سفین عن ہشام عن عروۃ عن زینب بنت ام سلمۃ عن ام سلمۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال انما انا بشرٌ وانکم تختصمون ولعلّ بعضکم ان یکون الحن بحجتہ من بعض فاقضی لہ علی نحوِ ما اسمع فمن قضیتُ لہ من حق اخیہ شیئا فلا یاخذ فانما اقطعُ لہ قطعۃً من النار باب فی النکاح حدثنا مسلم بن ابراہیم قال حدثنا ہشامٌ قال حدثنا یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تُنکح البکرُ حتی تُستاذن ولا الثیّبُ حتی تُستامَر فقیل یا رسول اللہ کیف اِذنُہا قال اذا سکتت وقال بعض الناس ان لم تُستاذن البکر ولم تزوّج فاحتال رجل فاقام شاہدی زورٍ انہ تزوجہا برضاہا فاثبت القاضی نکاحہا والزوجُ یعلم ان الشہادۃ باطل فلا بأس ان یطأہا وہو تزویجٌ صحیحٌ حدثنا علی بن عبد اللہ قال حدثنا سفین قال حدثنا یحیی بن سعید عن القسم ان امرأۃً من ولد جعفر تخوّفت ان یزوّجہا ولیُّہا وہی کارہۃ فارسلت الی شیخین من الانصار عبد الرحمن ومُجمّع ابنی جاریۃ قالا فلا تخشین فان خنساء بنت خذام انکحہا ابوہا وہی کارہۃ فردّ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذلک قال سفین واما عبد الرحمن فسمعتہ یقول عن ابیہ ان خنساء حدثنا ابو نُعیم قال حدثنا شیبان عن یحیی عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تُنکح الایّمُ حتی تُستامَر ولا تُنکح البکر حتی تُستاذن قالوا کیف اِذنُہا قال ان تسکت وقال بعض الناس ان احتال انسانٌ بشاہدی زورٍ علی تزویج امرأۃٍ ثیّبٍ بامرہا فاثبت القاضی نکاحہا ایاہ والزوج یعلم انہ لم یتزوجہا قطّ فانہ یسعُہ ہذا النکاح ولا بأس بالمُقام لہ معہا حدثنا ابو عاصم عن ابن جریج عن ابن ابی مُلیکۃ عن ذکوان عن عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم البکر تُستاذن قلتُ ان البکر تستحیی قال اِذنہا صُماتُہا وقال بعض الناس ان ہوی رجلٌ جاریۃً یتیمۃً

نسخہ: مما ٢ حق ٢ بحق فلا یؤخذ اذا شاہدین زورًا نکاحہ عن قال انسان ثیبًا

ل قولہ قال بعض الناس الخ۔ قال فی فیض الباری ہذا تشنیع عظیم لکن الجواب ہو حدیث علی رضی اللہ تعالی عنہ وہو ان رجلا ادعی علی امرأۃ انہا نکحت لہ نفسہا فانکرت واقام البینۃ علی نکاحہا فقضی علی لہ فقالت یا امیر المؤمنین اذا کلفتنی فزوجنی فان الشاہدین شاہدا زور فقال علی شاہداک زوجاک والعجب من البخاری مع رفعۃ درجتہ کیف ینکر ہذا الحدیث لیطعن علی امام الائمۃ سراج الملۃ ابی حنیفۃ واصحابہ انتہی۔ عثمانی وقال فی الکفایۃ شرح الہدایۃ ولان القضاء اظہار لعقد سابق فیہا والا تقدم العقد اقتضاء ضرورۃ صحۃ الاظہار لینقطع المنازعۃ بینہما من کل وجہ اذ لو لم یثبت الحل بینہما باطنا یکون ہذا تمہیدا للمنازعۃ بینہما لا قطعا۔ کفایۃ وقال فی فتح القدیر حاشیۃ الہدایۃ ولابی حنیفۃ ان القاضی مامور بما فی وسعہ وانما فی وسعہ القضاء بما ہو حجۃ عندہ وقد فعل وہذا یفید ان القاضی لو علم کذب الشہود لا ینفذ والا یستلزم ما ذکر التنفیذ باطنا اذ القدر الذی توجبہ الحجۃ وجوب القضاء وہو لا یستلزم النفاذ باطنا اذا کان مخالفا للواقع وہو محل الخلاف زاد ای صاحب الہدایۃ قولہ واذا ابتنی القضاء علی الحجۃ وامکن تنفیذہ باطنا بتقدیم النکاح اخذ قطعا للمنازعۃ والمعنی انہ یثبت الانشاء اقتضاء للقضاء تقدیمہ علیہ افاد بذلک جوابہما ای محمد والشافعی رحمہما اللہ تعالی عما ابطلا بہ ثبوت الانشاء من عدم الایجاب والقبول والشہود فان ثبوتہ علی ہذا الوجہ یکون ضمنیا ولا یشترط للضمنیات ما یشترط لہا اذا کانت قصدیات علی ان کثیرا من المشایخ شرطوا حضور الشہود للقضاء للنفاذ باطنا ولم یشترطہ بعضہم وہو اوجہ ولو انہما ابطلا بعدم التراضی لم یندفع بذلک ولما کان المقتضی ما ثبت ضرورۃ صحۃ غیرہ ولم یظہر وجہ احتیاج صحۃ القضاء الی تقدیم الانشاء الا اذا افتقرت صحتہ الی نفاذہ باطنا ولیس مفتقرا الیہ لثبوتہ مع انتفائہ فی الاملاک المرسلۃ حیث یصح ظاہرا لا باطنا زاد صاحب الہدایۃ قولہ قطعا للمنازعۃ یعنی ان المقصود من القضاء قطع منازعۃ ولا ینقطع فیما نحن فیہ الا بتنفیذہ باطنا اذ لو بقیت الحرمۃ تکررت المنازعۃ فی طلبہ الوطی مع امتناع الامرأۃ لعلمہا بحقیقۃ الحال فوجب تقدیم الانشاء فکان القاضی قال زوجتکہا وقضیت بذلک کقولہ ہو حر فی جواب اعتق عبدک عنی بالف درہم حیث یتضمن البیع وقد استدل ابو حنیفۃ رح علی اصل المسئلۃ وہو ان القضاء بشہادۃ الزور فی العقود والفسوخ ینفذ عند ابی حنیفۃ رح ظاہرا وباطنا اذا کان مما یمکن للقاضی انشاء العقد فیہ بدلالۃ الاجماع علی ان من اشتری جاریۃ ثم ادعی فسخ بیعہا کذبا وبرہن فقضی بہ حل للبائع وطیہا واستخدامہا مع علمہ بکذب دعوی المشتری مع انہ یمکنہ التخلص بالعتق وان کان فیہ اتلاف مالہ فانہ ابتلی بامرین فعلیہ ان یختار اہونہما وذلک ما یسلم لہ فیہ دینہ انتہی ملخصہ واورد المحشی الاثر المذکور ایضا وذکرہ ایضا صاحب النہایۃ شرح الہدایۃ۔ قال العینی ابو حنیفۃ امام مجتہد ادرک صحابۃ ومن التابعین خلقا کثیرا وقد تکلم فی ہذہ المسئلۃ باصل وہو ان القضاء لقطع المنازعۃ بین الزوجین من کل وجہ فلو لم ینفذ القضاء بشہادۃ الزور باطنا کان تمہید المنازعۃ بینہما وقد عہدنا بنفوذ مثل ذلک فی الشرع الا تری ان التفریق باللعان ینفذ باطنا واحدہما کاذب بیقین ١٢۔

ک قولہ ان امرأۃ من ولد جعفر فی روایۃ ابن ابی عمر عن سفیان ان امرأۃ من آل جعفر اخرجہ الاسمٰعیلی ولم اقف علی اسمہا ولا علی المراد بجعفر ویغلب علی الظن انہ ابن ابی طالب وتجاسر الکرمانی فقال المراد بہ جعفر الصادق بن محمد الباقر وکان القاسم بن محمد جد جعفر الصادق لامہ انتہی وخفی علیہ ان القصۃ المذکورۃ وقعت وجعفر الصادق صغیر لان مولدہ سنۃ ثمانین وکانت وفاۃ عبد الرحمن بن زید بن جاریۃ فی سنۃ ثلث وتسعین من الہجرۃ وقد وقع فی نفس الحدیث انہ اخبر المرأۃ بحدیث خنساء بنت خذام فکیف یکون المرأۃ المذکورۃ فی مثل تلک الحالۃ وابوہا ابن ثلث عشرۃ سنۃ او دونہا۔ ف ویمکن ان یکون جعفر غیر ما قالا ١٢ ع ٣ قولہ خذام۔ بکسر الخاء المعجمۃ وتخفیف الذال المعجمۃ۔ کذا بالمعجمتین ضبط العینی والکرمانی من شراح البخاری وایضا قالہ بالمعجمتین صاحب تہذیب الاسماء والمغنی من کتب اسماء الرجال لکن قال فی التقریب خدام بکسر الخاء المعجمۃ وبالدال المہملۃ واربع نسخ من النسخ الخمسۃ الموجودۃ تطابق القول الاول وخامستہا وہی المنقول عنہ کالقول الثانی واما شرحا المشکوۃ المرقاۃ واللمعات ففیہما کالقول الاول عبارۃ اللمعات

خذام بکسر الخاء وبالذال المعجمتین انتہی وعبارۃ المرقاۃ خذام بکسر الخاء وخفۃ الذال المعجمتین کذا فی النسخ المصححۃ وہی مطابقۃ لما فی الاسماء للمؤلف وفی نسخۃ صحیحۃ بالدال المہملۃ قال میرک صحح فی جامع الاصول وفی شرح الکرمانی للبخاری بالذال المعجمۃ وخالفہا العسقلانی فصححہ بالدال المہملۃ انتہی عبارۃ المرقاۃ ١٢ ٤ قولہ الایم بفتح الہمزۃ وشدۃ التحتیۃ المکسورۃ بعدہا میم من لا زوج لہا بکرا کان او ثیبا لکن المراد ہہنا الثیب بقرینۃ مقابلۃ البکر۔ قس والافعال ہہنا کلہا علی صیغۃ المجہول ١٢ ع ٥ قولہ قال بعض الناس الخ۔ ہذا تشنیع آخر علی الحنفیۃ۔ قلت ہذا تکرار بلا فائدۃ لان حاصل ہذہ الفروع الثلثۃ واحد وذکرہا واحدا بعد واحد لا یفید شیئا لانہ قد علم ان حکم الحاکم ینفذ ظاہرا وباطنا۔ ع قال الطحاوی ذہب قوم الی ان الحکم۔ تملیک مال او ازالۃ ملک او اثبات نکاح او فرقۃ ونحو ذلک ان کان فی الباطن کما ہو فی الظاہر نفذ علی ما حکم بہ وان کان فی الباطن علی خلاف ما استند الیہ الحاکم من الشہادۃ او غیرہا لم یکن الحکم موجبا للتملیک ولا الازالۃ ولا النکاح ولا الطلاق ولا غیرہا وہو قول الجمہور وتبعہم ابو یوسف وذہب آخرون الی ان الحکم ان کان فی مال وکان الامر فی الباطن بخلاف ما استند الیہ الحاکم من الظاہر لم یکن ذلک موجبا لحلہ للمحکوم لہ وان کان فی نکاح او طلاق فانہ ینفذ ظاہرا وباطنا وحملوا حدیث الباب الذی قبل ہذا الباب علی ما ورد فیہ وہو المال واحتجوا لما عداہ بقضیۃ المتلاعنین مع احتمال ان یکون الرجل صدق فیما رماہا بہ قال فیؤخذ من ہذا ان کل قضاء لیس فیہ تملیک مال انہ علی الظاہر ولو کان الباطن بخلافہ وان حکم الحاکم یحدث فی ذلک التحریم والتحلیل بخلاف الاموال واجاب غیرہ من الحنفیۃ بان ظاہر الحدیث یدل علی ان ذلک مخصوص بما یتعلق بسماع کلام الخصم حیث لا بینۃ ہناک ولا یمین ولیس النزاع فیہ وانما النزاع فی الحکم المرتب علی الشہادۃ وبان من فی قولہ فمن قضیت لہ شرطیۃ وہی لا یستلزم الوقوع فیکون من فرض ما لم یقع وہو جائز فیما تعلق بہ غرض وہو ہہنا محتمل لان یکون للتہدید والزجر عن الاقدام علی اخذ اموال الناس باللسن والابلاغ فی الخصومۃ وہو وان جاز ان یستلزم عدم نفوذ الحکم باطنا فی العقود والفسوخ لکنہ لم یسق لذلک فلا یکون فیہ حجۃ لمن منع وبان الاحتجاج بہ یستلزم انہ صلی اللہ علیہ

بقیہ حاشیہ آئندہ بر صفحہ

س کذا وقع فی روایۃ الاکثرین بغیر ترجمۃ وقد مر امثال ہذا فیما مضی وقد ذکرنا انہ کالفصل لما قبلہ وحذفہ النسفی والاسمٰعیلی وابن بطال ولم یذکرہ اصلا واضاف ابن بطال حدیث ام سلمۃ رض للباب الذی قبلہ ١٢ ع للعہ اللحن المیل عن جہۃ الاستقامۃ یحن من کلامہ اذا مال عن صحیح النطق ١٢ مجمع صہ اراد ان بعضکم یکون اعرف بالحجۃ وافطن لہا من غیرہ الحنث لفلان اذا قلت لہ قولا تفہمہ ویخفی علی غیرہ لانک تمیلہ بالتوریۃ عن الواضح المفہوم ١٢ مجمع سہ قال الکرمانی ای حرام علیہ ومرجعہ الی النار وقیل معنی وان اخذہا مع علمہ بانہا حرام علیہ دخل النار ١٢ ع معہ الاستیذان الاعلام وسکوتہا اذنہا والاستیمار طلب الامر فدل الحدیث علی طلب الامر من الثیب وعلی اعلام البکر ١٢ خ۔ علہ یخرج ما اذا کانت معتدۃ الغیر او مطلقۃ ثلثا لہ فادعی انہ تزوجہا بعد زوج ونحو ذلک مما لا یقدر القاضی علی انشاء العقد فیہ ١٢ فتح القدیر عہ ہما ابنا یزید بن جاریۃ بالجیم وہہنا قد نسبا الی جدہما وتقدم فی النکاح صہ انہما نسبا الی ابیہما ولقد صحف من قال حارثۃ بالحاء المہملۃ والثاء المثلثۃ ١٢ ع عہ قال الکرمانی بلفظ الجمع خطاب للمرأۃ المتخوفۃ واصحابہا وقال ابن التین صوابہ بکسر الیاء وتشدید النون ولو کان بلا نون التاکید لحذفت النون فی النہی علی ما عرف ١٢ ع ملہ بفتح الخاء المعجمۃ وسکون النون وبالسین المہملۃ وبالمد الانصاریۃ من الاوس ١٢ ع للعلہ اراد انہ ارسلہ فلم یذکر فیہ عبد الرحمن بن یزید ولا اخاہ ١٢ ع ف علہ ولم یضبط فی الطیبی ١٢ عہ ظن انہ خطاب للمرأۃ وحدہا ١٢ ف۔

اوبكرًا فابت فاحتال فجاء بشاهدى زور على انه تزوجها فادركت فرضيت اليتيمة فقبل القاضى شهادة الزور والزوج يعلم ببطلان ذلك حل له الوطى **باب** مايكره من احتيال المرأة مع الزوج والضرائر ومانزل على النبى صلى الله عليه وسلم فى ذلك **حدثنى** عبيد بن اسمٰعيل قال حدثنا ابواسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الحلواء ويحب العسل وكان اذا صلى العصر اجاز على نسائه فيدنو منهن فدخل على حفصة فاحتبس عندها اكثر مما كان يحتبس فسالت عن ذلك فقيل لى اهدت امرأة من قومها عكة عسل فسقت رسول الله صلى الله عليه وسلم منه شربة فقلت اما والله لنحتالن له فذكرت ذلك لسودة وقلت اذا دخل عليك فانه سيدنو منك فقولى له يارسول الله اكلت مغافير فانه سيقول لا فقولى له ما هذه الريح وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشتد عليه ان توجد منه الريح فانه سيقول سقتنى حفصة شربة عسل فقولى له جرست نحله العرفط وساقول ذلك وقوليه انت ياصفية فلما دخل على سودة قالت تقول سودة والذى لا اله الا هو لقد كدت ان اباديه بالذى قلت لى وانه لعلى الباب فرقًا منك فلما دنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت يارسول الله اكلت مغافير قال لا قالت فما هذه الريح قال سقتنى حفصة شربة عسل قالت جرست نحله العرفط فلما دخل علىّ قلت له مثل ذلك ودخل على صفية فقالت له مثل ذلك فلما دخل على حفصة قالت له يارسول الله الا اسقيك منه قال لا حاجة لى به قالت تقول سودة سبحان الله لقد حرمناه قالت قلت لها اسكتى **باب** مايكره من الاحتيال فى الفرار من الطاعون **حدثنا** عبدالله ابن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن عبدالله بن عامر بن ربيعة ان عمر خرج الى الشام فلما جاء سرغ بلغه ان الوباء وقع بالشام فاخبره عبدالرحمٰن بن عوف ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا سمعتم بارض فلا تقدموا عليه واذا وقع بارض وانتم بها فلا تخرجوا فرارًا منه فرجع عمر من سرغ وعن ابن شهاب عن سالم بن عبدالله ان عمر انما انصرف من حديث عبدالرحمٰن **حدثنا** ابواليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهرى قال اخبرنى عامر بن سعد بن ابى وقاص انه سمع اسامة بن زيد يحدث سعدًا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر الوجع فقال رجز او عذاب عذب به بعض الامم ثم بقى منه بقية فتذهب المرة وتاتى الاخرى فمن سمع بارض فلا يقدمن عليه ومن كان بارض وقع بها فلا يخرج فرارًا منه **باب** فى الهبة والشفعة وقال بعض الناس ان وهب هبة الف درهم او اكثر حتى مكث عنده سنين واحتال فى ذلك ثم رجع الواهب فيها فلا زكوة على واحد منهما قال ابو عبدالله فخالف رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الهبة واسقط الزكوة

ن ١ بشهادة ٢ بطلان ٣ ثنا ٤ فقال ٥ لها ٦ ام ٧ فقلت ٨ قلت ٩ مغافيرا ١٠ قلت ١١ اباديه ١٢ ابادره قلت قلت ١٣ بن الخطاب ١٤ بسرغ ١٥ به ١٦ عن ١٧ حدثنا ١٨ به ١٩ الرسول

وسلم يقر على الخطأ لانه لايكون ماقضى به قطعة من النار الا اذا استمر الخطأ والا فمتى فرض انه يطلع عليه فانه يجب ان يبطل ذلك الحكم ويرد الحق لمستحقه وظاهر الحديث يخالف ذلك فاما ان يسقط الاحتجاج به ويؤول على ماتقدم واما ان يستلزم استمرار التقرير على الخطأ وهو باطل و احتج بعض الحنفية بما جاء عن على ان رجلا خطب امرأة فابت فادعى انه تزوجها واقام شاهدين فقالت المرأة انهما شهدا بالزور فزوجنى انت منه فقد رضيت فقال شاهداك زوجاك واحتج المذكور من حيث النظر بان الحاكم قضى بحجة شرعية فيما له ولاية الانشاء فيه فيجعل انشاء تحرزا عن الحرام والحديث فى المال وليس النزاع فيه فان القاضى لايملك دفع مال زيد الى عمرو ويملك انشاء العقود والفسوخ فانه يملك بيع امة زيد مثلا من عمرو حال خوف الهلاك للحفظ وحال الغيبة ويملك انشاء النكاح على الصغيرة والفرقة على العنين فيجعل الحكم انشاء احترازا عن الحرام ولانه لولم ينفذ باطنا فلو حكم بالطلاق لبقيت حلالا للزوج الاول باطنا وللثانى ظاهرا فلو ابتلى الثانى مثل ما ابتلى الاول حلت للثالث وهكذا فعل يحج متعدد فى زمن واحد ولايخفى فحشه بخلاف ما اذا قلنا بنفاذه باطنا فانها لاتحل الا لواحد ولان القاضى حكم بحجة شرعية امر الله بها وهى البينة العادلة فى علمه ولم يكلف بالاطلاع على صدقهم فى باطن الامر فاذا حكم بشهادتهم فقد امتثل ما امر به فلو قلنا لاينفذ فى باطن الامر للزم ابطال ما وجب بالشرع لان صيانة الحكم عن الابطال مطلوبة فهو بمنزلة القاضى فى مسئلة اجتهادية على مجتهد لايعتقد ذلك فانه يجب عليه قبول ذلك وان كان لايعتقد صيانة للحكم۔ هذه دلائل الحنفية نقلها الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالى فى شرحه للبخارى فى باب من قضى له بحق اخيه من كتاب الاحكام وماترك شيئا منها الا اعترض عليه والله اعلم بالحق والصواب ١٢

له قوله سرغ۔ بفتح السين المهملة وسكون الراء وبالغين المعجمة منصرفا وغير منصرف وهى قرية فى طرف الشام ممايلى الحجاز وقال البكرى سرغ مدينة بالشام افتتحها ابوعبيدة بن الجراح رضى الله عنه هى واليرموك والجابية والرمادة متصلة ١٢ ع **لے قوله** اذا سمعتم بارض فلا تقدموا عليه۔ بفتح الدال قيل لايموت واحد الا باجله ولايتقدم ولايتاخر فما وجه النهى عن الدخول والخروج واجيب لم ينه عن ذلك حذرا عليه اذ لايصيبه الا ماكتب عليه بل حذرا من الفتنة فى ان يظن ان هلاكه من اجل قدومه عليه وان سلامته كان من اجل خروجه ١٢ ع **سے قوله** من حديث عبدالرحمٰن يحتمل ان سالما لم يبلغه ما كان عمر عزم عليه من الرجوع قبل حديث عبدالرحمٰن له ويحتمل انه اراد لم يرجع الا بعد حديث عبدالرحمٰن والله اعلم ١٢ نووى **سے قوله** قال بعض الناس۔ الى آخره اراد به التشنيع على

ابى حنيفة رحمه الله من غير وجه لان اباحنيفة فى اى موضع قال بهذه المسئلة على هذه الصورة بل الذى قاله ابوحنيفة ان الواهب له ان يرجع فى هبته ولكن لصحة الرجوع قيود فالاول ان يكون اجنبيا والثانى ان يكون قد سلمها اليه لان قبل التسليم يجوز مطلقا والثالث ان لايقترن بشئ من الموانع وهى المذكورة فى موضعها واستدل فى جواز الرجوع بقوله صلى الله عليه وسلم الواهب احق بهبته مالم يثب منها رواه ابوهريرة وابن عباس واما حديث ابن عمر فاخرجه الحاكم من حديث سالم ابن عبدالله يحدث عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم قال من وهب هبة فهو احق بها مالم يثب منها وقال حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه فكيف يحل ان يقال فى حق هذا الامام الذى علمه وزهده لايحيط بهما الواصفون انه خالف الرسول صلى الله عليه وسلم وكيف خالفه وقد احتج باحاديث هؤلاء الثلاثة من الصحابة الكبار واما الحديث الذى احتج به مخالفوه وهو مارواه الشيخان الذى باقى الآن الذى رواه ايضا الجماعة عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم قال العائد فى هبته كالكلب يعود فى قيئه فلم ينكره ابوحنيفة بل عمل بالحديثين فعمل بالحديث الاول فى جواز الرجوع وبالثانى فى كراهته واستقباحه لافى حرمة الرجوع كما زعموا وقد شبه النبى صلى الله عليه وسلم رجوعه لعود الكلب فى قيئه وفعل الكلب يوصف بالقبح لابالحرمة وهو يقول بانه مستقبح وللقائل ان يقول للقائل الذى قال ان اباحنيفة خالف رسول الله صلى الله عليه وسلم انت ايضا خالفت الرسول صلى الله عليه وسلم فى الحديث الذى يحتج به على عدم الرجوع لان هذا الحديث يعم عدم الرجوع مطلقا سواء كان الذى ترجع منه اجنبيا او والدا۔ وما روى انه صلى الله عليه وسلم قال لايحل لرجل ان يعطى عطية او يهب هبة فيرجع فيها الا الوالد فيما يعطى ولده فلاينافى مذهب ابى حنيفة لان الرجوع فيها مكروه عنده والحلال غير المكروه ١٢ خ

ھ ظاهره انها بعد الشهادة بلغت ورضيت ويحتمل ان يريد انه جاء بشاهدين على انها ادركت ورضيت فتزوجها فيكون داخلا تحت الشهادة والفاء للسببية ١٢ ع ک **سے** اى يقطع المسافة التى بين كل واحدة والتى تليها۔ قس يقال اجزته اذا قطعته ١٢ ف **ھه** فان قلت تقدم فى كتاب الطلاق ص ٢٣١ انه شرب فى بيت زينب والمتظاهرتان حفصة وعائشة قلت لعله شرب فى بيتهما فهما قضيتان ١٢ ک **لے** بضم المهملة والفاء واسكان الراء وبالمهملة شجر خبيث الثمر ک وقيل شجر من العضاه وثمرته بيضاء مدحرجة ١٢ ع۔ **لے** فان قلت كيف جاز على ازواجه صلى الله عليه وسلم الاحتيال قلت هذا من مقتضيات الغيرة الطبيعية للنساء وقد عفى عنها ١٢ ک **لے** قال الكرمانى الطاعون هو شر مولم جدا يخرج غالبا فى الآباط مع لهيب وخفقان وقى ونحوه ١٢ ع

حدثنا ابو نعیم قال حدثنا سفین عن ایوب السختیانی عن عکرمة عن ابن عباس قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم العائد فی هبته کالکلب یعود فی قیئه لیس لنا مثل السوء حدثنا عبد اللہ بن محمد قال حدثنا هشام بن یوسف قال اخبرنا معمر عن الزهری عن ابی سلمة عن جابر بن عبد اللہ قال انما جعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم الشفعة فی کل ما لم یقسم فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة وقال بعض الناس الشفعة للجوار ثم عمد الی ما شدده فابطله وقال ان اشتری دارا فخاف ان یاخذ الجار بالشفعة فاشتری سهما من مائة سهم ثم اشتری الباقی وکان للجار الشفعة فی السهم الاول ولا شفعة له فی باقی الدار وله ان یحتال فی ذلک حدثنا علی بن عبد اللہ قال حدثنا سفین عن ابراهیم بن میسرة قال سمعت عمرو بن الشرید یقول جاء المسور بن مخرمة فوضع یده علی منکبی فانطلقت معه الی سعد فقال ابو رافع للمسور الا تامر هذا ان یشتری منی بیتی الذی فی داره فقال لا ازیده علی اربع مائة اما مقطعة واما منجمة قال اعطیت خمس مائة نقدا فمنعته ولولا انی سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول الجار احق بسقبه ما بعتکه او قال ما اعطیتکه قلت لسفین ان معمرا لم یقل هکذا قال لکنه قاله لی هکذا وقال بعض الناس اذا اراد ان یبیع الشفعة فله ان یحتال حتی یبطل الشفعة فیهب البائع للمشتری الدار ویحدها ویدفعها الیه ویعوضه المشتری الف درهم فلا یکون للشفیع فیها شفعة حدثنا محمد بن یوسف قال حدثنا سفین عن ابراهیم بن میسرة عن عمرو بن الشرید عن ابی رافع ان سعدا ساومه بیتا باربع مائة مثقال فقال لولا انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول الجار احق بسقبه ما اعطیتک وقال بعض الناس ان اشتری نصیب دار فاراد ان یبطل الشفعة وهب لابنه الصغیر ولا یکون علیه یمین **باب** احتیال العامل لیهدی له حدثنی عبید بن اسمعیل

١ ن ابن عیینة ٢ ن اخبرنا ٣ ن قال ٤ ن بیتی الذین ٥ ن داری ٦ ن او ٧ ن رسول اللہ ٨ ن صقبه ٩ ن بعتک ١٠ ن بعت ١١ ن اعطیتک ١٢ ن قال یقطع ١٣ ن یمنع ١٤ ن ونحوها ١٥ ن دینار ١٦ ن بصقبه لما اعطیتکه ١٧ ن ثنا

١ قوله انما جعل الخ. اختلف علی الزهری فی هذا الاسناد فقال مالک عنه عن ابی سلمة وابن المسیب مرسلا کذا رواه الشافعی وغیره ورواه ابو عاصم والماجشون عنه فوصله بذکر ابی هریرة اخرجه البیهقی قلت هذا مما یضعف حجة من احتج به فی اختصاص ثبوت الشفعة للشریک دون الجار والیف تابع ابن ابی حاتم عن ابیه فی قوله فاذا وقعت الحدود الخ مدرج من کلام جابر قال بعضهم فیه نظر لان الاصل کل ما ذکر فی الحدیث فهو منه حتی یثبت الادراج بدلیل قلت قوله کل ما ذکر الخ غیر مسلم لان اشیاء کثیرة تقع فی الحدیث ولیست منه وابو حاتم امام فی هذا الفن ولو لم یثبت عنده الادراج فیه لما اقدم علی الحکم وبه قال الکرمانی قال الشافعی الشفعة انما هی للشریک ویثبت ابو حنیفة للجار وهذا الحدیث حجة علیه قلت سبحان اللہ هذا کلام عجیب لان اباحنیفة لم یقل الشفعة للجار علی الخصوص بل قال الشفعة للشریک فی نفس المبیع ثم فی حق المبیع ثم من بعدهما للجار وکیف یقول هو حجة علیه وانما یکون حجة علیه اذا ترک العمل به وهو عمل به اولا ثم عمل بحدیث الجار ولم یهمل واحدا منهما وهم عملوا باحدهما واهملوا الآخر بتاویلات بعیدة فاسدة وهو قولهم اما حدیث الجار احق بصقبه فلا دلالة فیه اذ لم یقل احق بالشفعة بل قال احق بصقبه لانه یحتمل ان مراده منه بما یلیه ویقرب منه ای احق بان یتعهد ویتصدق علیه او یراد بالجار الشریک قلت هذه مکابرة وعناد وکیف یقول اذ لم یقل احق بالشفعة وقد وقع فی بعض الفاظ احمد والطبرانی وابن ابی شیبة جار الدار احق بشفعة الدار وکیف یقبل هذا التاویل الصارف عن المعنی الوارد فی الشفعة ویصرف الی معنی لا یدل علیه اللفظ ویرد هذا التاویل ما رواه احمد وابو داؤد والترمذی من حدیث الحسن عن سمرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جار الدار احق بالدار ذکره الترمذی فی باب ما جاء فی الشفعة وقال حدیث حسن وقال الکرمانی بعد ان قال یراد بالجار الشریک یجب الحمل علیه جمعا بین مقتضی الحدیثین قلت لم یکتف الکرمانی بصرف معنی الجار عن معناه الاصلی حتی یحکم بوجوب ذلک هذا یدل علی انه لم یطلع علی ما ورد فی هذا الباب من الاحادیث الدالة بثبوت الشفعة للجار بعد الشریک فان قلت قال ابن حبان الحدیث ورد فی الجار الذی یکون شریکا دون الجار الذی لیس بشریک یدل علیه ما اخبرنا واسند عن عمرو بن الشرید قال کنت مع سعد بن ابی وقاص والمسور بن مخرمة فجاء ابو رافع مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال لسعد مالک اشتر منی بیتی الذی فی دارک فقال لا الا بمائة منجمة فقال اما واللہ لولا انی سمعت الخ قلت هذا معارض لما اخرجه النسائی وابن ماجة عن حسین المعلم عن عمرو بن شعیب عن ابیه ان رجلا قال یا رسول اللہ ارضی لیس فیها لاحد شرک ولا قسم الا الجوار فقال الجار احق بصقبه. ع من کتاب الشفعة وقال العینی ایضا فی باب بیع الشریک عن شریکه من کتاب البیوع واجاب الاصحاب عن حدیث جابر ان جابرا قال جعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الشفعة فی کل ما لم یقسم ولفظه فی حدیثه الثانی قضی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالشفعة فی کل ما لم یقسم وهذان اللفظان اخبار عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بما قضی ثم قال بعد ذلک فاذا وقعت الحدود الی آخره وهذا قول من رای جابر لم یحکه عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانما یکون حجة علینا ان لو کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ذلک علی انه روی عن جابر ایضا انه قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الجار احق بشفعة جاره فاذا کان غائبا انتظر اذا کان طریقهما واحدا اخرجه الطحاوی من ثلاث طرق صحاح واخرجه ابو داؤد والترمذی والنسائی وابن ماجة ایضا وقال الترمذی هذا حدیث حسن غریب انتهی ١٢ **٢ قوله** فابطله. حیث قال فی هذه الصورة لا شفعة للجار فی باقی الدار وناقض کلامه قلت لا تناقض اصلا لانه لما اشتری سهما من مائة سهم کان شریکا لمالکها ثم اذا اشتری الباقی یصیر هو احق بالشفعة من الجار لان استحقاق الجار الشفعة انما یکون بعد الشریک فی نفس الدار وبعد الشریک فی حقها ١٢ ع **٣ قوله** بصقبه بفتح المهملة صادا او سینا وفتح القاف او سکونها وبالموحدة القریب والقرب. ک واستدل به اصحابنا ان للجار الشفعة بعد الخلیط فی نفس المبیع وهو الشریک فی حق المبیع .... کالشرب بالکسر والطریق وهو حجة علی الشافعی حیث لم یثبت الشفعة بعد الخلیط فی نفس المبیع ١٢ ع **٤ قوله** قلت لسفیان القائل هو علی بن المدینی قوله ان معمرا لم یقل هکذا یشیر الی ما رواه عبید اللہ بن المبارک عن معمر عن ابراهیم بن میسرة عن عمرو بن الشرید عن ابیه بالحدیث دون القصة اخرجه النسائی والمراد علی هذا بالمخالفة ابدال الصحابی بصحابی آخر وهذا هو المعتمد وقال الکرمانی یرید ان معمرا لم یقل هکذا ای بان الجار احق بل قال الشفعة بزیادة لفظ الشفعة انتهی وبلفظ معمر الذی اشرت الیه الجار احق بسقبه روایة ابی رافع سواء فالذی قاله الکرمانی لا اصل له وما ادری ما مستنده فیه ١٢ ف. **٥ قوله** ان یبیع قال الکرمانی لفظ الشفعة من الناسخ او المراد لازم البیع وهو الازالة وفی روایة الاصیلی وابی ذر عن غیر الکشمیهنی اذا اراد ان یقطع الشفعة ویروی اذا اراد ان یمنع الشفعة قوله ویحدها ای یصف حدودها التی عیرها وقال الکرمانی ویروی فی بعض النسخ ونحوها وهو اظهر ١٢ ع **٦ قوله** الجار احق بسقبه. قیل ذکر البخاری فی هذه المسألة حدیث ابی رافع لیعرفک ان ما جعله النبی صلی اللہ علیہ وسلم حقا للشفیع بقوله الجار احق بسقبه لا یحل ابطاله انتهی قلت لیس فی الحدیث ما یدل علی ان البیع وقع فان الشفیع لا یستحق الشفعة الا بعد صدور البیع فحینئذ لا یصح ان یقال لا یحل ابطاله وقال صاحب التوضیح وانما اراد البخاری ان یلزم اباحنیفة التناقض انه یوجب الشفعة للجار ویاخذ فی ذلک بحدیث الجار احق بسقبه فمن اعتقد مثل هذا وثبت ذلک عنده من قضائه صلی اللہ علیہ وسلم وتحیل لمثل هذه الحیلة فی ابطال شفعة الجار فقد ابطل السنة ای اعتقدها انتهی قلت هذا الذی قاله کلام من غیر ادراک ولا فهم لانه لا جار فی هذه الصورة لان الذی فیها الشریک فی نفس المبیع والجار لا یقدم علیه ولا یستحق الجار الشفعة الا بعده وبعد الشریک فی حق المبیع ایضا فکیف یحل لهذا القائل ان یقدم علی هذا الامام الذی سبق امامه وامام غیره وینسب الیه ابطال السنة ١٢ ع **٧ قوله** ولا یکون علیه یمین. ای فی تحقق الهبة ولا فی جریان شروطها وقید بالصغیر لان الهبة لو کانت للکبیر وجب علیه الیمین فتحیل الی اسقاطها بجعلها للصغیر واشار ایضا الی انه لو وهب لاجنبی فان للشفیع ان یحلف الاجنبی ان الهبة حقیقیة وانها جرت بشروطها والصغیر لا یحلف لکن عند المالکیة ان اباه الذی یقبل له یحلف وعن مالک لا تدخل الشفعة فی الموهوب مطلقا هکذا ذکره فی المدونة ١٢ ع عـه بالتخفیف والتشدید ای بینت وقال ابن مالک ای خلصت وبینت من الصرف وهو الخالص ١٢ ک ـه بالضم والکسر المجاورة یعنی ثبت الشفعة للجار والحدیث حصرها فی الشرکة حیث قال الشفعة فیما لم یقسم ١٢ مجمع للحـه فیها خلاف بین ابی یوسف ومحمد فمذهب ابی یوسف الذی یری بذلک وقال محمد یکره ذلک وبه قال الشافعی ١٢ ع صـه یعنی سعد بن ابی وقاص والمراد ان یسار او یشیر علیه قال الکرمانی فیه ان الامر لا یشترط فیه العلو والاستعلاء ١٢ ع ـه شک من الراوی والمراد انها مؤجلة علی نقدات مفرقة نالنجم الوقت المعین ١٢ ف حـه هذا تشنیع آخر علی ابی حنیفة بلا وجه علی ما تذکر ع ای فی وجه ایراد الحدیث الآتی ١٢ لـه هو فی الاصل مقدار من الزمان ای شیء کان من قلیل او کثیر والناس یطلقونه فی العرف علی الدینار خاصة ولیس کذلک ١٢ مجمع

قال حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابیه عن ابی حمید الساعدی قال استعمل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رجلا علی صدقات بنی سلیم یدعی ابن اللتبیة فلما جاء حاسبه قال هذا ما لکم وهذا هدیة فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فهلا جلست فی بیت ابیک وامک حتی تاتیک هدیتک ان کنت صادقا ثم خطبنا فحمد اللہ واثنی علیه ثم قال اما بعد فانی استعمل الرجل منکم علی العمل مما ولانی اللہ فیاتی فیقول هذا ما لکم وهذا هدیة اهدیت لی افلا جلس فی بیت ابیه وامه حتی تاتیه هدیته واللہ لا یاخذ احد منکم شیئا بغیر حقه الا لقی اللہ یحمله یوم القیمة فلاعرفن احدا منکم لقی اللہ یحمل بعیرا له رغاء او بقرة لها خوار او شاة تیعر ثم رفع یدیه حتی رئی بیاض ابطیه یقول اللهم هل بلغت بصر عینی وسمع اذنی حدثنا ابو نعیم قال حدثنا سفین عن ابراهیم بن میسرة عن عمرو بن الشرید عن ابی رافع قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم الجار احق بسقبه وقال بعض الناس اذا اشتری دارا بعشرین الف درهم فلا باس ان یحتال حتی یشتری الدار بعشرین الف درهم وینقده تسعة الاف درهم وتسع مائة وتسعة وتسعین وینقده دینارا بما بقی من العشرین الفا فان طلب الشفیع اخذها بعشرین الف درهم والا فلا سبیل له علی الدار فان استحقت الدار رجع المشتری علی البائع بما دفع الیه وهو تسعة الاف درهم وتسع مائة وتسعة وتسعون درهما ودینار لان البیع حین استحق انتقض الصرف فی الدینار فان وجد بهذه الدار عیبا ولم تستحق فانه یردها علیه بعشرین الف درهم قال ابو عبداللہ فاجاز هذا الخداع بین المسلمین قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم بیع المسلم لا داء ولا خبثة ولا غائلة حدثنا مسدد قال حدثنا یحیی عن سفین قال حدثنی ابراهیم بن میسرة عن عمرو بن الشرید ان ابا رافع ساوم سعد بن ملک بیتا باربع مائة مثقال وقال لولا انی سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول الجار احق بسقبه ما اعطیتک۔

فهل ۱ مهین ۲ فلا عرفن ۳ یدیه ۴ رئی ۵ ابطه ۶ هلنا بصقبه ۷ ان ۸ حتی ۹ درهم ۱۰ الا لف ۱۱ الدار ۱۲ بالدینار ۱۳ الفا ۱۴ وقال ۱۵ عقبه ۱۶ ۱۷

ك قوله هذا هدیة۔ مطابقة الترجمة توخذ من قوله وهذا هدیة قال المهلب حیلة العامل لیهدی له یقع بان یسامح بعض من علیه الحق ولذلک قال فهلا جلس فی بیت ابیه وامه لینظر هل یهدی له ام لا ویقال احتیال العامل هو بان ما یهدی له فی عمالته یستاثر به ولا یضعه فی بیت المال وهدایا العمال والامراء هی من جملة حقوق المسلمین ۱۲ ع ۲ قوله بصر عینی وسمع اذنی۔ بصر بفتح الموحدة وضم الصاد وسمع بفتح السین وکسر المیم ای بلفظ الماضی فیهما ای ابصرت عینای رسول اللہ ناطقا ورافعا یدیه وسمعت کلامه فیکون من کلام ابی حمید وعلی القول بانهما مصدران مضافان فمفعول بلغت ویکون من قول رسول اللہ صلعم لکن عند ابی عوانة من روایة ابن جریج عن هشام بصر عینا ابی حمید وسمع اذناه وحینئذ متعین ان یکون بضم الصاد وکسر المیم ۱۲ قس ۳ قوله الجار احق الخ۔ هذا الحدیث والذی یلیه فی آخر الباب متعلقان بباب الهبة والشفعة ومن هذا قال الکرمانی کان موضعها المناسب قبل باب احتیال العامل لانه من بقیة مسائل الشفعة وتوسیط هذا الباب بینهما اجنبی ثم قال ولعله من جملة تصرفات النقلة عن الاصل ولعله کان فی الحاشیة ونحوها فنقلوها الی غیر مکانه ۱۲ ع ۴ قوله تسعة آلاف درهم وتسعمائة وتسعین الخ قال ابن بطال انما خص هذا القدر من الذهب والفضة بالمثال لان بیع الفضة بالذهب متفاضلا اذا کان یدا بید جائز بالاجماع فبنی القائل اصله علی ذلک فاجاز صرف عشرة دراهم ودینار باحد عشر درهما جعل العشرة دراهم بعشرة دراهم وجعل الدینار بدرهم ومن ثم جعل فی الصورة المذکورة الدینار بعشرة آلاف لیستعظم الشفیع الثمن الذی انعقدت علیه الصیغة فیترک الاخذ بالشفعة فیسقط شفعته ولا التفات الی ما انقده لان البائع تجار للمشتری عقد النقد۔ ف فان قلت ما الغرض فی جعل الدینار فی مقابلة عشرة آلاف ودرهم ولم یجعل فی مقابلة العشرة الآلاف فقط قلت رعایة لنکتة وهی ان الثمن بالحقیقة عشرة آلاف بقرینة نقده هذا المقدار فلو جعل العشرة والدینار فی مقابلة الثمن الحقیقی لزم الربوا بخلاف ما اذا نقص درهما فان الدینار فی مقابلة ذلک الواحد والالف الا واحدا فی مقابلة الالف الا واحدا فلا مفاضلة ۱۲ ک ۵ قوله انتقض الصرف ای بیع الدراهم الباقیة بالدینار لان ذلک البیع کان مبنیا علی شری الدار وهو منفسخ فینفسخ المبنی علیه لاسیما ویلزم عدم التقابض فی المجلس فلیس له ان یاخذ الا ما اعطاه ودفع الیه وهی الدراهم والدینار بخلاف الرد بالعیب فان البیع صحیح وهو یفسخ باختیاره وقد وقع بیع الصرف ایضا صحیحا فلا یلزم من نسخ ذلک بطلان هذا۔ ک قال فی الکفایة اذا استحقت الدار المشفوعة تبین بطلان الصرف لانه تبین انه لم یکن فی ذمة المشتری ثمن الدار فلم یصر قابضا فی المجلس لکونه فی ذمته فیبطل الصرف انتهی ۱۲ ۶ قوله بعشرین الفا۔ ای وهذا تناقض بین۔ ان الامة مجتمعة علی ان البائع لا یرد فی الاستحقاق والرد بالعیب الا ما قبض فکذلک الشفیع لا یشفع الا بما نقد واشار الی ذلک بقوله فاجاز هذا الخداع بین المسلمین ای اجاز الحیلة فی ایقاع الشریک فی الغبن ان اخذ الشفعة وابطال حقه بسبب الزیادة فی الثمن باعتبار العقد لو ترکها۔ ع وقد عرفت وجه الفرق ودفع التناقض مما نقلته عن الکرمانی والکفایة ۱۲ ۷ قوله فاجاز۔ ان کان مراده من قوله فاجاز ای ابو حنیفة ففیه سوء الادب فحاشی ابو حنیفة من ذلک فدینه المتین وورعه یحکم بمنعه عن ذلک ۱۲ ع ۸ قوله قال النبی صلعم الحدیث ای قال البخاری قال النبی صلعم واراد بهذا الحدیث الاستدلال علی حرمة الخداع بین المسلمین فی معاقداتهم۔ ع قال صاحب الخیر الجاری من جواز الحیلة فانما جوزه لضرورة انتهی۔ اعلم ان الحیل فی باب الشفعة علی نوعین نوع لاسقاطها بعد الوجوب وذلک ان یقول المشتری للشفیع انا ابیعها منک انما اخذت لک فلا فائدة لک فی الاخذ بالشفعة فیقول الشفیع نعم او یقول المشتری للشفیع اشترها منی بما اخذت فیقول الشفیع نعم او یقول اشتریت فیبطل به شفعته وانه مکروه بالاجماع ونوع یمنع وجوبها ونوع یرجع الی تقلیل الرغبة فیها وانه لا یکره عند ابی یوسف وذکر الامام شمس الائمة السرخسی فی باب الشفعة بالعروض من المبسوط بعد ما ذکر وجوه الحیل فقال والاشتغال بهذه الحیل لابطال حق الشفعة فلا باس به اما قبل وجوب الشفعة فلا اشکال فیه وکذلک بعد الوجوب اذا لم یکن قصد المشتری الاضرار به وانما قصد به الدفع عن ملک لنفسه ثم قال وقیل هذا قول ابی یوسف فاما عند محمد فیکره ۱۲ کذا فی الکفایة ۹ قوله لا خبثة۔ بکسر الخاء المعجمة ای لا یکون مما لا یجوز بیعه وقال ابن التین ضبطناه خبثة بکسر الخاء وسکون الموحدة بعدها مثلثة وقیل هو بضم اوله لغتان قال ابو عبید هو ان یکون البیع غیر طیب کان یکون من قوم لم یحل سبیهم لعهد تقدم لهم قال ابن التین وهذا فی عهدة الرقیق قیل انما خصه بذلک لان الخبر انما ورد فیه قوله ولا غائلة وهو ان یاتی امرا سوءا کالتدلیس ونحوه وقال الکرمانی الغائلة الهلاک ای لا یکون فیه هلاک المشتری۔ کذا فی العینی ۱۲

ع بضم اللام وسکون التاء المثناة من فوق وبالباء الموحدة ویاء النسبة وقیل بفتح المثناة من فوق وقیل بالهمزة المضمومة بدل اللام اسمه عبداللہ ۱۲ ع ک ع فی الحدیث بیان ان هدایا العمال حرام وغلول لانه خان فی ولایته وامانته ولهذا ذکر هذا فی الحدیث فی عقوبته حمله ما اهدی الیه یوم القیمة کما ذکر مثله فی الغال وقد بین صلعم نفس الحدیث السبب فی تحریم الهدیة وانها بسبب الولایة ۱۲ نووی

بسم الله الرحمن الرحیم

کتاب التعبیر

باب اول ما بدئ به رسول الله صلی الله علیه وسلم من الوحی الرؤیا الصالحة حدثنا یحیی بن بکیر قال حدثنا اللیث عن عقیل عن ابن شهاب ح وحدثنی عبد الله بن محمد قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر قال الزهری فاخبرنی عروة عن عائشة انها قالت اول ما بدئ به رسول الله صلی الله علیه وسلم من الوحی الرؤیا الصالحة فی النوم وکان لا یری رؤیا الا جاءت به مثل فلق الصبح فکان یاتی حراء فیتحنث فیه وهو التعبد اللیالی ذوات العدد ویتزود لذلک ثم یرجع الی خدیجة فیتزود لمثلها حتی فجئه الحق وهو فی غار حراء فجاءه الملک فیه فقال اقرأ فقلت ما انا بقارئ فاخذنی فغطنی حتی بلغ منی الجهد ثم ارسلنی فقال اقرأ فقلت ما انا بقارئ فغطنی الثانیة حتی بلغ منی الجهد ثم ارسلنی فقال اقرأ فقلت ما انا بقارئ فغطنی الثالثة حتی بلغ منی الجهد ثم ارسلنی فقال اقرأ باسم ربک الذی خلق حتی بلغ ما لم یعلم فرجع بها ترجف بوادره حتی دخل علی خدیجة فقال زملونی زملونی فزملوه حتی ذهب عنه الروع فقال یا خدیجة ما لی واخبرها الخبر وقال قد خشیت علی فقالت له کلا ابشر فوالله لا یخزیک الله ابدا انک لتصل الرحم وتصدق الحدیث وتحمل الکل وتقری الضیف وتعین علی نوائب الحق ثم انطلقت به خدیجة حتی اتت به ورقة بن نوفل بن اسد بن عبد العزی بن قصی وهو ابن عم خدیجة اخو ابیها وکان امرأ تنصر فی الجاهلیة وکان یکتب الکتاب العربی فیکتب بالعربیة من الانجیل ما شاء الله ان یکتب وکان شیخا کبیرا قد عمی فقالت له خدیجة ای ابن عم اسمع من ابن اخیک فقال ورقة ابن اخی ما ذا تری فاخبره النبی صلی الله علیه وسلم ما رای فقال ورقة هذا الناموس

ن ۱ باب التعبیر اول ن ۲ الصادقة ن ۳ حدثنا ن ۴ ابن الزبیر ن ۵ الصادقة ن ۶ فکان ن ۷ جاءته ن ۸ فتزود ن ۸ فتزوده ن ۹ فقال له النبی صلی الله علیه وسلم ن ۱۰ فاخذنی ن ۱۱ علم الانسان ن ۱۲ فقال ن ۱۳ علی نفسی ن ۱۴ یحزنک ن ۱۵ اخی ن ۱۶ له ن ۱۷ اذا

۱؎ قوله التعبیر۔ قال الکرمانی قالوا التصحیح العبارة لا التعبیر وهی التفسیر والاخبار بآخر ما یؤل الیه امر الرؤیا انتهی والتعبیر خاص بتفسیر الرؤیا وهو العبور من ظاهرها الی باطنها واصله من العبر بفتح العین وسکون الباء وهو التجاوز من حال الی حال ویقال عبرت الرؤیا بالتخفیف اذا فسرتها وعبرتها بالتشدید لاجل المبالغة فی ذلک۔ کذا فی ع ۱۲۔

۲؎ قوله الرؤیا ما یراه الشخص فی منامه وهی علی وزن فعلی وقد یسهل الهمزة وقال الواحدی هو فی الاصل کالبشری فلما جعلت اسما لما یتخیله النائم اجریت مجری الاسماء وقال ابن العربی الرؤیا ادراکات یلقیها الله عز وجل فی قلب العبد علی ید ملک او شیطان اما باسمائها ای حقیقتها واما بکناها ای بعباراتها واما تخلیطها ونظیرها فی الیقظة الخواطر فانها قد تاتی علی نسق محصلة وقد تاتی مسترسلة غیر محصلة۔ ع قال المازری الاطباء ینسبون الی الاخلاط الاربعة وهو امر لا دلیل علیه والفلاسفة یقولون ان صور ما یجری فی الارض هی فی العالم العلوی کالنقوش فما حاذی بعض النفوس منها انتقش فیها وهذا اشد فسادا من الاول والصحیح قول اهل السنة ان الله یخلق فی قلب النائم اعتقادات کما یخلقها فی قلب الیقظان فاذا خلقها فکانه جعلها علما علی امور اخری فی ثانی الحال ومهما وقع منها علی خلاف المعتقد فهی کما یقع للیقظان وتلک الاعتقادات تارة تقع بحضرة الملک فیقع بعدها ما یسر او بحضرة الشیطان فیقع بعدها ما یضر ۱۲ تو ۳؎ قوله الرؤیا الصالحة۔ وفی روایة العقیلی الصادقة وهما بمعنی واحد بالنسبة الی امور الآخرة فی حق الانبیاء واما بالنسبة الی امور الدنیا فی الصالحة فی الاصل اخص فرؤیا الانبیاء کلها صادقة وقد تکون صالحة وهی الاکثر وغیر صالحة بالنسبة الی الدنیا کما وقع فی الرؤیا یوم احد واما رؤیا غیر الانبیاء علیهم السلام فبینهما عموم وخصوص من وجه ان فسرنا الصادقة بانها التی لا تحتاج الی تعبیر واما ان فسرناها بانها غیر الاضغاث فالصالحة اخص مطلقا وقال الامام نصر بن یعقوب الرؤیا الصادقة ما یقع بعینه اما یعبر فی المنام او یخبر به من لا یکذب والصالحة ما تسر ۱۲ ف ع ۴؎ قوله فلق الصبح۔ بفتح الفاء ضوء الصبح وشقه من الظلمة وافتراقها منه ۱۲ ع ۵؎ قوله حراء۔ بکسر الحاء وبالمد وهو الافصح وحکی بتثلیث اوله مع المد والقصر والصرف وعدمه فیجتمع فیه عدة لغات مع قلة احرفه ونظیره قبا والخطابی جزم بان فتح اوله لحن وکذا ضمه وکذا قصره ۱۲ ع هو جبل مشهور علی یسار الذاهب من مکة الی منی۔ ک قیل الحکمة فی تخصیصه بالتخلی فیه ان للمقیم فیه کان عن رؤیة الکعبة فیجتمع فیه لمن یخلو فیه ثلث عبادات الخلوة والتعبد والنظر الی البیت وقیل ان قریشا کانت تفعله واول من فعل ذلک من قریش عبد المطلب وکانوا یعظمونه لجلالته وکبر سنه فتبعه علی ذلک من کان تبعاله وکان علیه السلام یخلو بمکان جده وسلم له ذلک اعمامه لکرامته علیهم ۶؎ قوله اللیالی۔ قال الکرمانی هو مفعول یتحنث وقوله ذوات العدد بکسر الذوات ای کثیرة وقال الطیبی ذوات العدد عبارة عن القلة نحو دراهم معدودة وقال الکرمانی یحتمل الکثرة اذ الکثیر یحتاج الی العدد لا القلیل وقال غیره المراد به الکثرة لان العدد علی قسمین فاذا اطلق ارید به مجموع القلة والکثرة فکانها قالت لیالی کثیرة ای مجموع قسمی العدد ۱۲ ع

۷؎ قوله لمثلها۔ ای لمثل اللیالی وقیل یحتمل ان یکون الضمیر للمرة او الفعلة او الخلوة او العبادة وقال بعض من عاصرناه ان الضمیر للسنة فذکر من روایة ابن اسحاق کان یخرج الی غار حراء فی کل عام شهرا من السنة یتنسک فیه فیطعم من جاءه من المساکین قال وظاهره ان التزود لمثلها کان فی السنة التی تلیها لا للمرة اخری من تلک السنة واعترض علیه بعض تلامذته بان مدة الخلوة کانت شهرا کان یتزود لبعض لیالی الشهر فاذا نفد الزاد رجع الی اهله فیتزود قدر ذلک من جهة انهم لم یکونوا فی سعة بالغة من العیش وکان غالب زادهم اللبن واللحم وذلک لا یدخر منه کفایة الشهر لئلا یسرع الیه الفساد ولا سیما وقد وصف بانه کان یطعم من یرد علیه ۱۲ ع ۸؎ قوله حتی فجئه الحق۔ کلمة حتی ههنا علی اصلها لانتهاء الغایة والمعنی انتهی توجهه لغار حراء بمجئ الملک وترک ذلک وفجئه بفتح الفاء وکسر الجیم وبهمزة فعل ماض ای جاء الوحی بغتة۔ وقوله الحق ای امر الحق وهو الوحی او رسول الحق وهو جبرئیل علیه السلام وقیل الحق الامر البین الظاهر او المراد الملک بالحق ای الامر الذی بعثنا به قوله فجاءه الملک الفاء تفسیریة وقیل یحتمل ان تکون للتعقیب وقیل یحتمل ان تکون سببیة قوله فیه ای فی الغار وهذا قول من قال ان الملک لم یدخل الغار بل کلمه والنبی صلی الله علیه وسلم داخل الغار والملک علی الباب والملک ههنا جبرئیل علیه السلام وقیل اللام فیه لتعریف الماهیة الا ان یکون المراد به ما عهده به وذلک لما کان فی صباه وکان سن النبی صلعم حین جاءه جبرئیل علیه السلام فی غار حراء اربعین سنة علی المشهور وکان ذلک یوم الاثنین نهارا فی شهر رمضان فی سابع عشرة وقیل فی سابعه وقیل فی رابع عشر منه وقیل کان فی سابع عشر من رجب وقیل فی اول شهر ربیع الاول وقیل فی ثامنه ۱۲ ع ۹؎ قوله فقال اقرأ۔ قیل دلت القصة علی ان مراد جبرئیل علیه السلام ان یقول النبی صلی الله علیه وسلم بعین ما قاله وهو قوله اقرأ وانما لم یقل له قل اقرأ لئلا یظن ان لفظة قل ایضا من القرآن فان قلت ما الذی اراد باقرأ قلت هو المکتوب الذی فی النمط کذا فی روایة ابن اسحق فلذلک قال ما انا بقارئ یعنی انا امی لا احسن قراءة الکتب فان قلت ما کان المکتوب فی النمط قلت الآیات الاول من اقرأ باسم ربک وقیل یحتمل ان یکون ذلک جملة القرآن نزل باعتبار ثم نزل منجما باعتبار آخر ۱۲ ع ۱۰؎ قوله بلغ منی الجهد۔ بضم الجیم الطاقة وبفتحها الغایة ویجوز فیها رفع الدال ونصبها اما الرفع فعلی انه فاعل بلغ وهی القراءة التی علیها الاکثرون وهی المرجحة واما النصب فعلی ان فاعل بلغ هو الغطة الذی دل علیه قوله غطنی والتقدیر بلغ منی الغطة جهده ای غایته وقال الشیخ التوربشتی لا اری الذی قاله بالنصب الا وهم فانه یصیر المعنی انه غطه حتی استفرغ الملک قوته فی ضغطه بحیث لم یبق فیه مزید فان البنیة البشریة لا تطیق استیفاء القوة الملکیة لا سیما فی مبتدأ الامر وقد صرح فی الحدیث بانه داخله الرعب من ذلک انتهی وقیل لا مانع ان یکون الله قواه علی ذلک ویکون من جملة معجزاته وقال الطیبی فی جوابه بان جبرئیل لم یکن ح علی صورته الملکیة فیکون استفراغ جهده بحسب صورته التی جاء بها حین غطه قال واذا صحت الروایة اضمحل الاستبعاد انتهی وفیه تامل ۱۲ ع ۱۱؎ قوله خشیت علی نفسی۔ یعنی من انه یکون مرضا او عارضا من الجن وقال الکرمانی قالوا الاولی خشیت ان لا اقوی علی تحمل اعباء الرسالة ومقادمة الوحی ۱۲ ع ۱۲؎ قوله تقری الضیف بوزن ترمی وسمع بضم تاء من الافعال ای تهیی له طعامه ونزله ۱۲ مجمع ۱۳؎ هکذا وقع فی روایة النسفی والقابسی وکذا وقع لابی ذر مثله الا انه سقط له عن غیر المستملی لفظ باب ولغیرهم باب التعبیر واول ما بدئ به الخ۔ ع ف وثبتت البسملة اولا للجمیع ۱۲ ع ۱۴؎ نحو صفة للعم فکان حقه ان یذکر مجرورا وکذا وقع فی روایة ابن عساکر اخی ابیها ووجه روایة الرفع انه خبر مبتدأ محذوف ای هو اخو ابیها ۱۲ ع ۱۵؎ قوله یکتب الکتاب العربی۔ بالعربیة قال الکرمانی فی شرح هذا الحدیث فی اول الکتاب وقع ههنا العبرانی وبالعبرانیة ووقع فی کتاب التعبیر العربی وبالعربیة بدل ذینک اللفظین قال النووی حاصله علی روایة العبرانی والعبریة انه تمکن من معرفة دین النصاری وکتابهم بحیث یتصرف فی الانجیل فیکتب ان شاء بالعبرانیة وان شاء بالعربیة ویفهم منه ان الانجیل لیس عبرانیا وهو المشهور قال التیمی الکلام العبرانی هو الذی انزل به جمیع الکتب کالتوراة والانجیل ونحوهما واقول فهم منه ان الانجیل عبرانی انتهی ۱۲

الذی أنزل علی موسی یا لیتنی فیہا جذعا أکون حیا حین یخرجک قومک فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أو مخرجی ہم فقال ورقۃ نعم لم یأت رجل قط بما جئت بہ إلا عودی وإن یدرکنی یومک أنصرک نصرا مؤزرا ثم لم ینشب ورقۃ أن توفی وفتر الوحی فترۃ حتی حزن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیما بلغنا حزنا غدا منہ مرارا کی یتردی من رءوس شواہق الجبال فکلما أوفی بذروۃ جبل لکی یلقی نفسہ منہ تبدی لہ جبریل فقال یا محمد إنک رسول اللہ حقا فیسکن لذلک جأشہ وتقر نفسہ فیرجع فإذا طالت علیہ فترۃ الوحی غدا لمثل ذلک فإذا أوفی بذروۃ الجبل تبدی لہ جبریل فقال لہ مثل ذلک قال ابن عباس فالق الإصباح ضوء الشمس بالنہار وضوء القمر باللیل

باب رؤیا الصالحین وقولہ لقد صدق اللہ رسولہ الرؤیا بالحق الی فتحا قریبا

٦٩٨٣ حدثنا عبد اللہ بن مسلمۃ عن مالک عن إسحق بن عبد اللہ بن أبی طلحۃ عن انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الرؤیا الحسنۃ من الرجل الصالح جزء من ستۃ وأربعین جزءا من النبوۃ

باب الرؤیا من اللہ

٦٩٨٤ حدثنا أحمد بن یونس قال حدثنا زہیر قال حدثنا یحیی وہو ابن سعید سمعت أبا سلمۃ قال سمعت أبا قتادۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الرؤیا من اللہ والحلم من الشیطان

٦٩٨٥ حدثنا عبد اللہ بن یوسف قال حدثنی اللیث قال حدثنی ابن الہاد عن عبد اللہ بن خباب عن أبی سعید الخدری أنہ سمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول إذا رأی أحدکم الرؤیا یحبہا فإنما ہی من اللہ فلیحمد اللہ علیہا ولیحدث بہا وإذا رأی غیر ذلک مما یکرہ فإنما ہی من الشیطان فلیستعذ باللہ من شرہا ولا یذکرہا لأحد فإنہا لا تضرہ

باب الرؤیا الصالحۃ جزء من ستۃ وأربعین جزءا من النبوۃ

٦٩٨٦ حدثنا مسدد قال حدثنا عبد اللہ بن یحیی بن أبی کثیر وأثنی علیہ خیرا لقیتہ بالیمامۃ عن أبیہ قال حدثنا أبو سلمۃ عن أبی قتادۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الرؤیا الصالحۃ من اللہ والحلم من الشیطان فإذا حلم فلیتعوذ منہ ولیبصق عن شمالہ فإنہا لا تضرہ وعن أبیہ قال حدثنا عبد اللہ بن أبی قتادۃ عن أبیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ

٦٩٨٧ حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبۃ عن قتادۃ عن انس بن مالک عن عبادۃ بن الصامت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال رؤیا المؤمن جزء من ستۃ وأربعین جزءا من النبوۃ ورواہ ثابت وحمید وإسحق بن عبد اللہ وشعیب عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

٦٩٨٨ حدثنا یحیی بن قزعۃ قال حدثنا إبراہیم بن سعد عن الزہری عن سعید بن المسیب عن أبی ہریرۃ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال رؤیا المؤمن جزء من ستۃ وأربعین جزءا من النبوۃ

٦٩٨٩ حدثنا إبراہیم بن حمزۃ قال حدثنی ابن أبی حازم والدراوردی عن یزید عن عبد اللہ بن خباب عن أبی سعید الخدری أنہ سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول الرؤیا

بمثل ما بدا بذلک جبل بدا الصالحۃ وقول اللہ تعالی الصادقۃ ثنی قال الصادقۃ الصالحۃ لیتحدث خیرا ثنی

---

١ قولہ فیما بلغنا ای فی جملۃ ما بلغ الینا من رسول اللہ صلعم فان قلت من ہہنا الی آخر الحدیث یثبت بہذا الاسناد ام لا قلت لفظ اعم من الثبوت بہ او بغیرہ لکن الظاہر من السیاق انہ بغیرہ ١٢ ک ٢ قولہ فالق الاصباح۔ اعترض علی البخاری بان ابن عباس فسر الاصباح ولفظ فالق ہو المراد ہہنا واجیب عنہ بان مجاہدا فسر قولہ قل اعوذ برب الفلق الصبح فعلی ہذا فالمراد بفلق الصبح اضاءتہ والفالق اسم فاعل ذلک ١٢ ع ٣ قولہ لقد صدق اللہ رسولہ الرؤیا۔ الآیۃ عن مجاہد فی تفسیر ہذہ الآیۃ قال اری النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہو بالحدیبیۃ انہ دخل مکۃ ہو واصحابہ محلقین فلما نحر الہدی بالحدیبیۃ قال اصحابہ این رؤیاک فنزلت قولہ بعد ذلک فتحا قریبا قال فنحروا بالحدیبیۃ فرجعوا ففتحوا خیبر والمراد بالفتح فتح خیبر قال ثم اعتمر بعد ذلک فکان تصدیق رؤیاہ فی السنۃ القابلۃ وکانت الحدیبیۃ سنۃ ست ١٢ ع ٤ قولہ ستۃ واربعین قال الخطابی قیل مدۃ الوحی ثلث وعشرون سنۃ وکان یوحی الیہ فی منامہ فی اول الامر بمکۃ المشرفۃ ستۃ اشہر وہی نصف سنۃ وہذہ جزء من ستۃ واربعین جزءا من اجزاء مدۃ زمان النبوۃ قال ویلزم علیہم ان یلحقوا بہا سائر الاوقات التی کان یوحی الیہ فی منامہ فی تضاعیف ایام حیاتہ اقول لا یلزم لان تلک الاوقات منغمرۃ فی اوقات الوحی الذی فی الیقظۃ والاعتبار للغالب بخلاف تلک الاشہر الستۃ فانہا منحصرۃ بالوحی المنامی وقال معنی الحدیث تحقیق امر الرؤیا وانہا مما کان الانبیاء علیہم السلام یثبتونہ وکانت جزءا من اجزاء العلم الذی کان یأتیہم قال القاضی عیاض فی بعض الروایات تسعۃ واربعین وفی بعضہا سبعین وفی بعضہا خمسین فقیل ہذا الاختلاف راجع الی اختلاف حال الرائی فللصالح مثلا جزء من ستۃ واربعین وللفاسق جزء من سبعین وما بینہما لما بینہما ١٢ ک ٥ قولہ من النبوۃ قال الکرمانی ای فی حق الانبیاء دون غیرہم وکان الانبیاء یوحی الیہم فی مناماتہم کما یوحی فی الیقظۃ وقیل معناہ ان الرؤیا تأتی علی موافقۃ النبوۃ لانہا جزء باق من النبوۃ وقال الزجاج تأویل قولہ من اجزاء النبوۃ ان الانبیاء علیہم السلام یخبرون بما سیکون والرؤیا یدل علی ما یکون ١٢ ع ٦ قولہ الرؤیا من اللہ اضافۃ الرؤیا الی اللہ للتشریف کما فی قولہ ناقۃ اللہ والرؤیا المضافۃ الی اللہ لا یقال لہا حلم والتی تضاف الی الشیطان لا یقال لہا رؤیا وہذا تصرف شرعی والا فالکل یسمی رؤیا ١٢ ع ٧ قولہ والحلم من الشیطان حقیقتہ عند اہل السنۃ انہ تعالی یخلق فی قلب النائم اعتقادات جعلہا علما علی امور تلحقہا بعد کما جعل الغیم علما علی المطر ویخلق علم المسرۃ بغیر حضرۃ الشیطان وعلم المساءۃ بحضرۃ فینسب الیہ مجازا لانہ یفعل شیئا ١٢ مجمع ٨ قولہ فلیستعذ باللہ جعل التعوذ والتفل وغیرہما

سببا لسلامتہ من المکروہ المترتب علیہ کما جعل الصدقۃ وقایۃ للمال وسببا لدفع البلاء ومنع التحدث بہا لانہ ربما تفسر تفسیرا مکروہا فوقعت کذلک بتقدیر اللہ ١٢ مجمع ٩ قولہ الرؤیا الصالحۃ۔ الحدیث وقد اعترض الاسمٰعیلی فقال لیس الحدیث من الباب فی شیء واخذہ الزرکشی فقال ادخالہ فی ہذا الباب لا وجہ لہ بل ہو ملحق بالذی قبلہ قلت قد وقع ذلک فی روایۃ النسفی کما اشرت الیہ ویجاب عن صنیع الاکثر بان وجہ دخولہ فی ہذہ الترجمۃ الاشارۃ الی ان الرؤیا الصالحۃ انما کانت جزءا من اجزاء النبوۃ لکونہا من اللہ تعالی بخلاف التی من الشیطان فانہا لیست من اجزاء النبوۃ واشار البخاری مع ذلک الی ما وقع فی بعض الطرق عن ابی سلمۃ عن ابی قتادۃ فقد وقع فی روایۃ محمد بن ابراہیم التیمی عن ابی سلمۃ عن ابی قتادۃ رضی اللہ تعالی عنہ فی ہذا الحدیث من الزیادۃ رؤیا المؤمن جزء من ستۃ واربعین جزءا من النبوۃ ١٢ ف ١٠ قولہ الرؤیا الصالحۃ۔ الحدیث قال بعضہم معنی الحدیث انہ صلی اللہ علیہ وسلم قد خص بطرق الی العلم لم تجعل لغیرہ فالمراد ان الرؤیا نسبتہا مما حصل لہ جزء من ستۃ واربعین جزءا قال ابن بطال فان قیل ما معنی الرؤیا جزء من النبوۃ قلنا ان لفظ النبوۃ ماخوذ من الانباء ای الرؤیا انباء صدق من اللہ لا کذب فیہ کالنبوۃ فان قیل ما التلفیق بین الروایات فی انہا جزء من ستۃ واربعین او جزء من سبعین ونحوہا قلنا الرؤیا قسمان جلیۃ ظاہرۃ کمن رأی یسافر فسافر فی الیقظۃ وخفیۃ لبعیدۃ التاویل واذا قلت الاجزاء کانت اقرب الی النبأ الصادق واجلی واذا کثرت خفی تاویلہا وذلک کما ان الوحی تارۃ کان کلاما صریحا واخری مثل صلصلۃ الجرس فاضبط التوجیہات التی لمعنی الجزئیۃ ووجہ توفیق الاختلافات بین الروایات واختر منہا ما شئت ١٢ ک

لہ بفتح الجیم والذال المعجمۃ وہو الشاب القوی وانتصابہ علی تقدیر لیتنی اکون جذعا او ہو منصوب علی مذہب من ینصب بلیت الجزئین او حال قال الکرمانی قلت لا یکون حالا الا بالتاویل ١٢ ع ای عامۃ رؤیا الصالحین وہی التی یرجی صدقہا لانہ قد یجوز علی الصالحین الاضغاث فی رؤیاہم ١٢ ع قسموا الرؤیا الی حسنۃ ظاہرا وباطنا کالتکلم مع الانبیاء او ظاہرا لا باطنا کسماع الملاہی والی رؤیۃ ظاہرا وباطنا کلدغ الحیۃ او ظاہرا لا باطنا کذبح الولد ١٢ ع اضیفت الیہ لکونہا علی ہواہ ومرادہ وقیل لانہ الذی یخیل بہا ولا حقیقۃ لہا فی نفس الامر ١٢ ع ای قال مسدد ولقیت عبد اللہ بن یحیی بالیمامۃ بتخفیف المیم قال الجوہری الیمامۃ بلاد کان اسمہا الجو بالجیم والتشدید الواو وقال الکرمانی ہی بلاد الجو بین مکۃ والیمن ١٢ ع اقام بمکۃ ثلث عشرۃ سنۃ وبالمدینۃ عشرا ١٢ ع

الصالحة جزء من ستة واربعين جزءًا من النبوة باب مبشرات ٦٩٩٠ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري حدثني سعيد بن
المسيب ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لم يبق من النبوة الا المبشرات قالوا وما المبشرات قال الرؤيا الصالحة باب
رؤيا يوسف عليه السلام وقوله اذ قال يوسف لابيه يا ابت اني رايت احد عشر كوكبا والشمس والقمر رايتهم لي سجدين الى قوله ان ربك
عليم حكيم وقوله يا ابت هذا تاويل رؤياي من قبل الى قوله والحقني بالصالحين باب رؤيا ابراهيم عليه السلام وقوله فلما بلغ معه السعي
قال يا بني اني ارى في المنام اني اذبحك الى قوله انا كذلك نجزي المحسنين قال مجاهد اسلما سلما ما امر به وتله وضع وجهه بالارض باب
التواطؤ على الرؤيا ٦٩٩١ حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن ابن عمر ان اناسا اروا ليلة
القدر في السبع الاواخر وان اناسا اروا انها في العشر الاواخر فقال النبي صلى الله عليه وسلم التمسوها في السبع الاواخر باب رؤيا اهل السجون
والفساد والشرك لقوله ودخل معه السجن فتيان الى قوله فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك وادكر افتعل من ذكر امة قرن وتقرأ امه نسيان
وقال ابن عباس يعصرون الاعناب والدهن تحصنون تحرسون ٦٩٩٢ حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء قال حدثنا جويرية عن مالك عن الزهري
ان سعيد بن المسيب وابا عبيد اخبراه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو لبثت في السجن ما لبث يوسف ثم اتاني الداعي
لاجبته قال ابو عبد الله يعني لو كنت لاجبته في اول ما دعيت لم اؤخره باب من راى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام ٦٩٩٣ حدثنا عبدان قال
اخبرنا عبد الله عن يونس عن الزهري قال حدثني ابو سلمة ان ابا هريرة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من راني في المنام فسيراني في

---

١ المبشرات ٢ قال النبي ٣ بن يعقوب بن اسحق بن ٤ ابراهيم خليل الرحمن ٥ قد جعلها ربي حقا ٦ قال ابو عبد الله فاطر والبديع والمبتدع والبارئ والخالق واحد من البدء بادية
٧ الى قوله نجزي المحسنين ٨ ناسا ٩ ناسا ١٠ الشراب ١١ ذكرت ١٢ بعد
قال ابو عبد الله

له قوله من النبوة - كذا في جميع الطرق وليس في شيء منها بلفظ من الرسالة بدل من النبوة وكان السر فيه ان الرسالة يزيد على النبوة بتبليغ الاحكام للمكلفين بخلاف النبوة المجردة فانها اطلاع على بعض المغيبات ١٢ع. **٢ قوله المبشرات** هي بكسر الشين المعجمة جمع مبشرة قال بعضهم وهي البشرى قلت ليس كذلك لان البشرى اسم من البشارة والمبشرة اسم فاعل للمؤنث من التبشير وهو ادخال السرور والفرح على المبشر بفتح الشين والمراد بالمبشرة ههنا الرؤيا الصالحة ١٢ عيني **٣ قوله لم يبق** - قال الكرماني قوله لم يبق فان قلت هو في معنى الماضي لكن المراد منه الاستقبال اذ قبل زمانه كان غيرها باقيا منها فالمراد بعده قلت صدق في زمانه انه لم يبق لاحد غير نبوة فان قلت هل يقال لصاحب الرؤيا الصالحة له شيء من النبوة قلت جزء النبوة ليس بنبوة اذ جزء الشيء غيره او لا هو ولا غيره فلا نبوة له فان قلت الرؤيا الصالحة اعم لاحتمال ان يكون منذرة اذ الصلاح قد يكون باعتبار تاويلها قلت فترجح الى المبشر نعم يخرج منها ما لا اصلاح لها لا صورة ولا تاويلا وقال ابن التين معنى الحديث ان الوحي ينقطع بموتي ولا يبقى ما يعلم منه ما سيكون الا الرؤيا فان قيل يرد عليه الالهام لان فيه اخبارا بما سيكون وهو للاولياء كالوحي بالنسبة الى الانبياء كالرؤيا وتقدم في مناقب عمر رضي الله تعالى عنه قد كان فيمن مضى من الامم محدثون وفسر المحدث بفتح الدال بالملهم بفتح الهاء وقد اخبر كثير من الاولياء عن امور معينة فكانت كما اخبروا واجيب بان الحصر في المنام لكونه يشمل آحاد المؤمنين بخلاف الالهام فانه مختص بالبعض ومع كونه مختصا فانه نادر وقال المهلب ما حاصله ان التعبير بالمبشرات خرج للاغلب فان من الرؤيا ما يكون منذرة وهي صادقة يريها الله للمؤمن رفقا به ليستعد لما يقع قبل وقوعه ١٢ع **٤ قوله** رايتهم لي ساجدين - لم يقل رايتها لي ساجدة لانه لما وصفها بما هو خاص بالعقلاء وهو السجود اجرى عليها حكمهم كانها عاقلة ١٢ ع **٥ قوله** يا ابت الخ - اوله ورفع ابويه على العرش وخروا له سجدا قال البيضاوي اي تحية وتكرمة له فان السجود كان عندهم يجري مجراها وقيل معناه خروا الاجله سجدا لله شكرا وقيل الضمير لله والواو لابويه واخوته ثم نسخت في شريعتنا ١٢

٦ قوله في النسخة - قال ابو عبد الله فاطر والبديع الى واحد ابو عبد الله هو البخاري نفسه اشار بان معنى هذه الالفاظ واحد واشار بالفاطر الى المذكور في قوله فاطر السموات والارض قيل دعوى البخاري الواحدة في معنى هذه الالفاظ ممنوعة عند المحققين ورد عليه بعضهم بان البخاري لم يرد بذلك ان حقائق معانيها متوحدة وانما اراد انها ترجع الى معنى واحد وهو ايجاد الشيء بعد ان لم يكن قلت قوله واحد يعني في هذا التاويل والفاطر من الفطر وهو الابتداء والاختراع قاله الجوهري ثم قال قال ابن عباس كنت لا ادري ما فاطر السموات والارض حتى اتاني اعرابيان يختصمان في بئر فقال احدهما انا فطرتها اي انا ابتداتها قوله والبديع معناه الخالق المخترع لا عن مثال سابق فعيل بمعنى مفعل يقال ابدع فهو مبدع وكذا في بعض النسخ مبدع قوله والبارئ والخالق قال الطيبي قيل الخالق البارئ المصور الفاظ مترادفة وهو وهم لان الخالق من الخلق واصله التقدير المستقيم والبارئ ماخوذ من البرء واصله خلوص الشيء عن غيره اما على سبيل التقصي منه وعليه قولهم برئ من مرضه واما على سبيل الاتيان منه ومنه برئ الله النسمة وهو البارئ لها ١٢ع **٧ قوله في النسخة** البارئ - بالراء والهمزة ولابي ذر عن الحموي والمستملي بالدال المهملة بدل الراء وزعم بعض الشراح ان الصواب بالراء وان رواية الدال وهم ليس كما قال فقد وردت في طرق الاسماء الحسنى المبدئ وقد وقع في العنكبوت الشهد لكل منهما في قوله اولم يروا كيف يبدئ الله الخلق ثم يعيده ثم قال فانظروا كيف بدأ الخلق فالاول من الرباعي واسم الفاعل منه مبدئ والثاني من الثلاثي واسم الفاعل منه بادئ وهما لغتان مشهورتان ١٢ف قال العيني قلت في هذا الرد نظر انتهى ١٢ **٨ قوله في النسخة** - من البدء وبادئة كذا وجدته مضبوطا في الاصل بالهمز في الموضعين وبواو العطف لابي ذر فان كان محفوظا ترجحت رواية الدال من قوله والبادي ولغير ابي ذر من البدء بادية بالواو وبدل الهمزة وبغير همز في بادية وبتاء تانيث وهو اولى لانه يريد تفسير قوله في الآية المذكورة وجاء بكم من البدو ويفسرها بقوله بادية اي جاء بكم من البادية وذكره الكرماني فقال قوله من البدو هي فيما قال وجاء بكم من البدو اي من البادية ويحتمل ان يكون مقصوده ان فاطر معناه البادي من البدء اي من الابتداء اي بادئ الخلق فمعنى فاطر بادئ ١٢ف **٩ قوله** باب رؤيا ابراهيم - هذه الترجمة والتي قبلها ليس في واحد منهما حديث مسند بل اكتفى فيهما بالقرآن ولها نظائر ١٢ف هذان البابان مما ترجمهما البخاري ولم يتفق له اثبات حديث فيهما ١٢ك **١٠ قوله** والشرك - اي رؤيا اهل الشرك ووقع في رواية ابي ذر بدل والشرك والشراب بضم الشين المعجمة وتشديد الراء جمع شارب وبفتحتين مخفف اي واهل الشارب واريد به الشراب المحرم وعطفه على الفساد عطف الخاص على العام واشار بهذا الى ان الرؤيا الصالحة معتبرة في حق هؤلاء بانها قد تكون بشرى اهل السجن بالخلاص وان كان المسجون كافرا يكون بشرى له بهداية الى الاسلام كما كانت رؤيا الفتيين الذين حبسا مع يوسف على نبينا وعليه الصلوة والسلام صادقة وقال ابو الحسن وفي صدق رؤيا الفتيين حجة على من زعم ان الكافر لا يرى رؤيا صادقة واما رؤيا اهل الفساد فيكون بشرى له بالتوبة واما رؤيا الكافر فيكون لبشرى بهدايته الى الايمان ١٢ع **١١ قوله** فسيراني - في اليقظة البخاري ان المراد اهل عصره اي من رآه في المنام وفقه الله الهجرة اليه والتشرف بلقائه صلى الله عليه وسلم او يرى تصديق تلك الرؤيا في الدار الآخرة اذ تراه فيها رؤية خاصة في القرب منه والشفاعة ١٢ع
ك تقييد لما اطلق الروايتين السابقتين وكذا وقع التقييد في باب رؤيا الصالحين بالرجل الصالح وهي التي تنسب الى اجزاء النبوة ومعنى صلاحها انتظامها واستقامتها فرؤيا الفاسق لا تعد من اجزاء النبوة واما رؤيا الكافر فلا تعد اصلا ولو صدقت رؤياهم احيانا فذاك كما يصدق الكذوب وليس كل من حدث عن الغيب يكون خبره من اجزاء النبوة كالكاهن والمنجم وقد وقعت الرؤيا الصادقة من بعض الكفار كما في رؤيا صاحب السجن مع يوسف عليه السلام ورؤيا ملكهما ١٢ قس -
ع فان قلت الاواخر جمع والسبع مفرد فلا مطابقة قلت اعتبر الجزئية بالنسبة الى كل جزء منها ١٢ك س بفتح الهمزة وتخفيف الميم وكسر الهاء منونة ونسبت هذه القراءة لابن عباس وهي شاذة ١٢ قس لله اي لا سرعت في الاجابة ولا شترطت شرط الاخراجي وقد كان يوسف عليه وعلى نبينا الصلوة والسلام لما اتاه الداعي يدعوه الى الملك قال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن ايديهن ١٢ع ص لا يلزم من ذلك تفضيل يوسف عليه السلام على النبي صلعم لانه صلعم قال ذلك تواضعا او بيانا للمصلحة اذ لعل في الخروج مصالح والاسراع بها اولى ١٢ع

الیقظة ولا یتمثل الشیطان بی **حدثنا** ۶۹۹۴ معلی بن اسد قال حدثنا عبد العزیز بن مختار قال حدثنا ثابت البنانی عن انس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من رانی فی المنام فقد رانی فان الشیطان لا یتخیل بی ورؤیا المؤمن جزء من ستة واربعین جزءا من النبوة **حدثنا** ۶۹۹۵ یحیی بن بکیر حدثنا اللیث عن عبید الله بن ابی جعفر قال اخبرنی ابو سلمة عن ابی قتادة قال قال النبی صلی الله علیه وسلم الرؤیا الصالحة من الله والحلم من الشیطان فمن رای شیئا یکرهه فلینفث عن شماله ثلاثا ولیتعوذ من الشیطان فانها لا تضره وان الشیطان لا یتزای بی **حدثنا** ۶۹۹۶ خلد بن خلی قال حدثنا محمد بن حرب قال حدثنی الزبیدی عن الزهری قال ابو سلمة قال ابو قتادة قال النبی صلی الله علیه وسلم من رانی فقد رای الحق تابعه یونس وابن اخی الزهری **حدثنا** ۶۹۹۷ عبد الله بن یوسف قال حدثنا اللیث قال حدثنی ابن الهاد عن عبد الله بن خباب عن ابی سعید الخدری سمع النبی صلی الله علیه وسلم یقول من رانی فقد رای الحق فان الشیطان لا یتکوننی

باب رؤیا اللیل رواه سمرة **حدثنا** ۶۹۹۸ احمد بن المقدام العجلی قال حدثنا محمد بن عبد الرحمن الطفاوی قال حدثنا ایوب عن محمد عن ابی هریرة قال قال النبی صلی الله علیه وسلم اعطیت مفاتیح الکلم ونصرت بالرعب وبینما انا نائم البارحة اذ اتیت بمفاتیح خزائن الارض حتی وضعت فی یدی قال ابو هریرة فذهب رسول الله صلی الله علیه وسلم وانتم تنتقلونها **حدثنا** ۶۹۹۹ عبد الله بن مسلمة عن مالک عن نافع عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ارانی اللیلة عند الکعبة فرایت رجلا ادم کاحسن ما انت راء من ادم الرجال له لمة کاحسن ما انت راء من اللمم قد رجلها یقطر ماء متکئا علی رجلین او علی عواتق رجلین یطوف بالبیت فسالت من هذا فقیل المسیح ابن مریم ثم اذا انا برجل جعد قطط اعور العین الیمنی کانها عنبة طافیة فسالت من هذا فقیل المسیح الدجال **حدثنا** یحیی قال حدثنا اللیث عن یونس عن ابن شهاب عن عبید الله بن عبد الله ان ابن عباس کان یحدث ان رجلا اتی رسول

---

۱ قال ابو عبد الله قال ابن سیرین اذا راه علی صورته ۲ المختار ۳ النبی ۴ یتمثل ۵ وقال ۶ یتزایا ۷ بینا ۸ تنتثلونها ۹ تنتفلونها ۱۰ یقطر ۱۱ فقیل ۱۲ فقیل

---

۱ قوله قال ابن سیرین - آه اذا راه علی صورته الذی جاء وصفه بها فی حیاته ومقتضاه انه اذا راه علی خلافها یکون رؤیا تاویل لا حقیقة والصحیح انها حقیقة سواء کان علی صفته المعروفة او غیرها قال ابن العربی رؤیته صلی الله علیه وسلم بصفته المعلومة ادراک علی الحقیقة ورؤیته علی غیرها ادراک للمثال فان الصواب ان الانبیاء لا تغیرهم الارض قال وقد شذ بعض الصالحین فزعم انها تقع بعینی الراس انتهی ۱۲ قس

۲ قوله من رانی فقد رانی - اختلف العلماء فی معنی قوله صلی الله علیه وسلم فقد رانی فقال ابن الباقلانی معناه ان رؤیاه صحیحة لیست باضغاث ولا من تشبیهات الشیطان ویؤید قوله روایة فقد رای الحق ای الرؤیة الصحیحة قال وقد یراه الرائی علی خلاف صفته المعروفة کمن راه ابیض اللحیة وقد یراه شخصان فی زمن واحد احدهما فی المشرق والآخر فی المغرب ویراه کل واحد منهما فی مکانه وحکی المازری هذا عن ابن الباقلانی ثم قال قال الآخرون بل الحدیث علی ظاهره والمراد من راه فقد ادرکه ولا مانع یمنع من ذلک والعقل لا یحیله حتی یضطر الی صرفه عن ظاهره فاما قوله بانه قد یری علی خلاف صفته او فی مکانین معا فان ذلک غلط فی صفاته وتخییل لها علی خلاف ما هی علیه وقد یظن الظان بعض الخیالات مرئیا لکون ما یتخیل مرتبطا بما یری فی العادة فتکون ذاته صلی الله علیه وسلم مرئیة وصفاته متخیلة غیر مرئیة والادراک لا یشترط فیه تحدیق الابصار ولا قرب المسافة ولا کون المرئی غیر مدفون فی الارض ولا ظاهرا علیها وانما یشترط کونه موجودا ولم یقم دلیل علی فناء جسمه صلی الله علیه وسلم بل جاء فی الاحادیث ما یقتضی بقاءه قال ولو راه یامر بقتل من یحرم قتله کان هذا من الصفات المتخیلة لا المرئیة هذا کلام المازری قال القاضی ویحتمل ان یکون قوله صلی الله علیه وسلم فقد رانی او فقد رای الحق فان الشیطان لا یتمثل فی صورتی المراد به اذا راه علی صفته المعروفة له فی حیاته فان رای علی خلافها کانت رؤیا تاویل لا رؤیا حقیقة وهذا الذی قال القاضی ضعیف بل الصحیح انه راه حقیقة سواء کان علی صفته المعروفة او غیرها لما ذکره المازری قال القاضی قال بعض العلماء خص الله سبحانه وتعالی النبی صلی الله علیه وسلم بان رؤیة الناس ایاه صحیحة وکلها صدق ومنع الشیطان ان یتصور فی خلقته لئلا یکذب علی لسانه فی النوم کما خرق الله تعالی العادة للنبی صلی الله علیه وسلم بالمعجزة وکما استحال ان یتصور الشیطان فی صورته فی الیقظة ولو وقع لاشتبه الحق بالباطل ولم یوثق بما جاء به مخافة من هذا التصور فحماه الله تعالی من الشیطان ونزغه ووسوسته والقائه وکیده قال وکذا حمی رؤیاهم بانفسهم قال القاضی واتفق العلماء علی جواز رؤیة الله تعالی فی المنام وصحتها ولو راه الانسان علی صفة لا تلیق بجلاله من صفات الاجسام لان ذلک المرئی غیر ذات الله تعالی اذ لا یجوز علیه التجسم ولا اختلاف الاحوال بخلاف رؤیة النبی صلی الله علیه وسلم قال ابن الباقلانی رؤیة الله تعالی فی المنام خواطر فی القلب وهی دلالات للرائی علی امور مما کان او یکون کسائر المرئیات والله تعالی اعلم ۱۲ نووی۔

۳ قوله رؤیا اللیل۔ ای هذا باب فی بیان الرؤیا التی تکون باللیل هل تساوی الرؤیا التی تکون بالنهار او یتفاوتان قیل کانه یشیر الی حدیث ابی سعید اصدق الرؤیا بالاسحار اخرجه احمد مرفوعا وصححه ابن حبان وذکر نصر بن یعقوب ان الرؤیا اول اللیل تبطی بتاویلها ومن النصف الثانی تسرع بتفاوت اجزاء اللیل وان اسرعها تاویلا رؤیا السحر لا سیما عند طلوع الفجر وعن جعفر الصادق اسرعها تاویلا رؤیا القیلولة ۱۲ ع

۴ قوله مفاتیح الکلم۔ ای لفظ قلیل مفید لمعان کثیرة وهذا غایة البلاغة وشبه ذلک القلیل بمفاتح الخزائن الذی هو آلة للوصول الی مخزونات متکاثرة وسیاتی قریبا بعثت بجوامع الکلم وقال البخاری بلغنی ان جوامع الکلم هو ان الله تعالی یجمع الامور الکثیرة التی کانت تکتب فی الکتب قبله فی الامر الواحد وفی الامرین۔ ک ع وجزم الهروی بان المراد بجوامع الکلم القرآن اذ هو الغایة القصوی فی ایجاز اللفظ واتساع المعانی وعلی تفنن واصنافه بحسنه لیغنی الزمان وفیه ما لم یوصف ۱۲ قس

۵ قوله بالرعب بضم العین وبسکونها الفزع ای ینهزمون من عسکر الاسلام بمجرد الصیت ویخافون منهم او ینقادون بدون ایجاف خیل ورکاب ۱۲ ع ک

۶ قوله تنتقلونها۔ بالقاف المکسورة من النقل من مکان الی مکان۔ قس قوله وانتم تنتقلونها من الانتقال من النقل بالنون والقاف ویروی تنتفلونها بالفاء موضع القاف ای تغتنمونها ویروی تنتثلونها بالثاء المثلثة موضع الفاء ای تستخرجونها وذلک کاستخراجهم خزائن کسری وقیصر ۱۲ ک ع

۷ قوله ادم الرجال بضم الهمزة وسکون الدال جمع آدم وهو اسمر وقال ابو عبد الملک الآدم فوق الاسمر یعلوه سواد قلیل قوله لمة بکسر اللام وتشدید المیم وهو الشعر المجاوز شحمة الاذن واللمم بکسر اللام ایضا جمع لمة فاذا بلغ المنکبین فهی جمة والوفرة دون ذلک قوله قد رجلها بتشدید الجیم ای سرحها بالمشط قوله یقطر ماء جملة حالیة قوله متکئا حال من قوله رجلا وهو نکرة لکنه وصف بالاوصاف المذکورة فصار حکمه حکم المعرفة قوله او علی عواتق رجلین شک من الراوی وهو جمع عاتق وهو اسم لما بین المنکب والعنق وقیل هذا جمع فکیف اضیف الی المثنی واجیب بانه نحو قوله فقد صغت قلوبکما وجاز مثله اذ لا التباس قوله جعد ای غیر سبط او قصیر قوله قطط ای البالغ فی الجعودة قوله طافیة ضد الراسبة وقال ابن الاثیر الطافیة هی الحبة التی قد خرجت عن حد نبتة اخواتها فظهر من بینها وارتفعت وقیل اراد به الحبة الطافیة علی وجه الماء شبه عینه بها انتهی ویقال طفی الشیء علی الماء طفوا وطفوا اذا علاه فعین الدجال کانت طافیة وجهة قد برزت کالعنبة وقال ابن بطال من قرا طافئة بالهمزة فمعناه ان عینه مفقودة ذهب ضوءها کانها عنبة نضجت فذهب ماؤها ومن قرا بغیر همزة معناه انها برزت وخرج الباطن الاسود منها لان کل شیء ظهر فقد طفی ۱۲ کذا فی ع

۸ قالوا کما منع الله الشیطان ان یتصور بصورته فی الیقظة کذلک منعه فی المنام لئلا یشتبه الحق بالباطل ۱۲ ع۔

۹ فان قلت هذا یعارض ما اخرجه ابن ابی عاصم من وجه آخر عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلعم من رانی فی المنام فقد رانی فانی اری فی کل صورة قلت فی سنده صالح مولی التوءمة وهو ضعیف لاختلاطه وهو روایة من سمع منه بعد الاختلاط ۱۲ ع

۱۰ نسبة الی زبید مصغر زبد بالزاء والموحدة المهملة ۱۲ ک

۱۱ ای الرؤیة الصحیحة الثابتة لا اضغاث الاحلام ولا خیالات باطلة وقال الطیبی الحق ههنا مصدر مؤکد ای فقد رای الرؤیة الحق ۱۲ ع

۱۲ وسیاتی فی آخر کتاب التعبیر فی ص ۱۰۴۵ ای لا یتکلف کونه مثل کونی اولا یتخذ کونی ای لا یتشکل بشکلی فان قلت التکون لازم فما وجهه قلت لزوم غیر لازم او معناه لا یتکون کونی فحذف المضاف واوصل المضاف الیه بالفعل ۱۲ ک

۱۳ ولا خروج شعاع وغیره ۱۲ ک ای فان الرؤیة امر یخلقها الله تعالی ۱۲ کذا فی ک

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال انی اریت اللیلۃ فی المنام وساق الحدیث وتابعہ سلیمان بن کثیر وابن اخی الزہری وسفین بن حسین عن الزہری عن عبید اللہ عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال الزبیدی عن الزہری عن عبید اللہ ان ابن عباس او ابا ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال شعیب واسحق بن یحیی عن الزہری کان ابو ہریرۃ یحدث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکان معمر لا یسندہ حتی کان بعد **باب** الرؤیا بالنہار وقال ابن عون عن ابن سیرین رؤیا النہار مثل رؤیا اللیل **حدثنا** عبد اللہ بن یوسف قال اخبرنا مالک عن اسحق بن عبد اللہ بن ابی طلحۃ انہ سمع انس بن مالک یقول کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدخل علی ام حرام بنت ملحان وکانت تحت عبادۃ بن الصامت فدخل علیہا یوما فاطعمتہ وجعلت تفلی راسہ فنام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم استیقظ وہو یضحک قالت فقلت ما یضحکک یا رسول اللہ قال ناس من امتی عرضوا علی غزاۃ فی سبیل اللہ یرکبون ثبج ہذا البحر ملوکا علی الاسرۃ او مثل الملوک علی الاسرۃ شک اسحق قالت فقلت یا رسول اللہ ادع اللہ ان یجعلنی منہم فدعا لہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم وضع راسہ ثم استیقظ وہو یضحک فقلت ما یضحکک یا رسول اللہ قال ناس من امتی عرضوا علی غزاۃ فی سبیل اللہ کما قال فی الاولی قالت فقلت یا رسول اللہ ادع اللہ ان یجعلنی منہم قال انت من الاولین فرکبت البحر فی زمان معویۃ بن ابی سفیان فصرعت عن دابتہا حین خرجت من البحر فہلکت **باب** رؤیا النساء **حدثنا** سعید بن عفیر قال حدثنی اللیث قال حدثنی عقیل عن ابن شہاب قال اخبرنی خارجۃ بن زید بن ثابت ان ام العلاء امرأۃ من الانصار بایعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اخبرتہ انہم اقتسموا المہاجرین قرعۃ قالت فطار لنا عثمن بن مظعون وانزلناہ فی ابیاتنا فوجع وجعہ الذی توفی فیہ فلما توفی غسل وکفن فی اثوابہ دخل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قالت فقلت رحمۃ اللہ علیک ابا السائب فشہادتی علیک لقد اکرمک اللہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وما یدریک ان اللہ اکرمہ فقلت بابی انت یا رسول اللہ فمن یکرمہ اللہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اما ہو فواللہ لقد جاءہ الیقین واللہ انی لارجو لہ الخیر وواللہ ما ادری وانا رسول اللہ ماذا یفعل بی فقالت واللہ لا ازکی بعدہ احدا ابدا **حدثنا** ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزہری بہذا وقال ما ادری ما یفعل بہ قالت واحزننی فنمت فرأیت لعثمن عینا تجری فاخبرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ذلک عملہ **باب** الحلم من الشیطان فاذا حلم فلیبصق عن یسارہ ولیستعذ باللہ **حدثنا** یحیی بن بکیر قال حدثنا اللیث عن عقیل عن ابن شہاب عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمن ان ابا قتادۃ الانصاری وکان من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وفرسانہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول الرؤیا من اللہ والحلم من الشیطان فاذا حلم احدکم الحلم یکرہہ فلیبصق عن یسارہ ولیستعذ باللہ منہ فلن یضرہ **باب** اللبن **حدثنا** عبدان قال اخبرنا عبد اللہ قال اخبرنا یونس عن الزہری قال اخبرنی حمزۃ بن عبد اللہ بن عمر ان ابن عمر قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول بینا انا نائم اتیت بقدح لبن فشربت منہ حتی انی لاری الری یخرج فی اظافیری ثم اعطیت فضلی عمر قالوا فما اولتہ یا رسول اللہ قال العلم **باب** اذا جری اللبن فی اطرافہ

نسخہ: ۱ رأیت ۲ بن عبد اللہ ۳ رؤیا النہار ۴ قال ۵ اناس ۶ ذاک ۷ یجری ۸ من ۹ اظفاری

۱؎ قولہ عن الزہری الخ۔ الفرق بین ہذہ الطرق ان الاول ہو عن ابن عباس والثالث عن ابی ہریرۃ والثانی عن احدہما علی الشک وفی بعضہا وابا ہریرۃ بالواو فعنہما جمیعا والثالث فیہ نوع انقطاع ومعمر بفتح المیمین ایضا من اصحاب الزہری کان لا یسند الحدیث اولا ثم بعد ذلک اسندہ وکانہ تذکر او غیر ذلک فقیل کان تارۃ یسندہ الی ابن عباس واخری الی ابی ہریرۃ ۱۲ ک ۲؎ قولہ ملحان۔ بکسر المیم واسکان اللام وبالمہملۃ والنون خالۃ انس بن مالک وقیل بفتح المیم ۱۲ ک۔ ۳؎ قولہ فدخل الخ۔ فان قلت کیف جاز لہ صلی اللہ علیہ وسلم دخولہ علیہا قلت کانت خالتہ من الرضاع ۱۲ ع ک

۴؎ قولہ فرکبت البحر فی زمان معویۃ رضی اللہ عنہ۔ احتج بہ بعضہم علی صحۃ خلافۃ معویۃ ولا یصح لانہ کان فی زمنہ وہو امیر بالشام والخلیفۃ عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ ولئن سلمنا ان ذلک کان فی زمن دعواہ الخلافۃ لا یصح لقولہ علیہ السلام الخلافۃ بعدی ثلثون سنۃ ومعاویۃ رضی اللہ تعالی عنہ من بعدہم ۱۲ ع ۵؎ قولہ فشہادتی علیک۔ قولہ فشہادتی مبتدأ وعلیک صلۃ والجملۃ الخبریۃ خبرہ ای شہادتی علیک قولی ہذا ۱۲ ع ۶؎ قولہ اما ہو۔ فان قلت این قسیم اما قلت ہو واللہ ما ادری وانا رسول اللہ واما مقدر نحو والراسخون فی العلم ان لم یکن عطفا علی اللہ فان قلت معلوم انہ صلی اللہ علیہ وسلم مغفور لہ ما تقدم وما تاخر ولہ من المقامات المحمودۃ ما لیس لغیرہ قلت ہو نفی للدرایۃ التفصیلیۃ والمعلوم ہو الاجمالی ۱۲ ک ۷؎ قولہ ذلک عملہ۔ کان عثمان من الاغنیاء فلا یبعد ان یکون لہ صدقۃ قد استمرت بعد موتہ وقد کان لہ ولد صالح ایضا وہو السائب رضی اللہ عنہ ۱۲ قس ۸؎ قولہ وکان من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ ذکر ہذا تعظیما لہ وافتخارا وتعلیما للجاہل وان کان من الصحابۃ المشہورین قولہ وفرسانہ ای ومن فرسان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن فروسیتہ انہ قتل یوم خیبر عشرین رجلا فنفلہ الشارع سلبہم ۱۲ ع ۹؎ قولہ الرؤیا من اللہ والحلم من الشیطان۔ ای الرؤیا الصالحۃ بشارۃ من اللہ تعالی یبشر بہا عبدہ لیحسن بہا ظنہ بربہ ویکثر علیہا شکرہ وان الکاذبۃ یریہا الشیطان لیحزنہ ولیسوء ظنہ بربہ ویقل حظہ من الشکر فامر ان یبصق ویتعوذ من شرہ طردا لہ ۱۲ مجمع ۱۰؎ قولہ لاری الری۔ اللام فیہ للتاکید والری بکسر الراء وتشدید الیاء الاسم وبالفتح المصدر قال الجوہری رویت من الماء بالکسر اروی ریا وروا ایضا قولہ یخرج من اظفاری ویروی یجری من اظافیری وہو جمع اظفار جمع ظفر قال الداؤدی قد تراہ تحت الجلد او تحسہ فیکون ہذا رؤیا وقال الکرمانی فان قلت الخروج یستعمل بمن قلت معناہ خرج من البدن حاصلا او ظاہرا فی الاظافیر فلیس صلۃ او باعتبار ان بین الحروف معارضۃ انتہی قلت ہذا السوال والجواب علی کون اللفظ فی اظافیری علی ما فی بعض النسخ علی روایۃ الاکثرین واما علی نسخۃ من اظافیری علی روایۃ الکشمیہنی فلا یحتاج الی ہذا التکلف وقال الکرمانی ایضا ان الری معنی والخروج ہو للاعیان قلت ہو بمعنی ما یروی بہ او ثمہ مقدر یعنی اثر الری او نحوہ ۱۲ ع ۱۱؎ قولہ قالوا فما اولتہ۔ وفی روایۃ ابی بکر بن سالم انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لہم اولوہا قالوا یا نبی اللہ ہذا علم اعطاکہ اللہ فملأک منہ ففضلت فضلۃ فاعطیتہا عمر قال اصبتم قال فی الفتح ویجمع بان ہذا وقع اولا ثم احتمل عندہم ان یکون عندہ فی تاویلہا زیادۃ علی ذلک فقالوا فما اولتہ الخ ۱۲ قس ۱۲؎ قولہ قال العلم۔ وجہ تعبیر اللبن بالعلم انہ رزق یخلقہ اللہ تعالی طیبا من بین فرث ودم کالعلم نور یظہرہ اللہ تعالی فی ظلمۃ الجہل قالہ ابن العربی ۱۲ توشیح اللبن اول شیء ینالہ المولود من الطعام الدنیاوی وبہ یقوم حیاتہ کذلک حیاۃ القلوب یقوم بالعلم قیل لبن الابل اشارۃ الی مال حلال وعلم ولبن البقر مال حلال وفطرۃ ولبن الشاۃ مال حلال وسرور وصحۃ جسم والبان الوحش شک فی الدین کذا فی القسطلانی ۱۲ عثمانی۔

للعہ مطابقۃ للترجمۃ ظاہرۃ ۱۲ ع۔

ہ ایذان باتہم یرکبون ہذا الامر العظیم ح وفور نشاطہم وتمکنہم من مناہم وقیل ہو صفۃ لہم لسعۃ حالہم وکثرۃ عددہم ۱۲ مجمع ء قولہ ذلک۔ بکسر الکاف خطاب لمؤنث ویجوز الفتح ولابی ذر عن المستملی والکشمیہنی ذاک باسقاط اللام ۱۲ قس۔

اواظافیرہ حدثنا علی بن عبداللہ قال حدثنا یعقوب بن ابراھیم قال حدثنا ابی عن صالح عن ابن شھاب قال اخبرنی حمزۃ بن عبداللہ بن عمر انہ سمع عبداللہ بن عمر یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بینا انا نائم اُتیت بقدح لبن فشربت منہ حتی انی لاری الری یخرج من اظفاری فاعطیت فضلی عمر بن الخطاب فقال من حولہ فما اولت ذلک یا رسول اللہ قال العلم **باب** القمیص فی المنام **حدثنا** علی بن عبداللہ قال حدثنا یعقوب بن ابراھیم حدثنا ابی عن صالح عن ابن شھاب قال حدثنی ابوامامۃ بن سھل انہ سمع ابا سعید الخدری یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بینا انا نائم رأیت الناس یُعرضون علی وعلیھم قُمُص منھا ما یبلغ الثُّدِیَّ ومنھا ما یبلغ دون ذلک ومرّ علی عمر بن الخطاب وعلیہ قمیص یجرّہ قالوا ما اولت یا رسول اللہ قال الدین **باب** جر القمیص فی المنام **حدثنا** سعید بن عُفیر قال حدثنا اللیث قال حدثنی عُقیل عن ابن شھاب قال اخبرنا ابوامامۃ بن سھل عن ابی سعید الخدری انہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول بینا انا نائم رأیت الناس عُرضوا علیّ وعلیھم قُمُص فمنھا ما یبلغ الثُّدِیَّ ومنھا ما یبلغ دون ذلک وعُرض علیّ عمر بن الخطاب وعلیہ قمیص یجترّہ قالوا فما اولتہ یا رسول اللہ قال الدین **باب** الخُضر فی المنام والروضۃ الخضراء **حدثنا** عبداللہ بن محمد الجُعفی قال حدثنا حرمی بن عُمارۃ قال حدثنا قرۃ بن خالد عن محمد بن سیرین قال قال قیس بن عُباد کنت فی حلقۃ فیھا سعد بن مالک وابن عمر فمرّ عبداللہ بن سلام فقالوا ھذا رجل من اھل الجنۃ فقلت لہ انھم قالوا کذا وکذا قال سبحان اللہ ما کان ینبغی لھم ان یقولوا ما لیس لھم بہ علم انما رأیت کانما عمود وُضع فی روضۃ خضراء فنُصب فیھا وفی رأسھا عروۃ وفی اسفلھا مِنصف والمنصف الوصیف فقیل ارقہ فرقیتہ حتی اخذت بالعروۃ فقصصتھا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یموت عبداللہ وھو آخذ بالعروۃ الوثقی **باب** کشف المرأۃ فی المنام **حدثنا** عُبید بن اسمٰعیل قال حدثنا ابواسامۃ عن ھشام عن ابیہ عن عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُریتک فی المنام مرتین اذا رجل یحملک فی سَرَقۃ حریر فیقول ھذہ امرأتک فاکشفھا فاذا ھی انت فاقول ان یکن ھذا من عند اللہ یُمضہ **باب** الحریر فی المنام **حدثنا** محمد قال اخبرنا ابومعٰویۃ قال اخبرنا ھشام

ن اظفارہ ۲ ن حدثنی ۳ ن یجری ۴ ن اظفاری ۵ ن القمص ۶ ن ثنی ۷ ن بینما ۸ ن فما اولتہ ۹ ن ما اولتہ ۹ ن ثنی ۱۰ ن حدثنی ۱۰ ن اخبرنی ۱۱ ن یجرہ ۱۲ ن الخضرۃ ۱۳ ن فبضت ۱۴ ن فقال ۱۵ ن فرقیت ۱۶ ن ثنی ۱۷ ن من ۱۸ ن ثیاب

۱؎ قولہ رأیت الناس۔ یعرضون من الرؤیۃ البصریۃ وقولہ یعرضون حال ویجوز انہ یکون من من الرؤیۃ العلمیۃ ویعرضون مفعول ثان والناس بالنصب علی المفعولیۃ ویجوز الرفع۔ ف قال العینی فی ہذا التفصیل نظر ویعرضون حال علی کل تقدیر ولم یتبین وجہ رفع الناس انتہی ۱۲۔ ۲؎ قولہ وعلیھم قمص۔ بضم القاف والمیم جمع قمیص ۱۲ ع ۳؎ قولہ یبلغ الثدی۔ بفتح الثاء المثلثۃ وسکون الدال ویجمع علی ثُدِیّ بضم الثاء المثلثۃ وکسر الدال وتشدید الیاء وظاہر الکلام ان الثدی یطلق علی الرجل وقال الجوہری الثدی للرجل والمرأۃ وقال ابن فارس الثدی للمرأۃ والجمع للثدی یذکر ویؤنث ثدی الرجل کثدی المرأۃ واصل ثدی الجمع ثدوی علی وزن فعول واجتمع حرفا علۃ وسبق الاول بالسکون فقلبت یاء وادغمت فی الیاء التی بعدہا وکسرت الدال لاجل الیاء التی بعدہا ویقال ایضا بکسر الثاء المثلثۃ ۱۲ ع ۴؎ قولہ مر علی بتشدید الیاء والواو فی وعلیہ للحال وکذلک یجر حال وفی روایۃ عقیل یجترہ ۱۲ ع ۵؎ قولہ وعلیہ قمیص یجرہ۔ وذلک لطولہ ولا یدل علی فضلہ علی ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ لان القسمۃ غیر حاصرۃ اذ یجوز رابع وعلی الحصر فلم یخص الفاروق بالثالث ۱۲ مجمع ۶؎ قولہ قال الدین۔ فان قلت ما مناسبۃ القمیص بالدین قلت القمیص یستر العورۃ کما یستر الدین الاعمال السیئۃ فان قلت جر القمیص منہی عنہ قلت القمیص الذی یجر للخیلاء کذلک لا القمیص الاخروی الذی ہو لباس التقوی۔ ع ک فان قلت الترجمۃ انما ہی فی الاظفار ایضا قلت الاطراف یشملہا۔ ک مر الحدیث فی ص ۱۷ ولا یلزم منہ تفضیلہ علی ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ ولعل السر فی السکوت عن ذکرہ الاکتفاء بما علم افضلیتہ اولیس فی الحدیث التصریح بانحصار ذلک فی عمر رضی اللہ تعالی عنہ فالمراد التنبیہ علی انہ ممن حصل لہ الفضل البالغ فی الدین ۱۲ قس

۷؎ قولہ الدین۔ وفی نوادر الاصول للترمذی الحکیم ان السائل عن ذلک ہو ابوبکر رضی اللہ تعالی عنہ واتفق علی ان القمیص یعبر بالدین فان طولہ یدل علی بقاء آثار صاحبہ من بعدہ وہذا من امثلتہ ما یحمد فی المنام ویذم فی الیقظۃ ۱۲ قس ۸؎ قولہ الخضر۔ بضم الخاء وفتح الضاد المعجمتین وفی فتح الباری بضم الخاء وسکون الضاد جمع اخضر قال وہو اللون المعروف فی الثیاب وغیرہا قال ووقع فی روایۃ النسفی بسکون الضاد وبعد الراء ہاء تانیث وکذا فی روایۃ ابی احمد الجرجانی قس الخضرۃ لون جمع خُضَر وخضر ۱۲ قاموس ۹؎ قولہ قال سبحان اللہ الخ۔ ای قال عبداللہ ابن سلام سبحان اللہ للتعجب وانما انکر عبداللہ علیہم للتواضع وکراہتہ ان یشار الیہ بالاصابع فیدخلہ العجب قال الکرمانی الاولی ان یقال انما قالہ لانہم لم یسمعوا ذلک صریحا بل قالوا استدلالا واجتہادا فہو فی مشیۃ اللہ تعالی ۱۲ ع ۱۰؎ قولہ انما رأیت الخ۔ التیام ہذا الکلام بما قبلہ ہو انہ لما انکر علیہم ما قالوہ ذکر المنام المذکور فہذا یدل علی انہ انما انکر علیہم الجزم لانہ لم یکن اصل الاخبار بانہ من اہل الجنۃ وہکذا یکون شان المراقبین الخائفین المتواضعین ۱۲ ع۔ ۱۱؎ قولہ عمود۔ قال الکرمانی یحتمل ان یراد بالروضۃ جمیع ما یتعلق بالدین وبالعمود الارکان الخمسۃ او کلمۃ الشہادۃ وبالعروۃ الایمان وفی التوضیح العمود دال علی کل ما یعتمد علیہ کالفرائض

والسنن والفقہ فی الدین ومکان العمود وصفات المنام یدل علی تاویل الامر وحقیقۃ التعبیر وکذلک العروۃ الاسلام والتوحید وہی العروۃ الوثقی قال تعالی فمن یکفر بالطاغوت ویؤمن باللہ فقد استمسک بالعروۃ الوثقی فاخبر الشارع ان ابن سلام یموت علی الایمان ولما فی ہذہ الرؤیا من شواہد ذلک حکم لہ الصحابۃ بالجنۃ لحکم الشارع بموتہ علی الاسلام وقال الداؤدی قالوا لانہ کان بدریا وفیہ القطع بان کل من مات علی التوحید للہ والاسلام یدخل الجنۃ وان کانت لبعضہم عقوبات ۱۲ ع ۱۲؎ قولہ فنصب ای العمود نصب فی الروضۃ ونصب بضم النون وکسر الصاد المہملۃ من النصب وہو ضد الخفض وقال الکرمانی ویروی ینضت من ناض بالمکان ای اقام فیہ وہو بالنون فی اولہ وفی روایۃ المستملی والکشمیہنی قبضت بفتح القاف والباء الموحدۃ و سکون الضاد المعجمۃ وبتاء المتکلم وقال الکرمانی ویروی قبضت بلفظ مجہول القبض وہو باعجام الضاد فیہما ای فی ینضت وقبضت ۱۲ ع ۱۳؎ قولہ وفی رأسہا ای وفی رأس العمود وانما انث الضمیر لان العمود اما مؤنث سماعی واما باعتبار معنی العمدۃ وقیل المراد منہ عمودۃ وحیث استوی فیہ المذکر والمؤنث لم یلحقہ التاء ۱۲ ع ۱۴؎ قولہ منصف۔ بکسر المیم وہو الوصیف بالصاد المہملۃ ای الخادم وقد فسرہ فی الحدیث بقولہ والمنصف الوصیف وہو مدرج من تفسیر ابن سیرین وقال ابن التین رویناہ منصف بفتح المیم وقال الہروی نصفت الرجل انصفہ نصافۃ اذا خدمتہ والمنصف الخادم والمراد ہہنا بالوصیف عون اللہ لہ ۱۲ ع ۱۵؎ قولہ ارقہ۔ ای قیل لعبد اللہ ارقہ وہو امر من رقی یرقی من باب علم یعلم اذا صعد ۱۲ ع الظاہر ان الہاء فی ارقہ للضمیر ویمکن ان یکون للوقف ۱۲ امر الحدیث فی ص ۶۲ ۱۶؎ قولہ اذا رجل۔ ویأتی فی الباب الذی یلیہ رأیت الملک یحملک والتوفیق بینہما ان الملک یتشکل بشکل الرجل والمراد بہ جبرئیل علیہ السلام ۱۲ ع ۱۷؎ قولہ سرقۃ۔ بفتح السین المہملۃ وفتح الراء والقاف ای فی قطعۃ من حریر وفی التوضیح السرقۃ شقۃ الحریر وقولہ من حریر تاکید کقولہم اساور من ذہب الاساور لا تکون الا من ذہب وان کانت من فضۃ یسمی قُلُبًا وان کان من قرن او عاج یسمی مَسَکۃ ۱۲ ع ۱۸؎ قولہ ان یکن الخ قال الکرمانی یحتمل ان یکون ہذہ الرؤیا قبل النبوۃ وان یکون بعدہا وبعد العلم بان رؤیاہ وحی فعبرہ عما علم بلفظ الشک ومعناہ الیقین اشارۃ الی انہ لا دخل لہ فیہ ولیس ذلک باختیارہ وفی قدرتہ انتہی قلت بین حماد بن مسلمۃ فی روایۃ المراد ولفظہ اوتیت بجاریۃ فی سرقۃ من حریر بعد وفاۃ خدیجۃ فکشفتہا فاذا ہی انت وہذا یدفع الاحتمال الذی ذکرہ الکرمانی ۱۲ عینی ۱۹؎ قولہ محمد شیخ البخاری قال الکلاباذی محمد بن سلام ومحمد بن المثنی کل منہما یروی عن ابی معٰویۃ محمد بن خازم بالخاء المعجمۃ والزاء۔ وجزم السرخسی فی روایۃ ابی ذر عنہ انہ محمد بن العلاء ابوکریب ۱۲ ع۔

عہ قال القیروانی الروضۃ التی لا تعرف نبتہا یعبر بالاسلام لنضارتہا وحسن بہجتہا ویعبر ایضا بکل مکان فاضل یطاع اللہ فیہ کقبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحلق الذکر وجوامع الخیر وقبور الصالحین وقال صلعم ما بین قبری ومنبری روضۃ من ریاض الجنۃ وقال ارتعوا فی ریاض الجنۃ یعنی حلق الذکر وقال القبر روضۃ من ریاض الجنۃ او حفرۃ من حفر النار وقد تدل الروضۃ علی المصحف وعلی کتاب العلم کقولہم الکتب ریاض الحکمۃ ۱۲ ع عہ انما قالوا ذلک لانہم سمعوا رسول اللہ صلعم یقول انہ لا یزال مستمسکا بالاسلام حتی یموت ۱۲ ع

ابن عُروة عن ابیه عن عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اُرِیتُكِ قبل ان اتزوجكِ مرّتین رأیتُ المَلَكَ یحمِلُكِ فی سرقةٍ من حریرٍ فقلت له اکشف فکشف فاذا هی انتِ فقلت ان یكن هذا من عند الله یُمضِه ثم اُرِیتُكِ یحمِلُكِ فی سرقةٍ من حریر فقلت اکشف فکشف فاذا هی انتِ فقلت ان یكُ هذا من عند الله یُمضِه **باب** المفاتیح فی الید **حدثنا** سعید بن عُفیر قال حدثنا اللیث قال حدثنی عُقیل عن ابن شهاب قال اخبرنی سعید بن المسیّب ان ابا هریرة قال سمعتُ رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول بُعِثتُ بجوامع الکلم ونُصِرتُ بالرُّعب وبینا انا نائم اُتیتُ بمفاتیح خزائن الارض فوُضِعت فی یدی قال محمد وبلغنی ان جوامع الکلم انّ الله یجمع الامور الکثیرة التی کانت تُکتب فی الکتب قبله فی الامر الواحد والامرین او نحو ذلك **باب** التعلیق بالعروة والحلقة **حدثنا** عبد الله بن محمد قال حدثنا ازهر عن ابن عون ح وحدثنی خلیفة قال حدثنا معاذ قال اخبرنا ابن عون عن محمد قال حدثنا قیس بن عُباد عن عبد الله بن سلام قال رأیتُ کأنی فی روضة وسط الروضة عمودٌ فی اعلی العمود عروة فقیل لی ارقه قلت لا استطیع فاتانی وصیفٌ فرفع ثیابی فرقیتُ فاستمسکتُ بالعروة فانتبهتُ وانا مستمسكٌ بها فقصصتُها علی النبی صلی الله علیه وسلم فقال تلك الروضة روضة الاسلام وذلك العمود عمود الاسلام وتلك العروة العروة الوثقی لا تزال مستمسكًا بالاسلام حتی تموت **باب** عمود الفسطاط تحت وسادته **باب** الاستبرق ودخول الجنة فی المنام **حدثنا** مُعلّی بن اسد قال حدثنا وُهیب عن ایوب عن نافع عن ابن عمر قال رأیتُ فی المنام کأنّ فی یدی سَرَقةً من حریر لا اَهوِی بها الی مکان فی الجنة الا طارت بی الیه فقصصتُها علی حفصة فقصّتها حفصة علی النبی صلی الله علیه وسلم فقال انّ اخاكِ رجل صالح او قال انّ عبد الله رجل صالح **باب** القید فی المنام **حدثنا** عبد الله بن صبّاح قال حدثنا مُعتمر قال سمعت عوفًا قال حدثنا محمد بن سیرین انه سمع ابا هریرة یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اقترب الزمان لم تکد تکذب رؤیا المؤمن

---

۱ فکشف ۲ هی ۳ هو فقلت ۴ ان یکن ۵ ثنا ۶ ابو عبد الله ۷ التعلق ۸ ثنی ۹ حدثنا ۱۰ عروة ۱۱ بها ۱۲ عنده ولو کان یصلی من اللیل ۱۳ لم تکد ۱۴ رؤیا المؤمن تکذب ۱۵

لـه قوله فقلت له اکشف - قدم فی الروایة الماضیة فاکشفها قال الکرمانی الکاشف ثمه رسول الله صلی الله علیه وسلم وههنا الملك والتوفیق بینهما انه یحتمل ان یراد بقوله اکشفها امرت بکشفها او کشف کل شئ منها وقیل نسبة الکشف الیه لکونه الآمر به وان الذی باشر الکشف هو الملك - ع قال ابن بطال رؤیة المرأة فی المنام یدل علی امرأة یکون له فی الیقظة شبه التی رآها فی المنام ویدل علی حصول دنیا او منزلة فیها او سعة فی الرزق وهذا اصل عند المعبرین فی ذلك وقد تدل المرأة بما یقترن فی الرؤیا علی فتنة تحصل للوالی والملبوس کله یدل علی جسم لابسه لکونه یشتمل علیه ولا سیما اذ اللباس فی العرف دال علی اقدار الناس واموالهم وثیاب الحریر یدل علی النکاح وعلی امر والغناء والاخیر فی ثیاب الحریر للرجال والله اعلم - کذا فی ف وع ۱۲ **لـه قوله** عمود الفسطاط - العمود بفتح اوله معروف والجمع اعمدة وعُمد بضمتین وبفتحتین وهو ما یرفع به الاخبیة من الخشب ویطلق ایضًا علی ما یرفع به البیوت من الحجارة کالرخام والصوان ویطلق علی ما یعتمد علیه من حدید وغیره وعمود الصبح ابتداء ضوئه والفسطاط بضم الفاء وقد تکسر بالطاء المهملة مکسورة وقد تبدل الاخیرة سینا مهملة وقد تبدل الطاء تاء مثناة فیهما او فی احدهما وقد تدغم الطاء الاولی فی السین وبالسین المهملة فی آخره لغات تبلغ علی هذا اثنتی عشرة واقتصر النووی منها علی ستة الاولی والاخیرة بضم الفاء وبکسرها وقال الجوالیقی انه فارسی معرب - ف الفسطاط هو الخیمة العظیمة وقال الکرمانی هو السرادق ۱۲ ع **لـه قوله** تحت وسادته - وعند النسفی عند بدل تحت کذا للجمیع لیس فیه حدیث ولعده عندهم باب الاستبرق ودخول الجنة فی المنام الا انه سقط لفظ باب عند النسفی والاسمٰعیلی وفیه حدیث ابن عمر رضی الله تعالی عنهما رأیت فی المنام کان فی یدی سرقة من حریر واما ابن بطال فجمع الترجمتین فی باب واحد فقال باب عمود الفسطاط تحت وسادته ودخول الجنة فی المنام فیه حدیث ابن عمر رضی الله تعالی عنهما الخ قال ابن بطال قال المهلب السرقة الکلة وهی کالهودج عند العرب وقال سألت المهلب عن ترجمة عمود الفسطاط تحت وسادته ولم یذکر فی الحدیث عمود فسطاط ولا وسادة فقال الذی یقع فی نفسی انه رای فی بعض طرق حدیث السرقة شیئا اکمل مما ذکره فی کتابه اذ فیه ان السرقة مضروبة علی عمود کالخباء وان ابن عمر رضی الله عنهما اقتلعها من عمودها فوضعها تحت وسادته وقام هو بالسرقة فامسکها وهی کالهودج من استبرق فلا یرید موضعا من الجنة الا طارت به الیه ولم یرض سند هذه الزیادة فلم یدخله فی کتابه وقد فعل مثل هذا فی کتابه کثیرا کما یترجم بالشئ ولم یذکره ویشیر الی انه روی فی بعض طرقه وانما لم یذکره للین فی سنده واعجلته المنیة عن تهذیب کتابه انتهی وقد نقل کلام المهلب جماعة من الشراح ... التین علیه وعلیه ماخذ ادخال حدیث ابن عمر رضی الله عنهما فی هذا الباب ... منزل له باب مستقل اسند لتفسیرها السرقة بالکلة فانی لم اره لغیره قال ابو عبید السرقة قطعة من حریر کانها فارسیة وقال الفارابی قطعة من حریر وفی النهایة قطعة من جید الحریر وزاد بعضهم بیضاء ویکفی فی رد تفسیرها بالکلة او بالهودج قوله فی نفس الخبر رأیت کان بیدی قطعة استبرق وتحلیلا ان فی حدیث ابن عمر الزیادة المذکورة لا اصل له فجمیع ما رأیته فکذلك والمعتمد ان البخاری اشار بهذه الترجمة الی حدیث جاء من طرق ان النبی صلعم رای فی منامه عمود الکتاب انتزع من تحت رأسه الحدیث واشهر طرقه ما اخرجه یعقوب بن سفیان والطبرانی وصححه الحاکم من حدیث عبد الله بن عمرو بن العاص رضی الله عنهما سمعت رسول الله صلعم یقول بینا انا نائم رایت عمود الکتاب احتمل من تحت رأسی فاتبعته بصری فاذا هو قد عمد به الی الشام الا وان الایمان حین یقع الفتن بالشام فلعله کتب الترجمة وبیض للحدیث ینظر فیه فلم یتهیأ له ان یکتبه - هذا مختصر من کلام الحافظ ابن حجر رحمه الله تعالی :

لـه قوله کان فی یدی سرقة - الحدیث مطابقة للجزء الاول من الترجمة تؤخذ من قوله رأیت فی المنام کان فی یدی سرقة من حریر ویؤخذ للجزء الثانی من قوله لا اهوی بها الی مکان فی الجنة الا طارت بی الیه فان قلت لیس فیه ما یطابق الجزء الاول من الترجمة فانها لفظ الاستبرق ولیس فیه قلت ان السرقة قطعة من الحریر وقیل شقة منه والاستبرق ایضا نوع من الحریر ۱۲ ع **لـه قوله** لا اهوی - بضم الهمزة من الاهواء وثلاثیه هوی ای سقط وقال الاصمعی اهویت بالشئ اذا ادمیت الیه ویقال اهویت له بالسیف - ع یعبر الحریر بالشرف لانه من اشرف الملابس وطیران السرقة قوة یرزقه الله علی التمکن من الجنة حیث شاء ۱۲ ک -

لـه قوله اذا اقترب الزمان الخ - قال الخطابی فیه قولان احدهما ان المعنی اذا تقارب زمان اللیل والنهار وهو وقت استوائهما ایام الربیع وذلك وقت اعتدال الطبائع غالبًا الثانی ان المراد من اقتراب الزمان انتهاء مدته اذا دنی قیام الساعة وقال ابن بطال الصواب هو الثانی فان الوقت الذی تعتدل فیه الطبائع لا یختص بالمؤمن وقال الداودی المراد بتقارب الزمان نقص الساعات والایام واللیالی ومراده بالنقص سرعة مرورها وذلك قرب قیام الساعة وقیل معنی عدم کذب رؤیا المؤمن فی آخر الزمان انها تقع غالبًا علی الوجه المرئی لا یحتاج الی التعبیر فلا یدخلها الکذب والحکمة فی اختصاص ذلك بآخر الزمان ان المؤمن فی ذلك الوقت یکون غریبا کما فی حدیث بدء الاسلام غریبا وسیعود غریبا اخرجه مسلم فیقل انیس المؤمن ومعینه فی ذلك الوقت فیکرم بالرؤیا الصادقة وقیل المراد بالزمان المذکور زمان المهدی عند بسط العدل وکثرة الامن وبسط الخیر والرزق وقال القرطبی والمراد والله اعلم بآخر الزمان المذکور فی هذا الحدیث زمان الطائفة الباقیة مع عیسی بن مریم علی نبینا وعلیه الصلوة والسلام بعد قتله الدجال ۱۲ ع -

لـه فان قلت کیف کان العروة بعد الانتباه فی یده قلت یعنی انتبهت حال الاستمساك من غیر وقوع فاصلة بینهما او یده کانت بعد الانتباه مقبوضة کانها تتمسك شیئا مع انه لا محذور فی التزام الاستمساك حقیقة بعده لشمول قدرة الله تعالی ۱۲ ک علـه والمراد ان یکن هذه الرؤیا علی وجهها لا تحتاج الی تعبیر وتفسیر فیمضه الله وینجزه فالشك عائد الی انها رؤیا علی ظاهرها او یحتاج الی التعبیر والمراد ان کانت هذه الزوجة فی الدنیا یمضها الله فالشك انها زوجة فی الدنیا ام فی الجنة قاله عیاض فلیتامل مع ما عند ابن حبان فی روایة هذه امرأتك فی الدنیا والآخرة ۱۲ قس -

ورؤيا المؤمن جزء من ستة واربعين جزءًا من النبوة وما كان من النبوة فانه لا يكذب قال محمد وانا اقول هذه قال وكان يقال الرؤيا ثلث حديث النفس وتخويف الشيطان وبشرى من الله فمن رأى شيئًا يكرهه فلا يقصه على احد وليقم فليصل قال وكان يكره الغل في النوم وكان يعجبهم القيد ويقال القيد ثبات في الدين وروى قتادة ويونس وهشام وابو هلال عن ابن سيرين عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وادرجه بعضهم كله في الحديث وحديث عوف ابين وقال يونس لا احسبه الا عن النبي صلى الله عليه وسلم في القيد قال ابو عبد الله لا تكون الاغلال الا في الاعناق

باب ۲۷ العين الجارية في المنام

حدثنا عبدان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر عن الزهري عن خارجة بن زيد بن ثابت عن ام العلاء وهي امرأة من نسائهم بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت طار لنا عثمان بن مظعون في السكنى حين اقترعت الانصار على سكنى المهاجرين فاشتكى فمرضناه حتى توفي ثم جعلناه في اثوابه فدخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت رحمة الله عليك ابا السائب فشهادتي عليك لقد اكرمك الله قال وما يدريك قلت لا ادري قال اما هو فقد جاءه اليقين اني لارجو له الخير من الله والله ما ادري وانا رسول الله ما يفعل بي ولا بكم قالت ام العلاء فوالله لا ازكي احدًا بعده قالت ورأيت لعثمان في النوم عينا تجري فجئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال ذلك عمله يجري له

باب ۲۸ نزع الماء من البئر حتى يروى الناس رواه ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن كثير قال حدثنا شعيب بن حرب قال حدثنا صخر بن جويرية قال حدثنا نافع ان ابن عمر حدثه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا انا على بئر انزع منها اذ جاءني ابو بكر وعمر فاخذ ابو بكر الدلو فنزع ذنوبا او ذنوبين وفي نزعه ضعف فغفر الله له ثم اخذها ابن الخطاب من يد ابي بكر فاستحالت في يده غربا فلم ار عبقريا من الناس يفري فريه حتى ضرب الناس بعطن

باب ۲۹ نزع الذنوب والذنوبين من البئر بضعف

حدثنا احمد بن يونس قال حدثنا زهير قال حدثنا موسى عن سالم عن ابيه عن رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم في ابي بكر وعمر قال رأيت الناس اجتمعوا فقام ابو بكر فنزع ذنوبا او ذنوبين وفي نزعه ضعف والله يغفر له ثم قام ابن الخطاب فاستحالت غربا فما رأيت من الناس يفري فريه حتى ضرب الناس بعطن

حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني سعيد ان ابا هريرة اخبره ان رسول الله صلى الله عليه

قال ۲ بن عبيد ادرج الاغلال لا تكون حين اقترعت ۲ والله به واريت ذاك ارايت ۲ بن عقبة في ۲ من

۱ قوله وانا اقول۔ هذه اشارة الى الجملة المذكورة بعده وقال الكرماني هذه اى المقالة يعني وكان يقال الخ وقوله وانا اقول هذه كذا في رواية ابي ذر وفي جميع الطرق وقد وقع في شرح ابن بطال وانا اقول هذه الامة وذكره عياض كذلك وقال خشى ابن سيرين ان يتاول احد معنى قوله واصدقهم رؤيا اصدقهم حديثا انه اذا تقارب الزمان لم يصدق الا رؤيا الرجل الصالح فقال وانا اقول هذه الامة يعني ان رؤيا هذه الامة صادقة كلها صالحها وفاجرها فيكون صدق رؤياهم زاجرا لهم وحجة عليهم لدروس اعلام الدين وطموس آثاره لموت العلماء وظهور المنكر انتهى ۱۲ ع ۲ قوله وكان يقال۔ اى قال محمد بن سيرين الرؤيا على ثلثة اقسام ولم يعين ابن سيرين القائل بهذا من هو قالوا هو ابو هريرة ۱۲ ع ۳ قوله قال وكان يكره۔ اى قال ابن سيرين كان ابو هريرة يكره الغل في النوم لانه من صفات اهل النار لقوله تعالى اذ الاغلال في اعناقهم الآية وقد يدل على الكف وقد يدل على امر يؤذي يعني يقربها والغل بضم الغين المعجمة وتشديد اللام وهي الحديدة التي تجعل في العنق وقالوا ان انضم الغل الى القيد يدل على زيادة المكروه واذا جعل الغل في اليدين جدلانه كف لهما عن الشر وقد يدل الغل على البخل بحسب الحال وقالوا ان رأى ان يديه مغلولتان يعبر بانه بخيل وان رأى انه قيد وغل فانه يقع في السجن والشدة وقال الكرماني واختلفوا في قوله وكان يقال الى قوله في الدين فقال بعضهم كله كلام الرسول صلى الله عليه وسلم وقيل كله كلام ابن سيرين وقيل القيد ثبات في الدين هو كلام رسول الله صلعم وكان يكره فاعله رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو كلام ابي هريرة انتهى قلت اخذ الكرماني هذا من كلام الطيبي ۱۲ ع ۴ قوله القيد ثبات في الدين ظاهر اطلاق الخبر انه يعبر بالثبات في الدين في جميع وجوهه لكن اهل التعبير خصوا ذلك بما اذا لم يكن هناك قرينة اخرى كما لو كان مسافرًا او مريضًا فانه يدل على ان سفره او مرضه يطول وكذا لو رأى في القيد حلقة واحدة كمن رأى في رجله قيدا من فضة فانه يدل على انه يتزوج وان كان من ذهب فانه لامر يكون بسبب مال يطلبه وان كان من صفر فانه لامر مكروه او مال فات وان كان من رصاص فانه لامر فيه دهن وان كان من حبل فلامر في الدين وان كان من خشب فلامر فيه نفاق وان كان من حطب فلنميمة وان كان من خرقة او خيط فلامر لا يدوم ۱۲ ف ۵ قوله حديث عوف ابين۔ اى حيث فصل المرفوع من الموقوف لا سيما تصريحه بقول ابن سيرين وانا اقول هذه فانه دال على الاختصاص بخلاف ما قاله فيه وكان يقال فان فيها الاحتمال بخلاف اول الحديث فانه صرح برفعه۔ ف قال الكرماني ابين اى في ان لا يكون ذلك من الحديث ولفظ تعجبهم مشعر بذلك ۱۲ ع ۶ قوله الاغلال الا في الاعناق۔ اشار بهذا الكلام الى رد قول من قال قد يكون الغل في غير العنق كاليد والرجل ولكن لا ينهض هذا للرد لما قال ابو علي القالي الغل ما يربط به اليد وقال ابن سيدة الغل يجعل في العنق او اليد والجمع اغلال ويد مغلولة جعلت في الغل وقال تعالى غلت ايديهم ۱۲ ع ۷ قوله العين الجارية قال المهلب العين الجارية يحتمل وجوها فان كان ماؤها صافيا عبرت بالعمل الصالح والا فلا وقال غيره العين الجارية عمل جار من صدقة او معروف لحي او ميت وقال آخرون عين الماء نعمة وبركة وخير وبلوغ امنية ان كان صاحبها مستورا فان كان غير عفيف اصابته مصيبة يبكي لها اهل داره ۱۲ ف ع ۸ قوله ما ادري وانا رسول الله الخ۔ هو نفي الدراية التفصيلية والا فمعلوم غفران ما تقدم منه وما تاخر وان له من المقامات ما ليس لاحد ولعلنا نتعرض بما ادركها في ليلة او هو مخصوص بالامور الدنيوية من غير نظر الى مورد الحديث او منسوخ بقوله ليغفر لك الله اذ جره لقائلة عثمان هنيئا لك الجنة۔ لحكمها بالغيب ۱۲ مجمع ۹ قوله من يد ابي بكر۔ اشارة الى ان عمر يلي الخلافة من ابي بكر بعهد منه بخلاف ابي بكر فلم تكن خلافته بعهد صريح منه صلى الله عليه وسلم ولذا لم يقل من يدي نعم وقعت عدة اشارات الى ذلك فيها ولم يقرب الى الصريح ۱۲ قس ۱۰ قوله غربا۔ بفتح الغين المعجمة وسكون الراء وبالباء الموحدة وهو الدلو العظيمة المتخذة من جلود البقر فاذا فتحت الراء فهو الماء الذي يسيل من البير والحوض ۱۲ ع ۱۱ قوله فلم ار عبقريا بفتح العين المهملة وسكون الباء الموحدة وفتح القاف وهو الكامل الحاذق في عمله ۱۲ ع ۔ ۱۲ قوله يفري۔ بفتح اوله وسكون الفاء بعدها راء مكسورة۔ قس قوله فريه بفتح الفاء وكسر الراء وتشديد الياء آخر الحروف اى يعمل عمله واصالحا عجيبا ۱۲ ع ک ۱۳ قوله حتى ضرب الناس بعطن۔ العطن هو مبرک الابل حول الماء من عطنت الابل اذا سقيت وبركت عند الحياض لتعاد الى الشرب مرة اخرى واعطنتها اذا فعلته بها ضرب مثل لاتساع الناس زمن عمر وما فتح عليهم من الامصار والعطن بفتحتين اى رووها وابركوها اى آدوها الى موضع الاستراحة وهو كالوطن للابل وغلب على مبركها حول الماء ۱۲ مجمع

عه اقول لعل محمدا اخشي ان ياول معنى حديث التقارب بان المراد منه رؤيا المؤمن كلها والكل جزء من النبوة فقال الرؤيا ثلث يعني ان المراد به هو القسم الاخير ۱۲ ک عه يعني اصل الحديث واما قوله وكان يقال فمنهم من رواه بتمامه مرفوعا ومنهم من اقتصر على بعضه ۱۲ ف ۔ عه اى كل المذكور من لفظ الرؤيا ثلث اى في الدين اى جعله كله مرفوعا والمراد رواية هشام الدستوائي عن قتادة ۱۲ ع للعه يعني شئ من عمله بقي له ثوابه جاريا كالصدقة وانكر صاحب التلويح ان يكون شئ من الامور الثلثة التي ذكرها مسلم من حديث ابي هريرة رفعه اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث الحديث ورد عليه بانه كان له ولد صالح شهد بدرا وما بعدها وهو السائب مات في خلافة ابي بكرؓ فهو احد الثلث وقد كان عثمان من الاغنياء فلا يبعد ان يكون له صدقة استمرت بعد موته فقد اخرج ابن سعد من مرسل ابي بردة بن ابي موسى قال دخلت امرأة عثمان بن مظعون على نساء النبي صلعم فراين هيئتها فقلن مالك فما في قريش اغنى من بعلك فقالت اما بعلية فقائم ۱۲ ع عه ليس فيه حط قدره وانما هو اشارة الى قصر مدة خلافته۔ قس وانما هو اخبار عن حال ولايتها وقد كثر انتفاع الناس في ولاية عمر رضي الله عنه لطولها واتساع الاسلام والفتوحات وتمصير الامصار ۱۲ ک ؛ عه الشقة بالكسر من الثوب وغيره ما شق مستطيلا ۱۲ قاموس۔

وسلم قال بینا انا نائم رأیتنی علی قلیب وعلیہا دلو فنزعت منہا ماشاء اللہ ثم اخذہا ابن ابی قحافۃ فنزع منہا ذنوبا او ذنوبین وفی نزعہ ضعف
واللہ یغفرلہ ثم استحالت غربا فاخذہا عمر بن الخطاب فلم ار عبقریا من الناس ینزع نزع ابن الخطاب حتی ضرب الناس بعطن **باب** الاستراحۃ
فی المنام **حدثنی** اسحق بن ابراھیم قال اخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن ھمام انہ سمع ابا ھریرۃ یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بینا
انا نائم رأیت انی علی حوض اسقی الناس فاتانی ابو بکر فاخذ الدلو من یدی لیریحنی فنزع ذنوبین وفی نزعہ ضعف واللہ یغفرلہ فاتی ابن الخطاب
فاخذ منہ فلم یزل ینزع حتی تولی الناس والحوض یتفجر **باب** القصر فی المنام **حدثنا** سعید بن عفیر قال حدثنی اللیث قال حدثنی
عقیل عن ابن شھاب قال اخبرنی ابن المسیب ان ابا ھریرۃ قال بینا نحن جلوس عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال بینا انا نائم رأیتنی
فی الجنۃ فاذا امرأۃ تتوضأ الی جنب قصر قلت لمن ھذا القصر قالوا لعمر فذکرت غیرتہ فولیت مدبرا قال ابو ھریرۃ فبکی عمر بن الخطاب
ثم قال اعلیک بابی انت وامی یا رسول اللہ اغار **حدثنی** عمرو بن علی قال حدثنا معتمر قال حدثنا عبید اللہ بن عمر عن محمد بن المنکدر عن
جابر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دخلت الجنۃ فاذا انا بقصر من ذھب فقلت لمن ھذا فقالوا لرجل من قریش فما منعنی ان
ادخلہ یا ابن الخطاب الا ما اعلم من غیرتک قال وعلیک اغار یا رسول اللہ **باب** الوضوء فی المنام **حدثنا** یحیی بن بکیر قال حدثنا اللیث عن
عقیل عن ابن شھاب قال اخبرنی سعید بن المسیب ان ابا ھریرۃ قال بینما نحن جلوس عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال بینا انا نائم
رأیتنی فی الجنۃ فاذا امرأۃ تتوضأ الی جانب قصر فقلت لمن ھذا القصر قالوا لعمر فذکرت غیرتہ فولیت مدبرا فبکی عمر وقال علیک بابی وامی
یا رسول اللہ اغار **باب** الطواف بالکعبۃ فی المنام **حدثنا** ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزھری قال اخبرنی سالم بن عبد اللہ بن عمر ان
عبد اللہ بن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بینا انا نائم رأیتنی اطوف بالکعبۃ فاذا رجل آدم سبط الشعر بین رجلین ینطف رأسہ ماء فقلت من
ھذا قالوا ابن مریم فذھبت التفت فاذا رجل احمر جسیم جعد الرأس اعور العین الیمنی کان عینہ عنبۃ طافیۃ قلت من ھذا قالوا ھذا الدجال
اقرب الناس بہ شبھا ابن قطن وابن قطن رجل من بنی المصطلق من خزاعۃ **باب** اذا اعطی فضلہ غیرہ فی النوم **حدثنا** یحیی بن بکیر قال

ن سعید ن جلنا ن جانب ن بن الخطاب ن منہا ن ثنا ن بن سلیمن ن بینا ن بینما ن انت — سقط لفظات

ل قولہ رایتنی علی قلیب۔ القلیب ھو البئر المقلوب ترابہا قبل الطی وابن ابی قحافۃ بضم القاف وخفۃ المھملۃ عبد اللہ بن عثمان ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ قال النووی قالوا ہذا المنام مثال لما جری للخلیفتین من ظہور آثارہما وانتفاع الناس بہما وکل ذلک ماخوذ من النبی صلعم اذ ہو صاحب الامر فقام بہ اکمل قیام ثم خلفہ ابو بکر سنتین وقاتل اہل الردۃ وقطع دابرہم ثم خلفہ عمر رضی اللہ عنہ فاتسع الاسلام فی زمنہ فقد شبہ امر المسلمین بقلیب فیہ الماء الذی بہ صلاحہم وامیرہم بالمستقی لہم منہا وفیہ اعلام بخلافتہما وصحۃ ولایتہما وکثرۃ انتفاع المسلمین بہا ۱۲ کذا فی الکرمانی

ل قولہ اسحق بن ابراہیم۔ ہو المعروف بابن راہویہ ویحتمل ان یکون اسحق بن ابراہیم بن نصر السعدی لان کلا منہما یروی عن عبد الرزاق ۱۲ ع ل قولہ علی حوض۔ کذا ہو فی روایۃ الاکثرین علی حوض وفی روایۃ المستملی والکشمیہنی علی حوضی بیاء المتکلم وقال الکرمانی فان قلت سبق علی بئر وعلی قلیب لامنافاۃ انتہی قلت ہذا لیس بجواب یرضی سائلہ بل الذی یقال ہہنا کانہ یملأ من البئر فیسکب فی الحوض والناس یتناولون الماء لانفسہم ولبہائمہم فان قلت ما الفرق بین قولہ علی حوضی وقولہ علی حوض قلت علی حوض اولی یعنی علی حوض من الاحیاض واما علی حوضی بالیاء فمراد بہ حوضہ الذی اعطاہ اللہ عز وجل وذکرہ عز وجل فی القرآن وقیل یحتمل ان یکون لہ حوض فی الدنیا لا حوضہ الذی فی الآخرۃ ۱۲ ع ل قولہ القصر فی المنام۔ قال اہل التعبیر القصر فی المنام عمل صالح لاہل الدین ولغیرہ حبس وضیق وقد یفسر دخول القصر بالتزوج ۱۲ ف ع ل قولہ فاذا امرأۃ تتوضأ۔ ونقل عن الخطابی وابن قتیبۃ ان قولہ تتوضأ تصحیف والاصل فاذا امرأۃ شوہاء یعنی حسناء قالہ ابن قتیبۃ قال اوالوضوء لغوی ولا مانع منہ وقال الکرمانی الجنۃ لیست بدار التکلیف فما ہذا الوضوء ثم اجاب بقولہ لایکون علی وجہ التکلیف وقیل انما توضأت لیزداد حسنا ونورا لا انہا تزیل وسخا وقذرا اذ الجنۃ منزہۃ عن ذلک وقیل یحتمل ان یکون وضوءً حقیقۃ ولا یمنع من ذلک کون الجنۃ لیست دار التکلیف لجواز ان یکون علی غیر وجہ التکلیف وقیل کانت ہذہ المرأۃ ام سلیم وکانت فی قید الحیوۃ حینئذ فرآہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الجنۃ الی جانب قصر عمر رضی اللہ عنہ فیکون تعبیرہ انہا من اہل الجنۃ لقول الجمہور من اہل التعبیر ان من رای انہ دخل الجنۃ فانہ یدخلہا فکیف اذا کان الرائی لذلک اصدق الخلق واما وضوءہا فیعبر بنظافتہا حسا ومعنی وطہارتہا حسا وحکما واما کونہا الی جانب قصر عمر رضی اللہ تعالی عنہ ففیہ اشارۃ الی انہا تدرک خلافتہ وکان کذلک ۱۲ ع ل قولہ اعلیک اغار انہ مقلوب لان القیاس ان یقول اعلیہا اغار منک وقال الکرمانی لفظ علیک لیس متعلقا باغار بل التقدیر مستعلیا علیک اغار علیہا قال ودعوی القیاس المذکور ممنوعۃ اذ لایخرج الی ارتکاب القلب مع وضوح المعنی بدونہ ویحتمل ان یکون اطلق علی واراد من کما قیل ان حروف الجر تتناوب قلت یجیٔ علی بمعنی من کما فی قولہ تعالی واذا اکتالوا علی الناس یستوفون ۱۲ ع۔
ل قولہ رجل من قریش قیل انہ عرف من الروایۃ الاولی انہ عمر رضی اللہ عنہ والاحسن ما قالہ الکرمانی علم النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ عمر اما بالقرائن واما بالوحی ۱۲ ع ل قولہ الوضوء فی المنام۔ ای ہذا باب فی روایۃ الوضوء فی المنام قال اہل التعبیر رؤیۃ الوضوء فی المنام وسیلۃ الی سلطان او عمل فان اتمہ فی النوم حصل مرادہ فی الیقظۃ وان تعذر للعجز عن الماء مثلا او توضأ بما لا یجوز الصلوۃ بہ فلا والوضوء للخائف امان ویدل علی حصول الثواب وتکفیر الخطایا ۱۲ ع قس ل قولہ فبکی عمر قال فی الفتح وبکاء عمر رضی اللہ عنہ یحتمل ان یکون سرورا ویحتمل ان یکون تشوقا وخشوعا انتہی۔ ہکذا فی ص ۵۲۶ ومر الحدیث ایضا فی ص ۵۲۵ ۱۲ ل قولہ الطواف بالکعبۃ فی المنام۔ قال المعبرون الطواف بالبیت یتعرف علی وجوہ فمن رای انہ یطوف بہ فانہ یحج وعلی التزویج وعلی امر مطلوب من الامام لان الکعبۃ امام الخلق کلہم وقد یکون تطہیرا من الذنوب لقولہ تعالی بیتی للطائفین وقد یکون لمن یرید البشری او التزوج بامرأۃ حسناء دلیلا علی تمام ارادتہ۔ قسطلانی وعلی بر الوالدین وعلی خدمۃ عالم والدخول فی امر الامام فان کان الرائی رقیقا دل علی نصیحۃ سیدہ ۱۲ ع ل قولہ ینطف۔ بضم الطاء وکسرہا قال المہلب النطف الصب وکان ینطف لان تلک اللیلۃ کانت ماطرۃ وقال الکرمانی یحتمل ان یکون ذلک اثر غسلہ بزمزم ونحوہ او الغرض منہ بیان لطافتہ ونظافتہ لا حقیقۃ النطف وقال ابو القاسم الاندلسی وصف عیسی علیہ السلام بالصورۃ التی خلقہ اللہ علیہا ورآہ یطوف وہذہ رؤیا حق لان الشیطان لایتمثل فی صورۃ الانبیاء علیہم السلام ولا شک ان عیسی فی السماء وہو حی ویفعل اللہ فی خلقہ ما یشاء وقال الکرمانی فان قلت مر فی الانبیاء فی باب مریم فی ص ۶۲۶ واما عیسی فاحمر جعد قلت ذاک لیس فی الطواف بل فی وقت آخر ویراد بہ جعودۃ الجسم ای اکتنازہ ۱۲ ع وقال فی المجمع احمر یاول بالادمۃ وہی السمرۃ لتقاربہما لئلا ینافی وصفہ فی اخری بانہ آدم انتہی ۱۲ ل قولہ ہذا الدجال قال ابو القاسم المذکور وصف الدجال بصورتہ قال وہذا الحدیث دل علی ان الدجال یدخل مکۃ دون المدینۃ لان الملئکۃ الذین علی انقابہا یمنعونہ من دخولہا قال صاحب التوضیح انکروا ذلک وقالوا فی ہذا الدلیل نظر وقال الکرمانی الدجال لایدخل مکۃ وقت ظہور شوکتہ وایضا لایدخل فی المستقبل۔ ع ومر البحث عن دخولہ مکۃ وعدم دخولہ فی ص ۲۲۶ ۱۲ ل قولہ ابن قطن۔ قال الزہری ابن قطن رجل من خزاعۃ ہلک فی الجاہلیۃ ۱۲ ع

ع وفی الحدیثین ان من رای انہ یستخرج ماء من بئر فانہ یلی ولایۃ ویکون مدتہ بحسب ما استخرج قلۃ وکثرۃ وقد یعبر البئر بالمرأۃ وما یخرج منہا بالاولاد وہذا الذی اعتمدہ اہل التعبیر ولم یعرجوا علی الذی قبلہ وہو الذی یعول علیہ لکنہ بحسب حال الذی ینزع الماء واللہ اعلم ۱۲ ف۔
ع قال اہل التعبیر ان کان المستریح مستلقیا علی قفاہ فانہ یقوی امرہ وتکون الدنیا تحت یدہ لان الارض اقوی ما یستند الیہ بخلاف ما اذا کان مضطجعا فانہ لایدری ما وراءہ ۱۲ ف ع
ع ہی حبۃ خرجت عن حد نبتۃ اخواتہا فارتفعت من بینہا وقیل اراد بہ الحبۃ الطافیۃ علی وجہ الماء لتشبیہ عینہ بہا ۱۲ مجمع

حدثنی اللیث عن عُقیل عن ابن شہاب قال اخبرنی حمزة بن عبد اللہ بن عُمر ان عبد اللہ بن عُمر قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول بینا انا نائم اُتیتُ بقدحِ لبنٍ فشربتُ منہ حتی اِنّی لَاَری الرِّیَّ یجری ثم اعطیتُ عُمر قالوا فما اوّلتہ یا رسول اللہ قال العِلم **باب** الاَمْن وذہابِ الرَّوعِ فی المنام **حدثنا** عُبید اللہ بن سعید قال حدثنا عفّانُ بن مُسلم قال حدثنا صخر بن جُویریة قال حدثنا نافع انّ ابنَ عُمر قال انّ رجالًا من اصحابِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کانوا یرون الرؤیا علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیقصّونہا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیقول فیہا رسولُ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ماشاء اللہ وانا غلامٌ حدیثُ السنِّ وبیتی المسجدُ قبل ان اَنکِحَ فقلتُ فی نفسی لوکان فیک خیرٌ لرأیتَ مثلَ مایری ہٰؤلاء فلما اضطجعتُ لیلةً قلتُ اللّٰہم ان کنتَ تعلمُ فیَّ خیرًا فارِنی رؤیا فبینما انا کذٰلک اذ جاءنی ملکان فی ید کل واحدٍ منہما مِقمعةٌ من حدید یُقبلان بی الی جہنم وانا بینہما ادعو اللہ اللّٰہم انّی اعوذُبک من جہنم ثم اُرانی لقینی مَلَکٌ فی یدہ مِقمعةٌ من حدید فقال لی لم تُرَعْ نعم الرجلُ انت لوتُکثِرُ الصلوٰة فانطلقوا بی حتی وقفونی بجہنم مطویةٌ کطیِّ البئرِ لہ قرونٌ کقرن البئر بین کل قرنین مَلَکٌ بیدہ مِقمعةٌ من حدید واَرٰی فیہا رجالًا معلّقین بالسلاسل رؤسُہم اسفلُہم عرفتُ فیہا رجالًا من قریش فانصرفوا بی عن ذاتِ الیمین فقصصتُہا علی حفصة فقصّتہا حفصةُ علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انّ عبد اللہ رجل صالح فقال نافع فلم یزل بعد ذٰلک یُکثِر الصلوٰة **باب** الاَخذِ علی الیمین فی النوم **حدثنا** عبد اللہ بن محمد قال حدثنا ہشام بن یوسف قال اخبرنا معمرٌ عن الزُّہری عن سالم عن ابن عُمر کنتُ غلامًا شابًّا عزبًا فی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فکنتُ اَبِیتُ فی المسجد وکان من رأی منامًا قصّہ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقلتُ اللّٰہم ان کان لی عندک خیرٌ فارِنی منامًا یُعبّرہ لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فنِمتُ فرأیتُ مَلَکین اتیانی فانطلقا بی فلقیہما مَلکٌ اٰخرُ فقال لی لم تُرَعْ انّک رجلٌ صالحٌ فانطلقا بی الی النار فاذا ہی مطویةٌ کطیِّ البئر واذا فیہا ناسٌ قد عرفتُ بعضَہم فاخذا بی ذاتَ الیمین فلما اصبحتُ ذکرتُ ذٰلک لحفصة فزعمتْ حفصةُ انّہا قصّتہا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال انّ عبد اللہ رجلٌ صالحٌ لوکان یُکثِر الصلوٰة من اللیل قال الزُّہری وکان عبد اللہ بعد ذٰلک یُکثِر الصلوٰة من اللیل **باب** القدحِ فی النوم **حدثنا** قتیبة ابن سعید قال حدثنا اللیثُ عن عُقیل عن ابن شہاب عن حمزة بن عبد اللہ عن عبد اللہ بن عُمر قال سمعتُ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول بینا انا نائم اُتیتُ بقدحِ لبنٍ فشربتُ منہ ثم اعطیتُ فضلی عُمر بن الخطاب قالوا فما اوّلتہ یا رسول اللہ قال العلم **باب** اذا طار الشیء فی المنام **حدثنا** سعید بن محمد قال حدثنا یعقوب بن ابراہیم قال حدثنا ابی عن صالح عن ابن عُبیدة بن نشیط قال قال عُبید اللہ بن عبد اللہ سألتُ عبد اللہ بن عباس عن رؤیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم التی ذکر فقال ابن عباس ذُکِر لی انّ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال بینا انا نائم اُریتُ انّہ وُضِع فی یدیَّ سِوارانِ من ذہبٍ فقطعتُہما وکرہتُہما فاُذِن لی فنفختُہما فطارا فاوّلتُہما کذّابین یخرجان فقال عُبید اللہ احدہما العنسیُّ الذی قتلہ فیروزُ بالیمن والاٰخر مُسیلمة **باب** اذا رأی بقرًا تُنحر **حدثنا** محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن بُرید عن

ن ۱ ثنا ۲ فضلی ن ۲ فضلہ ن ۳ ثنی ن ۴ عن ن ۵ حدث ن ۶ خیرا ن ۷ ذات ن ۸ فبینا ن ۹ یقبلان ن ۱۰ ویقبلانی ن ۱۱ لن تراع ن ۱۲ وقفوابی علی شفیر جہنم فاذا ہی ن ۱۳ وقفوابی جہنم ن ۱۴ وقفونی علی جہنم ن ۱۲ وقفونی جہنم وقفوابی علی شفیر جہنم ن ۱۳ کقرون ن ۱۴ لوکان یصلی من اللیل ن ۱۵ قال ن ۱۶ لہ ن ۱۷ بالیمین ن ۱۸ ثنی ن ۱۹ قال رسول اللہ ن ۲۰ فکان ن ۲۱ لن تراع ن ۲۲ ہو ن ۲۳ بی ن ۲۴ فقال ن ۲۵ فکان ن ۲۶ لیث ن ۲۷ ثنی ن ۲۸ ابو عبد اللہ الجرمی ن ۲۹ ابی ن ۳۰ رأیت ن ۳۱ اسوارا ن ۳۲ اسواران ن ۳۳ فقطعتہما ن ۳۴ ثنی

۱؎ قولہ اری۔ بکسر الراء وتشدید الیاء مایروی بہ یعنی اللبن او ہو اطلاق علی سبیل الاستعارة واسناد الخروج الیہ قرینة وقیل اسم من اسماء اللبن ۱۲ عینی۔

۲؎ قولہ مقمعة۔ بکسر المیم وسکون القاف والجمع مقامع قال الکرمانی ہی العمود اوشیٔ کالمحجن یضرب بہ رأس الفیل وقال غیرہ ہی کالسوط من حدید رأسہا معوج واغرب الداؤدی فقال المقمعة والمقرعة واحد ۱۲ ع المقرعة السوط وکل ماضربت بہ ۱۲ قاموس ۳؎ قولہ یقبلان بی۔ من الاقبال ضد الادبار او من اقبلتہ الشیٔ اذا جعلتہ یلی قبالتہ ۱۲ ع ک ۴؎ قولہ لم ترع۔ وفی بعضہا ولن تراع من الروع وہو الفزع فان قلت لن ناصبة لاجازمة قلت قال ابن مالک سکن العین للوقف ثم شبہہ بسکون الجزم فحذف الالف قبلہ ثم اجری الوصل مجری الوقف و یجوز ان یکون جزما والجزم بلن لغة حکاہا الکسائی ۱۲ ک ۵؎ قولہ قرون جمع قرن وفی روایة الکشمیہنی لہا قرون وہی جوانبہا التی تبنی من حجارة توضع علیہا الخشبة التی تعلق فیہا البکرة والعادة ان لکل بئر قرنین ۱۲ ع ۶؎ قولہ ملکین۔ قال ابن البطال استدل ابن عمر علی انہما ملکان بانہما وقفا علی جہنم ووعظاہ والشیطان لایعظ ولایذکر الخیر قلت ویحتمل ان یکون اخبرہ بانہما ملکان او اعتمد النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما قصت حفصة فاعتمد علی ذٰلک ۱۲ ف مر الحدیث فی المناقب ۷؎ قولہ ابن عبیدة بضم العین اسمہ عبد اللہ بن عبیدة بن نشیط بفتح النون وکسر الشین المعجمة علی وزن عظیم ووقع فی روایة الکشمیہنی ابی عبیدة بالکنیة والصواب ابن عبیدة عبد اللہ اخو موسیٰ بن عبیدة ۱۲ ع ۸؎ قولہ ذکر لی۔ بلفظ المجہول فی الموضع الثانی فان قلت فما حکم ہذا الحدیث حیث لم یصرح باسم الذاکر قلت غایة الروایة عن صحابی مجہول و لابأس بہ لان الصحابة کلہم عدول ۱۲ ک ع ۹؎ قولہ سواران تثنیة سوار وقال الکرمانی ویروی اسواران وفی التوضیح وقع ہٰہنا اسواران بالالف وفیما مضی وفیما یأتی بدون الالف وہو الاکثر عند اہل اللغة وقال ابن التین فی باب النفخ قولہ فوضع فی یدی سواران کذا عند الشیخ ابی الحسن وعند غیرہ اسواران وہو الصواب قال صاحب التوضیح والذی فی الاصول سواران بحذف الالف وان کان ابن بطال ذکرہ باثباتہا وقال ابو عبیدة السوار بالضم والکسر ۱۲ ع السوار من الحلی معروف ۱۲ مجمع ۱۰؎ قولہ فقطعتہما۔ بکسر الظاء المعجمة ای استعظمت امرہما ۱۲ ع قولہ ففظعتہما بفاء العطف ثم فاء اخری مضمومة وتفتح وکسر الظاء المعجمة ۱۲ قس قال بعضہم ہکذا روی متعدیا حملا علی المعنی لانہ بمعنی کرہتہما وخفتہما والمعروف فظعت بہ او منہ ۱۲ تن ۱۱؎ قولہ فاولتہما کذابین۔ قال المہلب اولہما بالکذابین لان الکذب اخبار عن الشیٔ بخلاف ماہو بہ و وضعہ فی غیر موضعہ والسوار فی یدہ لیس فی موضعہ لانہ لیس من حلی الرجال وکونہ من الذہب مشعر بانہ شیٔ یذہب عنہ ولابقاء لہ والطیران عبارة عن عدم ثبات امرہما والنفخ اشارة الی ان زوالہما بغیر کلفة شدیدة لسہولة النفخ علی النافخ ۱۲ ک ع ۱۲؎ قولہ احدہما العنسی بفتح العین المہملة وسکون النون وبالسین المہملة اسمہ الاسود الصنعانی وکان یقال لہ ذو الحمار لانہ علّم حمارًا اذا قال لہ اسجد یخفض رأسہ قتلہ فیروز الدیلمی ۱۲ ک ع قلت فعلی ہذا ہو بالحاء المہملة و المعروف انہ بالخاء المعجمة بلفظ الثوب الذی یختمر بہ ۱۲ ف یزعم ان الذی یأتیہ ذو خمار ۱۲ تن ۱۳؎ قولہ والاٰخر مسیلمة۔ تصغیر المسلمة بن حبیب ضد العدو الیمامی کان صاحب نیرنجات وہو اول من ادخل البیضة فی القارورة قتلہ وحشی قاتل حمزة ۱۲ ک ع مر الحدیث فی ص ۱۲۶ ۱۲

جدہ ابی بردۃ عن ابی موسٰی اراہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال رأیت فی المنام انی اہاجر من مکۃ الی ارض بہا نخل فذہب وہلی الی انہا الیمامۃ او ہجر فاذا ہی المدینۃ یثرب ورأیت فیہا بقرا واللہ خیر فاذا ہم المؤمنون یوم احد واذا الخیر ما جاء اللہ من الخیر وثواب الصدق الذی اتانا اللہ بعد یوم بدر **باب** النفخ فی المنام **حدثنی** اسحق بن ابراہیم الحنظلی قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن ہمام بن منبہ قال ہذا ما حدثنا بہ ابو ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال نحن الاخرون السابقون وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بینا انا نائم اذ اوتیت خزائن الارض فوضع فی یدی سواران من ذہب فکبرا علی واہمانی فاوحی الی ان انفخہما فنفختہما فطارا فاولتہما الکذابین اللذین انا بینہما صاحب صنعاء وصاحب الیمامۃ **باب** اذا رأی انہ اخرج الشیء من کورۃ فاسکنہ موضعا اٰخر **حدثنا** اسمٰعیل بن عبد اللہ قال حدثنی اخی عبد الحمید عن سلیمٰن بن بلال عن موسی بن عقبۃ عن سالم بن عبد اللہ عن ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال رأیت کان امرأۃ سوداء ثائرۃ الرأس خرجت من المدینۃ حتی قامت بمہیعۃ وہی الجحفۃ فاولتہا ان وباء المدینۃ نقل الیہا **باب** المرأۃ السوداء **حدثنا** محمد بن ابی بکر المقدمی قال حدثنا فضیل بن سلیمٰن قال حدثنا موسی بن عقبۃ قال حدثنی سالم بن عبد اللہ عن عبد اللہ بن عمر فی رؤیا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی المدینۃ رأیت امرأۃ سوداء ثائرۃ الرأس خرجت من المدینۃ حتی نزلت بمہیعۃ فاولتہا ان وباء المدینۃ نقل الی مہیعۃ وہی الجحفۃ **باب** المرأۃ الثائرۃ الرأس **حدثنا** ابراہیم بن المنذر قال حدثنی ابو بکر بن ابی اویس قال حدثنی سلیمٰن عن موسی ابن عقبۃ عن سالم عن ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال رأیت امرأۃ سوداء ثائرۃ الرأس خرجت من المدینۃ حتی نزلت بمہیعۃ وہی الجحفۃ فاولت ان وباء المدینۃ نقل الیہا **باب** اذا رأی انہ ہز سیفا فی المنام **حدثنی** محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامۃ عن برید بن عبد اللہ بن ابی

الہجر بمدینۃ ۲ بہ ثنا حدثنا بینما اتیت اسوارین سوارین فکبر ۲ فطارا کوۃ فاولتہما فاولت ینقل ابو بکر مہیعۃ فتاولتہا

۲ حدثنا فضیل حدثنا موسٰی حدثنا سالم عن ابیہ فی رؤیا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی المدینۃ رأیت امرأۃ سوداء ثائرۃ الراس فذکر الحدیث ہذا لفظہ ثنی ثنا قامت

الی لہیعۃ نقل الی الجحفۃ نقل الی مہیعۃ وہی الجحفۃ اذا ہز ثنا

---

۱ قولہ اراہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ بضم الہمزۃ ای اظنہ قیل ان القائل بہذہ اللفظۃ ہو البخاری وقال الکرمانی ہو قول الراوی عن ابی موسٰی ورواہ مسلم وغیرہ عن ابی کریب محمد بن العلاء شیخ البخاری بالسند المذکور بدون ہذہ اللفظۃ بل جزموا برفعہ ۱۲ ع۔
۲ قولہ فذہب وہلی یعنی وہمی وقال ابن التین رویناہ بفتح الہاء والذی ذکرہ اہل اللغۃ بسکونہا تقول وہلت بالفتح اہل وہلا بالسکون اذا ذہب وہمک الیہ وانت ترید غیرہ وو ہل یوہل وہلا بالتحریک اذا فزع وقال النووی یقال وہل بفتح الہاء یہل بکسرہا وہلا بسکونہا ضرب یضرب ضربا ای غلط وذہب وہمہ الی خلاف الصواب واما وہلت بکسرہا اوہل وہلا بالتحریک فمعناہ فزعت والوہل بالفتح الفزع وضبط النووی ہہنا بالتحریک وقال معناہ الوہم و صاحب النہایۃ جزم انہ بالسکون ۱۲ ع **۳ قولہ** الیمامۃ۔ بفتح الیاء آخر الحروف وتخفیف المیم الاولی وہی بلاد الجو بین مکۃ والیمن ۱۲ ع ک **۴ قولہ** او ہجر کذا وقع بدون الالف واللام فی روایۃ کریمۃ ووقع فی روایۃ ابی ذر والاصیلی او الہجر بالالف واللام وہجر بفتحتین قاعدۃ ارض البحرین وقیل بلد بالیمن ۱۲ ع ک **۵ قولہ** یثرب۔ کان اسم مدینۃ النبی صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم فی الجاہلیۃ ۱۲ ع ک **۶ قولہ** رأیت فیہا بقرا۔ ای فی الرؤیا وقد جاء فی بعض الروایات بقرا تنحر وبہذہ الزیادۃ ای تنحر یتم تاویل الرؤیا اذ نحر البقر ہو قتل المؤمنین یوم احد ۱۲ ک ومطابقۃ للترجمۃ فی قولہ رأیت فیہا بقرا فان قلت ترجم بقید النحر ولم یقع ذلک فی حدیث الباب قلت کانہ اشار بذلک الی ما ورد فی بعض طرق الحدیث وہو ما رواہ احمد من حدیث جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال رأیت کانی فی درع حصینۃ ورأیت بقرا تنحر الحدیث ۱۲ ع **۷ قولہ** واللہ خیر۔ اللہ مبتدأ وخیر خبرہ ای ثواب اللہ للمقتولین خیر لہم من بقائہم فی الدنیا او صنع اللہ خیر لہم قیل والاولی ان یقال انہ من جملۃ الرؤیا وانہا کلمۃ سمعہا عند رؤیاہ البقر بدلیل تاویل لہا بقولہ صلی اللہ علیہ وسلم فاذا الخیر ما جاء اللہ بہ الخ ۱۲ ع قولہ واللہ برفع الہاء من اسم اللہ ای وثواب اللہ لہم فحذف المضاف واقیم المضاف الیہ مقامہ وعند بعضہم بالکسر علی القسم ۱۲ تن مر الحدیث فی ص ۲۶۴ ج ۲
۸ قولہ بعد یوم بدر۔ ای من فتح مکۃ ونحوہ وفی بعضہا بعد بالضم ای بعد احد ونصب یوم فقیل معناہ ما جاء اللہ بہ بعد بدر الثانیۃ من تثبت قلوب المؤمنین لان الناس جمعوا لہم فزادوہم ایمانا وقالوا حسبنا اللہ ونعم الوکیل وتفرق ذلک العدو منہم ہیبۃ عنہم اقول ویحتمل ان یراد بالخیر الغنیمۃ وبعد ای بعد الخیر والثواب والخیر حصلا فی یوم بدر قیل شبہ الحرب بالبقر لاجل ما لہا من السلاح ولما کان طبع البقر المناطحۃ والدفاع عن نفسہا والقتل بالنحر ۱۲ ک **۹ قولہ** ہذا ما حدثنا۔ اشار بہذا الی ان ہماما روی ہذا عن ابی ہریرۃ علی ما ہو المعہود فی الروایات واحترز بہذا عن روایۃ عن ابی ہریرۃ من صحیفۃ کانت تعرف بصحیفۃ ہمام ۱۲ ع۔
۱۰ قولہ نحن الخ کان فی اول کتاب ہمام من الاحادیث نحن الآخرون ای فی الدنیا السابقون ای فی الآخرۃ فکلما روی البخاری حدیثا منہ رواہ اولا ثم اتبعہ بالمقصود ہکذا قیل ومثلہ مر فی آخر الوضوء ۱۲ ک وکان اسحاق اذا اراد التحدیث بشیء منہا بدأ بطرف الحدیث الاول وعطف علیہ ما یرید کما قال ہہنا ۱۲ ع قس **۱۱ قولہ** اذ اوتیت وجدتہ فی نسخۃ معتمدۃ من طریق ابی ذر اتیت من الاتیان بمعنی المجیء وبحذف الباء من خزائن وہی مقدرۃ وعند غیرہ بزیادۃ واو من الایتاء بمعنی الاعطاء ولا اشکال فی حذف الباء فی ہذہ الروایۃ و بعضہم الاول لکن باثبات الباء وہی روایۃ احمد واسحٰق بن نصر عن عبد الرزاق قال الخطابی المراد بخزائن الارض ما فتح علی الامۃ من الغنائم من ذخائر کسرٰی وقیصر وغیرہما ویحتمل معادن الارض التی فیہا الذہب والفضۃ وقال غیرہ بل یحمل علی اعم من ذلک ۱۲ ف **۱۲ قولہ** فکبرا علی بضم الباء الموحدۃ ای عظم امرہما وشق علی وقال القرطبی انما عظما علیہ لکون الذہب من حلیۃ النساء ومما حرم علی الرجال ۱۲ ع **۱۳ قولہ** فنفختہما۔ النفخ عند اہل التعبیر یعبر بالکلام وہکذا ہلک الکذابان المذکوران بکلامہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ ف وقال ابن بطال یعبر بازالۃ الشیء المنفوخ بغیر تکلف شدید لسہولۃ النفخ علی النافخ ۱۲ ع **۱۴ قولہ** انا بینہما۔ ظاہر فی انہما کانا حین قص الرؤیا موجودین وہو کذلک لکن وقع فی روایۃ ابن عباس رضی اللہ عنہما یخرجان بعدی والجمع بینہما ان المراد بخروجہما بعدہ صلعم شوکتہما ومحاربتہما ودعواہما النبوۃ نقلہ النووی عن العلماء وفیہ نظر لان ذلک کلہ للاسود بصنعاء فی حیاتہ صلعم فادعی النبوۃ وعظمت شوکتہ وحارب المسلمین و قتل فیہم وغلب علی البلد وآل امرہ الی ان قتل فی حیوۃ النبی صلعم واما مسیلمۃ فکان ادعی النبوۃ فی حیوۃ النبی صلعم لکن لم تعظم شوکتہ ولم یقع محاربتہ الا فی عہد ابی بکر رض فاما ان یحمل ذلک علی التغلیب واما ان یکون المراد بقولہ بعدی ای بعد نبوتی ۱۲ ف قال العینی فی نظرہ نظر لان کلام ابن عباس رضی اللہ تعالی عنہما فی حق الاسود من حیث ان اتباعہ ومن لاذ بہ تبعوا مسیلمۃ وقووا شوکتہ فاطلق علیہ الخروج من بعد النبی صلعم بہذا الاعتبار انتہی ۱۲ **۱۵ قولہ** من کورۃ۔ بضم الکاف وسکون الواو بعدہا راء مفتوحۃ فہاء تانیث ای ناحیۃ ولابی ذر کما فی الفتح بحذف الراء وتشدید الواو وقال الکوۃ بالفتح نقب البیت وقد یضم قال فی الفتح وبالراء ہو المعتمد ۱۲ قس **۱۶ قولہ** خرجت۔ مطابقۃ الحدیث للترجمۃ تؤخذ من قولہ خرجت لان فی روایۃ ابن ابی الزناد اخرجت علی صیغۃ المجہول من الاخراج وہو یقتضی المخرج اسم الفاعل ویصدق علیہ انہ اخرج الشیء من ناحیۃ واسکنہ فی موضع آخر ۱۲ ع ظاہر الترجمۃ ان فاعل الاخراج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکان نسبہ الیہ لانہ دعا بہ حیث قال اللہم حبب الینا المدینۃ وانقل حماہا الی الجحفۃ ۱۲ قس قال المہلب ہذہ الرؤیا من قسم الرؤیا المعبرۃ وہی مما ضرب بہ المثل ووجہ التمثیل انہ شق من اسم السوداء السوء والداء فتاول خروجہا بما جمع اسمہا وتاول من ثوران شعر رأسہا ان الذی یسود ویثیر الشیء یخرج من المدینۃ ۱۲ ف **۱۷ قولہ** فی رؤیا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فان قلت ما حکم ہذا الحدیث حیث لم یقل قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قلت لزم من الترکیب اذ معناہ قال رأیت فہو مقدر فی حکم الملفوظ ۱۲ ک

بُردة عن جدّہ ابی بُردة عن ابی موسٰی اُراہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال رأیت فی رُؤیایَ انّی هززتُ سیفًا فانقطع صدرُہ فاذا هو ما اُصیب من المؤمنین یوم احدٍ ثم هززتُه اُخری فعاد احسنَ ما کان فاذا هو ما جاء اللہ بہ من الفتح واجتماع المؤمنین **باب** من کذب فی حُلمه **حدثنا** علی بن عبد اللہ قال حدثنا سفیٰن عن ایوب عن عکرمة عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من تحلّم بحُلمٍ لم یرہ کُلِّف ان یعقد بین شعیرتین ولن یفعل ومن استمع الی حدیث قومٍ وهم لہ کارهون او یفرّون منه صُبّ فی اُذُنیه الاٰنُکُ یوم القیٰمة ومن صوّر صورةً عُذّب و کُلِّف ان ینفخ فیها ولیس بنافخٍ قال سفیٰن وصله لنا ایوب وقال قتیبة حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن عکرمة عن ابی هریرة قوله من کذب فی رُؤیاہ وقال شعبة عن ابی هاشم الرّمّانی قال سمعت عکرمة قال ابو هریرة قوله من صوّر ومن تحلّم ومن استمع **حدثنی** اسحاق قال حدثنا خالد عن خالد عن عکرمة عن ابن عباس من استمع ومن تحلّم ومن صوّر نحوہ تابعه هشامٌ عن عکرمة عن ابن عباس قوله **حدثنا** علی بن مسلم قال حدثنا عبد الصمد قال حدثنا عبد الرحمٰن بن عبد اللہ بن دینار مولی ابن عمر عن ابیه عن ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال انّ افری الفِرٰی ان یُری عینیه ما لم ترَیا **باب** اذا رأی ما یکرہ فلا یُخبر بها ولا یذکرها **حدثنا** سعید بن الربیع قال حدثنا شعبة عن عبد ربّه بن سعید قال سمعت ابا سلمة یقول لقد کنتُ اَری الرؤیا فتُمرضنی حتی سمعتُ ابا قتادة یقول وانا کنتُ اَری الرؤیا فتُمرضنی حتی سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول الرؤیا الحسنة من اللہ فاذا رأی احدکم ما یحبّ فلا یحدّث بہ الا من یحبّ واذا رأی ما یکرہ فلیتعوّذ باللہ من شرّها ومن شرّ الشیطان ولیتفل ثلثًا ولا یحدّث بها احدًا فانها لن تضرّہ **حدثنی** ابراهیم بن حمزة قال حدثنی ابن ابی حازم والدّراوردی عن یزید عن عبد اللہ بن خبّاب عن ابی سعید الخدری انه سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا رأی احدکم الرؤیا یحبّها فانها من اللہ فلیحمد اللہ علیها ولیحدّث بها واذا رأی غیر ذٰلک مما یکرہ فانما هی من الشیطان فلیستعذ من شرّها ولا یذکرها لاحد فانها لن تضرّہ **باب** من لم یر الرؤیا لاوّل عابرٍ اذا لم یُصب **حدثنا** یحیی بن بکیر قال حدثنا اللیث عن یونس عن ابن شهاب عن عُبید اللہ بن عبد اللہ بن عُتبة ان ابن عباس کان یحدّث ان رجلًا اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال انی رأیتُ اللیلة فی المنام ظُلّةً تنطف السّمن والعسل فاری الناس یتکفّفون منها فالمستکثر والمستقلّ واذا سببٌ واصلٌ من الارض الی السماء فاراک اخذتَ بہ فعلوتَ ثم اخذ بہ رجلٌ اٰخر فعلا بہ ثم اخذ بہ رجلٌ اٰخر فعلا بہ ثم اخذ بہ

ن رؤیا ۲ صورة ۳ ثنا عن خلد ۳ قال ان من افری الفری ان یُری عینه ما لم تُر ۸ عینه ۹ یریا او رأی ۱۰ لن ۱۱ ثنا ۱۲ بن عبد اللہ بن اسامة بن الهاد اللیثی ۱۳ علیه ۱۴ لا ۱۵ ثنی ۱۶ السماء الی الارض ۱۷ اخذه ۱۸

۱؎ قوله انی هززت الخ قال المهلب هذہ الرؤیا من ضرب المثل ولما کان صلی اللہ علیہ وسلم یصول باصحابه عبّر عن السیف بهم وعن هزّة بامرہ لهم بالحرب وعن القطع فیه بالقتل فیهم وعن الهزة الاخری لما عاد الی حالته من الاستواء باجتماعهم والفتح علیهم وقد قال المعبرون من هزّ سیفا فاراد قتل شخص فهو لسانه یجردہ فی خصومته ۱۲ قس ۲؎ قوله من تحلّم الخ۔ مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله من تحلّم بحلم وانما قال فی الترجمة من کذب فی حلمه ولفظ الحدیث من تحلّم اشارة الی ما ورد فی بعض طرقه وهو ما اخرجه الترمذی من حدیث علی رضی اللہ عنه رفعه من کذب فی حلمه کلف یوم القیٰمة عقد شعیرة وصححه الحاکم ۱۲ ع۔ ۳؎ قوله من تحلّم ای من تکلف الحلم لان باب التفعل للتکلف قوله لم یرہ جملة وقعت صفة لقوله بحلم قوله کلف علی صیغة المجهول ای یعذب بذلک وذلک التکلیف نوع من العذاب ولا استدلال بہ فی جواز تکلیف ما لا یطاق کیف وانه لیس بدار التکلیف ۱۲ ع وفی اختصاص الشعیر بذلک دون غیرہ لما فیه من الشعور فحصلت المناسبة بینهما من جهة الاشتقاق وانما اشتد الوعید فی ذلک مع ان الکذب فی الیقظة قد یکون اشد مفسدة منه اذ قد یکون شهادة فی قتل او حد لان الکذب فی المنام کذب علی اللہ انه اراہ ما لم یرہ والکذب علی اللہ اشد من الکذب علی المخلوق ۱۲ قس ۴؎ قوله الاٰنک۔ بالمد وضم النون وهو الرصاص المذاب الابیض وقیل الخالص منه ولم یجئ علی افعل وغیرہ وقیل انما هو فاعل ولا افعل ۱۲ تن ۴؎ قوله وعذب یحتمل ان یکون عطفا تفسیریا وان یکون نوعا آخر ۱۲ ک ۵؎ قوله قال سفیٰن۔ هو ابن عیینة وصله لنا ای وصل الحدیث المذکور ایوب المذکور فی الرواة وانما قال ذلک لان الحدیث فی الطرق الاخر التی بعدہ موقوف غیر مرفوع الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ ع ۶؎ قوله ابی هاشم الرمانی۔ اسمه یحیی بن دینار ووقع فی روایة المستملی والسرخسی عن ابی هشام بالف بعد الشین قیل انه غلط والرمانی بضم الراء وتشدید المیم نسبة الی قصر الرمان بواسط کان ینزل قصر الرمان بواسط ۱۲ ع ۷؎ قوله من صوّر الخ فان قلت این جزاء هذہ الشروط وهی من صور واخواہ قلت هو کلف وصب وعذب کما تقدم فهذا اختصار ۱۲ ک
۸؎ قوله ان افری الفری۔ افری بفتح الهمزة وسکون الفاء افعل التفضیل ای اکذب الاکاذیب والفری بکسر الفاء والقصر جمع فریة وهی الکذبة العظیمة التی یتعجب منها ویروی ان من افری الفری قوله ان یری بضم الیاء وکسر الراء من الاراءة وهو فعل وفاعل وقوله عینیه بالنصب مفعوله الاول وقوله ما لم یر مفعوله الثانی ای الذی لم یرہ ویروی ما لم یریا بالتثنیة باعتبار روایة عینیه مثنی وقال الکرمانی فان قلت هو لا یری عینیه بل ینسب الیهما الرؤیة قلت المقصود نسبة الیهما و اخبارہ عنهما بالرؤیة فان قلت الکذب فی الیقظة اکثر ضررا لتعدیته الی غیرہ ولتضمنه للمفاسد فما وجه تعظیم الکاذب فی رؤیاہ بذلک قلت هو لان الرؤیا جزء من النبوة فالکاذب فیها کاذب علی اللہ وهو اعظم الفری واولی بعظم العقوبة ۱۲ ع ۹؎ قوله الا من یحب لان الحبیب ان عرف خیرا قاله وان جهل او شک سکت بخلاف غیرہ فانه یعبرها له بخلاف ما یحبه بغضا او حسدا فربما وقع ما فسر بہ اذ الرؤیا لاول عابر ۱۲ قس وکان ابو هریرة یقول لا یقص الرؤیا الا علی عالم او ناصح ۱۲ ع ۱۰؎ قوله من لم یر الرؤیا لاول عابر الخ کانه یشیر الی حدیث انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکر حدیثا فیه والرؤیا لاول عابر وهو حدیث ضعیف فیه یزید الرقاشی ولکن له شاهد اخرجه ابو داؤد والترمذی وابن ماجه بسند حسن وصححه الحاکم عن ابی رزین العقیلی رفعه الرؤیا علی رجل طائر ما لم تعبر فاذا عبرت وقعت لفظ ابی داؤد وفی روایة الترمذی سقطت ۱۲ کذا فی ف المعتبر فی اقوال العابرین قول العابر الاول فقیل ذلک اذا کان مصیبا فی وجه العبارة اما اذا لم یصب فلا اذ لیس المدار الا علی اصابة الصواب فمعنی الترجمة باب من لم یعتقد ان تفسیر الرؤیا هو للعابر الاول اذا کان مخطئا ولهذا قال صلی اللہ علیہ وسلم للصدیق اخطأت بعضا ۱۲ ک المدار علی اصابة الصواب فحدیث الرؤیا لاول عابر المروی عن انس مرفوعا معناہ اذا کان العابر الاول عالما فعبر واصاب وجه التعبیر والا فهی لمن اصاب بعدہ لکن یعارضه حدیث ابی رزین ان الرؤیا اذا عبرت وقعت الا ان یدعی تخصیص عبرت بان یکون عابرها لما مصیبا ویعکر علیه قوله فی الرؤیا المکروهة ولا یحدث بها احدا فقد قیل فی حکمة النهی انه ربما فسرها تفسیرا مکروها علی ظاهرها مع احتمال ان یکون محبوبة فی الباطن فتقع علی ما فسر واجیب باحتمال ان تکون تتعلق بالرائی فله اذا قصها علی احد ففسرها له علی المکروہ ان یبادر غیرہ ممن یصیب فیسأله فان قصر الرائی فلم یسأله الثانی وقعت علی ما فسر الاول ۱۲ ف ۱۱؎ قوله ظلة۔ بضم الظاء المعجمة ای سحابة لها ظل وکل ما اظل من سقیفة ونحوها سمی ظلة قاله الخطابی وقال ابن فارس الظلة اول شیء یظل قوله تنطف ای تقطر من نطف الماء اذا سال ویجوز الضم والکسر فی الطاء ۱۲ کذا فی ع ۱۲؎ قوله فالمستکثر مرفوع علی الابتداء وخبرہ محذوف ای منهم المستکثر فی الاخذ ای یأخذ کثیرا ومنهم المستقل فی الاخذ ای یأخذ قلیلا ۱۲ عینی۔

عل اسم ابی حازم بالحاء المهملة والزاء سلمة بن دینار ۱۲ ع۔

رجل اخر فانقطع ثم وصل فقال ابو بکر یا رسول اللہ بابی انت واللہ لتدعنی فاعبرہا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اعبرہا قال اما الظلۃ فالاسلام
واما الذی ینطف من العسل والسمن فالقران حلاوتہ تنطف فالمستکثر من القران والمستقل واما السبب الواصل من السماء الی الارض فالحق
الذی انت علیہ تاخذ بہ فیعلیک اللہ ثم یاخذ بہ رجل من بعدک فیعلو بہ ثم یاخذ رجل اخر فیعلو بہ ثم یاخذہ رجل اخر فینقطع بہ ثم
یوصل لہ فیعلو بہ فاخبرنی یا رسول اللہ بابی انت اصبت ام اخطات قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اصبت بعضا واخطات بعضا قال فواللہ
یا رسول اللہ لتحدثنی بالذی اخطات قال لا تقسم **باب** تعبیر الرؤیا بعد صلوۃ الصبح **حدثنا** مؤمل بن هشام ابو هشام قال حدثنا
اسمعیل بن ابراهیم قال حدثنا عوف قال حدثنا ابو رجاء حدثنا سمرۃ بن جندب قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مما یکثر ان یقول
لاصحابہ هل رای احد منکم قال فیقص علیہ من شاء اللہ ان یقص وانہ قال لنا ذات غداۃ انہ اتانی اللیلۃ اتیان وانهما ابتعثانی وانهما قالا لی
انطلق وانی انطلقت معهما وانا اتینا علی رجل مضطجع واذا اخر قائم علیہ بصخرۃ واذا هو یهوی بالصخرۃ لراسہ فیثلغ راسہ فیتدهدہ الحجر ههنا
فیتبع الحجر فیاخذہ فلا یرجع الیہ حتی یصح راسہ کما کان ثم یعود علیہ فیفعل بہ مثل ما فعل بہ المرۃ الاولی قال قلت لهما سبحان اللہ ما هذان
قال قالا لی انطلق انطلق قال فانطلقنا فاتینا علی رجل مستلق لقفاہ واذا اخر قائم علیہ بکلوب من حدید واذا هو یاتی احد شقی وجهہ فیشرشر
شدقہ الی قفاہ ومنخرہ الی قفاہ وعینہ الی قفاہ قال وربما قال ابو رجاء فیشق ثم یتحول الی الجانب الاخر فیفعل بہ مثل ما فعل بالجانب الاول فما
یفرغ من ذلک الجانب حتی یصح ذلک الجانب کما کان ثم یعود علیہ فیفعل بہ مثل ما فعل المرۃ الاولی قال قلت سبحان اللہ ما هذان قال قالا لی
انطلق انطلق فانطلقنا فاتینا علی مثل التنور قال واحسب انہ کان یقول فاذا فیہ لغط واصوات قال فاطلعنا فیہ فاذا فیہ رجال ونساء عراۃ فاذا هم

وصل لہ ۔ وامتی ۔ فاغبرنها ۔ فاعبرها ۔ ها ۔ بہ ۔ بہ ۔ فینقطع ۔ فقال ۔ ثنی ۔ هاشم ۔ یعنی ۔ من رؤیا ۔ فیقص علیہ ما ۔ اسعثانی ۔ راسہ ۔ فیتدا ۔ ذا ۔ فیتدهدا ۔ فیضع ۔ مرۃ ۔ مستلقی ۔ فقال ۔ فی ۔ فا ۔ واذا

۱؎ قولہ فینقطع بہ ۔ بلفظ المعروف وفی بعضها بلفظ المجهول یقال انقطع بہ مجهولا اذا عجز عن سفرہ ۱۲ ک **۲؎ قولہ ثم یوصل لہ** ۔ یعنی ان عثمان کاد ان ینقطع من اللحاق بصاحبیہ بسبب ما وقع لہ من تلک القضایا التی انکروها فعبر عنها بانقطاع الحبل ثم وقعت لہ الشهادۃ فاتصل فالتحق بهم ۱۲ قس **۳؎ قولہ اخطات بعضا** ۔ قال المهلب الخطأ فیہ حیث زاد لہ اذ لیس فی الرؤیا الا الوصل وهو قد یکون لغیرہ فکان ینبغی ان یقف حیث وقفت الرؤیا و یقول ثم یوصل فقط علی نص الرؤیا ولا یذکر الموصول لہ وقال القاضی عیاض ناقلا عن غیرہ و لذالک لم یوصل لعثمان وانما وصلت لعلی رضی اللہ عنہ وقال بعضهم لفظۃ لہ ثابتۃ فی روایۃ ابن وهب وغیرہ کلهم من یونس عند مسلم وغیرہ ثم قال والمعنی ان عثمان کاد ان ینقطع من اللحاق بصاحبیہ بسبب ما وقع لہ من تلک القضایا التی انکروها فعبر عنها بانقطاع الحبل ثم وقعت لہ الشهادۃ فاتصل بهما فعبر عنہ بان الحبل وصل لہ فاتصل فالتحق بهم انتهی قلت هذا خلاف ما یقتضیہ معنی قولہ ثم یوصل لہ فیعلو بہ وقال الاسمعیلی الخطأ فهو ان الرجل لما قص علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم رؤیاہ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم احق بتعبیرها من غیرہ فلما طلب ابو بکر تعبیرها کان ذلک خطأ وهذا نقلہ الاسمعیلی عن ابن قتیبۃ ووافقہ علی ذلک جماعۃ وتعقبہ النووی تبعا لغیرہ فقال هذا فاسد لانہ علیہ السلام قد اذن لہ فی ذلک فقال لہ اعبرها قیل فیہ نظر لانہ لم یاذن لہ ابتداء بل بادر هو فسأل ان یاذن لہ فی تعبیرها فاذن لہ فقال اخطات فی مبادرتک للسوال بان تتولی تعبیرها لا انہ اخطات فی تعبیرک وقیل اخطأ لکونہ اقسم لیعبرها بحضرتہ صلی اللہ علیہ وسلم ولو کان الخطأ فی التعبیر لم یقرہ علیہ وقال الطحاوی الخطأ لکون المذکور فی الرؤیا شیئین العسل والسمن ففسرهما بشئ واحد وکان ینبغی ان یفسرهما بالقرآن والسنۃ ۱۲ ع لانها بیان الکتاب المنزل علیہ وبها تتم الاحکام کتمام اللذۃ بهما وقیل وجہ الخطأ ان الصواب فی تعبیر ان الرسول صلعم هو الظلۃ والسمن والعسل هو الکتاب والسنۃ وقیل یحتمل ان یکون السمن والعسل هو العلم والعمل وقیل الفهم والحفظ ۱۲ قس وقیل المراد بقولہ اصبت بعضا واخطات بعضا ان تعبیر الرؤیا مرجعہ الظن والظن یخطی ویصیب ۱۲ ع ویحتمل ان یکون خطأہ فی ترک تعیین الرجال المذکورین ۱۲ ف وتعقب ذلک فی المصابیح فقال لا یکاد ینقضی التعجب من هؤلاء الذین تعرضوا الی تبیین الخطأ فی هذہ الواقعۃ مع سکوت النبی صلعم عن ذلک وامتناعہ منہ بعد سوال ابی بکر لہ فی ذلک فکیف لا یسع هؤلاء من السکوت ما وسع النبی صلعم وماذا یترتب علی ذلک من الفائدۃ فالسکوت عن ذلک هو المتعین انتهی وحکی ابن العربی ان بعضهم سئل عن بیان الوجہ الذی فیہ اخطأ ابو بکر فقال من الذی اعرفہ وان کان تقدم ابی بکر بین یدی رسول اللہ صلعم للتعبیر خطأ فالتقدم بین یدی ابی بکر لتعیین خطأہ اعظم واعظم فالذی یقتضیہ الدین والحزم الکف عن ذلک واجاب فی الکواکب بانهم انما قدموا علی تبیین ذلک مع انہ صلعم لم یبینہ لان هذہ احتمالات لا جزم فیها او کان یلزم فی بیانہ مفاسد للناس والیوم زال ذلک انتهی قال الحافظ ابن حجر اثابہ اللہ تعالی الجنۃ جمیع ما ذکر عن لفظ الخطأ ونحوہ انما احکیہ عن قائلہ ولست راضیا باطلاقہ فی حق الصدیق رضی اللہ عنہ انتهی ۱۲ قس ۔ **۴؎ قولہ لا تقسم** ۔ قال الداودی ای لا تکرر یمینک فانی لا اخبرک وقیل معناہ انک اذا تفکرت فیما اخطأت بہ علمتہ ۱۲ ع فان قلت قد امر النبی صلعم بابرار القسم قلت قال النووی قیل انما لم یبر النبی صلعم قسم ابی بکر لان ابرار القسم مخصوص بما اذا لم یکن مفسدۃ ولا مشقۃ ظاهرۃ فان وجد فلا ابرار ولعل المفسدۃ فی هذا ما علمہ من سبب انقطاع السبب بعثمان وهو قتلہ وتلک الحروب والفتن المترتب علیہ فکرہ ذکرها خوف شیوعها ویحتمل ان یکون سبب ذلک انہ لو ذکر للزم منہ توبیخہ بین الناس بمبادرتہ ویحتمل ان یکون خطأہ فی ترک تعیین الرجال المذکورین فلو ابر قسمہ للزم ان یعینهم ولم یومر بذلک اذ لو عینهم لکان نصا علی خلافتهم وقد سبقت مشیۃ اللہ ان الخلافۃ یکون علی هذا الوجہ فترک تعیینہ خشیۃ ان یقع مفسدۃ وقیل هو علم غیب فجاز ان یختص ویخفیہ عن غیرہ ۔ کذا فی فتح الباری ۱۲ **۵؎ قولہ بعد صلوۃ الصبح** ۔ قیل فیہ اشارۃ الی ضعف ما رواہ عبد الرزاق عن معمر عن سعید بن عبد الرحمن عن بعض علمائهم قال لا تخبرها حتی تطلع الشمس وفیہ ایضا اشارۃ الی الرد علی من قال من اهل التعبیر ان المستحب ان یکون التعبیر من بعد طلوع الشمس ۔ کذا فی ع ۱۲ **۶؎ قولہ یعنی مما یکثر** کذا لابی ذر عن الکشمیهنی ولہ عن غیرہ باسقاط یعنی وکذا وقع عند الباقین وفی روایۃ النسفی وکذا فی روایۃ محمد بن جعفر مما یقول لاصحابہ قال الطیبی قولہ مما یکثر خبر کان وما موصولۃ ویکثر صلتہ والضمیر الراجع الی ما فاعل یقول وان یقول فاعل یکثر وهل رای احد منکم هو المقول الی رسول اللہ صلعم کان من النفر الذین کثر منهم هذا القول فوضع ما موضع من تفخیما لشأنہ وتعظیما لجانبہ وتحریرہ کان رسول اللہ صلعم یجید تعبیر الرؤیا وکان لہ مشارک فی ذلک منهم لان الاکثار من هذا القول لا یصدر الا ممن لہ تدرب فیہ هذا من حیث البیان واما من حیث النحو فیحتمل ان یکون قولہ هل رای الخ مبتدأ والخبر مقدم علیہ علی تاویل هذا القول ومما یکثر رسول اللہ صلعم ان یقولہ ۔ کذا فی ف ۱۲ **۷؎ قولہ فیقص** ۔ بفتح الیاء وضم القاف یقال قصصت الرؤیا علی فلان اذا اخبرتہ بها والقص البیان قولہ من یشاء اللہ هکذا روایۃ النسفی وفی روایۃ غیرہ ما شاء اللہ وکلمۃ من للقاص وکلمۃ ما للمقصوص ۱۲ ع **۸؎ قولہ ابتعثانی** ۔ بسکون الباء الموحدۃ وفتح التاء المثناۃ من فوق وبعد العین المهملۃ ثاء مثلثۃ ۱۲ ع وبعد الالف نون ۱۲ قس ای اثارانی واذهبانی واما ما قیل ان معناہ ایقظانی فلا یناسب المقام ۱۲ مرقاۃ وفی روایۃ الکشمیهنی انبعثانی بنون ساکنۃ وباء موحدۃ مفتوحۃ ۱۲ ع ۔ وبعد الالف موحدۃ ۱۲ قس **۹؎ قولہ یهوی** ۔ بفتح الیاء وسکون الهاء وکسر الواو من هوی بالفتح ای سقط الی اسفل وضبطہ ابن التین بضم الیاء من الاهوا ۱۲ ع هوا الشئ سقط کا ہوے ۱۲ قاموس **۱۰؎ قولہ فیتدهدہ الحجر ههنا** یتدهدہ بفتح المهملتین بینهما هاء ساکنۃ ای ینحط من علو الی اسفل وقولہ ههنا ای الی جهۃ الضارب وفی روایۃ الکشمیهنی فیتدأدأ بهمزتین بدل الهائین وفی روایۃ النسفی یتدهدأ بهمزۃ فی آخرہ بدل الهاء والکل بمعنی کذا فی ع یتدهدہ یتدحرج ۱۲ کرمانی ۔ **۱۱؎ قولہ فیشق** ۔ اراد ان ابا رجاء قال فیشق شدقہ ۱۲ ع ای بدل فیشرشر شدقہ ۱۲ قس فان قلت مر الحدیث فی آخر ص ۱۸۶ الجنائز وکان قصۃ صاحب الکلوب مقدمۃ علی قصۃ صاحب الصخرۃ و ایضا قال فی الاولی فاذا رجل مضطجع علی قفاہ وفی الثانیۃ فاذا رجل جالس عکس هذہ الروایۃ وفیہ مخالفۃ ثالثۃ وهو انہ قال مستلقیا بدل جالس قلت الواو لیس للترتیب ولعل الرجلین کانا مضطربین فاختلف حالاتهما فتارۃ یستلقی وتارۃ یقوم وتارۃ یضطجع ونحو ذلک کما هو عادۃ من بہ قلق والم ۱۲ ک ۔ ع لکن فی اطلاق الخطأ علی ذلک نظر فالاولی هو انہ اراد الخطأ فی التعبیر لا لکونہ ملتمس التعبیر ۱۲ قس

بأتيهم لهبٌ من اسفل منهم فاذا اتاهم ذلك اللهب ضوضوا قال قلت لهم ماهؤلاء قال قالا لی انطلق انطلق قال فانطلقنا فاتينا على نهرٍ حسبت

انه كان يقول احمرُ مثلِ الدّم واذا فی النهر رجلٌ سابحٌ يسبحُ واذا على شطِّ النهر رجلٌ قد جمع عنده حجارةً كثيرةً واذا ذلك السابحُ يسبحُ مايسبح ثم يأتی

ذلك الذی قد جمع عنده الحجارة فيفغرُ له فاه فيلقمه حجرًا فينطلق يسبح ثم يرجع اليه كلما رجع اليه فغر له فاه فالقمه حجرا قال قلت لهما ماهذان قال قالا

لی انطلق انطلق قال فانطلقنا فاتينا على رجلٍ كريه المرآة كاكره ما انت راءٍ رجلا مرآةً واذا عنده نار له يحشّها ويسعی حولها قال قلت لهما ماهذا قال قالا

لی انطلق انطلق فانطلقنا فاتينا على روضةٍ معتمّةٍ فيها من كل نَورِ الربيع واذا بين ظهری الروضة رجلٌ طويلٌ لا اكاد ارى رأسه طولًا فی السماء واذا

حولَ الرجل من اكثر ولدانٍ رأيتهم قطُّ قال قلت لهما ماهذا ماهؤلاء قال قالا لی انطلق انطلق قال فانطلقنا فانتهينا الى روضةٍ عظيمةٍ لم ار روضةً

قطُّ اعظم منها ولا احسن قال قالا لی ارقَ فيها قال فارتقينا فانتهينا الى مدينةٍ مبنيّةٍ بلبنِ ذهبٍ ولبنِ فضةٍ فاتينا بابَ المدينة فاستفتحنا ففتح

لنا فدخلناها فتلقانا فيها رجالٌ شطرٌ من خلقهم كاحسن ما انت راءٍ وشطرٌ كاقبح ما انت راءٍ قال قالا لهم اذهبوا فقعوا فی ذلك النهر قال واذا

نهرٌ معترضٌ يجری كانّ ماءه المحضُ فی البياض فذهبوا فوقعوا فيه ثم رجعوا الينا قد ذهب ذلك السوءُ عنهم فصاروا فی احسن صورةٍ قال قالا لی هذه

جنةُ عدنٍ وهذاك منزلك قال فسما بصری صُعُدًا فاذا قصرٌ مثل الربابة البيضاء قال قالا لی هذاك منزلك قال قلت لهما بارك الله فيكما ذرانی

فادخله قالا اما الأن فلا وانت داخله قال قلت لهما فانی قد رأيت منذ الليلة عجبًا فما هذا الذی رأيتُ قال قالا لی اما انا سنخبرك اما الرجل الاول الذی

اتيتَ عليه يثلغ رأسه بالحجر فانه الرجل يأخذ القرآن فيرفضه وينام عن الصلوة المكتوبة واما الرجل الذی اتيت عليه يشرشر شدقه الى قفاه و

منخره الى قفاه وعينه الى قفاه فانه الرجل يغدو من بيته فيكذب الكذبة تبلغ الآفاق واما الرجال والنساء العراة الذين هم فی مثل بناء التنّور

فانهم الزناة والزوانی واما الرجل الذی اتيت عليه يسبح فی النهر ويلقم الحجارة فانه آكل الربوا واما الرجل الكريه المرآة الذی عنده النار

لهما سنح كما هو لون رأی فاذا فذهب ادخله الحجر المنظرة

١ـ قوله ضوضوا۔ ای ضجوا واستغاثوا وقال الكرمانی ضوضوا بفتح المعجمتين وسكون الواوين بلفظ الماضی وقال الجوهری هو غير مهموز اصله ضوضووا استثقلت الضمة على الواو فحذفت فاجتمع ساكنان فحذفت الواو الاولى وقال ابن الاثير ضوضوا وضبط بدون الهمزة ای ضجوا واستغاثوا والضوضات اصوات الناس وغلبتهم وهی مصدر ١٢ ع بلا همز للاكثر ١٢ قس وحكی الهمز ومنهم سهل الهمزة ١٢ ف ٢ـ قوله فيفغر بفتح اوله وسكون الفاء وفتح الغين المعجمة آخره راء ای يفتحه وزنه ومعناه۔ ف يقال فغرفاه و فغر فوه ای يتعدی ولا يتعدی ومادته فاء وغين معجمة وراء ١٢ ع ٣ـ قوله كريه المرآة۔ بفتح الميم وسكون الراء وهمزة ممدودة بعدها هاء تانيث ای كريه المنظر واصلها المرأية تحركت الياء وانفتح ما قبلها فقلبت الفاء وزنه مفعلة بفتح الميم والمرآة بكسر الميم الآلة التی ينظر فيها ١٢ ع۔ ٤ـ قوله يحشها۔ بفتح الياء وضم الحاء المهملة وتشديد الشين المعجمة ای يحركها لتتقد يقال حششت النار احشها حشا اذا اوقدتها وجمعت الحطب اليها وحكی فی المطالع بضم اوله من الاحشاش وفی رواية جرير بن حازم بسكون الهاء وضم الشين المعجمة المكررة ١٢ ع ف ٥ـ قوله معتمة۔ بضم الميم وسكون المهملة وكسر المثناة وتخفيف الميم بعدها هاء تانيث و لبعضهم بفتح المثناة وتشديد الميم يقال اعتم النبت اذا اكتمل ونخلة عتمة طويلة وقال الداؤدی اعتمت الروضة غطاها الخصب والكلأ كالعمامة على الرأس وهذا كله على الرواية بتشديد الميم قال ابن التين ولا يظهر للتخفيف وجه قلت الذی يظهر انه من العتمة وهو شدة الظلام وصفها بشدة الخضرة كقوله تعالیٰ مدهامتان وضبط ابن بطال روضة مغنة بكسر الغين المعجمة وتشديد النون ثم نقل عن ابن دريد وادٍ اغن ومغن اذا اكثر شجره وقال الخليل روضة غناء كثيرة العشب ١٢ ف وقرية غناء كثيرة الابل ١٢ ع ٦ـ قوله نور الربيع۔ بفتح النون وهو نور الشجر ای زهره ونورت الشجرة اخرجت نورها وقوله نور الربيع رواية الكشميهنی و فی رواية غيره من كل لون الربيع باللام والواو والنون ١٢ ع قوله الربيع قال فی القاموس ربيع الازمنة ربيعان الربيع الاول الذی يأتی فيه النور والكماة والربيع الثانی الذی تدرك فيه الثمار او هو الربيع الاول والسنة ستة ازمنة شهران منها الربيع الاول وشهران صيف وشهران قيظ وشهران الربيع الثانی وشهران خريف وشهران شتاء انتهی ١٢ ٧ـ قوله بين ظهری الروضة۔ تثنية ظهر وفی رواية يحيی بن سعيد بن ظهرانی الروضة ومعناهما وسطها ١٢ ع بين ظهری الروضة ای بين الروضة فلفظ الظهر مقحم او مزيد للتاكيد وبيان انه مجلس فيه ازدحام الناس بحيث يصير الشخص فيه بين الظهرين ١٢ ك ٨ـ قوله واذا حول الرجل الخ قال الطيبی اصل هذا الكلام واذا حول الرجل ولدان مارأيت ولدانا قط اكثر منهم ونظره قوله بعد ذلك لم ار روضة قط اعظم منها ولما ان كان هذا التركيب يتضمن معنی النفی جازت زيادة من وقط التی يختص بالماضی المنفی وقال ابن مالك جاء استعمال قط فی المثبتة فی هذه الرواية وهو جائز وغفل اكثرهم عن ذلك مخصوه بالماضی المنفی قلت والذی وجهه به الطيبی حسن جدا ووجّه الكرمانی بانه يجوز ان يكون اكتفی بالنفی الذی يلزم من التركيب اذ المعنی مارأيتهم اكثر من ذلك او النفی مقدر ١٢ ف ٩ـ قوله ماهذا ماهؤلاء۔ هذا اشارة الى الرجل الطويل وهؤلاء الى الولدان ومن حق الفن ان يقال من هذا فكانه صلى الله عليه وسلم مارأى حاله من الطوال المفرط كانه خفی عليه انه من ای جنس هو البشر ام ملك ام جنی ام غير ذلك ١٢ طيبی ١٠ـ قوله صعدا بضم المهملتين ای ارتفع كثيرا قال الكرمانی صعدا بضم الصاد والعين المهملتين بمعنی الصاعد انتهی ونقل صعداء بضم الصاد المهملة وفتح العين المهملة وبالمد ومنه تنفس الصعداء ای تنفس نفسا ممدودا وكذا ضبطه ابن التين ١٢ ع ١١ـ قوله مثل الربابة۔ بفتح الراء وتخفيف الباء الموحدتين ای السحابة البيضاء وقال الخطابی السحابة التی ركب بعضها بعضا وقال صاحب العين الرباب السحاب واحدها ربابة ويقال انه السحاب الذی تراه كانه دون السحاب قد يكون ابيض وقد يكون اسود وقال الداؤدی الربابة السحابة البعيدة فی السماء ١٢ عينی ١٢ـ قوله الزناة مناسبة العری لهم لاستحقاقهم ان يفضحوا لان عادتهم ان يستتروا بالخلوة فعوقبوا بالهتك والحكمة فی اتيان العذاب لهم من تحتهم كون جنايتهم من اعضائهم السفلى ١٢ ع ك ف ١٣ـ قوله آكل الربوا۔ قال ابن هبيرة انما عوقب آكل الربوا بالسباحة فی النهر الاحمر والقامه الحجارة لان اصل الربوا يجری فی الذهب والذهب احمر واما القام الملك له الحجر فانه اشارة الى انه لا يغنی عنه شيئا وكذلك الربوا فان صاحبه يتخيل ان ماله يزداد والله محقه ١٢ كذا فی ف ع

ـے الحكمة فی الاقتصار على من ذكر من العصاة دون غيرهم ان العقوبة تتعلق بالقول او الفعل فالاول على وجود مالا ينبغی منه او ترك ما ينبغی ان يقال والثانی اما بدنی او مالی فذكر لكل منهم مثال ينبه به على من عداه ١٢ ف عے كلتف المضروب من الطين مربعا للبناء ١٢ قاموس وهو ما يبنی بها الجدار ١٢ مجمع ـے فان قلت قال فی حق منزل هؤلاء لم ار روضة اعظم منها ولا احسن فيلزم منه ان يكون منزلهم احسن من منزل ابراهيم عليه السلام قلت ما نص على انها منزلهم وتلك منزله بل فيه اشارة الى انه الاصل فی الملة وهو ادلهم ومن بعده تابع له وبمره يدخلون الجنة و ايضا ذلك لسيدنا صلعم فلا محذور فی ان يكون احسن وامته فيها بالتبعية لا بالاستقلال ١٢ ك۔ ـے شطر ای نصف من خلقهم بفتح الخاء المعجمة وسكون اللام بعدها قاف ای من هيئتهم قوله شطر مبتدأ وقوله كاحسن خبره والكاف زائدة والجملة صفة الرجال ١٢ ع وهذا الاطلاق يحتمل ان يكون المراد ان نصفهم حسن كله ونصفهم قبيح كله وان يكون كل واحد منهم بعضه حسن وبعضه قبيح والثانی هو المراد ويؤيده قوله فی صفتهم هؤلاء قوم خلطوا الخ ای عمل كل منهم عملا صالحا وخلطه بعمل سيئ كذا فی ف وط ١٢ ـے يمكن ان يراد بالماء المذكور عفو الله تعالیٰ عنهم او التوبة منهم كما ورد اللهم اغسل خطاياي بالماء والثلج والبرد ١٢ طيبی ـے المحض فی البياض المحض بفتح الميم وسكون الحاء المهملة وبالضاد المعجمة هو اللبن الخالص عن الماء حلوا كان او حامضا وقد بين جهة الشبه بقوله فی البياض هكذا رواية النسفی والاسمٰعيلی فی البياض وفی رواية غيرهما من البياض ١٢ ع المحض من كل شیء الخالص منه واللبن الخالص كانه سمی بالصفة ثم استعمل فی الصفاء ١٢ طيبی معے يعنی فی المستقبل ای بقی لك عمر لم تستكمله ولو استكملته اتيت منزلك ١٢ ع لے ای يخرج من بيته مبكرا ١٢ ع فائدة ذكره انه فی تلك الكذبة مختار لا اكراه ولا الجاء له عليها ١٢ ك وانما استحق التعذيب لما ينشأ عن تلك الكذبة من المفاسد وهو فيها مختار غير كره ولا ملجأ قال ابن هبيرة لما كان الكاذب يساعد انفه وعينه ولسانه على الكذب بترويج باطله وقعت المشاركة بينهم فی العقوبة ١٢ قس۔ عے الزمان يطلب الخلوة كالتنور وهو خائف حذر وتحت الزنا كان تحته النار ١٢ ك۔

يحُشُّها ويسعٰى حولها فانّه مٰلكٌ خازنُ جهنّم واما الرجُل الطويل الذى فى الروضة فانّه ابراهيم واما الولدانُ الذين حوله فكلُّ مولودٍ مات على الفطرة قال فقال بعضُ المسلمين يارسول الله واولادُ المشركين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم واولادُ المشركين واما القومُ الذين كانوا شطرٌ منهم حسنٌ وشطرٌ منهم قبيحٌ فانّهم قومٌ خلطوا عملًا صالحًا واٰخرَ سيّئًا تجاوز الله عنهم۔

بسم الله الرحمٰن الرحيم

كتاب الفتن

باب ماجاء فى قول الله وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَّا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنكُمْ خَاصَّةً وما كان النبى صلى الله عليه وسلم يُحذّر من الفتن **حدثنا** علىّ بن عبد الله قال حدثنا بشر بن السَّرِيّ قال حدثنا نافع بن عُمر عن ابن ابى مُليكة قالت اسماءُ عن النبى صلى الله عليه وسلم قال انا على حَوضى انتَظِرُ من يرِدُ علىّ فيُوخذ بناسٍ من دونى فاقول اُمّتى فيقال لاتدرى مَشَوا على القَهقَرىٰ قال ابن ابى مليكة اللّٰهم انا نعوذ بك ان نرجع على اعقابنا او نُفتَن **حدثنا** موسى بن اسمٰعيل قال حدثنا ابو عوانة عن مغيرة عن ابى وائل قال قال عبد الله قال النبى صلى الله عليه وسلم انا فرَطُكم على الحوض ليُرفَعَنّ الىّ رجال منكم حتى اذا اَهوَيتُ لاُنا وِلَهم اُختُلِجوا دونى فاقول اى ربّ اصحابى يقول لاتدرى ما اَحدَثوا بعدك **حدثنا** يحيى بن بُكير قال حدثنا يعقوب بن عبد الرحمٰن عن ابى حازم قال سمعتُ سهل بن سعد يقول سمعتُ النبىَّ صلى الله عليه وسلم يقول انا فرطُكم على الحوض مَن وَرَدَه شَرِبَ منه ومن شرب منه لم يظمأ ابدًا لَيَرِدَنّ علىّ اقوامٌ اَعرِفُهم ويَعرِفونى ثم يحال بينى وبينهم قال ابو حازم فسمِعَنى النعمانُ بن ابى عيّاش وانا اُحدِّثهم هٰذا فقال هٰكذا سمعتَ سهلًا فقلت نعم قال وانا اشهدُ على ابى سعيد الخُدرى لَسَمِعتُه يزيد فيه قال انهم منّى فيقال انك لاتدرى ما بدّلوا بعدك فاقول سُحقًا سحقًا لمن بدّل بعدى

باب قول النبى صلى الله عليه وسلم ستَرَون بعدى اُمورًا تُنكِرُونها وقال عبد الله بن زيد قال النبى صلى الله عليه وسلم اصبِرُوا حتى تَلقَونى على الحوض **حدثنا** مسدّد قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا الاعمش قال حدثنا زيد بن وهب قال سمعت عبد الله قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم انكم ستَرَون بعدى اَثَرةً وّاُمورًا تُنكِرونها قالوا فما تأمرنا يارسول الله قال اَدُّوا اليهم حقّهم وسلُوا الله حقّكم **حدثنا** مُسدّد عن عبد الوارث عن الجَعد عن ابى رجاء عن ابن عباس عن النبىّ

شطرٌ منهم حسنًا، شطرًا منهم حسنٌ، شطرٌ منهم قبيحٌ، شطرٌ منهم قبيحًا، فتجاوزَ، فيقول، فليُرفَعَنّ، فمن، يَشرَب، بعده، لَيَرِدُ، يعرفونى، يعرفونَنى، اَحدَثوا، القطّان

له قوله واولاد المشركين۔ اى ومنهم اولاد المشركين يعنى اولاد المشركين الذين ماتوا على الفطرة داخلون فى زمرة هٰؤلاء الولدان فاجاب واولاد المشركين وفيه ان حكم اولاد المشركين الذين غيرت فطرتهم باليهود او التمجس خلاف هٰذا فالاحاديث الدالة على ان اولاد المشركين فى النار يأول بمن غيرت فطرتهم جمعا بين الدليلين ورفعا للتناقض حظ وقول القائل يارسول الله واولاد المشركين فان ظاهر هٰذا الكلام انه الحقهم باولاد المسلمين فى حكم الآخرة ...... وان كان قد حكم لهم بحكم آبائهم وذلك انه سُئل عن ذرارى المشركين فقال هم من آبائهم وللناس فى اطفال المشركين اختلاف وعامة اهل السنة على ان حكمهم حكم آبائهم فى الكفر وقد ذهب طائفة منهم الى انهم فى الآخرة من اهل الجنة وقد روى فيه آثار عن نفر من الصحابة واحتجوا لهٰذه المقالة بحديث النبى صلعم وكل مولود يولد على الفطرة وبقول الله عزوجل واذا الموؤدة سُئلت باىّ ذنب قتلت ويطوف عليهم ولدان مخلدون لان اسم الولدان مشتق من الولادة ولا ولادة فى الجنة وكانوا هم الذين نالتهم الولادة فى الدنيا وروى عن بعضهم انهم كانوا سبيا وخدما للمسلمين فى الدنيا فهم خدم فى الجنة اقول اما الدليل الاول فلا يدل على مطلوبهم لما ذكرنا والثانى معارض بقوله تعالى لايسأل عما يفعل وهم يسألون والثالث انه استعارة اى هم كالولدان فى الدنيا بيانا لنشاتهم وصغرهم ونحوه طيبى ومر تحقيقه فى ص ۱۲۲۶ من كتاب الجهاد ۱۲ قال النووى كونهم فى الجنة هو المذهب الصحيح المختار الذى صار اليه المحققون لقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا واذا كان لايعذب العاقل لكونه لم تبلغه الدعوة فلان لايعذب غير العاقل من باب الاولى۔ كذا فى العينى من كتاب الجنائز ۱۲

له قوله كتاب الفتن بكسر الفاء وفتح الفوقية جمع فتنة وهى المحنة والعذاب والشدة وكل مكروه وآيل اليه كالكفر والاثم والفضيحة والفجور والمصيبة وغيرها من المكروهات فان كانت من الله فهى على وجه الحكمة وان كان من الانسان بغير امر الله فهى مذمومة فقد ذم الله الانسان بايقاع الفتنة كقوله تعالى والفتنة اشد من القتل وان الذين فتنوا المؤمنين الآية ۱۲ قس ٣ه قوله واتقوا فتنة الخ قلت ورد فيه ما اخرجه احمد والبزار من طريق مطرف بن عبد الله بن الشخير قال قلنا للزبير يعنى فى قصة الجمل يا ابا عبد الله ما جاء بكم ضيعتم الخليفة الذى قتل يعنى عثمان بالمدينة ثم جئتم تطلبون بدمه يعنى بالبصرة فقال انا قرأنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم واتقوا فتنة لاتصيبن الذين ظلموا منكم خاصة لم نكن نحسب انا اهلها حتى وقعت منا حيث وقعت وعن ابن عباس قال امر الله المؤمنين ان لايقروا المنكر بين اظهرهم فيعمهم العذاب من الفتح قال البيضاوى اتقوا ذنبا يعمكم اثره كاقرار المنكر بين اظهركم والمداهنة فى الامر بالمعروف وافتراق الكلمة وظهور البدع والتكاسل فى الجهاد على ان قوله لاتصيبن اما جواب الامر على معنى ان اصابتكم لاتصيب الظٰلمين منكم وفيه ان جواب الشرط متردد فلا يليق به النون المؤكدة لكنه لما تضمن معنى النهى ساغ فيه واما صفة لفتنة ولا للنفى وفيه شذوذ لان النون لاتدخل المنفى فى غير القسم او للنهى على ارادة القول واما جواب قسم محذوف انتهى مختصرا ۱۲۔

٤ه قوله مشوا على القهقرى والقهقرى مقصور هو الرجوع الى خلف فاذا قلت رجعت القهقرى كانك قلت رجعت الرجوع الذى يعرف بهٰذا الاسم لان القهقرى ضرب من الرجوع وقال الازهرى معنى الحديث الارتداد عما كانوا عليه ۱۲ ع ٥ه قوله انا فرطكم بفتح الفاء والراء وبالطاء المهملة اى انا متقدمكم والفرط من يتقدم الواردين فيهيئ لهم الارشاد والدلاء ويصلح الحياض وهو على وزن فعل بمعنى فاعل كتبع بمعنى تابع قوله اختلجوا على صيغة المجهول اى سلبوا من عندى يقال خلجه واختلجه اذا جذبه وانتزعه قوله ما احدثوا اى من الامور التى لايرضى الله بها وجميع اهل البدع والظلم والجور داخلون فى معنى هٰذا الحديث ۱۲ ع ٦ه قوله ليردن على اقوام آه فان قلت قال اولا من ورد شرب وآخرا يردون على اقوام ثم يحال قلت الورود فى الاول على الحوض وفى الثانى عليه صلى الله عليه وسلم۔ ك واعلم ان حال هٰؤلاء المذكورين ان كانوا ممن ارتدوا عن الاسلام فلا اشكال فى تبرى النبى صلى الله عليه وسلم منهم وابعادهم وان كانوا ممن لم يرتدوا لكن احدثوا بمعصية كثيرة من اعمال البدن او بدعة من اعمال القلب فقد اجابوا بانه يحتمل انه اعرض عنهم ولم يسمح لهم اتباعا لامر الله فيهم حتى يعاقبهم على جنايتهم ثم لامانع من دخولهم فى عموم شفاعته لاهل الكبائر من امته فيخرجون عند اخراج الموحدين من النار قوله سحقا اى بعدا وكرر لفظ سحقا من سحق الشئ بالضم فهو سحيق اى بعيد واسحقه الله اى ابعده ۱۲ ع ٧ه قوله اثرة بفتح الهمزة والثاء المثلثة الاستيثار فى الحظوظ الدنياوية والاختيار لنفسه والاختصاص بها قوله ادوا اليهم حقهم اى الذى لهم المطالبة به ووقع فى رواية الثورى تؤدون الذى عليكم اى بذل المال الواجب فى الزكوٰة والنفس فى الخروج الى الجهاد عند التنفير ونحوه قوله وسلوا الله حقكم قال الداؤدى سلوا الله ان يأخذ لكم حقكم ويفيض لكم من يؤديه اليكم وقال زيد تسألون الله سرا لانهم ان سألوه جهرا يؤدى الى الفتنة ۱۲ ع

لحـ لابى ذر فى الموضعين بنصب شطرا ولغير ابى ذر شطر فى الموضعين بالرفع وحسنا وقبيحا بالنصب ولكل وجه وللنسفى والاسمٰعيلى بالرفع فى الجميع وعليه اقتصر الحميدى فى جمعه وكان فى هٰذه الرواية تامة والجملة حالية ۱۲ ف وان كان بدون الواو كقوله تعالى اهبطوا بعضكم لبعض عدو ۱۲ كرمانى عـه بفتح المهملة وشدة التحتية كان صاحب مواعظ يتكلم فسمى بالافوه البصرى ثم المكى مات سنة خمس وتسعين ومائة ولم يتقدم ذكره ۱۲ ك عـه بضم الميم وكسرها ابن المقسم بكسر الميم الضبى الكوفى ۱۲ ع عـه بفتح المهملة وشدة التحتية وبالمعجمة واسم ابى عياش زيد بن الصامت الزرقى البصرى ۱۲ لحـ الهمدانى الجهنى الكوفى خرج الى النبى صلعم فقبض النبى صلعم وهو فى الطريق ۱۲ ع صـه سقطت الواو من بعض الروايات فهو بدل من اثرة ۱۲ ف سـه اى من السمع والطاعة ومر الحديث فى ص ۱۰۶۳ ۱۲

حل اللغات اثرة بفتح الهمزة والمثلثة والراء استيثارا واختصاصا بحظوظ دنيوية ۱۲

صلى الله عليه وسلم قال من كره من اميره شيئا فليصبر فانه من خرج من السلطان شبرا مات ميتة جاهلية ۷۰۵۴ **حدثنا** ابو النعمان قال حدثنا حماد بن زيد عن الجعد ابي عثمان حدثني ابو رجاء العطاردي قال سمعت ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من رأى من اميره شيئا يكرهه فليصبر عليه فانه من فارق الجماعة شبرا فمات الا مات ميتة جاهلية ۷۰۵۵ **حدثنا** اسمٰعيل قال حدثني ابن وهب عن عمرو عن بكير عن بسر بن سعيد عن جنادة بن ابي امية قال دخلنا على عبادة بن الصامت وهو مريض قلنا اصلحك الله حدث بحديث ينفعك الله به سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم قال دعانا النبي صلى الله عليه وسلم فبايعناه فقال فيما اخذ علينا ان بايعنا على السمع والطاعة في منشطنا ومكرهنا وعسرنا ويسرنا واثرة علينا وان لا ننازع الامر اهله الا ان تروا كفرا بواحا عندكم من الله فيه برهان ۷۰۵۷ **حدثنا** محمد بن عرعرة حدثنا شعبة عن قتادة عن انس بن مالك عن اسيد بن حضير ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله استعملت فلانا ولم تستعملني قال انكم سترون بعدي اثرة فاصبروا حتى تلقوني **باب** قول النبي صلى الله عليه وسلم هلاك امتي على يدي اغيلمة سفهاء ۷۰۵۸ **حدثنا** موسى بن اسمٰعيل قال حدثنا عمرو بن يحيى بن سعيد بن عمرو بن سعيد قال اخبرني جدي قال كنت جالسا مع ابي هريرة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة ومعنا مروان قال ابو هريرة سمعت الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم يقول هلكة امتي على ايدي غلمة من قريش فقال مروان لعنة الله عليهم غلمة فقال ابو هريرة لو شئت ان اقول بني فلان وبني فلان لفعلت فكنت اخرج مع جدي الى بني مروان حين ملكوا بالشام فاذا راٰهم غلمانا احداثا قال لنا عسى هؤلاء ان يكونوا منهم قلنا انت اعلم **باب** قول النبي صلى الله عليه وسلم ويل للعرب من شر قد اقترب ۷۰۵۹ **حدثنا** مٰلك بن اسمٰعيل قال حدثنا ابن عيينة انه سمع الزهري عن عروة عن زينب بنت ام سلمة عن ام حبيبة عن زينب بنت جحش انها قالت استيقظ النبي صلى الله عليه وسلم من النوم محمرا وجهه يقول لا اله

ن۱ ۲قال يكرهه ن۲ بشر ن۳ حدث ن۴ ۵۲ نـ۵ ۲بن الحجاج ن۶ / ن۷ ۲على الحوض ن۸ ۲من قريش ن۹ هلكت ن۱۰ يدى ن۱۱ غلمان احداث ن۱۲ ابنة ن۱۳ محمر

له قوله فليصبر اي على ذلك المكروه ولا يخرج من طاعته لان في ذلك حقن الدماء وتسكين الفتنة۔ الا ان يكفر الامام ويظهر خلاف دعوة الاسلام فلا طاعة لمخلوق عليه وفيه دليل على ان السلطان لا ينعزل بالفسق والظلم ولا يجوز منازعته في السلطنة بذلك قوله شبرا اي قدر شبر وهو كناية عن خروجه ولو كان بادنى شئ قال بعضهم قوله شبرا كناية عن معصية السلطان ومحاربته وقال صاحب التوضيح شبرا في الفتنة التي يكون فيها بعض المكروه قلت في كل من التفسيرين بعد والاوجه ما ذكرناه قوله مات ميتة بكسر الميم كالجلسة لان باب فعلة بالكسر للحالة قوله جاهلية اي كموت اهل الجاهلية حيث لم يعرفوا اماما مطاعا وليس المراد انه يموت كافرا بل يموت عاصيا ۱۲ ع۔ **عه قوله** من فارق الجماعة الخ قيل المراد بالمفارقة السعي في حل عقد البيعة التي حصلت لذلك الامير ولو بادنى شئ فكنى عنها بمقدار الشبر لان الاخذ في ذلك يؤل الى سفك الدماء بغير حق۔ ع قوله الا مات فان قلت الا مات مستثنى فما وجه قلت من للاستفهام الانكاري اي ما فارق احد ولفظ ما مقدر او الا زائدة قال الاصمعي يقع الا زائدة وللكوفيين في مثله مذهب آخر وهو ان يجعل حرف الا حرف عطف وما بعدها معطوف على ما قبلها۔ هذا ما في الكرماني مختصرا ۱۲ **عه قوله** بسر بضم الموحدة وسكون المهملة ووقع في بعض النسخ بكسر اوله وسكون المعجمة وهو تصحيف وجنادة بضم الجيم وتخفيف النون ووقع عند الاسمٰعيلي من طريق عثمان بن صالح حدثنا ابن وهب اخبرني عمرو ان بكيرا حدثه ان بشر بن سعيد حدثه ان جنادة حدثه ۱۲ ف **عه قوله** في منشطنا بفتح الميم وسكون النون وفتح الشين المعجمة اي في حالة نشاطنا وقال ابن الاثير المنشط مفعل من النشاط وهو الامر الذي ينشط له ويخف عليه ويؤثر فعله وهو مصدر بمعنى النشاط قوله ومكرهنا اي مكروهنا وقال الداؤدي اي في الاشياء التي تكرهونها قلت المكره ايضا مصدر وهو ما يكره الانسان ويشق عليه قوله واثرة علينا بفتح الهمزة والثاء المثلثة حاصله ان طواعيتهم لمن يتولى عليهم لا يتوقف على ايصالهم حقوقهم بل عليهم الطاعة ولو منعهم حقهم قوله ان لا ننازع آه عطف على قوله ان بايعنا وزاد احمد من طريق عمر بن هانئ عن جنادة وان رأيت ان لك في الامر حقا فلا تعمل بذلك الظن بل اسمع واطع الى ان يصل اليك بغير خروج عن الطاعة۔ ع قوله الا ان تروا اي بايعناه قائلا الا ان تروا والا فالمناسب نرى بلفظ المتكلم والبواح بفتح الموحدة وخفة الواو وبالمهملة الظاهر المكشوف الصراح باح بالشئ اذا صرح به النووي المراد بالكفر ههنا المعاصي اي الا ان تروا منهم منكرا محققا تعلمونه من قواعد الاسلام اذ عند ذلك تجوز المنازعة بالانكار عليهم اقول الظاهر ان الكفر على ظاهره والمراد من النزاع القتال والبرهان الدليل العقلي كالنص ونحوه وفي بعضها براحا بالراء ۱۲ ک **عه قوله** سترون الخ قال الداؤدي هو كلام بقي بعضه وهو كلام ليس من الاول الا انه اخبر ان هذا الرجل ممن يرى الاثرة واوصاه بالصبر وقال صاحب التوضيح انه كلام وانه جواب لما ذكرا انتهى قلت هذا ليس بشئ وكيف هو جواب يطابق كلام الرجل بل الذي يقال ان غرضه ان استعمال فلان ليس لمصلحة خاصة بل ولك ولجميع المسلمين نعم يصير بعدى الاستعمالات الخاصة فيصدق انه لفلان وليس لي فظهر المطابقة هذا كلام الكرماني وتحريرا لكلام ان جوابه صلعم للرجل عن طلب الولاية بقوله سترون بعدي اثرة ارادة لنفي ظنه انه اثر الذي ولاه عليه فبين له ان ذلك لا يقع في زمانه وانه لم يخص الرجل بذلك لذاته بل لعموم مصلحة المسلمين وان الاستيثار للحظ الدنيوي انما يقع بعده وامرهم عند وقوع ذلك بالصبر۔ ع سترون اثرة بضم همزة و سكون مثلثة وبفتحها ويقال بكسر همزة وسكون ثاء مثلثة اشارة الى استيثار الملوك من قريش على الانصار بالاموال ۱۲ مجمع **عه قوله** اغيلمة سفهاء قد يطلق الغلام على الرجل المستحكم القوة غلام تشبيها له بالغلام في قوته وقال ابن الاثير المراد بالاغيلمة ههنا الصبيان ولذلك صغرهم قلت وقد يطلق الصبي والغليم بالتصغير على الضعيف الفعل والتدبير والدين ولو كان محتلما وهو المراد هنا فان الخلفاء من بني امية لم يكن فيهم من استخلف وهو دون البلوغ ۱۲ ف **عه قوله** هلكة امتي والمراد بالامة هنا اهل ذلك العصر ومن قاربهم لا جميع الامة الى يوم القيمة قوله على يدي غلمة كذا في رواية الاكثرين بالتثنية وفي رواية السرخسي والكشميهني على ايدي بالجمع قوله لعنة الله عليهم غلمة ينصب غلمة على الاختصاص وفي رواية عبد الصمد لعنة الله عليهم من اغيلمة والعجب من لعن مروان الغلمة المذكورين مع ان الظاهر انهم من ولده فكان الله تعالى اجرى ذلك على لسانه ليكون اشد عليهم في الحجة لعلهم يتعظون وقد وردت احاديث في لعن الحكم والد مروان وما ولد اخرجها الطبراني وغيره قوله حين ملكوا الشام انما خص الشام مع انهم لما ولوا الخلافة ملكوا الشام وغيره ايضا لانها كانت مساكنهم من عهد معٰوية قوله احداثا جمع حدث اي شبانا اولهم يزيد عليه ما يستحق وكان غالبا ينزع الشيوخ من امارة البلدان الكبار ويوليها الاصاغر من اقاربه۔ ع فان قلت ليس في الحديث ذكر السفهاء الذين بوب عليهم الباب قلت لعله بوب ليستذكره فلم يتفق له او اشار الى انه ثبت في الجملة لكنه ليس بشرطه ثم ان الموجب الهلاك الناس انهم امراء متغلبون ۱۲ ک **عه قوله** عن زينب بنت ام سلمة عن ام حبيبة آه قالوا هذا الاسناد منقطع وصوابه كما في صحيح مسلم زينب عن حبيبة عن ام حبيبة عن زينب بزيادة حبيبة وهذا من الغرائب اجتمع فيه اربع صحابيات زوجتان لرسول الله صلعم وربيبتان له اقول ويحتمل ان زينب سمعت من حبيبة ومن امها وكلاهما صواب۔ ک قوله من ردم ياجوج وماجوج قال الكرماني يقال ان ياجوج هو الترك وقد اهلكوا الخليفة المستعصم بالله وجرى ما جرى ببغداد منهم قلت هذا القول غير صحيح لان الترك ما لهم روم والروم بيننا وبين ياجوج وهما من بني آدم من اولاد يافث بن نوح ۴ والذي جرى ببغداد كان من هلاكو من اولاد جنكيز خان فانه هو الذي قتل الخليفة المستعصم بالله العباسي واخرب بغداد في سنة ست وخمسين وستمائة۔ ع قوله اذا كثر الخبث اي ان الخبث اذا كثر فقد يحصل الهلاك العام لكنه طهارة للمطيعين وتمحيص لهم عن ذنوب ونقمة على الفاسقين ويبعث الكل على حسب نياتهم وفيه حرمة الركون الى الظلمة والاحتراز عن مجالستهم ۱۲ ک

مع بلفظ الغائب والمتكلم روايتان ۱۲ ک **ل** اي على استيثار الامراء بحظوظهم واختصاصهم اياها بانفسهم ۱۲ ک **لع** بفتح المهملتين واسكان الراء الاولى ۱۲ ک **مع** تقدم ان القائل اسيد الراوي ۱۲ مق **عه** القائل ذلك اولاده واتباعه ممن سمع منه ذلك ۱۲ ع **لد** انما خص العرب بالذكر لانهم اول زمرة دخل في الاسلام وللانذار بان الفتن اذا وقعت كان الهلاك اسرع فيهم ۱۲

حل اللغات

منشطنا ومكرهنا بفتح الميم فيهما مصدران ميميان اي في حالة نشاطنا والحالة التي نكون فيها عاجزين عن العمل بما نؤمر به۔ كفرا بواحا اي ظاهرا يجهر ويصرح به ۱۲۔

الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه وعقد سفين تسعين او مائة قيل أنهلك وفينا الصلحون قال نعم اذا كثر الخبث حدثنا ابو نعيم حدثنا ابن عيينة عن الزهري ح وحدثني محمود قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن الزهري عن عروة عن اسامة بن زيد قال اشرف النبي صلى الله عليه وسلم على أطم من اطام المدينة فقال هل ترون ما ارى قالوا لا قال فاني لأرى الفتن تقع خلال بيوتكم كوقع المطر **باب** ظهور الفتن **حدثنا** عياش بن الوليد قال حدثنا عبد الاعلى قال حدثنا معمر عن الزهري عن سعيد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يتقارب الزمان وينقص العمل ويلقى الشح وتظهر الفتن ويكثر الهرج قالوا يا رسول الله ايم هو قال القتل القتل وقال شعيب ويونس والليث وابن اخي الزهري عن الزهري عن حميد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** عبيد الله بن موسى عن الاعمش عن شقيق قال كنت مع عبد الله وابي موسى فقالا قال النبي صلى الله عليه وسلم ان بين يدي الساعة لأياما ينزل فيها الجهل ويرفع فيها العلم ويكثر فيها الهرج والهرج القتل **حدثنا** عمر بن حفص قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش حدثنا شقيق قال جلس عبد الله وابو موسى فتحدثا فقال ابو موسى قال النبي صلى الله عليه وسلم ان بين يدي الساعة اياما يرفع فيها العلم وينزل فيها الجهل ويكثر فيها الهرج والهرج القتل **حدثنا** قتيبة قال حدثنا جرير عن الاعمش عن ابي وائل قال اني لجالس مع عبد الله وابي موسى فقال ابو موسى سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول مثله والهرج بلسان الحبش القتل **حدثنا** محمد قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن واصل عن ابي وائل عن عبد الله واحسبه رفعه قال بين يدي الساعة ايام الهرج يزول فيها العلم ويظهر فيها الجهل قال ابو موسى والهرج القتل بلسان الحبشة وقال ابو عوانة عن عاصم عن ابي وائل عن الاشعري انه قال لعبد الله تعلم الايام التي ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ايام الهرج نحوه قال ابن مسعود سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من شرار الناس من تدركهم الساعة وهم احياء **باب** لا يأتي زمان الا الذي بعده شر منه **حدثنا** محمد بن يوسف قال حدثنا سفين عن الزبير بن عدي قال أتينا انس بن مالك فشكونا اليه ما يلقون من الحجاج فقال اصبروا فانه لا يأتي عليكم زمان الا الذي بعده شر منه حتى تلقوا ربكم سمعته من نبيكم صلى الله عليه وسلم **حدثنا** ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري ح

۲ عن عروة عن اسامة بن زيد ۔ اخبرنا ۔ القطر ۔ الزمن ۔ يقبض العلم ۔ العلم ۔ ايما ۔ ايم ۔ ۲ مسدد ۔ اياما ۔ ۲ قال ۔ لايا ما ۔ الحبشة ۔ ۲ بن بشار ۔ فقال ۔ فشكوا ۔ يلقى ۔ يقولوا ۔ يقولون ۔ اشر

۱ قوله كوقع المطر التشبيه في الكثرة والعموم لاخصوصية لها بطائفة وفيه اشارة الى الحروب الواقعة الجارية بينهم كقتل عثمان رض ويوم الحرة بفتح المهملة و تشديد الراء ونحوه وفيه معجزة ظاهرة له صلعم ۱۲ ک ع **۲ قوله** يتقارب الزمان قال الخطابي يتقارب الزمان حتى يكون السنة كالشهر وهو كالجمعة وهي كاليوم وهو كالساعة وذلك استلذاذ العيش يريد والله اعلم انه يقع عند خروج المهدي ووقوع الامنة في الارض وغلبة العدل فيها يستلذ العيش عند ذلك ويستقصر مدته وما زال الناس يستقصرون مدة ايام الرخا وان طالت ويستطيلون مدة المكروه وان قصرت وتعقبه الكرماني بانه لايناسب اخواته من ظهور الفتن و كثرة الهرج وغيرهما واقول انما احتاج الخطابي الى تاويله بما ذكر لانه لم يقع النقص في زمانه والا فالذي تضمنه الحديث قد وجد في زماننا هذا فانا نجد من سرعة مر الايام ما لم نكن نجده في العصر الذي قبل عصرنا هذا وان لم يكن هناك عيش مستلذ والحق ان المراد نزع البركة من كل شئ حتى من الزمان وذلك من علامة قرب الساعة فالذي جنح اليه لايناسب ما ذكر معه الا ان نقول ان الواو لاترتيب فيه فيكون ظهور الفتن اولا وينشأ عنها الهرج ثم يخرج المهدي فيحصل الامن قال النووي تبعا لعياض وغيره المراد بقصره عدم البركة فيه وان اليوم مثلا يصير الانتفاع به بقدر الانتفاع بالساعة الواحدة وهذا اظهر واكثر فائدة واوفق لبقية الاحاديث في تفسير قوله يتقارب الزمان كقصر الاعمار بالنسبة الى كل طبقة فالطبقة الاخيرة اقصر اعمارا من الطبقة التي قبلها وقيل تقارب احوالهم في الشر والفساد والجهل وهذا اختيار الطحاوي واحتج بان الناس لايتساوون في العلم والفهم وانما يتساوون اذا كانوا جهالا قال بعضهم معنى تقارب الزمان استواء الليل والنهار قلت هذا انما قالوه في قوله اذا اقترب الزمان لم تكد رؤيا المؤمن تكذب كذا في الفتح. قوله وينقص العلم قيل المراد نقص علم كل عالم بان يطرء عليها النسيان مثلا وقيل نقص العلم بموت اهله فكلما مات عالم في بلد ولم يخلفه غيره نقص العلم من تلك البلد واما نقص العمل فيحتمل ان يكون بالنسبة لكل فرد فرد فان العامل اذا دهمته الخطوب الهته عن اوراده وعبادته ويحتمل ان يراد به ظهور الخيانة في الامانات والصناعات ۱۲ ف۔

۳ قوله حدثنا محمد ولم ينسبه اكثر الرواة ونسبه ابو ذر في رواية وقال محمد بن بشار وقال الكلاباذي محمد بن بشار ومحمد بن المثنى ومحمد بن الوليد رووا عن غندر في الجامع قلت يشير بذلك الى ان محمدا الذي ذكر ههنا غير منسوب يحتمل ان يكون احد الثلاثة المذكورين ولكن ابا ذر نسبه الى محمد بن بشار وهو الظاهر لانه كثيرا ما يروي عن غندر ۱۲ ع **۴ قوله** شرار الناس وانما كانوا شرارا لان ايمانهم حينئذ لاينفعهم وكذا اعمالهم فلا خير فيهم ومن لاخير فيه فهو من الشرار وهذا اخبار عن الواقع يعني لاتقوم الساعة الا على الشرار۔ ک وقال ابن بطال وهو وان كان لفظه العموم فالمراد به الخصوص ومعناه ان الساعة تقوم في الاكثر والاغلب على شرار الناس بدليل قوله لايزال طائفة من امتي على الحق حتى تقوم الساعة فدل هذا الخبر ان الساعة تقوم ايضا على قوم فضلاء قلت ولا يتعين ما قال فقد جاء ما يؤيد العموم في روايات فوجه الجمع بينهما حمل الغاية في حديث لايزال طائفة على وقت هبوب الريح الطيبة التي تقبض روح كل مؤمن ومسلم فلا يبقى الا الشرار فتهجم الساعة عليهم بغتة ۱۲ فتح **۵ قوله** الزبير بن عدي الكوفي الهمداني بسكون الميم من صغار التابعين ولي قضاء الري ويكنى ابا عدي وليس له في البخاري سوى هذا الحديث مات سنة ۱۳۱ھ وقد يلتبس به راو قريب من طبقته وهو الزبير بن عربي هو بصري يكنى ابا سلمة وليس له في البخاري سوى حديث واحد تقدم في الحج قوله ما يلقون من الحجاج اي ابن يوسف الثقفي الامير المشهور والمراد شكواهم ما يلقون من ظلمه لهم وكثرة تعديه وروي انه كان عمر فمن بعده اذا اخذوا العاصي اقاموه للناس ونزعوا عمامته فلما كان زياد ضرب في الجنايات بالسياط ثم زاد مصعب بن الزبير حلق اللحية فلما كان بشير بن مروان سمر كف الجاني بمسمار فلما قدم الحجاج قال هذا كله لعب فقتل بالسيف ۱۲ ف ک ع **۶ قوله** الا الذي بعده شر منه فان قلت هذا مشكل لان بعض الازمنة يكون في الشر دون الذي قبله وهذا عمر بن عبد العزيز بعد الحجاج بيسير وقد اشتهر خيرية زمانه بل قيل ان الشر اضمحل في زمانه قلت حمله الحسن البصري على الاكثر الاغلب فسئل عن وجود عمر بن عبد العزيز بعد الحجاج فقال لابد للناس من تنفيس وقيل ان المراد بالتفضيل تفضيل مجموع العصر على مجموع العصر فان عصر الحجاج كان فيه كثير من الصحابة وفي عصر عمر بن عبد العزيز انقرضوا والزمان الذي فيه الصحابة خير من الزمان الذي بعده لقوله خير القرون قرني۔ ع فان قلت زمان نزول عيسى لايكون اشر من زمان الدجال ويمتلي الارض حينئذ عدلا قلت المراد منه الذي وجد بعده صلعم وعيسى وجد قبله او الذي هو من جنس الامراء وفي الجملة معلوم بالضرورة الدينية ان زمان النبي المعصوم غير داخل فيه ولا مراد منه صلوات الله على سيدنا وعليه ۱۲ ک

لمعه هو مثل وزجر الا ان الويل يقال لمن وقع في هلكة يستحقها وويحا لمن لايستحقها ۱۲ ع ص بان عقد التسعين لكن بالخنصر اليسرى وعلى هذا فالتسعون او المائة متقاربة ولذا وقع فيهما الشك ۱۲ قس سه من الالقاء والمراد القاؤه في قلوب الناس على اختلاف احوالهم وليس المراد وجود اصل الشح فانه لم يزل موجودا قال الحميدي المحفوظ في الروايات يلقى بضم الياء ويحتمل ان يكون بفتح اللام وتشديد القاف اي يتلقى ويعلم ويتواصى به ۱۲ ع معه اصله ايما اي اي شئ الهرج وضبطه بعض بتخفيف الياء كما قالوا ايش موضع اي شئ ۱۲ لـه يعني ان هؤلاء الاربعة خالفوا معمرا فجعلوا شيخ الزهري حميدا لا سعيدا ۱۲ قس۔ لعه في بعض النسخ حدثنا مسدد حدثنا عبيد الله بزيادة مسدد وهو وهم ۱۲ ک ماعه نزول الجهل تمكنه في الناس برفع العلم ۱۲ ع ماعه هو ادراج من ابي موسى ۱۲ عه ابن حيان بفتح المهملة وشدة التحتية الكوفي ۱۲ عه كذا في رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر والنسفي اشر هذا دليل من قال باستعمال الاخير والاشر ۱۲ ع ک

وحدثنا اسمٰعیل[۱] قال حدثنی اخی عن سلیمٰن[۲] عن محمد بن ابی عتیق عن ابن شہاب عن ہند بنت الحارث الفراسیۃ ان ام سلمۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالت استیقظ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ فزعا یقول سبحان اللہ ماذا انزل اللہ من الخزائن وماذا انزل[۴] من الفتن من یوقظ صواحب الحجرات یرید ازواجہ لکی یصلین رب کاسیۃ فی الدنیا عاریۃ[۱] فی الاخرۃ **باب** قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم من حمل علینا السلاح فلیس منا

حدثنا عبد اللہ بن یوسف قال حدثنا ملک عن نافع عن عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من[۲] حمل علینا السلاح فلیس منا **حدثنا** محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامۃ عن برید عن ابی بردۃ عن ابی موسٰی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من حمل علینا السلاح فلیس منا **حدثنا** محمد[۳] قال حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن ہمام سمعت ابا ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یشیر احدکم علی اخیہ بالسلاح فانہ لا یدری لعل الشیطان ینزع من یدہ فیقع فی حفرۃ من النار **حدثنا** علی بن عبد اللہ قال حدثنا سفیٰن[۳] قلت لعمرو یا ابا محمد سمعت جابر بن عبد اللہ یقول مر رجل بسہام فی المسجد فقال لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امسک بنصالہا قال نعم[۴] **حدثنا** ابو النعمٰن قال حدثنا حماد بن زید عن عمرو بن دینار عن جابر ان رجلا مر فی المسجد باسہم قد ابدی نصولہا فامر ان یاخذ بنصولہا لا یخدش مسلما **حدثنا** محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامۃ عن برید عن ابی بردۃ عن ابی موسٰی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا مر[۶] احدکم فی مسجدنا او فی سوقنا ومعہ نبل فلیمسک علی نصالہا او قال فلیقبض بکفہ ان یصیب احدا من المسلمین منہا شیء **باب** قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا ترجعوا بعدی کفارا یضرب بعضکم رقاب بعض

حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش قال حدثنا شقیق قال قال عبد اللہ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم سباب المسلم فسوق وقتالہ[۷] کفر **حدثنا** حجاج بن منہال قال حدثنا شعبۃ قال اخبرنی واقد بن محمد عن ابیہ عن ابن عمر انہ سمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا[۸] ترجعوا بعدی کفارا یضرب بعضکم رقاب بعض **حدثنا** مسدد قال حدثنا یحیی قال حدثنا قرۃ بن خالد قال حدثنا ابن سیرین عن عبد الرحمٰن بن ابی بکرۃ[۲] وعن رجل اخر ہو افضل فی نفسی من عبد الرحمٰن بن ابی بکرۃ عن ابی بکرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطب الناس فقال الا تدرون ای یوم ہذا قالوا اللہ ورسولہ اعلم قال[۲] حتی ظننا انہ سیسمیہ بغیر اسمہ فقال الیس بیوم النحر قلنا بلی یا رسول اللہ فقال ای بلد ہذا الیست بالبلدۃ الحرام قلنا بلی یا رسول اللہ قال فان دماءکم واموالکم واعراضکم[۹] وابشارکم علیکم حرام کحرمۃ یومکم ہذا فی شہرکم ہذا فی بلدکم ہذا الا ہل بلغت قلنا نعم قال اللہم اشہد فلیبلغ الشاہد الغائب فانہ

۲بن عبد اللہ ۳بن بلال انزل اللہ ۲اللیلۃ اخبرنا اخبرنا ۲قال یشیر ینزع فی ۳قال یدہ فلیقبض بکفہ ان یصیب شیء ثنی / لا ترجعون ۲عن ابی بکرۃ ۲فسکت بیوم قال

لہ قولہ عاریۃ بالجر ومعناہ کاسیات من نعمۃ اللہ عاریات من شکرہا وقیل معناہ تلبس ثوبا رقیقا یصف لون بدنہا ومر فی کتاب العلم ص۲۲ قیل فیہ ان الفتن مقرونۃ بالخزائن قال ان الانسان لیطغی ومن جملۃ فتنۃ الاسراف ولہذا قال رب کاسیۃ ک ومطابقتہ للترجمۃ توخذ من قولہ وماذا انزل من الفتن ای الشرور فیکون تلک اللیلۃ التی استیقظ منہا النبی صلعم اشر من اللیلۃ التی قبلہا ۱۲ ع **۲ہ قولہ** من حمل علینا السلاح ای علی المسلمین لقتالہم بہ بغیر حق قولہ فلیس منا ای لیس علی طریقتنا اولیس متبعا طریقتنا لان من حق المسلم علی المسلم ان ینصرہ ویقاتل دونہ لا ان یرعبہ بحمل السلاح علیہ لارادۃ قتالہ او قتلہ وقال الکرمانی ای لیس ممن اتبع سنتنا وسلک طریقتنا لانہ لیس من دیننا قال فما قولک فی الطائفتین احدہما باغیۃ ثم اجاب بقولہ الباغیۃ لیست متبعۃ سنۃ النبی صلعم ۱۲ ع **۳ہ قولہ** حدثنا محمد الخ کذا فی الاصول التی وقفت علیہا وکذا ذکر ابو علی الجیانی انہ وقع ہنا وفی العتق محمد غیر منسوب عن عبد الرزاق وان الحاکم جزم بانہ محمد بن یحیی الذہلی بضم المعجمۃ وتسکین الہاء ویحتمل ان یکون محمد ہنا ہو ابن رافع فان مسلما اخرج ہذا الحدیث عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق قولہ ینزع فی یدہ بالغین المعجمۃ قال الخلیل نزغ الشیطان بین القوم نزغا حمل بعضہم علی بعض بالفساد وفی روایۃ الکشمیہنی بالعین المہملۃ ومعناہ قلع ونزع بالسہم رمی بہ والمراد یغری بینہم حتی یضرب احدہما بسلاحہ فیحقق الشیطان ضربتہ لہ وقال ابن التین معنی ینزعہ یقلعہ من یدہ فیصیب بہ الاخر ونقلہ عیاض عن جمیع روایات مسلم بالعین المہملۃ ومعناہ یرمی فی یدہ ویحقق ضربتہ ومن رواہ بالمعجمۃ فہو من الاغراء ای یزین لہ تحقیق الضربۃ قولہ فیقع فی حفرۃ من النار ہو کنایۃ عن وقوعہ فی المعصیۃ التی یفضی بہ الی دخول النار وفی الحدیث النہی عما یفضی الی المحذور وان لم یکن المحذور محققا سواء کان ذلک فی جد او ہزل ۱۲ ف **۴ہ قولہ** قال نعم القائل ہو عمرو جوابا لقول سفیان وابو محمد کنیتہ - ع ای نعم سمعتہ یقول ذلک وسقط قولہ نعم فی باب یاخذ بنصول النبل اذا مر فی المسجد من کتاب الصلوٰۃ فی ص۱۲ وقول ابن بطال حدیث جابر لا یظہر فیہ الاسناد لان سفیان لم یقل ان عمروا قال لہ نعم فبان بقولہ نعم فی ہذہ الروایۃ اسناد الحدیث قال فی الفتح ہذا مبنی علی المذہب المرجوح فی اشتراط قول الشیخ نعم اذا قال لہ القاری مثلا احدثک فلان والمذہب الراجح الذی علیہ اکثر المحققین ان ذلک لا یشترط بل یکفی سکوت الشیخ اذا کان متیقظا قس ومطابقتہ للترجمۃ توخذ من قولہ امسک نصالہا فان فی ترکہ ربما یحصل خدش وہو فی معنی حمل السلاح علی المسلمین ۱۲ ع **۵ہ قولہ** باسہم ہو جمع قلۃ یدل علی ان المراد بقولہ فی الطریق الاولی بسہام انہا سہام قلیلۃ وقد وقع فی روایۃ لمسلم ان المار المذکور کان یتصدق بہا قولہ قد بدا وفی روایۃ عن الکشمیہنی ابدی

والنصول بضمتین جمع نصل بفتح النون وسکون المہملۃ ویجمع علی نصول ونصال بکسر اولہ والنصل حدیدۃ السہم قولہ لا یخدش مسلما بمعجمتین ہو تعلیل للامر بالامساک علی النصال والخدش اول الجرح - ف یعبر عن الخدش بالفارسیۃ بخراش ۱۲ **۶ہ قولہ** اذا مر احدکم فیہ ان الحکم عام فی جمیع المکلفین بخلاف حدیث جابر فانہ واقعۃ حال لا تستلزم التعمیم وقولہ فلیقبض بکفہ ای علی النصال ولیس المراد خصوص ذلک بل یحرص علی ان یصیب مسلما بوجہ من الوجوہ کما دل علیہ التعلیل بقولہ ان یصیب احدا من المسلمین منہا شیء ۱۲ ف -
۷ہ قولہ وقتالہ کفر وذلک اذا کان من جہۃ انہ مسلم او کان مستحلا او اطلاق الکفر للتغلیظ والمراد منہ المعصیۃ وذلک فی غیر اصحاب قتال البغاۃ ونحوہم اذ لیس حینئذ لا کفر ولا معصیۃ ۱۲ ک **۸ہ قولہ** لا ترجعوا بصیغۃ النہی وہو المعروف وفی روایۃ ابی ذر لا ترجعون بصیغۃ الخبر قولہ کفارا فی معناہ اقوال کثیرۃ منہا المراد منہ الستر یعنی لا ترجعوا بعدی ساترین الحق لان معنی الکفر فی اللغۃ الستر ومنہا ان الفعل المذکور یفضی الی الکفر وقال الداؤدی معناہ لا تفعلوا بالمؤمنین ما تفعلون بالکفار ولا تفعلوا بہم ما لا یحل وانہ ترونہ حراما قولہ یضرب بالجزم جوابا للامر وبالرفع استینافا او حالا وقال صاحب التلویح من جزم اولہ علی الکفر ومن رفع لا یجعلہ متعلقا بما قبلہ بل حالا او مستانفا ۱۲ ع **۹ہ قولہ** واعراضکم والاعراض جمع عرض ہو الحسب وموضع المدح والذم من الانسان والابشار جمع البشر وہی ظاہر الجلد فان قلت لم یذکر ای شہر فی ہذہ الروایۃ فکیف شبہہ بہ فیما قال فی شہرکم ہذا قلت کان السوال لتقریر ذلک فی اذہانہم وحرمۃ الشہر کانت متقررۃ عندہم فان قلت فکذا حرمۃ البلدۃ قلت ہذہ الخطبۃ کانت بمنی فربما قصد بہ دفع وہم من یتوہم انہا خارجۃ عن الحرم او دفع من یتوہم ان البلدۃ لم تبق حراما لقتال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم الفتح فیہا او اختصرہ الراوی اعتمادا علی سائر الروایات مع انہ لا یلزم ذکرہ فی صحۃ التشبیہ ۱۲ ک

لہ ہو محمد بن عبد اللہ ابن ابی عتیق واسمہ محمد بن عبد الرحمٰن بن ابی بکر الصدیق ۱۲ للہ بکسر الفاء وتخفیف الراء وبالمہملۃ نسبۃ الی بنی فراس بطن من کنانۃ ۱۲ ع ص جمع خزانۃ وہی الموضع او الوعاء الذی یحفظ فیہ الشیء ۱۲ ع ے وفی اکثر النسخ فی یدہ ای من یدہ لان بین حروف الجر مقاربۃ او معناہ ینزع القوس فی یدہ ای یجذبہ مثلا وفی روایۃ بالزاء والغین المعجمۃ یطعن ویغری کذا فی ک ۱۲
معہ من خدش یخدش من باب ضرب خدشا بالفتح وخدش الجلد قشرہ بعود ونحوہ ۱۲ ع -
ل بفتح النون وسکون الموحدۃ السہام لا واحد لہا من لفظہا ۱۲

رُبَّ مُبَلَّغٍ يُبَلِّغُهُ مَنْ هو اوعی له وكان كذالك فقال لا ترجعوا بعدی كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض فلما كان يوم حرق ابن الحضرمی حين حرقه جارية بن قدامة قال اشرفوا علی ابی بكرة فقالوا هذا ابوبكرة يراك قال عبد الرحمن فحدثتنی امی عن ابی بكرة انه قال لو دخلوا علی ما بهشت بقصبة قال ابوعبدالله بهشت يعنی رميت حدثنا احمد بن اشكاب قال حدثنا محمد بن فضيل عن ابيه عن عكرمة عن ابن عباس قال النبی صلی الله عليه وسلم لا ترتدوا بعدی كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض حدثنا سليمن بن حرب حدثنا شعبة عن علی بن مدرك سمعت ابا زرعة بن عمرو بن جرير عن جده جرير قال قال لی رسول الله صلی الله عليه وسلم فی حجة الوداع استنصت الناس ثم قال لا ترجعوا بعدی كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض **باب** قول النبی صلی الله عليه وسلم تكون فتنة القاعد فيها خير من القائم حدثنا محمد بن عبيدالله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه عن ابی سلمة بن عبد الرحمن عن ابی هريرة قال ابراهيم وحدثنی صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم ستكون فتن القاعد فيها خير من القائم والقائم فيها خير من الماشی والماشی فيها خير من الساعی من تشرف لها تستشرفه فمن وجد فيها ملجأ او معاذا فليعذ به حدثنا ابواليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهری قال اخبرنی ابوسلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم ستكون فتن القاعد فيها خير من القائم والقائم خير من الماشی والماشی فيها خير من الساعی من تشرف لها تستشرفه فمن وجد ملجأ او معاذا فليعذ به **باب** اذا التقی المسلمان بسيفيهما حدثنا عبدالله بن عبد الوهاب قال حدثنا حماد عن رجل لم يسمه عن الحسن قال خرجت بسلاحی ليالی الفتنة فاستقبلنی ابوبكرة فقال اين تريد قلت اريد نصرة ابن عم رسول الله صلی الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم اذا تواجه المسلمان بسيفيهما فكلاهما من اهل النار قيل فهذا القاتل فما بال المقتول قال انه قد اراد قتل صاحبه قال حماد بن زيد فذكرت هذا الحديث لايوب ويونس بن عبيد وانا اريد ان يحدثانی به فقالا

لمن ۲ فكان ۳ كذلك ۴ يريك ۵ قال ۶ لا ترجعن ۷ فتنة ۸ منها ۹ فيها ۱۰ نريد ۱۱ فی النار ۱۲ فهذا ۱۳

لابن عساكر وابی ذر عن الكشميهنی بالنون الثقيلة

۱ قوله رب مبلغ بكسر اللام وكذا يبلغه والضمير الراجع الی الحديث المذكور مفعول اول له ومن هو اوعی له مفعول ثان له واللفظان من التبليغ والابلاغ قوله كذلك ای وقع التبليغ كثيرا من الحافظ الی الاحفظ وهو كلام محمد بن سيرين ادراجا صرح البخاری بذلك فی كتاب العلم قال قال محمد صدق رسول الله صلعم كان ذلك ۱۲ ک۔

۲ قوله حرق ابن الحضرمی هو عبدالله بن عمرو بن الحضرمی وابوه عمرو هو اول من قتل يوم بدر من المشركين ولعبدالله رؤية علی هذا وذكره بعضهم فی الصحابة واسم الحضرمی عبدالله بن عمار وكان حالف بنی امية فی الجاهلية والعلاء بن الحضرمی الصحابی المشهور عم عبدالله وكان السبب فی ذلك ما ذكره العسكری قال كان جارية يلقب محرقا لانه احرق ابن الحضرمی بالبصرة وكان معوية وجه ابن الحضرمی الی البصرة يستنفرهم علی قتال علی رض فوجه علی جارية بن قدامة فحصره فتحصن منه ابن الحضرمی فی دار فاحرقها جارية عليه وذكر الطبری فی حوادث سنة ثمان وثلثين هذه القصة وفيها ان عبدالله بن عباس خرج من البصرة وكان عاملها لعلی واستخلف زياد بن سمية علی البصرة وارسل معوية عبدالله بن عمرو بن الحضرمی لياخذ له البصرة فنزل فی بنی تميم وانضمت اليه العثمانية فكتب زياد الی علی يستنجده فارسل اليه اعين بن ضبيعة المجاشعی فقتل غيلة فبعث علی بعده جارية فحصر ابن الحضرمی فی الدار التی نزل فيها ثم احرق الدار عليه وعلی من معه وكانوا سبعين رجلا واربعين ونقل الكرمانی عن المهلب قال ابن الحضرمی رجل امتنع من الطاعة فاخرج اليه جارية جيشا فظفر به فی ناحية من العراق كان ابوبكرة الثقفی الصحابی يسكنها فامر جارية بصلبه فصلب ثم القی النار فی الجذع الذی صلب فيه قلت العمدة علی ما ذكره العسكری والطبری وما ذكره المهلب ليس له اصل قوله قال اشرفوا الخ ذلك ان جارية لما احرق ابن الحضرمی امر حشمه ان تشرفوا علی ابی بكرة هل هو علی الاستسلام والانقياد ام لا فقال له حشمه هذا ابو بكرة يراك وما صنعت بابن الحضرمی وما انكر عليك بكلام ولا بسلاح فلما سمع ابو بكرة ذلك وهو فی غرفة له قال لو دخلوا علی ۱۲ ع وف ک

۳ قوله القاعد فيها خير من القائم ای القاعد فی زمانها عنها قال والمراد بالقائم الذی لا يستشرفها وبالماشی من يمشی فی اسبابه لامر سواها فربما يقع بسبب مشيه فی امر يكرهه وحكی ابن التين عن الداودی ان الظاهر ان المراد من يكون مباشرا لها فی الاحوال كلها يعنی ان بعضهم فی ذلك اشد من بعض فاعلاهم فی ذلك الساعی فيها بحيث يكون سببا لاثارتها ثم من يكون قائما باسبابها وهو الماشی ثم من يكون مباشرا لها وهو القائم ثم من يكون مع النظارة ولا يقاتل وهو القاعد ثم من يكون مجتنبا لها ولا يباشر ولا ينظر وهو المضطجع اليقظان ثم من لا يقع فيه بشیء من ذلك ولكنه راض وهو النائم والمراد بالافضلية فی هذه الخيرية من يكون اقل شرا من فوقه علی التفصيل المذكور۔ ف وكذا فی العينی والمراد بالفتنة جميع الفتن وقيل هی الاختلاف الذی يكون بين اهل الاسلام بسبب افتراقهم علی الامام ولا يكون المحق فيها معلوما بخلاف زمان علی ومعوية قوله خير فيه اشارة الی ان شرها بحسب التعلق بها ۱۲ ک۔

۴ قوله ستكون فتن الخ فان قلت اذا كان المراد جميع الفتن فما تقول فی الفتن الماضية وقد علمت انه نهض فيها من خيار التابعين خلق كثير وان كان المراد بعض الفتن فما معناه وما الدليل عليه قلت اجاب الطبری بانه اختلف السلف فی ذلك فقيل المراد جميع الفتن وهی التی قال الشارع فيها القاعد فيها خير من القائم وممن قعد فيها من الصحابة محمد بن سلمة وابوذر وعمران بن حصين وابوموسی الاشعری وابواسامة بن زيد وسعد بن ابی وقاص وابن عمر وابوبكرة ومن التابعين شريح والنخعی وقالت طائفة بلزوم البيت وقالت طائفة بالتحول عن بلد الفتن اصلا ومنهم من قال اذا هجم عليه شیء من ذلك يكف يده ولو قتل ومنهم من قال يدافع عن نفسه وعن ماله وعن اهله وهو معذور ان قتل او قتل وقيل اذا بغت طائفة علی الامام وجب قتالها وكذلك لو تحاربت طائفتان وجب علی كل قادر الاخذ علی يد المخطئ ونصر المصيب وهذا قول الجمهور وقيل التی ورد النهی عنها الحالة التی لم يعلم المخطئ من المحق وقيل الاحاديث وردت فی ناس مخصوصين وقيل مخصوصة باخر الزمان حيث يتحقق ان المقاتلة انما هی فی طلب الملك كذا فی ع ف ۱۲

۵ قوله رجل قيل هو عمرو بن عبيد شيخ المعتزلة وكان سیء الضبط وقيل هو هشام بن حسان ابوعبدالله القردوسی بضم القاف والمهملة وسكون الراء بينهما ۱۲۔

۶ قوله اذا تواجه ای ضرب كل واحد منهما وجه الآخر ای ذاته واهل النار ای مستحق لها وقد يعفو الله عنه فان قلت علی ومعوية كلاهما كانا مجتهدا غاية ما فی الباب ان معوية كان مخطئا فی اجتهاده وله اجر واحد وقد كان لعلی اجران قلت المراد بما فی الحديث المتواجهان بلا دليل من الاجتهاد ونحوه فان قلت مساعدة الامام الحق ودفع البغاة واجب فلم منع ابوبكرة منها قلت لعل الامر لم يكن بعد ظاهرا عليه اعلم ان المتواجهين اما ان يكونا مخطئين فی الاجتهاد والتاويل او احدهما مصيب والآخر مخطئ ولا ثالث لهما اذ محال ان يكونا محقين اذ الحق عند الله واحد او لا يعلم شیء منها ففی الاول يجب الاصلاح بينهما ان كان مرجوا والا فالاعتزال ولزوم البيوت وكسر السيوف وفی الثانی يجب مساعدة المصيب وحكم الثالث كالاول وههنا قسم آخر وهو انهما لا يكونان متاولين بل ظالمين صريحا متواجهين عصبية وتغلبا فهو ايضا كالاول ثم ان الدماء الذی جرت بين الصحابة ليست بداخلة فی هذا الوعيد اذ كانوا مجتهدين فيها وكان اعتقاد كل طائفة انه علی الحق وخصمه علی خلافه ووجب عليه قتاله ليرجع الی امر الله لكن عليا كان مصيبا فی اجتهاده وخصومه كانوا علی الخطأ ومع ذلك كانوا ماجورين فيه اجرا واحدا رضی الله عنهم اجمعين واما من امتنع او منع فذلك لان اجتهاده لم يؤد الی ظهور الحق عنده وكان الامر مشكلا عنده فرأی التوقف فيه خيرا ۱۲ ک

عه بكسر الهاء وسكون الشين المعجمة وفی رواية الكشميهنی بفتح الهاء وهما لغتان والمعنی ما دفعتهم بقصبة ونحوها فكيف ان اقاتلهم لانی ما اری الفتنة فی الاسلام والا التحريك فيهما مع احدی الطائفتين ۱۲ ع عه بكسر الهمزة وسكون الشين المعجمة وبالباء الموحدة بعد الالف منصرف اسمه مجمع الكوفی الصفار ۱۲ لله ای لابی زرعة فی الاخذ الا بهذا الحديث ۱۲ ع۔ للحه سعد بن ابراهيم عن عبد الرحمن بن عوف ۱۲ ص ای تتطلع لها بان يتصدی او يتعرض لها ۱۲ سه ای تهلكه بان تشرف منها علی الهلاك يقال استشرفت الشیء علوته واشرفت عليه ۱۲ ع۔ معه ای موضعا يلتجئ اليه من شرها ۱۲ ك المراد بها وقعة الجمل او وقعة صفين ۱۲ لحه هو نفيع بن الحارث الثقفی ۱۲

انما روٰى هٰذا الحسن عن الاحنف بن قيس عن ابى بكرة حدثنا سليمٰن بن حرب قال حدثنا حماد بهٰذا وقال مؤمل حدثنا حماد بن زيد
قال حدثنا ايوب ويونس وهشام ومعلى بن زياد عن الحسن عن الاحنف عن ابى بكرة عن النبى صلى الله عليه وسلم ورواه معمر عن ايوب ورواه
بكار بن عبد العزيز عن ابيه عن ابى بكرة وقال غندر حدثنا شعبة عن منصور عن ربعى عن ابى بكرة عن النبى صلى الله عليه وسلم ولم يرفعه سفين
عن منصور **باب** كيف الامر اذا لم تكن جماعة **حدثنا** محمد بن المثنى قال حدثنا الوليد بن مسلم قال حدثنا ابن جابر قال حدثنى بسر بن
عبيد الله الحضرمى انه سمع ابا ادريس الخولانى انه سمع حذيفة بن اليمان يقول كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخير وكنت
اسأله عن الشر مخافة ان يدركنى فقلت يارسول الله انا كنا فى جاهلية وشر فجاءنا الله بهٰذا الخير فهل بعد هٰذا الخير من شر قال نعم قلت وهل بعد ذلك
الشر من خير قال نعم وفيه دخن قلت وما دخنه قال قوم يهدون بغير هديى تعرف منهم وتنكر قلت فهل بعد ذلك الخير من شر قال نعم دعاة
على ابواب جهنم من اجابهم اليها قذفوه فيها قلت يارسول الله صفهم لنا قال هم من جلدتنا ويتكلمون بالسنتنا قلت فما تأمرنى ان ادركنى ذلك
قال تلزم جماعة المسلمين وامامهم قلت فان لم يكن لهم جماعة ولا امام قال فاعتزل تلك الفرق كلها ولو ان تعض باصل شجرة حتى يدركك الموت وانت
على ذلك **باب** من كره ان يكثر سواد الفتن والظلم **حدثنا** عبد الله بن يزيد قال حدثنا حيوة وغيره قالا حدثنا ابو الاسود وقال الليث
عن ابى الاسود قال قطع على اهل المدينة بعث فاكتتبت فيه فلقيت عكرمة فاخبرته فنهانى اشد النهى ثم قال اخبرنى ابن عباس ان اناسا من المسلمين
كانوا مع المشركين يكثرون سواد المشركين على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأتى السهم فيرمى فيصيب احدهم فيقتله او يضربه فيقتله فانزل الله
ان الذين توفٰهم الملٰئكة ظالمى انفسهم **باب** اذا بقى فى حثالة من الناس **حدثنا** محمد بن كثير اخبرنا سفين عن الاعمش عن زيد
ابن وهب قال حدثنا حذيفة قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثين رأيت احدهما وانا انتظر الاخر حدثنا ان الامانة نزلت فى جذر
قلوب الرجال ثم علموا من القران ثم علموا من السنة وحدثنا عن رفعها قال ينام الرجل النومة فتقبض الامانة من قلبه فيظل اثرها مثل اثر الوكت

نـ۱ الحديث نـ۲ ابن حراش نـ۳ هدى نـ۴ المقدى نـ۵ حدثنا نـ۶ حدثنا
الهدى بفتح الهاء وهو السيرة والطريقة ۱۲

لـه قوله وقال مؤمل بلفظ المفعول من التأميل قال العينى والكرمانى هو ابن هشام اى اليشكرى بتحتية ومعجمة ابو هشام البصرى قال ابن حجر هو ابن اسمٰعيل ابو عبد الرحمٰن البصرى نزيل مكة ادركه البخارى ولم يلقه لانه مات ۲۰۶ھ وذلك قبل ان يرحل البخارى ولم يخرج عنه الا تعليقا وهو صدوق كثير الغلط ۱۲ قس ۲ـه قوله كيف الامر الخ يعنى ماذا يفعل فى حال الاختلاف والفتنة اذا لم يوجد جماعة مجتمعون على خليفة وحاصل معنى الترجمة انه اذا وقع اختلاف ولم يكن خليفة فكيف امر المسلم من قبل ان يقع الاجتماع على خليفة وفى حديث الباب بين ذلك وهو انه يعتزل الناس كلهم ولو بان يعض باصل شجرة حتى يدركه الموت ۱۲ ع ۳ـه قوله فى جاهلية وشر يشير به الى ما كان قبل الاسلام من الكفر وقتل بعضهم بعضا ونهب بعضهم بعضا وارتكاب الفواحش قوله بهٰذا الخير يعنى الايمان والامن وصلاح الحال واجتناب الفواحش قوله فيه دخن بفتح الدال المهملة وفتح الخاء المعجمة وهو الدخان واراد به ليس خيرا خالصا بل فيه كدورة بمنزلة الدخان من النار وقيل اراد بالدخن الحقد وقيل الدغل وقيل فساد فى القلب وقيل الدخن كل امر مكروه وقال النووى المراد من الدخن ان لا تصفوا القلوب بعضها لبعض كما كانت عليه من الصفا وقال القاضى الخير بعد الشر ايام عمر بن عبد العزيز والذين تعرف منهم وتنكر هم الامراء بعده ومنهم من يدعوا الى بدعة وضلالة كالخوارج وقال الكرمانى يحتمل ان يراد بالشر زمان قتل عثمان رضـ وبالخير بعده زمان خلافة على رضـ والدخن الخوارج ونحوهم والشر بعده زمان الذين يلعنونه على المنابر ۱۲ ع ـ
۴ـه قوله من جلدتنا اى من قومنا ومن اهل لساننا وملتنا وفيه اشارة الى انهم من العرب وقال الداؤدى اى من بنى آدم وقال القاضى معناه انهم فى الظاهر على ملتنا وفى الباطن مخالفون وجلدة الشئ ظاهره وهى فى الاصل غشاء البدن قوله وان تعض اى ولو كان الاعتزال من تلك الفرق بالعض فلا تعدل عنه وقال القاضى المعنى اذا لم يكن فى الارض خليفة فعليك بالعزلة والصبر على تحمل شدة الزمان وعض اصل الشجرة كناية عن مكابدة المشقة كقولهم فلان يعض الحجارة من شدة الالم او المراد اللزوم لقوله عضوا عليها بالنواجذ قوله وانت على ذلك اى على العض الذى هو كناية عن لزوم جماعة المسلمين وطاعة سلاطينهم ولو عصوا وفيه حجة لجماعة الفقهاء فى وجوب لزوم جماعة المسلمين وترك الخروج على ائمة الجور لانه امر بذلك ولم يأمر بتفريق كلمتهم وشق عصاهم ۱۲ عينى ۵ـه قوله وغيره قال صاحب التوضيح قيل المراد به ابن لهيعة وقيل كانه يريد ابن لهيعة فانه رواه عن ابى الاسود محمد بن عبد الرحمٰن وقد رواه عنه الليث ايضا وقال الكرمانى ويروى عبدة ضد الحرة والاول اصح قوله فيرمى به يروى كذلك قيل هو من القلب والتقدير فيرمى بالسهم فيأتى وقال الكرمانى وفى بعض الرواية لفظ فيرمى مفقود وهو ظاهر وقيل يحتمل ان يكون الفاء الثانية زائدة وثبت كذلك لابى ذر فى سورة النساء فيأتى السهم يرمى به ـ ع ف قوله او يضرب به عطف على فيأتى لا على فيصيب يعنى يقتل اما بالسهم واما بالضرب السيف ظالما لنفسه بسبب تكثيره سواد الكفار وعدم هجرته عنهم وهٰذا اذا كان راضيا مختارا قال شارح الصحيح المصرى هو حديث مرفوع لان تفسير الصحابى اذا كان مسندا الى نزول آية فهو مرفوع اصطلاحا ـ ك و

فيه تخطئة من يقيم بين اهل المعصية باختياره لا لقصد صحيح من انكار عليهم مثلا او رجاء انقاذ مسلم من هلكة وان القادر على التحول عنهم لا يعذر كما وقع للذين كانوا اسلموا ومنعهم المشركون من اهليهم من الهجرة ثم كانوا يخرجون مع المشركين لا لقصد قتال المسلمين بل لايهام كثرتهم فى عيون المسلمين فحصلت لهم المؤاخذة بذلك فرأى عكرمة ان من خرج فى جيش يقاتلون المسلمين يأثم وان لم يقاتل ولا نوى ذلك ۱۲ ف ۶ـه قوله نزلت فى جذر قلوب الرجال اى كانت لهم بحسب الفطرة وحصلت لهم بالكسب من الشريعة استفادة من الكتاب والسنة والوكت بفتح الواو واسكان الكاف وبالمثناة الاثر اليسير وقيل السواد وقيل اللون المخالف للون الذى كان قبله والمجل بفتح الميم وسكون الجيم وفتحها هو التنفط الذى يحصل فى اليد من العمل والامانة ضد الخيانة وقيل هى التكاليف الالٰهية وحاصله ان القلب يخلو عن الامانة تزول عنه شيئا فشيئا فاذا زال جزء منها زال نورها وخلفه ظلمة كالوكت واذا زال شئ آخر صار كالمجل وهٰذه الظلمة فوق التى قبلها ثم شبه زواله بعد ثبوته فى القلب واعتقاب الظلمة اياه بجمر تدحرجه على رجلك حتى يؤثر فيها ثم يزول الجمر ويبقى النفط ـ ك قوله وحدثنا عن رفعها اى رفع الامانة اصلا حتى لا يبقى من يوصف بالامانة الا النادر ولا يعكر على ذلك ما ذكر فى آخر الحديث مما يدل على قلة من ينسب للامانة فان ذلك بالنسبة الى حال الاولين فالذين اشار اليهم بقوله ما كنت ابايع الا فلانا وفلانا هم من اهل العصر الاخير الذى ادركه والامانة فيهم بالنسبة الى العصر الاول اقل واما الذى ينتظره فانه حيث تفقد الامانة من الجميع الا النادر ۱۲ ف ۷ـه قوله حدثنا وهو الحديث الثانى وفيه من اعلام النبوة لان فيه الاخبار عن فساد زمان الناس وقلة امانتهم فى آخر الزمان ۱۲ ع ـ
عـه يعنى ابن عمرو بن عبيد اخطأ فى حذف الاحنف بين الحسن وابى بكرة ۱۲ ف ع ـ
عـه السعدى التميمى البصرى واسمه الضحاك والاحنف لقبه وعرف به ودعا له النبى صلعم مات ۶۷ھ بالكوفة ۱۲ ع ـه الظاهر انه اشارة الى موافقة الرواية التى ذكرها حماد بن زيد عن ايوب ويونس بن عبيد ۱۲ ف لـه عبد العزيز بن عبد الله بن ابى بكرة وليس له ولا لولده فى البخارى الا هٰذا الحديث ۱۲ ع ـه بالجيم هو عبد الرحمٰن بن يزيد بن جابر ۱۲ ع ف ك ـ
سـه بياء الاضافة عند الاكثرين وبياء واحدة بالتنوين عند الكشميهنى ۱۲ ع ف **معـه** بالضم جمع داع ـ قال ذلك باعتبار ما يؤل اليه حالهم ۱۲ ع لـه بفتح العين المهملة وتشديد الضاد المعجمة من حد علم وهو منصوب عند الرواة كلهم وجوز بعضهم بالرفع ولا يجوز ذلك الا اذا جعل ان مخففة من المثقلة ۱۲ ع لـه بفتح المهملة واسكان التحتانية وبفتح الواو ابن شريح مصغر الشرح بالمعجمة والراء والمهملة التجيبى بضم الفوقانية وكسر الجيم وبالتحتانية وبالموحدة ۱۲ ك ما رأى فى باب الامانة اذ له احاديث اولها فى نزول الامانة وثانيها فى رفعها ۱۲ ك ـ

حل اللغات جذر قلوب الرجال اى فى اصل قلوبهم اثر الوكت بفتح الواو وسكون الكاف اى سواد فى الليل يقال وكت اليسر اذا بدت فيه نقطة الارطاب اثر المجل غلظ الجلد من اثر العمل منتبرا اى منتفخا فنفط بكسر الفاء بعد النون المفتوحة اى صار منتفطا وهو المنتبر ۱۲ ـ

ثم ينام النومة فتقبض فيبقى اثرها مثل اثر المجل كجمر دحرجته على رجلك فنفط فتراه منتبرا وليس فيه شيء ويصبح الناس يتبايعون ولا يكاد احد يؤدي الامانة فيقال ان في بني فلان رجلا امينا ويقال للرجل ما اعقله وما اظرفه وما اجلده وما في قلبه مثقال حبة خردل من ايمان ولقد اتى علي زمان ولا ابالي ايكم بايعت لئن كان مسلما رده علي الاسلام وان كان نصرانيا رده علي ساعيه واما اليوم فما كنت ابايع الا فلانا وفلانا **باب** التعرب في الفتنة **حدثنا** قتيبة بن سعيد قال حدثنا حاتم عن يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع انه دخل على الحجاج فقال يا ابن الاكوع ارتددت على عقبيك تعربت قال لا ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذن لي في البدو وعن يزيد بن ابي عبيد قال لما قتل عثمان بن عفان خرج سلمة بن الاكوع الى الربذة وتزوج هناك امرأة وولدت له اولادا فلم يزل بها حتى قبل ان يموت بليال فنزل المدينة **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن ابي صعصعة عن ابيه عن ابي سعيد الخدري انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوشك ان يكون خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن **باب** التعوذ من الفتن **حدثنا** معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام عن قتادة عن انس قال سألوا النبي صلى الله عليه وسلم حتى احفوه بالمسألة فصعد النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم المنبر فقال لا تسألوني عن شيء الا بينت لكم فجعلت انظر يمينا وشمالا فاذا كل رجل رأسه في ثوبه يبكي فانشأ رجل كان اذا لاحى يدعى الى غير ابيه فقال يا نبي الله من ابي قال ابوك حذافة ثم انشأ عمر فقال رضينا بالله ربا وبالاسلام دينا وبمحمد رسولا نعوذ بالله من سوء الفتن فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما رأيت في الخير والشر كاليوم قط انه صورت لي الجنة والنار حتى رأيتهما دون الحائط قال قتادة يذكر هذا الحديث عند هذه الآية يا ايها الذين امنوا لا تسئلوا عن اشياء ان تبد لكم تسؤكم **وقال** عباس النرسي حدثنا يزيد قال حدثنا سعيد حدثنا قتادة ان انسا حدثهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذا وقال كل رجل لافا رأسه في ثوبه يبكي وقال عائذا بالله من سوء الفتن او قال اعوذ بالله من سوء الفتن **وقال** لي خليفة حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا سعيد ومعتمر عن ابيه عن قتادة ان انسا حدثهم عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا وقال عائذا بالله من شر الفتن **باب** قول النبي صلى الله عليه وسلم الفتنة من قبل المشرق **حدثني** عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام بن يوسف عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قام الى جنب المنبر فقال الفتنة ههنا الفتنة ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان او قال قرن الشمس **حدثنا** قتيبة بن سعيد قال حدثنا الليث عن نافع عن ابن عمر انه سمع

ن ١ فيها ٢ فلا / ن ٢ من ٣ اسلامه / ن ٤ هناك ٢ / ن ٥ اقبل / ن ٦ نزل ٢ / ن ٧ على ٢ / ن ٨ لا ٩ / ن ٩ عائذا / ن ١٠ شر / ن ١١ فكان / ن ١٢ ابن زريع / ن ١٣ نبي / ن ١٤ لافا / ن ١٥ ثم / ن ١٦ سوء / ن ١٧ سوءى / ن ١٨ عائذ / ن ١٩ الفتن / ن ٢٠ ثنا / ن ٢١ ليث

ل قوله لا ابالي ايكم بايعت الخ ومعنى المبايعة ههنا البيع والشرى اي كنت اعلم ان الامانة في الناس فكنت اقدم على معاملة من اتفق غير مبال بحاله وثوقا بالامانة او امانة الحاكم عليه فانه ان كان مسلما فدينه يمنعه من الخيانة ويحمله على ادائها وان كان كافرا وذكر النصراني على سبيل التمثيل فساعيه اي الوالي عليه يقوم بالامانة في ولايته فينصفني ويستخرج حقي منه واما اليوم فقد ذهب الامانة فلست اثق اليوم باحد ائتمنه على بيع او شرى الا فلانا وفلانا يعني افرادا من الناس قلائل فان قلت رفع الامانة ظهر في زمانه فما وجه قول حذيفة انتظره قلت المنتظر هو الرفع بحيث يبقى اثرها مثل المجل ويصح الاستثناء بقوله الا فلانا ١٢ ك ٢ قوله التعرب في الفتنة بفتح العين المهملة وضم الراء المشددة وبالباء الموحدة وهو الاقامة بالبادية والتكلف في صيرورته اعرابيا وقيل التعرب السكنى مع الاعراب وهو ان ينتقل المهاجر من البلد هاجر اليه فيسكن البادية فيرجع بعد هجرته اعرابيا وكان ذلك محرما الا ان اذن له الشارع في ذلك وقيده بالفتنة اشارة الى ما ورد في ذلك عند حلول الفتن ووقع في رواية كريمة التعزب بالزاء وبينهما عموم وخصوص ١٢ ع ٣ قوله عن سلمة بفتحتين ابن الاكوع الاسلمي وقد كلمه الذئب قوله ارتددت الخ اراد الحجاج بقوله هذا انك رجعت في الهجرة التي فعلتها لوجه الله بخروجك من المدينة بيان انك تستحق القتل فاخبره بالرخصة له وقال بعضهم بان سلمة مات في آخر خلافة معاوية سنة ستين ولم يدرك زمان امارة الحجاج والله اعلم ك وقال يحيى بن بكير وغيره مات سنة اربع وسبعين وهو ابن ثمانين سنة ع قوله فلم يزل حتى قبل ان يموت باسقاط اقبل وهو الذي في اليونينية كما في رواية وفيه حذف كان بعد قوله حتى وقبل قوله قبل وهي مقدرة وهي استعمال صحيح ١٢ قس ٤ قوله خير مال المسلم الخ فان قلت فيه ان الاعتزال اولى والقواعد الاسلامية تقتضي اولوية الاختلاط ولهذا شرع الجماعة في الصلوات لاختلاط اهل المحلة والجمعة لاهل البلد والعيد لاهل السواد والوقوف بعرفات لاهل الآفاق ومنع نقل اللقيط من البلد الى القرية وجواز العكس قلت الاوقات والاحوال مختلفة فالجليس الصالح خير من الوحدة وهي خير من الجليس الطالح ١٢ ك مجمع ٥ قوله عائذا بالله هكذا وقع بالنصب وهو على الحال اي اقول ذلك عائذا او على المصدر اي عياذا وجاء في رواية اخرى بالرفع اي انا عائذ قوله قال قتادة يذكر آه هو بضم اوله وفتح الكاف ووقع في رواية الكشميهني فكان قتادة يذكر بفتح اوله وضم الكاف وهو اوجه وكذا وقع في رواية الاسمعيلي ١٢ ف ٦ قوله قال عباس النرسي هو بموحدة ثم مهملة وهو ابن الوليد والنرسي بفتح النون وسكون الراء وبالسين المهملة ومضى في علامات النبوة له حديث وفي اواخر المغازي في باب بعث معاذ وابي موسى الى اليمن آخر ومن جاء بهذه الصورة فيما عدا هذه المواضع الثلثة في البخاري هو عياش بن الوليد الرقام بمثناة تحتانية وآخره معجمة ف وقال الكلاباذي نرس لقب جدهم كان اسمه نصر فقال له بعض النبط نرس بدل نصر فبقي لقبا عليه فنسب ولده اليه وقيل نهر من انهار الفرس يضاف اليه الثياب النرسية ع قوله لاف وفي بعضها لافا نصب على الحال قاله الكرماني اقول على الاول هو خبر لقوله كل رجل وقوله يبكي حال وعلى الثاني خبر قوله كل رجل قوله يبكي والحال معترض بين المبتدأ والخبر ١٢ ٧ قوله وقال لي خليفة الخ حيث قال البخاري قال فلان فيها اشارة الى انه اخذه مذاكرة لا تحديثا وتحميلا واراد بذكره ههنا التصريح بسماع سعيد عن قتادة وسماع قتادة عن انس هذا ولما الحوا على سيدنا صلعم في المسألة كره مسائلهم وعز على المسلمين الالحاح والتعنت عليه وتوقعوا نزول عقوبة الله عليهم فبكوا خوفا منها فمثل الله الجنة والنار له واراه كل ما يسأل عنه ١٢ ك ٨ قوله حيث يطلع قرن الشيطان ذهب الداودي الى ان للشيطان قرنين على الحقيقة وذكر الهروي ان قرنيه ناحيتي رأسه وقيل هذا مثل اي حيث يتحرك الشيطان وينشط وقيل القرن القوة اي يطلع من قوة الشيطان وانما اشار صلعم الى المشرق لان اهله يومئذ اهل كفر فاخبر ان الفتنة تكون من تلك الناحية وكذلك كانت وهي وقعة الجمل ووقعة صفين ثم ظهور الخوارج في ارض نجد والعراق وما وراءها من المشرق وكانت الفتنة الكبرى التي كانت مفتاح فساد ذات البين قتل عثمان رضي الله تعالى عنه وكان عليه السلام يحذر من ذلك ويعلم به قبل وقوعه وذلك من دلالات نبوته صلى الله عليه وسلم ١٢ ع -

ع ذكر الايمان لان الامانة لازمة له وليس المراد ان الامانة هي الايمان ومر الحديث في ص ٢٤٣٨٩ ١٢ -
ع ابن يوسف الثقفي امير الحجاز بعد قتل ابن الزبير فسار من مكة الى المدينة سنة ٧٤ ١٢ -
س اي لم اسكن البادية رجوعا عن هجرتي ١٢ ع لمح بفتح الراء والموحدة وبالمعجمة موضع بقرب المدينة ١٢ ك ص بكسر الشين المعجمة وفتحها والفتح لغة رديئة ١٢ س بشين معجمة وعين مهملة مفتوحتين اعلى الجبل وسعف بسين مهملة ولا معنى لها هنا الجوهري هو غصن النخل ١٢ مجمع -
مص اي المطر واراد بها التلال والبراري والاودية ١٢ ع ل بالحاء المهملة اي الحوا عليه في السؤال وبالغوا وداوموا ١٢ ك ع لح وفي رواية الكشميهني لاف رأسه في ثوبه ١٢ ف ماعه قيل اسمه خارجة وقيل قيس بن حذافة ١٢ ما عه بين بهذا ان في هذا زيادة قوله لافا فدل على ان زيادتها في الاول وهم من الكشميهني وبين ايضا قوله قال عائذا بالله بالشك كذا في الفتح ١٢ ما س ابن ابي عروبة بن سليمان التيمي ١٢ ما لحه شك من الراوي وقرن الشمس اعلاها وقيل الشيطان يقرن رأسه بالشمس عند طلوعها ليقع سجدة عبدتها له ١٢ ك -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو مُستقبِلُ المشرقِ یقول الا ان الفتنة ههنا من حیث یَطلُع قرنُ الشیطان **حدثنا** علیُّ بن عبد اللہ قال حدثنا

ازهرُ بن سعد عن ابن عون عن نافع عن ابن عمر قال ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اللھم بارک لنا فی شامنا اللھم بارک لنا فی یمننا قالوا وفی

نجدنا قال اللھم بارک لنا فی شامنا اللھم بارک لنا فی یمننا قالوا یا رسول اللہ وفی نجدنا فاظنُّه قال فی الثالثة هناک الزلازل والفتن وبها یَطلُع

قرنُ الشیطان **حدثنا** اسحٰق الواسطی قال حدثنا خالد عن بیانٍ عن وَبَرة بن عبد الرحمٰن عن سعید بن جُبیر قال خرج علینا عبد اللہ بن عمر

فرجونا ان یحدثنا حدیثا حسنا قال فبادرنا الیه رجلٌ فقال یا ابا عبد الرحمٰن حدثنا عن القتال فی الفتنة واللہ یقول وقاتلوهم حتی لا تکون

فتنةٌ فقال هل تدری ما الفتنة ثکلتک امک انما کان محمد صلی اللہ علیہ وسلم یقاتل المشرکین وکان الدخول فی دینهم فتنةً ولیس بقتالکم

علی الملک **باب** الفتنة التی تموج کموج البحر وقال ابن عیینة عن خلف بن حوشب قال کانوا یستحبون ان یتمثلوا بهذه الابیات عند الفتن

الحربُ اول ما تکون فُتَیّةً ۔ تسعی بزینتها لکل جهول ۔ حتی اذا اشتعلت وشبّ ضرامها ۔ ولّت عجوزًا غیر ذات حلیل ۔ شمطاءَ ینکر لونُها

وتغیّرت ۔ مکروهة للشمّ والتقبیل **حدثنا** عمر بن حفص بن غیاث قال حدثنا ابی حدثنا الاعمش حدثنا شقیق قال سمعت حذیفة

یقول بینما نحن جلوس عند عمر اذ قال ایکم یحفظ قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الفتنة قال فتنة الرجل فی اهله وماله وولده وجاره

یکفرها الصلوٰة والصدقة والامر بالمعروف والنهی عن المنکر قال لیس عن هذا اسألک ولکن التی تموج کموج البحر قال لیس علیک منها بأس

یا امیر المؤمنین ان بینک وبینها بابا مغلقا قال عمر ایُکسر الباب ام یُفتح قال بل یُکسر قال عمر اذن لا یُغلق ابدا قلت اجل قلنا لحذیفة اکان

عمر یعلم الباب قال نعم کما اعلم ان دون غد اللیلة وذلک انی حدثته حدیثا لیس بالاغالیط فهبنا ان نسأله من الباب فامرنا مسروقا فسأله فقال

من الباب قال عمر **حدثنا** سعید بن ابی مریم قال اخبرنا محمد بن جعفر عن شریک بن عبد اللہ عن سعید بن المسیب عن ابی موسی الاشعری

قال خرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوما الی حائطٍ من حوائط المدینة لحاجةٍ وخرجت فی اثره فلما دخل الحائط جلست علی بابه وقلت لاکونن

نسخہ: ۱ فقال ۲ مرتین ۳ یا رسول اللہ ۴ هنالک ۵ خلف ۶ کقتالکم ۷ قال امرء القیس ۸ بینا ۹ قلت ۱۰ عن ۱۱ علیکم ۱۲ لا ۱۳ اذا ۱۴ نعلم ۱۵ لیلة

---

۱ قوله فی شامنا الشام بلاد عن مشامة القبلة وسمیت لذلک اولان قوما من بنی کنعان تشاءموا الیها ای تیاسروا وسمی بشام بن نوح فانه بالشین بالسریانیة اولان ارضها شامات بیض وحمر وسود وعلی هذا لا تهمز وقد تذکر وهو شامی وشآم وشآمی ۔ قاموس وبشامنا یرید به اقلیم الشام وبیمننا اقلیم الیمن والشام هو من شمال الحجاز والیمن من یمینه مر قبیل مناقب قریش فی ص۲۶ والنجد هو ما ارتفع من الارض والغور ما انخفض منها ومن کان بالمدینة الطیبة صلی اللہ علیہ وسلم علی ساکنها کان نجده بادیة العراق ونواحیها وهی مشرق اهلها ولعل المراد من الزلازل الاضطرابات التی بین الناس والبلایا لیناسب الفتن مع احتمال ارادة حقیقتها قیل ان اهل المشرق کانوا حینئذ اهل کفر فاخبر ان الفتنة تکون من ناحیتهم کما ان وقعة الجمل وصفین وظهور الخوارج فی ارض نجد والعراق وما والاها کانت من المشرق وکذلک یکون خروج الدجال ویاجوج وماجوج منها وقیل القرن فی الحیوان یضرب به المثل فیما لا یحمد من الامور ۱۲ ک ۲ قوله حدیثا حسنا ای حسن اللفظ مشتمل علی ذکر الرحمة والرخصة قوله واللہ یقول یرید الاحتجاج بالآیة علی مشروعیة القتال فی الفتنة وان فیها الرد علی من ترک ذلک کابن عمر فقال ابن عمر ثکلتک امک بکسر الکاف ای عدمتک امک وهو وان کان علی صورة الدعاء علیه لکنه لیس مقصودا بل قد یرد مورد الزجر وقد مر قصته فی سورة البقرة ص۶۴۸ وهی انه قیل له فی فتنة ابن الزبیر ما یمنعک ان تخرج وقال تعالیٰ وقاتلوهم حتی لا تکون فتنة قال قاتلنا حتی لم تکن فتنة وکان الدین للہ وانتم تریدون ان تقاتلوا حتی تکون فتنة والفتنة هو الکفر ای کان قتالنا علی الکفر وقتالکم علی الملک ای فی طلب الملک واشار به الی ما وقع بین مروان ثم عبد الملک ابنه وبین ابن الزبیر وما اشبه ذلک وکان رأی عبد اللہ بن عمر ترک القتال فی الفتنة ولو ظهر ان احدی الطائفتین محقة والاخری مبطلة ۱۲ ع ف ک ۳ قوله عن خلف بالخاء المعجمة واللام المفتوحتین ابن حوشب کان من اهل الکوفة روی عن جماعة من کبار التابعین وادرک بعض الصحابة لکن لا یعلم روایة عنهم وکان عابدا من عبّاد اهل الکوفة وثقه العجلی وقال النسائی لا بأس به واثنی علیه ابن عیینة ولیس له فی البخاری الا هذا الموضع قوله فتیة علی فعیلة مکبرا وبالضم مصغرا وجاز فی الاول والفتیة اربعة اوجه رفع الاول ونصب فتیة علی ان قوله الحرب مبتدأ اول وقوله اول ما یکون مبتدأ ثان وفتیة حال سادة مسد الخبر والجملة خبر مبتدأ اول والمعنی اول اکوانها اذا کانت فتیة وعکسه بان یکون قوله الحرب مبتدأ وفتیة خبره واول ما یکون ظرف ورفعهما علی ان الحرب مبتدأ واول بدل منه وفتیة خبرا واول مبتدأ ثان وفتیة خبره وانث الخبر مع ان المبتدأ مذکر لانه مضاف الی الاکوان المراد بها الحالات ونصبهما علی ان اول ظرف وهو خبر المبتدأ الذی هو الحرب وفتیة منصوب علی الحال من الضمیر المستکن فی الظرف ای الحرب موجودة فی اول اکوانها علی هذه الحالة قوله بزینتها بکسر الزاء وسکون التحتیة وبالنون ورواه سیبویه ببزتها بالباء الموحدة والزاء المشددة والبزة اللباس الجید قوله اذا اشتعلت یقال اشتعلت النار اذا ارتفع لهبها واذا یجوز ان تکون ظرفیة ویجوز ان تکون شرطیة وجوابها قوله ولت وشبت الحرب اذا اتقدت

قوله غیر حلیل بفتح الحاء المهملة وکسر اللام وهو الزوج ویروی بالخاء المعجمة وهو ظاهر قوله شمطاء من الشمط بالشین المعجمة اختلاط الشعر الابیض بالشعر الاسود ویجوز فی اعرابه النصب علی ان یکون صفة العجوز والرفع علی ان یکون خبر مبتدأ محذوف ای هی شمطاء قوله ینکر علی صیغة المجهول ولونها مرفوع به ای بدل حسنها بالقبح مکروهة نصب علی الحال من الضمیر فی تغیرت یصف فاها بالبخر مبالغة فی التنفیر منها والمراد بالتمثیل بهذه الابیات استحضار ما شاهدوه وسمعوه من حال الفتنة فانهم یتذکرون بانشادها ذلک فیصدهم عن الدخول فیها حتی لا یغتر والظاهر امرها اولا ۱۲ ع قس ک ف ۴ قوله بالاغالیط جمع الاغلوطة وهی الکلام الذی یغلط به ویغالط فیه ای لا شبهة لانه من معدن الصدق وقوله امرنا ای قلنا او طلبنا وفیه ان الامر لا یشترط فیه العلو والاستعلاء وکان حذیفة مهیبا وکان مسروق اجرأ علی سواله لکثرة علمه وعلو مرتبته فان قلت قال اولا بینک وبینها بابا مغلقا وآخرا هو الباب قلت المراد بین زمانک او حیاتک وبینها او الباب بدن عمر وهو بین الفتنة وبین نفسه ۔ ک ع قال ابن بطال انما عدل حذیفة حین سأله عمر عن الاخبار بالفتنة الکبریٰ ای الاخبار بالفتنة الخاصة لئلا یغم ویشغل باله ومن ثم قال له ان بینک وبینها بابا مغلقا ولم یقل له انت الباب وهو یعلم انه الباب فعرض له بما فهمه ولم یصرح وذلک من حسن آدابه وقول عمر اذا اکسر لم یغلق اخذه من جهة ان الکسر لا یکون الا غلبة والغلبة لا تقع الا فی الفتنة وعلم من الخبر النبوی ان بأس الامة بینهم واقع وان الهرج لا یزال الی یوم القیامة ۱۲ ف ۵ قوله الی حائط هو بستان اریس بهمزة مفتوحة فراء مکسورة فتحتیة ساکنة فسین مهملة یجوز فیه الصرف وعدمه وهو قریب من قباء وفی بیره سقط خاتم النبی صلعم من اصبع عثمان رض قوله ولم یأمرنی ای بان اکون بوابا للنبی صلعم لکن سبق فی مناقب عثمان رض انه صلعم امره بذلک فیحتمل انه لما حدث نفسه بذلک صادف امره صلعم بذلک قاله القسطلانی وقال فی الفتح قال الداودی فی الروایة الاخری امرنی بحفظ الباب وهو اختلاف لیس المحفوظ الا احدهما وتعقب بامکان الجمع بانه فعل ذلک ابتداء من نفسه فلما استاذن ابو بکر وامره النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یأذن له وافق ذلک اختیار النبی صلعم لحفظ الباب علیه لکونه فی حالة خلوة وقد کشف عن ساقیه ودلی رجلیه فامره بحفظ الباب فصادف امره ما کان ابو موسی الزم نفسه به قبل الامر ویحتمل ان یکون اطلق امر علی التقریر ۱۲ ف

ع ابن عبد اللہ الطحان ووقع فی بعض النسخ خلف بدل خالد وما اظن صحته ۱۲ ع عــه بفتح الباء الموحدة وتخفیف التحتانیة وبعد الالف نون ابن بشر بالمعجمة الاحمسی بالمهملتین ۱۲ ع ک ۔ ن اسمه حکیم کذا فی الفتح والعینی قال فی المقدمة اسمه یزید بن بشر السکسکی ۱۲ لی حاصل جواب ابن عمر ان الضمیر فی قوله تعالیٰ قاتلوهم للکفار ۱۲ ف ص الشب الایقاد والارتفاع ۱۲ ک ۔ س مر الحدیث مع بیانه فی ص۶۳۲ فی علامات النبوة ۔ وفی ص۳۴۴ ۱۲ معه ای اذا کان بالقتل فلا یسکن الفتنة ابدا ۱۲ ع **حل اللغات** ثکلتک فقدتک فتیة علی وزن رقیة تصغیر فتاة وعلی وزن تحیة بمعنی شابة الضرام بالکسر ما اشتعل من الحطب الحلیل الزوج الشمطاء التی غلب بیاض شعرها علی سوادها الحائط الحدیقة التی حوله جدار البواب محافظ الباب ۱۲

اليوم بوّاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یأمرنی فذهب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقضی حاجتہ وجلس علی قفّ البئر وکشف عن ساقیہ ودلاهما
فی البئر فجاء ابوبکر یستأذن علیہ لیدخل فقلت کما انت حتی استأذن لك فوقف فجئت الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقلت یا نبی اللہ ابوبکر یستأذن
علیك قال ائذن لہ وبشّرہ بالجنة فدخل فجاء عن یمین النبی صلی اللہ علیہ وسلم فکشف عن ساقیہ ودلاهما فی البئر فجاء عمر فقلت کما انت
استأذن لك فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ائذن لہ وبشّرہ بالجنة فجاء عن یسار النبی صلی اللہ علیہ وسلم فکشف عن ساقیہ ودلاهما فی البئر فامتلأ
القفّ فلم یکن فیہ مجلس ثم جاء عثمان فقلت کما انت حتی استأذن لك فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ائذن لہ وبشّرہ بالجنة معها بلاء یصیبہ
فدخل فلم یجد معهم مجلسًا فتحوّل حتی جاء مقابلهم علی شفة البئر فکشف عن ساقیہ ثم دلاهما فی البئر فجعلت اتمنّی اخًا لی وادعو اللہ ان
یأتی قال ابن المسیّب فتأوّلت ذلك قبورهم اجتمعت ههنا وانفرد عثمان حدثنا بشر بن خالد قال حدثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سلیمن
قال سمعت ابا وائل قال قیل لاسامة الا تکلّم هذا قال قد کلّمتہ ما دون ان افتح بابًا اکون اوّل من یفتحہ وما انا بالذی اقول لرجل بعد
ان یکون امیرًا علی رجلین انت خیر بعد ما سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول یجاء برجل فیطرح فی النار فیطحن فیها کطحن الحمار
برحاہ فیطیف بہ اهل النار فیقولون ای فلان الست کنت تأمر بالمعروف وتنهی عن المنکر فیقول انی کنت امر بالمعروف ولا افعلہ وانهی
عن المنکر وافعلہ باب حدثنا عثمن بن الهیثم قال حدثنا عوف عن الحسن عن ابی بکرة قال لقد نفعنی اللہ بکلمة ایّام الجمل لما
بلغ النبیّ صلی اللہ علیہ وسلم ان فارس ملّکوا ابنة کسری قال لن یفلح قوم ولّوا امرهم امرأة حدثنا عبد اللہ بن محمد قال حدثنا یحیی بن
ادم قال حدثنا ابوبکر بن عیاش قال حدثنا ابو حصین قال حدثنا ابو مریم عبد اللہ بن زیاد الاسدی قال لما سار طلحة والزبیر وعائشة الی البصرة
بعث علیّ عمار بن یاسر وحسن بن علیّ فقدما علینا الکوفة فصعدا المنبر وکان الحسن بن علی فوق المنبر فی اعلاہ وقام عمار اسفل من
الحسن فاجتمعنا الیہ فسمعت عمارًا یقول ان عائشة قد سارت الی البصرة وواللہ انها لزوجة نبیّکم صلی اللہ علیہ وسلم فی الدنیا والاخرة ولکن اللہ
ابتلاکم لیعلم ایّاہ تطیعون ام هی حدثنا ابو نعیم عن ابن غنیّة عن الحکم عن ابی وائل قام عمار علی منبر الکوفة فذکر عائشة وذکر
مسیرها وقال انها زوجة نبیّکم صلی اللہ علیہ وسلم فی الدنیا والاخرة ولکنها مما ابتلیتم حدثنا بدل بن المحبّر قال حدثنا شعبة قال اخبرنی

فی فکشف فجلس ، فدلاهما فاولت ثنی اخبرنا فتحه انت خیرا من کما یطحن ما فارسا فکان باب حدثنا قال

لہ قولہ جلس علی قف البیر وفی
روایة الکشمیهنی فی قف البیر وهو بالضم ما ارتفع من بین الارض وقال الدؤدی ما حول البیر
وقال الکرمانی القف بضم القاف هو البناء حول البیر وحجر فی وسطها وشفتها ومصبها۔ ع قال فی
المجمع قف البیر هو الدکة التی تجعل حولها واصلہ ما غلظ من الارض وارتفع وهو من القف الیابس
لان ما ارتفع حول البیر یکون یابسا غالبا والقف ایضا واد المدینة انتهی ۱۲۔
۲ قولہ معها بلاء یصیبہ وهو البلیة التی صار بها شهید الدار ومطابقة للترجمة یؤخذ من قولہ
وبشرہ بالجنة معها بلاء یصیبہ وهذا من جملة الفتن التی تموج کموج البحر ولهذا خصہ علیہ السلام
بالبلاء ولم یذکر ما جری علی عمرؓ لانہ لم یمتحن مثل ما امتحن عثمان رضؓ من التسلط علیہ ومطالبة خلع
الامامة والدخول علی حرمہ ونسبة القبائح الیہ۔ ع وقال فی الفتح بلاء یصیبہ هو ما وقع لہ من
القتل الذی نشأت عنہ الفتن الواقعة بین الصحابة فی الجمل ثم فی صفین وما بعد ذلک قولہ
فتأولت آہ ای فسرت ذلک بقبورهم وذلک من جهة کونهما مصاحبین لہ مجتمعین عند الحضرة
المبارکة التی هی اشرف بقاع الارض لا من جهة ان احدهما عن الیمین والآخر عن الیسار واما عثمانؓ
فهو فی البقیع مقابلا لهم ۱۲ ک ع ۳ قولہ الا تکلم هذا فیما وقع من الفتنة بین الناس والسعی فی
اطفاء نائرتها وقیل المراد التکلم فی شان الولید بن عقبة بسکون القاف وما ظهر منہ من شرب
الخمر وهذا ای عثمان قولہ قد کلمتہ ما دون ای شیئا دون ان افتح بابا من ابواب الفتن ای کلمتہ علی سبیل
المصلحة والادب والسر بدون ان یکون فیہ تهییج الفتنة ونحوها وکلمة ما موصوفة او موصولة۔ ک
قولہ فیطیف بہ ای یجتمعون حولہ یقال اطاف بہ القوم اذا حلقوا حولہ حلقة وان لم یدوروا وطافوا
اذا داروا حولہ وبهذا التقدیر یظهر خطأ من قال انهما بمعنی واحد۔ ف ومطابقة للترجمة یمکن ان
یؤخذ بالتعسف فی کلام اسامة وهو انہ لم یرد فتح باب المجاهرة بالنکرة علی الامام لما یخشی من
عاقبة ذلک من کونہ فتنة ربما تؤل الی ان تموج کموج البحر فان قلت ما مناسبة ذکر اسامة هذا
الحدیث ههنا قلت ذکرہ لتبرء مما ظنوا بہ من سکوتہ عن عثمان فی اخیہ وقال قد کلمتہ شیئا دون ان
افتح باب الانکار علی الائمة علانیة خشیة ان یفرق الکلام ثم عرفهم بانہ لا یداهن احدا ولو کان
امیرا بل ینصح لہ فی السر جهدہ ۱۲ ع ۴ قولہ لقد نفعنی اللہ الخ مطابقة للکتاب من حیث
ان ایام الجمل کانت فتنة شدیدة وقصتها مشهورة کانت بین علی وعائشةؓ وسمیت
وقعة الجمل لان عائشة کانت علی جمل۔ ع قولہ ان فارسا مصروف فی النسخ وقال ابن مالک
الصواب عدم الصرف اقول هو یطلق علی الفرس وعلی بلادهم فعلی الاول یجب الصرف الا ان
یقال المراد القبیلة وعلی الثانی جاز الامران کسائر البلاد۔ ک قولہ ابنة کسری کسری هذا
شیرویہ بن ابرویز بن هرمز وقال الکرمانی کسری بکسر الکاف وفتحها ابن قباد بضم القاف و
تخفیف الباء الموحدة واسم بنتہ بوران بضم الباء الموحدة واسکان الواو وبالراء والنون وکانت
مدة ملکها سنة وستة اشهر قولہ لن یفلح قوم آہ واحتج بہ من منع قضاء المرأة وهو قول الجمهور وخالف
الطبری فقال یجوز ان تقضی فیما یقبل شهادتها فیہ واطلق بعض المالکیة الجواز ۱۲ ع ۔
۵ قولہ لما سار ابو طلحة آہ واصل ذلک ان عائشة کانت بمکة لما قتل عثمان ولما بلغها الخبر
قامت فی الناس یحضهم علی القیام بطلب دم عثمان فطاوعوها علی ذلک واتفق رأیهم فی التوجہ
الی البصرة ثم خرجوا فی سنة ست وثلثین فی الف من الفرسان من اهل مکة والمدینة وتلاحق بهم
آخرون فصاروا الی ثلثة آلاف وکانت عائشة علی جمل اسمہ عسکر اشتراہ یعلی بن امیة من رجل من
عرینة بمائتی دینار فدفعہ الی عائشة وکان علیؓ بالمدینة ولما بلغہ الخبر خرج فی اربعة آلاف فیهم
اربعة ممن بایعوا تحت الشجرة وثمان مائة من الانصار وبعث عمار بن یاسر وابنہ الحسن بن علی
الخ۔ ع قولہ ان عائشة قد سارت الخ اراد بذلک عمار بن یاسر ان الصواب مع علی وان صدرت
هذہ الحرکة عن عائشة فانها بذلک لم تخرج عن الاسلام ولا عن کون زوجة النبی صلعم فی الجنة قولہ
ام هی انما قال هی وکان المناسب ان یقول ایاها لان الضمائر لیقوم بعضها مقام البعض ۱۲ ع۔
۶ قولہ ابن ابی غنیة بفتح المعجمة وکسر النون وشدة التحتانیة عبد الملک الکوفی اصلہ من
اصبهان لم یسبق ذکرہ الحکم بالفتحتین ابن عتیبة مصغر عتبة الدار ۱۲ ک ۷ قولہ المجبر بفتح
الباء الموحدة وبالراء من التحبیر الیربوعی وقیل الواسطی وابو مسعود هو عقبة بضم العین المهملة وسکون
القاف وبالباء الموحدة ابن علیة البدری الانصاری قولہ حیث بعثہ علی وفی روایة الکشمیهنی
حین بعثہ قولہ یستنفرهم ای یطلب منهم الخروج لعلی علی عائشة قولہ ما رأیناک الخطاب لعمار فعد
کل منهم الابطاء والاسراع عیبا بالنسبة کما یعتقدہ قولہ وکساهما ای کسی ابو مسعود والدلیل علی
ان الذی کسی ابو مسعود حدیث صرح بہ فی الروایة الآتیة وان کان الضمیر المرفوع فی کساهما الیہ
خلاف الظاهر وکان ابو مسعود موسرا جوادا وقال ابن بطال کان اجتماعهم عند ابی مسعود یوم
الجمعة فکسی عمارا حلة لیشهد بها الجمعة لانہ کان فی ثیاب السفر وهیئة الحرب فکرہ ان یشهد
الجمعة فی تلک الثیاب وکرہ ان یکسوہ بحضرة ابی موسی ولا یکسوا ابا موسی فکسی ابا موسی ایضا والحلة
اسم لثوبین من ای ثوب کان ازارا وردا ۱۲ ع ل مر الحدیث فی ص ۱۲۶۳ فی الفضائل ۱۲ لحہ
ای اثبت کما انت علیہ ۱۲ ک عہ اسم مکان فتحا واسم فاعل کسرا ۱۲ ع ک عہ والمراد
من الاجتماع مطلقہ ۱۲ کس۔ سہ کذا رأیت فی نسخة معتمدة علی البناء للمجهول وفی اخری
بالفتح اولہ وهو اوجہ ۱۲ ف۔ للحہ هذا مطابق للحدیث السابق من حیث المعنی فالمطابق
للمطابق للشیٔ مطابق لذلک الشیٔ ۱۲ ع صہ لانہ ابن الخلیفة وابن بنت رسول اللہ صلعم ۱۲ ع
سہ علی بناء المجهول ای نبیئتم ویفهم من کلام الشارح انہ علی بناء المعلوم کذا فی العینی ۱۲

عمرو قال سمعت اباوائل يقول دخل ابو موسى وابو مسعود على عمار حيث بعثه علیؓ الى اهل الكوفة يستنفرهم فقالا ما رأيناك اتيت امرًا اكره عندنا من اسراعك فى هذا الامر منذ اسلمت فقال عمار ما رأيت منكما منذ اسلمتما امرًا اكره عندى من ابطائكما عن هذا الامر وكساهما حلة حلة ثم راحوا الى المسجد حدثنا عبدان عن ابى حمزة عن الاعمش عن شقيق بن سلمة قال كنت جالسًا مع ابى مسعود وابى موسى وعمار فقال ابو مسعود ما من اصحابك احد الا لو شئت لقلت فيه غيرك وما رأيت منك شيئًا منذ صحبت النبی صلی اللہ علیہ وسلم اعيب عندى من استسراعك فى هذا الامر فقال عمار يا ابا مسعود وما رأيت منك ولا من صاحبك هذا شيئًا منذ صحبتما النبی صلی اللہ علیہ وسلم اعيب عندى من ابطائكما فى هذا الامر فقال ابو مسعود وكان موسرًا يا غلام هات حلتين فاعطى احداهما ابا موسى والاخرى عمارًا وقال روحا فيه الى الجمعة باب اذا انزل الله بقوم عذابا حدثنا عبد الله بن عثمان قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا يونس عن الزهرى قال اخبرنى حمزة بن عبد الله بن عمر انه سمع ابن عمر يقول قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم اذا انزل الله بقوم عذابا اصاب العذاب من كان فيهم ثم بعثوا على اعمالهم باب قول النبى صلی اللہ علیہ وسلم للحسن بن علیؓ ان ابنى هذا سيد ولعل الله ان يصلح به بين فئتين من المسلمين حدثنا علی بن عبد الله قال حدثنا سفين قال حدثنا اسرائيل ابو موسى ولقيته بالكوفة جاء الى ابن شبرمة فقال ادخلنى على عيسى فاعظه فكان ابن شبرمة خاف عليه فلم يفعل فقال حدثنا الحسن قال لما سار الحسن بن علی الى معوية بالكتائب قال عمرو بن العاص لمعوية ارى كتيبة لا تولى حتى تدبر اخراها قال معوية من لذرارى المسلمين فقال انا فقال عبد الله بن عامر وعبد الرحمن بن سمرة نلقاه فنقول له الصلح قال الحسن ولقد سمعت ابا بكرة قال بينا النبى صلی اللہ علیہ وسلم يخطب جاء الحسن فقال ابنى هذا سيد ولعل الله ان يصلح به بين فئتين من المسلمين حدثنا علی بن عبد الله قال حدثنا سفين قال قال عمرو واخبرنى محمد بن علی ان حرملة مولى اسامة اخبره قال عمرو وقد رأيت حرملة قال ارسلنى اسامة الى علی وقال انه سيسألك الآن فيقول ما خلف صاحبك فقل له يقول لك لو كنت فى شدق الاسد لاحببت ان اكون معك فيه ولكن هذا امر لم اره فلم يعطنى شيئًا فذهبت الى حسن وحسين وابن جعفر فاوقروا لى راحلتى باب اذا قال عند قوم شيئًا ثم خرج فقال بخلافه

حين فيهما لسيد قال اخرى النبى صلی اللہ علیہ وسلم راحلتين

۱ قوله اعيب عندى افعل التفضيل من العيب وفيه رد على النحاة حيث قالوا افعل التفضيل من الالوان والعيوب لا تستعمل من لفظه قال الكرمانى الابطاء فيه كيف يكون عيبا قلت لانه تاخر عن امتثال مقتضى فاصلحوا بين اخويكم كذا فى العينى وقال فى الفتح فيما دار بينهم دلالة على ان كلا من الطائفتين كان مجتهدا ويرى ان الصواب معه وجعل كل منهم الابطاء والاسراع عيبا بالنسبة لما يعتقده فعمار لما فى الابطاء من مخالفة الامام وترك امتثال فقاتلوا التى تبغى والآخران لما يظهر لهما من ترك مباشرة القتال فى الفتنة وكان ابو مسعود على راى ابى موسى فى الكف عن القتال تمسكا بالاحاديث الواردة فى ذلك وما فى حمل السلاح على المسلم من الوعيد وكان عمار على راى على فى قتال الباغين والناكثين والتمسك بقوله تعالى فقاتلوا التى تبغى وحمل الوعيد الوارد فى القتال على من كان متعديا على صاحبه انتهى مختصرًا ۱۲۔ ۲ قوله من كان فيهم هو من صيغ العموم يعنى يصيب بالصالحين منهم ايضا قال تعالى واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة لكن يبعثون يوم القيامة على حسب اعمالهم فيثاب الصالح بذلك لانه كان تمحيصا له ويعاقب غيره ۱۲ ک ع ۳ قوله وجاء الى ابن شبرمة بضم المعجمة والراء واسكان الموحدة بينهما اسمه عبد الله الضبى القاضى بالكوفة فى خلافة ابى جعفر المنصور ومات فى زمنه سنة ۱۴۴ھ وكان صارما عفيفا ثقة فقيها قوله ادخلنى على عيسى هو ابن موسى بن محمد بن على بن عبد الله بن عباس بن اخى المنصور وكان اميرا على الكوفة اذ ذاك قوله خاف عليه ولعل سبب خوفه عليه انه كان صادعا بالحق فخشى انه لا يتلطف بعيسى فيبطش به لما عنده من عزة الشباب وعزة الملك وفيه دلالة على ان من خاف على نفسه سقط عنه الامر بالمعروف والنهى عن المنكر قوله بالكتائب جمع كتيبة على وزن عظيمة وهى طائفة من الجيش تجمع وهى فعيلة بمعنى مفعولة لان امير الجيش اذا رتبهم وجعل كل طائفة على حدة كتبهم فى ديوانه وكان ذلك بعد قتل علیؓ واستخلف الحسن وعند الطبرانى بسند صحيح عن يونس بن يزيد عن الزهرى ان عليا جعل على مقدمة اهل العراق قيس بن سعد بن عبادة وكانوا اربعين الفا بايعوه على الموت فلما قتل على بايعوا الحسن بن على بالخلافة وكان لا يحب القتال ولكن كان يريد ان يشترط على معوية فعرف ان قيس بن سعد لا يطاوعه على الصلح فنزعه وامر عبد الله بن عباس وعند الطبرانى ايضا بعث الحسن قيس بن سعد على مقدمته فى اثنى عشر الفا يعنى من الاربعين فسار قيس الى جهة الشام وكان معوية لما بلغه قتل على خرج فى عساكره من الشام وخرج الحسن حتى نزل المدائن ملتقط من العينى والفتح والكرمانى والقسطلانى ۱۲ ۴ قوله حتى تدبر اخراها اى التى تقابلها ونسبها اليها لتشاركهما فى المحاربة وهذا على انه يدبر من ادبر رباعيا ويحتمل ان يكون من دبر يدبر بفتح اوله وضم الموحدة اى تقوم مقامها يقال دبرته اذا بقيت بعده وتقدم فى رواية عبد الله بن محمد فى الصلح ص ۳۷۲ انى لارى كتائب لا تولى حتى تقتل اقرانها وهى ابين وقال الكرمانى اى الكتيبة التى لخصومهم او الكتيبة الاخيرة التى لانفسهم ومن وراءهم اى لا ينهزمون اذ عند عدم الانهزام يرجع الآخر اولا۔ ف قوله فقال انا وظاهره يوهم ان المجيب بذلك عمرو بن العاص ولم ار فى طرق الخبر ما يدل على ذلك فان كانت محفوظة فلعلها كانت فقال انّى بتشديد النون المفتوحة قالها عمرو استبعادا۔ ف قوله فقال عبد الله بن عامر بن كريز مصغرا الكرز بالراء والزاى العبشمى بالمهملة والموحدة والمعجمة وعبد الرحمن بن سمرة بفتح المهملة وضم الميم عبشمى ايضا نلقاه فنقول له الصلح اى نشير عليه بالصلح وهذا ظاهره انهما بدا بذلك والذى تقدم فى الصلح ان معوية هو الذى بعثهما فيمكن الجمع بانهما عرضا انفسهما فوافقهما ۱۲ ف ک ۵ قوله بين فئتين الخ الفئتان هما طائفة الحسن وطائفة معوية وكان الحسن دعاه ورعه الى ترك الملك رغبة فيما عند الله ولم يكن ذلك لقلة ولا لعلة ولا لذلة بل صالحه رعاية لدينه ومصلحة للامة رضى الله عنه وفيه معجزة لرسول الله صلعم مر الحديث فى كتاب الصلح فى ص ۳۷۲ ۱۲ ک ۶ قوله ارسلنى اسامة آه ولم يذكر مضمون الرسالة ولكن دل قوله فلم يعطنى شيئا انه كان ارسله يسأل عليا شيئا من المال قوله سيسألك الآن آه هذا هياة اسامة اعتذارا عن تخلفه عن على لعلمه ان عليا كان ينكر على من تخلف عنه ولا سيما مثل اسامة الذى هو من اهل البيت فاعتذر بانه لم يتخلف ضنا منه بنفسه عن على ولا كراهة له وانه لو كان فى اشد الاماكن هولا لاحب ان يكون معه فيه ويواسيه بنفسه ولكنه انما تخلف لاجل كراهة قتال المسلمين وهذا معنى قوله ولكن هذا امر لم اره ۱۲ ف ۷ قوله فى شدق الاسد آه بكسر المعجمة ويجوز فتحها وبسكون الدال المهملة بعدها قاف اى جانب فمه من داخل ولكل فم شدقان اليهما ينتهى شق الفم وعند مؤخرهما ينتهى الحنك الاعلى والاسفل ورجل اشدق واسع الشدقين ويتشدق فى كلامه اذا فتح فمه واكثر القول واتسع فيه وهو كناية عن الموافقة حتى فى حالة الموت لان الذى يفترسه الاسد بحيث يجعله فى شدقه فى عداد من هلك قوله هذا امر لم اره يعنى قتال المسلمين وسببه انه قتل مرداسا وعتبه النبى صلعم على ذلك فقرر على نفسه ان لا يقاتل مسلما قوله فلم يعطنى هذه الفاء هى الفصيحة والتقدير فذهبت الى على فبلغته ذلك فلم يعطنى شيئا قوله فاوقروا الى راحلتى اى حملوا على راحلتى ما طاقت حمله ولم يعين جنس ما اعطوه ولا نوعه والراحلة الناقة التى صلحت للركوب من الليل ذكرا كان او انثى واكثر ما يطلق الوقر بكسر الواو على ما يحمل البغل والحمار واما حمل البعير فيقال له الوسق وقال ابن التين انما منع على ان يعطى رسول اسامة شيئا لانه لعله سأله شيئا من مال الله فلم ير ان يعطيه لتخلفه عن القتال معه واعطاه الحسن والحسين وعبد الله بن جعفر لانهم كانوا يرونه واحدا منهم لان النبى صلعم كان يجلسه على فخذه ويجلس الحسن على الفخذ الآخر ويقول اللهم انى احبهما الحديث ۱۲ ف ع

معه اى راح عمار وابو موسى وابو مسعود ۱۲ ع ل اى لقدحت فيه بوجه من الوجوه ۱۲ ع ک لحہ اى ترغيب الناس الى الخروج للقتال ۱۲ ک عہ ابن موسى وكنيته ابو موسى وهو من وافقت كنيته اسم ابيه بصرى كان يسافر فى التجارة الى الهند واقام بها مدة ۱۲ ع عہ بتشديد اللام من التولية اذا لتولى بمعنى الادبار اى لا تدبر ۱۲ سہ هذا موضع المطابقة لان فيه دلالة على غاية كرم الحسن والكريم يصلح ان يكون سيدا ۱۲۔

حل اللغات شفة البئر شفير ما تاولت فسرت ليطيف به يجتمع حوله الاستسراع الاستعجال ۱۲

حدثنا سليمن بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن نافع قال لما خلع اهل المدينة يزيد بن معوية جمع ابن عمر حشمه وولده فقال اني سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ينصب لكل غادر لواء يوم القيمة وانا قد بايعنا هذا الرجل على بيع الله ورسوله واني لا اعلم غدرا اعظم من ان يبايع رجل على بيع الله ورسوله ثم ينصب له القتال واني لا اعلم احدا منكم خلعه ولا تابع في هذا الامر الا كانت الفيصل بيني وبينه حدثنا احمد بن يونس قال حدثنا ابو شهاب عن عوف عن ابي المنهال قال لما كان ابن زياد ومروان بالشام ووثب ابن الزبير بمكة ووثب القراء بالبصرة فانطلقت مع ابي الى ابي برزة الاسلمي حتى دخلنا عليه في داره وهو جالس في ظل علية له من قصب فجلسنا اليه فانشا ابي يستطعمه بالحديث فقال يا ابا برزة الا ترى ما وقع فيه الناس فاول شيء سمعته تكلم به اني احتسبت عند الله اني اصبحت ساخطا على احياء قريش انكم يا معشر العرب كنتم على الحال التي علمتم من الذلة والقلة والضلالة وان الله انقذكم بالاسلام وبمحمد صلى الله عليه وسلم حتى بلغ بكم ما ترون وهذه الدنيا التي افسدت بينكم ان ذاك الذي بالشام والله ان يقاتل الا على الدنيا حدثنا ادم بن ابي اياس قال حدثنا شعبة عن واصل الاحدب عن ابي وائل عن حذيفة بن اليمان قال ان المنافقين اليوم شر منهم على عهد النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يومئذ يسرون واليوم يجهرون حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا مسعر عن حبيب بن ابي ثابت عن ابي الشعثاء عن حذيفة قال انما كان النفاق على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فاما اليوم فانما هو الكفر بعد الايمان

باب لا تقوم الساعة حتى يغبط اهل القبور

حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيقول يا ليتني مكانه

باب تغير الزمان حتى تعبد الاوثان

حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني سعيد ابن المسيب ان ابا هريرة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تقوم الساعة حتى تضطرب اليات نساء دوس على ذي الخلصة وذو الخلصة طاغية دوس التي كانوا يعبدون في الجاهلية حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني سليمان عن ثور عن ابي الغيث عن ابي هريرة ان رسول الله

غدرا بايع كان ۲وهو جالسا الحديث الناس فيه احتسب ۲اذا الذى قد ۲وان هؤلاء الذين بين اظهركم والله ان يقاتلون الا على الدنيا وان ذاك الذى بمكة والله ان يقاتل الا على الدنيا رسول الله ۲كنت مكانك تغيير يعبدوا يعبد اخبرنى اخبرنى ابوهريرة رسول الله

---

۱ قوله لما خلع اهل المدينة يزيد الخ وكان السبب في خلعه ما ذكره الطبري ان يزيد بن معوية كان امر على المدينة ابن عمه عثمان بن محمد بن ابي سفيان فاوفد الى يزيد جماعة من اهل المدينة منهم عبد الله بن غسيل الملائكة وعبد الله بن ابي عمرو المخزومي في آخرين فاكرمهم واجازهم فرجعوا فاظهروا عيبه ونسبوه الى شرب الخمر وغير ذلك ثم وثبوا على عثمان فاخرجوه وخلعوا يزيد بن معوية الى آخر القصة۔ ف قس قوله بايعنا من المبايعة واصله من البيعة وهي الصفقة من البيع وذلك ان من بايع سلطانه فقد اعطى الطاعة واخذ منه العطية فاشبهت البيع الذي فيه المعاوضتين اخذ وعطاء. قوله الا كانت الفيصل انما انث كانت باعتبار الخلعة والمبايعة ويروى الاكان بالتذكير وهو الاصل والفيصل بفتح الصاد الحاجز والفارق والقاطع وقيل هو بمعنى القطع ۱۲ع ۲ قوله لكل غادر من هنا تؤخذ المطابقة للترجمة من حيث ان في القول في الغيبة خلاف ما في الحضور نوع غدر ۱۲ ۳ قوله تابع كذا للاكثر بمثناة فوقانية ثم موحدة وللكشميهني بموحدة ثم تحتانية ۱۲ف ۴ قوله ابو شهاب هو عبد الله بن نافع المديني الحناط بالحاء المهملة والنون وهو ابو شهاب الاصغر ۱۲ع ۵ قوله وثب ابن الزبير الخ ظاهره ان وثوب ابن الزبير وقع بعد قيام ابن زياد ومروان بالشام وليس كذلك وانما وقع في الكلام حذف وتحريره ما وقع عند الاسمعيلي قال ابو المنهال لما كان زمن اخرج ابن زياد يعني من البصرة وثب مروان بالشام ووثب ابن الزبير بمكة ووثب الذين يدعون القراء بالبصرة غم ابي غما شديدا ويصح ما وقع هنا بان يزداد الواو وقيل قوله وثب ابن الزبير لان ابن زياد لما اخرج من البصرة توجه الى الشام فقام مع مروان قلت فلذا وقع الواو في بعض النسخ فان قلت ما جواب لما قلت على عدم زيادة الواو ظاهر وعلى تقدير وجوده يكون الجواب قوله فانطلقت مع ابي والفاء قد يدخل في جوابه۔ ع قوله ووثب القراء الخ يريد الخوارج وكانوا قد ساروا بالبصرة بعد خروج ابن زياد ورئيسهم نافع بن الازرق ثم خرجوا الى الاهواز ويقال اراد الذين تبايعوا على قتال من قتل الحسين وساروا مع سليمان بن صرد من البصرة الى الشام فلقيهم ابن زياد في جيش الشام من قبل مروان فقتلوا بعين الوردة ۱۲ف ۶ قوله اني معناه انه يطلب بسخطه على الطوائف المذكورين من الله الاجر على ذلك لان الحب في الله والبغض في الله من الايمان ۱۲ف ع۔
۷ قوله وان ذاك الذي بمكة الخ هذا ايضا من كلام ابي برزة لا يوجد الا في بعض النسخ قوله ذاك الذي بمكة اراد به عبد الله بن الزبير قوله هؤلاء الذين بين اظهركم اراد بهم القراء توضحه رواية ابن المبارك ان الذين حولكم الذين يزعمون انهم قراء قوله ان بكسر الهمزة وسكون النون بعد قوله والله كلمة النفي۔ ع ومطابقة الحديث للترجمة من جهة ان الذين عابهم ابو برزة كانوا يظهرون انهم يقاتلون لاجل القيام بامر الدين ونصر الحق وكانوا في الباطن انما يقاتلون لاجل الدنيا قس ع

قال الكرماني قال بعضهم وجه مطابقة للترجمة ان هذا القول الذي قال سلامة وابي المنهال لم يقل عند مروان حين بايعه وبحل سخط هؤلاء لانه اراد منهم ان يتركوا ما تنازع فيه ولا يقاتلوا عليه كما فعل عثمان والحسن رض فسخط على قتالهم بتمسك الخلافة۔ واحتسب بذلك عند الله ذخرا فانه لم يقدر من التغير الا عليه وعلى عدم الرضاء به انتهى ۱۲ ۸ قوله على عهد النبي صلعم متعلق بمقدر هو نحو كائنين اذ لا يجوز ان يقال متعلق بالضمير القائم مقام المنافقين اذ الضمير لا يعمل قيل انما كان شرا لان شرهم لا يتعدى الى غيرهم ووجه مناسبة للترجمة ان المنافقين بالجهر والخروج على الجماعة قائلون بخلاف ما قالوه حين دخلوا في بيعة الائمة ۱۲ك ۹ قوله انما كان النفاق الخ مطابقة للترجمة من حيث ان المنافق في هذا اليوم من قال بكلمة الاسلام بعد ان ولد فيه ثم اظهر الكفر فصار مرتدا فدخل في الترجمة من جهة قوليه المختلفين قوله فانما هو الكفر لان المسلم اذا ابطن الكفر صار مرتدا هذا ظاهره لكن قيل غرضه ان التخلف عن بيعة الامام جاهلية ولا جاهلية في الاسلام او تفرق وقال تعالى ولا تفرقوا او غير مستور اليوم فهو كالكفر بعد الايمان ۱۲ك ع ۱۰ قوله حتى يغبط اهل القبور على صيغة المجهول الغبطة تمني مثل حال المغبوط من غير ارادة زوالها عنه بخلاف الحسد فان الحاسد يتمنى زوال نعمة المحسود يقال غبطته غبطه غبطا وغبطة وتغبيط اهل القبور تمني الموت عند ظهور الفتن۔ ع قوله يا ليتني مكانه اي يا ليتني كنت ميتا وذلك لكثرة الفتن وخوف ذهاب الدين لغلبة الباطل وظهور المعاصي والمنكرات قال الشاعر وهذا العيش ما لا خير فيه الا موت يباع فاشتريه ۱۲ك ۱۱ قوله حتى تضطرب اي يضرب بعضها بعضا وقال ابن التين فيه الاخبار بان نساء دوس يركبن الدواب من البلدان الى الصنم المذكور فهو المراد باضطراب الياتهن۔ ع قوله على ذي الخلصة بفتح المعجمة واللام والمهملة وقيل بسكون اللام وقيل بضمهما وهو موضع ببلاد دوس كان فيه صنم يعبدونه اسمه خلصة والطاغية الصنم ولفظ البخاري مشعر بان ذا الخلصة هو الطاغية نفسها الا ان يقال كلمة فيها وكلمة هي محذوفة لكن تقدم في كتاب الجهاد في باب حرق الدور بانه بيت في خثعم يسمى كعبة اليمانية ومعناه لا تقوم الساعة حتى تضطرب اي تتحرك اعجاز نسائهم من الطواف حول ذي الخلصة اي حتى يكفرن ويرجعن الى عبادة الاصنام ۱۲ك۔
لـه ابن الحكم بن ابي العاص ابن عم عثمان رض ۱۲ ص سقطت الواو والاولى لابي ذر واثباتها اوجه ۱۲قس س بضم المهملة وكسرها وشدة اللام والتحتانية الغرفة ۱۲ك مه اي يستفتحه ويطلب منه التحديث ۱۲ك ل اي تقربت اليه ۱۲ك عه وهو ابن حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد التحتية الاسدي الكوفي ۱۲ع عه جمع وثن هو كل ما له جثة معمولة كصورة الآدمي ينصب ويعبد ويصنم الصورة بلا جثة ومنهم من لم يفرق بينهما ۱۲ع ب بفتح الهمزة واللام جمع الية وهي العجزة وجمعها اعجاز ۱۲ع ف

حل اللغات الكتيبة جماعة الخيل تدبر من نصر كتخلف وزنا ومعنى الذراري جمع ذرية الشدق تجرد فنس جانب الفم الفيصل القطيعة العلية الغرفة ۱۲

صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تقوم الساعۃ حتی یخرج رجل من قحطان یسوق الناس بعصاہ **باب** خروج النار وقال انس قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
اول اشراط الساعۃ نار تحشر الناس من المشرق الی المغرب **حدثنا** ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزہری قال قال سعید بن المسیب اخبرنی
ابو ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تقوم الساعۃ حتی تخرج نار من ارض الحجاز تضیء اعناق الابل ببصری **حدثنا** عبد اللہ بن سعید
الکندی قال حدثنا عقبۃ بن خالد قال حدثنا عبید اللہ عن خبیب بن عبد الرحمن عن جدہ حفص بن عاصم عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم یوشک الفرات ان یحسر عن کنز من ذہب فمن حضرہ فلا یاخذ منہ شیئا قال عقبۃ وحدثنا عبید اللہ قال حدثنا ابو الزناد
عن الاعرج عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ الا انہ قال یحسر عن جبل من ذہب **باب** **حدثنا** مسدد قال حدثنا یحیی عن
شعبۃ قال حدثنا معبد یعنی ابن خالد قال سمعت حارثۃ بن وہب قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول تصدقوا فسیاتی زمان
یمشی بصدقتہ فلا یجد من یقبلہا قال مسدد حارثۃ اخو عبید اللہ بن عمر لامہ **حدثنا** ابو الیمان قال اخبرنا شعیب قال اخبرنا ابو الزناد عن
عبد الرحمن عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تقوم الساعۃ حتی تقتتل فئتان عظیمتان تکون بینہما مقتلۃ عظیمۃ دعواہما
واحدۃ وحتی یبعث دجالون کذابون قریب من ثلثین کلہم یزعم انہ رسول اللہ وحتی یقبض العلم وتکثر الزلازل ویتقارب الزمان و
تظہر الفتن ویکثر الہرج وہو القتل القتل وحتی یکثر فیکم المال فیفیض حتی یہم رب المال من یقبل صدقتہ وحتی یعرضہ فیقول
الذی یعرضہ علیہ لا ارب لی بہ وحتی یتطاول الناس فی البنیان وحتی یمر الرجل بقبر الرجل فیقول یا لیتنی مکانہ وحتی تطلع الشمس
من مغربہا فاذا طلعت ورآہا الناس اجمعون فذالک حین لا ینفع نفسا ایمانہا لم تکن آمنت من قبل او کسبت فی ایمانہا خیرا ولتقومن
الساعۃ وقد نشر الرجلان ثوبہما بینہما فلا یتبایعانہ ولا یطویانہ ولتقومن الساعۃ وقد انصرف الرجل بلبن لقحتہ فلا یطعمہ ولتقومن الساعۃ

۱ بعصاہ ۲ حدثنا ۳ النبی ۴ الرجل ۵ علی الناس ۶ قال ابو عبد اللہ ۷ حدثنا (ہو البخاری نفسہ) ۸ فیہ ۹ امنوا ۱۰ فذلک

۱ قولہ یسوق الناس بعصاہ کنایۃ عن قہرہ علیہم وانقیادہم لہ ولم یرد نفس العصا وقیل انہ یسوقہم بعصاہ حقیقۃ کما یساق الابل والماشیۃ لشدۃ عنفہ علی الناس ومطابقتہ للترجمۃ من حیث ان سوق رجل من قحطان الناس انما یکون فی تغیر الزمان وتبدیل احوال الاسلام لان ہذا الرجل لیس من رہط الشرف الذین جعل اللہ فیہم الخلافۃ ولا من مجد النبوۃ وبہذا یرد علی الاسمٰعیلی فی قولہ ہذا لیس من ترجمۃ الباب فی شیء ۱۲ ع ۲ قولہ اول اشراط الساعۃ ای علاماتہا فان قلت کیف کان اولہا وبعثۃ سیدنا محمد صلعم وغیرہا ایضا من جملۃ العلامات قلت المراد بہا علاماتہا المستعقبۃ لقیامہا ک قال ابن التین یرید بہ انہا تخرج من الیمن حتی تؤدیہم الی بیت المقدس فان قلت جاء فی حدیث حذیفۃ بن اسید بان لا تقوم الساعۃ حتی یکون عشر آیات فعد فی الاول خروج الدجال وفی آخرہ وآخر ذلک نار تخرج من الیمن یطرد الناس الی محشرہم وفی التوضیح وقد جاء فی حدیث ان النار آخر اشراط الساعۃ قلت یجوز ان یقال لکل واحد اول لتقارب بعضہ من بعض او ان الاول امر نسبی یطلق علی ما بعدہ باعتبار الذی یلیہ ۱۲ ع ۳ قولہ حتی تخرج نار من ارض الحجاز قال القرطبی فی التذکرۃ قد خرجت بالحجاز بالمدینۃ وکان بدءہا زلزلۃ عظیمۃ فی لیلۃ الاربعاء بعد العتمۃ الثالث من جمادی الآخرۃ سنۃ اربع و خمسین وستمائۃ استمرت الی ضحی النہار یوم الجمعۃ فسکنت وظہرت النار بقریظۃ بطرف الحرۃ یری فی صورۃ البلد العظیم علیہا سور محیط علیہ شراریف وابراج ومواذن ویری رجال یقودونہا لا تمر علی جبل الا دکتہ واذابتہ ویخرج من مجموع ذلک مثل النہر احمر وازرق لہ دوی کدوی الرعد یاخذ الصخور بین یدیہ وینتہی الی محط الرکب العراقی واجتمع من ذلک ردم صار کالجبل العظیم فانتہت النار الی قرب المدینۃ ومع ذلک فکان یاتی المدینۃ نسیم بارد وشوہد لہذہ النار غلیان کغلیان البحر وقال لی بعض اصحابنا رأیتہا صاعدۃ فی الہواء من نحو خمسۃ ایام وسمعت انہا رئیت من مکۃ ومن جبال بصری وقال النووی تواتر العلم بخروج ہذہ النار عند جمیع اہل شام والذی ظہر لی ان النار المذکورۃ فی حدیث الباب ہی النار التی ظہرت بنواحی المدینۃ کما فہمہ القرطبی وغیرہ واما النار التی تحشر الناس فنار اخری. ملتقط من الفتح ۱۲ ۴ قولہ فلا یاخذ منہ الجزم علی الامر وہذا یشعر بان الاخذ منہ ممکن وعلی ہذا فیجوز ان یکون دنانیر ویجوز ان یکون قطعا وان یکون تبرا قال ابن التین انما نہی عن الاخذ منہ لانہ للمسلمین فلا یوخذ الا بحقہ قلت لیس ہذا یبین والذی یظہر ان النہی عن اخذہ لما ینشأ عنہ من الفتنۃ والقتال علیہ ویحتمل ان یکون الحکمۃ فی النہی عن الاخذ منہ لکونہ یقع فی آخر الزمان عند الحشر الواقع فی الدنیا وعند عدم الظہر او قلتہ فلا ینتفع بما اخذ منہ ولعل ہذا ہو السر فی ادخال البخاری لہ فی ترجمۃ خروج النار. ہذا ملتقط من الفتح قال العینی مطابقتہ للترجمۃ من حیث انہ ذکر عقیب الحدیث السابق وبینہما مناسبۃ فی کون کل منہما من اشراط فالمناسب للمناسب للشیء یناسب لذلک الشیء ۱۲ ۵ قولہ فلا یجد الخ لکثرۃ الاموال وقلۃ الرغبات للعلم بقرب قیام الساعۃ وقصر الآمال. ک ویحتمل ان یکون ذلک وقع کما ذکر فی خلافۃ عمر ابن عبد العزیز فلا یکون من اشراط الساعۃ. ف وسبب ذلک بسط عمر بن عبد العزیز العدل وایصال الحقوق لاہلہا حتی استغنوا ۱۲ قس ۶ قولہ دجالون ای خلاطون بین الحق والباطل مموہون والفرق بینہم وبین الدجال الاکبر انہم یدعون النبوۃ وہو یدعی الالٰہیۃ لکن کلہم مشترکون فی التمویہ وادعاء الباطل العظیم وقد وجد کثیر منہم وافضحہم اللہ واہلکہم قولہ قریب بالرفع ای عددہم قریب او ہو منصوب مکتوب بلا الف علی اللغۃ الربعیۃ قولہ یتقارب الزمان ای اہلہ بان یکون کلہم جہالا ویحتمل الحمل علی الحقیقۃ بان یعتدل اللیل والنہار وذلک بان ینطبق منطقۃ البروج علی معدل النہار ۱۲ ک ۷ قولہ حتی یہم رب المال قال ابن بطال رب مفعول ومن یقبل فاعلہ ویہم ای یحزنہ بسببہ وقال النووی یہم بضم الیاء وکسر الہاء وبفتح الیاء وضم الہاء وحینئذ یکون الرب فاعلا ای یقصد قولہ من یقبل فان قلت ظاہرہ ان یقر من لا یقبل قلت یریدہ من شانہ ان یکون قابلا لہا. ک قولہ حتی یکثر آہ اشارۃ الی ما وقع من الفتوح واقتسامہم اموال الفرس والروم فی زمن الصحابۃ قولہ فیفیض حتی یہم الخ اشارۃ الی ما وقع فی زمن عمر بن عبد العزیز لانہ وقع فی زمنہ ان الرجل یعرض مالہ للصدقۃ فلا یجد من قبل صدقتہ وقولہ لا ارب لی اشارۃ الی ما یبلغ فی زمن عیسیٰ قولہ وحتی یتطاول الخ وہی من العلامات التی وقعت عن قرب من زمن النبوۃ ومعنی التطاول فی البنیان ان کلا ممن یبنی بیتا یرید ان یکون ارتفاعہ اعلی من ارتفاع الآخر ویحتمل ان یکون المراد المباہاۃ بہ فی الزینۃ والزخرفۃ او اعم من ذلک وقد وجد الکثیر من ذلک وہو فی ازدیاد. ف قولہ یلیط حوضہ بفتح اولہ من الثلاثی وبضمہ من الرباعی والمعنی یصلحہ بالطین او المدر فیسد شقوقہ لیملأہ ویسقی منہ دوابہ یقال لاط الحوض یلیطہ اذا اصلحہ بالمدر ونحوہ ومنہ قیل اللائط لمن یفعل الفاحشۃ وجاء فی مضارعہ یلوط لتفرقۃ بینہ وبین الحوض وحکی القزاز فی الحوض ایضا یلوط والاصل فی اللوط اللصوق ۱۲ ف

ببصری بضم الموحدۃ واسکان المہملۃ وبالراء مقصورا مدینۃ معروفۃ بالشام وہی مدینۃ حوران ۱۲ ک ہو ابو سعید الاشج بالمعجمۃ والجیم المشہور بکنیتہ وصفتہ وعاش بعد البخاری سنۃ واحدۃ ومات سنۃ سبع وخمسین ومائتین ۱۲ ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب المشہور بالعمری ۱۲ ک ع معہ اشار بہذا ان لعبید اللہ اسنادین احدہما فیہ کنز والآخر فیہ جبل ۱۲ ہی ام کلثوم بنت جرول بن مالک بن المسیب الخزاعیۃ وکان الاسلام فرق بینہما وبین عمر ۱۲ ع ای تدعیان الاسلام وتتاول کل منہما انہا محقۃ ۱۲ ع مار قد استمرت الزلزلۃ فی بلد من بلاد الروم ثلثۃ عشر شہرا ۱۲ ع من الفیضان وہو ان یکثر حتی یسیل کالوادی ۱۲ ع بکسر اللام القریبۃ العہد بالولادۃ والناقۃ الحلوب ۱۲ ک
حل اللغات قحطان قبیلۃ وہو ابو اہل الیمن یحسر ینکشف الہرج القتل ۱۲

وهو يَلُوطُ حوضه فلا يسقي فيه ولتقومن الساعة وقد رفع أُكلته الى فيه فلا يطعمها **باب** ذكر الدجال **حدثنا** مسدد قال حدثنا يحيى
عن اسمٰعيل قال حدثني قيس قال قال لي المغيرة بن شعبة ما سأل احدٌ النبيّ صلى الله عليه وسلم عن الدجال اكثر ما سألته وانه قال لي ما يضرك
منه قلت انهم يقولون ان معه جبل خبزٍ ونهر ماءٍ قال هو اهون على الله من ذلك **حدثنا** موسى بن اسمٰعيل قال حدثنا وهيب قال حدثنا
ايوب عن نافع عن ابن عمر قال ابو عبد الله أُراه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اعور العين اليمنى كانها عنبة طافية **حدثنا** سعد بن حفص
قال حدثنا شيبان عن يحيى عن اسحٰق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مٰلك قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يجيء الدجال حتى ينزل في ناحية
المدينة ثم ترجف المدينة ثلٰث رجفات فيخرج اليه كل كافر ومنافق **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه عن ابي
بكرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل المدينة رعب المسيح الدجال ولها يومئذ سبعة ابواب على كل باب ملكان وقال ابن اسحٰق
عن صالح بن ابراهيم عن ابيه قال قدمت البصرة فقال لي ابو بكرة سمعت هذا من النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** علي بن عبد الله قال حدثنا
محمد بن بشر قال حدثنا مسعر قال حدثني سعد بن ابراهيم عن ابيه عن ابي بكرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل المدينة رعب المسيح
لها يومئذ سبعة ابواب لكل باب ملكان **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم عن صالح عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله
ان عبد الله بن عمر قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فاثنى على الله بما هو اهله ثم ذكر الدجال فقال اني لانذركموه وما من نبي الا وقد
انذره قومه ولكني ساقول لكم فيه قولا لم يقله نبي لقومه انه اعور وان الله ليس باعور **حدثنا** يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن
شهاب عن سالم بن عبد الله بن عمر عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينا انا نائم اطوف بالكعبة فاذا رجل آدم سبط الشعر ينطف
او يُهراق رأسه ماءً قلت من هذا قالوا ابن مريم ثم ذهبت التفت فاذا رجل جسيم احمر جعد الرأس اعور العين كان عينه عنبة طافية
قالوا هذا الدجال اقرب الناس به شبها ابن قطن رجل من خزاعة **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن

نـ يُليط ۲ حدثنا ثنا ۳ مما ۴ لانهم ۵ بل هو ذاك ۶ عين ۷ سعيد ۸ ثم ۹ فترجف ۱۰ عن جده ۱۱ النبي صلى الله عليه وسلم هنا على كل باب ۱۲ لكن ۱۳ منه ۱۴ عنه

لـه قوله باب ذكر الدجال هو
فعال بفتح اوله والتشديد من الدجل وهو التغطية ويسمى الكذاب دجالا لانه يغطي الحق بباطله و
يقال دجل البعير بالقطران اذا غطاه والاناء بالذهب اذا طلاه وقال ثعلب الدجال المموه
سيف مدجل اذا طلي وقال ابن دريد سمي دجالا لانه يغطي الحق بالكذب وقيل لضربه نواحي الارض
يقال دجل مخففا ومشددا اذا فعل ذلك وقيل بل قيل ذلك لانه يغطي الارض فرجع الى الاول. ف
الدجال هو شخص بعينه ابتلى الله عباده به واقدره على اشياء من مقدورات الله من احياء الميت
واتباع كنوز الارض وامطار السماء وانبات الارض بامره ثم يعجزه تعالى بعد ذلك فلا يقدر على شئ
منها وهو يكون مدعيا للالٰهية وهو في نفس دعواه يكذب لها بصورة حاله من انتقاصه بالعور وعجزه
عن ازالته عن نفسه وعن ازالة الشاهد بكفره المكتوب بين عينيه فان قلت اظهار المعجزة على يد
الكذاب ليس بممكن قلت انه يدعي الالٰهية واستحالته ظاهرة فلا محذور فيه بخلاف مدعي النبوة فانها
ممكنة فلو اتى الكاذب فيها بمعجزة لالتبس النبي بالمتنبي فان قلت ما فائدة تمكينه من هذه الخوارق
قلت امتحان العباد ۱۲ ک **۲ قوله** اهون على الله قال القاضي معناه هو اهون على الله من ان
يجعل سببا لضلال المؤمنين بل هو ليزداد الذين آمنوا ايمانا وليس معناه انه ليس معه شئ من ذلك
ک قال في مجمع البحار قوله ما يضرك اي كنت مولعا بالسوال عن الدجال مع انه صلعم قال ما يضرك
فان الله كافيك شره فقلت كيف ما يضرني وانهم اي الناس يقولون ان معهم جبل خبز ۱۲ **۳ قوله**
أُراه بضم الهمزة القائل به هو البخاري وقد سقط قوله اراه الخ في رواية المستملي وابي زيد المروزي وابي
احمد الجرجاني فصار بصورته موقوفا وبذلك جزم الاسمٰعيلي والحديث في اصله مرفوع فقد اخرجه مسلم
من رواية حماد بن زيد عن ايوب فقال فيه عن النبي صلعم ۱۲ ع **۴ قوله** كل كافر ومنافق قلت
الذي يظهر لي ان المراد بالكافر غلاة الروافض لانهم كفرة وفي المدينة رفض كثير ۱۲ ع **۵ قوله**
حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الخ ثبت هذا للمستملي وحده هٰهنا وسقط لسائرهم وقد مضى في آخر
كتاب الحج سندا ومتنا وابراهيم بن سعد اي ابن ابراهيم بن عبد الرحمٰن بن عوف وسعد هو الذي
روى عنه محمد بن بشر في السند الثاني. ف قوله عن ابيه عن ابي بكرة كذا هو في الصغانية
وابن الاديب وبين ابيه وابي بكرة تصحيح وفي نسخة دار الذهب وابي يعلى عن ابيه عن
جده عن ابي بكرة فعلى رواية الصغاني وابن الاديب الحديث منقطع الا انه وصله بعد في رواية
ابن اسحٰق عن صالح بن ابراهيم عن ابيه وفي حديثه عن علي بن عبد الله وبين فيهما ان
اتصاله يحصل بذكر جد ابراهيم بن سعد وهو ابراهيم بن عبد الرحمٰن بن عوف ۱۲۔
۶ قوله وما من نبي الا وقد انذر قومه زاد في رواية معمر لقد انذره نوح قومه وفي رواية ابي داؤد و
الترمذي لم يكن نبي بعد نوح الا وقد انذر قومه الدجال فان قلت هذا مشكل لان الاحاديث قد بينت
انه يخرج بعد امور ذكرت وان عيسى يقتله بعد ان ينزل من السماء فيحكم بالشريعة المحمدية قلت انه
كان وقت خروجه اخفي عن نوح ومن بعده فكانهم انذروا به ولم يذكر لهم وقت خروجه فحذروا قومهم من
فتنته ويؤيده قوله صلعم في بعض طرق ان يخرج وانا فيكم فانا حجيجه فانه محمول على ان ذلك كان قبل ان

يتبين له وقت خروجه وعلاماته فكان يجوز ان يخرج في حياته صلعم ثم بين له بعد ذلك حاله ووقت
خروجه فاخبر به قوله انه اعور انما اقتصر على هذا مع ان ادلة الحدوث في الدجال ظاهرة لكن العور اثر
محسوس يدركه العالم والعامي ومن لا يهتدي الى الادلة العقلية فاذا ادعى الربوبية وهو ناقص الخلقة
والاله متعال عن النقص علم انه كاذب. ف ع تو قوله ساقول لكم قولا لم يقل نبي لقومه قيل ان السر في
اختصاص النبي صلعم بالتنبيه المذكور مع انه اوضح الادلة في تكذيب الدجال ان الدجال انما يخرج في
امته دون غيرها ممن تقدم من الامم ودل الخبر على ان علمه كونه يختص خروجه بهذه الامة كان طوي عن غير هذه
الامة كما طوي عن الجميع علم وقت قيام الساعة ۱۲ ف **۷ قوله** عن عقيل بضم العين وفتح القاف ابن
خالد بن عقيل بفتح العين الايلي بفتح الهمزة وسكون التحتية وكسر اللام. قس قوله سبط الشعر بكسر
السين وفتحها مع سكون الباء وكسرها وفتحها السبط من الشعر المنبسط المسترسل والجعد ضد السبط
قوله ينطف بضم طاء وكسرها نطف الماء قطر الماء قليلا قليلا وكانت تلك الليلة ماطرة او هو اثر غسله
او هو بيان لطافته ونظارته لا حقيقة النطف قوله او يهراق من اراقه وهراقه واهراقه اذا بدره واجراه
من انائه ابدل الهمزة من الهاء ثم جمع بينهما هو بضم الياء وفتح الهاء وسكونها كله من المجمع. فان قلت
الدجال كيف دخل مكة قلت المنفي هو ان لا يدخل عند خروجه وظهور شوكته. ک وردت في وصف
الدجال كلمات متنافرة مشكل التوفيق بينها ففي هذا الحديث انها طافية وفي آخر انه جاحظ العين كانها
كوكب وفي آخر انها ليست بناتية ولا حجراء والسبيل في التوفيق بينها ان نقول انما اختلف الوصفان
بحسب اختلاف العينين ويؤيد ذلك ما في حديث ابن عمر هذا انه اعور عين اليمنى وفي حديث
حذيفة انه ممسوح العين عليها ظفرة غليظة وفي حديثه ايضا انه اعور عين اليسرى ووجه الجمع ان يقال
ان احدى عينيه ذاهبة والاخرى معيبة فيصح ان يقع لكل واحدة عوراء اذ الاصل في العوراء العيب
وذكر نحوه الشيخ محي الدين. ملتقط من الطيبي ۱۲۔

عـه اي ان الناس وفي بعضها لانهم
فهو متعلق بمحذوف يناسب المقام ۱۲ ک سـه بالهمزة وهي التي ذهب نورها وبلا همزة الناتية
الشاخصة ۱۲ ع لـه اي تتحرك المدينة ويضطرب اهلها ۱۲ ک صـه وضمير جده عائد الى ابراهيم
۱۲ ک سـه هو اخو سعد بن ابراهيم ۱۲ معـه هذا الحديث ثبت للمستملي وحده ۱۲ قس لـه بسكون الهاء
وفتحها شك من الراوي ۱۲ ک لـه بفتح القاف والمهملة وبالنون ۱۲ ک مـه بضم المعجمة وتخفيف
الزاء وبالمهملة ۱۲ ک۔

حل اللغات۔ ادم بمد الهمزة اي اسمر۔ سبط الشعر بفتح المهملة وسكون الموحدة وتكسر اي مسترسل
الشعر غير جعد۔ ينطف بضم الطاء المهملة وعند البعض بكسرها اي يقطر۔ احمر اي لونه احمر۔ جعد اي
شعره جعد غير سبط۔ عنبة طافئة اي جارزة۔ ابن قطن بفتح القاف والطاء المهملة بعدها نون اسمه
عبد العزى بن قطن بن عمرو ۱۲۔

صالح عن ابن شهاب عن عروة ان عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستعيذ في صلاته من فتنة الدجال حدثنا عبدان قال
اخبرني ابي عن شعبة عن عبدالملك عن ربعي عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في الدجال ان معه ماءً ونارًا فناره ماءٌ باردٌ وماؤه نارٌ
قال ابو مسعود انا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن قتادة عن انس قال قال النبي
صلى الله عليه وسلم ما بعث نبي الا انذر امته الاعور الكذاب الا انه اعور وان ربكم ليس باعور وان بين عينيه مكتوبا كافر فيه ابوهريرة وابن
عباس ؓ باب لا يدخل الدجال المدينة حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عبيدالله بن عبدالله بن عتبة
ابن مسعود ان ابا سعيد قال حدثنا النبي صلى الله عليه وسلم يوما حديثا طويلا عن الدجال فكان فيما يحدثنا به انه قال يأتي الدجال وهو محرم
عليه ان يدخل نقاب المدينة فينزل بعض السباخ التي تلي المدينة فيخرج اليه يومئذ رجل وهو خير الناس او من خيار الناس فيقول اشهد
انك الدجال الذي حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثه فيقول الدجال ارأيتم ان قتلت هذا ثم احييته هل تشكون في الامر فيقولون
لا فيقتله ثم يحييه فيقول والله ما كنت فيك اشد بصيرة مني اليوم فيريد الدجال ان يقتله فلا يسلط عليه حدثنا عبدالله بن مسلمة عن
مالك عن نعيم بن عبدالله المجمر عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على انقاب المدينة ملائكة لا يدخلها الطاعون ولا
الدجال حدثنا يحيى بن موسى قال حدثنا يزيد بن هارون قال اخبرنا شعبة عن قتادة عن انس ؓ عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
المدينة يأتيها الدجال فيجد الملائكة يحرسونها فلا يقربها الدجال ولا الطاعون ان شاء الله باب يأجوج ومأجوج حدثنا ابو اليمان
قال اخبرنا شعيب عن الزهري ح وحدثنا اسمعيل قال حدثني اخي عن سليمان عن محمد بن ابي عتيق عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير ان
زينب بنت ابي سلمة حدثته عن ام حبيبة بنت ابي سفين عن زينب بنت جحش ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها يوما فزعا
يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه وحلق باصبعيه الابهام والتي تليها قالت
زينب بنت جحش فقلت يا رسول الله افنهلك وفينا الصالحون قال نعم اذا كثر الخبث حدثنا موسى بن اسمعيل ؒ حدثنا وهيب قال

ن ابن ز مكتوب ن ٢عن النبي صلى الله عليه وسلم ن المدينة الدجال ن اخبرني ن رسول الله ن يَنزل ن ٢قط ن ثني ن ٢بن ملك ن ٢قال ن ابنة ن ابنة ن ابنة ن ٢قال
كذا في الفرع بالنون وفي غيرها بالواو وهو الصواب ١٢

لـه قوله فناره ماء بارد الخ هذا كله يرجع اى اختلاف المرئي بالنسبة الى الرائي فاما ان يكون الدجال ساحرًا فيخيل الشيء بصورة عكسه واما ان يجعل الله باطن الجنة التي يسخرها الدجال نارا وباطن النار جنة وهذا هو الراجح واما ان يكون ذلك كناية عن النعمة والرحمة بالجنة وعن المحنة والنقمة بالنار فمن اطاعه فانعم عليه بجنته يؤل امره الى دخول نار الآخرة وبالعكس ويحتمل ان يكون ذلك من جملة المحنة والفتنة فيرى الناظر الى ذلك من دهشته النار فيظنها جنة وبالعكس ١٢ ف ٢ قوله مكتوب كافر هكذا في رواية الاكثرين بالرفع فيكون اسم ان محذوفا وما بعده جملة من مبتدأ وخبر في موضع خبرها او بين عينيه مكتوب جملة هي الخبر وكافر مبتدأ محذوف اى بين عينيه شيء مكتوب وذلك الشيء هو كلمة كافر ويجوز ان يكون كافر مبتدأ والخبر بين عينيه والاسم المحذوف اما ضمير الشان او عائد الى الدجال ولابي ذر والاصيلي بنصب مكتوبا فيحتمل ان يكون اسم ان محذوفا على ما قرر في رواية الرفع وكافر مبتدأ وخبره بين عينيه ومكتوبا حال او يجعل مكتوبا اسم ان وبين عينيه خبره وكافر خبر مبتدأ محذوف والتقدير هو كافر ويجوز رفع كافر بمكتوب كذا في قس وف وتن. وكافر اما ان حروف هجاءه المكتوب غير مقطعة واما المكتوب ك ف ر ١٢ ك ٣ قوله فيه ابوهريرة الخ اما حديث ابي هريرة فسبق في ترجمة نوح في احاديث الانبياء واما حديث ابن عباس ففي صفة موسى وقد وصف الدجال وصفا لم يبق معه لذي لب اشكال وتلك الاوصاف كلها ذميمة تبين لكل ذي حاسة سليمة كذبه فيما يدعيه وان الايمان به حق وهو مذهب اهل السنة خلافا لمن انكر ذلك من الخوارج وبعض المعتزلة ووافقنا على اثباته بعض الجهمية وغيره لكن زعموا ان ما عنده مخاريق وحيل لانها لو كانت امورا صحيحة لكان ذلك الباسا للكاذب بالصادق ودح لا يكون فرق بين النبي والمتنبي وهذا هذيان لا يلتفت اليه ولا يعرج عليه فان هذا انما يلزم لو ان الدجال يدعي النبوة وليس كذلك فانه انما يدعي الالهية ولذا قال عليه السلام ان الله ليس باعور تنبيها للعقول على حدوثه ونقصانه واما الفرق بين النبي والمتنبي لانه يلزم منه انقلاب دليل الصدق دليل الكذب وقوله ان الذي اتى به الدجال حيل ومخاريق فقول معزول عن الحقائق لان ما اخبر به صلعم من تلك الامور حقائق والعقل لا يحيل شيئا منها فوجب ابقاؤه على حقائقها ١٢ قس. ٤ قوله نقاب المدينة بكسر النون جمع نقب بفتحها وبسكون القاف مثل جبل وجبال وكلب وكلاب هو طريق بين الجبلين او بقعة بعينها قس قوله فينزل بعض السباخ بكسر المهملة وتخفيف الموحدة جمع سبخة بفتحتين وهي الارض الرملة التي لا تنبت شيئا لملوحتها وهذه البقعة خارج المدينة من غير جهة الحرة. ف قوله فيقولون لا والقائلون به اما اليهود ونحوهم واما المسلمون فقالوه خوفا منه او معناه لا نشك في كفرك وبطلان قولك قوله اشد بصيرة لان رسول الله صلعم اخبر ان ذلك من جملة علاماته قوله ولا يسلط عليه اى لا يقدر على قتله بان لا يخلق القطع في السيف او جعل بدنه كالنحاس مثلا وغير ذلك ١٢ ك ٥ قوله يأتيها الدجال اى المدينة وفي حديث محجن بن الادرع عند احمد والحاكم في ذكر المدينة ولا يدخلها الدجال ان شاء الله كلما اراد دخولها تلقاه بكل نقب من نقابها ملك مصلت سيفه يمنعه عنها قوله ان شاء الله قيل هذا الاستثناء يحتمل التعليق ويحتمل التبرك وهو اولى وقيل انه يتعلق بالطاعون فقط وفيه نظر وحديث محجن المذكور ايضا يؤيد انه لكل منهما ١٢ ف ٦ قوله باب يأجوج ومأجوج وهم من بني آدم ثم من بني يافث بن نوح وبه جزم وهب وغيره وقيل انهم من الترك وقيل يأجوج من الترك ومأجوج من الديلم وعن كعب هم من ولد آدم من غير حواء وذلك ان آدم نام فاحتلم فامتزجت نطفته بالتراب فخلق منها يأجوج ومأجوج ورد بان النبي لا يحتلم واجيب عنه بان المنفي ان يرى في المنام انه يجامع فيحتمل ان يكون دفق الماء فقط وهو جائز كما يجوز ان يبول والاول المعتمد والا فاين كانوا حين الطوفان ويأجوج ومأجوج بغير همز لاكثر القراء وقرأ عاصم بالهمزة الساكنة فيهما وهي لغة بني اسد وهما اسمان عجميان عند الاكثر منعا من الصرف للعلمية والعجمة وقيل بل عربيان واختلف في اشتقاقهما فقيل من اجيج النار التهابها وقيل من الاجة بالتشديد وهي الاختلاط وشدة الحر وقيل من الاج وهو سرعة العدو وقيل من الاجاج وهو الماء الشديد الملوحة ووزنهما يفعول ومفعول وهو ظاهر قراءة عاصم وكذا الباقين ان كانت الالف مسهلة من الهمزة وقيل فاعول من تج ومج وقيل مأجوج من ماج اذا اضطرب وجميع ما ذكر من الاشتقاق مناسب لحالهم. ف مختصرا ١٢. ٧ قوله فزعا اى خائفا مضطربا فان قلت سبق في اول كتاب الفتن انها قالت استيقظ النبي صلعم من النوم يقول لا اله الا الله قلت لا منافاة لجواز تكرار ذلك القول وخصص العرب بالذكر لان شرهم بالنسبة اليها اكثر كما وقع ببغداد من قتلهم الخليفة ونحوه والردم السد الذي بيننا وبينهم وهو سد ذي القرنين قوله اذا كثر الخبث بفتح المعجمة والموحدة الفسق وقيل الزنا خاصة اى اذا كثر يحصل الهلاك العام لكن يبعثون على حسب اعمالهم فان قلت لم لا يكون الامر بالعكس كما جاء لا يشقى جليسهم ويغلب بركة الخير على شوم الشر قلت هو في القليل كذلك بخلاف ما اذا كثر الخبث فان الاكثر يغلب الاقل وحاصله ان الغلبة للاكثر في الصورتين ١٢ ك.

عه اسمه عقبة بسكون القاف البدري ١٢ ك عه بصيغة الفاعل من الاجمار بالجيم والراء صفة نعيم ١٢ ع عه ابن عبدالله ابوزكريا السختياني البلخي يقال له خت ١٢ ع للحه هو محمد بن عبدالله بن ابي عتيق الصديقي ١٢ ك صه الردم السد الذي بيننا وبينهم ١٢ ع.

حدثنا ابن طاؤس عن ابیه عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال یُفتَح الرَّدمُ ردمُ یاجوجَ وماجوجَ مثل هٰذه وعقد وُهیب تسعین

بسم الله الرحمٰن الرحیم

کتاب الاحکام

باب قول الله اَطِیْعُوا اللهَ وَاَطِیْعُوا الرَّسُوْلَ وَاُولِی الْاَمْرِ مِنْکُمْ ۔ حدثنا عبدانُ قال اخبرنا عبد الله عن یونس عن الزهری قال اخبرنی ابوسلمة بنُ عبد الرحمٰن انه سمع اباهریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من اَطاعنی فقد اطاع الله ومن عصانی فقد عصی الله ومن اطاع اَمِیری فقد اطاعنی ومن عصٰی امیری فقد عصانی ۔ حدثنا اسمٰعیل حدثنی مٰلک عن عبد الله بن دینار عن عبد الله بن عُمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال الا کلکم راعٍ وکلکم مسئولٌ عن رَعِیَّته فالامام الذی علی الناس راعٍ وهو مسئولٌ عن رعیّته والرجل راعٍ علٰی اهل بیته وهو مسئولٌ عن رعیّته والمرأة راعیةٌ علٰی اهل بیت زوجها وولده وهی مسئولةٌ عنهم وعبدُ الرجل راعٍ علٰی مال سیّده وهو مسئول عنه الا فکلکم راعٍ وکلکم مسئول عن رعیته ۔ باب الاُمراءُ من قریش ۔ حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزهری کان محمد بن جُبیر بن مطعم یحدث انه بلغ معٰویة وهُم عنده فی وفدٍ من قریش ان عبدَ اللهِ بن عَمرٍو یحدث انه سیکون مَلِکٌ من قَحطان فغضِب فقام فاثنٰی علی الله بما هو اهلُه ثم قال اما بعدُ فانه بلغنی ان رجالا منکم یُحدِّثون احادیثَ لیست فی کتاب الله ولا تؤثر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم واولٰئک جُهّالکم فایاکم والاَمانیَّ التی تُضِلُّ اهلَها فانی سمعتُ رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ان هٰذا الامرَ فی قریش لا یُعادیهم احدٌ الا کبَّه اللهُ علٰی وجهه ما اقاموا الدین ۔ تابعه نُعیم عن ابن المبارک عن معمر عن الزهری عن محمد بن جُبیر ۔ حدثنا احمد بن یونس قال حدثنا عاصم بن محمد قال سمعتُ ابی یقول قال ابن عُمر قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یزال هٰذا الامرُ فی قریش ما بقی منهم اثنان ۔ باب اَجرِ من قضٰی بالحکمة لقوله وَمَنْ لَّمْ

٢ قال ثنا ٢ الامرُ امر قریش ٢ قال وهو یتحدثون ٢ فی النار لقول الله تعالٰی

١؎ قوله وعقد وهیب تسعین فان قلت قال ههنا عقد وهیب تسعین وفی اول الفتن عقد سفیان وفی الانبیاء فی باب ذی القرنین وعقد ای رسول الله صلعم قلت لا منع للجمع بان عقد کلهم واما عقده فهو تحلیق الابهام والمسبحة بوضع خاص یعرفه الحساب ۔ ک قال فی الفتح قد تقدم فی روایة سفیٰن وعقد سفیٰن تسعین او مائة وفی روایة مسلم عن عمرو الناقد عن ابن عیینة وعقد سفیان عشرة وفی هٰذا الحدیث وعقد وهیب تسعین وهو عند مسلم ایضا وقال عیاض وغیره هٰذه الروایات متفقة الا قوله عشرة قلت وکذا الشک فی المائة لان صفاتها مختلفة وان اتفقت فی انها تشبه الحلقة فعقد العشرة ان یجعل طرف ظفر السبابة الیمنٰی فی باطن طی عقدة الابهام العلیا وعقد التسعین ان یجعل طرف السبابة الیمنٰی فی اصلها ویضمها ضما محکما بحیث ینطوی عقدتاها حتی یصیر مثل الحیة المطوقة وعقد المائة مثل عقد التسعین لکن بالخنصر الیسرٰی فعلی هٰذا فالتسعون والمائة متقاربان ولذلک وقع فیهما الشک واما العشرة فمغایرة لهما قال القاضی عیاض لعل حدیث ابی هریرة متقدم فزاد الفتح بعده القدر المذکور فی حدیث زینب قلت وفیه نظر لانه لو کان الوصف المذکور من اصل الروایة لاتجه ولکن الاختلاف فیه من الرواة عن سفیان وروایة من روی عنه تسعین او مائة اتقن واکثر من روایة من روی عشرة واذا اتحد مخرج الحدیث ولا سیما فی اواخر الاسناد بَعُدَ الحمل علی التعدد جدا انتهی مختصرا ١٢۔

٢؎ قوله کتاب الاحکام جمع الحکم هو اسناد امر الٰی آخر اثباتا او نفیا وفی اصطلاح الاصولیین خطاب الله المتعلق بافعال المکلفین بالاقتضاء والتخییر واما خطاب السلطان للرعیة وخطاب السید لعبده فوجوب طاعة هو بحکم الله تعالٰی واولی الامر هم الامراء وقیل العلماء والطاعة هو الاتیان بالمامور به والانتهاء عن المنهی عنه والمعصیة خلافه ١٢ ک ٣؎ قوله فقد اطاع الله یحتمل ان یکون ذلک لان الله امر بطاعة رسوله وکذا الرسول صلعم امر بطاعة امیره اولان طاعة الرسول صلعم هو نفس طاعة الله تعالٰی لانه لا یأمر الا بما امره به ۔ ک قال ابن التین قیل کانت قریش ومن یلیها من العرب لا یعرفون الامارة وکانوا یمتنعون علی الامراء فقال هٰذا القول یحثهم علی طاعة من یؤمرهم علیهم والانقیاد لهم اذا بعثهم فی السرایا واذا ولاهم البلاد فلا یخرجوا علیهم لئلا تفترق الکلمة ١٢ ف ع ٤؎ قوله الا کلکم راعٍ الخ قال الخطابی اشترکوا ای الامام والرجل ومن ذکر فی التسمیة بالراعی ومعانیهم مختلفة فرعایة الامام الاعظم حیاطة الشریعة باقامة الحدود والعدل فی الحکم ورعایة الرجل اهله سیاسته لامرهم وایصالهم حقوقهم ورعایة المرأة تدبیر امر البیت والاولاد والخدم والنصیحة للزوج فی کل ذلک ورعایة الخادم حفظ ما تحت یده والقیام بما یجب علیه من خدمته قال الطیبی فی هٰذا الحدیث ان الراعی لیس مطلوبا بالذات وانما اقیم لحفظ ما استرعاه المالک فینبغی ان لا یتصرف الا بما اذن الشارع فیه وهو تمثیل لیس فی الباب الطف ولا اجمع ولا ابلغ منه فانه اجمل اولا ثم فصل واتی بحرف التنبیه

مکررا والفاء فی قوله الا فکلکم راعٍ جواب شرط محذوف وختم بما یشبه الفذلکة اشارة الی استیفاء التفصیل وقال غیره دخل فی هٰذا العموم المنفرد الذی لا زوج له ولا خادم ولا ولد فانه یصدق علیه انه راعٍ علی جوارحه حتی یعمل المامورات ویجتنب المنهیات فعلا ونطقا واعتقادا فجوارحه وقواه وحواسه رعیته ولا یلزم من الاتصاف بکونه راعیا ان لا یکون مرعیا باعتبار آخر ١٢ ف ۔ ٥؎ قوله وهو ای والحال ان محمد بن جبیر عند معٰویة ویروی وهم عنده ای هو ای محمد بن جبیر بن مطعم ومن کان معه فی وفد الذین ارسلهم اهل المدینة الی معٰویة لیبایعوه وذلک حین بویع له بالخلافة لما سلمها له الحسن بن علی بن ابی طالب رضی الله عنهما قوله فغضب ای معٰویة قال ابن بطال سبب انکار معٰویة انه حمل حدیث عبد الله بن عمرو علی ظاهره وقد یکون معناه ان قحطانا یخرج فی ناحیة من النواحی فلا یعارض حدیث معٰویة قوله احادیث جمع حدیث علی غیر قیاس وواحد الاحادیث احدوثة ثم جعلوه جمعا للحدیث ۔ ع وفی هٰذا الکلام ان معٰویة کان یراعی خاطر عمرو بن العاص فما اثران ینص علی تسمیة ولده بل نسب ذلک الی رجال بطریق الابهام ومراده بذلک عبد الله بن عمرو ومن وقع منه التحدیث بما یضاهی ذلک ۔ ف قوله الا کبه الله ای القاه فیها وهو من الغرائب اذا کب لازم وکب متعد عکس المشهور والمعنی لا ینازعهم فی امر الخلافة احد الا وکان مقهورا فی الدنیا معذبا فی الآخرة ۔ قس قوله ما اقاموا الدین فان قلت هٰذا لا یتأتی فی کلام عبد الله لامکان ظهوره عند عدم اقامتهم الدین قلت غرضه انه لا اعتبار له اذ لیس فی الکتاب ولا فی السنة ١٢ ک ٦؎ قوله لا یزال هٰذا الامر فی قریش الخ قال ابن هبیرة یحتمل ان یکون علی ظاهره وانهم لا یبقی منهم فی آخر الزمان الا اثنان امیر ومؤمر علیه والناس لهم تبع وقیل لیس المراد حقیقة العدد وانما المراد انتفاء ان یکون الامر فی غیر قریش وقال النووی حکم حدیث ابن عمر مستمر الی الآن لم تزل الخلافة فی قریش من غیر مزاحمة لهم علی ذلک ومن تغلب علی الملک بطریق الشوکة لا ینکر ان الخلافة فی قریش وانما یدعی ان ذلک بطریق النیابة عنهم وقال القرطبی هٰذا الحدیث خبر عن المشروعیة ای لا ینعقد الامامة الکبرٰی الا لقرشی مهما وجد منهم احد فکانه جنح الی انه خبر بمعنی الامر ١٢ ع ف ٧؎ قوله لقوله ومن لم یحکم الخ وجه الاستدلال بالآیة لما ترجم به ان منطوق الحدیث دل علی ان من قضٰی بالحکمة کان محمودا ومفهومه یدل علی ان من لم یفعل ذلک فهو علی العکس من فاعله وقد صرحت الآیة بانه فاسق واستدلال المصنف بها یدل علی انه یرجح قول من قال انها عامة فی اهل الکتاب وفی المسلمین ١٢ فتح مختصرا

ع؎ ماخوذ من قوله تعالٰی من یطع الرسول فقد اطاع الله ١٢ ع ع؎ بفتح الراء وشدة التحتانیة واصل الرعایة حفظ الشیٔ وحسن التعهد فیه ١٢ ک س؎ بتشدید الیاء وتخفیفها ای احدوثة وهی جمع امنیة ما یقدره النفس وتتمنی ولذا یطلق علی الکذب وما یتمنی ویقرء ١٢

(قوله باب اجر من قضی بالحکمة لقوله تعالٰی ومن لم یحکم الآیة) یحتمل ان اللام متعلقة بقوله قضی ای من یعمله علی القضاء المذکور قوله تعالٰی ومن لم یحکم والمراد انه یقضی لله ولامره ونحو ذلک ویحتمل انه دلیل علی ثبوت الاجر له نظرا الی انه یدل علی ثبوت الوزر لمن ترک القضاء بالحکمة ویلزم منه ان القاضی بالحکمة تارک لسبب الوزر ویلزمه الاجر کما جاء فی حدیث من یقضی شهوته من حلال ففیه انه کان علیه وزر لو وضع فی حرام فله اجر اذا وضع فی حلال والله تعالٰی اعلم اهسندی

يَحْكُم بِمَآ اَنْزَلَ اللّٰهُ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ ‏حدثنی ۱۴۱ شهاب بن عبّاد قال حدثنا ابراهيم بن حميد عن اسمٰعيل عن قيس عن عبد الله قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم لا حَسَدَ الّا فی اثنتين رجلٌ اٰتاه الله مالاً فسلّطه علی هلكته فی الحق واٰخرُ اٰتاه الله حكمةً فهو يقضی بها و يُعلّمها **باب** السمع والطاعة للامام ما لم تكن معصيةً ‏حدثنا ۱۴۲ مُسَدَّد قال حدثنا يحيی عن شعبة عن ابی التَّيَّاح عن انس بن مٰلك قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم اسمعوا واطيعوا وان استُعمِل عليكم عبدٌ حَبَشِیٌّ كانّ رأسه زبيبةٌ ‏حدثنا ۱۴۳ سليمٰن بن حرب قال حدثنا حماد عن الجعد عن ابی رجاء عن ابن عباس يرويه قال قال النبی صلی الله عليه وسلم من رأی من اميره شيئًا فكرهه فليصبر فانه ليس احدٌ يفارق الجماعة شبرًا فيموت الّا مات ميتةً جاهليةً ‏حدثنا ۱۴۴ مسدد قال حدثنا يحيی بن سعيد عن عبيد الله قال حدثنی نافع عن عبد الله عن النبی صلی الله عليه وسلم قال السمعُ والطاعة علی المرء المسلم فيما احبّ وكره ما لم يؤمر بمعصية فاذا اُمِر بمعصية فلا سمعَ ولا طاعة ‏حدثنا ۱۴۵ عمر بن حفص بن غياث قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش قال حدثنا سعد بن عُبيدة عن ابی عبد الرحمٰن عن علیّ قال بعث النبی صلی الله عليه وسلم سريّةً وامّر عليهم رجلًا من الانصار وامرهم ان يطيعوه فغضب عليهم وقال اليس قد امر النبی صلی الله عليه وسلم ان تطيعونی قالوا بلی قال عزمتُ عليكم لمّا جمعتم حطبًا واوقدتم نارًا ثم دخلتم فيها فجمعوا حطبًا فاوقدوا فلمّا همّوا بالدخول فقام ينظر بعضهم الی بعض فقال بعضهم انما تبعنا النبی صلی الله عليه وسلم فرارًا من النار افندخلها فبينما هم كذلك اذ خمدت النار وسكن غضبه فذكر للنبی صلی الله عليه وسلم فقال لو دخلوها ما خرجوا منها ابدًا انما الطاعة فی المعروف **باب** من لم يسأل الله الامارة اعانه الله ‏حدثنا ۱۴۶ حجاج بن منهال قال حدثنا جرير بن حازم عن الحسن عن عبد الرحمٰن بن سمرة قال قال النبی صلی الله عليه وسلم يا عبد الرحمٰن بن سمرة لا تسأل الامارة فانك ان اُوتيتها عن مسألة وُكلتَ اليها وان اُوتيتها عن غير مسألة اُعنتَ عليها واذا حلفتَ علی يمين فرأيتَ غيرها خيرًا منها فكفّر عن يمينك واْتِ الذی هو خير **باب** من سأل الامارة وُكِلَ اليها ‏حدثنا ۱۴۷ ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا يونس عن الحسن قال حدثنا عبد الرحمٰن بن سمرة قال قال لی رسول الله صلی الله عليه وسلم يا عبد الرحمٰن بن سمرة لا تسأل الامارة فان اُعطيتها عن

ن ۱ ثنا ن ۲ فسلّط ن ۳ و ن ۳ بن سعيد ن ۴ وان استعمل عليكم عبد حبشيا ن ۵ او ن ۶ قد ن ۷ نارًا ن ۸ فقاموا ن ۹ عليها ن ۱۰ وكلت ن ۱۱ موكل ن ۱۲ ثنی ن ۱۳ لا تتمنين

لہ قولہ لا حسد الا فی اثنتين الخ الهلكة بالمفتوحات الهلاک والتسليط عليه هو الاهلاک والحكمة العلم الوافی والمراد به علم الدين فان قلت الحسد مطلقا مذموم قلت هذا ليس حسدا بل غبطة ويطلق احدهما علی الآخر ومعناه لا حسد الا فيهما وما فيهما ليس بحسد فلا حسد كقوله تعالی لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولی۔ ک فليس هو خبرا وانما المراد بالحكم ومعناه حصر المرتبة العليا من الغبطة فی هاتين الخصلتين وليس المراد نفی اصل الغبطة مما سواهما فيكون من مجاز التخصيص ۱۲ ف ۲ے قولہ للامام وانما قيده بالامام وان كان فی احاديث الباب الامر بالطاعة لكل امير ولو لم يكن اماما كان محل الامر لطاعة الامير ان يكون مامورا من قبل الامام ۱۲ ف۔ ۳ے قولہ وان استعمل علی صيغة المجهول ای جعل عاملا بان امر امارة عامة علی البلد مثلا او ولی فيها ولاية خاصة كالامامة فی الصلوة او جباية الخراج او مباشرة الحرب فقد كان فی ايام الخلفاء الراشدين من يجمع له الامور الثلثة ومن يختص ببعضها۔ ع قولہ كان رأسه زبيبة اراد بالتشبيه صغر رأسه وبيان حقارة صورته علی سبيل المبالغة وهذا فی الامراء والعمال دون الخلفاء لان الحبشة لا يتولی الخلافة لان الائمة من قريش وقال الخطابی قد يضرب المثل بما لا يقع فی الوجود وهذا من ذاک اطلق العبد الحبشی مبالغة فی الامر بالطاعة وان كان لا يتصور شرعا ان يلی ذلک ۱۲ ع ک ف ۴ے قولہ فليصبر هذا موضع المطابقة للترجمة لانه يدل علی وجوب السمع والطاعة للائمة قولہ يرويه فائدته الاشعار بان الرفع الی النبی صلعم اعم بان يكون بالواسطة او بدونها قولہ ميتة بكسر الميم كالميتة الجاهلية حيث لا امام لهم ولا يراد به ان يكون كافرا۔ كما فی العينی ۱۲ ۵ے قولہ فاذا امر بمعصية فلا سمع ولا طاعة ای لا يجب ذلک بل يحرم علی من كان قادرا علی الامتناع وفی حديث معاذ عند احمد لا طاعة لمن لم يطع الله وقد تقدم البحث فی هذا علی حديث عبادة الا ان يروا كفرا بواحا ملخصه انه ينعزل بالكفر اجماعا فيجب علی كل مسلم القيام فی ذلک فمن قوی علی ذلک فله الثواب ومن داهن فعليه الاثم ۔۔۔۔۔۔ ومن عجز وجب عليه الهجرة من تلک الارض ۱۲ فتح مختصرا ۔۔۔۔۔۔ ۶ے قولہ سرية هی قطعة من الجيش نحو ثلثمائة او اربعمائة قولہ لما جمعتم ای الا جمعتم جاء لما بمعنی كلمة الاستثناء ومعناه ما اطلب منكم الا جمعكم ذكره الزمخشری فی المفصل قولہ خمدت بالخاء المعجمة وفتح الميم وضبط فی بعض الروايات بكسر الميم ولا يعرف فی اللغة ومعنی خمدت سكن لهبها وان لم يطفأ جمرتها فان طفی قيل همدت قولہ ولو دخلوها الخ فان قلت ما وجه الملازمة قلت الدخول فيها معصية

فاذا استحلوها كفروا وهذا جزاء من جنس العمل وقال بعضهم اراد بالابد الدنيا ای لو دخلوها لماتوا فيها ولم يخرجوا منها احياء قاله الكرمانی ورجح الوجه الاخير العينی وفی الفتح وقد قيل انه لم يقصد دخولهم النار حقيقة وانما اشار لهم بذلک الی ان طاعة الامير واجبة ومن ترک الواجب دخل النار فاذا شق عليكم دخول هذه فكيف بالنار الكبری وكان قصده انه لو رأی منهم الجد فی ولوجها لمنعهم ۱۲ ۷ے قولہ وكلت اليها بضم الواو وكسر الكاف مخففا ومشددا وسكون اللام ومعنی المخفف ای صرف اليها ومن وكل الی نفسه هلک ومنه فی الدعاء ولا تكلنی الی نفسی وكل امره الی فلان صرفه اليه ووكله بالتشديد استحفظه ومعنی الحديث ان من طلب الامارة فاعطيها تركت اعانة عليها من اجل حرصه ويستفاد منه ان طلب ما يتعلق بالحكم مكروه فيدخل فی الامارة القضاء والحسبة ونحو ذلک وان من حرص عليه لا يعان ويعارضه فی الظاهر ما اخرجه ابوداؤد عن ابی هريرة رفعه من طلب قضاء المسلمين حتی يناله ثم غلب عدله جوره فله الجنة ومن غلب جوره عدله فله النار والجمع بينهما انه لا يلزم من كونه لا يعان عليه بسبب طلبه ان لا يحصل منه العدل اذا ولی او يحمل الطلب هنا علی القصد وهناک علی التولية قال ابن التين هو محمول علی الغالب والا فقد قال يوسف اجعلنی علی خزائن الارض وقال سليمان وهب لی ملكا ويحتمل ان يكون فی غير الانبياء عليهم السلام ۱۲ فتح

لله بالجر ويجوز الرفع علی الاستيناف والنصب باضمار اعنی ۱۲ ف ص لفتحات ای علی اهلاكه ای انفاقه فی الحق ۱۲ ف س مرفوع علی انه مفعول ما لم يسم فاعله ويروی بالنصب علی ان يكون استعمل علی بناء المعلوم والضمير فيه يرجع الی اللام بدلالة القرينة ۱۲ ع معہ بفتح الزاء الحبة من العنب اليابسة السوداء ۱۲ ک لہ بالنصب والرفع نحو ما تأتينا فتحدثنا ۱۲ ف لحہ مر الحديث فی ص ۴۲۵ فی الجهاد ۱۲۔ ے اسمه عبد الله بن حبيب السلمی لضم المهملة مصغر العبدة ضد الحرة سعد هذا ابو حمزة بالزاء ختن ابی عبد الرحمٰن استاذه ۱۲ ع هو عبد الله بن حذافة السهمی وهو مهاجری لعله اطلق عليه انصاريا باعتبار حلف او غير ذلک من انواع المجاز كذا فی المقدمة ۱۲ ے بالتخفيف وجاء بالتشديد فقيل انها بمعنی الا ۱۲ ف

مسألةٍ وُكِلْتَ الیہا وان اُعطیتَہا من غیر مسألة اُعِنتَ علیہا و اذا حلفتَ علی یمینٍ فرأیت غیرہا خیرا منہا فاتِ الذی ہو خیر وکفّر عن یمینک

باب ما یُکرہ من الحرص علی الإمارة حدثنا احمد بن یونس قال حدثنا ابن ابی ذئب عن سعید المقبری عن ابی ہریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال انکم ستحرِصُون علی الإمارة وستکون ندامةً یوم القیمة فنعم المُرضِعةُ و بئست الفاطمة وقال محمد بن بشار حدثنا عبداللہ بن حُمران قال حدثنا عبد الحمید عن سعید المقبُری عن عُمر بن الحکم عن ابی ہریرة قوله حدثنا محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن بُرید عن ابی بُردة عن ابی موسیٰ قال دخلتُ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم انا ورجلین من قومی فقال احدُ الرجلین اَمِّرنا یا رسول اللہ وقال الآخر مثله فقال اِنّا لا نُوَلّی ھٰذا من سأله ولا من حَرَص علیه باب من استُرعِیَ رعیّةً فلم ینصح حدثنا ابونُعیم قال حدثنا ابو الاشہب عن الحسن ان عُبیدَ اللہ بن زیاد عادَ معقلَ بنَ یسار فی مَرَضِه الذی مات فیه فقال له معقل انی محدِّثُك حدیثا سمعتُه من النبی صلی اللہ علیہ وسلم سمعتُ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما من عبد یَستَرعِیه اللہ رعیّةً فلم یَحُطْها بنصیحة الا لم یجِدْ رائحةَ الجنة حدثنا اسحٰق بن منصور قال اخبرنا حسین الجُعفی قال زائدةُ ذکرہ عن ہشام عن الحسن قال اَتَینا معقلَ بن یسار نَعُودہ فدخل عُبیدُ اللہ فقال له معقل اُحدِّثُك حدیثا سمِعتُه من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ما من والٍ یَلی رعیّةً من المسلمین فیموتُ وهو غاشٌّ لهم الا حرّم اللہ علیه الجنة باب من شاقّ شاقّ اللہ علیه حدثنی اسحٰق الواسطی قال حدثنا خالد عن الجُرَیری عن طریف ابی تمیمة قال شهدتُ صفوانَ وجُندبا واصحابَه وهو یوصیهم فقالوا هل سمعتَ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شیئا قال سمعتُه یقول من سمّع سمّع اللہ به یوم القیمة قال ومن یشاقِقْ یَشقُقِ اللہ علیه

ورجلان ۲ الامر رسول اللہ ۲ یقول استرعاہ بالنصیحة بنصحه ۲ بن علی ۲ قال ۳ علینا ۲ بن زیاد شق ثنا جلدب من شاق شق اللہ علیه شقق

لہ قوله وکفر عن یمینک ہو ہہنا مذکور بعد الاتیان وفی الحدیث السابق قبله ففیه اشعار بانه لا ترتیب بین الحنث والکفارة فجاز تقدیمها علیه قال الکرمانی ہذا مذہب الشافعی فی الکفارة بالمال دون الصوم لانه ادی بعد السبب وہو الیمین والحنث شرطه والتقدیم علی الشرط بعد وجود السبب ثابت شرعا کما فی الزکوة قبل الحول بعد وجود النصاب اقول ومقتضی ہذا لا یفرق المال والصوم وعندنا ای الحنفیة لا یجوز تقدیم الکفارة علی الحنث لان الکفارة لستر الجنایة من الکفر وہو الستر ولا جنایة قبل الحنث لانها منوطة بالحنث لا بالیمین لانه ذکر اللہ علی وجه التعظیم فیکون الحنث سببا لا الیمین لان السبب یکون مفضیا الی المسبب والیمین لیس کذلک بل مانع عن الاقدام علی المحلوف علیه فکیف یکون مفضیا فان قیل قد ورد السمع به فی قوله فلیکفر عن یمینه ثم لیات بالذی ہو خیر قلنا المعروف فی الصحیحین من حدیث عبدالرحمٰن بن سمرة فکفر عن یمینک وائت الذی ہو خیر وفی مسلم من حدیث ابی ہریرة فلیکفر عن یمینه ولیفعل الذی ہو خیر وکذا فی البخاری ولیس فی شیٔ من الروایات المعتبرة لفظ ثم الا وہو مقابل بروایات کثیرة بالواو فمن ذلک حدیث عبدالرحمٰن بن سمرة فی ابی داؤد قال فیه فکفر عن یمینک ثم ائت الذی ہو خیر وہذہ الروایة مقابلة بروایات عدیدة لحدیث عبدالرحمٰن ہذا فی البخاری وغیرہ بالواو فینزل منزلة الشاذ منها فیجب حملها علی معنی الواو حملا للقلیل الاقرب الی الغلط علی الکثیر ومن ذلک حدیث عائشة فی المستدرک کان اذا حلف لا یحنث حتی انزل اللہ کفارة الیمین فقال لا احلف الی ان قال لا کفرت عن یمینی ثم اتیت الذی ہو خیر وہذا فی البخاری عن عائشة ان ابا بکر کان الی آخرہا فی المستدرک وفیه العطف بالواو وہو اولی بالاعتبار وقد شذت لمخالفتها روایات الصحیحین والسنن والمسانید فصدق علیها تعریف المنکر فی علم الحدیث وہو ما خالف الحافظ فیها الاکثر یعنی من سواہ ممن ہو اولی منه بالحفظ والاتقان فلا یعمل بہذہ الروایة فیکون التعقیب المفاد بالفاء فی الجملة المذکورة کما فی ادخل السوق فاشتر لحما وفاکهة فان المقصود تعقیب دخول السوق بشراء کل من الامرین وہذا لان الواو لما لم تقتض التعقیب کان قوله فلیکفر لا یلزم تعقیبه للحنث بل جاز کونه قبله کما بعدہ فلزم عن ہذا کون الحاصل فلیفعل الامرین فیکون المعقب الامرین ثم وردت روایات بعکسه منها ما فی صحیح مسلم من حدیث عدی بن حاتم عنه فلیأت الذی ہو خیر ولیکفر عن یمینه ومنها ما رواہ احمد عن عبداللہ بن عمر بمثله وقال النسائی عن ابی الاحوص عن ابیه قال قلت یا رسول اللہ الی ان قال فامرنی ان آتی الذی ہو خیر واکفر عن یمینی ورواہ ابن ماجة بنحوہ ثم لو فرض صحة روایة ثم کان من تغیر الرواة وقد ثبت الروایات فی الصحیحین وغیرہما من کتب الحدیث بالواو ولو سلم فالواجب کما قدمنا حمل القلیل علی الکثیر لا عکسه فتحمل ثم علی الواو والتی امتلأت کتب الحدیث منها دون ثم کذا قال ابن الہمام فی شرح الہدایة ۱۲ ۔ ۲ه قوله فنعم المرضعة الخ ای نعم اولها وبئست الفاطمة ای بئس آخرها وذلک لان فیها المال والجاہ واللذات الحسیة والوہمیة اولا لکن آخرہا القتل والعزل ومطالبة التبعات فی آخرہ ک قال الداؤدی نعمت المرضعة ای فی الدنیا وبئست الفاطمة ای بعد الموت لانه یصیر الی المحاسبة علی ذلک فہو کالذی یفطم قبل ان یستغنی فیکون فی ذلک ہلاکه تنبیه الحقت التاء فی بئست دون نعم والحکم فیهما اذا کان فاعلهما مؤنثا جواز الالحاق وترکه فوقع التفنن فی ہذا الحدیث بحسب ذلک ۱۲ فتح ۳ه قوله عن عمر بن الحکم الخ ادخل عبد الحمید بن جعفر بین سعید وابی ہریرة رجلا ولم یرفعه وابن ابی ذئب اتقن من عبد الحمید واعرف بحدیث المقبری منه فروایته ہی المعتمدة وعقبه البخاری بطریق عبد الحمید اشارة منه الی امکان تصحیح القولین فلعله کان عند سعید عن عمر بن حکم عن ابی ہریرة موقوفا علی ما رواہ عنه عبد الحمید وکان عندہ عن ابی ہریرة بغیر واسطة مرفوعا ۱۲ ف ۴ه قوله باب من استرعی بلفظ المجهول استحفظ وجعل راعیا علی رعیته ولم ینصح اما بتضییعه تعریفهم ما یلزمهم من دینهم او باہمال حدودہم وحقوقهم او ترک حمایة حوزتهم او العدل فیهم ۱۲ ک ۵ه قوله ولم یجد رائحة الجنة اما تغلیظا او للمستحل واما انه لم یجد رائحتها مع الفائزین الاولین لانه لیس عاما فی جمیع الازمان فان قلت مفهوم الحدیث انه یجدہا عکس المقصود قلت الا مقدر ای الا لم یجد والخبر محذوف ای ما من عبد کذا الا حرم اللہ علیه الجنة ولم یجد استیناف کالمفسر له او ما لیست للنفی وجاز زیادة من للتاکید فی الاثبات عند بعض النحاة وفی بعض النسخ الا لم یجد بزیادة الا تصریحا بالمراد ۱۲ ک۔

۶ه قوله ما من وال یلی رعیة الخ قال ابن بطال ہذا وعید شدید علی ائمة الجور فمن ضیع من استرعاہ اللہ او خانهم او ظلمهم فقد توجه الیه الطلب بمظالم العباد یوم القیمة فکیف یقدر علی التحلل من ظلم امة عظیمة ومعنی حرم اللہ علیه الجنة ان انفذ اللہ علیه الوعید ولم یرض عنه المظلومین ونقل ابن التین عن الداؤدی نحوہ وقال ویحتمل ان یکون ہذا فی حق الکافر لان المؤمن لا بد له من نصیحة قلت وہو احتمال بعید جدا والتعلیل مردود والکافر ایضا قد یکون ناصحا فیما تولاہ ولا یمنعه ذلک الکفر وقال غیرہ یحمل علی المستحل والاولی انه محمول علی غیر المستحل وانما ارید منه الزجر والتغلیظ ۱۲ فتح ۷ه قوله عن الجریری بضم الجیم وفتح الراء وسکون الیاء آخر الحروف نسبة الی جریر بن عباد اخی الحارث بن عباد اسمه سعید بن ایاس وطریف بالطاء ابی تمیمة بالمثناة بوزن عظیمة وہو ابن مجالد بضم المیم الهجیمی بالجیم مصغر نسبة الی بنی الهجیم بطن من تمیم وکان مولاہم وہو بصری ۔ ع ف قوله وجندبا وفی بعضها جندب بدون الالف وہو لغة ربعیة یکتبون المنصوب بدون الالف ۔ ک قوله وہو ای صفوان بن محرز وعند الکرمانی الضمیر راجع الی جندب وکذا ہو فی الاطراف للمزی ولفظه شهدت صفوان واصحابه وجندبا یوصیهم ۔ قس قوله من سمع ای من عمل للسمعة لیظهر اللہ للناس سریرته ویملأ اسماعهم بما ینطوی علیه من خبث السرائر جزاء لفعله وقیل ای یسمعه اللہ ویریه ثوابه من غیر ان یعطیه وقیل معناہ من اراد بعمله الناس اسمعه اللہ الناس وذلک ثوابه فقط وفیه ان الجزاء من جنس الذنب الخطابی من رآی بعمله وسمع به الناس لیعظموہ بذلک شهرہ اللہ یوم القیمة وفضحه حتی یری الناس ویسمعون ما یحل به من الفضیحة عقوبة علی ما کان منه فی الدنیا من الشهرة ومن یشاقق ہو اما بان یضر الناس ویحملهم علی ما یشق من الامر واما بان یکون ذلک من شقاق الخلاف وہو ان یکون فی شق منهم وفی ناحیة من جماعتهم ۱۲ ک

لـه یدخل فیها الامارة العظمی وہی الخلافة والصغری وہی الولایة علی البلد ۱۲ ع صه بضم الحاء المهملة وسکون المیم وبالراء الاموی ۱۲ ک سه اسمه جعفر ابن حبان بمهملة وتحتانیة ثقیلة ۱۲ ف مه ای امیر البصرة فی زمن معٰویة وولدہ یزید ۱۲ ف ل من الحیاطة وہو الحفظ والتعهد ۱۲ ک لـه بضم الجیم وسکون العین المهملة وبالفاء ۱۲ عه وفی روایة شق بغیر الف والمعنی من ادخل علی الناس المشقة ۱۲ ف عه ابن عبد اللہ البجلی صحابی مشهور ۱۲

(قوله باب من استرعی رعیة) وفیه الا لم یجد رائحة الجنة ولعل المراد به وبقوله الا حرم اللہ علیه الجنة وامثاله ہو ان جزاءہ ان لا یدخل الجنة مع الاولین ثم فضل اللہ واسع ان اللہ لا یغفر ان یشرك به ویغفر ما دون ذلك لمن یشاء واللہ تعالیٰ اعلم، سندی

يوم القيمة فقالوا اَوصِنا فقال ان اوّل ما ينتن من الانسان بطنه فمن استطاع ان لا يأكل الا طيّبا فليفعل ومن استطاع ان لا يحال بينه وبين الجنة بملء كفٍ من دمٍ اهراقه فليفعل قال قلتُ لابی عبد الله من يقول سمعت رسول الله صلی الله عليه وسلم جُندُبٌ قال نعم جندب

باب القضاء والفُتيا فی الطريق وقضی يحيی بن يعمر فی الطريق وقضی الشعبیّ علی باب داره **حدثنی** عثمن بن ابی شيبة قال حدثنا جرير عن منصور عن سالم بن ابی الجعد قال حدثنا انس بن ملك قال بينما انا والنبی صلی الله عليه وسلم خارجان من المسجد فلقينا رجل عند سُدّة المسجد فقال يارسول الله متی السّاعة قال النبی صلی الله عليه وسلم ما اَعددتَ لها فكانّ الرجل استكان ثم قال يارسول الله ما اعددت لها كثير صيام ولا صلوة ولا صدقة ولكنّی اُحبّ الله ورسوله قال انت مع من احببت **باب** ما ذُكر انّ النبیّ صلی الله عليه وسلم لم يكن له بوّابٌ **حدثنا** اسحق بن منصور قال حدثنا عبد الصمد قال حدثنا شعبة قال حدثنا ثابت البُنانیّ قال سمعت انس بن ملك يقول لامرأة من اهله تعرفين فلانة قالت نعم قال فان النبی صلی الله عليه وسلم مرّ بها وهی تبكی عند قبرٍ فقال اتّقی الله واصبری فقالت اليك عنّی فانك خِلْوٌ من مُصيبتی قال فجاوزها ومضی فمرّ بها رجلٌ فقال ما قال لكِ رسول الله صلی الله عليه وسلم قالت ما عرفتُه قال انه لرسول الله صلی الله عليه وسلم قال فجاءت الی بابه فلم تجد عليه بوّابا فقالت يارسول الله والله ما عرفتك فقال النبی صلی الله عليه وسلم انّ الصبر عند اوّل صدمةٍ

باب الحاكم يحكم بالقتل علی من وجب عليه دون الامام الذی فوقه **حدثنا** محمد بن خالد قال حدثنا الانصاری محمد قال حدثنی ابی عن ثمامة عن انس ان قيس بن سعد كان يكون بين يدی النبی صلی الله عليه وسلم بمنزلة صاحب الشُرَط من الامير **حدثنا** مسدد قال حدثنا يحيی عن قرة قال حدثنی حميد بن هلال قال حدثنا ابو بردة عن ابی موسی انّ النبی صلی الله عليه وسلم بعثه واتبعه بمعاذ ح وحدثنی عبد الله بن صبّاح قال حدثنا محبوب بن الحسن قال حدثنا خالد عن حميد بن هلال عن ابی بردة عن ابی موسی انّ رجلا اسلم ثم تهوّد فاتاه معاذ بن جبل وهو عند ابی موسی فقال ما لهذا قال اسلم ثم تهوّد قال لا اجلس حتی اقتله قضاء الله ورسوله

باب هل يقضی الحاكم او يفتی وهو غضبان **حدثنا** ادم قال حدثنا شعبة قال حدثنا عبد الملك بن عمير قال سمعت عبد الرحمن ابن ابی بكرة قال كتب ابو بكرة الی ابنه وكان بسجستان ان لا تقض بين اثنين وانت غضبان فانی سمعت النبی صلی الله عليه وسلم

يحول ملء كف كفه هراقه ثنا عددتَ عدّدتَ عددتُ من ولكن اخبرنا عن فقال ان الصبر عند الصدمة الاولی الصدمة الذهلی محمد بن عبد الله الانصاری

ثنا بن ملك قال بن عبادة الشُرطة بن خلد الصباح هذا صلی الله عليه وسلم

ــه قوله بملء كف كذا فی رواية ابی ذر عن الحموی والمستملی وفی رواية الكشميهنی ملء بغير موحدة ورفع علی انه فاعل لفعل محذوف دل عليه المتقدم ای يحول بينه وبين الجنة ملء كف ووقع فی رواية كريمة والاصيلی كفه وهو عبارة عن مقدار دم انسان واحد ١٢ ــه قوله قضی يحيی بن يعمر بفتح الميم هو التابعی الجليل المشهور وكان من اهل البصرة فانتقل الی مرو بامر الحجاج فولی قضاء مرو لقتيبة بن مسلم كذا فی الفتح والشعبی هو عامر بن شرحبيل بن عبد الله ونسبته الی شعيب من همدان مات فی اول سنة ست ومائة وله سبع وسبعون سنة ١٢ ــه قوله عند سدة المسجد الخ مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله هذا لان السدة فی قوله هی الساحة امام البيت وقيل هی باب الدار وقيل هی المظلة علی الباب وقاية القطر والشمس وقيل عتبة الدار وقيل لاسمعيل بن عبد الرحمن السدی لانه كان يبيع المقانع عند سدة مسجد الكوفة ١٢ ع ــه قوله عند اول صدمة والصدمة اصابة الاثر يعنی وقع فی اول مرة منك التقصير فان قلت كان له بواب مثل الغلام الذی كان علی المشربة واذن لعمر فی الدخول فيها بامره صلی الله عليه وسلم وابو موسی كان بوابا فی البستان فی حديث بشره بالجنة قلت معناه لم يكن له بواب راتب دائما او فی حجرته التی كانت مسكنا له اولم يكن ذلك بتعيينه صلعم بل باشر لذلك بنفسهما ك واختلف فی مشروعية الحاجب للحاكم فقال الشافعی وجماعة ينبغی للحاكم ان لا يتخذ حاجبا وذهب آخرون الی جوازه وقال آخرون بل يستحب ذلك لترتيب الخصوم ومنع المستطيل ودفع الشرير ١٢ ع ــه قوله محمد بن خالد قال الحاكم والكلاباذی اخرج عن محمد بن يحيی الذهلی بضم المعجمة وسكون الهاء وكسر اللام فلم يصرح به وانما يقول ثنا محمد وتارة محمد بن عبد الله فنسبه لجده وتارة ثنا محمد بن خالد فكانه نسبه الی جد ابيه لانه محمد ابن يحيی بن عبد الله بن خالد بن فارس ـ ف قوله كان يكون الخ فان قلت ما فائدة تكرار معنی الكون وهل احدهما الا تاكيدا قلت فائدته بيان الاستمرار والدوام والشرط بضم المعجمة وفتح الراء جمع الشرطة وهم اول الجيش سموا بذلك لانهم اعلموا انفسهم بعلامات والاشراط الاعلام فصاحب الشرط معناه صاحب العلامات لما قدم رسول الله صلعم مكة كان قيس فی مقدمته وينفذ فی اموره والعلماء اختلفوا فيه فقال الحنفية لا يقيم الحدود الا امراء الامصار ولا يقيمها عامل السواد وبعض المالكية لا يقتل الا والی الفسطاط ١٢ ك ــه قوله ثنا محبوب ضد المبغوض ابن الحسن القرشی البصری ويقال اسمه محمد ومحبوب لقب له وهو به اشهر وهو مختلف فی الاحتجاج به وليس له فی البخاری سوی هذا الموضع وهو فی حكم المتابعة لانه قد تقدم فی استتابة المرتدين من وجه آخر ـ ع ومعاذ بضم الميم ابن جبل ضد السهل الانصاری ووجه مطابقته للترجمة انهما قتلاه ولم يرفعاه الی النبی صلی الله عليه وسلم ١٢ ك ـ

ــه قوله كتب ابو بكرة الی ابنه كذا وقع هنا غير مسمی ووقع فی اطراف المزی الی ابنه عبيد الله وقد سمی فی رواية مسلم ولكن بغير هذا اللفظ اخرجه من طريق ابی عوانة عن عبد الملك بن عمير عن عبد الرحمن قال كتب ابی وكتبت له الی عبيد الله بن ابی بكرة ووقع فی العمدة كتب ابی وكتبت له الی ابنه عبيد الله ـ ف قوله وكان بسجستان آه بكسر المهملة الاولی والجيم وسكون الثانية وبالفوقانية قبل الالف وبالنون بعدها بلاد بين كرمان والهند لهم سلطان مستقل واسلحة كثيرة قاله الكرمانی قال فی العينی هی فی الاصل اسم اقليم من الاقاليم الغربية وهو اقليم عظيم واطلق اسم اقليم علی المدينة انتهی وقال فی الفتح وهی الی جهة الهند بينها وبين كرمان مائة فرسخ منها اربعون فرسخا مفازة ليس فيها ماء وما ينسب اليها سجستانی وسجزی بزاء بدل السين والياء وهو علی غير قياس وسجستان لا ينصرف للعلمية والعجمة وزيادة الالف والنون قال ابن سعد فی الطبقات كان زياد فی ولايته علی العراق قرب اولاد اخيه لامه ابی بكرة وشرفهم واقطعهم وولی عبيد الله بن ابی بكرة بسجستان قوله وهو غضبان وذلك لان الغضب يغير الطباع ويفسد الرأی ويطير العقل ولذلك يقال الغضب غول العقل فلا يؤمن معه الخطأ وفی معنی الغضب كل ما يغير طبع الانسان ويذهبه عن الفكر من الجوع والمرض ونحوه فلا يقضی حتی يزول عنه هذه الاعراض ١٢ ك

ــه من انتن والنتن الرائحة الكريهة ١٢ لمحه وفی رواية الكشميهنی ان لا يحول ١٢ ع ــه ای من قدر ان لا يجعل القتل بغير الحق حائلا بينه وبين الجنة فليفعل وفيه تغليظ عقوبة القتل ١٢ ك ــه فالاثران المذكوران فی الترجمة متعلقان بالقضاء والحديث المرفوع بالفتيا ١٢ مع ــه ای ذل وخشع وهو افتعل من السكون فالمد شاذ وقيل استفعل من الكون فالمد قياس ١٢ ك ــه غير منصرف كناية عن اعلام اناث الاناسی ١٢ ك ــه بكسر الخاء المعجمة وسكون اللام ای خال عن همی ١٢ ف ــه ما مرفوع علی الابتداء وقوله يحكم بالقتل خبره وليس لفظ الباب مضافا الی الحاكم ١٢ ع ــه هو اما بمعنی عند واما بمعنی غير لكن الحديث الثانی يدل علی انه بمعنی عند لا غير والاول يحتملهما ١٢ ك ــه بضم المثلثة وخفة الميم ابن عبد الله بن انس بن مالك ١٢ ك ــه هو اعوان الامير وصاحب الشرط كبيرهم ١٢ ف ــه ای ارسله الی اليمن قاضيا ١٢ ك ـ ــه بالرفع ای هذا حكم الله ورسوله ١٢ ك

(قوله باب الحاكم يحكم بالقتل علی من وجب عليه دون الامام الذی فوقه) ذكر فيه ثلاثة احاديث فالاول والثانی اما لمجرد نصب الامام الحاكم لان ترجمة الباب تتوقف عليه والثالث لافادة حكم ذلك الحاكم بالقتل او الاولان لافادة الترجمة ايضا نظرا الی العادة حيث ان نصب الحاكم عادة لا يخلو عن حكمه بالقتل والله تعالی اعلم ١٢ سندی

يقول لا يقضين حكم بين اثنين وهو غضبان ۱۵۹ حدثنا محمد بن مقاتل قال اخبرنا عبد الله بن المبارك قال اخبرني اسمعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم عن ابي مسعود الانصاري جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني والله لاتأخر عن صلوة الغداة من اجل فلان مما يطيل بنا فيها قال فما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم قط اشد غضبا في موعظة منه يومئذ ثم قال يا ايها الناس ان منكم منفرين فايكم ما صلى بالناس فليوجز فان فيهم الكبير والضعيف وذا الحاجة ۱۶۰ حدثنا محمد بن ابي يعقوب الكرماني قال حدثنا حسان بن ابراهيم قال حدثنا يونس قال محمد اخبرني سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر اخبره انه طلق امرأته وهي حائض فذكر عمر للنبي صلى الله عليه وسلم فتغيظ فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ليراجعها ثم ليمسكها حتى تطهر ثم تحيض فتطهر فان بدا له ان يطلقها فليطلقها قال ابو عبد الله محمد هو الزهري باب من رأى القاضي ان يحكم بعلمه في امر الناس اذا لم يخف الظنون والتهمة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لهند خذي ما يكفيك وولدك بالمعروف وذلك اذا كان امرا مشهورا ۱۶۱ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عروة ان عائشة قالت جاءت هند بنت عتبة بن ربيعة فقالت يا رسول الله والله ما كان على ظهر الارض اهل خباء احب الي ان يذلوا من اهل خبائك وما اصبح اليوم على ظهر الارض اهل خباء احب الي ان يعزوا من اهل خبائك ثم قالت ان ابا سفيان رجل مسيك فهل علي من حرج من ان اطعم الذي له عيالنا قال لها لا حرج عليك ان تطعميهم من معروف باب الشهادة على الخط المختوم وما يجوز من ذلك وما يضيق عليه وكتاب الحاكم الى عامله والقاضي الى القاضي وقال بعض الناس كتاب الحاكم جائز الا في الحدود ثم قال ان كان القتل خطأ فهو جائز لان هذا مال بزعمه وانما صار مالا بعد ان ثبت القتل والخطأ والعمد واحد وقد كتب عمر الى عامله في الجارود وكتب عمر بن عبد العزيز في سن كسرت وقال ابراهيم كتاب القاضي الى القاضي جائز اذا عرف الكتاب والخاتم وكان الشعبي يجيز الكتاب المختوم بما فيه من القاضي ويروى عن ابن عمر نحوه وقال معاوية بن

نا قال النبي · يا للناس · ذو حدثنا محمد هو الزهري · قال اخبرنا · هو الزهري · عليه · للقاضي · للحاكم · امر مشهور · اخبرني · بن الزبير · من · من المحكوم · عليهم · وفيه · عماله · يثبت · فا · بن عبد العزيز · في الحدود

۱؎ قوله يقول لا يقضين الخ قال ابن المنير ادخل البخاري حديث ابي بكرة الدال على المنع ثم حديث ابي مسعود الدال على الجواز تنبيها منه على طريق الجمع بان يجعل الجواز خاصا بالنبي صلعم لوجود العصمة في حقه والامن من التعدي او ان غضبه انما كان للحق فمن كان في مثل حاله جاز والا منع وهو كما قيل في شهادة العدوان كانت دنيوية ردت وان كانت دينية لم ترد وفي الحديث ان الكتابة بالحديث كالسماع من الشيخ في وجوب العمل واما في الرواية فمنع منها قوم اذا تجردت عن الاجازة و المشهور الجواز نعم الصحيح عند الاداء ان لا يطلق الاخبار بل يقول كتب الي او كاتبني او اخبرني في كتابه وفيه ذكر الحكم مع دليله في التعليم ويجئ مثله الى الفتوى وفيه شفقة الاب على ولده واعلامه بما ينفعه وتحذيره من الوقوع فيما ينكر وفيه نشر العلم للعمل به والاقتداء وان لم يسأل العالم عنه ۱۲ ف ۲؎ قوله فتغيظ فيه وفي رواية الكشميهني فتغيظ عليه والضمير في قوله فيه يعود للفعل المذكور و هو الطلاق الموصوف وفي عليه للفاعل وهو ابن عمر رض۔ ف قوله فتطهر فان قلت ما فائدة التاخير الى الطهر الثاني قلت هو ان لا يكون الرجعة لغرض الطلاق فقط وان يكون كالتوبة من معصية وان يطول مقامه معها فلعله يجامعها ويذهب ما في نفسها من سبب الطلاق فيمسكها مر في اول الطلاق ص۲۹ ج۲ ۱۲ ک ۳؎ قوله من رأى الخ اشار بهذا الى قول الامام الاعظم ابي حنيفة رحمه الله تعالى فان مذهبه ان للقاضي ان يحكم بعلمه في حقوق الناس وقيد به لانه ليس له ان يقضي بعلمه في حقوق الله كالحدود قوله اذا لم يخف الظنون والتهمة بفتح الهاء شرط شرطين في جواز ذلك احدهما عدم التهمة والآخر وجود شهرة القضية قوله كما قال النبي صلعم الخ ذكره في مقام الاستدلال ومعرض الاحتجاج لمن رأى للقاضي ان يحكم بعلمه فان النبي صلعم قضى لهند بنفقتها وبنفقة ولدها على ابي سفيان لعلمه بوجوب ذلك۔ ع قال مالك واحمد لا يقضي بعلمه اصلا لا في حق الله ولا في حق الناس ۱۲ ک۔ ۴؎ قوله ما كان على ظهر الارض اهل خباء الخ والخباء بالمد الخيمة قيل ارادت بقولها اهل خباء نفسه صلعم لكنت عنها باهل الخباء اجلالا له ويحتمل ان يريد به اهل بيته وصحابته وابو سفيان هو صخر الاموي ابو معاوية۔ ک وتعقب ابن المنير البخاري بان لا دلالة له في الحديث للترجمة بانه خرج مخرج الفتيا وكلام المفتي يتنزل على تقدير صحة انها المستفتي كانه قال ان ثبت انه يمنعك حقك جاز لك اخذه واجاب بعضهم بان الاغلب من احوال النبي صلعم الحكم والالزام فيجب تنزيل لفظه عليه وبانه لو كان فتيا لقال لك ان تأخذي فلما اتى بصيغة الامر بقوله خذي كما في الرواية الاخرى دل على الحكم ۱۲ قس ۵؎ قوله على الخط المختوم كذا في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني المحكوم بالحاء المهملة والكاف وليست هذه اللفظة بموجودة عند ابن بطال ومراده هل تصح الشهادة على الخط اي على انه خط فلان وقيد بالمختوم لانه اقرب الى عدم التزوير على الخط ومعنى المحكوم المحكوم به قوله ما يضيق عليه اي على الشاهد اي ما لا يجوز او ما يشترط فيه يريد ان القول بذلك لا يكون على التعميم اثباتا ونفيا لانه لو منع مطلقا لتضيع الحقوق ولا يعمل به مطلقا لانه لا يؤمن فيه التزوير فح يجوز بشروط وقوله كتاب الحاكم الى عماله عطف على قوله الشهادة وهذه الترجمة مشتملة على ثلثة احكام كما رأيتها ويجئ بيان حكم كل منها مع بيان الخلاف فيها ۱۲ ع ف قس ک۔ ۶؎ قوله قال بعض الناس الخ اراد به الحنفية وليس غرضه من ذكره هذا ونحوه مما مضى الا التشنيع على الحنفية لامر جرى بينه وبينهم حاصل غرض البخاري اثبات المناقضة فيما قاله الحنفية فانهم قالوا كتاب القاضي جائز الا في الحدود ثم قالوا ان كان القتل خطأ يجوز فيه كتاب القاضي الى القاضي لان قتل الخطأ في نفس الامر لعدم القصاص فيه يلحق بسائر الاموال وقوله انما صار الخ بيان وجه المناقضة في كلام الحنفية حاصله انما يصير قتل الخطأ مالا بعد ثبوته عند الحاكم والخطأ والعمد واحد يعني اول الامر حكمهما واحد لا تفاوت في كونهما حدا والجواب عن هذا ان يقال لا نسلم ان الخطأ والعمد واحد وكيف يكون واحدا ومقتضى العمد القصاص ومقتضى الخطأ عدم القصاص ووجوب المال لئلا يكون دم المقتول خطأ هدرا واي نسبة بين المال الذي احتج به لئلا يكون دم المقتول هدرا وبين القصاص الذي هو مقتضى العمد والحدود والقصاص يحتاط فيهما للاحتياط في غيرهما ۱۲ ع خ ۷؎ قوله وقد كتب عمر الخ غرضه في ايراد هذا الرد على الحنفية ايضا في عدم رؤيتهم بجواز كتاب القاضي الى القاضي في الحدود ولا يرد على ما نذكره وذكر هذا الاثر عن عمر للرد عليهم فيما قالوا قوله في الحدود كذا في رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر عن المستملي والكشميهني في الجارود بالجيم وضم الراء وبالواو والدال المهملة اي في شهادة الجارود وحيث شهد على قدامة بن مظعون بسكون المعجمة بشرب الخمر فكتب عمر الى عامله بالبحرين ان يسأل امرأة قدامة في ذلك كذا في الكرماني وروى العيني قصته هكذا استعمل عمر قدامة على البحرين فقدم الجارود على عمر فقال ان قدامة شرب فسكر فكتب عمر الى قدامة في ذلك فذكر القصة بطولها في قدوم قدامة وشهادة الجارود وابي هريرة عليه وجلده الحد والجواب عنه ان كتاب عمر رض الى عامله لم يكن في اقامة الحد و انما كان لاجل شرح الحال الا ترى ان عمر هو الذي اقام الحد فيه بشهادة الجارود وشهادة ابي هريرة انتهى عبارة العيني مختصرا ۱۲۔

ع؎ مر الحديث في ص ۔ وفي ص ۔ في كتاب العلم ۱۲ ع؎ المشهور عند المحدثين فتح الكاف لكن اهلها يقولون بالكسر واهل مكة اعرف بشعابها وهو بلد اهل السنة والجماعة ۱۲ ک۔ س؎ بكسر الميم وتشديد السين المهملة بصيغة المبالغة اي بخيل جدا ۱۲ ع للحـ؎ الى عامله زريق بن حكيم كتابا اجاز فيه شهادة رجل على سن كسرت ۱۲ قس ص؎ اي كان الكتاب والختم مشهورا بحيث لا يلتبس بغيره ۱۲ ک س؎ وعليه مالك واما اكثر الفقهاء فعلى انه اذا شهد القاضي على ما في كتابه ولم يعرف الشاهد ما فيه لم يجز للقاضي المكتوب اليه الحكم به ۱۲ ک مع؎ ولم يصح هذا فلذا ذكره بصيغة التمريض ۱۲ ع ل؎ المعروف بالضال سمي بذلك لانه ضل في طريق مكة ۱۲ ع ف

عبد الكريم الثقفي شهدت عبد الملك بن يعلى قاضي البصرة واياس بن معوية والحسن وثمامة بن عبد الله بن انس وبلال بن
ابي بردة وعبد الله بن بريدة الاسلمي وعامر بن عبيدة وعباد بن منصور يجيزون كتب القضاة بغير محضر من الشهود فان قال
الذي جئ عليه بالكتاب انه زور قيل له اذهب فالتمس المخرج من ذلك واول من سأل على كتاب القاضي
البينة ابن ابي ليلى وسوار بن عبد الله وقال لنا ابو نعيم حدثنا عبيد الله بن محرز جئت بكتاب من موسى بن انس قاضي البصرة واقمت
عنده البينة ان لي عند فلان كذا وكذا وهو بالكوفة فجئت به القاسم بن عبد الرحمن فاجازه وكره الحسن وابو قلابة ان يشهد على وصية
حتى يعلم ما فيها لانه لا يدري لعل فيها جورا وقد كتب النبي صلى الله عليه وسلم الى اهل خيبر اما ان تدوا صاحبكم واما ان تؤذنوا بحرب وقال
الزهري في شهادة على المرأة من وراء الستر ان عرفتها فاشهد والا فلا تشهد **حدثنا** محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة قال
سمعت قتادة عن انس بن ملك قال لما اراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يكتب الى الروم قالوا انهم لا يقرؤن كتابا الا مختوما فاتخذ النبي
صلى الله عليه وسلم خاتما من فضة كاني انظر الى وبيصه ونقشه محمد رسول الله **باب** متى يستوجب الرجل القضاء وقال الحسن اخذ الله
على الحكام ان لا يتبعوا الهوى ولا يخشوا الناس ولا يشتروا باياته ثمنا قليلا ثم قرأ يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس
بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ان الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب وقرأ انا انزلنا
التورىة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين اسلموا للذين هادوا والربانيون والاحبار بما استحفظوا من كتاب الله الى قوله
ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكفرون وقرأ وداود وسليمن اذ يحكمان في الحرث اذ نفشت فيه غنم القوم وكنا
لحكمهم شاهدين ففهمناها سليمن وكلا اتينا حكما وعلما فحمد سليمن ولم يلم داود ولولا ما ذكر الله من امر هذين لرئيت ان القضاة هلكوا
فانه اثنى على هذا بعلمه وعذر هذا باجتهاده وقال مزاحم بن زفر قال لنا عمر بن عبد العزيز خمس اذا اخطأ القاضي منهن خصلة كانت فيه
وصمة ان يكون فهما حليما عفيفا صليبا عالما سؤلا عن العلم **باب** رزق الحاكم والعاملين عليها وكان شريح يأخذ على القضاء اجرا وقالت

ن ١ عبدة ن ٢ المشهود ٣ قال ٤ الشهادة ٥ من الستر ٦ ثني ٧ بايات الله ٨ باياتي ٩ استودعوا بها ١٠ استحفظوا استودعوا من كتاب الله ١١ يذم ١٢ لرايت ١٣ منهم ١٤ خطة ١٥ فقيها ١٦ الحكام

ل قوله ابن ابي ليلى هو محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى واسم ابي ليلى يسار قاضي الكوفة واول ما ولاها في زمن يوسف بن عمر الثقفي في خلافة الوليد بن يزيد ومات سنة اربعين ومائة وهو صدوق اتفقوا على ضعف حديثه من قبل سوء حفظه وقال الساجي كان يمدح في قضائه واما في الحديث فليس بحجة وقال احمد فقه ابن ابي ليلى احب الينا من حديثه وحديثه في السنن الاربع وسوار بن عبد الله بفتح المهملة وتشديد الواو وهو العنبري نسبة الى بني العنبر من بني تميم قال ابن حبان في الثقات كان فقيها ولاه المنصور قضاء البصرة سنة ثمان وثلثين ومائة فبقي على قضائها الى ان مات في ذي القعدة سنة ست وخمسين ١٢ فتح **٢ قوله** لعل فيها جورا في هذا بيان السبب في المنع المذكور وقد وافق الداؤدي من المالكية هذا القول فقال هذا هو الصواب ان لا يشهد على وصية حتى يعرف ما فيها وتعقبه ابن التين انه اذا كان فيها جور لم يمنع التحمل لان الحاكم قادر على رده اذا اوجب حكم الشرع رده وما عداه يعمل به فليس خشية الجور فيها مانعا من التحمل وانما المانع الجهل بما يشهد قال ووجه الجواز به ان كثيرا من الناس يرغب في اخفاء امره لاحتمال ان لا يموت فيحتاط بالاشهاد ويكون حاله مستمرا على الاخفاء ١٢ فتح **٣ قوله** ان تدوا صاحبكم وهو عبد الله بن سهل وجد قتيلا بين اليهود بخيبر والاضافة اليهم بملابسة كونه مقتولا بينهم ان كان خطابا لهم والا فهو ظاهر ١٢ ك **٤ قوله** في شهادة على المرأة الخ حاصله انه اذا عرفها باي طريق كان يجوز له الشهادة عليها ولا يشترط ان يراها حال الاشهاد ومذهب مالك جواز شهادة الاعمى في الاقرار وفي كل ما طريقه الصوت سواء كان عند تحملها اعمى او بصيرا ثم عمي وقال ابو حنيفة والشافعي لا يقبل اذا تحملها اعمى ودليل مالك ان الصحابة والتابعين رووا عن امهات المؤمنين من وراء حجاب بالصوت وكذا اذان ام مكتوم ولم يفرقوا بين ندائه ونداء بلال الا بالصوت ولان الاقدام على الفروج اعلى من الشهادة بالحقوق والاعمى له وطي زوجته وهو لا يعرفها الا بالصوت وبهذا لم يمنع منه احد ١٢ ع **٥ قوله** اخذ الله على الحكام الخ قلت فاراد من اية يا داود وقوله ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله واراد من اية المائدة لبقية ما ذكروا طلق على هذه المناهي امر الاشارة الى ان النهي عن الشئ امر بضده ففي النهي عن الهوى امر بالحكم بالحق وفي النهي عن خشية الناس امر بخشية الله ومن لازم خشية الله الحكم بالحق وفي النهي عن بيع اياته الامر باتباع ما دلت عليه وانما وصف الثمن بالقلة اشارة الى انه وصف لازم له بالنسبة المعوض فانه اعلى من جميع ما حوته الدنيا ١٢ ف **٦ قوله** ومن لم يحكم الخ هذه والتي بعدها نزلت في الكفار ومن غير حكم الله من اليهود وليس في اهل الاسلام منها شئ لان المسلم وان ارتكب كبيرة لا يقال له كافر ع قوله اذ يحكمان في الحرث قيل كان حرثهم عنبا فنفشت فيه الغنم اي رعت ليلا فقضى داؤد بالغنم لهم فمروا على سليمان فاخبروه الخبر فقال سليمان لا ولكن اقضي بينهم ان يأخذوا الغنم فيكون لهم لبنها وصوفها ومنفعتها ويقوم هؤلاء على حرثهم حتى اذا عاد كما كان ردوا عليهم غنمهم - فتح قال وكلا اتينا حكما وعلما فجمعهما في الحكم والعلم وخص سليمان بالفهم قال والاصح في الواقعة ان داؤد اصاب الحكم وسليمان ارشد الى الصلح وقيل الاختلاف بين الحكمين في الاولوية لا في العمد والخطأ ومعنى قول

الحسن فحمد سليمان يعني لموافقة الارجح ولم يذمه لاقتصاره على الراجح ١٢ ع **٧ قوله** اذا اخطأ القاضي منهن خطة بضم الخاء المعجمة وتشديد الطاء كذا لابي ذر عن غير الكشميهني وله عنه خصلة بفتح اوله وسكون الصاد المهملة وكذا في رواية الباقين وهما بمعنى - ف قوله منهن وفي بعضها منهم ولعل ذلك باعتبار العفيف لا العفة والحليم لا الحلم ونحوه او الضمير راجع الى القضاة والوصمة العيب والعار فيها اي لدقائق القضايا متفرسا للحق من كلام الخصوم والحلم هو الطمانينة اي يكون متحملا لسماع كلام المتحاكمين واسع الخلق غير متضجر ولا غضوب والعفة النزاهة عن القبائح اي لا يأخذ الرشوة بصورة الهدية ولا يميل الى ذي جاه ونحوه والصلابة هي القوة النفسانية على استيفاء الحدود من القتل والقطع والجلد فان قلت هذه ستة لا خمسة قلت السادس من تتمة الخامس لان كمال العلم لا يحصل الا بالسؤال ١٢ ك **٨ قوله** رزق الحاكم والعاملين عليها العامل هو الذي يتولى امرا من اعمال المسلمين كالولاة وعمال الصدقات والرزق ما يرتبه الامام من بيت المال لمن يقوم بمصالح المسلمين - ع قوله كان شريح الخ هذا التعليق ضعيف ويؤيده على من قال التعليق المجزوم به عند البخاري صحيح - ك والى جواز اخذ القاضي الاجرة على الحكم ذهب الجمهور من اهل العلم من الصحابة وغيرهم وكرهه طائفة كراهة تنزيهية منهم مسروق ورخص فيه الشافعي واكثر اهل العلم وقال صاحب الهداية من الحنفية واذا كان القاضي فقيرا فالافضل بل الواجب اخذ كفايته وان كان غنيا فالافضل الامتناع عن اخذ الرزق من بيت المال وقيل الاخذ هو الاصح صيانة للقضاء عن الهوان وعن الامام احمد لا يعجبني وان كان فبقدر عمله مثل ولي اليتيم ١٢ قس **حل اللغات** وبيص بفتح الواو اي البريق - ها دوا لعه قاضي البصرة من جانب يزيد بن هبيرة لما ولي امارتها من قبل يزيد بن عبد الملك بن مروان ١٢ ف ما ولي قضاء البصرة في اوائل خلافة هشام بن عبد الملك ١٢ ع ماعه الاشعري قاضي البصرة من قبل خالد بن عبد الله صديقه خلافة هشام بن عبد الملك ١٢ ما عه الاسلمي قاضي مرو في ولاية اسد بن عبد الله القشيري على خراسان ١٢ ماسه ابو سلمة ولي قضاء البصرة خمس مرات ١٢ ع - عه بفتح الميم وسكون المعجمة وآخره جيم اطلب الخروج من عهدة ذلك اما بالقدح في البينة بما يقبل فتبطل الشهادة واما بما يدل على البراءة من المشهود به ١٢ ف ع عه قاضي البصرة التابعي المشهور ١٢ سه كان على قضاء الكوفة زمن عمر بن عبد العزيز ١٢ للحه بفتح الياء والفاعل محذوف اي الشاهد ١٢ ف صه فيه دليل على ان كتاب القاضي حجة وان لم يكن مختوما ١٢ ك سه بالصاد المهملة اي بريقه ولمعانه ١٢ ك معه اي هوى النفس وهو ما تحبه وتشتهيه ١٢ ع له العلماء والحكماء وهو رباني واصله رب العلم والالف والنون فيه للمبالغة ١٢ ع لعه لما تضمنه قوله ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون ودخل في عمومه العامة ١٢ ع مار ابن الحارث بن قيس النخعي الكوفي قاضي الكوفة ولاه عمر رض ثم قضى لمن بعده بالكوفة دهرا طويلا ١٢ ف ع

عائشة یأکل الوصی بقدر عُمالته و اکل ابو بکر و عمر حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزهری قال اخبرنی السائب بن یزید ابن اخت نمر ان حُویطب بن عبد العُزّی اخبره ان عبد الله بن السعدی اخبره انه قدم علی عمر فی خلافته فقال له عمر الم اُحدَّث انک تلی من اعمال الناس اعمالاً فاذا اُعطیت العُمالة کرهتها فقلت بلی قال عمر فما تُرید الی ذٰلک قلت ان لی افراسا و اعبُدًا و انا بخیرٍ و ارید ان تکون عُمالتی صدقةً علی المسلمین قال عمر لا تفعل فانی کنت اردتُّ الذی اردتَّ وکان رسول الله صلی الله علیه وسلم یُعطینی العطاء فاقول اَعطه اَفقرالیه منّی حتی اَعطانی مرّة مالاً فقلت اَعطه اَفقرالیه منّی فقال النبی صلی الله علیه وسلم خُذه فتموّله وتصدّق به فما جاءک من هذا المال وانت غیر مُشرفٍ ولا سائلٍ فخُذه والا فلا تُتبعه نفسک وعن الزهری قال حدثنی سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر قال سمعت عمر یقول کان النبی صلی الله علیه وسلم یُعطینی العطاء فاقول اَعطه اَفقرالیه منّی حتی اعطانی مرة مالاً فقلت اَعطه من هو اَفقرالیه منّی فقال النبی صلی الله علیه وسلم خذه فتموّله وتصدّق به فما جاءک من هٰذا المال وانت غیر مُشرفٍ ولا سائلٍ فخذه ومالا فلا تُتبعه نفسک **باب** من قضی ولاعن فی المسجد ولاعن عمر عند منبر النبی صلی الله علیه وسلم وقضی مروان علی زید بن ثابت بالیمین عند منبر النبی صلی الله علیه وسلم وقضی شریح والشعبی ویحیی بن یعمر فی المسجد وکان الحسن و زُرارة بن اوفی یقضیان فی الرّحبة خارجا من المسجد حدثنا علی بن عبد الله قال حدثنا سفین قال الزهری عن سهل بن سعد شهدتُ المتلاعنین وانا ابن خمس عشرة فُرّق بینهما حدثنی یحیی قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنی ابن جریج اخبرنی ابن شهاب عن سهل بن سعد اخی بنی ساعدة ان رجلا من الانصار جاء الی النبی صلی الله علیه وسلم فقال ارأیت رجلا وجد مع امرأته رجلا ایقتله فتلاعنا فی المسجد وانا شاهدٌ **باب** من حکم فی المسجد حتی اذا اتی علی حدٍّ امران یُخرج من المسجد فیقام وقال عمر اَخرجاه من المسجد ویذکر عن علیٍّ نحوه حدثنا یحیی بن بکیر قال حدثنا اللیث عن عُقیل عن ابن شهاب عن ابی سلمة وسعید بن المسیّب عن ابی هریرة اتی رجل رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو فی المسجد فناداه فقال یارسول الله انی زنیتُ فاَعرض عنه فلما شهد علی نفسه اربعا قال ابک جُنون قال لا قال اذهبوا فارجموه قال ابن شهاب فاخبرنی من سمع جابر بن عبد الله قال کنتُ فیمن رجمه بالمصلّی رواه یونس ومعمر وابن جریج عن الزهری عن ابی سلمة عن جابر عن النبی صلی الله علیه وسلم فی الرّجم **باب** موعظة الامام للخصوم حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مٰلک

ما ذاک ١ فقلت ٣ اَعتُدًا ٤ فکان ٥ له ٦ لی ٦ بن الخطاب ٧ منّی الیه ٨ له ٩ لی عندالمنبر ١٠ علی المنبر ١٠ ابی ١١ قال ١٢ سنّنة ١٣ ففرق ١٤ ثنا ١٥ نا ١٦ قال ١٧ وامر بضربه ١٨ وضربه ١٨ واضرباه ١٨ ثنی ١٩ قال ٢٠

١ قوله واعبدا الاکثر بضم الموحدة وللکشمیهنی بمثناة فوقیة بدل الموحدة جمع عتید وهو المال المدخر ووقع عند ابن حبان فی صحیحه من طریق قبیصة بن ذویب ان عمر اعطی ابن السعدی الف دینار فذکر الحدیث نحو الذی هنا قوله یعطینی العطاء هی المال الذی یقسمه الامام فی المصالح۔ ف قوله افقر الیه منی فان قلت کیف جاز الفصل بین افعل و بین کلمة من قلت لیس اجنبیة بل هو الصق به من الصلة لان ذلک محتاج الیه بحسب جوهر اللفظ والصلة محتاج الیها بحسب الصیغة ١٢ ک۔

٢ قوله غیر مشرف ای غیر طامع وناظر الیه والا ای ان لم یجئ الیک فلا تتبعه نفسک فی طلبه واترکه فان قلت لم منعه رسول الله صلعم من الایثار قلت انما اراد الافضل والاعلی من الاجر لان عمر وان کان ماجورا بایثاره علی الاحوج لکن اخذه ومباشرته للصدقة بنفسه اعظم لاجره وذلک لان الصدقة بعد التمول انما هو بعد رفع الشح الذی هو مستولی علی النفوس وفیه ان من اشتغل بشئ من عمل المسلمین له اخذ الرزق علیه لانه صلعم اعطی عمر العُمالة علی عمله الذی استعمله علیه وفیه ان اخذ ما جاء من غیر السوال افضل من ترکه لانه نوع من اضاعة المال۔ ک وقال ابن التین فی هذا الحدیث کراهة اخذ الرزق علی القضاء مع الاستغناء وان کان المال طیبا۔ ع ف قوله والا ای وان لم یجئ الیک فلا تطلبه بل اترکه الا لضرورة والاصح تحریم الطلب علی القادر علی الکسب وقیل یباح بشرط ان لایذل نفسه ولایلح فی الطلب ولایؤذی المسئول عنه فان فقد شرط من الثلثة حرم اتفاقا وهذا الحدیث فیه اربعة من الصحابة ١٢ قس

٣ قوله ولاعن عمر الخ وانما خص عمر المنبر لانه کان یری التحلیف عند المنبر ابلغ فی التغلیظ ویؤخذ منه التغلیظ فی الایمان بالمکان وقاسوا علیه الزمان قوله یحیی بن یعمر بفتح التحتانیة والمیم وسکون المهملة بینهما وبالراء البصری القاضی بمرو وهو اول من نقط المصاحف وربما کان یقضی فی السوق والطریق ونحوهما وزرارة بضم الزاء وخفة الراء الاولی ابن اوفی بفتح الهمزة وسکون الواو وبالفاء مقصورا العامری قاضی البصرة والرحبة بفتح الراء والحاء المهملة بعدها موحدة هی الساحة والمکان المتسع امام باب المسجد غیر منفصل عنه وحکمها حکم المسجد فیصح فیها الاعتکاف فی الاصح بخلاف ما اذا کانت منفصلة واما الرحبة بسکون المهملة فهی مدینة مشهورة۔ ع ک ف وفی هذه الآثار حجة للحنفیة قال فی الهدایة یجلس للحکم جلوسا ظاهرا فی المسجد کیلا یشتبه مکانه علی الغرباء وبعض المقیمین والمسجد الجامع اولی لانه اشهر وقال الشافعیؒ یکره الجلوس فی المسجد للقضاء لانه یحضره المشرک وهو نجس بالنص والحائض وهی ممنوعة عن دخوله ولنا قوله انما بنیت المساجد لذکر الله تعالیٰ والحکم کان رسول الله صلعم یفصل الخصومة فی معتکفه وکذا الخلفاء الراشدون کانوا یجلسون فی المساجد لفصل الخصومات ولان القضاء عبادة فیجوز اقامتها فی المسجد کالصلوٰة ونجاسة المشرک فی اعتقاده لا فی ظاهره فلا یمنع من دخوله والحائض تخبر بحالها فیخرج القاضی الیها او الی باب المسجد او یبعث من یفصل بینها وبین خصمها ولو جلس فی داره لا بأس به انتهی وایضا حدیث الباب حجة لهم ١٢

٤ قوله حدثنی یحیی یحتمل ان یکون یحیی بن جعفر بن اعین البخاری البیکندی وان یکون یحیی بن موسی بن عبد ربه البلخی الذی یقال له خت بفتح المعجمة وتشدید المثناة لان کلا منهما روی عن عبد الرزاق بن همام وروی البخاری عنهما قوله اخی بنی ساعدة ای واحد منهم کما یقال هو اخو العرب ای واحد منهم وبنو ساعدة ینسب الی ساعد بن کعب بن خزرج ١٢ ع

٥ قوله ان یخرج من المسجد واختلف العلماء فی اقامة الحدود فی المسجد وروی عن عمر وعلی منع ذلک وهو قول مسروق والشعبی وعکرمة والکوفیین والشافعی واحمد واسحٰق وروی عن الشعبی انه اقام علی رجل من اهل الذمة حدا فی المسجد وهو قول ابن ابی لیلی وروی عن مالک الرخصة فی الضرب بالاسواط الیسیر فی المسجد واذا کثرت الحدود فلا یقام فیه وهو قول ابی ثور ایضا ١٢ ع۔

٦ قوله رواه یونس الخ اراد البخاری بهذا ان هؤلاء خالفوا عقیلا فی الصحابی فانه جعل اصل الحدیث من روایة ابی سلمة عن ابی هریرة وقول ابن شهاب اخبرنی من سمع جابر بن عبد الله کنت فیمن رجمه بالمصلی وهؤلاء جعلوا الحدیث کله عن جابر وروایة یونس وصلها البخاری فی الحدود وکذلک روایة معمر ١٢ ف ع

حل اللغات

الم احدث بضم اوله وتشدید الدال صیغة مجهول ای الم اخبر العمالة بضم العین ای اجرة العمل واما بفتح العین فهی نفس العمل۔ ما ترید الی ذلک ای ما غایة قصدک بهذا الرد العطاء المال الذی یقسمه الامام فی المصالح ١٢۔

ما عه بالضم وخفة المیم قیل هو من المثلثات وهی اجر العمل ١٢ ک ما عه کان من اعیان قریش وعاش ستین فی الجاهلیة وستین فی الاسلام ١٢ ما نه هو ابن وقدان بن جندب وانما قیل له ابن السعدی لان اباه کان مسترضعا فی بنی سعد ١٢ ما لله ای ما غایة قصدک بهذا الرد ١٢ ف۔

عه فعلان تنازعا فی المسجد ولاعن ای امر بایقاع اللعان بین الزوجین فهو مجاز ١٢ ف۔

عه ای باب فی بیان من کان لا یکره الحکم فی المسجد اذا حکم فیه ثم اذا اتی حکم فیه اقامة حد من الحدود ینبغی ان یامر ان یخرج من وجب علیه الحد من المسجد فیقام الحد علیه خارج المسجد ١٢ ع۔

ٮه ومن سمع یشبه ان یکون ذلک هو ابو سلمة لما صرح به فی الروایات الاخر ١٢ ک للحه ای مصلی الجنائز وهو البقیع ١٢ صه هو الملک بن عبد العزیز بن جریج ١٢ سه اشعار بعدم روایتهم الاقرار اربعا ١٢ ک ع

عن هشام عن ابیه عن زینب بنت ابی سلمة عن ام سلمة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال انما انا بشر وانکم تختصمون الیّ ولعل بعضکم ان یکون الحن بحجته من بعض فاقضی علیٰ نحو ما اسمع فمن قضیت له بحق اخیه شیئا فلا یأخذه فانما اقطع له قطعة من النار

باب الشهادة تکون عند الحاکم فی ولایته القضاء او قبل ذلك للخصم وقال شریح القاضی وسأله انسان الشهادة فقال ائت الامیر حتی اشهد لك وقال عکرمة قال عمر لعبد الرحمن بن عوف لو رأیت رجلا علی حد زنی او سرقة وانت امیر فقال شهادتك شهادة رجل من المسلمین قال صدقت قال عمر لولا ان یقول الناس زاد عمر فی کتاب اللہ لکتبت اٰیة الرجم بیدی واقر ماعز عند النبی صلی اللہ علیه وسلم اربعا بالزنی فامر برجمه ولم یذکر ان النبی صلی اللہ علیه وسلم اشهد من حضره وقال حماد اذا اقر مرة عند الحاکم رجم وقال الحکم اربعا **حدثنا** قتیبة قال حدثنا اللیث عن یحیی عن عمر بن کثیر عن ابی محمد مولی ابی قتادة ان ابا قتادة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم یوم حنین من له بینة علی قتیل قتله فله سلبه فقمت لالتمس بینة علی قتیلی فلم ار احدا یشهد لی فجلست ثم بدا لی فذکرت امره الی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم فقال رجل من جلسائه سلاح هذا القتیل الذی یذکر عندی فارضه منی فقال ابوبکر کلا لا تعطه اصیبغ من قریش وتدع اسدا من اسد اللہ یقاتل عن اللہ ورسوله قال فعلم رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم فاداه الیّ فاشتریت منه خرافا فکان اول مال تاثلته قال عبد اللہ عن اللیث فقام النبی صلی اللہ علیه وسلم فاداه الیّ وقال اهل الحجاز الحاکم لا یقضی بعلمه شهد بذلك فی ولایته او قبلها ولو اقر عنده خصم لاٰخر بحق فی مجلس القضاء فانه لا یقضی علیه فی قول بعضهم حتی یدعو بشاهدین فیحضرهما اقراره وقال بعض اهل العراق ما سمع او راٰه فی مجلس القضاء قضی به وما کان فی غیره لم یقض الا بشاهدین وقال اٰخرون منهم بل یقضی به لانه مؤتمن وانما یراد من الشهادة معرفة الحق فعلمه اکثر من الشهادة وقال بعضهم یقضی بعلمه فی الاموال ولا

ابنة ۲ مثلکم من حق ولایة قال بالزنی اربعا ۲ بن سعد ۲ بن سعید قتیل ۲ قال منه ضیع فامر فقام ۲ لی

۱؎ قوله انما انا بشر علی معنی الاقرار علی نفسه بصفة البشریة من انه لا یعلم الغیب الا ما اعلمه اللہ منه قوله الحن بحجته یعنی افطن لها واجدل وقال ابن حبیب اطلق واقوی ماخوذ من قوله تعالیٰ ولتعرفنهم فی لحن القول ای فی منطق القول وقیل معناه ان یکون احدهما اعلم بمواقع الحجج واهدی لایرادها قال ابو عبید اللحن بفتح الحاء النطق وبالاسکان الخطأ فی القول وذکر ابن سیده لحن الرجل لحنا تکلم بلعب ولحن یلحن لحنا قال له قولا یفهمه ایاه ویخفی علی غیره والحنه القول افهمه ایاه ولحنه افهمه ورجل لحن عالم بعواقب الکلام قوله فاقضی نحو ما اسمع فیه ان الحاکم مامور بان یقضی بما یقربه الخصم عنده۔ ع والحن ای ابلغ وافطن واعلم بحجته وقطعة من النار ان ماٰله الیها وفیه ان البشر لا یعلم الغیب الا ان یعلمه اللہ وانه یحکم بالظاهر حکمه فی مثل هذه صلعم لا یکون الا صحیحا لانه لا یحکم الا بالبینة کما هو مقتضی البینة وان کانت خطأ وفیه ان حکم الحاکم لا ینفذ باطنا ولا یحل حراما خلافا للحنفیة۔ ک ویجیئ الکلام علیه والحجة للحنفیة فی ص ان شاء اللہ تعالیٰ۔ فان قیل هذا یدل علی انه صلعم قد یقر علی الخطأ وقد اطبق الاصولیون علی انه لا یقر علیها اجیب بانه فیما حکم بالاجتهاد وهذا فی فصل الخصومات بالبینة والاقرار والنکول ۱۲ مجمع ۲؎ قوله باب الشهادة تکون عند الحاکم الخ ای اذا کان الحاکم شاهدا للخصم الذی هو احد المتحاکمین عنده سواء تحملها قبل تولیة القضاء او فی زمان التولی هل له ان یحکم بها اختلفوا فی ان له ذلك ام لا فلذلك لم یجزم بالجواب بهذه الخلاف فی المسألة وان کان آخر کلامه یقتضی اختیار ان لا یحکم بعلمه فیها ۱۲ ع ک ۳؎ قوله قال شریح الخ وصله سفیان الثوری فی جامعه عن عبد اللہ بن شبرمة عن الشعبی قال اشهد رجل شریحا ثم جاء فخاصم الیه فقال ائت الامیر وانا اشهد لك ۱۲ ف۔ ۴؎ قوله قال عکرمة قال عمر لعبد الرحمن آه وصله الثوری ایضا عن عبد الکریم الجزری عن عکرمة به ووقع فی الاصل لو رأیت بالفتح وانت امیر وفی الجواب فقال شهادتك ووقع فی الجامع بلفظ ارأیت بالفتح لو رأیت بالضم رجلا سرق او زنی قال اری شهادتك وقال اصبت بدل قوله صدقت واخرجه ابن ابی شیبة عن شریك عن عبد الکریم بلفظ ارأیت لو کنت القاضی او الوالی وابصرت انسانا علی حد اکنت تقیمه علیه قال لا حتی یشهد معی غیری قال اصبت لو قلت غیر ذلك لم تجده وهو بضم المثناة وکسر الجیم وسکون الدال من الاجادة ۱۲ ف ۵؎ قوله قال عمر لولا ان آه قال المهلب استشهد البخاری بقول عبد الرحمن بن عوف المذکور قبله بقول عمر هذا انه کانت عنده شهادة فی آیة الرجم انها من القرآن فلم یلحقها بنص المصحف بشهادة وحده وافصح بالعلة فی ذلك بقوله لولا ان یقول زاد عمر فی کتاب اللہ فاشار الی ان ذلك من قطع الذرائع لئلا یجد حکام السوء السبیل الی ان یدعوا العلم لمن احبوا له الحکم بشیء۔ ف ع۔ قوله واقر ماعز الخ اراد به الرد علی من قال لا یقضی باقرار الخصم حتی یدعو بشاهدین یحضرهما اقراره ۱۲ ک ۶؎ قوله لا تعطه اصیبغ باهمال الصاد واعجام الغین وبالعکس وعلی الاول مصغر وتحقیر له بوصفه باللون الردی وعلی الثانی تصغیر الضبع علی غیر قیاس کانه لما عظم ابا قتادة بانه اسد صغر هذا وشبهه بالضبع لضعف افتراسه الخطابی الاصیبغ بالصاد المهملة نوع من الطیر ونبات ضعیف قوله منه خرافا الخ الخراف بکسر الخاء المعجمة وخفة الراء البستان وتاثلته ای اتخذته اصل المال واقتنیته فان قلت اول القصة وهو طلب البینة یخالف آخرها حیث حکم بدونها قلت لا یخالف لان الخصم اعترف بذلك مع ان المال لرسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم له ان یعطی من شاء ویمنع من شاء ۱۲ ک ۷؎ قوله فقام النبی صلعم بدل علم وفیه دلالة علی ان الروایة السابقة متعینة ان یکون علم ومر الحدیث فی غزوة حنین ص ۲ کرمانی ۱۲ ۸؎ قوله قال بعض اهل العراق اراد بهم ابا حنیفة ومن تبعه وهو قول مطرف وابن الماجشون واصبغ وسحنون من المالکیة وقال ابن التین وجری به العمل ویوافقه ما اخرج عبد الرزاق بسند صحیح عن ابن سیرین قال اعترف رجل عند شریح بامر ثم انکره فقضی علیه باعترافه فقال اتقضی علی بغیر بینة فقال شهد علیك ابن اخت خالتك یعنی نفسه ۱۲ ع ۹؎ قوله بل یقضی به ای بما سمع او راٰه فی مجلس القضاء او غیره وهو قول ابی یوسف ومن تبعه وافقهم الشافعی قال ابو علی الکرابیسی قال الشافعی بمصر فیما بلغنی عنه ان کان القاضی عدلا لا یحکم بعلمه فی حد ولا قصاص الا ما اقر به بین یدیه ویحکم بعلمه فی کل الحقوق مما علمه قبل ان یلی القضاء او بعد ما ولی فقید ذلك بکون القاضی عدلا اشارة الی انه ربما ولی القضاء من لیس بعدل بطریق التغلب ۱۲ ف۔ ۱۰؎ قوله وقال بعضهم ای اهل العراق یقضی بعلمه الخ وهو قول ابی حنیفة وابی یوسف فیما نقله الکرابیسی عنه اذا رای الحاکم رجلا یزنی مثلا لم یقض بعلمه حتی یکون بینة تشهد بذلك عنده وهی روایة عن احمد قال ابو حنیفة القیاس انه یحکم فی ذلك کله بعلمه ولکن ادع القیاس واستحسن ان لا یقضی فی ذلك بعلمه ۱۲ فتح۔ ع اسمها هند المخزومیة ام المؤمنین ۱۲ ع السلب بفتح اللام مال مع القتیل من الثیاب والاسلحة ونحوهما ۱۲ ع ک ع یعنی مالکا ومن وافقه فی هذه المسألة ۱۲ ع ع هو قول ابن القاسم واشهب ۱۲ ع

(قوله باب الشهادة تکون عند الحاکم فی ولایته القضاء او قبل ذلك للخصم) وذکر فیه لولا ان یقول الناس زاد عمر الخ ای لولا خوف ان یقول الناس و ظاهره انه کان یعتقد انه قراٰن غیر منسوخ التلاوة فحقه ان یکتب فی المصحف الا انه ما تواتر فخاف طعن الناس فیه بالزیادة فی القراٰن فترکه وهذا یقتضی ان القراٰن الثابت التلاوة لم یتواتر کله بل منه ما لم یتواتر وهو مشکل فالوجه ان یجعل قوله لولا ان یقول الخ کنایة عن ثبوت نسخ تلاوته وتقرره وشهرته بین الناس ای لولا انه منسوخ تلاوته متقرر نسخه بین الناس بحیث لو کتبته طعنوا فی الزیادة فی القراٰن بسبب ما تقرر لدیهم من النسخ لکتبت لما عندی من العلم بانه کان قراٰنا ویحتمل ان یجعل کنایة عن حرمة کتابة منسوخ التلاوة فی المصحف وعدم جواز الزیادة فیه فانه سبب لقولهم ذلك ومبادرتهم الی الطعن ای لولا الزیادة غیر جائزة فی المصحف لکتبتها فی المصحف للعلم بانها حق ثابت قطعا۔ والحاصل انه لا شك عندی فی ثبوت الرجم من اللہ وانه حق وانما المانع منه انه منسوخ التلاوة ولا یجوز کتابة مثله واللہ تعالیٰ اعلم وعلی هذا المعنی لم یکن هذا الاثر موافقا لهذا الباب واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب اه سندی

يَقْضِي فی غیرها وقال القسم لاینبغی للحاکم ان یَقضِیَ قضاءً بعلمه دون عِلْمِ غیرہ مع ان عِلْمَه اکثرُ من شہادۃ غیرہ ولکنّ فیه تعرّضٌ لتُهمَةٍ نفسه عند المسلمین وایقاعًا لهم فی الظُّنُون وقد کرہ النبی صلی اللّٰه علیه وسلم الظنّ فقال انما ھٰذہ صفیّة **حدثنا** عبد العزیز بن عبد اللّٰه قال حدثنا ابراهیم بن سعد عن ابن شہاب عن علیّ بن حُسین ان النبی صلی اللّٰه علیه وسلم اَتَتْهُ صفیّةُ بنتُ حُیَیٍّ فلما رجعت انطلق معها فمرّ به رجُلان من الانصار فدعاهما فقال انما هی صفیّة فقالا سبحان اللّٰه قال ان الشیطان یجری من ابن اٰدم مجرى الدّم رواہ شُعیب وابن مُسافر وابن ابی عتیق واسحٰق بن یحیٰی عن الزهری عن علیّ عن صفیّة عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم **باب** اَمْرُ الوالی اذا وجّه اَمیرین الی موضع ان یتطاوعا ولا یتعاصیا **حدثنا** محمد بن بشار قال حدثنا العَقَدِیّ قال حدثنا شعبة عن سعید بن ابی بُردة قال سمعتُ ابی قال بعث النبی صلی اللّٰه علیه وسلم ابی ومعاذ بن جبل الی الیمن فقال یَسِّرا ولا تُعَسِّرا وبَشِّرا ولا تُنَفِّرا وتطاوعا فقال له ابو موسٰی انه یُصْنَعُ بارضنا البِتْعُ فقال کل مسکر حرامٌ وقال النَّضْرُ وابو داؤد ویزیدُ بن هارون ووکیعٌ عن شُعبة عن سعید عن ابیه عن جدّہ عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم **باب** اِجابةِ الحاکم الدّعوۃ وقد اجاب عثمٰن عبدًا للمغیرة بن شعبة **حدثنا** مُسدّد قال حدثنا یحیی بن سعید عن سفیٰن قال حدثنی منصور عن ابی وائل عن ابی مُوسٰی عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم قال فُکّوا العانی واَجیبُوا الدّاعیَ **باب** هدایا العُمّال **حدثنا** علی بن عبد اللّٰه قال حدثنا سفیٰن عن الزهری عن عروۃ قال اخبرنا ابو حُمَیْد الساعدی قال استعمل النبی صلی اللّٰه علیه وسلم رجلًا من بنی اَسْد یُقال له ابنُ اللُّتْبِیَّةِ علی صدقةٍ فلما قَدِمَ قال هٰذا لکم وهٰذا اُهْدِیَ لی فقام النبیُّ صلی اللّٰه علیه وسلم علی المنبر قال سفیٰن ایضًا فصعد المنبر فحمد اللّٰه واثنٰی علیه ثم قال ما بالُ العامل نبعثُه فیأتی فیقولُ هٰذا لك وهٰذا لی فهلّا جلس فی بیت ابیه او اُمّه فینظرُ ایُهدٰی له ام لا والذی نفسی بیدہ لا یأتی بشیءٍ الّا جاء به یوم القیٰمة یحمِلُه علی رَقَبته ان کان بعیرًا له رُغاءٌ او بقرةً لها خُوارٌ او شاۃً تَیْعَرُ ثم رفع یدیه حتی رأینا عفرتَی اِبْطَیْه الا هل بلّغتُ ثلٰثًا وقال سفیٰن قصّه علینا الزهریُّ وزاد هِشام عن ابیه عن ابی حُمید قال سمع اُذُنای وابصرتْه عینی وسلوا زید بن ثابت فانه سمعه معی ولم یقل الزهری سمع اُذُنی خُوارٌ صوتٌ والجُؤار من یَجْأَرون کصوت البقرة **باب** استِقضاء الموالی واستعمالهم **حدثنا** عثمٰن بن صالح قال حدثنا عبد اللّٰه بن وهب اخبرنی ابن جُریج ان نافعا

---

١ نسخه یمضی ٢ ولکن فیه تعرضا ٣ الاُدْرِیسی ٤ قالا ٥ یعنی ابن حسین ٦ یتغاضبا ٧ بن ابی بردة ٨ بن عفان ٩ انه سمع ١٠ الاسد ١١ الاتبیّة ١٢ یقول ١٣ وامّه ١٤ جُؤار ١٥ اذنی ١٦ قال ١٧ اخبرنا

لـه قوله وقال القاسم القاسم ہذا کنت اظن انه ابن محمد بن ابی بکر الصدیق احد الفقہاء السبعة من اہل المدینة لانه اذا اطلق فی الفروع الفقہیة انصرف الذہن الیه لکن رأیت فی روایة عن ابی ذر انه القاسم بن عبد الرحمٰن بن عبد اللّٰه بن مسعود وہو الذی تقدم ذکرہ قریبا فی باب الشہادة علی الخط فان کان کذلک فقد خالف اصحابه الکوفیین ووافق اہل المدینة فی ہذا الحکم ١٢ ف ٢ـه قوله فقالا سبحان اللّٰه تعجبا من قول رسول اللّٰه صلعم فقال ان الشیطان یوسوس فخفت ان یوقع فی قلبکما شیئا من الظنون الفاسدة فتأثما به فقلته دفعا لذلک ١٢ ک ع ٣ـه قوله حدثنا العقدی ہو عبد الملک بن عمرو بن قیس ونسبة الی العقد بفتحتین وہم قوم من قیس وہم صنف من الازد وسعید بن ابی بردة بضم الباء عامر بن عبد اللّٰه بن قیس ابی موسی الاشعری والحدیث مرسل لان ابا بردة من التابعین سمع اباه وجماعة آخرین من الصحابة وکان علی قضاء کوفة فعزله الحجاج وجعل اخاه مکانه مات سنة اربع ومائة۔ ع قوله بعث النبی صلعم ابی القائل ہو ابو بردة وابو موسی الاشعری والبتع بکسر الموحدة واسکان الفوقانیة وبالمہملة ہو نبیذ العسل یتخذ منه مسکرا ١٢ ٤ـه قوله وتطاوعا ای توافقا فی الحکم ولا تختلفا لان ذلک یؤدی الی اختلاف اتباعکما فیفضی الی العداوة ثم المحاربة والمرجع فی الاختلاف الی ما جاء فی الکتاب والسنة کما قال تعالی فان تنازعتم فی شیء فردوہ الی اللّٰه والرسول قال ابن بطال وغیرہ فی الحدیث الحض علی الاتفاق لما فیه من اثبات المحبة والالفة والتعاون علی الحق وفیه جواز نصب القاضیین فی بلد واحد فیقعد کل منہما فی ناحیة وقال ابن العربی کان النبی صلعم اشرکہما فیما ولاہما فکان ذلک اصلا فی تولیة اثنین قاضیین مشترکین فی الولایة کذا جزم به قال وفیه نظر لان محل ذلک فیما اذا نفذ حکم کل منہما فیه لکن قال ابن المنیر یحتمل ان یکون ولاہما لیشترکا فی الحکم فی کل واقعة ویحتمل ان یکون لکل منہما عمل یخصه واللّٰه اعلم کیف کان وقال ابن التین الظاہر اشتراکہما لکن جاء فی غیر ہذہ الروایة انه امر کلا منہما علی مخلاف والمخلاف الکورة وکان الیمن مخلافین قلت ہذا ہو المعتمد وتقدم فی المغازی ان کلا منہما اذا سار فی عمله زار رفیقه وکان عمل معاذ النجود وما تعالی من بلاد الیمن وعمل ابی موسی التہائم وما انخفض منہا وعلی ہذا فامرہ صلعم لہما بان یتطاوعا ولا یتخالفا محمول علی ما اذا اتفقت قضیة یحتاج الامر فیہا الی اجتماعہما ولا یلزم منه ان یکونا شریکین کما استدل به ابن العربی ١٢ فتح۔ ٥ـه قوله رجلا من بنی اسد قیل وقع ہہنا بفتح الہمزة وسکون السین المہملة ووقع فی الہبة من بنی الازد والسین یقلب زایا ووقع فی روایة الاصیلی من بنی الاسد بالالف واللام قوله ابن الاتبیة بضم الہمزة وسکون التاء المثناة من فوق وکسر الباء الموحدة وتشدید الیاء آخر الحروف ویقال اللتبیة بضم اللام وسکون التاء المثناة من فوق وبفتحہا او بکسر الباء الموحدة ووقع لمسلم باللام وہی اسم امه الرغاء بضم الراء وبالغین المعجمة والمدصوت البعیر والخوار بضم الخاء المعجمة وتخفیف الواو صوت البقرة ویروی جوار بضم الجیم وبالہمزة ہو رفع الصوت قوله تیعر علی وزن تسمع وتضرب ووقع عند ابن التین او شاة لہا یعار بفتح التحتیة وتخفیف المہملة ہو صوت الشاة الشدید وقیل بضم اوله صوت المعز یعرت العنز تیعر بالفتح والکسر اذا صاحت قوله عفرة ابطیه بضم العین المہملة وسکون الفاء ویروی بفتح الفاء ایضا بلا ہاء وہو البیاض المخالط للحمرة ونحوہ قوله اذنی بلفظ المفرد وفی بعضہا بالمثنی وذلک علی مذہب من جوز حالات الثلث بالیاء قال النووی معناہ انی اعلمه علما یقینا لا اشک فی علمی به ہذا ملتقط من ع ف ک ١٢ ٦ـه قوله خوار صوت الخ ہذا من کلام البخاری ووقع ہہنا فی روایة الکشمیہنی ہو بضم الخاء المعجمة وفسرہ بقوله صوت والجوار بضم الجیم وبالہمزة واشار بقوله من یجأرون الی ما فی سورة قد افلح حتی اذا اخذنا مترفیہم بالعذاب اذا ہم یجأرون قال ابو عبیدة ای یرفعون اصواتہم کما یجأر الثور والحاصل انه بالجیم وبالخاء المعجمة بمعنی الا انه بالخاء للبقر وغیرہا من الحیوان وبالجیم للبقر والناس قال اللّٰه تعالی والیه تجأرون وفیه ان ما اہدی الی العمال وخدمة السلطان بسبب السلطنة انه لبیت المال الا ان الامام اذا اباح له قبول الہدایة لنفسه فہو یطیب له کما قال ع لمعاذ قد طیبت لک الہدیة فقبلہا معاذ واتی بما اہدی الیه رسول اللّٰه صلعم فوجدہ قد توفی فاخبر بذلک الصدیق فاجازہ وکرہه ابن بطال وقال ابن التین ہدایا العمال رشوة ولیست بہدیة اذ لولا العمل لم یہد الیه۔ ع مختصرا ١٢ لله ای اذا کان وحدہ عالما به لا غیرہ ١٢ ف ؎ بتخفیف لکن ورفع تعرض وفی نسخة بالتشدید ونصب تعرضا ١٢ ؎ بالنصب عطف علی تعرضا او منصوب علی انه مفعول والعامل فیه متعلق الظرف ١٢ معه ہذا طرف من الحدیث الذی وصله بعد ہذا ١٢ ل ذکر ہذا الحدیث بیانا لقوله فی الاثر المذکور انما ہذہ صفیة ١٢ ع لحه ہو عبد الرحمٰن بن خالد بن مسافر ١٢ ک ما محمد بن عبد اللّٰه ابن ابی عتیق الصدیقی ١٢ ک ما عـه فعلی ہذا الحدیث متصل ولذا عقب البخاری بہذا ١٢ - ماعـه بمہملتین ویاء تحتانیة ولبعضہم بمعجمتین وموحدة ١٢ ف ما ـه اشار بہذا التعلیق الی ان الحدیث السابق رفعه ہؤلاء ١٢ ع ما لله ابی موسی الاشعری ١٢۔ عـه مر الحدیث مع بیانه فی ص ٢٧٥ وص ٣٤٥ ج ١ ١٢ عـه ہذا ایضا من قول سفیٰن ولیس تعلیقا من البخاری ١٢ ع ف لـه ای تولیتہم القضاء واستعمالہم ای علی امرة البلاد حربا وخراجا وصلاة ١٢ ف

اَخْبَرَہ ان ابن عُمر اخبرہ قال کان سالمٌ مولی ابی حُذیفة یؤمّ المهاجرین الاولین واصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی مسجد قُباءٍ فیهم ابوبکر وعُمر وابوسلمة وزیدٌ وعامر بن ربیعة **باب** العُرفاءِ للناس **حدثنا** اسمٰعیل بن ابی اویس قال حدثنی اسمٰعیل بن ابراهیم عن عمّه موسی بن عقبة قال ابن شهاب حدثنی عُروةُ بن الزُّبیر ان مروان بن الحکم والمسوَر بن مخرمة اخبراہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال حین اَذِنَ لهم المسلمون فی عِتقِ سبی هوازِنَ انی لَا اَدری من اَذِنَ منکم مّمن لم یأذن فارجِعُوا حتی یَرفعَ الینا عُرفاءُ کم امرکم فرجعَ الناس فکلّمهم عُرفاءُهم فرجعوا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاخبروہ ان الناس قد طَیَّبُوا واَذِنوا **باب** ما یُکرہ من ثناءِ السلطان واذا خرج قال غیر ذٰلک **حدثنا** ابو نُعیم حدثنا عاصم بن محمد بن زید بن عبد اللہ بن عُمر عن ابیہ قال اُناسٌ لابن عُمر انا ندخل علی سلطاننا فنقول لهم بخلاف ما نتکلّم اذا خرجنا من عندهم قال کنا نعدّ هذا نِفاقًا **حدثنا** قتیبة حدثنا اللیث عن یزید بن ابی حبیب عن عِراکٍ عن ابی هریرة انه سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان شرّ الناس ذوالوجهین الذی یأتی هٰؤلاءِ بوجهٍ و هٰؤلاءِ بوجه **باب** القضاءِ علی الغائب **حدثنا** محمد بن کثیر حدثنا سفیٰن عن هشام بن عُروة عن ابیه عن عائشة ان هِندًا قالت للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ان ابا سفیٰن رجلٌ شحیحٌ فاحتاجُ ان اٰخذ من ماله قال خُذی ما یکفیکِ وولدکِ بالمعروف **باب** من قُضی له بحقّ اخیه فلا یأخذہ فان قضاءَ الحاکم لا یُحِلّ حرامًا ولا یُحرّم حلالًا **حدثنا** عبد العزیز بن عبد اللہ الاُویسی حدثنا ابراهیم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرنی عروة بن الزبیر عن زینب بنت ابی سلمة اخبرته ان امّ سلمة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم اَخْبَرَتْها عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انه سمع خُصومةً بباب حُجرته فخرج الیهم فقال انّما انا بشرٌ وانه یأتینی الخصم ولعلّ بعضکم ان یکون

ن۱ له　ن۲ فیکم　ن۳ الثناءعلی　ن۴ قال　ن۵ خلاف　ن۶ نعدها　ن۷ قال　ن۸ قال اخبرنا　ن۹ قال　ن۱۰ ابنة　ن۱۱ فلعل

۱ قوله کان سالم الخ هو من اهل فارس وکان من فضلاء الموالی وخیار الصحابة وکبارهم ویعدّ فی القراء وکان یوم الیمامة اللواء بیمین السالم فقطعت فاخذها بیساره فقطعت فاعتنقها حتی قتل رضی اللہ تعالی عنه والمهاجرین الاولین هم الذین صلوا الی القبلتین وفی الکشاف هم الذین شهدوا بدرا واستشکل عد ابی بکر الصدیق فیهم لانه انما هاجر صحبة النبی صلعم وقد وقع فی حدیث ابن عمران ذلک کان قبل مقدم النبی صلعم واجاب البیهقی بانه یحتمل ان یکون سالم استمر یؤمهم بعد ان تحول النبی صلعم الی المدینة ونزل بدار ابی ایوب قبل بناء مسجده بها یحتمل ان یقال فکان ابوبکر یصلی خلفه اذا جاء الی قباء کذا فی ع ک ف ۱۲ **۲ قوله عرفاءهم** بالمهملة والفاء جمع عریف بوزن عظیم وهو القائم بامر طائفة من الناس من عرفت بالضم وبالفتح علی القوم اعرف بالضم فانا عارف وعریف ای ولیت امر سیاستهم وحفظ امورهم وسمی بذلک لکونه یتعرف امورهم حتی یعرف بها من فوقه عند الاحتیاج قال ابن بطال فی الحدیث مشروعیة اقامة العرفاء لان الامام لا یمکنه ان یباشر جمیع الامور بنفسه فیحتاج الی اقامة من یعاونه لیکفیه ما یقیمه فیه۔ فتح مختصرا ۱۲ **۳ قوله نفاقا** لانه ابطان امر واظهار امر آخر ولا یراد به انه کفر بل انه کالکفر ولا ینبغی لمؤمن ان یثنی علی سلطان وغیرہ فی وجهه وهو عنده مستحق لازم ولا یقول بحضرته خلاف ما یقوله اذا خرج من عنده لان ذلک نفاق کما قال ابن عمر وقال فیه شر الناس ذوالوجهین الحدیث لانه یظهر لاهل الباطل الرضی عنهم و یظهر لاهل الحق مثل ذلک لیرضی کل فریق منهم ویریه انه منهم ۱۲ ع **۴ قوله ذوالوجهین** فان قلت المراد بالوجهین اذ لا یصح حمله علی الوجه المشهور قلت هو مجاز عن الجهتین مثل المدحة والمذمة واذا لقوا الذین آمنوا قالوا آمنا واذا خلوا الی شیاطینهم قالوا انا معکم انما نحن مستهزؤن ای شر الناس المنافقون فان قلت هذا عام لکل نفاق سواء کان کفرا ام لا فکیف یکون شرا فی القسم الثانی قلت هو للتغلیظ او للمستحل او المراد شر الناس عند الناس لان من اشتهر بذلک لا یحبه احد من الطائفتین قال المهلب قیل هو معارض بحدیث ابن عمر الذی فیه بئس ابن العشیرة ثم تلقاه بوجه طلق ولیس کذلک لانه صلعم لم یقل خلاف ما قاله ولا اذم یقل بحضوره نعم ابن العشیرة بل تفضل علیه بحسن اللقاء استیلافا وکفا بذلک اذاه عن المسلمین ومنه اجاز العلماء التجریح و الاعلام بما یعلم من سوء حال الرجل اذا اختشی منه فسادا ۱۲ ک **۵ قوله باب القضاء علی الغائب** ای فی حقوق الآدمیین دون حقوق اللہ بالاتفاق حتی لو قامت البینة علی غائب بسرقة مثلا حکم بالمال دون القطع ولا مطابقة بین الترجمة وبین حدیث الباب لانه لا حکم فیه علی الغائب لان ابا سفین کان حاضرا فی البلد وایضا ان الحدیث استفتاء وجواب ولیس بحکم لان الحکم له شروط و احتجاج الشافعی ومن تبعه بهذا الحدیث علی جواز القضاء علی الغائب غیر موجه کما لا یخفی۔ ع قال ابن الهمام ولا یقضی القاضی علی غائب الا ان یحضر من یقوم مقامه وقال الشافعی یجوز اذا کان غائبا عن البلد او فیها وهو مستتر قولا واحدا وهو قول مالک واحمد لان فیه تضییع الحقوق لو لم یحکم واحتجوا بقوله صلعم البینة علی المدعی والیمین علی من انکر فاشتراط حضور الخصم زیادة علیه بلا دلیل ولنا قوله لعلی رضی اللہ عنه حین مقتنساه علی الیمین لا تقض لاحد الخصمین حتی تسمع کلام الآخر رواه ابوداؤد والترمذی و هو حدیث حسن فعلم ان جهالة کلامه مانعة عن القضاء وذلک ثابت مع غیبته وغیبة من یقوم مقامه ولان حجیة البینة علی وجه توجب العمل بها موقوف علی عجز المنکر عن الدفع والطعن فیها والعجز عنه لا یعلم الا مع حضوره او نائبه انتهی مع تغیر۔ قال فی فتح الباری ان ابا حنیفة عمل بذلک فی الحکم علی من عنده للغائب مال ان یدفع منه نفقة زوجة الغائب اجاب العینی بان القاضی فیه لا یحکم علی الغائب بل یفرض ماله المودع عند احد ولکن بشروط وهی ان یعلم القاضی بذلک المال وبالنکاح و باعتراف من کان المال عنده بالمال والنکاح وتحلیفه ایاها بعدم النفقة واخذ الکفیل منها ۱۲۔
۶ قوله بحق اخیه انما ذکر بالاخوة باعتبار الجنسیة لان المراد خصمه اعم من ان یکون مسلما او ذمیا او معاهدا او مرتدا لان الحکم فی الکل سواء قوله فان قضاء الحاکم الخ هذا مذهب الشافعی واحمد وابی ثور وداؤد وسائر الظاهریة ان کل ما قضی به الحاکم من تملیک مال او ازالة ملک او اثبات نکاح او طلاق وما اشبه ذلک علی ما حکم وان کان فی الباطن علی ضد ما شهد به الشاهدان وعلی خلاف ما حکم بشهادتهما علی الحکم الظاهر لم یکن قضاء القاضی موجبا شیئا من تملیک ولا تحلیل ولا تحریم وقال فی فتح القدیر وکل شیء قضی به القاضی فی الظاهر بتحریمه فی الباطن کذلک ای هو عند اللہ حرام وان کان الشهود الذین قضی بهم کذبة والقاضی لا یعلم ذلک وکذا لو قضی باحلال وهذا عند ابی حنیفة وهو مشروط بما اذا کانت الدعوی بسبب معین للحل والحرمة کالبیع والنکاح والطلاق لان القضاء اظهار لعقد سابق ولا بد من عقد سابق فیها والا لتقدم العقد اقتضاء لینقطع المنازعة من کل وجه اذ لو لم یثبت الحل بینهما یکون هذا تمهید المنازعة لا قطعا ولانه فی صورة التفریق لو فرق بینهما بامر الزوج نفذ ظاهرا وباطنا فبامر اللہ اولی والقاضی مامور بذلک منه ولما روی ان رجلا ادعی علی امرأة نکاحا بین یدی علی رضی اللہ عنه واقام شاهدین فقضی بالنکاح بینهما فقالت ان لم یکن بد یا امیر المؤمنین فزوجنی فقال علی رضی اللہ عنه شاهداک زوجاک ولو لم ینعقد بینهما بقضائه لما امتنع علی رضی اللہ عنه من تجدید نکاح عند طلبها ورغبة الزوج فیها هذا کله من فتح القدیر والکفایة والنهایة شروح الهدایة ۱۲۔
۷ قوله انما انا بشر الخ البشر یطلق علی الجماعة والواحد بمعنی انه منهم والمراد انه مشارک للبشر فی اصل الخلقة ولو زاد علیهم بالمزایا التی اختص بها فی ذاته وصفاته والحصر هنا مجازی لانه یختص بالعلم الباطن ویسمی قصر قلب لانه اتی به ردا علی من زعم ان من کان رسولا فانه یعلم کل غیب حتی لا یخفی علیه المظلوم۔ ف وقد ذکر فی شرح معانی الآثار قوله انما انا بشر ای من البشر ولا ادری باطن ما تتحاکمون فیه عندی وتختصمون فیه لدی وانما اقضی بینکم علی ظاهر ما تقولون فاذا کان الانبیاء علیهم السلام لا یعلمون ذلک فغیر جائز ان یصح دعوی غیرهم من کاهن او منجم وانما یعلم الانبیاء من الغیب ما اُعلموا به بوجه من وجوه الوحی ۱۲ ع

للحہ ایضا انه ابن الاسد المخزومی زوج ام سلمة ام المؤمنین هاجر الحبشة ۱۲ ک ع۔
صہ هو ابن الخطاب العدوی الاسدی من المهاجرین الاولین شهد المشاهد کلها ۱۲ سہ بفتح الراء هو صاحب الهجرتین ۱۲ ک معہ ای للنبی صلعم ومن کان مساعدا له فی عتقهم ویحتمل ان یکون الضمیر لهوازن ویروی حین اذن له بالافراد وهو ظاهر ۱۲ لہ ای ترکوا السبایا لطیب قلوبهم ۱۲ ک لحہ بکسر المهملة وخفة الراء ابن مالک الغفاری بکسر المعجمة وتخفیف الفاء ۱۲ ک مار زوجة ابی سفین الاموی ۱۲ ک ماعہ مر الحدیث فی صـ ۳۱۹ ج ۲ فی النفقات ۱۲ ماعہ ابن ابراهیم بن عبد الرحمٰن بن عوف ۱۲

ابلغ من بعض فاحسب انه صادق فاقضی له بذلك فمن قضیت له بحق مسلم فانما هی قطعة من النار فلیأخذها او لیترکها حدثنا اسمٰعیل قال حدثنی ملك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبیر عن عائشة زوج النبی صلی الله علیه وسلم انها قالت کان عتبة بن ابی وقاص عهد الی اخیه سعد بن ابی وقاص ان ابن ولیدة زمعة منی فاقبضه الیك فلما کان عام الفتح اخذه سعد فقال ان اخی قد کان عهد الی فیه فقام الیه عبد بن زمعة فقال اخی وابن ولیدة ابی ولد علی فراشه فتساوقا الی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال سعد یا رسول الله ابن اخی کان عهد الی فیه وقال عبد بن زمعة اخی وابن ولیدة ابی ولد علی فراشه فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم هو لك یا عبد بن زمعة قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الولد للفراش وللعاهر الحجر ثم قال لسودة بنت زمعة احتجبی منه لما رای من شبهه بعتبة فما راها حتی لقی الله عز وجل

باب الحکم فی البئر ونحوه حدثنی اسحٰق بن نصر حدثنا عبد الرزاق اخبرنا سفیٰن عن منصور والاعمش عن ابی وائل قال قال عبد الله قال النبی صلی الله علیه وسلم لا یحلف احد علی یمین صبر یقتطع مالا وهو فیها فاجر الا لقی الله وهو علیه غضبان فانزل الله ان الذین یشترون بعهد الله الایة فجاء الاشعث بن قیس وعبد الله یحدثهم فقال فی نزلت وفی رجل خاصمته فی بئر فقال النبی صلی الله علیه وسلم الك بینة قلت لا قال فلیحلف قلت اذن یحلف فنزلت ان الذین یشترون بعهد الله وایمانهم الایة

باب القضاء فی قلیل المال وکثیره سواء وقال ابن عیینة عن ابن شبرمة القضاء فی قلیل المال وکثیره سواء حدثنا ابو الیمان اخبرنا شعیب عن الزهری قال اخبرنی عروة بن الزبیر ان زینب بنت ابی سلمة اخبرته عن امها ام سلمة قالت سمع النبی صلی الله علیه وسلم جلبة خصام عند بابه فخرج علیهم فقال انما انا بشر وانه یأتینی الخصم فلعل بعضا ان یکون ابلغ من بعض اقضی له بذلك واحسب انه صادق فمن قضیت له بحق مسلم فانما هی قطعة من النار فلیأخذها او لیدعها

باب بیع الامام علی الناس اموالهم وضیاعهم وقد باع النبی صلی الله علیه وسلم من نعیم بن النحام حدثنا ابن نمیر حدثنا محمد بن بشر حدثنا اسمٰعیل حدثنا سلمة بن کهیل عن عطاء عن جابر قال بلغ النبی صلی الله

ابن ٢ ثم ٢ ثنا ٣ قال ٢ بها ٢ وایمانهم ثمنا قلیلا اولئك لا خلاق لهم فیحلف القضاء فی کثیر المال وقلیله ٢ قال الیهم فاقضی نار ٢ من برا ثنی ٢ قال ٢ بن عبد الله

لـه قوله فانما هی قطعة من النار الخ تمسک بهذا الحدیث الشافعیة والحنفیة وحملوه فی الاملاک المرسلة ای المطلقة عن تعیین سبب الملک بان ادعی شیئا ولم یعین سببه وایضا اجابوا عن هذا الحدیث بان ظاهره یدل علی ان ذلک مخصوص بما یتعلق بسماع کلام الخصم حیث لا بینة هناک ولا یمین ولیس النزاع فیه انما النزاع فی الحکم المرتب علی الشهادة وبان من فی قوله فمن قضیت له شرطیة وهی لا یستلزم الوقوع فیکون من فرض ما لم یقع وهو جائز فیما تعلق به غرض وهوهنا محتمل لان یکون للتهدید والزجر عن الاقدام علی اخذ اموال الناس باللسن والابلاغ فی الخصومة وهو ان جاز ان یستلزم عدم نفوذ الحکم باطنا فی العقود والفسوخ لکنه لم یسق لذلک فلا یکون فیه حجة لمن منع وبان الاحتجاج به یستلزم انه صلعم یقر علی الخطأ لانه لا یکون ما قضی به قطعة من النار الا اذا استمر الخطأ والا فمتی فرض انه یطلع علیه فانه یجب ان یبطل ذلک الحکم ویرد الحق لمستحقه وظاهر الحدیث یخالف ذلک فاما ان یسقط الاحتجاج به ویؤول علی ما تقدم واما ان یستلزم استمرار التقریر علی الخطأ وهو باطل وتعقبه ابن حجر العسقلانی فی الفتح بان الاول والثانی خلاف الظاهر والثالث ان الخطأ الذی لا یقر علیه هو الحکم الذی صدر عن اجتهاده فیما لم یوح الیه فیه ولیس النزاع فیه انما النزاع فی الحکم الصادر منه بناء علی شهادة زور او یمین فاجرة فلا یسمی خطأ للاتفاق علی وجوب العمل بالشهادة وبالایمان والا لکان اکثر من الاحکام یسمی خطأ ولیس کذلک واحتجوا ای الحنفیة بان الحاکم قضی بحجة شرعیة فیما له ولایة الانشاء فیه فیجعل انشاء تحرزا عن الحرام والحدیث صریح فی المال ولیس النزاع فیه فان القاضی لا یملک دفع مال احد الی آخر ویملک انشاء العقود والفسوخ فانه یملک بیع امة زید حال خوف الهلاک للحفظ وحال الغیبة ویملک انشاء النکاح علی الصغیرة والفرقة علی العنین مر بعض تحقیقه فی الصفحة السابقة وفی ص٢٧٥٦ ١٢ **٢ـه** قوله هو لک یا عبد بن زمعة وجه ایراد هذا الحدیث عقیب الحدیث السابق ان الحکم بحسب الظاهر ولو کان فی نفس الامر خلاف ذلک وانه صلعم حکم فی ان ولد هذا لزمعة وان کان فی نفس الامر لیس من زمعة ولا یسمی ذلک خطأ فی الاجتهاد فیدخل هذا فی معنی الترجمة ١٢ ع **٣ـه** قوله وهو علیه غضبان فان قلت الغضب غلیان دم القلب لارادة الانتقام ولا یصح علی الله تعالی قلت امثال هذه الاطلاقات یراد بها لوازمها ای ارادة ایصال العقاب الیه قوله وفی رجل خاصمته اسم الرجل الخفشیش بالحاء والجیم والخاء المنقوطة المفتوحة فی الثلث واسکان الفاء وکسر المعجمة الاولی وهو کندی ایضا کـ وقال فی المقدمة هو لقبه واسمه معدان ذکره الطبرانی وغیره ١٢ **٤ـه** قوله باب القضاء الخ بتنوین باب وقوله القضاء مبتدأ وقوله سواء خبره هذا علی روایة ابی ذر باثبات سواء وفی روایة غیره بحذف قوله سواء واضافة الباب الی القضاء فی قلیل المال وکثیره کذا فی القسطلانی ای لا فرق فی الحکم بین الکثیر والقلیل لان کل ذلک مال لکن الاقل من درهم لا یعد مالا فی العرف حتی لو قال لفلان علی مال فانه لا یصدق فی اقل من درهم کذا قاله العینی قال ابن المنیر کانه خشی غائلة التخصیص فی الترجمة التی قبل هذه فترجم بان القضاء عام فی کل شیء قل او جل وکانه اشار بهذه الترجمة الی الرد علی من قال ان للقاضی ان یستنیب بعض من یرید فی بعض الامور دون بعض بحسب قوة معرفته ونفاذ کلمته فی ذلک وهو منقول عن بعض المالکیة او علی من قال لا یجب الیمین الا فی قدر معین من المال ولا تجب فی الشیء التافه او علی من کان من القضاة لا یتعاطی الحکم فی الشیء التافه بل اذا رفع الیه رده الی نائبه مثلا قاله ابن المنیر قال وهو نوع من الکبر والاول الیق بمراد البخاری ١٢ ف **٥ـه** قوله باب بیع الامام الخ قال ابن المنیر اضاف البیع الی الامام لیشیر الی ان ذلک یقع منه فی مال السفیه او فی وفاء دین الغائب او من یمتنع او غیر ذلک لیتحقق ان للامام التصرف فی عقود الاموال فی الجملة ـ ف ع قوله وقد باع النبی صلی الله علیه وسلم قال ابن المنیر ذکر فی الترجمة الضیاع ولم یذکر الا بیع العبد فکانه اشار الی القیاس العقار علی الحیوان قال المهلب انما یبیع الامام علی الناس اموالهم اذا رای منهم سفها فی اموالهم واما من لیس بسفیه فلا یباع علیه شیء من ماله الا فی حق یکون علیه یعنی اذا امتنع من اداء حق لکن قصة بیع المدبر ترد علی هذا الحصر وقد اجاب عنها بان صاحب المدبر لم یکن له مال غیره فلما راه انفق جمیع ماله وانه تعرض للتهلکة نقض علیه فعله ولو کان لم ینفق جمیع ماله لم ینقض فعله کما قال للذی کان یخدع فی البیوع قل لا خلابة لانه لم یفوت علی نفسه جمیع ماله انتهی فکانه کان فی حکم السفیه فلذلک باع علیه ماله ١٢ ف **٦ـه** قوله من نعیم بن النحام نعیم مصغرا وهو النحام لانه صلعم قال سمعت نحمة نعیم ای سعلته فی الجنة فلفظ الابن زائد والمبیع هو مدبر ـ ک نحمة نعیم بفتح النون ای صوتا والنحیم صوت یخرج من الجوف ورجل نحم وبه سمی نعیم النحام ـ مجمع قال النووی فی تهذیب الاسماء نعیم بضم النون والنحام بفتح النون وتشدید الحاء المهملة وهو نعیم بن عبد الله بن اسید بن عوف بن عبید بن عویج بفتح العین فیهما ابن عدی بن کعب بن لوی القرشی العدوی وقیل له النحام للحدیث المشهور ان النبی صلعم قال دخلت الجنة فسمعت نحمة نعیم فیها والنحمة بفتح النون السعلة بفتح السین وقیل النحنحة الممدود وآخرها هذا هو الصواب ان نعیما هو النحام ویقع فی کثیر من کتب الحدیث نعیم بن النحام وهو غلط لان النحام وصف لنعیم لا لابیه قالوا واسلم نعیم قدیما فی اول الاسلام وقیل اسلم بعد عشرة انفس وقیل بعد ثمانیة وثلثین قبل اسلام عمر بن الخطاب وکان یکتم ایمانه واقام بمکة فلم یهاجر الی قبیل الفتح ومنعه قومه لشرفه فیهم من الهجرة لانه کان ینفق علی ارامل بنی عدی وایتامهم ویمونهم فقالوا اقم عندنا علی ای دین شئت فوالله لا یتعرض الیک احد الا ذهبت انفسنا جمیعا دونک ثم هاجر عام الحدیبیة وشهد ما بعدها من المشاهد واستشهد یوم الیرموک سنة ١٥ھ فی خلافة عمر وقیل استشهد یوم اجنادین سنة ١٣ھ فی خلافة ابی بکر رضی الله تعالی عنه ١٢ـ

عـه الضمیر للحکومة التی تقع بینکم علی هذا الوجه یعنی بحسب الظاهر ١٢ ع عـه ای الخیبة من الولد کما یقال لفیه الحجر وقیل یراد به الحجر الذی یرجم به المحصن ولیس بظاهر ١٢ ع سـه ای یمین حبس الشخص عندها یحلف علیه یعنی لا یکون سهوا منه ١٢ ک للعـه یحتمل انه مصدر لکن السیاق یشعر بانه جمع خصم ١٢ ک صـه جمع الضیعة وهی العقار فهو من عطف الخاص علی العام ١٢ ک سـه هو محمد بن عبد الله بن نمیر ١٢ ع علـه تفه تفها وتفوها قل وخس ١٢ ق ـ

عليه وسلم ان رجلا من اصحابه اعتق غلاما له عن دبر لم يكن له مال غيره فباعه بثمانى مائة درهم ثم ارسل بثمنه اليه باب من لم يكترث لطعن من لا يعلم فى الامراء حديثًا حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا عبد العزيز بن مسلم قال حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت ابن عمر يقول بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثا وامر عليهم اسامة بن زيد فطعن فى امارته وقال ان تطعنوا فى امارته فقد كنتم تطعنون فى امارة ابيه من قبله وايم الله ان كان لخليقا للامرة وان كان لمن احب الناس الى وان هذا لمن احب الناس الى بعده باب الالد الخصم وهو الدائم فى الخصومة لدا عوجا حدثنا مسدد حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج قال سمعت ابن ابى مليكة يحدث عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابغض الرجال الى الله الالد الخصم باب اذا قضى الحاكم بجور او خلاف اهل العلم فهو رد حدثنى محمود حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهرى عن سالم عن ابن عمر بعث النبى صلى الله عليه وسلم خالدا ح وحدثنى نعيم اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر عن الزهرى عن سالم عن ابيه قال بعث النبى صلى الله عليه وسلم خلد بن الوليد الى بنى جذيمة فلم يحسنوا ان يقولوا اسلمنا فقالوا صبانا صبانا فجعل خلد يقتل ويأسر ودفع الى كل رجل منا اسيره وامر كل رجل منا ان يقتل اسيره فقلت والله لا اقتل اسيرى ولا يقتل رجل من اصحابى اسيره فذكرنا ذلك للنبى صلى الله عليه وسلم فقال اللهم انى ابرأ اليك مما صنع خلد بن الوليد مرتين باب الامام يأتى قوما فيصلح بينهم حدثنا ابو النعمان حدثنا حماد بن زيد حدثنا ابو حازم المدنى عن سهل بن سعد الساعدى قال كان قتال بين بنى عمرو فبلغ ذلك النبى صلى الله عليه وسلم فصلى الظهر ثم اتاهم يصلح بينهم فقال يا بلال ان حضرت الصلوة ولم اتك فمر ابا بكر فليصل بالناس فلما حضرت صلوة العصر فاذن بلال واقام وامر ابا بكر فتقدم وجاء النبى صلى الله عليه وسلم وابو بكر فى الصلوة فشق الناس حتى قام خلف ابى بكر فتقدم فى الصف الذى يليه قال وصفح القوم قال وكان ابو بكر اذا دخل فى الصلوة لم يلتفت حتى يفرغ فلما

---

١ له ٢ دين ٣ بثمان مائة ٤ يطعن ٥ الامام ٦ قال ٧ فقال ٨ لخليقا للامارة ٩ الاعوج ١٠ قال ١١ بسم الله الرحمن الرحيم ١٢ ثنا ١٣ قال ١٤ حدثنا ١٥ وحدثنى ابو عبد الله نعيم بن حماد ١٦ قال ابو عبد الله وحدثنى نعيم بن حماد ١٧ قال حدثنا ١٨ قال ١٩ ابن حماد ٢٠ فامر ٢١ ليصلح ٢٢ قال ٢٣ قال المدينى

---

١ قوله فباعه بثمانمائة درهم فيه جواز بيع المدبر وهو مذهب الشافعى واما عندنا اى الحنفية لا يجوز بيع المدبر المطلق وهو الذى علق عتقه بمطلق موت المولى والمقيد وهو الذى قال له المولى ان مت فى مرضى هذا مثلا فانت حر فبيعه جائز بالاتفاق ولنا فى المطلق قوله ع المدبر لا يباع ولا يوهب ولا يورث وهو حر من الثلث ولان سبب الحرية انعقد فى الحال لعدم الاهلية بعد الموت والجواب عن هذا الحديث وغيره من استدلالات الشافعى انه لا شك ان الحر كان يباع فى ابتداء الاسلام على ما روى انه صلعم باع رجلا يقال له سرق فى دينه ثم نسخ ذلك بقوله تعالى وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة ذكره فى الناسخ والمنسوخ فلم يكن فيه دلالة على جواز بيعه الآن بعد النسخ وانما يفيده استصحاب ما كان من جواز بيعه قبل التدبير اذ لم يوجب زوال الرق عنه ثم رأينا انه صح عن عمر رض لا يباع المدبر ولا يوهب وهو حر من الثلث وقد رفعه الى رسول الله صلعم لكن ضعف الدارقطنى رفعه وصحح وقفه واخرج الدارقطنى ايضا عن على بن ظبيان بسنده عن ابن عمر قال المدبر من الثلث وضعف ابن ظبيان والحاصل ان وقفه صحيح وضعف رفعه فعلى تقدير الرفع لا اشكال وعلى تقدير الوقف لا يعارضه النص البتة لانه واقعة حال لا عموم لها وانما يعارضه لو قال عليه السلام يباع المدبر وان قلنا بوجوب تقليده فظاهر وعلى عدم تقليده يجب ان يحمل على السماع لان منع بيعه على خلاف القياس لما ذكرنا ان بيعه مستصحب برقيته فمنعه مع عدم زوال رقيته وعدم الاختلاط بجزء المولى كما فى ام الولد خلاف القياس فيحمل على السماع فبطل ما قيل حديث ابن عمر لا يصلح لمعارضة حديث جابر و ايضا ثبت عن ابى جعفر انه ذكر عنده ان عطاء وطاؤسا يقولان عن جابر فى الذى اعتقه مولاه عن دبر الحديث فقال ابو جعفر شهدت الحديث من جابر انما اذن فى بيع خدمته رواه الدارقطنى عن عبد الغفار بن القاسم الكوفى عن ابى جعفر وقال ابو جعفر هذا وان كان من الثقات الاثبات ولكن حديثه هذا مرسل وقال ابن القطان هو مرسل صحيح لانه من رواية عبد الملك بن ابى سليمان العرزمى وهو ثقة عن ابى جعفر انتهى فقد صرح ابو جعفر محمد الباقر الامام بانه شهد حديث جابر وانه انما اذن فى بيع منافعه ولا يمكن بثقة امام ذلك الا بعلمه من جابر الراوى للحديث هذا خلاصة ما حققه المحقق ابن الهمام ١٢

٢ قوله من لم يكترث الخ اصله من الكرث وهو المشقة ولا يستعمل الا فى النفى واستعماله فى الاثبات شاذ ومعنى هذه الترجمة ان الطاعن اذا لم يعلم حال المطعون عليه فرماه بما ليس فيه لا يعبأ بذلك الطعن ولا يعمل به ١٢ ع ف

٣ قوله فقد كنتم تطعنون الخ فان قلت قال النحاة الشرط سبب للجزاء مقدم عليه وههنا ليس كذلك قلت تاول مثله بالاخبار عندهم اى ان طعنتم فيه فاخبركم بانكم طعنتم من قبل فى ابيه ويلازمه عند البيانيين ان طعنتم فيه تاثمتم بذلك لانه لم يكن حقا والغرض انه كان خليقا بالامارة لما ظهر من كفايته وتفضيه عن عهدتها فكذا هذا فلا اعتبار لطعنكم ولا اكتراث به ١٢ ك

٤ قوله ابغض الرجال الخ قال الكرمانى الابغض هو الكافر ثم قال معناه ابغض الكفار الكافر المعاند وابغض الرجال المخاصمين قيل المعنى الثانى هو الاصوب وهو اعم من ان يكون كافرا او مسلما ١٢ ع

٥ قوله باب اذا قضى الحاكم الخ اى اذا قضى الحاكم بجور او قضى بحكم يخالف اهل العلم فان كان على وجه الاجتهاد والتاويل كما صنع خالد بن الوليد على ما يأتى فان الاثم فيه ساقط والضمان لازم فى ذلك عند عامة اهل العلم الا انهم اختلفوا فيه فقالت طائفة اذا اخطأ فى حكمه فى قتل او جرح فدية ذلك فى بيت المال كذا عند الثورى وابى حنيفة واحمد واسحق وعند الاوزاعى ومحمد وابى يوسف و الشافعى على عاقلته ١٢ ع

٦ قوله انى ابرأ اليك الخ من هذا تؤخذ المطابقة للترجمة اى من قوله ابرأ اليك مما صنع خالد يعنى من قتله الذين قالوا صبانا قبل ان يستفسرهم عن مرادهم بذلك القول فان فيه اشارة الى تصويب فعل ابن عمر ومن تبعه فى تركهم متابعة خالد على قتل من امرهم بقتلهم من المذكورين وقال الخطابى الحكمة فى تبريته من فعل خالد مع كونه لم يعاقبه على ذلك لكونه مجتهدا ان يعرف انه لم يأذن له فى ذلك خشية ان يعتقد احد انه كان باذنه ولينزجر غير خالد بعد ذلك عن مثل فعله انتهى ١٢ ع ف

٧ قوله فاذن فان قلت هذا ليس محل الفاء سواء كان لما شرطية او للظرفية قلت جزاؤه محذوف وهو جاء المؤذن والفاء للعطف عليه قوله فشق الناس فان قلت جاء عنه صلعم انه نهى عن التخطى قلت ليس هذا من المنهى عنه لان الامام يستثنى من ذلك لا سيما الشارع اذ ليس لاحد التقدم عليه ولانه ليس حركة من حركاته الا ولنا فيه مصلحة وسنة نقتدى بها قوله مشى القهقرى وهو نوع من المشى وهو الرجوع الى خلف قوله لم يكن لابن ابى قحافة بضم القاف وخفة المهملة وبالفاء وهو كنية والد ابى بكر واسمه عثمان التيمى اسلم عام الفتح وعاش الى خلافة عمر وانما قال هذا ولم يقل لى او لابى بكر تحقير النفسه واستصغار المرتبة عند رسول الله صلعم قوله رابكم اى سنح لكم حاجة وفى بعضها نابكم اى اصابكم قوله فليسبح اى ليقل سبحان الله ك ع قس قوله وليصفح النساء التصفيح هو التصفيق وهو ضرب صفح الكف على صفحة الكف وقيل هو بالحاء الضرب بظاهر احدى اليدين على الاخرى وبالقاف بباطنها على باطن الاخرى وقيل بالحاء الضرب بالاصبعين للانذار والتخويف والتنبيه وبالقاف بجميعها للهو واللعب مجمع قال ابن المنير فقه الترجمة التنبيه على جواز مباشرة الحاكم الصلح بين الخصوم ولا يعد ذلك تضجيعا فى الحكم وعلى جواز ذهاب الحاكم الى موضع الخصوم للفصل بينهم اما عند عظم الخطب واما ليكشف ما لا يحاط به الا بالمعاينة ولا يعد ذلك تخصيصا ولا تمييزا ولا وهنا ١٢ ف

ع قوله ان كان لخليقا للامرة فان قلت قد طعن على اسامة وابيه ما ليس فيهما ولم يعزل الشارع واحدا منهما بل بين فضلهما ولم يعمل عمر بن الخطاب بهذا الحديث عند القول فى سعد وعزله حين قذفه اهل الكوفة بما هو برئ منه قلت عمر رض لم يعلم من مغيب امر سعد كعلم الشارع من مغيب امر زيد وابنه يعنى كان سبب عزله قيام الاحتمال او رأى عمر ان عزل سعد اسهل من فتنة يثيرها من قام عليه من اهل الكوفة وقد قال عمر ما عزلت سعدا لضعف ولا خيانة وقيل قطع النبى ع بسلامة العاقبة فى امرة اسامة وابيه فلم يلتفت لطعن من طعن واما عمر فسلك سبيل الاحتياط لعدم قطعه بمثل ذلك ١٢ ع قس ف عه ابن حماد الرفاء بتشديد الفاء المروزى الاعور امتحن فى القرآن وقيد فمات بسامرا محبوسا سنة ٢٢٩ ١٢ ك عه بفتح الجيم وكسر الذال قبيلة من عبد قيس ١٢ لعه من العجلة فى قتلهم وترك التثبيت فى امرهم ١٢ ك ع صه مر الحديث مع بيانه فى صـ ١٦٢ ج ١ فى كتاب الصلوة ١٢

رای التصفیح لا یمسك علیه التفت فرای النبیّ صلی اللہ علیه وسلم خلفه فاَوْمیٰ الیه النبی صلی اللہ علیه وسلم بیده اَنِ امْضِهْ واَومیٰ بیده هٰکذا ولبث ابوبکر هُنَیَّةً یحمدُ اللہ علی قول النبی صلی اللہ علیه وسلم ثم مشی القَهْقریٰ فلما رای النبی صلی اللہ علیه وسلم ذٰلك تقدم فصلّی بالناس فلما قضیٰ صلٰوته قال یا ابا بکر ما منعك اذ اَومَأتُ الیك الّا تکون مضیتَ قال لم یکن لابن ابی قحافة ان یؤم النبیّ صلی اللہ علیه وسلم وقال للقوم اذا رابکم اَمْرٌ فلیُسبّح الرجال ولیُصفّح النساء قال ابوعبداللہ لم یقُل هذا الحرفَ غیر حمّادٍ یا بلالُ مُرْ ابابکر **باب** ما یُستحبُّ للکاتب ان یکون امینًا عاقلًا **حدثنا** محمد بن عُبید اللہ ابوثابت حدثنا ابراهیم بن سعد عن ابن شهاب عن عبید بن السبّاق عن زید بن ثابت قال بعث الیّ ابوبکر لمقتل اهلِ الیمامة وعنده عمر فقال ابوبکر ان عمر اتانی فقال ان القتل قد استحرّ یوم الیمامة بقُرّاء القراٰن وانی اخشیٰ ان یستحرّ القتل بقُرّاء القراٰن فی المواطنِ کلّها فیذهب قراٰنٌ کثیرٌ وانی اَریٰ ان تأمُر بجمع القراٰن قلت کیف اَفعلُ شیئًا لم یفعلْه رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم فقال عمر هو واللہ خیرٌ فلم یزل عمر یُراجعنی فی ذٰلك حتی شرح اللہ صدری للذی شرح له صدر عمر ورأیت فی ذٰلك الذی رای عمر قال زیدٌ قال ابوبکر وانك رجلٌ شابٌّ عاقلٌ لا نتّهمك قد کُنتَ تکتُبُ الوحی لرسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم فتتبّعِ القراٰن واجمعْه قال زید فواللہ لو کلّفنی نقلَ جبلٍ من الجبال ما کان باثقلَ علیّ مما کلّفنی من جمع القراٰن قلت کیف تفعلان شیئًا لم یفعله رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم قال ابوبکر هو واللہ خیر فلم یزل یحُثّ مراجعتی حتی شرح اللہ صدری للذی شرح له صدر ابی بکر و عمر ورأیتُ فی ذٰلك رأیا فتتبّعتُ القراٰن اجمعُه من العُسُبِ والرِّقاعِ واللِّخافِ وصدورِ الرجالِ فوجدتُ اٰخر سورة التوبة لقد جاءکم رسولٌ من انفسکم الی اٰخرها مع خزیمة او ابی خزیمة فالحقتُها فی سورتها وکانت الصُّحُف عند ابی بکر حیاته حتی توفّاه اللہ ثم عند عمر حیاته حتی توفّاه اللہ ثم عند حفصة بنتِ عمر قال محمد بن عُبید اللہ اللِّخافُ یعنی الخزفَ **باب** کتاب الحاکم الی عُمّاله والقاضی الی اُمنائه **حدثنا** عبد اللہ بن یوسف اخبرنا مٰلك عن ابی لیلیٰ ح وحدثنی اسمٰعیل حدثنی مٰلك عن ابی لیلیٰ بن عبد اللہ بن عبد الرحمٰن بن سهل عن سهل بن ابی حثمة انه اخبره هو ورجالٌ من کُبراء قومه ان عبد اللہ بن سهل ومُحیّصة خرجا الی خیبر من جَهْدٍ اصابهم فاُخبِرَ محیّصةُ ان عبد اللہ قُتل وطُرح فی فقیرٍ او عینٍ فاتیٰ یهودَ فقال انتم واللہ قتلتموه قالوا ما قتلناه واللہ ثم اقبل حتی قدم علی قومه فذکر لهم فاقبل هو واخوه حُوَیّصة وهو اکبر منه وعبدُ الرحمٰن بن سهل فذهب لیتکلم وهو الذی کان بخیبر فقال النبی صلی اللہ علیه وسلم لمحیّصة کبّر کبّر یرید السِّنّ فتکلم حُوَیّصة ثم تکلم محیّصة فقال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم اِمّا اَن یَدُوا صاحبکم واِمّا ان یؤذِنوا بحرب فکتب رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم الیهم

ن١ عنه فاومأ ن٢ واَوْمأ ن٣ یحمد اللہ ٢ النبی صلی اللہ علیه وسلم ن٥ نابکم ن٦ ثنی ن٧ ٢ قال مقتل ن٨ ان تجمع القراٰن ن٩ فاجمعه ن١٠ یحُثُّ ن١١ ٢ بن ثابت ن١٢ فکانت ن١٣ ٢ قال ن١٤ ثنا ن١٥ ٢ النبی صلی اللہ علیه وسلم ن١٦

---

١ قوله عاقلا ای لا یکون مغفلا مثل لبعض قضاة مصر لان المغفل یخدع ویضیع حقوق الناس ولا سیما اذا کان لا یمیز بین کلام بعض الخداعین الاکالین اموال الناس المفسدین وعن الشافعیؒ ینبغی لکاتب القاضی ان یکون عاقلا لئلا یخدع ویحرص علی ان یکون فقیها لیؤمن من جهالته ١٢ ع

٢ قوله لمقتل اهل الیمامة الخ الیمامة بتخفیف المیم الاولی جاریة زرقاء کانت تبصر الراکب من مسیرة ثلثة ایام وبلاد الجو منسوبة الیها وهی من الیمن وفیها قتل مسیلمة الکذاب وقتل من القراء سبعون او سبعمائة قوله استحر ای اشتد وکثر۔ ک قال فی المجمع استحر استفعل من الحر الشدة وبذا حین لبعث ابوبکر خالد بن الولید مع جیش الی الیمامة فقاتلهم بنو حنیفة قتالا شدیدا او قتل من القراء سبعمائة ومن غیرهم خمسمائة ثم فتح وقتل مسیلمة واخشی ان یستحر القتل ان شرطیة و مفعول اخشی محذوف او مصدریة مفعوله۔ قوله خیر یحتمل ان یکون افعل التفضیل وان لا یکون فان قلت کیف یکون فعلهم خیرا مما کان فی زمان رسول اللہ صلعم قلت یعنی هو خیر فی زمانهم وکذا الترک کان خیرا فی زمانه لعدم تمام النزول واحتمال النسخ فلو جمعت بین الدفتین وسارت به الرکبان الی البلدان ثم ینسخ لادی ذلك الی اختلاف عظیم ١٢ ک

٣ قوله من العسب جمع عسیب وهو جرید النخل اذا نزع منه الخوص واللخاف بالمعجمة جمع اللخفة الحجر الابیض وقیل الخزف وخزیمة مصغر الخزمة بالمعجمة والزاء ابن ثابت الانصاری وابوخزیمة هو ابن اوس والشك من الراوی فان قلت مر فی باب جمع القراٰن ان الاٰیة التی مع خزیمة من المؤمنین رجال صدقوا ما عاهدوا اللہ علیه من سورة الاحزاب قلت اٰیة التوبة کانت عند النقل من العسب الی الصحف واٰیة الاحزاب عند النقل من الصحیفة الی المصحف فان قلت کیف الحقها بالقراٰن وشرطه التواتر قلت معناه لم اجدها مکتوبة عند غیره فان قلت لما کان متواترا فما هذا التتبع قلت للاستظهار لا سیما وقد کتبت بین یدی رسول اللہ صلعم ولیعلم هل فیها قراءة اخریٰ ام لا فان قلت فما وجه ما اشتهر ان عثمان هو جامع القراٰن قلت الصحف کانت مشتملة علی جمیع احرفه ووجوهه التی نزل بها فجرد عثمان اللغة القرشیة منها او کانت صحفا فجعلها مصحفا واحدا جمع الناس علیه واما الجامع الحقیقی سورا واٰیات فهو رسول اللہ صلعم بالوحی۔ ک والغرض من الحدیث قول ابی بکر لزید انك رجل شاب عاقل لا نتهمك وحکی ابن بطال عن المهلب فی هذا الحدیث ان العقل اصل الخلال المحمودة لانه لم یصف زیدا باکثر من العقل وجعله سببا لائتمانه ورفع التهمة عنه قلت ولیس کما قال فان ابا بکر ذکر عقب الوصف المذکور وقد کنت تکتب الوحی لرسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم فمن ثم اکتفی بوصفه بالعقل لانه لو لم تثبت امانته وکفایته وعقله لما استکتبه النبی صلعم الوحی وانما وصفه بالعقل وعدم الاتهام دون ما عداهما اشارة الی استمرار ذلك له والا فمجرد قوله لا نتهمك مع قوله عاقل لا یکفی فی ثبوت الامانة والکفایة فکم من بارع فی العقل والمعرفة وجدت منه الخیانة ١٢ ف۔

٤ قوله عن ابی لیلی بفتح اللامین مقصورا ابن عبد اللہ بن عبد الرحمٰن بن سهل بن ابی حثمة وقیل ابولیلی هو عبد اللہ بن سهل بن عبد الرحمٰن بن سهل وقیل لم یرو عنه الا مالك فقط فهو نقض علی قاعدة البخاری حیث قالوا شرطه ان یکون لروایته راویان وسهل بن ابی حثمة بفتح المهملة واسکان المثلثة الانصاری الحارثی قوله ومحیصة بضم المیم وفتح المهملة واما التحتانیة فمشددة مکسورة او مخففة ساکنة وباهمال الصاد ابن مسعود بن کعب الحارثی قوله من جهد بالفتح الفقر والاشتداد ونکادة العیش قوله وطرح فی فقیر الفقیر بالفاء والقاف والراء فم القناة والحفیرة التی یغرس فیها الفسیل وقوله حویصة بالمهملتین علی وزن محیصة فی الوجهین وهو ای حویصة اکبر یروی انه لما امره صلعم بقتل الیهود وثب محیصة علی یهودی یقتله فجعل حویصة یضرب محیصة ای عدو اللہ قتلته اما واللہ لرب شحم فی بطنك من ماله فقال له محیصة ولقد امرنی بقتله من لو امرنی بقتلك لضربت عنقك فقال ان هذا الدین لعجب فاسلم حویصة ١٢ ک۔

ف التصفیح التصفیق وهو التصویت بالید ١٢ ک مع امر من الامضاء وهو الانفاذ والهاء للسکتة ١٢ ک ف ل مصغر الهنة اصلها الهنوة ای زمانا یسیرا۔ ک ویروی هنیهة بابدال الیاء هاء ١٢ ق لع المستفاد من الاشارة بالامضاء والمکث فی المکان ١٢ ک مجمع۔

ع امر من التفعل ای بالغ فی تحصیله عن المواضع المتفرقة ١٢ ام عت جمع عسیب وهو جریدة النخل واکثر ما یقال اذا یبست وان کان رطبة فشطبة قال السیوطی کانوا یکشطون الخوص ویکتبون فی الطرف العریض ١٢ لمعات ت هو شیخ البخاری الذی روی عنه هذا الحدیث ١٢ ف للحہ جمع عامل وهو الذی یولیه الحاکم علی بلد لجمع خراجها او زکاتها والصلوٰة باهلها او التامیر علی جهاد عدوها ١٢ ع ص جمع امین وهو الذی یولیه القاضی فی ضبط امور الناس ١٢ ع ف ١ هو فم القناة وفقیر النخلة حفرة تحفر للفسیلة اذا حولت لتغرس فیها وقیل بیر قریبة القعر واسع الفم ١٢ مجمع

الفسیلة النخلة الصغیرة جمعها فسائل وفسیل وفسلان وافسلها انتزعها من امها واغرسها ١٢ ف

به فكتب ما قتلناه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لحويصة ومحيصة وعبد الرحمن اتحلفون وتستحقون دم صاحبكم قالوا لا قال
افتحلف لكم يهود قالوا ليسوا بمسلمين فوداه رسول الله صلى الله عليه وسلم من عنده مائة ناقة حتى ادخلت الدار قال سهل فركضتني
منها ناقة **باب** هل يجوز للحاكم ان يبعث رجلا وحده للنظر فى الامور **حدثنا** آدم حدثنا ابن ابى ذئب حدثنا الزهرى عن
عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابى هريرة وزيد بن خالد الجهنى قالا جاء اعرابى فقال يا رسول الله اقض بيننا بكتاب الله فقام خصمه
فقال صدق فاقض بيننا بكتاب الله فقال الاعرابى ان ابنى كان عسيفا على هذا فزنى بامرأته فقالوا لى على ابنك الرجم ففديت ابنى
منه بمائة من الغنم ووليدة ثم سألت اهل العلم فقالوا انما على ابنك جلد مائة وتغريب عام فقال النبى صلى الله عليه وسلم
لاقضين بينكما بكتاب الله اما الوليدة والغنم فرد عليك وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام واما انت يا انيس لرجل فاغد على
امرأة هذا فارجمها فغدا عليها انيس فرجمها **باب** ترجمة الحكام وهل يجوز ترجمان واحد وقال خارجة بن زيد بن ثابت عن زيد بن
ثابت ان النبى صلى الله عليه وسلم امره ان يتعلم كتاب اليهود حتى كتبت للنبى صلى الله عليه وسلم كتبه واقرأته كتبهم اذا كتبوا اليه و
قال عمر وعنده على وعبد الرحمن وعثمن ماذا تقول هذه قال عبد الرحمن بن حاطب فقلت تخبرك بصاحبها الذى صنع بها وقال ابو جمرة
كنت اترجم بين ابن عباس وبين الناس وقال بعض الناس لا بد للحاكم من مترجمين **حدثنا** ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهرى
قال اخبرنى عبيد الله بن عبد الله ان عبد الله بن عباس اخبره ان ابا سفين بن حرب اخبره ان هرقل ارسل اليه فى ركب من قريش ثم
قال لترجمانه قل لهم انى سائل هذا فان كذبنى فكذبوه فذكر الحديث فقال للترجمان قل له ان كان ما تقول حقا فسيملك موضع قدمى
هاتين **باب** محاسبة الامام عماله **حدثنا** محمد قال اخبرنا عبدة حدثنا هشام بن عروة عن ابيه عن ابى حميد الساعدى ان النبى

فكتبوا ۲ قال ۳ فقالوا ۴ ليسوا ۵ ينظر ۶ الامر ۷ قال ۸ ان ۹ ففديت ۱۰ الحاكم ۱۱ اليهودية ۱۲ قال ۱۳ قال ۱۴ للترجمان ۱۵ مع ۱۶ قال

۱ قوله فكتب ما قتلناه وفى رواية الكشميهنى فكتبوا وبهذا الوجه قال الكرمانى فكتب اى كتب الحى المسمى باليهود وفيه تكلف وقال بعضهم واقرب منه ان يراد الكاتب عنهم لان الذى يباشر الكتابة انما هو واحد فالتقدير فكتب كاتبهم قلت هذا ايضا فيه تكلف ولا قرب فيه والاصوب كتبوا بصيغة الجمع والاولى ان يكون كتب على صيغة المجهول ولفظ ما قتلناه مرفوع به محلا اى كتب هذا اللفظ ع واعلم ان الدعوى كان لاخيه عبد الرحمن الا لابنى عمه او عم ابيه اولابنى اخيه على اختلاف فيه وانما امر صلعم ان يتكلم الاكبر ليحقق صورة القضية وكيفيتها فاذا اراد حقيقة الدعوى يتكلم صاحبها ومعناه وكل الاكبر بالدعوى فان قلت كيف عرضت اليمين على الثلثة وانما هو للوارث خاصة وهو اخوه قلت كان معلوما عندهم ان اليمين يختص به فاطلق الخطاب لهم لانه كان لايعمل شيئا الا بمشورتهما اذ هو كان كالولد لهما وانما عقله صلعم من عنده قطعا للنزاع و جبر الخاطرهم والا فاستحقاقهم لم يثبت ـ ك واستشكل وجه المطابقة بين الحديث والترجمة لانه ليس فى الحديث انه صلعم كتب الى نائبه ولا امينه وانما كتب الى الخصوم انفسهم فاجاب ابن المنير بانه يؤخذ من مشروعية مكاتبة الخصوم جواز مكاتبة النواب فى حق غيرهم بطريق الاولى ۱۲ قس **۲ قوله** هل يجوز للحاكم الخ فى ايراده الترجمة بصيغة الاستفهام الاشارة الى خلاف محمد بن الحسن فانه قال لا يجوز للقاضى ان يقول اقر عندى فلان بكذا الشئ لقضى به عليه من قتل او مال او عتق او طلاق حتى يشهد معه على ذلك غيره وادعى ان مثل هذا الحكم الذى فى حديث الباب خاص بالنبى صلعم قال وينبغى ان يكون فى مجلس القاضى ابدا عدلان ليسمعان من مقر وليشهدان على ذلك فينفذ الحكم بشهادتهما ۱۲ ف
۳ قوله فاغد على امرأة هذا قالوا كان بعثه لاعلام المرأة بان الرجل قذفها بابنه فعرفها بان لها عنده حد القذف فتطالب به او تعفو عنه الا ان تعترف بالزنا فيجب عليها الرجم لانها كانت محصنة وذلك لان حد الزنا لايحتاط بالتجسس بل لو اقر الزانى به يلقن الرجوع عنه مرارا ـ ك وقال المهلب وفيه حجة لمالك فى جواز انفاذ الحاكم رجلا واحدا فى الاعذار وفى ان يتخذ واحدا يثق به يكشف له عن حال الشهود فى السر كما يجوز قبول الفرد فيما طريقه الخبر لا الشهادة ۱۲ ف **۴ قوله** باب ترجمة الحكام جمع حاكم والترجمة تفسير الكلام بلسان غير لسانه يقال ترجم كلامه اذا فسره بلسان آخر ومنه الترجمان وفى القاموس الترجمان كعنفوان وزعفران وريقهان المفسر للسان وقد ترجمه وعنه والفعل يدل على اصالة التاء انتهى قال العينى ذكره بالاستفهام لاجل الخلاف الذى فيه فعند ابى حنيفة واحمد يكتفى بواحد واختاره البخارى وابن المنذر وآخرون وقال الشافعى واحمد فى الاصح اذا لم يعرف الحاكم لبيان الخصم لا يقبل فيه الا عدلان كالشهادة وقال اشهب وابن نافع عن مالك وابن حبيب عن مطرف وابن الماجشون اذا اختصم الى القاضى من لا يتكلم بالعربية ولا يفهمه فلا بد من ان يترجم له عنهم ثقة مسلم واثنان احب الى ولا يترجم من لا يجوز شهادته انتهى ۱۲ **۵ قوله** ماذا تقول هذه واشار بقوله هذه الى امرأة كانت حاضرة عندهم فترجم عبد الرحمن بن حاطب بن ابى بلتعة عنها لعمر باخبارها عن فعل صاحبها وهى كانت نوبية بضم النون وكسر الباء وبالواو بينهما وتشديد الياء التحتية اعجمية من جملة عتقاء حاطب وقد زنت وحملت فاقرت ان ذلك بن عبد اسمه مرغوس بالراء والمعجمة والواو والسين المهملة بدرهمين ۱۲ ع ك **۶ قوله** من مترجمين قال ابن قرقول بفتح القافين فى المطالع اى لابد له ممن يترجم له عمن يتكلم بغير لسانه وذلك يتكرر فيتكرر المترجمون قال وعند بعضهم مترجمين بالتثنية واختلفوا هل هو من باب الخبر فيقتصر على واحد او من باب الشهادة فلا بد من اثنين قال مغلطائى المصرى كانه يريد ببعض الناس الشافعى وهو رد لقول من قال ان البخارى اذا قال بعض الناس اراد به ابا حنيفة اقول غرضهم بذلك غالب الامر وفى موضع شنع عليه وقبح الحال او اراد به ههنا ايضا بعض الحنفية لان محمد بن الحسن قال بانه لا بد من اثنين غاية ما فى الباب ان الشافعى ايضا قائل به لكن لم يكن مقصودا بالذات ثم نقول الحق ان البخارى ما حرر المسئلة اذ لا نزاع لاحد انه يكفى ترجمان واحد عند الاخبار ولا بد من الاثنين عند الشهادة ففى الحقيقة النزاع فى انها اخبار او شهادة حتى لو سلم الشافعى انها اخبار لم يقل بالتعدد ولو سلم الحنفى انها شهادة لقال به والصور المذكورة كلها اخبارات اما المكتوبات فظاهر واما قصة المرأة وقول ابى جمرة فاظهر فلا محل لان يقال على سبيل الاعتراض قال بعض الناس كذا بل السوال يرد عليه انه نصب الادلة فى غير ما ترجم عليه وهو ترجم الحاكم اذ لا حكم فيها ۱۲ ك **۷ قوله** قال لترجمانه الخ فان قلت هرقل كان كافرا فلا حجة فى فعله قلت قال بعضهم انما ذكره ليدل ان الترجمان كان يجرى عند الامم مجرى الخبر واقول وجه الاحتجاج انه كان نصرانيا وشرع من قبلنا حجة ما لم ينسخ وعلى قول من قال بانه اسلم فالامر ظاهر ـ ك قلت بل هو اشد اشكالا لانه لا حجة فى فعله عند احد اذ ليس صحابيا ولو ثبت انه اسلم فالمعتمد ما تقدم والله اعلم ۱۲ ف **معه** بضم الكاف فى الفرع كاصله وفى غيرهما بفتحها ۱۲ قس **له** اراد بهذا الكلام ضبط الحديث وحفظه حفظا بليغا ۱۲ـ

ع۱ مصغر الانس ابن الضحاك الاسلمى على الاصح والمرأة كانت اسلمية ۱۲ ك ع
ع۲ هذا من الاحاديث التى لم يخرجها البخارى الا معلقة وقد وصله مطولا فى كتاب التاريخ ۱۲ ع

صلی اللہ علیہ وسلم استعمل ابن اللتبیۃ علی صدقات بنی سلیم فلما جاء الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وحاسبہ قال ھذا الذی لکم و ھذہ ھدیۃ اُھدیت لی فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فھلا جلست فی بیت ابیک وبیت امک حتی تأتیک ھدیتک ان کنت صادقا ثم قام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فخطب الناس فحمد اللہ واثنی علیہ ثم قال اما بعد فانی استعمل رجالا منکم علی امور مما ولانی اللہ فیأتی احدھم فیقول ھذا الذی لکم وھذہ ھدیۃ اُھدیت لی فھلا جلس فی بیت ابیہ وبیت امہ حتی تأتیہ ھدیتہ ان کان صادقا فواللہ لا یأخذ احدکم منھا شیئا قال ھشام بغیر حقہ الا جاء اللہ یحملہ یوم القیمۃ الا فلا عرفن ما جاء اللہ رجل ببعیر لہ رغاء او ببقرۃ لھا خوار او شاۃ تیعر ثم رفع یدیہ حتی رأیت بیاض ابطیہ الا ھل بلغت **باب** بطانۃ الامام واھل مشورتہ البطانۃ الدخلاء **حدثنا** اصبغ اخبرنا ابن وھب اخبرنی یونس عن ابن شھاب عن ابی سلمۃ عن ابی سعید الخدری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما بعث اللہ من نبی ولا استخلف من خلیفۃ الا کانت لہ بطانتان بطانۃ تأمرہ بالمعروف وتحضہ علیہ وبطانۃ تأمرہ بالشر وتحضہ علیہ فالمعصوم من عصم اللہ وقال سلیمن عن یحیی اخبرنی ابن شھاب بھذا وعن ابن ابی عتیق وموسی عن ابن شھاب مثلہ وقال شعیب عن الزھری حدثنی ابو سلمۃ عن ابی سعید قولہ وقال الاوزاعی ومعٰویۃ بن سلام حدثنی الزھری قال حدثنی ابو سلمۃ عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال ابن ابی حسین وسعید بن زیاد عن ابی سلمۃ عن ابی سعید قولہ وقال عبید اللہ بن ابی جعفر حدثنی صفوان عن ابی سلمۃ عن ابی ایوب قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** کیف یبایع الامام الناس **حدثنا** اسمعیل حدثنی ملک عن یحیی بن سعید قال اخبرنی عبادۃ بن الولید بن عبادۃ قال اخبرنی ابی عن عبادۃ بن الصامت قال بایعنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی السمع والطاعۃ فی المنشط والمکرہ وان لا ننازع الامر اھلہ وان نقوم او نقول بالحق حیث ما کنا لا نخاف فی اللہ لومۃ لائم **حدثنا** عمرو بن علی حدثنا خلد بن الحارث حدثنا حمید عن انس قال خرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی غداۃ باردۃ والمھاجرون والانصار یحفرون الخندق فقال اللھم ان الخیر خیر الاخرۃ ÷ فاغفر للانصار والمھاجرۃ ÷ فاجابوہ نحن الذین بایعوا محمدا ÷ علی الجھاد ما بقینا ابدا ÷ **حدثنا** عبد اللہ بن یوسف اخبرنا ملک

١ اللُّتْبِیَّۃَ ٢ النبی ٣ ھذا ٤ النبی ٥ الا ٦ افلا ٧ احدکم الا ٨ افلا فلا عرفن ٩ بقرۃ ١٠ قال حدثنا ١١ قال ١٢ عصمہ ١٣ قال ١٤ عن ١٥ ثنا ١٦ عبد اللہ ١٧ قال ١٨ و ١٩ قال ٢٠ الانصار ٢١ قال عن

لہ قولہ استعمل ابن اللتبیۃ بضم اللام واسکان الفوقانیۃ او فتحھا وکسر الموحدۃ ویاء النسبۃ وفی بعضھا بدل اللام الھمزۃ واسمہ عبد اللہ قولہ ما جاء اللہ ای مجیئہ ربہ وکلمۃ ما مصدریۃ او موصوفۃ ای رجلا جاء اللہ وقولہ رجل ببعیر فاعل لنحو یجیٔ ای یجیٔ رجل ببعیر او ھو خبر مبتدأ ای ھو رجل۔ ک و ع وفیہ مشروعیۃ محاسبۃ العمال ومنعھم من قبول الھدیۃ ممن لھم علیہ حکم وسبق الحدیث فی باب ھدایا العمال صـ ٢٦٠٩ وغیرہ۔ قس وتفصیل المقام فی ھدایا الحکام ما ذکرہ الفاضل القمقام کمال الدین ابن الھمام الحاصل ان المھدی امالہ خصومۃ اولا فان کانت لا تقبل منہ وان کان لہ عادۃ بمہاداتہ او ذارحم محرم وان لم تکن خصومۃ فان کان لہ عادۃ بذلک قبل القضاء لسبب قرابۃ او صداقۃ فان لم تکن لا ینبغی ان یقبل وان کان جاز بشرط ان لا یزید علی المقدار المعتاد قبل القضاء فان زاد لا تقبل الزیادۃ ثم اذا اخذ الھدیۃ فی موضع لا یباح اخذھا قیل یضعھا فی بیت المال لانھا بسبب عملہ لھم وعامتھم علی انہ یردھا علی اربابھا ان عرفھم والیہ اشار فی السیر الکبیر وان لم یعرفھم او کانوا بعیدا حتی تعذر الرد ففی بیت المال ویکون حکمھا حکم اللقطۃ فان جاء المالک یوما یعطاھا وکل من عمل للمسلمین حکمہ فی الھدیۃ حکم القاضی وفی شرح الاقطع الفرق بین الرشوۃ والھدیۃ ان الرشوۃ یعطیہ بشرط ان یعینہ والھدیۃ لا شرط معھا والاصل فیہ ما فی البخاری عن ابی حمید الساعدی قال استعمل النبی صلعم رجلا من الازد یقال لہ ابن اللتبیۃ علی الصدقۃ وساق الحدیث وقال قال عمر بن عبد العزیز کانت الھدیۃ علی عھد رسول اللہ صلعم ھدیۃ والیوم رشوۃ ذکرہ البخاری واستعمل عمر اباھریرۃ فقدم بمال فقال لہ من این لک قال تلاحقت الھدایا فقال لہ عمر ای عدو اللہ ھلا قعدت فی بیتک فتنظر ایھدی لک ام لا فاخذ ذلک منہ فجعل فی بیت المال وتعلیل النبی صلعم دلیل علی تحریم الھدیۃ التی سببھا الولایۃ ولھذا لو زاد المھدی علی المعتاد او کانت لہ خصومۃ کرہ عندنا وعند الشافعی ھو محرم کالرشوۃ ھذا ویجب ان یکون ھدیۃ المستقرض للمقرض کالھدیۃ للقاضی ان کان المستقرض لہ عادۃ قبل استقراضہ فاھدی ای المقرض فللمقرض ان یقبل منہ قدر ما کان یھدیہ بلا زیادۃ انتھی مختصرا ١٢

٢ہ قولہ باب بطانۃ الامام البطانۃ بکسر الموحدۃ صاحب الولیجۃ الدخیل المطلع علی السریرۃ وفسرہ البخاری بالدخلاء فجعلہ جمعا۔ ک الدخلاء جمع دخیل وھو الذی یدخل علی الرئیس فی مکان خلوتہ ویفضی الیہ بسرہ ویصدقہ فیما یخبرہ مما یخفی علیہ من امور رعیتہ ویعمل بمقتضاہ ١٢ قس ع۔

٣ہ قولہ وبطانۃ تأمرہ الخ فان قلت ھذا التقسیم مشکل فی حق النبی صلعم قلت فی بقیۃ الحدیث الاشارۃ الی سلامۃ النبی صلعم من بطانۃ الشر بقولہ والمعصوم من عصم اللہ وھو معصوم لا شک فیہ ولا یلزم من وجود من یشیر الی النبی صلعم بالشر ان یقبل منہ وقیل المراد بالبطانتین فی حق النبی صلعم الملک والشیطان وشیطانہ قد اسلم فلا یأمرہ الا بخیر۔ ع ف ای لکل نبی وخلیفۃ جلساء صالحۃ وجلساء طالحۃ والمعصوم من عصمہ اللہ من الطالحۃ او لکل واحد منھا نفس امارۃ بالسوء ونفس لوامۃ والمعصوم من اعطاہ اللہ نفسا مطمئنۃ او لکل قوۃ ملکیۃ وقوۃ حیوانیۃ والمعصوم من عصمہ اللہ لا من عصم نفسہ ١٢ ک

٤ہ قولہ ومعٰویۃ بن سلام الخ اشار بھذا الی ان الاوزاعی ومعٰویۃ خالفا من تقدم فجعلا الحدیث عن ابی ھریرۃ بدل ابی سعید وخالفا شعیبا ایضا فی وقفہ وھما رفعاہ فروایۃ الاوزاعی وصلھا احمد وروایۃ معٰویۃ وصلھا النسائی۔ ع ف فالحدیث بحسب الصورۃ الواقعۃ مرفوع من روایۃ ثلثۃ من الصحابۃ ابی سعید وابی ایوب لکنہ علی طریقۃ المحدثین حدیث واحد اختلف علی التابعی فی صحابیہ فجزم صفوان بانہ عن ابی ایوب واختلف علی الزھری فیہ ھل ھو ابو سعید او ابو ھریرۃ واما الاختلاف فی وقفہ ورفعہ فلا یقدح لان مثلہ لا یقال من قبل الرأی فسبیلہ الرفع وتقدیم البخاری لروایۃ ابی سعید الخدری الموصولۃ المرفوعۃ یؤذن بترجیحھا عندہ لا سیما مع موافقۃ ابن ابی حسین وسعید بن زیاد لمن قالہ عن الزھری عن ابی سلمۃ عن ابی سعید واذا لم یبق الا الزھری وصفوان فالزھری احفظ من صفوان بدرجات قالہ فی الفتح ١٢ قس

٥ہ قولہ کیف یبایع الامام الناس بالنصب علی المفعولیۃ والامام فاعل ولابی ذر بنصب الامام مفعول مقدم ورفع الناس علی الفاعلیۃ والمراد بالکیفیۃ ھنا الصیغ القولیۃ لا الفعلیۃ کما ستری ان شاء اللہ تعالی فی الاحادیث المسوقۃ فی الباب ١٢ قس

٦ہ قولہ بایعنا رسول اللہ صلعم قیل کان ھذا فی بیعۃ العقبۃ الثانیۃ وقال ابن اسحق وکانوا فی العقبۃ الثانیۃ سبعین رجلا من الاوس والخزرج وامرأتین قولہ فی منشطنا بفتح المیم مصدر میمی من النشاط وھو الامر الذی ینشط ویخف علیہ فعلہ والمکرہ ایضا مصدر میمی یعنی بایعنا علی المحبوب والمکروہ قولہ وان لا ننازع الامر اھلہ ای وفی ان لا نقاتل الامراء والائمۃ وعلی اھل الاسلام السمع والطاعۃ فان عدل فلہ الاجر وعلی الرعیۃ الشکر وان جار فعلیہ العذر وعلی الرعیۃ الصبر والفزع الی اللہ فی کل حال ١٢ ع

٧ہ قولہ لومۃ لائم ای من الناس واللومۃ المرۃ من اللوم قال فی الکشاف وفیھا فی التنکیر مبالغتان کانہ قال لا نخاف شیئا من لوم احد من اللوام ولومۃ مصدر مضاف لفاعلہ فی المعنی وفیہ وجوب السمع والطاعۃ للحاکم سواء حکم بما یوافق الطبع او یخالف وعدی بایعنا بعلی لتضمنہ بمعنی عاھد والامر بالمعروف والنھی عن المنکر فی کل زمان ومکان للکبار والصغار ولا یداھن فیہ احدا ولا یخافہ ولا یلتفت الی الائمۃ ونحوھم قالہ النووی والحدیث اخرجہ مسلم فی المغازی ١٢ قس

لہ بلفظ النھی ویروی فلا عرفن واللام جواب القسم ١٢ ع لہ بضم الراء وبالغین المعجمۃ والمدصوت البعیر ١٢ ص بکسر العین المھملۃ وفتحھا من الیعارۃ وھو صوت الغنم ١٢ ک۔ ١٢ اشار الیہ بکذا امرہ بہ وھی الشوری والمشورۃ مفعلۃ لا مفعولۃ واستشارہ طلب منہ المشورۃ ١٢ قاموس معہ بضم المھملۃ وشدۃ الضاد المعجمۃ ای یرغبہ فیہ ویؤکدہ علیہ ١٢ ع لہ وھو معطوف علی یحیی لکن الفرق بینھما بان المروی فی الاول ھو الحدیث المذکور بعینہ وفی الطریق الثانی ھو مثلہ ١٢ ک لہ اسمہ محمد بن عبد اللہ بن ابی عتیق ١٢
عہ ھو عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی حسین النوفلی المکی ١٢ ف عہ المصری واسم ابی جعفر یسار ضد الیمین وعبید اللہ تابعی صغیر ١٢

عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر قال كنا اذا بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة يقول لنا فيما استطعت
حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سفين حدثنا عبد الله بن دينار قال شهدت ابن عمر حيث اجتمع الناس على عبد الملك كتب اني اقر بالسمع
والطاعة لعبد الله عبد الملك امير المؤمنين على سنة الله وسنة رسول الله ما استطعت وان بني قد اقروا بمثل ذلك حدثنا يعقوب
ابن ابراهيم حدثنا هشيم حدثنا سيار عن الشعبي عن جرير بن عبد الله قال بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة
فلقنني فيما استطعت والنصح لكل مسلم حدثنا عمرو بن علي حدثنا يحيى بن سعيد عن سفين قال حدثني عبد الله بن دينار قال لما بايع الناس عبد الملك كتب
اليه عبد الله بن عمر الى عبد الله عبد الملك امير المؤمنين اني اقر بالسمع والطاعة لعبد الله عبد الملك امير المؤمنين على سنة الله وسنة رسوله فيما استطعت
وان بني قد اقروا بذلك حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا حاتم عن يزيد بن ابي عبيد قلت لسلمة على اي شيء بايعتم النبي
صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية قال على الموت حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء حدثنا جويرية عن ملك عن الزهري
عن حميد بن عبد الرحمن اخبره ان المسور بن مخرمة اخبره ان الرهط الذين ولاهم عمر اجتمعوا فتشاوروا قال لهم عبد الرحمن لست
بالذي انافسكم على هذا الامر ولكنكم ان شئتم اخترت لكم منكم فجعلوا ذلك الى عبد الرحمن فلما ولوا عبد الرحمن امرهم فمال الناس على
عبد الرحمن حتى ما ارى احدا من الناس يتبع اولئك الرهط ولا يطأ عقبه ومال الناس على عبد الرحمن يشاورونه تلك الليالي حتى اذا كانت
الليلة التي اصبحنا منها فبايعنا عثمن قال المسور طرقني عبد الرحمن بعد هجع من الليل فضرب الباب حتى استيقظت فقال اراك نائما
فوالله ما اكتحلت هذه الثلث بكثير نوم انطلق فادع الزبير وسعدا فدعوتهما له فشاورهما ثم دعاني فقال ادع لي عليا فدعوته فناجاه
حتى ابهار الليل ثم قام علي من عنده وهو على طمع وقد كان عبد الرحمن يخشى من علي شيئا ثم قال ادع لي عثمن فناجاه حتى فرق بينهما

استطعتم ٢ قال ٢ قل ٢ قال رسوله ٢ قال قل اخبرنا ٢ ان عبد الله النبي ٢ قال ٢ قال ٢ قال ثني ٢ قال ان فقال عن ٢ تلك الليلة الثلثة فسارهما ٢ فدعوته

ل قوله حيث اجتمع الناس على عبد الملك يريد ابن مروان بن الحكم والمراد بالاجتماع اجتماع الكلمة وكانت قبل ذلك متفرقة وكان في الارض قبل ذلك اثنان كل منهما يدعى له بالخلافة وهما عبد الملك بن مروان وعبد الله بن الزبير فاما ابن الزبير فكان اقام بمكة وعاد بالبيت بعد موت معوية وامتنع من المبايعة ليزيد بن معوية فجهز اليه يزيد الجيوش مرة بعد اخرى فمات يزيد وجيوشه محاصرون ابن الزبير ولم يكن ابن الزبير ادعى الخلافة حتى مات يزيد في ربيع الاول سنة اربع وستين فبايعه الناس بالخلافة بالحجاز وبايع اهل الآفاق لمعوية بن يزيد بن معوية فلم يعش الا نحو اربعين يوما ومات فبايع معظم الآفاق لعبد الله بن الزبير وانتظم له الملك في الحجاز واليمن ومصر والعراق والمشرق كله وجميع بلاد الشام حتى دمشق ولم يتخلف عن بيعته الا جميع بني امية ومن يهوى هواهم وكانوا بفلسطين فاجتمعوا على مروان بن الحكم وبايعوه بالخلافة وخرج بمن اطاعه الى جهة دمشق والضحاك بن قيس قد بايع فيها لابن الزبير فاقتتلوا بمرج راهط فقتل الضحاك وذلك في ذي الحجة منها وغلب مروان على الشام ثم لما انتظم له ملك الشام كله توجه الى مصر فحاصر بها عامل ابن الزبير عبد الرحمن بن جحدر حتى غلب عليها في ربيع الآخر سنة خمس وستين ثم مات في سنة فكانت مدة ملكه ستة اشهر وعهد الى ابنه عبد الملك بن مروان فقام مقامه وكمل له ملك الشام ومصر والمغرب ولابن الزبير ملك الحجاز والعراق والمشرق الا المختار بن ابي عبيد غلب على الكوفة وكان يدعو الى المهدي من اهل البيت فاقام على ذلك نحو السنتين ثم سار اليه مصعب بن الزبير امير البصرة لاخيه فحاصره حتى قتل في شهر رمضان سنة سبع وستين وانتظم امر العراق كله لابن الزبير فدام ذلك الى سنة احدى وسبعين فسار عبد الملك الى مصعب فقاتله حتى قتله في جمادى منها وملك العراق كله ولم يبق مع ابن الزبير الا الحجاز واليمن فقط فجهز اليه عبد الملك الحجاج فحاصره في سنة اثنين وسبعين الى ان قتل عبد الله بن الزبير في جمادى الاولى سنة ثلث وسبعين وكان عبد الله بن عمر في تلك المدة امتنع ان يبايع لابن الزبير او لعبد الملك كما كان امتنع ان يبايع لعلي او لمعوية ثم بايع لمعوية لما اصطلح مع الحسن بن علي واجتمع عليه الناس وبايع لابنه يزيد بعد موت معوية لاجتماع الناس عليه ثم امتنع من المبايعة لاحد حال الاختلاف الى ان قتل ابن الزبير وانتظم الملك كله لعبد الملك فبايع له حينئذ فهذا معنى قوله لما اجتمع الناس على عبد الملك ١٢ ف ٢ قوله على السمع والطاعة اي على ان نسمع اوامره ونواهيه ونطيعه في ذلك امتثالا وانتهاء فزاد رسول الله صلعم على سبيل التلقين ان اقول فيما استطعت وهذا من كمال شفقته على الامة وزاد ايضا والنصح لكل مسلم وهو عطف على السمع يحكى عن جرير انه امر مولاه باشتراء فرس له فاشتراه بثلثمائة فجاء به ولصاحبه لينقده الثمن فقال جرير لصاحب الفرس فرسك خير من ثلثمائة انبيعنيه باربعمائة قال ذلك اليك قال فرسك خير من ذلك ثم لم يزل يقول ذلك ويزيده الى ان بلغ ثمانمائة فاشتراه بها وكان اذا قوم السلعة بصر المشتري عيوبها فقيل له اذا فعلت كذلك لم ينفذ لك البيع فقال انا بايعنا رسول الله صلعم على النصح لكل مسلم ١٢ ك ٣ قوله على الموت اي على ان نقاتل بين يديه ونصبر ولا نفر حتى نموت فان قلت قد تقدم انهم بايعوا على السمع والطاعة وعلى الهجرة وعلى الجهاد وعلى الصبر وعلى عدم الفرار ويجيء قريبا انهم بايعوا على بيعة النساء وعلى الاسلام ونحوه قلت المقامات مختلفة فاذا جاء الاعرابي ليسلم بايعه على الاسلام ولما كانوا في الحديبية مستعدين للقتال وفي صدوده بايعوا على الصبر وعلى الموت ولما كانوا في العقبة وهو اوائل الاسلام مؤسسين للقاعدة الكلية بايعوا على السمع والطاعة في كل شيء وعلى ما في آية بيعة النساء وهلم جرا ١٢ ك.

٤ قوله ولاهم عمر هم الستة هم عثمان وعلي وطلحة والزبير وسعد وعبد الرحمن وكلهم من العشرة لما حضر عمر الموت وذلك في آخر ذي الحجة من سنة ثلاث وعشرين قيل له استخلف فقال ما احد احق بهذا الامر من هؤلاء الرهط الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض. ك وقوله انافسكم بالنون والفاء والمهملة اي انازعكم فيه اذ ليس لي في الاستقلال بالخلافة رغبة قوله على هذا الامر كذا في رواية الكشميهني وفي رواية غيره عن هذا الامر اي من جهته ولاجله ١٢ ع ٥ قوله بعد هجع بفتح الهاء وسكون الجيم بعدها عين مهملة اي بعد طائفة من الليل يقم لقية بعد هجع من الليل كما يقال بعد هجعة والهجع والهجعة والهجيع والهجوع بمعنى قوله ما اكتحلت هذه الثلث كذا للاكثر وللمستملي الليلة ويؤيد الاول قوله في رواية سعيد بن عامر والله ما عملت فيها غمضا منذ ثلث وقوله بكثير نوم بالمثلثة والموحدة ايضا وهو مشعر بانه لم يستوعب الليل سهرا بل نام لكن يسيرا منه والاكتحال كناية عن دخول النوم جفن العين كما يدخلها الكحل ووقع في رواية يونس ما ذاقت عيناي كثير نوم قوله فتشاورهما في رواية المستملي فسارهما بمهملة وتشديد الراء ولم ار في هذه الرواية لطلحة ذكرا فلعله كان شاوره قبلهما قوله حتى ابهار الليل بالموحدة ساكنة وتشديد الراء ومعناه انتصف الليل وبهرة كل شيء وسطه وقيل معظمه قوله يخشى من علي شيئا قال ابن هبيرة اظنه اشار الى الدعابة التي كانت في علي او نحوها ولا يجوز ان يحمل على ان عبد الرحمن خاف من علي على نفسه قلت والذي يظهر لي انه خاف انه ان بايع لغيره ان لا يطاوعه والى ذلك الاشارة بقوله فيما بعد فلا تجعل على نفسك سبيلا وقوله ثم قال لي ادع عثمان ظاهر في انه تكلم مع علي في تلك الليلة قبل عثمان ووقع في رواية سعيد بن عامر عكس ذلك فاما ان يكون احدى الروايتين وهما واما ان يكون ذلك تكرر منه في تلك الليلة فمرة بدأ بهذا ومرة بدأ بهذا ١٢ ف.

ب بالافراد في رواية المستملي والسرخسي وفي رواية غيرهما بالجمع ١٢ ك ج فان قلت كيف يقر الولد من جهة الاولاد الكبار قلت هذا اخبار منها باقرارهم السابق منهم ١٢ ك ص بفتح المهملة وتشديد التحتانية ابو الحكم بن وردان العنزي بالمهملة والنون المفتوحتين وبالزاء ١٢ ك س فان قلت لم كرر الى فقال اولا اليه وثانيا الى عبد الله ثم الاولى العكس لان المظهر هو الاصل قلت ليس تكرارا اذ الثاني هو المكتوب لا المكتوب اليه اي كتب هذا وهو الى عبد الله الى آخره وتقديره من ابن عمر الى عبد الله عبد الملك ١٢ ك معه وهم عبد الله وابو بكر وابو عبيدة وبلال وعمر وامرأة صفية بنت ابي عبيد بن مسعود الثقفي وعبد الرحمن وامه ام علقمة بنت نافس بن وهب وسالم وعبيد الله وحمزة وامهم ام ولد وزيد وامه ام ولد ١٢ قس ل اي على ان نقاتل بين يديه ونصبر ولا نفر حتى نموت ١٢ ك لحه ابن اسماء عم عبد الله بن محمد الراوي عنه وهما من الاعلام المشتركة بين الذكور والاناث ١٢
ع اعاد لبيان سبب الميل وهو قوله يشاورونه تلك الليالي ١٢ ف ع
حل اللغات. فلقنني اي زاد على سبيل التلقين ان اقول ١٢

المؤذن بالصبح فلما صلى الناس الصبح واجتمع اولٰئك الرهط عند المنبر فارسل الى من كان حاضرًا من المهاجرين والانصار وارسل الى امراء الاجناد وكانوا وافوا تلك الحجة مع عمر فلما اجتمعوا تشهد عبد الرحمٰن ثم قال اما بعد يا علىّ انى قد نظرت فى امر الناس فلم ارهم يعدلون بعثمٰن فلا تجعلنّ على نفسك سبيلا فقال ابايعك على سنة الله ورسوله والخليفتين من بعده فبايعه عبد الرحمٰن وبايعه الناس والمهاجرون والانصار وامراء الاجناد والمسلمون **باب** من بايع مرتين **حدثنا** ابو عاصم عن يزيد بن ابى عبيد عن سلمة قال بايعنا النبى صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة فقال لى يا سلمة الا تبايع قلت يا رسول الله قد بايعت فى الاول قال وفى الثانى **باب** بيعة الاعراب **حدثنا** عبد الله بن مسلمة عن مٰلك عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله ان اعرابيا بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام فاصابه وعك فقال اقلنى بيعتى فابى ثم جاءه فقال اقلنى بيعتى فابى فخرج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة كالكير تنفى خبثها وتنصع طيبها **باب** بيعة الصغير **حدثنا** على بن عبد الله حدثنا عبد الله بن يزيد قال حدثنا سعيد هو ابن ابى ايوب قال حدثنى ابو عقيل زهرة بن معبد عن جده عبد الله بن هشام وكان قد ادرك النبى صلى الله عليه وسلم وذهبت به امه زينب بنت حميد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله بايعه فقال النبى صلى الله عليه وسلم هو صغير فمسح رأسه ودعا له وكان يضحى بالشاة الواحدة عن جميع اهله **باب** من بايع ثم استقال البيعة **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال اخبرنا مٰلك عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله ان اعرابيا بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام فاصاب الاعرابى وعك بالمدينة فاتى الاعرابى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اقلنى بيعتى فابى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاءه فقال اقلنى بيعتى فابى ثم جاءه فقال اقلنى بيعتى فابى فخرج الاعرابى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما المدينة كالكير تنفى خبثها وتنصع طيبها **باب** من بايع رجلا لا يبايعه الا للدنيا **حدثنا** عبدان عن ابى حمزة عن الاعمش عن ابى صالح عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثة لا يكلمهم الله يوم القيمة ولا يزكيهم ولهم عذاب اليم رجل على فضل ماء بالطريق يمنع منه

ن للناس ٢ سنة الاولى الثانية ٢ قال ٢ قال لدنيا

له قوله اى امراء الاجناد وهم معٰوية امير الشام وعمير بن سعد امير حمص والمغيرة بن شعبة امير الكوفة وابو موسى الاشعرى امير البصرة وعمرو بن العاص امير مصر يجمع اهل الحل والعقد۔ قس ورع قوله وافوا تلك الحجة من قولهم وافيت العام اى حججت لامن وافيت القوم اتيتهم ۔ ک قوله فلا تجعلن على نفسك سبيلا اى من الملامة اذا لم يوافق الجماعة وهذا ظاهر فى ان عبد الرحمٰن لم يتردد عند البيعة فى عثمان لكن تقدم فى رواية عمرو بن ميمون التصريح بانه بدأ بعلى فاخذ بيده فقال لك قرابة من رسول الله صلعم والقدم فى الاسلام ما قد علمت والله عليك لئن امرتك لتعدلن ولئن امرت عثمان لتسمعن ولتطيعن ثم خلا بالآخر فقال له مثل ذلك فلما اخذ الميثاق قال ارفع يدك يا عثمان فبايعه وبايع له على وطريق الجمع بينهما ان عمرو بن ميمون حفظ ما لم يحفظه الآخر ويحتمل ان يكون الآخر حفظ لكن طوى لبعض الرواة ذكره ويحتمل ان يكون ذلك وقع فى الليل لما تكلم معهما واحدا بعد واحد فاخذ على كل منهما العهد فلما اصبح عرض على على فلم يوافقه على بعض الشروط وعرض على عثمان فقبل ١٢ ف ٢ قوله تحت الشجرة اى التى فى الحديبية وهى التى نزل فيها لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة وهذه بيعة يسمى بيعة الرضوان وهذا هو الحادى والعشرون من ثلاثيات البخارى ۔ ک قوله وفى الثانى يحتمل ان يكون سبب التكرار تقوية وتثبيته فيما لاح له من الامور العظام بعد ذلك الوقت كما مر ذكره ولعل هذا مراد المهلب ومن تبعه انه صلعم اراد ان يؤكد بيعة سلمة لعلمه بشجاعته وعنايته فى الاسلام وشهرته فى الثبات ١٢ ع ٣ قوله وينصع من النصوع بالنون والمهملتين الخلوص وطيبها بكسر الطاء واسكان التحتانية وفتحها وكسر التحتانية الشديدة فاعله اى يخلص طيبها ومن التنصيع وطيبها مفعوله ١٢ ک ٤ قوله حدثنا عبد الله بن يزيد ابو عبد الرحمٰن مولى آل عمر بن الخطاب المقرى من الاقراء اصله من ناحية البصرة وسكن مكة وكثيرا روى البخارى عنه بدون الواسطة كما فى التهجد وسعيد بن ابى ايوب الخزاعى المصرى واسم ابى ايوب مقلاص بالقاف والمهملة قوله وكان يضحى بالشاة الواحدة الخ وهذا الاثر الموقوف صحيح بالسند المذكور الى عبد الله قال الكرمانى جاز شاة من اهل البيت لانها سنة على الكفاية هذا على مذهب الشافعى واما عند ابى حنيفة وصاحبيه وزفر واجب ودليلهم حديث روى الترمذى وابو داؤد والنسائى عن المخنف بن سليم قال كنا مع رسول الله صلعم بعرفات فسمعته يقول ايها الناس على كل اهل بيت فى كل عام اضحية وهذا صفة الوجوب وقال من وجد سعة ولم يضح فلا يقربن مصلانا ومثل هذا الوعيد لا يلحق الا بترک الواجب كذا فى الهداية قاله فى اللمعات فعندهم لا يجزى شاة واحدة عن فوق الواحد قال فى الهداية القياس ان لا يجوز شئ من البقر والبدنة الا عن واحد لان الاراقة واحدة وهى القربة الا انا تركناه بالاثر فيهما ولا نص فى الشاة فبقى على القياس انتهى مع تغير ومثل هذا الحديث محمول على المشاركة فى الثواب او على ان احدا من اهل بيته لم يكن غنيا فضحى عن نفسه فظنوا انه ضحى الشاة عن جميع اهل بيته واما ما اخرجه مالک وابن ماجة والترمذى وصححه من طريق عطاء بن يسار سألت ابا ايوب كيف الضحايا على عهد رسول الله صلعم قال كان الرجل يضحى بالشاة عنه وعن اهل بيته فيأكلون ويطعمون حتى تباهى الناس فصارت كما ترى فليس فيه دلالة على كفاية شاة واحدة للمرأة الغنية اذا ضحى زوجها بل لعل ذلك لمن لم يكن زوجته غنية مع انه يحتمل ان يكون معنى الحديث انه كان يضحى بالشاة عنه وبالشاة عن اهل بيته كذا فى الخير الجارى واما حديث ذبح النبى صلعم كبشين وقال فى آخره اللهم منك ولک عن محمد وامته فقال على القارى امته اى العاجزين عن متابعته فى سنة اضحية وهو يحتمل التخصيص باهل زمانه والتعميم المناسب لشمول احسانه والاول يحتمل الاحياء والاموات او الاخير منهما ثم المشاركة اما محمول على الثواب واما على الحقيقة فيكون من خصوصيته تلك الجناب انتهى ١٢۔

٥ قوله لا يكلمهم الله عدم تكليم الله اياهم عبارة عن عدم الالتفات اليهم وعدم تنزيهه اياهم عبارة عن عدم قبول اعمالهم قوله بعد العصر وانما قيد بقوله بعد العصر تغليظا لانه اشرف الاوقات فى النهار لرفع الملائكة الاعمال واجتماع ملائكة الليل والنهار فيه ولهذا يغلظ الايمان به قوله لقد اعطى بها وقع مضبوطا بضم الهمزة وكسر الطاء على البناء للمجهول وكذا قوله فى آخر الحديث ولم يعط بضم اوله وفتح الطاء وفى بعضها بفتح الهمزة والطاء على البناء للفاعل والضمير للحالف وهى ارجح ووقع فى رواية عبد الواحد بلفظ لقد اعطيت بها وفى رواية ابى معٰوية فحلف له بالله لاخذها بكذا اى لقد اخذها وقال الكرمانى ما ملخصه ان المذكور فى الشرب مكان البايع للامام الحالف لاقتطاع مال رجل مسلم فهم اربعة لا ثلثة ثم اجاب بان التخصيص بعدد لا ينفى الزائد عليه انتهى ويحتمل ان يكون كل من رواته حفظ ما لم يحفظ الآخر لان المجتمع من الحديثين اربع خصال وكل واحد من الحديثين مصدر بثلثة فكانه كان فى الاصل اربعة فاقتصر كل من الراويين على واحد ضمه مع الاثنتين اللتين توافقا عليهما فصار فى رواية كل منهما ثلثة ۔ ملتقط من ع ف ١٢۔

عه اى قدموا الى مكة فحجوا مع عمر ورافقوه الى المدينة ١٢ ف سه هو الضحاک المشهور بالنبيل بفتح النون وكسر الموحدة والبخارى كثيرا ما يروى عنه بالواسطة ١٢ ک ع ۔ لله اى فى الزمان الاول وفى بعضها الاولى اى فى جملة الطائفة الاولى او فى الساعة الاولى ١٢ ک صه بفتح الواو وسكون العين الحمى وشدة الحرو وجع البدن ١٢ ک سه بفتحتين وبالضم والسكون هو الردى والغش اى ينفى من لا خير فيه ١٢ ع معه من المجرد اى النصوع بمعنى الخلوص لازم فطيبها فاعله او من التفعيل او من الافعال بمعنى الاخلاص والتميز متعد فطيبها مفعوله مر ضبطه فى ص ١٢٠٣ ١٢ له ومراد البخارى من الحديث ان بيعه للصغير لا تصح ولهذا لم يبايعه ومر الحديث فى ص ١٢٠٣ فى كتاب الشركة ١٢ ک ۔ لمه بفتح الواو وسكون المهملة وقد يفتح الحمى وقيل المهاد قيل ارعادها ١٢ ف ۔

عه لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزى ١٢ ع عه بالحاء المهملة والزاء اسمه محمد ابن ميمون اليشكرى ١٢ ک ع

ابن السبيل ورجل بايع اماما لا يبايعه الا للدنيا فان اعطاه ما يريد وفى له والا لم يف له ورجل يبايع رجلا بسلعة بعد العصر فحلف بالله لقد اعطى بها كذا وكذا فصدقه فاخذها ولم يعط بها **باب** بيعة النساء رواه ابن عباس **حدثنا** ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهرى ح وقال الليث حدثنى يونس عن ابن شهاب قال اخبرنى ابو ادريس الخولانى انه سمع عبادة بن الصامت يقول قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن فى مجلس تبايعونى على ان لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا اولادكم ولا تأتوا ببهتان تفترونه بين ايديكم وارجلكم ولا تعصونى فى معروف فمن وفى منكم فاجره على الله ومن اصاب من ذلك شيئا فعوقب به فى الدنيا فهو كفارة له ومن اصاب من ذلك شيئا فستره الله فامره الى الله ان شاء عاقبه وان شاء عفا عنه فبايعناه على ذلك **حدثنا** محمود حدثنا عبد الرزاق قال حدثنا معمر عن الزهرى عن عروة عن عائشة قالت كان النبى صلى الله عليه وسلم يبايع النساء بالكلام بهذه الاية لا تشركوا بالله شيئا قالت وما مست يد رسول الله صلى الله عليه وسلم يد امرأة الا امرأة يملكها **حدثنا** مسدد قال حدثنا عبد الوارث عن ايوب عن حفصة عن ام عطية قالت بايعنا النبى صلى الله عليه وسلم فقرأ علىّ ان لا يشركن بالله شيئا ونهانا عن النياحة فقبضت امرأة منا يدها فقالت فلانة اسعدتنى وانا اريد ان اجزيها فلم يقل شيئا فذهبت ثم رجعت فما وفت امرأة الا ام سليم وام العلاء وابنة ابى سبرة امرأة معاذ او ابنة ابى سبرة وامرأة معاذ **باب** من نكث بيعة وقوله تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله الاية **حدثنا** ابو نعيم حدثنا سفين عن محمد بن المنكدر قال سمعت جابرا قال جاء اعرابى الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال بايعنى على الاسلام فبايعه على الاسلام ثم جاء الغد محموما فقال اقلنى فابى فلما ولى قال المدينة كالكير تنفى خبثها وتنصع طيبها **باب** الاستخلاف **حدثنا** يحيى بن يحيى اخبرنا سليمن بن بلال عن يحيى بن سعيد قال سمعت القسم بن محمد قال قالت عائشة وارأساه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاك لو كان وانا حى فاستغفر لك وادعو لك فقالت عائشة واثكلياه والله انى لاظنك تحب موتى ولو كان ذلك لظللت اخر يومك معرسا ببعض ازواجك فقال النبى صلى الله عليه وسلم بل انا وارأساه لقد هممت او اردت ان ارسل الى ابى بكر وابنه فاعهد ان

وفاه وقاله بايع ٢ عن النبى صلى الله عليه وسلم ٣ قال فى المجلس ولا تعصوا تعصوه ٢ قال اخبرنا الا لا تشركن علينا بنت بيعته وقال الله تعالى ٢ قال ٢ قال ثكلاه ذاك او اتيه

١ قوله ورجل بايع الامام الخ استحقاقه هذا الوعيد لكونه غش امام المسلمين ومن لازم غش الامام غش الرعية لما فيه من التسبب الى اثارة الفتنة ولا سيما ان كان ممن يتبع على ذلك والاصل فى مبايعة الامام ان يبايعه على ان يعمل بالحق ويقيم الحدود ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر فمن جعل مبايعته لمال يعطاه دون ملاحظة المقصود فى الاصل فقد خسر خسرانا مبينا ودخل فى الوعيد المذكور. ف ملخصا قال الكرمانى فان قلت المذكور فى الشرب مكان لا يكلمهم الله لا ينظر اليهم قلت الغرض منهما واحد وهو الخذلان والتحقير فان قلت ثمه منعه من ابن السبيل وههنا يمنع منه ابن السبيل فهل يتفاوت المقصود فى ان يكون ممنوعا والرجل ممنوعا منه وبالعكس قلت المفهومان متغائران لكنهما متلازمان مقصودا ١٢ ك. **٢ قوله** تبايعونى على ان لا تشركوا الخ فان قلت الترجمة فى بيعة النساء قلت لما ورد فى القرآن فى بيعتهن نسب اليهن وان بويع بها الرجال. ك قال العينى وجه ذكر هذا الحديث فى ترجمة بيعة النساء لانها وردت فى القرآن فى حق النساء فعرفت بهن ثم استعملت فى الرجال قلت وقد وقع فى بعض طرقه عن عبادة قال اخذ علينا رسول الله صلعم كما اخذ على النساء ان لا نشرك بالله شيئا ولا نسرق ولا نزنى الحديث ١٢ **٣ قوله** بالكلام لان المصافحة ليست شرطا لصحة البيعة وقال الكرمانى فيه اشارة الى ان بيعة الرجال كانت باليد ايضا ١٢ ع **٤ قوله** عن ام عطية بفتح المهملة الاولى اسمها نسيبة مصغر النسبة بالنون والمهملة والموحدة الانصارية وقيل بفتح النون ايضا ومر فى كتاب الزكوة ما يوهم انها غير ام عطية حيث قالت عن ام عطية قالت بعث الى نسيبة الانصارية بشاة لكن الصحيح انها هى اياها لا غيرها وقوله فقبضت آه فان قلت هذا مشعر بان البيعة لهن كانت ايضا باليد قلت لعلهن كن يشرن باليد عند المبايعة بلا مماسة قوله فلم يقل شيئا فان قلت لم ما قال صلعم شيئا لها وسكت عنها ولم يزجرها قلت لعله عرف انه ليس من جنس النياحات المحرمة او ما التفت الى كلامها حيث بين حكمها لهن او كان جوازها من خصائصها والمفهوم من صحيح مسلم ان فلانة كناية عن ام عطية الراوية للحديث ١٢ ك ع **٥ قوله** فما وفت امرأة الا ام سليم الخ وقد مر فى الجنائز فما وفت لنا امرأة غير خمس نسوة ام سليم وام العلاء وابنة ابى سبرة امرأة معاذ وامرأتان او ابنة ابى سبرة وامرأة معاذ وامرأة اخرى قال العينى هناك فعلى الاول يكون بنت ابى سبرة امرأة معاذ وعلى الثانى يكون غيرها لانه عطف على ابنة ابى سبرة بقوله وامرأة معاذ وعلى هذا الخمس هى ام سليم وام العلاء وابنة ابى سبرة وامرأة معاذ ...... وامرأة اخرى ولقد خلط بعضهم فى هذا المكان بالنقل من مواضع كثيرة غير الصحاح وتكلم بالتخمين والحسبان والصحيح ما فى الصحيح والله اعلم وقال النووى قولها فما وفت منا امرأة الا خمس معناه لم يف ممن بايع مع ام عطية فى الوقت الذى بايعت فيه من النسوة لا انه لم يترك النياحة من المسلمين غير خمس وقال فيه تحريم النوح وعظم قبحه والاهتمام بانكاره والزجر عنه لانه مهيج الحزن ودافع للصبر وفيه مخالفة للتسليم والقضاء والاذعان لامر الله تعالى انتهى ١٢ **٦ قوله** وقوله تعالى بالجر عطف على من نكث وهكذا فى رواية ابى ذر وفى رواية غيره وقال الله تعالى وساق الاية كلها فى رواية كريمة وفى رواية ابى زيد الى قوله فانما ينكث على نفسه ثم قال الى قوله فسيؤتيه اجرا عظيما قوله يبايعونك الخطاب للنبى صلعم يعنى بالحديبية وكانوا الفا واربعمائة قوله يد الله فوق ايديهم يعنى عند المبايعة قوله فمن نكث فانما ينكث على نفسه اى فمن نقض البيعة فانما ينقضها على نفسه ١٢ ع **٧ قوله** كالكير ينفى خبثها اراد المنفخ فهو ينفى عن النار الدخان حتى يبقى خالص الجمر وان اراد الموضع المشتمل على النار فهو لشدة حرارته ينزع خبث الحديد ويخرج خلاصته ذلك فان قيل المشبه به الكير او صاحب الكير قلت ظاهر اللفظ انه الكير والمناسب للتشبيه انه صاحبه ١٢ مجمع **٨ قوله** واثكلاه اى وا فقدان المرأة ولدها وهذا كلام يجرى على لسانهم عند اصابة مصيبة او خوف مكروه ونحو ذلك وفى بعضها واثكلتاه بزيادة الفوقانية فى آخره وفى بعضها واثكلياه بزيادة التحتانية وكسر اللام وفى بعضها واثكلياه بلفظ الصفة وفتح اللام ١٢ ك. **٩ قوله** لظللت. اى دنوت وقربت فى آخر يومك معرسا ويقال اظلك شهر كذا اى دنى منك واظلك فلان اذا دنى منك كانه القى عليك ظله قوله معرسا بكسر الراء من اعرس باهله اذا بنى بها ويقال اعرس الرجل فهو معرس اذا دخل بامرأته عند بنائها قوله بل انا وارأساه اى اضرب انا عن حكاية وجع رأسك واشتغل بوجع رأسى اذ لا بأس لك وانت تعيشين بعدى عرفه بالوحى قوله ان ارسل الى ابى بكر وابنه قيل ما فائدة ذكر الابن اذ لم يكن له دخل فى الخلافة واجيب بان المقام مقام استمالة قلب عائشة يعنى كما ان الامر مفوض الى والدك كذلك الايتمار فى ذلك بحضور اخيك فاقاربك هم اهل امرى واهل مشورتى او لما اراد تفويض الامر اليه بحضورها اراد احضار بعض محارمه حتى لو احتاج الى رسالة الى احد او قضاء حاجة لتصدى لذلك وفى بعضها او آتيه من الاتيان قال فى المطالع قيل انه هو الصواب قوله ان يقول آه اى كراهة ان يقول قائل الخلافة لى او لفلان او مخافة ان يتمنى احد ذلك اى اعينه قطعا للنزاع والاطماع ثم قلت يابى الله لغير ابى بكر ويدفع المؤمنون غيره او بالعكس شك من الراوى وفيه علم من اعلام النبوة. ك ع. مطابقة للترجمة توخذ من قوله لقد هممت او اردت ان ارسل الى ابى بكر وابنه فاعهد الى آخره قال المهلب فيه دليل قاطع على خلافة الصديق وهذا مما وعد به لابى بكر فكان كما وعد وذلك من اعلام نبوته صلعم ١٢ ع **سه** اى المشترى بالقيمة التى ذكر البائع انه يعطى فيها كاذبا اعتمادا على كلامه ١٢ ك ع **لك** هو عائذ الله بن عبد الله بن عمرو الدمشقى قاضى دمشق مات سنة ثمانين ١٢ ع **ص** وهى قوله تعالى يايها النبى اذا جاءك المؤمنات يبايعنك الاية ١٢ ع ك **س** بصيغة المتكلم وان صح الرواية بصيغة الغائب فالمعنى صحيح ١٢ ك ع **مع** بنت الحارث ابن خارجة بن ثعلبة الانصارية ١٢ ع **ل** هو بالكسر كير الحداد وهو المبنى من الطين وقيل زق ينفخ به النار والمبنى هو الكور ١٢ مجمع **لع** ابن بكير بن عبد الرحمن ابو زكريا التميمى النيسابورى

يقول القائلون اويتمنّى المتمنّون ثم قلت يأبى الله ويدفع المؤمنون اويدفع الله ويأبى المؤمنون ٦٢١٨ حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفين
عن هشام بن عروة عن ابيه عن عبد الله بن عمر قال قيل لعمر الا تستخلف قال ان استخلف فقد استخلف من هو خير مني ابو بكر وان اترك
فقد ترك من هو خير مني رسول الله صلى الله عليه وسلم فاثنوا عليه فقال راغب وراهب وددت اني نجوت منها كفافا لا لي ولا علي لا اتحملها
حيا ولا ميتا ٦٢١٩ حدثنا ابراهيم بن موسى قال حدثنا هشام عن معمر عن الزهري قال اخبرني انس بن ملك انه سمع خطبة عمر الاخرة
حين جلس على المنبر وذلك الغد من يوم توفي النبي صلى الله عليه وسلم فتشهد وابو بكر صامت لا يتكلم قال كنت ارجوان يعيش رسول الله
صلى الله عليه وسلم حتى يدبرنا يريد بذلك ان يكون اخرهم فان يك محمد صلى الله عليه وسلم قد مات فان الله قد جعل بين اظهركم
نورا تهتدون به هدى الله محمدا صلى الله عليه وسلم وان ابا بكر صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وثاني اثنين وانه اولى المسلمين
بامور كم فقوموا فبايعوه وكانت طائفة منهم قد بايعوه قبل ذلك في سقيفة بني ساعدة وكانت بيعة العامة على المنبر قال الزهري عن انس
ابن ملك سمعت عمر يقول لابي بكر يومئذ اصعد المنبر فلم يزل به حتى صعد المنبر فبايعه الناس عامة ٦٢٢٠ حدثنا عبد العزيز بن
عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه قال اتت النبي صلى الله عليه وسلم امرأة فكلمته في شيء
فامرها ان ترجع اليه فقالت يا رسول الله ارأيت ان جئت ولم اجدك كانها تريد الموت قال ان لم تجديني فأتي ابا بكر ٦٢٢١ حدثنا مسدد
حدثنا يحيى عن سفين قال حدثني قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن ابي بكر قال لوفد بزاخة تتبعون اذناب الابل حتى يري الله خليفة
نبيه صلى الله عليه وسلم والمهاجرين امرا يعذرونكم به **باب** ٦٢٢٢ حدثنا محمد بن المثنى حدثنا غندر حدثنا شعبة عن عبد الملك
قال سمعت جابر بن سمرة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يكون اثنا عشر اميرا فقال كلمة لم اسمعها فقال ابي انه قال كلهم
من قريش **باب** اخراج الخصوم واهل الريب من البيوت بعد المعرفة وقد اخرج عمر اخت ابي بكر حين ناحت ٦٢٢٣ حدثنا اسمعيل
حدثني ملك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده لقد هممت ان امر بحطب

قال اخبرنا، عمر، به، بما، بهدى الله، فانه، اصعده، اصعد، قال، قلت، فأت، قال، ثني، قال ثني قال

١ قوله راغب وراهب- يحتمل معنيين احدهما ان الذين اثنوا علي اما راغب في حسن رائي فيه وتقريبي اياه واما راهب من اظهار ما يضمره من كراهيته او المعنى راغب فيما عندي وراهب من وثانيهما ان الناس في امر الخلافة صنفان راغب في الخلافة وراهب منها فان وليت الراغب فيها خشيت ان لا يعاون عليها وان وليت الراهب عنها خشيت ان لا يقوم بها ولهذا توسط حالة بين الحالتين حيث جعلها لاحد من الطائفة الستة ولم يجعلها لواحد معين منهم ويحتمل ان يراد اني راغب فيما عند الله راهب من عذابه فلا اعول على ثنائكم وذلك يشغلني عن العناية بالاستخلاف عليكم وفيه دليل على ان الخلافة يحصل بنص الامام السابق قوله كفافا اي يكف عني واكف عنها اي رأسا برأس لا لي ولا علي- هذا الملتقط من ف ع ك مجمع ١٢ **٢ قوله** خطبة عمر الآخرة- واما الخطبة الاولى فهي التي خطب بها يوم الوفاة وقال فيها ان محمدا لم يمت وانه سيرجع وهي كالاعتذار من الاولى- ك قوله ان ابا بكر صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ قال ابن التين قدم الصحبة لشرفها ولما كان غيره قد يشاركه فيها عطف عليها ما انفرد به ابو بكر وهو كونه ثاني اثنين وهي اعظم فضائله التي استحق بها ان يكون خليفة من بعد النبي صلعم ولذلك قال وانه اولى بامور كم- ف ع قوله فبايعوه وكانت طائفة الخ فيه اشارة الى بيان السبب في هذه المبايعة وانه لاجل من لم يحضر في سقيفة بني ساعدة- ف السقيفة بفتح المهملة الساباط والطاق كانت مكان اجتماعهم للحكومات- ك قال في المجمع هي صفة لها سقف فعيلة بمعنى مفعولة- الساباط سقيفة بين دارين تحتها طريق جمعها سوابيط وساباطات ١٢ قاموس **٣ قوله** حتى صعد المنبر وفي رواية الكشميهني حتى اصعده قال ابن التين سبب الحاح عمر في ذلك ليشاهد ابا بكر من عرفه ومن لم يعرفه انتهى وكان توقف ابي بكر في ذلك من تواضعه وخشيته قوله فبايعه الناس اي كانت البيعة الثانية اعم واشهر واكثر من المبايعة التي كانت في سقيفة بني ساعدة ١٢ ف ع **٤ قوله** لوفد بزاخة- بضم الموحدة وتخفيف الزاء وبالمعجمة موضع بالبحرين او ماء لبني اسد وغطفان كان فيها حرب المسلمين في ايام الصديق رض وكانوا ارتدوا ثم تابوا فاوفدوا رسلهم الى ابي بكر الصديق رض يعتذرون اليه فاحب ابو بكر ان لا يقضي فيهم الا بعد المشاورة في امرهم فقال لهم ارجعوا واتبعوا اذناب الابل في الصحارى حتى يري الله خليفة نبيه الخ وذكر يعقوب بن محمد الزهري ثنا ابراهيم بن سعد عن سفيان الثوري عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال قدم اهل بزاخة وهم من طي يسألون الصلح فقال ابو بكر اختاروا اما الحرب المجلية واما السلم المخزية فقالوا قد عرفنا الحرب المجلية فما السلم المخزية قال تنزع منكم الحلقة والكراع ونغنم ما اصبنا منكم وتردون علينا ما اصبتم منا وتدون لنا قتلانا ويكون قتلاكم في النار وتتركون اقواما تتبعون اذناب الابل حتى يري الله خليفة نبيه والمهاجرين امرا يعذرونكم به فخطب ابو بكر فذكر ما قال وقالوا فقال عمر قد رأيت رايا وسنشير عليك اما ما ذكرت من ان تنزع منهم الكراع والحلقة فنعم ما رأيت واما ما ذكرت من ان تدوا قتلانا ويكون قتلاكم في النار فان قتلانا قاتلت على امر الله واجورها على الله ليست لها ديات فتابع الناس على ما قال عمر قلت المجلية من الجلاء الخروج عن جميع المال والمخزية من الخزي هو القرار على الذل والصغار والحلقة- بسكون اللام السلاح عام وقيل هي الدروع خاصة والكراع جميع الخيل وفائدة نزع ذلك منهم ان لا تبقى لهم شوكة لنا من الناس من جهتهم ونغنم اي يكون ذلك غنيمة لنا تدون من الدية اي تحملون الينا دياتهم وقتلاكم في النار اي لا ديات لهم لانهم قتلوا بحق وتتركون بضم اوله تتبعون اذناب الابل اي في رعايتها لانهم اذا نزعت منهم آلة الحرب رجعوا اعرابا في البوادي لا عيش لهم الا ما يعود عليهم من منافع ابلهم ملتقط من ك وع وف ١٢ **٥ قوله** يكون اثنا عشر اميرا- وفي رواية سفيان بن عيينة لا يزال امر الناس ماضيا ما وليهم اثنا عشر رجلا وفي رواية ابي داود لا يزال هذا الدين عزيزا الى اثني عشر خليفة- وقال المهلب لم القى احدا يقطع في هذا الحديث فقوم قالوا يكون اثنا عشر اميرا بعد الخلافة المعلومة وقوم يقولون يكونون متواليا امارتهم وقوم يقولون يكونون في زمن واحد كلهم من قريش يدعي الامارة والذي يغلب على الظن انه صلعم انما اراد ان يخبر باعاجيب تكون من بعده الفتن حتى يفترق الناس في وقت واحد على اثني عشر اميرا ولو اراد غير هذا لقال يكون اثنا عشر اميرا يفعلون كذا ويصنعون كذا فلما اعراهم من الخبر عرفنا انه اراد انهم يكونون في زمن واحد انتهى وهو كلام من لم يقف على شيء من طرق الحديث غير الرواية التي في البخاري وقد عرفت رواية مسلم وقع فيها ذكر الصفة التي تختص بولايتهم وهو كون الاسلام عزيزا منيعا ووقع في الرواية الاخرى عند ابي داود كلهم يجتمع عليه الامة ويعارض هذا العدد حديث سفينة الخلافة بعدي ثلثون سنة ثم يكون ملكا لان الثلاثين لم يكن فيها الا الخلفاء الاربعة وايام الحسن والضا يرد عليه انه ولي الخلافة اكثر من هذا العدد والجواب عن الاول انه اراد في حديث سفينة خلافة النبوة ولم يقيده في هذا الحديث بذلك وعن الثاني انه لم يقل لا يلي الا اثنا عشر وانما قال يكون اثنا عشر وقد ولي هذا العدد ولا يمنع ذلك الزيادة عليهم ويحتمل ان يكون المراد من يستحق الخلافة من ائمة العدل وقد مضى منهم الخلفاء الاربعة ولابد من تمام العدد قبل قيام الساعة وقال ابن الجوزي في كشف المشكل فيه ثلاثة اوجه الاول انه اشارة الى ما بعده صلعم وبعد اصحابه فاخبر عن الولايات الواقعة بعدهم فكانه اشار بذلك الى عدد الخلفاء من بني امية وكان قوله لا يزال الدين اي الولاية الى ان يلي اثنا عشر خليفة- ثم ينتقل الى صفة اخرى اشد من الاولى واول بني امية يزيد بن معوية وآخرهم مروان الحمار ولا يدخلهم ابن الزبير لانه من الصحابة ولا مروان بن الحكم لكونه بويع له بعد بيعة ابن الزبير وكان ابن الزبير اولى منه فكان هو كالغاصب فصحت العدة اثني عشر والثاني ان هذا بعد موت المهدي وقد وجد في كتاب دانيال اذا مات المهدي ملك خمسة رجال من ولد السبط الاكبر ثم خمسة من ولد السبط الاصغر ثم يوصي آخرهم بالخلافة لرجل من ولد السبط الاكبر ثم يملك بعده ولده فيتم بذلك اثنا عشر ملكا كل منهم امام مهدي الثالث ان المراد وجود اثني عشر خليفة في جميع مدة الاسلام الى يوم القيمة يعملون بالحق وان لم يتوال ايامهم ١٢ ملتقط من ف ع عـ **٦** بفتح الواو وسكون الفاء هم القوم يجمعون ويردون البلاد واحدهم وافد ولذلك يقال للذين يقصدون الامراء برفادة واسترفاد واستماع الى غير ذلك ١٢ ع عـ وانما اخرجها من العرب لانه نهاها فلم تنته وقيل انه ابعدها عن بيته ثم لعد ذلك رجعت الى

يحتطب ثم امر بالصلوة فيؤذن لها ثم امر رجلا فيؤم الناس ثم اخالف الى رجال فاحرق عليهم بيوتهم والذى نفسى بيده لو يعلم احدهم انه يجد عرقا سمينا او مرماتين حسنتين لشهد العشاء قال محمد بن يوسف قال يونس قال محمد بن سليمٰن قال ابو عبد الله مرماة ما بين ظلف الشاة من اللحم مثل منساة وميضاة الميم مخفوضة

باب هل للامام ان يمنع المجرمين واهل المعصية من الكلام معه والزيارة ونحوه

حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الرحمٰن بن عبد الله بن كعب بن مالك ان عبد الله ابن كعب بن مالك وكان قائد كعب من بنيه حين عمى قال سمعت كعب بن مالك قال لما تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غزوة تبوك فذكر حديثه ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين عن كلامنا فلبثنا على ذلك خمسين ليلة واذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتوبة الله علينا

بسم الله الرحمٰن الرحيم

كتاب التمنى

باب ما جاء فى التمنى ومن تمنى الشهادة

حدثنا سعيد بن عفير حدثنى الليث حدثنى عبد الرحمٰن بن خلد عن ابن شهاب عن ابى سلمة وسعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والذى نفسى بيده لولا ان رجالا يكرهون ان يتخلفوا بعدى ولا اجد ما احملهم ما تخلفت ولوددت انى اقتل فى سبيل الله ثم احيى ثم اقتل ثم احيى ثم اقتل ثم احيى ثم اقتل حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والذى نفسى بيده وددت انى لاقاتل فى سبيل الله فاقتل ثم احيى ثم اقتل ثم احيى ثم اقتل فكان ابو هريرة يقولهن ثلثا اشهد بالله

باب تمنى الخير وقول النبى صلى الله عليه وسلم لو كان لى احد ذهبا

حدثنا اسحٰق بن نصر حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام سمع ابا هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال لو كان عندى احد ذهبا لاحببت ان لا ياتى ثلث وعندى منه دينار ليس شئ ارصده فى دين على اجد من يقبله

باب قول النبى صلى الله عليه وسلم لو استقبلت من امرى ما استدبرت

حدثنا يحيى ابن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال حدثنى عروة ان عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو استقبلت من امرى ما استدبرت ما سقت الهدى ولحللت مع الناس حين حلوا حدثنا الحسن بن عمر قال حدثنا يزيد عن حبيب عن عطاء عن جابر بن عبد الله قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلبينا بالحج وقدمنا مكة لاربع خلون من ذى الحجة فامرنا النبى صلى الله

نسخه ١ فيحطب ١ فيحطب ١ فيتحطب ١ يحتطب ١ فيحتطب ٢ احدكم ٣ المجبوس المجوس ٤ ثنى ٥ قال ٦ عن ٧ ما جاء فى التمنى ٨ قال ٩ ثنا ١٠ قال ١١ فلا ١٢ قال حدثنا ١٣ اقاتل ١٤ بالله ١٥ ١٦ ثنى ١٧ قال ١٨ على ١٩ عن عروة عن عائشة ٢٠ بن زريع

---

١ قوله قال محمد بن سليمٰن هو ابو احمد الفارسى راوى التاريخ الكبير عن البخارى وقد نزل الفربرى فى هذا التفسير درجتين فانه ادخل بينه وبين شيخه البخارى رجلين احدهما عن الآخر وقوله مثل منساة وميضاة اما منساة بالوزن الذى ذكره لغير همز فهى قراءة ابى عمرو ونافع فى قوله تعالى تأكل منساته و بعضهم بهمزها وهى قراءة الباقين بهمزة مفتوحة الا ابن ذكوان فسكن الهمزة وفيها قراءات اخرى فى الشواذ والمنساة العصا اسم آلة من نسأ الشئ اذا اخره. ف قوله ما بين ظلف الشاة الخ وقيل هى الظلف وقيل هى سهم يتعلم عليه الرمى وهو ارذل السهام اى لو علم انه لو حضر صلوة العشاء لوجد نفعا دنيويا وان كان خسيسا حقيرا لحضرها لقصور همته ولا يحضرها لما لها من المثوبات وان قلت فيه ان الجماعة فرض عين قلت كانوا هؤلاء منافقين لان المؤمنين لا يؤثرون مرماة على الجماعة معه صلعم او كان ذلك لاستهانتهم وعدم مبالاتهم بها او المراد بها الجمعة ١٢ ك ٢ قوله يمنع المجرمين وفى رواية ابى احمد الجرجانى المجبوس بدل المجرمين وكذا ذكرا ابن المنير والاسمٰعيلى وهو اوجه لان المجبوس قد لا يتحقق عصيانه والاول يكون من عطف العام على الخاص وهو المطابق لحديث الباب ظاهرا ١٢ ف ٣ قوله كتاب التمنى قال علماء المعانى الطلب فيه بالذات وهو نوع من انواع الطلب وقال آخرون الطلب فيه بالعرض والطلب الذاتى انما هو فى الامر والنهى فقط ثم قالوا الفرق بينه وبين الترجى انه اعم منه اذ هو لا يستدعى ان يمكن وهو ايضا اعم من ان يستدعى ان لا يمكن والترجى يستدعى ان يمكن اى هو مستعمل فى الممكنات والممتنعات والترجى لا يستعمل الا فى الممكنات ١٢ ك ٤ قوله باب ما جاء فى التمنى ومن تمنى الشهادة كذا لابى ذر عن المستملى وكذا لابن بطال لكن بغير بسملة واثبتها ابن التين لكن حذف لفظ باب وللنسفى بعد البسملة ما جاء فى التمنى وللقابسى بحذف الواو والبسملة وكتاب ومثله لابى نعيم عن الجرجانى لكن اثبت الواو وزاد بعد قوله كتاب التمنى والامانى واقتصر الاسمٰعيلى على باب ما جاء فى تمنى الشهادة والتمنى تفعل من الامنية والجمع امانى والتمنى ارادة تتعلق بالمستقبل فان كانت فى خير من غير ان يتعلق بحسد فهى مطلوبة والا فهى مذمومة ١٢ ف ع.

٥ قوله لوددت من الودادة وهى ارادة وقوع الشئ على وجه مخصوص يراد وقال الراغب الود محبة الشئ وتمنى حصوله. ع وقوله ثم احيى ثم اقتل فان قلت القرار انما هو على الحياة فلم جعل النهاية هى القتل قلت المقصود منه الشهادة بختم الحال عليه او ان الاحياء للجزاء معلوم فلا حاجة الى تمنيه لانه ضرورى الوقوع فان قلت من اين يستفاد التمنى فى الحديث قلت من لفظ وددت اذ التمنى اعم من ان يكون بحرف ليت ويحتمل الاستفادة من لولا اذ حاصله تمنى عدم التخلف ١٢ ك ٦ قوله يقولهن ثلثا فان قلت فى الرواية السابقة اربع مرات قلت لا منافاة اذ مفهوم العدد لا اعتبار له ويحتمل ان يكون اشهد لله بدلا من الضمير فمعناه كان يقول ثلث مرات اشهد لله انه صلعم قاله وفائدته التاكيد فظاهره انه كلام الراوى عن ابى هريرة اى اشهد لله ان ابا هريرة كان يقول كلمات اقتل ثلث مرات وان صح الرواية بلفظ المجهول فهو من تتمة حديث رسول الله صلعم اى اقتل شهيدا فى سبيل الله وكان ابو هريرة يقولهن ثلثا جملة معترضة ١٢ ك ٧ قوله وليس شئ قال الزركشى كذا للاصيلى شيئا بالنصب ولغيره بالرفع وقد وقع فى هذا المتن بالتقديم والتاخير اختل به الكلام واصله وعندى منه دينار اجد من يقبله ليس شيئا ارصده لدين ففصل بين الموصوف وهو دينار وصفته وهو قوله اجد بالمستثنى قلت لا اختلال ان شاء الله ولا تقديم ولا تاخير والكلام مستقيم بحمد الله ذلك بان يجعل قوله ليس شيئا ارصده لدين على صفة لدينار والعائد اسم ليس وهو الضمير المستكن فيها وقوله اجد من يقبله حال من دينار وان كان نكرة لكونه تخصيص بالصفة وحاصل المعنى انه لا يحب على تقدير ملكه لاحد ذهبا ان يبقى عنده بعد ثلث ليالى من ذلك دينار موصوف بكونه ليس مرصدا لوفاء دين عليه فى حال ان له قابلا نجده وهذا معنى كما تراه لا اختلال فيه وليس فى الكلام على التقدير الذى قلناه تقديم وتاخير فتامله ١٢ د فان قلت الحديث لا يوافق الترجمة لان لو تدل على امتناع الشئ لامتناع غيره لا للتمنى قلت لو بمعنى ان بمجرد الملازمة ومحبة كون غير الواقع واقعا هو نوع من التمنى فغايته ان هذا تمن على التقدير قال السكاكى الجملة الجزائية جملة خبرية مقيدة بالشرط فعلى هذا هو تمن بالشرط ١٢ ك ٨ قوله لو استقبلت اى لو علمت فى اول الحال ما علمت آخرا من جواز العمرة فى اشهر الحج ما سقت الهدى معى اى ما قارنت اوما افردت ولحللت اى لتمتعت وذلك لان صاحب الهدى لا يمكن له الاحلال حتى يبلغ الهدى محله فان قلت فيه اشعار بان التمتع افضل قلت لا اذ كان الغرض ارادة مخالفة اهل الجاهلية حيث قالوا العمرة فى اشهر الحج من افجر الفجور ومر فى الحج ١٢ ك.

عه هذا لم يثبت الا لابى ذر عن المستملى وحده ١٢ عه قال الله تعالى على الثلاثة الذين خلفوا عن رسول الله الى قوله ثم تاب عليهم ليتوبوا ان الله هو التواب الرحيم ١٢ ك عه هو من المتشابهات والامة فى امثالها طائفتان مفوضة ومأولة ١٢ ك عه ابن ابى قرابة واسمه زيد وقيل غير ذلك وهو المعروف بالمعلم البصرى المزنى ١٢

علیه وسلم ان نطوف بالبیت وبالصفا والمروة وان نجعلها عمرة ونحل الا من معه هدی قال ولم یکن مع احد منا هدی غیر النبی صلی الله علیه وسلم وطلحة وجاء علی من الیمن معه الهدی فقال اهللت بما اهل به رسول الله صلی الله علیه وسلم فقالوا ننطلق الی منی وذکر احدنا یقطر قال رسول الله صلی الله علیه وسلم انی لو استقبلت من امری ما استدبرت ما اهدیت ولولا ان معی الهدی لحللت قال ولقیه سراقة ابن مالك وهو یرمی جمرة العقبة فقال یا رسول الله الکنا هذه خاصة قال لا بل للابد قال وکانت عائشة قدمت مکة وهی حائض فامرها النبی صلی الله علیه وسلم ان تنسك المناسك کلها غیر انها لا تطوف بالبیت ولا تصلی حتی تطهر فلما نزلوا البطحاء قالت عائشة یا رسول الله اتنطلقون بحجة وعمرة وانطلق بحجة قال ثم امر عبد الرحمن بن ابی بکر الصدیق ان ینطلق معها الی التنعیم فاعتمرت عمرة فی ذی الحجة بعد ایام الحج **باب** قوله لیت کذا وکذا **حدثنا** خلد بن مخلد قال حدثنا سلیمن بن بلال قال حدثنی یحیی بن سعید قال سمعت عبد الله ابن عامر بن ربیعة قالت عائشة ارق النبی صلی الله علیه وسلم ذات لیلة ثم قال لیت رجلا صالحا من اصحابی یحرسنی اللیلة اذ سمعنا صوت السلاح قال من هذا قیل سعد یا رسول الله جئت احرسك فنام النبی صلی الله علیه وسلم حتی سمعنا غطیطه وقالت عائشة قال بلال الا لیت شعری هل ابیتن لیلة ٭ بواد وحولی اذخر وجلیل ٭ فاخبرت النبی صلی الله علیه وسلم **باب** تمنی القران والعلم **حدثنا** عثمن بن ابی شیبة قال حدثنا جریر عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تحاسد الا فی اثنتین رجل اتاه الله القران فهو یتلوه من اناء اللیل والنهار یقول لو اوتیت مثل ما اوتی هذا لفعلت کما یفعل ورجل اتاه الله مالا ینفقه فی حقه فیقول لو اوتیت مثل ما اوتی لفعلت کما یفعل **باب** ما یکره من التمنی وقول الله ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضکم علی بعض الایة **حدثنا** حسن بن الربیع قال حدثنا ابو الاحوص عن عاصم عن النضر بن انس قال قال انس بن ملك لولا انی سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول لا تتمنوا الموت لتمنیت **حدثنا** محمد قال اخبرنا عبدة عن ابن ابی خلد عن قیس قال اتینا خباب بن الارت نعوده وقد اکتوی سبعا فقال لولا ان رسول الله صلی الله علیه وسلم نهانا ان ندعو بالموت لدعوت به **حدثنا** عبد الله بن محمد قال حدثنا هشام بن یوسف قال اخبرنا معمر عن الزهری عن ابی عبید عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یتمنی احدکم الموت اما محسنا فلعله یزداد واما مسیئا فلعله یستعتب قال ابو عبد الله ابو عبید اسمه سعد بن عبید مولی عبد الرحمن بن ازهر **باب** قول الرجل لولا الله ما اهتدینا **حدثنا**

ن ۱ وبالصفا ۲ ن ولنحل ۳ ن ۲ کان ۳ انطلق ۴ ن لابد ۵ ن معك ۶ ن بحج مفرد من غیر عمرة ۷ ن قول النبی ۸ ن عن ۹ ن ثنا ثم قال ۱۰ ن ۲ قال ابو عبد الله ۱۱ ن ثنی ۱۲ ن اثنین ۱۳ ن ۲ حدثنا قتیبة حدثنا جریر بهذا ۱۴ الی قوله ان الله کان بکل شیء علیما ۱۵ ن تمنوا ۱۶ ن حدثنا ۱۷ ن ۲ مولی بن ازهر ۱۸ ن یتمنی ۱۹ ن یتمنین

۱ قوله بل للابد معناه انه یجوز العمرة فی اشهر الحج الی یوم القیمة والمقصود ابطال ما زعمه اهل الجاهلیة من ان العمرة لا یجوز فی اشهر الحج وقیل معناه جواز القران وتقدیر الکلام دخلت افعال العمرة فی الحج الی یوم القیمة ویدل علیه تشبیک الاصابع وقیل جواز فسخ الحج الی العمرة ۱۲ سید۔ **۲ قوله** یحرسنی اللیلة الخ ذکرت فی باب الحراسة من کتاب الجهاد وما اخرجه الترمذی من طریق عبد الله ابن شقیق عن عائشة قالت کان النبی صلعم یحرس حتی نزلت والله یعصمك من الناس وهو یقتضی انه لم یحرس بعد ذلك بناء علی سبق نزول الایة لکن ورد فی عدة اخبار انه حرس بعد ذلك کما فی بدر وفی احد وفی الخندق وفی رجوعه من خیبر وفی وادی القری وفی عمرة القضیة وفی حنین وطریق الجمع ان الایة نزلت متراخیة عن وقعة حنین ویؤیده ما اخرجه الطبرانی فی الصغیر من حدیث ابی سعید کان العباس فیمن یحرس النبی صلعم فلما نزلت هذه الایة ترك والعباس انما لازمه بعد فتح مکة فیحمل علی انها نزلت بعد حنین وحدیث حراسة لیلة حنین وتتبع بعضهم اسماء من حرس النبی صلعم فجمع منهم سعد بن معاذ ومحمد بن مسلمة والزبیر وابو ایوب وذکوان بن عبد قیس والاذرع السلمی وابن الاذرع واسمه محجن ویقال سلمة وعباد بن بشر والعباس وابو ریحانة۔ ف فان قلت هو رئیس المتوکلین قلت التوکل ترتیب الاسباب بتفویض الامر الی مسبب الاسباب یعنی یرتب السبب ولا یری ترتب المسبب علیه منه بل یری ذلك منه تعم کما قال قیدها وتوکل فهذا نفس التوکل۔ ک ومطابقة الحدیث للترجمة من حیث ان لیت حرف تمنی یتعلق بالمستحیل غالبا وبالممکن قلیلا ومنه حدیث الباب فان کلا من الحراسة والمبیت بالمکان الذی تمناه قد وجد ۱۲ قس **۳ قوله** لا تحاسد الا فی اثنتین الخ فان قلت هذا غبطة لا حسد قلت معناه لا حسد الا فیهما ولکن هذان لا حسد فیهما فلا حسد کقوله تعالی لا یذوقون فیها الموت الا الموتة الاولی۔ ک قال فی اللمعات المراد به الاغتباط وهو تمنی الرجل مثلا ما لاخیه من غیر ان یتمنی زواله ومعنی الحصر مع ان الاغتباط جائز فی کل صفة محمودة ان احق ما یقع فیه الغبطة هذان الخصلتان وقیل ان حسن الحسد بالفرض والتقدیر لا یحسن الا فیهما والمراد المبالغة فی تحصیل تینك الخصلتین یعنی ولو حصلتا بهذا الطریق المذموم وقیل الظاهر ان المراد بالحسد صدق الرغبة وشدة الحرص ولما کانا هما الشیئین الداعیین الی الحسد کنی عنهما بالحسد وقیل ان فیه تخصیصا لاباحة نوع من الحسد وان کانت جملته محظورة وانما رخص فیهما لما یتضمن مصلحة فی الدین انتهی وما ذکروه انما یتم اذا اخذ فی معنی الحسد حصول نعمة لنفسه مع تمنی زوالها عن غیره اما ان کان معناه تمنی الزوال فقط فلا یتجه قال فی القاموس حسده الشیء وعلیه تمنی ان یتحول الیه نعمته وفضله او سلبهما فتدبر انتهی ۱۲ **۴ قوله** یقول لو اوتیت الخ بحذف القائل وظاهره انه الذی اوتی القران ولیس کذلك بل هو السامع وافصح به فی الروایة التی فی فضائل القران ولفظه فسمعه جار له فقال لیتنی اوتیت الخ ولفظ هذه الروایة ادخل فی التمنی لکنه جری علی عادته فی الاشارة ۱۲ ف **۵ قوله** ولا تتمنوا ما فضل الله الخ وفی مناسبة الاحادیث المذکورة فی الباب للایة غموض الا ان کان اراد ان المکروه من التمنی هو جنس ما دل علیه الایة وما دل علیه الحدیث وحاصل ما فی الایة الزجر عن الحسد وحاصل ما فی الحدیث الحث علی الصبر لان تمنی الموت غالبا ینشأ عن وقوع امر یختار به الموت علی الحیوة فاذا نهی عن تمنی الموت کانه امر بالصبر علی ما نزل به ویجمع الحدیث والایة الحث علی الرضا بالقضاء والتسلیم لامر الله تعالی ۱۲ ف **۶ قوله** لا تتمنوا الموت الخ ومعنی النهی عن الموت هو ان الله عز وجل قدر الاجال فمتمنی الموت غیر راض بقدر الله ولا یسلم بقضائه ۱۲ ع **۷ قوله** قد اکتوی ای لبطنه فان قلت الکی منهی عنه قلت ذاك عند عدم الضرورة او عند اعتقاد ان الشفاء منه ونحوه ۱۲ ک **۸ قوله** اما محسنا تقدیره اما ان یکون محسنا وکذا تقدیره فی قوله واما مسیئا ووقع فی روایة احمد عن عبد الرزاق بالرفع فیهما وهذا هو الاصل ویحتمل ان یکون الخلاف من بعض الرواة وقد بین رسول الله صلعم ما للمحسن والمسیء فی ان لا یتمنی الموت وذلك لزیادة المحسن من الخیر ورجوع المسیء عن الشر وذلك من الله للعبد احسان فیه خیر له من تمنیه الموت قوله یستعتب ای یسترضی الله بالتوبة وهو مشتق من الاستعتاب الذی هو طلب الاعتاب والهمزة للازالة ای یطلب ازالة العتاب وهو علی غیر قیاس اذ الاستفعال انما یبنی من الثلاثی لا من المزید فیه۔ ع وظاهر الحدیث انحصار حال المکلف فی هاتین الحالتین وبقی قسم ثالث وهو ان یکون مخلطا فیستمر علی ذلك او یزید احسانا واساءة ورابع وهو ان یکون محسنا فینقلب مسیئا وخامس ان یکون مسیئا فیزداد اساءة والجواب ان ذلك خرج مخرج الغالب لان غالب حال المؤمنین ذلك ولا سیما والمخاطب بذلك شفاها الصحابة وقد خطر لی فی معنی الحدیث ان فیه اشارة الی تغبیط المحسن باحسانه وتحذیر المسیء من اساءته فکانه یقول من کان محسنا فلیترك تمنی الموت ولیستمر علی احسانه والازدیاد منه ومن کان مسیئا فلیترك تمنی الموت ولیقلع عن الاساءة لئلا یموت علی اساءته فیکون علی خطر واما من عدا ذلك ممن تضمنه التقسیم فیؤخذ حکمه من هاتین الحالتین اذ لا انفکاك عن احدهما ۱۲ ف۔ **ص** بنصب غیر علی الاستثناء ولغیر ابی ذر وجرها صفة لاحد لابی ذر ۱۲ قس **عه** هذا تعلیق منه تقدم موصولا فی مقدم النبی صلعم فی کتاب الهجرة ع فی ص ۱۲ ۱۲ **عه** اشار بهذا الی ان التمنی الذی فیه الاثم یکره وهو الذی یکون فیه داعیا الی الحسد والتباغض ۱۲ ع۔

عبدانُ قال اخبرني ابي عن شعبة قال حدثنا ابواسحٰق عن البراء بن عازب قال كان النبي صلى الله عليه وسلم ينقلُ معنا الترابَ يومَ الاحزاب ولقد رأيته وارى الترابُ بياضَ بطنه يقول لولا انت ما اهتدينا ۞ نحن ولا تصدّقنا ولا صلّينا ۞ فانزلنْ سكينةً علينا ۞ انّ الاولىٰ وربما قال الملا قد بغوا علينا ۞ اذا ارادوا فتنةً ابينا ابينا يرفع بها صوته **باب** كراهية تمني لقاء العدو ورواه الاعرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

۲۲۷ **حدثنا** عبدالله بن محمد قال حدثنا معٰوية بن عمرو قال حدثنا ابواسحٰق عن موسى بن عقبة عن سالم ابي النضر مولى عمر بن عُبيدالله وكان كاتباله قال كتب اليه عبدُالله بن ابي اوفٰى فقرأته فاذا فيه انّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاتتمنّوا لقاء العدو واسئلوا الله العافية **باب** ما يجوز من اللّو وقوله تعالى لَوْ انّ لي بكم قوّة

۲۲۸ **حدثنا** علي بن عبدالله قال حدثنا سفيٰن قال حدثنا ابوالزناد عن القسم بن محمد قال ذكر ابن عباس المتلاعنين فقال عبدُالله بن شداد أهي التي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لوكنتُ راجماً امرأةً عن غير بينة قال لا تلك امرأة اعلنت

۲۲۹ **حدثنا** عليٌّ حدثنا سفيٰن قال عمرو حدثنا عطاء قال اَعتم النبي صلى الله عليه وسلم بالعشاء فخرج عُمر فقال الصلوةَ يارسول الله رقد النساءُ والصبيانُ فخرج ورأسه يقطر يقول لولا ان اشقّ على امتي اوعلى الناس وقال سفيٰن ايضاً على امتي لامرتُهم بالصلوة هٰذه الساعة وقال ابن جُريج عن عطاء عن ابن عباس اخّر النبي صلى الله عليه وسلم هٰذه الصلوة فجاء عُمر فقال يارسول الله رقد النساء والولدان فخرج وهو يمسحُ الماء عن شقه يقول انه لَلوقتُ لولا ان اشقّ على امتي وقال عُمر وحدثنا عطاء ليس فيه ابن عباس اما عمرو فقال رأسه يقطر وقال ابن جُريج يمسحُ الماء عن شقه قال عمرو لولا ان اشقّ على امتي وقال ابن جُريج انه للوقتُ لولا ان اشقّ على امتي **وقال** ابراهيم بن المنذر حدثنا معن قال حدثني محمد بن مسلم عن عمرو عن عطاء عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم

۲۴۰ **حدثنا** يحيى بن بُكير قال حدثنا الليث عن جعفر بن ربيعة عن عبدالرحمٰن قال سمعتُ اباهريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لولا ان اشقّ على امتي لامرتُهم بالسواك

۲۴۱ **حدثنا** عيّاش بن الوليد قال حدثنا عبدالاعلى قال حدثنا حُميد عن ثابت عن انس قال واصل النبي صلى الله عليه وسلم اٰخر الشهر وواصل اُناسٌ من الناس فبلغ النبيّ صلى الله عليه وسلم فقال لو مُدّ بي الشهر لواصلتُ وصالاً يدع المتعمّقون تعمّقهم اني لست مثلكم اني اظلّ يُطعمني ربي ويسقيني تابعه سليمٰن بن مغيرة عن ثابت عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم

۲۴۲ **حدثنا** ابواليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري ح وقال الليث

وان التراب لموار بياض ابطي النبي صلى الله عليه وسلم ابطيه التمني للقاء العدو تمنى لو هي احد ابغير بينة من بغير ۳قل فقال

لـه قوله يوم الاحزاب اى يوم اجتماع قبائل العرب على قتال رسول الله صلعم وهو يوم الخندق لان في ذلك حفر الخندق۔ک وقوله لولا انت ما اهتدينا وتقدم في غزوة الخندق من وجه آخر عن شعبة بلفظ والله لولا الله ما اهتدينا وهو موافق للترجمة وموضع الترجمة من الحديث ان هذه الصيغة اذا علق بها القول الحق لم يمنع بخلاف ما لو علق بها ماليس بحق كمن يفعل شيئا فيقع في محذور فيقول لولا فعلت كذا ماكان كذا فلو حقق لعلم ان الذي يقدره الله لابد من وقوعه سواء فعل اوترك فقولها واعتقاد معناها يفضي الى التكذيب بالقدر ۱۲ ف **۲ـه** قوله باب كراهية تمني لقاء العدو بنصب التاء على المفعولية ولابي ذر تمني باسقاط الالف واللام ولقاء بالجر وللاصيلي وابن عساكر التمني للقاء العدو بزيادة لام قبل التي بعدها القاف ۱۲ قس۔
۳ـه قوله معٰوية بن عمرو بن المهلب الازدي البغدادي اصله كوفي وهذا ايضا احد مشائخ البخاري يروي عنه في الجمعة وروى عن عبدالله المسندي ومحمد بن عبدالرحيم واحمد بن ابي رجاء عنه في مواضع قوله كتب اليه الخ فيه دلالة على جواز الرواية بالكتابة دون السماع قوله العافية اى السلامة من المكروهات والبليات في الدنيا والآخرة۔ ع ک فان قلت لاريب ان تمني الشهادة محبوب فكيف ينهى عن تمني لقاء العدو وهو يفضي الى المحبوب اجيب بان حصول الشهادة اخص من اللقاء لامكان تحصيل الشهادة مع نصرة الاسلام ودوام عزه واللقاء قد يفضي الى عكس ذلك فنهى عن تمنيه ولاينافي ذلك تمني الشهادة۔ قس وقال الكرماني كراهية من جهة الوثوق على قوته والاعجاب بنفسه ونحو ذلك ۱۲ قوله **۴ـه** قوله ما يجوز من اللو بسكون الواو ويروى بتشديدها ليصير متمكنا وقال ابن الاثير الاصل لو ساكنة الواو وهي حرف من حروف المعاني يمتنع بها الشيء لامتناع غيره غالبا فلما سمي بها زيد فيها فلما ارادوا اعرابها اتوا فيها بالتعريف ليكون علامة لذلك ومن ثم شددوا الواو وقد سمع بالتشديد منونا قال الشاعر الام على لو ولو كنت عالما باذناب لو لم تفتني اوائله وقال ابن التين وتبعه الكرماني في بعض النسخ باب ما يجوز من لو بغير الالف واللام ولا تشديد وقال بعضهم لعله من اصلاح بعض الرواة لكونه لم يعرف وجهه قلت هذا هو الصواب ولا يحتاج الى تكلفات بعيدة۔ ع الحديث الذي رمز اليه البخاري بقوله ما يجوز من اللو فان فيه اشارة الى انها في الاصل لا يجوز الا ما استثني فخرج عند النسائي وابن ماجة والطحاوي من طريق محمد ابن عجلان عن الاعرج عن ابي هريرة يبلغ به النبي صلعم المؤمن القوي خير واحب الى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير احرص على ما ينفعك ولا تعجز فان غلبك امر فقل قدر الله وما شاء الله واياك واللو فان اللو تفتح عمل الشيطان قال الطبري طريق الجمع بين هذا النهي وبين الاحاديث الدالة على جواز ان النهي مخصوص بالجزم بالفعل الذي لم يقع فالمعنى لا تقل لشيء لم يقع لو اني فعلت كذا لوقع كذا قاضيا بتحتم ذلك غير مضمر في نفسك شرط مشية الله تعالى وما ورد من قول لو محمول على ما اذا كان قائله موقنا بالشرط المذكور وهو انه لا يقع شيء الا بمشية الله وارادته ۱۲ ف **۵ـه** قوله يقطر لانه كان اغتسل قبل ان يخرج والجملة مبتدأ وخبر في موضع الحال من النبي صلعم وكذا الجملة الثانية في موضع الحال ايضا اى خرج حال كونه يقول ۱۲ قس **۶ـه** قوله ابراهيم بن المنذر على وزن اسم الفاعل من الانذار ابن عبدالله بن المنذر ابواسحٰق الحزامي المديني وهو احد مشائخ البخاري وروى عنه في غير موضع وروى عن محمد بن ابي غالب عنه حديثا في الديات ومعن بفتح الميم وسكون العين المهملة وبالنون ابن عيسى القزاز بالقاف وتشديد الزاي الاولى و هذا موصول بذكر ابن عباس فيه وهو مخالف لتصريح سفيان بن عيينة عن عمرو بان حديثه ليس فيه ابن عباس قيل هذا يعد من اوهام الطائفي وهو موصوف بسوء الحفظ قلت اذا كان الامر كما قاله هذا القائل فكيف رضي البخاري باخراجه عنه موصولا ۱۲ ع **۷ـه** قوله لامرتهم اى امر ايجاب اذ الامر الندبي حاصل اتفاقا فان قلت عقد الباب على لو وفي الحديث لولا ولولا امتناع الشيء لامتناع غيره ولولا لامتناع الشيء لوجود غيره وبينهما بون بعيد قلت مآله الى لو اذ معناه لو لم تكن المشقة لامرتهم ويحتمل ان يقال اصله لو وزيد عليه لا ۱۲ ک **۸ـه** قوله واصل اناس من الناس الاناس هو الناس فان قلت فما معناه قلت التنوين للتبعيض كما قال الزمخشري في قوله تعالى اسرى بعبده ليلا او للتقليل كما في قوله تعالى ورضوان من الله اكبر وقد نهى صلعم عن الوصال فهم حملوه على النهي التنزيه واحبوا موافقته فواصلوه فقال لولا ان الشهر كمل لزدت على الوصال بحيث يعجزون عنه ويتركون تعمقهم في امثاله فان قلت في هذه الرواية اظل فكيف صح الصيام مع الاطعام بالنهار وفي التي بعده ابيت فكيف صح الوصال قلت الغرض من الاطعام لازمه وهو التقوية ۱۲ ک **۹ـه** قوله تابعه سليمان وقع هذه التعليق في رواية كريمة سابقا على حديث حميد عن انس فصار كانه طريق اخرى معلقة لحديث لولا ان اشق وهذا غلط فاحش والصواب ثبوته ههنا كما وقع في رواية الباقين ۱۲ ف

عـه هذا حكاية عن قول لوط وتمامه او آوي الى ركن شديد واحتج به البخاري على جواز استعمال لو في الكلام ۱۲ ع عـه هذا قول سفيان موصول بالسند المذكور وليس بمعلق ۱۲ ف سه بفتح اللام اى لولا ان اشق عليهم لحكمت بان هذه الساعة هي وقت صلوة العشاء ۱۲ ک للعه اشارة الى اختلاف لفظ عمرو ولفظ ابن جريج فيما روياه ۱۲ ع صه بضم الميم وتشديد الدال وبعده الجار والمجرور روي بفتح الميم والدال وبعده نون ۱۲ تن سه وهذا التعليق وصله الدارقطني من طريق ابي صالح عن الليث ۱۲ ع

حدثنی عبد الرحمٰن بن خلد عن ابن شهاب ان سعید بن المسیّب اخبره ان ابا هریرة قال نهٰی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن الوصال قالوا فانك تواصل قال ایّکم مثلی انی اَبِیتُ یُطعِمُنی ربی ویَسقِینی فلما اَبَوا ان ینتهوا واصل بهم یومًا ثم یومًا ثم رأوا الهلال فقال لو تأخّر لزدتّکم کالمنکّل لهم

حدثنا مسدّد قال حدثنا ابو الاحوص قال حدثنا الاشعث عن الاسود بن یزید عن عائشة قالت سألت النبی صلی الله علیه وسلم عن الجَدر أَمِنَ البیت هو قال نعم قلت فما لهم لم یُدخلوه فی البیت قال ان قومك قصّرت بهم النفقة قلت فما شأن بابه مرتفعًا قال فعل ذاك قومك لیُدخلوا من شاءوا ویمنعوا من شاءوا ولولا ان قومك حدیثٌ عهدهم بالجاهلیة فاخاف ان تُنکر قلوبهم ان اُدخل الجدر فی البیت وان اُلصق بابه فی الارض

حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزهری قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة قال قال النبی صلی الله علیه وسلم لولا الهجرة لکنت امرأً من الانصار ولو سلك الناس وادیا وسلکت الانصار وادیا او شعبًا لسلکت وادی الانصار او شعب الانصار

حدثنا موسٰی قال حدثنا وُهیب عن عمرو بن یحیٰی عن عبّاد بن تمیم عن عبد الله بن زید عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لولا الهجرة لکنت امرأً من الانصار ولو سلك الناس وادیا او شعبًا لسلکت وادی الانصار او شعبها تابعه ابو التیّاح عن انس عن النبی صلی الله علیه وسلم فی الشعب

بسم الله الرحمٰن الرحیم

کتاب اخبار الآحاد

باب ما جاء فی اجازة خبر الواحد الصدوق فی الاذان والصلوٰة والصوم والفرائض والاحکام

وقول الله فلولا نفر من کل فرقة منهم طائفة لیتفقّهوا فی الدین ولینذروا قومهم اذا رجعوا الیهم لعلهم یحذرون ویُسمّی الرجل طائفة لقوله وان طائفتان من المؤمنین اقتتلوا فلو اقتتل رجلان دخل فی معنی الآیة وقوله

لاطلاق الطائفة علی الواحد ١٢

١ قوله نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن الوصال و اوناه یقتضی الکراهة ولکن اختلفوا ہل ہی کراہة تنزیہ او تحریم علی وجہین حکاہما صاحب المہذب وغیرہ اصحہما عندہم ان الکراہة للتحریم قال الرافعی وہو ظاہر کلام الشافعی وحکی صاحب المفہم عن قوم انہ یحرم قال وہو مذہب اہل الظاہر قال وذہب الجمہور مالک والشافعی وابو حنیفة والثوری وجماعة من اہل الفقہ الی کراہة وذہب آخرون الی جواز الوصال لمن قوی علیہ وممن کان یواصل عبد اللہ بن الزبیر وابن عامر وابن وضاح من المالکیة کان یواصل اربعة ایام حکاہ ابن حزم وقد حکی القاضی عیاض عن ابن وہب واسحٰق وابن حنبل انہم اجازوا الوصال و الجمہور ذہبوا الی ان الوصال من خواص النبی صلعم لقولہ انی لست کاحدکم وایکم مثلی وہذا دال علی التخصیص واما غیرہ من الامة فحرام علیہ وفی سنن ابی داؤد من حدیث عائشة کان یصلی لبعد العصر وینہی عنہا ویواصل وینہی عن الوصال وممن قال بہ من الصحابة علی بن ابی طالب وابو ہریرة وابو سعید وعائشة رض واحتج من اباح الوصال بقول عائشة نہاہم عن الوصال رحمة لہم فقالوا انما نہاہم رفقا لا الزاما لہم واحتجوا ایضا بکون النبی صلعم واصل باصحابہ یومین حین ابوا ان ینتہوا قال صاحب المفہم وہو یدل علی ان الوصال لیس بحرام ولا مکروہ من حیث ہو وصال لکن من حیث یذہب بالقوة واجاب المحرمون عن الحدیثین بان قالوا لا یمنع قولہ رحمة لہم ان یکون منہیا عنہ للتحریم وسبب تحریمہ الشفقة علیہم لئلا یتکلفوا ما یشق علیہم قالوا واما وصالہ بہم فلتاکید الزجر وبیان الحکمة فی نہیہم والمفسدة المترتبة علی الوصال الملل من العبادة وخوف التقصیر فی غیرہ من العبادات وقال ابن العربی وتمکینہم منہ تنکیل لہم وما کان علی طریق العقوبة لا یکون من الشریعة عینی من کتاب الصوم ١٢۔

٢ قوله عن الجدر بفتح الجیم یعنی الحجر بکسر الحاء ویقال لہ الحطیم ایضا اہو من الکعبة ام لا وہو مطلق لیس مخصوصا بستة اذرع ونحوہا قولہ وما لہم وفی بعضہا وما بالہم قولہ قومک وفی بعضہا قومی قولہ لم یدخلوہا بضم الیاء من الادخال والضمیر المنصوب یرجع الی الجدر قولہ قصرت بفتح القاف و ضم الصاد والذی فی الیونینیة بفتح الصاد المشددة قولہ النفقة ای آلات العمارة من الحجر وغیرہ ولم یریدوا ان یضیفوا الیہا من خارج ما کان فی زمان ابراہیم ع فیہ قولہ فعل ذلک قومک بکسر الکاف فیہما ای ارتفاع الباب ١٢ ک ع قس

٣ قوله لولا الہجرة قال محی السنة لیس المراد منہ الانتقال عن النسب الولادی لانہ حرام مع انہ افضل الانساب وانما اراد النسب البلادی ای لولا ان الہجرة امر دینی وعبادة مامور بہا لانتسبت الی دارکم والغرض منہ التعریض بان لا فضیلة اعلی من النصرة بعد الہجرة وبیان انہم بلغوا من الکرامة مبلغا لولا انہ من المہاجرین لعد نفسہ من الانصار قولہ شعبا بکسر الشین الطریق فی الجبل و ما انفرج بین الجبلین والانصار ہم الصحابة المدنیون الذین آووا ونصروا ای اتابعہم فی طرائقہم ومقاصدہم فی الخیرات والفضائل ١٢ ع ک **٤ قوله** فی الشعب یعنی فی قولہ لو سلک الناس وادیا او شعبا لسلکت وادی الانصار وشعبہم وقد تقدم موصولا فی غزوة حنین قال السبکی الکبیر مقصود البخاری بالترجمة واحادیثہا ان النطق بلو لا یکرہ علی الاطلاق وانما یکرہ فی شیٔ مخصوص یؤخذ ذلک من قولہ من اللو فاشار الی التبعیض وورودہا فی الاحادیث الصحیحة وقال قد تاملت اقتران قولہ احرص علی ما ینفعک بقولہ وایاک واللو فوجدت الاشارة الی محل لو المذمومة

وہی نوعان احدہما فی الحال ما دام فعل الخیر ممکنا فلا یترک لاجل فقد شیٔ آخر فلا یقول لو ان کذا کان موجودا لفعلت کذا مع قدرتہ علی فعلہ ولو لم یوجد ذاک بل یفعل الخیر ویحرص علی عدم فواتہ والثانی من فاتہ شیٔ من امور الدنیا فلا یشغل نفسہ بالتلہف علیہ لما فیہ من الاعتراض علی المقادیر وتعجیل تحسر لا یغنی شیئا ویشتغل بہ عن استدراک ما لعلہ یجدی فالذم راجع فیما یؤل فی الحال الی التفریط وفیما یؤل فی الماضی الی الاعتراض علی القدر وہو اقبح من الاول ١٢ ف

٥ قوله باب ما جاء فی اجازة خبر الواحد ہکذا عند الجمیع بلفظ باب الا فی نسخة الصغانی فوقع فیہا کتاب اخبار الآحاد ثم قال باب ما جاء الخ فاقتضی ذلک انہ من جملة کتاب الاحکام و ہو واضح وبہ یظہر ان الاولی فی التمنی ان یقال باب لا کتاب او یؤخر عن ہذا الباب وقد سقطت البسملة لابی ذر والقابسی والجرجانی وثبتت ہنا قبل الباب فی روایة کریمة والاصیلی ویحتمل ان یکون ہذا من جملة ابواب الاعتصام فانہ من متعلقاتہ فلعل بعض من بیض الکتاب قدمہ علیہ ووقع فی بعض النسخ قبل البسملة کتاب خبر الواحد ولیس بعمدة ف والخبر علی نوعین متواتر وہو ما بلغت روایتہ فی الکثرة مبلغا احالت العادة تواطؤہم علی الکذب وضابطہ افادة العلم وواحد وہو ما لیس کذلک سواء کان المخبر بہ شخصا واحدا او اشخاصا کثیرة بحیث ربما اخبر بقضیة مائة نفس ولا یفید العلم فلا یخرج عن کونہ خبر احاد وقیل ثلثة انواع متواتر ومستفیض و ہو ما زاد نقلتہ علی ثلثة وہو الخبر وآحاد فغیر المتواتر عند ہذا القائل ینقسم الی قسمین والصدوق ہو بناء المبالغة وغرضہ ان یکون لہ ملکة الصدق یعنی یکون عدلا وہو من باب اطلاق اللازم وارادة الملزوم وقولہ فی الاذان آہ وانما ذکرہا لیعلم ان انفاذہ انما ہو فی العملیات لا فی الاعتقادیات والاحکام جمع الحکم وہو خطاب اللہ تعالی المتعلق بافعال المکلفین بالاقتضاء او التخییر ک والمراد بقبول خبرہ فی الاذان انہ اذا کان مؤتمنا فاذن تضمن دخول الوقت فجازت صلوٰة ذلک الوقت وفی الصلوٰة الاعلام بجہة القبلة وفی الصوم الاعلام بطلوع الفجر او غروب الشمس ١٢ ف **٦ قوله** فلولا نفر من کل آہ اول الآیة قولہ تعالی وما کان المؤمنون لینفروا کافة فلولا نفر الآیة وسبب نزول ہذہ الآیة ان اللہ لما انزل فی حق المنافقین ما نزل بسبب تخلفہم عن النفیر مع رسول اللہ صلعم قال المؤمنون واللہ لا نتخلف غزوة یغزوہا رسول اللہ صلعم ولا سریة ابدا فلما ارسل السرایا بعد تبوک نفر المؤمنون جمیعا وترکوہ صلعم وحدہ فنزلت ہذہ الآیة والکلام فی الطائفة ومراد البخاری ان لفظ طائفة یتناول الواحد فما فوقہ ولا یختص بعدد معین وہو منقول عن ابن عباس والنخعی ومجاہد وعطاء وعکرمة وعن ابن عباس ایضا من اربعة الی اربعین وعن الزہری ثلثة وعن الحسن عشرة وعن مالک اقل الطائفة اربعة وعن عطاء اثنان فصاعدا وقال الراغب لفظ طائفة یراد بہا الجمع والواحد طائف ۔ ع ووجہ الاستدلال بہ انہ تعالی اوجب الحذر بانذار طائفة من الفرقة والفرقة ثلثة والطائفة واحد او اثنان وبقولہ تعالی ان جاءکم فاسق بنبا فتبینوا انہ اوجب التثبیت عند الفسق فحیث لا فسق لا تثبت فیجب العمل بہ اوانہ علل التثبیت بالفسق ولو لم یقبل لما علل بہ لان ما بالذات لا یکون بالغیر ١٢ ک

ے عطف العام علی الخاص وقولہ والاحکام من عطف العام علی عام اخص منہ لان الفرائض فرد من الاحکام ١٢ ف

(قولہ باب ما جاء فی اجازة خبر الواحد) فان قلت کیف یصح الاستدلال بما ذکر فی ہذا الباب من الاحادیث علی حجیة خبر الآحاد مع ان کلہا اخبار آحاد والاحتجاج بہا یتوقف علی کون خبر الواحد حجة فہو دور فالواجب انہ اشار باکثار الاخبار فی ہذا الباب الی ان القدر المشترک متواتر ولہذا اکثر والا فدأبہ فی ...... الابواب الاقتصار علی حدیث او حدیثین واللہ تعالی اعلم اہ سندی

إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَإٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ وكيف بعث النبي صلى الله عليه وسلم أمراءه واحدًا بعد واحد فإن سها أحد

منهم رُدَّ إلى السُّنَّة حدثني محمد بن المثنى حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا أيوب عن أبي قلابة قال حدثنا مالك بن الحويرث

أتينا النبي صلى الله عليه وسلم ونحن شَبَبَةٌ متقاربون فأقمنا عنده عشرين ليلة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم رفيقًا فلما ظن أنا قد اشتهينا أهلنا

أو قد اشتقنا سألنا عمن تركنا بعدنا فأخبرناه قال ارجعوا إلى أهليكم فأقيموا فيهم وعلموهم ومروهم وذكر أشياء أحفظها أو لا أحفظها وصلوا

كما رأيتموني أصلي فإذا حضرت الصلوة فليؤذن لكم أحدكم وليؤمكم أكبركم حدثنا مسدد عن يحيى عن التيمي عن أبي عثمن عن ابن

مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمنعن أحدكم أذان بلال من سحوره فإنه يؤذن أو قال ينادي ليرجع قائمكم وينبه نائمكم

وليس الفجر أن يقول هكذا وجمع يحيى كفيه حتى يقول هكذا ومد يحيى إصبعيه السبابتين حدثنا موسى بن إسمعيل حدثنا عبد العزيز

ابن مسلم حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن بلالًا ينادي بليل فكلوا واشربوا حتى ينادي

ابن أم مكتوم حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن الحكم عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال صلى بنا النبي صلى الله عليه وسلم

الظهر خمسًا فقيل له أزيد في الصلوة قال وما ذاك قالوا صليت خمسًا فسجد سجدتين بعد ما سلم حدثنا إسمعيل قال حدثني ملك عن

أيوب عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من اثنتين فقال له ذو اليدين أقصرت الصلوة

يا رسول الله أم نسيت فقال أصدق ذو اليدين فقال الناس نعم فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى ركعتين أخريين ثم سلم ثم كبر

ثم سجد مثل سجوده أو أطول ثم رفع ثم كبر فسجد مثل سجوده ثم رفع حدثنا إسمعيل قال حدثني ملك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله

ابن عمر قال بينا الناس بقباء في صلوة الصبح إذ جاءهم آت فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أنزل عليه الليلة قرآن وقد أمر أن

يستقبل الكعبة فاستقبلوها وكانت وجوههم إلى الشام فاستداروا إلى الكعبة حدثنا يحيى حدثنا وكيع عن إسرائيل عن أبي إسحق عن البراء

نا ثنا ٢ ن قال ٣ ن فكان ٤ ن رفيقا ٥ ن أهلينا ٦ ن سجوده ٧ ن لينبه ٨ ن قال ٩ ن قال ١٠ ن ثنا ١١ ن الفجر ١٢ ن قال

---

١ قوله وكيف بعث النبي صلعم آه استدل بهذا أيضًا على إجازة خبر الواحد الصادق فإن النبي صلعم كان يبعث أمراءه إلى الجهات واحدًا بعد واحد لأن خبر الواحد لو لم يكن مقبولًا لما كان في إرساله معنى قال الكرماني إذا كان خبر الواحد مقبولًا فما فائدة بعث الآخر بعد الأول قلت لرده إلى الحق عند سهوه وهو معنى قوله فإن سها واحد منهم أي من الأمراء المبعوثين رد إلى السنة وأراد بالسنة الطريق الحق والنهج الصواب وقال الكرماني والسنة هي الطريقة المحمدية صلعم يعني شريعته واجبًا ومندوبًا وغيرهما ١٢ ع ٢ قوله متقاربون أي في السن بل في أعم منه فقد وقع عند أبي داود من طريق سلمة بن محمد عن خالد الحذاء وكنا يومئذ متقاربين في العلم ولمسلم كنا متقاربين في القراءة ومن هذه الزيادة تؤخذ الجواب عن قوله قدم الأسن فليس المراد تقديمه على الأقرأ بل في حال الاستواء بالقراءة قوله ارجعوا الخ إنما أذن لهم في الرجوع لأن الهجرة كانت قد انقطعت بفتح مكة وكانت الإقامة بالمدينة باختيار الوافد فكان منهم من يسكنها ومنهم من يرجع بعد أن يتعلم ما يحتاج إليه قوله وذكر أشياء أحفظها ولا أحفظها قائل هذا أبو قلابة راوي الخبر ووقع في رواية أخرى أو لا أحفظها وهو للتنويع قوله وصلوا كما رأيتموني الخ أي ومن جملة الأشياء التي يحفظها أبو قلابة عن مالك قول النبي صلعم هذا. ف ع قوله ومروهم هذا موضع الترجمة لأن تعليمهم لم يقيد بكونهم مجتمعين بل يعم كونهم مجتمعين أو متفرقين على أي هيئة كان فيفيد صحة غير واحد واحد منهم ١٢ ع ٣ قوله ليرجع من الرجع وهو متعد ومن الرجوع وهو لازم وحكى فيه ثعلب أرجعت رباعيًا فعلى هذا بضم أوله وفي المحكم حكى سيبويه رجعته بالتشديد كذا في التنقيح وقال القسطلاني وفي الفرع كأصله عن أبي ذر يرجع بضم حرف المضارعة وفتح الراء وتشديد الجيم مكسورة ومفتوحة ومطابقة للترجمة في قوله لا يمنعن أحدكم أذان بلال من سحوره فإنه يخبر أن الوقت الذي أذن فيه من الليل حتى يجوز التسحر في ذلك الوقت وهو خبر واحد صدوق وكذا في ١٢ ع ٤ قوله قالوا صليت خمسًا قال ابن التين ما حاصله أن هذا الحديث ليس بمطابق للترجمة لأن الخبر ليس بواحد وإنما كانوا جماعة وأجاب عنه الكرماني بما حاصله أن هذا لم يخرج بأخبار الجماعة عن الآحاد نعم صار من الأخبار المفيدة لليقين بسبب أنه صار محفوفًا بالقرائن انتهى قلت هذا الجواب غير مشبع بل الجواب الكافي هو أن حديث عبد الله بن مسعود هذا رواه البخاري عن شيخين أحدهما هذا حفص بن عمر وفيه قالوا صليت خمسًا والآخر أخرجه في الصلوة في باب ما إذا صلى خمسًا رواه عن أبي الوليد عن شعبة الخ مثله سواء غير أن فيه قال وما ذاك قال صليت خمسًا فالقائل واحد فصدقه النبي صلعم لكونه صدوقًا عنده فهذا مطابق للترجمة فلا يضر إيراد الحديث الذي فيه القائلون جماعة في هذه الترجمة لأن الحديثين حديث واحد عن صحابي واحد في حادثة واحدة وأما حكم الحديث فقد مضى بيانه هناك في ص ٢٤٠ ١٢ عيني ٥ قوله

فقال له ذو اليدين اسمه الخرباق بكسر الخاء المعجمة وإسكان الراء وبالموحدة ولقب به لطول في يده. ك وفي هذا الحديث والذي قبله حجة لأبي حنيفة وأصحابه أن سجدتي السهو بعد السلام وإن كانت للزيادة وتعقب بأنه لم يعلم بزيادة الركعة إلا بعد السلام حين سألوه هل زيد وقد اتفق العلماء في هذه الصورة على أن سجود السهو بعد السلام لتعذره قبل لعدم علمه بالسهو ورد بأنه وقع في حديث ابن مسعود هذا في لفظ مسلم في الزيادة أنه أمر بالإتمام والسلام ثم بسجدتي السهو وهو قوله إذا شك أحدكم في صلوته فليتحر الصواب فليتم عليه ثم يسلم ثم يسجد سجدتين والشك بالسهو غير العلم به كذا في العيني. وجه إيراد هذا الحديث والذي قبله في إجازة خبر الواحد التنبيه على أنه صلعم إنما لم يقتنع في الإخبار بسهوه بخبر الواحد لأنه عارض فعل نفسه فلذلك استفهم في قصة ذي اليدين فلما أخبره الجم الغفير بصدقه رجع إليهم وفي القصة التي قبلها أخبروه كلهم ابتداء وقيل إنما استثبت النبي صلعم في خبر ذي اليدين لأنه انفرد دون من صلى معه بما ذكر مع كثرتهم فاستبعد حفظه دونهم وجوز عليه الخطأ ولا يلزم من ذلك رد خبر الواحد مطلقًا ١٢ ف ٦ قوله فاستداروا والحجة فيه بالعمل بخبر الواحد ظاهرة لأن الصحابة الذين كانوا يصلون إلى جهة بيت المقدس وهي شامية تحولوا عنه بخبر الواحد إلى جهة الكعبة وهي يمانية على العكس من التي قبلها وصدقوا خبره وعملوا به واعترض عليه بعضهم بأنه أفادهم العلم بصدقه ما عندهم من ارتقاب النبي صلعم وقوع ذلك لتكرر دعائه به والبحث إنما هو في خبر الواحد إذا تجرد عن القرينة والجواب أنه إذا سلم أنهم اعتمدوا على خبر الواحد كفى في صحة الاحتجاج به والأصل عدم القرينة وأيضًا فليس العمل بالخبر المحفوف بالقرينة متفقًا عليه فيصح الاحتجاج به على من اشترط العدد وأطلق وكذا على من اشترط القطع وقال خبر الواحد لا يفيد إلا الظن ما لم يتواتر ١٢ ف

ع والذي يظهر إنما ذكر هذه الآية لقوله في الترجمة خبر الواحد الصدوق واحتج بها على أن خبر الواحد الفاسق لا يقبل فافهم ١٢ ع.

ع فإن قلت كيف تكلم ذو اليدين والقوم وهم بعد في الصلوة قلت أجاب النووي بوجهين أحدهما أنهم لم يكونوا على اليقين من البقاء في الصلوة لأنهم كانوا مجوزين لنسخ الصلوة من أربع إلى ركعتين والآخر أن هذا كان خطابًا للنبي صلعم وجوابًا وذلك لا يبطل عندنا ولا عند غيرنا وفي رواية لأبي داود بإسناد صحيح أن الجماعة أومؤا أي أشاروا نعم فعلى هذا لم يتكلموا قلت الكلام والخروج من المسجد ونحو ذلك كله قد نسخ حتى لو فعل أحد مثل هذا في هذا اليوم بطلت صلوته والدليل عليه ما رواه الطحاوي أن عمر بن الخطاب كان مع النبي صلعم يوم ذي اليدين ثم حدث به تلك الحادثة بعد النبي صلعم فعل فيها بخلاف ما عمل صلعم يومئذ ولم ينكر عليه أحد من حضر فعله من الصحابة وذلك لا يصح أن يكون منه ومنهم إلا بعد وقوفهم على نسخ ما كان منه صلعم يوم ذي اليدين ١٢ عيني من كتاب الصلوة ١٢.

عه هو ابن موسى الختي بفتح المعجمة وشدة الفوقانية وقيل ابن جعفر البلخي ١٢ ك

قال لما قدم رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم المدینة صلی نحو بیت المقدس ستة عشر شهرًا او سبعة عشر شهرًا وکان یحب ان یوجه الی الکعبة فانزل اللّٰه قد نرٰی تقلب

وجهك فی السماء فلنولینك قبلة ترضاها فوجه نحو الکعبة وصلی معه رجل العصر ثم خرج فمر علی قوم من الانصار فقال هو یشهد انه

صلی مع رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم وانه قد وجه الی الکعبة فانحرفوا وهم رکوع فی صلوٰة العصر حدثنا یحیی بن قزعة حدثنی مالك عن

اسحٰق بن عبد اللّٰه بن ابی طلحة عن انس بن مالك قال کنت اسقی ابا طلحة الانصاری وابا عبیدة بن الجراح وابی بن کعب شرابًا من فضیخ وهو تمر

فجاءهم اٰت فقال ان الخمر قد حرمت فقال ابو طلحة یا انس قم الی هذه الجرار فاکسرها قال انس فقمت الی مهراس لنا فضربتها باسفله حتی

انکسرت حدثنا سلیمٰن بن حرب قال حدثنا شعبة عن ابی اسحٰق عن صلة عن حذیفة ان النبی صلی اللّٰه علیه وسلم قال لاهل نجران لابعثن

الیکم رجلا امینا حق امین فاستشرف لها اصحاب النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فبعث ابا عبیدة حدثنا سلیمٰن بن حرب حدثنا شعبة عن خالد

عن ابی قلابة عن انس قال النبی صلی اللّٰه علیه وسلم لکل امة امین وامین هذه الامة ابو عبیدة بن الجراح حدثنا سلیمٰن بن حرب قال حدثنا

حماد بن زید عن یحیی بن سعید عن عبید بن حنین عن ابن عباس عن عمر قال وکان رجل من الانصار اذا غاب عن رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم وشهدته

اتیته بما یکون من رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم واذا غبت عن رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم وشهده اتانی بما یکون من رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم ٢٥٧ حدثنا

محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن زبید عن سعد بن عبیدة عن ابی عبد الرحمٰن عن علی ان النبی صلی اللّٰه علیه وسلم بعث

جیشا وامر علیهم رجلا فاوقد نارًا فقال ادخلوها فارادوا ان یدخلوها فقال اٰخرون انما فررنا منها فذکروا للنبی صلی اللّٰه علیه وسلم فقال للذین

ارادوا ان یدخلوها لو دخلوها لم یزالوا فیها الی یوم القیٰمة وقال للاٰخرین لا طاعة فی معصیة اللّٰه انما الطاعة فی المعروف حدثنا زهیر بن حرب

حدثنا یعقوب بن ابراهیم قال حدثنی ابی عن صالح عن ابن شهاب ان عبید اللّٰه بن عبد اللّٰه اخبره ان ابا هریرة وزید بن خالد اخبراه ان رجلین

اختصما الی النبی صلی اللّٰه علیه وسلم ح وحدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزهری قال اخبرنی عبید اللّٰه بن عبد اللّٰه ان ابا هریرة قال بینما

نحن عند رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم اذ قام رجل من الاعراب فقال یا رسول اللّٰه اقض لی بکتاب اللّٰه عز وجل فقام خصمه فقال صدق یا رسول اللّٰه

اقض له بکتاب اللّٰه وائذن لی فقال له النبی صلی اللّٰه علیه وسلم قل فقال ان ابنی کان عسیفا علی هٰذا والعسیف الاجیر فزنی بامراته فاخبرونی ان

علی ابنی الرجم فافتدیت منه بمائة من الغنم وولیدة ثم سألت اهل العلم فاخبرونی ان علی امراته الرجم وانما علی ابنی جلد مائة وتغریب

عام فقال والذی نفسی بیده لاقضین بینکما بکتاب اللّٰه عز وجل اما الولیدة والغنم فردوها واما ابنك فعلیه جلد مائة وتغریب عام واما انت

ن النبی ن ثنی ن قال ن قل ن قال ن قال حدثنا ن السلمی ن فاوقدوا ن قال ن المعصیة ن قال ن ثنا ن بن عتبة بن مسعود ن فذکر الحدیث وقال واما انت یا انیس فاغد ن فاخبرت

لـه قوله ستة عشر شهرا او سبعة عشر شهرا بالشک والحق انه کان ستة عشر شهرا وایاما فانه صلعم خرج من مکة یوم الاثنین خامس ربیع الاول ودخل المدینة یوم الاثنین ثانی عشر ربیع الاول وکان التحویل خامس عشر من رجب من السنة الثانیة قبل وقعة بدر بشهرین علی الصحیح وبه جزم الجمهور ورواه الحاکم بسند صحیح عن ابن عباس فمن اعتد الایام شهرا کاملا عد سبعة عشر والا فستة عشر وما روی ثلثة عشر وغیر ذلک فضعیف واللّٰه اعلم۔ تفسیر مظهری قوله وهم رکوع فی صلوٰة العصر فان قلت فی الحدیث السابق انها صلوٰة الفجر قلت التحویل کان عند صلوٰة العصر وبلوغ الخبر الی قباء فی الیوم الثانی وقت صلوٰة الصبح فان قلت فصلوٰة اهل قباء فی المغرب والعشاء قبل وصول الخبر الیهم صحیحة قلت نعم لان النسخ لایؤثر فی حقهم الابعد العلم به ۔ک وقال العینی والتوفیق بینهما ان هذا الخبر وصل الی قوم کانوا یصلون فی نفس المدینة صلوٰة العصر ثم وصل الی اهل قباء فی صبح الیوم الثانی لانهم کانوا خارجین عن المدینة لان القباء من جملة سوادها وفی حکم رساتیقها ١٢ **لـه قوله** فجاءهم اٰت فقال ان الخمر الخ مطابقته للترجمة فی قوله فجاءهم اٰت وورد فی بعض طرق هذا الحدیث فواللّٰه ما سألوا عنها ولا راجعوها بعد خبر الرجل وهو حجة قویة فی قبول خبر الواحد لانهم اثبتوا به نسخ شیء کان مباحا حتی اقدموا من اجله علی تحریمه والعمل بمقتضی ذلک ١٢ ع ف **لـه قوله** فاستشرف لها الخ ای تطلعوا لها ورغبوا فیها حرصا علی ان یکون هو الامین الموعود لا حرصا علی الولایة والامانة وان کانت مشترکة بین الکل لکن النبی صلعم خص بعضهم بصفات غلبت علیهم وکانوا بها اخص کالحیاء بعثمان رض ١٢ ک ع **لـه قوله** واذا غبت عن رسول اللّٰه صلعم وشهده وفی روایة الکشمیهنی والمستملی وشهده ای حضر ما یکون عند النبی صلعم وقد نقل بعض العلماء لقبول خبر الواحد ان کل صاحب وقائع سئل عن نازلة فی الدین فاخبر السائل بما عنده فیها من الحکم انه لم یشترط علیه احد منهم ان لا یعمل بما اخبره به من ذلک حتی یسأل غیره فضلا عن ان یسأل الکواف بل کان کل منهم یخبره بما عنده فیعمل بمقتضاه ولا ینکر علیه ذلک فدل علی اتفاقهم علی وجوب العمل بخبر الواحد ١٢ ف **لـه قوله** فقال اٰخرون انما فررنا منها الخ قال ابن التین ما حاصله انه لا مطابقة بین هذا الحدیث والترجمة لانهم لم یطیعوه فی دخول النار ورد علیه بانهم کانوا مطیعین له فی غیر ذلک وبه یتم المقصد ١٢ ع۔

لـه قوله اقض لی بکتاب اللّٰه مبنی علی انه کان فی کتاب اللّٰه اٰیة الرجم ثم نسخت تلاوته فصح القول بانه کتاب اللّٰه وقیل المراد بکتاب اللّٰه هنا حکمه وانما قال اقض بکتاب اللّٰه مع انه لا یحکم الا به لانهما کانا سألا قبل ذلک من الناس وعلما انه حکم لم یکن فی کتاب اللّٰه فجاء اعند رسول اللّٰه صلعم یحکم به وقوله ان ابنی کان عسیفا علی هذا ای اجیرا وانما قال علی هذا لما یتوجه علی المستاجر من الاجرة ولو قال عسیفا لهذا لصح ایضا لما یتوجه للمستاجر علیه من الخدمة قوله ثم سألت اهل العلم یدل علی جواز الاستفتاء والافتاء فی زمانه صلعم عن غیره لعدم القدرة علی سواله عنه لمانع وقوله وتغریب عام التغریب داخل فی الحد عند بعض العلماء وعندنا هو سیاسة وتعزیر مفوض الی رأی الامام ومصلحته وانیس اسم رجل هو سید قوم المرأة وهو بلفظ التصغیر انیس بن الضحاک الاسلمی لبعثه رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم لیقیم الحد علیها ان اعترفت وهذا لا یدل علی کفایة اعتراف واحد فی الزنا کما هو مذهب الشافعی فلعل المراد الاعتراف المعهود فی الشرع وهو اربع مرات واللّٰه اعلم ١٢ لمعات **لـه قوله** اما انت یا انیس الخ قال النووی ان بعثه صلعم انیسا الیها محمول علی اعلامها بان ابا العسیف قذفها بابنه فیخبرها بان لها عنده حد القذف هل هی طالبة به ام تعفو عنه او تعترف بالزنا فان اعترفت فلا یحد القاذف وعلیها الرجم لانها کانت محصنة ولا بد من هذا التاویل لان ظاهره انه بعث لطلب اقامة حد الزنا وتجسسه وهذا غیر مراد لان حد الزنا لا یتجسس ولا ینقر عنه بل لو اقر به الزانی یستحب ان یلقن الرجوع۔ مرقاة ومطابقته للترجمة یمکن ان تؤخذ من تصدیق احد المتخاصمین الاٰخر وقبول خبره ١٢ ع۔ **لـه** ذکر هذا الحدیث مناسب للحدیث السابق فیکون مناسبا للترجمة لان المناسب للمناسب للشیء مناسب لذلک الشیء ١٢ ع **لـه** ای اسلمنا فرارا منها فخمدت النار وسکن غضب الامیر ولم یدخلها احد ١٢ ک

يا أُنَيسُ لرجلٍ من اسلم فاغدُ على امرأة هذا فان اعترفت فارجمها فغدا عليها أُنيسٌ فاعترفت فرجمها **باب** بعث النبيِّ صلى الله عليه وسلم الزُّبيرَ طليعةً وحده **حدثنا** ۲۶۱ عليُّ بن عبد الله قال حدثنا سفين قال حدثنا ابن المنكدر قال سمعتُ جابر بن عبد الله يقول ندب النبيُّ صلى الله عليه وسلم الناس يوم الخندق فانتدب الزُّبير ثم ندبهم فانتدب الزُّبير ثم ندبهم فانتدب الزُّبير ثلثا فقال لكلِّ نبيٍّ حَواريٌّ وحَواريَّ الزبير وقال سفين حفظتُه من ابن المنكدر وقال له أيوب يا ابا بكر حدِّثهم عن جابر فان القوم يعجبهم ان تحدِّثهم عن جابر فقال في ذلك المجلس سمعتُ جابرا فتتابع بين احاديثَ سمعتُ جابرا قلتُ لسفين فانَّ الثوريَّ يقول يوم قريظة فقال كذا حفظتُه منه كما انَّك جالسٌ يوم الخندق قال سفين هو يومٌ واحدٌ وتبسَّم سفين **باب** قول الله لا تدخلوا بيوتَ النبيِّ الا ان يُؤذن لكم فاذا اذِن له واحدٌ جاز **حدثنا** ۲۶۲ سليمن بن حرب قال حدثنا حمّاد عن ايوب عن ابي عثمن عن ابي موسى ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل حائطًا وامرني بحفظ الباب فجاء رجل يستأذنُ فقال ائذن له وبشِّره بالجنة فاذا ابو بكر ثم جاء عمر فقال ائذن له وبشِّره بالجنة ثم جاء عثمن فقال ائذن له وبشِّره بالجنة **حدثنا** ۲۶۳ عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا سليمن بن بلال عن يحيى عن عُبيد بن حُنين سمع ابن عباس عن عمر قال جئتُ فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مَشرُبةٍ له وغلامٌ لرسول الله صلى الله عليه وسلم اسودُ على رأس الدرجة فقلتُ قل هذا عمر بن الخطاب فاذن لي **باب** ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يبعث من الامراء والرُّسُل واحدًا بعد واحدٍ وقال ابن عباس بعث النبيُّ صلى الله عليه وسلم دِحيةَ الكلبيَّ بكتابه الى عظيم بُصرى ان يدفعه الى قيصر **حدثنا** ۲۶۴ يحيى بن بُكير قال حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب انه اخبرني عُبيد الله بن عبد الله بن عُتبة ان ابن عباس اخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بكتابه الى كسرى فامره ان يدفعه الى عظيم البحرين يدفعه عظيم البحرين الى كسرى فلما قرأه كسرى مزّقه فحسبتُ ان ابن المسيّب قال فدعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يُمزَّقوا كلَّ مُمزَّق **حدثنا** ۲۶۵ مسدد قال

ن ۲ محمد قال فتابع اربعة احاديث ۲ ابن زيد يبعث النبي صلى الله عليه وسلم ثني ۲ عبد الله

له قوله حواری بفتح المهملة وخفة الواو وكسر الراء وشدة التحتانية الناصر وهو لفظ منصرف واذا اضيف الى ياء المتكلم جاز حذفه والاكتفاء بالكسرة وتبديلها فتحة للتخفيف اذ فيه استثقال مر في المناقب ص۵۲۵ فان قلت كل الصحابة كانوا انصارا له صلعم قلت كان له اختصاص بالنصرة وزيادة فيها على اقرانه لا سيما في ذلك اليوم ۱۲ ک ع ـ **٢ه** قوله قلت لسفيان الخ اى قال ابن المدينى قلت لسفيان بن عيينة ان سفيان الثورى يقول هذا كان يوم قتال قريظة مصغر القرظة بالقاف والراء والمعجمة قبيلة من اليهود فقال ابن عيينة كذا حفظته من ابن المنكدر يعنى يوم الخندق حفظا ظاهرا محققا كظهور جلوسك ههنا ثم قال سفيان بن عيينة يوم الخندق ويوم قريظة واحد واقول ويوم الاحزاب ايضا اذ الثلاث كان فى زمن واحد ـ ک قال الشيخ ابن حجر لم اره عند احد ممن اخرجه من رواية سفيان الثورى عن محمد بن المنكدر بلفظ يوم قريظة وقال ووقع فى رواية هشام بن عروة عن ابن المنكدر عن جابر ان النبى صلعم قال يوم الخندق من يأتينى بخبر بنى قريظة فلعل هذا سبب الوهم ثم وجدت الاسمعيلى نبه على ذلك فقال انما طلب النبى صلعم يوم الخندق خبر بنى قريظة فيحمل رواية من قال يوم قريظة اى اليوم الذى اراد ان يعلم فيه خبرهم لا اليوم الذى غزاهم فيه ۱۲ **٣ه** قوله فاذا اذن له واحد جاز وجه الاستدلال به انه لم يقيده بعدد فصار الواحد من جملة ما يصدق وجود الاذن وهو متفق على العمل به عند الجمهور حتى اكتفوا فيه بخبر من لم تثبت عدالته لقيام القرينة فيه بالصدق واراد البخارى ان صيغة يؤذن لكم على البناء للمجهول يصح للواحدة فما فوقه وان الحديث الصحيح بين الاكتفاء بالواحد على مقتضى ما تناوله لفظ الآية فيكون فيه حجة لقبول خبر الواحد ۱۲ ف **٤ه** قوله يبعث من الامراء والرسل واما الامراء فانه صلعم كان امر على مكة عتاب بن اسيد وعلى الطائف عثمان بن ابى العاص وعلى البحرين العلاء بن الحضرمى وعلى عمان عمرو بن العاصى وعلى نجران ابا سفيان بن حرب وعلى صنعاء وسائر بلاد اليمن باذان ثم ابنه شهر وفيروز والمهاجر بن ابى امية وابان بن سعيد بن العاصى وعلى السواحل ابا موسى الاشعرى وعلى الجند وما معها معاذ بن جبل وكان كل منهما يقضى فى عمله ويسير فيه وكان ربما التقيا وامر ايضا عمرو بن سعيد بن العاص على وادى القرى ويزيد بن ابى سفين على تيماء وثمامة بن اثال على اليمامة واما الرسل فانه صلعم بعث ستة نفر فى سنة ست من الهجرة ومنهم حاطب بن ابى بلتعة الى المقوقس صاحب الاسكندرية فاكرمه وكتب جوابه قد علمت ان نبيا قد بقى وقد اكرمت رسولك واهدى له صلعم مع حاطب كسوة وبغلة دلدل وحمارا يعفور ومارية ام ابراهيم بن رسول الله واختها سيرين فقال صلعم ضن الخبيثة بملكه ولا بقاء لملكه واصطفى مارية لنفسه ووهب سيرين لحسان بن وهب ونفق الحمار منصرفه من حجة الوداع وبقيت البغلة الى زمن معاوية ومنهم شجاع بن وهب ارسله الى الحارث بن ابى شمر الغسانى ملك البلقاء من ارض الشام وقال ابو اسحق ثم بعث رسول الله صلعم شجاع بن وهب الى البدر بن الحارث بن ابى شمر الغسانى صاحب دمشق قال شجاع فانتهينا اليه وهو بغوطة دمشق فقرء كتابه صلعم ورمى به وقال ها انا سائر اليه وعزم على ذلك فمنعه قيصر ولما بلغه صلعم ذلك قال باد ملكه

ودحية بن خليفة ارسله الى قيصر ملك الروم فاكرمه قيصر وقصته مذكورة فى اول الجامع وسليط ابن عمرو العامرى ارسله الى هوذة بن على ملك اليمامة فاكرمه وانزله ورد الجواب يقول لو جعلت لى بعض الامر لسرت اليك واسلمت والا قصدت حربك فقال صلعم لا ولا كرامة اللهم اكفه فمات عام الفتح وعمرو بن امية الضمرى ارسله الى النجاشى ملك الحبشة فاخذ كتابه صلعم ووضعه على العينين ونزل عن سريره وجلس على الارض واسلم على يد جعفر بن ابى طالب ولما مات صلى عليه صلى الله عليه وسلم وعبد الله بن حذافة ارسله الى كسرى برويز بن هرمز فمزق كتابه وقال يكاتبنى وهو عبدى ولما بلغ النبى صلعم ذلك قال مزق الله ملكه ثم كتب كسرى الى باذان وهو نائبه على اليمن ان ابعث الى هذا الذى تنبى فى الحجاز رجلين من عندك عاقلين فليأتيانى به فبعث باذان قهرمانه وكان كاتبا عالما بكتاب فارس وبعث معه رجلا من الفرس يقال له خرخرة وكتب معهما الى رسول الله صلعم فامره ان ينصرف الى كسرى فخرجا حتى قدما رسول الله صلعم فدخلا عليه فقال ارجعا حتى تأتيانى غدا واتى الخبر من السماء رسول الله صلعم بان الله تعالى قد سلط على كسرى ابنه شيرويه فقتله فى شهر كذا وكذا فدعاهما النبى صلعم فاخبرهما واعطى منطقة فيها ذهب وفضة كان اهداها له بعض الملوك فخرجا من عنده حتى قدما على باذان واخبراه الخبر فقال والله ما هذا بكلام ملك وانى لارى الرجل نبيا فلم يلبث ان قدم عليه كتاب شيرويه فلما وقف عليه قال ان هذا الرجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم فاسلم واسلم الابناء من فارس واقره النبى صلعم فى موضعه وهو اول نائب من نوائبه صلعم هذا ملتقط من العينى والمجمع ويقال انه صلعم ارسل العلاء بن الحضرمى الى المنذر بن ساوى العبدى ملك البحرين من قبل الفرس وكتب اليه يدعوه الى الاسلام فاسلم واسلم جميع العرب بالبحرين وارسل الحارث بن عمير الازدى احد بنى لهب الى ملك البصرى فلما نزل ارض موتة عرض له شرحبيل بن عمرو الغسانى فقتله ولم يقتل لرسول الله صلعم رسول غيره وارسل جرير بن عبد الله البجلى الى ذى الكلاع وذى عمرو كذا فى العينى ومقاصد السير فى الاستيعاب الى ذى كلاع وذى رعين باليمن فى رواية وفى اخرى ذى كلاع وذى ظليم باليمن فاسلما وتوفى رسول الله صلعم وجرير عندهما وارسل عمرو بن العاص الى ملكى عمان جيفر وعبد الله ابنى الجلندى وهما من الازد فاسلما وصدقا وخليا بين عمرو وبين الصدقات والحكم فيما بينهم فلم يزل عندهم حتى توفى النبى صلعم وارسل السائب بن العوام اخا الزبير الى فروة بن عمرو الجذامى وكان عاملا لقيصر على فلسطين وما حولها فاسلم وكتب الى النبى صلعم وبعث اليه بهدية مع مسعود بن سعد وهى بغلة شهباء يقال لها فضة وفرس يقال لها الضرب وقباء سندس مخوص بالذهب فقبل هديته واجاز مسعودا اثنى عشر اوقية وارسل المهاجر بن ابى امية الى الحارث وزوج ونعيم بنى عبد كلال من حمير ملك اليمن **٥ه** قوله كل ممزق هذا مرسل نقل فى كتب التواريخ ان الممزق للكتاب كان برويز بفتح الموحدة وسكون الراء وكسر الواو واسكان التحتانية وبالزاء ومزق ابنه شيرويه بكسر المعجمة وسكون التحتانية وضم الراء واسكان الواو والتحتانية بطنه فاهلكه ثم لم يلبث بعد قتله الا ستة اشهر ولم يقم لهم بعد ذلك امر نافذ واقبلت عليهم النحوسة حتى انقرضوا عن آخرهم فى خلافة عمر حين توجه سعد بن ابى وقاص الى العراق ۱۲ ک ع ه اسمه رباح بفتح الراء وتخفيف الموحدة وبالمهملة ۱۲ ک

(قوله باب بعث النبى صلى الله عليه وسلم الزبير) . فيه كذا حفظته منه كما انك جالس يوم الخندق فقوله كما انك جالس تشبيه لحفظه ذلك اللفظ بكونه جالسا فى كونهما يقينيين لا امكان للشك فيه وقوله يوم الخندق بدل من كذا اى حفظت منه يوم الخندق ثم بين ان يوم الخندق وقريظة واحد والله تعالى اعلم اهـ سندى

حدثنا يحيى عن يزيد بن ابي عبيد قال حدثنا سلمة بن الاكوع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل من اسلم اذّن في قومك او في الناس يوم عاشوراء ان من اكل فليتم بقية يومه ومن لم يكن اكل فليصم **باب** وصاة النبي صلى الله عليه وسلم وفود العرب ان يبلغوا من وراءهم قاله مالك بن الحويرث **حدثنا** علي بن الجعد قال حدثنا شعبة ح وحدثني اسحق قال اخبرنا النضر قال اخبرنا شعبة عن ابي جمرة قال كان ابن عباس يقعدني على سريره فقال لي ان وفد عبد القيس لما اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من الوفد قالوا ربيعة قال مرحبا بالوفد والقوم غير خزايا ولا ندامى قالوا يا رسول الله ان بيننا وبينك كفار مضر فأمرنا بأمر ندخل به الجنة ونخبر به من وراءنا فسألوا عن الاشربة فنهاهم عن اربع وأمرهم باربع امرهم بالايمان بالله قال هل تدرون ما الايمان بالله قالوا الله ورسوله اعلم قال شهادة ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا رسول الله واقام الصلوة وايتاء الزكوة واظن فيه صيام رمضان وتؤتوا من المغانم الخمس ونهاهم عن الدباء والحنتم والمزفت والنقير وربما قال المقير قال احفظوهن وابلغوهن من وراءكم **باب** خبر المرأة الواحدة **حدثنا** محمد بن الوليد قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن توبة العنبري قال قال لي الشعبي ارأيت حديث الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم وقاعدت ابن عمر قريبا من سنتين او سنة ونصف فلم اسمعه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذا قال كان ناس من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فيهم سعد فذهبوا يأكلون من لحم فنادتهم امرأة من بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم انه لحم ضب فامسكوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلوا واطعموا فانه حلال او قال لا بأس به شك فيه ولكنه ليس من طعامي.

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب الاعتصام

باب الاعتصام بالكتاب والسنة **حدثنا** الحميدي قال حدثنا سفيان عن مسعر وغيره عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب قال قال رجل من اليهود لعمر يا امير المؤمنين لو ان علينا نزلت هذه الاية اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام دينا لاتخذنا ذلك اليوم عيدا فقال عمر اني لاعلم اي يوم نزلت هذه

اخبرنا ثنا ٣ هو ابن راهوية به ٥ وحده لا شريك له يحدث او

٨ عبد الله بن الزبير

١ قوله كان الخ يقعدني من الاقعاد وكان ترجمانا بينه وبين الناس فيما يستفتونه فلذلك كان يقعده على سريره قوله وفد عبد القيس الوفد جمع وفد هو الذي اتى الى الامير رسالة من قوم وقيل رهط كرام وعبد القيس ابو قبيلة عظيمة ينتهي الى ربيعة ابن نزار بن معد بن عدنان وربيعة قبيلة عظيمة في مقابلة مضر وكان وفادتهم سنة ثمان و سببها ان منقذ بن حبان منهم كان يتجر الى المدينة فمر به النبي صلعم فقام اليه فسأله عن اشراف قومه فسمى له باسماءهم فاسلم وتعلم الفاتحة واقرأ باسم ربك ثم رحل الى هجر ومعه كتابه صلعم فكتمه اياما لكن انكرت زوجته صلاته فذكرت ذلك لابيها المنذر رئيسهم فتحاذيا فوقع الاسلام في قلبه ثم ذهب بالكتاب الى قومه وقرأ عليهم فاسلموا واجمعوا على المسير اليه صلعم مرقاة مختصرا قوله غير خزايا جمع خزيان وهو المفتضح والمستحي والذليل والندامى جمع ندمان بمعنى النادم اي لم يكن منكم تاخر عن الاسلام ولا اصابكم قتال ولا سبي ولا اسر مما يفتضحون به او يستحيون منه او يندمون عليه ويحتمل ان يكون دعاء لهم قوله كفار مضر بالضم وفتح المعجمة قبيلة ويقال ربيعة ومضر اخوان يقال له ربيعة الخيل ولهذا مضر الحمراء لانهما لما اقتسما الميراث اخذ مضر الذهب وربيعة الفرس ولم يكن لهم الوصول الى المدينة الا عليهم وكانوا يخافون منهم الا في الشهر الحرام ١٢ ك **٢** قوله وتؤتوا من المغانم فان قلت لم عدل عن اسلوب اخواته قلت للاشعار بمعنى التجدد لان سائر الاركان كانت ثابتة قبل ذلك بخلاف اعطاء الخمس فان فرضيته كانت متجددة وفيه دليل على ان الايمان والاسلام واحد ولم يذكر الحج لانه لم يفرض حينئذ او لانهم ما كانوا يستطيعون الحج بسبب لقاء مضر فان قلت المذكور خمس لا اربع قلت لم يجعل الشهادة من الاربع لعلمهم بذلك وانما امرهم باربع لم يكن في علمهم انها من دعائم الايمان قوله ونهاهم عن الدباء الخ والنهي ان كان عن الظروف لكن المراد منه النهي عن شرب الانبذة التي فيها وقيل النهي عن هذه نهي عن الانتباذ فيها لان الشراب فيها قد يصير مسكرا ولا يشعر به ١٢ ك ع **٣** قوله عن توبة العنبري بفتح الفوقانية وتسكين الواو وبالموحدة ابن كيسان ابو المورع بفاعل التوريع بالراء والمهملة العنبري بفتح المهملة والموحدة بينهما نون ساكنة نسبة الى بني العنبر بطن مشهور من بني تميم التابعي قوله ارأيت الحسن الخ الرؤية بصرية والاستفهام للانكار كان الشعبي ينكر على من يرسل الاحاديث عن رسول الله صلعم اشارة الى ان الحامل لفاعل ذلك طلب الاكثار من التحديث عنه والا لكان يكتفي بما سمعه موصولا وقال الكرماني مراد الشعبي ان الحسن مع انه تابعي يكثر الحديث عن النبي صلعم يعني جرى على الاقدام عليه وابن عمر رض مع انه صحابي مقلل فيه محتاط يتحرز مهما امكن له قلت وكان ابن عمر اتبع رأي ابيه في ذلك فانه كان يحض على قلة التحديث عن النبي صلعم لوجهين احدهما خشية الاشتغال عن تعلم القرآن وتفهم معانيه والثاني خشية ان يحدث عنه بما لم يقله لانهم لم يكونوا يكتبون فاذا طال العهد لم يؤمن النسيان ١٢ ف **٤** قوله قال لا بأس به وبه قال الشافعي وقال ابو حنيفة واصحابه بحرمته وقد نقله ابن المنذر عن علي بن ابي طالب لحديث اخرجه ابو داود عن عبد الرحمن بن شبل ان رسول الله صلعم نهى عن اكل لحم الضب وفي اسناده اسمعيل بن عياش عن ضمضم بن زرعة عن شريح عن عتبة عن ابي راشد الحبراني عن عبد الرحمن بن شبل قال الحافظ وحديث ابن عياش عن الشاميين قوي وهؤلاء شاميون ثقات ولا يلتفت الى قول الخطابي ليس اسناده بذاك وقول ابن حزم فيه ضعفاء ومجهولون وقول البيهقي تفرد به ابن عياش وليس بحجة وقول ابن الجوزي لا يصح قال وكل ذلك تساهل لا يخفى فان رواية اسمعيل عن الشاميين قوية ورجاله كلهم ثقات اثبات والحديث اخرجه ابو حنيفة في مسنده عن حماد عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة انه اهدي لها ضب فسألت النبي صلعم فنهاها عن اكله فجاء سائل فامرت له به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتطعمين مالا تاكلين وقد اخرج احمد وابو يعلى حديث عائشة باسناد رجاله رجال الصحيح مثله والهمزة فيه للانكار يعني لا تطعمي مما لا تاكلين فنهي النبي صلعم عن التصدق به انما هو نظرا الى عدم اباحته لانه لو كان مباحا لما منعها عن التصدق به ولا يقال ان النهي عن التصدق انما هو من قبيل ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون الاية ولن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون لانا نقول هذا انما يتم فيمن وجد عنده شيء جيد فيختار الردي للتصدق واما من لا يجد الا الردي او قد سأله مضطرا الى استعماله فانه لا تمنعه عن تصدق ما يجده بل نقول انه يثاب على ذلك ثم الاصل انه متى تعارض الدليلان احدهما يوجب الحظر والاخر الاباحة يغلب الحظر وفي شرح العيني الاصح عند اصحابنا ان الكراهة تنزيهية لا تحريمية لظاهر الاحاديث الصحيحة منه ليس بحرام هذا خلاصة ما قاله الشيخ عابد السندي في شرح مسند ابي حنيفة ١٢ **٥** قوله الاعتصام بالكتاب والسنة الكتاب هو الكلام المنزل على محمد صلعم للاعجاز بسورة منه وقيل ما نقل بين دفتي المصحف تواترا والسنة هو قول الرسول صلعم وفعله وتقريره وهذه الترجمة مقتبسة من قوله تعالى واعتصموا بحبل الله اذ المراد بالحبل الكتاب والسنة على سبيل الاستعارة المصرحة والجامع كونهما سببا للمقصود الذي هو الثواب كما ان الحبل سبب للمقصود من السقي ونحوه ١٢ ك ع **٦** قوله عن مسعر وغيره الغير لم ار من صرح به الا انه يحتمل ان يكون سفيان الثوري فان احمد اخرجه من رواية عن قيس بن مسلم وهو الجدلي بفتح الجيم والمهملة كوفي يكنى ابا عمرو وكان عابدا ثقة ثبتا وقد نسب الى الارجاء. قس قوله يوم عرفة غير منصرف وجمعة منصرف فان قلت لم فرق بينهما قلت لان الاول علم الزمان المعين والثاني اسم جنس له فان قلت ما وجه الموافقة بين الكلامين قلت مقصوده ان ذلك اليوم ايضا عندنا عيد. ك قال ابن عباس كان ذلك اليوم خمسة اعياد جمعة وعرفة وعيد اليهود والنصارى والمجوس. ووجه ذكر هذا الحديث عقيب هذه الترجمة من حيث ان الاية تدل على ان هذه الامة معتصمين بالكتاب والسنة لان الله تعالى من عليهم بهذه الاية باكمال الدين واتمام النعمة ورضائه لهم بدين الاسلام ١٢ ع **٧** بفتح الواو وكسرها بالقصر ووصاية بالتحتانية بعد الالف هو الوصية ١٢.

الآية نزلت يوم عرفة في يوم جمعة سمع سفين مسعرًا ومسعر قيسا وقيس طارقا ٧٢٦٩ حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن
شهاب قال اخبرني انس بن ملك انه سمع عمر الغد حين بايع المسلمون ابا بكر واستوى على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم تشهد قبل ابي بكر فقال اما بعد
فاختار الله لرسوله الذي عنده على الذي عندكم وهذا الكتاب الذي هدى الله به رسولكم فخذوا به تهتدوا لما هدى الله به رسول الله صلى الله
عليه وسلم ٧٢٧٠ حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا وهيب عن خلد عن عكرمة عن ابن عباس قال ضمني النبي صلى الله عليه وسلم اليه وقال اللهم
علمه الكتاب ٧٢٧١ حدثنا عبد الله بن صباح قال حدثنا معتمر قال سمعت عوفا ان ابا المنهال حدثه انه سمع ابا برزة قال ان الله تعالى يغنيكم او
نعشكم بالاسلام وبمحمد صلى الله عليه وسلم ٧٢٧٢ حدثنا اسمعيل قال حدثني ملك عن عبد الله بن دينار ان عبد الله بن عمر كتب الى عبد الملك بن
مروان يبايعه واقر لك بالسمع والطاعة على سنة الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم فيما استطعت **باب** قول النبي صلى الله عليه وسلم بعثت
بجوامع الكلم ٧٢٧٣ حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال بعثت بجوامع الكلم ونصرت بالرعب وبينا انا نائم رأيتني اتيت بمفاتيح خزائن الارض فوضعت في يدي قال ابو هريرة فقد ذهب
رسول الله صلى الله عليه وسلم وانتم تلغثونها او ترغثونها او كلمة تشبهها ٧٢٧٤ حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثنا الليث عن سعيد عن ابيه عن
ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من الانبياء نبي الا اعطي من الآيات ما مثله اومن او آمن عليه البشر وانما كان الذي اوتيت وحيا اوحاه
الله الي فارجوا اني اكثرهم تابعا يوم القيمة **باب** الاقتداء بسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقول الله واجعلنا للمتقين اماما قال ائمة
نقتدي بمن قبلنا ويقتدي بنا من بعدنا وقال ابن عون ثلث احبهن لنفسي ولاخواني هذه السنة ان يتعلموها ويسألوا عنها والقرآن ان يتفهموه
ويسألوا عنه ويدعوا الناس الا من خير ٧٢٧٥ حدثني عمرو بن عباس قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا سفين عن واصل عن ابي وائل

۱ قال ۲ ثنا ۳ الى ۴ يدعوا ۵ اوتيته ۶ آمن ۷ فذهب ۸ بذلك ۹ ينظر في اصل كتاب الاعتصام ۱۰ وانما هو نعشكم ۱۱ قال ابو عبد الله وقع ههنا يغنيكم ۱۲ رسوله ۱۳ وانما بما ۱۴ صلى الله عليه وسلم

۱ قوله ان الله يغنيكم بالاسلام كذا وقع بضم اليا ثم غين معجمة ساكنة ثم نون ونبه ابو عبد الله وهو المصنف على ان الصواب بنون ثم عين مهملة مفتوحتين ثم شين معجمة وقوله ينظر في اصل كتاب الاعتصام فيه اشارة الى انه صنف كتاب الاعتصام مفردا وكتب منه هنا ما يليق بشرطه في هذا الكتاب كما صنع في كتاب الادب المفرد فلما راى هذه اللفظ مغايرة لما عنده انه الصواب احال الى مراجعة ذلك الاصل وكانه كان في هذه الحالة غائبا عنه فامر بمراجعة وان يصلح منه وقد وقع له نحو هذا في تفسير انقض ظهرك ونبهت عليه في تفسير سورة الم نشرح ـ ف وقوله قال ابو عبد الله الى آخره ثابت في رواية ابي ذر عن المستملي ساقط لغيره وسقط لابن عساكر في نسخة قوله ينظر الخ والحديث سبق في الفتن في باب اذا قال عند قوم شيئا قس ص ۱۲۵۹ ومطابقته للترجمة من حيث ان اغناء الله عباده بالاسلام وبنبيه عليه السلام عبارة عن الاعتصام بالدين وبرسوله ۱۲ ع ۲ قوله بعثت بجوامع الكلم اي مع الكلمات القليلة الجامعة للمعاني الكثيرة وحاصله انه صلعم كان يتكلم بالقول الوجيز اللفظ الكثير المعاني وقيل المراد بجوامع الكلم القرآن بدليل قوله بعثت والقرآن هو الغاية في ايجاز اللفظ واتساع المعاني قوله ونصرت بالرعب اي الخوف اي بمجرد الخبر الوصل الى العدو يفزعون مني ويؤمنون قوله اتيت بمفاتيح خزائن الارض اراد بمفاتيح خزائن الارض فافتح الله على امته والخزائن جمع خزانة وهي الموضع يخزن فيها ـ ع قال في المجمع اراد ما سهل الله له ولامته افتتاح بلاد متعذرات واستخراج كنوز ممتنعات او هي معادن الارض ۱۲ ۳ قوله تلغثونها او ترغثونها فالاولى بلام ساكنة ثم غين معجمة مفتوحة ثم مثلثة والثانية مثلها لكن بدل اللام راء وهي من الرغث كناية عن سعة العيش واصله من رغث الجدي امه اذا ارتضع منها وارغثته هي اي ارضعته ومن ثم قيل ناقة رغوث اي غزيرة اللبن واما التي باللام فقيل انها لغة فيها وقيل تصحيف وقيل ماخوذ من اللغيث بوزن عظيم وهو الطعام المخلوط بالشعير ذكره صاحب المحكم عن ثعلب والمراد تأكلونها كيف ما اتفق وفيه بعد وقال ابن بطال واما اللغث باللام فلم اجده فيما تصفحت من اللغة انتهى ووجدت في حاشية من كتابه هما لغتان فصيحتان صحيحتان ومعناهما الاكل بالنهمة وفي كتاب المنتهى لابي المعالي اللغوي لغث طعامه ولغثه بالغين المعجمة والعين المهملة اذا فرقه واللغيث ما يبقى في الكيل من الحب فعلى هذا فالمعنى وانتم تأخذون المال فتفرقونه بعد ان تحوزوه واستعار للمال بالطعام لان الطعام اهم ما يقتنى لاجله المال وزعم ان في بعض النسخ الصحيحة وانتم تلعقونها بمهملة ثم قاف قلت هو تصحيف ولو كان له بعض اتجاه والثالثة جاءت من رواية عقيل في كتاب الجهاد بلفظ تنتثلونها بمثناة ثم نون ساكنة ثم مثناة وبعضهم بحذف المثناة الثانية من النثل بفتح النون وسكون المثلثة وهو الاستخراج نثل كنانته استخرج ما فيها من السهام وجرابه نفض ما فيه والبئر اخرج ترابها فمعنى تنتثلونها تستخرجون ما فيها وتمتعون به قال ابن التين هذا هو المحفوظ في هذا الحديث قال النووي يعني ما فتح على المسلمين من الدنيا وهو يشمل الغنائم والكنوز وعلى الاول اقتصر الاكثر ووقع عند بعض رواة مسلم بالميم بدل النون الاولى وهو تحريف ۱۲ ف ع ۴ قوله وانما كان الذي اوتيت الخ ومعنى الحصر فيه ان القرآن اعظم المعجزات وافيدها وادومها لاشتماله على الدعوة والحجة وينتفع به الحاضر والغائب الى آخر الدهر فلما كان لا شئ يقاربه فضلا عن ان يساويه كان ما عداه بالنسبة اليه كان لم يقع ويقال معناه ان كل نبي اعطي من المعجزات ما كان مثله لمن كان قبله من الانبياء فآمن به البشر واما معجزتي العظمى فهي القرآن الذي لم يعط احد مثله فلهذا قال انا اكثرهم تبعا ويقال ان الذي اوتيته لا يتطرق اليه تخييل بسحر وشبهة بخلاف معجزة غيري فانه قد يخيل الساحر بشئ مما يقارب بصورتها كما خيلت السحرة في صورة عصا والخيال قد يروج على بعض العوام الناقصة العقول والفرق بين المعجزة والسحر يحتاج الى فكر فقد يخطي الناظر فيعتقد هما سواء ـ ع ك ومطابقته للترجمة تؤخذ من قوله انما اوتيته الخ فانه عليه السلام اراد بقوله وحيا اوحاه الله الي هو القرآن ولا شك ان فيه جوامع الكلم وهي فيه كثير منها قوله تعالى ولكم في القصاص حيوة الآية ومنها قوله تعالى ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فاولئك هم الفائزون الى غير ذلك ۱۲ ع ۵ قوله قال ائمة نقتدي بمن قبلنا الخ يعني استعمل الامام ههنا بمعنى الجمع بدليل اجعلنا فان قلت الامام هو المقتدي فمن اين استفاد المامورية حتى ذكر المقدمة الاولى ايضا قلت هي لازمة اذ لا يكون متبوعا لهم الا اذا كان تابعا لهم اي ما لم يتبع الانبياء لا يتبعه الاولياء ولهذا لم يذكر الواو بين المقدمتين ۱۲ ك ۶ قوله ان يتعلموها الخ قال في القرآن يتفهموه وفي السنة يتعلموها لان الغالب على حال المسلم ان يتعلم القرآن في اول امره فلا يحتاج الى الوصية بتعليمه فلهذا اوصى بفهم معناه وادراك منطوقه وفحواه قوله يدعوا الناس اي يتركوا الناس اي لا يتعرض لهم رحم الله امرأ شغله خويصة نفسه عن الغير نعم ان قدر على ايصال خير فبها ونعمت والا ترك الشر ايضا خير كثير ۱۲ ك ع

۷ شك من الراوي فالاولى بضم الهمزة وسكون الواو وكسر الميم من الامن والثانية بالمد وفتح الميم من الايمان وحكى ابن قرقول في رواية القابسي بفتح الهمزة وكسر الميم بعد مد من الامان وصوبها ابن التين فلم يصب ۱۲ ف ۸ كذا للاكثر بفتح الدال اي يترك الناس ووقع في رواية الكشميهني بسكون الدال من الدعاء وفي رواية ويدعوا الناس الى خير ۱۲ ع ـ

(قوله ونصرت بالرعب) اي على خلاف المعتاد من الرعب بسبب المال والمتاع والعبيد والافراس كما عليه الامراء اذ معلوم انه صلى الله تعالى عليه وسلم ربما يمضي شهران ولم يوقد النار في بيته صلى الله عليه وسلم ـ والرعب مسيرة شهر على هذا الحال من خواصه صلى الله عليه وسلم ـ نعم كان منه نصيب لمن كان على حاله من خلفائه صلى الله عليه وسلم (قوله او آمن عليه البشر) اي ما يكفي في ايمان الناس اي لم يكن في معجزاتهم نقص لكفاية لكل فيما هو المطلوب من ايمان البشر بسببها لكن معجزتي كلام رب العالمين فهي افخر المعجزات واعلاها قد راوا عظمها رتبة اذ لا يساوي غير كلامه تعالى لكلامه تعالى قطعا في الفضائل والبركات فلذلك قال فارجوا اني اكثرهم تابعا الخ والله تعالى اعلم اه سندي ـ

قال جلست الی شيبة فی هذا المسجد قال جلس الیّ عمر فی مجلسك هذا فقال لقد هممت ان لا ادع فیها صفراء ولا بیضاء الا قسمتها بین المسلمین قلت ما انت بفاعلٍ قال لم قلت لم یفعله صاحباك قال هما المرءان یقتدی بهما حدثنا علی بن عبد الله قال حدثنا سفیان قال سألت الاعمش فقال عن زید بن وهب سمعت حذیفة یقول حدثنا رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الامانة نزلت من السماء فی جذر قلوب الرجال ونزل القرآن فقرؤا القرآن وعلموا من السنة حدثنا ادم بن ابی ایاس قال حدثنا شعبة قال اخبرنی عمرو بن مرة قال سمعت مرة الهمدانی یقول قال عبد الله ان احسن الحدیث کتاب الله واحسن الهدی هدی محمد صلی الله علیه وسلم وشر الامور محدثاتها وان ما توعدون لاٰت وما انتم بمعجزین حدثنا مسدد قال حدثنا سفیان حدثنا الزهری عن عبید الله عن ابی هریرة وزید بن خالد قالا کنا عند النبی صلی الله علیه وسلم فقال لاقضین بینکما بکتاب الله عزوجل حدثنا محمد بن سنان قال حدثنا فلیح قال حدثنا هلال بن علی عن عطاء بن یسار عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال کل امتی یدخلون الجنة الا من ابی قالوا ومن یأبی قال من اطاعنی دخل الجنة ومن عصانی فقد ابی حدثنی محمد بن عبادة قال حدثنا یزید قال حدثنا سلیم بن حیان واثنی علیه قال حدثنا سعید بن میناء قال حدثنا او سمعت جابر بن عبد الله یقول جاءت ملائکة الی النبی صلی الله علیه وسلم وهو نائم فقال بعضهم انه نائم وقال بعضهم ان العین نائمة والقلب یقظان فقالوا ان لصاحبکم هذا مثلا فاضربوا له مثلا فقال بعضهم انه نائم وقال بعضهم ان العین نائمة والقلب یقظان فقالوا مثله کمثل رجل بنی دارا وجعل فیها مأدبة وبعث داعیا فمن اجاب الداعی دخل الدار واکل من المأدبة ومن لم یجب الداعی لم یدخل الدار ولم یأکل من المأدبة فقالوا اوّلوها له یفقهها فقال بعضهم انه نائم وقال بعضهم ان العین نائمة والقلب یقظان فقالوا فالدار الجنة والداعی محمد صلی الله علیه وسلم فمن اطاع محمدا صلی الله علیه وسلم فقد اطاع الله ومن عصی محمدا صلی الله علیه وسلم فقد عصی الله ومحمد صلی الله علیه وسلم فرق بین الناس تابعه قتیبة بن سعید عن لیث عن خالد عن سعید بن ابی هلال عن جابر خرج علینا النبی صلی الله علیه وسلم حدثنا ابو نعیم قال حدثنا سفیان عن الاعمش عن ابراهیم عن همام عن حذیفة قال یا معشر القراء استقیموا فقد سبقتم سبقا بعیدا وان اخذتم یمینا وشمالا لقد ضللتم ضلالا بعیدا حدثنی ابو کریب قال حدثنا ابو اسامة عن برید عن ابی بردة عن ابی موسی عن النبی صلی الله علیه وسلم قال انما

نسخہ: ۱ لقد ۲ قال اخبرنا حدثنا ۳ الهدی هُدی ۴ ابن عبد الله ۵ عن ۶ میناء ۷ قال ۸ قال ثنا ۹ محمد بن العلاء ۱۰ فرق ۲ قال

۱ قوله جلست الی شيبة بفتح الشين المعجمة وسكون التحتانية وبالموحدة ابن عثمان الحجبی العبدری اسلم بعد فتح مكة وبقی الی زمان یزید بن معاویة ولیس له فی الصحیحین الا هذا الحدیث عند البخاری وحده قوله ان لا ادع فیها الضمیر للكعبة وان لم یجر لها ذکر لان المراد بالمسجد فی قول ابی وائل جلست الی شيبة فی هذا المسجد نفس الكعبة فكانه اشار الیها قوله یقتدی بهما قال ابن بطال اراد عمر قسمة المال فی مصالح المسلمین فلما ذکره شيبة ان النبی صلعم وابا بکر بعده لم یتعرضا له لم یسعه خلافهما ورای ان الاقتداء بهما واجب فربما یهدم البیت ویحتاج الی ترمیمه فیصرف ذلك ولو صرف الی منافع المسلمین لكان فیه حرج ومطابقة للترجمة توخذ من قوله یقتدی بهما ای بالنبی صلی الله علیه وسلم وبابی بکر والاقتداء بالنبی صلعم اقتداء بسنته ملتقط من ک ع ف۔ **۲ قوله** ونزل القرآن الخ یعنی کان فی طبائعهم الامانة بحسب الفطرة التی فطر الناس علیها ووردا الشریعة بذلك فاجتمع الطبع بالشرع فی حفظها ۱۲ ک **۳ قوله** واحسن الهدی بفتح الهاء وسكون الدال للاكثر وللكشمیهنی بضم الهاء مقصورا ومعنی الاول الهیئة والطریقة والثانی ضد الضلال ۱۲ ف **۴ قوله** وشر الامور محدثاتها المحدثات بفتح الدال جمع محدث والمراد ما احدث ولیس له اصل فی الشرع ویسمی فی عرف الشرع بدعة وما كان له اصل یدل علیه الشرع فلیس ببدعة والبدعة فی عرف الشرع مذمومة بخلاف اللغة فان كل شیٔ احدث علی غیر مثال یسمی بدعة سواء كان محمودا او مذموما قال الشافعی البدعة بدعتان محمودة ومذمومة فما وافق السنة فهو محمود وما خالفها فهو مذموم فمما حدث تدوین الحدیث ثم تفسیر القرآن ثم تدوین المسائل الفقهیة ثم تدوین ما یتعلق باعمال القلوب فانکر الاول عمر وابو موسی وطائفة ورخص فیه الاکثر وانکر الثانی جماعة من التابعین کالشعبی وانکر الثالث احمد وطائفة یسیرة واشتد انکار احمد للذی بعده ومما حدث ایضا تدوین القول فی الدیانات فتصدی لها المثبتة فبالغ حتی شبه وبالغ النفاة حتی عطل واشتد انکار السلف لذلك کابی حنیفة وابی یوسف والشافعی وکلامهم فی ذم اهل الکلام مشهور وسببه انهم تکلموا فی ما سکت عنه النبی واصحابه وثبت عن مالك انه لم یکن فی عهده صلعم وابی بکر وعمر شیٔ من الاهواء یعنی بدع الخوارج والروافض والقدریة وقد توسع من تاخر عن القرون الثلثة فی غالب الامور التی انکرها ائمة التابعین واتباعهم حتی مزجوا مسائل الدیانة بکلام الیونان وجعلوا کلامهم اصلا یردون الیه ما خالفه من الاٰثار بالتاویل ثم لم یکتفوا بذلك حتی زعموا انه اشرف العلوم وان من لم یستعمله فهو عامی جاهل فالسعید من تمسك بما كان علیه السلف واجتنب ما احدثه الخلف وان لم یکن منه بد فلیکتف منه بقدر الحاجة ویجعل الاول المقصود بالاصالة والله الموفق ۱۲ فتح مختصرا **۵ قوله** بینکما الخطاب للاعرابی وخصمه فیما زنی ابنه العسیف بامرأته واعطی ولیدة ومائة من الغنم ۱۲ ک ومطابقته للترجمة من حیث ان قوله بکتاب الله ای السنة ویطلق علیها کتاب الله لانها بوحیه وتقدیره لقوله تعالی وما ینطق عن الهوی ان هو الا وحی یوحی فاذا کان المراد هو السنة یدخل فی الترجمة ۱۲ ع ف۔ **۶ قوله** فقد ابی یعنی امتنع عن قبول الدعوة او عن امتثال الاوامر فان قلت العاصی یدخل الجنة ایضا اذ لا یبقی مخلدا فی النار قلت یعنی لا یدخل فی اول الحال او المراد بالاباء الامتناع عن الاسلام ۱۲ ک ع **۷ قوله** محمد بن عبادة بفتح العین المهملة وتخفیف الباء الموحدة ومن عداه فی الصحیحین بضمها واسم جده البختری بفتح الموحدة وسكون المعجمة وفتح المثناة من فوق هو واسطی یکنی ابا جعفر ما له فی البخاری الا هذا الحدیث وآخر تقدم فی کتاب الادب ۱۲ ک ف قوله ان العین نائمة الخ هذا تمثیل یراد به حیوة القلب وصحة خواطره یقال رجل یقظ اذا کان ذکی القلب وفی حدیث ابن مسعود فقالوا بینهم ما رأینا عبدا قط اوتی مثل ما اوتی هذا النبی ان عینیه تنامان وقلبه یقظان اضربوا له مثلا ۱۲ ف قوله کمثل رجل بنی دارا الخ فان قلت التشبیه یقتضی ان یکون مثل البانی هو مثل النبی صلعم حیث قال مثله کمثل رجل بنی دارا لا مثل الداعی قلت هذا لیس من باب تشبیه المفرد بالمفرد بل تشبیه المرکب بالمرکب من غیر ملاحظة مطابقة المفردات بین الطرفین کقوله تعالی انما مثل الحیوة الدنیا کماء قوله فرق بلفظ الماضی من التفریق وفی بعضها بسكون الراء والتنوین ای فارق بین المطیع والعاصی ۱۲ ک **۸ قوله** عن سعید بن ابی هلال ان جابر بن عبد الله الانصاری قال خرج علینا رسول الله صلعم یوما فقال انی رأیت فی المنام کان جبریل عند رأسی ومیکائیل عند رجلی یقول احدهما لصاحبه اضرب له مثلا فقال اسمع سمعت اذنك واعقل عقل قلبك انما مثلك ومثل امتك کمثل ملك اتخذ دارا ثم بنی فیها شیئا ثم جعل فیها مائدة نحو الحدیث المذکور وهذا حدیث منقطع سعید بن ابی هلال لم یدرک جابر بن عبد الله قیل فائدة ایراد البخاری هذه المتابعة لدفع توهم من یظن ان طریق سعد بن میناء موقوف علیه لانه لم یصرح برفع ذلك الی النبی صلعم فذکر هذه المتابعة لتصریحها بالرفع ۱۲ ع **۹ قوله** استقیموا ای اثبتوا علی الصراط المستقیم ای الکتاب والسنة والزموه فانکم مسبوقون فربما تلحقون بهم بعض اللحوق ۱۲ ک قال فی الفتح قوله سبقتم بفتح اوله وحکی ضمه والاول المعتمد وقوله سبقا بعیدا ای ظاهرا ووصفه بالبعد لانه غایة شأن المتسابقین والمراد انه خاطب بذلك من ادرك اوائل الاسلام فاذا تمسك بالکتاب والسنة سبق الی کل خیر لان من جاء بعده ان عمل بعمله لم یصل الی ما وصل الیه من سبقه الی الاسلام والا فهو ابعد منه حسا وحکما۔ ف قال الطیبی یا معشر القراء استقیموا ای استقیموا علی الصراط المستقیم بالاخلاص عن الریاء فقد سبقکم من اخلص لله فی القراءة وان اخذتم یمینا وشمالا ای یمین الصراط بالمیل الی الریاء ضللتم بان اداکم الشرك الاصغر الی الاکبر انتهی ۱۲۔
عه الخطاب لوالد العسیف والذی استاجره ولیس خطابا لابی هریرة وزید بن خالد کما یتوهم

(قوله کل امتی) لعل المراد بالامة امة الدعوة والمراد بمن ابی من ابی الایمان به وهو المراد بالعصیان لا مطلق العصیان والله تعالی اعلم اھ سندی

مَثَلِی ومثلُ ما بعثنِی اللہ بہ کمثل رجل اتی قومًا فقال یا قومِ انی رأیتُ الجیش بعینَیَّ وانی انا النذیر العُریان فالنجاءَ فاطاعہ طائفۃ من قومہ فادلجُوا وانطلقوا علی مَہلِہم فنجوا وکذبت طائفۃ منہم فاصبحُوا مکانہم فصبّحہم الجیش فاہلکہم واجتاحہم فذلک مثلُ من اطاعنی فاتبع ما جئتُ بہ ومثلُ من عصانی وکذّب بما جئتُ بہ من الحق ۷۲۸۴ حدثنا قُتیبۃ بن سعید قال حدثنا اللیث عن عُقیل عن الزہری قال اخبرنی عُبیداللہ بن عبداللہ بن عُتبۃ عن ابی ہریرۃ قال لما تُوُفّی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واستُخلِفَ ابوبکر بعدہ وکفر من کفر من العرب قال عمر لابی بکر کیف تُقاتلُ الناس وقد قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُمرتُ ان اُقاتل الناس حتی یقولوا لا الٰہ الا اللہ فمن قال لا الٰہ الا اللہ عَصَمَ مِنّی مالَہ ونفسہ الا بحقہ وحسابُہم علی اللہ قال واللہِ لاُقاتلنّ من فرّق بین الصلوۃ والزکوۃ فان الزکوۃ حقُّ المال واللہ لو منعونی کذا کانوا یُؤدُّونہ الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لقاتلتُہم علی منعِہ فقال عمر فواللہ ما ہو الا ان رأیتُ اللہ قد شرح صدر ابی بکر للقتال فعرفتُ انہ الحق وقال لی ابن بُکیر وعبداللہ عن اللیث عن عُقیل عَناقًا وہو اصحُّ ورواہ الناس عَناقًا وعقالًا ہٰہنا لا یجوز وعقالًا فی حدیث الشعبی مرسلٌ وکذا قال قُتیبۃ عقالًا ۷۲۸۶ حدثنا اسمٰعیل حدثنی ابن وہب عن یونس عن ابن شہاب قال حدثنی عُبیداللہ بن عبداللہ بن عُتبۃ ان عبداللہ ابن عباس قال قدم عُیَینۃ بن حِصن بن حُذیفۃ بن بدرٍ فنزل علی ابن اخیہ الحُرّ بن قیس بن حِصن وکان من النفر الذین یُدنیہم عمر وکان القُرّاء اصحابَ مجلسِ عمر ومشاوَرتہ کُہولًا کانوا او شبابًا فقال عُیینۃ لابن اخیہ یا ابن اخی ہل لک وجہٌ عند ہٰذا الامیر فتستاذنَ لی علیہ فقال ساستاذِنُ لک علیہ قال ابن عباس فاستاذنَ لعُیینۃ فلما دخل قال یا ابن الخطاب واللہ ما تُعطینا الجَزلَ وما تحکُمُ بیننا بالعدل فغضِب عمر حتی ہمّ بان یقع بہ فقال الحُرُّ یا امیرالمؤمنین ان اللہ قال لنبیّہ صلی اللہ علیہ وسلم خُذِ العفوَ وأمُر بالعُرفِ وأعرِض عن الجاہلین وانّ ہٰذا من الجاہلین فواللہ ما جاوزہا عمر حین تلاہا علیہ وکان وقّافًا عند کتاب اللہ عزوجل ۷۲۸۷ حدثنا عبداللہ بن مَسلمۃ عن مالک عن ہشام بن عروۃ عن فاطمۃ بنت المنذر عن اسماء بنت ابی بکر انہا قالت اتیتُ عائشۃ حین خسفتِ الشمس والناسُ قیامٌ وہی قائمۃ تُصلّی فقلت ما للناس فاشارت بیدہا نحو السماء فقالت سبحان اللہ فقلتُ آیۃ قالت براسہا ای نعم فلما انصرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حمِد اللہ واثنٰی علیہ ثم قال ما من شیءٍ لم ارہ الا وقد رأیتُہ فی مقامی ہٰذا حتی الجنۃَ والنارَ واُوحِیَ الیّ انکم تُفتَنون فی القبور قریبًا من فتنۃ الدجال فاما المؤمن او المسلم لا ادری ایّ ذٰلک قالت اسماء فیقول محمدٌ جاءنا بالبیّنات فاجبنا وآمنّا فیقال نَم صالحًا علِمنا انک موقنٌ

۱ ن فقال بہ ۲ ن فقال عقالا ۳ ن کذا وکذا ۴ ن ثنی ۵ ن مُشاوَرِیہ ۶ ن ولا ۷ ن ابنۃ ۸ ن کسفت ۹ ن ما بال الناس ۱۰ ن فقالت ۱۱ ن ان ۱۲ ن فاوحی ۱۳ ن ندری ۱۴ ن فاجبناہ ۱۵

۱؎ قولہ انا النذیر العریان ای المجرد عن الثیاب کان عادتہم ان الرجل اذا رأی العدو واراد انذار قومہ یخلع ثیابہ ویدیرہ حول رأسہ اعلامًا لقومہ من البعید بالغارۃ ونحوہا قالہ الکرمانی وقال فی المجمع خص العریان لانہ ابین للعین واغرب وشنع عند المبصر وذلک ان ربیئۃ القوم وعینہم یکون علی مکان عال فاذا رأی العدو ینزع ثوبہ والاح بہ لینذر قومہ ویبقی عریانًا وروی بموحدۃ بدل مثناۃ بمعنی الفصیح ای النذیر المفصح بالانذار لا یُؤذی ولا یکنی ہو مثل لشدۃ الامر ودنو المحذور انتہی ۱۲ ۲؎ قولہ کفر من کفر من العرب لانہم انکروا وجوب الزکوۃ ولحقوا بمسیلمۃ فیکون کفرا حقیقۃ لان وجوبہا مما علم کونہ من الدین بالضرورۃ او امتنعوا منہا فیکون تسمیتہ کفرا تغلیظا وفی شرح الشیخ لعل بعضہم انکروا وبعضہم منعوا فصح اطلاق الکفر علیہم تارۃ ونفیہ اخری وقد اخذ عمر رض بالظاہر فلما تبین لہ حقیقۃ الحال وافق ابابکر کما قال عرفت انہ الحق ۱۲ لمعات قال الکرمانی ہم طائفۃ منعوا الزکوۃ بشبہۃ ان صلوۃ ابی بکر رض لیست سکنا لہم بخلاف صلوۃ رسول اللہ صلعم فانہا کانت سکنا لہم قال تعالیٰ خذ من اموالہم صدقۃ تطہرہم وتزکیہم بہا وصل علیہم ان صلوتک سکن لہم ۱۲ قولہ فان الزکوۃ حق المال ہذا الرد یدل علی ان عمر رض حمل الحق فی قولہ الا بحقہ علی غیر الزکوۃ والا لم یستقم استشہاد عمر بالحدیث علی منع المقاتلۃ ولا رد ابی بکر رض بقولہ فان الزکوۃ حق المال اولیقال ان عمر ظن ان المقاتلۃ مع القوم انما کانت لکفرہم لا للمنع فاستشہد بالحدیث واجابہ ابوبکر بانی ما قاتلہم لکفرہم بل لمنعہم الزکوۃ ویعضد ہذا الوجہ قولہ کفر من کفر ۱۲ طیبی ۳؎ قولہ وقال لی ابن بکیر آہ ومرادہ ان قتیبۃ حدثہ عن اللیث بالسند المذکور فیہ بلفظ لو منعونی کذا ووقع فی روایۃ الکشمیہنی کذا وکذا وحدثہ بہ یحیی وعبداللہ عن اللیث بالسند المذکور بلفظ عناقا وقولہ وہو اصح ای من روایۃ من روی عقالا کما تقدمت الاشارۃ الیہ فی کتاب الزکوۃ اوابہمہ کالذی وقع ہنا ۱۲ ف ومطابقۃ الحدیث للترجمۃ توخذ من قولہ لاقاتلن من فرق بین الصلوۃ والزکوۃ فان من فرق بینہما خرج عن الاقتداء بالسنۃ الشریفۃ ۱۲ قس ع۔ ۴؎ قولہ عیینۃ بتحتانیۃ ونون مصغرا ابن حصن بکسر الحاء المہملۃ وسکون الصاد المہملۃ ثم نون ابن حذیفۃ بن بدر یعنی الفزاری معدود فی الصحابۃ وکان فی الجاہلیۃ موصوفا بالشجاعۃ والجہل والجفاء ولہ ذکر فی المغازی ثم اسلم فی الفتح وشہد مع النبی صلعم حنینا فاعطاہ مع المؤلفۃ وایاہ عنی العباس ابن مرداس السلمی بقولہ اتجعل نہبی ونہب العبید بین عیینۃ والاقرع ولہ ذکر مع الاقرع بن حابس سیاتی قریبا ولہ قصۃ مع ابی بکر وعمر حین سال ابابکر ان یعطیہ ارضا یقطعہ ایاہا فمنعہ عمر وقد ذکرہ البخاری فی التاریخ الصغیر وسماہ النبی صلعم الاحمق المطاع وکان عیینۃ ممن وافق طلیحۃ الاسدی لما ادعی النبوۃ فلما غلبہم المسلمون فی قتال اہل الردۃ وفر طلیحۃ واسر فاتی بہ ابوبکر فاستتابہ فتاب وکان قدومہ الی المدینۃ علی عمر بعد ان استقام امرہ وشہد الفتوح وفیہ من جفاء الاعراب شیء ۱۲ ف ع ۵؎ قولہ الحر بن قیس ای الفزاری قال ابو عمر الحر کان من الوفد الذین قدموا علی رسول اللہ صلعم من فزارۃ مرجعہ من تبوک قولہ وکان ای الحر من الطائفۃ الذین یقربہم عمر ثم بین ابن عباس سبب ادنائہ الحر بقولہ وکان القراء اصحاب مجلس عمر واراد بالقراء العلماء والعباد فدل ذلک علی ان الحر المذکور کان متصفا بذلک فلذلک کان عمر یدنیہ قولہ کہولا کانوا او شبابا الکہول جمع کہل والشباب جمع شاب اراد ان ہؤلاء المذکورین اصحاب مجلسہ واصحاب مشورتہ سواء فیہم الکہول والشبان لان کلہم کانوا علی خیر ۱۲ ع ف۔ ۶؎ قولہ عند ہذا الامیر ہذا من جملۃ جفاء عیینۃ اذ کان من حقہ ان ینعتہ بامیر المؤمنین ولکنہ لا یعرف منازل الاکابر قولہ فتستاذن لی علیہ ای فی خلوۃ لان عمر کان لا یحتجب الا عند خلوتہ وراحتہ ومن ثم قال لہ ساستاذن لک علیہ ای حتی یجتمع بک وحدک ۱۲ ف ع قولہ یا ابن الخطاب ہذا ایضا من جفائہ حیث خاطبہ بہذہ المخاطبۃ قولہ فواللہ ما جاوزہا وفی ہذا تقویۃ لما ذہب الیہ الاکثرون ان ہذہ الآیۃ محکمۃ قال الطبری بعد ان اورد اقوال السلف فی ذلک ان منہم من ذہب الی انہا منسوخۃ بآیۃ القتال والاولی بل الصواب انہا غیر منسوخۃ لان اللہ تعالیٰ اتبع ذلک تعلیمہ نبیہ صلعم محاجۃ المشرکین ولا دلالۃ علی النسخ فکانہا نزلت لتعریف النبی صلعم عشرۃ من لم یؤمر بقتالہ من المشرکین وارید بہ تعلیم المسلمین وامرہم باخذ العفو من اخلاقہم فیکون تعلیما لخلقہ صفۃ عشرۃ بعضہم بعضا فیما لیس بواجب فاما الواجب فلا بد من عملہ فعلا او ترکا انتہی ملخصا ۱۲ ف ۷؎ قولہ خسفت ولابی ذر عن المستملی بالکاف لغتان او یغلب فی القمر لفظ الخسوف بالخاء وفی الشمس الکسوف بالکاف قالہ القسطلانی وقال العینی ہذا یدل علی ان الکسوف والخسوف کلاہما یستعملان فی الشمس وفیہ رد علی من قال ان الکسوف یختص بالشمس والخسوف بالقمر ۱۲ قولہ حتی الجنۃ والنار بالنصب عطف علی الضمیر المنصوب فی قولہ رأیتہ ویجوز الرفع علی ان حتی ابتدائیۃ والجنۃ مبتدأ محذوف الخبر ای حتی الجنۃ مرئیۃ والنار عطف علیہ ومطابقۃ للترجمۃ فی قولہ جاءنا بالبینات فاجبناہ لان الذی اجاب وآمن ہو الذی اقتدی بسنتہ اعلم ۱۲ قس

عہ ممدودا ومقصورا بالنصب علی انہ مفعول مطلق ای الاسراع ۱۲ ک۔

واما المنافق او المرتاب لا ادری ای ذلك قالت اسماء فیقول لا ادری سمعت الناس یقولون شیئا فقلته ۔ ٧٢٨٨ حدثنا اسمٰعیل قال حدثنی مالك عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال دعونی ما ترکتکم انما اهلك من کان قبلکم سؤالهم واختلافهم علی انبیائهم فاذا نهیتکم عن شیء فاجتنبوه واذا امرتکم بامر فأتوا منه ما استطعتم ۔ باب ما یکره من کثرة السؤال وتکلف ما لا یعنیه وقوله لا تسألوا عن اشیاء ان تبد لکم تسؤکم ۔ ٧٢٨٩ حدثنا عبد الله بن یزید المقرئ قال حدثنا سعید قال حدثنی عقیل عن ابن شهاب عن عامر بن سعد بن ابی وقاص عن ابیه ان النبی صلی الله علیه وسلم قال ان اعظم المسلمین جرما من سأل عن شیء لم یحرم فحرم من اجل مسألته ۔ ٧٢٩٠ حدثنا اسحٰق قال اخبرنا عفان قال حدثنا وهیب قال حدثنا موسی بن عقبة قال سمعت ابا النضر یحدث عن بسر بن سعید عن زید بن ثابت ان النبی صلی الله علیه وسلم اتخذ حجرة فی المسجد من حصیر فصلی رسول الله صلی الله علیه وسلم فیها لیالی حتی اجتمع الیه ناس ثم فقدوا صوته لیلة وظنوا انه قد نام فجعل بعضهم یتنحنح لیخرج الیهم فقال ما زال بکم الذی رأیت من صنیعکم حتی خشیت ان یکتب علیکم ولو کتب علیکم ما قمتم به فصلوا ایها الناس فی بیوتکم فان افضل صلوة المرء فی بیته الا الصلوة المکتوبة ۔ ٧٢٩١ حدثنا یوسف بن موسی قال حدثنا ابو اسامة عن برید بن ابی بردة عن ابی بردة عن ابی موسی الاشعری قال سئل رسول الله صلی الله علیه وسلم عن اشیاء کرهها فلما اکثروا علیه المسألة غضب وقال سلونی فقام رجل فقال یا رسول الله من ابی قال ابوك حذافة ثم قام اخر فقال یا رسول الله من ابی فقال ابوك سالم مولی شیبة فلما رأی عمر ما بوجه رسول الله صلی الله علیه وسلم من الغضب قال انا نتوب الی الله ۔ ٧٢٩٢ حدثنا موسی قال حدثنا ابو عوانة قال حدثنا عبد الملك عن وراد کاتب المغیرة بن شعبة قال کتب معٰویة الی المغیرة اکتب الیّ ما سمعت من رسول الله صلی الله علیه وسلم فکتب الیه ان نبی الله صلی الله علیه وسلم کان یقول فی دبر کل صلوة لا اله الا الله وحده لا شریك له له الملك وله الحمد وهو علی کل شیء قدیر اللهم لا مانع لما اعطیت ولا معطی لما منعت ولا ینفع ذا الجد منك الجد وکتب الیه انه کان ینهی عن قیل وقال وکثرة السؤال واضاعة المال وکان ینهی عن عقوق الامهات ووأد البنات ومنع وهات قال ابو عبد الله کانوا یقتلون بناتهم فی الجاهلیة فحرم الله ذلك ۔ ٧٢٩٣ حدثنا

۲ قال	هلك	بسؤالهم	حدثنا	صنیعکم

۱ قوله دعونی ما ترکتکم الخ المراد بهذا الامر ترك السوال عن شیء لم یقع خشیة ان ینزل وجوبه او تحریمه وعن کثرة السوال لما فیه غالبا من التعنت و خشیة ان یقع الاجابة بامر یستثقل فقد یؤدی لترك الامتثال فتقع المخالفة وقد یفضی الی مثل ما وقع لبنی اسرائیل اذ امروا ان یذبحوا البقرة فلو ذبحوا ای بقرة شاؤا لامتثلوا ولکنهم شددوا فشدد علیهم وبهذا یظهر مناسبة قوله فانما هلك من کان قبلکم الخ قوله فانما اهلك بفتحات وقال بعد ذلك سوالهم بالرفع علی انه فاعل اهلك وفی روایة غیر الکشمیهنی اهلك بضم اوله وکسر اللام وقال بعد ذلك بسوالهم ای بسبب سوالهم وقوله واختلافهم بالرفع والجر علی الوجهین ۱۲ ف مختصرا وقال الکرمانی فی بعضها هلك من المجرد ومن کان قبلکم فاعله ۱۲ ۲ قوله فاذا نهیتکم عن شیء الخ هذا النهی عام فی جمیع المناهی ویستثنی من ذلك ما یکره المکلف علی فعله کشرب الخمر وهذا علی رأی الجمهور وخالف قوم فتمسکوا بالعموم فقالوا الاکراه علی ارتکاب المعصیة لا یبیحها قوله فاتوا منه ما استطعتم قال النووی هذا من جوامع الکلم وقواعد الاسلام ویدخل فیه کثیر من المسائل کالصلوة لمن عجز عن رکن منها او شرط فیأتی بالمقدور وکذا الوضوء وستر العورة وحفظ بعض الفاتحة واخراج بعض زکوة الفطر لمن لم یقدر علی الکل والامساك فی رمضان لمن افطر بالعذر ثم قدر فی اثناء النهار الی غیر ذلك وقال غیره ان من عجز عن بعض الامور لا یسقط عنه المقدور وعبر عنه بعض الفقهاء بان المیسور لا یسقط بالمعسور واستدل بهذا الحدیث علی ان اعتناء الشرع بالمنهیات فوق اعتنائه بالمامورات لانه اطلق الاجتناب فی المنهیات ولو مع المشقة فی الترك وقید فی المامورات بقدر الطاقة وهذا منقول عن الامام احمد والذی یظهر ان التقیید فی الامر بالاستطاعة لا یدل علی المدعی من الاعتناء بل من جهة الکف اذ کل احد قادر علی الکف لولا داعیة الشهوة مثلا فلا یتصور عدم الاستطاعة عن الکف بل کل مکلف قادر علی الترك بخلاف الفعل فان العجز عن تعاطیه محسوس فمن ثم قید فی الامر بالاستطاعة دون النهی واستدل به علی النهی عن کثرة المسائل والتعمق فی ذلك قال البغوی فی شرح السنة المسائل علی وجهین احدهما ما کان علی وجه التعلم لما یحتاج الیه من امر الدین فهو جائز بل مامور به لقوله تعالیٰ فسئلوا اهل الذکر وعلی ذلك یتنزل اسولة الصحابة عن الانفال والکلالة وغیرهما وثانیهما ما کان علی وجه التعنت والتکلف وهو المراد فی هذا الحدیث والله اعلم ۱۲ ف مختصرا ۳ قوله ان اعظم المسلمین جرما قال الطیبی فیه من المبالغة انه جعله عظیما ثم فسره بقوله جرما لیدل علی انه نفسه جرم وقال الکرمانی فان قلت السوال لیس بجریمة فلیس بکبیرة ولئن کانت فلیس من اکبر الکبائر قلت السوال عن الشیء بحیث یصیر سببا لتحریم شیء من المباح هو اعظم الجرم لانه صار سببا لتضییق الامر علی جمیع المسلمین فالقتل مثلا مضرته راجعة الی المقتول وحده بخلافه فانه عامة للکل ۱۲ ف ٤ قوله الا المکتوبة ای المفروضة فان قلت صلوة العید ونحوها شرع فیه الجماعة فی المسجد قلت لها حکم الفریضة لانها من شعار الشرع فان قلت تحیة المسجد ورکعتا الطواف لیس البیت فیها افضل قلت العام قد یخص بالادلة الخارجیة مثل ان تحیة المسجد ورکعتا الطواف لتعظیم المسجد فلا تصح الا فیه وما من عام الا وقد خص الا والله بکل شیء علیم مر فی باب صلوة اللیل فی ص ١٥٢ وفیه انه اذا تعارضت مصلحتان اعتبر اهمها ۱۲ ك ومطابقته للجزء الثانی للترجمة وهو انکاره علیه السلام ما صنعوا من تکلف ما لم یؤذن لهم فیه من التجمیع فی المسجد فی صلوة اللیل ۱۲ ع ٥ قوله حدثنا یوسف بن موسی بن راشد القطان الکوفی سکن بغداد ومات بها سنة اثنین ومائتین قوله سئل رسول الله صلعم عن اشیاء هی المسائل المرادة بقوله تعالیٰ لا تسئلوا عن اشیاء ان تبد لکم الآیة ومنها سوال من سأل این ناقتی وسوال من سأل عن البحیرة والسائبة وسوال من سأل عن وقت الساعة وسوال من سأل عن الحج ایجب کل عام وسوال من سأل ان تحول الصفا قوله قال انا نتوب الی الله زاد فی روایة الزهری فبرك عمر علی رکبتیه فقال رضینا بالله ربا وبالاسلام دینا وبمحمد رسولا وفی روایة قتادة من الزیادة نعوذ بالله من شر الفتن وفی مرسل السدی عند الطبری فی نحو هذه القصة فقام الیه عمر فقبل رجلیه وقال رضینا بالله ربا فذکر مثله وزاد وبالقرآن اماما فاعف عفا الله عنك فلم یزل به حتی رضی وفی هذا الحدیث مراقبة الصحابة احوال النبی صلعم وشدة اشفاقهم اذا غضب خشیة ان یکون لامر یعمهم ۱۲ ع ف ٦ قوله الجد ای البخت والحظ واب الاب وبالکسر الاجتهاد ای لا ینفع ذا الغنی او النسب او الکد والسعی منك غناه وانما ینفعه الایمان والطاعة وقال الخطابی من ههنا بمعنی البدل وقال الجوهری معنی منك ههنا عندك تقدیره ولا ینفع ذا الغنی عندك غنی وانما ینفعهم العمل بطاعتك ۱۲ ع ٧ قوله عن قیل وقال بلفظ الاسمین وبلفظ الفعلین الماضیین ای نهی عن الجدال والخلاف او عن اقوال الناس وکثرة السوال ای عن المسائل التی لا حاجة الیها او عن اخبار الناس او عن احوال تفاصیل معاش صاحبك او هو سوال الاموال والاستجاع من الدنیاویة واما اضاعة المال فهو صرفه فی غیر ما ینبغی وانما اقتصر علی الامهات لان حرمتهن اکد من الآباء ولان اکثر العقوق یقع للامهات ووأد البنات دفنهن احیاء تحت التراب وهذا کان من عادتهم فی الجاهلیة ومنع ای منع الرجل ما توجه علیه من الحقوق وهات ای طلب ما لیس له منها ومر فی کتاب الادب ۱۲ ك ص ٨٨٤ ج ٢

عــ۵ من هذا یؤخذ المطابقة للترجمة لان من اجتنب عن ما نهاه صلعم وامتثل بامره فهو من اقتدی بسنته ۱۲ عــ۵ ای عن امور ورد الشرع بالایمان بها وترك کیفیتها والسوال عما لا یکون له شاهد فی الحس کالسوال عن الساعة وعن الروح وعن مدة هذه الامة وغیر ذلك مما لا یعرف الا بالنقل الصرف ۱۲ ع

مــ۵ رجح ابن المنیر انه فی کثرة المسائل عما کان وعما یکون وصنیع البخاری یقتضیه والاحادیث التی ساقها فی الباب تؤیده ۱۲ ع ۔

مــ۵ ای جمع فلانا آتاه طالبا معروفه ۱۲ ق عــ۱ ومر الحدیث ایضا فی ص ٢٦٣ ج ٢ وص ٤٠٩ ج ٢

سلیمٰن بن حرب قال حدثنا حماد بن زید عن ثابت عن انس قال کنا عند عمر فقال نُهِینا عن التکلف ٢٩٤ حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا
ای فی المعاشرۃ مع الناس وفی الاطعمۃ واللباس وغیرہ ١٢ ک
شعیب عن الزہری ح و حدثنا محمود قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن الزہری قال اخبرنی انس بن مالک
ابن غیلان ١٢
انّ النبیّ صلی اللہ علیہ وسلم خرج حین زاغت الشمس فصلّی الظہر فلما سلّم قام علی المنبر فذکر الساعۃ وذکر ان بین یدیہا امورًا عظامًا ثم
قال من احبّ ان یسأل عن شیءٍ فلیسأل عنہ فواللہ لا تسألونی عن شیءٍ الا اخبرتکم بہ مادمتُ فی مقامی ہٰذا قال انس فاکثر الناس البکاء و
اکثر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یقول سلونی قال انس فقام الیہ رجل فقال این مدخلی یارسول اللہ قال النار فقام عبد اللہ بن حذافۃ
مصدریۃ ای اکثر قول سلونی ــ و ذلک علی سبیل الغضب ١٢ ف
فقال مَن اَبی یارسول اللہ قال ابوک حذافۃ قال ثم اکثر ان یقول سلونی سلونی قال فبرک عمر علی رکبتیہ فقال رضینا باللہ ربًّا وبالاسلام
دینًا وبمحمد رسولًا قال فسکت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین قال عمر ذلک ثم قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اَولٰی والذی نفسی بیدہ لقد
عُرِضَتْ علیّ الجنۃُ والنارُ آنفًا فی عُرْضِ ہٰذا الحائط وانا اُصلّی فلم اَرَ کالیوم فی الخیر والشرّ ٢٩٥ حدثنی محمد بن عبد الرحیم قال اخبرنا روح
مر الحدیث فی ص ٧٧ فی مواقیت الصلوٰۃ ١٢　ابو یحییٰ کان یقال لہ صاعقۃ ١٢ ع　بفتح الراء ١٢
ابن عُبادۃ حدثنا شعبۃ قال اخبرنی موسی بن انس قال سمعت انس بن مالک قال قال رجل یا نبی اللہ مَن اَبی قال ابوک فلان ونزلت ہٰذہ الآیۃ
مر الحدیث فی ص ٦٦٥ ١٢
یٰاَیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَسْاَلُوْا عَنْ اَشْیَآءَ اِنْ تُبْدَ لَکُمْ تَسُؤْکُمْ الآیۃ ٢٩٦ حدثنا الحسن بن صباح قال حدثنا شبابۃ قال حدثنا ورقاء عن
عبد اللہ بن عبد الرحمٰن قال سمعت انس بن مالک یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لن یبرح الناس یتساءلون ہٰذا اللہ خالق کل شیء
ہو ابو طوالۃ بضم المہملۃ وتخفیف الواو الانصاری قاضی المدینۃ ١٢ ک　ای لن یزال ١٢
فمن خلق اللہ ٢٩٧ حدثنا محمد بن عُبید بن میمون قال حدثنا عیسی بن یونس عن الاعمش عن ابراہیم عن علقمۃ عن ابن مسعود قال کنت مع
سلیمان ١٢　النخعی ١٢　ابن قیس ١٢　عبد اللہ ١٢
النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی حرث بالمدینۃ وہو متوکّأ علی عسیب فمرّ بنفر من الیہود فقال بعضہم سلوہ عن الروح وقال بعضہم لا تسألوہ لا
بالمثلثۃ زرع وفی بعضہا حرب بالمہملۃ والموحدۃ ١٢ ک　بفتح المہملۃ الاولی جرید النخل ١٢ ک
یُسمعکم ما تکرہون فقاموا الیہ فقالوا یا ابا القاسم اخبرنا عن الروح فقام ساعۃ ینظر فعرفت انہ یوحٰی الیہ فتأخرت عنہ حتی صعد الوحی ثم قال
ای حاملہ ١٢ ک　بالرفع والجزم ١٢ ک
وَیَسْئَلُوْنَکَ عَنِ الرُّوْحِ قُلِ الرُّوْحُ مِنْ اَمْرِ رَبِّیْ باب الاقتداء بافعال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ٢٩٨ حدثنا ابو نعیم قال حدثنا سفیٰن عن
مر الحدیث فی ص ٢٤ ومرّ مع تحقیقہ ١٢　الفضل بن دکین ١٢　الثوری ١٢
عبد اللہ بن دینار عن ابن عمر قال اتخذ النبی صلی اللہ علیہ وسلم خاتمًا من ذہب فاتخذ الناس خواتیم من ذہب فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
ای عبد اللہ ١٢　ای اتخذ کل واحد خاتمًا لان مقابلۃ الجمع بالجمع ونحوہ مفید للتوزیع ١٢ ک

ثنی ١ ن　الانصار ٢ ذ ن　اولا ٣ ن　فمارأیت ٤ ن　ثنا ٥ ن　قال ٦ ن　نا ٧ ن　قال ٨ ن　یتساءلون ٩ ن س　حتی یقولوا ١٠ ن　خالق ١١ ن　خرب ١٢ ن　حدثنا ١٣ ن　فنظر ١٤ ن
لابی ذر عن الکشمیہنی بخاء معجمۃ مکسورۃ وراء مفتوحۃ وباء موحدۃ ١٢ قس

ا؎ قولہ نہینا عن التکلف ہکذا اوردہ البخاری مختصرا واخرجہ ابو نعیم فی المستخرج عن انس کنا عند عمر رضہ و علیہ قمیص فی ظہرہ رقاع فقرأ وفاکہۃ وابا قال ہذہ الفاکہۃ قد عرفناہا فما الاب ثم قال قد نہینا عن التکلف قیل اخراج البخاری ہذا الحدیث فی ہذا الباب مصیر منہ الی ان قول الصحابی امرنا ونہینا فی حکم المرفوع ولو لم یضفہ الی النبی صلعم ومن ثم اقتصر علی قولہ نہینا عن التکلف وحذف القصۃ ١٢ ع ف ٢؎ قولہ قال النار بالرفع فان قلت ما وجہ ذلک قلت اما انہ کان منافقا او عرف رداءۃ خاتمۃ حالہ کما عرف حسن خاتمۃ العشرۃ المبشرۃ رضہ قولہ فبرک من البرک وہو للبعیر فاستعمل للانسان کما استعمل المشفر للشفۃ مجازا قولہ اولی یعنی اولا ترضون یعنی رضیتم اولا والذی نفسی بیدہ ولقد کان کذا وقد یمال لا فقد تکتب بالیاء نحو اولی لک و فی اکثر النسخ کذلک وقال ابراہیم بن قرقول فی مطالع الانوار اولی لہ اولی مکررا او بالجار والمجرور فقال قیل ہو من الویل فقلت وقیل من الولی وہو القرب ای قارب الہلاک وقیل ہی کلمۃ تستعملہا العرب لمن دام امرا ففاتہ بعد ان کان یصیبہ وقیل کلمۃ یقال عند المعاتبۃ بمعنی کیف لا وقیل معناہ التہدید وقال المبرد یقال للرجل اذا افلت عن عظیمۃ اولی لک ای کدت تہلک ثم افلتت ١٢ ک ٣؎ قولہ آنفا یقال فعلت الشیء آنفا ای فی اول وقت یقرب منی وہنا معناہ الآن وقولہ فی عرض ہذا الحائط بضم العین ای فی جانبہ او ناحیتہ قولہ کالیوم صفۃ لمحذوف ای فلم ار یوما مثل ہذا الیوم ١٢ ع قال فی المجمع عرضہما بان رفعتا الیہ او زوی لہ ما بینہما او مثلا لہ فلم ار کالخیر والمعصیۃ فی سبب دخول الجنۃ والنار النووی فلم ار کالیوم فی الخیر والشر ای لم ار خیرا ولا شرا اکثر مما رأیتہ فیہما فلو رأیتم مما رأیت الیوم و قبلہ لاشفقتم اشفاقا بلیغا ولقل ضحککم وکثر بکاؤکم ١٢ قولہ الا اخبرتکم ای الا اخبرکم فاستعمل الماضی موضع المستقبل اشارۃ الی تحققہ وانہ کالواقع وقال المہلب انما خطب النبی صلعم بعد الصلوٰۃ وقال سلونی لانہ بلغہ ان قوما من المنافقین یسألون منہ ویعجزون عن بعض ما یسألونہ فتغیظ وقال لا تسألونی عن شیء الا انبأتکم بہ قولہ فاکثر الناس فی البکاء انما کان بکاؤہم خوفا من نزول عذاب لغضبہ صلی اللہ علیہ وسلم کما کان ینزل علی الامم عند ردہم علی انبیائہم علیہم السلام والبکاء یمد ویقصر اذا مددت اردت الصوت الذی مع البکاء واذا قصرت اردت الدموع وخروجہا ١٢ ع

٤؎ قولہ ہذا اللہ خلق الخ وفی روایۃ مسلم ہذا خلق اللہ الخلق ثم انہ یحتمل ان یکون ہذا مفعولا والمعنی حتی یقال ہذا القول وان یکون مبتدأ حذف خبرہ ای ہذا الامر قد علم وان یکون مبتدأ او خبرا وخلق کل شیء خبر مبتدأ محذوف ای ہو خلق کل شیء ویحتمل ان یکون ہذا مبتدأ واللہ عطف بیان وخلق کل شیء خبرہ قال الطیبی والاول اولی ولکن تقدیرہ ہذا مقرر معلوم وہو ان اللہ خلق الخلق وہو شیء وکل شیء مخلوق فمن خلقہ لیظہر ترتب ما بعد الفاء علی ما قبلہا قال ابن بطال فان قال الموسوس ما المانع ان یخلق الخالق نفسہ قیل لہ ہذا ینقض بعضہ بعضا لانک اثبت خالقا واوجبت وجودہ ثم قلت یخلق نفسہ فاوجبت عدمہ والجمع بین کونہ موجودا ومعدوما فاسد لتناقضہ لان الفاعل یتقدم وجودہ علی وجود فعلہ فیستحیل کون نفسہ فعلا لہ وہذا صریح واضح فی حل ہذہ الشبہۃ وہو یفضی الی صریح الایمان انتہی ملخصا وقال الکرمانی ثبت ان معرفۃ اللہ بالدلیل فرض عین او کفایۃ والطریق الیہا بالسؤال عنہا متعین لانہ مقدمتہا لکن لما عرف بالضرورۃ ان الخالق غیر مخلوق او بالکسب الذی یقارب الصدق کان السؤال عن ذلک تعنتا فیکون الذم یتعلق بالسؤال الذی یکون علی سبیل التعنت والا فالتوصل الی معرفۃ ذلک وازالۃ الشبہۃ عنہ صریح الایمان اذ لا بد من الانقطاع الی من لا یکون لہ خالق دفعا للتسلسل انتہی ١٢ ف مختصرا ٥؎ قولہ باب الاقتداء بافعال النبی صلعم الاصل فیہ قولہ تعالیٰ لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ وقد ذہب قوم الی وجوبہ لدخولہ فی عموم الامر بقولہ تعالیٰ وما اٰتاکم الرسول فخذوہ وبقولہ تعالیٰ فاتبعونی یحببکم اللہ فیجب اتباعہ فی فعلہ کما یجب فی قولہ حتی یقوم دلیل علی الندب او علی الخصوصیۃ وقال آخرون یحتمل الوجوب والندب والاباحۃ فیحتاج الی القرینۃ و الجمہور للندب اذا ظہر وجہ القربۃ وقیل ولو لم یظہر ومنہم من فصل بین التکرار وعدمہ وقال آخرون ما یفعلہ ان کان بیانا لمجمل فحکمہ حکم ذلک المجمل وجوبا او ندبا او اباحۃ والا فان ظہر وجہ القربۃ فللندب وما لم یظہر فیہ وجہ التقرب فللاباحۃ واما تقریرہ علی ما یفعل بحضرتہ فیدل علی الجواز واذا تعارض قولہ وفعلہ صلعم فاختلف فیہ علی ثلثۃ اقوال احدہا یقدم القول لان لہ صیغۃ تتضمن المعانی بخلاف الفعل وثانیہا الفعل لانہ لا یطرقہ من الاحتمال ما یطرق القول وثالثہا یفزع الی الترجیح وکل ذلک محلہ ما لم یقم قرینۃ تدل علی الخصوصیۃ وذہب الجمہور الی الاول والحجۃ لہ ان القول یعبر بہ عن المحسوس والمعقول بخلاف الفعل فیختص بالمحسوس فکان القول اتم وبان القول متفق علی انہ دلیل بخلاف الفعل ولان القول یدل بنفسہ بخلاف الفعل فیحتاج بواسطۃ وبان تقدیم الفعل یفضی الی ترک العمل بالقول والعمل بالقول یمکن معہ العمل بما دل علیہ الفعل فکان القول ارجح بہذہ الاعتبارات ١٢ ف مختصرا

عہ قال فی الفتح لم اقف علی اسم ہذا الرجل قس وکانہم ابہموہ عمدا للستر علیہ ١٢ ف۔
عہ بفتح المعجمۃ وخفۃ الموحدۃ الاولی　|　ابن سوار بالمہملۃ وشدۃ الواو ١٢ ک۔
عہ افلت وتفلت وانفلت تخلص ١٢۔

انی اتخذت خاتما من ذهب فنبذه وقال انی لن البسه ابدا فنبذ الناس خواتیمهم **باب** ما یکره من التعمق والتنازع والغلو فی الدین والبدع لقوله یا اهل الکتب لا تغلوا فی دینکم ولا تقولوا علی الله الا الحق **حدثنی** عبدالله بن محمد قال حدثنا هشام قال اخبر معمر عن الزهری عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال قال النبی صلی الله علیه وسلم لا تواصلوا قالوا انک تواصل قال انی لست مثلکم انی ابیت یطعمنی ربی ویسقینی فلم ینتهوا عن الوصال قال فواصل بهم النبی صلی الله علیه وسلم یومین او لیلتین ثم راوا الهلال فقال النبی صلی الله علیه وسلم لو تاخر الهلال لزدتکم کالمنکر لهم **حدثنا** عمر بن حفص بن غیاث قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش قال حدثنی ابراهیم التیمی قال حدثنی ابی قال خطبنا علی علی منبر من اجر وعلیه سیف فیه صحیفة معلقة فقال والله ما عندنا من کتاب یقرأ الا کتاب الله وما فی هذه الصحیفة فنشرها فاذا فیها اسنان الابل واذا فیها المدینة حرم من عیر الی کذا فمن احدث فیها حدثا فعلیه لعنة الله والملائکة والناس اجمعین لا یقبل الله منه صرفا ولا عدلا واذا فیه ذمة المسلمین واحدة یسعی بها ادناهم فمن اخفر مسلما فعلیه لعنة الله والملائکة والناس اجمعین لا یقبل الله منه صرفا ولا عدلا واذا فیها ومن والی قوما بغیر اذن موالیه فعلیه لعنة الله والملائکة والناس اجمعین لا یقبل الله منه صرفا ولا عدلا **حدثنا** عمر بن حفص قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش قال حدثنا مسلم عن مسروق قال قالت عائشة صنع النبی صلی الله علیه وسلم شیئا ترخص فیه وتنزه عنه قوم فبلغ ذلک النبی صلی الله علیه وسلم فحمد الله واثنی علیه ثم قال ما بال اقوام یتنزهون عن الشیء اصنعه فوالله انی لاعلمهم بالله واشدهم له خشیة **حدثنا** محمد بن مقاتل قال اخبرنا وکیع عن نافع بن عمر عن ابن ابی ملیکة قال کاد الخیران ان یهلکا ابوبکر وعمر لما قدم علی النبی صلی الله علیه وسلم وفد بنی تمیم اشار احدهما بالاقرع بن حابس الحنظلی اخی بنی مجاشع واشار الآخر بغیره فقال ابوبکر لعمر انما اردت خلافی فقال عمر ما اردت خلافک فارتفعت اصواتهما عند النبی صلی الله علیه وسلم فنزلت یا ایها الذین امنوا لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی الی قوله عظیم وقال ابن ابی ملیکة قال ابن الزبیر فکان عمر بعد ولم یذکر ذلک عن ابیه یعنی ابا بکر اذا حدث النبی صلی الله علیه وسلم بحدیث حدثه کاخی السرار لم یسمعه حتی یستفهمه **حدثنا** اسمعیل قال حدثنی مالک عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة ام المؤمنین ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال فی مرضه مروا ابا بکر فلیصل بالناس قالت

ن ١ اخذت ٢ فی العلم ن ٢ لقول الله عزوجل ن ٣ ثنا ویسقین کالمنکل المنکی ن ٤ فیها ن ٨ فیه ن ٩ حدثنا عن ن ١٠ اخبرنا ن ١١ ان یهلکان ٢ التمیمی ن ١٢ اخو ن ١٣ قال ن ١٤ لا یسمعه ن ١٥ یصلی ن ١٦ یصل

---

۱ قوله والتنازع فی العلم ای المجادلة فیه یعنی عند الاختلاف فی الحکم اذا لم یتضح الدلیل فیه والمذموم منه اللجاج بعد قیام الدلیل والغلو بضم الغین المعجمة واللام وتشدید الواو وهو التجاوز فی الحد قاله الکرمانی قلت الغلو فوق التعمق وهو من غلا فی الشیء یغلو غلوا وغلا السعر یغلو غلاء اذا جاوز العادة وورد النهی عنه صریحا فیما اخرجه النسائی وابن ماجة والحاکم من طریق ابی العالیة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلعم فذکر حدیثا وفیه وایاکم والغلو فی الدین فانما اہلک من قبلکم الغلو فی الدین وهو مثل البحث فی الربوبیة حتی یحصل نزغة من نزغات الشیطان فیؤدی الی الخروج عن الحق والدین کقول الیهود لعیسی علیه السلام ابن الزنا وقول النصاری ابن الله وجعلهم الالٰہة ثلثة والبدع جمع بدعة وهی ما لم یکن له اصل فی الکتاب والسنة وقیل اظهار شیء لم یکن فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم ولا فی زمن الصحابة رض ١٢ ع قوله لا تغلوا الآیة صدر الآیة یتعلق بفروع الدین وما بعده یتعلق باصوله ١٢ ف **۲ قوله** انی ابیت یطعمنی ربی الخ فان قلت اذا کان یطعمه الله فلا یکون موصلا بل مفطرا قلت المراد بالاطعام لازمه وهو التقویة او طعام الجنة مثلا لا یکون مفطرا فان قلت الصحابة رض لم خالفوا النهی قلت ظنوا انه لیس للتحریم ١٢ ک قیل لا مطابقة بین الحدیث والترجمة ههنا اصلا ورد بان عادته جرت بایراد ما لا یطابق الترجمة ظاہرا لکن یناسبه بطریق من طرق الحدیث الذی یورده وههنا کذلک فانه مضی فی حدیث انس فی کتاب التمنی قال واصل النبی صلعم آخر الشهر وواصل الناس فبلغ النبی صلعم فقال لو مد الشهر لواصلت وصالا یدع المتعمقون تعمقهم انی لست مثلکم اظل یطعمنی ربی ویسقینی فان هذا یطابق الترجمة وحدیث الوصال واحد وان کان روایته من الصحابة متعددا ١٢ ع **۳ قوله** فعلیه لعنة الله واللعنة ههنا البعد عن الجنة اول الامر بخلاف لعنة الکفار فانها للبعد عنها کل الابعاد اولا وآخرا قوله ذمة المسلمین الذمة العهد والامان یعنی امان المسلم للکافر صحیح والمسلمون کنفس واحدة فیعتبر امان ادناهم من العبد والمرأة ونحوهما ١٢ ک قوله صرفا ولا عدلا ای فریضة ولا نافلة وقد یراد بالصرف الشفاعة لانها تصرف العذاب عمن یستحقه او التوبة لانها تصرف العبد عن المعصیة وبالعدل الفدیة لانها تعادل المفدی ١٢ لمعات **۴ قوله** من والی قوما ای نسب نفسه الیهم کانتمائه الی غیر ابیه او انتمائه الی غیر معتقه وذلک لما فیه من کفران وتضییع حقوق الارث والولاء والعقل وقطع الرحم ونحوه ولفظ بغیر اذن موالیه لیس لتقیید الحکم به وانما هو ایراد الکلام علی ما هو الغالب ١٢ ک ومطابقة الحدیث للترجمة ما قاله الکرمانی لعله استفاد من قول علی رض تبکیت من تنطع فی الکلام وجاء بغیر ما فی الکتاب والسنة وقال بعضهم الغرض من ایراد الحدیث لعن من احدث حدثا فانه وان قید فی الخبر بالمدینة فالحکم فیها عام اذا کان من متعلقات الدین انتهی قلت الذی قاله الکرمانی هو المناسب لالفاظ الترجمة والذی قاله هذا القائل لبعید من ذلک یعرف بالتامل ١٢ ع.

۵ قوله ثنا مسلم هو ابن صبیح بمهملة موحدة مصغرا وفی آخره مهملة وهو ابو الضحی المشهور بکنیته اکثر من اسمه وقد وقع عند مسلم مصرحا فی روایة جریر عن الاعمش فقال عن ابی الضحی به وهذا یعنی عن قول الکرمانی یحتمل ان یکون ابن صبیح وان یکون ابن ابی عمران البطین فانهما یرویان عن مسروق ویروی عنهما الاعمش ١٢ ف قوله اعلمهم اشارة الی القوة العلمیة واشدهم خشیة ای التقائهم الی القوة العملیة ای هم یتوهمون ان رغبتهم عما فعلت افضل لهم عند الله ولیس کما توهموا اذا انا اعلمهم بالافضل واولاهم بالعمل به ١٢ ک ومطابقة للترجمة تؤخذ من قوله ترخص فیه وتنزه قوم لان تنزههم عما رخص الله والنبی صلعم فیه تعمق ١٢ ع

۶ قوله یعنی ابا بکر ولم یکن ابوبکر ابا لعبد الله بن الزبیر حقیقة وانما کان جده للام اسماء بنت ابی بکر واطلق علیه الاب وفهم منه ان الجد للام یسمی ابا کما فی قوله تعالیٰ ولا تنکحوا ما نکح آباؤکم فالجد للام داخل فی ذلک ١٢ ع **۷ قوله** کاخی السرار ای کصاحب المسارة قال ابو العباس النحوی ای کالسرار واخی صلة والسرار بکسر السین وقال ابن الاثیر معنی کاخی السرار کصاحب السرار او کمثل المسارة لخفض صوته ١٢ ع قال الزمخشری ولو ارید باخی السرار المسار کان وجها والکاف علی هذا فی محل نصب علی الحال یعنی لان التقدیر حدثه مثل الشخص المسار قال وعلی الاول صفة لمصدر محذوف یعنی لان التقدیر حدثه حدیثا مثل المسارة ١٢ وقوله لا یسمعه الخ تاکید لمعنی کاخی السرار ای یخفض صوته یبالغ حتی یحتاج الی استفهامه عن بعض کلامه ١٢ ف قال الزمخشری والضمیر فی یسمعه راجع للکاف اذا جعلت صفة للمصدر ولا یسمعه منصوب المحل بمنزلة الکاف علی الوصفیة واذا جعلت حالا کان الضمیر لها ایضا الا ان قدر مضافا کقولک یسمع صوته فحذف الصوت واقیم الضمیر مقامه ولا یجوز ان یجعل لا یسمعه حالا عن النبی صلعم لان المعنی یصیر خلفا رکیکا انتهی ١٢ د وقال فی الفتح والمقصود من الحدیث قوله تعم فی اول السورة لا تقدموا بین یدی الله ورسوله ومنه یظهر مطابقته للجزء الثانی لهذه الترجمة وقال العینی مطابقته للجزء الثانی وهو التنازع فی العلم یؤخذ من قوله فارتفعت اصواتهما وکان تنازعهما فی تولیة اثنین فی الامارة کل منهما یرید تولیة خلاف ما یریده الآخر والتنازع فی العلم الاختلاف ١٢ قس **۸ قوله** قالت عائشة الخ مطابقته للترجمة من حیث ان فیه المراودة والمراجعة فی الامر وهو مذموم داخل فی معنی التعمق لان التعمق المبالغة فی الامر والتشدید فیه ١٢ ع

عہ احتج بهذه الآیة علی تحریم الغلو فی الدین واهل الکتاب الیهود والنصاری ١٢ ع۔
عہ ابن یزید بن شریک التیمی ١٢ عہ بتشدید التحتیة تثنیة الخیر وهو الرجل الکثیر الخیر ١٢ و عہ هو موصول بالسند المذکور ١٢ ف

عائشة قلت ان ابا بکر اذا قام فی مقامك لم یسمع الناس من البکاء فمر عمر فلیصل فقال مروا ابا بکر فلیصل للناس فقالت عائشة قلت لحفصة قولی ان ابا بکر اذا قام فی مقامك لم یسمع الناس من البکاء فمر عمر فلیصل للناس ففعلت حفصة فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم انکن لانتن صواحب یوسف مروا ابا بکر فلیصل للناس فقالت حفصة لعائشة ما کنت لاصیب منك خیرا حدثنا ادم قال حدثنا محمد بن عبد الرحمن بن ابی ذئب قال حدثنا الزهری عن سهل بن سعد الساعدی قال جاء عویمر الی عاصم بن عدی قال ارأیت رجلا وجد مع اهله رجلا فیقتله اتقتلونه به سل لی یا عاصم رسول الله صلی الله علیه وسلم فسأله فکره النبی صلی الله علیه وسلم المسائل وعابها فرجع عاصم فاخبره ان النبی صلی الله علیه وسلم کره المسائل فقال عویمر والله لاتین النبی صلی الله علیه وسلم فجاء وقد انزل الله القرآن خلف عاصم فقال له قد انزل الله فیکم قرانا فدعا بهما فتقدما فتلاعنا ثم قال عویمر کذبت علیها یا رسول الله ان امسکتها ففارقها ولم یأمره النبی صلی الله علیه وسلم بفراقها فجرت السنة فی المتلاعنین وقال النبی صلی الله علیه وسلم انظروها فان جاءت به احمر قصیرا مثل وحرة فلا اراه الا قد کذب وان جاءت به اسحم اعین ذا الیتین فلا احسب الا قد صدق علیها فجاءت به علی الامر المکروه حدثنا عبد الله بن یوسف قال حدثنی اللیث حدثنی عقیل عن ابن شهاب قال اخبرنی مالك بن اوس النصری وکان محمد بن جبیر بن مطعم ذکر لی ذکرا من ذلك فدخلت علی مالك فسألته فقال انطلقت حتی ادخل علی عمر اتاه حاجبه یرفا فقال هل لك فی عثمن وعبد الرحمن والزبیر وسعد یستاذنون قال نعم فدخلوا فسلموا وجلسوا قال هل لك فی علی وعباس فاذن لهما قال العباس یا امیر المؤمنین اقض بینی وبین الظالم استبا فقال الرهط عثمن واصحابه یا امیر المؤمنین اقض بینهما وارح احدهما من الاخر فقال اتئدوا انشدکم بالله الذی باذنه تقوم السماء والارض هل تعلمون ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا نورث ما ترکنا صدقة یرید رسول الله صلی الله علیه وسلم نفسه قال الرهط قد قال ذلك فاقبل عمر علی علی وعباس فقال انشدکما بالله هل تعلمان ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ذلك قالا نعم قال عمر فانی محدثکم عن هذا الامر ان الله کان خص رسوله صلی الله علیه وسلم فی هذا المال بشیء لم یعطه احدا غیره قال الله ما افاء الله علی رسوله منهم فما اوجفتم علیه الایة فکانت هذه خالصة لرسول الله صلی الله علیه وسلم ثم والله ما احتازها دونکم ولا استأثرها علیکم قد اعطاکموها

---

١ للناس ٢ بالناس ٣ فقلت بالناس ٤ ابن ٥ العجلانی ٦ فقال ٧ امرأته ٨ عاب بها ٩ ثنا ١٠ قال ١١ عن ١٢ نا ١٣ النضری ١٤ عبد الرحمن وعثمن ١٥ فقال ١٦ فتسابا ١٧ الله ١٨ قال ذلك ١٩ فان الله یقول ٢٠ اختارها ٢١ بها

---

١ قوله فجرت السنة ای صار الحکم بالفراق بینهما شریعة قوله وحرة بفتح الواو والحاء المهملة والراء وهی دویبة حمراء تلزق بالارض کالوزغة یقع فی الطعام فیفسده وفی القاموس الوحرة محرکة ونغة کسام ابرص او ضرب من العظاء لا تطأ شیئا الا سمته ووحر کفرح اکل ما دبت علیه الوحرة فاثر فیه سمها والطعام وقعت فیه الوحرة والعظاءة دویبة کسام ابرص جمعه اعظاء انتهی قوله اسحم ای اسود واعین الواسع العین العظیم قوله ذا الیتین هو علی الاصل والا فالاستعمال علی حذف التاء منه فان قلت کل الناس ذا الیتین ای عجزتین قلت معناه الیتین کبیرتین قوله علی الامر المکروه ای الاسحم الاعین لانه متضمن لثبوت زناها عادة کذا فی الکرمانی والعینی ١٢ ومطابقته للجزء الاول للترجمة لان عویمر الحش فی السوال فلهذا کره النبی صلعم المسائل وعابها ١٢ ع **٢ قوله** مالك بن اوس النصری بالنون المفتوحة والصاد المهملة الساکنة کما فی الکواکب وعلیها علامة الاهمال فی الفرع وضبطها العینی بالضاد المعجمة وقال نسبة الی نضر بن کنانة بن خزیمة بن مدرکة بن الیاس بن مضر وفی همدان ایضا النضر بن ربیعة انتهی وهذا الذی قاله لا اعرفه والمعروف انه بالمهملة نسبة الی جده الاعلی نصر بن معویة کما مر یقال ان لابیه اوس صحبة وکذا قیل لولده مالك ١٢ قس **٣ قوله** اقض بینی وبین الظالم وانما جاز للعباس مثل هذا القول لان علیا کان کالولد له وللوالد ما لیس لغیره او هی کلمة لا یراد بها حقیقتها اذ الظلم هو وضع الشیء فی غیر موضعه وهو متناول للصغیرة وللخصلة المباحة التی لا یلیق به عرفا وفی الجملة حاشا لعلی ان یکون ظالما وللعباس ان یصیر ظالما بنسبة الظلم الیه فلابد من التاویل وقال بعضهم ههنا مقدر ای هذا الظالم ان لم ینصف او کالظالم قال المازری هذا اللفظ لا یلیق بالعباس وحاشا علی من ذلك فهو سهو من الرواة وان کان لابد من صحته فتاول بان العباس تکلم بما لا یعتقد ظاهره مبالغة فی الزجر وردعا لما یعتقد انه مخطئ فیه ولهذا لم ینکره احد من الصحابة لا الخلیفة ولا غیره مع تشددهم فی انکار المنکر وما ذاك الا انهم فهموا بالقرینة الحالیة انه لا یرید به الحقیقة قوله استبا ای تخاشنا فی الکلام وتکلما بغلیظ القول کالمستبین کذا فی الکرمانی ١٢ قال القاضی عیاض قال المازری هذا اللفظ الذی وقع لا یلیق ظاهره بالعباس وحاشا لعلی ان یکون فیه بعض هذه الصفات فضلا عن کلها ولسنا نقطع بالعصمة الا للنبی صلعم ولمن شهد له بها لکنا مامورون بحسن الظن بالصحابة رضی الله عنهم اجمعین والقی کل رذیلة عنهم واذا انسدت طرق تاویلها نسبنا الکذب الی رواتها قال وقد حمل هذا المعنی بعض الناس علی ان ازال هذه اللفظة من نسخته تورعا عن اثبات مثل هذا ولعله حمل الوهم علی رواته ١٢ نووی **٤ قوله** فانی محدثکم عن هذا الامر ای قصة ما ترکه رسول الله صلعم وکیفیة تصرفه فیه فی حیاته وتصرف ابی بکر فیه ودعوی فاطمة والعباس الارث ونحوه ١٢ ک **٥ قوله** ان الله کان خص رسوله صلعم ذکر القاضی فی هذا احتمالین احدهما تحلیل الغنیمة له ولامته والثانی تخصیصه بالفیء اما کله واما بعضه کما سبق من اختلاف العلماء قال وهذا الثانی اظهر لاستشهاد عمر رض بالآیة ١٢ نووی قوله ما افاء الله علی رسوله ای جعله الله فیئا له خالصة والنعم به علیه خاصة منهم ای من اموال بنی النضیر ومن اموال الکفار فما اوجفتم علیه من خیل ولا رکاب ای ما اسرعتم وما نافیة والمعنی فلم یکن ذلك بایجاف خیل ولا رکاب منکم علی ذلك والرکاب الابل وحاصله فما اجریتم علی تحصیله وتغنیمه خیلا ولا رکابا ولا تعبتم فی القتال علیه وانما مشیتم الیه علی ارجلکم لانه علی میلین من المدینة وکان ع علی حمار فحسب ولکن الله یسلط رسله علی من یشاء ای بقذف الرعب فی قلوبهم والمعنی ما خول الله رسوله من اموال بنی النضیر شیء لم تحصلوه بالقتل والغلبة ولکن سلطه علیهم وعلی ما فی ایدیهم فالامر مفوض الیه یضعه حیث یشاء ولا یقسم قسمة الغنائم التی قوتل علیها واخذت عنوة وقهرا کما کان یقسمها بین المهاجرین ولم یعط الانصار شیئا الا ثلثة منهم لفقرهم والله علی کل شیء قدیر فیفعل ما یرید تارة بالوسائط الظاهرة وتارة بمجرد القدرة الباهرة ومرة بحکم عاما واخری خاصا علی ما اقتضته الحکمة تعلقت به المشیة قال الطیبی والآیة علی هذا مجملة بینتها آیة ثانیة وهی ما افاء الله علی رسوله من اهل القری انتهی والصحیح ان الآیة الاولی نزلت فی اموال بنی النضیر وقد جعلها لرسول الله صلعم خاصة وهذه الآیة فی غنائم کل قریة تؤخذ بقوة الغزاة ١٢ کذا فی المرقات۔

٦ قوله هذه خالصة لرسول الله صلعم ای لیس للائمة بعده ان یتصرفوا فیها تصرفا بل علیهم ان یضعوها فی فقراء المهاجرین والانصار والذین اتبعوهم باحسان وفیما یجری مجری ذلك من مصالح المسلمین کذا ذکره بعض علمائنا من الشراح ١٢ مرقاة

وبثها فيكم حتى بقي منها هذا المال وكان النبي صلى الله عليه وسلم ينفق على اهله نفقة سنتهم من هذا المال ثم يأخذ ما بقي فيجعله مجعل مال الله فعمل النبي صلى الله عليه وسلم بذلك حيوته انشدكم بالله هل تعلمون ذلك قالوا نعم ثم قال لعلي وعباس انشدكما بالله هل تعلمان ذلك قالا نعم ثم توفى الله نبيه صلى الله عليه وسلم فقال ابو بكر انا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبضها ابو بكر فعمل فيها بما عمل فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وانتما حينئذ فاقبل على علي وعباس تزعمان ان ابا بكر فيها كذا والله يعلم انه فيها صادق بار راشد تابع للحق ثم توفى الله ابا بكر فقلت انا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر فقبضتها سنتين اعمل فيها بما عمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر ثم جئتماني وكلمتكما على كلمة واحدة وامركما جميع جئتني تسألني نصيبك من ابن اخيك واتاني هذا يسألني نصيب امرأته من ابيها فقلت ان شئتما دفعتها اليكما على ان عليكما عهد الله وميثاقه تعملان فيه بما عمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما عمل فيه ابو بكر وبما عملت فيها منذ وليتها والا فلا تكلماني فيها فقلتما ادفعها الينا بذلك فدفعتها اليكما بذلك انشدكم بالله هل دفعتها اليهما بذلك قال الرهط نعم فاقبل على علي وعباس فقال انشدكما بالله هل دفعتها اليكما بذلك قالا نعم افتلتمسان مني قضاء غير ذلك فوالذي باذنه تقوم السماء والارض لا اقضي فيها قضاء غير ذلك حتى تقوم الساعة فان عجزتما عنها فادفعاها الي فانا اكفيكماها **باب** اثم من اوى محدثا رواه علي عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** موسى بن اسمعيل قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا عاصم قلت لانس احرم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة قال نعم ما بين كذا الى كذا لا يقطع شجرها من احدث فيها حدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين قال عاصم فاخبرني موسى ابن انس انه قال او اوى محدثا **باب** ما يذكر من ذم الرأي وتكلف القياس وقول الله ولا تقف ما ليس لك به علم **حدثنا** سعيد بن تليد قال حدثني ابن وهب قال حدثني عبد الرحمن بن شريح وغيره عن ابي الاسود عن عروة قال حج علينا عبد الله بن عمرو فسمعته يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان الله لا ينزع العلم بعد ان اعطاكموه انتزاعا ولكن ينتزعه عنهم مع قبض العلماء بعلمهم

فكان فقالوا الله بها وا ثما ابو به على لتعملان فيها فيه فيها ثما قال يكره ثنا هموه ينزعه منهم

١ قوله ان ابا بكر فيها كذا اى ليس محقا ولا فاعلا بالحق فان قلت كيف جاز لهما مثل هذا الاعتقاد فى حقه قلت قالا باجتهادهما قبل وصول حديث لا نورث اليهما وبعد ذلك رجعا عنه واعتقدا انه محق بدليل ان عليا لم يغير الامر عما كان حين انتهت نوبة الخلافة اليه ١٢ ك ع **٢ قوله وامركما جميع** اى مجتمع لا تفرق فيه ولا تنازع عليه فان قلت اذا كان يعلمان الحديث فى زمان عمر فما يسألان وما نصيبهما قلت كانا يتصرفان فيها بالشركة فطلبا ان يقسم بينهما ويخصص كل واحد منهما بنصيبه فكره عمر القسمة ولا سيما بتطاول الزمان لئلا يظن انهما ملك ١٢ ك وظاهر هذا الجواب لا يطابق السؤال والظاهر فى الجواب عن هذا ان كلا من على والعباس اعتقدا ان عموم قوله لا نورث مخصوص ببعض ما يخلفه دون بعض ولهذا طلبا من ابى بكر رض وعمر رض ولذلك نسب عمر الى على وعباس انهما كانا يعتقدان ظلم من خالفهما فى ذلك كما تاول قوم طلب فاطمة رض ميراثها من ابيها على انها تاولت الحديث ان كان بلغها قوله لا نورث على الاموال التى لها بال فهى التى لا تورث لا ما يتركون من طعام واثاث وسلاح خلاف ما ذهب اليه ابو بكر وعمر وسائر الصحابة ١٢

٣ قوله فاخبرنى موسى بن انس قال الدارقطنى فى كتاب العلل موسى بن انس وهم من البخارى او من موسى بن اسمعيل شيخه والصواب النضر بسكون المعجمة ابن انس كما رواه مسلم فى صحيحه ١٢ ك ع قال ابن بطال دل الحديث على ان من احدث حدثا او آوى محدثا فى غير المدينة انه غير متوعد بمثل ما توعد به من فعل ذلك فى المدينة وان كان قد علم ان من اوى اهل المعاصى انه يشاركهم فى الاثم فان من رضى فعل قوم وعملهم التحق بهم ولكن خصت المدينة بالذكر لشرفها لكونها مهبط الوحى وموطن الرسول صلعم ومنها انتشر الدين فى اقطار الارض فكان لها مزيد فضل على غيرها وقال غيره السر فى تخصيص المدينة بالذكر انها كانت اذ ذاك موطن النبى صلعم ثم موطن الخلفاء الراشدين ١٢ ف **٤ قوله باب ما يذكر من ذم الراى** اى الذى يكون على غير اصل من الكتاب والسنة والاجماع واما الراى الذى يكون على اصل من هذه الثلاثة فهو محمود وهو الاجتهاد وقوله وتكلف القياس اى الذى لا يكون على هذه الاصول لانه ظن والظن ردوا ما القياس الذى يكون على هذه الاصول فغير مذموم وهو الاصل الرابع المستنبط من هذه والقياس هو الاعتبار والاعتبار مامور به فالقياس مامور به وذلك لقوله تعالى فاعتبروا يا اولى الالباب فكان حجة وقوله ولا تقف ما ليس لك به علم احتج به لما ذكره من ذم التكلف ثم فسر القفو بالقول وهو من كلام ابن عباس اخرجه الطبرى وابن ابى حاتم من طريق على بن ابى طلحة عنه وقال ابو عبيدة معناه لا تتبع ما لا تعلم وما لا يعنيك وقال الراغب الاقتفاء اتباع القفا كما ان الارتداف اتباع الردف ويكنى بذلك عن الاغتياب وتتبع المعائب ومعنى لا تقف ما ليس لك به علم لا تحكم بالقيافة والظن والقيافة مقلوب عن الاقتفاء نحو جذب وجبذ وهو حجة على من يحكم بالقيافة ١٢ ع ف **٥ قوله مع قبض العلماء بعلمهم** اى بقبض العلماء مع علمهم ففيه نوع قلب فى الحرفين او يراد من لفظ بعلمهم بكتبهم بان يمحى العلم من الدفاتر ويبقى

مر على المصابيح او مع بمعنى عند مر الحديث فى كتاب العلم **٦ قوله فعجبت** اى من جهة انه ما غير حرفا منه روى انها قالت له القه ففاتحه حتى تسأله عن الحديث الذى ذكره لك فلقيته فذكره لى نحو المرة الاولى فلما اخبرتها قالت ما احسبه الا قد صدق لم يزد فيه شيئا ولم ينقص منه ١٢ ك ووقع فى رواية سفيان بن عيينة الموصولة قال عروة ثم لبثت سنة ثم لقيت عبد الله بن عمرو فى الطواف فسألته فاخبرنى به فافاد ان لقاءه اياه فى المرة الثانية كان بمكة وكان عروة كان حج فى تلك السنة من المدينة وعبد الله من مصر فبلغ عائشة ويكون قولها قد قدم اى من مصر طالبا لمكة لا انه قد قدم المدينة اذ لو دخلها للقيه عروة بها ويحتمل ان يكون عائشة حجت تلك السنة وحج معها عروة فقدم عبد الله بعد فلقيه عروة بامر عائشة قلت ورواية الاصل تحتمل ان عائشة كان عندها علم من الحديث فظنت انه زاد فيه او نقص فلما حدث به ثانيا كما حدث به اولا تذكرت انه على وفق ما كانت سمعت ولكن رواية حرملة التى ذكر فيها انها انكرت ذلك واعظمته ظاهرة فى انه لم يكن عندها من الحديث علم ويؤيد ذلك انها لم تستدل على انه حفظه الا لكونه حدث به بعد سنة كما حدث به اولا لم يزد ولم ينقص قال عياض لم تتهم عائشة عبد الله ولكن لعلها نسبت اليه انه مما قرأه من الكتب القديمة لانه كان قد طالع كثيرا منها ومن ثم قالت احدثك انه سمع النبى صلعم يقول هذا انتهى ١٢ ف.

٧ قوله ينفق على اهله نفقة سنتهم اى يعزل لهم نفقة سنة ولكنه كان ينفقه قبل انقضاء السنة فى وجوه الخير ولا تتم عليه ولهذا توفى صلعم ودرعه مرهونة على شعير استدانه لاهله ولم يشبع ثلثة ايام تباعا وقد تظاهرت الاحاديث الصحيحة بكثرة جوعه صلعم وجوع عياله وفى الحديث جواز ادخار قوت سنة وجواز الادخار للعيال فيما يستغله الانسان من قريته كما جرى للنبى صلعم والحكمة فى ان الانبياء صلوات الله عليهم وسلامه لا يورثون انه لا يومن ان يكون فى الورثة من يتمنى موته فيهلك ولئلا يظن بهم الرغبة فى الدنيا لوراثتهم فيهلك الظان وينفر الناس عنهم ثم ان جمهور العلماء على ان جميع الانبياء عليهم السلام لا يورثون وحكى القاضى عن الحسن البصرى انه قال عدم الارث منهم مختص بنبينا صلعم لقوله تعالى عن زكريا يرثنى ويرث من آل يعقوب وزعم ان المراد وراثة المال قال ولو كان وراثة النبوة لم يقل وانى خفت الموالى من ورائى اذ لا يخاف الموالى على النبوة وبقوله تعالى وورث سليمان داؤد والصواب ما حكيناه عن الجمهور ان جميع الانبياء عليهم السلام لا يورثون والمراد بقصة زكريا وداؤد وراثة النبوة وليس المراد حقيقة الارث بل قيامه مقامه وحلوله مكانه والله اعلم هذا ملتقط من النووى ١٢ والمقصود من هذا الحديث ههنا بيان كراهية التنازع ويدل عليه قول عثمان رض ومن معه يا امير المؤمنين اقض بينهما وارح احدهما من الآخر فان الظن بهما انهما لم يتنازعا الا ولكل منهما مستند فى ان الحق بيده دون الآخر فافضى ذلك بهما الى المخاصمة ثم المحاكمة التى لولا التنازع لكان اللائق بهما خلاف ذلك ١٢ ف

٨ هو ابو شريح الاسكندرانى ١٢ ف

(قوله باب ما يذكر من ذم الرأى وتكلف القياس) وفيه فاخبرتها فعجبت فقالت والله لقد حفظ عبد الله بن عمرو وكأنها اخذت من موافقته فى المرة الثانية لما ذكر فى المرة الاولى مع ما بينهما من بعد المدة ان الحديث محفوظ عنده اذ مع النسيان لا تتاتى الموافقة والله تعالى اعلم اه سندى

فیبقی ناسٌ جُھّالٌ یُستفتون فیفتون برأیہم فیضِلّون ویُضِلّون فحدّثتُ عائشۃ زوجَ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم ان عبد اللہ بن عمرو حجّ بعدُ فقالت یا ابن اُختی انطلق الی عبد اللہ فاستَثبِتْ لی منہ الذی حدّثتَنی عنہ فجئتُہ فسألتُہ فحدّثنی بہ کنحو ما حدّثنی فاتیتُ عائشۃ فاخبرتُہا فعجِبتْ فقالت واللہ لقد حفظ عبد اللہ بن عمرو **حدثنا** عبدان قال اخبرنا ابو حمزۃ قال سمعتُ الاعمش قال سألتُ ابا وائلٍ هل شہِدتَ صِفّینَ قال نعم فسمعتُ سہل بن حنیف یقول ح وحدثنا موسی بن اسمعیل قال حدثنا ابو عوانۃ عن الاعمش عن ابی وائل قال قال سہل بن حنیف یا ایہا الناس اتّہِموا رأیکم علی دینکم لقد رأیتُنی یوم ابی جندلٍ ولو استطیع ان اردّ امرَ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لرددتُہ وما وضعنا سیوفنا علی عواتقنا الی امرٍ یُفظِعنا الا اسہلن بنا الی امرٍ نعرفہ غیرَ ہذا الامر قال وقال ابو وائل شہدتُ صِفّینَ وبئستْ صفّونَ قال ابو عبد اللہ اتّہموا رأیکم یقول ما لم یکن فیہ کتابٌ ولا سنۃ ولا ینبغی لہ ان یُفتی **باب** ما کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یُسألُ مما لم یُنزَل علیہ الوحیُ فیقول لا ادری اولم یُجب حتی یُنزَل علیہ الوحیُ ولم یقل برأیٍ ولا بقیاس لقولہ بما اراک اللہ وقال ابن مسعود سُئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الروح فسکت حتی نزلت **حدثنا** علی بن عبد اللہ قال حدثنا سفین قال سمعتُ ابن المنکدر یقول سمعت جابر بن عبد اللہ یقول مرِضتُ فجاءنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعودنی وابو بکر وہما ماشیان فاتانی وقد اُغمی علیّ فتوضّأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم صبّ وَضوءہ علیّ فافقتُ فقلتُ یا رسول اللہ وربما قال سفین فقلتُ ای رسول اللہ کیف اقضی فی مالی کیف اصنع فی مالی قال فما اجابنی بشیءٍ حتی نزلت اٰیۃ المیراث **باب** تعلیم النبی صلی اللہ علیہ وسلم امّتہ من الرجال والنساء مما علّمہ اللہ لیس برأیٍ ولا تمثیل **حدثنا** مسدّد قال حدثنا ابو عوانۃ عن عبد الرحمن بن الاصبہانی عن ابی صالح ذکوان عن ابی سعید قال جاءت امرأۃٌ الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالت یا رسول اللہ ذہب الرجال بحدیثک فاجعل لنا من نفسک یومًا نأتیک فیہ تعلّمنا مما علّمک اللہ فقال اجتمِعنَ فی یوم کذا وکذا فی مکان کذا وکذا فاجتمعن فاتاہنّ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعلّمہنّ مما علّمہ اللہ ثم قال ما منکنّ امرأۃٌ تُقدِّم بین یدیہا من ولدہا ثلٰثۃً الا کان لہا حجابًا من النار فقالت امرأۃ منہن یا رسول اللہ اثنین قال فاعادتہا مرتین ثم قال واثنین واثنین واثنین **باب** قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تزال طائفۃ من اُمّتی ظاہرین علی الحق وہم اہل العلم **حدثنا**

ای معاونین علی الحق ای ثابتین لہ ویحتمل ان یکون علی الحق خبرا ثانیا لقولہ لا تزال وقیل غالبین وعالین ۱۲ آک

ن۱ بہ ن۲ حدثنا/ ۲علیہ ن۳ بہا ن۴ الصِفّون ن۵ صِفّین ن۶ یُنزِل اللہ ن۷ قیاس ن۸ لقول اللہ عزوجل تعالیٰ ن۹ ۲الاٰیۃ ن۱۰ غُمی ن۱۱ ۲او ن۱۲ ۲یقاتلون

۱ قولہ اتہموا رأیکم الخ ای لا تعملوا فی امر الدین بالرأی المجرد الذی لا یستند الی اصل من الدین وہو کنحو قول علیؓ لو کان الدین بالرأی لکان مسح اسفل الخف اولی من اعلاہ والسبب فی قول سہل ذلک ان اہل الشام لما استشعروا ان اہل العراق شارفوا ان یغلبوہم وکان اکثر اہل العراق من القراء الذین یبالغون فی التدین ومن ثم صار منہم الخوارج الذین مضی ذکرہم فانکروا علی علیؓ ومن اطاعہ الاجابۃ الی التحکیم فاستند علیؓ الی قصۃ الحدیبیۃ لان النبی صلعم اجاب قریشا الی المصالحۃ مع ظہور غلبتہم لہم وتوقف بعض الصحابۃ اولا حتی ظہر لہم ان الصواب ما امرہم بہ واول الکرمانی کلام سہل بن حنیف بحسب ما احتملہ اللفظ فقال کانہم اتہموا سہلا بالتقصیر فی القتال حینئذ فقال لہم بل اتہموا انتم رأیکم فانی لا اقصر کما لم اکن مقصرا یوم الحدیبیۃ وقت الحاجۃ فکما توقفت یوم الحدیبیۃ من اجل انی لا اخالف حکم رسول اللہ صلعم کذلک اتوقف الیوم لاجل مصلحۃ المسلمین ۱۲ ف فان قلت لم نسب الیوم الی ابی جندل لا الی الحدیبیۃ قلت لان ردہ الی المشرکین کان شاقا علی المسلمین وکان ذلک اعظم ما جری علیہم من سائر الامور وارادوا القتال لسببہ وان لا یردوا ابا جندل ولا یرضون بالصلح ۱۲ ک **۲** قولہ الا اسہلن بنا ای انزلنا فی السہل من الارض ای افضین بنا وہو کنایۃ عن التحول من الشدۃ الی الفرج ومراد سہل انہم کانوا اذا وقعوا فی شدۃ یحتاجون فیہا الی القتال فی المغازی والبعوث والفتوح العمریۃ عمدوا الی سیوفہم فوضعوہا علی عواتقہم وہو کنایۃ عن الجد فی الحرب فاذا فعلوا ذلک انتصروا وہو المراد بالنزول فی السہل ثم استثنی الحرب التی وقعت بصفین لما وقع فیہا من ابطاء النصر وشدۃ المعارضۃ من حجج الفریقین اذ حجۃ علی ومن معہ ما شرع لہم من قتال اہل البغی حتی یرجعوا الی الحق وحجۃ معویۃ ومن معہ ما وقع من قتل عثمان مظلوما ووجود قتلتہ باعیانہم فی العسکر العراقی فعظمت الشبہۃ حتی اشتد القتال وکثر القتل فی الجانبین الی ان وقع التحکیم فکان ما کان ۱۲ ف **۳** قولہ بئست صفون کذا للغیر ابی ذر وللنسفی مثلہ لکن بالالف واللام ولابی ذر صفین والاشہر فیہا الیاء قبل النون کفلسطین وقنسرین ومنہم من ابدل الیاء بالواو فی الاحوال وعلی ہاتین اللغتین اعرابہا علی النون بالحرکات غیر منصرف ومنہم من اعربہا اعراب جمع المذکر السالم مثل لفی علیین وما ادراک ما علیون ومنہم من فتح النون مع الواو لزوما نقل ذلک ابن مالک کذا فی ک ف ع ۱۲ **۴** قولہ ما کان النبی صلعم یسأل آہ ای کان لہ اذا سئل عن الشیء الذی لم یوح الیہ فیہ حالان اما ان یقول لا ادری واما ان یسکت حتی یاتیہ بیانہ بالوحی وقال الکرمانی فی قولہ فی الترجمۃ لا ادری، خزازۃ اذ لیس فی الحدیث ما یدل علیہ ولم یثبت عنہ صلعم ذلک وہو تساہل شدید منہ لان البخاری اشار بذلک الی ما ورد فیہ ولکنہ لم یثبت علی شرطہ کعادتہ فی امثالہ منہ حدیث ابن عمر جاء رجل الی النبی صلعم فقال ای البقاع خیر قال لا ادری فاتاہ جبریل فسألہ فقال لا ادری فقال سل ربک فانتقض جبریل انتفاضۃ الحدیث اخرجہ ابن حبان وللحاکم نحوہ ہذا ملتقط من الفتح ۱۲ **۵** قولہ برأی ولا بقیاس قال الکرمانی ہما مترادفان وقیل الرأی ہو التفکر والقیاس الالحاق وقیل الرأی اعم لیدخل فیہ الاستحسان ونحوہ انتہی قولہ لقولہ بما اراک ای فی قولہ لتحکم بین الناس بما اراک اللہ قال المہلب ما معناہ انما سکت النبی صلعم فی اشیاء معضلۃ لیست لہا اصول فی الشریعۃ فلا بد فیہا من اطلاع الوحی والا فقد شرع صلعم لامتہ القیاس وعلمہم کیفیۃ الاستنباط فیما لا نص فیہ فذکر حدیث التی سألتہ الحج عن امہا وغیرہ وقال الداؤدی ان الذی احتج بہ البخاری للنفی حجۃ فی الاثبات فحج ینقلب حجۃ علیہ لان المراد بقولہ بما اراک لیس محصورا فی المنصوص بل فیہ اذن فی القول بالرأی ثم ذکر آثارا تدل علی الاذن وتعقبہ ابن التین بان البخاری لم یرد النفی المطلق وانما اراد انہ صلعم ترک الکلام فی اشیاء واجاب بالرأی فی اشیاء وقد بوب لکل ذلک بما ورد فیہ ہذا مختصر من ف ۱۲ **۶** قولہ تعلیم النبی صلعم امتہ الخ وقال المہلب مرادہ ان العالم اذا کان یمکنہ ان یحدث بالنصوص لا یحدث بنظرہ ولا قیاسہ انتہی قولہ لیس برأی ولا تمثیل وہذا یدل علی انہ من نفاۃ القیاس وقد قلنا فیما مضی ان القیاس اعتبار والاعتبار مامور بہ لقولہ تعالی فاعتبروا فالقیاس مامور بہ قال الکرمانی ما محصلہ ان موضع الترجمۃ ہو قولہ کان لہا حجابا من النار لان ہذا امر توقیفی لا یعلم الا من قبل اللہ تعالی لیس قولا برأی ولا تمثیل لا دخل لہما فیہ انتہی قلت ہذا الحدیث لا یدل علی مطابقۃ الترجمۃ اصلا لان عدم دلالتہ علی الرأی والتمثیل لا یستلزم نفیہما ۱۲ ع **۷** قولہ باب قول النبی صلعم لا تزال الخ ہذہ الترجمۃ لفظ حدیث اخرجہ مسلم عن ثوبان وبعدہ لا یضرہم من خذلہم حتی یاتی امر اللہ وہم کذلک ولہ من حدیث جابر مثلہ لکن قال یقاتلون علی الحق ظاہرین الی یوم القیمۃ قولہ وہم اہل العلم ہو من کلام المصنف واخرج الترمذی حدیث الباب ثم قال سمعت محمد بن اسمعیل ہو البخاری یقول سمعت علی بن المدینی یقول ہم اہل الحدیث ۱۲ ف

عہ ہو ابن سہیل بن عمرو القرشی العامری واسمہ العاصی اسلم ابو جندل بمکۃ فحبسہ ابوہ فی حدیدہ وقیدہ فہرب یوم الحدیبیۃ الی رسول اللہ صلعم مع قیودہ وردّ الیہم بسبب العہد الذی جری ثم ہرب ولحق بابی بصیر الثقفی ورفقتہ وکانوا سبعین رجلا من المسلمین یقطعون علی من مر بہم من عیر قریش وتجارہم وکان مقرہم سیف البحر بکسر السین کذا فی التہذیب والاستیعاب ۱۲

(قولہ باب تعلیم النبی صلی اللہ علیہ وسلم امتہ من الرجال والنساء مما علمہ اللہ لیس برأی ولا تمثیل) ای ولا رد للمثل الی مثلہ وہو حقیقۃ القیاس ولہذا اشتہر ہذا الاسم بین المناطقۃ فی القیاس واللہ تعالی اعلم

عبیداللہ بن موسٰی عن اسمٰعیل عن قیس عن المغیرة بن شعبة عن النبی صلی اللہ علیه وسلم قال لا تزال طائفة من امتی ظاهرین حتی یأتیهم امر اللہ وهم ظاهرون ۳۱۲ حدثنا اسمٰعیل عن ابن وهب عن یونس عن ابن شهاب قال اخبرنی حمید قال سمعت معٰویة بن ابی سفیٰن یخطب قال سمعت النبی صلی اللہ علیه وسلم یقول من یرد اللہ به خیرا یفقهه فی الدین وانما انا قاسم ویعطی اللہ ولن یزال امر هٰذه الامة مستقیما حتی تقوم الساعة او حتی یأتی امر اللہ عزوجل **باب** قول اللہ او یلبسکم شیعا ۳۱۳ حدثنا علی بن عبد اللہ قال حدثنا سفیٰن قال عمرو بن دینار سمعت جابر بن عبد اللہ یقول لما نزل علی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم قل هو القادر علی ان یبعث علیکم عذابا من فوقکم قال اعوذ بوجهك او من تحت ارجلکم قال اعوذ بوجهك فلما نزلت او یلبسکم شیعا ویذیق بعضکم بأس بعض قال هاتان اهون او ایسر **باب** من شبه اصلا معلوما باصل مبین قد بین اللہ حکمها لیفهم السائل ۳۱۴ حدثنا اصبغ بن الفرج قال اخبرنی ابن وهب عن یونس عن ابن شهاب عن ابی سلمة بن عبد الرحمٰن عن ابی هریرة ان اعرابیا اتی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم فقال ان امرأتی ولدت غلاما اسود وانی انکرته فقال له رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم هل لك من ابل قال نعم قال فما الوانها قال حمر قال فهل فیها من اورق قال ان فیها لورقا قال فانی تری ذٰلك جاءها قال یا رسول اللہ عرق نزعها قال ولعل هٰذا عرق نزعه ولم یرخص له فی الانتفاء منه ۳۱۵ حدثنا مسدد قال حدثنا ابو عوانة عن ابی بشر عن سعید بن جبیر عن ابن عباس ان امرأة جاءت الی النبی صلی اللہ علیه وسلم فقالت ان امی نذرت ان تحج فماتت قبل ان تحج افاحج عنها قال نعم حجی عنها أرأیت لو کان علی امك دین اکنت قاضیة قالت نعم قال اقضوا الذی له فان اللہ احق بالوفاء **باب** ما جاء فی اجتهاد القضاء بما انزل اللہ لقوله ومن لم یحکم بما انزل اللہ فاولٰئك هم الظٰلمون ومدح النبی صلی اللہ علیه وسلم صاحب الحکمة حین یقضی بها ویعلمها لا یتکلف من قبله ومشاورة الخلفاء وسؤالهم اهل العلم ۳۱۶ حدثنی شهاب بن عباد قال حدثنا ابراهیم بن حمید عن اسمٰعیل عن قیس عن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم لا حسد الا فی اثنتین رجل اتاه اللہ مالا فسلطه علی هلکته فی الحق واخر اتاه اللہ حکمة فهو یقضی بها ویعلمها ۳۱۷ حدثنا محمد قال اخبرنا ابو معٰویة قال حدثنا هشام عن

۱عزوجل و ۲فی انزل نزلت وقد بین النبی صلی اللہ علیه وسلم ۲رسول حکمها فالوانها لونها هل نزعه قاضیة اقضی ۳اللہ القضاة الاٰیة ولا قبل نفسه قبله ثنا اثنین فسلط او ۲بن سلام

۱ قوله حدثنا عبید اللہ بن موسٰی من کبار شیوخ البخاری من اتباع التابعین وشیخه فی هٰذا الحدیث اسمٰعیل تابعی مشهور وشیخ اسمٰعیل قیس من کبار التابعین وهو مخضرم ادرک النبی صلعم ولم یره ولهٰذا السند حکم الثلاثیات۔ ان کان رباعیا ۱۲ ف قوله وهم ظاهرون فان قلت یعارض هٰذا الحدیث حدیث عبد اللہ بن عمرو لا تقوم الساعة الا علی شرار الناس هم شر من اهل الجاهلیة لا یدعون اللہ بشیئ الا رده علیهم رواه مسلم قلت یعنی اشرارهم الاغلب قاله الکرمانی وقال العینی المراد من شرار الناس الذین یقوم علیهم الساعة قوم یکونون بموضع مخصوص وان موضعا آخر یکون به طائفة یقاتلون علی الحق قاهرین لعدوهم حتی یاتی امر اللہ وهم کذٰلك قیل یا رسول اللہ این هم قال هم ببیت المقدس انتهی وقال فی الفتح ذکرت ان المراد بامر اللہ هبوب تلك الریح وان المراد بقیام الساعة ساعتهم وان المراد بالذین یکونون ببیت المقدس الذین یحفرهم الدجال ویظهر الذین فی زمن عیسٰی ثم بعد موت عیسٰی تهب الریح المذکورة فهٰذا هو المعتمد فی الجمع واللہ اعلم انتهی ۱۲ **۲ قوله** من یرد اللہ به خیرا عام لان النکرة فی سیاق النفی والشرط لیفید العموم ای جمیع الخیرات ویحتمل ان یکون التنوین للتعظیم وقوله انا قاسم ای اقسم بینکم فالقی الی کل واحد ما یلیق به من احکام الدین واللہ یوفق من یشاء منهم لفقهه والتفهم منه والتفکر فی معانیه وفیه ان امته آخر الامم فان قلت لیس فی الباب ما یدل علی انهم اهل العلم علی ما ترجم علیه قلت نعم فیه اذ من جملة الاستقامة ان یکون فیهم التفقه ولا بد منه لیرتبط الاخبار المذکورة لبعضها بالبعض ویحصل جهة جامعة بینها معنی ۱۲ ک **۳ قوله** هاتان ای المحنتان او البلیتان او الخصلتان وهما اللبس والاذاقة اهون من الاستیصال والانتقام من عذاب اللہ وان کانتا ایضا من عذاب اللہ ولکن هما اخف ومر فی سورة الانعام بلفظ وهٰذا ای الاخیر من اقسام الترديد وهو الجمع بینهما کذا فی ع وک ۱۲ **۴ قوله** باب من شبه الخ وضع هٰذا الباب للدلالة علی ان القیاس علی نوعین صحیح مشتمل علی شرائط المذکورة فی اصول الفقه وفاسد بخلاف ذٰلك فالمذموم هو الفاسد واما الصحیح فلا مذمة فیه بل هو مامور به کما ذکرناه عن قریب ص ۱۰۸۵ ۲۲ قال الکرمانی لو قال من شبه امرا معلوما لوافق اصطلاح اهل القیاس وهٰذا المذکور فی الترجمة هو روایة الکشمیهنی والاسمٰعیلی والجرجانی وروایة غیرهم من شبه اصلا معلوما باصل مبین وقد بین النبی صلعم حکمها وفی روایة النسفی من شبه اصلا معلوما باصل مبهم قد بین اللہ حکمها لیفهم السائل ۱۲ ع **۵ قوله** ولعل هٰذا عرق الخ مطابقة الحدیث للترجمة من حیث ان النبی صلعم شبه للاعرابی ما انکر من لون الغلام بما عرف من نتاج الابل فقال له هل لك من ابل الی قوله لعل هٰذا عرق نزعه فابان له بما یعرف ان الابل الحمر تنتج الاورق ای الاغبر وهو الذی فیه سواد وبیاض فکذٰلك المرأة البیضاء تلد الاسود ۱۲ ع قس **۶ قوله** قال اقضوا کذا فی اکثر النسخ ای اقضوا ایها المسلمون الحق الذی للہ تعالٰی ودخلت المرأة فی هٰذا الخطاب دخولا بالقصد الاول وقد علم فی الاصول ان النساء یدخلن فی خطاب الرجال لا سیما عند القرینة المدخلة فیه وقیل قال الفقهاء حق الآدمی مقدم علی حق اللہ تعالٰی واجیب بان التقدیم بسبب احتیاجه لا ینافی الاحقیة بالولاء واللزوم ۱۲ ع ک واحتج المزنی بهٰذین الحدیثین علی من انکر القیاس وقال واول من انکر القیاس ابراهیم النظام وتبعه بعض المعتزلة وداؤد بن علی واما اتفق علیه الجماعة وهو الحجة فقد قاس الصحابة ومن بعدهم من التابعین وفقهاء الامصار ۱۲ ع ف ومطابقة للترجمة من حیث ان النبی صلعم شبه لتلك المرأة التی سألته الحج عن امها بدین اللہ بما یعرف من دین العباد غیر انه قال فدین اللہ احق ۱۲ ع قس **۷ قوله** باب ما جاء فی اجتهاد القضاء کذا لابی ذر والنسفی وابن بطال وطائفة بفتح اوله والمد واضافة الاجتهاد الیه بمعنی الاجتهاد فیه والمعنی الاجتهاد فی الحکم بما انزل اللہ تعالٰی او فیه حذف تقدیره اجتهاد متولی القضاء ووقع فی روایة غیرهم القضاة بصیغة الجمع وهو واضح ۱۲ ف والاجتهاد لغة المبالغة فی الجهد واصطلاحا استفراغ الوسع فی درک الاحکام الشرعیة فان قلت فی القرآن فاولٰئك هم الظالمون وفاولٰئك هم الفاسقون فهل فی تخصیص آیة الظلم فائدة قلت الظلم عام شامل للکفر والفسق لانه وضع الشیئ فی غیر موضعه وهو یشملهما ۱۲ ک قوله ولا یتکلف من قبله بکسر القاف وفتح الموحدة ای من جهته وفی روایة الکشمیهنی من قیله بتحتانیة ساکنة ای فی کلامه وفی روایة النسفی من قبل نفسه ۱۲ ع ف الحکمة العلم الوافی المتقن ویقضی بها اشارة الی الکمال ویعلمها اشارة الی التکمیل یعنی الکامل المکمل ۱۲ ک **۸ قوله** لا حسد الا فی اثنتین اطلق الحسد وارادوا الغبطة ومعناه لا حسد الا فیهما ولا حسد فیهما اذ هو غبطة بلا حسد کقوله تعالٰی لا یذوقون فیها الموت الا الموتة الاولٰی ۱۲ ک **۹ قوله** حدثنا محمد هو ابن سلام کما جزم به ابن السکن وقد اخرج البخاری فی النکاح عن محمد بن سلام منسوبا لابیه عند الجمیع عن ابی معٰویة وهٰذه قرینة تؤید قول ابن السکن واحتمال کونه محمد بن المثنی بعید وان کان اخرج فی الطهارة عن محمد ابن خازم بمعجمتین حدثنا وهو ابو معٰویة لکن المهمل انما یحمل علی من یکون لمن اهمله به اختصاص واختصاص البخاری بمحمد بن سلام مشهور ۱۲ ف قوله حتی تجیئنی بالمخرج فان قلت خبر الواحد حجة یجب العمل به فلم الزمه بالشاهد قلت للتاکید ولیطمئن قلبه بذٰلك مع انه لم یخرج بالضمام آخر الیه عن کونه خبر الواحد مر الحدیث بقصته فی کتاب الدیات ۱۲ ک ص ۱۰۲۰ ۲۲ **۱۰** ای فمن این تظن ان ذٰلك البیاض جلد الی تلك الحمرة ۱۲ ک

(قوله باب من شبه اصلا معلوما) ای مطلوبا بالعلوم البیان للمخاطب وقوله باصل مبین ای قد بین للمخاطب من قبل والمراد بالعلوم المعلوم للمتکلم المجیب وکذا المبین والمطلوب تشبیه المجهول علی المخاطب بالمعلوم عنده مع ان کلا منهما معلوم عند المتکلم بدون هٰذا التشبیه وانما یشبه لتفهیم السائل المخاطب والتوضیح عنده لا لاثبات الحکم کما یقول به اهل القیاس، فهٰذا جواب عن ادلة مثبتی القیاس بان ما جاء من القیاس کان للایضاح والتفهیم بعد ان کان الحکم ثابتا فی کل من الاصلین ولم یکن لاثبات الحکم واللہ تعالٰی اعلم اهـ سندی

ابیه عن المغیرة قال سأل عمر بن الخطاب عن املاص المرأة وهي التي يضرب بطنها فتلقی جنينا فقال ايكم سمع من النبي صلى الله عليه وسلم فيه شيئا فقلت انا فقال ما هو قلت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول فيه غرة عبد او امة فقال لا تبرح حتى تجيئني بالمخرج فيما قلت فخرجت فوجدت محمد بن مسلمة فجئت به فشهد معي انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول فيه غرة عبد او امة تابعه ابن ابي الزناد عن ابيه عن عروة عن المغيرة **باب** قول النبي صلى الله عليه وسلم لتتبعن سنن من كان قبلكم **حدثنا** احمد بن يونس قال حدثنا ابن ابي ذئب عن المقبري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تاخذ امتي باخذ القرون قبلها شبرا بشبر وذراعا بذراع فقيل يا رسول الله كفارس والروم قال ومن الناس الا اولئك **حدثنا** محمد بن عبد العزيز قال حدثنا ابو عمر الصنعاني من اليمن عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لتتبعن سنن من قبلكم شبرا شبرا وذراعا ذراعا حتى لو دخلوا جحر ضب تبعتموهم قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فمن **باب** اثم من دعا الى ضلالة او سن سنة سيئة لقول الله ومن اوزار الذين يضلونهم بغير علم **حدثنا** الحميدي قال حدثنا سفين قال حدثنا الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس من نفس تقتل ظلما الا كان على ابن ادم الاول كفل منها وربما قال سفين من دمها لانه اول من سن القتل اولا **باب** ما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم وحض على اتفاق اهل العلم وما اجتمع عليه الحرمان مكة والمدينة وما كان بها من مشاهد النبي صلى الله عليه وسلم والمهاجرين والانصار ومصلى النبي صلى الله عليه وسلم والمنبر والقبر **حدثنا** اسمعيل قال حدثني ملك عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله السلمي ان اعرابيا بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام فاصاب الاعرابي وعك بالمدينة فجاء الاعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اقلني بيعتي فابى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاءه فقال اقلني بيعتي فابى ثم جاءه فقال اقلني بيعتي فابى فخرج الاعرابي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما المدينة كالكير تنفي خبثها وتنصع طيبها **حدثنا** موسى بن اسمعيل قال حدثنا عبد الواحد قال حدثنا معمر عن الزهري قال حدثني عبيد الله بن عبد الله قال حدثني ابن عباس قال كنت اقرئ عبد الرحمن بن عوف فلما كان اخر حجة حجها عمر فقال عبد الرحمن بمنى لو شهدت امير المؤمنين اتاه رجل فقال ان فلانا يقول لو مات

مما ۲ قال بما اخذ ما اخذ شبرا شبرا وذراعا ذراعا فقال ۲ كان شبرا بشبر وذراعا بذراع الاية ۲ قال ۲ اول من عليه من اجتمع بها عن ۲ ابن عوف قل

۱ه قوله سنن من كان قبلكم قال السفاقسي السنن بفتح السين والنون الطريقة يقال استقام فلان على سنن واحد قال وقرأناه بضم السين وهو جمع سنة وهي العادة قلت في الصحاح سنن الطريق يريد بفتح السين والنون وسننه يريد بضمهما وسنن يريد بضم السين وفتح النون ثلث لغات بمعنى واحد ۱۲ وقال المهلب الفتح اولى لانه هو الذي يستعمل فيه الذراع والشبر على ما يأتي الآن ۱۲ ع **۲ه قوله** حتى تاخذ امتي باخذ القرون قبلها اى حتى تسير امتي بسير القرون قبلها الاخذ بفتح الهمزة وكسرها السيرة فقيل اخذ فلان باخذ فلان اى سار سيره وحكى ابن بطال عن الاصيلي بما اخذ القرون بالباء الموحدة وما الموصولة واخذ بصورة الفعل الماضي وهو رواية الاسمعيلي ايضا وفي رواية النسفي باخذ القرون على وزن مفعل بفتح الميم والقرون جمع قرن بفتح القاف وسكون الراء وهو الامة من الناس قوله كفارس والروم خبر مبتدأ محذوف اى هؤلاء الذين يتبعونهم كفارس والروم الفارس اسم الجيل المشهور اى الفرس ويطلق ايضا على بلادهم قوله الا اولئك فان قلت الناس ليسوا منحصرين فيهما قلت المراد حصر الناس المعهودين المتبوعين المتقدمين ۱۲ ع ك **۳ه قوله** اليهود والنصارى فان قلت هذا مغاير لما تقدم آنفا انهم كفارس قلت الروم نصارى وفي الفرس كان يهود مع ان ذلك ذكر على سبيل المثال اذ قال كفارس وقال ابن بطال اعلم صلى الله عليه وسلم ان امته ستتبع المحدثات من الامور والبدع والاهواء كما وقع للامم قبلهم انتهى قلت قد وقع معظم ما ذكره خصوصا في الديار المصرية خصوصا في ملوكها وعلمائها وقضاتها ۱۲ ع **۴ه قوله** باب اثم من دعا الخ ورد فيما ترجم به حديثان بلفظه وليسا على شرطه واكتفى بما يؤدي معناهما وهو ما ذكره من الآية والحديث والآية قال مجاهد في قوله تعالى ليحملوا اوزارهم كاملة يوم القيمة ومن اوزار الذين يضلونهم قال حملهم ذنوب انفسهم وذنوب من اطاعهم ولا يخفف عمن اطاعهم شيئا قال المهلب هذا الباب والذي قبله في معنى التحذير من الضلال واجتناب البدع ومحدثات الامور في الدين والنهي عن مخالفة سبيل المؤمنين انتهى ووجه التحذير ان الذي يحدث البدع قد يتهاون بها لخفة امرها في اول الامر ولا يشعر بما يترتب عليها من المفسدة وهو ان يلحقه اثم من عمل بها من بعده ولو لم يكن هو عمل بها بل لكونه كان الاصل في احداثها ۱۲ ف ؛

۵ه قوله على اتفاق اهل العلم - واذا اتفق اهل عصر من اهل العلم على قول حتى ينقرضوا ولم يتقدم فيه خلاف فهو اجماع واختلف في الواحد اذا خالف الجماعة هل يؤثر في اجماعهم وكذلك في اثنين وثلثة من العدد الكثير قوله وما اجمع عليه الحرمان الخ اراد ما اجمع عليه اهل الحرمين وغيرهما فهو اجماع كذا قيده ابن التين ثم نقل عن سحنون انه اذا خالف ابن عباس اهل المدينة لم ينعقد لهم اجماع ۱۲ ع وقال الكرماني والاتفاق مجتهدي الحرمين دون غيرهم ليس باجماع عند الجمهور وقال مالك اجماع اهل المدينة حجة وعبارة البخاري مشعرة بان اتفاق اهل الحرمين كليهما اجماع ۱۲ وقال المهلب غرض البخاري في الباب تفضيل المدينة بما خصه الله به من معالم الدين وانها دار الوحي ومهبط الملائكة بالهدى والرحمة وايضا شرفها الله بسكنى رسوله وجعل فيها قبره ومنبره وبينهما روضة من رياض الجنة قوله وما كان الخ اشارة ايضا الى تفضيل المدينة بفضائل وهي ما كان من مشاهد النبي صلعم الخ وانما جمع المشاهد باعتبار مشهده صلعم ومشهد المهاجرين ومشهد الانصار واصله من شهد المكان اذا حضره ۱۲ كذا في العيني **۶ه قوله** انما المدينة كالكير الخ قال ابن بطال عن المهلب فيه تفضيل المدينة على غيرها بما خصها الله به من انها تنفي الخبث ورتب على ذلك القول بحجية اجماع اهل المدينة وتعقب بقول ابن عبد البر ان الحديث دال على فضل المدينة ولكن ليس الوصف المذكور عاما لها في جميع الازمنة بل هو خاص بزمن النبي صلعم لانه لم يكن يخرج منها رغبة عن الاقامة معه الا من لا خير فيه وقد خرج من المدينة بعد النبي صلعم جماعة من خيار الصحابة وقطنوا غيرها وماتوا خارجا عنها كابن مسعود وابي موسى وعلي وابي ذر وعمار وحذيفة وعبادة بن الصامت وابي عبيدة ومعاذ وابي الدرداء وغيرهم فدل ذلك على ان هذا خاص بزمنه صلعم بالقيد المذكور ثم يقع تمام اخراج الخبث الردي منها في زمن محاصرة الدجال ۱۲ ف مختصرا **۷ه قوله** لو شهدت كلمة لو اما للتمني واما جزاؤه محذوف قوله يريدون ان يغصبوهم اى الذين يقصدون امورا ليس ذلك وظيفتهم ولا لهم مرتبة ذلك فيريدون يباشرونها بالظلم والغصب قوله رعاع الناس بفتح الراء وتخفيف العين المهملة الاولى وهم احداث الناس واراذلهم قوله الا ينزلوها بضم الياء اى لا ينزلون خطبتك او وصيتك او كلماتك او مقالتك قوله فيطير بها كل مطير قال صاحب التوضيح اى يتأول على غير وجهها قلت معناه ينقلها عنك كل ناقل بالسرعة والانتشار لا بالتأني والضبط ويطير بفتح الياء مضارع من طار وقوله كل مطير فاعله والمطير بضم الميم اسم فاعل من اطار وقال الكرماني ويروى فيطير بلفظ مجهول التطيير مفردا وجمعا وكل مطير بفتح الميم وكسر الطاء ويروى مطار وقوله فقال ان الله بعث الخ حذف منه قطعة كبيرة بين قوله فقدمنا المدينة وبين قوله فقال الخ ومضى بيانها في الباب المذكور في الحدود ص ۱۰۰۸ وقوله آية الرجم وهي الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما وهو منسوخ التلاوة باقي الحكم ۱۲ ع مختصرا ومطابقته للترجمة في قوله دار الهجرة ودار السنة فتخلص باصحاب رسول الله صلعم من المهاجرين والانصار وذكر في الترجمة ما يتعلق بوصف المدينة بهذه الاشياء ۱۲ ع -

عه اى دية الجنين غرة وهي عبد او امة وقال الشافعي يساوي ابل خمس - كم مر بحثه وتحقيقه في ص ۱۰۰۵ ۱۲ -

اميرالمؤمنين لبايعنا فلانا قال عمر لاقومنّ العشية فاحذّرهؤلاء الرهط الذين يريدون ان يغصبوهم قلت لاتفعل فان الموسم يجمع رعاع
الناس ويغلبون على مجلسك فاخاف الا ينزلوها على وجهها فيطيّر بها كل مطيّر فامهل حتى تقدم المدينة دارالهجرة ودارالسنة فتخلص
باصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من المهاجرين والانصار ويحفظوا مقالتك وينزلوها على وجهها فقال والله
لاقومنّ به فى اول مقام اقومه بالمدينة قال ابن عباس فقدمنا المدينة فقال ان الله بعث محمدا صلى الله عليه وسلم بالحق وانزل عليه
الكتاب فكان فيما انزل اٰية الرجم ٧٣٢٤ حدثنا سليمٰن بن حرب قال حدثنا حماد عن ايوب عن محمد قال كنا عند ابى هريرة وعليه ثوبان
ممشّقان من كتّان فتمخّط فقال بخٍ بخٍ ابوهريرة يتمخّط فى الكتّان لقد رأيتنى وانى لاخرّ فيما بين منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى حجرة
عائشة مغشيّا عليه فيجئ الجائى فيضع رجله على عنقى ويرى انّى مجنون ومابى من جنون مابى الا الجوع ٧٣٢٥ حدثنا محمد بن كثير قال اخبرنا
سفيٰن عن عبدالرحمٰن بن عابس قال سئل ابن عباس اشهدتَ العيد مع النبى صلى الله عليه وسلم قال نعم ولولا منزلتى منه ماشهدته من
الصغر فاتى العلم الذى عند دار كثير بن الصلت فصلى ثم خطب ولم يذكر اذانا ولا اقامة ثم امر بالصدقة فجعل النساء يشرن الى اذانهن
وحلوقهن فامر بلالا فاتاهن ثم رجع الى النبى صلى الله عليه وسلم ٧٣٢٦ حدثنا ابونعيم قال حدثنا سفيٰن عن عبدالله بن دينار عن ابن
عمر ان النبى صلى الله عليه وسلم كان ياتى قباء ماشيا وراكبا ٧٣٢٧ حدثنا عبيد بن اسمٰعيل حدثنا ابواسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت
لعبدالله بن الزبير ادفنّى مع صواحبى ولاتدفنّى مع النبى صلى الله عليه وسلم فى البيت فانى اكره ان ازكى ٧٣٢٨ وعن هشام عن ابيه ان عمر ارسل الى
عائشة ائذنى لى ان ادفن مع صاحبىّ فقالت اى والله قال وكان الرجل اذا ارسل اليها من الصحابة قالت لاوالله لااوثرهم باحد ابدا ٧٣٢٩ حدثنا
ايوب بن سليمان قال حدثنى ابوبكر بن ابى اويس عن سليمٰن بن بلال عن صالح بن كيسان قال ابن شهاب اخبرنى انس بن مالك ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان يصلى العصر فياتى العوالى والشمس مرتفعة زاد الليث عن يونس وبعد العوالى اربعة اميال او ثلثة ٧٣٣٠ حدثنى عمرو بن
زرارة قال حدثنا القسم بن مالك عن الجعيد قال سمعت السائب بن يزيد يقول كان الصاع على عهد النبى صلى الله عليه وسلم مدّا وثلثا
بمدّكم اليوم وقد زيد فيه سمع القسم بن مالك الجعيد ٧٣٣١ حدثنا عبدالله بن مسلمة عن مالك عن اسحٰق بن عبدالله بن ابى طلحة عن انس بن
مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم بارك لهم فى مكيالهم وبارك لهم فى صاعهم ومدّهم يعنى اهل المدينة ٧٣٣٢ حدثنا ابراهيم بن
المنذر قال حدثنا ابوضمرة قال حدثنا موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر ان اليهود جاؤا الى النبى صلى الله عليه وسلم برجل وامرأة زنيا فامر
بهما فرجما قريبا من حيث توضع الجنائز عند المسجد ٧٣٣٣ حدثنا اسمٰعيل قال حدثنى مالك عن عمرو مولى المطلب عن انس بن مالك ان رسول الله

فلاتحذّر وجوهها فيطيّرها فيحفظوا مما الكتان علىّ عنقه انا انه فلم فجعلن قال ثنا فياتى ثنا مدّ وثلث موضع

---

۱ قوله ممشقان بضم الميم الاولى وفتح الميم الثانية والشين المعجمة المشددة وبالقاف اى مصبوغان بالمشق بكسر الميم وسكون الشين وهو الطين الاحمر قوله بخ بخ بفتح الباء الموحدة فيهما وتشديد الخاء المعجمة وتخفيفها وهى كلمة يقال عند الرضى والاعجاب وقال الجوهرى هى كلمة يقال عند المدح والرضى بالشئ وقد يكرر للمبالغة ۱۲ ع وقال الكرمانى بخ بخ باسكان المعجمتين وبالتنوين مخففتين ومشددتين ۱۲ والغرض منه قوله وانى لاخرّ ما بين المنبر والحجرة والحجرة هى مكان القبر الشريف وقال ابن بطال عن المهلب وجه دخوله فى الترجمة الاشارة الى انه لما صبر على الشدة التى اشار اليها من اجل ملازمة النبى صلعم فى طلب العلم جوزى بما انفرد به من كثرة محفوظه ومنقوله من الاحكام وغيرها وذلك ببركة صبره على المدينة ۱۲ ف ۲ قوله لولا منزلتى اى لولا انى كنت عزيزا عنده لما حضرته لانى كنت صغيرا جدا ۱۲ ك ومطابقته للترجمة توخذ من قوله فاتى العلم الذى عند دار كثير بن الصلت لان العلم بفتحتين هو المصلى وفى الترجمة من مشاهد النبى صلعم مصلاه الذى يصلى فيه صلوة العيد والجنازة ودار كثير بن الصلت بنيت بعد العهد النبوى وانما عرف بها المصلى لشهرتها وقال ابوعمر وكثير بن الصلت بن معديكرب الكندى ولد على عهد رسول الله صلعم وسماه كثيرا وكان اسمه بلال ويروى عن ابى بكر وعمر وعثمان وزيد بن ثابت رضه وقال الذهبى الاصح ان الذى سماه كثيرا عمر رضه ۱۲ ع وقال ابن بطال عن المهلب شاهد الترجمة قول ابن عباس ولولا مكانى من الصغر ما شهدته لان معناه ان صغير اهل المدينة وكبيرهم ونساءهم وخدمهم ضبطوا العلم معاينة و منهم فى مواطن العمل من شارعها المبين عن الله تعالى وليس لغيرهم هذه المنزلة وتعقب بان قول ابن عباس من الصغر ما شهدته اشارة منه الى ان الصغر مظنة عدم الوصول الى المقام الذى شاهد فيه النبى صلى الله عليه وسلم حتى سمع كلامه وسائر ما قصه فى هذه القصة لكن لما كان ابن عمه وخالته ام المؤمنين وصل لذلك الى المنزلة المذكورة ولولا ذلك لم يصل ويوخذ منه نفى التعميم الذى ادعاه المهلب وعلى تقدير تسليمه فهو خاص بمن شاهد ذلك وهم الصحابة فلا يشاركهم فيه من بعدهم بمجرد كونه من اهل المدينة ۱۲ ف ۳ قوله ان ازكى على صيغة المجهول من التزكية و المعنى انها كرهت ان يظن بها انها افضل ....

الصحابة بعد النبى صلعم وصاحبيه حيث جعلت نفسها ثالثة الضجيعين قوله مع صاحبى يعنى بهما رسول الله صلعم وابابكر رضه قوله لااوثرهم بالثاء المثلثة يقال آثر كذا بكذا اى اتبعه اياه اى لا اتبعهم بدفن آخر عندهم وقال صاحب المطالع هو من باب القلب اى لااوثر بهم احدا ويحتمل ان يكون لااثرهم باحد اى لا انبشهم لدفن احد والباء بمعنى اللام واستشكله ابن التين بقول عائشة رضه فى قصة عمر رضه لاوثرنه على نفسى ثم اجاب باحتمال ان يكون الذى آثرت عمر به المكان الذى دفن فيه من وراء قبر ابيها بقرب النبى صلعم وذلك لاينفى وجود مكان آخر فى الحجرة ۱۲ عينى وكذا فى الفتح ۱۲ و مطابقته للترجمة توخذ من قوله ان ادفن مع صاحبى يعنى فى قبر النبى صلعم ۱۲ ع ۴ قوله وزاد الليث اى عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن انس ووصل هذه الزيادة البيهقى من طريق عبدالله بن صالح كاتب الليث حدثنى الليث عن يونس اخبرنى ابن شهاب عن انس فذكر الحديث بتمامه وزاد فى آخره وبعد العوالى من المدينة على اربعة اميال والعوالى جمع عالية وهى مواضع مرتفعة على غيرها قرب المدينة والاميال جمع ميل وهو ثلث الفرسخ وقيل هو مد البصر ۱۲ ع قال الكرمانى هى مواضع مرتفعة من قرى المدينة من قبل نجد وبعدها من المدينة اربعة اميال او ثلثة والبعد ها ثمانية ۱۲ ۵ قوله كان الصاع على عهد النبى صلعم مدا وثلثا. قال الكرمانى كان الصاع فى زمن النبى صلعم اربعة امداد والمد رطل وثلث رطل عراقى فزاد عمر بن عبدالعزيز فى المد بحيث صار الصاع مدا وثلث مد من الامداد العمرية وقد زيد فيه جملة حالية قوله مدا وثلثا قد وقع فى بعضها مد وثلث فذلك اما كناية عن اللغة الربعية يكتبون المنصوب بدون الالف واما ان يكون فى كان الضمير الشان ۱۲ ومناسبة هذا الحديث للترجمة ان الصاع مما اجتمع عليه اهل الحرمين بعد العهد النبوى واستمر فلما زاد بنوامية فى الصاع لم يتركوا اعتبار الصاع النبوى فى ما ورد فيه التقدير بالصاع من زكوٰة الفطر وغيرها بل استمروا على اعتباره فى ذلك وان استعملوا الصاع الزائد فى شئ غير ما وقع فيه التقدير بالصاع كما نبه عليه مالك ورجع اليه ابويوسف فى القصة المشهورة ۱۲ ف

ع من هذا يمكن ان توخذ المطابقة للترجمة لانه يدل على ان العوالى من مشاهده صلعم فى المدينة كذا فى العينى ۱۲

صلى الله عليه وسلم طلع له أُحُدٌ فقال هذا جبل يحبنا ونحبه اللهم ان ابراهيم حرم مكة وانى أحرم ما بين لابتيها تابعه سهل عن النبى
صلى الله عليه وسلم فى أُحُدٍ حدثنا ابن ابى مريم قال حدثنا ابوغسان قال حدثنى ابوحازم عن سهل انه كان بين جدار المسجد مما
يلى القبلة وبين المنبر ممرُّ الشاة حدثنا عمرو بن على قال حدثنا عبدالرحمن بن مهدى قال حدثنا مالك عن خبيب بن عبدالرحمن عن
حفص بن عاصم عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين بيتى ومنبرى روضة من رياض الجنة ومنبرى على حوضى
حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا جويرية عن نافع عن عبدالله قال سابق النبى صلى الله عليه وسلم بين الخيل فارسلت التى أضمرت
منها وأمدها الحفياء الى ثنية الوداع والتى لم تضمر أمدها ثنية الوداع الى مسجد بنى زريق وان عبدالله كان فيمن سابق حدثنا
اسحق قال اخبرنا عيسى وابن ادريس وابن ابى غنية عن ابى حيان عن الشعبى عن ابن عمر قال سمعت عمر على منبر النبى صلى الله عليه وسلم
حدثنا ابواليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهرى قال اخبرنى السائب بن يزيد قال سمعت عثمان بن عفان خطيبا على منبر رسول الله صلى الله عليه
وسلم حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا عبدالاعلى قال حدثنا هشام بن حسان ان هشام بن عروة حدثه عن ابيه ان عائشة قالت قد كان
يوضع لى ولرسول الله صلى الله عليه وسلم هذا المركن فنشرع فيه جميعا حدثنا مسدد قال حدثنا عباد بن عباد قال حدثنا عاصم الاحول عن
انس حالف النبى صلى الله عليه وسلم بين الانصار وقريش فى دارى التى بالمدينة وقنت شهرا يدعوا على احياء من بنى سليم حدثنا ابوكريب قال حدثنا
ابواسامة قال حدثنا بريد عن ابى بردة قال قدمت المدينة فلقينى عبدالله بن سلام فقال لى انطلق الى المنزل فاسقيك فى قدح شرب فيه
رسول الله صلى الله عليه وسلم وتصلى فى مسجد صلى فيه النبى صلى الله عليه وسلم فانطلقت معه فاسقانى سويقا واطعمنى تمرا وصليت فى مسجده
حدثنا سعيد بن الربيع قال حدثنا على بن المبارك عن يحيى بن ابى كثير قال حدثنى عكرمة قال حدثنى ابن عباس ان عمر حدثه قال حدثنى
النبى صلى الله عليه وسلم قال اتانى الليلة آت من ربى وهو بالعقيق ان صل فى هذا الوادى المبارك وقل عمرة وحجة وقال هارون بن اسمعيل
حدثنا على عمرة فى حجة حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفين عن عبدالله بن دينار عن ابن عمر قال وقت النبى صلى الله عليه وسلم
قرنا لاهل نجد والجحفة لاهل الشام وذا الحليفة لاهل المدينة قال سمعت هذا من النبى صلى الله عليه وسلم وبلغنى ان النبى صلى الله عليه وسلم
قال ان لاهل اليمن يلملم وذكر العراق فقال لم تكن عراق يومئذ حدثنا عبدالرحمن بن المبارك قال حدثنا الفضيل قال حدثنا موسى بن

حدثنا ابن مهدى فارسل فضمرت حدثنا حدثنا قتيبة عن ليث عن نافع عن ابن عمر ح وحدثنى اسحق سمع النبى ثنى ثنى عن فسقانى عن قرن ولاهل له

له قوله هذا جبل يحبنا اى يحبنا اهله ويحتمل ان يكون حقيقة بان الله يخلق فيه الحيوة والادراك والمحبة كحنين الجذع قوله ما بين لابتيها تثنية لابة بفتح الباء الموحدة المخففة وهى الحرة وهى الحجارة السود اى ما بين طرفيها من الحجارة السود ومطابقته للترجمة من حيث ان احدا ايضا من مشاهده صلعم ١٢ع **٢ه قوله** روضة من رياض الجنة يجوز ان يكون حقيقة وانها تنقل الى الجنة او العمل فيها موصل الى الجنة واحتج به على تفضيل المدينة لانه قد علم انه انما خص ذلك الموضع منها لفضله على نفسها فكان بان يدل على فضلها على ما سواها اولى وقال الكرمانى روضة اى كروضة او هو حقيقة وكذا حكم المنبر قالوا معناه من لزم العبادة فيما بينهما فله روضة ومن لزمها عند المنبر لشرب فى الحوض ١٢ع قال فى المجمع نقلا عن الطيبى اى العبادة فيه تؤدى الى روضة الجنة والسقى من الحوض او اجعل روضة كما جعل حلق الذكر رياض الجنة فانه لا يزال مجمعا للملائكة والجن والانس مكبين للذكر وقال نقلا عن الكرمانى اى كروضة فى نزول الرحمة او هى منقولة من الجنة كحجر الاسود والبيت فسر بالقبر وقيل بيت سكناها ولا تنافى لان قبره فى حجرته انتهى ١٢ وقوله منبرى على حوضى قال اكثر العلماء المراد ان منبره بعينه الذى كان يوضع على حوضه وقيل ان له هناك منبرا على حوضه وقيل ان ملازمة منبره للاعمال الصالحات تورد صاحبها الحوض وهو الكوثر فيشرب منه كذا فى القسطلانى ١٢ **٣ه قوله** وامدها الحفياء بالمهملة وسكون الفاء بالتحتانية وبالمد موضع بينه وبين ثنية الوداع خمسة اميال او ستة والثنية اضيفت الى الوداع لان الخارج من المدينة يمشى معه المودعون اليها قال الخطابى تضمير الخيل ان يظاهر عليها بالعلف مدة ثم تغشى بالجلال ولا تعلف الاقوتا حتى تعرق فيذهب كثرة لحمها ويصلب وزيد فى المسافة للخيل المضمرة لقوتها ونقص فيها لما لم تضمر منها لقصورها عن شائر ذوات التضمير ليكون عدلا بين النوعين وكله اعداد للقوة فى اعزاز كلمة الله امتثالا لقوله تعالى واعدوا لهم ما استطعتم من قوة مر الحديث فى الصلوة فى باب هل يقال مسجد بنى فلان ١٢ك ص ١٢٥ ومطابقته للترجمة من حيث ان المواضع المذكورة فيه تدخل فى لفظ المشاهد المذكورة فى الترجمة ١٢ع **٤ه قوله** وابن ابى غنية بفتح الغين المعجمة وكسر النون وتشديد الياء آخر الحروف واسمه يحيى بن عبدالملك بن حميد بن ابى غنية الخزاعى الكوفى واصله من اصبهان فتحول عنها حين فتحها ابوموسى الاشعرى الى الكوفة وهو يروى عن ابى حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وبالنون واسمه يحيى ابن سعيد بن حيان التيمى الكوفى ومطابقته للترجمة فى قوله على منبر النبى صلعم واقتصر من الحديث على

هذا الكون الذى يحتاج اليه ههنا وهو ذكر المنبر وتمامه مضى فى كتاب الاشربة فى باب ما جاء فى ان الخمر ما خامر العقل ١٢ع ص ٢٦.٣٥٣ **٥ه قوله** هذا المركن بكسر الميم وسكون الراء وفتح الكاف بعدها نون قال الخليل شبه تور من ادم وقال غيره شبه حوض من نحاس والعدمن فسره بالاجانة بكسر الهمزة وتشديد الجيم ثم نون لانه فسر الغريب بمثله والاجانة هى التى يقال لها القصرية وهى بكسر القاف وقولها فنشرع فيه جميعا اى نتناول منه بغير اناء واصله الورود للشرب ثم استعمل فى كل حالة يتناول فيها الماء وقال ابن بطال فيه سنة متبعة لبيان مقدار ما يكفى الزوج والمرأة اذا اغتسلا ١٢ف وقال الكرمانى نشرع فيه اى نرد الماء وندخل اليد فيه او ناخذ منها ونخوض وحاصله انا نغتسل من ماء واحد ١٢ **٦ه قوله** حالف من المحالفة وهى المعاهدة والمعاقدة على التعاضد والتساعد والاتفاق فان قلت ورد لا حلف فى الاسلام قلت هذا على الحلف الذى كان فى الجاهلية على الفتن والقتال والغارات ونحوها فهذه التى نهى عنها وقوله وقنت الخ حديث مستقل مضى فى كتاب الوتر ص ١٢٠٩ وانما دعا على احياء من بنى سليم لانهم غدروا وقتلوا القراء ١٢ع **٧ه قوله** قال قدمت المدينة وبين فى رواية عبدالرزاق سبب قدوم ابى بردة المدينة واخرجه من طريق سعيد بن ابى بردة عن ابى بردة قال ارسلنى ابى الى عبدالله بن سلام لاتعلم منه فسألنى من انت فاخبرته فرحب بى ١٢ع وكذا فى الفتح **٨ه قوله** وقل عمرة وحجة منصوبان بفعل مقدر اى نويت او اردت ويجوز الرفع كذا فى الفتح وقوله عمرة فى حجة اما ان يكون فى بمعنى مع واما ان يراد عمرة مدرجة فى حجة يعنى القران ومر الحديث مع بعض بيانه فى ص ١٢٠٩١ فى اوائل الحج ومطابقة الحديث للترجمة فى قوله وهو بالعقيق لانه داخل فى مشاهده صلعم ١٢ **٩ه قوله** قرن لاهل نجد بسكون الراء وقال الجوهرى هو بفتحها وهو على مرحلتين بمكة وكتبت بدون الالف اما باعتبار انه غير منصرف واما باعتبار اللغة الربيعية ونجد هو ما ارتفع من تهامة الى ارض العراق والجحفة بضم الجيم وسكون المهملة وبالفاء وذو الحليفة مصغر الحلفة بالمهملة واللام والفاء ويلملم بفتح التحتانية واللامين وسكون الميم الاولى ١٢ك قوله وبلغنى آه فان قلت هذه رواية عن مجهول قلت لا قدح بذلك لانه يروى عن صحابى آخر والصحابة كلهم عدول ١٢ع **١٠ه قوله** لم تكن عراق يومئذ اى بايدى المسلمين فان بلاد العراق كلها فى ذلك كانت بايدى كسرى وعماله من الفرس والعرب فكانه قال لم يكن اهل العراق مسلمين حينئذ حتى يوقت لهم ويعكر على هذا الجواب ذكر اهل الشام فلعل مراد ابن عمر نفى العراقين وهما المصران المشهوران الكوفة والبصرة وكل منهما انما صار مصرا جامعا بعد فتح المسلمين بلاد الفرس ١٢ف

عقبة قال حدثنی سالم بن عبدالله عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم انه اُرِیَ وهو فی معرّسه بذی الحلیفة فقیل له انك ببطحاء مبارکة

باب قول الله تعالیٰ لَیْسَ لَكَ مِنَ الْاَمْرِ شَیْءٌ حدثنا احمد بن محمد قال اخبرنا عبدالله اخبرنا معمر عن الزهری عن سالم عن ابن عمر انه سمع النبی صلی الله علیه وسلم یقول فی صلوٰة الفجر رفع رأسه من الرکوع قال اللّٰهم ربنا ولك الحمد فی الاٰخرة ثم قال اللّٰهم العن فلانا وفلانا فانزل الله لَیْسَ لَكَ مِنَ الْاَمْرِ شَیْءٌ اَوْ یَتُوْبَ عَلَیْهِمْ اَوْ یُعَذِّبَهُمْ فَاِنَّهُمْ ظٰلِمُوْنَ باب قوله وَكَانَ الْاِنْسَانُ اَكْثَرَ شَیْءٍ جَدَلًا وقوله وَلَا تُجَادِلُوْٓا اَهْلَ الْكِتٰبِ الاٰیة حدثنا ابوالیمان قال اخبرنا شعیب عن الزهری ح وحدثنی محمد بن سلام قال اخبرنا عتاب بن بشیر عن اسحٰق عن الزهری قال اخبرنی علی بن حسین ان حسین بن علی اخبره ان علی بن ابی طالب قال ان رسول الله صلی الله علیه وسلم طرقه وفاطمة بنت رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال لهم رسول الله صلی الله علیه وسلم الا تصلون قال علی فقلت یا رسول الله انما انفسنا بید الله فاذا شاء ان یبعثنا بعثنا فانصرف رسول الله صلی الله علیه وسلم حین قال له ذلك ولم یرجع الیه شیئا ثم سمعته وهو مدبر یضرب فخذه وهو یقول وَكَانَ الْاِنْسَانُ اَكْثَرَ شَیْءٍ جَدَلًا قال ابوعبدالله ما اتاك لیلا فهو طارق ویقال الطارق النجم والثاقب المضیء یقال اثقب نارك للموقد حدثنا قتیبة قال حدثنا اللیث عن سعید عن ابیه عن ابی هریرة قال بینا نحن فی المسجد خرج النبی صلی الله علیه وسلم فقال انطلقوا الی یهود فخرجنا معه حتی جئنا بیت المدراس فقام النبی صلی الله علیه وسلم فناداهم فقال یا معشر الیهود اسلموا تسلموا فقالوا قد بلغت یا ابا القاسم فقال ذلك ارید اسلموا تسلموا فقالوا قد بلغت یا ابا القاسم فقال لهم رسول الله صلی الله علیه وسلم ذلك ارید ثم قالها الثالثة فقال اعلموا انما الارض لله ولرسوله وانی ارید ان اجلیكم من هذه الارض فمن وجد منكم بماله شیئا فلیبعه والا فاعلموا انما الارض لله ولرسوله باب قوله وَكَذٰلِكَ جَعَلْنٰكُمْ اُمَّةً وَّسَطًا لِّتَكُوْنُوْا شُهَدَآءَ عَلَی النَّاسِ وما امر النبی صلی الله علیه وسلم بلزوم الجماعة وهم اهل العلم حدثنی اسحٰق بن منصور قال حدثنا ابواسامة قال الاعمش قال حدثنا ابوصالح عن ابی سعید الخدری قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یجاء بنوح یوم القیٰمة فیقال له هل بلغت فیقول نعم یا رب فتسئل امته هل بلغكم فیقولون ما جاءنا من نذیر فیقال من شهودك فیقول محمد وامته فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم

ن رُؤیَ ٢ن اُرِیَ ٣ حدثنا ٢ قال ٤ ابیه ٥ الاخیرة ٦ الا بالتی هی احسن ٧ حدثنا ٨ فقال ٩ انما ١٠ سمعه ١١ منصرف ٢ یقال ١٢ بینما ١٣ رسول الله ١٤ المدارس ١٥ ٢ ذلك ١٦ ارید ١٧ ان ١٨ ورسوله ١٩ ان ورسوله ٢٠ ثنا ٢١ حدثنا ٢٢ فیقول الله ٢٣

لـه قوله فی معرسه۔ وهو اسم مكان من التعریس وهو المنزل الذی كان فی آخر اللیل ومطابقة للترجمة فی قوله وهو فی معرسه بذی الحلیفة لانها من اعظم مشاهده صلعم ولهذا قیل له انك فی بطحاء مباركة والبطحاء الوادی وذو الحلیفة علی ستة امیال من المدینة وقیل سبعة وهی ماء من میاه بنی جشم وهی میقات اهل المدینة وهی التی سماها العوام آبار علی رض ١٢ ع مع تغیر ٢ـه قوله باب قول الله لیس لك من الامر شیء۔ ای لیس لك من امر خلقی شیء وانما امرهم والقضاء فیهم بیدی دون غیری واقضی الذی اشاء من التوبة علی من كفر بی وعصانی او العذاب اما فی عاجل الدنیا بالقتل او فی الآجل بما اعددت لاهل الكفر ومضی ذكر سبب نزولها فی تفسیر سورة آل عمران ویجیء الآن ایضا وقال ابن بطال دخول هذه الترجمة فی كتاب الاعتصام من جهة دعاء النبی صلعم علی المذكورین لكونهم لم یذعنوا للاذعان لیعتصموا به من اللعنة وان معنی قوله لیس لك من الامر شیء هو معنی قوله لیس علیك هداهم ولكن الله یهدی من یشاء ١٢ ع وقال فی الفتح ویحتمل ان یكون مراده الاشارة الی الخلافیة المشهورة فی اصول الفقه وهی هل كان له صلعم ان یجتهد فی الاحكام اولا انتهی ١٢ ٣ـه قوله یقول فی صلوٰة الفجر۔ قال الكرمانی جعل ذلك القول كاللازم ای یفعل القول المذكور او هناك شیء محذوف قلت ولم یذكر تقدیره ویحتمل ان یكون بمعنی قائلا او لفظ قال المذكور زائدا ویؤیده انه وقع فی روایة حبان بن موسی بلفظ انه سمع رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا رفع رأسه من الركوع فی الركعة الاخیرة من صلوٰة الفجر یقول اللّٰهم الحدیث وقوله فی الاٰخرة ای الركعة الآخرة وهی الثانیة من صلوٰة الصبح كما صرح بذلك فی روایة حبان بن موسی وظن الكرمانی ان قوله فی الآخرة متعلق بالحمد وانه لبقیة الذكر الذی قاله النبی صلعم فی الاعتدال فقال قلت ما وجه التخصیص بالآخرة مع ان له فی الدنیا ایضا ثم اجاب بان نعیم الآخرة اشرف فالحمد علیه هو الحمد حقیقة او المراد بالآخرة العاقبة ای مآل كل المحمود الیه انتهی ولیس لفظ فی الآخرة من كلام النبی صلعم بل هو من كلام ابن عمر ثم ینظر فی جمعه الحمد علی حمود ١٢ ف ٤ـه قوله ولا تجادلوا الخ۔ قال ابن زید معناه ولا تجادلوا اهل الكتاب یعنی اذا اسلموا واخبروكم بما فی كتبهم الا بالتی هی احسن فی المخاطبة الا الذین ظلموا باقامتهم علی الكفر فخاطبوهم بالسیف وقال قتادة هی منسوخة بآیة القتال ١٢ ع وقال الكرمانی الجدال هو المخاصمة والمدافعة ومنه قبیح وحسن واحسن فما كان للتبیین الحق من الفرائض مثلا فهو احسن وما كان له من غیر الفرائض فهو حسن وما كان لغیره فهو قبیح او تابع للطریق فباعتباره یتنوع انواعا وهذا هو الظاهر ١٢ ٥ـه قوله فانصرف رسول الله صلعم الخ۔ ویؤخذ منه ان علیا ترك فعل الاولی وان كان ما احتج به متجها ومن ثم تلا النبی صلعم الآیة ولم یلزمه مع ذلك بالقیام الی الصلوٰة ولو كان امتثل وقام لكان اولی ویؤخذ منه الاشارة الی مراتب الجدال فاذا كان فیما لا بد منه تعین نصر الحق بالحق فان جاوز الذی ینكر علیه المامور نسب الی التقصیر وان كان فی مباح اكتفی فیه بمجرد الامر والاشارة الی ترك الاولی وفیه ان الانسان طبع علی الدفاع عن نفسه بالقول والفعل وانه ینبغی له ان یجاهد نفسه ان یقبل النصیحة ولو كان فی غیر واجب وان لا یدفع الا بطریق معتدلة من غیر افراط ولا تفریط ١٢ ف ٦ـه قوله وهو یقول الخ وكان رسول الله صلعم حرضهم علی الصلوٰة باعتبار الكسب والقدرة الكاسبة واجابه علی رض باعتبار القضاء والقدر قالوا وكان ضرب فخذه صلعم تعجبا من سرعة جوابه والاعتذار بذلك او تسلیما لقوله وقال المهلب لم یكن لعلی ان یدفع ما دعاه النبی صلعم الیه من الصلوٰة بقوله بل كان علیه الاعتصام بقوله فلا حجة لاحد فی ترك المامور به بمثل ما احتج به علی رض ١٢ ك ع قال فی الفتح ومن این له ان علیا رض لم یمتثل ما دعاه الیه فلیس فی القصة تصریح بذلك وانما اجاب علی رض بما ذكرا اعتذارا عن تركه القیام بغلبة النوم ولا یمتنع انه صلی عقب هذه المراجعة اذ لیس فی الخبر ما ینفیه انتهی ١٢ ٧ـه قوله یقال ما اتاك لیلا الخ كذا لابی ذر وسقط من روایة النسفی وثبت للباقین لكن بدون لفظ یقال وقیل معنی طرقه جاءه لیلا وقال ابن فارس حكی بعضهم ان ذلك قد یقال فی النهار ایضا وقیل اصل الطروق من الطرق وهو الدق سمی الآتی باللیل طارقا لحاجته الی دق الباب وقوله الطارق النجم والثاقب المضیء ای فی قوله تعالیٰ وما ادراك ما الطارق النجم الثاقب كانه یثقب الظلام بضوئه فینفذ فیه ووصف الطارق لانه یظهر باللیل ١٢ ع ٨ـه قوله جئنا بیت المدراس بكسر المیم وهو الذی یقرأ التوراة وقیل هو الموضع الذی كانوا یقرؤن فیه واضافة البیت الیه اضافة العام الی الخاص او یروی المدارس بضم المیم ١٢ ع ك ٩ـه قوله ذلك ارید بضم اوله بصیغة المضارع من الارادة ای ارید ان تقروا بانی بلغت لان التبلیغ هو الذی امر به ووقع فی روایة ابی زید المروزی فیما ذكره القابسی بفتح اوله وبزاء معجمة واطبقوا علی انه تصحیف لكن وجهه بعضهم بان معناه اكرر مقالتی مبالغة فی التبلیغ ١٢ ف ومطابقة للجزء الثانی للترجمة من حیث انه صلعم بلغ الیهود ودعاهم الی الاسلام فقالوا بلغت ولم یذعنوا الطاعة فبالغ فی تبلیغهم وكرره وهذه مجادلة بالتی هی احسن ١٢ ع وكذا فی ف ك۔

١٠ـه قوله ان اجلیكم۔ ای اطردكم من تلك الارض وكان خروجهم الی الشام وقال الجوهری جلوا عن اوطانهم وجلوتهم انا یتعدی ولا یتعدی واجلوا عن البلد واجلیتهم انا كلاهما بالالف وجلی عن وطنه بالتشدید ١٢ ع ١١ـه قوله وكذلك جعلناكم۔ ولم یتقدم التصریح بما وقع التشبیه به والراجح انه الهدی المدلول علیه بقوله یهدی من یشاء الی صراط مستقیم ای مثل الجعل القریب الذی اختصصناكم فیه بالهدایة كما یقتضیه سیاق الآیة والوسط العدل وحاصل ما فی الآیة الامتنان بالهدایة والعدالة۔ ف قوله بلزوم الجماعة ای قول الجماعة وهم اهل العلم یعنی یلزم علی المكلف متابعة حكم الاجماع والاعتصام به وهو اتفاق المجتهدین من الائمة فی عصر علی امر دینی وهذه الآیة مما استدل بها الاصولیون علی حجیة الاجماع قالوا عدلهم الله بقوله وسطا اذ معناه عدولا فیجب عصمتهم عن الخطأ قولا وفعلا كبیرة وصغیرة ١٢ ك عـه كذا فی الاصل المنقول عنه وقال العینی امر من الثقب وهو متعد من باب نصر والامر منه بضم الهمزة انتهی وفی المجمع ثقبت النار واثقبتها وفی القاموس ثقبت النار ثقوبا اتقدت وثقبها هو تثقیبا واثقبها وتثقبها والثقوب كصبور وكتابة ما اثقبها به والكوكب اضاء ١٢

فیجاء بکم فتشهدون ثم قرأ رسول الله صلی الله علیه وسلم وکذٰلک جعلناکم امة وسطا قال عدلا لتکونوا شهداء علی الناس ویکون الرسول علیکم شهیدا وعن جعفر بن عون قال اخبرنا الاعمش عن ابی صالح عن ابی سعید عن النبی صلی الله علیه وسلم بهذا باب اذا اجتهد العامل او الحاکم فاخطأ خلاف الرسول صلی الله علیه وسلم من غیر علم فحکمه مردود لقول النبی صلی الله علیه وسلم من عمل عملا لیس علیه امرنا فهو رد حدثنا اسمعیل عن اخیه عن سلیمٰن عن عبد المجید بن سهیل بن عبد الرحمٰن بن عوف انه سمع سعید بن المسیب یحدث ان ابا سعید الخدری وابا هریرة حدثاه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم بعث اخا بنی عدی الانصاری واستعمله علی خیبر فقدم بتمر جنیب فقال النبی صلی الله علیه وسلم اکل تمر خیبر هٰکذا قال لا والله یا رسول الله انا لنشتری الصاع بالصاعین من الجمع فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تفعلوا ولکن مثلا بمثل او بیعوا هٰذا واشتروا بثمنه من هٰذا وکذٰلک المیزان باب اجر الحاکم اذا اجتهد فاصاب او اخطأ حدثنا عبد الله بن یزید المقرئ المکی قال حدثنا حیوة بن شریح قال حدثنی یزید بن عبد الله بن الهاد عن محمد بن ابراهیم بن الحارث عن بسر بن سعید عن ابی قیس مولی عمرو بن العاص عن عمرو بن العاص انه سمع رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول اذا حکم الحاکم فاجتهد ثم اصاب فله اجران واذا حکم فاجتهد ثم اخطأ فله اجر قال فحدثت هٰذا الحدیث ابا بکر بن محمد بن عمرو بن حزم فقال هٰکذا حدثنی ابو سلمة بن عبد الرحمٰن عن ابی هریرة وقال عبد العزیز بن المطلب عن عبد الله بن ابی بکر عن ابی سلمة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله باب الحجة علی من قال ان احکام النبی صلی الله علیه وسلم کانت ظاهرة وما کان یغیب بعضهم عن مشاهد النبی صلی الله علیه وسلم وامور الاسلام حدثنا مسدد قال حدثنا یحیٰی عن ابن جریج قال حدثنی عطاء عن عبید بن عمیر قال استاذن ابو موسٰی علی عمر فکانه وجده مشغولا فرجع فقال عمر الم اسمع صوت عبد الله بن قیس ائذنوا له فدعی له فقال ما حملک علی ما صنعت فقال انا کنا نؤمر بهٰذا قال فأتنی علی هٰذا ببینة او لافعلن بک فانطلق الی مجلس من الانصار فقالوا لا یشهد الا اصغرنا فقام ابو سعید الخدری فقال قد کنا نؤمر بهٰذا فقال عمر خفی علی هٰذا من امر النبی صلی الله علیه وسلم الهانی الصفق بالاسواق حدثنا علی قال حدثنا سفیٰن قال حدثنا الزهری انه سمعه من الاعرج یقول اخبرنی ابو هریرة قال انکم تزعمون ان ابا هریرة یکثر الحدیث علی رسول الله

حدثنا ٢ الخدری العالم له رسول الله فقال بهذا مشاهدة مشهد قال اصاغرنا ٢ بن عبد الله ثنی سمع

١ قوله وعن جعفر بن عون۔ ہو معطوف علی قوله حدثنا ابو اسامة و القائل ہو اسحٰق بن منصور فروی ہذا عن ابی اسامة بصیغة التحدیث وعن جعفر بن عون بالعنعنة وہذا مقتضی صنیع صاحب الاطراف واما ابو نعیم فجزم بان روایة جعفر بن عون معلقة فقال بعد ان اخرجه من طریق ابی مسعود الرازی عن ابی اسامة وحده ومن طریق بندار عن جعفر بن عون وحده اخرجه البخاری عن اسحٰق بن منصور عن ابی اسامة وذکره عن جعفر بن عون بلا روایة انتہی ١٢ ف ٢ قوله فحکمه مردود۔ وحاصله ان من حکم بغیر السنة ثم تبین له ان السنة خلاف حکمه وجب علیه الرجوع منه الیها وہو الاعتصام بالسنة وفی الترجمة نوع تجرف۔ ک قال فی القاموس العجرفة جفوة فی الکلام وخرق فی العمل والاقدام فی ہوج وفیه تجرف وعجرفیة وعجرفة قلة مبالاة لسرعته انتہی الہوج محرکة طول فی حمق وطیش وتسرع انتہی۔ ق قال فی الفتح قلت لیس فیها قلق الا فی اللفظ الذی بعد قوله فاخطأ فصار ظاہر الترکیب ینافی المقصود لان من اخطأ خلاف الرسول لا یلزم بخلاف من اخطأ وفاقه ولیس ذٰلک المراد وانما تم الکلام عند قوله فاخطأ وہو متعلق بقوله فاجتہد وقوله خلاف الرسول ای فقال خلاف الرسول وحذف قال یقع فی الکلام کثیرا ای عجرفة فی ہذا۔ ف وقد تقدم فی کتاب الاحکام ترجمة اذا قضی الحاکم بجور او خلاف اہل العلم فہو مردود وہی معقودة لمخالفة الاجماع وہذہ معقودة لمخالفة الرسول صلعم فتح وکذا فی ع ١٢ ٣ قوله حدثنا اسمٰعیل۔ ہو ابن ابی اویس مصغر الاوس واخوہ عبد الحمید وہو تارة یروی عن سلیمان بدون توسط اخیه واخری بواسطة قال الغسانی سقط من کتاب الفربری من ہذہ الاسناد سلیمٰن بن بلال وذکر ابو زید المروزی انه لم یکن فی اصل الفربری و الصواب روایة النسفی فانه ذکرہ ولا یتصل الاسناد الا به۔ ک قوله من الجمع ہو کل لون من النخیل لا یعرف اسمه وقیل تمر مختلط من انواع متفرقة ولیس مرغوبا فیه وما یخلط الا لرداته واحتج بالحدیث علی جواز الحیلة بان یبیع ثوبا بمائتین ثم یشتریه بمائة وہو لیس بحرام عند الشافعی وآخرین و حرمه مالک واحمد لما روی انه اشتری زید جاریة بثمانمائة الی العطاء ثم باعها بستمائة من البائع فانکرته عائشة وقالت قولا شدیدا ولم ینکرہ الصحابة واجاب الشافعی لعلها انکرته لجہالة اجل العطاء والیضا زید صحابی مذہبه قیاس۔ مجمع ومطابقة الحدیث للترجمة من جہة ان الصحابی اجتہد فیما فعل فردہ النبی صلعم ونہاہ عما فعل وعذرہ لاجتہادہ ١٢ ف ع ٤ قوله عن ابی قیس ہو من الفقہاء قال فی الطبقات اسمه سعد وقال البخاری لا یعرف له اسم وتبعه الحاکم ابو احمد و جزم ابن یونس فی تاریخ مصر بانه عبد الرحمٰن بن ثابت وہذا اعرف بالمصریین من غیرہ ولیس لابی قیس ہذا فی البخاری الا ہذا الحدیث وفی ہذا السند اربعة من التابعین اولہم یزید بن عبد الله۔ ع قوله اذا حکم الحاکم فاجتہد فان قلت القیاس ان یقال اذا اجتہد فحکم لان الحکم متاخر عن الاجتہاد قلت اذا حکم بمعنی اذا اراد ان یحکم فان قلت ہما متساویان فی العمل فلم تفاوت الاجر قلت کما انه فاز بالصواب فاز بتضاعف الاجر وذٰلک فضل الله یؤتیه من یشاء و لعل للمصیب زیادة فی العمل اما کمیة واما کیفیة فان قلت المخطئ لم کان له اجر قلت الاجر انما ہو علی اجتہادہ فی طلب الصواب لا علی خطائه وفی الحدیث دلیل علی ان الحق عند الله واحد وفی کل واقعة لله تعالٰی فیہا حکم فمن وجدہ اصاب ومن فقدہ اخطأ وفیه ان المجتہد یخطئ ویصیب۔ ک وقال ابن المنذر انما یوجر الحاکم اذا اخطأ اذا کان عالما بالاجتہاد فاجتہد واما اذا لم یکن عالما فلا ١٢ ع ف ٥ قوله عبد العزیز بن المطلب۔ ای ابن عبد الله بن حنطب المخزومی قاضی المدینة وکنیته ابو طالب وہو من اقران مالک ومات قبله ولیس له فی البخاری سوی ہذا الموضع الواحد المعلق المرسل لان ابا سلمة تابعی قوله عن عبد الله بن ابی بکر ہو ولد الراوی المذکور فی السند الذی قبله ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم وکان قاضی المدینة ایضا وہو یروی عن شیخ ابیه قوله عن ابی سلمة عن النبی صلعم یرید ان عبد الله بن ابی بکر خالف اباہ فی روایة عن ابی سلمة وارسل الحدیث الذی وصله۔ کذا فی ع ف ١٢ ٦ قوله باب الحجة علی من قال الخ۔ عقد ہذا الباب لبیان ان کثیرا من اکابر الصحابة کان یغیب عن مشاہد النبی صلعم ویغیب علیہم بعض ما یقوله صلعم او یفعله من الافعال التکلیفیة فیستمرون علی ما کانوا اطلعوا علیه اما علی المنسوخ لعدم اطلاعہم علی الناسخ واما علی البراءة الاصلیة ثم اخذ بعضہم من بعض مما رواہ عن رسول الله صلعم فہذا الصدیق علی جلالة قدرہ لم یعلم النص فی الجدة حتی اخبرہ محمد بن مسلمة والمغیرة بالنص فیہا وہذا عمر بن الخطاب رض رجع الی ابی موسی الاشعری رض فی الاستیذان وہو حدیث الباب وامثال ہذا کثیر ویرد بہذا الباب ایضا علی الرافضة وقوم من الخوارج زعموا ان احکامه صلعم وسننه منقولة عنه نقل تواتر وانه لا یجوز العمل بما لم ینقل متواترا وہو مردود بما صح ان الصحابة کان یاخذ بعضہم من بعض ویرجع بعضہم الی روایة غیرہ عن رسول الله صلعم وانعقد الاجماع علی القول بالعمل باخبار الآحاد ١٢ ع ٧ قوله انا کنا نؤمر بہذا۔ قال الاصولیون مثل ہذا یحمل علی ان الآمر ہو النبی صلعم قال صلعم اذا استاذن احدکم ثلثا فلم یؤذن له فلیرجع۔ ک مطابقة للترجمة من حیث ان عمر رض لما خفی علیه امر الاستیذان رجع الی قول ابی موسی الاشعری فی قوله قد کنا نؤمر بہذا ای بالاستیذان فدل ہذا علی ان خبر الواحد یعمل به وان بعض السنن کان یخفی علی بعض الصحابة وان الشاہد منہم یبلغ الغائب ما شہد وان الغائب کان یقبله من حدثه ویعتمدہ ویعمل به فان قلت طلب عمر رض البینة یدل علی انه لا یحتج بخبر الواحد قلت فیه دلیل علی انه حجة لانه بانضمام خبر ابی سعید الیه لا یصیر متواترا وقال البخاری فی کتاب بدء السلام اراد عمر التثبیت لا انه لا یجیز خبر الواحد ١٢ ع۔

ع کذا للاکثر بلفظ الجمع وفی روایة النسفی مشاہدة ویروی مشہد بالافراد ووقع فی مستخرج ابی نعیم وکان یفید بعضہم بعضا من الافادة ١٢ ف ع

صلی اللہ علیہ وسلم واللہ الموعد انی کنت امرأ مسکینا الزم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ملٔ بطنی وکان المہاجرون یشغلہم الصفق بالاسواق وکانت الانصار یشغلہم القیام علی اموالہم فشہدت من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذات یوم فقال من یبسط رداءہ حتی اقضی مقالتی ثم یقبضہ فلم ینس شیئا سمعہ منی فبسطت بردۃ کانت علیّ فوالذی بعثہ بالحق مانسیت شیئا سمعتہ منہ **باب** من رأی ترک النکیر من النبی صلی اللہ علیہ وسلم حجۃ لا من غیر الرسول صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** حماد بن حمید قال حدثنا عبید اللہ بن معاذ قال حدثنا ابی قال حدثنا شعبۃ عن سعد بن ابراہیم عن محمد بن المنکدر قال رأیت جابر بن عبد اللہ یحلف باللہ ان ابن الصائد الدجال قلت تحلف باللہ قال انی سمعت عمر یحلف علی ذلک عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلم ینکرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** الاحکام التی تعرف بالدلائل وکیف معنی الدلالۃ وتفسیرہا وقد اخبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر الخیل وغیرہا ثم سئل عن الحمر فدلہم علی قولہ فمن یعمل مثقال ذرۃ خیرا یرہ وسئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الضب فقال لا اکلہ ولا احرمہ واکل علی مائدۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم الضب فاستدل ابن عباس بانہ لیس بحرام **حدثنا** اسمعیل قال حدثنی ملک عن زید بن اسلم عن ابی صالح السمان عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الخیل

اصحب فلن ینسی فلن ینس بسط یسمعہ ثنی الصیاد بالدلیل من

الدلیل ما یرشد الی المطلوب ویلزم من العلم بہ العلم بوجود المدلول ١٢ ف

۱ قولہ واللہ الموعد جملۃ معترضۃ فان قلت ہو اما للمکان واما للزمان واما مصدر والثلث لا یصح الاطلاق علیہ قلت لابد من اضمار او تجوز یدل المقام علیہ ک ومرادہ من ہذا یوم القیمۃ یعنی یظہر انکم علی الحق فی الانکار اوانی علیہ فی الاکثار ع قولہ علی ملٔ بطنی بکسر المیم وبہمزۃ آخرہ ای بسبب شبعی ای ان السبب الاصلی الذی اقتضی لہ کثرۃ الحدیث عن رسول اللہ صلعم کثرۃ ملازمتہ لہ لیجد ما یاکل لانہ لم یکن لہ شئ یتجر فیہ ولا ارض یزرعہا ولا یعمل فیہا فکان لا ینقطع عنہ خشیۃ ان یفوتہ القوت فیحصل فی ہذہ الملازمۃ من سماع الاقوال ورویۃ الافعال مالا یحصل لغیرہ ممن لم یلازم ملازمتہ واعانہ علی استمرار حفظہ لذلک ما اشار الیہ من الدعوۃ لہ بذلک ١٢ ف **۲ قولہ** فلم ینس کذا لابی ذر عن الحموی والمستملی وفی روایۃ الکشمیہنی فلن ینسی ونقل ابن التین انہ وقع فی الروایۃ فلن ینس بالنون وبالجزم وذکر ان القزاز نقل عن بعض البصریین ان من العرب من یجزم بلن کذا فی قس ف ک ع ۔ ومطابقتہ للترجمۃ من حیث ان ابا ہریرۃ اخبر عن النبی صلعم من اقوالہ وافعالہ ما غاب عنہ کثیر من الصحابۃ ولما بلغہم ما سمعہ قبلوہ وعملوا بہ فدل علی ان خبر الواحد یقبل ویعمل بہ وفیہ حجۃ علی الذین شرطوا التواتر فی اخبار النبی صلعم ١٢ ع قس **۳ قولہ** من رای ترک النکیر الخ ای الانکار وہو بفتح النون وکسر الکاف مبالغۃ فی الانکار غرضہ ان تقریر الرسول صلعم حجۃ اذ ہو نوع من فعلہ ولانہ لو کان منکرا للزمہ التغییر ولا خلاف بین العلماء فی ذلک لانہ لا یجوز لہ ان یری احدا من امتہ یقول قولا ویفعل فعلا محظورا فیقررہ علیہ لان اللہ تعالی فرض علیہ النہی عن المنکر قولہ لا من غیر الرسول صلعم یعنی لیس بحجۃ ترک الانکار من غیر الرسول لجواز انہ لم یتبین لہ حینئذ وجہ الصواب وقال ابن التین الترجمۃ یتعلق بالاجماع السکوتی وان الناس اختلفوا فیہ وقد علم ذلک فی موضعہ ١٢ ع **۴ قولہ** حدثنا حماد بن حمید ۔ بالضم الخراسانی وذکر المزی فی التہذیب ان فی بعض النسخ القدیمۃ من البخاری حدثنا حماد بن حمید صاحب لنا حدثنا بہذا الحدیث وعبد اللہ فی الاحیاء وقد اخرج مسلم ہذا الحدیث عن عبید اللہ ابن معاذ بلا واسطۃ قیل ہو احد الاحادیث التی نزل فیہا البخاری عن مسلم ١٢ ع **۵ قولہ** سمعت عمر یحلف الخ وانما حلف عمر بالظن ولعلہ سمعہ من النبی صلعم او فہمہ بالعلامات والقرائن فان قیل تقدم فی الجنائز ان عمر قال للنبی صلعم فی قصۃ ابن صیاد دعنی اضرب عنقہ فقال ان یکن ہو فلن تسلط علیہ فہذا صریح فی انہ تردد فی امرہ واجیب عنہ بان التردد فی امرہ کان قبل ان یعلمہ اللہ تعالی انہ ہو الدجال فلما اعلمہ لم ینکر علی عمر حلفہ وبان العرب قد تخرج الکلام مخرج الشک وان لم یکن فی الخبر شک کقولہ تعالی لئن اشرکت لیحبطن عملک وقد علم ان ذلک لا یقع منہ صلعم فیکون ذلک من تلطف النبی صلعم بعمر فی صرفہ عن قتلہ ومما یدل علی ان ابن صیاد ہو الدجال حدیث اخرجہ عبد الرزاق بسند صحیح عن ابن عمر قال لقیت ابن صیاد یوما ومعہ رجل من الیہود فاذا عینہ قد طفئت وہی خارجۃ مثل عین الجمل فلما رأیتہا قلت انشدک اللہ یا ابن صیاد متی طفئت عینک قال لا ادری قلت کذبت لا تدری وہی فی رأسک قال فمسحہا ونخر ثلاثا فزعم الیہودی انی ضربت بیدی صدرہ وقلت لہ اخسأ فلن تعدو قدرک فذکرت ذلک لحفصۃ فقالت حفصۃ اجتنب ہذا الرجل فانما یتحدث ان الدجال یخرج عند غضبۃ یغضبہا واخرج مسلم ہذا بمعناہ من وجہ آخر وقال ابن بطال فان قیل ہذا ایضا یدل علی التردد فی امرہ فالجواب انہ ان وقع الشک فی انہ الدجال المعہود فلم یقع الشک فی انہ احد الدجالین الکذابین انذرہم النبی صلعم انتہی ومحصلہ عدم تسلیم الجزم بانہ الدجال المعہود ولکن فی قصۃ حفصۃ وابن عمر دلالۃ علی انہما ارادا الدجال الاکبر واللام للعہد لا للجنس وقد اخرج ابوداؤد بسند صحیح قال کان ابن عمر یقول ما اشک ان المسیح الدجال ہو ابن صیاد ووقع لابن صیاد مع ابی سعید الخدری قصۃ اخری تتعلق بامر الدجال فاخرج مسلم عن ابی سعید قال صحبنی ابن صیاد الی مکۃ فقال لی ماذا لقیت من الناس یزعمون انی الدجال الست سمعت رسول اللہ صلعم یقول انہ لا یولد قلت بلی قال فانہ قد ولد لی قال اولست سمعتہ یقول لا یدخل المدینۃ ولا مکۃ قلت بلی قال فقد ولدت بالمدینۃ وہا انا ارید مکۃ وفی طریق آخر قال الم یقل انہ یہودی وقد اسلمت وقال فی الآخر قال انی لاعرفہ واعرف مولدہ واین ہو الآن قال ابو سعید تبالک سائر الیوم واخرج ابوداؤد من حدیث ابی بکرۃ قال قال رسول اللہ صلعم یمکث ابو الدجال ثلاثین عاما لا یولد لہما ثم یولد لہما غلام اعور اضر شئ واقلہ نفعا ونعت اباہ وامہ قال فسمعنا بمولود ولد فی الیہود فذہبت انا والزبیر بن العوام فدخلنا علی ابویہ فاذا النعت فقلنا ہل لکما من ولد قالا مکثنا ثلثین عاما لا یولد لنا ثم ولد لنا غلام اضر شئ واقلہ نفعا قلت ویوہی حدیثہ ان ابا بکرۃ انما اسلم لما نزل من الطائف حین حوصرت سنۃ ثمان من الہجرۃ وفی الصحیحین ان النبی صلعم لما توجہ الی النخل التی فیہا ابن صیاد کان ابن صیاد یومئذ کالمحتلم فکیف یدرک ابو بکرۃ زمان مولدہ بالمدینۃ وہو لم یسکنہا الا قبل الوفاۃ النبویۃ بسنتین فالذی فی الصحیحین ہو المعتمد ویحتمل ان یحمل قولہ بلغنا علی تاخر البلاغ وان کان مولدہ سابقا علی ذلک بمدۃ بحیث یاتلف مع حدیث الصحیحین وقال البیہقی لیس فی حدیث جابر اکثر من سکوت النبی صلعم علی حلف عمر فیحتمل ان یکون صلعم کان متوقفا فی امرہ ثم جاءہ التثبت من اللہ تعالی بانہ غیرہ علی ما تقتضیہ قصۃ تمیم الداری وبہ تمسک من جزم انہ غیر الدجال وطریقہ اصح ویکون الصفۃ التی فی ابن صیاد وافقت ما فی الدجال وکان الذین جزموا بانہ ہو الدجال لم یسمعوا قصۃ تمیم فاما عمر فیحتمل ان یکون منہ ذلک قبل ان یسمع قصۃ تمیم ثم لما سمعہا لم یعد الی الحلف المذکور واما جابر فشہد حلفہ عند النبی صلعم فاستصحب ما کان اطلع علیہ لکن اخرج ابوداؤد عن ابی سلمۃ عن جابر فذکر قصۃ الجساسۃ والدجال بنحو قصۃ تمیم فقال شہد جابر انہ ابن صیاد قلت فانہ قد مات قال وان مات قلت فانہ اسلم قال وان اسلم قلت فانہ دخل المدینۃ قال وان دخل ویتعقب بہ علی من زعم ان جابرا لم یطلع علی قصۃ تمیم قال النووی قال العلماء قصۃ ابن صیاد مشکلۃ وامرہ مشتبہ ولکن لا یشک انہ دجال من الدجاجلۃ والظاہر ان النبی صلعم لم یوح الیہ بشئ فی امرہ وانما اوحی الیہ بصفات الدجال وکان فی ابن صیاد قرائن محتملۃ فلذلک کان صلعم لا یقطع فی امرہ بشئ بل قال لعمر لا خیر لک فی قتلہ الحدیث واما احتجاجہ بانہ مسلم الی سائر ما ذکر فلا دلالۃ فیہ علی دعواہ لان النبی صلعم انما اخبر عن صفاتہ وقت خروجہ آخر الزمان وقال الخطابی اختلف السلف فی امر ابن صیاد بعد کبرہ فروی عنہ انہ تاب ومات بالمدینۃ وانہم لما ارادوا الصلوۃ علیہ کشفوا وجہہ حتی یراہ الناس وقیل لہم اشہدوا واخرج ابو نعیم الاصبہانی فی تاریخ اصبہان ما یؤید کون ابن صیاد ہو الدجال فساق عن حسان بن عبد الرحمن عن ابیہ قال لما افتتحنا اصبہان کان بین عسکرنا وبین الیہودیۃ اسم قریۃ فرسخ فکنا نأتیہا فنمتار منہا فاتیتہا یوما فاذا الیہود یزفون ویضربون فسألت صدیقا منہم فقال ملکنا الذی نستفتح بہ علی العرب فدخلت فبت عندہ علی سطح فصلیت الغداۃ فلما طلعت الشمس اذا الوہج من قبل العسکر فنظرت فاذا رجل علیہ قبۃ من ریحان والیہود یزفون ویضربون فنظرت فاذا ہو ابن صیاد فدخل المدینۃ فلم یعد حتی الساعۃ وقد اخرج ابوداؤد بسند صحیح عن جابر قال فقدنا ابن صیاد یوم الحرۃ قلت ہذا یضعف ما تقدم انہ مات بالمدینۃ وانہم صلوا علیہ الخ ولا یلتئم خبر جابر ہذا مع خبر حسان بن عبد الرحمن لان فتح اصبہان کان فی خلافۃ عمر وبین قتل عمر ووقعۃ الحرۃ اربعین سنۃ ویمکن الحمل علی ان القصۃ انما شاہدہا والد حسان بعد فتح اصبہان بہذہ المدۃ ویکون جواب لما فی قولہ لما افتتحنا محذوفا تقدیرہ صرت اتعاہدہا واتردد الیہا فجرت قصۃ ابن صیاد فلا یتحد زمان فتحہا وزمان دخولہا ابن صیاد ہذا تلخیص ما فی فتح الباری ١٢ **۶ قولہ** کیف معنی الدلالۃ الخ ومعنی الدلالۃ ہو کارشاد النبی صلعم ان حکم الخاص وہو الحمر حاصل تحت حکم العام وہو فمن یعمل مثقال ذرۃ خیرا یرہ فان من ربطہا فی سبیل اللہ فہو عامل للخیر یری جزاءہ خیرا ومن ربطہا فخرا ورئاء فہو عامل للشر یری جزاءہ شرا ومعنی تفسیرہا لتعلیم عائشۃ للمرأۃ السائلۃ التوضی بالفرصۃ ١٢ ک ۔

ع ای بالملازمات الشرعیۃ او العقلیۃ قال ابن حاجب وغیرہ الادلۃ المتفق علیہا خمسۃ الکتاب والسنۃ والاجماع والقیاس والاستدلال وذلک کما اذا علم ثبوت الملزوم شرعا او عقلا علم ثبوت لازمہ عقلا او شرعا ١٢ ک ع

لثلثة لرجل اجر ولرجل ستر وعلى رجل وزر فاما الذي له اجر فرجل ربطها في سبيل الله فاطال في مرج او روضة فما اصابت في طيلها ذلك في المرج والروضة كان له حسنات ولو انها قطعت طيلها فاستنت شرفا او شرفين كانت آثارها وارواثها حسنات له ولو انها مرت بنهر فشربت منه ولم يرد ان يسقي به كان ذلك حسنات له وهي لذلك الرجل اجر ورجل ربطها تغنيا وتعففا ولم ينس حق الله في رقابها ولا ظهورها فهي له ستر ورجل ربطها فخرا ورياء فهي على ذلك وزر وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحمر فقال ما انزل الله علي فيها الا هذه الآية الفاذة الجامعة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ٧٣٥٧ حدثنا يحيى قال حدثنا ابن عيينة عن منصور بن صفية عن امه عن عائشة ان امرأة سألت النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثني محمد بن عقبة قال حدثنا الفضيل بن سليمان النميري البصري قال حدثنا منصور بن عبد الرحمن بن شيبة قال حدثتني امي عن عائشة ان امرأة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحيض كيف تغتسل منه قال تأخذين فرصة ممسكة فتوضئين بها قالت كيف اتوضأ بها يا رسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم توضئين قالت كيف اتوضأ بها فقال النبي صلى الله عليه وسلم توضئين بها قالت عائشة فعرفت الذي يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم فجذبتها الي فعلمتها ٧٣٥٨ حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا ابو عوانة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان ام حفيد بنت الحارث ابن حزن اهدت الى النبي صلى الله عليه وسلم سمنا واقطا واضبا فدعا بهن النبي صلى الله عليه وسلم فاكلن على مائدته فتركهن النبي صلى الله عليه وسلم كالمتقذر له ولو كن حراما ما اكلن على مائدته ولا امر باكلهن ٧٣٥٩ حدثنا احمد بن صالح قال حدثنا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب قال اخبرني عطاء بن ابي رباح عن جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من اكل ثوما او بصلا فليعتزلنا او ليعتزل مسجدنا وليقعد في بيته وانه اتي ببدر قال ابن وهب يعني طبقا فيه خضرات من بقول فوجد لها ريحا فسأل عنها فاخبر بما فيها من البقول فقال قربوها الى بعض اصحابه كان معه فلما رآه كره اكلها قال كل فاني اناجي من لا تناجي قال ابن عفير عن ابن وهب بقدر فيه خضرات ولم يذكر الليث وابو صفوان عن يونس قصة القدر فلا ادري هو من قول الزهري او في الحديث ٧٣٦٠ حدثنا عبيد الله بن سعد ابن ابراهيم قال حدثنا ابي وعمي قالا حدثنا ابي عن ابيه قال اخبرني محمد بن جبير ان اباه جبير بن مطعم اخبره ان امرأة اتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلمته في شيء فامرها بامر فقالت أرأيت يا رسول الله ان لم اجدك قال ان لم تجديني فأتي ابا بكر قال ابو عبد الله زاد لنا الحميدي عن ابراهيم بن سعد كانها تعني الموت

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تسألوا اهل الكتب عن شيء

وقال ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني حميد بن عبد الرحمن سمع معوية يحدث رهطا من قريش بالمدينة وذكر كعب الاحبار فقال ان كان من اصدق هؤلاء المحدثين

لها من او قال من ثنا هو ابن النبي نغتسل تأخذي فتوضئي قال به توضئي ثم وضبا لهن كان اكل او ثني سعيد ٢ ابن مطعم رواه

٢ بسم الله الرحمن الرحيم فذكر

١ قوله ان ام حفيد بضم الحاء المهملة وفتح الفاء وسكون الياء آخر الحروف وبالدال المهملة واسمها هزيلة مصغر هزلة بالزاء بنت الحارث الهلالية اخت ميمونة ام المؤمنين وهي خالة ابن عباس وخالة خالد بن الوليد واسم ام كل منهما لبابة بضم اللام وتخفيف الباء الموحدة الاولى ع ف ومطابقته للترجمة من حيث انه لما تركهن كالمتقذر لهن ربما امتنعوا عن اكلها ثم انه لما دعى بهن فاكلن على مائدته صار ذلك دليلا على اباحتهن ١٢ ع ٢ قوله فيه خضرات بضم الخاء وفتح الضاد جمع الخضرة ويجوز في مثله ضم الضاد وفتحها وسكونها وفي بعضها خضرات بفتح الخاء وكسر الضاد ك قوله قربوها الى بعض اصحابه كان معه هو منقول بالمعنى لان لفظه صلعم قربوها لابي ايوب فكان الراوي لم يحفظه فكنى عنه بذلك وعلى تقدير ان لا يكون النبي صلعم عينه ففيه التفات لان نسق العبارة ان يقول الى بعض اصحابي ويؤيد انه من كلام الراوي قوله بعده كان معه ف قال الكرماني اوتقديره قربوها مشيرا الى بعض اصحابه قوله فلما رآه كره اكلها فاعل كره هو ابو ايوب وفيه حذف تقديره فلما رآه امتنع من اكلها وامر بتقريبها اليه كره اكلها ويحتمل ان يكون التقدير فلما رآه لم يأكل منها كره اكلها وكان ابو ايوب استدل بعموم قوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة على مشروعية متابعته في جميع افعاله فلما امتنع النبي صلعم من اكل تلك البقول تأسى به فبين له النبي صلعم وجه تخصيصه فقال اناجي من لا تناجي ف قوله اناجي من لا تناجي اي الملائكة وفيه انهم يتاذون بما يتاذى بنو آدم وقيل النهي خاص بمسجده صلعم والجمهور على انه عام ويلحق به مجامع العبادات كمصلى العيد ويلحق بالثوم كل ماله رائحة كريهة ك قال ابن بطال قوله قربوها النص على جواز الاكل وكذا قوله فاني اناجي الخ ف ع مطابقته للترجمة من حيث ان النبي صلعم لما امتنع من اكل الخضرات المذكورة لاجل ريحها امتنع الرجل الذي كان معه فلما رآه قد امتنع قال له كل وفسر كلامه بقوله فاني اناجي آه ١٢ ع ٣ قوله ولم يذكر الليث الخ الظاهر ان لفظ لم يذكر وكذا لفظ فلا ادري لاحمد ويحتمل ان يكون لابن وهب او لابن عفير او للبخاري تعليقا فان قلت ما معنى كونه قول الزهري او كونه من الحديث قلت معناه ان الزهري نقله مرسلا عن رسول الله صلعم ولهذا لم يروه يونس لليث و ابي صفوان او مسندا كباقي الحديث ولهذا نقله يونس لابن وهب ١٢ ك ٤ قوله قال ان لم تجديني فأتي ابا بكر قال العيني مطابقته للترجمة من حيث انه عليه السلام دل للمرأة المذكورة فيه انها ان لم تجده تاتي ابا بكر انتهى قال في الفتح قال ابن بطال استدل النبي صلعم بظاهر قولها فان لم اجدك انها ارادت الموت فامرها باتيان ابي بكر قال وكانه اقترن بسؤالها حالة افهمت ذلك وان لم تنطق بها وقال الكرماني مناسبة هذا الحديث للترجمة انه يستدل به على خلافة ابي بكر ومناسبة الحديث الذي قبله لانه يستدل به على ان الملك يتاذى بالرائحة الكريهة قلت في هذا نظر لانه قال في بعض طرق الحديث فان الملائكة يتاذى مما يتاذى منه بنو آدم فهذا حكم يعرف بالنص والترجمة بحكم يعرف بالاستدلال والذي قاله في خلافة ابي بكر مستقيم بخلاف هذا ١٢ ف ٥ قوله عن شيء اي مما يتعلق بالشرائع لان شرعنا مكتف بنفسه ولا يدخل في النهي سؤالهم عن الاخبار المصدقة لشرعنا وعن الاخبار عن الامم السالفة واما قوله تعالى فاسئل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك فالمراد به من آمن منهم والنهي انما هو عن سؤال من لم يؤمن منهم ١٢ ع ٦ قوله وقال ابو اليمان كذا عند الجميع ولم اره بصيغة التحديث وابو اليمان من شيوخه فاما ان يكون اخذه عنه مذاكرة واما ان يكون ترك التصريح بقوله حدثنا لكونه اثرا موقوفا ويحتمل ان يكون مما فاته سماعه ثم وجدت الاسمعيلي اخرجه عن عبد الله بن العباس الطيالسي عن البخاري فقال حدثنا ابو اليمان ومن هذا الوجه اخرجه ابو نعيم فذكره فظهر انه مسموع وترجح الاحتمال الثاني ثم وجدته في التاريخ الصغير للبخاري قال حدثنا ابو اليمان ١٢ ف ٧ قوله وذكر كعب الاحبار هو ابن ماتع بكسر المثناة من فوق بعدها عين مهملة ابن عمرو بن قيس من آل ذي رعين وقيل ذي الكلاع الحميري وقيل غير ذلك في اسم جده ونسبه ويكنى ابا اسحق وكان في حيوة النبي صلعم رجلا وكان يهوديا عالما بكتبهم حتى كان يقال له كعب الحبر وكعب الاحبار اسلم في عهد عمر وقيل في خلافة ابي بكر وقيل اسلم في عهد النبي صلعم وتاخرت هجرته والاول اشهر وسكن المدينة وغزا الروم في خلافة عمر ثم تحول في خلافة عثمان الى الشام الى ان مات بحمص في خلافة عثمان سنة اثنتين او ثلاث او اربع وثلاثين والاول اكثر ١٢ ع ف ٨ بكسر الطاء وفتح الياء هو حبل طويل يشد به الدابة عند الرعي ك ع ومر الحديث مع بيانه في ص ١٢٦٤٣ و ص ١٢٥٠٧ و ص ١٢٤١٧ و ص ٢٢٢٤٦ ١٢ ٩ يستغني بها عما في ايدي

الذین یحدثون عن الکتاب وان کنا مع ذلک لنبلو علیه الکذب حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا عثمن بن عمر قال اخبرنا علی بن المبارک عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال کان اهل الکتاب یقرؤن التورٰیة بالعبرانیة ویفسرونها بالعربیة لاهل الاسلام فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تصدقوا اهل الکتاب ولا تکذبوهم وقولوا اٰمنا بالله وما انزل الینا الاٰیة حدثنا موسی بن اسمٰعیل قال اخبرنا ابراهیم قال اخبرنا ابن شهاب عن عبید الله بن عبد الله ان ابن عباس قال کیف تسألون اهل الکتاب عن شیء وکتابکم الذی انزل علی رسوله احدث تقرؤنه محضا لم یشب وقد حدثکم ان اهل الکتاب بدلوا کتاب الله وغیروه وکتبوا بایدیهم الکتاب وقالوا هو من عند الله لیشتروا به ثمنا قلیلا الا ینهٰکم ما جاءکم من العلم عن مسألتهم لا والله ما راینا منهم رجلا یسألکم عن الذی انزل علیکم

باب نهی النبی صلی الله علیه وسلم عن التحریم الا ما یعرف اباحته وکذلک امره نحو قوله حین احلوا اصیبوا من النساء وقال جابر ولم یعزم علیهم ولکن احلهن لهم وقالت ام عطیة نهینا عن اتباع الجنائز ولم یعزم علینا حدثنا المکی بن ابراهیم عن ابن جریج قال عطاء قال جابر وقال محمد بن بکر حدثنا ابن جریج اخبرنی عطاء قال سمعت جابر بن عبد الله فی اناس معه قال اهللنا اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الحج خالصا لیس معه عمرة قال عطاء قال جابر فقدم النبی صلی الله علیه وسلم صبح رابعة مضت من ذی الحجة فلما قدمنا امرنا النبی صلی الله علیه وسلم ان نحل وقال احلوا واصیبوا من النساء قال عطاء قال جابر ولم یعزم علیهم ولکن احلهن لهم فبلغه انا نقول لما لم یکن بیننا وبین عرفة الا خمس امرنا ان نحل الی نسائنا فناتی عرفة تقطر مذاکیرنا المذی قال ویقول جابر بیده هٰکذا وحرکها فقام رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال قد علمتم انی اتقاکم لله واصدقکم وابرکم ولولا هدیی لحللت کما تحلون فحلوا فلو استقبلت من امری ما استدبرت ما اهدیت فحللنا وسمعنا واطعنا حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث عن الحسین عن ابن بریدة قال حدثنی عبد الله المزنی عن النبی صلی الله علیه وسلم قال صلوا قبل صلوٰة المغرب قال فی الثالثة لمن شاء کراهیة ان یتخذها الناس سنة

باب کراهیة الاختلاف حدثنا اسحٰق قال اخبرنا عبد الرحمٰن بن مهدی عن سلام بن ابی مطیع عن ابی عمران الجونی عن جندب بن عبد الله قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اقرؤا القراٰن ما ائتلفت قلوبکم فاذا اختلفتم فقوموا عنه قال ابو عبد الله سمع عبد الرحمٰن سلاما حدثنا اسحٰق قال اخبرنا عبد الصمد قال حدثنا همام قال حدثنا ابو عمران الجونی عن جندب ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اقرؤا القراٰن ما ائتلفت قلوبکم فاذا اختلفتم فقوموا عنه وقال یزید بن هارون عن هارون الاعور قال حدثنا ابو عمران

---

۲ اهل ۲ ثنی عمرو ۲ حدثنا ۲ رسول الله صلی الله علیه وسلم ۲ حدثکم ۲ حدثتم ۲ مسائلتهم ۲ مثلهم ۲ الیکم ۲ الجنازة ۲ عن ۲ المنی ۲ فسمعنا ۲ الخلاف ۲ البجلی ۲ بن عبد الله ۲ علیه ۲ قال ابو عبد الله

۱ قوله لنبلو علیه الکذب ای نختبر ای یقع بعض ما یخبرنا عنه بخلاف ما یخبرنا به قال ابن التین هذا نحو قول ابن عباس فی حق کعب المذکور بدل من قبله فوقع فی الکذب قال ابن حبان اراد معویة انه یخطی احیانا فیخبر به ولم یرد انه کان کذابا وقال غیره الضمیر فی قوله لنبلو علیه للکتاب لا لکعب وانما یقع فی کتابهم الکذب لکونهم بدلوه وحرفوه وقال عیاض یصح عوده الی الکتاب ویصح عوده الی کعب والی حدیثه وان لم یقصد ویتعمده اذ لا یشترط فی مسمی الکذب التعمد بل هو الاخبار عن الشیء بخلاف ما هو علیه ولیس فیه تجریح لکعب بالکذب وقال ابن الجوزی المعنی ان بعض الذی یخبر به کعب عن اهل الکتاب یکون کذبا لا انه یتعمد الکذب والا فقد کان کعب من اخیار الاحبار ۱۲ ف ع مختصرا **۲ قوله** احدث - فان قلت کتاب الله قدیم فما معنی احدث قلت معناه احدث نزولا مع ان اللفظ حادث وانما القدیم هو المعنی القائم بذات الله تعالی ۱۲ ک ع **۳ قوله** کذلک امره صلعم الذی هو بمنزلة ضد النهی للایجاب الذی هو ضد التحریم الا ما یعرف اباحته نح ای نهی النبی صلعم محمول علی تحریم النهی عنه وهو حقیقة فیه الا اذا علم انه للاباحة بالقرینة الصارفة عن حقیقة کما فی حدیث ام عطیة وکذلک الامر فانه محمول علی ایجاب مأمور به الا اذا عرف انه لغیره بالقرینة المانعة عن ارادة الحقیقة کما فی حدیث جابر قال اکثر الاصولیین النهی ورد لثمانیة اوجه وهو حقیقة فی التحریم مجاز فی باقیها والامر لستة عشر وجها حقیقة فی الایجاب مجاز فی البواقی - کذا فی ک ۱۲ **۴ قوله** ولم یعزم علیهم ای لم یوجب علیهم الجماع ای لم یامرهم امر ایجاب بل امرهم امر حلال واباحة قوله ونهینا بلفظ المجهول ومثله یحمل علی ان الناهی کان رسول الله صلعم وتعنی ان النهی لم یکن للتحریم بل للتنزیه مثلا ۱۲ ک ع - **۵ قوله** وقال محمد بن بکر البرسانی بضم الباء الموحدة نسبة الی برسان لبطن من الازد ولعل البخاری ذکره تعلیقا عنه لانه مات سنة ثلاث ومائتین کذا فی ک ع قوله فی الحج خالصا لیس معه عمرة هو محمول علی ما کانوا علیه ابتداء ثم وقع الاذن بادخال العمرة فی الحج وبفسخ الحج الی العمرة فصاروا علی ثلٰثة انحاء مثل ما قالت عائشة منا من اهل بالحج ومنا من اهل بالعمرة ومنا من جمع قوله ان نحل ای بان نجعله عمرة ونصیر متمتعین قوله اصیبوا من النساء هو اذن لهم فی جماع نسائهم ومطابقة للترجمة من حیث ان امره صلعم باصابة النساء لم یکن علی الوجوب ولهذا قال لم یعزم علیهم ولکن احلهن ای النساء لهم - ع مع اختصار وتقدیم وتاخیر ۱۲ **۶ قوله** ولم یعزم علیهم - ای فی جماع نسائهم ای لان الامر المذکور انما کان للاباحة ولذلک قال جابر ولکن احلهن قوله الا خمس ای لیال اولها لیلة الاحد وآخرها لیلة الخمیس لان توجههم من مکة کان عشیة الاربعاء فباتوا لیلة الخمیس بمنی ودخلوا عرفة یوم الخمیس قوله مذاکیرنا المذی - وفی روایة المستملی المنی وکذا عند الاسمٰعیلی قوله ویقول جابر بیده هٰکذا وحرکها ای امالها وفی روایة حماد بن زید فقال جابر بکفه ای اشار قال الکرمانی هذه الاشارة للتقطر وکیفیته ویحتمل ان یکون الی محل التقطر ۱۲ ف **۷ قوله** لحللت - وفی روایة الاسمٰعیلی لاحللت حل واحل لغتان والمعنی لولا ان معی الهدی لتمتعت لان صاحب الهدی لا یجوز له التحلل حتی یبلغ الهدی محله وذلک فی یوم العید قوله فلو استقبلت من امری ما استدبرت ای لو علمت فی اول الامر ما علمت آخرا وهو جواز العمرة فی اشهر الحج ما سقت الهدی ۱۲ ع ک **۸ قوله** لمن شاء مطابقة للترجمة فی قوله لمن شاء کان فیه اشارة الی ان الامر حقیقة فی الوجوب الا اذا قامت قرینة تدل علی التخییر بین الفعل والترک وقوله لمن شاء اشارة الیه فکان هذا صارفا عن الحمل علی الوجوب ۱۲ ع ف **۹ قوله** باب کراهیة الاختلاف وقع هذا الباب فی نسخة العینی قبل باب نهی النبی صلعم عن التحریم ووقع فی نسخة فتح الباری بعد باب قول الله وامرهم شوری وقال فی الفتح وسقطت هذه الترجمة لابن بطال فصار حدیثها من جملة باب النهی للتحریم ووجهه بان الامر بالقیام عند الاختلاف فی القراٰن للندب لا لتحریم القراءة عند الاختلاف والاولی ما وقع عند الجمهور وبه جزم الکرمانی فقال فی آخر حدیث عبد الله بن مغفل هذا آخر ما اراد ایراده فی الجامع من مسائل اصول الفقه انتهی ۱۲ **۱۰ قوله** قال ابو عبد الله الخ ای البخاری سمع عبد الرحمٰن بن مهدی سلام بن ابی مطیع واشار بهذا الی ما اخرجه فی فضائل القراٰن عن عمرو بن علی عن عبد الرحمٰن قال حدثنا سلام بن ابی مطیع ووقع هذا الکلام للمستملی وحده ۱۲ ف ع **۱۱ قوله** فقوموا عنه امرهم النبی صلی الله علیه وسلم بالایتلاف وحذرهم بالفرقة عند حدوث الشبهة التی توجب المنازعة وامرهم بالقیام عن الاختلاف ولم یامرهم بترک قراءة القراٰن اذا اختلفوا فی تاویله لاجماع الامة علی قراءة القراٰن لمن فهمه ولمن لم یفهمه فدل ان قوله قوموا عنه علی وجه الندب لا علی وجه التحریم للقراءة عند الاختلاف ۱۲ ع **۱۲ قوله** قال یزید بن هٰرون مات سنة ست ومائتین والظاهر انه تعلیق ویحتمل سماع البخاری - ک وهذا لا یتوقف فیه من اطلع علی ترجمة البخاری فانه لم یرحل من بخارا الا بعد موت یزید بن هٰرون بمدة ۱۲ ف

ھ هذا محل المطابقة للترجمة لانه یقتضی ترک السؤال عنهم ومر الحدیث مع بعض بیانه فی ص ۱۲ اللع ای لم یخلط من شاب یشوب لانه لم یتطرق الیه تحریف ولا تبدیل بخلاف التوراة - ع مر الحدیث فی ص فی الشهادات ۱۲ ص متعلق بمحذوف ای نهیه صلعم مبنی عن التحریم الا ما یعرف اباحته لا یکون وفی بعض النسخ علی بدل عن ای محمول علی التحریم وهو ظاهر ۱۲ خ

عن جندب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** ابراهیم بن موسیٰ قال اخبرنا هشام عن معمر عن الزهری عن عبید اللہ بن عبد اللہ عن ابن عباس قال لما حُضر النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال وفی البیت رجال فیهم عمر بن الخطاب قال هلمّ اکتب لکم کتابًا لن تضلوا بعده قال عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم غلبه الوجع وعندکم القرآن فحسبنا کتاب اللہ واختلف اهل البیت واختصموا فمنهم من یقول قرّبوا یکتب لکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کتابًا لن تضلوا بعده ومنهم من یقول ما قال عمر فلما اکثروا اللغط والاختلاف عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال قوموا عنّی قال عبید اللہ فکان ابن عباس یقول ان الرزیّة ما حال بین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وبین ان یکتب لهم ذلک الکتاب من اختلافهم ولغطهم

باب قول اللہ وامرهم شوریٰ بینهم وشاورهم فی الامر وان المشاورة قبل العزم والتبیین لقوله فاذا عزمت فتوکل علی اللہ فاذا عزم الرسول لم یکن لبشر التقدم علی اللہ ورسوله وشاور النبی صلی اللہ علیہ وسلم اصحابه یوم احد فی المقام والخروج فرأوا له الخروج فلما لبس لأمته وعزم قالوا اقم فلم یمل الیهم بعد العزم وقال لا ینبغی لنبی یلبس لأمته فیضعها حتی یحکم اللہ وشاور علیًا واسامة فیما رمی به اهل الافک عائشة فسمع منهما حتی نزل القرآن فجلد الرامین ولم یلتفت الی تنازعهم ولکن حکم بما امره اللہ وکانت الائمة بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم یستشیرون الامناء من اهل العلم فی الامور المباحة لیأخذوا باسهلها فاذا وضح الکتاب او السنة لم یتعدوه الی غیره اقتداءً بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم ورأی ابو بکر قتال من منع الزکوة فقال عمر کیف تقاتل الناس وقد قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امرت ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا اله الا اللہ فاذا قالوا لا اله الا اللہ عصموا منی دماءهم واموالهم الا بحقها وحسابهم علی اللہ فقال ابو بکر واللہ لاقاتلن من فرق بین ما جمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم تابعه بعد عمر فلم یلتفت ابو بکر الی مشورة اذ کان عنده حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الذین فرقوا بین الصلوٰة والزکوٰة وارادوا تبدیل الدین واحکامه وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من بدل دینه فاقتلوه وکان القراء اصحاب مشورة عمر کهولًا کانوا او شبانًا وکان وقافًا عند کتاب اللہ **حدثنا** الاویسی عبد العزیز بن عبد اللہ قال حدثنا ابراهیم عن صالح عن ابن شهاب قال حدثنی عروة بن الزبیر وابن المسیب وعلقمة بن وقاص وعبید اللہ بن عبد اللہ عن عائشة حین قال لها اهل الافک ما قالوا قالت ودعا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی بن ابی طالب واسامة بن زید حین استلبث الوحی یسألهما وهو یستشیرهما فی فراق اهله فاما اسامة فاشار بالذی یعلم من براءة اهله واما علی فقال لم یضیق اللہ

ن۱ ثنی ن۲ فقال ن۳ واختلف اهل البیت اختصموا ن۴ بین یدی ن۵ لبس ۲ اهل الامانة ن۶ ۲ اهل ن۷ اقتدوا ن۸ مشورة عمر ن۹ مشورته ن۱۰ ۲ ابن سعد ن۱۱ لم

۱؎ قوله لهم اکتب لکم بالجزم جواب وبالرفع استیناف ای آمر من یکتب لکم کتابا فیه نص علی الائمة لعدی او بیان مهمات الاحکام قاله فی المجمع وقال الکرمانی وفیه انه صلعم کان یکتب والامی من لایحسن الکتابة لامن لایقدر علی الکتابة اللهم الا ان یقال ما کان تعلم لکنه یکتب علی سبیل الاعجاز او المراد منه المجاز نحو آمر بالکتابة انتهی وقال فی المجمع والامر للارشاد لا للوجوب والا لم یسع الانکار من عمر ولم یسلم صلعم انکاره کیف وقد عاش صلعم بعده ایاما فلو کان فیه مصلحة لم یترکه نظرا انه تبین له صلعم ان ترکه مصلحة وقیل اراد النص علی خلافة الصدیق فلما تنازعوا واشتد مرضه عدل عنه معولا علی ما اصل فیه من استخلافه فی الصلوٰة کذا ورد فی مسلم وفی مسند البزار وبطل به قول من ظن انه اراد زیادة احکام وتعلیم وخشی عجز الناس عنها انتهی ـ قال ابن البطال عمر افقه من ابن عباس حیث اکتفی بالقرآن ولم یکتف ابن عباس به فان قیل کیف جاز لهم مخالفة امره قلنا قد ظهر منه من القرائن ما دل علی انه لم یوجب ذلک علیهم ۱۲ ک ۲؎ قوله امرهم شوریٰ بینهم الشوریٰ علی وزن فعلی المشورة تقول منه شاورت فی الامر واستشرته بمعنی معنی امرهم شوریٰ بینهم ای یتشاورون وقوله شاورهم اختلفوا فی امر اللہ تعالیٰ رسوله صلعم ان یشاور اصحابه فقالت طائفة فی مکائد الحروب وعند لقاء العدو تطییبا لقلوبهم وتألفا لهم علی دینهم ولیروا انه سمع منهم ویستعین بهم وان کان اللہ اغناه عن رأیهم بوحیه روی هذا عن عبادة والربیع وابن اسحٰق وقالت طائفة فیما لم یأته فیه وحی لیتبین له صواب الرأی وروی عن الحسن البصری والضحاک قالا ما امر اللہ نبیه بالمشاورة لحاجة الی رأیهم وانما اراد ان یعلمهم ما فی المشورة من الفضل وقال آخرون انما امر بها مع غناه عنهم لتدبیره تعالیٰ وسیاسته ایاه لیستن به من بعده ولیقتدوا به فیما ینزل بهم من النوازل وقال الثوری وقد سن رسول اللہ صلعم الاشارة فی غیر موضع استشار ابا بکر وعمر رض فی اساری بدر واصحابه یوم الحدیبیة ۱۲ ع ۳؎ قوله لقوله فاذا عزمت الخ وجه الدلالة انه امر اولا بالمشاورة ثم رتب التوکل علی العزم وعقبه علیه اذ قال وشاورهم فی الامر فاذا عزمت فتوکل علی اللہ وقال قتادة امر اللہ نبیه اذا عزم علی امر ان یمضی علیه ویتوکل علی اللہ ۱۲ ع ۴؎ قوله فاذا عزم الرسول صلعم الخ یرید انه صلعم بعد المشورة اذا عزم علی فعل امر مما وقعت علیه المشورة وشرع فیه لم یکن لاحد بعد ذلک ان یشیر علیه بخلافه لورود النهی عن التقدم بین یدی اللہ ورسوله فی آیة الحجرات وظهر من الجمع بین آیة المشورة وبینها تخصیص عمومها بالمشورة فیجوز التقدم لکن باذن منه حیث یستشیر وفی غیر صورة المشورة لا یجوز التقدم فاباح لهم القول جواب الاستشارة وزجرهم عن الابتداء بالمشورة وغیرها ویدخل فی ذلک الاعتراض علی ما یراه بطریق الاولیٰ ۱۲ ف ۵؎ قوله یوم احد فی المقام والخروج الخ مختصر من قصة طویلة لم تقع موصولة فی موضع آخر من الجامع وقد وصلها الطبرانی من روایة ابن عباس قال تنفل رسول اللہ صلعم سیفه ذا الفقار یوم بدر وهو الذی رأی فیه الرؤیا یوم احد وذلک ان رسول اللہ صلعم لما جاءه المشرکون یوم احد کان رأی رسول اللہ صلعم ان یقیم بالمدینة یقاتلهم فیها فقال له ناس لم یکونوا شهدوا بدرا اخرج بنا یا رسول اللہ الیهم نقاتلهم باحد ورجوا ان نصیب من الفضیلة ما اصاب اهل بدر فما زالوا برسول اللہ صلعم حتی لبس لامته فلما لبسها ندموا وقالوا یا رسول اللہ اقم فالرأی رأیک فقال ما ینبغی لنبی ان یضع اداته بعد ان لبسها حتی یحکم اللہ بینه وبین عدوه وکان ذکر لهم قبل ان یلبس الاداة انی رأیت انی فی درع حصینة فاولتها المدینة وهذا سند حسن قوله فلما لبس لامته بسکون الهمزة الدرع وقیل الاداة بفتح الهمزة وتخفیف الدال وهی الآلة من درع وبیضة وغیرهما من السلاح والجمع لأم بسکون الهمزة مثل تمر وتمرة وقد یسهل ویجمع ایضا علی لؤم بضم ثم فتح علی غیر قیاس واستلأم للقتال اذا لبس سلاحه کاملا ـ ف قوله اقم ای اسکن بالمدینة ولا تخرج منها قوله فلم یمل ای فما مال الی کلامهم بعد العزم وقال لیس ینبغی له اذا عزم ان ینصرف منه لانه نقض للتوکل الذی امر اللہ به عند العزیمة ولبس اللامة دلیل العزیمة ۱۲ ع ک ۶؎ قوله ولم یلتفت الی تنازعهم قال ابن بطال عن القابسی کانه اراد تنازعهما فسقطت الالف لان المراد علی واسامة وقال الکرمانی القیاس تنازعهما الا ان یقال اقل الجمع اثنان او المراد هما ومن معهما ومن وافقهما فی ذلک ۱۲ ع ف ـ ۷؎ قوله ورأی ابو بکر قتال الخ هذا غیر مناسب فی هذا المکان لانه لیس من باب المشاورة وانما هو من باب الرائی ولهذا صرح فیه بقوله فلم یلتفت الی مشورة والعجب من صاحب التوضیح حیث یقول فعل الصدیق وشاور اصحابه فی مقاتلة مانعی الزکوٰة واخذ بخلاف ما اشاروا به علیه من الترک والذی هنا من قوله فلم یلتفت الی مشورة یرد ما قاله ـ ع قوله اذ کان عنده حکم رسول اللہ صلعم الخ وحکم رسول اللہ صلعم فی المفارقین المبدلین هو القتل لحدیث من بدل دینه فاقتلوه ولفظ الا بحقها ایضا دلیل علی جواز القتال اذ هو من حقوق الکلمة کانوا یقولون الصلوٰة واجبة والزکوٰة غیر واجبة لان دعاء ابی بکر لیس سکنا لنا وقال تعالیٰ خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزکیهم بها وصل علیهم ان صلاتک سکن لهم ۱۲ ک ۸؎ قوله وکان القراء ای العلماء وکان اصطلاح الصدر الاول انهم کانوا یطلقون القراء علی العلماء قوله کهولا کانوا او شبانا یعنی کان یعتبر العلم لا السن والشباب علی وزن فعال بالموحدتین ویروی شبانا بضم الشین وتشدید الباء والنون ۱۲ ع

عليك والنساء سواها كثير وسل الجارية تصدقك فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بريرة فقال هل رأيت من شيء يريبك قالت ما رأيت امرا اكثر من انها جارية حديثة السن فتنام عن عجين اهلها فتأتي الداجن فتأكله فقام على المنبر فقال يا معشر المسلمين من يعذرني من رجل بلغني اذاه في اهلي فوالله ما علمت على اهلي الا خيرا وذكر براءة عائشة وقال ابو اسامة عن هشام ح وحدثني محمد بن حرب قال حدثنا يحيى بن ابي زكرياء الغساني عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب الناس فحمد الله واثنى عليه وقال ما تشيرون علي في قوم يسبون اهلي ما علمت عليهم من سوء قط وعن عروة قال لما اخبرت عائشة بالامر قالت يا رسول الله اتأذن لي ان انطلق الى اهلي فاذن لها فارسل معها الغلام وقال رجل من الانصار سبحانك ما يكون لنا ان نتكلم بهذا سبحانك هذا بهتان عظيم۔

كتاب الرد على الجهمية وغيرهم التوحيد

بسم الله الرحمن الرحيم

باب ما جاء في دعاء النبي صلى الله عليه وسلم امته الى توحيد الله تبارك

اسماؤه وتعالى جده حدثنا ابو عاصم عن زكرياء بن اسحق عن يحيى بن محمد ابن عبد الله بن صيفي عن ابي معبد عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث معاذا الى اليمن ح وحدثني عبد الله بن ابي الاسود قال حدثنا الفضل بن العلاء قال حدثنا اسمعيل بن امية عن يحيى بن محمد بن عبد الله بن صيفي انه سمع ابا معبد مولى ابن عباس يقول سمعت ابن عباس يقول لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم معاذ بن جبل نحو اهل اليمن قال له انك تقدم على قوم من اهل الكتاب فليكن اول ما تدعوهم الى ان يوحدوا الله فاذا عرفوا ذلك فاخبرهم ان الله قد فرض عليهم خمس صلوات في يومهم وليلتهم فاذا صلوا فاخبرهم ان الله افترض عليهم زكوة في اموالهم تؤخذ من غنيهم فترد على فقيرهم فاذا اقروا بذلك فخذ منهم وتوق كرائم اموال الناس حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن ابي حصين والاشعث بن سليم سمعا الاسود بن هلال عن معاذ بن جبل قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يا معاذ اتدري ما حق الله على العباد قال الله ورسوله اعلم قال ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئا اتدري ما حقهم

قال فقال تنام على والله فذكر عن عروة عن عائشة كتاب رد الجهمية وغيرهم كتاب التوحيد والرد على الجهمية سعيد قال اذا الى اما قد صلوها

وفي بعض النسخ عن ابي سعيد وهو تصحيف ١٢ ف

له قوله والنساء سواها كثير۔ فان قلت لم يقل كثيرة او كثيرات قلت لان الفعل يستوي فيه المذكر والمؤنث والمفرد والمثنى والجمع وقوله يريبك من راب واراب اي يوقعك في التهمة ويوهمك قوله فتاتي الداجن اي الشاة التي الفت بالبيت ولا يقال شاة داجنة بل داجن اي لا عيب فيها الا نومها عن العجين حتى يتلف وقوله من يعذرني اي من يقوم بعذري ان كافاته على قبيح افعاله ولا يلومني وقيل معناه من ينصرني والعذير الناصر ك والحديث طرف من حديث الافك وقدم غير مرة بطوله واقتصر هنا منه على موضع حاجته وهي مشاورة علي واسامة ١٢ **٢ه قوله** يحيى بن ابي زكريا مقصورا وممدودا الغساني بالغين المعجمة وتشديد السين المهملة الشامي سكن واسط ويروى العشاني بضم العين المهملة وتخفيف الشين المعجمة قال صاحب المطالع انه وهم ۔ ع ك قوله ما تشيرون۔ بلفظ الاستفهام والحاصل انه استشارهم فيما يفعل بمن قذف عائشة فاشار عليه سعد بن معاذ واسيد بن حضير بانهم واقفون عند امره موافقون له فيما يقول ويفعل ووقع النزاع في ذلك بين السعدين فلما نزل عليه الوحي ببراءتها اقام حد القذف على من وقع منه قوله ما علمت عليهم من سوء يعني اهله وانما جمع باعتبار معنى الاهل والقصة انما كانت لعائشة وحدها لكن لما كان يلزم من سبها سب ابويها ومن هو بسبيل منها وكانهم كانوا بسبب عائشة معدودين في اهله صح الجمع ١٢ كذا في ف **٣ه قوله** كتاب التوحيد۔ كذا وقع للنسفي وعليه اقتصر الاكثرون عن الفربري وفي رواية المستملي كتاب التوحيد والرد على الجهمية وغيرهم ووقع لابن بطال وابن التين كتاب رد الجهمية وغيرهم التوحيد وقال بعضهم وضبطوا التوحيد بالنصب على المفعولية وظاهره معترض لان الجهمية وغيرهم من المبتدعة لم يردوا التوحيد وانما اختلفوا في تفسيره انتهى قلت لا اعتراض عليها فان في الجهمية طائفة يردون التوحيد وهم طوائف ينسبون الى جهم بن صفوان من اهل الكوفة وعن ابن المبارك انا نحكي كلام اليهود والنصارى ونستعظم ان نحكي قول جهم وقال الكرماني وفي بعض النسخ كتاب التوحيد ورد الجهمية بالاضافة الى المفعول ولم تثبت البسملة قبل لفظ الكتاب الا لابي ذر ع قوله وغيرهم المراد بهم القدرية واما الخوارج فتقدم ما يتعلق بهم في كتاب الفتن وكذا الرافضة تقدم ما يتعلق بهم في كتاب الاحكام وهؤلاء الفرق الاربعة هم رؤس المبتدعة وقد سمى المعتزلة انفسهم اهل العدل والتوحيد وعنوا بالتوحيد نفي الصفات الالهية لاعتقادهم ان اثباتها يستلزم التشبيه ومن شبه بخلقه اشرك وهم في النفي موافقون للجهمية۔ ف قال الخير الجاري نقل العيني عن طائفة منهم يردون التوحيد ولعلهم يقولون بالتثليث كما يقول به الوجودية فانهم لا يقدرون ان يقولوا في قولنا لا اله الا الله ان المراد به مرتبة الذات لانهم قائلون بانه تعالى في تلك المرتبة عارية عن جميع الصفات والاسماء لا يشار اليه بل مجهول مطلق ولا يقدرون ان يقولوا ان المراد به مرتبة الاسماء والصفات لانها عندهم لعد المرتبة الثانية التي يسمونه حقيقة محمدية لان المتقدم احق بالالوهية من المتاخر فضاعوا بالتوحيد وقتل جهم في اوائل المائة الثانية في ثلثين ومائة او قريبا منه وجهم بفتح الجيم والجهمية نسبة الى جهم بن صفوان واتباعه اليوم اكثر من ان تحصى ولكنهم تستروا الانفسهم بان سموهم صوفية وقال ايضا وعنوان الكتاب بالتوحيد بمنزلة عنوان المتكلمين بالالهيات فكما يذكرون فيها مباحث الذات والصفات والنبوة وخلق الاعمال والحشر والميزان فكذا ذكره البخاري في هذا الكتاب المعنون بكتاب التوحيد الامور المذكورة ولكن هذا عندك اصلاحي لا نحتاج في كل مقام الى تكلف مال اليه الشراح انتهى ١٢ **٤ه قوله** الى توحيد الله فان قلت ما معناه اذ هو واحد ازلا وابدا قبل وجود الموحدين وبعدهم قلت يعني به اثبات الوحدانية بالدليل او معناه النسبة الى الوحدانية نحو فسقت زيدا اي نسبته الى الفسق لما فرغ البخاري من مسائل اصول الفقه شرع في مسائل اصول الكلام وما يتعلق بها وبذلك ختم كتابه فان قلت الاولى تقديم الكلاميات على سائر ما في الجامع لانها الاصل وهو الاساس والكل متفرع مبني عليه فالوضع الطبعي ان يقدم مسائل اصول الكلام على مسائل اصول الفقه ثم هو على مسائل الفقه ونحوها من سائر العمليات قلت لعله من باب الترقي ارادة لختم الكتاب بالاشرف وختامه مسك ثم انه قدم التوحيد على غيره لانه اصل الاصول وهو معنى كلمة الشهادة التي هي شعائر الاسلام قالوا صفات الله تعالى اما عدمية واما وجودية اي نفي للنقائص او اثبات للكمالات والاولى يسمى صفات الجلال والثانية بصفات الاكرام تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام وقدم العدمية على الوجودية لان مقتضى العقل ان ينفي النقصان عن الشيء ثم يثبت له الكمال يقال التخلية مقدمة على التحلية واشرف الجلاليات ويقم لها التنزيهات نفي الشريك يعني التوحيد ولهذا قدمه وهو وان كان اول الواجبات لكنه آخر ما ينحل اليه المقاصد ثم الوجودية حصروها في صفات سبعة الحيوة والارادة والعلم والقدرة والسمع والبصر والكلام والباقي من صفات الرحمة والخلق ونحوها بتمامها راجع اليها لا تخرج عنها وختم البخاري بصفة الكلام لانه مدار الوحي وبه ثبت الشرائع ولهذا افتتح الكتاب ببدء الوحي فالانتهاء الى ما منه الابتداء فان قلت ختم الكتاب هو بيان الميزان قلت ذكره ثمه ليس مقصودا بالذات بل هو لارادة ان يكون آخر كلامه تسبيحا وتحميدا كما انه ذكر حديث النية في اول الكتاب ارادة لبيان اخلاصه فيه ففيه الاشعار بما كان عليه مؤلفه في حالتيه اولا وآخرا باطنا وظاهرا جزاه الله خيرا ك قال العيني التوحيد في الاصل مصدر من وحد يوحد ومعنى وحدت الله اعتقدته منفردا بذاته وصفاته لا نظير له ولا شبيه وقيل التوحيد اثبات ذات الله غير شبيه بالذوات ولا معطلة عن الصفات ١٢ **٥ه قوله** نحو اهل اليمن۔ هذا من اطلاق الكل وارادة البعض لانه بعثه الى بعضهم لا الى جميعهم لان اليمن مخلافان وبعث النبي صلعم معاذا الى مخلاف وابا موسى الاشعري الى مخلاف كما مر في اواخر المغازي ويحتمل ان يكون الخبر على عمومه في الدعوى الى الامور المذكورة وان كانت امرة معاذ انما كانت على جهة من اليمن مخصوصة۔ ع قوله فليكن اول ما تدعوهم الخ في الحديث دليل لمن قال اول واجب المعرفة كامام الحرمين واستدل بانه لا يأتي اتيان شيء من المامورات على قصد الامتثال ولا الانكفاف عن شيء من المنهيات على قصد الانزجار الا بعد معرفة الآمر والناهي ١٢ قس۔ **٦ه قوله** ما حقهم عليه اي ما حق العباد على الله هذا من باب المشاكلة كما في قوله ومكروا ومكر الله واما ان يراد به الثابت او الواجب الشرعي باخباره عنه او كالواجب في تحقق وقوعه وليس ذلك بايجاب العقل وبظاهره احتجت المعتزلة في قولهم۔ يجب على الله المغفرة ع ومطابقته للترجمة في قوله ان يعبدوه لان معناه ان يوحدوه ولهذا عطف عليه بالواو التفسيرية كذا قال العيني وقال في الفتح ودخوله في هذا الباب من قوله لا تشركوا به فان المراد بالتوحيد انتهى ١٢

علیه قال الله ورسوله اعلم قال الاٰیۃ بہم حدثنا اسمٰعیل قال حدثنی مٰلک عن عبد الرحمٰن بن عبد الله بن عبد الرحمٰن بن ابی صعصعة عن ابیه عن ابی سعید الخدری ان رجلا سمع رجلا یقرأ قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ یُرَدِّدُها فلما اصبح جاء الی النبی صلی الله علیه وسلم فذکر ذلک له وکان الرجل یتقالّها فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم والذی نفسی بیده انها لتعدل ثلث القرآن زاد اسمٰعیل بن جعفر عن مٰلک عن عبد الرحمٰن عن ابیه عن ابی سعید الخدری قال اخبرنی اخی قتادة بن النعمان عن النبی صلی الله علیه وسلم حدثنا محمد قال حدثنا احمد بن صالح قال حدثنا ابن وهب قال حدثنا عمرو عن ابن ابی هلال ان ابا الرجال محمد بن عبد الرحمٰن حدثه عن امه عمرة بنت عبد الرحمٰن وکانت فی حجر عائشة زوج النبی صلی الله علیه وسلم عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم بعث رجلا علی سریة وکان یقرأ لاصحابه فی صلاتهم فیختم بقل هو الله احد فلما رجعوا ذکروا ذلک للنبی صلی الله علیه وسلم فقال سلوه لای شیء یصنع ذلک فسألوه فقال لانها صفة الرحمٰن وانا احب ان اقرأ بها فقال النبی صلی الله علیه وسلم اخبروه ان الله یحبه باب قول الله تعالیٰ قُلِ ادْعُوا اللّٰهَ اَوِ ادْعُوا الرَّحْمٰنَ اَیًّا مَّا تَدْعُوْا فَلَهُ الْاَسْمَآءُ الْحُسْنٰی حدثنا محمد قال اخبرنا ابو معٰویة عن الاعمش عن زید بن وهب وابی ظبیان عن جریر بن عبد الله قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یرحم الله من لا یرحم الناس حدثنا ابو النعمان قال حدثنا حماد بن زید عن عاصم الاحول عن ابی عثمٰن النهدی عن اسامة بن زید قال کنا عند النبی صلی الله علیه وسلم اذ جاءه رسول احدی بناته یدعوه الی ابنها فی الموت فقال ارجع فاخبرها ان لله ما اخذ وله ما اعطی وکل شیء عنده باجل مسمی فمرها فلتصبر ولتحتسب فاعادت الرسول انها اقسمت لتأتینها فقام النبی صلی الله علیه وسلم وقام معه سعد بن عبادة ومعاذ بن جبل فدفع الصبی الیه ونفسه تقعقع کانها فی شن ففاضت عیناه فقال له سعد یا رسول الله قال هذه رحمة جعلها الله فی قلوب عباده وانما یرحم الله من عباده الرحماء باب قول الله اِنِّیْۤ اَنَا الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِیْنُ حدثنا عبدان عن ابی حمزة عن الاعمش عن سعید بن جبیر عن ابی عبد الرحمٰن السلمی عن ابی موسی الاشعری قال قال النبی صلی الله علیه وسلم ما احد اصبر علی اذی سمعه من الله

---

۱ له ذلک فکأن ۲ فانها ۳ ابن عبد الله ۴ صلاته ۵ صلواتهم ۶ قول الله ۷ ابن سلام ۸ حدثنا ۹ فدعوه ۱۰ النبی صلی الله علیه وسلم ۱۱ الیها ۱۲ قد ۱۳ فرفع ۱۴ ورفع ۱۵ ما هذا ان الله هو هو ابن

لـه قوله انها لتعدل ثلث القرآن لان مآل ما فیه الی ثلثة انواع احکام وقصص وصفات اولانه متعلق اما بالمبدء واما بالمعاش او بالمعاد وسورة الاخلاص ما فیه الا ما یتعلق بالمبدء والصفات فان قلت المشقة فی قراءة الثلث اکثر منها قلت ان التشبیه فی الاصل لافی الزائد ک مطابقته للترجمة من حیث انه صرح فیه من وصف الله بالاحدیة ۱۲ ع ۲ قوله حدثنا محمد قال حدثنا احمد بن صالح قال الکلاباذی روی البخاری عن ابن صالح البصری فی مواضع بلا واسطة وروی عن محمد غیر منسوب وهو فیما احسب ابن یحیی الذهلی عنه فی اول التوحید وقال الغسانی لیس فی بعض النسخ ذکر محمد اقول وهو یحتمل الصحة ایضا لانه شیخ البخاری روی عنه کثیرا ویحتمل ایضا ان یکون ذلک کلام الفربری ویرید به البخاری نفسه ک قوله فیختم بقل هو الله احد هذا یدل علی انه کان یقرأ بغیرها ثم یقرأها فی کل رکعة هذا هو الظاهر ویحتمل ان یکون المراد انه یختم بها اخر قراءته فیختص بالرکعة الاخیرة وعلی الاول یؤخذ منه جواز الجمع بین السورتین فی رکعة قوله لانها صفة الرحمٰن قال ابن التین انما قال انها صفة الرحمٰن لان فیها اسماءه وصفاته واسماؤه مشتقة من صفاته وقال غیره یحتمل ان یکون الصحابی المذکور قال ذلک مستندا لشیء سمعه من النبی صلعم اما بطریق النصوصیة واما بطریق الاستنباط ۱۲ ف ۳ قوله ان الله یحبه قال ابن دقیق العید یحتمل ان یکون سبب محبة الله له محبته لهذه السورة ویحتمل ان یکون لما دل علیه کلامه لان محبته لذکر صفات الرب دالة علی صحة اعتقاده قال المازری ومن تبعه محبة الله لعباده ارادة ثوابهم وتنعیمهم ومحبتهم له لا یبعد فیها المیل منهم الیه وهو مقدس عن المیل وقیل محبتهم له استقامتهم علی طاعته والتحقیق ان الاستقامة ثمرة المحبة وحقیقة المحبة من جمیع وجوهها انتهی ۱۲ ف ۴ قوله قل ادعوا الله او ادعوا الرحمٰن الخ قال ابن بطال غرضه فی هذا الباب اثبات الرحمة وهی من صفات الذات فالرحمٰن وصف وصف الله تعالیٰ به نفسه وهو متضمن لمعنی الرحمة کما تضمن وصفه بانه عالم معنی العلم الی غیر ذلک قال والمراد برحمته ارادته نفع من سبق فی علمه انه ینفعه قال واسماؤه کلها ترجع الی ذات واحدة وان دل کل واحد منها علی صفة من صفاته تختص الاسم بالدلالة علیها واما الرحمة التی جعلها الله فی قلوب عباده فهی من صفات الفعل وصفها بانه خلقها فی قلوب عباده وهی رقة علی المرحوم وهو سبحانه وتعالیٰ منزه عن الوصف بذلک فیتأول بما یلیق به ف الذی یظهر من تصرف البخاری فی کتاب التوحید انه یسوق الاحادیث التی وردت فی الصفات المقدسة فیدخل کل حدیث منها فی باب ویؤیده بآیة من القرآن للاشارة الی خروجها عن اخبار الآحاد علی طریق التنزل فی ترک الاحتجاج بها ای الاعتقادیات وان من انکرها خالف الکتاب والسنة جمیعا ۱۲ ف ۵ قوله حدثنا محمد کذا للاکثر قال الکرمانی تبعا لابی علی الجیانی هو اما ابن سلام واما ابن المثنی انتهی وقد وقع التصریح بانه ابن سلام فی روایة ابی ذر عن شیوخه فتعین الجزم به کما صنع المزی فی الاطراف فانه قال ح عن محمد هو ابن سلام قلت ویؤیده انه عبر بقوله انا ابو معٰویة ولو کان ابن المثنی لقال حدثنا لما عرف من عادة کل منهما والله اعلم ۱۲ ف ۶ قوله فلتصبر ولتحتسب امرها بالصبر والاحتساب وهو جعل الولد فی حساب الله راضیا بقضائه طالبا للاجر من عنده قوله فقال له سعد ما هذا لانه استغرب ذلک منه لانه یخالف ما عهده منه من مقاومة المصیبة بالصبر فقال انه اثر رحمة جعلها الله فی قلوب عباده الرحماء ولیس من باب الجزع وقلة الصبر وفی بعض النسخ لفظ ما هذا مفقود فهو مقدر والرحمة من الله ارادة ایصال الخیر ومن العبد رقة القلب المستلزمة للارادة ۱۲ ک ۷ قوله باب قول الله هو الرزاق ذو القوة الآیة واختلفوا فی الرزق فالجمهور علی انه ما ینتفع به العبد غذاء او غیره حلالا او حراما وقیل هو الغذاء وقیل هو الحلال وغرضه اثبات صفة الرزاقیة له تعالیٰ وهی عائدة الی صفة القدرة لان معناه انه خالق للرزق منعم علی العبد به فان قلت القدرة قدیمة وافاضة الرزق حادثة قلت التعلق حادث فان قلت لم یکن فی الازل رازقا وصار عند وجود العبد رازقا فیلزم التغیر فیه وکونه محل الحوادث قلت التغیر فی التعلق یعنی قدرته لم تکن متعلقة باعطاء الرزق ثم تعلقت بعد ذلک ولا تغیر فی نفس الصفة ای القدرة وهذا هو منشأ الاختلاف فی انه صفة ذاتیة او صفة فعلیة اذ من نظر الی القدرة علی الرزق قال انه ذاتیة وهو قدیمة ومن نظر الی تعلق القدرة قال فعلیة وهو حادثة واستحالة الحدوث انما هو فی الصفات الذاتیة لا فی الفعلیات والاضافیات ۱۲ ک ۸ قوله ما احد اصبر علی اذی الخ اصبر افعل تفضیل من الصبر ومن اسمائه الحسنی الصبور ومعناه الذی لا یعاجل العصاة بالعقوبة وهو قریب من معنی الحلیم والحلیم ابلغ فی السلامة من العقوبة والمراد بالاذی اذی رسله وصالحی عباده لاستحالة تعلق اذی المخلوقین به لکونه صفة نقص وهو منزه عن کل نقص ولا یؤخر النقمة قهرا بل تفضلا وتکذیب الرسل فی نفی الصاحبة والولد عن الله اذی لهم فاضیف الاذی الی الله تعالیٰ للمبالغة فی الانکار علیهم والاستعظام لمقالتهم وقال ابن المنیر وجه مطابقة الآیة للحدیث اشتماله علی صفتی الرزق والقوة الدالة علی القدرة اما الرزق فواضح من قوله ویرزقهم واما القوة فمن قوله ما احد اصبر فان فیه اشارة الی القدرة علی الاحسان الیهم مع اساءتهم بخلاف طبع البشر فانه لا یقدر علی الاحسان الی المسیء الا من جهة تکلفه ذلک شرعا ۱۲ ف

يدعون له الولد ثم يعافيهم ويرزقهم **باب** قول الله عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا و ان الله عنده علم الساعة وانزله بعلمه وما تحمل من انثى ولا تضع الا بعلمه اليه يرد علم الساعة قال ابو عبد الله قال يحيى الظاهر على كل شئ علما والباطن على كل شئ علما **حدثنا** خلد بن مخلد قال حدثنا سليمن بن بلال قال حدثني عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن النبی صلى الله عليه وسلم قال مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها الا الله لا يعلم ما تغيض الارحام الا الله ولا يعلم ما فی غد الا الله ولا يعلم متى يأتي المطر احد الا الله ولا تدرى نفس باى ارض تموت الا الله ولا يعلم متى تقوم الساعة الا الله **حدثنا** محمد بن يوسف قال حدثنا سفين عن اسمعيل عن الشعبی عن مسروق عن عائشة قالت من حدثك ان محمدا رأى ربه فقد كذب وهو يقول لا تدركه الابصار ومن حدثك انه يعلم الغيب فقد كذب وهو يقول لا يعلم الغيب الا الله **باب** قول الله السلام المؤمن **حدثنا** احمد بن يونس حدثنا زهير قال حدثنا مغيرة قال حدثنا شقيق بن سلمة قال قال عبد الله كنا نصلى خلف النبی صلى الله عليه وسلم فنقول السلام على الله فقال النبی صلى الله عليه وسلم ان الله هو السلام ولكن قولوا التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبی ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله **باب** قول الله ملك الناس فيه ابن عمر عن النبی صلى الله عليه وسلم **حدثنا** احمد بن صالح قال حدثنا ابن وهب قال اخبرنی يونس عن ابن شهاب عن سعيد عن ابی هريرة عن النبی صلى الله عليه وسلم قال يقبض الله الارض يوم القيمة ويطوى السماء بيمينه ثم يقول انا الملك اين ملوك الارض وقال شعيب والزبيدى وابن مسافر واسحق بن يحيى عن الزهرى

ن و كل شئ علما ن يعلمهن لا ن قال حدثنا ۲ عزوجل ۲ هو ابن المسيب

۱ ؎ قوله باب قول الله عالم الغيب الخ والغرض من الباب اثبات صفة العلم وفيه ايضا رد على المعتزلة حيث قالوا انه عالم بلا علم فاورد هنا خمس قطع من خمس آيات قوله فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول اى اختاره والرسول اما جميع الرسل او جبريل لانه المبلغ لهم واختلف فی المراد بالغيب فقيل هو على عمومه وقيل ما يتعلق بالوحی خاصة وقيل ما يتعلق بعلم الساعة وهو ضعيف لان علم الساعة مما استاثره الله بعلمه الا ان ذهب قائل ذلك بان الاستثناء منقطع وفی الآية رد على المنجمين وعلى كل من يدعی انه يطلع على ما سيكون من حيوة او موت او غير ذلك لانه يكذب القرآن والآية الثالثة وهو قوله انزله بعلمه من الحجج القاطعة فی اثبات العلم لله تعالى وحرفه المعتزلی نصرة لمذهبه فقال انزله متلبسا بعلمه الخاص وهو تاليفه على نظم واسلوب يعجز عنه كل بليغ ورد عليه بان نظم العبارات ليس هو نفس العلم القديم بل دال عليه ۱۲ ملتقط من ک ع ف **۲ ؎ قوله** مفاتيح الغيب استعارة مكنية واما مصرحة ولما كان جميع ما فی الوجود محصورا فی علمه شبهه الشارع بالمخازن واستعار لها بها المفتاح والحكمة فی جعلها خمسا الاشارة الى حصر العوالم فيها ففی قوله ما تغيض الارحام اشارة الى ما يزيد فی النفس وينقص وخص الرحم بالذكر لكون الاكثر يعرفونها بالعادة ومع ذلك نفى ان يعرف احد حقيقتها فغيرها بطريق الاولى وفی قوله لا يعلم متى يأتی المطر اشارة الى امور العالم العلوی وخص المطر مع ان له اسبابا قد تدل بجرى العادة على وقوعه لكنه من غير تحقيق وفی قوله ولا تدری نفس الخ اشارة الى امور العالم السفلی مع ان عادة اكثر الناس ان يموت ببلده ولكن ليس ذلك حقيقة بل لو مات فی بلده لا يعلم فی اى بقعة يدفن وفی قوله ولا يعلم ما فی غد اشارة الى انواع الزمان وما فيها من الحوادث وعبر بلفظ غد لكونه اقرب الازمنة واذا كان مع قربه لا يعلم حقيقة ما يقع فيه فما بعد عنه اولى وفی قوله لا يعلم متى الساعة اشارة الى علوم الآخرة فان يوم القيمة اولها واذا نفى علم الاقرب انتفى علم ما بعده فجمعت الآية انواع الغيوب وازالت جميع الدعاوی الفاسدة ۱۲ ع ف۔

۳ ؎ قوله رأى ربه الخ اختلفوا فی رؤيته فعائشة رضی الله عنها من انكرها لكنها لم تنقل عن النبی صلى الله عليه وسلم بل قالته اجتهادا او استدلالا وقال الداودی انها انكرت ما قيل عن ابن عباس انه رآه بقلبه ومعنى الآية لا يحيط به الابصار وقيل لا تدركه الابصار وانما يدركه المبصرون وقيل لا تدركه فی الدنيا ۱۲ عينی **۴ ؎ قوله** انه يعلم الغيب فقد كذب كذا وقع فی هذه الرواية وقد تقدم فی تفسير سورة النجم من طريق ص۷۲۲ وكيع عن اسمعيل بلفظ ومن حدثك انه يعلم ما فی غد فقد كذب ثم قرات وما تدری نفس ماذا تكسب غدا وذكر هذه الآية انسب فی هذا الباب لموافقته حديث ابن عمر الذی قبله لكنه جرى على عادته التی اكثر منها من اختيار الاشارة على صريح العبارة ونقل ابن التين عن الداودی قال قوله فی هذا الطريق من حدثك ان محمدا يعلم الغيب ما اظنه محفوظا وما احد يدعی ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعلم الغيب الا ما علم انتهى وليس فی الطريق المذكور هنا التصريح بذكر محمد صلى الله عليه وسلم وانما وقع فيه بلفظ ومن حدثك انه يعلم واظنه نبی على ان الضمير فی قول عائشة ومن حدثك انه لمحمد صلى الله عليه وسلم لتقدم ذكره ويعكر عليه انه وقع فی رواية ابراهيم النخعی عن مسروق عن عائشة قالت ثلث من قال واحدة منهن فقد اعظم الفرية من زعم انه يعلم ما فی غد الحديث اخرجه النسائی وظاهر هذا السياق ان الضمير للزاعم ولكن ورد التصريح بانه لمحمد صلى الله عليه وسلم فيما اخرجه ابن خزيمة وابن حبان من طريق عبد ربه ابن سعيد عن داؤد بن ابی هند عن الشعبی بلفظ اعظم الفرية على الله من قال ان محمدا رأى ربه وان محمدا كتم شيئا من الوحی وان محمدا يعلم ما فی غد وهو عند مسلم من طريق اسمعيل بن ابراهيم عن داؤد وسياقه اتم ولكن قال فيه ومن زعم انه يخبر بما يكون فی غد هكذا بالضمير كما فی رواية اسمعيل معطوفا على من زعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتم شيئا وما ادعاه من النفی متعقب فان بعض من لم يرسخ فی الايمان كان يظن ذلك حتى كان يرى ان صحة النبوة يستلزم اطلاع النبی على جميع المغيبات كما وقع فی المغازی لابن اسحق ان ناقة النبی صلى الله عليه وسلم ضلت فقال زيد بن اللصيت بصاد مهملة وآخره مثناة وزن عظيم يزعم محمد انه نبی ويخبركم عن خبر السماء وهو لا يدری اين ناقته فقال النبی صلعم ان رجلا يقول كذا وكذا وانی والله لا اعلم الا ما علمنی الله وقد دلنی الله عليها وهی فی شعب كذا قد حبستها شجرة فذهبوا فجاؤه بها فاعلم النبی صلعم انه لا يعلم من الغيب الا ما علمه الله وهو مطابق بقوله تعالى فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول الآية فتح الباری وقوله وهو يقول لا يعلم الغيب الا الله فان قلت التلاوة هی لا يعلم من فی السموات والارض الغيب الا الله لا ما ذكره فی الجامع قلت يحتمل ان يكون ضمير هو راجعا الى النبی صلعم او ذكر المقصود من الآية وجاز مثله اذ ليس قاصدا للقراءة ولا لنقله اياه ۱۲ كرمانی **۵ ؎ قوله** باب قول الله السلام المؤمن كذا فی رواية الجميع وزاد ابن بطال المهيمن وقال غرضه بهذا الباب اثبات اسماء الله تعالى وكانه اراد بهذا القدر الاشارة الى الآيات الثلث المذكورة فی آخر سورة الحشر قال الطيبی مصدر نعت به والمعنى ذو السلامة من كل آفة ونقيصة اى الذی سلمت ذاته عن الحدوث والعيب وصفاته عن النقص وافعاله عن الشر المحض وهو من اسماء التنزيه وقيل معناه مالك تسليم العباد من المخاوف والمهالك فيرجع الى القدرة فيكون من صفات الذات وقيل المسلم على عباده لقوله سلام قولا من رب رحيم فهی صفة كلامية والمؤمن قال الطيبی هو فی الاصل الذی يجعل غيره آمنا وفی حق الله تعالى يحتمل ان يكون متضمنا لكلام الله تعالى الذی هو تصديقه لنفسه فی اخباره ولرسله فی صحة دعواهم الرسالة وان يكون متضمنا صفة فعل هی امانة رسله واولياء المؤمنين به من عقابه والمهيمن راجع الى معنى الحفظ والرعاية وذلك صفة فعل له عزوجل وروى البيهقی عن ابن عباس فی قوله مهيمنا عليه قال مؤتمنا عليه وفی رواية المهيمن الامين وفی اخرى الشاهد وقيل الرقيب على الشئ والحافظ له وقال الطيبی المهيمن الرقيب البالغ فی المراقبة والحفظ من قولهم هيمن الطير اذا نشر جناحه على فرخه صيانة له هذا تلخيص من ع ف ۱۲۔ **۶ ؎ قوله** ملك الناس فيه وجهان احدهما ان يكون راجعا الى صفة ذاته وهو القدرة لان الملك بمعنى القدرة والآخر ان يكون راجعا الى صفة فعل وذلك بمعنى القهر والصرف لهم عما يريدونه الى ما يريده ۱۲ عينی **۷ ؎ قوله** بيمينه هو من المتشابهات فاما ان يفوض واما ان يؤول بقدرة هو فيه اثبات اليمين لله تعالى صفة له من صفات ذاته وليس بجارحة خلافا للجهمية وعن احمد بن ابی سلمة عن اسحق بن راهويه قال صح ان الله يقول بعد فناء خلقه لمن الملك اليوم فلا يجيبه احد فيقول لنفسه لله الواحد القهار وفيه الرد على من زعم ان الله يخلق كلاما يسمعه من يشاء بان الوقت الذی يقول فيه لمن الملك اليوم لا يبقى فيه مخلوق حيا فيجيب نفسه فلا يشك احد ان هذا كلام وليس بوحی الى احد فهو صفة ذاتية غير مخلوق كذا فی ع ف ۱۲

ع وقيل معناه العالم بظواهر الاشياء وبواطنها وقيل الظاهر بالادلة والباطن بذاته وقيل الظاهر بالعقل والباطن بالحس وقيل معنى الظاهر العالی على كل شئ لان من غلب شيئا ظهر عليه وعلاه والباطن الذی بطن كل شئ اى علم باطنه ۱۲ ف على هو محمد بن الوليد صاحب الزهری نسبة الى زبيد بضم الزاء وفتح الموحدة وسكون التحتية قبيلة ۱۲ ع عه رواية وصلها الذهلی فی الزهريات ۱۲

مصححين
حافظ عبد المنان لاہور
سليم اللہ خان راولپنڈی
حافظ شہزاد احمد شہزاد قصوری

عن ابی سلمة۱ **باب**۲ قول الله وهو العزیز الحکیم سبحان ربك رب العزة۳ ولله العزة ولرسوله ومن حلف بعزة الله وصفاته وقال انس قال النبی صلی الله علیه وسلم تقول جهنم قط قط وعزتك وقال ابو هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم یبقی رجل بین الجنة والنار اخر اهل النار دخولا الجنة فیقول یا رب اصرف وجهی عن النار لا وعزتك لا اسالك غیرها قال ابو سعید ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال قال الله لك ذلك وعشرة امثاله وقال ایوب وعزتك لا غنی بی عن برکتك **حدثنا** ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا حسین المعلم قال حدثنی عبد الله بن بریدة عن یحیی بن یعمر عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یقول اعوذ بعزتك الذی لا اله الا انت الذی لا تموت والجن والانس۳ یموتون **حدثنا** ابن ابی الاسود قال حدثنا حرمی قال حدثنا شعبة عن قتادة عن انس عن النبی صلی الله علیه وسلم قال۴ یلقی فی النار **وقال** لی خلیفة حدثنا یزید بن زریع قال حدثنا سعید عن قتادة عن انس ح وعن معتمر قال سمعت ابی عن قتادة عن انس عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا یزال یلقی فیها وهی تقول هل من مزید حتی یضع فیها رب العالمین قدمه فینزوی بعضها الی بعض ثم تقول قد قد بعزتك وکرمك ولا یزال الجنة تفضل حتی ینشئ الله لها خلقا فیسکنهم فضل الجنة **باب**۶ قول الله عز وجل وهو الذی خلق السموت والارض بالحق **حدثنا** قبیصة قال حدثنا سفین عن ابن جریج عن سلیمن عن طاوس عن ابن عباس قال کان النبی صلی الله علیه وسلم یدعو من اللیل اللهم لك الحمد انت رب السموت والارض لك الحمد انت قیم السموت والارض ومن فیهن لك الحمد انت نور السموت والارض قولك الحق ووعدك الحق ولقاؤك حق والجنة حق والنار حق والساعة حق اللهم لك اسلمت وبك امنت وعلیك توکلت والیك۷ انبت وبك خاصمت والیك حاکمت فاغفر لی ما قدمت واخرت واسررت واعلنت انت الهی لا اله لی غیرك **حدثنا** ثابت بن محمد قال حدثنا سفین بهذا وقال انت الحق وقولك الحق **باب**۸ قوله وکان الله سمیعا بصیرا وقال الاعمش عن تمیم عن عروة عن عائشة قالت الحمد لله الذی وسع سمعه الاصوات فانزل۹ الله علی النبی صلی الله علیه وسلم قد سمع الله قول التی تجادلك فی زوجها **حدثنا** سلیمن بن حرب قال حدثنا حماد بن زید عن ایوب عن ابی عثمن عن ابی موسی قال کنا مع النبی صلی الله علیه وسلم فی سفر فکنا اذا علونا کبرنا فقال اربعوا علی انفسکم فانکم لا تدعون اصم۱۰ ولا غائبا تدعون سمیعا بصیرا قریبا ثم اتی علی وانا اقول فی نفسی لا حول ولا قوة الا بالله فقال لی یا عبد الله بن قیس قل لا حول ولا قوة الا بالله فانها کنز من کنوز الجنة او قال الا ادلك به **حدثنا** یحیی بن سلیمن قال حدثنی ابن وهب قال اخبرنی عمرو عن یزید عن ابی الخیر سمع عبد الله بن عمرو ان

ن ۱ مثله ۲ عما یصفون ن ۳ سلطانه ن ۴ غناء ن ۵ لا یزال ن ۶ ح علیها ن ۷ فیزوی ن ۸ و ن ۹ بفضل ن ۱۰ افضل ن ۱۱ الله عز وجل ن ۱۲ انت ن ۱۳ قیام ن ۱۴ وما ن ۱۵ قول الله تعالی ن ۱۶ ثنا

۱ قوله عن ابی سلمة ولیس المراد ان ابا سلمة ارسله بل مراده انه اختلف علی الزهری فی شیخه فقال یونس سعید بن المسیب وقال الباقون ابو سلمة وکل منهما یرویه عن ابی هریرة ۱۲ ع ف ۲ قوله باب قول الله وهو العزیز الحکیم الخ ذکر فیه ثلث قطع من ثلث آیات الاولی العزیز الحکیم العزیز یتضمن للعزة وهی یجوز ان یکون صفة ذات بمعنی القدرة والعظمة وان یکون صفة فعل بمعنی القهر للمخلوقات والغلبة لهم والحکیم یتضمن بمعنی الحکمة وهو اما صفة ذات تکون بمعنی العلیم من صفات ذاته واما صفة فعل بمعنی الاحکام الثانیة سبحان ربك رب العزة ففی اضافة العزة الی الربوبیة اشارة الی ان المراد بها القهر والغلبة ویحتمل ان یکون الاضافة للاختصاص کانه قیل ذو العزة وانها من صفات الذات والتعریف فی العزة للجنس فاذا کانت العزة کلها لله تعالی فلا یصح ان یکون احد معتزا الا به ولا عزة لاحد الا وهو مالکها والثالثة یعرف حکمها من الثانیة وهی بمعنی الغلبة لانها جواب لمدعی انه الاعز وان ضده الاذل فرد علیه بان العزة لله ولرسوله وللمؤمنین قوله من حلف بعزة الله الخ وقال ابن بطال الحالف بعزة الله التی هی صفة فعله لا یحنث بل هو منهی عن الحلف بها کما عن الحلف بحق السماء وحق زید انتهی لکن اذا اطلق الحالف انصرف الی صفة الذات وانعقد الیمین الا ان قصد خلاف ذلک ۱۲ ع ف مختصرا ۳ قوله والانس والجن یموتون استدل به علی الملائکة لا تموت ولا حجة فیه لانه مفهوم لقب ولا اعتبار له وعلی تقدیر اعتباره فیعارضه ما هو اقوی منه وهو عموم قوله تعالی کل شیء هالک الا وجهه مع انه مانع من دخولهم فی مسمی الجن لجامع ما بینهم من الاستتار عن عیون الانس. ف قلت هذا کلام واه لان مسمی الجن غیر مسمی الملائکة فلا یلزم من استتارهم عن اعین الناس صحة دخول الملائکة الذین هم من النور فی الجن الذین خلقوا من مارج من نار ۱۲ ع ۴ قوله وعن معتمر الخ روی البخاری هذا الحدیث بثلثة طرق والفرق بینها انه روی فی الاولی بالتحدیث عن شیخه وفی الثانیة بالقول وفی الثالثة بالتعلیق عن غیر شیخه ک وقال فی الفتح فیه نظر لان هذا الثالث لیس تعلیقا بل هو موصول معطوف علی قوله حدثنا یزید بن زریع فالتقدیر وقال لی خلیفة عن معتمر وبهذا جزم اصحاب الاطراف ۱۲. ۵ قوله تقول هل من مزید اسناد القول الیها اما مجاز عن حالها واما حقیقة بان یخلق الله القول فیها واما القدم فقیل المراد بها المقدم ای یضع الله فیها من قدمه لها من اهل العذاب او ثمه مخلوق اسمه القدم او اراد بوضع القدم الزجر علیها والتسکین لها کما تقول لشیء ترید محوه و ابطاله جعلته تحت قدمی او هو مفوض الی الله تعالی ۱۲ ک ۶ قوله خلق السموات والارض بالحق ای بکلمة الحق وهی قوله کن وقیل متلبسا بالحق لا بالباطل وذکر ابن التین عن الداودی ان الباء ههنا بمعنی اللام ای لاجل الحق وقال ابن البطال المراد بالحق ضد الهزل وقیل یقال لکل موجود من فعله تعالی بمقتضی الحکمة حق ویطلق علی الاعتقاد فی الشیء المطابق لما فی الواقع ویطلق علی الواجب واللازم والثابت والجائز وعن الحلبی الحق ما لا یسع انکاره ویلزم اثباته والاعتراف به ووجود الباری اول ما یجب الاعتراف به ولا یسع جحوده ۱۲ ع ۷ قوله الیك انبت ای رجعت الی عبادتك او فوضت الیك وبك ای ببراهینك التی اعطیتنی خاصمت الاعداء وکل من جاحد الحق حاکمته الیك ای جعلتك حاکما بینی وبینه لا غیرك مما کانت تحاکم الیه الجاهلیة من الصنم وغیره واما سواله المغفرة فهو تواضع منه او تعلیم لامته ۱۲ ک ع
۸ قوله باب قوله وکان سمیعا بصیرا غرضه من هذا الباب الرد علی المعتزلة حیث قالوا انه سمیع بلا سمع وعلی من قال معنی السمیع العالم بالمسموعات لا غیر وقولهم هذا یوجب مساواته تعالی للاعمی الاصم الذی یعلم ان السماء خضراء ولا یراها وان فی العالم اصواتا ولا یسمعها وفساده ظاهر فوجب کونه سمیعا بصیرا مفیدا امرا زائدا علی ما یفید کونه عالما وقال البیهقی السمیع من له سمع یدرك به المسموعات والبصیر من له بصر یدرك به المرئیات قیل کیف یتصور السمع له تعالی وهو عبارة عن وصول الهواء المتموج الی العصب المفروش فی مقعر الصماخ واجیب بانه لیس ذلك بل هو حالة یخلقها الله فی الحی نعم جرت سنة الله تعالی انه لا یخلقه عادة الا عند وصول الهواء الیه ولا ملازمة عقلا بینهما فالله تعالی یسمع المسموع بدون هذه الوسائط العادیة کما انه یری بدون المواجهة والمقابلة وخروج الشعاع ونحوه من الامور التی لا یحصل الابصار الا بها عادة ۱۲ ع ۹ قوله فانزل الله تعالی الخ فی الحدیث اختصار وتمامه عند احمد وغیره بعد قوله الاصوات لقد جاءت المجادلة الی رسول الله صلعم تکلمه فی جانب البیت ما اسمع ما تقول فانزل الله هذه الآیة واسم المجادلة خولة بنت ثعلبة واسم زوجها اوس بن الصامت کذا یفهم من فتح الباری ۱۲ ۱۰ قوله اصم ولا غائبا فان قلت المناسب ولا اعمی قلت الاعمی غائب عن الاحساس بالمبصر والغائب کالاعمی فی عدم رؤیته ذلك المبصر فنفی لازمه لیکون ابلغ واعم وزاد القریب اذ رب سامع وباصر لا یسمع ولا یبصر لبعده عن المحسوس فاثبت القرب لیتبین وجود المقتضی وعدم المانع ولم یرد بالقرب قرب المسافة لانه منزه عن الحلول فی المکان بل القرب بالعلم او هو مذکور علی سبیل الاستعارة ک وقال فی الفتح ومناسبة الغائب ظاهرة من اجل النهی عن رفع الصوت انتهی ۱۲

ابا بكر الصديق قال للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله علمني دعاء أدعو به في صلاتي قال قل اللهم اني ظلمت نفسي ظلما كثيرا ولا يغفر الذنوب الا انت فاغفر لي من عندك مغفرة انك انت الغفور الرحيم حدثنا عبد الله بن يوسف قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني عروة ان عائشة حدثته قال النبي صلى الله عليه وسلم ان جبريل ناداني قال ان الله قد سمع قول قومك وما ردوا عليك

باب قوله قل هو القادر حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثنا معن بن عيسى قال حدثني عبد الرحمن بن ابي الموالي قال سمعت محمد بن المنكدر يحدث عبد الله بن الحسن يقول اخبرني جابر بن عبد الله السلمي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم اصحابه الاستخارة في الامور كلها كما يعلمهم السورة من القران يقول اذا هم احدكم بالامر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل اللهم اني أستخيرك بعلمك وأستقدرك بقدرتك واسألك من فضلك فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وانت علام الغيوب اللهم فان كنت تعلم هذا الامر ثم تسميه بعينه خيرا لي في عاجل امري وآجله قال او في ديني ومعاشي وعاقبة امري فاقدره لي ويسره لي ثم بارك لي فيه اللهم وان كنت تعلم انه شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة امري او قال في عاجل امري وآجله فاصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم رضني به

باب مقلب القلوب وقول الله ونقلب أفئدتهم وأبصارهم حدثنا سعيد بن سليمن عن ابن المبارك عن موسى بن عقبة عن سالم عن عبد الله قال اكثر ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يحلف لا ومقلب القلوب

باب ان لله مائة اسم الا واحدا قال ابن عباس ذو الجلال العظمة البر اللطيف حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان لله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحدا من احصاها دخل الجنة احصيناه حفظناه

باب السؤال باسماء الله والاستعاذة بها حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني مالك عن سعيد بن ابي سعيد المقبري عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا جاء احدكم فراشه فلينفضه بصنفة ثوبه ثلث مرات وليقل باسمك ربي وضعت جنبي وبك ارفعه ان امسكت نفسي فاغفر لها وان ارسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين تابعه يحيى وبشر بن المفضل عن عبيد الله عن سعيد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وزاد زهير وابو ضمرة واسمعيل بن زكرياء عن عبيد الله عن سعيد عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه ابن عجلان عن سعيد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا مسلم قال حدثنا شعبة عن عبد الملك عن ربعي عن حذيفة قال كان النبي

كبيرا ١ قول الله ٢ ثني ٣ ثنا ٤ ل ٥ يعلم ٦ ان ٧ ثني ٨ كان ٩ واحدة ١٠ من احصاها دخل الجنة ١١ العظيم ١٢ اخبرنا ١٣ واحدة ١٤ ثنا ١٥ رب ١٦ تابعه محمد بن عبد الرحمن ١٧ والدراوردي واسامة بن حفص

١ قوله علمني دعاء الخ مطابقته للترجمة من حيث ان بعض الذنوب مما يسمع وبعضها مما يبصر فلم يقع مغفرته الا بعد الاسماع والابصار وقال ابن بطال مناسبة الترجمة من حيث ان دعاء ابي بكر بما علمه النبي صلعم يقتضي ان الله تعالى سميع لدعائه ويجازيه عليه وبما ذكرنا رد على من قال حديث ابي بكر ليس مطابقا للترجمة اذ ليس فيه ذكر صفتي السمع والبصر ١٢ ع ٢ قوله وما ردوا عليك اي جوابهم لك اورد هم الدين عليك وعدم قبولهم الاسلام وانما ناداه لعد رجوعه من الطائف ويأسه من اهله والمقصود من الباب اثبات صفتي السمع والبصر وهما من الصفات الذاتية وقد بينا في الكواشف انهما غير صفة العلم وهما من الصفات السبعة الحقيقية الوجودية وعند حدوث المسموع والمبصر تحصل التعلق ١٢ ك. ٣ قوله يعلم اصحابه الاستخارة اي صلوة الاستخارة ودعائها وهي طلب الخيرة بوزن العنبة اسم من قولك اختاره الله واستقدرك اي اطلب منك ان تجعل لي قدرة عليه والباء في بعلمك وبقدرتك يحتمل ان يكون للاستعانة وان يكون للاستعطاف كما في قوله تعالى رب بما انعمت علي اي بحق علمك ع ك قوله ورضني بتشديد المعجمة اي اجعلني راضيا بذلك فلا اندم على طلبه ولا على وقوعه لاني لا اعلم عاقبته وان كنت حال طلبه راضيا به ١٢ ف ٤ قوله نقلب افئدتهم قال الراغب تقليب الشئ تغييره من حال الى حال والتقلب التصرف وتقليب الله القلوب والبصائر صرفها من رأي الى رأي ومعنى نقلب افئدتهم نصرفها بما شئنا وقال البيضاوي في نسبة تقليب القلوب الى الله اشعار بانه متولي قلوب عباده ولا يكلها الى احد من خلقه ١٢ ف مختصرا ٥ قوله لا ومقلب القلوب الواو فيه للقسم ولعدلا ليقدر نحو لا فعل او لا اقول وحق مقلب القلوب. ع اي مبدل الخواطر وناقض العزائم فان قلوب العباد تحت قدرته يقلبها كيف يشاء فان قلت لم لا تحمله على حقيقته بان يكون معناه يا جاعل القلب قلبا قلت لان مظان استعماله ينبو عنه وفيه ان اعراض القلب كالارادة ونحوها بخلق الله تعالى وهذا من الصفات الفعلية ومرجعه الى القدرة وقيل سمي القلب قلبا لكثرة تقلبه من حال الى حال سه وما سمي الانسان الا لانسه + وما القلب الا انه يتقلب + ١٢ ك ٦ قوله مائة الا واحد او فائدة هذا التاكيد ودفع التصحيف لان تسعة يصحف بسبعة وتسعين بسبعين او الوصف بالعدد الكامل في اول الامر والحكمة في الاستثناء ان الوتر افضل من الشفع ان الله وتر يحب الوتر ومنتهى الافراد من غير التكرار تسعة وتسعون لان مائة وواحدا يتكرر فيه الواحد وقيل الكمال من العدد في المائة لان الالوف ابتداء آحاد آخر يدل عليه عشرات الالوف ومئاتها فاسماء الله مائة وقد استأثر الله بواحد منها وهو الاسم لم يطلع عليه عباده وكانه قال مائة لكن واحد منها عند الله ويحتمل ان يقال الله هو المستثنى يعني له مائة فبعد الاسم الاعظم الذي هو الله له مائة الا واحد كذا في الكرماني ١٢. ٧ قوله احصاها اي حفظها وعرفها لان العارف بها لا يكون الا مؤمنا والمؤمن يدخل الجنة لا محالة او عدها معتقدا لها واطاق القيام بحقها والعمل بمقتضاها والاولى للرواية التي ذكرت في الدعوات وهو حفظها فان قلت من قال لا اله الا الله دخلها فما وجه تعليقه بالاحصاء قلت هذا غاية ما ينتهي اليه علم العلماء من معرفة تعالى اي من احصاها بلغ الغاية فلم يبق في علمه مطالب يحول بينه وبين الجنة والغرض من الباب اثبات الاسماء لله تعالى واختلفوا فيها فقيل الاسم نفس المسمى وقيل غيره وقيل لا هو ولا غيره وهذا هو الاصح. ك وذكر نعيم بن حماد ان الجهمية قالوا ان اسماء الله مخلوقة لان الاسم غير المسمى وادعوا ان الله كان ولا وجود لهذه الاسماء ثم خلقها فتسمى بها قال فقلنا لهم ان الله قال سبح اسم ربك الاعلى وقال ذلكم الله فاعبدوه فاخبر انه المعبود ودل كلامه على اسمه بما دل به على نفسه فمن زعم ان اسم الله مخلوق فقد زعم ان الله امر نبيه ان يسبح مخلوقا. فتح الباري عيني قوله احصيناه حفظناه هذا من كلام البخاري اشار به الى ان معنى الاحصاء هو الحفظ والاحصاء في اللغة يطلق بمعنى الاحاطة بعلم عدد الشئ وقدره ومنه احصى كل شئ عددا قاله الخليل وبمعنى الاطاقة له قال تعالى علم ان لن تحصوه اي لن تطيقوه ١٢ ع ٨ قوله باب باسماء الله الخ قال ابن بطال مقصوده بهذه الترجمة تصحيح القول بان الاسم هو المسمى فلذلك صحت الاستعاذة بالاسم كما تصح بالذات قلت كون الاسم هو المسمى لا يمشي الا في الله تعالى كما نبه عليه صاحب التوضيح انها حيث قال غرض البخاري ان تثبت ان الاسم هو المسمى في الله تعالى على ما ذهب اليه اهل السنة ١٢ ع ٩ قوله بصنفة ثوبه بفتح الصاد المهملة وكسر النون وبالفاء وهو على حاشية الثوب الذي عليه الهدب وقيل جانبه وقيل طرفه هو المراد هنا قاله عياض وقال ابن التين رويناه بكسر الصاد وسكون النون والحكمة فيه انه ربما دخلت فيه حية او عقرب وهو لا يشعر ويده مستورة بحاشية الثوب لئلا يحصل في يده مكروه ان كان هناك شئ واذكر المغفرة عند الامساك والحفظ عند الارسال لان الامساك كناية عن الموت فالمغفرة تناسبه والارسال كناية عن الابقاء في الحيوة فالحفظ يناسبه ع وكذا في ك ١٢. ١٠ قوله تابعه يحيى الخ والمراد بايراد هذه التعاليق بيان الاختلاف على سعيد المقبري هل روى الحديث عن ابي هريرة بلا واسطة او بواسطة ابيه. ف وقوله تابعه محمد بن عبد الرحمن الخ والدراوردي هو عبد العزيز بن محمد نسبة الى دراورد قرية بخراسان واسامة بن حفص المدني يعني هؤلاء تابعوا محمد بن عجلان في روايتهم باسقاط الاب بين سعيد وبين ابي هريرة. كذا في العيني ١٢-

صلی اللہ علیہ وسلم اذا اوی الی فراشہ قال اللھم باسمک اموت واحیی واذا اصبح قال الحمد للہ الذی احیانا بعد ما اماتنا والیہ النشور حدثنا سعد بن حفص قال حدثنا شیبان عن منصور عن ربعی بن حراش عن خرشة بن الحر عن ابی ذر قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا اخذ مضجعہ من اللیل قال باسمک نموت ونحیی فاذا استیقظ قال الحمد للہ الذی احیانا بعد ما اماتنا والیہ النشور حدثنا قتیبة بن سعید قال حدثنا جریر عن منصور عن سالم عن کریب عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو ان احدھم اذا اراد ان یاتی اھلہ فقال بسم اللہ اللھم جنبنا الشیطان وجنب الشیطان ما رزقتنا فانہ ان یقدر بینھما ولد فی ذلک لم یضرہ شیطان ابدا حدثنا عبد اللہ بن مسلمة قال حدثنا فضیل عن منصور عن ابراھیم عن ھمام عن عدی بن حاتم قال سالت النبی صلی اللہ علیہ وسلم قلت ارسل کلابی المعلمة قال اذا ارسلت کلابک المعلمة وذکرت اسم اللہ فامسکن فکل واذا رمیت بالمعراض فخزق فکل حدثنا یوسف بن موسی قال حدثنا ابو خالد الاحمر قال سمعت ھشام بن عروة یحدث عن ابیہ عن عائشة قالت قالوا یا رسول اللہ ان ھھنا اقواما حدیث عھدھم بشرک یاتونا بلحمان لا ندری یذکرون علیھا اسم اللہ ام لا قال اذکروا انتم اسم اللہ وکلوا تابعہ محمد بن عبد الرحمن والدراوردی واسامة بن حفص حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا ھشام عن قتادة عن انس قال ضحی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بکبشین یسمی ویکبر حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن الاسود بن قیس عن جندب بن عبد اللہ انہ شھد النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم النحر صلی ثم خطب فقال من ذبح قبل ان یصلی فلیذبح مکانھا اخری ومن لم یذبح فلیذبح باسم اللہ حدثنا ابو نعیم قال حدثنا ورقاء عن عبد اللہ بن دینار عن ابن عمر قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تحلفوا بآبائکم ومن کان حالفا فلیحلف باللہ

باب ما یذکر فی الذات والنعوت واسامی اللہ وقال خبیب وذلک فی ذات الالہ فذکر الذات باسمہ

حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزھری قال اخبرنی عمرو بن ابی سفیان بن اسید بن جاریة الثقفی حلیف لبنی زھرة وکان من اصحاب ابی ھریرة ان ابا ھریرة قال بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عشرة منھم خبیب الانصاری فاخبرنی عبید اللہ بن عیاض ان ابنة الحارث اخبرتہ انھم حین اجتمعوا استعار منھا موسی یستحد بھا فلما خرجوا بہ من الحرم لیقتلوہ قال خبیب الانصاری

ولست ابالی حین اقتل مسلما ۞ علی ای شق کان للہ مصرعی
وذلک فی ذات الالہ وان یشأ ۞ یبارک علی اوصال شلو ممزع

فقتلہ ابن الحارث فاخبر النبی

---

۱ احیی واموت ۲ فاذا ۳ احدکم ۴ قال ۵ الشیطان ۶ ھھنا حدثنا ۷ یاتوننا ۸ اسم اللہ علیھا ۹ بن الحجاج ۱۰ فاستعار ۱۱ ولست ۱۲ فی اللہ

---

۱ قولہ الحمد للہ الذی احیانا بعد ما اماتنا ای انامنا وھو تشبیہ فی زوال العقل والحرکة لا تحقیق و قیل الموت فی العرب یطلق علی السکون کماتت الریح ویقع علی انواع بحسب انواع الحیوة بازاء القوة النامیة فی الحیوان والنبات یحیی الارض بعد موتھا وزوال القوة الحسیة کیا لیتنی مت قبل ھذا وزوال القوة العاقلة وھی کاومن کان میتا فاحییناہ والحزن والخوف المکدر للحیات کیاتیہ الموت من کل مکان والمنام کالتی لم تمت فی منامھا وقد قیل المنام الموت الخفیف ویستعار للاحوال الشاقة کالفقر والذل والسوال والھرم والمعصیة وغیرھا ۱۲ مجمع ۲ قولہ فانہ ان یقدر بینھما ولد الخ فان قلت التقدیر ازلی فما وجہ ان یقدر قلت المراد تعلقہ قولہ لم یضرہ شیطان ای یکون من المخلصین ۔ عینی کرمانی والحدیث مضی فی کتاب النکاح ص ۲۲۶۲ و مر ایضا فی کتاب الوضوء ص ۱۲۸۶ ومطابقتہ للترجمة فی قولہ بسم اللہ ۱۲ ۳ قولہ فضیل الخ بالضاد المعجمة ابن عیاض بکسر العین المھملة وتخفیف الیاء آخر الحروف وبالضاد المعجمة ابن مسعود ابو علی التمیمی الیربوعی ولد بسمرقند ونشأ بابی ورد وکتب الحدیث بالکوفة وتحول الی مکة فاقام بھا الی ان مات سنة سبع وثمانین ومائة وقبرہ بمکة مشھور یزار ۔ وقولہ رمیت بالمعراض بکسر المیم سھم بلا ریش ونصل وغالبا یصیب بعرض عودہ دون حدہ ای منتھاہ وقیل ھو نصل عریض لہ ثقل فان قتل الصید بحدہ فجرحہ ذکاہ وھو معنی الخزق بالمعجمة والزاء فیحل اکلہ وان قتل بعرضہ فھو وقیذ لان عرضہ لا یسلک الی داخلہ فلا یحل وخزق بالزاء ای جرح ونفذ وطعن فیہ ولو صح الروایة بالراء فمعناہ مزق ۱۲ عینی کرمانی ۔ ۴ قولہ یاتونا کذا فیہ بنون واحدة وھی لغة من یحذف النون مع الرفع وجوز الکرمانی ان یکون بتشدید النون مراعاة للغة المشھورة لکن التشدید فی مثل ھذا قلیل ۔ ف قولہ بلحمان بضم اللام جمع لحم قال الکرمانی فیہ جواز اکل متروک التسمیة عند الذبح قلت کانہ لم یقرأ قولہ تعالی ولا تاکلوا مما لم یذکر اسم اللہ علیہ ۱۲ ع ۵ قولہ تابعہ محمد بن عبد الرحمن وقع ھنا عقیب حدیث ابی ھریرة رض المبدأ بذکرہ فی ھذا الباب عند کریمة والاصیلی وغیرھما والصواب ما وقع عند ابی ذر وغیرہ ان یحل ذلک عقیب حدیث عائشة ۱۲ ف ۶ قولہ لا تحلفوا بآبائکم فان قلت ثبت انہ صلعم قال افلح وابیہ قلت انھا کلمة تجری علی اللسان عمود الکلام لا یقصد بہ الیمین والحکمة فی النھی انہ یقتضی تعظیم المحلوف بہ وحقیقة العظمة مختصة باللہ تعالی وکذا حکم غیر الآباء من سائر المخلوقات ۱۲ ک ع ۷ قولہ باب ما یذکر فی الذات الخ یرید ما یذکر فی ذات اللہ تعالی ونعوتہ ھل ھو کما یذکر فی اسامی اللہ یعنی ھل یجوز اطلاقہ کاطلاق الاسامی او یمنع والذی یفھم من کلامہ انہ لا یمنع الا تری کیف استشھد علی ذلک بقولہ خبیب وذلک فی ذات الالہ وان یشأ الخ انشد ذلک وقبلہ بیت آخر علی ما یجیٔ الآن حین اسروخرجوا بہ للقتل وقد مضت قصتہ فی غزوة بدر وقال الکرمانی ذکر حقیقة اللہ بلفظ الذات او ذکر الذات متلبسا باسم اللہ وقد سمع رسول اللہ صلعم قول خبیب ھذا ولم ینکرہ فصار طریق العلم بہ التوقیف من الشارع ۔ ع قولہ فی الذات

قال الراغب ھی تانیث ذو وھی کلمة یتوصل بھا الی الوصف باسماء الاجناس والانواع وتضاف الی الظاھر دون المضمر ویثنی ویجمع ولا یستعمل شیٔ منھا الا مضافا وقد استعاروا لفظ الذات لعین الشیٔ واستعملوھا مفردة ومضافة وادخلوا علیھا الالف واللام واجروھا مجری النفس والخاصة ولیس ذلک من کلام العرب انتھی وقال عیاض ذات الشیٔ نفسہ وحقیقتہ وقد استعمل اھل الکلام الذات بالالف واللام وغلطھم اکثر النحاة وجوزہ بعضھم لانھا ترد بمعنی النفس وحقیقة الشیٔ وجاء فی الشعر لکنہ شاذ واستعمال البخاری لھا من ان المراد بھا نفس الشیٔ علی طریق المتکلمین فی حق اللہ تعالی ففرق بین النعوت والذات وقال ابن برھان اطلاق المتکلمین فی حق اللہ تعالی الذات من جھلھم لان ذات تانیث ذو وھو جلت عظمتہ لا یصح لہ الحاق تاء التانیث ولھذا امتنع ان یقال علامة وان کان اعلم العالمین قال وقولھم الصفات الذاتیة جھل منھم ایضا لان النسب الی ذات ذوی وقال التاج الکندی فی الرد علی الخطیب فی قولہ کنہ ذاتہ ذات بمعنی صاحبة تانیث ذو ولیس لھا فی اللغة مدلول غیر ذلک واطلاق المتکلمین وغیرھم الذات بمعنی النفس خطأ عند المحققین وتعقب بان الممتنع استعمالھا بمعنی صاحبة واما اذا قطعت عن ھذا المعنی واستعملت بمعنی الاسمیة فلا محذور کقولہ تعالی انہ علیم بذات الصدور ای بنفس الصدور وقد حکی المطرزی کل شیٔ ذات وکل شیٔ ذات ویحتمل ان یکون ذات ھنا مقحمة کما فی قولھم ذات لیلة وقال النووی فی تھذیبہ واما قولھم ای الفقھاء فی باب الایمان فان حلف بصفة من صفات الذات وقول المھذب اللون کالسواد والبیاض اعراض تحل الذات فمرادھم بالذات الحقیقة وھو اصطلاح المتکلمین وقد انکرہ بعض الادباء وقال لا تعرف فی لغة العرب ذات بمعنی حقیقة قال ھذا الانکار منکر فقد قال الواحدی فی قول اللہ تعالی فاتقوا اللہ واصلحوا ذات بینکم قال ثعلب ای الحالة التی بینکم فالتانیث عندہ للحالة وقال الزجاج معنی ذات حقیقة والمراد بالبین الوصل فالتقدیر فاصلحوا حقیقة وصلکم قال فذات عندہ بمعنی النفس ۱۲ ف ۸ قولہ والنعوت ای الاوصاف جمع نعت وفرقوا بین الوصف والنعت بان الوصف یستعمل فی کل شیٔ حتی یقال اللہ موصوف بخلاف النعوت فلا یقال اللہ منعوت ولو قال فی الترجمة فی الذات والاوصاف لکان احسن ۱۲ ع ۔ ۹ قولہ ولست ابالی وفی بعضھا ما ابالی ولیس موزونا الا باضافة شیٔ الیہ نحوانا والمصرع من الصرع وھو الطرح بالارض وذات الالہ ای طاعة اللہ وسبیل اللہ قیل لیس فیہ دلالة علی الترجمة لانہ لا یرید بالذات الحقیقة التی ھی مراد البخاری بقرینة ضم الصفة الیہ حیث قال ما یذکر فی الذات والنعوت و قد یجاب بان غرضہ جواز اطلاق الذات فی الجملة وقولہ خبرھم ای خبر العشرة الذین منھم خبیب وقتلھم الھذیلیون بین عسفان ومکة واستاسروا خبیبا وجاؤا بہ الی مکة واشتراہ بنو الحارث فاخبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الصحابة بقصتھم فی الیوم الذی قتلوا فیہ ۔ ک ومر تمام قصتھم فی ص ۲۲۶۲ فی المغازی و ص ۱۲۵۳ فی الجھاد ۱۲

صلی اللہ علیہ وسلم اصحابہ خبرہم یوم اصیبوا **باب** قول اللہ ویحذرکم اللہ نفسہ وقولہ تعلم ما فی نفسی ولا اعلم ما فی نفسک

حدثنا عمر بن حفص بن غیاث قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش عن شقیق عن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما من احد اغیر من اللہ من اجل ذلک حرم الفواحش وما احد احب الیہ المدح من اللہ **حدثنا** عبدان عن ابی حمزۃ عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لما خلق اللہ الخلق کتب فی کتابہ وہو یکتب علی نفسہ وہو وضع عندہ علی العرش ان رحمتی تغلب غضبی **حدثنا** عمر بن حفص قال حدثنا ابی قال حدثنا الاعمش قال سمعت ابا صالح عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اللہ انا عند ظن عبدی بی وانا معہ اذا ذکرنی فان ذکرنی فی نفسہ ذکرتہ فی نفسی وان ذکرنی فی ملاء ذکرتہ فی ملاء خیر منہم وان تقرب الی بشبر تقربت الیہ ذراعا وان تقرب الی ذراعا تقربت الیہ باعا وان اتانی یمشی اتیتہ ہرولۃ **باب** قولہ تعالی کل شیء ہالک الا وجہہ **حدثنا** قتیبۃ بن سعید قال حدثنا حماد عن عمرو عن جابر بن عبد اللہ قال لما نزلت ہذہ الایۃ قل ہو القادر علی ان یبعث علیکم عذابا من فوقکم قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اعوذ بوجہک فقال او من تحت ارجلکم فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اعوذ بوجہک قال او یلبسکم شیعا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہذا ایسر **باب** قولہ ولتصنع علی عینی تغذی وقولہ تجری باعیننا **حدثنا** موسی بن اسمعیل قال حدثنا جویریۃ عن نافع عن عبد اللہ قال ذکر الدجال عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ان اللہ لا یخفی علیکم ان اللہ لیس باعور واشار بیدہ الی عینہ وان المسیح الدجال اعور عین الیمنی کان عینہ عنبۃ طافیۃ **حدثنا** حفص بن عمر قال حدثنا شعبۃ قال اخبرنا قتادۃ سمعت انس بن مالک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما بعث اللہ من نبی الا انذر قومہ الاعور الکذاب انہ اعور وان ربکم لیس باعور مکتوب بین عینیہ کافر **باب** قول اللہ ہو اللہ الخالق الباری المصور **حدثنی** اسحق قال حدثنا عفان حدثنا وہیب قال حدثنا موسی بن

وقول اللہ ۔ النبی علیہ السلام ۔ شبرا منہ ۔ ان ۔ قول اللہ تعالی ۲ بن زید ۳ بن دینار ۔ قال فقال ۔ ہذہ ۔ قول اللہ تعالی ۳ جل ذکرہ ۔ عینیہ العین ۔ الیمین ۲ قال انس

۱؎ قولہ باب قول اللہ ویحذرکم اللہ نفسہ الخ ذکر ہہنا اثنین وثلث احادیث لبیان اثبات النفس للہ تعالی وفی القرآن جاء ایضا قولہ کتب علی نفسہ الرحمۃ واصطنعتک لنفسی وقال ابن بطال النفس لفظ لہ معان والمراد بنفسہ ذاتہ فوجب ان یکون نفسہ ہی ہو وہو اجماع وکذا قال الراغب نفسہ ذاتہ ہذا وان کان یقتضی المغایرۃ من حیث انہ مضاف ومضاف الیہ فلا شیء من حیث المعنی سوی واحد سبحانہ وتعالی وتنزہ عن الاثنینیۃ من کل وجہ وقیل ان اضافۃ النفس ہہنا اضافۃ ملک والمراد بالنفس نفوس عبادہ وفی الاخیر بعد لا یخفی وقیل ذکر النفس ہہنا للمشاکلۃ والمقابلۃ قلت ہذا یمشی فی الآیۃ الثانیۃ دون الاولی وقال الزجاج فی قولہ تعالی ویحذرکم اللہ نفسہ ای ایاہ وقال ابن الانباری فی قولہ تعالی تعلم ما فی نفسی ولا اعلم ما فی نفسک ای لا اعلم ذاتک وقیل لا اعلم ما فی غیبک وقیل لا اعلم ما عندک کذا فی العینی وکذا فی الفتح ۱۲ **۲؎** قولہ اغیر من اللہ الخ وغیرۃ اللہ ہو کراہیۃ الاتیان بالفواحش ای عدم رضاہ بہ لا عدم الارادۃ وقیل الغضب لازم الغیرۃ ای غضبہ علیہا ثم لازم الغضب ارادۃ ایصال العقوبۃ علیہا فان قلت الحدیث لیس فیہ ذکر النفس قلت لعلہ اقام استعمال احد مقام النفس وہما متلازمان فی صحۃ الاستعمال لکل منہما مکان الآخر والظاہر انہ کان قبل الباب ونقلہ الناسخ الی ہذا الباب لانہ انسب بذلک ۔ک قال فی الفتح کل ہذا غفلۃ عن مراد البخاری فان ذکر النفس ثابت فی ہذا الحدیث وان کان لم یقع فی ہذہ الطریق لکنہ اشار الی ذلک کعادتہ فقد اوردہ فی تفسیر سورۃ الانعام لا شیء احب الیہ المدح من اللہ ولذلک مدح نفسہ وہذا القدر ہو المطابق للترجمۃ ۱۲ ف **۳؎** قولہ وضع عندہ بفتح الواو وسکون الضاد المعجمۃ ای موضوع وفی روایۃ ابی ذر علی ما حکاہ عیاض بفتح الضاد فعل ماض مبنی للفاعل وفی نسخۃ معتمدۃ بکسر الضاد مع التنوین ۔قس قال ابن بطال عند فی اللغۃ للمکان واللہ تعالی منزہ عن الحلول فی المواضع لان الحلول عرض یفنی وہو حادث والحوادث لا یلیق باللہ تعالی فعلی ہذا قیل معناہ سبق علمہ باثابۃ من یعمل بطاعتہ وعقوبۃ من یعمل بمعصیتہ ویؤیدہ قولہ فی الحدیث الذی بعدہ انا عند ظن عبدی بی ولا مکان ہناک قطعا وقال الراغب عند لفظ موضوع للقرب ویستعمل فی المکان وہو الاصل ویستعمل فی الاعتقاد تقول عندی فی کذا کذا ای اعتقدہ ویستعمل فی المرتبۃ ومنہ احیاء عند ربہم واما قولہ تعالی ان کان ہذا ہو الحق من عندک فمعناہ فی حکمک وقال ابن التین معنی العندیۃ فی ہذا الحدیث العلم بانہ موضوع علی العرش واما معنی کتبہ فلیس للاستعانۃ لئلا ینساہ فانہ منزہ عن ذلک لا یخفی عنہ شیء وانما کتبہ من اجل الملائکۃ الموکلین بالمکلفین ف قولہ ان رحمتی تغلب غضبی فان قلت ما معنی الغلبۃ فی صفات اللہ القدیمۃ قلت الرحمۃ والغضب من صفات الفعل فیجوز غلبۃ احد الفعلین علی الآخر وکونہ اکثر منہ ای تعلق ارادتی بایصال الرحمۃ اکثر من تعلقہا بایصال العقوبۃ وسبب ذلک ان فعل الرحمۃ من مقتضیات صفتہ بخلاف الغضب فانہ باعتبار معصیۃ العبد تتعلق الارادۃ بہ ۱۲ ک **۴؎** قولہ انا عند ظن عبدی بی یعنی ان ظن انی اغفر واعفو عنہ فلہ ذلک وان ظن انی اعاقبہ واؤاخذہ فکذلک وفیہ اشارۃ الی ترجیح جانب الرجاء علی الخوف وقیدہ بعض اہل التحقیق بالمحتضر واما قبل ذلک فاقوال ثالثہا الاعتدال فینبغی للمرء ان یجتہد لقیام العبادات موقنا بان اللہ یقبلہ ولیغفر لہ لانہ وعدہ بذلک فان اعتقد او ظن خلاف ذلک فہو آئس من رحمۃ اللہ وہو من الکبائر ومن مات علی ذلک وکل ای ظنہ واما ظن المغفرۃ مع الاصرار علی المعصیۃ فہو محض الجہل والغرۃ ۱۲ قس **۵؎** قولہ فی ملاء خیر منہم فان قلت فیہ تفضیل الملائکۃ قلت یحتمل ان یراد بالملاء الخیر الانبیاء او اہل الفرادیس قولہ تقربت الیہ ذراعا الخ امثال ہذہ الاطلاقات لیس الا علی سبیل التجوز اذ البراہین العقلیۃ القاطعۃ قائمۃ علی استحالتہا علی اللہ تعالی فمعناہ من تقرب الی بطاعۃ قلیلۃ اجازیہ بثواب کثیر وکلما زاد فی الطاعۃ ازید فی الثواب وان کان کیفیۃ اتیانہ بالطاعۃ علی التانی یکون کیفیۃ اتیانی بالثواب علی السرعۃ فالغرض ان الثواب راجح علی العمل مضاعف علیہ کما وکیفا ولفظ النفس والتقرب والہرولۃ انما ہو مجاز علی المشاکلۃ او علی طریق الاستعارۃ او علی قصد ارادۃ لوازمہا وہو من الاحادیث القدسیۃ الدالۃ علی کرم اکرم الاکرمین اللہم ارزقنا حظا وافرا منہ ۱۲ ک **۶؎** قولہ باب قول اللہ تعالی ولتصنع علی عینی الخ واشار بالآیتین علی ان اللہ تعالی صفۃ سماہا عینا لیست ہو ولا غیرہ ولیست کالجوارح المعقولۃ بیننا لقیام الدلیل علی استحالۃ وصفہ بانہ ذو جوارح واعضاء خلافا لما یقولہ المجسمۃ من انہ تعالی کالاجسام وقیل علی عینی ای علی حفظی وتستعار العین لمعان کثیرۃ ۱۲ ع **۷؎** قولہ واشار بیدہ الی عینہ قیل فی اشارتہ صلی اللہ علیہ وسلم الی العین نفی العور واثبات العین ولما کان منزہا عن الجسمیۃ والحدقۃ ونحوہا لا بد من الصرف الی ما یلیق بہ ۔ک وقال ابن المنیر وجہ الاستدلال علی اثبات العین للہ تعالی من حدیث الدجال من قولہ ان اللہ لیس باعور من جہۃ ان العور عرفا عدم العین وضد العور ثبوت العین فلما نزعت ہذہ النقیصۃ لزم ثبوت الکمال بضدہا وہو وجود العین وہو علی سبیل التمثیل والتقریب للفہم لا علی معنی اثبات الجارحۃ قال ولاہل الکلام فی ہذہ الصفات کالعین والوجہ والید ثلثۃ اقوال احدہا انہا صفات ذات اثبتہا السمع ولا یہتدی الیہا العقل والثانی ان العین کنایۃ عن صفۃ البصر والید کنایۃ عن صفۃ القدرۃ والوجہ کنایۃ عن صفۃ الوجود والثالث امرارہا علی ما جاءت مفوضا معناہا الی اللہ تعالی وقال الشیخ شہاب الدین السہروردی فی کتاب العقیدۃ اخبر اللہ فی کتابہ وثبت عن رسولہ الاستواء والنزول والنفس والید والعین فلا یتصرف فیہا بتشبیہ ولا تعطیل اذ لولا اخبار اللہ ورسولہ ما تجاسر عقل ان یحوم حول ذلک الحمی قال الطیبی ہذا ہو المذہب المعتمد وبہ یقول السلف الصالح وقال غیرہ لم ینقل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولا عن احد من الصحابۃ من طریق صحیح التصریح بوجوب تاویل شیء من ذلک ولا المنع من ذکرہ ومن المحال ان یأمر اللہ نبیہ بتبلیغ ما انزل علیہ من ربہ وینزل علیہ الیوم اکملت لکم دینکم ثم یترک ہذا الباب فلا یمیز ما یجوز نسبتہ الیہ مما لا یجوز مع حضہ علی التبلیغ عنہ بقولہ لیبلغ الشاہد الغائب حتی نقلوا اقوالہ وافعالہ واحوالہ وصفاتہ وما فعل بحضرتہ فدل علی انہم اتفقوا علی الایمان بہا علی الوجہ الذی ارادہ اللہ منہا ووجب تنزیہہ عن مشابہۃ المخلوقات بقولہ تعالی لیس کمثلہ شیء فمن اوجب خلاف ذلک بعدہم فقد خالف سبیلہم ۱۲ ف **۸؎** قولہ الخالق الباری المصور الخالق من الخلق واصلہ التقدیر المستقیم ویطلق علی الابداع ہو ایجاد الشیء علی غیر مثال کقولہ خلق السموات وعلی التکوین کقولہ خلق الانسان من نطفۃ والباری من البرء واصلہ خلوص الشیء عن غیرہ اما علی سبیل التفصی منہ کقولہم بریء من مرضہ والمدیون من دینہ واما علی سبیل الانشاء ومنہ براہ اللہ النسمۃ وقیل الباری الخالق البریء من التفاوت والتنافر المخلین بالنظام والمصور مبدع صور المخترعات ومرتبہا بحسب مقتضی الحکمۃ والثلثۃ من صفات الفعل الا اذا ارید بالخالق المقدر فیکون من صفات الذات لان مرجع التقدیر الی الارادۃ وعلی ہذا فالتقدیر یقع اولا ثم الاحداث علی الوجہ المقدر یقع ثانیا ثم التصویر بالتسویۃ یقع ثالثا ۔ کذا فی ع ف ۱۲ ع

عُقبة قال حدثني محمد بن يحيى بن حبّان عن ابن محيريز عن ابي سعيد الخدري في غزوة بني المصطلق انهم اصابوا سبايا فارادوا ان يستمتعوا بهن ولا يحملن فسألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن العزل فقال ما عليكم الّا تفعلوا فان الله قد كتب من هو خالق الى يوم القيمة وقال مجاهد عن قزعة سألت ابا سعيد فقال قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس نفس مخلوقة الا الله خالقها **باب قول الله لما خلقت بيدي حدثنا** معاذ بن فضالة قال حدثنا هشام عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يجمع المؤمنون يوم القيمة كذلك فيقولون لو استشفعنا الى ربنا حتى يريحنا من مكاننا هذا فيأتون ادم فيقولون يا ادم اما ترى الناس خلقك الله بيده واسجد لك ملئكته وعلمك اسماء كل شيء اشفع لنا الى ربنا حتى يريحنا من مكاننا هذا فيقول لست هناك ويذكر لهم خطيئته التي اصاب ولكن ائتوا نوحا فانه اوّل رسول الله بعثه الله الى اهل الارض فيأتون نوحا فيقول لست هناكم ويذكر خطيئته التي اصاب ولكن ائتوا ابراهيم خليل الرحمن فيأتون ابراهيم فيقول لست هناكم ويذكر لهم خطاياه التي اصابها ولكن ائتوا موسى عبدا اتاه الله التورية وكلمه تكليما فيأتون موسى فيقول لست هناكم ويذكر لهم خطيئته التي اصابه ولكن ائتوا عيسى عبد الله ورسوله وكلمته وروحه فيأتون عيسى فيقول لست هناكم ولكن ائتوا محمدا عبدا غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تاخر فيأتوني فانطلق فاستأذن على ربي فيؤذن لي عليه فاذا رأيت ربي وقعت له ساجدا فيدعني ما شاء الله ان يدعني ثم يقال ارفع محمد وقل يسمع وسل تعطه واشفع تشفع فاحمد ربي بمحامد علمنيها ربي ثم اشفع فيحد لي حدا فادخلهم الجنة ثم ارجع فاذا رأيت ربي وقعت له ساجدا فيدعني ما شاء الله ان يدعني ثم يقال ارفع محمد وقل يسمع وسل تعطه واشفع تشفع فاحمد ربي بمحامد علمنيها ربي ثم اشفع فيحد لي حدا فادخلهم الجنة ثم ارجع فاذا رأيت ربي وقعت له ساجدا فيدعني ما شاء الله ان يدعني ثم يقال ارفع محمد وقل تسمع واشفع تشفع وسل تعطه فاحمد ربي بمحامد علمنيها ربي ثم اشفع فيحد لي حدا فادخلهم الجنة ثم ارجع فاقول يا رب ما بقي في النار الا من حبسه القران ووجب عليه الخلود قال النبي صلى الله عليه وسلم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة ثم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن برة ثم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن ذرة **حدثنا** ابو اليمان قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يد الله ملأى لا تغيضها نفقة سحّاء الليل والنهار وقال ارأيتم ما انفق منذ خلق السماء

ن١ ثنا ن٢ سمعت ن٣ ليست ن٤ ثني ن٥ قال حدثنا ن٦ يجمع الله المؤمنين ن٧ تشفع ن٨ شفع ن٩ هناكم هناك ن١٠ هناك ن١١ اصاب ن١٢ صلى الله عليه وسلم ن١٣ غفر ن١٤ فيؤذن ن١٥ تعط ن١٦ تعط ن١٧ تعط ن١٨ عليهم ن١٩ فقال ن٢٠ ما يزن من الخير ن٢١ اخبرنا ن٢٢ الله ن٢٣ السموات

١ قوله لما خلقت بيدي قال ابن بطال في هذه الآية اثبات اليدين لله تعالى وهما من صفات ذاته وليسا بجارحتين خلافا للمشبهة من المثبتة والجهمية من المعطلة ويكفي في الرد على من زعم انهما بمعنى القدرة انهم اجمعوا على ان له قدرة واحدة وهنا قال بيدي بالتثنية وقيل في جوابه ان هذا سيق مساق التمثيل لانه عهد ان من اعتنى لشئ واهتم به باشره بيديه فيستفاد من ذلك ان العناية بخلق آدم كانت اتم من العناية بخلق غيره. كذا في الفتح ١٢

٢ قوله اشفع لنا الخ كذا للاكثر وهو المذكور في غير هذه الطريق ووقع لنا لابي ذر عن غير الكشميهني شفّع بكسر الفاء الثقيلة قال الكرماني هو من التشفيع ومعناه قبول الشفاعة وليس هو المراد ههنا فيحمل ان يكون التفعيل للتكثير والمبالغة. ف قوله حتى يريحنا من مكاننا اي من الموقف بان يحاسبوا ويخلصوا من حر الشمس والغموم والكروب وسائر الاهوال ما لا يطيقون ولا يتحملون ١٢ ك ع

٣ قوله اول رسول الله بعثه الله الخ قيل هو اول نبي مبعوث اي مرسل ومن قبله كانوا انبياء غير مرسلين كآدم وادريس فانه جد نوح على ما ذكره المؤرخون قال القاضي عياض قيل ان ادريس هو الياس وهو نبي في بني اسرائيل فيكون متاخرا عن نوح فيصح ان نوحا اول نبي مبعوث مع كون ادريس نبيا مرسلا واما آدم وشيث فهما وان كانا رسولين الا ان آدم ارسل الى بنيه ولم يكونوا كفارا بل امر بتعليمهم الايمان وطاعة الله تعالى وشيثا كان خلفه فيهم بعده بخلاف نوح فانه مرسل الى كفار اهل الارض وهذا اقرب من القول بان آدم وادريس لم يكونا رسولين وقيل اول نبي بعثه الله اي من اولي العزم وعلى هذا فلا اشكال من حاشية السيد على المشكوة وكذا في المجمع واللمعات وقال في اللمعات ايضا ويمكن ان يكون الاولية المذكورة اضافية بالنسبة الى المذكورين بعده من ابراهيم وموسى الذين كانوا اكثر امة واشهر امرا واعظم شانا والله اعلم ١٢

٤ قوله لست هناكم ولكن ائتوا محمدا الخ ولم يذكر خطيئة قالوا العلة لاستحيائه من افتراء النصارى في حقه وحق امه وقد ورد ذلك في بعض الروايات ويحتمل انه علم مع قطع النظر من ذلك لم يره مستحقا للقيام في هذا المقام اعني فتح باب الشفاعة ابتداء لعامة الخلائق والمبادرة اليها فانه صعب جدا لا يتيسر ولا يتصور حصوله الا لمن كان مخصوصا بغاية القرب والعزة في حضرة الله محبوبا محمودا عنده قولا وفعلا وما هو الا سيد المرسلين وامام النبيين صلى الله عليه وسلم ولهذا تاخر عن الاقدام عليه والدخول فيه النبيون المذكورون ١٢ لمعات

٥ قوله الا من حبسه القرآن اسناد الحبس اليه مجاز يعني من حكم الله في القرآن بخلوده وهم الكفار قال الله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ونحوه فان قلت اول الحديث يشعر بان هذه الشفاعة في العرصات لخلاص جميع اهل الموقف عن اهواله وآخره يدل على انها للتخليص من النار قلت هذه شفاعات متعددة فالاولى لاهل الموقف عن اهواله وهو المستفاد من يؤذن لي عليه ١٢ ع ك

٦ قوله من الخير ما يزن ذرة وفيه انه لا بد من التصديق بالقلب والاقرار باللسان للنجاة من النار وفي الحديث بيان فضيلة النبي صلى الله عليه وسلم حيث اتى بما خاف عنه غيره وقيل شفاعته وهو الحكمة في الترتيب وعدم الافتتاح بالاستشفاع عنده وهي الشفاعة الكبرى العامة للخلائق كلهم وهو المقام المحمود واما ما نسب اليهم اي الانبياء من الخطايا فاما انها قبل النبوة او هي صغائر صادرة بالسهو او قالوها تواضعا وان حسنات الابرار سيئات المقربين ونحو ذلك وفيه رد على المعتزلة في الشفاعة لاصحاب الكبائر ١٢ ك

٧ قوله يد الله الخ حقيقة لكنها لا كالايدي التي هي الجوارح ولا يجوز تفسيرها بالقدرة كما قالت القدرية لان قوله وبيده الاخرى ينافي ذلك لانه يلزم اثبات القدرتين وكذا لا يجوز ان يفسر بالنعمة لاستحالة خلق المخلوق بمخلوق مثله لان النعم كلها مخلوقة والبعد ايضا من فسرها بالخزائن قوله سحاء بفتح السين المهملة وتشديد الهاء المهملة وبالمد اي دائمة السح اي الصب والسيلان يقول سح يسح بضم السين في المضارع سحا فهو ساح والمؤنثة سحاء وهي فعلاء لا فعل لها كهطلاء وقال ابن الاثير وفي رواية يمين الله ملأى سحا بالتنوين على المصدر واليمين ههنا كناية عن محل عطائه ووصفها بالامتلاء لكثرة منافعها فجعلها كالعين النثرة التي لا تغيضها الاستقاء ولا ينقصها الاستحاح وخص اليمين لانها في الاكثر مظنة العطاء على طريق المجاز والاتساع ١٢ ع.

عه بفتح الحاء المهملة وتشديد التحتية الانصاري كذا في ك ع ١٢ عه اسمه عبد الله الجمحي ١٢ تقريب.

والارض فانه لم يغض مافي يده وقال عرشه على الماء وبيده الاخرى الميزان يخفض ويرفع حدثني مقدم بن محمد قال حدثني عمي القاسم بن يحيى عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله يقبض الارض يوم القيمة ويطوي السموت بيمينه ثم يقول انا الملك وقال عمر بن حمزة سمعت سالما سمعت ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا ورواه سعيد عن ملك وقال ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني ابوسلمة ان اباهريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبض الله الارض حدثنا مسدد سمع يحيى بن سعيد عن سفين قال حدثني منصور وسليمان عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله ان يهوديا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ان الله يمسك السموات على اصبع والارضين على اصبع والجبال على اصبع والشجر على اصبع والخلائق على اصبع ثم يقول انا الملك فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه ثم قرأ وما قدروا الله حق قدره قال يحيى بن سعيد وزاد فيه فضيل بن عياض عن منصور عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم تعجبا وتصديقا له حدثنا عمر بن حفص بن غياث قال حدثنا ابي قال حدثنا الاعمش قال سمعت ابراهيم قال سمعت علقمة يقول قال عبد الله جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم من اهل الكتاب فقال يا ابا القاسم ان الله يمسك السموات على اصبع والارضين على اصبع والشجر والثرى على اصبع والخلائق على اصبع ثم يقول انا الملك انا الملك فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه ثم قرأ وما قدروا الله حق قدره

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا شخص اغير من الله حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا ابوعوانة قال حدثنا عبد الملك عن وراد كاتب المغيرة عن المغيرة قال قال سعد بن عبادة لو رأيت رجلا مع امرأتي لضربته بالسيف غير مصفح فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اتعجبون من غيرة سعد والله لانا اغير منه والله اغير مني ومن اجل غيرة الله حرم الله الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا احد احب اليه العذر من الله ومن اجل ذلك بعث المنذرين والمبشرين ولا احد احب اليه المدحة من الله ومن اجل ذلك وعد الله الجنة

نسخة: كان ثنا ٢ بن يحيى يوم القيمة الارض والارضين يكون عن ٢ انا الملك ٢ على اصبع ٢ التبوذكي المبشرين والمنذرين

ـــه قوله فانه لم يغض اى لم ينقص ووقع في رواية همام لم ينقص ما في يمينه قال الطيبي يجوز ان يكون ملئ ولا يغيضها وسحاء وارايتم اخبارا مترادفة ليد الله ويجوز ان يكون الثلثة اوصافا لملئ ويجوز ان يكون ارايتم استينافا فيه معنى الترقي كانه لما قيل ملئ اوهم جواز النقصان فازيل بقوله لا يغيضها شئ وقد يمتلى الشئ ولا يغيض فقيل سحاء اشارة الى الغيض وقرنه بما يدل على الاستمرار من ذكر الليل والنهار ثم اتبعه بما يدل على ان ذلك ظاهر غير خاف على ذي بصر وبصيرة بعد ان اشتمل من ذكر الليل والنهار بقوله ارايتم على تطاول المدة لانه خطاب عام عظيم والهمزة فيه للتقرير وقال وهذا الكلام اذا اخذته بجملته من غير نظر الى مفرداته ابان زيادة الغنى وكمال السعة والنهاية في الجود والبسط في العطاء ١٢ ف ع ـــه قوله وكان عرشه الخ اى وقد اتفق في زمان خلق السماء والارض حين كان عرشه على الماء الى يومنا هذا منه ولم ينقص من ذلك شئ وفي بعضها وقال عرشه على الماء ك ومناسبة ذكر العرش هنا ان السامع يستطلع من قوله خلق السموات والارض ما كان قبل ذلك فذكر ما يدل على ان عرشه قبل خلق السموات والارض كان على الماء ف وعن سعيد بن جبير سألت ابن عباس على اى شئ كان الماء ولم يخلق السماء والارض فقال على متن الريح ع قوله وبيده الاخرى الميزان قال الخطابي الميزان ههنا مثل وانما هو قسمة بين الخلائق يبسط الرزق على من يشاء ويقتر كما يصنعه الوزان يرفع مرة ويخفض اخرى ١٢ ك ع ـــه قوله ورواه سعيد هو ابن داؤد بن زنبر وهو مدني سكن بغداد وحدث بالري وكنيته ابوعثمان وماله في البخاري الا هذا الموضع وقد حدث عنه في كتاب الادب المفرد وتكلم فيه جماعة وقال في رواية ان نافعا حدثه ان عبد الله بن عمر اخبره وقد روى عن مالك ايضا من اسمه سعيد بن كثير بن عفير وهو من شيوخ البخاري لكن لم نجد هذا الحديث من روايته صرح به المزي وجماعة بان الذي علق له البخاري هنا هو الزنبري ١٢ ف ع ـــه قوله عن عبيدة وقد تابع سفين الثوري عن منصور على قوله عبيدة شيبان بن عبد الرحمن عن منصور كما مضى في سورة الزمر وفضيل بن عياض المذكور بعده وجرير بن عبد الحميد عند مسلم وخالفه عن الاعمش في قوله عبيدة حفص بن غياث المذكور في الباب وجرير وابومعاوية وعيسى بن يونس عند مسلم ومحمد بن فضيل عند الاسمعيلي فقالوا كلهم عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة بدل عبيدة وتصرف الشيخين يقتضي انه عند الاعمش على الوجهين واما ابن خزيمة فقال هو في رواية الاعمش عن ابراهيم عن علقمة وفي رواية منصور عن ابراهيم عن عبيدة وهما صحيحان ١٢ ف۔
ـــه حتى بدت نواجذه جمع ناجذ وهو ما يظهر عند الضحك من الاسنان وقيل الانياب وقيل الاضراس وقيل الدواخل من الاضراس التي في اقصى الحلق ثم الكلام هنا في مواضع الاول في امر الاصبع قال ابن بطال لا يحمل ذكر الاصبع على الجارحة بل يحمل على انه صفة من صفات الذات لا يكيف ولا يحدد وهذا ينسب الى الاشعري وعن ابن فورك يجوز ان يكون الاصبع خلقا يخلق الله فيحمله ما يحمل الاصبع ويحتمل ان يراد به القدرة والسلطان وقال الخطابي لم يقع ذكر الاصبع في القرآن ولا في حديث مقطوع به وقد تقرر ان اليد ليست جارحة حتى يتوهم من ثبوتها ثبوت الاصابع بل هو توقيف اطلقه الشارع فلا يكيف ولا يشبه ولعل ذكر الاصابع من تخليط اليهودي فان اليهود مشبهة وفيما يدعونه من التوراة الفاظ تدخل في باب التشبيه ولا تدخل في مذاهب المسلمين ورد عليه انكاره ورود الاصابع لوروده في عدة احاديث منها حديث مسلم قلب ابن آدم بين اصبعين من اصابع الرحمن قيل هذا لا يرد عليه لانه انما نفى القطع وفيه نظر لا يخفى اقول لا يمتنع ثبوت اصبع هو غير الجارحة فكما ثبتت اليد على انها غير جارحة فكذلك الاصبع والموضع الثاني في تصديق النبي صلى الله عليه وسلم اياه قال الخطابي قول الراوي تصديقا له ظن منه وحسبان وقد روى هذا الحديث غير واحد من اصحاب عبد الله فلم يذكروا فيه تصديقا له وقال القرطبي في المفهم واما من زاد تصديقا له فليس بشئ فان هذه الزيادة من قول الراوي وهي باطلة لان النبي صلى الله عليه وسلم لا يصدق المحال وهذه الاوصاف في حق الله تعالى محال ولئن سلمنا ان النبي صلى الله عليه وسلم صرح بتصديقه لم يكن ذلك تصديقا في المعنى بل باللفظ الذي نقله من كتابه عن نبيه ويقطع بان ظاهره غير مراد الموضع الثالث في ضحك النبي صلى الله عليه وسلم قال القرطبي وضحك النبي صلى الله عليه وسلم انما هو للتعجب من جهل اليهودي فظن الراوي ان ذلك التعجب تصديق وليس كذلك وقال ابن بطال وحاصل الخبر انه ذكر المخلوقات واخبر عن قدرة الله تعالى جميعا فضحك النبي صلى الله عليه وسلم تعجبا من كونه يستعظم ذلك في قدرة الله تعالى وان ذلك ليس في جنب ما يقدر عليه بعظيم الموضع الرابع في ان النبي صلى الله عليه وسلم ما كان يضحك الا تبسما وهنا ضحك حتى بدت نواجذه وهو قهقهة وقال الكرماني كان التبسم هو الغالب وهذا كان نادرا والمراد بالنواجذ الاضراس مطلقا الموضع الخامس في قراءته صلى الله عليه وسلم قوله تعالى وما قدروا الله حق قدره فقيل اشار بهذا الى ان ذلك الذي قاله اليهودي يسير في جنب ما يقدر الله عليه وقال الخطابي الآية محتملة للرضاء والانكار وقال القرطبي كان ضحكه صلى الله عليه وسلم تعجبا من جهل اليهودي فلذلك قرأ هذه الآية وما قدروا الله حق قدره اى ما عرفوه حق معرفته ولا عظموه حق عظمته كذا في العيني وكذا في ف ١٢ ـــه قوله اتعجبون من غيرة سعد الغيرة الانفة والحمية وقال عياض الغيرة مشتقة من تغير القلب وهيجان الغضب بسبب المشاركة فيما به الاختصاص واشد ذلك ما يكون بين الزوجين هذا في حق الآدمي ومعنى غيرة الله تعالى الزجر عن الفواحش والتحريم لها والمنع منها قاله العيني وقال الكرماني الغيرة كراهية المشاركة في محبوبه والمنع والله لا يرضى بالمشاركة في عبادته فلهذا منع عن الشرك وعن الفواحش واراد ايصال العقاب الى مرتكبها ١٢

وقال عبید الله بن عمرو عن عبد الملك لا شخص اغیر من الله باب قل ای شئ اکبر شهادة قل الله فسمی الله نفسه شیئا وسمی النبی صلی الله علیه وسلم القران شیئا وهو صفة من صفات الله وقال کل شئ هالك الا وجهه حدثنا عبد الله بن یوسف قال اخبرنا ملك عن ابی حازم عن سهل بن سعد قال النبی صلی الله علیه وسلم لرجل امعك من القران شئ قال نعم سورة کذا وسورة کذا لسور سماها باب قوله وکان عرشه علی الماء وهو رب العرش العظیم وقال ابو العالیة استوی الی السماء ارتفع فسوهن خلقهن وقال مجاهد استوی علی العرش علا علی العرش وقال ابن عباس المجید الکریم والودود الحبیب یقال حمید مجید کانه فعیل من ماجد ومحمود من حمد حدثنا عبدان عن ابی حمزة عن الاعمش عن جامع بن شداد عن صفوان بن محرز عن عمران بن حصین قال انی عند النبی صلی الله علیه وسلم اذ جاءه قوم من بنی تمیم فقال اقبلوا البشری یا بنی تمیم قالوا بشرتنا فاعطنا فدخل ناس من اهل الیمن فقال اقبلوا البشری یا اهل الیمن اذ لم یقبلها بنو تمیم قالوا قد قبلنا جئناك لنتفقه فی الدین ولنسألك عن اول هذا الامر ما کان قال کان الله ولم یکن شئ قبله وکان عرشه علی الماء ثم خلق السموات والارض وکتب فی الذکر کل شئ ثم اتانی رجل فقال یا عمران ادرك ناقتك فقد ذهبت فانطلقت اطلبها فاذا السراب ینقطع دونها وایم الله لوددت انها قد ذهبت ولم اقم حدثنا علی بن عبد الله قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن همام قال حدثنا ابو هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ان یمین الله ملأی لا تغیضها نفقة سحاء اللیل والنهار ارایتم ما انفق منذ خلق السموات والارض فانه لم ینقص ما فی یمینه وعرشه علی الماء وبیده الاخری الفیض او القبض یرفع ویخفض حدثنا احمد قال حدثنا محمد بن ابی بکر المقدمی قال حدثنا حماد بن زید عن ثابت عن انس قال جاء زید بن حارثة یشکو فجعل النبی صلی الله علیه وسلم یقول اتق الله وامسك علیك زوجك قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لو کان رسول الله صلی الله علیه وسلم کاتما شیئا لکتم هذه الایة قال وکانت تفخر علی ازواج النبی صلی الله علیه وسلم

٢ قول الله تعالی ٢ قال فسوی خلق حمید اخبرنا ابو حمزة ٢ الله قالت عائشة قال انس / فکانت ٢ زینب

---

١ قوله لا شخص اغیر من الله فان قلت ما وجه اطلاق الشخص علی الله وهو من صفات الاجسام قلت قال الخطابی الشخص لا یکون الا جسما وسمی شخصا ما کان له شخوص وارتفاع ومثله ینفی عن الله تعالی فخلیق ان لا یکون هذه اللفظة صحیحة وان یکون تصحیفا من الراوی وهو والشئ الذی هو فی سائر الروایات قرینان فی اللفظ فمن لم ینعم الاستماع لم یامن الوهم وایضا کثیر منهم یحدث بالمعنی وفی کلام آحاد الرواة منهم خفاء ومحرف وربما ارسل الکلام علی بداهة الطبع من غیر تامل وتنزیل له علی المعنی الاخص به ثم ان عبید الله منفرد به لم یتابع علیه اقول لا حاجة الی تخطیة الرواة الثقات بل حکمه حکم سائر المتشابهات فاما ان یفوض واما ان یاول بلازمه وهو العالی لان الشاخص عال مرتفع او هو من باب اطلاق الخاص وارادة العام کالشئ الذی هو منصوص به فی الروایات وقیل معناه لا ینبغی بشخص ان یکون اغیر من الله تعالی ١٢ ك **٢ قوله** فسمی الله نفسه شیئا وتوجیهه ان لفظ ای اذا جاءت استفهامیة اقتضی الظاهر ان یکون مسمی باسم ما اضیفت الیه فعلی هذا یصح ان یسمی الله شیئا ویکون الجلالة خبر مبتدأ محذوف ای ذلك الشئ هو الله ف والمقصود منه صحة اطلاق الشئ علیه تعالی وعلی القرآن والحدیث یطابق الجزء الاخیر واما الاول فکانه اکتفی له بالکریمة ولذا فرع علیه قوله فسمی نفسه شیئا ١٢ خ **٣ قوله** وکان عرشه علی الماء وهو رب العرش العظیم وذکر هاتین القطعتین من الآیتین الکریمتین تنبیها علی فائدتین الاولی من قوله وکان عرشه علی الماء هی لدفع توهم من قال ان العرش لم یزل مع الله تعالی مستدلین من قوله کان الله ولم یکن شئ وکان عرشه علی الماء وهذا مذهب باطل ولا یدل الحدیث المذکور علیه کما سیاتی والاضافة للتشریف المحض کبیت الله وسماه عرشه لانه مالکه وخالقه ولیس لاولیته حد ولا انتهی وقد کان فی اولیته وحده ولا عرش معه والفائدة الثانیة من قوله وهو رب العرش العظیم لدفع توهم من قال من الفلسفة ان العرش هو الخالق الصانع وقوله رب العرش یبطل هذا القول الفاسد فانه یدل علی انه مربوب مخلوق والمخلوق کیف یکون خالقا وقد اتفقت اقاویل اهل التفسیر ان العرش هو السریر وانه جسم ذو قوائم بدلیل قوله فاذا موسی آخذ بقائمة من قوائم العرش وهذا صفة المخلوق لدلائل قیام الحدث به من التالیف وغیره کذا فی العینی والفتح ١٢ **٤ قوله** قال ابو العالیة بالمهملة والتحتانیة هو کنیة لتابعیین بصریین راویین عن ابن عباس اسم احدهما رفیع مصغر ضد الخفض واسم الآخر زیاد بالتحتانیة الخفیفة ـ ك والظاهر انه رفیع بن مهران الریاحی لشهرته اکثر من زیاد ولکثرة روایته عن ابن عباس ١٢ ع **٥ قوله** علا علی العرش قال ابن بطال وهذا صحیح وهو المذهب الحق وقول اهل السنة لان الله سبحانه وصف لنفسه بالتعلی قال سبحانه وتعالی عما یشرکون ودفعوا اعتراض من قال علا بمعنی ارتفع من غیر فرق وقد ابطلتموه لما فی ظاهره من الانتقال من سفل الی علو وهو محال علی الله وجه الدفع ان الله تعالی وصف نفسه بالعلو ولم یصف نفسه بالارتفاع وقال المعتزلة معناه الاستیلاء بالقهر والغلبة ورد بانه تعالی لم یزل قاهرا مستولیا وقوله تعالی ثم استوی یقتضی افتتاح هذا الوصف بعد ان لم یکن ولازم تاویلهم انه کان مغالبا فیه فاستولی علیه بقهر من غالبه وهو منتف عن الله وقال المجسمة معناه الاستقرار ودفع بان الاستقرار من صفات الاجسام ویلزم منه الحلول وهو محال فی حقه تعالی وعند ابی القاسم فی کتاب السنة من طریق الحسن البصری عن امه عن ام سلمة انها قالت الاستواء غیر مجهول والکیف غیر معقول والاقرار به ایمان والجحود به کفر ومن طریق ربیعة ابن ابی عبد الرحمن انه سئل کیف استوی علی العرش قال الاستواء غیر مجهول والکیف غیر معقول وعلی الله الرسالة وعلی رسوله البلاغ وعلینا التسلیم کذا فی القسطلانی ١٢ **٦ قوله** کانه فعیل الخ غرضه منه ان مجیدا فعیل بمعنی فاعل وحمیدا فعیل بمعنی مفعول ولهذا قال مجید من ماجد وحمید من محمود وفی بعض النسخ محمود من حمید فهو من باب القلب وفی بعضها محمود من حمد بلفظ ماضی المجهول والمعروف وانما قال کانه لاحتمال ان یکون حمید بمعنی حامد والمجید بمعنی الممجد وفی الجملة فی عبارة البخاری تعقید ك قال فی الفتح وهو فی قوله محمود من حمد، وقال العینی هذا کلام من لم یذق من علم التصریف شیئا بل لفظ محمود مشتق من حمد والتعقید انما هو فی قوله ومحمود اخذ من حمید لان محمودا لم یوخذ من حمید وانما کلاهما اخذا من حمد الماضی فافهم ١٢ **٧ قوله** ینقطع دونها ای کانت الناقة من وراء السراب بحیث لا بد من المسافة السرابیة للوصول الیها ١٢ ك **٨ قوله** الفیض بالفاء والضاد ای فیض الاحسان بالعطاء او القبض بالقاف والموحدة والمعجمة ای قبض الارواح بالموت وقد یکون الفیض بالفاء بمعنی الموت یقال افاضت نفسه اذا مات واو للشك کما فی الفتح وقال الکرمانی لیست للتردید بل للتنویع ویحتمل ان یکون شکا من الراوی والاول اولی ١٢ قس **٩ قوله** قالت عائشة لو کان رسول الله کاتما الخ کذا فی الاصول وهو موصول بالسند المذکور وقال الداؤدی وقال انس لو کان الخ ووضع وقالت عائشة ١٢ ع ـ ع قوله باب الی قوله شیئا کذا وقع فی روایة ابی ذر والقابسی وسقط باب لغیرهما من روایة الفربری وسقطت الترجمة من روایة النسفی وذکر قوله قل ای شئ اکبر شهادة وحدیث سهل بعد اثری ابی العالیة ومجاهد ووقع عند الاصیلی وکریمة قل ای شئ اکبر شهادة سمی الله نفسه شیئا ١٢ ع ع عطف علی کان الله ولا یلزم منه المعیة اذ اللازم من الواو هو الاجتماع فی اصل الثبوت وان کان بینهما تقدیم وتاخیر ١٢ ك س روی عنه البخاری بلا واسطة فی الصلوة وههنا بواسطة احمد ١٢ ك ـ

(قوله باب وکان عرشه علی الماء) وفیه کان الله ولم یکن شئ قبله هو کنایة عن کونه موجودا بذاته ولیس وجوده من غیره یکون قبله ولا یتوهم اثبات القبلیة بالنظر الی وجوده وهو یوهم الحدوث تعالی الله عن ذلك علوا کبیرا اه سندی

تقول زوجكن اهاليكن وزوجني الله من فوق سبع سموات وعن ثابت وتخفي في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس نزلت في شان زينب وزيد

ابن حارثة ٤٢١ حدثنا خلاد بن يحيى قال حدثنا عيسى بن طهمان قال سمعت انس بن مالك يقول نزلت اية الحجاب في زينب بنت جحش

فاطعم عليها يومئذ خبزا ولحما وكانت تفخر على نساء النبي صلى الله عليه وسلم وكانت تقول ان الله انكحني في السماء ٤٢٢ حدثنا ابو اليمان

قال اخبرنا شعيب قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله لما قضى الخلق كتب عنده فوق عرشه

ان رحمتي سبقت غضبي ٤٢٣ حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثنا محمد بن فليح قال حدثني ابي عن هلال عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من امن بالله ورسوله واقام الصلوة وصام رمضان فان حقا على الله ان يدخله الجنة هاجر في سبيل الله

او جلس في ارضه التي ولد فيها قالوا يا رسول الله افلا ننبئ الناس بذلك قال ان في الجنة مائة درجة اعدها الله للمجاهدين في سبيله

كل درجتين ما بينهما كما بين السماء والارض فاذا سالتم الله فاسالوه الفردوس فانه اوسط الجنة واعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن

ومنه تفجر انهار الجنة ٤٢٤ حدثنا يحيى بن جعفر قال حدثنا ابو معوية عن الاعمش عن ابراهيم هو التيمي عن ابيه عن ابي ذر قال

دخلت المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس فلما غربت الشمس قال يا ابا ذر هل تدري اين تذهب هذه قال قلت الله ورسوله

اعلم قال فانها تذهب فتستاذن في السجود فيؤذن لها وكانها قد قيل لها ارجعي من حيث جئت فتطلع من مغربها ثم

قرا ذلك مستقر لها في قراءة عبد الله ٤٢٥ حدثنا موسى عن ابراهيم قال حدثنا ابن شهاب عن عبيد بن السباق ان زيد بن ثابت

حدثه ح وقال الليث حدثني عبد الرحمن بن خلد عن ابن شهاب عن ابن السباق ان زيد بن ثابت حدثه قال ارسل الي ابو بكر فتتبعت

القران حتى وجدت اخر سورة التوبة مع ابي خزيمة الانصاري لم اجدها مع احد غيره لقد جاءكم رسول من انفسكم حتى خاتمة

براءة ٤٢٦ حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن يونس بهذا وقال مع ابي خزيمة الانصاري حدثنا معلى بن اسد قال حدثنا وهيب

عن سعيد عن قتادة عن ابي العالية عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول عند الكرب لا اله الا الله العليم الحليم لا اله الا

هو رب العرش العظيم لا اله الا هو رب السموات ورب الارض ورب العرش الكريم ٤٢٧ حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفين عن عمرو بن

يحيى عن ابيه عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الناس يصعقون يوم القيمة فاذا انا بموسى اخذ بقائمة من قوائم العرش

---

١ بنت جحش ٢ خلق ٣ ثني ٤ قال حدثني ٥ كان ٦ سبيل الله ٧ منها ٨ ثني ٩ قال ١٠ تستاذن ١١ بالسجود ١٢ العلي ١٣ الله ١٤ الله ١٥ ح ٢

له قوله اهاليكن الاهالي جمع اهل على غير القياس والقياس اهلون واهل الرجال امراته وولده وكل من في عياله وكذا كل اخ او اخت او عم او ابن عم او صبي اجنبي يقول في منزله وعن الازهري اهل الرجل اخص الناس به ويكنى به عن الزوجة ومنه وسار باهله قوله من فوق سبع سموات لما كان جهة العلو اشرف من غيرها اضافت الى فوق سبع سموات وقال الراغب فوق تستعمل في الزمان والمكان والجسم والعدد والمنزلة والقهر فالاول باعتبار العلو ويقابله تحت نحو قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم او من تحت ارجلكم والثاني باعتبار الصعود والانحدار نحو اذ جاؤكم من فوقكم ومن اسفل منكم والثالث في العدد نحو فان كن نساء فوق اثنتين والرابع في الكبر والصغر كقوله بعوضة فما فوقها والخامس يقع تارة باعتبار الفضيلة الدنيوية نحو ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات والاخروية نحو الذين اتقوا فوقهم يوم القيامة والسادس نحو قوله وهو القاهر فوق عباده يخافون ربهم من فوقهم. كذا في قس ع ومطابقته للترجمة توخذ من قوله من فوق سبع سموات وهو العرش ويؤيده ما رواه القاسم التيمي في كتاب الحجة من طريق داؤد بن ابي هند عن عامر هو الشعبي قال كانت زينب تقول للنبي صلى الله عليه وسلم انا اعظم نسائك عليك حقا انا خيرهن منكحا واكرمهن سفيرا واقربهن رحما زوجنيك الرحمن من فوق عرشه وكان جبريل هو السفير بذلك وانا ابنة عمتك وليس لك من نسائك قريبة غيري. ع وام زينب بنت جحش اميمة بنت عبد المطلب عمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢ ٢ه قوله نزلت آية الحجاب هي يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الآية قوله فاطعم عليها اي اطعم على وليمتها خبزا كثيرا ولحما كثيرا قوله في السماء وجه هذا ان جهة العلو اشرف فيضاف اليه اشارة الى علو ذاته وصفاته وليس ذلك باعتبار انه محل او جهة تعالى الله عنه علوا كبيرا وهذا هو الثاني والعشرون من ثلاثيات البخاري وهو آخر ثلاثياته كذا في ك ع ١٢ ٣ه قوله كتب عنده اي اثبت في اللوح المحفوظ وقال الخطابي المراد بالكتاب احد شيئين اما القضاء الذي قضاه كقوله تعالى كتب الله لاغلبن انا ورسلي اي قضى ذلك ويكون معنى قوله فوق العرش اي عنده علم ذلك فهو لا ينساه ولا يبدله كقوله تعالى لا يضل ربي ولا ينسى واما اللوح المحفوظ الذي فيه ذكر اصناف الخلق وبيان امورهم وآجالهم وارزاقهم واحوالهم ويكون معنى فهو عنده فوق العرش اي ذكره وعلمه. ع ف قوله ان رحمتي سبقت غضبي فان قلت صفات الله تعالى قديمة والقدم وهو عدم المسبوقية بالغير فما وجه السبق قلت الرحمة والغضب من صفات الفعل والسبق باعتبار التعلق والسر فيه ان الغضب بعد صدور المعصية من العبد بخلاف تعلق الرحمة فانها فائضة على الكل دائما ابدا ١٢ ك ٤ه قوله فان حقا على الله هذا مما احتجت المعتزلة والقدرية بان الله واجب عليه الوفاء لعبده الطائع واجاب اهل السنة بان معنى الحق الثابت او هو واجب بحسب الوعد شرعا لا بحسب العقل وهو المتنازع فيه فان قلت لم لم يذكر الزكوة والحج قلت لانهما موقوفان على النصاب والاستطاعة وربما لا يحصلان له قوله كما بين السماء والارض اختلف الخبر الوارد في قدر مسافة ما بين السماء والارض وذكر الترمذي مائة عام وذكر الطبراني خمس مائة عام وروى ابن ابي خزيمة في التوحيد من صحيحه وابن ابي عاصم في كتاب السنة عن ابن مسعود رض قال وبين السماء الدنيا والتي تليها خمس مائة عام وبين كل سماء خمس مائة عام وفي رواية وغلظ كل سماء مسيرة خمس مائة عام وبين السابعة وبين الكرسي خمس مائة عام وبين الكرسي وبين الماء خمس مائة عام والكرسي فوق الماء والله فوق العرش ولا يخفى عليه شيء من اعمالكم ١٢ ع ٥ه قوله وفوقه بضم القاف اي اعلاه كذا قيده الاصيلي وعند غيره بالنصب على الظرفية قاله القاضي وانكره ابن قرقول وقال انما قيده الاصيلي بالنصب كذا في الزركشي قلت ولا انكار الضم وجه ظاهر وهو ان فوق من الظروف العادمة للتصرف وذلك مما يابى رفعه بالابتداء كما وقع في هذه الرواية ١٢ د ٦ه قوله فانها تذهب الخ والحديث مختصر مما تقدم في بدء الخلق ص ١٧٠٥٦ انها تذهب حتى تسجد تحت العرش فيستاذن فيؤذن لها الحديث ومنه ظهر مناسبة الحديث للترجمة وظهر ان الاستيذان انما هو بالطلوع من المشرق. ك مختصرا قال في الفتح والمراد منه ههنا اثبات ان العرش مخلوق لانه ثبت ان له فوقا وتحتا وهما من صفات المخلوقات وقال ابن بطال استيذان الشمس معناه ان الله تعالى يخلق فيها حياة يوجد القول عندها لان الله قادر على احياء الجماد والموات وقال غيره يحتمل ان يكون الاستيذان اسند اليها مجازا او المراد من هو موكل بها من الملائكة ١٢ ٧ه قوله مع ابي خزيمة الانصاري هو ابن اوس بن زيد ابن ثعلبة بن غنم بن مالك النجار واسمه تيم اللات شهد بدرا وما بعدها مات في خلافة عثمان رض و ابو خزيمة هو الذي جعل الشارع شهادته بشهادة رجلين قال الكرماني فان قلت شرط القرآن التواتر فكيف الحقها به قلت معناه لم اجدها مكتوبة عند غيره ومطابقته للترجمة عند تمام الآية المذكورة وهو رب العرش العظيم ع لانه اثبت ان للعرش ربا فهو مربوب وكل مربوب مخلوق ١٢ ف. ٨ه قوله الحليم والحلم هو الطمانينة عند الغضب وحيث اطلق على الله فالمراد لازمها وهو تاخير العقوبة ووصف العرش بالعظمة من جهة الكم وبالكرم اي الحسن من جهة الكيف فهو ممدوح ذاتا وصفة وهذا الذكر من جوامع الكلم ١٢ ك ع

الثاني والعشرون من ثلاثيات البخاري

وقال الماجشون عن عبد الله بن الفضل عن ابی سلمة عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال فاکون اول من بعث فاذا موسی اخذ بالعرش **باب** قول الله تعرج الملائکة والروح الیه وقوله الیه یصعد الکلم الطیب وقال ابو جمرة عن ابن عباس بلغ ابا ذر مبعث النبی صلی الله علیه وسلم فقال لاخیه اعلم لی علم هذا الرجل الذی یزعم انه یأتیه الخبر من السماء وقال مجاهد العمل الصالح یرفع الکلم الطیب یقال ذی المعارج الملائکة تعرج الی الله **حدثنا** اسمعیل قال حدثنی ملک عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال یتعاقبون فیکم ملائکة باللیل وملائکة بالنهار ویجتمعون فی صلوة العصر وصلوة الفجر ثم یعرج الذین باتوا فیکم فیسألهم ربهم وهو اعلم بکم کیف ترکتم عبادی فیقولون ترکناهم وهم یصلون واتیناهم وهم یصلون وقال خالد بن مخلد حدثنا سلیمان قال حدثنی عبد الله بن دینار عن ابی صالح عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من تصدق بعدل تمرة من کسب طیب ولا یصعد الی الله الا الطیب فان الله یتقبلها بیمینه ثم یربیها لصاحبه کما یربی احدکم فلوه حتی تکون مثل الجبل ورواه ورقاء عن عبد الله بن دینار عن سعید بن یسار عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم ولا یصعد الی الله الا الطیب **حدثنی** عبد الاعلی بن حماد قال حدثنا یزید بن زریع قال حدثنا سعید عن قتادة عن ابی العالیة عن ابن عباس ان نبی الله صلی الله علیه وسلم کان یدعو بهن عند الکرب لا اله الا الله العظیم الحلیم لا اله الا الله رب العرش العظیم لا اله الا الله رب السموات ورب العرش الکریم **حدثنا** قبیصة قال حدثنا سفین عن ابیه عن ابن ابی نعم او ابی نعم شک قبیصة عن ابی سعید قال بعث الی النبی صلی الله علیه وسلم بذهیبة فقسمها بین اربعة وحدثنی اسحاق بن نصر قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا سفین عن ابیه عن ابن ابی نعم عن ابی سعید الخدری قال بعث علیٌّ وهو بالیمن الی النبی صلی الله علیه وسلم بذهیبة فی تربتها فقسمها بین الاقرع بن حابس الحنظلی ثم احد بنی مجاشع وبین عیینة بن بدر الفزاری وبین علقمة بن علاثة العامری ثم احد بنی کلاب وبین زید الخیل الطائی ثم احد بنی نبهان فتغضبت قریش والانصار فقالوا یعطیه صنادید اهل نجد ویدعنا قال انما اتألفهم

بهم فیقول قال ابو عبد الله ثنی یقبلها لصاحبها وقال طیب ثنا نعیم
الخدری ثنا فتغیظت فغضبت

۱ قوله قال الماجشون بفتح الجیم وضمها وکسرها وهو معرب ماه گون یعنی شبیهة القمر وقیل شبیه الورد وهو عبد العزیز بن عبد الله بن ابی سلمة میمون المدنی وهذا اللقب قد یستعمل ایضا لاکثر اقاربه۔ ک ع قوله عن ابی سلمة قال ابو مسعود الدمشقی فی الاطراف وتبعه جماعة من المحدثین المازری الماجشون هذا عن عبد الله بن الفضل عن الاعرج لا عن ابی سلمة وقالوا ان البخاری وهم فی هذا حیث قال عن ابی سلمة واجیب عن هذا بان لعبد الله بن الفضل فی هذا الحدیث شیخین والدلیل علیه ان ابا داؤد الطیالسی اخرج فی مسنده عن عبد العزیز بن ابی سلمة عن عبد الله بن الفضل عن ابی سلمة طرفا من هذا الحدیث وبهذا یرد ایضا علی من قال ان البخاری جزم بهذه الروایة وهی وهم قلت انما جزم بناء علی الجواب المذکور فلذلک قال قال الماجشون والاعادته اذا کان مثل هذا غیر مجزوم عنده بذکر بصیغة التمریض فافهم۔ ع وکذا فی ف ۱۲ **۲ قوله** باب قول الله تعرج الملائکة والروح الخ ذکر هاتین القطعتین من الآیتین الکریمتین واراد بالاولی الرد علی الجهمیة المجسمة فی تعلقهم بظاهر قوله تعالی ذی المعارج تعرج الملائکة والروح الیه وقد تقرر ان الله لیس بجسم فلا یحتاج الی مکان یستقر فیه فقد کان ولا مکان وانما اضاف المعارج الیه اضافة تشریف ومعنی الارتفاع الیه اعتلاؤه مع تنزیهه عن المکان والمعارج جمع معرج کالمصاعد جمع مصعد والعروج الارتقاء یقال عرج بفتح الراء یعرج بضمها عروجا ومعرجا والمعرج المصعد والطریق الذی تعرج فیه الملائکة الی السماء والمعراج شبیه بسلم او درج تعرج فیه الارواح اذا قبضت وحیث تصعد اعمال بنی آدم وقال الفراء المعارج ای الفواضل العالیة قوله والروح اختلف فیه فقیل جبرئیل وقیل ملک عظیم یقوم الملائکة صفا ویقوم هو وحده صفا قال عز وجل یقوم الروح والملائکة صفا وقیل هو خلق من خلق الله لا ینزل ملک الا ومعه اثنان منهم وعن ابن عباس انه ملک له احد عشر الف جناح والف وجه یسبح الله الی یوم القیمة وقیل هو خلق کخلق بنی آدم لهم اید وارجل واما الآیة الثانیة فلرد شبهتهم ایضا لان صعود الکلم الیه لا یقتضی کونه فی جهة اذ الباری سبحانه وتعالی لا یحویه جهة اذ کان موجودا ولا جهة ووصف الکلم بالصعود الیه مجاز لان الکلام عرض والعرض لا یصلح لان ینتقل قوله الکلم الطیب قیل القرآن والعمل الصالح اداء فرائض الله تعالی۔ ع وکذا فی ف ۱۲۔

۳ قوله یتعاقبون ای یتناوبون وهو نحو اکلونی البراغیث فان قلت السؤال عن الترک فلم قالوا واتیناهم وهم یصلون قلت زادوا علی الجواب اظهار البیان فضیلتهم واستدراکا لما قالوا اتجعل فیها من یفسد فیها واما تعاقبهم فی هذین الوقتین فلانهما وقتا الفراغ من وظیفتی اللیل والنهار ووقت رفع الاعمال واما اجتماعهم فهو من تمام لطف الله بالمؤمنین لیکون لهم الشهداء واما السؤال فلطلب اعتراف الملائکة بذلک فان قلت ما وجه التخصیص بالذین باتوا وترک ذکر الذین ظلوا قلت اما الاکتفاء بذکر احدهما عن الاخری واما لان اللیل مظنة المعصیة ومظنة الاستراحة فلما لم یعصوا واشتغلوا بالطاعة فالنهار اولی بذلک واما لان حکم طرفی النهار یعلم من حکم طرفی اللیل فذکره کالتکرار ۱۲ ک ع **۴ قوله** بعدل تمرة بکسر العین وفتحها بمعنی المثل وقیل بالفتح ما عادله من جنسه وبالکسر ما لیس من جنسه وقیل بالعکس والعدل بالکسر نصف الحمل وقال الخطابی عدل التمرة ما یعادلها فی قیمتها یقال عدل الشیء مثله فی القیمة وعدله مثله فی المنظر قوله بیمینه معناه حسن القبول فان العادة جاریة بان یصان الیمین عن مس الاشیاء الدنیة ولیس فیما یضاف الیه تعالی من صفة الید شمال لانها محل النقص والضعف وقد روی کلتا یدیه یمین ولیس معنی الید الجارحة انما هو صفة جاء بها التوقیف فنطلقها ولا نکیفها وننتهی من حیث ینتهی التوقیف ۱۲ ع ک **۵ قوله** ورواه ورقاء الخ یرید ان روایة ورقاء موافقة لروایة سلیمان الا فی شیخ شیخهما فعند سلیمان انه عن ابی صالح وعند ورقاء عن سعید بن یسار هذا فی السند واما فی المتن فظاهره انهما سواء الا فی قوله الطیب فانها فی روایة ورقاء طیب بغیر الف ولام وقد وصلها البیهقی من طریق ابی النضر هاشم بن القاسم عن ورقاء ۱۲ ف ع **۶ قوله** کان یدعو بهن فان قلت هذا ذکر وتهلیل لا دعاء قلت هو مقدمة للدعاء فاطلق الدعاء علیه باعتبار ذلک او الدعاء ایضا ذکر لکنه خاص فاطلقه واراد العام فان قلت هذا الحدیث لا تعلق له بالترجمة قلت هذا والحدیثان اللذان بعده مقامها اللائق بین الباب السابق ولعل الناسخ نقلها الی ههنا علی ان هذا الباب کانه من تتمة الباب المتقدم لانهما متقاربان فی القصد بل هما متحدان ویحتمل ان یقال اراد بهذا وبالثالث بیان المعراج وبالثانی لازم لا یجاوز حناجرهم ای لا یصعد الی الله تعالی ۱۲ ک **۷ قوله** شک قبیصة یعنی فی قوله ابن ابی نعم او ابی نعم هکذا قال بعضهم والذی یفهم من کلام الکرمانی ان شکه فی ابن ابی نعیم او ابن ابی نعم وقد مضی فی احادیث الانبیاء بلا شک من ابن ابی نعم بضم النون وسکون العین المهملة۔ ع قوله فی تربتها ای مستقرة فیها والتانیث علی نیة القطعة من الذهب وفی صحاح الذهب معروف وربما انث والقطعة منه ذهیبة واراد بالتربة تراب الذهب ولا یصیر ذهبا خالصا الا بعد السبک ۱۲ ع **۸ قوله** بین زید الخیل الخ وهؤلاء الاربعة کانوا من المؤلفة وکل منهم رئیس قومه فاما الاقرع فهو ابن حابس بن عقال قال المبرد کان فی صدر الاسلام رئیس خندف وکان محله فیها محل عیینة بن حصن فی قیس وقال المرزبانی هو اول من حرم القمار وقیل کان سنوطا اعرج مع قرعه وعوره وکان یحکم فی المواسم وهو آخر الحکام من بنی تمیم ویقال انه کان ممن دخل من العرب فی المجوسیة ثم اسلم وشهد الفتوح واستشهد بالیرموک وقیل بل عاش الی خلافة عثمان فاصیب بالجوزجان واما عیینة بن بدر فنسب الی جد ابیه وهو عیینة بن حصن بن حذیفة بن بدر وکان رئیس قیس فی اول الاسلام وکنیته ابو مالک وقد مضی له ذکر فی اوائل الاعتصام وسماه النبی صلی الله علیه وسلم الاحمق المطاع وارتد مع طلیحة ثم عاد الی الاسلام واما علقمة فهو ابن علاثة بن عوف بن الاحوص بن جعفر بن کلاب بن ربیعة بن عامر بن صعصعة وکان رئیس بنی کلاب مع عامر بن الطفیل وکانا یتنازعان الشرف فیهم ویتفاخران ولهما فی ذلک اخبار شهیرة وکان علقمة حلیما عاقلا لکن کان عامر اکثر منه عطاء وارتد علقمة مع من ارتد ثم عاد ومات فی خلافة عمر بحوران واما زید الخیل فهو ابن مهلهل بن زید وقیل له زید الخیل لعنایته بها ویقال لم یکن فی العرب اکثر خیلا منه وقیل لشجاعته وفروسیته وقیل لان کعب بن زهیر اتهمه باخذ فرسه وکان شاعرا خطیبا شجاعا جوادا وسماه النبی صلی الله علیه وسلم زید الخیر بالراء بدل اللام لما کان فیه من الخیر وقد ظهر اثر ذلک فانه مات علی اسلامه فی حیوته صلی الله علیه وسلم وقیل بل توفی فی خلافة عمر هذا ملتقط من ف ع ک ۱۲

فاقبل رجل غائر العینین ناتی الجبین کث اللحیة مشرف الوجنتین محلوق الرأس فقال یا محمد اتق اللہ فقال فمن یطع اللہ اذا عصیته فیأمننی
علی اهل الارض ولا تأمنونی فسأل رجل من القوم قتله النبی صلی اللہ علیه وسلم أراه خالد بن الولید فمنعه فلما ولی قال ان من ضئضئ
هذا قوما یقرؤن القرآن لا یجاوز حناجرهم یمرقون من الاسلام مروق السهم من الرمیة یقتلون اهل الاسلام ویدعون اهل الاوثان لئن
ادرکتهم لاقتلنهم قتل عاد **حدثنا** عیاش بن الولید قال حدثنا وکیع عن الاعمش عن ابراهیم التیمی اراه عن ابیه عن ابی ذر قال سألت
النبی صلی اللہ علیه وسلم عن قوله والشمس تجری لمستقر لها قال مستقرها تحت العرش **باب** قول اللہ وجوه یومئذ ناضرة الی ربها
ناظرة **حدثنا** عمرو بن عون قال حدثنا خالد او هشیم عن اسمٰعیل عن قیس عن جریر بن عبد اللہ قال کنا جلوسا عند النبی صلی اللہ علیه وسلم
اذ نظر الی القمر لیلة البدر فقال انکم سترون ربکم کما ترون هذا القمر لا تضامون فی رؤیته فان استطعتم ان لا تغلبوا علی صلوة قبل طلوع الشمس
وصلوة قبل غروب الشمس فافعلوا **حدثنا** یوسف بن موسی قال حدثنا عاصم بن یوسف الیربوعی قال حدثنا ابو شهاب عن اسمٰعیل بن
ابی خالد عن قیس بن ابی حازم عن جریر بن عبد اللہ قال قال النبی صلی اللہ علیه وسلم انکم سترون ربکم عیانا **حدثنی** عبدة بن عبد اللہ قال
حدثنا حسین الجعفی عن زائدة قال حدثنا بیان بن بشر عن قیس بن ابی حازم قال حدثنا جریر بن عبد اللہ قال خرج علینا رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم
لیلة البدر فقال انکم سترون ربکم یوم القیمة کما ترون هذا لا تضامون فی رؤیته **حدثنا** عبد العزیز بن عبد اللہ قال حدثنا ابراهیم بن سعد عن
ابن شهاب عن عطاء بن یزید اللیثی عن ابی هریرة ان الناس قالوا یا رسول اللہ هل نری ربنا یوم القیمة فقال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم هل تضارون
فی القمر لیلة البدر قالوا لا یا رسول اللہ قال فهل تضارون فی الشمس لیس دونها سحاب قالوا لا یا رسول اللہ قال فانکم ترونه کذلک یجمع اللہ الناس یوم
القیمة فیقول من کان یعبد شیئا فلیتبعه فیتبع من کان یعبد الشمس الشمس ویتبع من کان یعبد القمر القمر ویتبع من کان یعبد الطواغیت
الطواغیت وتبقی هذه الامة فیها شافعوها او منافقوها شک ابراهیم فیأتیهم اللہ عز وجل فیقول انا ربکم فیقولون هذا مکاننا حتی یأتینا

قال ۲ النبی صلی اللہ علیه وسلم فیأمننی تأمنونی النبی صلی اللہ علیه وسلم قول اللہ او قال عن خرج علینا رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم
لیلة البدر فقال انکم ثنا عن

۱ قوله فاقبل رجل اسمه عبد اللہ ذو الخویصرة التیمی قوله غائر العینین من غارت عینه اذا دخلت وهو ضد الجاحظ قال الکرمانی غائر العینین ای داخلتین فی الرأس لاصقتین بقعر الحدقة قوله ناتی الجبین ای مرتفع الجبین من النتو بالنون والتاء المثناة من فوق ویروی ناشز الجبین والمعنی واحد قوله کث اللحیة بتشدید المثلثة ای کثیر شعرها غیر مرسلة قوله مشرف الوجنتین ای غلیظهما یعنی لیس بسهل الخد یقال اشرفت وجنتاه علتا والوجنتان العظمان المشرفان علی الخدین وفی الصحاح الوجنة ما ارتفع من الخد وفیها اربع لغات بتثلیث الواو والرابع اجنة قوله محلوق الرأس کانوا لا یحلقون رؤسهم ویوفرون شعورهم وقد فرق رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم شعره وحلق فی حجة وعمرة قوله اراه خالد بن الولید ای اظن هذا الرجل خالد بن الولید ووقع فی کتاب استتابة المرتدین انه عمر رض ولا تنافی بینهما لاحتمال وقوعه منهما ۱۲ ع **۲ قوله** لاقتلنهم فان قلت فلم منع خالدا من قتله وقد ادرکه قلت انما اراد ادراک طائفتهم وزمان کثرتهم وخروجهم علی الناس بالسیف وانما انذر صلی اللہ علیه وسلم ان یکون ذلک وقد کان کما قال واول ما نجم هو فی زمان علی رض فان قلت تقدم فی المغازی فی باب بعث علی الی الیمن انه قال لاقتلنهم قتل ثمود قلت الغرض منه الاستیصال بالکلیة وهما سواء فیه اذ عاد استوصلت بالریح الصرصر وثمود اهلکوا بالطاغیة فان قلت فما معنی کقتل حیث لا قتل قلت لازمه وهو الهلاک ویحتمل ان یکون الاضافة الی الفاعل ویراد به القتل الشدید القوی لانهم مشهورون بالشدة والقوة ک لا مطابقة بینه وبین الترجمة بحسب الظاهر وقد تکلف بعضهم فی توجیه المطابقة فقال ما حاصله ان فی الروایة التی فی المغازی وانا امین من فی السماء ما یدل علیها وهو ان معنی قوله من فی السماء علی العرش فوق السماء وفیه تعسف ۱۲ ع **۳ قوله** باب قول اللہ تعالی وجوه یومئذ الخ المقصود من الباب ذکر الظواهر التی تشعر بان العبد یری ربه یوم القیمة واستدل البخاری بهذه الآیة والاحادیث علیها وهو مذهب اهل السنة وجمهور الائمة ومنعت من ذلک الخوارج والمعتزلة وبعض المرجئة ولهم فی ذلک دلائل فاسدة قال البیهقی وجه الدلیل من الآیة ان لفظ ناضرة بالضاد المعجمة من النضر بمعنی السرور ولفظ ناظرة بالظاء المعجمة یحتمل اربعة اوجه نظر التفکر والاعتبار افلا ینظرون الی الابل کیف خلقت ونظر الانتظار ما ینظرون الا صیحة واحدة ونظر التعقب والرحمة لا ینظر اللہ الیهم ونظر الرؤیة ینظرون الیک نظر المغشی علیه من الموت والثلثة الاولی غیر مرادة اما الاول فلان الآخرة لیست بدار استدلال واما الثانی فلان فی الانتظار تنغیصا والآیة خرجت مخرج الامتنان والبشارة واهل الجنة لا ینتظرون شیئا لانه مهما خطر لهم اتوا به واما الثالث فلا یجوز لان المخلوق لا یتعطف علی خالقه فلم یبق الا نظر الرؤیة وانضم الی ذلک ان النظر اذا ذکر مع الوجه انصرف الی نظر العینین اللتین فی الوجه ولانه هو الذی یتعدی بالی کقوله تعالی ینظرون الی ذلک والاصل عدم التقدیر فاندفع قول ان المعنی ناظرة الی ثواب ربها وایدنی حق المؤمنین بمفهوم قوله تعالی فی الکافرین فانهم عن ربهم یومئذ لمحجوبون وقیدها بالقیمة فی الآیتین اشارة الی ان الرؤیة فی الآخرة دون الدنیا فان قلت لا بد للرؤیة من المواجهة والمقابلة وخروج الشعاع من الحدقة الیه او انطباع صورة المرئی فی حدقة الرائی ونحوهما مما هو محال علی اللہ قلت هذه شروط عادیة لا عقلیة یمکن حصولها بدون هذه الشروط عقلا ولهذا جوز الاشعری رؤیة اعمی الصین بقة اندلس اذ هی حالة یخلقها اللہ فی الحی فلا استحالة فیها هذا ملتقط من ع ف ک ۱۲ **۴ قوله** لا تضامون بتخفیف المیم من الضیم وهو الذل والتعب والظلم ای لا یضیم بعضکم بعضا فی الرؤیة بان یدفعه عنه ونحوه وبفتح التاء وضمها وشدة المیم من الضم ای لا تتزاحمون ولا تتنازعون فیها ولا تختلفون عندها ۱۲ ک ع
۵ قوله کما ترون هذا معنی التشبیه بالقمر انکم ترونه رؤیة محققة لا شک فیها ولا تعب ولا خفاء کما ترون القمر کذلک فهو تشبیه للرؤیة بالرؤیة لا المرئی بالمرئی ولا کیفیة الرؤیة بالکیفیة ۱۲ ک ع۔ **۶ قوله** هل تضارون بضم التاء وتشدید الراء ای هل تضارون غیرکم فی حال الرؤیة بزحمة او مخالفة وبتخفیفها ای هل یلحقکم فی رؤیته ضیر وهو الضرر وقال العینی بفتح التاء المثناة من فوق وضمها وتشدید الراء وتخفیفها فالتشدید بمعنی لا تتخالفون وتتجادلون فی صحة النظر الیه لوضوحه وظهوره یقال ضاره یضاره مثل ضره یضره وقال الجوهری یقال اضرنی فلان اذا دنی منی دنوا شدیدا فاراد بالمضارة الاجتماع والازدحام عند النظر الیه واما التخفیف فهو من الضیر لغة فی الضر والمعنی فیه کالاول ۱۲ ک ع **۷ قوله** یعبد الطواغیت وهی جمع طاغوت والطواغیت الشیاطین او الاصنام وفی الصحاح الطاغوت الکاهن وکل رأس فی الضلال وقد یکون واحدا وقد یکون جمعا وهو علی وزن لاهوت مقلوب لانه من طغی ولاهوت من لاه واصله طغووت مثل جبروت نقلت الواو الی ما قبل الغین ثم قلبت الفاء لتحرکها وانفتاح ما قبلها ع قوله او منافقوها انما بقوا فی زمرة المؤمنین لانهم کانوا فی الدنیا مستترین بهم فیستتروا ایضا بهم فی الآخرة حتی ضرب بینهم بسور له باب ۱۲ ک **۸ قوله** فیأتیهم اللہ اسناد الاتیان الیه تعالی مجاز عن التجلی لهم وقیل عن رؤیتهم ایاه لان الاتیان الی الشخص مستلزم لرؤیته قال القاضی عیاض ای یأتیهم بعض ملائکته او یأتیهم اللہ فی صورة الملک وهذه آخر امتحان المؤمنین فاذا قال لهم هذا الملک او هذه الصورة انا ربکم رأوا علیه من علامة الحدوث ما یعلمون به انه لیس ربهم فان قلت الملک معصوم فکیف یقول انا ربکم وهو کذب قلت لا نسلم عصمته من مثل هذه الصغیرة ۱۲ ک ع۔ عہ بتقدیم الجیم علی الحاء المهملة ولد الحمار جمعه جحاش وجحشان کذا فی القاموس ۱۲۔

(قوله باب قول اللہ تعالی وجوه یومئذ ناضرة الی ربها ناظرة وفیه قولهم کنا نعبد عزیر ابن اللہ فیقال کذبتم) التکذیب راجع الی النسبة الخبریة الضمنیة التی تتضمنها النسبة التوصیفیة فی قوله عزیر ابن اللہ کما قرروا ان النسب التوصیفیة تتضمن النسب الاخباریة ویمکن رجوعها الی نسبة نعبد بالنظر الی کون مفعوله ابن اللہ واللہ تعالی اعلم وفیه فیقولون انت ربنا بتقدیر همزة الاستفهام للانکار واللہ تعالی اعلم ۱۲ السندی

ربُّنا فاذا جاء ربُّنا عرفناه فيأتيهم الله في صورته التي يعرفون فيقولون انت ربنا فيتبعونه ويُضرب الصراط بين ظهري جهنم فأكون انا وامتي اول من يجيز ولا يتكلم يومئذ الا الرُّسل ودعوى الرسل يومئذ اللّٰهم سلّم سلّم وفي جهنم كلاليب مثل شوك السعدان هل رأيتم السعدان قالوا نعم يارسول الله فانها مثل شوك السعدان غير انه لا يعلم ما قدر عظمها الا الله تخطف الناس باعمالهم فمنهم المؤمن بقي بعمله والموبق بعمله ومنهم المخردل او المجازى او نحوه ثم يتجلى حتى اذا فرغ الله من القضاء بين العباد واراد ان يخرج برحمته من اراد من اهل النار امر الملائكة ان يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شيئا ممن اراد الله ان يرحمه ممن شهد ان لا اله الا الله فيعرفونهم في النار باثار السجود تأكل النار ابن ادم الا اثر السجود حرم الله على النار ان تأكل اثر السجود فيخرجون من النار قد امتحشوا فيصب عليهم ماء الحيوة فينبتون تحته كما تنبت الحبة في حميل السيل ثم يفرغ الله من القضاء بين العباد ويبقى رجل منهم مقبل بوجهه على النار هو اخر اهل النار دخولا الجنة فيقول اي رب اصرف وجهي عن النار فانه قد قشبني ريحها واحرقني ذكاؤها فيدعو الله بما شاء ان يدعوه ثم يقول الله هل عسيت ان اعطيت ذلك ان تسألني غيره فيقول لا وعزتك لا اسألك غيره ويعطي ربه من عهود ومواثيق ما شاء الله فيصرف الله وجهه عن النار فاذا اقبل على الجنة وراها سكت ما شاء الله ان يسكت ثم يقول اي رب قدمني الى باب الجنة فيقول الله له الست قد اعطيت عهودك ومواثيقك ان لا تسألني غير الذي اعطيت ابدا ويلك يا ابن ادم ما اغدرك فيقول اي رب يدعو الله عزوجل حتى يقول هل عسيت ان اعطيت ذلك ان تسأل غيره فيقول لا وعزتك لا اسألك غيره ويعطي ما شاء من عهود ومواثيق فيقدمه الى باب الجنة فاذا قام الى باب الجنة انفهقت له الجنة فراى ما فيها من الحبرة والسرور فيسكت ما شاء الله ان يسكت ثم يقول اي رب ادخلني الجنة فيقول الله الست قد اعطيت عهودك ومواثيقك ان لا تسأل غير ما اعطيتك ويلك يا ابن ادم ما اغدرك فيقول اي رب لا اكونن اشقى خلقك فلا يزال يدعو الله حتى يضحك الله منه فاذا ضحك الله منه قال له ادخل الجنة فاذا دخلها قال الله له تمنه فسأل ربه وتمنى له حتى ان الله ليذكره يقول كذا وكذا حتى انقطعت به الاماني قال الله ذلك لك ومثله معه قال عطاء بن يزيد وابو سعيد الخدري مع ابي هريرة لا يرد عليه من حديثه شيئا حتى اذا حدث ابو هريرة ان الله قال ذلك لك ومثله معه قال ابو سعيد الخدري وعشرة امثاله معه يا ابا هريرة قال ابو هريرة ما حفظت الا قوله ذلك لك ومثله معه قال ابو سعيد الخدري اشهد اني حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله ذلك لك وعشرة امثاله قال ابو هريرة فذلك الرجل اخر اهل الجنة دخولا الجنة حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن خالد بن يزيد عن سعيد بن ابي هلال عن زيد عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري قال قلنا يارسول الله هل نرى

ن ١ جاء ربنا ٢ نجانا ٣ يعرفونها يعرفون بها ٤ يجمع ٥ ها ٦ يقي ٧ يتجلى ٨ يشهد ٩ باثر ١٠ ذكاها ١١ فيقول ١٢ اعطيتك ١٣ الله ١٤ يا ١٥ و ١٦ فيعطي ١٧ فسكت ١٨ ليس ١٩ اكونن ٢٠ اذا ٢١ له ٢٢ بن سعد

ــه قوله في صورته التي يعرفون يحتمل ان يشير بذلك الى ما عرفوه حين اخرج ذرية آدم من صلبه ثم انساهم ذلك في الدنيا ثم يذكرهم بها في الآخرة قوله فاذا جاء ربنا عرفناه قال ابن بطال عن المهلب ان الله يبعث لهم ملكا ليختبرهم في اعتقاد صفات ربهم الذي ليس كمثله شيء فاذا قال لهم انا ربكم ردوا عليه لما راوا عليه من صفة المخلوق بقولهم فاذا جاء ربنا عرفناه اي اذا ظهر لنا في ملك لا ينبغي لغيره وعظمته لا يشبه شيئا من مخلوقاته فحينئذ يقولون انت ربنا. ف ويأتي الكلام على الصورة في الصفحة اللاحقة ان شاء الله تعالى ١٢ ــه قوله ويضرب الصراط بين ظهري جهنم اي على وسطها ويروى بين ظهراني جهنم وكل شيء متوسط بين شيئين فهو بين ظهريهما وظهرانيهما وقال الداؤدي يعني على اعلاها فيكون جسرا ولفظ ظهري مقحم والصراط جسر ممدود على متن جهنم احد من السيف وادق من الشعر يمر الناس كلهم عليه قوله لا يتكلم يومئذ اي في حال الاجازة والا ففي يوم القيمة مواطن يتكلم الناس فيها ويجادل كل نفس عن نفسها ولا يتكلمون لشدة الاهوال قوله كلاليب جمع كلوب بفتح الكاف وهو حديدة معطوفة الرأس يعلق عليها اللحم وقيل الكلوب الذي يتناول الحداد به الحديد من النار كذا في كتاب ابن بطال وفي كتاب ابن التين هو المعقف الذي يخطف به الشيء قوله شوك السعدان هو في ارض نجد وهو نبت له شوكة عظيمة مثل الحسك من كل الجوانب ١٢ ع ــه قوله فمنهم المؤمن بقي بعمله او الموبق بعمله بفتح الموحدة الهالك وهو الكافر وللاصيلي ولابي ذر عن المستملي مؤمن بالميم والنون بقي بعمله بالموحدة والقاف المكسورة من البقاء او الموبق بعمله بالشك وللحموي والكشميهني فمنهم الموبق بالموحدة المفتوحة بقي بالموحدة وكسر القاف من البقاء ولابي ذر عن المستملي يقي بالتحتية والقاف من الوقاية اي يستره عمله وللمستملي او الموثق بالمثلثة المفتوحة من الوثاق بعمله والفاء في قوله فمنهم تفصيل الناس الذين يخطفهم الكلاليب بحسب اعمالهم. كذا في القسطلاني وقال الكرماني قال عياض روي على ثلثة اوجه الثالث الموبق بالموحدة ويعني من العناية وهذا اصح انتهى قوله ومنهم المخردل بالدال المهملة المقطع كالمخزدل يقال خردلت اللحم اي قطعته او مزعته ويقال بالذال المعجمة ايضا والجردلة بالجيم الاشراف على الهلاك وهذا كله شك من الرواة ١٢ ك ــه قوله الا اثر السجود اي موضع اثر السجود وهو الجبهة وقيل الاعظم السبعة فان قلت قال الله تعالى تكوى بها جباههم قلت قيل انه نزل في اهل الكتاب مع ان الكي غير الاكل. ك ١٢ ع قوله قد امتحشوا بالحاء المهملة والشين المعجمة وهو بفتح التاء والحاء هكذا هو في الروايات وكذا نقله القاضي عن متقني شيوخهم قال وهو وجه الكلام وكذا ضبطه الخطابي والهروي وقال لا في معناه احترقوا وروي على صيغة المجهول وفي الصحاح المحش احراق النار الجلد وفيه لغة المحشة النار وامتحش الجلد احترق وقال الداؤدي امتحشوا ضمروا والمقصود كالمحترقين ١٢ ع.

ــه قوله قد قشبني بالقاف والشين المعجمة والباء الموحدة المفتوحات اي اذاني واهلكني هكذا معناه عند الجمهور من اهل اللغة وقال الداؤدي غير جلدي وصورتي قوله ذكاؤها بفتح الذال المعجمة و بالمد في جميع الروايات ومعناه لهيبها واشتعالها وشدة لفحها والاشهر في اللغة مقصور وقيل القصر والمد لغتان يقال ذكت النار تذكو ذكا وذكاء اذا اشتعلت واذكيتها انا ١٢ ع ــه قوله هل عسيت ان تسألني فان قلت ما وجه حمل السوال على المخاطب اذ لا يصح ان يقال انت سوال اذ السوال حدث وهو ذات قلت تقديره انت صاحب السوال او عسى امرك سوالك او هو من باب زيد عدل او هو بمعنى قرب اي قرب زيد من السوال او ان الفعل بدل اشتمال عن فاعله ١٢ ك ع ــه قوله من الحبرة بفتح الحاء المهملة وسكون الباء الموحدة قال الكرماني النعمة وقال ابن الاثير الحبرة سعة العيش وكذلك الحبور وفي مسلم فراى ما فيها من الخير بالخاء المعجمة وبالياء آخر الحروف وقال هذا هو الصحيح المشهور في الروايات والاصول وحكى عياض ان لبعض رواة مسلم رواه الحبر بفتح الحاء المهملة وسكون الباء ومعناه السرور وقال صاحب المطالع كلاهما صحيح والثاني اظهر ١٢ ع -

ــه قوله لا اكونن اشقى فان قلت هو ليس باشقى لانه خلص من العذاب وزحزح من النار وان لم يدخل الجنة قلت يعني اشقى اهل التوحيد الذين هم ابناء جنسه فيه قوله حتى يضحك الله منه فان قلت الضحك محال على الله تعالى قلت يراد به لازمه وهو الرضاء عنه ومحبته اياه ١٢ ك ع -

ــه قوله وعشرة امثاله معه وجه الجمع بين الروايتين ان الله اعلم اولا بما في حديث ابي هريرة ثم تكرم الله فزاد بما في رواية ابي سعيد ولم يسمعه ابو هريرة وفيه مباحث تقدمت في الصلوة في باب فضل السجود ص ١١٠ الخطابي هذه الرؤية غير الرؤية التي تكون في الجنة ثوابا للاولياء لان هذه امتحان لتميز بين من عبد الله ومن عبد غيره ولا يبعد ان يكون الامتحان حينئذ باقيا حتى يفرغ من الحساب ويشبه ان يكون حجبهم عن تحقيق الرؤية في الكرة الاولى من اجل ان معهم المنافقين الذين لا يستحقون الرؤية ١٢ ك عــه قوله في صورته اي صفته اي يتجلى الله لهم على الصفة التي عرفوه بها. ك ع ومر الحديث مع بيانه في ص ٢٢٥ في كتاب الرقاق ١٢ عــه قوله الحبة بكسر الحاء بذر البقول والعشب ينبت في جوانب السيل والبراري وجمعها حبب بكسر الحاء وفتح الموحدة ١٢ ع -

ربنا يوم القيمة قال هل تضارون في رؤية الشمس اذا كانت صحوا قلنا لا قال فانكم لا تضارون في رؤية ربكم يومئذ الا كما تضارون في رؤيتهما ثم قال ينادي مناد ليذهب كل قوم الى ما كانوا يعبدون فيذهب اصحاب الصليب مع صليبهم واصحاب الاوثان مع اوثانهم واصحاب كل الهة مع الهتهم حتى يبقى من كان يعبد الله من بر او فاجر وغبرات من اهل الكتاب ثم يؤتى بجهنم تعرض كانها سراب فيقال لليهود ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد عزير ابن الله فيقال كذبتم لم يكن لله صاحبة ولا ولد فما تريدون قالوا نريد ان تسقينا فيقال اشربوا فيتساقطون في جهنم ثم يقال للنصارى ما كنتم تعبدون فيقولون كنا نعبد المسيح ابن الله فيقال كذبتم لم يكن لله صاحبة ولا ولد فما تريدون فيقولون نريد ان تسقينا فيقال اشربوا فيتساقطون حتى يبقى من كان يعبد الله من بر او فاجر فيقال لهم ما يجلسكم وقد ذهب الناس فيقولون فارقناهم ونحن احوج منا اليه اليوم وانا سمعنا مناديا ينادي ليلحق كل قوم بما كانوا يعبدون وانما ننتظر ربنا قال فياتيهم الجبار في صورة غير صورته التي راوه فيها اول مرة فيقول انا ربكم فيقولون انت ربنا ولا يكلمه الا الانبياء فيقول هل بينكم وبينه اية تعرفونها فيقولون الساق فيكشف عن ساقه فيسجد له كل مؤمن ويبقى من كان يسجد لله رياء وسمعة فيذهب كيما يسجد فيعود ظهره طبقا واحدا ثم يؤتى بالجسر فيجعل بين ظهري جهنم قلنا يا رسول الله وما الجسر قال مدحضة مزلة عليه خطاطيف وكلاليب وحسكة مفلطحة لها شوكة عقيفة تكون بنجد يقال لها السعدان يمر المؤمن عليها كالطرف وكالبرق وكالريح وكاجاويد الخيل والركاب فناج مسلم وناج مخدوش ومكدوس في نار جهنم حتى يمر اخرهم يسحب سحبا فما انتم باشد لي مناشدة في الحق قد تبين لكم من المؤمن يومئذ للجبار واذا راوا انهم قد نجوا في اخوانهم يقولون ربنا اخواننا كانوا يصلون معنا ويصومون معنا ويعملون معنا فيقول الله اذهبوا فمن وجدتم في قلبه مثقال دينار من ايمان فاخرجوه ويحرم الله صورهم على النار وبعضهم قد غاب في النار الى قدميه والى انصاف ساقيه فيخرجون من عرفوا ثم يعودون فيقول اذهبوا فمن وجدتم في قلبه مثقال نصف دينار فاخرجوه فيخرجون من

١ والقمر اذ ٢ رؤيتهما اهل الهم ٣ السراب فقال فتقول ٢ في جهنم يحبسكم فيقال فقال فيقال نه ٢ كل ٢ الدحض الزلق ليدحضوا لقال ٩ يثبت فيه قدم مخلفة محلطفة مطلحفة مفلحطة عقيفاء فاذا ٢ بذنوبهم فياتونهم قدمه

له قوله لا تضارون بالتخفيف اى لا يلحقكم ضرر ولا يخالف بعضكم بعضا ولا يتنازعون ويروى بالتشديد اى لا تضارون احدا فحذف مفعوله لبيان معناه قوله اذا كانت صحوا اى ذات صحو وفي الصحاح اصحت السماء انقشع عنها الغيم فهي مصحية وقال الكسائي فهي صحو ولا تقل مصحية. ع قشع القوم كمنع فرقهم فتقشعوا وانقشعوا اذا دروا الريح السحاب كشفته كاقشعته فاقشع وانقشع وتقشع. ق لا تضارون في رؤيته هو بالتشديد بمعنى لا تتخالفون و تتجادلون في صحة النظر اليه لوضوحه وظهوره ضاره كضره الجوهري اضر بي اذا دنى مني دنوا شديدا فاراد بالمضارة الاجتماع والازدحام عند النظر اليه وبالتخفيف من الضير لغة في الضر وهو كتذابون وتباعون من الضر والضير اى يكون رؤيتكم جليا لا يقبل مراء ولا مرية قوله الا كما تضارون هو مثل ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم فيهن فلول كذا في المجمع قوله في رؤيتهما اى الشمس والقمر ولابي ذر رؤيتها اى الشمس والتشبيه المذكور هنا انما هو في الوضوح وزوال الشك لا في المقابلة او الجهة وسائر الامور العادية عند رؤية المحدثات كذا في قس ١٢ ٢ قوله وغبرات بضم الغين المعجمة وتشديد الباء الموحدة اى بقايا وقال الكرماني جمع غابر وليس كذلك بل هو جمع غبر وغبر الشئ بقيته وقال ابن الاثير الغبرات جمع غبر والغبر جمع غابر قوله كانها سراب هو الذي يترا اى للناس في القاع المستوى وسط النهار في الحر الشديد لامعا مثل الماء حتى يحسبه الظمأن ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئا ١٢ ع ٣ قوله فيقال كذبتم قيل انهم كانوا صادقين في عبادة عزير و اجيب بانهم كذبوا في كونه ابن الله فان قلت المرجع هو الحكم الموقع لا الحكم المشار اليه فالصدق و الكذب راجعان الى الحكم بالعبادة المقيدة وهي منتفية في الواقع باعتبار انتفاء قيدها اذ هو في حكم القضيتين كانهم قالوا عزير هو ابن الله ونحن كنا نعبد فكذبهم في القضية الاولى. ك ع صرح اهل البيان بان مورد الصدق والكذب هو النسبة التي تضمنها الخبر فاذا قلت زيد بن عمرو قائم فالصدق والكذب راجعان الى القيام لا الى بنوة زيد وهذا الحديث يرد عليهم وحاول بعض المتاخرين الجواب بان قال اما ان يراد كذبتم في عبادتكم المسيح موصوفا بهذه الصفة اذ فهم عنهم ان قولهم ابن الله بدل ١٢ ا د ٤ قوله فارقناهم ونحن احوج آه اى فارقنا الناس في الدنيا وكنا في ذلك الوقت احوج اليهم منا في هذا اليوم فكل واحد المفضل والمفضل عليه لكن باعتبار زمانين اى نحن فارقنا اقاربنا واصحابنا ممن كانوا نحتاج اليهم في المعاش لزوما لطاعتك ومقاطعة لاعدائك اعداء الدين وغرضهم في ذلك التضرع الى الله تعالى في كشف هذه الشدة خوفا من المصاحبة معهم في النار يعني كما لم نكن مصاحبين لهم في الدنيا لا نكون مصاحبين لهم في الآخرة ١٢ قس ك ع ٥ قوله فياتيهم الجبار في صورة استدل به ابن قتيبة بذكر الصورة على ان الله صورة لا كالصور كما ثبت انه شئ لا كالاشياء وتعقبوه وقال ابن بطال تمسك به المجسمة فاثبتوا لله صورة ولا حجة لهم فيه لاحتمال ان يكون بمعنى العلامة وضعها الله لهم دليلا على معرفته كما يسمى الدليل والعلامة صورة وكما تقول صورة حديثك كذا وصورة الامر كذا والحديث والامر لا صورة لهما حقيقة واجاز غيره ان المراد بالصورة الصفة واليه ميل البيهقي ونقل ابن التين ان معناه صورة الاعتقاد واجاز الخطابي ان يكون الكلام خرج على وجه المشاكلة لما تقدم من ذكر الشمس والقمر والطواغيت ١٢ ف ٦ قوله فيكشف عن ساقه وفسر الساق بالشدة اى يكشف عن شدة ذلك اليوم وامر مهول وهذا مثل يضرب به العرب لشدة الامر كما يقال قامت الحرب على ساق اذا اشتدت وقيل اراد به النور العظيم وقيل هو جماعة من الملائكة يقال ساق من الناس كما يقال رجل من جراد وقيل هو ساق يخلقها الله خارجة عن السوق المعتادة وقيل جاء الساق بمعنى النفس اى يتجلى لهم ذاته ١٢ ك ع ٧ قوله فيعود ظهره طبقا الطبق فقار الظهر اى صار فقاره كالصفيحة فلا يقدر على السجود قيل الطبق عظم رقيق يفصل بين كل فقارين واستدل بعضهم بهذا الحديث ان المنافقين يرون الله ولكن ليس فيه التصريح به اذ معناه ان الجمع الذين فيهم المنافقون يرون الصورة ثم بعد ذلك يرونه تعالى ولا يلزم منه ان الجميع يرونها او بعد تميزهم منه يراه المؤمنون فقط. ك وقال ابن بطال تمسك به من اجاز تكليف ما لا يطاق من الاشاعرة والمانعون تمسكوا بقوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها ورد عليهم بان هذا ليس فيه من تكليف ما لا يطاق وانما هو خزي وتوبيخ اذا ادخلوا انفسهم بزعمهم في جملة المؤمنين الساجدين في الدنيا وعلم الله منهم الريا في سجودهم فدعوا في الآخرة الى السجود كما دعى المؤمنون المحقون فيتعذر السجود عليهم ويعود ظهورهم طبقا واحدا ويظهر الله تعالى عليهم نفاقهم فاخزاهم واوقع الحجة عليهم ١٢ ع ٨ قوله عليه خطاطيف جمع خطاف بالضم و تشديد الطاء هو الحديدة المعوجة كالكلوب تخطف بها الشئ والكلاليب جمع كلوب بضم الكاف وتشديد اللام قوله وحسكة بفتحات وهي شوكة صلبة معروفة قال ابن الاثير وقال صاحب التهذيب وغيره الحسك نبات له ثمر خشن يتعلق باصواف الغنم وربما اتخذ مثله من حديد وهو من آلات الحرب وقال الجوهري الحسك حسك السعدان والحسكة ما يعمل من حديد على مثاله كذا في العيني قوله مفلطحة بضم الميم وفتح الفاء وسكون اللام وفتح الطاء والحاء المهملتين فهاء تانيث ولابي ذر عن الكشميهني مطلحفة بتقديم الطاء والحاء على اللام وتاخير الفاء بعد اللام. قس وفي رواية الكشميهني مطلفحة بتقديم الطاء وتاخير الفاء واللام قبلها ولبعضهم كالاول لكن بتقديم الحاء على الطاء والاول هو المعروف في اللغة وهو الذي فيه اتساع وهو عريض يقال فلطح القرص بسطه وعرضه. ف قوله عقيفاء بضم العين المهملة وفتح القاف وسكون الياء آخر الحروف وبالفاء ممدودا ويروى عقيفة على وزن كريمة وهي المنعطفة المعوجة ١٢ ك ع ٩ قوله كاجاويد الخيل جمع الاجواد جمع الجواد وهو فرس بين الجود بالضم رائع. ك ع قوله مخدوش اى مخموش ممزوق من الخمش بالمعجمتين وهو تمزيق الوجه بالاظافير قوله ومكدوس بالمهملتين اى مصروع ويروى بالشين المعجمة اى مدفوع مطرود ويروى مكردس بالمهملات من كردست الدواب اذا ركب بعضها بعضا يعني انهم ثلثة اقسام قسم مسلم لا يناله شئ اصلا وقسم يخدش ثم يخلص وقسم يسقط في جهنم ١٢ ك ع ١٠ قوله للجبار وفي اخوانهم كلاهما متعلق بمناشدة مقدرة اى ليس طلبكم مني في الدنيا في شان حق يكون ظاهر لكم اشد من طلب المؤمنين من الله في الآخرة في شان نجاة اخوانهم من النار والغرض شدة اعتناء المؤمنين بالشفاعة لاخوانهم وظاهر السياق يقتضي ان يكون اذا راوا بدون الواو ولكن قوله في اخوانهم مقدم حكما وهذا خبر مبتدأ محذوف اى وذلك اذا راوا نجاة انفسهم وقوله يقولون هو استيناف كلام آخر قلت الذي يظهر من حل التركيب ان قوله يقولون جزاء اذا ١٢ ع ١١ قوله ما يجلسكم بالجيم واللام من الجلوس اى يقعدكم عن الذهاب وفي رواية الكشميهني ما يحبسكم بالحاء والموحدة من الحبس اى يمنعكم ١٢ ف ١٢ قوله فهذا يحتمل ان الله عرفهم على السنة الرسل من الملائكة والانبياء ان الله جعل لهم علامة تجلية الساق ١٢ ف ع ١٥ قوله مدحضة من دحضت رجله دحضا زلقت ودحضت الشمس عن كبد السماء اى زالت ودحضت حجته اى بطلت ١٢ ع

عرفوا ثم يعودون فيقول اذهبوا فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من ايمان فأخرجوه فيخرجون من عرفوا قال ابو سعيد فان لم تصدقوني
فاقرءوا ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك حسنة يضاعفها فيشفع النبيون والملائكة والمؤمنون فيقول الجبار بقيت شفاعتي فيقبض
قبضة من النار فيخرج اقواما قد امتحشوا فيلقون في نهر بافواه الجنة يقال له ماء الحيوة فينبتون في حافتيه كما تنبت الحبة في حميل السيل
قد رأيتموها الى جانب الصخرة والى جانب الشجرة فما كان الى الشمس منها كان اخضر وما كان منها الى الظل كان ابيض فيخرجون كانهم اللؤلؤ
فيجعل في رقابهم الخواتيم فيدخلون الجنة فيقول اهل الجنة هؤلاء عتقاء الرحمن ادخلهم الجنة بغير عمل عملوه ولا خير قدموه فيقال لهم لكم
ما رأيتم ومثله معه وقال الحجاج بن منهال حدثنا همام بن يحيى قال حدثنا قتادة عن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يحبس
المؤمنون يوم القيمة حتى يهموا بذلك فيقولون لو استشفعنا الى ربنا فيريحنا من مكاننا فيأتون ادم فيقولون انت ادم ابو الناس خلقك
الله بيده واسكنك جنته واسجد لك ملائكته وعلمك اسماء كل شيء اشفع لنا عند ربك حتى يريحنا من مكاننا هذا فيقول لست هناكم قال فيذكر
خطيئته التي اصاب اكله من الشجرة وقد نهي عنها ولكن ائتوا نوحا اول نبي بعثه الله الى اهل الارض فيأتون نوحا فيقول لست هناكم ويذكر خطيئته
التي اصاب سؤاله ربه بغير علم ولكن ائتوا ابراهيم خليل الرحمن قال فيأتون ابراهيم فيقول اني لست هناكم ويذكر ثلث كلمات كذبهن ولكن
ائتوا موسى عبدا اتاه الله التورية وكلمه وقربه نجيا قال فيأتون موسى فيقول اني لست هناكم ويذكر خطيئته التي اصاب قتله النفس ولكن ائتوا
عيسى عبد الله ورسوله وروح الله وكلمته قال فيأتون عيسى فيقول لست هناكم ولكن ائتوا محمدا عبدا غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر
قال فيأتوني فاستأذن على ربي في داره فيؤذن لي عليه فاذا رأيته وقعت له ساجدا فيدعني ما شاء الله ان يدعني فيقول ارفع محمد وقل تسمع
واشفع تشفع وسل تعط قال فارفع رأسي فأثني على ربي بثناء وتحميد يعلمنيه ثم اشفع فيحد لي حدا فاخرج فادخلهم الجنة قال قتادة و
سمعته ايضا يقول فاخرج فاخرجهم من النار وادخلهم الجنة ثم اعود فاستأذن على ربي في داره فيؤذن لي عليه فاذا رأيته وقعت ساجدا
فيدعني ما شاء الله ان يدعني ثم يقول ارفع محمد وقل تسمع واشفع تشفع وسل تعط قال فارفع رأسي فأثني على ربي بثناء وتحميد يعلمنيه قال
ثم اشفع فيحد لي حدا فاخرج فادخلهم الجنة قال قتادة وسمعته يقول فاخرج فاخرجهم من النار وادخلهم الجنة ثم اعود الثالثة فاستأذن
على ربي في داره فيؤذن لي عليه فاذا رأيته وقعت ساجدا فيدعني ما شاء الله ان يدعني ثم يقول ارفع محمد وقل تسمع واشفع تشفع وسل
تعطه قال فارفع رأسي فأثني على ربي بثناء وتحميد يعلمنيه قال ثم اشفع فيحد لي حدا فاخرج فادخلهم الجنة قال قتادة وقد سمعته يقول
واخرج فاخرجهم من النار وادخلهم الجنة حتى ما يبقى في النار الا من حبسه القرآن اي وجب عليه الخلود قال ثم تلا هذه الاية عسى ان

فاذا لم تصدقوني ۲ فان لم تصدقوا ۲ ملك ۲ نهر ۲ حدثنا حجاج ۲ يحشر ۲ وذكر الحديث بطوله ۲ فذكر الحديث ليشفع ۲ قال ۲ اهل ۲ كذبات ۲ صلى الله عليه وسلم ۱۲
فياتوني ۲ تعطا ۲ الثانية ۲ تعطه ۲ ايضا ۲ تعطا ۲ ايضا ۲ قد

ل قوله بقيت شفاعتي الخ قرأت في تنقيح الزركشي وقع هنا في حديث ابي سعيد بعد شفاعة الانبياء فيقول الله بقيت شفاعتي فيخرج من النار من لم يعمل خيرا وتمسك به بعضهم في تجويز اخراج غير المؤمنين من النار ورد لوجهين احدهما ان هذه الزيادة ضعيفة لانها غير متصلة كما قال عبد الحق في الجمع والثاني ان المراد بالخير المنفي ما زاد على الاصل الاقرار بالشهادتين كما يدل عليه بقية الاحاديث هكذا قال والوجه الاول غلط منه فان الرواية متصلة ههنا واما نسبة ذلك لعبد الحق فغلط على غلط لانه لم يقله الا في طريق اخرى وقع فيها اخرجوا من كان في قلبه مثقال حبة خردل من خير قال هذه الرواية غير متصلة ولما ساق حديث ابي سعيد الذي في هذا الباب ساقه بلفظ البخاري ولم يتعقبه بانه غير متصل ولو قال ذلك لتعقبناه عليه فانه لا انقطاع في السند ثم ان لفظ حديث ابي سعيد هنا ليس كما ساقه الزركشي وانما فيه فيقول الجبار بقيت شفاعتي فيخرج اقواما قد امتحشوا ثم قال في آخره فيقول اهل الجنة هؤلاء عتقاء الرحمن ادخلهم الجنة بغير عمل عملوه ولا خير قدموه فيجوز ان يكون الزركشي ذكره بالمعنى ۔ ف قوله بافواه الجنة جمع فوهة بضم الفاء وشدة الواو المفتوحة على غير قياس و افواه الازقة والنهار اوائلها والمراد مفتتح مسالك قصور الجنة ۱۲ ک ع قس ٢ قوله في حميل السيل هو ما يجيء به السيل من طين او غثاء او غيره بمعنى محمولة فاذا اتفقت فيه حبة واستقرت على شط مجرى السيل فانها تنبت في ليلة ويوم فشبه بها سرعة عود ابدانهم واجسامهم اليهم بعد احراق النار لها وروي في حمائل السيل جمع حميل ۔ مجمع قوله الخواتيم اراد به اشياء من الذهب تعلق في اعناقهم كالخواتيم علامة يعرفون بها وسم كاللآلي في صفائهم قوله بغير عمل عملوه اي بمجرد الايمان دون امر زائد عليه من الاعمال والخيرات وعلم منه ان شفاعة الملائكة والنبيين والمؤمنين فيمن كان له طاعة غير الايمان الذي لا يطلع عليه الا الله ۱۲ ک ع ٣ قوله وقال الحجاج بن منهال هو احد مشائخ البخاري ولم يقل حدثنا حجاج لانه انما سمعه منه مذاكرة لا تحميلا واما انه كان عرضا ومناولة وهكذا وقع عند جميع الرواة الا في رواية ابي زيد المروزي عن الفربري فقال فيها حدثنا حجاج وكلهم ساقوا الحديث كله الا النسفي فساق منه الى قوله خلقك الله بيده ثم قال فذكر الحديث ووقع لابي ذر عن الحموي نحوه ولكن قال وذكر الحديث بطوله بعد قوله حتى يهموا بذلك ونحوه للكشميهني ۱۲ ع ٤ قوله حتى يهموا من الهم

وفي بعضها يهموا من الهم بمعنى القصد والحزن معروفا ومجهولا وفي صحيح مسلم يهتموا اي يعتنوا بسؤال الشفاعة وازالة الكرب عنهم ۔ ک ع قوله بذلك اي الحبس وقول الزركشي هذه الاشارة الى المذكور بعده وهو حديث الشفاعة تعقبه في المصابيح فقال هو تكلف لا داعي له والظاهر ان الاشارة راجعة الى الحبس المذكور لقوله يحبس المؤمنون حتى يهموا ۱۲ قس ٥ قوله اكله من الشجرة منصوب بانه بدل او بيان للخطيئة او بفعل مقدر نحو يعني ويجوز ان يكون بيانا للضمير المبهم المحذوف نحو قوله تعالى فقضهن سبع سموات وفي بعضها ويذكر اكله بحذف لفظ الخطيئة التي اصاب كذا في ک قس ع ۱۲ ٦ قوله اول نبي بعثه الله فان قلت لزم منه ان آدم لم يكن نبيا قلت اللازم ليس ذلك بل كان نبيا لكن لم يكن لها اهل ارض يبعث اليهم وله اجوبة اخرى تقدمت قوله سؤاله هو دعاؤه بقوله رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا قوله يذكر ثلث كلمات وهي قوله اني سقيم وبل فعله كبيرهم وهذه اختي وهذه رواية المستملي وفي رواية غيره ثلث كذبات قال القاضي هكذا يقولونه تواضعا وتعظيما لما يسألونه واشارة الى ان هذا المقام لغيرهم ويحتمل انهم علموا ان صاحبها محمد صلى الله عليه وسلم ويكون احالة كل واحد منهم على الآخر ليصل بالتدريج الى محمد صلى الله عليه وسلم اظهارا للفضيلة وكذلك الهام الله الناس بسؤالهم عن آدم وغيره فانهم اذا سألوهم وامتنعوا ثم سألوه صلى الله عليه وسلم فاجاب وحصل غرضهم علموا ارتفاع منزلته وكمال قربه وان هذا الامر العظيم لا يقدر على الاقدام عليه غيره صلى الله عليه وسلم وهي الشفاعة العظمى انتهى واعلم ان الخطايا من الانبياء اما صغائر سهوية واما قبل النبوة واما ترك الاولى لوجوب عصمتهم بعد النبوة عن الصغائر العمدية وعن الكبائر مطلقا ۔ كذا في ع ک ۱۲ ٧ قوله فيأتوني فاشفع لهم في الاراحة فيشفع لي وليفصل بينهم وفي الكلام اختصار وهذا هو المقام المحمود والشفاعة العامة الكبرى اذ ما بعد هذا هي شفاعات خاصة لامته لا تعلق لها بما لجا الناس اليه فيها وهي الاراحة من الموقف والفصل بين العباد والحاصل انه شفع اولا للاراحة ثم تشفع ثانيا وثالثا ورابعا لطوائف امته ولا بد من الحمل عليه ليتلائم صدر الحديث وعجزه ۔ كذا في الكرماني قوله وعده نبيكم اي حيث قال عسى ان يبعثك ربك وهذا هو اشارة الى الشفاعة الاولى التي لم يصرح بها في الحديث لكن السياق وسائر الروايات تدل عليه وفي الحديث ان المؤمن لا يخلد في النار وان الشفاعة تنفع لاهل الكبائر كذا في الكرماني ۱۲ ع ۔ اي جنته والاضافة للتشريف كبيت الله او الضمير راجع اليه صلى الله عليه وسلم على سبيل الالتفات ۱۲ ک ع ۔ اي ليعين لي طائفة معينة ۱۲

يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا قال وهذا المقام المحمود الذی وُعِدَهٗ نبیکم صلی اللہ علیہ وسلم ‌حدثنی عُبيد الله بن سعد بن ابراهيم قال حدثنی عمی قال حدثنی ابی عن صالح عن ابن شهاب قال حدثنی انس بن ملك ان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ارسل الی الانصار فجمعهم فی قبة وقال لهم اصبروا حتی تلقوا الله ورسوله فانی علی الحوض ‌حدثنا ثابت بن محمد قال حدثنا سفين عن ابن جريج عن سليمن الاحول عن طاؤس عن ابن عباس قال كان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا تهجد من الليل قال اللهم ربنا لك الحمد انت قيم السموات والارض ولك الحمد انت رب السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد انت نور السموات والارض ومن فيهن انت الحق وقولك الحق ووعدك الحق ولقاؤك الحق والجنة حق والنار حق والساعة حق اللهم لك اسلمت وبك امنت وعليك توكلت واليك خاصمت وبك حاكمت فاغفر لی ما قدمت وما اخرت وما اسررت وما اعلنت وما انت اعلم به منی لا اله الا انت وقال قيس بن سعد وابو الزبير عن طاؤس قيام وقال مجاهد القيوم القائم على كل شیء وقرأ عمر القيام وكلاهما مدح ‌حدثنا يوسف بن موسى قال حدثنا ابو اسامة حدثنی الاعمش عن خيثمة عن عدی بن حاتم قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ما منكم من احد الا سيكلمه ربه ليس بينه وبينه ترجمان ولا حجاب يحجبه ‌حدثنا علی بن عبد الله قال حدثنا عبد العزيز بن عبد الصمد عن ابی عمران الجونی عن ابی بكر بن عبد الله بن قيس عن ابيه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال جنتان من فضة آنيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب آنيتهما وما فيهما وما بين القوم وبين ان ينظروا الی ربهم الا رداء الكبر على وجهه فی جنة عدن ‌حدثنا الحميدی قال حدثنا سفين قال حدثنا عبد الملك بن اعين وجامع بن ابی راشد عن ابی وائل عن عبد الله قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم من اقتطع مال امرء مسلم بيمين كاذبة لقی الله وهو عليه غضبان قال عبد الله ثم قرأ رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم مصداقه من كتاب الله اِنَّ الَّذِيْنَ يَشْتَرُوْنَ بِعَهْدِ اللهِ وَاَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيْلًا اُولٰٓئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِی الْاٰخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللهُ الآية ‌حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا سفين عن عمرو عن ابی صالح السمان عن ابی هريرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيمة ولا ينظر اليهم رجل حلف على سلعته لقد اعطی بها اكثر مما اعطی وهو كاذب ورجل حلف على يمين كاذبة بعد العصر ليقتطع بها مال امرء مسلم ورجل منع فضل ماء فيقول الله اليوم امنعك فضلی كما منعت فضل ما لم تعمل يداك ‌حدثنا محمد بن المثنی قال حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا ايوب عن محمد عن ابن ابی بكرة عن ابی بكرة عن النبی

نا ثنا ثنی حق ٢ قال ابو عبد الله ٢ وقال ابن عباس نورها ذی السموات ٣ قال حاجب ينظر الكبرياء ٢ الی ان قال ولا يكلمهم الله الآية سلعة ٢ يوم القيمة

ـه قوله حتى تلقوا الله اللقاء مقابلة الشیء ومصادفته لقيه يلقاه ويقال ايضا فی الادراك بالحس وبالبصيرة ومنه قوله تعالى ولقد كنتم تمنون الموت من قبل ان تلقوه وملاقاة الله يعبر بها عن الموت وعن يوم القيمة وقيل ليوم القيمة يوم التلاقی لالتقاء الاولين والآخرين فيه. ف ع قوله فانی على الحوض اراد به الحوض اعطاه الله تعالى وهو فی الجنة ويوتی به الی المحشر يوم القيامة وفيه رد على المعتزلة فی انكارهم الحوض وفی بعض النسخ حتى تلقوا الله ورسوله على الحوض وعلى هذه الرواية سأل الكرمانی حيث قال الله منزه عن المكان فكيف يكون على الحوض ثم اجاب بقوله هو قيد للمعطوف كقوله ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة ولفظ على الحوض ظرف للفاعل لا للمفعول وفی اكثر النسخ بل فی كله فانی على الحوض فسقط السؤال عن درجة الاعتبار بالكلية ١٢ ع

ـه قوله وبك حاكمت ای كل من جحد بحق جعلتك الحاكم بينی وبينه لا غيرك مما تحاكم اليه اهل الجاهلية من صنم او كاهن ١٢ مجمع ـه قوله وقال قيس بن سعد وابو الزبير عن طاؤس قيام اراد ان قيسا وابا الزبير رويا هذا الحديث عن طاؤس عن ابن عباس فوقع عندهما انت قيام السموات بدل انت قيم السموات ١٢ ع ـه قوله وقرء عمر ای ابن الخطاب رضی الله عنه الله لا اله الا هو الحی القيوم لا تاخذه سنة ولا نوم وهو على وزن فعال بالتشديد وهو صيغة مبالغة وكذلك لفظ القيوم وقال ابو عبيدة بن المثنی القيوم فيعول وهو القائم الذی لا يزول وقال الخطابی القيوم لغة المبالغة فی القيام على كل شیء بالرعاية له وقال الحليمی القيوم القائم على كل شیء من خلقه يدبره بما يريد ١٢ ع ـه قوله وكلاهما مدح ای القيوم والقيام مدح لانهما من صيغ المبالغة. ولا يستعملان فی غير المدح بخلاف القيم فانه يستعمل فی الذم ايضا وقال محمد بن فرح بالفاء وسكون الراء والحاء المهملة فی كتاب الاسنی فی اسماء الحسنى يجوز وصف العبد بالقيم ولا يجوز بالقيوم وقال الغزالی فی المقصد الاسنی القيوم هو القائم بذاته المقيم لغيره وليس ذلك الا الله تعالى وقال الكرمانی فعلى هذا التفسير هو صفة مركبة من صفة الذات وصفة الفعل ١٢ ع ـه قوله ولا حجاب يحجبه وفی رواية الكشميهنی ولا حاجب قال ابن بطال معنى رفع الحجاب ازالة الآفة من ابصار المؤمنين المانعة لهم من الرؤية فيرونه لارتفاعها عنهم بخلق ضدها فيهم ويشير اليه قوله تعالى فی حق الكفار كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون وقال الحافظ صلاح الدين العلائی فی شرح قوله فی قصة معاذ واتق دعوة المظلوم فانه ليس بينها وبين الله حجاب والمراد بالحاجب والحجاب نفی المانع من الرؤية فلما نفی عدم اجابة دعاء المظلوم استعار الحجاب للرد فكان نفيه دليلا على ثبوت الاجابة والتعبير بنفی الحجاب ابلغ من التعبير بالقبول لان الحجاب من شانه المنع من الوصول الی المقصود فاستعير نفيه لعدم المنع ويتخرج كثير من احاديث الصفات على الاستعارة التخييلية وهی ان يشترك شيئان فی وصف ثم تعتمد لوازم احدهما بحيث تكون جهة الاشتراك وصفا فتثبت كمالها فی المستعار منه بواسطة شیء آخر فتثبت ذلك للمستعار له مبالغة فی اثبات المشترك قال وبالحمل على هذه الاستعارة التخييلية يحصل التخلص من مهاوی التجسيم قال ويحتمل ان يراد بالحجاب استعارة محسوس لمعقول لان الحجاب حسی والمنع عقلی قال وقد ورد ذكر الحجاب فی عدة احاديث صحيحة والله سبحانه منزه عما يحجبه اذ الحجاب انما يحيط بمقدر محسوس ولكن المراد بحجابه منعه ابصار خلقه او بصائرهم بما شاء كيف شاء واذا شاء كشف عنهم ويؤيده قوله فی الحديث الذی بعده وما بين القوم وبين ان ينظروا الی ربهم الا رداء الكبر على وجهه فان ظاهره ليس مرادا قطعا فهی استعارة جزما ١٢ ف ـه قوله جنتان الخ اشارة الی ما فی قوله تعالى ومن دونهما جنتان وتفسير له وهو خبر مبتدأ ای هما جنتان وآنيتهما مبتدأ ومن فضة خبره ويحتمل ان يكون فاعل فعله كما قال ابن مالك مررت بواد اثل كله ان كله فاعل الاثل بالمثلثة ای جنتان مفضض آنيتهما والحديث من المتشابهات اذ لا وجه حقيقة ولا رداء فاما ان يفوض او يأول الوجه بالذات والرداء بشیء كالرداء من صفاته اللازمة لذاته المقدسة عما يشبه المخلوقات وفی جنة عدن ظرف للقوم فان قلت فهذا مشعر بخلاف الترجمة اذ معناه ان رؤية الله غير واقعة قلت لا اذ غرضه بيان قرب النظر اذ رداء الكبر لا يكون مانعا من الرؤية قيل كان صلی الله عليه وسلم يخاطب العرب بما يفهمونه فيستعمل الاستعارات ليقرب متناولها فعبر عن زوال المانع بازالة الرداء ك حاصله ان رداء الكبرياء مانع عن الرؤية فكان فی الكلام حذفا تقديره لعد قوله الا رداء الكبرياء فانه يمن عليهم برفعه فيحصل لهم الفوز بالنظر اليه فكان المراد ان المؤمنين اذا تبوءوا مقاعدهم من الجنة لولا ما عندهم من هيبة ذی الجلال لما حال بينهم وبين الرؤية حائل فاذا اراد اكرامهم حفهم برأفته وتفضل عليهم بتقويتهم على النظر اليه سبحانه وتعالى ١٢ ف ـه قوله من فضة آنيتهما وما فيهما الخ فان قلت يعارضه حديث ابی هريرة قلنا يا رسول الله حدثنا عن الجنة قال لبنة من ذهب ولبنة من فضة اخرجه احمد والترمذی وصححه قلت المراد بالاول صفة ما فی كل جنة من آنية وغيرها ومن الثانی حوائط الجنان كلها ١٢ ع ـه قوله من اقتطع ای اخذ قطعة لنفسه قوله غضبان قدم غير مرة ان فی نسبة مثل هذا الكلام الی الله تعالى يراد به لازمه ولازم الغضب عذابه قوله مصداقه بكسر الميم ای ما يصدق هذا الحديث ويوافقه ١٢ ع ـه قوله بعد العصر خص لشرفه لاجتماع الملائكة وختام الاعمال. بغوی ويحتمل ان الغالب من التاجر اتفاقه من بيع ماله وقد يتفق فی اليوم ان لا يربح فيحرص حين الانصراف عند العصر على امضاء صفقته ان اتفقت باليمين الكاذبة ١٢ مجمع ـه قوله منع فضل ماء ای يمنع الناس من الماء الفاضل عن حاجته ولم تعمل يداك ای ليس حصوله وطلوعه من المنبع لقدرتك بل هو بانعام الله وفضله على العباد والمراد به مثل الماء الذی لا يكون ظهوره بسعی الشخص كالعيون والسيول لا كالآبار والقنوات ١٢ ك.

ـه قوله ترجمان فيه لغات ضم التاء والجيم وفتحهما وفتح الاول وضم الثانية ١٢ ك ع ـه قوله اعين بفتح الهمزة وسكون العين المهملة وفتح الياء آخر الحروف وبالنون ١٢ ع ـه قوله منعك مطابقة للترجمة من حيث ان الغضب اذا كان سببا لعدم الرؤية كان الرضی سببا لحصولها ١٢ ع

صلی اللہ علیہ وسلم قال الزمانُ قد استدار کہیئتہ یوم خلق اللہ السمٰوٰتِ والارضَ السنۃُ اثنا عشر شہرا منہا اربعۃٌ حُرُمٌ ثلثٌ متوالیاتٌ ذو القعدۃ وذو الحجۃ والمحرمُ ورجبُ مُضَرَ الذی بین جمادیٰ وشعبانَ اَیُّ شہرٍ ہٰذا قلنا اللہ ورسولہ اعلم فسکت حتی ظننا انہ سیسمیہ بغیر اسمہ قال الیس ذا الحجۃ قلنا بلیٰ قال اَیُّ بلدٍ ہٰذا قلنا اللہُ ورسولہ اعلم فسکت حتی ظننا انہ سیسمیہ بغیر اسمہ قال الیس البلدۃَ قلنا بلیٰ قال فایُّ یومٍ ہٰذا قلنا اللہ ورسولہ اعلم فسکت حتی ظننا انہ یسمیہ بغیر اسمہ قال الیس یوم النحر قلنا بلیٰ قال فانّ دماءکم واموالکم قال محمد واحسبہ قال واعراضکم علیکم حرامٌ کحرمۃِ یومکم ہٰذا فی بلدکم ہٰذا فی شہرکم ہٰذا وستلقون ربکم فیسألکم عن اعمالکم الا فلا ترجعوا بعدی ضُلّالًا یضرب بعضکم رقابَ بعضٍ الا لیبلغ الشاہدُ الغائبَ فلعل بعض من یبلغہ ان یکون اوعیٰ لہ من بعض من سمعہ فکان محمد اذا ذکرہ قال صدق النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم قال الا ہل بلغتُ الا ہل بلغت

باب ما جاء فی قول اللہ اِنَّ رَحْمَتَ اللّٰہِ قَرِیْبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِیْنَ حدثنا موسی بن اسمٰعیل قال حدثنا عبد الواحد عن عاصم عن ابی عثمٰن عن اسامۃ بن زید قال کان ابنٌ لبعض بنات النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقضی فارسلت الیہ ان یأتیہا فارسل انّ للہ ما اخذ ولہ ما اعطی وکلٌّ الی اجلٍ مسمّی فلتصبر ولتحتسب فارسلت الیہ فاقسمت علیہ فقام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقمتُ معہ ومعاذ بن جبل واُبَیّ بن کعب وعبادۃ ابن الصامت فلما دخلنا ناولوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الصبیَّ ونفسُہ تقلقلُ فی صدرہ حسبتُہ قال کانہا شَنَّۃٌ فبکی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال سعد بن عبادۃ اتبکی فقال انما یرحم اللہ من عبادہ الرحماء حدثنی عبید اللہ بن سعد بن ابراہیم قال حدثنا یعقوب قال حدثنا ابی عن صالح بن کیسان عن الاعرج عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اختصمت الجنۃُ والنارُ الی ربہما فقالت الجنۃُ یا ربِّ ما لہا لا یدخلہا الا ضعفاءُ الناس وسقطُہم وقالت النارُ فقال للجنۃ انتِ رحمتی وقال للنار انتِ عذابی اُصیب بکِ من اشاء ولکل واحدۃٍ منکما ملؤہا قال فاما الجنۃ فان اللہ لا یظلم من خلقہ احدًا وانہ یُنشئ للنار من یشاء فیُلقون فیہا فتقول ہل من مزید ویلقون فیہا فتقول ہل من مزید ثلثا حتی یضع

ثلثۃ یسمیہ یسمیہ سیسمیہ حدثنا یقضی ومعہ معاذ قال ثنا ۲ یعنی اوثرت بالمتکبرین

ؔ۱ قولہ قد استدار کہیأتہ ای استدار استدارۃ مثل حالتہ یوم خلق اللہ السمٰوٰت والارض واراد بالزمان السنۃ وحرم ای محرم فیہ القتال ومضر بالضم وفتح المعجمۃ والراء القبیلۃ المشہورۃ غیر منصرف وانما اضافہ الیہم لانہم کانوا یحافظون علی تحریمہ اشد من محافظۃ غیرہم ولم یغیروہ عن مکانہ ووصفہ بالذی بین جمادی وشعبان للتاکید او لازالۃ الریب الحادث فیہ من النسئ قال فی الکشاف النسئ تاخیر حرمۃ شہر الی شہر آخر کانوا یحلون الشہر الحرام ویحرمون مکانہ شہرا آخر حتی رفضوا تخصیص الاشہر الحرم وکانوا یحرمون من شہور العام اربعۃ اشہر مطلقا وربما زادوا فی الشہور فیجعلونہا ثلثۃ عشر او اربعۃ عشر قال والمعنی رجعت الاشہر الی ما کانت علیہ وعاد الحج الی ذی الحجۃ وبطل تغیراتہم وقد وافقت حجۃ الوداع ذا الحجۃ ۱۲ ک ع ؔ۲ قولہ صدق ای عُلم بالتجربۃ والاقرار ان کثیرا من السامعین ہم افضل من شیوخہم ۱۲ ک ع ؔ۳ قولہ ان رحمۃ اللہ قریب انما قال قریب والقیاس قریبۃ لان الفعیل الذی بمعنی الفاعل قد یحمل علی الذی بمعنی المفعول او الرحمۃ بمعنی الترحم او صفۃ لموصوف محذوف ای شئ قریب او لما کان وزنہ وزن المصدر نحو شہیق وزفیر اعطی لہ حکمہ فی استواء المذکر والمؤنث وقال ابن بطال الرحمۃ تنقسم الی صفۃ ذات فیکون معناہا ارادۃ اثابۃ الطائعین والی صفۃ فعل فیکون معناہا ان فضل اللہ تعالیٰ بسوق السحاب وانزال المطر قریب من المحسنین فکان ذلک رحمۃ لہم لکونہ بقدرتہ وارادتہ وکون تسمیۃ الجنۃ رحمۃ لکونہ فعلا من افعالہ حادثۃ بقدرتہ ۱۲ ع

ؔ۴ قولہ یقضی بفتح اولہ وسکون القاف بعدہا ضاد معجمۃ ای یموت والمراد انہ کان فی النزع وللکشمیہنی بضم اولہ بعدہا فاء ۱۲ قس ؔ۵ قولہ اختصمت الجنۃ والنار قال ابن بطال عن المہلب یجوز ان یکون ہذا الخصام حقیقۃ بان یخلق اللہ فیہما حیاۃ وفہما وکلاما واللہ قادر علی کل شئ ویجوز ان یکون مجازا کقولہم امتلأ الحوض وقال قطنی والحوض لا یتکلم وانما ذلک عبارۃ عن امتلائہ وانہ لو کان ممن ینطق لقال ذلک وکذا فی قول النار ہل من مزید قال وحاصل اختصامہما افتخار احدہما علی الاخری بمن یسکنہا فتظن النار انہا بمن القی فیہا من عظماء الدنیا آثر عند اللہ من الجنۃ وتظن الجنۃ انہا بمن اسکنہا من اولیائہ آثر عند اللہ فاجیبتا بانہ لا فضل لاحدہما علی الاخری من طریق من یسکنہما وفی کلاہما شائبۃ شکایۃ الی ربہما اذ لم تذکر کل واحدۃ منہما الا ما اختصت بہ وقد رد اللہ تعالیٰ الامر فی ذلک الی مشیتہ ۱۲ ف ؔ۶ قولہ الا ضعفاء الناس وان قلت ما وجہ الحصر وقد یدخل فیہا غیر الضعفاء من الانبیاء والملوک العادلۃ والعلماء العاملۃ قلت ذلک بالنظر الی الاغلب فان اکثرہم الفقراء والبلۃ وامثالہم واما غیرہم من اکابر الدین فہم قلیلون وقیل معنی الضعیف الساقط الخاضع للہ المتواضع للخلق ضد المتکبر کذا فی ک ۱۲ ؔ۷ قولہ سقطہم بفتحتین جمع ساقط وہو النازل القدر الذی لا یعبأ بہ وسقط المتاع ردیہ ۱۲ ف ؔ۸ قولہ وقالت النار یعنی اوثرت بالمتکبرین علی صیغۃ المجہول ای اختصصت وہذا مقول القول ابرزہ فی بعض النسخ بقولہ یعنی اوثرت بالمتکبرین ولم یقع ہذا فی کثیر من النسخ حتی قال ابن بطال سقط قول النار ہہنا من جمیع النسخ وقال الکرمانی ان مقول النار ثم قال قلت مقدر معلوم من سائر الروایات وہو اوثرت بالمتکبرین ۱۲ ع ؔ۹ قولہ فاما الجنۃ فان اللہ الخ قال عیاض یحتمل ان یکون معنی قولہ عند ذکر الجنۃ فان اللہ الخ انہ یعذب من یشاء غیر ظالم لہ کما قال اعذب بک من اشاء ویحتمل ان یکون راجعا الی تخاصم الجنۃ والنار بان الذی جعل لکل منہما عدل وحکمۃ وباستحقاق کل منہم من غیر ان یظلم احدا وقال غیرہ یحتمل ان یکون علی سبیل التلمیح بقولہ تعالیٰ ان الذین آمنوا وعملوا الصالحات انا لا نضیع اجر من احسن عملا فعبر عن ترک تضییع الاجر بترک الظلم فالمراد انہ یدخل من احسن الجنۃ التی وعد المتقین برحمتہ ۱۲ ف ؔ۱۰ قولہ ینشئ للنار ای یوجد ویخلق وقال القابسی المعروف فی ہذا الموضع ان اللہ ینشئ للجنۃ خلقا واما النار فیضع فیہا قدمہ قال ولا اعلم فی شئ من الاحادیث انہ ینشئ للنار خلقا الا ہذا وقال الکرمانی واعلم ان الحدیث مر فی سورۃ ق ص ۷۲۶ بعکس ہذہ الروایۃ قال ثمہ واما النار فیمتلئ ولا یظلم اللہ من خلقہ احدا واما الجنۃ فان اللہ ینشئ لہا خلقا وکذا فی صحیح مسلم واما الجنۃ فان اللہ ینشئ لہا خلقا فقیل ہذا وہم من الراوی اذ تعذیب غیر العاصی لا یلیق بکرم اللہ تعالیٰ بخلاف الانعام علی غیر المطیع اقول لا محذور فی تعذیب اللہ تعالیٰ من لا ذنب لہ اذ القاعدۃ القائلۃ بالحسن والقبح العقلیین باطلۃ فلو عذبہ لکان عدلا والانشاء للجنۃ لا ینافی الانشاء للنار واللہ یفعل ما یشاء ولا حاجۃ الی الحمل علی الوہم واللہ اعلم ۔ ع وعن المہلب قال فی ہذہ الروایۃ حجۃ لاہل السنۃ فی قولہم ان اللہ ان یعذب من لم یکلفہ لعبادتہ فی الدنیا لان کل شئ ملکہ فلو عذبہم لکان غیر ظالم لہم انتہی وقد قال جماعۃ من الائمۃ ان ہذا الموضع مقلوب وجزم ابن القیم بانہ غلط واحتج بان اللہ تعالیٰ اخبر بان جہنم تمتلئ من ابلیس واتباعہ وکذا انکر الروایۃ شیخنا واحتج بقولہ ولا یظلم ربک احدا ثم قال وحملہ علی احجار تلقی فی النار اقرب من حملہ علی ذی روح یعذب بغیر ذنب انتہی ویمکن التزام ان یکونوا من ذوی الارواح لکن لا یعذبون کما فی الخزنۃ ویحتمل ان یراد بالانشاء ابتداء ادخال الکفار النار وعبر عن ابتداء الادخال بالانشاء فہو انشاء الادخال لا الانشاء بمعنی ابتداء الخلق بدلیل قولہ فیلقون فیہا وتقول ہل من مزید واعادہا ثلاث مرات ثم قال حتی یضع فیہا قدمہ فحینئذ یمتلئ فالذی یملؤہا حتی تقول حسبی ہو القدم کما ہو صریح الخبر ۱۲ ف ۔ ؔ۱۱ قولہ ہل من مزید ثلثا ای قالہا ثلث مرات قال الزمخشری المزید اما مصدر واما اسم مفعول کالمبیع وقیل ہذا استفہام انکار وانہا لا یحتاج الی زیادتہا ۱۲ ع

للعں فیہ المطابقۃ کذا فی ع ۱۲

قولہ فاما الجنۃ فان اللہ لا یظلم من خلقہ احدا وانہ ینشئ للنار الخ الاقرب انہ مقلوب وان کان یمکن توجیہہ ایضا بان یراد بقولہ ینشئ للنار ای ینشئ فی الدنیا للنار ویوجد لہا فیہا من ینشأ من الکفرۃ ولیس فیہ ما یدل علی انہ تعالیٰ یوجدہم یومئذ للنار وعلی ہذا فالفاء فی قولہ فیلقون لیست للتعقیب بلا مہلۃ بل للسببیۃ ولعل ہذا اولی مما ذکرہ الشراح فی توجیہ الحدیث. واللہ تعالیٰ اعلم اہ سندی

قدمه فيها فتمتلئ وتُرَدُّ بعضها الى بعض وتقول قطٍ قطٍ قطٍ حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا هشام عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ليصيبن اقواماً سفع من النار بذنوب اصابوها عقوبة ثم يدخلهم الله الجنة بفضل رحمته فيقال لهم الجهنميون قال همام حدثنا قتادة حدثنا انس عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب** قول الله ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا **حدثنا** موسى قال حدثنا ابو عوانة عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال جاء حبر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ان الله يضع السماء على اصبع والارض على اصبع والجبال على اصبع والشجر والانهار على اصبع وسائر الخلق على اصبع ثم يقول بيده انا الملك فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال وما قدروا الله حق قدره **باب** ما جاء في تخليق السموات والارض وغيرها من الخلائق وهو فعل الرب وامره فالرب بصفاته وفعله وامره وكلامه هو الخالق المكون غير مخلوق وما كان بفعله وامره وتخليقه وتكوينه فهو مفعول مخلوق مكون **حدثنا** سعيد بن ابي مريم قال اخبرنا محمد بن جعفر قال اخبرني شريك بن عبد الله بن ابي نمر عن كريب عن ابن عباس قال بت في بيت ميمونة ليلة والنبي صلى الله عليه وسلم عندها لانظر كيف صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل فتحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم مع اهله ساعة ثم رقد فلما كان ثلث الليل الاخر او بعضه قعد فنظر الى السماء فقرأ ان في خلق السموات والارض الى قوله لاولي الالباب ثم قام فتوضأ واستن ثم صلى احدى عشرة ركعة ثم اذن بلال بالصلوة فصلى ركعتين ثم خرج فصلى للناس الصبح **باب** قوله ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين **حدثنا** اسمعيل حدثني مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما قضى الله الخلق كتب عنده فوق عرشه ان رحمتي سبقت غضبي **حدثنا** آدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا الاعمش قال سمعت زيد بن وهب قال سمعت عبد الله بن مسعود يقول حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق ان خلق احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوماً او اربعين ليلة ثم يكون علقة مثله ثم يكون مضغة مثله ثم يبعث الله اليه الملك فيؤذن باربع كلمات فيكتب رزقه وعمله واجله وشقي او سعيد ثم ينفخ فيه الروح فان احدكم ليعمل بعمل اهل الجنة لا يكون بينها وبينه الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل عمل اهل النار فيدخل النار وان احدكم ليعمل بعمل اهل النار

---

١ فيها قدمه فتمتلي ٢ وينزوي ٣ عن ٤ اصابها ٥ هشام ٦ باب في قول الله تعالى ٧ الارضين ٨ خلق ٩ الارضين ١٠ هو حدثنا ١١ نصفه ١٢ فاذن ١٣ فقال ١٤ قال ١٥ قال ١٦ ام ١٧ حتى ١٨ ما ١٩ يعمل

---

١ قوله قدمه هذا اللفظ من المتشابهات فاما التفويض فهو اسلم واما التاويل فقيل المراد به المتقدم ع وهو سائغ في اللغة نووي اي يضع الله فيها من قدمه لها من اهل العذاب او ثمه مخلوق اسمه القدم او وضع القدم عبارة عن الزجر عليها والتسكين لها كما يقال جعلته تحت رجلي ووضعته تحت قدمي ـ ع او المراد قدم بعض المخلوقين فيعود الضمير في قدمه الى ذلك المخلوق المعلوم ـ نووي وقد ايد حمله على غير ظاهره ابن ابي جمرة بقوله تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون اذ لو كان على ظاهره لكان اهل النار في نعيم المشاهدة كما يتنعم اهل الجنة برؤية ربهم لان مشاهدة الحق لا يكون معها عذاب ١٢ ف **٢ قوله** اصبع فيه مذهبان التاويل والامساك عنه مع الايمان بها مع ان الاعتقاد ان الظاهر غير مراد فعلى قول المتاولين يتاول الاصابع هنا على الاقتدار اي خلقها مع عظمها بلا تعب ولا ملل والناس يذكرون الاصابع في مثل هذا للمبالغة والاحتقار فيقول احدهم باصبعي اقتل زيداً نووي لا كلفة علي في قتله وقيل يحتمل ان المراد اصابع بعض مخلوقاته وهذا غير ممتنع والمقصود ان يد الجارحة مستحيلة ١٢ نووي **٣ قوله** فضحك الخ ظاهر الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم صدق الحبر في قوله ان الله يمسك السموات والارضين والمخلوقات بالاصابع ثم قرأ الآية التي فيها الاشارة الى نحو ما قال وقال القاضي وقال بعض المتكلمين ليس ضحكه صلى الله عليه وسلم وتعجبه وتلاوته الآية تصديقاً للحبر بل هو رد لقوله وانكار وتعجب من سوء اعتقاده فان مذهب اليهود التجسيم ففهم منه ذلك ١٢ نووي **٤ قوله** وفعله سقط قوله وفعله في بعض النسخ قال الكرماني وهو اولى ليصح لفظ غير مخلوق كذا قال وسياق المصنف يقتضي التفرقة بين الفعل وما ينشأ عن الفعل فالاول من صفات الفاعل والباري غير مخلوق فصفاته غير مخلوقة واما مفعوله وهو ما ينشأ عن فعله فهو مخلوق ومن ثم عقبه بقوله وما كان بفعله وامره الخ ثم وجدت بيان مراده في كتابه الذي افرده في خلق افعال العباد فقال اختلف الناس في الفاعل والفعل والمفعول فقالت القدرية الافاعيل كلها من البشر وقالت الجبرية الافاعيل كلها من الله وقالت الجهمية الفعل والمفعول واحد ولذلك قالوا كن مخلوق وقال السلف التخليق فعل الله وافاعيلنا مخلوقة ففعل الله صفة الله والمفعول من سواه من المخلوقات انتهى ومسالة التكوين مشهورة بين المتكلمين واصلها انهم اختلفوا هل صفة الفعل قديمة او حادثة فقال جمع من السلف منهم ابو حنيفة رحمه الله تعالى هي قديمة وقال آخرون منهم ابن كلاب والاشعري هي حادثة لئلا يلزم ان يكون المخلوق قديماً واجاب الاول بانه يوجد في الازل صفة الخلق ولا مخلوق فاجاب الاشعري بانه لا يكون خلق ولا مخلوق كما لا يكون ضارب ولا مضروب فالزموه بحدوث صفات فيلزم حلول الحوادث بالله فاجاب بان هذه الصفات لا يحدث في الذات شيئاً جديداً فتعقبوه بانه يلزم ان لا يسمى في الازل خالقا ولا رازقا وكلام الله قديم وقد ثبت فيه انه الخالق الرازق فانفصل بعض الاشعرية بان اطلاق ذلك انما هو بطريق المجاز وليس المراد بعدم التسمية عدمها بطريق الحقيقة ولم يرتض هذا بعضهم بل قال وهو المنقول عن الاشعري نفسه ان الاسامي جارية مجرى الاعلام والعلم ليس بحقيقة ولا مجاز في اللغة واما في الشرع فلفظ الخالق الرازق صادق عليه تعالى بالحقيقة الشرعية والبحث انما هو فيها لا في الحقيقة اللغوية فالزموه بتجويز اطلاق اسم الفاعل على من لم يقم به الفعل فاجاب بان الاطلاق ههنا شرعي لا لغوي وتصرف البخاري في هذا الموضع يقتضي موافقة القول الاول والصائر اليه يسلم من الوقوع في مسالة حوادث الاول لما وبالله التوفيق واما ابن بطال فقال غرضه بيان ان جميع السموات والارض وما بينهما مخلوق لقيام دلائل الحدوث بها ولقيام البرهان على ان لا خالق غير الله وبطلان قول من يقول ان الطبائع خالقة او الافلاك او النور او الظلمة او العرش فلما فسدت جميع هذه المقالات لقيام الدليل على حدوث ذلك كله وافتقاره الى محدث لاستحالة وجود محدث لا محدث له وكتاب الله شاهد بذلك كآية الباب استدل بآيات السموات والارض على وحدانيته تعالى وقدرته وانه الخلاق العظيم وانه خلاق سائر المخلوقات لانتفاء الحوادث عنه الدالة على حدوث من تقوم به وان ذاته وصفاته غير مخلوقة ـ والقرآن صفة له هو غير مخلوق ولزم منه ان كل ما سواه كان عن امره وتكوينه وكل ذلك مخلوق له انتهى ١٢ ف **٥ قوله** لقد سبقت الكلمة التي سبقت هي كلمة الله بالقضاء المتقدم منه قبل ان يخلق خلقه في ام الكتاب الذي جرى به القلم انهم لهم المنصورون في الدنيا والآخرة ـ ع واشار به الى ترجيح القول بان الرحمة من صفات الذات لكون الكلمة من صفات الذات فمهما استشكل في اطلاق السبق في صفة الرحمة جاء مثله في صفة الكلمة ومما اجيب به عن قوله سبقت كلمتنا حصل به الجواب عن قوله سبقت رحمتي وقد غفل عن مراده من قال دل وصف الرحمة بالسبق على انها من صفات الفعل وقد سبق في شرح الحديث قول من قال المراد بالرحمة ارادة ايصال الثواب وبالغضب ارادة ايصال العقوبة فالسبق حينئذ بين متعلقي الارادة فلا اشكال ١٢ ف **٦ قوله** يجمع قالوا ان النطفة اذا وقعت في الرحم واراد الله ان يخلق منها بشراً طارت في اطراف المرأة تحت كل شعرة وظفر فتمكث اربعين يوماً ثم تنزل دماً في الرحم فذلك معنى جمعها ١٢ ك ع **٧ قوله** فيؤذن باربع كلمات نقل ابن التين عن الداودي انه قال في هذا الحديث رد على من قال ان الله لم يزل متكلماً بجميع كلامه لقوله فيؤمر باربع كلمات لان الامر بالكلمات انما يقع عند التخليق وكذا قوله ثم ينفخ فيه الروح وهو انما يقع بقوله كن وهو من كلامه سبحانه قال ويرد قول من قال انه لو شاء العذاب اهل الطاعة ووجه الرد انه ليس من صفة الحكيم ان يتبدل علمه وقد علم في الازل من يرحم ومن يعذب وتعقبه ابن التين بانها كلام اهل السنة ولم يحتج لهم ووجه الرد على ما ادعاه الداودي اما الاول فالآمر انما هو الملك ويحمل على انه يتلقاه من اللوح المحفوظ واما الثاني فالمراد انه لو قدر ذلك في الازل لوقع فلا يلزم ما قال ١٢ ف **ب قوله** على اصبع من المتشابهات مراداً قال المهلب فان قيل الآية مقتضية ان السماء والارض ممسكان بغير آلة يعتمد عليها والحديث انهما ممسكان بالاصبع قلنا لا يلزم منه الامساك بالاصبع وكيف ولو كان بالاصبع لتسلسل اذ لا بد للاصبع من ممسك ايضاً وهلم جراً ـ واجاب غير المهلب بان الامساك في الآية يتعلق بالدنيا وفي الحديث بيوم القيمة ١٢ ف ـ

حتی ما یکون بینه وبینها الا ذراع فیسبق علیه الکتاب فیعمل عمل اهل الجنة فیدخلها ٤٤٥٥ حدثنا خلاد بن یحیی قال حدثنا عمر بن ذر قال سمعت
ابی یحدث عن سعید بن جبیر عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم قال یا جبریل ما یمنعك ان تزورنا اکثر مما تزورنا فنزلت وما نتنزل
الا بامر ربك له ما بین ایدینا وما خلفنا وما بین ذلك وما کان ربك نسیا قال هذا کان الجواب لمحمد صلی الله علیه وسلم ٤٤٥٦ حدثنا یحیی قال حدثنا
وکیع عن الاعمش عن ابراهیم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود قال کنت امشی مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی حرث بالمدینة وهو متوکئ علی
عسیب فمر بقوم من الیهود فقال بعضهم لبعض سلوه عن الروح وقال بعضهم لا تسألوه فسألوه عن الروح فقام متوکئا علی العسیب وانا خلفه
فظننت انه یوحی الیه فقال ویسئلونك عن الروح قل الروح من امر ربی وما اوتیتم من العلم الا قلیلا فقال بعضهم لبعض قد قلنا لکم لا تسألوه
٤٤٥٧ حدثنا اسمعیل قال حدثنی ملك عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال تکفل الله لمن جاهد فی سبیله لا یخرجه
الا الجهاد فی سبیله وتصدیق کلماته بان یدخله الجنة او یرجعه الی مسکنه الذی خرج منه مع ما نال من اجر او غنیمة ٤٤٥٨ حدثنا محمد بن کثیر قال
اخبرنا سفین عن الاعمش عن ابی وائل عن ابی موسی قال جاء رجل الی النبی صلی الله علیه وسلم فقال الرجل یقاتل حمیة ویقاتل شجاعة ویقاتل
ریاء فای ذلك فی سبیل الله قال من قاتل لتکون کلمة الله هی العلیا فهو فی سبیل الله **باب ٢٩ قول الله تعالی انما امرنا لشیء** ٤٤٥٩ حدثنا شهاب بن
عباد قال حدثنا ابراهیم بن حمید عن اسمعیل عن قیس عن المغیرة بن شعبة قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول لا یزال من امتی قوم
ظاهرین علی الناس حتی یأتیهم امر الله ٤٤٦٠ حدثنا الحمیدی قال حدثنا الولید بن مسلم قال حدثنا ابن جابر قال حدثنی عمیر بن هانی انه سمع
معویة قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول لا تزال من امتی امة قائمة بامر الله ما یضرهم من کذبهم ولا من خالفهم حتی یأتی امر الله
وهم علی ذلك فقال ملك بن یخامر سمعت معاذا یقول وهم بالشام فقال معویة هذا ملك بن یخامر یزعم انه سمع معاذا یقول وهم
بالشام ٤٤٦١ حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن عبد الله بن ابی حسین قال حدثنا نافع بن جبیر عن ابن عباس قال وقف النبی صلی الله علیه
وسلم علی مسیلمة فی اصحابه فقال لو سألتنی هذه القطعة ما اعطیتکها ولن تعدو امر الله فیك ولئن ادبرت لیعقرنك الله ٤٤٦٢ حدثنا موسی بن
اسمعیل عن عبد الواحد عن الاعمش عن ابراهیم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود قال بینما انا امشی مع النبی صلی الله علیه وسلم فی بعض
حرث او خرب المدینة وهو یتوکأ علی عسیب معه فمررنا علی نفر من الیهود فقال بعضهم لبعض سلوه عن الروح وقال بعضهم لا تسألوه ان
یجیء فیه بشیء تکرهونه فقال بعضهم لنسألنه فقام الیه رجل منهم فقال یا ابا القاسم ما الروح فسکت عنه النبی صلی الله علیه وسلم فعلمت انه

ن ١ لا ٢ بینها وبینه فان هذا کان ٣ کان هذا ٣ هذا الجواب کان لمحمد صلی الله علیه وسلم ٤ خرب ٥ عن الروح ٦ عسیب ٧ حدثنا ٨ شجاعا ٩ قوله ١٠ قولنا ١١ اذا اردناه ان نقول
له کن فیکون ١٢ خذلهم ١٣ لن تعد ١٤ حدثنا ١٥ بینا ١٦ حرث المدینة حرث بالمدینة ١٧ یتکیٔ ١٨ فقال

١ قوله وما نتنزل الا بامر ربك الامر فی قوله ههنا بامر ربك بمعنی الاذن ای ما نتنزل الی الارض الا باذنه ویحتمل ان یکون المراد بالامر الوحی والباء للمصاحبة ویجیٔ فی قول جبرئیل علیه السلام بامر ربك البحث الذی تقدم قبله عن الداؤدی وجوابه۔ ف مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله الا بامر ربك لانه المراد بکلامه وقیل هی مستفادة من التنزل لانه انما یکون بکلمات الله ای بوحیه ١٢ ع ٢ قوله فی حرث الخ الحرث بالمهملة الزرع والعسیب بفتح المهملة الاولی السعف الذی لم ینبت علیه الخوص والروح الاکثر علی انه الروح الذی فی الحیوان وسألوه عن حقیقته فاخبر بانه من امر الله ای حصل بقوله کن او هو مما استاثر بعلمه وقیل هو خلق عظیم روحانی افضل من الملائکة وقیل جبرئیل وقیل القرآن ومن امر ربی من وحیه و کلامه وما اوتیتم من العلم الخطاب عام وقیل للیهود خاصة قال ابن بطال علم الروح مما لم یشأ تعالی ان یطلع علیه احدا من خلقه ١٢ ک ٣ قوله فظننت قال الداؤدی معناه ایقنت والظن یکون یقینا و شکا وهو من الاضداد ویدل علی صحة هذا التاویل ان فی الحدیث الذی بعد هذا فعلمت انه یوحی الیه ویجوز ان یکون هذا الظن علی بابه ویکون ظن اولا ثم تحققه وهو الاظهر ١٢ ع ٤ قوله تکفل الله هذا من باب التشبیه ای هو کالکفیل ای کانه اکرم بملابسة الشهادة ادخال الجنة وبملابسة السلامة الرجوع بالاجر او الغنیمة ای اوجب تفضلا علی ذاته یعنی لا یخلو من الشهادة او السلامة فعلی الاول یدخل الجنة بعد الشهادة فی الحال و علی الثانی لا ینفك عن اجر او غنیمة مع جواز الاجتماع بینهما اذ هی قضیة مانعة الخلو لا مانعة الجمع فان قلت المؤمنون کلهم یدخلهم الجنة قلت یعنی یدخله عند موته او عند دخول السابقین بلا حساب ولا عذاب ١٢ ک ٥ قوله انما امرنا لشیء اذا اردناه وزاد غیر ابی ذر ان نقول له کن فیکون ونقص اذا اردناه من روایة ابی زید المروزی قال عیاض کذا وقع لجمیع الرواة عن الفربری من طریق ابی ذر والاصیلی و القابسی وغیرهم وکذا وقع فی روایة النسفی وصواب التلاوة انما قولنا وکانه اراد ان یترجم بالآیة الاخری وما امرنا الا واحدة کلمح بالبصر فسبق القلم الی هذه قلت وقع فی نسخة معتمدة من روایة ابی ذر انما قولنا علی وفق التلاوة وعلیها شرح ابن التین فان لم یکن من اصلاح من تاخر عنه والا فالقول ما قال القاضی قال ابن ابی حاتم فی کتاب الرد علی الجهمیة حدثنا ابی قال قال احمد بن حنبل دل علی ان القرآن غیر مخلوق حدیث عبادة اول ما خلق الله القلم فقال اکتب الحدیث قال وانما خلق القلم بکلامه لقوله انما قولنا لشیء اذا اردناه ان نقول له کن فیکون قال فکلام الله سابق علی اول خلقه فهو غیر مخلوق۔ ف غرض البخاری فی هذا الباب الرد علی المعتزلة فی قولهم ان امر الله الذی هو کلامه مخلوق وان وصفه تعالی لنفسه بالامر وبالقول فی الآیة اتساع کما فی امتلأ الحوض ومال الحائط وهذا الذی قالوه فاسد لانه عدول عن ظاهر الآیة وحملها علی حقیقتها اثبات کونه تعالی حیا والحی لا یستحیل ان یکون متکلما ١٢ ع ٦ قوله فی اصحابه الظاهر ان الضمیر عائد الی رسول الله صلی الله علیه وسلم وان کان مسیلمة اقرب لکن العبارة فی الروایة المتقدمة فی باب ص ١٢٥٤ علامات النبوة مشعرة بانه عائد الیه لعنه الله وهذه القطعة اشارة الی جریدة کانت فی یده صلی الله علیه وسلم ١٢ ک ٧ قوله ولن تعدو قدرك ای ما قدره علیك من الشقاوة او السعادة ولئن ادبرت ای اعرضت عن الاسلام لیعقرنك ای لیهلکنك وقیل اصله من عقر النخل وهو ان یقطع رؤسها فتیبس ویروی لیخذلنك الله ١٢ ع
عه قوله فیدخلها فیه ان الاعمال من الحسنات والسیئات امارات لا موجبات وان یصیر الامر فی العاقبة الی ما سبق به القضاء وجری به التقدیر ١٢ ک ع
عه قوله یحیی اما ابن موسی الختی بالمعجمة وشدة الفوقانیة واما ابن جعفر البلخی ١٢ ک۔

عه قوله ویسئلونك لم ار احدا من الشراح ذکر له وجه المطابقة وخطر لی ان یوجد وجه فی قوله و یسئلونك الآیة فان فیها من امر ربی ١٢ ع عه قوله ظاهرین ای غالبین علی الناس بالبرهان او به و باللسان۔ ع قال البخاری فی ما مضی وهم اهل العلم ١٢ ایضا للعه قوله امر الله قال ابن بطال المراد بامر الله فی هذا الحدیث الساعة والصواب امر الله تعالی بقیام الساعة فیرجع الی حکمه و قضائه ١٢ ع عه قوله امر الله یعنی القیمة۔ ع ک فان قلت المعرفة المعادة لا بد ان تکون عین الاول قلت اذا لم تکن قرینة موجبة للمغایرة وذاك انما هو فی المعرف باللام فقط ١٢ ک عه قوله مسیلمة اول الحدیث قدم مسیلمة الکذاب علی عهد رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم فجعل یقول ان جعل محمد الامر من بعده لی تبعته ١٢ عه قوله او خرب بکسر الخاء المعجمة وفتح الراء۔ قس وبفتح الخاء المعجمة وکسر الراء۔ ع الاول جمع الخراب ضد العمران والثانی جمع الخربة کفرعة موضع الخراب ١٢ کذا فی القاموس۔

يوحى اليه فقال يسألونك عن الروح قل الروح من امر ربى وما اوتوا من العلم الا قليلا قال الاعمش هكذا فى قراءتنا **باب** قول الله قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربى الى آخر الآية وقوله ولو ان ما فى الارض من شجرة اقلام والبحر يمده من بعده سبعة ابحر ما نفدت كلمات الله ان الله عزيز حكيم وقوله ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض فى ستة ايام ثم استوى على العرش الى قوله تبارك الله رب العلمين سخر ذلل **حدثنا** عبد الله بن يوسف قال اخبرنا ملك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تكفل الله لمن جاهد فى سبيله لا يخرجه من بيته الا الجهاد فى سبيله وتصديق كلماته ان يدخله الجنة او يرده الى مسكنه بما نال من اجر او غنيمة **باب** فى المشية والارادة وقول الله تؤتى الملك من تشاء وما تشاؤن الا ان يشاء الله ولا تقولن لشىء انى فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله انك

اوتيتم قوله ولو جئنا بمثله مددا لنفد البحر قبل ان تنفد كلمات ربى ولو جئنا بمثله مددا يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره الا له الخلق والامر تبارك الله رب العلمين كلمته

له قوله يسئلونك عن الروح اختلف فى الروح المسئول عنها فقيل هى الروح التى تقوم به الحيوة وقيل الروح المذكور فى قوله تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صفا والاول هو الظاهر۔ ع الجمهور على انه الروح الذى فى الحيوان سألوه عن حقيقته فاخبر انه من امر الله تعالى ومما استاثر بعلمه وقيل سألوه عن خلق الروح اهو مخلوق ام لا وقوله من امر ربى دليل على خلق الروح فكان هذا جوابا ١٢ قس **٢ه قوله** وما اوتوا من العلم الا قليلا كذا فى رواية الاكثرين وفى رواية الكشميهنى وما اوتيتم على وفق القراءة المشهورة ويؤيد الاول قول الاعمش هكذا فى قراءتنا وقال ابن بطال غرضه الرد على المعتزلة فى زعمهم ان امر الله مخلوق فبين ان الامر هو قوله تعالى للشئ كن فيكون بامره له وان امره وقوله بمعنى واحد وانه يقول كن حقيقة وان الامر غير الخلق لعطفه عليه بالواو وفى قوله الا له الخلق والامر۔ ع ف قال الكرمانى اكثر احاديث الباب لا يدل على الامر والقول الذى فى الترجمة اذ هو غير ذلك الامر ١٢ ك **٣ه قوله** قل لو كان البحر الآية جاء فى سبب نزولها ما اخرجه ابن ابى حاتم بسند صحيح عن ابن عباس فى قصة سوال اليهود عن الروح ونزول قوله تعالى قل الروح من امر ربى وما اوتيتم من العلم الا قليلا قالوا كيف وقد اوتينا التوراة فنزلت قل لو كان البحر مدادا الآية وعن معمر عن قتادة ان المشركين قالوا فى هذا القرآن يوشك ان ينفد فنزلت قال ابن ابى حاتم ثنا ابى سمعت بعض اهل العلم يقول قول الله عز وجل انا كل شئ خلقناه بقدر وقوله قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربى لنفد البحر الآية يدل على ان القرآن غير مخلوق لانه لو كان مخلوقا لكان له قدر وكانت له غاية ولنفد كنفاد المخلوقين وتلا قوله تعالى قل لو كان البحر مدادا الآية ١٢ ف **٤ه قوله** يغشى الليل النهار قال الخليل الاغشاء الباس الشئ بالشئ وقال الزجاج المعنى ان الليل يأتى على النهار فيغطيه وانما لم يقل يغشى النهار الليل لان فى الكلام دليلا عليه كقوله سرابيل تقيكم الحر ١٢ ع **٥ه قوله** الا له الخلق والامر الغرض من ايراد الآية ههنا هو قوله الا له الخلق والامر ليعلم ان الامر غير الخلق لان بينهما حرف عطف وعن ابن عيينة فرق الله بين الخلق والامر فمن جمع بينهما فقد كفر وفيه خلاف المعتزلة ومعنى هذا الباب اثبات الكلام لله تعالى صفة لذاته وانه لم يزل متكلما ولا يزال كمعنى الباب الذى قبله وان كان وصف كلامه بانه كلمات وانه شئ واحد لا يتجزأ ولا ينقسم ولذلك يعبر عنه بعبارات مختلفة تارة عربية وتارة سريانية وبجميع الالسنة التى انزلها الله على انبيائه وجعلها عبارة عن كلامه القديم الذى لا يشبه كلام المخلوقين ولو كانت كلماته مخلوقة لنفدت كما تنفد البحار والاشجار وجميع المحدثات فكما لا يحاط بوصفه تعالى كذلك لا يحاط بكلماته وجميع صفاته ١٢ ع **٦ه قوله** وتصديق قال ابن التين يحتمل ان يراد بكلماته الاوامر الواردة بالجهاد وما وعد عليه من الثواب ويحتمل ان يراد بها الفاظ الشهادتين وان تصديقه يثبت فى نفسه عداوة من كذبها والحرص على قتله ١٢ ف **٧ه قوله** فى المشية والارادة قال الراغب المشية عند الاكثر كالارادة سواء وعند بعضهم ان المشية فى الاصل ايجاد الشئ واصابته فمن الله الايجاد ومن الناس الاصابة وفى العرف تستعمل موضع الارادة۔ ف للارادة تعريفات مثل اعتقاد النفع فى الفعل او تركه والاصح انها صفة مخصصة لاحد طرفى المقدور بالوقوع واما المشية تراد فها وقيل هى الارادة المتعلقة باحد الطرفين۔ ك فى التوضيح معنى الباب اثبات المشية والارادة لله وان مشيته وارادته ورحمته وغضبه وسخطه وكراهته كل ذلك بمعنى واحد اسماء مترادفة وهى راجعة كلها الى معنى الارادة كما يسمى الشئ الواحد باسماء كثيرة وارادته تعالى صفة من صفات ذاته خلافا لمن يقول من المعتزلة انها مخلوقة من اوصاف افعاله۔ ع قال البيهقى بعد ان ساق بسنده الى الربيع بن سليمان قال الشافعى المشية ارادة الله وقد اعلم الله خلقه ان المشية له دونهم فقال وما تشاؤن الا ان يشاء الله فليست للخلق مشية الا ان يشاء الله وبه الى الربيع قال سئل الشافعى عن القدر فقال "فما شئت كان وان لم اشأ" وما شئت وان لم تشأ لم يكن" ثم ساق مما تكرر فى ذكر المشية فى الكتاب العزيز اكثر من اربعين موضعا منها غير ما ذكر فى الترجمة قوله تعالى فى الترجمة ولو شاء الله لذهب بسمعهم وابصارهم وقوله يختص برحمته من يشاء وقوله ولو شاء الله لاعنتكم وقوله وعلمه مما يشاء وقوله فى آل عمران قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء وقوله يجتبى من رسله من يشاء وقوله فى النساء ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقوله فى الانعام سيقول الذين اشركوا لو شاء الله ما اشركنا ولا اباؤنا الآية فقد تمسك بها المعتزلة وقالوا ان فيها ردا على اهل السنة والجواب ان اهل السنة تمسكوا باصل قامت عليه البراهين وهو ان الله خالق كل مخلوق ويستحيل ان يخلق المخلوق شيئا والارادة شرط فى الخلق ويستحيل ثبوت المشروط بدون شرطه فلما عاند المشركون المعقول وكذبوا المنقول الذى جاءتهم به الرسل والزموا الحجة بذلك تمسكوا بالمشية والقدر السابق وهو حجة مردودة لان القدر لا تبطل به الشريعة وجريان الاحكام على العباد باكتسابهم فمن قدر عليه بالعصيان كان ذلك علامة على انه قدر عليه بالعذاب الا ان يشاء الله ان يغفر له من غير المشركين ومن قدر عليه بالطاعة كان ذلك علامة على انه قدر عليه بالثواب وحرف المسئلة ان المعتزلة قاسوا الخالق على المخلوق لان المخلوق لو عاقب من يطيعه من اتباعه عد ظالما لكونه ليس مالكا له بالحقيقة والخالق لو عذب من يطيعه لم يعد ظالما لان الجميع ملكه فله الامر كله يفعل ما يشاء ولا يسأل عما يفعل وقال الراغب يدل على ان الامور كلها موقوفة على مشية الله تعالى وان افعال العباد متعلقة بها وموقوفة عليها اجمع الناس على تعليق الاستثناء به فى جميع الافعال واخرج ابو نعيم فى الحلية فى ترجمة الزهرى من طريق ابن اخى الزهرى عن عمه قال كان عمر بن الخطاب يأمر برواية قصيدة لبيد رضى الله عنها التى يقول فيها احمد الله فلا ند له + بيديه الخير ما شاء فعل + من هداه سبل الخير اهتدى + ناعم البال ومن شاء اضل + وحرف النزاع بين المعتزلة واهل السنة ان الارادة عند اهل السنة تابعة للعلم وعندهم تابعة للامر ويدل لاهل السنة قوله تعالى يريد الله ان لا يجعل لهم حظا فى الآخرة وقال ابن بطال غرض البخارى اثبات المشية والارادة وهما بمعنى واحد وارادته صفة من صفات ذاته وزعم المعتزلة انها من صفات فعله وهو فاسد لان ارادته لو كانت محدثة لم يخل اما ان يحدثه فى نفسه او فى غيره او فى كل منهما او لا فى شئ منها والثانى والثالث محال لانه ليس محلا للحوادث والثانى فاسد ايضا لانه يلزم ان يكون الغير مريدا لها ويبطل ان يكون البارى مريدا اذ المريد من صدرت منه الارادة وهو الغير كما بطل ان يكون عالما اذا احدث العلم فى غيره وحقيقة المريد ان تكون الارادة منه دون غيره والرابع باطل لانه يستلزم قيامها بنفسها واذا فسدت هذه الاقسام صح انه مريد بارادة قديمة هى صفة قائمة به ويكون تعلقها بما يصح كونه مرادا قال وهذه المسألة مبنية على القول بانه سبحانه خالق افعال العباد وانهم لا يفعلون الا ما يشاء وقد دل على ذلك قوله وما تشاؤن الا ان يشاء الله وغيرها من الآيات وقال ولو شاء الله ما اقتتلوا ثم اكد ذلك بقوله تعالى ولكن الله يفعل ما يريد فدل على انه فعل اقتتالهم الواقع بينهم لكونه مريدا له واذا كان هو الفاعل لاقتتالهم فهو المريد لمشيتهم والفاعل فثبت بهذه الآية ان كسب العباد انما هو بمشية الله وارادته ولو لم يرد وقوعه ما وقع وقال بعضهم الارادة على قسمين ارادة امر وتشريع وارادة قضاء وتقدير فالاولى تتعلق بالطاعة دون المعصية سواء وقعت ام لا والثانية شاملة لجميع الكائنات محيطة بجميع الحادثات طاعة ومعصية والى الاولى الاشارة بقوله تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر والى الثانية الاشارة بقوله تعالى فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام ومن يرد ان يضله يجعل صدره ضيقا حرجا وفرق بعضهم بين الارادة والرضى فقالوا يريد وقوع المعصية ولا يرضاها لقوله تعالى ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها الآية وقوله لا يرضى لعباده الكفر وتمسكوا ايضا بقوله ولا يرضى لعباده واجاب اهل السنة بما اخرجه الطبرى وغيره بسند رجاله ثقات عن ابن عباس فى قوله تعالى ان تكفروا فان الله غنى عنكم ولا يرضى لعباده الكفر يعنى لعباده الذين اراد الله ان يطهر قلوبهم بقولهم لا اله الا الله فاراد عباده المخلصين الذين قال فيهم ان عبادى ليس لك عليهم سلطان فحبب اليهم الايمان والزمهم كلمة التقوى شهادة ان لا اله الا الله وقالت المعتزلة فى قوله تعالى وما تشاؤن الا ان يشاء الله معناه ما تشاؤن الطاعة الا ان يشاء الله قسركم عليها وتعقب بان صرف المشية الى القسر تحريف لا اشعار للآية بشئ منه وانما المذكور فى الآية مشية الاستقامة كسبا وهو المطلوب من العباد وقالوا فى قوله تعالى تؤتى الملك من تشاء اى تعطى من اقتضته الحكمة يرون ان الحكمة تقتضى رعاية المصلحة ويدعون وجوب ذلك على الله تعالى عن قولهم وظاهر الآية انه يعطى الملك من يشاء سواء ان كان متصفا بصفات من يصلح للملك ام لا من غير رعاية استحقاق ولا وجوب ولا اصلح بل يؤتى الملك من يكفر به ويكفر بنعمته حتى يهلكه لكثير من الكفار مثل نمرود والفراعنة ويؤتيه اذا شاء من يؤمن به ويدعو الى دينه ويرحم به الخلق مثل يوسف وداود وسليمان على نبينا وعليهم الصلوة والسلام ١٢ ف

عه فان قلت الكلمات لاقل العدد واقلها عشرة فما دونها فكيف جوز ههنا قلت العرب يستغنى بالجمع القليل عن الكثير وبالعكس قال الله تعالى وهم فى الغرفات آمنون وغرف الجنة اكثر من ان تحصى ١٢ ع

لَا تَهْدِیْ مَنْ اَحْبَبْتَ وَلٰکِنَّ اللّٰهَ یَهْدِیْ مَنْ یَّشَآءُ قال سعید بن المسیب عن ابیه نزلت فی ابی طالب یُرِیْدُ اللّٰهُ بِکُمُ الْیُسْرَ وَلَا یُرِیْدُ بِکُمُ الْعُسْرَ

حدثنا مُسَدَّد قال حدثنا عبد الوارث عن عبد العزیز عن انس قال قال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم اذا دعوتم اللّٰه فاعزموا فی الدعاء ولا یقولن احدکم ان شئت فاعطنی فان اللّٰه لا مستکره له حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزهری ح وحدثنا اسمٰعیل قال حدثنی اخی عبد الحمید عن سلیمٰن عن محمد بن ابی عتیق عن ابن شهاب عن علی بن حسین ان حسین بن علی اخبره ان علی بن ابی طالب اخبره ان رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم طرقه وفاطمة بنت رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم لیلة فقال لهم الا تصلون قال علی فقلت یا رسول اللّٰه انما انفسنا بید اللّٰه فاذا شاء ان یبعثنا بعثنا فانصرف رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم حین قلت له ذٰلک ولم یرجع الیّ شیئا ثم سمعته وهو مدبر یضرب فخذه ویقول وکان الانسان اکثر شیء جدلا حدثنا محمد بن سنان قال حدثنا فلیح قال حدثنا هلال بن علی عن عطاء بن یسار عن ابی هریرة ان رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم قال مثل المؤمن کمثل خامة الزرع یفیء ورقه من حیث اتتها الریح تکفئها فاذا سکنت اعتدلت وکذٰلک المؤمن یکفأ بالبلاء ومثل الکافر کمثل الارزة صمّاء معتدلة حتی یقصمها اللّٰه اذا شاء حدثنا الحکم بن نافع قال اخبرنا شعیب عن الزهری قال اخبرنی سالم بن عبد اللّٰه ان عبد اللّٰه بن عمر قال سمعت رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم وهو قائم علی المنبر انما بقاؤکم فیما سلف قبلکم من الامم کما بین صلٰوة العصر الی غروب الشمس اُعطی اهل التورٰة التورٰة فعملوا بها حتی انتصف النهار ثم عجزوا فاعطوا قیراطا قیراطا ثم اعطی اهل الانجیل الانجیل فعملوا بها حتی صلٰوة العصر ثم عجزوا فاعطوا قیراطا قیراطا ثم اعطیتم القراٰن فعملتم به حتی غروب الشمس فاعطیتم قیراطین قیراطین قال اهل التورٰة ربنا هٰؤلاء اقل عملا واکثر اجرا قال هل ظلمتکم من اجرکم من شیء قالوا لا فقال فذٰلک فضلی اوتیه من اشاء حدثنا عبد اللّٰه بن محمد المسندی قال حدثنا هشام اخبرنا معمر عن الزهری عن ابی ادریس عن عبادة بن الصامت قال بایعت رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم فی رهط قال ابایعکم علی ان لا تشرکوا باللّٰه شیئا ولا تسرقوا ولا تقتلوا اولادکم ولا تاتوا ببهتان تفترونه بین ایدیکم وارجلکم ولا تعصونی فی معروف فمن وفی منکم فاجره علی اللّٰه ومن اصاب من ذٰلک شیئا فاخذ به فی الدنیا فهو له کفارة وطهور ومن ستره اللّٰه فذٰلک الی اللّٰه ان شاء عذبه وان شاء غفر له حدثنا معلی بن اسد قال حدثنا وهیب عن ایوب عن محمد عن ابی هریرة ان نبی اللّٰه سلیمٰن کان له ستون امراة فقال لاطوفن اللیلة علی نسائی فلتحملن کل امراة ولتلدن فارسا یقاتل فی سبیل اللّٰه فطاف علی نسائه فما ولدت منهن الا امراة ولدت شق غلام قال نبی اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم لو کان سلیمٰن استثنٰی لحملت کل امراة منهن فولدت فارسا یقاتل فی سبیل اللّٰه حدثنی محمد قال اخبرنا عبد الوهاب بن عبد المجید الثقفی قال حدثنا خالد الحذاء عن عکرمة عن ابن عباس ان رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم دخل علی اعرابی یعوده فقال لا باس علیک طهور ان شاء اللّٰه قال قال الاعرابی طهور بل هی حمی تفور علی شیخ کبیر تزیره القبور قال النبی صلی اللّٰه

فان عن نفی انتهی کذا ٢یقول فیمن اعمالا جزاء اجورکم شیئا حدثنا المسندی ٢قال فقال ٢ولا تزنوا تعصوا ٢بن داؤد ٢منهن جاءت بشق بشق ثنا حدثنا

لہ قوله یرید اللّٰه الآیة هذه الآیة مما تمسک بها المعتزلة لقولهم فقالوا هذا یدل علی انه لا یرید المعصیة وتعقب بان معنی ارادة الیسر التخییر بین الصوم فی السفر ومع المرض والافطار بشرط وارادة العسر المنفیة الالزام بالصوم فی جمیع الحالات فالالزام هو الذی لا یقع لانه لا یریده وبهذا تظهر الحکمة فی تاخیرها عن الحدیث المذکور والفصل به بین آیات المشیة وآیات الارادة وقد تکرر ذکر الارادة فی القرآن فی مواضع کثیرة ایضا وقد اتفق اهل السنة علی انه لا یقع الا ما یریده اللّٰه تعالٰی وانه مرید لجمیع الکائنات وان لم یکن آمرا بها وقالت المعتزلة لا یرید الشر لانه لو اراده لطلبه وزعموا ان الامر نفس الارادة وشنعوا علی اهل السنة انه یلزمهم ان یقولوا ان الفحشاء مرادة للّٰه تعالٰی وینبغی ان ینزه عنها وانفصل اهل السنة عن ذٰلک بان اللّٰه قد یرید الشیء لیعاقب علیه ولثبوت انه خلق النار وخلق لها اهلا وخلق الجنة وخلق لها اهلا والزموا المعتزلة بانهم جعلوا انه یقع فی ملکه ما لا یرید ویقال ان بعض ائمة اهل السنة احضر للمناظرة مع بعض ائمة المعتزلة فلما جلس المعتزلی قال سبحان من تنزه عن الفحشاء فقال السنی سبحان من لا یقع فی ملکه الا ما یشاء فقال المعتزلی ایشاء ربنا ان یعصی فقال السنی افیعصی ربنا قهرا فقال المعتزلی ارأیت ان منعنی الهدی وقضی علیّ بالردی احسن الیّ او اساء فقال السنی ان کان منعک ما هو لک فقد اساء وان کان منعک ما هو له فانه یختص برحمته من یشاء فانقطع ١٢ ف لہ قوله فاعزموا ای اجزموا ولا ترددوا من عزمت علی الشیء اذا صممت علی فعله وقیل عزم المسألة وقیل العزم بالمسألة الجزم بها من غیر ضعف فی الطلب وقیل هو حسن الظن باللّٰه فی الاجابة ١٢ ف لہ قوله یضرب فی ضرب رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم فخذه وقراءته الآیة اشارة الی ان الشخص یجب علیه متابعة احکام الشریعة لا ملاحظة الحقیقة ولهذا جعل جوابه من باب الجدل ١٢ ع ک لہ قوله شیء جدلا فان قلت تقدم فی مناظرة آدم وموسٰی علی نبینا وعلیهما الصلٰوة والسلام ان آدم حج موسٰی یعنی غلب علیه فما وجهه ههنا قلت هذه المناظرة انما هی فی دار التکلیف فالواجب اعتبار الشریعة بخلاف مناظرتهما فالغلبة للنبی صلی اللّٰه علیه وسلم ١٢ ک۔

لہ قوله مثل المؤمن الخ قال ابن بطال المؤمن اذا جاءه امر اللّٰه انطاع له واذا جاءه مکروه رجا فیه الاجر فاذا سکن عنه البلاء اعتدل قائما بالشکر والکافر لیسهل علیه اموره فی عافیة وسلامة بلا مکروهات لیعسر علیه معاده فاذا اراد ان یهلکه قصمه مرة ویکون موته اشد عذابا علیه ١٢ کرمانی لہ قوله تکفئها بضم الفوقیة وفتح الکاف وتشدید الفاء المکسورة بعدها همزة کذا فی القسطلانی وفی نسخة عتیقة ضبط مع هذا بفتح الاول والثالث مع سکون الکاف ١٢ ع۔

لہ قوله فی معروف هو اسم جامع لکل ما عرف من طاعة اللّٰه والتقرب الیه والاحسان الی الناس وکل ما ندب الیه الشرع ونهی عنه من المحسنات والمقبحات وهو من الصفات الغالبة ای امره معروف بین الناس اذا راوه لا ینکرونه والمعروف النصیحة وحسن الصحبة مع الاهل وغیرهم والمنکر ضد کل ذٰلک ١٢ مجمع لہ قوله ستون لفظ ستون لا ینافی ما تقدم من سبعین وتسعین ونحوه اذ مفهوم العدد لا اعتبار له والشق النصف قیل هو ما قال اللّٰه تعالٰی والقینا علی کرسیه جسدا واستثنٰی ای قال ان شاء اللّٰه وهذا استثناء لغوی او هو فی حکم الاستثناء العرفی اذ معنی تلد ان شاء اللّٰه ومعنی لا تلد الا ان یشاء اللّٰه متلازمان ١٢ ک لہ قوله محمد قال ابن السکن بالمفتوحتین ابن سلام وقال الکلاباذی یروی البخاری فی الجامع عنه وعن ابن بشار باعجام الشین وعن ابن المثنٰی وعن ابن حوشب بالمهملة والمعجمة والواو بینهما عن عبد الوهاب بن عبد المجید الثقفی ای بالمثلثة والقاف والفاء ١٢ ک لہ قوله یعوده من عاد المریض اذا زاره قوله لا باس طهور ای هذا المرض مطهر لک من الذنوب قوله قال الاعرابی طهور هذا استبعاد الطهارة منه فلذٰلک قال بل هی تفور من الفوران وهو الغلیان قوله تزیره القبور من ازاره اذا حمله علی الزیارة والضمیر المرفوع فیه یرجع الی الحمی والمنصوب الی الاعرابی والقبور منصوب علی المفعولیة وهذه اللفظة کنایة عن الموت ١٢ ع

عہ ای بالمعصیة ١٢ عہ استفهام انکار بتقدیر اداة الاستفهام ١٢

عليه وسلم فنعم اذن حدثنا ابن سلام قال اخبرنا هشيم عن حصين عن عبد الله بن ابی قتادة عن ابيه حين ناموا عن الصلوة قال النبی صلى الله عليه وسلم ان الله قبض ارواحكم حين شاء وردها حين شاء فقضوا حوائجهم وتوضؤا الى ان طلعت الشمس وابيضت فقام فصلى حدثنا يحيى بن قزعة قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن ابی سلمة والاعرج ح وحدثنا اسمعيل قال حدثنی اخی عن سليمن عن محمد بن ابی عتيق عن ابن شهاب عن ابی سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال استب رجل من المسلمين ورجل من اليهود فقال المسلم والذی اصطفى محمدا على العلمين فی قسم يقسم به فقال اليهودی والذی اصطفى موسى على العلمين فرفع المسلم يده عند ذلك فلطم اليهودی فذهب اليهودی الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره بالذی كان من امره وامر المسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخيرونی على موسى فان الناس يصعقون فاكون اول من يفيق فاذا موسى باطش بجانب العرش فلا ادری اكان فيمن صعق فافاق قبلی او كان ممن استثنى الله حدثنا اسحق بن ابی عيسى قال اخبرنا يزيد بن هارون قال اخبرنا شعبة عن قتادة عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة يأتيها الدجال فيجد الملائكة يحرسونها فلا يقربها الدجال ولا الطاعون ان شاء الله حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهری قال حدثنی ابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل نبی دعوة فاريد ان شاء الله ان اختبئ دعوتی شفاعة لامتی يوم القيمة حدثنا يسرة بن صفوان بن جميل اللخمی قال حدثنا ابراهيم بن سعد عن الزهری عن سعيد بن المسيب عن ابی هريرة قال قال النبی صلى الله عليه وسلم بينا انا نائم رايتنی على قليب فنزعت ما شاء الله ان انزع ثم اخذها ابن ابی قحافة فنزع ذنوبا او ذنوبين وفی نزعه ضعف والله يغفر له ثم اخذها عمر فاستحالت غربا فلم ار عبقريا من الناس يفری فريه حتى ضرب الناس حوله بعطن حدثنا محمد بن العلاء قال حدثنا ابو اسامة عن بريد عن ابی بردة عن ابی موسى قال كان النبی صلى الله عليه وسلم اذا اتاه السائل وربما قال جاءه السائل او صاحب الحاجة قال اشفعوا فلتؤجروا ويقضی الله على لسان رسوله ما شاء حدثنا يحيى قال حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن همام سمع ابا هريرة عن النبی صلى الله عليه وسلم قال لا يقل احدكم اللهم اغفر لی ان شئت ارحمنی ان شئت ارزقنی ان شئت وليعزم مسالته انه يفعل ما يشاء لا مكره له حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا ابو حفص عمرو قال حدثنا الاوزاعی حدثنی ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس انه تمارى هو والحر بن قيس بن حصن الفزاری فی صاحب موسى اهو خضر فمر بهما ابی بن كعب الانصاری فدعاه ابن عباس فقال انی تماريت انا وصاحبی هذا فی صاحب موسى الذی سال السبيل الى لقيه هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر شانه قال نعم انی سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر شانه يقول بينا موسى فی ملا من بنی اسرائيل اذ جاءه رجل فقال هل تعلم احدا اعلم منك قال موسى لا فاوحی الى موسى بلى عبدنا خضر فسال موسى السبيل الى لقيه فجعل الله له الحوت اية وقيل له اذا فقدت الحوت فارجع فانك ستلقاه فكان موسى يتبع اثر الحوت فی البحر فقال فتى موسى لموسى ارايت اذ اوينا الى الصخرة فانی نسيت الحوت وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره قال موسى ذلك ما كنا نبغ فارتدا على اثارهما قصصا فوجدا خضرا فكان من شانهما ما قص الله حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن

---

١ بن عبد الرحمن ٢ النبی ٣ يوم القيمة ٤ حدثنا ٥ فانا اريد ٦ رسول الله ٧ ما ٨ ما يشاء ٩ قال ١٠ بينما ١١ الله ١٢ بل

---

١ قوله ان الله قبض ارواحكم انما قال النبی صلى الله عليه وسلم هذا فی سفرة من الاسفار واختلفوا فی هذه السفرة ففی مسلم فی حديث ابی هريرة عند رجوعهم من خيبر وفی حديث ابن مسعود عند ابی داؤد فی سفرة الحديبية اقبل النبی صلعم من الحديبية ليلا فنزل فقال من يكلأنا فقال بلال انا الحديث وفی حديث زيد بن اسلم مرسلا اخرجه مالك فی الموطا عرس رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلا بطريق مكة وكذا فی حديث عطاء بن يسار مرسلا رواه عبد الرزاق ان ذلك كان بطريق تبوك وفی التوضيح فی قوله عليه السلام ان الله قبض ارواحكم دليل على ان الروح هو النفس وهو قول اكثر الائمة وقال ابن حبيب وغيره الروح بخلافها فالروح هو النفس المتردد الذی لا يبقى بعده حياة والنفس هی التی تلذ وتالم وهی التی تتوفى عند النوم فسمى النبی صلى الله عليه وسلم ما يقبضه فی النوم روحا وسماه الله تعالى فی كتابه نفسا فی قوله الله يتوفى الانفس حين موتها والتی لم تمت فی منامها ١٢ ع ٢ قوله الى ان طلعت الشمس وابيضت ای ارتفعت قيل كذا قال ههنا وقال فی خبر بلال حين كلأهم ولم يوقظهم الا الشمس وقال الداؤدی اما ان يكون هذا نوما آخر ويكون فی احد الخبرين وهم ١٢ ع ٣ قوله استب بمعنى تساب قوله لا تخيرونی ای لا تجعلونی خيرا منه ولا تفضلونی عليه قاله تواضعا او قبل علمه بانه سيد ولد آدم او لا تخيرونی بحيث يؤدی الى الخصومة او الى نقص الغير قوله يصعقون بفتح العين من صعق بكسرها اذا اغمی عليه او هلك قوله باطش ای متعلق به بالقوة قابض بيده ولا يلزم من تقدم موسى على نبينا وعليه الصلوة والسلام بهذه الفضيلة تقدمه على سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم مطلقا اذ الاختصاص بفضيلة لا يستلزم الافضلية على الاطلاق قوله ممن استثنى الله ای فی قوله فصعق من فی السموات ومن فی الارض الا من شاء الله ١٢ عينی ٤ قوله ولا الطاعون الطاعون المرض العام والوباء الذی يفسد له الهواء فتفسد به الامزجة ١٢ مجمع ٥ قوله يسرة بفتح الياء آخر الحروف والسين المهملة والراء ابن صفوان بن جميل بالجيم المفتوحة اللخمی بفتح اللام وسكون الخاء المعجمة وبالميم نسبة الى لخم وهو ابن مالك بن عدی بن الحارث بن مرة قال السمعانی لخم وجذام قبيلتان من اليمن ١٢ ع ٦ قوله رايتنی بالجمع بين ضميری المتكلم والقليب البئر وابن ابی قحافة بضم القاف وخفة المهملة وبالفاء هو ابو بكر عبد الله بن عثمان الصديق والذنوب بفتح المعجمة الدلو المملوة والغرب بالفتح وسكون الراء الدلو العظيمة استحالت تحولت من الصغر الى الكبر والعبقری بفتح المهملة وسكون الموحدة السيد ويفری بفتح التحتانية وسكون الفاء وكسر الراء والفری بسكون الراء وتخفيف الياء وبكسرها وبالتشديد لغتان ای يعمل عمله ويقطع قطعه ای لم ار سيدا يعمل مثل عمله فی غاية الاجادة ونهاية الاصلاح والعطن الموضع الذی يساق اليه الابل بعد السقی للاستراحة قالوا هذا المنام مثال لما جرى للشيخين فی خلافتهما وانتفاع الناس بهما بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان هو صلى الله عليه وسلم صاحب الامر قام به اكمل قيام وقرر قواعد الاسلام ومهد الاساس واوضح الاصول والفروع فخلفه ابو بكر رضی الله عنه وقطع دابر اهل الردة فخلفه عمر رضی الله عنه فاتسع الاسلام فی اسلامه فشبه امر المسلمين بالقليب لما فيها من الماء الذی به حياتهم وامرهم بالمستقی لهم وليس فی لفظ وفی نزعه ضعف الى آخره حط من فضيلة ابی بكر وترجيح لعمر عليه انما هو اخبار عن قصر مدة ولايته وطول مدة عمر رضی الله عنهما وكثرة انتفاع الناس به لاتساع بلاد الاسلام واما والله يغفر له فهو كلمة يدعم بها كلامهم ونعمت الدعامة وليس فيها تنقيص ولا اشارة الى ذنب ١٢ ك ٧ بفتح الحاء وفتح الصاد المهملتين ابن عبد الرحمن السلمی ١٢ ع ٨ مطابقة الحديث للترجمة تؤخذ من قوله من استثنى الله لانه اشار به الى قوله تعالى فصعق من فی السموات ومن فی الارض الا من شاء الله ١٢ عينی۔

الزُّهری ح وقال احمد بن صالح حدثنا ابن وهب قال اخبرنی یونس عن ابن شهاب عن ابی سلمة بن عبد الرحمٰن عن ابی هریرة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ننزل غدا ان شاء الله بخیف بنی کنانة حیث تقاسموا علی الکفر یرید المحصّب حدثنا عبد الله بن محمد قال حدثنا ابن عیینة عن عمرو عن ابی العباس عن عبد الله بن عمر قال حاصر النبی صلی الله علیه وسلم اهل الطائف فلم یفتحها فقال انا قافلون ان شاء الله فقال المسلمون نقفل ولم تفتح قال فاغدوا علی القتال فغدوا فاصابتهم جراحات فقال النبی صلی الله علیه وسلم انا قافلون غدا ان شاء الله فکان ذلک اعجبهم فتبسّم رسول الله صلی الله علیه وسلم

باب قوله ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن اذن له حتی اذا فزّع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربکم قالوا الحق وهو العلی الکبیر ولم یقل ماذا خلق ربکم وقال من ذا الذی یشفع عنده الا باذنه وقال مسروق عن ابن مسعود اذا تکلم الله بالوحی سمع اهل السموات شیئا فاذا فزّع عن قلوبهم وسکن الصوت عرفوا انه الحق ونادوا ماذا قال ربکم قالوا الحق ویذکر عن جابر عن عبد الله بن انیس قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول یحشر الله العباد فینادیهم بصوت یسمعه من بعد کما یسمعه من قرب انا الملک انا الدیان حدثنا علی بن عبد الله قال حدثنا سفیٰن عن عمرو عن عکرمة عن ابی هریرة یبلغ به النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا قضی الله الامر فی السماء ضربت الملائکة باجنحتها خضعانا لقوله کانه سلسلة علی صفوان قال علی وقال غیره صفوان ینفذهم ذلک فاذا فزّع عن قلوبهم

---

١ قوله لاتنفع الشفاعة الخ قال ابن بطال استدل البخاری بهذا علی ان قول الله قدیم وقائم بذاته لم یزل موجودا به ولایزال کلامه لایشبه کلام المخلوقین خلافا للمعتزلة التی نفت کلام الله وللکلامیة فی قولهم هو کنایة عن الفعل والتکوین وتمسکوا بقول العرب قلت بیدی هکذا ای حرکتها واحتجوا بان الکلام لایعقل الا باللسان والباری منزه عن ذلک فرد علیهم البخاری بحدیث الباب والآیة وفیه ان اذا ذهب عنهم الفزع قالوا لمن فوقهم ماذا قال ربکم فدل ذلک علی انهم سمعوا قولا لم یفهموا معناه من اجل فزعهم فقالوا ماذا قال ولم یقولوا ماذا خلق وکذا اجابهم من فوقهم من الملائکة بقولهم قالوا الحق والحق احد صفتی الذات الذی لایجوز علیها غیره لانه لایجوز علی کلامه الباطل فلو کان خلقا او فعلا لقالوا خلق خلقا انسانا او غیره فلما وصفوه بما یوصف به الکلام لم یجز ان یکون القول بمعنی التکوین انتهی وهذا الذی نسبه الکلابیة لعید من کلامهم وانما هو کلام بعض المعتزلة وتعقبه ابو عبید بانه اغلوطة لان القائل اذا قال قالت السماء لم یکن کلاما صحیحا حتی یقول فامطرت بخلاف من یقول قال الانسان فانه یفهم منه انه قال کلاما فلولا قوله فامطرت مکان الکلام باطلا لان السماء لاقول لها فالی هذا اشار البخاری قال البیهقی القرآن کلام الله وکلام الله صفة من صفات ذاته ولیس شئ من صفات ذاته مخلوقا ولا محدثا ولا حادثا قال الله تعالی انما قولنا لشئ اذا اردناه ان نقول له کن فیکون فلو کان القرآن مخلوقا لکان مخلوقا بکن ویستحیل ان یکون قول الله لشئ بقول لانه یوجب قولا ثانیا وثالثا فیتسلسل وهو فاسد وقال تعالی وکلم الله موسی تکلیما ولایجوز ان یکون کلام المتکلم قائما بغیره وقال تعالی وما کان لبشر ان یکلمه الله الا وحیا الآیة فلو کان لایوجد الا مخلوقا فی شئ مخلوق لم یکن لاشتراط الوجوه المذکورة فی الآیة معنی لاستواء جمیع الخلق فی سماعه من غیر الله فیبطل قول الجهمیة انه مخلوق فی غیر الله ویلزمهم فی قولهم ان الله خلق کلاما فی شجرة کلم به موسی ان یکون من سمع من ملک او نبی افضل فی سماع الکلام من موسی ویلزمهم ان تکون الشجرة هی المتکلمة بقوله انی انا الله لا اله الا انا فاعبدنی وقد انکر الله قول المشرکین ان هذا الا قول البشر ولایعترض بقوله تعالی انه لقول رسول کریم لان معناه قول تلقاه عن رسول کریم لقوله تعالی فاجره حتی یسمع کلام الله ولا بقوله انا جعلناه قرآنا عربیا لان معناه سمیناه قرآنا وهو کقوله ویجعلون لله ما یکرهون واما قوله ما یاتیهم من ذکر من ربهم محدث فالمراد ان تنزیله الینا هو المحدث لا الذکر نفسه وبهذا احتج الامام احمد ثم ساق البیهقی حدیث نیار بکسر النون وتخفیف التحتیة ابن مکرم ان ابا بکر قرأ علیهم سورة الروم فقالوا هذا کلامک او کلام صاحبک قال لیس کلامی ولا کلام صاحبی ولکنه کلام الله واصل هذا الحدیث اخرجه الترمذی مصححا وعن علی بن ابی طالب ما حکمت مخلوقا ما حکمت الا القرآن قال ابن حزم قالت المعتزلة ان کلام الله صفة فعل مخلوقة وقال احمد ومن تبعه کلام الله هو علمه لم یزل ولیس بمخلوق وقالت الاشعریة کلام الله صفة ذات لم تزل ولیس بمخلوق وهو غیر علم الله ولیس لله الا کلام واحد وقال ان الدلائل القاطعة قامت علی ان الله لایشبهه شئ من خلقه بوجه من الوجوه فلما ان کان کلامنا غیرنا وکان مخلوقا وجب ان یکون کلامه سبحانه وتعالی لیس غیره ولیس مخلوقا وقال غیره قالت الجهمیة وبعض الزیدیة والامامیة وبعض الخوارج کلام الله مخلوق خلقه بمشیته وقدرته فی بعض الاجسام کالشجرة حین کلم موسی وحقیقة قولهم ان الله لایتکلم وان نسب الیه ذلک فبطریق المجاز وقالت المعتزلة یتکلم حقیقة لکن یخلق ذلک الکلام فی غیره وقالت الکلابیة الکلام صفة واحدة قدیمة العین لازمة لذات الله کالحیٰوة وانه لایتکلم بمشیته وقدرته وتکلیمه لمن کلمه انما هو خلق ادراک له یسمع به الکلام ونداءه لموسی لم یزل ولکنه اسمعه ذلک النداء حین ناجاه ویحکی عن ابی منصور الماتریدی من الحنفیة نحوه لکنه قال خلق صوتا حین ناداه فاسمعه کلامه وزعم بعضهم ان هذا هو مراد السلف الذین قالوا ان القرآن لیس بمخلوق واخذ بقول ابن کلاب القلانسی والاشعری واتباعهما وقالوا اذا کان القرآن قدیما لعینه لازما لذات الرب وثبت انه لیس بمخلوق فالحروف لیست قدیمة لانها متعاقبة وما کان مسبوقا بغیره لم یکن قدیما والکلام القدیم معنی قائم بالذات لایتعدد ولایتجزأ بل هو معنی واحد ان عبر عنه بالعربیة فهو قرآن او بالعبرانیة فهو توراة مثلا وقال بعض الحنابلة وغیرهم ان هذه الحروف والاصوات قدیمة العین لازمة للذات لیست متعاقبة قائمة بذاته والتعاقب انما یکون فی حق المخلوق وذهب اکثر هؤلاء الی ان الاصوات والحروف هی المسموعة من القارئین وابی ذلک کثیر منهم وذهب بعضهم الی انه یتکلم بالقرآن العربی بمشیته وقدرته بالحروف والاصوات القائمة بذاته وهو غیر مخلوق لکنه فی الازل یتکلم لامتناع وجود المؤثر فی الازل فکلامه حادث فی ذاته لامحدث وذهبت الکرامیة الی انه حادث فی ذاته ومحدث والمحفوظ عن جمهور السلف ترک الخوض فی ذلک والتعمق فیه والاقتصار علی القول بان القرآن کلام الله وانه غیر مخلوق ثم السکوت عما وراء ذلک۔ کذا فی فتح الباری ١٢

٢ قوله من ذا الذی الآیة زعم ابن بطال انه اشار بذلک الی سبب النزول لانه جاء انهم لما قالوا شفعاؤنا عند الله الاصنام نزلت فاعلم الله ان الذین یشفعون عنده من الملائکة والانبیاء انما یشفعون فیمن یشفعون بعد اذنه لهم فی ذلک انتهی واظن البخاری اشار بهذا الی ترجیح قول من قال ان الضمیر فی قوله عن قلوبهم للملائکة وان فاعل الشفاعة فی قوله ولا تنفع الشفاعة هم الملائکة بدلیل قوله بعد وصف الملائکة ولایشفعون الا لمن ارتضی وهم من خشیته مشفقون بخلاف قول من زعم ان الضمیر للکفار المذکورین فی قوله ولقد صدق علیهم ابلیس ظنه فاتبعوه کما نقله بعض المفسرین وزعم ان المراد بالتفزیع حالة مفارقة الحیٰوة ویکون اتباعهم ایاه مستصحبا الی یوم القیامة علی طریق المجاز والجملة من قوله قل ادعوا الخ معترضة وحمل هذا القائل علی هذا الزعم ان قوله حتی اذا فزع غایة لابد لها من مغیا فادعی انه ما ذکره وقال بعض المفسرین من المعتزلة المراد بالزعم الکفر فی قوله زعمتم ای تمادیتم فی الکفر الی غایة التفزیع ثم ترکتم زعمکم وقلتم قال الحق وفیه التفات من الخطاب الی الغیبة ویفهم من سیاق الکلام ان هناک فزعا ممن یرجو الشفاعة هل یؤذن له فی الشفاعة او لا فکانه قال یتربصون زمانا فزعین حتی اذا کشف الفزع عن الجمیع بکلام یقوله الله فی اطلاق الاذن تباشروا بذلک وسأل بعضهم بعضا ماذا قال ربکم قالوا الحق ای القول الحق وهو الاذن فی الشفاعة لمن ارتضی قلت وجمیع ذلک مخالف لهذا الحدیث والصحیح فی اعرابها ما قاله ابن عطیة المغیا محذوف کانه قیل ولاهم شفعاء بل هم عنده ممتثلون الی ان یزول الفزع عن قلوبهم والمراد بهم الملائکة وهو المطابق للاحادیث الواردة فی ذلک فهو المعتمد واما اعتراض من تعقبه بانهم لم یزالوا منقادین فلایلزم منه دفع ما تاوله لکن حق العبادة ان یقول بل هم خاضعون لامره کذا فی الفتح ١٢

٣ قوله فینادیهم بصوت الخ حمله بعض الائمة علی مجاز الحذف ای یامر من ینادی واستبعده بعض من اثبت الصوت بان فی قوله یسمعه من بعد اشارة الی انه لیس من المخلوقات لانه لم یعهد مثل هذا فیهم وبان الملئکة اذا سمعوه صعقوا کما فی الحدیث الذی بعده واذا سمع بعضهم بعضا لم یصعقوا قال فعلی هذا فصوته صفة من صفات ذاته لایشبه صوت غیره اذ لایوجد شئ من صفاته فی ذوات المخلوقین فقال غیره معنی ینادیهم یقول وقوله بصوت ای مخلوق غیر قائم بذاته والحکمة فی کونه خارقا للعادة الاصوات المخلوقة المعتادة التی یظهر التفاوت فی سماعها بین القریب والبعید هی ان یعلم ان المسموع کلام الله کما ان موسی لما کلمه الله کان یسمعه من جمیع الجهات وقال البیهقی الکلام ما ینطق به المتکلم وهو المستقر فی نفسه کما جاء فی حدیث عمر رض وکنت زورت فی نفسی مقالة قال فسماه کلاما قبل التکلم به فان کان المتکلم ذا مخارج سمع کلامه ذا حروف واصوات وان کان غیر ذی مخارج فهو بخلاف ذلک والباری عز وجل لیس بذی مخارج فلایکون کلامه بحروف واصوات فاذا فهمه السامع تلاه بحروف واصوات ثم ذکر حدیث جابر بن عبد الله بن انیس وقال اختلف الحفاظ فی الاحتجاج بروایات ابن عقیل لسوء حفظه ولم یثبت لفظ الصوت فی حدیث صحیح عن النبی صلی الله علیه وسلم فان کان ثابتا یرجع الی غیره لما فی الحدیث الذی قبله وفی الحدیث الذی بعده ان الملائکة یسمعون عند حصول الوحی صوتا فیحتمل ان یکون الصوت للسماء او للملک الآتی بالوحی او لاجنحة الملائکة واذا احتمل ذلک لم یکن نصا فی المسألة واشار فی موضع آخر الی ان الراوی اراد فینادی نداء فعبر عنه بقوله بصوت انتهی وهذا حاصل کلام من نفی الصوت من الائمة ویلزم منه ان الله لم یسمع احدا من ملائکته ولا رسله کلامه بل الهمهم ایاه وحاصل الاحتجاج للنفی الرجوع الی القیاس علی اصوات المخلوقین لانها التی عهد انها ذات مخارج ولایخفی ما فیه اذ الصوت قد یکون من غیر مخارج کما ان الرؤیة قد تکون من غیر اتصال اشعة کما سبق سلمنا لکن نمنع القیاس المذکور وصفة الخالق لاتقاس علی المخلوق ١٢ فتح الباری۔

قالوا ماذا قال ربکم قالوا الحق وهو العلی الکبیر قال علی وحدثنا سفیٰن حدثنا عمرو عن عکرمة عن ابی هریرة بهذا قال علی قال سفیٰن قال
عمرو سمعت عکرمة حدثنا ابو هریرة قال علی قلت لسفیٰن قال سمعت عکرمة قال سمعت اباهریرة قال نعم قلت لسفیٰن ان انسانا روی عن
عمرو عن عکرمة عن ابی هریرة یرفعه انه قرأ فُرِّغ قال سفیٰن هٰکذا قرأ عمرو فلا ادری سمعه هٰکذا ام لا قال سفیٰن وهی قراءتنا **حدثنا**
یحیی بن بُکیر قال حدثنا اللیث عن عُقیل عن ابن شهاب قال اخبرنی ابو سلمة بن عبد الرحمٰن عن ابی هریرة انه کان یقول قال رسول الله صلی الله
علیه وسلم ما اَذِنَ اللهُ لشیءٍ ما اَذِنَ لنبیٍّ یتغنّی بالقراٰن وقال صاحبٌ له یُرید یجهر به **حدثنا** عمر بن حفص قال حدثنا ابی قال حدثنا
الاعمش قال حدثنا ابو صالح عن ابی سعید الخدری قال قال النبی صلی الله علیه وسلم یقول الله یا اٰدمُ فیقول لبّیک وسعدیک فیُنادیٰ بصوتٍ
ان الله یأمرک ان تُخرج من ذُرّیّتک بعثًا الی النار **حدثنا** عُبید بن اسمٰعیل قال حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابیه عن عائشة قالت ما غِرتُ
علی امرأةٍ ما غِرتُ علی خدیجة ولقد امره ربه ان یُبشّرها ببیتٍ من الجنة **باب** کلام الرب مع جبرئیل ونداء الله الملائکة وقال معمر اِنّک لتلقّی القراٰن ای
یُلقیٰ علیک وتلقّاه انت ای تأخذه عنهم ومثله فتلقّی اٰدم من ربه کلماتٍ **حدثنا** اسحٰق قال حدثنا عبد الصمد قال حدثنا عبد الرحمٰن
هو ابن عبد الله بن دینار عن ابیه عن ابی صالح عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اِنّ الله اذا احبّ عبدًا نادی جبرئیل اِنّ الله
قد احبّ فلانًا فاَحِبّه فیُحبّه جبرئیل ثم ینادی جبرئیل فی السماء اِنّ الله قد احبّ فلانًا فاَحِبّوه فیُحبّه اهلُ السماء ویُوضَع له القبول فی اهل
الارض **حدثنا** قتیبة بن سعید عن مالک عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال یتعاقبون فیکم ملائکةٌ
باللیل وملائکةٌ بالنهار ویجتمعون فی صلوة العصر وصلوة الفجر ثم یعرج الذین باتوا فیکم فیسألهم وهو اعلم بهم کیف ترکتم عبادی فیقولون
ترکناهم وهم یُصلّون واتیناهم وهم یُصلّون **حدثنی** محمد بن بشار قال حدثنا غُندر قال حدثنا شعبة عن واصل عن المعرور قال
سمعت اباذر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اتانی جبرئیل فبشّرنی انه من مات لا یُشرک بالله شیئًا دخل الجنة قلت وان سرق وان زنی قال وان
سرق وان زنی **باب** قوله انزله بعلمه والملائکة یشهدون قال مجاهد یتنزّل الامر بینهن بین السماء السابعة والارض السابعة **حدثنا**

الذی ٢ قال وقال سفیٰن ٢ قال ٢ عمرو فُرِّغ للنبی ان یجهر به ان یجهر بالقراٰن ٢ بن غیاث رسول الله حدثنا ٢ بن عروة الله فی ثنی ٢ بهم

لـه قوله وهو العلی الکبیر وقع فی تفسیر سورة الحجر بالسند المذکور ههنا بعد قوله وهو العلی الکبیر فیسمعها مسترقوا السمع ومسترقوا السمع هٰکذا الی آخر ما ذکر من ذلک وهذا مما یبین ان التفزیع المذکور یقع للملائکة فی الدنیا وان الضمیر فی قلوبهم للملائکة لا للکفار بخلاف ما جزم به من قدمت ذکره من المفسرین ١٢ ف ٢ـه قوله قال علی الخ هو ابن المدینی ایضا اراد بهذا ان سفیٰن حدثه عن عمرو بلفظ التحدیث لا بالعنعنة کما فی الطریق الاولیٰ ١٢ عینی ٣ـه قوله قال نعم مراده ان ابن عیینة کان یسوق السند مرة بالعنعنة ومرة بالتحدیث والسماع فاستفهمه علی عن ذلک فقال نعم ١٢ ف ٤ـه قوله فرغ هو بالراء المهملة والغین بوزن القراءة المشهورة ووقع للاکثر ههنا کالقراءة المشهورة والسیاق یؤید الاول کذا فی ف قوله هٰکذا ای بالراء والغین المعجمة قوله فلا ادری سمعه هٰکذا ام لا ای اسمعه عمرو عن عکرمة او قرأها کذلک من قبل نفسه بناء علی انها قراءته قیل کیف جاز القراءة اذا لم یکن مسموعا قطعا و اجیب بانه لعل مذهبه جواز القراءة بدون السماع اذا کان المعنی صحیحا کذا فی ع ١٢ ٥ـه قوله ما اذن الله لشیء ای ما استمع لشیء ما استمع للنبی صلی الله علیه وسلم وکلمة ما الثانیة مصدریة ای استماعه ای کاستماعه للنبی واستماع الله مجاز عن تقریبه القاری واجزال ثوابه او قبول قراءته قال الکرمانی فهم البخاری من الاذن القول لا الاستماع به بدلیل انه ادخل هذا الحدیث فی هذا الباب قلت فیه موضع التامل کذا فی ع ١٢ ٦ـه قوله قال صاحب له ای لابی هریرة اراد ان المراد بالتغنی الجهر به بتحسین الصوت وقال سفیان ابن عیینة المراد الاستغناء عن الناس وقیل اراد بالنبی الجنس وبالقرآن القراءة ١٢ ع ٧ـه قوله فینادی وقع مضبوطا للاکثر بکسر الدال وفی روایة ابی ذر بفتحها علی البناء للمجهول ولا محذور فی روایة الجمهور فان قرینة قوله ان الله یأمرک تدل ظاهرا علی ان المنادی ملک یأمره الله بان ینادی. ف مطابقته لحدیث ابن مسعود الذی فیه ویسکن الصوت وهو مطابق للترجمة التی فیها فاذا فزع عن قلوبهم والمطابق للمطابق للشیء مطابق لذلک الشیء ١٢ ع ٨ـه قوله کلام الرب فی هذا الباب ایضا اثبات کلام الله تعالیٰ واسماعه جبرئیل والملائکة فیسمعون عند ذلک الکلام القدیم القائم بذاته الذی لا یشبه کلام المخلوقین اذ لیس بحروف ولا تقطیع ولیس من شرطه ان یکون بلسان وشفتین وآلات وحقیقته ان یکون مسموعا مفهوما ولا یلیق بالباری ان یستعین فی کلامه بالجوارح والادوات. ع اختلف اهل الکلام فی ان کلام الله تعالیٰ هل هو بحرف وصوت او لا فقالت المعتزلة لا یکون الکلام الا بحرف وصوت والکلام المنسوب الی الله تعالیٰ قائم بالشجرة وقالت الاشاعرة کلام الله لیس بحرف ولا صوت واثبتت الکلام النفسی وحقیقته معنی قائم بالنفس وان اختلف عنه العبارة کالعربیة والعجمیة واختلافها لا یدل علی اختلاف المعبر عنه والکلام النفسی هو ذلک المعبر عنه واثبتت الحنابلة ان الله متکلم بحرف وصوت اما الحرف فللتصریح بها فی ظاهر القرآن واما الصوت فمن منع قال ان الصوت هو الهواء المنقطع من الحنجرة واجاب من اثبته بان الصوت الموصوف بذلک هو المعهود من الآدمیین کالسمع والبصر وصفات الرب بخلاف ذلک فلا یلزم المحذور المذکور مع اعتقاد التنزیه وعدم التشبیه وانه یجوز ان یکون من غیر الحنجرة فلا یلزم التشبیه ١٢ ف ٩ـه قوله ان الله قد احب فلانا کذا ههنا بصیغة الماضی وفی روایة نافع عن ابی هریرة الماضیة فی الادب ان الله یحب فلانا بصیغة المضارع وفی الاول اشارة الی سبق المحبة علی النداء وفی الثانی اشارة الی استمرار ذلک قال الشیخ ابو محمد بن ابی جمرة فی تقدیم الامر بذلک لجبرئیل قبل غیره من الملائکة اظهار لرفع منزلته عند الله تعالیٰ علی غیره منهم ١٢ ف ١٠ـه قوله یتعاقبون ای یتناوبون فی الصعود والنزول لرفع اعمال العباد اللیلیة والنهاریة وهو فی الاستعمال نحو اکلونی البراغیث قوله یعرج ای یصعد قوله الذین باتوا فیکم من البیتوتة انما خصهم بالذکر مع ان حکم الذین ظلوا کذلک لانهم کانوا فی اللیل الذی هو زمان الاستراحة مشتغلین بالطاعة ففی النهار بالطریق الاولیٰ او اکتفی باحد الضدین عن الآخر قوله فیسألهم ربهم فائدة السؤال مع علمه تعالیٰ یحتمل ان یکون الزاما لهم ورد القولهم اتجعل فیها من یفسد فیها ١٢ ع ١١ـه قوله اتانی جبرئیل فبشرنی فی مناسبته للترجمة غموض وکانه من جهة ان جبرئیل انما یبشر النبی صلعم بامر یتلقاه عن ربه عز وجل فکان الله عز وجل قال له بشر محمدا بان من مات من امته لا یشرک بالله شیئا دخل الجنة فبشره بذلک ١٢ ف ١٢ـه قوله انزله بعلمه نقل فی تفسیر الطبری انزله تعالیٰ الیک بعلم منه انک خیرته من خلقه قال ابن بطال المراد بالانزال افهام العباد معانی الفروض التی فی القرآن ولیس انزاله کانزال الاجسام المخلوقة لان القرآن لیس بجسم ولا مخلوق انتهی والکلام الثانی متفق علیه بین اهل السنة سلفا وخلفا واما الاول فهو علی طریقة اهل التاویل والمنقول عن السلف اتفاقهم علی ان القرآن کلام الله غیر مخلوق تلقاه جبرئیل عن الله تعالیٰ وبلغه جبرئیل الی محمد صلی الله علیه وسلم وبلغه صلی الله علیه وسلم الی امته. ف ولا تعلق للقدریة فی هذه الآیة فی قولهم ان القرآن مخلوق لان القرآن قائم بذاته لا ینقسم ولا یتجزأ وانما معنی الانزال هو الافهام ١٢ ع

عـه ای الطریق الی اجتماعه ١٢ ک ع للعـه قال الکرمانی بلفظ صفوان ینفذهم ذلک بزیادة لفظ الانفاذ ای ینفذ الله ذلک الامر او القول الی الملائکة او من المنفوذ ای ینفذ ذلک الیهم او علیهم ثم قال ویحتمل ان یراد ان غیر سفیان قال ان صفوان بفتح الفاء فالاختلاف فی الفتح والسکون و ینفذهم غیر مختص بالغیر بل مشترک بین سفیان وغیره انتهی وسیاق علی فی هذه الروایة یخالف هذا الاحتمال لکن وقع زیادة ینفذهم فی روایة سفیان التی اخرجها ابن ابی حاتم فیقوی ما قال. ف الصفواة الحجر الصلد الضخم لا ینبت جمعه صفوان ویحرک ١٢ کذا فی القاموس صـه بصیغة التمریض ١٢ ع
عـه هو ابو عبیدة معمر بن المثنی بلا خوف وربما یتبادر الذهن الی انه ابن راشد ولیس کذلک فافهم ١٢ ع عـه قال الله تعالیٰ انک لتلقی القرآن من لدن حکیم علیم فسره ابو عبیدة یلقی علیک الخ والخطاب للنبی صلی الله وسلم ویلقی علی صیغة المجهول وتلقاه بتشدید القاف قالوا ان جبرئیل علیه السلام یتلقی ای یأخذ من الله تلقیا روحانیا ویلقی علی محمد صلی الله علیه وسلم القاء جسمانیا ١٢ ع.
سـه محبة الله للعبد ارادة ایصال الخیر الیه بالتقریب الیه والانابة وکذا محبة الملائکة وذلک بالاستغفار والدعاء لهم ونحوه ١٢ ک ع للعـه فی روایة ابی ذر عن السرخسی من السماء السابعة ووصله الطبری من طریق ابن ابی نجیح بلفظ من السماء السابعة الی الارض السابعة ١٢ ع.

مُسدّد قال حدثنا ابو الاحوص قال حدثنا ابو اسحٰق الهمدانی عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یا فلان اذا اَوَیْتَ الی فراشك فقل اللّٰهم اسلمتُ نفسی الیك ووجّهتُ وجهی الیك وفوّضتُ امری الیك والجأتُ ظهری الیك رغبةً ورهبةً الیك لا ملجأ ولا منجأ منك الا الیك اٰمنتُ بکتابك الذی انزلتَ وبنبیّك الذی ارسلتَ فانّك اِنْ مُتَّ فی لیلتك مُتَّ علی الفطرة وان اَصبحتَ اَصبتَ اَجرًا حدثنا قتیبة بن سعید قال حدثنا سفیٰن عن اسمٰعیل بن ابی خالد عن عبد الله بن ابی اوفی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یوم الاحزاب اللّٰهم مُنزل الکتاب سریع الحساب اهزم الاحزاب وزلزلهم زاد الحمیدی قال حدثنا سفیٰن قال حدثنا ابن ابی خالد قال سمعت عبد الله قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم حدثنا مُسدّد عن هُشیم عن ابی بشر عن سعید بن جُبیر عن ابن عباس ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قال اُنزلت ورسول الله صلی الله علیه وسلم متوارٍ بمکة فکان اذا رفع صوته سمع المشرکون فسبّوا القراٰن ومن انزله ومن جاء به فقال الله ولا تجهر بصلاتك حتی یسمع المشرکون ولا تخافت بها عن اصحابك فلا تُسمعهم وابتغ بین ذٰلك سبیلا اسمعهم ولا تجهر حتی یأخذوا عنك القراٰن باب قول الله یریدون ان یبدّلوا کلام الله انّه لقولٌ فصلٌ وما هو بالهزل حقٌ بالّلعب حدثنا الحمیدی قال حدثنا سفیٰن قال حدثنا الزُّهری عن سعید بن المسیّب عن ابی هریرة قال قال النبی صلی الله علیه وسلم قال الله یؤذینی ابنُ اٰدم یسبّ الدَّهر وانا الدَّهر بیدی الامر اُقلّب اللیل والنهار حدثنا ابو نعیم قال حدثنا الاعمش عن ابی صالح عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال یقول الله الصوم لی وانا اَجزی به یدع شهوته واکله وشربه من اجلی والصوم جُنّةٌ وللصائم فرحتان فرحةٌ حین یُفطر وفرحةٌ حین یلقی ربّه ولخُلوف فم الصائم اطیبُ عند الله من ریح المسك حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا معمر عن همام عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال بینما ایوب یغتسل عُریانًا خرّ علیه رِجلُ جرادٍ من ذهبٍ فجعل یحثی فی ثوبه فناداه ربّه یا ایوب الم اکن اغنیتك عمّا تری قال بلٰی یا ربّ ولکن لا غنٰی بی عن برکتك حدثنا اسمٰعیل قال حدثنی مٰلك عن ابن شهاب عن ابی عبد الله الاغرّ عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال یتنزّل ربّنا کلّ لیلةٍ الی السماء الدنیا

خیرًا عن وزلزل بهم ٢ وابتغ بین ذٰلك سبیلا ٢ ولا تخافت بها لا تجهر بصلاتك ٢ انظر ٢ الاٰیة الحق حدثنا ابو نعیم حدثنا سفیٰن حدثنا الاعمش

حدثنا ابو نعیم اراه حدثنا سفیٰن الثوری حدثنا الاعمش اکله وشربه وشهوته ٢ قال فناداه اغنیك ینزل

---

۱ قوله الجأت ظهری الیک ای اعتمدت علیک قوله رغبة ورہبة الیک ای فوضت امری الیک رغبة الیک والجأت ظہری الیک رہبة من المکارہ لانہ لا ملجأ منک الی احد الا الیک ولا منجی الا الیک بالہمز فی الاول وقد یخفف للمزاوجة وترکہ فی الثانی کعصا ویجوز نصبہ وتنوینہ وخمسة وجوہ لا حول ولا قوة قولہ لا ملجأ ای لا مخلص ولا مہرب ولا ملاذ لمن طلبہ الا الیک ١٢ مجمع ٢ قولہ انزلت فان قلت الانزال عبارة عن تحریک الجسم من علو الی سفل فما وجہ انزال الکتاب قلت اما اضمار نحو انزلت حاملہ او استعارة مصرحة فی الانزال والکتاب قرینة او استعارة مکنیة فی الکتاب واضافة الانزال الیہ من خواص الاجسام قرینة وغرض البخاری من ہذا الباب بیان جواز اسناد الانزال الی اللہ تعالیٰ واطلاق المنزل علیہ ١٢ ک

٣ قولہ زلزلہم فی روایة السرخسی زلزل بہم وفی روایة غیرہ زلزلہم۔ ع الزلزلة الحرکة العظیمة والازعاج الشدید ومنہ زلزلة الارض وہہنا کنایة عن التخویف والتحذیر ای اجعل امرہم مضطربا متقلقلا غیر ثابت وتخصیص وصف منزل الکتاب اشارة الی قولہ تعالیٰ لیظہرہ علی الدین کلہ واللہ متم نورہ ١٢ مجمع ٤ قولہ یریدون الخ قال ابن بطال اراد بہذہ الترجمة واحادیثہا ما اراد فی الابواب کلہا ان کلام اللہ صفة قائمة بہ وانہ لم یزل متکلما ولا یزال والذی یظہر ان غرضہ ان کلام اللہ لا یختص بالقرآن فانہ لیس نوعا واحدا کما تقدم نقلہ عمن قالہ وانہ وان کان غیر مخلوق وہو صفة قائمة بہ فانہ یلقیہ علی من یشاء من عبادہ بحسب حاجتہم فی الاحکام الشرعیة وغیرہا من مصالحہم واحادیث الباب کالمصرحة بہذا المراد۔ ف معنی قولہ تعالیٰ یریدون ان یبدلوا کلام اللہ ہو ان المنافقین تخلفوا عن الخروج مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم الی غزوة تبوک واعتذروا بما علم اللہ افکہم فیہ وامر اللہ رسولہ ان یقرأ علیہم قل لن تخرجوا معی ابدا ولن تقاتلوا معی عدوا فاعلمہم بذلک وقطع اطماعہم بخروجہم معہ فلما ارادوا الفتوحات قد تہیأت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارادوا الخروج معہ رغبة منہم فی المغانم فانزل اللہ تعالیٰ سیقول المخلفون اذا انطلقتم الی مغانم لتأخذوہا ذرونا نتبعکم الآیة فہذا معنی الآیة ان یبدلوا امرہ لہ علیہ السلام بان لا یخرجوا معہ فقطع اللہ اطماعہم من ذلک مدة ایامہ علیہ الصلوٰة والسلام بقولہ لن تخرجوا معی ابدا ١٢ ع ٥ قولہ یؤذینی الخ ہذا من المتشابہات وکذلک الید والدہر فاما ان یفوض واما ان یاول بان المراد من الایذاء النسبة الیہ تعالیٰ بما لا یلیق ویاول الید بالقدرة والدہر بالمدبر ای مقلب الدہور والقرینة لعد الدلائل العقلیة علی تنزیہہ عن کون نفس الزمان لفظ اقلب اللیل والنہار اذ ہو کالمبین للمقصود منہ وفی بعض الروایات انا الدہر بالنصب ای انا ثابت فی الدہر باق فیہ قال الخطابی کانوا یضیفون المصائب الی الدہر وہم فرقتان الدہریة والمعترفون باللہ لکنہم ینزہونہ عن نسبة المکارہ الیہ والفرقتان کانوا یسبون الدہر ویقولون تبا لہ وخیبة للدہر فقال اللہ لہم لا تسبوہ علی انہ ہو الفاعل فان اللہ ہو الفاعل فاذا سببتم الذی انزل بکم المکارہ رجع الی اللہ فمعناہ انا مصرفہ ١٢ ک ٦ قولہ حدثنا ابو نعیم یرید الفضل بن دکین الکوفی الحافظ المشہور القدیم ولیس ہو الحافظ المتاخر صاحب الحلیة المستخرج وقولہ ثنا الاعمش کذا للجمیع الا لابی علی بن السکین فوقع عندہ حدثنا ابو نعیم ثنا سفیان ہو الثوری ثنا الاعمش زاد فیہ الثوری قال ابو علی الجیانی والصواب قول من خالفہ من سائر الرواة ورأیت فی روایة القابسی عن ابی زید المروزی حدثنا ابو نعیم اراہ حدثنا سفیان الثوری حدثنا فحذف لفظ قال بین قولہ اراہ وحدثنا فاراہ بضم الہمزة ای اظنہ وابو نعیم سمع من الاعمش ومن سفیانین عن الاعمش لکن سفیان المذکور ہہنا ہو الثوری جزما وعلی تقدیر ثبوت ذلک فقائل اراہ یحتمل ان یکون البخاری ویحتمل ان یکون من رواتہ ہو الراجح ١٢ ف ٧ قولہ الصوم لی وجہ التخصیص مع ان سائر العبادات للہ تعالیٰ ہو انہ لم یعبد احد غیر اللہ تعالیٰ بہ اذ لم یعظم الکفار فی عصر من الاعصار معبودا لہم بالصیام بخلاف السجود والصدقة ونحوہما قولہ والصوم جنة ای ترس ومعناہ انہ یمنع دخول النار او المعاصی لانہ یکسر الشہوة ویضعف القوة قولہ فرحة حین یفطر وذلک ہو علی توفیق اتمامہ وقیل ذلک ہو علی دفع الم الجوع ولذة الاکل قولہ یلقی ربہ ای فی القیمة کذا فی ک ١٢ ٨ قولہ من ذہب ہل کان جرادا حقیقة ذا روح ذا جسم ذہب او علی شکلہ بلا روح الاظہر الثانی ١٢ مجمع ٩ قولہ ینزل من النزول کذا فی روایة ابی ذر عن المستملی والسرخسی وفی روایة الاکثرین یتنزل من باب التفعل۔ ع فان قلت ہو منزہ عن الحرکة والجہة والمکان قلت ہو من المتشابہات فاما التفویض واما التاویل بنزول ملک الرحمة ونحوہ۔ ک لیس فی ہذا الباب وامثالہ الا التسلیم والتفویض الی ما اراد اللہ من ذلک فان الاخذ بظاہرہ یؤدی الی التجسیم وتاویلہ یؤدی الی التعطیل والسلامة فی السکوت والتفویض۔ ع والغرض من الحدیث ہہنا قولہ فیقول الخ وہو ظاہر فی المراد سواء کان المنادی بہ ملک بامرہ اولا لان المراد اثبات نسبة القول الیہ وہی حاصلة علی کل من الحالتین وقد نبہت علی من اخرج الزیادة المصرحة بان اللہ یأمر ملکا فینادی فی کتاب التہجد وتاول ابن حزم النزول بانہ فعل یفعلہ اللہ فی سماء الدنیا کالفتح بقبول الدعاء وان تلک الساعة من مظان الاجابة وہو معہود فی اللغة تقول فلان نزل عن حقہ یعنی وہبہ قال والدلیل علی انہا صفة فعل تعلیقہ بوقت محدود ومن لم یزل لا یتعلق بالزمان فصح انہ حادث ١٢ ف

ع اجرا عظیما بدلیل التنکیر وفی بعضہا مکانہ خیرا ١٢ ع ع ہو الیوم الذی اجتمع قبائل العرب علی مقاتلة النبی صلی اللہ علیہ وسلم ١٢ ک ع فان قلت ذم النبی صلی اللہ علیہ وسلم السجع واجیب بانہ ذم سجعا کسجع الکہان فی تضمینہ باطلا او فی تحصیلہ بالتکلف ١٢ ک ع۔ للع من الانزال والفرق بینہ وبین التنزیل ۔۔۔۔ ان الانزال دفعة واحدة والتنزیل بالتدریج بحسب الوقائع والمصالح ١٢ ع ع فان قلت القیاس ان یقال حتی لا یسمع المشرکون قلت ہو غایة للمنہی لا للنہی ١٢ ک ع قال الحافظ ابو ذر فیہ تقدیم وتاخیر تقدیرہ واسمعہم حتی یأخذوا عنک القرآن ولا تجہر ١٢ قس ع لا یتصور الطیب عند اللہ الا بطریق الفرض ای لو تصور الطیب عند اللہ لکان الخلوف اطیب من ریح المسک ١٢ ع ل بکسر الغین المعجمة مقصورا من غیر تزین ولا نافیة للجنس ١٢ قس

حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول من يدعوني فأستجيب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فاغفر له ۴۹۵ حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب
قال حدثنا ابو الزناد ان الاعرج حدثه انه سمع اباهريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نحن الآخرون السابقون يوم القيمة
۴۹۶ وبهذا الاسناد قال الله انفق أنفق عليك ۴۹۷ حدثنا زهير بن حرب قال حدثنا ابن فضيل عن عمارة عن ابي زرعة عن ابي هريرة فقال هذه
خديجة اتتك بإناء فيه طعام او اناء او شراب فاقرئها من ربها السلام وبشرها ببيت من قصب لا صخب فيه ولا نصب ۴۹۸ حدثنا معاذ بن
اسد قال اخبرنا عبد الله قال اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين
رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ۴۹۹ حدثني محمود قال حدثنا عبد الرزاق قال اخبرنا ابن جريج قال اخبرني سليمان الاحول ان طاؤسا
اخبره انه سمع ابن عباس يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا تهجد من الليل قال اللهم لك الحمد انت نور السموات والارض ولك الحمد انت قيم
السموات والارض ولك الحمد انت رب السموات والارض ومن فيهن انت الحق ووعدك الحق وقولك الحق ولقاؤك الحق والجنة حق والنار
حق والنبيون حق والساعة حق اللهم لك اسلمت وبك امنت وعليك توكلت واليك انبت وبك خاصمت واليك حاكمت فاغفر لي ما قدمت
وما اخرت وما اسررت وما اعلنت انت الهي لا اله الا انت ۵۰۰ حدثنا حجاج بن منهال قال حدثنا عبد الله بن عمر النميري قال حدثنا يونس بن يزيد
الايلي قال سمعت الزهري قال سمعت عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله عن حديث عائشة زوج النبي
صلى الله عليه وسلم حين قال لها اهل الافك ما قالوا فبرأها الله مما قالوا وكل حدثني طائفة من الحديث الذي حدثني عن عائشة قالت ولكن
والله ما كنت اظن ان الله ينزل في براءتي وحيا يتلى ولشأني في نفسي كان احقر من ان يتكلم الله في بامر يتلى ولكني كنت ارجو ان يرى رسول الله صلى الله
عليه وسلم في النوم رؤيا يبرئني الله بها وانزل الله ان الذين جاؤا بالافك العشر الآيات ۵۰۱ حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا المغيرة بن
عبد الرحمن عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله اذا اراد عبدي ان يعمل سيئة فلا تكتبوها عليه حتى يعملها فان عملها
فاكتبوها بمثلها وان تركها من اجلي فاكتبوها له حسنة واذا اراد ان يعمل حسنة فلم يعملها فاكتبوها له حسنة فان عملها فاكتبوها له بعشر
امثالها الى سبع مائة ۵۰۲ حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال حدثني سليمان بن بلال عن معوية بن ابي مزرد عن سعيد بن يسار عن ابي هريرة
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خلق الله الخلق فلما فرغ منه قامت الرحم فقال مه قالت هذا مقام العائذ بك من القطيعة فقال الا ترضين
ان اصل من وصلك واقطع من قطعك قالت بلى يا رب قال فذلك لك ثم قال ابوهريرة فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الارض و
تقطعوا ارحامكم ۵۰۳ حدثنا مسدد قال حدثنا سفين عن صالح عن عبيد الله عن زيد بن خالد قال مطر النبي صلى الله عليه وسلم فقال قال
الله اصبح من عبادي كافر بي ومؤمن بي ۵۰۴ حدثنا اسمعيل قال حدثني ملك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه

۱ قوله نحن ۲ يقول، تأتيك، واناء فيه شراب، حدثنا، ۲ بن منبه، حدثنا، ثنا، حق، ۲ بن عتبة، ولكني، ما، فاذا، ۲ ضعف، قال، فقالت، قال

۱ قوله الآخرون السابقون يوم القيمة حديث مستقل وقوله قال الله الخ قطعة من حديث آخر مستقل وقد سبق مرارا مثله وهو انما انه سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم مع الذي بعده في سياق واحد فنقله كما سمعه او سمع الراوي من ابي هريرة كذلك فرواه كما سمعه وقيل كان هذا في اول صحيفة لبعض الرواة عن ابي هريرة بالاسناد متقدما على الاحاديث فلما اراد وانقل حديث منها ذكره مع الاسناد والله اعلم ۱۲ ك ع ۲ قوله عن ابي هريرة فقال الخ كذا اورده ههنا مختصرا والقائل جبرئيل كما تقدم في باب تزويج خديجة في اواخر المناقب ص ۵۳۹ عن قتيبة بن سعيد عن محمد بن فضيل بهذا السند عن ابي هريرة فقال يا رسول الله هذه خديجة الى آخره وبهذا ليظهر ان جزم الكرماني بهذا الحديث موقوف غير مرفوع مردود. ف هذا التشنيع بلا وجه لان مقصود الكرماني النظر الى ما ورد هنا مختصرا ولم يجزم بانه موقوف ۱۲ ع ۳ قوله اتتك وفي رواية المستملي ههنا تأتيك بصيغة الفعل المضارع ۱۲ ف ۴ قوله باناء فيه طعام او اناء او شراب كذا للاصيلي وابي ذر وفي رواية لابي ذر واناء فيه شراب وكذا للباقين وقد تقدم في اواخر المناقب ادام او طعام او شراب وقال الكرماني قوله باناء فيه طعام او اناء شك من الراوي هل قال فيه طعام او قال اناء فقط لم يذكر ما فيه ويجوز في قوله او شراب الرفع والجر ۱۲ ف ۵ قوله من قصب هو لؤلؤ مجوف واسع كالقصر المنيف والقصب من الجوهر ما استطال منه في تجويف وفيه اشارة الى قصب سبقها في الاسلام ۱۲ مجمع ۶ قوله لعبادي الاضافة للتشريف اي المخلصين وفي بعضها لعبادي الصالحين ۱۲ ك ۷ قوله انت نور السموات والارض اي منورهما يعني كل شيء استنار منها واستضاء فبقدرتك وجودك والاجرام النيرة بدائع فطرتك والحواس والعقل خلقك وعطيتك ۱۲ مجمع ۸ قوله واليك حاكمت اي كل من جحد الحق جعلتك الحاكم بيني وبينه لا غيرك مما تحاكم اليه اهل الجاهلية من صنم وكاهن ۱۲ مجمع ۹ قوله وكل حدثني طائفة اي قال الزهري كل من الايمة المذكورين حدثني بعضا من حديث الافك عن عائشة رضي الله عنها وقوله يتكلم الله فيه الترجمة وهو المقصود ههنا ۱۲ ك ۱۰ قوله فلا تكتبوها فان قلت قال العلماء من عزم على معصية ولو بعد عشر سنين واصر عليه عصى في الحال

وهو له سيئة وان لم يعملها قلت قالوا المراد من الحديث ما لم يصر عليه مثل الخطرات والوساوس التي لا ثبات لها فكانهم جعلوا الاصرار عليه عملا من اعمال القلب وفي الجملة الحديث على ظاهره لانه لم يكتب له تلك السيئة التي ارادها بل المكتوب شيء آخر وهو المواخذة به لا تلك السيئة. ك استدل بمفهوم الغاية في قوله تكتبوها حتى يعملها وبمفهوم الشرط في قوله فاذا عملها فاكتبوها له بمثلها من قال ان العزم على فعل المعصية لا يكتب سيئة حتى يقع العمل ولو بالشروع ۱۲ ف ۱۱ قوله من اجلي اي امتثالا لحكمي وخالصا لي ويكتب له حسنة لان ترك المعصية طاعة وترك الشر خير فاكتبوها حسنة لان القصد الى الحسنة حسنة وهي عمل من الاعمال القلبية والى سبعمائة ضعف اي منتهيا الى سبعمائة ضعف والله يضاعف لمن يشاء ۱۲ ك ۱۲ قوله قامت الرحم قيل هو المحارم وقيل كل ذي رحم من ذوي الارحام في الارث ۱۲ مجمع ۱۳ فقال مه اي قال الله لها مه وهو اما كلمة الردع والزجر واما للاستفهام فقلب الالف هاء فقالت الرحم هذا مقام العائذ اي المعتصم الملتجي المستجير بك من قطع الارحام ك قوله هذا اشارة الى المقام اي قيامي هذا قيام العائذ من القطيعة ۱۲ مجمع ۱۴ قوله فقال الا ترضين قال بعضهم فان قيل الفاء في فقال يوجب كون قول الله عقيب قول الرحم فيكون حادثا قلنا لما دل الدليل على قدمه وجب حمله على معنى افهامها اياها او على قول ملك مامور بقوله لها قال وقول الرحم مه ومعناه الزجر محال توجيهه الى الله تعالى فوجب توجيهه الى من عاذت الرحم بالله تعالى من قطعه اياها اقول منشأ الكلام الاول قلة عقله ومنشأ الكلام الثاني فساد نقله ۱۲ ك ۱۵ قوله قالت بلى قال النووي الرحم التي توصل وتقطع انما هي معنى من المعاني لا يتأتى منه الكلام اذ هي قرابة يجمعها رحم واحد فيتصل بعضها ببعض فالمراد تعظيم شانها وبيان فضيلة من وصلها واثم من قطعها فورد الكلام على عادة العرب في استعمال الاستعارات وقال غيره يجوز حمله على ظاهره وتجسد المعاني غير ممتنع في القدرة ۱۲ ف. ۱۶ قوله مطر النبي صلى الله عليه وسلم مطر بضم الميم اي وقع المطر بدعائه صلى الله عليه وسلم او نسب ذلك اليه لان من عداه كان تبعا له ۱۲ ف ۱۷ قوله كافر بي وهو من قال مطرنا بنوء كذا ومؤمن بي وهو من قال مطرنا بعون الله ورحمته ۱۲ ك لعه اي على عباد الله ينفق الله عليك يعطيك خلفه بل اكثر منه اضعافا مضاعفة ۱۲ ك ع

وسلم قال قال الله اذا احبّ عبدی لقائی احببتُ لقاءه واذا کره لقائی کرهتُ لقاءه ٥٠٥ حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب قال حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال قال الله انا عند ظن عبدی بی ٥٠٦ حدثنا اسمٰعیل قال حدثنی مٰلک عن ابی الزناد عن الاعرج عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال قال رجلٌ لم یعمل خیرًا قطّ اذا مات فاحرقوه واذروا نصفه فی البرّ ونصفه فی البحر فوالله لئن قدر الله علیه لیعذبنّه عذابًا لا یعذّبه احدًا من العٰلمین فامر الله البحر فجمع ما فیه وامر البرّ فجمع ما فیه ثم قال لم فعلت قال من خشیتک وانت اعلم فغفر له ٥٠٧ حدثنا احمد بن اسحٰق قال حدثنا عمرو بن عاصم قال حدثنا همّام قال حدثنا اسحٰق بن عبد الله قال سمعتُ عبد الرحمٰن بن ابی عمرة قال سمعت ابا هریرة قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم ان عبدًا اصاب ذنبًا وربما قال اذنب ذنبًا فقال ربّ اذنبتُ وربما قال اصبتُ فاغفره فقال ربّه اعلم عبدی ان له ربًّا یغفر الذنب ویأخذ به غفرتُ لعبدی ثم مکث ما شاء الله ثم اصاب ذنبًا او اذنب ذنبًا فقال ربّ اذنبتُ او اصبتُ اٰخر فاغفره فقال اعلم عبدی ان له ربًّا یغفر الذنب ویأخذ به غفرتُ لعبدی ثم مکث ما شاء الله ثم اذنب ذنبًا وربما قال اصاب ذنبًا قال ربّ اصبتُ او قال اذنبتُ اٰخر فاغفره لی فقال اعلم عبدی ان له ربًّا یغفر الذنب ویأخذ به غفرتُ لعبدی ثلاثًا ٥٠٨ حدثنا عبد الله بن ابی الاسود قال حدثنی معتمر قال سمعتُ ابی حدثنا قتادة عن عقبة بن عبد الغافر عن ابی سعید الخدری عن النبی صلی الله علیه وسلم انه ذکر رجلًا فیمن سلف او فیمن کان قبلکم قال کلمة یعنی اعطاه الله مالًا وولدًا فلما حضره الموت قال لبنیه ایّ اب کنتُ لکم قالوا خیر اب قال فانه لم یبتئر او لم یبتئز عند الله خیرًا وان یقدر الله علیه یعذّبه فانظروا اذا متُّ فاحرقونی حتی اذا صرتُ فحمًا فاسحقونی او قال فاسهکونی فاذا کان یوم ریح عاصف فاذرونی فیها فقال نبی الله صلی الله علیه وسلم فاخذ مواثیقهم علی ذلک وربّی ففعلوا ثم اذروه فی یوم عاصف فقال الله تعالٰی کن فاذا هو رجل قائم قال الله ای عبدی ما حملک علی ان فعلتَ ما فعلتَ قال مخافتک او فرقٌ منک قال فما تلافاه ان رحمه وقال مرة اخری فما تلافاه غیرها فحدّثتُ به ابا عثمٰن فقال سمعتُ هذا من سلمان غیر انه زاد فیه اذرونی فی البحر او کما حدّث ٥٠٩ حدثنا موسٰی قال حدثنا معتمر وقال لم

لانا فاذا فحرقوه ادرّوا لیجمع فانت رسول الله ٢ قال فاغفر فاغفر لی علم الذنوب بها ذنب فقال اذنب ذنبا فقال فاغفر لی علم ثلاثا فلیعمل ما شاء
ثنا ٣ قال فملکهم حضرته الوفاة لم ینتئر لم یبتئن لم یأتبر ٣ علیه فقال

لـه قوله اذا احب الخ قال ابن عبد البر لعدان اورد الاحادیث الواردة فی تخصیص ذلک بوقت الوفاة دلت ہذہ الآثار ان ذلک عند حضور الموت ومعاینة ما ہناک وذلک حین لا یقبل توبة التائب ان لم یتب قبل ذلک۔ ف تقدم الحدیث فی کتاب الرقاق وتمامه فقالت عائشة او بعض ازواجه انا لنکره الموت فقال لیس ذلک ولکن المؤمن اذا حضره الموت بُشّر برضوان الله وکرامته فاحب لقاء الله تعالٰی والکافر اذا حضر بُشّر بعذاب الله وعقوبته فکره لقاء الله ١٢ ک ٢ــه قوله رجل ہو کان نباشا فی بنی اسرائیل اذا مات فاحرقوه کنی بالغائب عن نفسه علی نوع من الالتفات فان قلت ان کان مؤمنا فلم شک فی قدرة الله تعالٰی وان کان کافرا فکیف غفر له قلت کان مؤمنا بدلیل الخشیة ومعنی قدر مخففا ومشددا حکم وقضی او ضیق کقوله ظن ان لن نقدر علیه وقیل ایضا انه علی ظاہرہ ولکن قاله وہو غیر ضابط لنفسه بل قاله فی حالة غلبة الدہش والخوف علیه فصار کالغافل لا یؤاخذ علیه او انه جہل صفة من صفات الله وجاہل الصفة کفرہ مختلف فیه او انه کان فی زمانه ینفعه مجرد التوحید او کان فی شرعهم جواز العفو عن الکافر او معناه لئن قدر الله علیَّ مجتمعا صحیح الاعضاء لیعذبنی وحسب انه اذا قدر علیه محترقا متفرقا لا یعذبه وانت اعلم جملة حالیة او معترضة ١٢ ک ٣ــه قوله اعلم عبدی الخ قال ابن بطال فی ہذا الحدیث ان المصر علی المعصیة فی مشیة الله تعالٰی ان شاء عذبه وان شاء غفر له تغلیبا لحسنته التی جاء بها وہی اعتقاده ان له ربا خالقا یعذبه ویغفر له واستغفاره ایاه علی ذلک یدل علیه قوله من جاء بالحسنة فله عشر امثالها ولا حسنة اعظم من التوحید فان قیل ان استغفاره ربه توبة منه قلنا لیس الاستغفار اکثر من طلب المغفرة وقد یطلبها المصر والتائب ولا دلیل فی الحدیث علی انه تاب مما سأل الغفران عنه لان حد التوبة الرجوع عن الذنب والعزم ان لا یعود الیه والاقلاع عنه والاستغفار بمجرده لا یفہم منه ذلک انتہی وقال غیرہ شروط التوبة ثلثة الاقلاع والندم والعزم علی ان لا یعود والتعبیر بالرجوع عن الذنب لا یفید معنی الندم بل ہو الی معنی الاقلاع اقرب وقال بعضهم یکفی فی التوبة تحقق الندم علی وقوعه منه فانه یستلزم الاقلاع عنه والعزم علی عدم العود فہما ناشئان عن الندم لا اصلان معه ومن ثم جاء الحدیث الندم توبة وہو حدیث حسن من حدیث ابن مسعود اخرجه ابن ماجة وصححه الحاکم واخرجه ابن حبان من حدیث انس وصححه ١٢ ف ٤ــه قوله ای رب قال ابو البقاء ہو بنصب ای انه خبر کنت وجاز تقدیمه لکونه استفہاما ویجوز الرفع وجوابهم بقولهم خیر اب الاجود النصب علی تقدیر کنت خیر اب فیوافق ما ہو جواب عنه ویجوز الرفع بتقدیر کان خیر اب ١٢ ٥ــه قوله لم یبتئر بفتح التحتیة وسکون الموحدة وفتح الفوقیة بعدها ہمزة مکسورة فراء مہملة قال فی المصابیح وہو المعروف فی اللغة۔ قس ای لم یقدم لنفسه ولم یدخر من بارة وا بتارته ١٢ مجمع ٦ــه قوله او لم یبتئز بالزاء بدل الراء فقال فی المطالع وقع للبخاری فی کتاب التوحید علی الشک فی الراء والزاء وفی بعضها لم یأتبر ای لم یقدم ١٢ قس ٧ــه قوله فاذرونی بہمزة قطع ومعجمة وباسقاطہا فی الیونینیة یقال ذرت الریح الشیء واذرته اطارته واذہبته ١٢ قس ٨ــه قوله وربی ہو علی القسم من المخبر بذلک عنهم لیصح خبره ویحتمل ان یکون حکایة

المیثاق الذی اخذه ای قال لمن اخذ میثاقہ قل وربی لیفعلن ذلک وفی صحیح مسلم فاخذ منهم میثاقا ففعلوا ذلک قال القاضی عیاض وفی بعض نسخه وذری قال فان صحت ہذہ الروایة فہو وجه الکلام ولعل الذال سقطت لبعض النسخ وتابعه الباقون وقال الکرمانی ولفظ البخاری یحتمل ان یکون بصیغة الماضی من التربیة ای ربی اخذ المواثیق والمبایعات لکنه موقوف علی الروایة عینی من کتاب الرقاق ١٢ ٩ــه قوله او فرق بفتح الفاء والراء والشک من الراوی ومعناہما واحد ومخافتک ومعطوفه رفع قال البدر الدمامینی خبر مبتدأ محذوف ای الحامل لی مخافتک او فرق منک فان قلت ہلا جعلته فاعلا بفعل مقدر ای حملنی علی ذلک مخافتک قلت بوجہین احدہما انه اذا دار الامر بین کون المحذوف فعلا والباقی فاعلا وکونه مبتدأ والباقی خبرا فالثانی اولی لان المبتدأ عین الخبر فالمحذوف عین الثابت فیکون حذفا کلا حذف واما الفعل فانه غیر الفاعل الوجه الثانی ان التشاکل بین جملتی السؤال والجواب مطلوب ولا اخفاء بان قوله ما حملک علی ان فعلت ما فعلت جملة اسمیة فلیکن جوابها کذلک لمکان المناسبة وذلک علی ہذا ان تجعل مخافتک مبتدأ والخبر محذوف ای حملنی انتہی ١٢ قس ١٠ــه قوله فما تلافاه بالفاء ما تدارکه فان قلت مفہومه عکس المقصود قلت ما موصولة ای الذی تلافاه ہو الرحمة او نافیة وکلمة الاستثناء محذوفة عند من جوز حذفها او المراد ما تلافی عدم الاعتبار لاجل ان رحمه او بان رحمه۔ ک ع ویشکل علی ہذا ما مر من قوله ان یقدر الله یعذبه فان ظاہره انه کان شاکا فی قدرة الله تعالٰی وہو کفر فکیف تلافاه الله بالرحمة فقال صاحب المجمع قدر بالتخفیف للجمہور بمعنی ضیق وبالتشدید لبعض بمعنی قدر علی العذاب ان قدر بالتخفیف والتشدید ای قضاه ولیس ہو شکا فی القدرة والا کفر فلا یغفر وقیل قاله وہو مغلوب علی عقله بالخوف والدہش او ہو بالشک جہل صفة الله بالقدرة والجاہل لا یکفر بل الجاحد علی الاصح۔ ک او کان فی شرعهم جواز غفران الکفر او بمعنی ضیق ونا قشه فی الحساب او ان الجاہل بالصفات عذره البعض فان العارف بها قلیل ولذا قال الحواریون خلص اصحاب عیسٰی ہل یستطیع ربک ان ینزل او ہو فی زمان الفترة حین ینفع مجرد التوحید انتہی ١٢

ع فیه ان محبة لقاء الله لا تدخل فی النہی عن تمنی الموت لانها ممکنة مع عدم تمنیه لان النہی محمول علی حال الحیٰوة المستمرة اما عند المعاینة والاحتضار فلا یدخل تحت النہی بل ہی مستحبة ١٢ قس ع ای بالغفران اذا استغفر والقبول اذا تاب والکفایة اذا طلبها والاصح انه اراد الرجاء وتامیل العفو۔ ک فان ظن العفو فله ذلک وان ظن العقوبة فکذلک وہو اشارة الی ترجیح جانب الرجاء ط ای اعامله علی حسب ظنه بی وتوقعه منی والمراد الحث علی تغلیب الرجاء علی الخوف ویجوز ان یراد به العلم ای انا عند یقینه بی وعلمه بان مصیره الیّ وحسابه علیّ وان ما قضیت له من خیر وشر فلا مرد له ای اذا تمکن فی مقام التوحید قرب بی بحیث اذا دعانی اجیب له ١٢ مجمع ع قوله فغفر له اعلم انه فہم من ہذا الحدیث ان الخشیة من اسباب المغفرة وفہم من الحدیث السابق ان الاستظہار علی الفضل والرحمة من اسباب المغفرة ولا منافاة فان الخاشی انما یخشی من جہة عصیانه وخذلانه عنده وان استظہر بجود رحمته تعالٰی فلکل نظر الی صفة من صفات الله تعالٰی مع ان الخاشی ینظر الی معاصیه ویخاف منها ١٢ ح للعبد الکلابی بکسر الکاف وروی عنه البخاری بلا واسطة فی الصلوٰة وغیرها

١٢ ک

يبتر وقال خليفة حدثنا معتمر وقال لم يبتر فترة قتادة لم يدخر باب كلام الرب يوم القيمة مع الانبياء وغيرهم حدثنا يوسف بن راشد قال

حدثنا احمد بن عبد الله قال حدثنا ابو بكر بن عياش عن حميد قال سمعت انسا قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا كان يوم القيمة شفعت

فقلت يا رب ادخل الجنة من كان في قلبه خردلة فيدخلون ثم اقول ادخل الجنة من كان في قلبه ادنى شيء فقال انس كاني انظر الى اصابع رسول الله صلى الله

عليه وسلم حدثنا سليمن بن حرب قال حدثنا حماد بن زيد قال حدثنا معبد بن هلال العنزي قال اجتمعنا ناس من اهل البصرة فذهبنا

الى انس بن مالك وذهبنا معنا بثابت اليه يسأله لنا عن حديث الشفاعة فاذا هو في قصره فوافقناه يصلي الضحى فاستاذنا فاذن لنا وهو قاعد على فراشه

فقلنا لثابت لا تسأله عن شيء اول من حديث الشفاعة فقال يا ابا حمزة هؤلاء اخوانك من اهل البصرة جاؤك يسألونك عن حديث الشفاعة فقال

حدثنا محمد صلى الله عليه وسلم قال اذا كان يوم القيمة ماج الناس بعضهم في بعض فياتون ادم فيقولون اشفع الى ربك فيقول لست لها ولكن عليكم

بابراهيم فانه خليل الرحمن فياتون ابراهيم فيقول لست لها ولكن عليكم بموسى فانه كليم الله فياتون موسى فيقول لست لها ولكن عليكم بعيسى

فانه روح الله وكلمته فياتون عيسى فيقول لست لها ولكن عليكم بمحمد فياتوني فاقول انا لها فاستاذن على ربي فيؤذن لي ويلهمني محامد احمده

بها لا تحضرني الآن فاحمده بتلك المحامد واخر له ساجدا فيقال يا محمد ارفع راسك وقل يسمع لك وسل تعطه واشفع تشفع فاقول

يا رب امتي امتي فيقال انطلق فاخرج منها من كان في قلبه مثقال شعيرة من ايمان فانطلق فافعل ثم اعود فاحمده بتلك المحامد ثم اخر له ساجدا

فيقال يا محمد ارفع راسك وقل يسمع لك وسل تعط واشفع تشفع فاقول يا رب امتي امتي فيقال انطلق فاخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة او خردلة

من ايمان فانطلق فافعل ثم اعود فاحمده بتلك المحامد ثم اخر له ساجدا فيقال يا محمد ارفع راسك وقل يسمع لك وسل تعط واشفع تشفع فاقول يا رب

امتي امتي فيقول انطلق فاخرج منها من كان في قلبه ادنى ادنى ادنى مثقال حبة من خردلة من ايمان فاخرجه من النار من النار من النار فانطلق فافعل فلما

خرجنا من عند انس قلت لبعض اصحابنا لو مررنا بالحسن وهو متوار في منزل ابي خليفة فحدثناه بما حدثنا انس بن مالك فاتيناه فسلمنا عليه فاذن لنا

فقلنا له يا ابا سعيد جئناك من عند اخيك انس بن مالك فلم نر مثل ما حدثنا في الشفاعة قال هيه فحدثناه بالحديث فانتهينا الى هذا الموضع فقال

هيه فقلنا لم يزد لنا على هذا فقال لقد حدثني وهو جميع منذ عشرين سنة فلا ادري انسي ام كره ان تتكلوا فقلنا يا ابا سعيد فحدثنا فضحك وقال

خلق الانسان عجولا ما ذكرته الا وانا اريد ان احدثكم حدثني كما حدثكم ثم قال ثم اعود الرابعة فاحمده بتلك المحامد ثم اخر له ساجدا فيقال

يا محمد ارفع راسك وقل يسمع وسل تعطه واشفع تشفع فاقول يا رب ائذن لي فيمن قال لا اله الا الله فيقول وعزتي وجلالي وكبريائي وعظمتي

---

۲ البناني فسأله جاؤك ۲ لنا كليم الله فياتونني فيقول فيلهمني بمحامد فاخر فقال فيقول تعط فيقول فيقول فيقول فيقال

ابن مالك ۳ قلنا / حدثنا فحدثنا لما قلنا فانتهى ۲ له قلنا حدثكم تعط

ـــــ۱ـــــ قوله شفعت بضم المعجمة وكسر الفاء المشددة من التشفيع وهو تفويض الشفاعة اليه والقبول منه قاله في الكواكب ولابي ذر عن الكشميهني بفتح المعجمة والفاء مع التخفيف. قس ومطابقة الحديث للترجمة ظاهرة لان السياق يدل عليها من التشفيع وقوله يا رب والاجابة ع ان الحديث مختصر ع والذي اظن ان البخاري اشار الى ما ورد في بعض طرقه كعادته فقد اخرجه ابو نعيم في المستخرج من طريق ابي عاصم احمد بن جواس بفتح الجيم والتشديد عن ابي بكر بن ابي عياش ولفظه اشفع يوم القيمة فيقال لي لك من في قلبه شعيرة ولك من في قلبه خردلة ولك من في قلبه شيء فهذا من كلام العرب مع النبي صلى الله عليه وسلم ۱۲ ف ـــ۲ـــ قوله يا رب ادخل الجنة هكذا في هذه الرواية وفي التي بعدها ان الله سبحانه هو الذي يقول له ذلك وهو المعروف في سائر الاخبار ويمكن التوفيق بينهما بانه صلى الله عليه وسلم يسأل ذلك اولا فيجاب الى ذلك ثانيا فوقع في احدى الروايتين ذكر السؤال وفي البقية ذكر الاجابة ۱۲ ف ـــ۳ـــ قوله لكن عليكم بابراهيم لم يذكر فيه نوحا فانه سبق في الروايات الأخر قال آدم عليكم بنوح ونوح قال عليكم بابراهيم وقال الكرماني لعل آدم قال ائتوا غيري نوحا وابراهيم ونحوهما قلت ليس فيه ما يغني عن الجواب ويمكن ان يكون آدم ذكر نوحا ايضا وذهل عنه الراوي ههنا ۱۲ ع ـــ۴ـــ قوله فاقول يا رب امتي امتي فيقول انطلق فاخرج منها قيل الطالبون للشفاعة عامة الخلائق وذلك ايضا للاراحة عن هول الموقف لا للاخراج من النار واجاب القاضي عياض وقال المراد فيؤذن لي في الشفاعة الموعود بها في ازالة الهول وله شفاعات اخر خاصة بامته وفيه اختصار وقال المهلب قوله فاقول يا رب امتي امتي مما زاده سليمان ابن حرب على سائر الرواة وقال الداؤدي لا اراه محفوظا لان الخلائق اجتمعوا واستشفعوا ولو كان المراد هذه الامة خاصة لم تذهب الى غير نبيها واذا كانت الشفاعة لهم في فصل القضاء فكيف يخصها بقوله امتي امتي ثم قال واول هذا الحديث ليس متصلا باخره وانما اتى فيه باول الامر وآخره وفيما بينهما ليذهب كل امة مع من كان يتبعه وحديث يؤتى بجهنم وحديث ذكر الموازين والصراط وتطاير الصحف والخصام بين يدي الرب جل جلاله واكثر امور يوم القيمة هي ما بين اول هذا الحديث وآخره ع قال الحافظ ابن حجر دعوى المهلب ان قوله فاقول يا رب امتي امتي مما زاده سليمان بن حرب على سائر الرواة اجتراء على القول بالظن الذي لا يستند الى دليل فان سليمن بن حرب لم ينفرد بهذه الزيادة بل رواها معه سعيد بن منصور عند مسلم وكذا ابو الربيع الزهراني عند مسلم والاسمعيلي ولم يسق مسلم لفظه ويحيى بن حبيب بن عربي عند النسائي في التفسير ومحمد بن عبيد ومحمد بن سليمن كلاهما عند الاسمعيلي كلهم عن حماد بن زيد شيخ سليمان بن حرب فيه بهذه الزيادة وكذا وقعت هذه الزيادة في هذا الموضع من حديث الشفاعة في الرواية الماضية في كتاب الرقاق انتهى ملخصا ۱۲ ـــ۵ـــ قوله ادنى اي اقل فان قلت ما فائدة التكرار قلت التاكيد ويحتمل ان يراد التوزيع على الحبة والخردلة والايمان اي اقل حبة من اقل خردلة من اقل ايمان وفيه دليل على تجزي الايمان والزيادة والنقصان. ک الايمان هو التصديق بالقلب وهو لا يقبل الشدة والضعف فكيف يتجزى ولفظ الخردلة والذرة والشعيرة تمثيل ع فان قلت فلم كرر النار قلت للمبالغة والتاكيد ايضا او للنظر الى الامور الثلثة من الحبة والخردلة والايمان او جعل للنار ايضا مراتب ۱۲ ک
ـــ۶ـــ قوله بما حدثنا هو متعلق بقوله مررنا اي متلبسين به وفي بعضها فحدثناه بما حدثنا ۱۲ ک.
ـــ۷ـــ قوله هيه بمعنى ايه وهو اسم فعل وهو بغير تنوين امر باستزادة حديث معهود وبه لغير معهود وايها بالنصب للتسكيت والكف ۱۲ مجمع ـــ۸ـــ قوله وهو جميع اي مجتمع العقل وهو اشارة الى انه كان حينئذ لم يدخل في الكبر الذي هو مظنة تفرق الذهن وحدوث اختلال الحفظ ۱۲ ف ـــ۹ـــ قوله وجلالي وكبريائي وعظمتي فان قلت ما الفرق بين هذه الثلثة قلت قيل هي مترادفة وقيل نقيض الكبير الصغير ونقيض العظيم الحقير ونقيض الجليل الدقيق وبضدها تتبين الاشياء واذا اطلق على الله فالمراد لوازمها بحسب ما يليق به وقيل الكبرياء يرجع الى كمال الذات والعظمة الى كمال الصفات والجلال الى كمالهما فان قلت لو لم يقل محمد رسول الله لكفاه قلت لا وهذا شعار تمام الكلمة كاطلاق الحمد لله رب العالمين وارادة السورة بتمامها فان قلت قائلها ان كان في قلبه او في الايمان فهو داخل تحت ما تقدم وان لم يكن فهو كالمنافق لا يخرج منها ابدا قلت والله اعلم بل المقصود ان الموحد يخلص من النار وان لم يكن له خير غير ذلك ۱۲
عـــ لما بين كلام الرب جل جلاله مع الملائكة المشاهدة له ذكر في هذا الباب كلامه مع البشر يوم القيمة بخلاف ما حرمهم في الدنيا بحجابه الابصار من رؤيته فيها فيرفع في الآخرة ذلك الحجاب عن ابصارهم و يكلمهم على حال المشاهدة كما قال عليه السلام ليس بينه وبينه ترجمان ۱۲ ع عـــ بالمهملة والنون المفتوحتين وبالزاء ۱۲ ک عـــ فيه اتخاذ القصر لمن كثر ذريته ۱۲ ف. عـــ قوله ابي خليفة هو حجاج بن عتاب العبدي البصري والد عمر بن ابي خليفة سماه البخاري في تاريخه وتبعه الحاكم ابو احمد في الكنى ۱۲ ف عـــ بكسر الهاء كلمة استزادة في الحديث وقد ينون في الوصل ۱۲ ک

لَاُخْرِجَنَّ منها من قال لَآ اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ حدثنی محمد بن خلد قال حدثنا عُبيدالله بن موسى عن اسرائيل عن منصور عن ابراهيم عن عَبيدة عن عبدالله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اِنَّ اٰخِرَ اَهل الجنة دخولا الجنة واٰخِرَ اهل النار خروجا من النار رجل يخرج حبوا فيقول له ربه ادخل الجنة فيقول رب الجنة مَلْاٰى فيقول له ذلك ثلث مرات كل ذلك يُعيد عليه الجنة مَلْاٰى فيقول اِنَّ لك مثل الدنيا عشر مرار حدثنا علی بن حجر قال اخبرنا عيسى بن يونس عن الاعمش عن خيثمة عن عدی بن حاتم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم احد الا سيكلمه ربه ليس بينه وبينه تُرجمانٌ فينظر ايمن منه فلا يرى الا ما قدّم من عمله وينظر اشأم منه فلا يرى الا ما قدّم وينظر بين يديه فلا يرى الا النار تلقاء وجهه فاتقوا النار ولو بشق تمرة قال الاعمش وحدثنی عمرو بن مُرّة عن خيثمة مثله وزاد فيه ولو بكلمة طيبة حدثنی عثمن بن ابی شيبة قال حدثنا جرير عن منصور عن ابراهيم عن عَبيدة عن عبدالله قال جاء حَبْرٌ من اليهود الى النبی صلى الله عليه وسلم فقال انه اذا كان يوم القيمة جعل الله السموات على اصبع والارضين على اصبع والماء والثرى على اصبع والخلائق على اصبع ثم يهزهن ثم يقول انا الملك انا الملك فلقد رأيت النبی صلى الله عليه وسلم يضحك حتى بدت نواجذه تعجبا وتصديقا لقوله ثم قال النبی صلى الله عليه وسلم وَمَا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهٖ وَالْاَرْضُ جَمِيْعًا قَبْضَتُهٗ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ وَالسَّمٰوٰتُ مَطْوِيّٰتٌ بِيَمِيْنِهٖ سُبْحٰنَهٗ وَتَعٰلٰى عَمَّا يُشْرِكُوْنَ حدثنا مسدد قال حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن صفوان بن محرز ان رجلا سأل ابن عمر كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فی النجوٰى قال يدنو احدكم من ربه حتى يضع كنفه عليه فيقول اعملت كذا وكذا فيقول نعم ويقول اعملت كذا وكذا فيقول نعم فيقرره ثم يقول انی سترت عليك فی الدنيا وانا اغفرها لك اليوم وقال اٰدم حدثنا شيبان حدثنا قتادة حدثنا صفوان عن ابن عمر قال سمعت النبی صلى الله عليه وسلم

باب قول الله وَكَلَّمَ اللّٰهُ مُوْسٰى تَكْلِيْمًا

حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث حدثنی عُقيل عن ابن شهاب قال اخبرنی حميد بن عبدالرحمن عن ابی هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال احتج اٰدم وموسى فقال موسى انت اٰدم الذی اخرجت ذريتك من الجنة قال اٰدم انت موسى الذی اصطفاك الله برسالاته وبكلامه ثم تلومنی على امر قد قُدِّر علیّ قبل ان اُخلق فحجّ اٰدم موسى حدثنا مسلم بن ابراهيم قال حدثنا هشام عن قتادة عن انس قال قال النبی صلى الله عليه وسلم يُجمع المؤمنون يوم القيمة فيقولون لو استشفعنا الى ربنا فيريحنا من مكاننا هذا فيأتون اٰدم فيقولون له انت اٰدم ابو البشر خلقك الله بيده واسجد لك ملائكته وعلمك اسماء كل شیء فاشفع لنا الى ربنا حتى يريحنا فيقول لهم لست هناكم ويذكر لهم خطيئته التی اصاب حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله قال حدثنی سليمن عن شريك بن عبدالله قال سمعت انس بن مالك يقول ليلة اُسری برسول الله صلى الله عليه وسلم من مسجد الكعبة انه جاءه ثلثة نفر

ن١ ثنا مخلد ٢ مرار فكل ٣ مرات ٤ حدثنا ٥ سمن ٦ ثم ٧ ثنا ٨ يهزهز ٩ ضحك ١٠ ٢الى قوله يشركون ١١ فيضع ١٢ اعلمت ١٣ عملت ١٤ فيقول ١٥ ٢قال ١٦ ٢قال ١٧ باب ما جاء فی قوله عز وجل وكلم الله موسى تكليما ١٨ ثنا ١٩ حدثنا ٢٠ قال حدثنی ٢١ النبی ٢٢ برسالته ٢٣ كلامه ٢٤ ثم ٢٥ ٢قد ٢٦ قال حدثنا ٢٧ رسول الله ٢٨ الملائكة ٢٩ فيذكر ٣٠ ثنا ٣١ اذ

١ قوله محمد بن خالد وفی رواية الكشميهنی محمد بن مخلد والاول هو الصواب ولم يذكر احد ممن صنف فی رجال البخاری ولا فی رجال الكتب الستة احدا اسمه محمد بن مخلد والمعروف محمد بن خالد وقد اختلف فيه فقيل هو الذهلی وهو محمد بن يحيى بن عبيدالله بن خالد بن فارس نسب لجد ابيه وبذلك جزم الحاكم والكلاباذی وابو مسعود وقيل محمد بن خالد بن جبلة الرافقی وبذلك جزم ابو احمد ابن عدی وخلف الواسطی فی الاطراف ١٢ ف ٢ قوله ترجمان بفتح التاء وضم الجيم وبفتحهما وضمهما ك ع هو من يترجم الكلام ای ينقله من لغة الى اخرى ١٢ مجمع ٣ قوله حبر الخ الحبر بالفتح والكسر العالم والاصبع فيه عشر لغات ضم الهمزة وفتحها وكسرها وكذلك الباء والعاشر الاصبوع والثرى التراب الندی فان قلت ذكر فی سورة الزمر خامسا وهو الشجر على اصبع قلت ههنا اختصار والمقصود وهو بيان استحقار العالم عند قدرته تعالى اذ يستعمل الحمل بالاصبع عند القدرة بالسهولة وحقارة المحمول كما تقول لمن استثقل شيئا انا احمله بخنصری يحصل منه والحديث من المتشابهات فاما التفويض واما التاويل بمثله قوله يهزهن ای يحركهن وفيه اشارة ايضا الى حقارته ای لا يثقل عليه لا امساكها ولا تحريكها ولا قبضها ولا بسطها والنواجذ جمع الناجذة بالجيم والمعجمة وهی اخريات الاسنان فان قلت انه صلى الله عليه وسلم لا يزيد على التبسم قلت كان ذلك على سبيل الاغلب وهذا على سبيل الندرة او المراد بها ههنا مطلق الاسنان ١٢ ك ٤ قوله يضحك الخ ظاهره تصديق الحبر وقيل هو رد له وانكار من سوء اعتقاده فان مذهب اليهود التجسيم وقوله تصديقا له انما هو من كلام الراوی على فهمه قال الخطابی لم يذكر اكثر الرواة تصديقا وقد منعنا عن تصديق اهل الكتاب وتكذيبهم والضحك يحتمل الرضاء والانكار والتعجيب ولو صح يأول بانه مجاز عن القدرة كذا فی المجمع ١٢ ٥ قوله فی النجوى الخ ای التناجی الذی بين الله وبين عبده المؤمن يوم القيمة والمراد من الدنو القرب الرتبی لا المكانی والكنف بفتحتين الساتر ای حتى يحيط به عنايته التامة وهو ايضا من المتشابهات وفيه فضل عظيم من الله على عباده المؤمنين و قوله يقرره ای يجعله مقرا بذلك او مستقرا عليه ثابتا ١٢ ك ٦ قوله باب ما جاء فی قوله عز وجل و كلم الله موسى تكليما كذا لابی زيد المروزی ومثله لابی ذر لكن بحذف لفظ قوله عز وجل وبغيرهما باب قوله تعالى وكلم الله موسى تكليما قال الائمة هذه الآية اقوى ما ورد فی الرد على المعتزلة قال النحاس اجمع النحويون على ان الفعل اذا اكد بالمصدر لم يكن مجازا فاذا قال تكليما وجب ان يكون كلاما على الحقيقة التی تعقل واجاب بعضهم بانه كلام على الحقيقة لكن محل الخلاف هل سمعه موسى من الله عز وجل حقيقة او من الشجرة فالتاكيد رفع المجاز عن كونه غير كلام اما المتكلم به فمسكوت عنه ورد بانه لابد من مراعاة المحدث عنه فهو لرفع المجاز عن النسبة لانه قد نسب الكلام فيها الى الله تعالى فهو المتكلم حقيقة ويؤيده قوله تعالى فی سورة الاعراف انی اصطفيتك على الناس برسالتی وبكلامی واجمع السلف والخلف من اهل السنة وغيرهم على ان كلم ههنا بمعنى الكلام ونقل فی الكشاف عن بدع بعض التفاسير انه من الكلم بمعنى الجرح وهو مردود بالاجماع المذكور قال ابن التين اختلف المتكلمون فی سماع كلام الله تعالى فقال الاشعری كلام الله القائم بذاته يسمع عند تلاوة كل تال وقراءة كل قارئ وقال الباقلانی انما يسمع التلاوة دون المتلو والقراءة دون المقروء ١٢ ف ٧ قوله احتج آدم وموسى ای تحاجا وتناظرا و اخرجت ای كنت سبب خروجهم بواسطة اكل الشجرة ولم تلومنی ای بما تلومنی وفی بعضها ثم بالمثلثة وحج ای غلب آدم على موسى بالحجة فان قلت فما قولك فی مناظرة سيدنا صلى الله عليه وسلم وعلى حيث قال صلى الله عليه وسلم الا تصلون فقال علی انفسنا بيد الله تعالى ان شاء ان يبعثنا للصلوة بعثنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان الانسان اكثر شیء جدلا قلت ههنا رضی الله تعالى عنه صار محجوجا لان هذه الآية كانت فی دار التكليف والاعتبار فيها انما هو بالشريعة بخلاف مناظرتهما فانه فی دار اخرى وقد كشف الغطاء وظهر الحقائق فلا فائدة لتلك المناظرة الا تخجيل آدم فقط وليس ذلك مكانه ١٢ ك ٨ قوله يجمع ای فی صعيد العرصات ولو استشفعنا جزاؤه محذوف او هو للتمنی ويريحنا من الاراحة بالراء يعنی يخلصنا من كرب الموقف وفزع المقام الهائل ١٢ ك۔

بفتح الخاء المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وبالثاء المثلثة ابن عبدالرحمن الجعفی ١٢ ع للعـ من رواه بالمثناة المذكورة فقد صحف على ما جزم به جمع من العلماء ١٢ ف۔

ذكر هذه الرواية لتصريح قتادة فيها بقوله حدثنا صفوان ١٢ ف ع۔

قبل ان یوحی الیه وهو نائم فی المسجد الحرام فقال اولهم ایهم هو فقال اوسطهم هو خیرهم فقال اٰخرهم خذوا خیرهم فکانت تلک اللیلة فلم یرهم حتی
اتوه لیلة اخری فیما یری قلبه وتنام عینه ولا ینام قلبه وکذلک الانبیاء تنام اعینهم ولا تنام قلوبهم فلم یکلموه حتی احتملوه فوضعوه عند بئر زمزم
فتولاه منهم جبرئیل فشق جبرئیل ما بین نحره الی لبته حتی فرغ من صدره وجوفه فغسله من ماء زمزم بیده حتی انقی جوفه ثم اتی بطست من
ذهب فیه تور من ذهب محشوا ایمانا وحکمة فحشا به صدره ولغادیده یعنی عروق حلقه ثم اطبقه ثم عرج به الی السماء الدنیا فضرب بابا من ابوابها
فناداه اهل السماء من هذا فقال جبرئیل قالوا ومن معک قال معی محمد قال وقد بعث قال نعم قالوا فمرحبا به واهلا یستبشر به اهل السماء لا
یعلم اهل السماء بما یرید الله به فی الارض حتی یعلمهم فوجد فی السماء الدنیا اٰدم فقال له جبرئیل هذا ابوک فسلم علیه فسلم علیه ورد علیه اٰدم وقال
مرحبا واهلا یا بنی فنعم الابن انت فاذا هو فی السماء الدنیا بنهرین یطردان فقال ما هذان النهران یا جبرئیل قال هذا النیل والفرات عنصرهما ثم
مضی به فی السماء فاذا هو بنهر اٰخر علیه قصر من لؤلؤ وزبرجد فضرب یده فاذا هو مسک اذفر قال ما هذا یا جبرئیل قال هو هذا الکوثر
الذی قد خبألک ربک ثم عرج به الی السماء الثانیة فقالت الملائکة له مثل ما قالت له الاولی من هذا قال جبرئیل قالوا ومن معک قال محمد
قال وقد بعث الیه قال نعم قالوا مرحبا به واهلا ثم عرج به الی السماء الثالثة وقالوا له مثل ما قالت الاولی والثانیة ثم عرج به الی الرابعة فقالوا
له مثل ذلک ثم عرج به الی السماء الخامسة فقالوا له مثل ذلک ثم عرج به الی السماء السادسة فقالوا له مثل ذلک ثم عرج به الی السماء السابعة فقالوا
له مثل ذلک کل سماء فیها انبیاء قد سماهم فاوعیت منهم ادریس فی الثانیة وهارون فی الرابعة واٰخر فی الخامسة لم احفظ اسمه وابراهیم فی السادسة
وموسی فی السابعة بتفضیل کلام الله فقال موسی رب لم اظن ان یرفع علی احد ثم علا به فوق ذلک بما لا یعلمه الا الله حتی جاء سدرة المنتهی ودنا

ای بسبب ان له فضل کلام الله ایاه ۱۲ ک ع

۱؎ قوله قبل ان یوحی الیه قال النووی جاء فی روایة شریک اوهام انکرها العلماء من جملتها انه قال ذلک قبل ان یوحی الیه وهو غلط لم یوافق علیه احد وایضا العلماء اجمعوا علی ان فرض الصلوٰة کانت لیلة الاسراء فکیف یکون قبل الوحی اقول وقول جبرئیل فی جواب بواب السماء اذ قال ابعث نعم صریح فی انه کان بعده۔ ک فی دعوی التفرد نظر فقد وافقه کثیر بن خنیس بمعجمة ونون مصغرا کما اخرجه سعید بن یحیی بن سعید الاموی فی کتاب المغازی من طریقه ۱۲ ف ۲؎ قوله فلم یرهم ای بعد ذلک حتی اتوه لیلة اخری ولم یعین المدة التی بین المجیئین فیحمل علی ان المجیٔ الثانی کان بعد ان اوحی الیه وح وقع الاسراء والمعراج واذا کان بین المجیئین مدة فلا فرق بین ان یکون تلک المدة لیلة واحدة اولیالی کثیرة اوعدة سنین وبهذا یرتفع الاشکال عن روایة شریک ویحصل به الوفاق ان الاسراء کان فی الیقظة بعد البعثة وقبل الهجرة ویسقط تشنیع الخطابی وابن حزم وغیرهما بان شریکا خالف الاجماع فی دعواه ان المعراج کان قبل البعثة وبالله التوفیق واما ما ذکره بعض الشراح انه کان بین اللیلتین اللتین اتاه فیهما الملائکة سبع وقیل ثمان وقیل تسع وقیل عشر وقیل ثلاث عشرة فیحمل علی ارادة السنین لا کما فهم الشارح المذکور انها لیالی وبذلک جزم ابن القیم فی هذا الحدیث نفسه واقوی ما یستدل به لان المعراج کان بعد البعثة قوله فی هذا الحدیث نفسه ان جبرئیل قال لبواب السماء اذ قال له ابعث قال نعم فانه ظاهر فی ان المعراج کان بعد البعثة فیتعین ما ذکرته من التاویل واما قوله فی آخره فاستیقظ وهو عند المسجد الحرام فان حمل علی ظاهره جاز ان یکون نام بعد ان هبط من السماء فاستیقظ وهو عند المسجد الحرام وجاز ان یؤول قوله استیقظ ای افاق مما کان فیه فانه کان اذا اوحی الیه استغرق فیه فاذا انتهی رجع الی حالته الاولی فکنی عنه بالاستیقاظ ف وقال الکرمانی ثبت فی الروایات الاُخر ان الاسراء کان فی الیقظة واجاب بقوله ان قلنا بتعدده فظاهر وان قلنا باتحاده فیمکن ان یقال کان فی اول الامر وآخره فی النوم ولیس فیه ما یدل علی کونه نائما فی القصة کلها ۱۲ ع ۳؎ قوله فشق جبرئیل قال ابن التین وهو الاشبه فی الرد علی من انکر شق الصدر عند الاسراء وزعم ان ذلک انما وقع وهو صغیر وثبت ذلک فی غیر روایة شریک فی الصحیحین من حدیث ابی ذر ۱۲ ع ۴؎ قوله محشوا قال العینی محشوا حال من التور الموصوف بقوله من ذهب واما ایمانا فمفعول قوله محشوا لان اسم المفعول یعمل عمل فعله وحکمة عطف علیه ویحتمل ان یکون احد الانائین اعنی الطست والتور فیه ماء زمزم والآخر المحشو بالایمان وان یکون التور ظرف الماء وغیره والطست لما یصب فیه عند الغسل صیانة له عن التبدد فی الارض والمراد ان الطست کان فیه شیٔ یحصل به کمال الایمان فالمراد سببهما مجازا ۱۲ قس ۵؎ قوله ثم عرج الخ ان کانت القصة متعددة فلا اشکال وان کانت متحدة ففی هذا السیاق حذف تقدیره ثم ارکبه البراق الی بیت المقدس ثم اتی بالمعراج ۱۲ ف ۶؎ قوله هو هذا الکوثر الذی الخ هذا مما یستشکل من روایة شریک فان الکوثر فی الجنة والجنة فی السابعة ویحتمل ان یکون ههنا تقدیره ثم مضی به فی السماء الی السماء السابعة فاذا هو بنهر۔ قس هکذا الجواب فی ف لکن قال العینی وفیه تامل ۱۲۔
۷؎ قوله فی السابعة المشهورة فی الروایات ان الذی فی السابعة هو ابراهیم واکد ذلک فی حدیث مالک بن صعصعة بانه کان مسندا ظهره الی البیت المعمور فمع التعدد لا اشکال ومع الاتحاد فقد جمع بان موسی کان حالة العروج فی السادسة وابراهیم فی السابعة علی ظاهر حدیث مالک بن صعصعة وعند الهبوط کان موسی فی السابعة لانه لم یذکر فی القصة ان ابراهیم کلمه فی شیٔ مما یتعلق بما فرض علی امته من الصلوٰة کما کلمه موسی والسماء السابعة هی اول شیٔ انتهی الیه حالة الهبوط فناسب ان یکون موسی بها لانه هو الذی خاطبه فی ذلک کما ثبت فی جمیع الروایات ویحتمل ان یکون لقی موسی فی السادسة فاصعد معه الی السابعة تفضیلا له علی غیره من اجل کلام الله تعالی ۱۲ ف ۸؎ قوله لم اظن الخ قال ابن بطال فهم موسی من اختصاصه بکلام الله تعالی له فی الدنیا دون غیره من البشر لقوله تعالی انی اصطفیتک علی الناس برسالتی وبکلامی ان المراد بالناس ههنا البشر کلهم وانه استحق بذلک ان لا یرفع احد علیه فلما فضل الله محمدا علیه وعلیهما الصلوٰة والسلام بما اعطاه من المقام المحمود وغیره ارتفع علی موسی وغیره بذلک ۱۲ ف۔
۹؎ قوله ثم علا به فوق ذلک بما لا یعلمه الا الله حتی جاء سدرة المنتهی کذا وقع فی روایة شریک وهو مما خالف فیه غیره فان الجمهور علی ان سدرة المنتهی فی السابعة وعند بعضهم فی السادسة وقد قدمت وجه الجمع بینهما عند شرحه ولعل فی السیاق تقدیما وتاخیرا وکان ذکر سدرة المنتهی قبل ثم علا به فوق ذلک بما لا یعلمه الا الله ۱۲ ف ۱۰؎ قوله ودنا الجبار رب العزة فتدلی قیل مجاز عن قربه المعنوی وظهور عظیم منزلته عند الله تعالی وتدلی ای طلب زیادة القرب وقاب قوسین هو منه صلی الله علیه وسلم عبارة عن لطف المحل واتضاح المعرفة ومن الله اجابته وترفع درجته الیه والقاب ما بین مقبض القوس والسیر بکسر المهملة وخفة التحتانیة وهی ما عطف من طرفیها ولکل قوس قابان فقیل اصله قابی قوس قال الخطابی لیس فی هذا الکتاب حدیث اشنع ظاهرا منه لقوله دنی فتدلی فان الدنو یوجب تحدید المسافة والتدلی یوجب التشبیه والتمثیل بالمخلوق الذی تعلق من فوق الی اسفل ولقوله وهو مکانه لکن اذا اعتبر الناظر لا یشکل علیه فانه ان کان فی الرؤیا فبعضها مثل ضرب لیتاول علی الوجه الذی یجب ان یصرف الیه معنی التعبیر فی مثله ثم ان القصة انما هی حکایة یحکیها انس بعبارة من تلقاء نفسه لم یعزها الی النبی صلی الله علیه وسلم ثم ان شریکا کثیر التفرد بمناکیر لا یتابعه علیها سائر الرواة ثم انهم اولوا التدلی فقیل تدلی جبرئیل بعد الارتفاع حتی راٰه النبی صلی الله علیه وسلم متدلیا کما رواه مرفوعا وقیل تدلی محمد صلی الله علیه وسلم ساجدا لربه شکرا علی کرامته ولم یثبت فی شیٔ صریحا ان التدلی مضاف الی الله تعالی ثم اولوا مکانه بمکان النبی صلی الله علیه وسلم۔ ک ای فی مقامه الاول الذی قام فیه قبل هبوطه۔ کذا فی ف قال الحافظ ابن حجر جزم الخطابی بانه کان فی المنام متعقب بما تقدم تقریره قبل وما نفاه من ان انسا لم یسند هذه القصة الی النبی صلی الله علیه وسلم لا تاثیر له فادنی امره فیها ان یکون مرسل صحابی فاما ان یکون تلقاها عن النبی صلی الله علیه وسلم او عن صحابی تلقاها عنه ومثل ما اشتملت علیه لا یقال بالرای فیکون لها حکم الرفع ولو کان لما ذکره تاثیر لم یحمل حدیث روی مثل ذلک علی الرفع اصلا وهو خلاف عمل المحدثین قاطبة فالتعلیل بذلک مردود واما ما جزم به من مخالفة السلف والخلف لروایة شریک عن انس فی التدلی کما اشار الیه الکرمانی ایضا بقوله لم یثبت فی شیٔ صریحا ففیه نظر فقد نقل القرطبی عن ابن عباس انه قال دنا الله قال والمعنی دنا امره وحکمه وقد اخرج الاموی فی مغازیه ومن طریقه البیهقی عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابن عباس فی قوله تعالی ولقد راٰه نزلة اخری قال دنا منه به وهذا اسناد حسن وهو شاهد قوی لروایة شریک ومجموع ما خالفت روایة شریک غیره من المشهورین عشرة اشیاء بل تزید علی ذلک الاول امکنة الانبیاء فی السمٰوات الثانی کون المعراج قبل البعثة الثالث کونه مناما الرابع مخالفته فی محل سدرة المنتهی والخامس مخالفته فی ان عنصر النیل والفرات فی السماء الدنیا السادس شق الصدر عند الاسراء وقد وافقته روایة غیره کما بینت السابع ذکر النهر الکوثر فی السماء الدنیا الثامن نسبة الدنو والتدلی الی الله عز وجل التاسع تصریحه بان امتناعه صلی الله علیه وسلم من الرجوع الی سوال ربه التخفیف کان عند الخامسة العاشر قوله فعلا به الی الجبار فقال وهو مکانه الحادی عشر رجوعه بعد الخمس الثانی عشر زیادة ذکر التور فی الطست انتهی ملخصا۔ وقد بین جواب کل ما امکن جوابه او تسلیمه من الشارحین ومر الحدیث فی ص۱۰۰ فی اول کتاب الصلوٰة وفی ص۴۵۹ من کتاب بدء الخلق وفی ص۵۴۸ ۱۲۔ عــہ فیه اشعار بانه کان نائما بین جماعة اقلهم اثنان وقد جاء انه کان نائما معه حمزة بن عبد المطلب وجعفر بن ابی طالب ابن عمه ۱۲ ف۔

الجبار رب العزة فتدلى حتى كان منه قاب قوسين او ادنى فاوحى الله اليه فيما يوحى الله خمسين صلوة على امتك كل يوم وليلة ثم هبط حتى بلغ موسى فاحتبسه موسى فقال يا محمد ماذا عهد اليك ربك قال عهد الى خمسين صلوة كل يوم وليلة قال ان امتك لا تستطيع ذلك فارجع فليخفف عنك ربك وعنهم فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم الى جبريل كانه يستشيره في ذلك فاشار اليه جبريل ان نعم ان شئت فعلا به الى الجبار فقال وهو مكانه يا رب خفف عنا فان امتي لا تستطيع هذا فوضع عنه عشر صلوات ثم رجع الى موسى فاحتبسه فلم يزل يردده موسى الى ربه حتى صارت الى خمس صلوات ثم احتبسه موسى عند الخمس فقال يا محمد والله لقد راودت بني اسرائيل قومي على ادنى من هذا فضعفوا وتركوه فامتك اضعف اجسادا وقلوبا وابدانا وابصارا واسماعا فارجع فليخفف عنك ربك كل ذلك يلتفت النبي صلى الله عليه وسلم الى جبريل ليشير عليه ولا يكره ذلك جبريل فرفعه عند الخامسة فقال يا رب ان امتي ضعفاء اجسادهم وقلوبهم واسماعهم وابدانهم فخفف عنا فقال الجبار يا محمد قال لبيك وسعديك قال انه لا يبدل القول لدي كما فرضت عليك في ام الكتاب فكل حسنة بعشر امثالها فهي خمسون في ام الكتاب وهي خمس عليك فرجع الى موسى فقال كيف فعلت فقال خفف عنا اعطانا بكل حسنة عشر امثالها قال موسى قد والله راودت بني اسرائيل على ادنى من ذلك فتركوه ارجع الى ربك فليخفف عنك ايضا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا موسى قد والله استحييت من ربي مما اختلف اليه قال فاهبط بسم الله فاستيقظ وهو في المسجد الحرام

باب ٣٨ كلام الرب مع اهل الجنة

حدثنا [٥١٨] يحيى بن سليمان قال حدثنا ابن وهب قال حدثني مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يقول لاهل الجنة يا اهل الجنة فيقولون لبيك ربنا وسعديك والخير في يديك فيقول هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى يا رب وقد اعطيتنا ما لم تعط احدا من خلقك فيقول الا اعطيكم افضل من ذلك فيقولون يا رب واي شيء افضل من ذلك فيقول احل عليكم رضواني فلا اسخط عليكم بعده ابدا

حدثنا [٥١٩] محمد بن سنان قال حدثنا فليح قال حدثنا هلال عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يوما يحدث وعنده رجل من اهل البادية ان رجلا من اهل الجنة استاذن ربه في الزرع فقال له اولست فيما شئت قال بلى ولكني احب ان ازرع فاسرع وبذر فتبادر الطرف نباته واستواؤه واستحصاده وتكويره امثال الجبال فيقول الله دونك يا ابن ادم فانه لا يشبعك شيء فقال الاعرابي يا رسول الله لا تجد هذا الا قرشيا او انصاريا فانهم اصحاب زرع فاما نحن فلسنا باصحاب زرع فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم

باب ٣٩ ذكر الله بالامر وذكر العباد بالدعاء والتضرع والرسالة والابلاغ لقوله تعالى اذكروني اذكركم واتل عليهم نبا نوح اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم مقامي وتذكيري بايات الله فعلى الله توكلت فاجمعوا امركم وشركاءكم ثم لا يكن امركم عليكم غمة الى قوله من المسلمين

---

[١] فاوحى الله فيما يوحى الله اليه خمس [٢] يوحى اليه [٣] اي [٤] هذه [٥] يتكلفت [٦] يرفعه [٧] وابصارهم [٨] فرضته [٩] فقال [١٠] فا [١١] فقال [١٢] اختلفت [١٣] مسجد [١٤] ثني [١٥] رسول الله [١٦] يستاذنه [١٧] ولكن [١٨] فبادر [١٩] فيبادر [٢٠] يسعك [٢١] فا

---

[١] قوله عند الخامسة هذا التنصيص على انها الاخيرة يخالف رواية ثابت عن انس انه وضع عنه في كل مرة خمسا وان المراجعة كانت تسع مرات وقد تقدم بيان الحكمة في ذلك ورجوع النبي صلى الله عليه وسلم بعد تقرير الخمس لطلب التخفيف مما وقع من مفردات شريك في هذه القصة والمحفوظ ما تقدم انه صلى الله عليه وسلم قال لموسى في الاخيرة استحييت من ربي وههنا صرح بانه راجع في الاخيرة وان الجبار سبحانه قال له يا محمد قال لبيك وسعديك قال انه لا يبدل القول لدي وقد انكر ذلك الداؤدي فيما نقله ابن التين فقال الرجوع الاخير ليس بثابت والذي في الروايات انه قال استحييت من ربي نودي امضيت فريضتي وخففت عن عبادي قال الداؤدي وقع في هذه الرواية ان موسى قال له ارجع الى ربك بعد ان قال لا يبدل القول لدي ولا يثبت لتواطي الروايات على خلافه وما كان موسى ليامره بالرجوع بعد ان يقول الله تعالى له ذلك انتهى واغفل الكرماني رواية ثابت فقال اذا خفف في كل مرة عشرا كانت الاخيرة سادسة فيمكن ان يقال ليس فيه حصر لجواز ان يخفف بمرة واحدة خمس عشرة او اقل او اكثر ١٢ ف [٢] قوله فاهبط بسم الله ظاهر السياق ان موسى هو الذي قال له ذلك لانه ذكره عقيب قوله صلى الله عليه وسلم يا موسى قد والله استحييت الخ وليس كذلك بل الذي قال له جبرئيل عليه السلام وبذلك جزم الداؤدي ١٢ ف ع [٣] قوله فاستيقظ وفي بعضها بالمتكلم ففيه التفات ـ ک اي استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم والحال انه في المسجد الحرام ـ ع قال القرطبي يحتمل ان يكون استيقاظا من نومة نامها بعد الاسراء لان اسراءه لم يكن طول ليلة وانما كان في بعضها ويحتمل ان يكون المعنى افقت مما كنت فيه مما خامر باطنه من مشاهدة الملأ الاعلى لقوله تعالى لقد راى من آيات ربه الكبرى فلم يرجع الى حال بشريته الا وهو بالمسجد الحرام واما قوله في اوله بينا انا نائم فمراده في اول القصة وذلك انه كان قد ابتدأ نومه فاتاه الملك فايقظه وفي قوله في الرواية الاخرى بينا انا بين النائم واليقظان اشارة الى انه لم يكن استحكم في نومه انتهى وهذا كله ينبني على توحد القصة والا فمتى حملت على التعدد بان كان المعراج مرة في المنام واخرى في اليقظة فلا يحتاج لذلك تنبيه قيل اختص موسى عليه السلام بهذا دون غيره ممن لقيه النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء من الانبياء لانه اول من يلقاه عند الهبوط لان امته اكثر من امة غيره ولان كتابه اكثر الكتب المنزلة قبل القرآن تشريعا واحكاما ولان امة موسى كانوا كلفوا من الصلوات ما ثقل عليهم فخاف موسى على امة محمد صلى الله عليه وسلم مثل ذلك واليه الاشارة بقوله فاني بلوت بني اسرائيل قاله القرطبي واما قول من قال لانه اول من لاقاه بعد الهبوط فليس بصحيح لان حديث مالك بن صعصعة اقوى من هذا وفيه انه لقيه في الصعود في السادسة انتهى واذا جمعنا بينهما بانه لقيه في الصعود في السادسة وصعد موسى الى السابعة فلقيه فيها بعد الهبوط ارتفع الاشكال وبطل الرد المذكور والله اعلم ١٢ ف ـ [٤] قوله الا اعطيكم قيل ظاهر الحديث ان الرضى افضل من اللقاء وهو مشكل واجيب بانه ليس في الخبر ان الرضى افضل من كل شيء وانما فيه ان الرضى افضل من العطاء وعلى تقدير التسليم فاللقاء مستلزم للرضاء فهو من اطلاق اللازم وارادة الملزوم كذا نقل الكرماني ويحتمل ان يقال المراد حصول انواع الرضوان ومن جملتها اللقاء فلا اشكال ١٢ ف [٥] قوله فلا اسخط بعده ابدا قال ابن بطال استشكل بعضهم هذا لانه يوهم ان له ان يسخط على اهل الجنة وهو خلاف ظواهر القرآن كقوله خالدين فيها ابدا رضي الله عنهم ورضوا عنه واولئك لهم الامن وهم مهتدون واجاب بان اخراج العباد من العدم الى الوجود من تفضله واحسانا وكذلك تنجيز ما وعدهم به من الجنة والنعيم من تفضله واحسانه واما دوام ذلك فزيادة من فضله على المجازاة فيتفضل عليهم بالدوام فارتفع الاشكال جملة انتهى ملخصا ١٢ ف [٦] قوله لا يشبعك كذا للاكثر بالمعجمة والموحدة من الشبع وللمستملي لا يسعك بالمهملة بغير موحدة من الوسع واستشكل قوله لا يشبعك شيء بقوله تعالى في صفة الجنة ان لك ان لا تجوع فيها ولا تعرى واجيب بان نفي الشبع لا يوجب الجوع لان بينهما واسطة وهي الكفاية واكل اهل الجنة للتنعم والاستلذاذ لا عن الجوع واختلف في الشبع فيها والصواب ان لا شبع فيها اذ لو كان لمنع دوام الاكل المستلذ ١٢ ف [٧] قوله قرشيا قال الداؤدي قوله قرشيا وهم لانه لم يكن لاكثرهم زرع قلت وتعليله يرد على نفيه المطلق فاذا ثبت ان لبعضهم زرعا صدق قوله ان الزرع المذكور منهم ١٢ ف [٨] قوله لقوله تعالى فاذكروني الخ قال ابن عباس رض في قوله تعالى اذكروني اذكركم اذا ذكر العبد ربه وهو على طاعته ذكره برحمته واذا ذكره وهو على معصيته ذكره بلعنته قال ومعنى قوله اذكروني الخ اذكروني بالطاعة اذكركم بالمعونة وعن سعيد بن جبير اذكروني بالطاعة اذكركم بالمغفرة وذكر الثعلبي في تفسير هذه الآية نحو الاربعين عبارة اكثرها عن اهل الزهد ١٢ ف [٩] قوله واتل عليهم نبا نوح الخ قال ابن بطال اشار الى ان الله تعالى ذكر نوحا بما بلغ به من امره وذكر بآيات ربه وكذلك فرض على كل نبي تبليغ كتابه وشريعته وقال الكرماني المقصود من ذكر هذه الآية ان النبي صلى الله عليه وسلم مذكور بانه امر بالتلاوة على الامة والتبليغ اليهم ان نوحا كان يذكرهم بآيات الله واحكامه ١٢ ف س بكسر السين

غمة غم وضيق قال مجاهد اقضوا الى ما فى انفسكم يقال افرق فاقض وقال مجاهد وان احد من المشركين استجارك انسان يأتيه فيستمع ما يقول وما انزل عليه فهو امن حتى يأتيه فيسمع كلام الله وحتى يبلغ مأمنه حيث جاء النبأ العظيم القران صوابا حقا فى الدنيا وعمل به

باب قول الله فلا تجعلوا لله اندادا وقوله وتجعلون له اندادا ذلك رب العلمين وقوله والذين لا يدعون مع الله الها اخر ولقد اوحى اليك والى الذين من قبلك لئن اشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين بل الله فاعبد وكن من الشاكرين وقال عكرمة وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون ولئن سألتهم من خلقهم ومن خلق السموات والارض فيقولون الله فذلك ايمانهم وهم يعبدون غيره وما ذكر فى خلق افعال العباد واكسابهم لقوله تعالى وخلق كل شىء فقدره تقديرا وقال مجاهد ما تنزل الملائكة الا بالحق بالرسالة والعذاب ليسأل الصادقين عن صدقهم المبلغين المؤدين من الرسل وانا له لحافظون عندنا والذى جاء بالصدق القران وصدق به المؤمن يقول يوم القيمة هذا الذى اعطيتنى عملت بما فيه

حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا جرير عن منصور عن ابى وائل عن عمرو بن شرحبيل عن عبد الله قال سألت النبى صلى الله عليه وسلم اى الذنب اعظم عند الله قال ان تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ان ذلك لعظيم قلت ثم اى قال ثم ان تقتل ولدك تخاف ان يطعم معك قلت ثم اى قال ثم ان تزانى حليلة جارك

باب قوله وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم ولكن ظننتم ان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون

حدثنا الحميدى قال حدثنا سفين قال حدثنا جرير عن منصور عن مجاهد عن ابى معمر عن عبد الله قال اجتمع عند البيت ثقفيان وقرشى او قرشيان وثقفى كثير شحم بطونهم قليل فقه قلوبهم فقال احدهم اترون ان الله يسمع ما نقول وقال الاخر يسمع ان جهرنا ولا يسمع ان اخفينا وقال الاخر ان كان يسمع اذا جهرنا فانه يسمع اذا اخفينا فانزل الله وما كنتم تستترون

هم ١ يتنزل ٢ حين ٣ عملا ٤ وقال لئن سالتهم ٥ ولئن سالتهم ٦ تسالهم ٧ ليقولن ٨ اعمال اكسابهم ٩ ننزل ١٠ عن صدقهم ١١ حافظون ١٢ القران ١٣ له ١٤ مخافة ١٥ الاية ١٦ حدثنا سفين حدثنا منصور ١٧ كثيرة ١٨ شحوم ١٩ قليلة ٢٠ اذا خافتنا ٢١ خافتنا

له قوله غمة الخ اى ما فى بقية الاية وهى قوله تعالى فعلى الله توكلت فاجمعوا امركم وشركاءكم ثم لا يكن امركم عليكم غمة ثم اقضوا الى ولا تنظرون ففسر الغمة بالهم والضيق وفسر مجاهد اقضوا باعملوا اى ما فى انفسكم من اهلاكى ونحوه من سائر الشرور وقال معنى الاية فافرق فاقض يعنى اظهر الامر وافصله وميزه بحيث لا يبقى غمة اى لا يبقى شبهة وسترة وكتمان ثم اقض بالقتل ظاهرا مكشوفا ولا تمهلونى بعد ذلك وفى بعضها يقال افرق فاقض فلا يكون مسندا الى مجاهد ١٢ ك ٢ه قوله انسان يأتيه الخ تفسير مجاهد قوله وان احد من المشركين استجارك قوله انسان اى مشرك يعنى ان اراد مشرك سماع كلام الله تعالى فاعرض عليه القران وبلغه اليه وآمنه عند السماع فان اسلم فذاك والا فرده الى مأمنه من حيث اتاك ع قال ابن بطال ذكر هذه الاية من اجل امر الله تعالى نبيه باجارة الذى يسمع الذكر حتى يسمع فان آمن فذاك والا فيبلغ مأمنه حتى يقضى الله فيه ما شاء ١٢ ف ع ٣ه قوله النبأ العظيم اى ما قال تعالى عم يتساءلون عن النبأ العظيم اى القران اى فاجب عن سؤالهم وبلغ القران اليهم وقال تعالى لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن وقال صوابا اى قال حقا فى الدنيا وعمل به فانه يؤذن له فى القيمة بالتكلم فان قلت ما وجه ذكره ههنا قلت عادة البخارى انه اذا ذكر آية مناسبة للمقصود ذكر معها بعض ما يتعلق بتلك السورة التى فيها تلك الاية مما يثبت عنده من تفسير ونحوه على سبيل التبعية ك والذى يظهر فى مناسبتها ان تفسير قوله صوابا بقول الحق والعمل به فى الدنيا يشمل ذكر الله تعالى باللسان والقلب مجتمعين ومنفردين فناسب قوله ذكر العباد بالدعاء والتضرع تنبيه لم يذكر فى هذا الباب حديثا مرفوعا ولعله بيض له فادمجه النساخ كغيره ١٢ ف ٤ه قوله فلا تجعلوا لله اندادا الند بكسر النون وتشديد الدال يقال له النديد ايضا وهو نظير الشىء الذى يعارضه فى اموره وقيل ند الشىء من يشاركه فى جوهره وهو ضرب من المثل لكن المثل يقال فى اى مشاركة كانت فكل ند مثل من غير عكس قال ابن بطال غرض البخارى فى هذا الباب اثبات نسبة الافعال كلها لله تعالى سواء كانت من المخلوقين خيرا او شرا فهى لله خلق وللعباد كسب ولا ينسب شىء من الخلق لغير الله تعالى فيكون شريكا وندا ومساويا له فى نسبة الفعل اليه وقد نبه الله تعالى عباده على ذلك بالآيات المذكورة وغيرها المصرحة بنفى الانداد والآلهة المدعوة معه فتضمنت الرد على من يزعم انه خلق افعاله ومنها ما يحذر به المؤمنين او اثنى عليهم ومنها ما وبخ به الكافرين وحديث الباب ظاهر فى ذلك وقال الكرمانى الترجمة مشعرة بان المقصود اثبات نفى الشريك عن الله فكان المناسب ذكره فى اوائل كتاب التوحيد لكن ليس المقصود ههنا ذلك بل المراد بيان كون افعال العباد بخلق الله تعالى اذ لو كانت افعالهم بخلقهم لكانوا انداد الله وشركاء له ولهذا عطف ما ذكر فى خلق الخ عليه وتضمن الرد على الجهمية فى قولهم لا قدرة للعبد اصلا وعلى المعتزلة حيث قالوا لا دخل لقدرة الله تعالى فيها والمذهب الحق ان لا جبر ولا قدر ولكن امر بين امرين فان قيل لا يخلو ان يكون فعل العبد بقدرة منه اولا اذ لا واسطة بين النفى والاثبات فعلى الاول يثبت القدرة الذى تدعيه المعتزلة وعلى الثانى يثبت الجبر الذى هو قول الجهمية فالجواب ان يقال بل للعبد قدرة يفرق بها بين النازل من المنارة والساقط منها ولكن

لا تاثير لها بل فعل ذلك واقع بقدرة الله تعالى فتاثير قدرة فيه بعد تاثير قدرة العبد وهذا هو المسمى بالكسب وحاصل التعرف به قدرة العبد انها صفة يترتب عليها الفعل والترك عادة وتقع على وفق الارادة وغرضه ههنا الرد على من لم يفرق بين التلاوة والمتلو ولذلك اتبع هذا الباب بالتراجم المتعلقة بذلك مثل باب لا تحرك به لسانك وباب واسروا قولكم واشتد انكار الامام احمد ومن تبعه على من قال لفظى بالقران مخلوق والذى يتحصل من كلام المحققين منهم انهم ارادوا حسم المادة صونا للقران ان يوصف بكونه مخلوقا فاذا حقق الامر عليهم لم يفصح احد منهم بان حركة لسانه اذا قرأ قديمة قال البيهقى ما نقل عن احمد بن حنبل انه سوى بينهما فانما اراد حسم المادة لئلا يتذرع احد الى القول بخلق القران وظن بعضهم ان البخارى خالف احمد وليس كذلك بل من تدبر كلامه لم يجد خلافا معنويا كذا فى فتح البارى ١٢

٥ه قوله وما ذكر فى خلق افعال العباد واكسابهم عطف على قول الله مضافا اليه الباب والخلق لله والكسب للعباد ك قوله واحتج بقوله وخلق كل شىء لان لفظة كل اذا اضيفت الى نكرة تقتضى عموم الافراد ١٢ ع ٦ه قوله ما تنزل الملائكة قال الكرمانى ما ننزل الملائكة بالنون ونصب الملائكة هو استشهاد لكون نزول الملائكة بخلق الله تعالى وبالياء المفتوحة وبالرفع فهو لكون نزولهم بكسبهم ١٢ ع ٧ه قوله والذى جاء بالصدق بالقران وصدق به المؤمن يقول يوم القيمة هذا الذى اعطيتنى عملت بما فيه وصله الطبرى من طريق منصور بن المعتمر عن مجاهد قال الذى جاء بالصدق وصدق به هم اهل القران يجيئون به يوم القيمة يقولون هذا الذى اعطيتمونا عملنا بما فيه ١٢ ٨ه قوله تخاف ان يطعم فان قلت هو بدون مخافة الطعم اعظم ايضا قلت مفهوم لا اعتبار له اذ شرط اعتباره ان لا يكون خارجا مخرج الاغلب ولا بيانا للواقع نحو لا تأكلوا الربوا اضعافا مضاعفة ثم لا شك انه اذا انضم اليه قلة الوثوق بان الله هو الرزاق كان اعظم وكذا الزنا بزوجة الجار فانه زنا وابطال لما اوصى الله به من حفظ حقوق الجيران ١٢ ك ٩ه قوله وكنتم تستترون الخ قال صاحب التوضيح غرض البخارى فى الباب اثبات السمع لله تعالى كانه لما ثبت كونه عالما وجب كونه عالما بما يعلم خلافا لمن انكر صفات الله تعالى من المعتزلة وقال معنى وصفه بانه سامع للمسموعات يعنى وصفه بانه عالم بالمعلومات ع قال الحافظ ابن حجر والذى اقول ان غرضه فى هذا الباب اثبات ما ذهب اليه ان الله يتكلم متى شاء وهذا الحديث من امثلة انزال الاية بعد الاية على السبب الذى يقع فى الارض وهذا ينفصل عنه من ذهب الى ان الكلام صفة قائمة بذاته ان الانزال بحسب الوقائع من اللوح المحفوظ او من السماء الدنيا كما ورد فى حديث ابن عباس رفعه نزل القران دفعة واحدة الى السماء الدنيا فوضع فى بيت العزة ثم انزل الى الارض نجوما رواه احمد فى مسنده ١٢ ف ١٠ه قوله كثيرة شحم بطونهم اشارة الى وصفهم وقوله بطونهم مبتدأ وكثيرة شحم خبره والكثيرة مضافة الى الشحم هذا اذا كان بطونهم مرفوعا واذا كان مجرورا بالاضافة يكون الشحم الذى هو مضاف مرفوعا بالابتداء وكثيرة مقدما خبره واكتسى الشحم التانيث من المضاف اليه ان كانت الكثيرة غير مضافة وكذلك الكلام فى قليلة فقه قلوبهم قوله اترون بالضم اى اتظنون ووجه الملازمة فيما قال ان كان يسمع هو ان نسبة جميع المخلوقات الى الله تعالى على السواء فان قلت الذى اصاب فى قياسه كيف وصف بقلة الفقه قلت لانه لم يعتقد حقية ما قال ولم يقطع به بل شك بقوله ان كان يسمع اذا جهرنا فانه يسمع اذا اخفينا كذا فى ع ١٢ عه اى الكعبة شرفها الله تعالى اذ هو المتبادر الى الذهن ويحتمل الجنس ١٢ ك ـ سه قوله اكتسى قال

بَابُ قَوْلِ اللهِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحْدَثٍ
وَقَوْلِ اللهِ لَعَلَّ اللهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذٰلِكَ أَمْرًا وَأَنَّ حَدَثَهُ لَا يُشْبِهُ حَدَثَ الْمَخْلُوقِينَ لِقَوْلِهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ
وقال ابن مسعود عن النبی صلی اللہ علیه وسلم ان اللہ یحدث من امرہ ما یشاء وان مما احدث الا تکلموا فی الصلوٰۃ حدثنا علی بن
عبد اللہ قال حدثنا حاتم بن وردان قال حدثنا ایوب عن عکرمة عن ابن عباس قال کیف تسألون اهل الکتاب عن کتبهم وعندکم
کتاب اللہ اقرب الکتب عهدا باللہ تقرؤنه محضا لم یشب حدثنا ابو الیمان قال اخبرنا شعیب عن الزهری اخبرنی عبید اللہ
ابن عبد اللہ ان عبد اللہ بن عباس قال یا معشر المسلمین کیف تسألون اهل الکتاب عن شیء وکتابکم الذی انزل اللہ علی نبیکم احدث
الاخبار باللہ محضا لم یشب وقد حدثکم اللہ ان اهل الکتاب قد بدلوا من کتب اللہ وغیروا فکتبوا بایدیهم الکتب قالوا هو من عند اللہ
لیشتروا به ثمنا قلیلا او لا ینهاکم ما جاءکم من العلم عن مسألتهم ولا واللہ ما راینا رجلا منهم یسألکم عن الذی انزل علیکم

بَابُ قَوْلِ اللهِ لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ وفعل النبی صلی اللہ علیه وسلم حیث ینزل علیه الوحی وقال ابو هریرة عن النبی صلی اللہ علیه وسلم
قال اللہ انا مع عبدی ما ذکرنی وتحرکت بی شفتاہ حدثنا قتیبة بن سعید حدثنا ابو عوانة عن موسی بن ابی عائشة عن
سعید بن جبیر عن ابن عباس فی قوله لا تحرک به لسانک قال کان النبی صلی اللہ علیه وسلم یعالج من التنزیل شدة کان یحرک
شفتیه فقال لی ابن عباس انا احرکهما لک کما کان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم یحرکهما فقال سعید انا احرکهما کما کان ابن عباس
یحرکهما فحرک شفتیه فانزل اللہ لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ قال جمعه لک فی صدرک ثم تقرؤہ
فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ قال فاستمع له وانصت ثم ان علینا ان تقرأہ قال فکان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم اذا اتاہ جبرئیل استمع
فاذا انطلق جبرئیل قرأہ النبی صلی اللہ علیه وسلم کما اقرأہ

بَابُ قَوْلِ اللهِ وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ أَلَا

عن ۱ شاء ۲ قال اخبرنا عن ۳ بذلک ۴ فلا ۵ الیکم ۶ حین ۷ اذا اما ۸ ماذا اذا ۹ حیث ۱۰ قال ۱۱ وکان فکان ۱۲ فانا فانا ۱۳ رأیت ۱۴ جبرئیل

ـلـه قوله وما یأتیهم الخ قال ابن بطال غرض البخاری الفرق بین وصف کلام اللہ تعالیٰ بانه مخلوق وبین وصفه بانه محدث فاحال وصفه بالخلق واجاز وصفه بالحدث اعتمادا علی الآیة وهذا قول بعض المعتزلة واهل الظاهر وهو خطأ لان الذکر الموصوف فی الآیة بالاحداث لیس هو نفس کلامه تعالیٰ لقیام الدلیل علی ان محدثا ومنشأ ومخترعا ومخلوقا الفاظ مترادفة علی معنی واحد فاذا لم یجز وصف کلامه القائم بذاته تعالیٰ بانه مخلوق لم یجز وصفه بانه محدث واذا کان کذلک فالذکر الموصوف فی الآیة بانه محدث هو الرسول لانه تعالیٰ قد سماه فی قوله تعالیٰ قد انزل اللہ الیکم ذکرا رسولا فیکون المعنی ما یأتیهم من رسول محدث ویحتمل ان یکون المراد بالذکر ههنا وعظ الرسول ایاهم وتحذیرہ من المعاصی فسماه ذکرا واضافه الیه اذ هو فاعله ومقدر رسوله علی اکتسابه وقال بعضهم فی هذه الآیة ان مرجع للاحداث الی الاتیان لا الی الذکر القدیم لان نزول القرآن علی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم کان شیئا بعد شیء فکان نزوله یحدث حینا بعد حین کما ان العالم یعلم ما لا یعلمه الجاهل فاذا علمه الجاهل حدث عنده العلم ولم یکن احداثه عند التعلم احداث عین العلم قلت والاحتمال الاخیر اقرب الی مراد البخاری لما قدمت قبل ان مبنی هذه التراجم عنده علی اثبات ان افعال العباد مخلوقة ومراده ههنا بالحدث بالنسبة للانزال وبذلک جزم ابن المنیر ومن تبعه وقال الکرمانی صفات اللہ سلبیة ووجودیة واضافیة فالاولی هی التنزیهیات والثانیة هی القدیمة والثالثة الخلق والرزق وهی حادثة ولا یلزم من حدوثها تغیر فی ذات اللہ تعالیٰ ولا فی صفاته الوجودیة کما ان تعلق العلم وتعلق القدرة بالمعلومات والمقدورات حادث وکذا جمیع الصفات الفعلیة فاذا تقرر ذلک فالانزال حادث والمنزل قدیم وتعلق القدرة حادث ونفس القدرة قدیمة فالمذکور وهو القرآن قدیم والذکر حادث واما ما نقله ابن بطال عن المهلب ففیه نظر لان البخاری لا یقصد ذلک ولا یرضی بما نسب الیه اذ لا فرق بین مخلوق وحادث لا عقلا ولا عرفا وقال ابن المنیر قیل ویحتمل ان یکون مراده حمل لفظ محدث علی الحدیث فمعنی الذکر محدث ای یتحدث به واخرج ابن ابی حاتم من طریق هشام ان رجلا من الجهمیة احتج لزعمه ان القرآن مخلوق بهذه الآیة قال له هشام محدث الینا یحدث الی العباد قال انما المراد انه محدث الی النبی صلی اللہ علیه وسلم واما اللہ سبحانه فلم یزل عالما قال ابن التین احتج من قال بخلق القرآن بهذه الآیة قالوا والمحدث هو المخلوق والجواب ان لفظ الذکر فی القرآن یتصرف علی وجوه الذکر بمعنی العلم ومنه فاسئلوا اهل الذکر والذکر بمعنی العظة ومنه ص والقرآن ذی الذکر والذکر بمعنی الصلوٰۃ ومنه فاسعوا الی ذکر اللہ والذکر بمعنی الشرف ومنه وانه لذکر لک ولقومک ورفعنا لک ذکرک قال فاذا کان الذکر یتصرف الی هذه الاوجه وهی کلها محدثة کان حمله علی احدها اولی ولانه لم یقل ما یأتیهم من ذکر من ربهم الا کان محدثا ونحن لا ننکر ان یکون من الذکر ما هو محدث کما قلنا وقیل محدث عندهم ومن الزیادة للتوکید قال ابو عبید یعنی القاسم بن سلام احتج هؤلاء الجهمیة بآیات ولیس فیما احتجوا به اشد الباسا من ثلث آیات قوله وخلق کل شیء وقدره تقدیرا وانما المسیح عیسی ابن مریم وکلمته وما یأتیهم من ذکر من ربهم محدث قالوا ان قلتم ان القرآن لا شیء کفرتم وان قلتم ان المسیح کلمة اللہ فقد اقررتم انه خلق وان قلتم لیس بمحدث رددتم القرآن قال ابو عبید اما قوله وخلق کل شیء فقد قال فی آیة اخری انما قولنا لشیء اذا اردناه ان نقول له کن فیکون فاخبر ان خلقه بقوله واول خلقه هو من الشیء الذی قال وخلق کل شیء وقد اخبر انه خلقه بقوله فدل علی ان کلامه قبل خلقه واما المسیح فالمراد ان اللہ خلقه بکلمته الا انه هو الکلمة بقوله القاها الی مریم ولم یقل القاه ویدل علیه قوله تعالیٰ ان مثل عیسی عند اللہ کمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له کن واما الآیة الثالثة فانما حدث القرآن عند النبی صلعم واصحابه لما علمه ما لم یعلم کذا فی فتح الباری ۱۲ **ـ٢ـه** قوله قول اللہ لا تحرک به لسانک الخ قال ابن بطال غرضه فی هذا الباب ان تحریک اللسان والشفتین بقراءة القرآن عمل یوجر علیه وقوله فاذا قرأناه فاتبع قرآنه فیه اضافة الفعل الی اللہ تعالیٰ والفاعل له من یأمره بفعله فان القاری لکلامه تعالیٰ علی النبی صلی اللہ علیه وسلم هو جبریل ففیه بیان لکل ما اشکل من کل فعل ینسب الی اللہ تعالیٰ مما لا یلیق به فعله من المجیء والنزول ونحو ذلک انتهی والذی یظهر لی ان مراد البخاری بهذین الحدیثین الموصول والمعلق الرد علی من زعم ان قراءة القاری قدیمة فابان ان حرکة لسان القاری بالقرآن من فعل القاری بخلاف المقروء فانه کلام اللہ القدیم کما ان حرکة لسان ذاکر اللہ حادثة من فعله والمذکور هو اللہ سبحانه وتعالیٰ قدیم والی ذلک اشار بالتراجم التی بعد هذا ۱۲ ف **ـ٣ـه** قوله انا مع عبدی ما ذکرنی قال ابن بطال معنی الحدیث انا مع عبدی فی زمان ذکره لی ای انا معه بالحفظ والکلام لا انه معه بذاته حیث حل العبد ومعنی قوله تحرکت بی شفتاہ ای تحرکت باسمی لا ان شفتیه ولسانه تتحرک بذاته تعالیٰ لاستحالة ذلک انتهی ملخصا وقال الکرمانی المعیة معیة الرحمة واما فی قوله تعالیٰ وهو معکم اینما کنتم فهی معیة العلم یعنی فهذه اخص من المعیة التی فی الآیة ۱۲ ف۔

ـ٤ـه قوله واسروا قولکم الآیة قال ابن بطال مراده بهذا الباب اثبات العلم للہ تعالیٰ صفة ذاتیة لاستواء علمه بالجهر من القول والسر وقد بینه بقوله فی آیة اخری سواء منکم من اسر القول ومن جهر به وان اکساب العبد من القول والفعل للہ تعالیٰ لقوله انه علیم بذات الصدور ثم قال عقیب ذلک الا یعلم من خلق فدل علی انه عالم بما اسروہ وما جهروا به وانه خالق لذلک فیهم کان قیل قوله من خلق راجع الی القائلین قیل له ان هذا الکلام خرج مخرج التمدح منه بعلمه بما اسر العبد وجهر وانه خلقه فانه جعل خلقه دلیلا علی کونه عالما بقولهم فتعین رجوع قوله خلق الی قولهم لیتم تمدحه بالامرین ویکون احدهما دلیلا علی الآخر ولم یفرق احد بین القول والفعل وقد دلت الآیة علی ان الاقوال خلق اللہ تعالیٰ فوجب ان یکون الافعال خلقا له سبحانه وتعالیٰ وقال ابن المنیر ظن الشارح انه قصد بالترجمة اثبات العلم ولیس کما ظن والا لتقاطعت المقاصد مما اشتملت علیه الترجمة لانه لا مناسبة بین العلم وبین حدیث لیس منا من لم یتغن بالقرآن وانما قصد البخاری الاشارة الی النکتة التی کانت سبب محنته بمسألة اللفظ فاشار بالترجمة الی ان تلاوات الخلق تتصف بالسر والجهر ویستلزم ان یکون مخلوقة وسیاق الکلام یابی ذلک فقد قال البخاری فی کتاب خلق افعال العباد بعد ان ذکر احادیث دالة علی ذلک فبین النبی صلی اللہ علیه وسلم ان اصوات الخلق وقراءتهم ودراستهم وتعلیمهم والسنتهم مختلفة بعضها احسن وازین واحلا واصوت وارتل والحن واعلا واخفض واغض واخشع واجهر واخفی وامهر وامد والین من بعض ۱۲ ف

عـ٥ـه الحکم بن نافع ۱۲ ع

يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير يتخافتون يتسارون حدثنا عمرو بن زرارة عن هشيم قال اخبرنا ابو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس فی قوله تعالیٰ ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قال نزلت ورسول الله صلی الله علیه وسلم مختف بمكة فكان اذا صلی باصحابه رفع صوته بالقران فاذا سمع المشركون سبوا القران ومن انزله ومن جاء به فقال الله لنبیه صلی الله علیه وسلم ولا تجهر بصلاتك ای بقراءتك فیسمع المشركون فیسبوا القران ولا تخافت بها عن اصحابك فلا تسمعهم وابتغ بین ذلك سبیلا حدثنا عبید بن اسمٰعیل قال حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابیه عن عائشة قالت نزلت هذه الایة ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها فی الدعاء حدثنا اسحٰق قال اخبرنا ابو عاصم اخبرنا ابن جریج قال اخبرنا ابن شهاب عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لیس منا من لم یتغن بالقران وزاد غیره یجهر به

باب قول النبی صلی الله علیه وسلم رجل اتاه الله القران فهو یقوم به اناء اللیل والنهار ورجل یقول لو اوتیت مثل ما اوتی هذا فعلت كما یفعل فبین الله ان قیامه بالكتاب هو فعله وقال ومن ایاته خلق السموات والارض واختلاف السنتكم والوانكم وقال وافعلوا الخیر لعلكم تفلحون حدثنا قتیبة قال حدثنا جریر عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تحاسد الا فی اثنتین رجل اتاه الله القران فهو یتلوه من اناء اللیل واناء النهار فهو یقول لو اوتیت مثل ما اوتی هذا فعلت كما یفعل ورجل اتاه الله مالا فهو ینفقه فی حقه فیقول لو اوتیت مثل ما اوتی هذا عملت فیه مثل ما یعمل حدثنا علی بن عبد الله قال حدثنا سفیٰن قال الزهری عن سالم عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا حسد الا فی اثنتین رجل اتاه الله القران فهو یقوم به اناء اللیل واناء النهار ورجل اتاه الله مالا فهو ینفقه اناء اللیل واناء النهار قال سمعت من سفیٰن مرارا لم اسمعه یذكر الخبر وهو من صحیح حدیثه

باب قول الله یایها الرسول بلغ ما انزل الیك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته قال الزهری من الله الرسالة وعلی رسول الله صلی الله علیه وسلم البلاغ وعلینا التسلیم وقال لیعلم ان قد ابلغوا رسالات ربهم وقال ابلغكم رسالات ربی وقال كعب بن مالك حین تخلف عن النبی صلی الله علیه وسلم فسیری الله عملكم ورسوله والمؤمنون وقالت

ن ١ یتشاورون ن ٢ ثنی ن ٣ سمعه ن ٤ حدثنا ٢ قال ن ٥ عن ن ٦ واناء النهار ن ٧ بمثل ن ٨ فعل ن ٩ النبی صلی الله علیه وسلم ن ١٠ قراءته ن ١١ الكتاب ن ١٢ یعمل ٢ حدثنا ن ١٣ یتلوه ن ١٤ رسالاته ن ١٥ رسوله ن ١٦ الله تعالیٰ

١ قوله لیس منا الحدیث ای لیس من اهل سنتنا ولیس المراد من اهل دیننا ولم یتغن ای لم یجهر بقراءة القرآن وغیره هو صاحب لابی هریرة وقیل ای من لم یستغن به قال شارح التراجم فیه ان الجهر مطلوب واشار البخاری بالترجمة ای ان تلاوة الناس یتصف بالجهر والاسرار وذلك یدل علی انها مخلوقة لله تعالی وكذا فی الا یعلم من خلق دلیل علی ان قولهم مخلوق وكذا قوله تعالی ولا تجهر بصلوتك ای بقراءتك دل علی انها فعله وكذلك من لم یتغن اضاف الفعل الیه وكان محمد بن یحیی الذهلی انكر علی البخاری فیما قال لفظی بالقرآن مخلوق حیث قال من قال ان القرآن مخلوق فقد كفر ومن قال لفظی بالقرآن مخلوق فقد ابتدع وروی ان البخاری سئل عن ذلك فقال اعمال العباد كلها مخلوقة وكان لا یزید علی ذلك اقول الحق مع البخاری فی ان القراءة حادثة اذ القراءة غیر المقروء والذكر غیر المذكور والكتابة غیر المكتوب نعم المقروء والمذكور والمكتوب قدیم ثم ان جمهور المتكلمین من اهل السنة علی ان القدیم هو المعنی القائم بذات الله واما اللفظ فحادث ١٢ ك **٢** قوله قول النبی صلی الله علیه وسلم فان قلت الترجمة مجزومة اذ ذكر من صاحب القرآن حال المحسود فقط ومن صاحب المال حال الحاسد فقط وهو جزم غریب ملبس فما وجهه قلت هو مجزوم لكن لیس غریبا ولا لبسا اذ المتروك هو نصف الحدیث بالكلیة حاسدا ومحسودا وهو حال ذی المال والمذكور هو بیان صاحب القرآن حاسدا ومحسودا اذ المراد من رجل ثانیا هو الحاسد من مثل ما اوتی هو القرآن لا المال وغرضه من هذا الباب ان قول العباد وفعلهم منسوبان الیهم وهو كالتعمیم بعد التخصیص بالنسبة الی الباب المتقدم علیه ١٢ ك **٣** قوله ومن آیاته الآیتان اما الآیة الاولی فالمراد منها اختلاف السنتكم لانها یشمل الكلام كله فیدخل القراءة واما الآیة الثانیة فعموم فعل الخیر یتناول قراءة القرآن والذكر والدعاء وغیر ذلك فدل علی ان القراءة فعل القاری۔ فالظاهر انه ذكر الآیتین لاجل امرین احدهما ان الخلق من الله فی الافعال والاقوال الیه یشیر الآیة الاولی والثانی ان الكسب من العباد فیهما وهما منسوبان الی العباد باعتبار الكسب ١٢ ح **٤** قوله لا تحاسد المراد الغبطة او معناه لا حسد الا فیهما وما فیهما لیس بحسد فلا حسد او هو مخصوص من الحسد المنهی كاباحة نوع من الكذب ورد بانه یلزم منه اباحة تمنی زوال نعمة مسلم قائم بحق النعم ای لا غبطة محمودة الا فی هاتین ١٢ مجمع **٥** قوله قال سمعت الخ ای قال علی بن المدینی سمعت هذا الحدیث من سفیان مرارا ولم اسمعه یذكره بلفظ اخبرنا وحدثنا الزهری بل قال بلفظ قال ومع هذا هو من صحیح حدیثه لا قدح فیه قد علم من الطرق الاخر التصریحات ١٢ ك۔ **٦** قوله بلغ ما انزل الآیة ظاهره اتحاد الشرط والجزاء لان معنی ان لم تفعل ان لم تبلغ لكن المراد من الجزاء لازمه فهو كحدیث من كانت هجرته الی دنیا یصیبها فهجرته الی ما هاجر الیه واختلف فی المراد بهذا الامر فقیل المراد بلغ كل ما انزل وهو علی ما فهمت عائشة وغیرها وقیل المراد بلغه ظاهرا ولا تخش من احد فان الله یعصمك والثانی اخص من الاول وعلی هذا لا یتحد الشرط والجزاء لكن الاول قول الاكثر لظهور العموم فی قوله ما انزل والامر للوجوب فیجب علیه تبلیغ كل ما انزل الیه والله اعلم ورجح الآخر ابن التین ونسبه لاكثر اهل اللغة وقد احتج احمد بن حنبل بهذه الآیة علی ان القرآن غیر مخلوق لانه لم یرد فی شیء من القرآن ولا من الاحادیث انه مخلوق ولا ما یدل علی انه مخلوق ثم ذكر عن الحسن البصری انه قال لو كان ما یقول الجعد حقا لبلغه النبی صلی الله علیه وسلم قال البخاری فی كتاب خلق افعال العباد بعد ان ساق قوله تعالی یایها الرسول بلغ الآیة قال فذكر تبلیغ ما انزل ثم وصف فعل تبلیغ الرسالة فقال وان لم تفعل فما بلغت قال فسمی تبلیغه الرسالة وتركه فعلا ولا یمكن احدا ان یقول ان الرسول لم یفعل ما امر به من تبلیغ الرسالة یعنی فاذا بلغ فقد فعل ما امر به وتلاوته ما انزل الله هو التبلیغ وقد فعله وقال فی الكتاب المذكور ایضا قوله تعالی بلغ ما انزل الآیة هو مما امر به وكذلك اقیموا الصلوٰة والصلوٰة بجملتها طاعة الله وقراءة القرآن من جملة الصلوٰة فالصلوٰة طاعة والامر بها قرآن وهو مكتوب فی المصاحف محفوظ فی الصدور مقروء علی الالسنة فالقراءة والحفظ والكتابة مخلوقة والمقروء والمحفوظ والمكتوب لیس بمخلوق ومن الدلیل علیه انك تكتب الله وتحفظه وتدعوه فدعاؤك وحفظك وكتابتك وفعلك مخلوق والله هو الخالق ١٢ ف **٧** قوله فسیری الله عملكم الآیة قال الكرمانی مناسبة للترجمة من جهة التفویض والانقیاد والتسلیم ولا ینبغی لاحد ان یزكی عمله بل یفوض الی الله سبحانه قلت ومراد البخاری تسمیة ذلك عملا كما تقدم من كلامه فی الذی قبله ١٢ ف ۔ عه ابن بشیر ١٢ ع عه ای خصلة رجل یصح بیانا لاثنتین ١٢ ع۔

(قوله باب قول الله تعالیٰ یایها الرسول بلغ ما انزل الیك الخ) ای باب اثبات النبوة فان مباحث النبوات من جملة مسائل علم التوحید الا انه ترجم لغالب مسائل علم التوحید بآیة من الكتاب ثم ذكر الحدیث الموافق لها لیعلم ثبوتها بالكتاب والسنة وموافقة الكتاب والسنة علیها، اذ هذه المسائل هی مدار الدین والمطلوب فیها الیقین فلله دره ما ادق نظره۔ ثم ذكر فی الباب من الآیات والحدیث بعض ما فیه لفظ الرسالة والرسول او نحوه، وهذا اللفظ هو مدار الترجمة والله تعالیٰ اعلم۔ واما ذكره قوله تعالیٰ ذلك الكتاب فلتحقیق الكتاب الذی یتوسل به الی تحقیق النبوة۔ ثم اشار بقوله هذا الكتاب الی ان ذلك واقع موقع هذا وایده بقوله تعالیٰ وجرین بهم فجیء بقوله بهم موضع بكم مع ان الاول للغائب البعید عن الحس والثانی للحاضر القریب۔ والله تعالیٰ اعلم اه سندی

عائشة اذا اعجبك حسن عمل امرئ فقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون ولا يستخفنك احد وقال معمر ذلك الكتب هذا
القرآن هدى للمتقين بيان ودلالة كقوله ذلكم حكم الله هذا حكم الله لاريب فيه لاشك تلك آيات الله يعني هذه اعلام القرآن و
مثله حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم يعني بكم وقال انس بعث النبي صلى الله عليه وسلم خاله حراما الى قومه وقال اتؤمنوني ابلغ رسالة
رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يحدثهم حدثنا الفضل بن يعقوب قال حدثنا عبد الله بن جعفر الرقي قال حدثنا معتمر بن سليمن
قال حدثنا سعيد بن عبيد الله الثقفي قال حدثنا بكر بن عبد الله المزني وزياد بن جبير عن جبير بن حية قال المغيرة اخبرنا نبينا
صلى الله عليه وسلم عن رسالة ربنا انه من قتل منا صار الى الجنة حدثنا محمد بن يوسف قال اخبرنا سفين عن اسمعيل عن الشعبي
عن مسروق عن عائشة قالت من حدثك ان النبي صلى الله عليه وسلم كتم شيئا ح وقال محمد حدثنا ابو عامر العقدي حدثنا
شعبة عن اسمعيل بن ابي خلد عن الشعبي عن مسروق عن عائشة قالت من حدثك ان النبي صلى الله عليه وسلم كتم شيئا من
الوحي فلا تصدقه ان الله يقول يايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك الآية حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا جرير عن
الاعمش عن ابي وائل عن عمرو بن شرحبيل قال قال عبد الله قال رجل يا رسول الله اي الذنب اكبر عند الله قال ان تدعو
لله ندا وهو خلقك قال ثم اي قال ثم ان تقتل ولدك خشية ان يطعم معك قال ثم اي قال ثم ان تزاني حليلة جارك فانزل الله تصديقها
والذين لا يدعون مع الله الها اخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق اثاما

باب

قول الله قل فاتوا بالتورىة فاتلوها ان كنتم صدقين وقول النبي صلى الله عليه وسلم اعطي اهل التورىة التورىة فعملوا بها و
اعطي اهل الانجيل الانجيل فعملوا به واعطيتم القرآن فعملتم به وقال ابو رزين يتلونه يتبعونه ويعملون به حق عمله قال
ابو عبد الله يتلى يقرا حسن التلاوة حسن القراءة للقرآن لا يمسه لا يجد طعمه ونفعه الا من آمن بالقرآن ولا يحمله بحقه
الا الموقن لقوله تعالى مثل الذين حملوا التورىة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل اسفارا بئس مثل القوم الذين كذبوا
بايات الله والله لا يهدي القوم الظلمين وسمى النبي صلى الله عليه وسلم الاسلام والايمان والصلوة عملا قال ابو هريرة

خالي قوم نبي ٢حق عبد الله حدثنا محمد ٢قال مخافة تصديقا ٢الآية يتلونه حق تلاوته ويعملون به حق عمله يقل المؤمن

[١] قوله ولا يستخفنك بالخاء المعجمة المكسورة والفاء المفتوحة والنون الثقيلة للتاكيد قال ابن التين عن الداؤدي معناه لا تغتر بمدح احد وحاسب نفسك والصواب ما قاله غيره ان المعنى ولا يغرنك احد بعمله فتظن به الخير الا ان رأيته واقفا عند حدود الشريعة ١٢ ف -

[٢] قوله ذلك الكتاب هذا القرآن يعني ذلك بمعنى هذا خلاف المشهور وهو ان ذلك للبعيد وهذا للقريب كقوله تعالى ذلكم حكم الله اي هذا حكم الله وكقوله تلك آيات الله اي هذه اعلام القرآن - ك قال ابو عبيدة وقد يخاطب العرب الشاهد بمخاطبة الغائب وقد انكر ثعلب هذه المقالة وقال استعمال احد اللفظين موضع الآخر يقلب المعنى وانما المراد وهذا القرآن هو ذلك الذي كانوا يستفتحون به عليكم وقال الكسائي لما كان القول والرسالة من السماء والكتاب والرسول في الارض قيل ذلك يا محمد وقال الفراء هو كقولك رجل وهو يحدثك وذلك والله الحق فهو في اللفظ بمنزلة الغائب وليس بغائب وانما المعنى ذلك الذي سمعت وبه استشهد ابو عبيدة بقوله تعالى حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم فلما جاز ان يخبر الضمير بن مختلفين ضمير المخاطب للحاضر وضمير الغيبة عن الغائب في قصة واحدة فكذلك يجوز ان يخبر عن ضمير القريب بضمير البعيد وهو صنيع مشهور في كلام العرب يسميه اصحاب المعاني الالتفات وقيل الحكمة في هذا ههنا ان كل من خوطب يجوز ان يركب الفلك لكن لما كان في العادة ان لا يركبها الا الاكثر وقع الخطاب اولا للجميع ثم عدل الى الاخبار عن بعض الذي من شانهم الركوب و مناسبة هذه الآية لما تقدم من ان الهداية نوع من التبليغ ١٢ ف [٣] قوله مثله اي في استعمال البعيد وارادة القريب جرين بهم في استعمال الغائب وارادة الحاضر - ك فلما شاع استعمال ما هو للبعيد للقريب جاز استعمال ما هو للغائب للحاضر ولفظ مثله بكسر الميم وسكون المثلثة وضبطه بعضهم بضم الميم والمثلثة واللام وهو بعيد ١٢ ف -

[٤] قوله بلغ الخ وجه الاستدلال بالآية ان ما انزل عام والامر للوجوب فيجب عليه تبليغ كل ما انزل عليه وقال في الفتح كل ما انزل على الرسول فله بالنسبة اليه طرفان طرف الاخذ من جبرئيل عليه السلام و طرف الاداء للامة وهو المسمى بالتبليغ وهو المراد ههنا والله اعلم ١٢ قس [٥] قوله فانزل الله تصديقها الى آخر الآية مناسبة الترجمة ان التبليغ على نوعين احدهما وهو الاصل ان يبلغه بعينه وهو خاص بما يتعبد بتلاوته وهو القرآن وثانيهما ان يبلغ ما يستنبط من اصول ما تقدم انزاله فينزل على موافقته فيما استنبط اما بنصه واما بما يدل على موافقته بطريق الاولى كهذه الآية فانها اشتملت على الوعيد الشديد في حق من اشرك وهي مطابقة بالنص وفي حق من قتل النفس بغير حق وهي مطابقة للحديث بالطريق الاولى لان القتل بغير حق وان كان عظيما لكن قتل الولد اشد قبحا من قتل من ليس بولد وكذا القول في الزناة فان الزنا بحليلة الجار اعظم قبحا من مطلق الزنا ويحتمل ان يكون انزال هذه الآية سابقا على اخباره صلى الله عليه وسلم بما اخبر به لكن لم يسمعها الصحابي الا بعد ذلك ويحتمل ان يكون كل من الامور الثلثة نزل تعظيم الاثم فيه سابقا ولكن اختصت هذه الآية بمجموع الثلثة في سياق واحد مع الاقتصار عليها فيكون المراد بالتصديق الموافقة في الاقتصار عليها فعلى هذا فمطابقة الحديث للترجمة ظاهرة جدا والله اعلم - ف وقال في الكواكب فان قلت كيف وجه التصديق قلت من جهة اعظام هذه الثلثة حيث ضاعف لها العذاب واثبت لها الخلود انتهى ١٢ [٦] قوله قول الله قل فاتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين الخ مراده بهذه الترجمة ان يبين ان المراد بالتلاوة القراءة وقد فسرت التلاوة بالعمل والعمل من فعل العامل وقال في كتاب خلق افعال العباد ذكر صلى الله عليه وسلم ان بعضهم يزيد على بعض في القراءة وبعضهم ينقص فهم متفاضلون في التلاوة بالقلة والكثرة واما المتلو وهو القرآن فانه ليس فيه زيادة ولا نقصان ويقال فلان حسن القراءة ورديء القراءة ولا يقال حسن القرآن ورديء القرآن وما يسند الى العباد القراءة لا القرآن لان القرآن كلام الرب سبحانه وتعالى والقراءة فعل العبد ولا يخفى هذا الا على من لم يوفق ثم قال فتقول قرأت بقراءة عاصم وقراءتك على قراءة عاصم ولو ان عاصما حلف ان لا يقرأ اليوم ثم قرأت انت على قراءته لم يحنث هو قال وقال احمد لا يعجبني قراءة حمزة قال البخاري ولا يقال لا يعجبني القرآن فظهر افتراقهما - ف ويحتمل ان يقال ان مقصود البخاري بيان ان كلام الله صفة واحدة والاختلاف بحسب العبارة لا يوجب الاختلاف فيها ١٢ خ -
[٧] قوله قال ابو عبد الله الخ تاييد لما ذكر من ان التلاوة بمعنى القراءة ومنها يوصف بالحسن و بعدمه واما القرآن بمعنى المتلو فكله حسن منزه عن النقصان ١٢ خ [٨] قوله حسن التلاوة حسن القراءة للقرآن وقال الراغب التلاوة الاتباع وهي تقع بالجسم تارة وتارة بالاقتداء في الحكم وتارة بالقراءة وتدبر المعنى والتلاوة في عرف الشرع يختص باتباع كتب الله المنزلة تارة بالقراءة وتارة بامتثال ما فيه من امر ونهي وهي اعم من القراءة فكل قراءة تلاوة من غير عكس ١٢ ف
[٩] قال فسمى الاسلام والايمان والاحسان والصلوة لقراءتها وما فيها من حركات الركوع والسجود

(قوله باب قول الله تعالى قل فأتوا بالتورىة) وفيه يتلونه حق تلاوته يتبعون الخ الظاهر انه فسر يتلون يتبعون على انه من التلو بمعنى التبع لا من التلاوة بمعنى القراءة ويحتمل انه اخذ العمل من قوله حق تلاوته اذ لا يكون الانسان مؤديا للتلاوة حقها الا اذا عمل بالمتلو كما ينبغي العمل به - والله تعالى اعلم
(قوله باب وسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) يدل على ان الصلوة عمل ايضا اهـ سندي

قال النبيُّ صلى الله عليه وسلم لبلالٍ اخبِرْني بارجى عَمَلٍ عَمِلتَه في الاسلام قال ما عملتُ عملاً ارجى عندي اني لم اتطهر الّا صلّيتُ و

سُئِل ايُّ العَمَل افضلُ قال ايمانٌ بالله ورسوله ثم الجهادُ ثم حجٌّ مبرورٌ حدثنا عبدانُ قال اخبرنا عبدُالله قال اخبرنا يونس عن

الزهري قال اخبرني سالم عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما بقاؤكم فيمن سلف من الامم كما بين صلوة العصر الى

غروب الشمس اوتي اهل التورٰىة التورٰىةَ فعملوا بها حتى انتصف النهارُ ثم عجزوا فاعطوا قيراطا قيراطا ثم اوتي اهل الانجيل الانجيل فعملوا

به حتى صُلِّيت العصرُ ثم عجزوا فاُعطوا قيراطا قيراطا ثم اوتيتم القراٰن فعملتم به حتى غربت الشمسُ فاُعطيتم قيراطين قيراطين

فقال اهل الكتاب هٰؤلاء اقلُّ عملاً منا واكثر اجرًا قال الله هل ظلمتكم من حقكم من شيءٍ قالوا لا قال فهو فضلي اوتيه من اشاءُ باب

وسمّى النبيُّ صلى الله عليه وسلم الصلوٰة عملاً وقال لا صلوٰة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب حدثني سليمٰن قال حدثنا شعبة عن الوليد

وحدثني عبّاد بن يعقوب الاسدي قال اخبرنا عبّاد بن العوّام عن الشيباني عن الوليد بن العيزار عن ابي عمرو الشيباني عن ابن مسعود ان

رجلاً سأل النبيَّ صلى الله عليه وسلم اي الاعمال افضلُ قال الصلوٰة لوقتها وبرّ الوالدين ثم الجهادُ في سبيل الله باب قوله انّ الانسان

خُلِق هلوعًا ضجورًا اذا مسّه الشرُّ جزوعًا واذا مسّه الخيرُ منوعًا حدثنا ابو النعمان قال حدثنا جرير بن حازم عن الحسن قال

حدثنا عمرو بن تغلب قال اتى النبيَّ صلى الله عليه وسلم مالٌ فاعطى قومًا ومنع اٰخرين فبلغه انهم عتبوا فقال اني اُعطي الرجلَ وادعُ

الرجلَ والذي ادعُ احبُّ اليَّ من الذي اُعطي اُعطي اقوامًا لما في قلوبهم من الجزع والهلع واَكِلُ اقوامًا الى ما جعل الله في قلوبهم

من الغنى والخير منهم عمرو بن تغلب فقال عمرو ما اُحبُّ ان لي بكلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم حُمرَ النَّعم باب ذكر النبي صلى الله

عليه وسلم وروايته عن ربه حدثنا محمد بن عبدالرحيم قال حدثنا ابو زيد سعيد بن الربيع الهروي قال حدثنا شعبة عن قتادة

عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم يرويه عن ربه قال اذا تقرّب العبدُ اليَّ شبرًا تقرّبتُ اليه ذراعًا واذا تقرّب اليّ ذراعًا تقرّبتُ منه

باعًا واذا اتاني مشيًا اتيتُه هرولةً حدثنا مسدد عن يحيى عن التيمي عن انس بن مالك عن ابي هريرة قال ربما ذكر النبي صلى الله

عليه وسلم قال اذا تقرّب العبدُ منّي شبرًا تقرّبتُ منه ذراعًا واذا تقرّب منّي ذراعًا تقرّبتُ منه باعًا او بوعًا وقال معتمر سمعتُ ابي

سمعتُ انسًا عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ربه حدثنا اٰدم قال حدثنا شعبة قال حدثنا محمد بن زياد قال سمعتُ

ابا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم يرويه عن ربكم قال لكلِّ عملٍ كفّارةٌ والصومُ لي وانا اَجزي به ولخلوفُ فمِ الصائم اَطيبُ عند الله

ان غروب جزاء اجرا ظلمتكم شيا ثنا خلق / الغناء تبارك وتعالى ثنى الى العبد مني يمشي حدثنا يقول عن ابي هريرة عن ربه عزوجل يروى

له قوله انما بقاؤكم الحديث قال ابن بطال معنى هذا الحديث كالذي قبله ان كل ما يكسبه الانسان مما يؤمر به من صلوٰة او حج او جهاد وسائر الشرائع عمل مجازى على فعله ويعاقب على تركه ان انفذ الوعيد انتهى ١٢ ف

٢ قوله فقال اهل الكتاب اي اهل التوراة لان وقت عمل اهل الانجيل ليس اكثر من وقت عمل الاسلاميين وقد تقدم في اول كتاب التوحيد في باب المشيئة ص ٢٢٦٦ والارادة قال اهل التوراة ربنا هؤلاء اقل عملا ١٢ ك

٣ قوله لا صلوٰة الخ قال الكرماني لا صلوٰة اي لا صحة للصلوٰة لانها اقرب الى نفي الحقيقة بخلاف الكمال ونحوه قلت لم لا يقول ايضا في قوله عليه السلام لا صلوٰة لجار المسجد الا في المسجد والقول بالكمال للصلوٰة الا بفاتحة الكتاب متعين لقوله تعالى فاقرؤا ما تيسر واجمع اهل التفسير انها نزلت في الصلوٰة ١٢ ع

٤ قوله لوقتها اي في وقتها او مستقبلا لوقتها كما قال الزمخشري في فطلقوهن لعدتهن فان قلت مر آنفا ان الافضل الايمان ثم الجهاد قلت المقامات مختلفة والسائلون متفاوتة فبالنسبة الى المتهاون بالصلوٰة العاق لوالديه الصلوٰة والبر افضل وبالنسبة الى غيره الجهاد افضل ونحو ذلك ١٢ ك

٥ قوله ان الانسان الخ غرضه من هذا الباب اثبات خلق الله تعالى للانسان باخلاقه التي خلقه الله عليها من الهلع والمنع والاعطاء والصبر على الشدة واحتسابه على ذلك على ربه تعالى وفسر الهلوع بقوله ضجورا وقال الجوهري الهلع افحش الجزع وقال الداؤدي انه والجزع واحد وقال بعض المفسرين الهلوع فسره الله تعالى بقوله اذا مسه الشر الخ ١٢ ع

٦ قوله عن الحسن البصري وعمرو بن تغلب بفتح الفوقانية وسكون المعجمة وكسر اللام وبالموحدة العبدي التيمي قال الحاكم ابو عبدالله شرط البخاري ان لا يذكر الا حديثا رواه صحابي مشهور وله راويان ثقتان فاكثر ثم يرويه عنه مشهور وله ايضا راويان وكذلك في كل درجة قال النووي ليس من شرطه ذلك لاخراجه نحو حديث ابن تغلب اني لاعطي الرجل ولم يروه عنه غير الحسن ١٢ ك ع.

٧ قوله ذكر النبي صلى الله عليه وسلم الخ يحتمل ان تكون الجملة الاولى محذوفة المفعول والتقدير ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ربه ويحتمل ان يكون ضمن الذكر معنى التحديث فعداه بعن فيكون قوله عن ربه متعلق بالذكر والرواية معا وقال ابن بطال معنى هذا الباب ان النبي صلى الله عليه وسلم روى عن ربه السنة كما روى عنه القراٰن انتهى والذي يظهر ان مراده تصحيح ما ذهب اليه كما تقدم التنبيه عليه في تفسير المراد بكلام الله سبحانه وتعالى ١٢ ف

٨ قوله اذا تقرب العبد الخ امثال هذه الاطلاقات ليس الا على سبيل التجوز اذ البراهين العقلية قائمة على استحالتها على الله تعالى فمعناه من تقرب الى بطاعة قليلة اجازيه بثواب كثير وكلما زاد في الطاعة ازيد في الثواب وان كان كيفية اتيانه

١٨ يرويه تبارك وتعالى

بالطاعة على التاني كان كيفية اتياني بالثواب على السرعة فالغرض ان الثواب راجح على العمل مضاعف عليه كما وكيفا ولفظ التقرب والهرولة انما هو مجاز على سبيل المشاكلة او على سبيل الاستعارة او على قصد ارادة لوازمها ك ع قال ابن التين التقرب ههنا نظير ما تقدم في قوله فكان قاب قوسين او ادنى ان المراد به قرب الرتبة وتوفير الكرامة والهرولة كناية عن سرعة الرحمة اليه ورضى الله عن العبد وتضعيف الاجر فان الهرولة ضرب من المشي المسرع وهو دون العدو وقال صاحب المشارق المراد بما جاء في هذا الحديث سرعة قبول توبة الله من العبد او تيسير طاعته وتقويته عليها وتمام هدايته وتوفيقه والله اعلم بمراده وقال الراغب قرب العبد من الله التخصيص بكثير من الصفات التي يصح ان يوصف الله بها وان لم يكن على الحد الذي يوصف به الله تعالى نحو الحكمة والعلم والحلم والرحمة وغيرها وذلك يحصل بازالة القاذورات المعنوية من الجهل والطيش والغضب وغيرها بقدر طاقة البشر وهو قرب روحاني لا بدني وهو المراد من اذا تقرب العبد مني شبرا تقربت منه ذراعا ١٢ ف

٩ قوله باعا او بوعا قال الخطابي الباع معروف وهو قدر مد اليدين واما البوع وهو بفتح الموحدة مصدر باع يبوع بوعا قال ويحتمل ان يكون بضم الباء جمع باع كدار ودور واغرب النووي فقال الباع والبوع والبُوع بالضم والفتح كله بمعنى فان اراد ما قال الخطابي والا فلم يصرح احد بان البوع بالضم والباع بمعنى واحد وقال الباجي الباع طول ذراع الانسان وعضديه وعرض صدره وذلك قدر اربعة اذرع وهو من الدواب قدر خطوة في المشي ١٢ ف

١٠ قوله الصوم لي فان قلت جميع الطاعات لله تعالى قلت لم يتقرب قط بالصوم الى معبود غير الله بخلاف السجدة والصدقة ونحوهما فان قلت جزاء الكل منه تعالى قلت ربما فوض جزاء غير الصيام الى الملائكة ١٢ ك ع

١١ قوله اطيب عند الله فان قلت هو منزه عن الاطيبية قلت هو على سبيل الفرض يعني لو فرض لكان اطيب منه فان قلت دم الشهيد كريح المسك والخلوف اطيب منه فالصائم افضل من الشهيد قلت منشأ الاطيبية ربما يكون الطهارة لانه طاهر والدم نجس فان قلت ما الحكمة في تحريم ازالة الدم مع ان رائحته مساوية لرائحة المسك وعدم تحريم ازالة الخلوف مع انه اطيب منه قلت اما لان تحصيل مثل ذلك الدم محال بخلاف الخلوف واما ان تحريمه مستلزم للحرج او ربما يؤدي الى ضرر كادائه الى التحريم او ان الدم لكونه نجسا واجب الازالة شرعا تنفر عنه الطبائع لا بد من المبالغة في خلافه ١٢ ك سه لقب عبدالله بن عثمان المروزي ١٢ ع.

عه هذا هو الصواب ووقع في اليونينية التيمي ولعله سبق قلم ١٢ قس

من ريح المسك حدثنا حفص بن عمر قال حدثنا شعبة عن قتادة ح وقال لی خليفة حدثنا يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة عن ابی العالية عن ابن عباس عن النبی صلی الله عليه وسلم فيما يروی عن ربه قال لا ينبغی لعبد ان يقول انه خير من يونس بن متی و نسبه الی ابيه حدثنا احمد بن ابی سريج قال حدثنا شبابة قال حدثنا شعبة عن معوية بن قرة عن عبد الله بن المغفل المزنی قال رأيت رسول الله صلی الله عليه وسلم يوم الفتح علی ناقة له يقرأ سورة الفتح او من سورة الفتح قال فرجع فيها قال ثم قرأ معوية يحكی قراءة ابن مغفل وقال لولا ان يجتمع الناس عليكم لرجعت كما رجع ابن مغفل يحكی عن النبی صلی الله عليه وسلم فقلت لمعوية كيف كان ترجيعه قال آآآ ثلث مرات ٥١ باب ما يجوز من تفسير التورٰة وكتب الله بالعربية وغيرها لقول الله قل فأتوا بالتورٰة فاتلوها ان كنتم صادقين وقال ابن عباس اخبرنی ابو سفين بن حرب ان هرقل دعا ترجمانه ثم دعا بكتاب النبی صلی الله عليه وسلم فقرأه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد عبد الله ورسوله الی هرقل و يا اهل الكتاب تعالوا الی كلمة سواء بيننا وبينكم الآية حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا عثمن بن عمر قال اخبرنا علی بن المبارك عن يحيی بن ابی كثير عن ابی سلمة عن ابی هريرة قال كان اهل الكتاب يقرءون التورٰة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لاهل الاسلام فقال رسول الله صلی الله عليه وسلم لا تصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وما انزل الينا وما انزل اليكم الآية حدثنا مسدد قال حدثنا اسمعيل عن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال اتی النبی صلی الله عليه وسلم برجل وامرأة من اليهود قد زنيا فقال لليهود ما تصنعون بهما قالوا نسخم وجوههما ونخزيهما قال فأتوا بالتورٰة فاتلوها ان كنتم صادقين فجاءوا فقالوا لرجل ممن يرضون يا اعور اقرأ فقرأ حتی انتهی الی موضع منها فوضع يده عليه قال ارفع يدك فرفع فاذا آية الرجم تلوح فقال يا محمد ان عليهما الرجم ولكنا نتكاتمه بيننا فامر بهما فرجما فرأيته يجانئ عليها الحجارة ٥٢ باب قول النبی صلی الله عليه وسلم الماهر بالقرآن مع السفرة الكرام البررة وزينوا القرآن باصواتكم حدثنا ابراهيم بن حمزة قال حدثنی ابن ابی حازم عن يزيد عن محمد بن ابراهيم عن ابی سلمة بن عبد الرحمن عن ابی هريرة انه سمع النبی صلی الله عليه وسلم يقول ما اذن الله لشیء ما اذن لنبی حسن الصوت بالقرآن يجهر به حدثنا يحيی بن بكير قال حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال اخبرنی عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله عن حديث عائشة حين قال لها اهل الافك ما قالوا وكل حدثنی طائفة من الحديث قالت فاضطجعت علی فراشی وانا حينئذ اعلم انی

انا اخبرنا مغفل وغيرها من كتب الله لقول الله تعالی بالعبرانية بترجمانه ٢ الآية ان النبی صلی الله عليه وسلم عور عليها فقال ٢ يده فاذا فيه

١ قوله من يونس انما خصصه من بين سائر الانبياء لئلا يتوهم غضاضة فی حقه بسبب نزول قوله تعالی ولا تكن كصاحب الحوت ولفظ انا يحتمل ان يكون كناية عن رسول الله صلی الله عليه وسلم او عن كل متكلم فان قلت هو صلی الله عليه وآله وسلم سيد ولد آدم قلت لعله قال قبل علمه بانه سيدهم وافضلهم او قاله تواضعا وهضما لنفسه وله اجوبة اخری مر مرارا ١٢ ك ٢ قوله ونسبه الی ابيه يعنی متی وهو جملة حالية موضحة وقيل متی اسم امه ومعنی النسبة الی ابيه انه ذكر مع ذلك اسم ابيه وهو الصحيح عند الجمهور ١٢ ك ٣ قوله ثم قرأ معوية يحكی الخ هو كلام شعبة وظاهره ان معوية قرأ ورجع ووقع فی رواية مسلم بن ابراهيم ص ٢٢١٥ فی تفسير سورة الفتح عن شعبة قال معوية لو شئت ان احكی لكم قراءته لفعلت وفی غزوة الفتح عن ابی الوليد ص ٦٤٣ عن شعبة لولا ان تسمع الناس حولی رجعت كما رجع وهذا ظاهر انه لم يرجع وهو المعتمد ويحمل الاول علی انه حكی القراءة دون الترجيع بدليل قوله فی آخره كيف كان ترجيعه ١٢ ف ٤ قوله كيف كان ترجيعه الخ قال ابن بطال فی هذا الحديث اجازة القراءة بالترجيع والالحان الملذة للقلوب بحسن الصوت وقول معوية لولا يجتمع الناس يشير الی ان القراءة بالترجيع يجمع نفوس الناس الی الاصغاء وتستميلها بذلك حتی لا تكاد تصبر عن استماع الترجيع المشوب بلذة الحكمة المفهمة وفی قوله ءا بمد الهمزة والسكون دلالة علی انه صلی الله عليه وسلم كان يراعی فی قراءته المد والوقف انتهی وقال القرطبی يحتمل ان يكون ذلك حكاية صوته عند هز الراحلة كما يعتری رافع صوته اذا كان راكبا من انضغاط صوته وتقطيعه عند هز المركوب وبالله التوفيق قال ابن بطال وجه دخول حديث عبد الله ابن مغفل فی هذا الباب انه صلی الله عليه وسلم كان ايضا يروی القرآن عن ربه كذا قال وقال الكرمانی الرواية عن الرب اعم من ان يكون قرآنا او غيره بدون الواسطة او بالواسطة وان كان المتبادر هو ما كان بغير واسطة والله اعلم ١٢ ف ٥ قوله تفسير التوراة وكتب الله الخ كذا لابی ذر ولغيره تفسير التوراة وغيرها من كتب الله وكل منهما من عطف العام علی الخاص لان التوراة من كتب الله ١٢ ف ٦ قوله بالعربية وغيرها ای من اللغات وفی رواية الكشميهنی بالعبرانية وغيرها ولكل وجه والحاصل ان الذی بالعربية مثلا يجوز التعبير عنه بالعبرانية وبالعكس وهل يتقيد الجواز بمن لا يفقه ذلك اللسان اولا الاول قول الاكثر ١٢ ف ٧ قوله لقول الله تعالی الخ وجه الدلالة ان التوراة بالعبرانية وقد امر الله تعالی ان تتلی علی العرب وهم لا يعرفون العبرانية فقضية ذلك الاذن فی التعبير عنها بالعربية ف الا انه لا يقطع علی صحتها لقوله عليه السلام لا تصدقوا اهل الكتاب فيما يفسرونه من التوراة بالعربية لثبوت كتمانهم بعض الكتاب وتحريفهم له ١٢ ع ٨ قوله ان هرقل دعا ترجمانه الخ وجه الدلالة منه ان النبی صلعم كتب الی هرقل باللسان العربی ولسان هرقل رومی ففيه اشعار بانه اعتمد فی ابلاغه ما فی الكتاب علی من يترجم عنه بلسان المبعوث اليه ليفهمه ف واحتج ابو حنيفة بحديث هرقل وانه دعی بترجمانه وترجم له كتاب رسول الله صلعم حتی فهمه فاجاز قراءة القرآن بالفارسية وقال ان الصلوة تصح بذلك ١٢ ع ٩ قوله لا تصدقوا قال ابن بطال استدل بهذا الحديث من قال بجواز قراءة القرآن بالفارسية وايد ذلك بان الله تعالی حكی قول الانبياء كنوح وغيره ممن ليس عربيا بلسان القرآن وهو عربی مبين وبقوله تعالی لانذركم به ومن بلغ والانذار انما يكون بما يفهمون من لسانهم فقراءة اهل كل لغة بلسانهم حتی يقع لهم الانذار به واجاب من منع بان الانبياء ما نطقوا الا بما حكی الله عنهم فی القرآن سلمنا ولكن يجوز ان يحكی الله قولهم بلسان العرب ثم يتعبدنا بتلاوته علی ما انزله ف الاصح ان ابا حنيفة رجع عن هذا القول ای عدم لزوم النظم فی حق جواز الصلوة. توضيح متن تلويح والمراد من الحديث كما قال البيهقی فيه دليل علی ان اهل الكتاب ان صدقوا فيما فسروا من كتابهم كان مما انزل علی طريق التعبير عما انزل وكلام الله واحد لا يختلف باختلاف اللغات فبای لسان قرئ فهو كلام الله ١٢ ف ١٠ قوله يجانئ بالجيم وكسر النون بعد الالف بالهمز ای يكب عليها يقال جنی الرجل علی الشیء وجانئ عليه ويجانئ عليه اذا اكب وروی بالمهملة ای يحنی عليها ظهره ای يعطفه يقال حنوت العود عطفته وحنيت لغة قوله عليها الحجارة فی اكثر النسخ هكذا وفی بعضها عليها بالحجارة وعند عدم اللام تقديره من الحجارة او مضاف مقدر نحو القاء الحجارة او فعل نحو يقيها الحجارة ١٢ ع ١١ قوله الماهر بالقرآن مع سفرة الكرام كذا لابی ذر الا عن الكشميهنی فقال مع السفرة الكرام وهو كذا للاكثر والاول من اضافة الموصوف الی صفته والمراد بالسفرة الكتبة جمع سافر مثل كاتب وزنه ومعناه وهم ههنا الذين ينقلون من اللوح المحفوظ ووصفوا بالكرام ای المكرمين عند الله البررة المطيعين المطهرين من الذنوب قال القرطبی الماهر الحاذق واصله الحذق بالسباحة قاله الهروی والمراد بالمهارة بالقرآن جودة الحفظ وجودة التلاوة من غير تردد فيه لكونه يسره الله عليه كما يسره علی الملائكة فكان مثلها فی الحفظ والدرجة كذا فی فتح الباری ١٢.
١٢ قوله وزينوا القرآن باصواتكم هذا الحديث من الاحاديث التی علقها البخاری ولم يصلها فی موضع آخر من كتابه قال ابن بطال المراد بقوله زينوا القرآن باصواتكم المد والترتيل قال ومحل البخاری اشار باحاديث هذا الباب الی ان الماهر بالقرآن هو الحافظ له مع حسن الصوت به والجهر به بصوت مطرب بحيث يلتذ سامعه انتهی والذی قصده البخاری اثبات كون التلاوة فعل العبد فانه يدخلها التزيين والتحسين وقد تقع باضداد ذلك وكل ذلك دال علی المراد ١٢ ف

بريئة وان الله يبرئني ولكن والله ماكنت اظن ان الله منزل في شاني وحيا يتلى ولشاني في نفسي كان احقر من ان يتكلم الله في بامر يتلى و
انزل الله ان الذين جاءوا بالافك العشر الآيات كلها حدثنا ابو نعيم قال حدثنا مسعر عن عدي بن ثابت قال سمعت البراء يقول
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في العشاء والتين والزيتون فما سمعت احدا احسن صوتا او قراءة منه حدثنا حجاج بن منهال
قال حدثنا هشيم عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم متواريا بمكة وكان يرفع صوته فاذا سمعه
المشركون سبوا القرآن ومن جاء به فقال الله لنبيه صلى الله عليه وسلم ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن
عن عبدالرحمن بن عبدالله بن عبدالرحمن بن ابي صعصعة عن ابيه انه اخبره ان ابا سعيد الخدري قال له اني اراك تحب الغنم والبادية فاذا كنت
في غنمك او باديتك فاذنت بالصلوة فارفع صوتك بالنداء فانه لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا انس ولا شيء الا شهد له يوم القيمة
قال ابو سعيد سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا قبيصة قال حدثنا سفين عن منصور عن امه عن عائشة قالت كان النبي
صلى الله عليه وسلم يقرأ القرآن ورأسه في حجري وانا حائض باب فاقرؤا ما تيسر من القرآن حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث
عن عقيل عن ابن شهاب قال حدثني عروة بن الزبير ان المسور بن مخرمة وعبدالرحمن بن عبد القاري حدثاه انهما سمعا عمر بن الخطاب
يقول سمعت هشام بن حكيم يقرأ سورة الفرقان في حيوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستمعت لقراءته فاذا هو يقرأ على حروف كثيرة لم
يقرئنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فكدت اساوره في الصلوة فتصبرت حتى سلم فلببته بردائه فقلت من اقرأك هذه السورة التي
سمعتك تقرأ فقال اقرأنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت كذبت اقرأنيها على غير ما قرأت فانطلقت به اقوده الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقلت اني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على حروف لم تقرئنيها فقال ارسله اقرأ يا هشام فقرأ القراءة التي سمعته فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك انزلت ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأ يا عمر فقرأت التي اقرأني فقال كذلك انزلت ان
هذا القرآن انزل على سبعة احرف فاقرؤا ما تيسر منه باب قول الله ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر وقال النبي صلى الله
عليه وسلم كل ميسر لما خلق له ميسر مهيأ وقال مجاهد يسرنا القرآن بلسانك هونا قراءته عليك حدثنا ابو معمر قال حدثنا
عبدالوارث قال حدثنا يزيد حدثني مطرف بن عبدالله عن عمران قال قلت يا رسول الله فيم يعمل العاملون قال كل ميسر لما خلق
له حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة عن منصور والاعمش سمعا سعد بن عبيدة عن ابي عبدالرحمن عن علي عن

ولكني ينزل ۲عصبة منكم لبراءة عن البراء قال بالتين متوار سمع للصلوة نداء ۲قول الله تعالى ۲قوله منه تربصت ۲ها قال كذا كذا هونا عليك قراءته
۲وقال مطر الوراق ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر قال هل من طالب علم فيعان عليه ۲قال ۲بن حصين

۱ قوله منزل في شاني وحيا يتلى ذكر البخاري في خلق افعال العباد من طرق اخرى عن ابن شهاب ثم قال فبينت رضي الله عنها ان الانزال من الله وان الناس يتلونه ۱۲ ف ۲ قوله متواريا اي مختفيا من الكفار وكان يرفع صوته اما اقامة للسنة واما ظنا بانهم لا يسمعونه واما استغراقا في مناجاة الله تعالى ۱۲ ک ۳ قوله يقرأ القرآن ورأسه في حجري وانا حائض قال ابن المنير غرض البخاري من ذلك كله الاشارة الى ما تقدم من وصف التلاوة بالتحسين والترجيع والخفض والرفع ومقارنة الاحوال البشرية كقول عائشة يقرأ القرآن في حجري وانا حائض فكل ذلك يحقق ان التلاوة فعل القاري وتتصف بما تتصف به الافعال وتتعلق بالظروف الزمانية والمكانية انتهى كذا في ف ۱۲ ۴ قوله في حجري بفتح الحاء وكسرها. ع الحجر الحضن. مجمع البحار الحضن بالكسر ما دون الابط الى الكشح او الصدر والعضدان وما بينهما ۱۲ قاموس ۵ قوله فاقرؤا ما تيسر منه كذا للكشميهني وللباقين من القرآن وكل من اللفظين في السورة والمراد بالقراءة الصلوة لان القراءة بعض اركانها. ف قال المهلب يريد ما تيسر من حفظه على اللسان من لغة واعراب ۱۲ ک ع ۶ قوله اساوره بالمهملة اواثبه وتصبرت وفي بعضها تربصت والتلبيب بالموحدتين جمع الثياب عند النحر في الخصومة والجر ارسله اي اطلقه وخل سبيله وظن عمر رضي الله عنه جواز ذلك اجتهادا احرف اي لغات وقيل الحرف الاعراب يقال فلان يقرأ بحرف عاصم اي بالوجه الذي اختاره من الاعراب قال الاكثرون هو حصر في السبعة فقيل هي في صورة التلاوة من ادغام واظهار ونحوهما ليقرأ كل بما يوافق لغته فلا يكلف القرشي الهمز والاسدي فتح حرف المضارعة وقيل بل السبعة كلها لمضر وحدها القاضي عياض هي توسعة وتسهيل لم يقصد به الحصر وقال الداودي هذه القراءات السبع ليس كل حرف منها هو احد تلك السبعة بل قد تكون متفرقة فيها وقيل هذه السبع انما شرعت من حرف واحد من السبعة المذكورة في الحديث. ک قال في المجمع

انزل القرآن على سبعة احرف كلها كاف شاف اراد بالحرف اللغة اي سبع لغات متفرقة في القرآن فبعضه بلغة قريش وبعضه بلغة هذيل وهوازن واليمن ولا يريد كون السبعة في الحرف الواحد على انه قد جاء فيه ما قرئ بسبعة وعشرة كمالك يوم الدين وعبد الطاغوت وهذا احسن ما قيل فيها. ک اي على سبعة لغات هي افصح اللغات وقيل الحرف الاعراب وقيل ليس بحصر بل توسعة والسبعة المشهور ليست سبعة الحديث بل يحتمل كون هذه السبعة واحدا من تلك ط ه وقيل هي القراءات السبع وعلى حال لا اصلة انزل به انتهى ۱۲ ۷ قوله فاقرؤا ما تيسر منه الضمير للقرآن والمراد بالتيسير منه في الحديث غير المراد به في الآية لان المراد بالمتيسر في الآية بالنسبة للقلة والكثرة والمراد به في الحديث بالنسبة الى ما يستحضره القاري من القرآن فالاول من الكمية والثاني من الكيفية ومناسبة هذه الترجمة وحديثها للابواب التي قبلها من جهة التفاوت في الكيفية ومن جهة نسبة القراءة للقاري ۱۲ ف ۸ قوله ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر تيسير القرآن للذكر تسهيله على اللسان ومسارعته الى القراءة حتى انه ربما يسبق اللسان اليه في القراءة فيجاوز الحرف الى ما بعده ويحرف الكلمة حرصا على ما بعدها قيل المراد بالذكر الاذكار والايقاظ وقيل الحفظ. ع الثاني هو مقتضى قول مجاهد. ف قوله فهل من مدكر اصله مذتكر مفتعل من الذكر قلبت التاء دالا وادغمت الذال في الدال ۱۲ ع ۹ قوله كل ميسر لما خلق اي ان الله تعالى قدر لكل احد سعادته او شقاوته فيسهل على السعيد اعمال السعداء ويهونه لذلك ومثله في الشقي. ک ويأتي الآن موصولا ۱۲ ۱۰ قوله قال مطر الوراق في النسخة ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر قال هل من طالب علم فيعان عليه مطر هو ابن طهمان ابو رجاء الخراساني الوراق سكن البصرة وكان يكتب المصاحف مات سنة تسع عشرة ومائة ووقع هذا التعليق عند ابي ذر عن الكشميهني وحده وثبت ايضا للجرجاني عن الفربري ووصله الفريابي عن ضمرة بن ربيعة عن عبدالله بن شوذب

(قوله باب قول الله تعالى ولقد يسرنا القرآن للذكر) وفيه قلت يا رسول الله فيما يعمل العاملون اي في تحصيل اي شيء يعمل العاملون اي شيء يترتب على عملهم بعد ان تقرر كل شيء وقدر فاجاب بما حاصله انه كما قدر لكل منزلا كذلك قدر له من الاعمال ما يوصله اليه فكل موفق لتحصيل منزله باعمال توصله اليه فالتكليف وسيلة الى ذلك التوفيق والتيسير والله تعالى اعلم

النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان فی جنازۃ فاخذ عودًا فجعل ینکت فی الارض فقال ما منکم من احد الا کتب مقعدہ من النار و من الجنۃ قالوا الا نتکل قال اعملوا فکل میسر فاما من اعطی واتقی الآیۃ باب قول اللہ بل ھو قرآن مجید فی لوح محفوظ والطور وکتاب مسطور قال قتادۃ مکتوب یسطرون یخطون فی ام الکتاب جملۃ الکتاب واصلہ ما یلفظ ما یتکلم من شیء الا کتب علیہ وقال ابن عباس یکتب الخیر والشر یحرفون یزیلون ولیس احد یزیل لفظ کتاب من کتب اللہ ولکنہم یحرفونہ یتاولونہ علی غیر تاویلہ دراستہم تلاوتہم واعیۃ حافظۃ وتعیہا وتحفظہا واوحی الی ھذا القرآن لانذرکم بہ یعنی اھل مکۃ ومن بلغ ھذا القرآن فھو لہ نذیر وقال لی خلیفۃ حدثنا معتمر قال سمعت ابی عن قتادۃ عن ابی رافع عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لما قضی اللہ الخلق کتب کتابا عندہ غلبت او قال سبقت رحمتی غضبی وھو عندہ فوق العرش حدثنی محمد بن ابی غالب قال حدثنا محمد بن اسمعیل قال حدثنا معتمر قال سمعت ابی یقول حدثنا قتادۃ ان ابا رافع حدثہ انہ سمع ابا ہریرۃ یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان اللہ کتب کتابا قبل ان یخلق الخلق ان رحمتی سبقت غضبی فھو مکتوب عندہ فوق العرش باب قول اللہ واللہ خلقکم وما تعملون انا کل شیء خلقناہ بقدر ویقال للمصورین

لہ قولہ ولیس احد الخ قال شیخنا ابن المنیر فی شرحہ ہذا الذی قالہ احد القولین فی تفسیر ہذہ الآیۃ وہو مختارہ ای البخاری وقد صرح کثیر من اصحابنا بان الیہود والنصاری بدلوا التوراۃ والانجیل وفرعوا علی ذلک امتہان اوراقہما وہو یخالف ما قالہ البخاری ہہنا انتہی وہو کالتصریح فی ان قولہ ولیس احد الخ من کلام البخاری ذیل بہ تفسیر ابن عباس وہو محتمل ان یکون بقیۃ کلام ابن عباس فی تفسیر الآیۃ وقال بعض الشراح المتاخرین اختلف فی ہذہ المسألۃ علی اقوال احدہا انہا بدلت کلہا وہو مقتضی القول المحکی بجواز الامتہان وہی افراط وینبغی حمل اطلاق من اطلق علی الاکثر والا فہی مکابرۃ فالآیات والاخبار کثیرۃ فی انہ بقی منہا اشیاء کثیرۃ لم تتبدل من ذلک قولہ تعالی الذین یتبعون الرسول النبی الامی الذی یجدونہ مکتوبا عندہم فی التوراۃ الآیۃ ومن ذلک قصۃ رجم الیہودیین وفیہ وجود آیۃ الرجم ویؤیدہ قولہ تعالی فاتوا بالتوراۃ فاتلوہا ان کنتم صدقین ثانیہا ان التبدیل وقع لکن فی معظمہا وادلتہ کثیرۃ وینبغی حمل الاول علیہ ثالثہا وقع فی الیسیر منہا ومعظمہا باق علی حالہ رابعہا انما وقع التبدیل والتغییر فی المعانی لا فی الالفاظ وہو المذکور ہہنا وقد سئل ابن تیمیۃ عن ہذہ المسألۃ مجردۃ فاجاب فی فتاواہ ان للعلماء فی ہذا قولین احدہما وقوع التبدیل فی الالفاظ ایضا ثانیہما لا تبدیل الا فی المعانی واحتج الثانی من اوجہ کثیرۃ منہا قولہ تعالی لا تبدیل لکلمات وہو معارض لقولہ تعالی فمن بدلہ بعد ما سمعہ فانما اثمہ علی الذین یبدلونہ ولا یتعین الجمع بما ذکر من الحمل علی اللفظ فی النفی وعلی المعنی فی الاثبات لجواز الحمل فی النفی علی الحکم وفی الاثبات علی ما ہو اعم من اللفظ والمعنی ومنہا ان نسخ التوراۃ فی الشرق والغرب والجنوب والشمال لا تختلف ومن المحال ان یقع التبدیل فتتوارد النسخ بذلک علی منہاج واحد وہذا استدلال عجیب لانہ اذا جاز وقوع التبدیل جاز اعدام المبدل والنسخ الموجودۃ الآن ہی التی استقر علیہا الامر عندہم عند التبدیل والاخبار بذلک طافحۃ اما فیما یتعلق بالتوراۃ فلان بخت نصر لما غزا بیت المقدس واہلک بنی اسرائیل ومزقہم بین قتیل واسیر واعدم کتبہم حتی جاء عزیر فاملاہا علیہم واما فیما یتعلق بالانجیل فان الروم لما دخلوا فی النصرانیۃ جمع ملکہم اکابرہم علی ما فی الانجیل الذی بایدیہم وتحریفہم المعانی لا ینکر بل ہو موجود عندہم بکثرۃ وانما النزاع ہل حرفت الالفاظ اولا وقد وجد فی الکتابین ما لا یجوز ان یکون بہذہ الالفاظ من عند اللہ عز وجل اصلا وقد سرد ابن حزم فی الفصل فی الملل والنحل اشیاء کثیرۃ من ہذا الجنس منہا ان ابنتی لوط بعد ہلاک قومہ ضاجعت کل منہما اباہا بعد ان سقتہ الخمر فوطی کلا منہما فحملتا منہ الی غیر ذلک من الامور المنکرۃ وقال فی موضع آخر وبلغنا عن قوم من المسلمین ینکرون ان التوراۃ والانجیل اللتین بایدی الیہود محرفان وقد اشتمل القرآن والسنۃ علی انہم یحرفون الکلم عن مواضعہ ویقولون علی اللہ الکذب وہم یعلمون ویقولون ہو من عند اللہ وما ہو من عند اللہ ویلبسون الحق بالباطل ویکتمون الحق وہم یعلمون ویقال لہؤلاء المنکرین قد قال اللہ تعالی فی صفۃ الصحابۃ ذلک مثلہم فی التوراۃ ومثلہم فی الانجیل کزرع اخرج شطأہ الی آخر السورۃ ولیس بایدی الیہود والنصاری من ہذا شیء ویقال لمن ادعی ان نقلہم نقل متواتر قد اتفقوا علی ان لا ذکر لمحمد صلی اللہ علیہ وسلم فی الکتابین فان صدقتموہم فی ما بایدیہم لکونہ نقل نقل التواتر فصدقوہم فیما زعموہ ان لا ذکر لمحمد صلی اللہ علیہ وسلم ولا لاصحابہ رضی اللہ عنہم والا فلا یجوز تصدیق بعض وتکذیب بعض مع مجیئہما مجیئا واحدا انتہی۔ کذا فی ف ١٢ ٢ قولہ یتاولونہ علی غیر تاویلہ مراد البخاری انہم یحرفون المراد بضرب من التاویل کما لو کانت الکلمۃ بالعبرانیۃ تحتمل معنیین قریب وبعید فانہم یحملونہا علی البعید ونحو ذلک ١٢ ف ٣ قولہ واللہ خلقکم وما تعملون ذکر ابن بطال عن المہلب ان غرض البخاری بہذہ الترجمۃ اثبات ان افعال العباد واقوالہم مخلوقۃ للہ تعالی وفرق بین الامر بقولہ کن وبین الخلق بقولہ والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامرہ فجعل الامر غیر الخلق وتسخیرہا الذی یدل علی خلقہا انما ہو عن امرہ ثم بین ان نطق الانسان بالایمان عمل من اعمالہ کما ذکر فی قصۃ وفد عبد القیس حیث سألوا عن عمل یدخلہم الجنۃ فامرہم بالایمان وفسرہ بالشہادۃ وما ذکر معہا وفی حدیث ابی موسی المذکور ولکن اللہ حملکم الرد علی القدریۃ الذین یزعمون انہم یخلقون اعمالہم وقولہ انا کل شیء خلقناہ بقدر قال الکرمانی التقدیر خلقنا کل شیء بقدر فیستفاد منہ ان یکون اللہ خالق کل شیء کما صرح بہ فی الآیۃ الاخری واما قولہ خلقکم وما تعملون فہو ظاہر فی اثبات نسبۃ العمل الی العباد فقد یشکل علی الاول والجواب ان العمل ہہنا غیر الخلق وہو الکسب الذی یکون مسندا الی العبد حیث اثبت لہ فیہ صنعا ویستند الی اللہ تعالی من جہۃ ان وجودہ انما ہو بتاثیر قدرتہ ولہ جہتان جہۃ تنفی القدر وجہۃ تنفی الجبر فہو مسند الی اللہ حقیقۃ والی العبد عادۃ وہی صفۃ یترتب علیہ الامر والنہی والفعل والترک فکلما اسند من افعال العباد الی اللہ تعالی فہو بالنظر الی تاثیر القدرۃ ویقال لہ الخلق واما اسند الی العبد انما یحصل بتقدیر اللہ تعالی ویقال لہ الکسب وعلیہ یقع المدح والذم کما یذم المشوہ الوجہ ویمدح الجمیل الصورۃ واما الثواب والعقاب فہو علامۃ والعبد انما ہو ملک اللہ یفعل فیہ ما یشاء ولم یتعرض لاعراب ما ہل ہی مصدریۃ او موصولۃ وقال الطبری فیہا وجہان فمن قال مصدریۃ قال المعنی خلقکم وخلق عملکم ومن قال موصولۃ قال خلقکم وخلق الذی تعملون ای تعملون منہ الاصنام وہو الخشب والنحاس وغیرہما وتمسک المعتزلۃ بہذا التاویل وقال السہیلی فی نتائج الفکر اتفق العقلاء علی ان افعال العباد لا تتعلق بالجواہر والاجسام فلا تقول عملت جبلا ولا صنعت جملا ولا شجرا فاذا کان کذلک فمن قال اعجبنی ما عملت فمعناہ الحدث فعلی ہذا لا یصح فی تاویل واللہ خلقکم وما تعملون الا انہا مصدریۃ وہو قول اہل السنۃ ولا یصح قول المعتزلۃ انہا موصولۃ فانہم زعموا انہا واقعۃ علی الاصنام التی کانوا ینحتونہا فقالوا التقدیر خلقکم والاصنام وزعموا ان نظم الکلام یقتضی ما قالوہ لتقدم قولہ ما تنحتون لانہا واقعۃ علی الحجارۃ المنحوتۃ فکذلک ما الثانیۃ والتقدیر اتعبدون حجارۃ تنحتونہا واللہ خلقکم وخلق تلک الحجارۃ المنحوتۃ التی تعملونہا وہذہ شبہتہم ولا یصح ذاک من جہۃ النحو اذ ما لا یکون مع الفعل الخاص الا مصدریۃ فعلی ہذا فالآیۃ ترد مذہبہم وتفسد قولہم والنظم علی قول اہل السنۃ ابدع لان الآیۃ وردت فی بیان استحقاق خالق العبادۃ لانفرادہ بالخلق واقامۃ الحجۃ علی من یعبد ما لا یخلق وہم یخلقون فقال اتعبدون من لا یخلق وتدعون عبادۃ من خلقکم وخلق اعمالکم التی تعملون ولو کان کما زعموا لما قامت الحجۃ من نفس ہذا الکلام لانہ لو جعلہم خالقین لاعمالہم وہو خالق للاجناس شرکہم معہ فی الخلق تعالی اللہ عن افکہم قال البیہقی فی کتاب الاعتقاد قال اللہ تعالی خالق کل شیء فدخل فیہ الاعیان والافعال من الخیر والشر وقال ام جعلوا للہ شرکاء خلقوا کخلقہ فتشابہ الخلق علیہم قل اللہ خالق کل شیء فنفی ان یکون خالق غیرہ ونفی ان یکون شیء سواہ غیر مخلوق فلو کانت الافعال غیر مخلوقۃ لہ لکان خالق بعض شیء لا کل شیء وہو بخلاف الآیۃ ومن المعلوم ان الافعال اکثر من الاعیان فلو کان اللہ خالق الاعیان والناس خالقی الافعال لکان مخلوقات الناس اکثر من مخلوقات اللہ تعالی تعالی اللہ عن ذلک قال مکی بن ابی طالب زعم المعتزلۃ انہم ارادوا بذہابہم الی ان العبد خالق الافعال تنزیہ اللہ تعالی عن خلق الشر ورد علیہم اہل السنۃ بان اللہ تعالی خلق ابلیس وہو الشر کلہ وقال تعالی قل اعوذ برب الفلق من شر ما خلق فاثبت انہ خلق الشر واطبق القراء حتی اہل الشذوذ علی اضافۃ شر الی ما الا عمرو بن عبید راس الاعتزال فقرأہا بتنوین لیصحح مذہبہ وہو مجروح باجماع من قبلہ علی قراءتہا بالاضافۃ قال واذا تقرر ان اللہ خالق کل شیء من خیر وشر وجب ان یکون ما مصدریۃ قال صاحب الکشاف ما حاصلہ ان الاحتجاج علی المشرکین لا یستقیم الا بارادۃ الاصنام عن ما تعملون فیکون موصولۃ وتعقبہ ابن جلیل السکونی ان معنی الآیۃ عند اہل السنۃ ان اللہ خلقکم واعمالکم واذا کان اللہ خالق اعمالکم التی بہا التاثیر فی اشکال الاصنام فاولی ان یکون خالقا للمتاثر الذی لم یدع فیہ احد الخلقیۃ لا سنی ولا معتزلی وہی الاصنام ودلالۃ الموافقۃ قوی فی لسان العرب وابلغ من غیرہا حتی قال الزمخشری ایضا ان قولہ تعالی ولا تقل لہما اف ادل علی نفی الضرب من لا تضربہما وقال انہا من نکت علم البیان ثم غفل عنہا وقلب النظم لما ابلغ سائغ بل المکل بمراعاۃ البلاغۃ ومدار ہذہ المسألۃ ای کون ما مصدریۃ مع الفعل علی ان الحقیقۃ مقدمۃ علی المجاز وذلک ان الخشب التی منہا الاصنام وصور الاصنام لیست بعمل لنا وانما عملنا ما اقدرنا اللہ علیہ من المعانی

بقیہ حاشیہ آئندہ صـ ٦٨٧

عـہ قالوا اذا کان الامر مقدرا فنترک مشقۃ العمل فقال لا مشقۃ اذ کل لیسر لما خلق لہ وہو یسیر علی من یسر اللہ علیہ وقیل ان معناہ ان من خلق للجنۃ یسر علیہ عملہا البتۃ فالتیسیر علامۃ کونہ من اہلہا فمن لم یسیر علی عملہا فلیعلم انہ لیس من اہلہا بل من اہل النار لکان النسب بمکان التخصیص علی العمل ١٢ مجمع۔ عـہ اما حقیقۃ عن کتابۃ اللوح المحفوظ ومعنی الکتابۃ خلق صورتہ فیہ او الامر بالکتابۃ او مجاز عن تعلق الحکم والاخبار بہ ١٢ ک ع سـہ المناسب من الآیۃ لما تقدم قولہ تعالی لہ الخلق والامر فیخص بہ قولہ تعالی اللہ خالق کل شیء الذی استدل بظاہرہ لبعض المبتدعۃ علی خلق القرآن ولذلک عقبہ بقولہ قال ابن عیینۃ الخ وقال نعیم بن حماد وغیرہ ان القرآن کلام اللہ وہو صفتہ فکما ان اللہ لم یدخل فی عموم کل شیء فکذا صفاتہ ١٢ کذا فی ف

احیوا ما خلقتم ان ربکم اللّٰہ الذی خلق السمٰوات والارض فی ستۃ ایام ثم استوی علی العرش یغشی اللیل النھار یطلبہ حثیثا والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامرہ الا لہ الخلق والامر تبارک اللّٰہ رب العالمین قال ابن عیینۃ بین اللّٰہ الخلق من الامر بقولہ الا لہ الخلق والامر وسمی النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم الایمان عملا قال ابوذر وابوھریرۃ سئل النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم ای الاعمال افضل قال ایمان باللّٰہ وجھاد فی سبیلہ وقال جزاء بما کانوا یعملون وقال وفد عبد القیس للنبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم مرنا بجمل من الامر ان عملنا بھا دخلنا الجنۃ فامرھم بالایمان باللّٰہ والشھادۃ واقام الصلوۃ وایتاء الزکوۃ فجعل ذلک کلہ عملا ٦٥٥٥ حدثنا عبد اللّٰہ بن عبد الوھاب قال حدثنا عبد الوھاب قال حدثنا ایوب عن ابی قلابۃ والقسم التمیمی عن زھدم قال کان بین ھذا الحی من جرم وبین الاشعریین ود واخاء فکنا عند ابی موسی الاشعری فقرب الیہ طعام فیہ لحم دجاج وعندہ رجل من بنی تیم اللّٰہ کانہ من الموالی فدعاہ الیہ فقال انی رایتہ یاکل شیئا فقذرتہ فحلفت لا اکلہ فقال ھلم فلاحدثک عن ذلک انی اتیت النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم فی نفر من الاشعریین نستحملہ فقال واللّٰہ لا احملکم وما عندی ما احملکم فاتی النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم بنھب ابل فسال عنا فقال این النفر الاشعریون فامر لنا بخمس ذود غر الذری ثم انطلقنا قلنا ما صنعنا حلف رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم لا یحملنا وما عندہ ما یحملنا ثم حملنا تغفلنا رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم یمینہ واللّٰہ لا نفلح ابدا فرجعنا الیہ فقلنا لہ فقال لست انا احملکم ولکن اللّٰہ حملکم انی واللّٰہ لا احلف علی یمین فاری غیرھا خیرا منھا الا اتیت الذی ھو خیر منہ وتحللتھا ٦٥٥٦ حدثنا عمرو بن علی قال حدثنا ابو عاصم قال حدثنا قرۃ بن خالد قال حدثنا ابو جمرۃ الضبعی قال قلت لابن عباس فقال قدم وفد عبد القیس علی رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فقالوا ان بیننا وبینک المشرکین من مضر وانا لا نصل الیک الا فی اشھر حرم فمرنا بجمل من الامر ان عملنا بہ دخلنا الجنۃ وندعو الیھا من وراءنا قال امرکم باربع وانھاکم عن اربع امرکم بالایمان باللّٰہ وھل تدرون ما الایمان باللّٰہ شھادۃ ان لا الہ الا اللّٰہ واقام الصلوۃ وایتاء الزکوۃ وتعطوا من المغنم الخمس وانھاکم عن اربع لا تشربوا فی الدباء والنقیر والظروف المزفتۃ والحنتمۃ ٦٥٥٧ حدثنا قتیبۃ بن سعید قال حدثنا اللیث عن نافع عن القسم بن محمد عن عائشۃ ان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم قال ان اصحاب ھذہ الصور یعذبون یوم القیمۃ ویقال لھم احیوا ما خلقتم ٦٥٥٨ حدثنا ابو النعمان قال حدثنا حماد بن زید عن ایوب عن

ن ۱ ادخلنا ۲ الطعام ۳ کان ۴ ان ۵ فلاحدثنک ۶ ذاک ۷ لنا ۸ فقلنا ۹ ان ۱۰ فغفلنا ۱۱ منھا ۱۲ اشھر الحرم ۱۳ الیہ ۱۴ والمزفتۃ

متعلقہ ص ٦٥٢

المکتسبۃ فاذا قلت عمل النجار السریر فالمعنی عمل حرکات اظھر اللّٰہ عندھا الشکل فی السریر فقولہ تعالی واللّٰہ خلقکم وما تعملون وجب حملہ علی الحقیقۃ وھی عملکم واجاب البیضاوی وبان کونھا مصدریۃ یترجح ایضا بان غیرہ لا یخلو من حذف او مجاز وھو سالم من ذلک فالاصل عدمہ وقال ابن المنیر یتعین حمل ما علی المصدریۃ لانھم لم یعبدوا الاصنام من حیث ھی حجارۃ او خشب عاریۃ عن الصورۃ بل عبدوھا لاشکالھا وھی اثر عملھم فلو کان کما ادعوہ لاحتاج الی حذف ای خلقکم وما تعملون شکلہ وقال ابن تیمیۃ نسلم انھا موصولۃ ولکن لا حجۃ فیہ للمعتزلۃ لان قولہ واللّٰہ خلقکم یدخل فیہ ذاتھم وصفاتھم وقال العلامۃ التفتازانی یجوز ان یکون المعنی وخلق معمولکم علی انھا موصولۃ ویشمل اعمال العباد لانا اذا قلنا انھا مخلوقۃ للّٰہ تعالی او للعبد لم نرد بالفعل المعنی المصدری الذی ھو الایجاد بل الحاصل بالمصدر الذی ھو متعلق الایجاد وھو ما نشاھد من الحرکات والسکنات قال والذھول عن ھذہ النکتۃ توھم من توھم ان ھذا الاستدلال موقوف علی کون ما مصدریۃ من ف مختصرا ۱۲ ۲ قولہ یقال للمصورین الخ قلت الذی یظن ان مناسبۃ ذکر ھذا الحدیث لترجمۃ ھذا الباب ان من زعم انہ یخلق فعل نفسہ لو صحت دعواہ لما وقع الانکار علی ھؤلاء المصورین فلما کان امرھم بالاحیاء امر التعجیز ونسبۃ الخلق الیھم علی سبیل التھکم والاستھزاء دل علی فساد قول من نسب خلق فعلہ الیہ استقلالا ۱۲ ف۔

متعلقہ صفحہ ھذا

۱ قولہ وتحللتھا من التحلل وھو التفصی عن عھدۃ الیمین والخروج من حرمتھا الی ما یحل لہ منھا بالکفارۃ ویحتمل ان یکون ھذا جوابا آخر فالجواب الاول انی لا احملکم ولا اخالف یمینی ان اللّٰہ ھو حملکم والثانی انی اخالفھا واتحللھا والغرض انہ لا غفلۃ ولہ محملان صحیحان ۱۲ ک ۲ قولہ قلت لابن عباس فقال کذا فی ھذہ الروایۃ لم یذکر مقول قلت وبینہ الاسمٰعیلی من طریق ابی عامر العقدی بفتح المھملۃ والقاف عن قرۃ بن خالد فقال فی روایۃ حدثنا ابو جمرۃ قال قلت لابن عباس ان لی جرۃ انتبذ فیھا فاشربہ حلوا لو اکثرت منہ فجالست القوم فخشیت ان افتضح فقال قدم وفد عبد القیس وقد اخرج مسلم من طریق ابی عامر لکنہ لم یسق لفظہ ولم یقف الکرمانی علی ھذا فقال التقدیر قلت لابن عباس حدثنا اما مطلقا واما عن قصۃ وفد عبد القیس فجعل مقول قلت طلب التحدیث ۱۲ ف ۳ قولہ عبد القیس بن افصی ابو قبیلۃ من اسد۔ قاموس من باب السین واسد بن ربیعۃ محرکۃ ابو قبیلۃ۔ قاموس من باب الدال ۱۲ ۴ قولہ لا تشربوا الخ قال الخطابی معنی النھی عنھا النھی عن الانتباذ فیھا۔ ک نھی عن ھذہ الاوانی لانھا غلیظۃ لا یترشح منھا الماء وانقلاب ما ھو اشد حرارۃ الی الاسکار اسرع فیسکر ولا یشعر ۱۲ مجمع للعہ سئل عن القرآن امخلوق ھو فقال یقول اللّٰہ تعالی الا لہ الخلق والامر الا تری کیف فرق بین الخلق والامر فالامر کلامہ فلو کان کلامہ مخلوقا لم یفرق ۱۲ ف صہ المعروف فی معنی الامر ما نقل عن ابن عیینۃ وعلی ما قال الراغب وھو ان الامر ھھنا بمعنی الابداع یکون من عطف الخاص علی العام وقال بعض المفسرین المراد بالامر بعد الخلق تصریف الامور فقال بعضھم المراد بالخلق فی الآیۃ الدنیا وما فیھا وبالامر الآخرۃ وما فیھا ۱۲ ف سہ لعلہ اراد بھذا کلہ ان الایمان ایضا مخلوق اللّٰہ لکونہ عملا فدخل تحت قولہ تعالی واللّٰہ خلقکم وما تعملون۔ وقد سبق بیان کون الاعمال من الایمان اولا فی ص ١٢٦١ ۔ ۱۲ ۔
عہ مطابقۃ للترجمۃ من حیث ان من زعم انہ یخلق فعلہ لو صحت دعواہ لما وقع الانکار علی ھؤلاء المصورین وقال الکرمانی اسند الخلق الیھم صریحا وھو خلاف الترجمۃ ولکن المراد فاطلق لفظ کسبھم الخلق علیھم استھزاء او اراد بہ ما قدرتم وصورتم وشبہ بالخلق او اطلقہ بناء علی زعمھم فیہ ۱۲ ع۔

(قولہ باب قول اللّٰہ تعالی واللّٰہ خلقکم وما تعملون) وجاء فیہ فامر لنا بخمس ذود ھو باضافۃ خمس الی ذود وذود جمع ناقۃ یعنی واضافۃ اسم العدد الیہ تفید ان احادھا خمس کل واحد من تلک احاد ناقۃ لا ذود کما ان اضافۃ خمسۃ فی قولک عندی خمسۃ رجال الی رجال لافادۃ ان العدد لاحاد الرجال لا لنفس الجمع وکل واحد من الاحاد رجل لا رجال۔ ومثل خمس ذود قولہ تعالی وکان فی المدینۃ تسعۃ رھط لافادۃ ان احاد الرھط کانوا تسعۃ وکل واحد من تلک الاحاد رجل لا رھط والحاصل ان اسم العدد من ثلاثۃ الی عشرۃ یضاف الی الجمع لفظا ومعنی لافادۃ عدد احاد ذلک الجمع لا تعدد نفس الجمع۔ والعجب من ابی البقاء مع کمالہ فی علم العربیۃ قال الصواب تنوین خمس فانہ لو کان بغیر تنوین لتغیر المعنی لان العدد المضاف عین المضاف الیہ فیلزم ان تکون خمس خمسۃ عشر بعیرا لان اقل الذود ثلاثۃ۔ ثم العجب من القسطلانی انہ قررھا علی ذلک فسبحان من لا یذھل ولا ینسی۔ واللّٰہ تعالی اعلم اھ سندی

نافع عن ابن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان اصحاب هذه الصور يعذبون يوم القيمة ويقال لهم احيوا ما خلقتم ٧٥٥٩ حدثنا محمد بن العلاء قال حدثنا ابن فضيل عن عمارة عن ابي زرعة سمع اباهريرة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول قال الله ومن اظلم ممن ذهب يخلق كخلقي فليخلقوا ذرة او ليخلقوا حبة او شعيرة

باب قراءة الفاجر والمنافق واصواتهم وتلاوتهم لا تجاوز حناجرهم

٧٥٦٠ حدثنا هدبة بن خالد قال حدثنا همام قال حدثنا قتادة قال حدثنا انس بن مالك عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن كالاترجة طعمها طيب وريحها طيب والذي لا يقرأ القرآن كالتمرة طعمها طيب ولا ريح لها ومثل الفاجر الذي يقرأ القرآن كمثل الريحانة ريحها طيب وطعمها مر ومثل الفاجر الذي لا يقرأ القرآن كمثل الحنظلة طعمها مر ولا ريح لها ٧٥٦١ حدثنا علي قال حدثنا هشام قال اخبرنا معمر عن الزهري ح وحدثني احمد بن صالح قال حدثنا عنبسة قال حدثنا يونس عن ابن شهاب قال اخبرني يحيى بن عروة بن الزبير انه سمع عروة بن الزبير قالت عائشة سأل اناس النبي صلى الله عليه وسلم عن الكهان فقال انهم ليسوا بشيء فقالوا يا رسول الله فانهم يحدثون بالشيء يكون حقا فقال النبي صلى الله عليه وسلم تلك الكلمة من الحق يخطفها الجني فيقرقرها في اذن وليه كقرقرة الدجاجة فيخلطون فيه اكثر من مائة كذبة ٧٥٦٢ حدثنا ابو النعمان قال حدثنا مهدي بن ميمون قال سمعت محمد بن سيرين يحدث عن معبد بن سيرين عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يخرج ناس من قبل المشرق ويقرءون القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ثم لا يعودون فيه حتى يعود السهم الى فوقه قيل ما سيماهم قال سيماهم التحليق او قال التسبيد

باب قول الله ونضع الموازين القسط ليوم القيمة وان اعمال بني آدم وقولهم توزن

وقال مجاهد القسطاس العدل بالرومية ويقال القسط مصدر المقسط وهو العادل واما القاسط فهو الجائر ٧٥٦٣ حدثنا احمد بن اشكاب قال حدثنا محمد بن فضيل عن

١ محمد ٢ يقول ٣ او ٤ القيسي ٥ نجة ٦ مثل ٧ حدثنا ٨ اخبرنا ٩ لهم ١٠ يحفظها ١١ الزجاجة ١٢ معها اقوالهم

بصيغة الجمع وهو انسب للاعمال ١٢ ف

١ قوله ومن اظلم فان قلت الكافر اظلم منه قلت الذي يصور الصنم للعبادة كافر فهو والغرض تعذيبهم وتعجيزهم تارة بخلق الحيوان واخرى بخلق الجماد وفيه نوع من الترقي في الخساسة ونوع من التنزل في الالزام ك ع والكلام في مطابقة هذا الحديث مثل مامر فيما قبله ع وان كان الذرة بمعنى الهباء فالتعجيز بخلق ماليس له جرم محسوس تارة وبماله جرم تارة ١٢ ف ٢ قوله قراءة الفاجر قال الكرماني المراد بالفاجر المنافق بقرينة جعله قسيما للمؤمن في الحديث يعني الاول ومقابلا فعطف المنافق عليه في الترجمة من باب العطف التفسيري ووقع في رواية ابي ذر قراءة الفاجر او المنافق بالشك وهو يؤيد تاويل الكرماني ويحتمل ان تكون للتنويع والفاجر اعم من المنافق فيكون من عطف الخاص على العام ١٢ ف ٣ قوله مثل المؤمن الخ حاصله ان المؤمن اما مخلص او منافق وعلى التقديرين اما ان يقرأ اولا والطعم هو بالنسبة الى نفسه والريح بالنسبة الى السامع فان قلت قال في آخر فضائل ص ٢٢٦ القرآن كالحنظلة طعمها مر وريحها مر وههنا قال لا ريح لها قلت المقصود منهما واحد وذلك هو بيان عدم النفع لا له ولا لغيره وربما كان مضرا فلا ريح نافعة ١٢ ك ٤ قوله فيقرقرها من القرقرة وهو الوضع في الاذن بالصوت والقر الوضع فيها بدون الصوت واضافة القرقرة الى الدجاجة اضافة الى الفاعل والدجاجة بفتح الدال وكسرها وقال الخطابي غرضه عليه السلام نفي ما يتعاطونه من علم الغيب قال والصواب كقرقرة الزجاجة ليلايم بمعنى القارورة الذي في الحديث الآخر ويكون اضافة القرقرة اليها الى المفعول فيه كمكر الليل ع ومناسبة للترجمة تعرض له ابن بطال ولخصه الكرماني فقال لمشابهة الكاهن بالمنافق من جهة انه لا ينتفع بالكلمة الصادقة لغلبة الكذب عليه ولفساد حاله كما ان المنافق لا ينتفع بقراءته لفساد عقيدته والذي يظهر لي من مراد البخاري ان تلفظ المنافق بالقرآن كما يتلفظ به المؤمن ويختلف تلاوتهما والمتلو واحد ولو كان المتلوعين التلاوة لم يقع فيه تخالف وكذلك الكاهن في تلفظه بالكلمة من الوحي تخبره بها الجني مما يختطفه عن الملك بلفظه بها وتلفظ الجني مغاير لتلفظ الملك فتفاوتا ١٢ ف ٥ قوله لا يجاوز تراقيهم التراقي جمع الترقوة وهي العظم بين ثغرة النحر والعاتق اي لا يرفع الى الله اذا عمالهم منافية لذلك والرمية بكسر الميم الخفيفة وبتشديد التحتانية فعيلة بمعنى المرمية اي المرمي اليها والفوق بضم الفاء موضع الوتر من السهم والطريق الاول ما عاد على فوقه اي مضى ولم يرجع والسيما بكسر المهملة مقصورا وممدودا العلامة والتحليق ازالة الشعر ١٢ ك ٦ قوله او قال التسبيد شك من الراوي وهو بالمهملة والموحدة بمعنى التحليق وقيل ابلغ منه وهو بمعنى الاستيصال وقيل هو ترك دهن الشعر وغسله قال الكرماني فيه اشكال وهو انه يلزم من وجود العلامة وجود ذي العلامة فيلزم ان كل محلوق الراس فهو من الخوارج والامر بخلاف ذلك اتفاقا ثم اجاب بان السلف كانوا لا يحلقون رؤسهم الا للنسك او في الحاجة والخوارج اتخذوه دينا فصار شعارهم وعرفوا به قال ويحتمل ان يراد به حلق الراس واللحية وجميع شعورهم وان يراد به الافراط في القتل او المبالغة في المخالفة في امر الديانة قلت الاول انه باطل لانه لم يقع من الخوارج والثاني محتمل لكن طرق الحديث المتكاثرة كالصريحة في ارادة حلق الراس والثالث كالثاني والله اعلم ف فان قلت مر في باب علامات النبوة ص ١٢٦٣ ان آيتهم اي علامتهم رجل اسود احدى عضديه مثل ثدي المرأة قلت لا منافاة في اجتماع العلامتين او هؤلاء طائفة اخرى فان قلت تقدم في كتاب استتابة المرتدين ص ١٠٢٥ في حقهم ويتمارى اي يشك في الفوقة بل علق بها شيء من الدم فايمانهم مشكوك وههنا قال يمرقون من الدين ثم لا يعودون اليه ابدا لان السهم لا يعود الى فوقه بنفسه قط قلت يحتمل ان يراد بالخوارج على الامام وبهؤلاء الخارجون عن الايمان وعلى الاول الدين هو طاعة الامام وعلى الثاني الدين هو الاسلام قال المهلب يمكن ان يكون هذا الحديث في قوم قد عرفهم صلى الله عليه وسلم بالوحي انهم يموتون قبل التوبة وقد خرجوا ببدعتهم وسوء تاويلهم الى الكفر واما الذين قتلهم علي رضي الله عنه يعني الخوارج فربما يؤدي تاويلهم الى الكفر وربما لا يؤدي اليه ١٢ ك ٧ قوله الموازين القسط اختلف في ذكره ههنا بلفظ الجمع بل المراد ان لكل شخص ميزانا او لكل عمل ميزانا فيكون الجمع حقيقة او ليس هناك الا ميزان واحد والجمع باعتبار تعدد الاعمال او الاشخاص ويدل على تعدد الاعمال قوله تعالى ومن خفت موازينه ويحتمل ان يكون الجمع للتفخيم كما في قوله تعالى كذبت قوم نوح المرسلين والذي يترجح انه ميزان واحد ولا يشكل بكثرة من يوزن عمله لان احوال القيمة لا تكيف باحوال الدنيا والقسط العدل وهو لغة الموازين وان كان مفردا وهي جمع لانه مصدر قال ابو اسحق الزجاج المعنى ونضع الموازين ذوات القسط وقيل هو مفعول لاجله اي لاجل القسط واللام في قوله ليوم القيمة للتعليل مع حذف مضاف اي لحساب يوم القيمة وقيل هي بمعنى في كذا جزم ابن قتيبة واختاره ابن مالك وقيل للتوقيت ١٢ ف ٨ قوله وان اعمال بني آدم ظاهره التعميم لكن خص منه طائفتان فمن الكفار من لا ذنب له الا الكفر ولم يعمل حسنة فانه يقع في النار من غير حساب ولا ميزان ومن المؤمنين من لا سيئة له وله حسنات كثيرة زائدة على محض الايمان فهذا يدخل الجنة بلا حساب كما في قصة السبعين الفا ومن عدا هذين يحاسبون وتعرض اعمالهم على الموازين ويدل على محاسبة الكفار ووزن اعمالهم قوله تعالى ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا انفسهم الى قوله الم تكن آياتي تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون قال ابو اسحق الزجاج اجمع اهل السنة على الايمان بالميزان وان اعمال العباد يوزن يوم القيمة وانكرت المعتزلة الميزان وقالوا هو عبارة عن العدل قال ابن فورك انكرت المعتزلة الميزان بناء منهم على ان الاعراض تستحيل وزنها اذ لا تقوم بانفسها قال وقد روى بعض المتكلمين عن ابن عباس ان الله تعالى يقلب الاعراض اجساما فيزنها انتهى ورجح القرطبي ان الذي يوزن الصحائف التي تكتب فيها الاعمال ونقل عن ابن عمر قال توزن صحائف الاعمال قال فاذا ثبت هذا فالصحف اجسام فيرتفع الاشكال ويقويه حديث البطاقة اخرجه الترمذي وحسنه والحاكم وصححه وفيه فيوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة انتهى والصحيح ان الاعمال هي التي توزن وقد اخرج ابوداود والترمذي وصححه ابن حبان عن ابي الدرداء عن النبي صلعم قال ما يوزن في الميزان اثقل من خلق حسن وفي حديث جابر رفعه توضع الميزان يوم القيمة فيوزن الحسنات والسيئات قال الطيبي الحق عند اهل السنة ان الاعمال حينئذ تجسد وتجعل في اجسام كذا في ف ١٢ ٩ قوله واما القاسط فهو الجائر فان قلت المزيد لابد ان يكون من جنس المزيد فيه قلت ١٠ ان يكون المقسط من القسط بالكسر او من القسط بالفتح الذي هو بمعنى الجور والهمزة للسلب والازالة ١٢ ك - ١١ من قبل بكسر القاف الجهة ١٢ ك - ١٢ يريد

عمارة بن القعقاع عن ابی زرعة عن ابی ھریرة رضی اللہ تعالیٰ عنه قال قال النبی صلی اللہ علیه وسلم کلمتانِ[1] حبیبتانِ الی الرحمٰن خَفِیفَتانِ[2] علی اللسان ثَقِیلَتان[3] فی المیزان سُبحان[4] اللہ وبحمدہ[5] سبحان اللہ العظیم۔

---

[1] قوله کلمتان ای کلامان ویطلق الکلمة علیه کما یقال کلمة الشهادة وا لحبیبتان المحبوبتان یعنی بمعنی المفعول لا بمعنی الفاعل والمراد محبوبیة قائلها ومحبة اللہ للعبد ارادة ایصال الخیر له والتکریم فان قلت الفعیل بمعنی المفعول لاسیما اذا کان موصوفه مذکورا معه یستوی فیه المذکر والمؤنث فما وجه لحوق علامة التانیث قلت التسویة بینهما جائزة لا واجبة او وجوبها فی المفرد لا فی المثنی لو انها لمناسبة الخفیفة والثقیلة لانهما بمعنی الفاعلة لا المفعولة او ہذہ التاء ہی لنقل اللفظ من الوصفیة الی الاسمیة وقد یقال ہی فیما لم یقع الفعل بعد تقول خذ ذبیحتک للشاة التی لم تذبح واذا وقع علیها الفعل فهی ذبیح فان قلت لم خصص لفظ الرحمٰن من بین سائر الاسماء الحسنیٰ قلت لان المقصد من الحدیث بیان سعة رحمة اللہ تعالیٰ علی عباده حیث یجازی علی العمل القلیل بالثواب الکثیر وعلیه فضیلة عظیمة للکلمتین تقدم فی آخر کتاب الدعوات ان من قال سبحان اللہ وبحمده فی یوم مائة مرة حطت خطایاه وان کانت مثل زبد البحر والمقصد من ذکر الخفة والثقل بیان قلة العمل وکثرة الثواب فان قلت قد نهی صلی اللہ علیه وسلم عن السجع قلت ذلک فیما کان کسجع الکهان فی کونه متکلفا او متضمنا لباطل ۱۲ ک [2] قوله خفیفتان علی اللسان فیه اشارة الی قلة کلامهما واحرفهما ورشاقتهما قال الطیبی الخفة مستعارة للسهولة شبه سهولة جریانهما علی اللسان بما خف علی الحامل من بعض الامتعة فلا یتعبه کالشیٔ الثقیل وفیه اشارة الی ان سائر التکالیف صعبة شاقة علی النفس ثقیلة وہذه سهلة علیها مع انها تثقل المیزان کثقل الشاق من التکالیف ۱۲ ف [3] قوله ثقیلتان فی المیزان ہو موضع الترجمة لانه مطابق لقوله وان اعمال بنی آدم توزن ۱۲ ف [4] قوله سبحان مصدر لازم النصب باضمار الفعل وہو علم للتسبیح والعلم علی نوعین علم جنسی وعلم شخصی ثم انه تارة یکون للعین والاخری للمعنی فهذا من العلم الجنسی الذی للمعنی فان قلت لفظ سبحان واجب الاضافة فکیف الجمع بین الاضافة والعلمیة قلت ینکر ثم یضاف فان قلت ما معنی التسبیح قلت التنزیه یعنی انزه اللہ تنزیها مما لا یلیق به تعالیٰ ۱۲ ک [5] قوله وبحمده قیل الواو للحال والتقدیر اسبح اللہ متلبسا بحمدی له من اجل توفیقه وقیل عاطفة والتقدیر اسبح اللہ واتلبس بحمده ویحتمل ان یکون الحمد مضافا للفاعل والمراد من الحمد لازمه او ما یوجب الحمد من التوفیق ونحوه ویحتمل ان یکون الباء متعلقة بمحذوف متقدم والتقدیر واثنی علیه بحمده فیکون سبحان اللہ جملة مستقلة وبحمده جملة اخری وقال الخطابی فی حدیث سبحانک اللهم ربنا وبحمدک ای بقوتک التی ہی نعمة توجب علی حمدک سبحتک لا بحولی وبقوتی کانه یرید ان ذلک مما اقیم فیه المسبب مقام السبب ف فان قلت ما الحمد قلت له تعریفان والمختار انه ہو الثناء علی الجمیل الاختیاری علی وجه التعظیم ۔ک قال الکرمانی صفات اللہ وجودیة کالعلم والقدرة وہی صفات الاکرام وعدمیة کلا شریک له ولا مثل له وہی صفات الجلال اقتباسا من قوله تعالیٰ ذو الجلال والاکرام

فالتسبیح اشارة الی صفات الجلال والتحمید اشارة الی صفات الاکرام وترک التقیید یشعر بالتعمیم والمعنی انزہه عن جمیع النقائص واحمده بجمیع الکمالات قال والنظم الطبیعی یقتضی تقدیم التخلیة علی التحلیة فقدم التسبیح الدال علی التخلی علی التحمید الدال علی التحلی وقدم لفظ اللہ لانه اسم الذات المقدسة الجامع بجمیع الصفات والاسماء الحسنیٰ ووصفه بالعظیم لانه الشامل لسلب ما لا یلیق به واثبات ما یلیق به اذ العظمة الکاملة مستلزمة لعدم النظیر والمثیل ونحو ذلک وکذا العلم بجمیع المعلومات والقدرة علی جمیع المقدورات ونحو ذلک وذکر التسبیح متلبسا بالحمد لیعلم ثبوت الکمال له نفیا واثباتا وکرره تاکیدا ولان الاعتناء بشان التنزیه اکثر من جهة کثرة المخالفین ولهذا جاء فی القرآن بعبارات مختلفة نحو سبحان وسبح بلفظ الامر وسبح بلفظ الماضی ویسبح بلفظ المضارع ولان التنزیهات تدرک بالعقل بخلاف الکمالات فانها تقصر عن ادراک حقائقها کما قال بعض المحققین الحقائق الالٰهیة لا تعرف الا بطریق السلب کما فی العلم لا یدرک منه الا انه لیس بجاہل واما معرفة حقیقة علمه فلا سبیل الیه وقال شیخنا شیخ الاسلام سراج الدین البلقینی فی کلامه علی مناسبة ابواب صحیح البخاری لما کان اصل العصمة اولا وآخرا ہو توحید اللہ فختم بکتاب التوحید وکان آخر الامور التی یظهر بها المفلح من الخاسر ثقل الموازین وخفتها فجعله آخر تراجم الکتاب فبدأ بحدیث الاعمال بالنیات وذلک فی الدنیا وختم بان الاعمال توزن یوم القیٰمة واشار الی انه انما یثقل منها ما کان بالنیة الخالصة للہ تعالیٰ وفی الحدیث الذی ذکره ترغیب وتخفیف وحث علی الذکر المذکور لمحبة الرحمٰن له والخفة بالنسبة الی ما یتعلق بالعمل والثقل بالنسبة لاظهار الثواب وجاء ترتیب ہذا الحدیث علی اسلوب عظیم وہو ان حب الرب سابق وذکر العبد وخفة الذکر علی لسانه تال ثم بین ما فیهما من الثواب العظیم النافع یوم القیٰمة انتهی ملخصا وقال الکرمانی فان قلت تقدم فی اول کتاب التوحید عند بیان ترتیب ابواب الکتاب ان الختم بمباحث کلام اللہ لانه مدار الوحی وبه تثبت الشرائع ولهذا افتتح ببدء الوحی والانتهاء الی ما منه الابتداء قلت نعم الختم بها ولکن ذکر ہذا الباب لیس مقصودا بالذات بل ہو لارادة ان یکون آخر الکلام التسبیح والتحمید کما انه ذکر حدیث الاعمال بالنیات فی اول الکتاب لارادة بیان اخلاصه فیه کذا قال والذی یظهر انه قصد ختم کتابه بما دل علی وزن الاعمال لانه آخر آثار التکلیف فانه لیس بعد الوزن الا الاستقرار فی احد الدارین الا ان یرید اللہ اخراج من قضی بتعذیبه من الموحدین فیخرجون من النار بالشفاعة قال واشار ایضا الی انه وضع کتابه قسطاسا ومیزانا یرجع الیه وانه سهل علی من یسره اللہ تعالیٰ علیه وفیه اشعار بما کان علیه المؤلف فی حالتیه اولا وآخرا تقبل اللہ تعالیٰ منه وجزاه افضل الجزاء ۔ف الحمد للہ علی ما وفق للاتمام والصلوٰة علی نبیه خیر الانام واصحابه الکرام وآله العظام ۱۲ ۔

(قوله باب قول اللہ تعالیٰ ونضع الموازین القسط الخ) ای باب ان الوزن حق وهذا من مسائل التوحید وبه ختم صحیحه لان الاعمال وزنها وثقلها وخفتها علی حسب نیة العامل لحدیث "انما الاعمال بالنیات" ففی هذه المسائل ارشاد الی حسن النیة فی الاعمال کما فی اول الکتاب اشارة الی ذلک بایراد حدیث انما الاعمال بالنیات۔ فصار من ذلک حسن الختام لما فیه من موافقة البدایة النهایة وفیه اشارة الی المداومة علی حسن النیة بدایة ونهایة وایضا اول العمل هو النیة وآخره هو الوزن ولیس بعده الا الجزاء فاتی فی موضع الکتاب الموضوع للعمل علی ما علیه العمل فی بدایته ونهایته فاتی ببدایته وهی النیة فی بدایة الکتاب ونهایته وهو الوزن فی نهایة الکتاب فما احسن نظره وادق وادرج فیه حدیث التسبیح وختم به الصحیح۔ ففیه مع مراعاة المشاکلة والتنبیه بواسطة اشتراکهما فی بعض الحروف والوزن لفظا علی اشتراکهما فی الاجر لمن یشتغل بهما مراعاة لحدیث "من کان آخر کلامه لا اله الا اللہ" وذلک لان حقیقة التسبیح هو التنزیه عما لا یلیق بجلاله وکبریائه من الشریک والولد وغیرهما کلیة فصار التسبیح مؤدیا للتوحید باتم وجه وآکده ففیه تنبیه علی ان المراد بحدیث من کان آخر کلامه لا اله الا اللہ هو ان یکون آخر کلامه ما یدل علی التوحید بای عبارة کان لا ان یکون آخر کلامه لا اله الا اللہ بعینه لان المرعی فی هذا الباب المعانی لا الالفاظ ویؤیده فی الجملة ان آخر کلام رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم المعلوم کان غیر هذه الکلمة وهو قوله الرفیق الاعلی لکن لکونه من ثمرات کمال التوحید کان دالا علی التوحید باتم وجه وآکده ففی هذا الختم المبارک تفاؤل بالختم لمن یعتنی بهذا الکتاب علی التوحید ان شاء اللہ تعالیٰ۔ اللهم ارزقنا ذلک مع الاحیاء لا اله الا اللہ ـــ وبهذا تمت الفوائد المتعلقة بصحیح البخاری والحمد للہ الذی بنعمته تتم الصالحات اھ سندی۔

کاتب: طاہر اقبال پسرا ملی پور ڈھپہ PH 0301.6484394
کاتب: سیف اللہ اعوان کیلانی 0300-6529170 0342-6271450

خاتمة الطبع

الحمد لله الذی منّ علینا بجزیل النعم * والصلوٰة والسلام علی نبیہ سید العرب والعجم * المخصوص بکتاب نسخ شرائع من سبق وتقدم * وبامۃ ھی افضل الامم * وعلی اٰلہ واصحابہ مصابیح الظلم * اما بعد فیقول العبد الراجی رحمۃ ربہ القوی الخادم الحدیث النبوی احمد علی السہارنفوری انہ قد استتب بعون الملک الباری طبع الصحیح الجامع للحافظ الامام شیخ الاسلام سید المحدثین محمد بن اسمٰعیل البخاری رحمہ اللہ بعد ما صرفت برھۃ من دھری * وظمئت نہاری * وسہرت لیلی فی تصحیح مبانیہ * وتوضیح معانیہ * وتنقیح مطالبہ * وتصریح ماربہ وتبیین اسماء الرجال بالحرکات والانساب * والکنی والالقاب * علی حسب ما یقتضیہ المقام * ویستدعیہ المرام * ولم اٰل جھدا فی ترصیف ما لخصتہ من شروح ھذا الکتاب * وتھذیب ما خلصتہ مما یتعلق بارتباط السابق باللاحق وتطبیق الحدیث علی ترجمۃ الباب فجاء بحمد اللہ سبحانہ شرحا وافیا بحل دقائقہ وتفصیل ما اجمل من حقائقہ حاویا لضبط ما استشکل من الفاظہ کافیا لتسہیل ما استصعب عند حفاظہ * مغنیا عن المراجعۃ الی الشروح المبسوطۃ لمن لہ ادنی مناسبۃ بھذا الفن الشریف واقل ملائمۃ بھذا العلم المنیف * ولست اقول انہ لو اراد غیری شرحہ بھذا النمط العجیب * لم یکن لہ الیہ سبیل ولا لہ فیہ نصیب * للاحتیاج الی کثرۃ التصفح والاطلاع ومراجعۃ الکتب الی حد لا یستطاع لان ھذا ادعاء بلا نزاع وخلاف * ولیس من دیدن اھل الانصاف * کیف وقد قال عز من قائل وما اوتیتم من العلم الا قلیلا ومن اصدق من اللہ قیلا * ولما لم یتیسر لی فرصۃ لبسط الکلام * حسب ما یتضح بہ المرام * لھجوم الاشغال المتعلقۃ بالمطبع وتعجیل الطلاب الذین غاصوا فی بحار درس الکتاب * وتاکیدھا الی الطبع وغیرہ من الاسباب فارجو من الناظرین فیہ بناظرۃ الانصاف ان یعذرونی فی العثرات * ویمنوا علی بتدارک الزلات بالحسنات * فان الخطاء والنسیان قلما یخلو منہ الناس * اما سمعت قول القائل ان اول الناس اول ناس * علی انی معترف والصدق منجاۃ * بان الباع قصیر والبضاعۃ مزجاۃ * فلیقنع الناظر بقلیلی * ولا یقوم علی تجہیلی * وانما انا رجل مجھول * لم ازل انزوی زاویۃ خمول * لا ارید الترفع علی اقرانی فی المجالس * والتصدر من بین امثالی فی المدارس * ثم لما کان شغفی بخدمۃ الحدیث النبوی بما اوصانی بہا مرشدی ومولائی ذو النفس القدسیہ * والصفات الملکیہ * والحسب الطاھر * والمفخر الظاھر * المشہور بالفضل فی الاٰفاق * قدوۃ اھل الوفاق * مولانا الحاج محمد اسحٰق * تغمدہ اللہ تعالی برحمتہ واسکنہ دار کرامتہ شرعت فی طبع صحیح مسلم مع شرحہ للنووی وفقنی اللہ لاتمامہ وجعل حسن اختتامہ کحسن اختتامہ (ای البخاری ۱۲) انہ علی کل شئ قدیر وبالاجابۃ جدیر واٰخر دعوانا ان الحمد للہ رب العلمین والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ محمد واٰلہ واصحابہ اجمعین ۔

وقد اتفقت الائمۃ علی ان البخاری اصح الکتب بعد کتاب اللہ وقد سعیت فی صحتہ وحسن کتابتہ بما لا مزید علیہ خادم العلماء والمشائخ حاجی مقبول الرحمٰن غفر لہ ولوالدیہ ولمن دعا لہ بالخیر ولمن سعی معہ فی اھتمامہ بالاخلاص

صورۃ ما کتبہ الفاضل الکامل المحقق المشہور الجامع بین المعقول والمنقول الحاوی للفروع والاصول مولانا المولوی المفتی محمد صدر الدین شید اللہ تعالی بہ الدین ونفع بہ المسلمین مرتجلا

الحمد للہ ذی الطول والاٰلاء وصلی اللہ علی محمد خاتم الرسل والانبیاء وعلی اٰلہ واصحابہ الاتقیاء وبعد فیقول العبد المعتصم بحبل اللہ المتین محمد صدر الدین شرح اللہ صدرہ بنور الیقین انی رأیت ھذا الکتاب غب ما طبع وعاد مطبوعا * وبعد ما صنع واضحی مصنوعا * فامتعت فیہ وکان امعانی غایۃ * وخضت فیہ وکان خوضی نہایۃ * فوجدتہ صریحا * وکاسمہ صحیحا * والفیتہ جامعا بلا ارتیاب لما ھو مذکور فی خاتمۃ الکتاب * وقد قرأہ علی کثیر حینما کان یطبع * وعصرما کان یصنع * فلم اجدہ الا کزھرۃ فوق ربوۃ ندیہ * او کدوحۃ وسط روضۃ طریہ * وللہ در من جد فی تصحیحہ * واجد فی تنقیحہ * وسعی غیر مبال وتجشم غیر اٰل * عسی ان ینتفع بہ الصغیر والکبیر والقاضی والدانی وذلک مرجو ومامول * واللہ یعطی کل مسئول اللھم اجعل سعی مرضیہ مشکورا وعملہ مبرورا وصنیعہ ماجورا ۔